ঐতিহাসিক উর্দু শরাহ কামালাইন ও জামালাইনের অনুকরণে

णथग्जीय जालाश्त

আরবি-বাংলা



ইসলামিয়া কুতুবখানা ঢাকা

আল্লামা জালালুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে আহমদ ইবনে মুহাম্মদ আল মহল্লী (র.) [৭৯১—৮৬৪ হি. ১৩৮৯—১৪৫৯ খ্রি.]

আল্লামা জালালৃদ্দীন আব্দুর রহমান ইবনে আবী বকর আস সুয়ৃতী (র.)

[৮৪৯-৯১১ হি. ১৪৪৫-১৫০৫ খ্রি.]



প্রথম পারা ● দিতীয় পারা ● তৃতীয় পারা ● চতুর্থ পারা ● পঞ্চম পারা

লেখকবৃন্দ (

মাওলানা আব্দুল গাফফার শাহপুরী উন্তাদ, জামিয়া আরাবিয়া দারুল উলুম, দেওভোগ, নারায়ণগঞ্জ

মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী সাবেক ভাইস প্রিদিপাল, জামিয়া ছুসাইনিয়া আশরাফুল উলুম বিডু কটোরা মাদরাসা) বড় কটোরা, ঢাকা

মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী উপ্তায়ুল হাদীস, দারুল উলুম পাটলি মাদরাসা, সুনামগঞ্জ



• প্রকাশনায় •

ইসলামিয়া কুতুবখানা

৩০/৩২ নর্থব্রুক হল রোড, বাংলাবাজার, ঢাকা ১১০০





তাফসীরে জালালাইন : আরবি-বাংলা

লেখকবৃন্দ 💠 মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী

মাওলানা আব্দুল গাফফার শাহপুরী মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী

সম্পাদনায় 💠 ইসলামিয়া সম্পাদনা পর্ষদ

প্রকাশক 💠 মাওলানা মুহামদ মুস্তফা

সৌন্দর্য বর্ধনে 💠 মাহমূদ হাসান কাসেমী

শব্দবিন্যাস 💠 আল মাহমূদ কম্পিউটার হোম, ৩০/৩২ বাংলাবাজার, ঢাকা ১১০০

মুদ্রণে 💠 ইসলামিয়া অফসেট প্রেস, প্যারীদাস রোড, ঢাকা ১১০০

হাদিয়া ও ৬৫০.০০ [ছয়শত পঞ্চাশ টাকা মাত্র]

উপক্রমণিকা

الحمد لاهله والصلاة لاهلها اما بعد

পবিত্র কুরআনের তাফসীর জানার ক্ষেত্রে আল্লামা জালালুদ্দীন সুযুতী ও জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) প্রণীত তাফসীরে ভালালাইন গ্রন্থটি একটি প্রাথমিক ও পূর্ণাঙ্গ বাহন। রচনাকাল থেকেই সকল ধারার মাদরাসা ও কুরআন গরেষণাকেন্দ্রে এ মূল্যবান তাফসীরটি সমভাবে সমাদৃত। কারণ বাহ্যিক বিচারে এটি অতি সংক্ষিপ্ত তাফসীর হলেও গভীর দৃষ্টিতে এটি সকল তাফসীরের সারনির্যাস। হাজার হাজার পৃষ্ঠা ব্যাপী রচিত কোনো তাফসীর গ্রন্থের অনেক পৃষ্ঠা অধ্যয়ন করে অতি কস্তে যে তথ্যের খোঁজ পাওয়া যায়, তাফসীরে জালালাইনের আয়াতের ফাঁকে ফাঁকে স্থান করা এক নামাতের ফাঁকে বাছার বাছার স্থান স্থান সম্প্রামার ভারে দেওয়া হয়েছে। একাধিক সম্ভাবনাময় কাছার অব্যাহ সর্বাহিত বিভন্ন ও প্রাধান্তর ব্যাব্যাটি কোনো প্রকার অনুসন্ধান ছাড়াই অনায়াসে পাওয়া যায়। ভাক্তীর প্রশূদ্ধের ব্যাপ্ত অধ্যয়ন করে এ সত্যটি সহজে অনুধাবন করা যাবে।

ছাত্রজীবন খেকেই ভাফস্টারে জালালাইনের প্রতি আমার বিশেষ আগ্রহ ছিল। জামিয়া শারইয়্যাহ মালিবাগের ব্যাতিমান উদ্ভাদ, মুহাক্কিক আলেম মাওলানা আহমদ মায়মূন সাহেবের উৎসাহ-উদ্দীপনায় জালালাইনের সর্ববৃহৎ আরবি শরাহ আল্লামা সুলাইমান জামাল প্রণীত الفتوحات الالهية بتوضيح تفسير الجلالين للدقائق ওরফে 'হাশিয়াতুল জামাল' মুতালার সুযোগ হয়েছিল। একটু আধটু যাই বুঝেছিলাম তাতে এ অনুভূতি হয়েছিল যে, উর্দু কামালাইন আর আরবি হাশিয়াতুল জামাল কিছুতেই একটি অপরটির বিকল্প হতে পারে না। দুটি ভিন্ন ভিন্ন বস্তু। কিতাব 'হল' করতে হলে হাশিয়াতুল জামালের কোনো তুলনা হয় না। ফারাগাতের কয়েক বছর পর আল্লাহ তা'আলার মেহেরবানিতে বাংলাদেশের প্রাচীনতম দীনি শিক্ষাকেন্দ্র নারায়ণগঞ্জের ঐতিহ্যবাহী মাদরাসা দেওভোগে দরসী খেদমতের সুযোগ হয়। প্রথম বছরই আমার দায়িতে, আসে সেই প্রিয় কিতাব তাফসীরে জালালাইনের প্রথম খণ্ড। আরবি-উর্দু শরাহ ও নানা তাফসীর গ্রন্থের সাহায্যে এক বছর যথাসম্ভব শ্রম দিয়ে পড়ালাম। পরের বছর চিন্তায় এলো সহায়ক গ্রন্থাবলি থেকে সংগৃহীত তথ্য-উপাত্তগুলো যদি সুবিন্যস্তভাবে সংকলন করে রাখা যায় তাহলে ভবিষ্যতে মুতালা করতে সহজ হবে। এ চিন্তা থেকেই প্রথমে উলুমুল কুরআন তথা কুরআন ও তাফসীর সংক্রান্ত একটি ভূমিকা তৈরি করি, যা 'মুকাদ্দামায়ে জালালাইন' নামে ভিনুভাবে ছাপা হয়েছে। তারপর মূল কিতাবের ব্যাখ্যা ও তাকরীর লিখতে শুরু করি। হাশিয়াতুল জামাল, হাশিয়াতুস সাবী, কামালাইন, তাফসীরে উসমানী, তাফসীরে মাজেদী, তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন [-মুফতী শফী (র.)] ও মা'আরিফুল কুরআন -[আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.)] ইত্যাদি তাফসীর গ্রন্থ ধারাবাহিক অধ্যয়নের মাধ্যমে অধ্যাপনার ফাঁকে ফাঁকে অল্প বিস্তর করে লেখা চলতে থাকল। কিছুদিন পর বাজারে এলো আরেকটি উর্দু শরাহ জামালাইন। তাও সংগ্রহ করলাম। যেহেতু কোনো একটি উর্দু শরাহ অনুবাদ করে প্রকাশ করার ইচ্ছা আমার ছিল না, তাই সবগুলো শরাহ গভীরভাবে অধ্যয়ন করে যে কথা ও বিশ্লেষণগুলো যথার্থ পরিচ্ছনু ও ছাত্রদের জন্য উপযোগী এবং জরুরি মনে হয়েছে, সেগুলোই কেবল সযতে সহজে উপস্থাপন করার চেষ্টা করেছি। এভাবে দীর্ঘ তিন বছরে তিলে তিলে সম্পন্ন হয় প্রথম তিন পারার ব্যাখ্যা।

এ বিষয়ে বাংলাবাজারস্থ স্বনামধন্য প্রকাশনা প্রতিষ্ঠান ইসলামিয়া কুতুবখানার স্বত্বাধিকারী মাওলানা মোস্তফা সাহেবের সাথে দীর্ঘ আলোচনার পর জানতে পারলাম যে, তিনি একাধিক লেখকের যৌথ প্রয়াসে তাফসীরুল জালালাইনের বাংলা ব্যাখ্যাগ্রন্থ ছাপার উদ্যোগ নিয়ে কাজ শুরু করেছেন।

ইতোমধ্যে তাঁর উদ্যোগে ঢাকাস্থ বড় কাটারা মাদরাসার সাবেক ভাইস প্রিন্সিপ্যাল মাওলানা আমীরুল ইসলাম ফরদাবাদী [দা. বা.] প্রথম পারার এবং দারুল উলুম পাটলি মাদরাসা, সুনামগঞ্জ -এর মুহাদ্দিস, মাওলানা হাবীবুর রহমান হবিগঞ্জী [দা. বা.] চতুর্থ পারা ও পঞ্চম পারার অর্ধাংশের পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছেন। এদিকে আমি প্রথম তিন পারার পাণ্ডুলিপি তৈরি করেছিলাম। আর কর্তৃপক্ষের পরিকল্পনা হচ্ছে প্রথম পাঁচ পারা একত্রে এক ভলিয়মে প্রকাশ করা। সেক্ষেত্রে আমাদের তিনজনের পাণ্ডুলিপি একত্রে মিলালে সাড়ে চার পারা হয়ে যায়। অবশিষ্ট রইল পঞ্চম পারার বাকি অর্ধাংশের কাজ। অবশেষে ইসলামিয়া কুতৃবখানার স্বত্বাধিকারীর অনুরোধে পঞ্চম পারার অসমাপ্ত কাজটুকু আমাকেই সম্পন্ন করতে হয়েছে।

এরপর আমাদের তিনজনের লেখা পাণ্ডুলিপিকে ইসলামিয়া সম্পাদনা পর্যদের সুদক্ষ সম্পাদক মণ্ডলীর কাছে অর্পণ করা হয়। তাঁরা এতে প্রয়োজনীয় সংযোজন-বিয়োজন ও সংশোধন করে কিতাবটিকে যথাসাধ্য সুন্দর ও সমৃদ্ধ করার শেষ চেষ্টাটুকু করেছেন। এ বিষয়ে তাঁদের বিচক্ষণতাপূর্ণ দূরদৃষ্টি, বিজ্ঞতাসুলভ পদক্ষেপ ও সুন্দর পরামর্শের জন্য আমরা তাঁদের কাছে কৃতজ্ঞ। আল্লাহ তাঁদেরকে জাযায়ে খায়ের দান করুন!

আশা করি কিতাবটি ছাত্র-শিক্ষক উভয়েরই যথেষ্ট উপকারে আসবে। কিতাবটিকে নিখুঁত ও নির্ভুল করার আপ্রাণ চেষ্টা করা হয়েছে। তথাপি তথ্যগত কোনো ভুল কারো দৃষ্টিগোচর হলে তা আমাদেরকে অবগতির বিনীত অনুরোধ রইল। পরবর্তী সংস্করণে তা শুধরে দেব ইনশাআল্লাহ!

কিতাবটি প্রকাশনার এ আনন্দঘন মুহূর্তে আমি অত্যন্ত শ্রদ্ধা ভরে শ্বরণ করছি সেসব উস্তাদগণের কথা, যাঁদের কাছে আমি 'তাফসীরে জালালাইন' পড়েছি। আল্লাহ আসাতোযায়ে কেরামকে দুনিয়া ও আখিরাতে কল্যাণ দান করন।

আল্লাহ এ কিতাবটিকে কবুল করুন! কিতাবটিকে এর লেখকমণ্ডলী, সম্পাদকমণ্ডলী ও প্রকাশকসহ এর সাথে সংশ্রিষ্ট সকলের নাজাতের অসিলা হিসেবে কবুল করে নিন! আমীন!

> বিনীত —● লেখকদের পক্ষে আব্দুল গাফফার শাহপুরী

সূচিপত্ৰ

বিষয় .	পৃষ্ঠা
ওঠী ও আসমানি কিতাব	৯
ওহী ও আসমানি কিতাব আুল কুরআনে ওহী শব্দের ব্যবহার	٥٤ ا
ওহীর গুরুত্ব	33
ওহীর প্রয়োজনীয়তা ও শ্রেণিবিভাগ	33
অবতীর্ণ হওয়ার পদ্ধতির দিক থেকে ওহীর শ্রেণিবিভাগ	30
ওহী, কাশফ ও ইলহামের মধ্যে পার্থক্য	26
অাসমানি কিতাবসমূহ	36
বাইবেল কি আসমানি কিতাব?	39
কুরআন পরিচিতি	35
কুরআন নায়িলের উদ্দেশ্য ও ইতিহাস	২০
কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণের ইতিহাস	22
কুর্মান সংকলন ও সংরক্ষণের হাত্থ্স	22
পবিত্র কুরআনের বিরাম চিহ্নসমূহ	২৯
কুরআনের আয়াত ও সূরা সমূহের তারতীর ও ধারাবাহিকতা	
ত্রাফ্সীর পরিচিতি	৩১
ভাষ্ঠীরের উৎস ভাষ্ঠীরের শর্ভ	೨೨
ङक्र (इव नव स्क्री सक्ती हुद र वहाड	20
18 1 3 2 5 5 C	
ङस्मेदनाखंद इंटिइम ६ क्यरिकान	85
ट्रु कुम्ब्रिट स्टर	89
ভাষানীয়ে জানানইন	60
প্রথার্থের লেখক অন্তমা জলাল্ভীন সৃষ্টী (র.)-এর জীবনী দিতীর্থের লেখক অন্তমা জলাল্ভীন মহন্ত্রী (র.)-এর জীবনী	૯૨
ৰিভাইংজ্য দেশক অন্যুম্ন জনান্দ্ৰীন মহনু (৪.)-১৪ জীবনী	අප
্র প্রা (কৈ তিও) : প্রথম পারা [৫৮ তিও)	
স্রা বাকারা	৫ ৮
সরা বাকারার নামকরণের কারণ	er
সূরা বাকারার নামকরণের কারণ সূরা বাকারার ফজিলত ও বৈশিষ্ট্য	60
তা আউয ও তাসমিয়ার হুকুম	હર
-এর ফজিলতসমূহ	
বিসমিল্লাহ সম্পর্কে শরিয়তের হুকুম	৬৭
হুরফে মুকান্তা আতের তাৎপর্য	৬৮
কুরআনের আত্ম পরিচয়	98
সমানের সংজ্ঞা	99
ঈমান ও ইসলামের পার্থক্য	99
ট্যাক্স কঠিন না জাকাত কঠিন?	64
কৃষ্ণরের প্রকার	৮৯
কুন্দমের এবনর মোহরাঙ্কিত ও পর্দাবৃতকরণের তাৎপর্য	৯৩
নেহ্য়াক্ত ও শণাবৃত্দরশের ভাগো নিফাক-এর প্রকারসমূহের ব্যাখ্য	200
ম্বাফিকরা সাহাবায়ে কেরামকে কোন দৃষ্টিতে আহমক বলতঃ	৯৭
मुनाविकत्रा नारीवरित रेक्तामर्रक रक्ता मृत्रिरं व्यारमक वर्गण	200
সাহাবায়ে কেরাম সত্যের মাপকাঠিতাও মাণ্ডা ক্রিয়ার করাম সত্যের মাপকাঠিতাও মাণ্ডা করাম সত্যের মাণ্ডা করাম করাম করাম করাম করাম করাম করাম করা	208
তাওহাদহ হবাদতের ডৎস জমিন গোল না চেপ্টা	229
জামন গোল না চেপ্টা হযরত আম্বিয়া (আ.)-এর অলৌকিক ঘটনাবলি	279
হবরত আর্বরা (আ.)-এর অলোকক বত্দাবাল জান্নাত ও জাহানামের বাস্তবতা	250
জগতের চার ভারস্থা	1100
জ্যাতস দাস প্রস্থা সমানত জ্যাত্ম (আ) ও জ্ঞানতন সৃষ্টি	704
হ্যরত আদম (আ.) ও জগতের সৃষ্টি ফেরেশতার পরিচয় মাটির কান্না	380
মাটিব কানা	383
৷ আদম নামকর্বের কার্ব	286
সিজদার হুকুম কি জিনদের প্রতিও ছিল	784
	1

বিষয়	शृष्ठी		
শয়তানি যুক্তি ও ফিকহ সম্বন্ধীয় যুক্তির পার্থক্য বোকাদের বেহেশ্ত	১৪৯		
ব্যেকাদের বেহেশৃত্			
বুনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক পরিচয়			
সসালে ছওয়াবের উপলক্ষে খতমে কুরআনের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ নেই ····	১৬২		
করআন শোখয়ে পারিশামক গ্রহণ করা জায়েজ	2000		
বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক যাত্রা	740		
হ্যরত মূসা (আ.)-এর তাওরাত প্রাপ্তি ও তাঁর অনুসারীদের ভ্রষ্টতা	296		
তীহ প্রান্তরের ঘর্টনা ইহুদিদের লাঞ্ছনা	72.7		
বহুগদের লাঙ্কুনা আকৃতি রূপান্তরের ঘটনা	ንዮ৯		
শরিয়তের দষ্টিতে হীলা			
াররতের পাঙ্গতে হালা পাথরের শ্রেণিবিন্যাস ও ক্রিয়া			
আখিরাতে নাজাত লাভের মূলনীতি	737		
মৃত্যু কামনা করার শর্মী বিধান	284		
যাদুবিদ্যা ও ইহুদি সম্প্রদায়	3140		
মানুলিন পে ম'জিয়ার মাধ্যে পার্থক্য	3,40		
যাদুবিদ্যা ও মু'জিযার মধ্যে পার্থক্য ঔষ্ধের ব্যবস্থাপত্রের ন্যায় বিধানাবলির মধ্যেও পরিবর্তন আবশ্যক	29%		
বর্তমান মুসলমানদের কাদা ছুড়াছুড়ি অবস্থা	Shrh		
মসজিদে তালা লাগানো	282		
কিবলা নিয়ে বিতৰ্ক	280		
কা'বা পূজা ও মূর্তি পূজার মধ্যে পার্থক্য	286		
হিংসুটে লোকদের অযথা বিতর্ক	903		
হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পরীক্ষা	050		
প্রগম্বরণ (আ.)-এর ইসমত বা নিষ্পাপতা	050		
হ্যরত ইবরাহীম´(আ.)-এর দোয়া এবং এর সত্যায়ন	৩১৯		
কা'বা নির্মাণের ইতিহাস	৩২০		
ALL WASTER OF THE			
। ভিতীয় পারা : الجزء الثاني			
[৩৩৫–৫২৮]			
[৩৩৫–৫২৮] কিবলা পরিবর্তন ও অমুসলিমদের আপত্তি	995		
কিবলা পরিবর্তনের ইতিহাস	280		
ইবাদত ও কল্যাণকর কাজ দ্রুত সম্পাদন করা উচিত	000		
জিকিরের তাৎপর্য	200		
ধৈর্য ও নামাজ যাবুতীয় সংক্টের প্রতিকার	৩৫৬		
আলমে বুরুষখে নবী এবং শহীদগণের হায়াত	OCP		
ওমরার বিধান			
লা'নতের বিধান			
হালাল আহারের গুরুত্ব			
দিক পূজার রহস্য	৩৯২		
কিসাস জীবনের নিরাপত্তা বিধান করে			
সিয়ামের বিধান			
চাঁদ দেখার মাসআলা	825		
শরিয়তের দৃষ্টিতে চান্দ্র ও সৌর হিসেবের গুরুত্ব	820		
বিদ'আতের মূল ভিত্তি			
হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করার বিধান	806		
হজ আদ্যপান্ত আত্মার পরিশুদ্ধির অপূর্ব ব্যবস্থা ইসলাম একটি পূর্ণাঙ্গ জীবন দর্শন	885		
হসলাম একাট সুশাস জাবন দশন	869		
মদ ও জুয়া দ্বারা সামাজিক ক্ষতি	896		
এতিমের সম্পদ ব্যয় নির্বাহের পদ্ধতি	800		
এতিমের সম্পদ ব্যয় নিবাহের পদ্ধতি			
হয়েজের বিধান			
	850 855		
66	৪৮৯		
ইসলামের দৃষ্টিতে নারীর মর্যাদা	850		
2. na 5a	3.50		

	ानगादा जालालास्य गूर्णाच			
বিষয়		পৃষ্ঠা		
হিল্লা বিয়ের বিধান				
স্ভানদের স্তন্য দানের বিধান				
ইসলামে বিধবা নারীর মর্যাদা		৫১৬		
[""		
	الجرء الثالث : তৃতীয় পারা			
	[৫২৯–৬৭২]			
নবীগণের মধ্যে পারস্পরিক মর্যাদার তারতম	J	(COO)		
আয়াতুল কুরসীর ফজিলত	নবীগণের মধ্যে পারম্পরিক মর্যাদার তারতম্য			
হ্যরুত উ্থাইর (আ.) সম্পর্কে পবিত্র কুরআনের বর্ণনা				
৬শরা ভূমির ।বধান সম্ভাতনৰ বিপান		600		
সদেব আলোচনা		(69)		
ব্যবসা ও সদের নীতিগত পার্থক্য		৫৬৯		
সুদের অর্থনৈতিক ক্ষতি		@90		
সুদের শাস্তি		æ98		
चर्ता क्योरच देशकार		ا ۾ را		
স্রা আলে ইমরান		<i>የ</i> ৮৭		
তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক পটভূমি 🧓		୧୭୦		
মুহকাম ও মুতাশাবিহ আয়াত এবং নাজরান 🛭	থি টান দল	<i>የ</i> አ8		
কাঁফের সম্প্রদায় জ্বাহান্নামের ইন্ধন : ধনসম্প	দ সেদিন কাজে আসবে না	ሪ৯৮		
ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় গ্রন্থেরও অনুসরণ করে	A 3C-	৬১০		
্রমানবজাতির শ্রেষ্ঠত্ব এবং হবরাহামা বংশধার বিকি মকিয়নেক লালুনপালন একং তোঁক ঈকাদ্য	ার ইতিবৃত্ত ত-বন্দেগী	626		
বিবি মরিয়মের মাহাত্ম ও শেষ্ঠত	5-46 4 A	420		
নবীগণের জ্ঞানের মূল উৎস ওহী		৬২৭		
হযরত ঈসা মসীহের গুণাবলি	হযরত ঈসা মসীহের গুণাবলি			
হ্যরত ঈুসা (আ.)-এর মুজিয়া		৬৩৪		
	ড়যন্ত্র			
হযরত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহর সাম্বনা				
ইহুদি জাতির প্রতি দনিয়ার শাস্তি		986		
মবাহালার পটভমি		৬৪৮		
দাওয়াতের এক গুরুত্বপূর্ণ নীতি		১৫১		
অঙ্গীকার যেখানে গ্রহণ করা হয়েছিল		৬৭০		
মুরতাদের তওবা অহণথোগ্য		৬৭১		
	। ।। ।। । । । । । । । ।।			
	। الجزء الرابع চতুর্থ পারা			
	[৬৭৩–৭৯৪]			
CARTA IO FIRMA INDIVIDUALITY THE THE	Z VIVIO ELEVIZI ADVE	, , ,		
্রেশার ও লিজের অন্যয়োজনায় বস্তু দান করা ১৮৮ বা সাইটিকা বেলের চিকিৎসা	র মধ্যেও ছওয়াব রয়েছে	৬৭৬		
वाराज्या वर्गाराय प्रशासिक स्वाचित्र		946		
কা'বা শরীফের ফজিলত		1902		
তাকওয়ার হক পালন কি রহিত?				
আল্লাহর রশির ব্যাখ্যা		৬৯৩		
কালো চেহারা ও সাদা চেহারাবিশিষ্ট কারা হ	ব?	৬৯৯		
ওহুদ যুদ্ধ		477		
বদর যুদ্ধের সারমর্ম ও এর গুরুত্ সূদের চারিত্রিক ও অর্থনৈতিক অনিষ্ট				
সুদের চারাত্রক ও অথনোতক আনম্ভ কতিপয় সাহাবীর ইহকাল কামনার অর্থ গাযওয়ায়ে হামরাউল আসাদের সংক্ষিপ্ত ঘটনা				
গাযওয়ায়ে হামরাউল আসাদের সংক্ষিপ্ত ঘটন		৭৩২ ৭৪৪		
		\Box		

বিষয়	পৃষ্ঠা			
গাযওয়ায়ে বদরে সগরা				
আসমান ও জমিন সৃষ্টির উদ্দেশ্য	985 965			
ছবরের অর্থ ও প্রকারভেদ	৭৬২			
সূরা নিসা	৭৬৩			
এতিমদের বিয়ে করার ব্যাপারে হুকুমবহু বিবাহ ও পবিত্র ইসলাম	৭৬৭ ৭৬৮			
এক মহিলার একাধিক স্বামী গ্রহণ নিষিদ্ধ হও য়ার কারণ	9/45			
বিশ্বনবী ও বহু বিবাহ	990			
উতুরাধিকার বিধানু				
স্বামী স্ত্রীর ওয়ারিশী স্বত্ব				
সমকামিতার বিধান	৭৮৫ ৭৯২			
14 JICAN NARAINI	704			
। পঞ্চম পারা । । । । । । । । । । । । । । । । । ।	İ			
[৭৯৫–৯২০]				
বিবাহের শর্তাবলি	৭৯৮			
নিকাহে মৃতা বা সাময়িক বিবাহ হারাম হওয়ার কারণ মৃতা ও শিয়া সম্প্রদায়	988			
কুবার ও সগীরা গুনাহের সংজ্ঞা	500			
কবীরা গুনাহের সংখ্যা				
একটি গুরুত্বপূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা	470			
্নারীর উপর্পুরুষের শ্রেষ্ঠত্ব	P20			
ইসলামে নারীর অধিকার	P70			
অবাধ্য স্ত্রী ও তার সংশোধনের পদ্ধতিতায়ামুমের বিধান ও এ উন্মতের বিশেষ বৈশিষ্ট্য	228			
তারামুমের বিবাদ ও এ জমতের বিশোব বোশন্ত ————————————————————————————————————				
জবত ও তাগুতের ব্যাখ্যা				
ইজতিহাদ ও কিয়াসের প্রমাণ				
আল্লাহ ও রাস্লের অনুগতরা নবী সিদ্দীকের সঙ্গী হওয়ার মর্ম				
উড়ো কথা প্রচার করা মারাত্মক গুনাহ ও ফেতনার কারণ হত্যার প্রকার ও তার শরয়ী বিধান				
হত্যার প্রকার ও তার শররা বিধান দিয়ত কি?	m49			
কতলের কাফফারায় মু'মিন গোলাম আজাদ করার রহস্য				
রক্তপণের ওয়ারিশদের অংশীদারিত্ব	৮৬৯			
ঘটনা তদন্ত না কুরে সিদ্ধান্ত নেওয়া বৈধ নয় স্কুল্যান্ত্র ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রিক্তান্তর ক্রেক্তান্তর ক্রেক্তান ক্রে				
কেবলার অনুসারীকে কাফের না বলার তাৎপর্য	b-98			
শান ও সমান বাচানোর জন্য হেজরত করা করজ বর্তমানে হিজরতের বিধান	545			
কস্রের বিধান	500			
শক্র আক্রমণের আশঙ্কা দেখা দিলে সালাতের নিয়ম	०४४			
সালাতুল খাওফের বিভিন্ন পদ্ধতি তওবার তাৎপর্য	660			
কুরুআন ও সুন্নাহর তাৎপর্য	৮৯১			
ইুজমা মানা ফরজ	৮৯৪			
শিরক মানুষকে চরম গুমরাইাতে ফেলে দেয়	৮৯৬			
এতিম মেয়েদের বিধান প্রাক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিম				
দাম্পত্য জীবন সম্পূর্কে কতিপয় পথনির্দেশ				
খোদাভীতি ও আখেরতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তির চাবিকাঠি				
মুনফিকী করে মুক্তি পাওয়া যাবে না কুফ্রির প্রতি মৌন সম্মতিও কুফরি				
মুনাফিকদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন মুনাফিকী				
	279			

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمُنِ الرَّحِبْمِ

ওহী ও আসমানি কিতাব

জ্ঞান লাভের তিনটি মাধ্যম : জীবনযাত্রার অপরিহার্য জ্ঞান আহরণের জন্য মানুষ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তিনটি সূত্র ও উপায় প্রাপ্ত হয়েছে। তন্মধ্যে বাহ্যিক ও প্রাথমিক সূত্র হচ্ছে ٱلْخَنْسَةُ বা পঞ্চ ইন্দ্রিয় । দ্বিতীয় সূত্র মানুষের বিবেক-বৃদ্ধি, চিন্তা গবেষণা ও বিচার বিবেচনা। তৃতীয় সূত্র 🛵 ওহী।

ইন্দ্রিয় শক্তি হলো ৫টি। যথা- চক্ষু, কর্ণ, জিহ্বা তৃক ও নাসিকা। এগুলো দ্বারা মানুষ নিকটস্থ ধরা-ছোঁয়া ব্যাপারগুলো অনুভব করে। ইন্দ্রিয়ের আওতা বহির্ভূত জিনিস সম্পর্কে জানতে হলে তাকে বিবেক ব্যবহার করতে হয়। এ বিবেকও নির্ধারিত একটি সীমানা পর্যন্ত কাজ দেয়। সেই সীমানার উর্ধে অবস্থিত কোনো তথ্য জানার কাজে বিবেক ব্যর্থ। ইন্দ্রিয় ও বিবেক যেখানে সঠিক সিদ্ধান্ত দিতে ব্যর্থ, সেখানে মানুষকে নিশ্চিত ধারণা প্রদান করে ওহী।

মোটকথা, জ্ঞান আহরণের উপরিউক্ত তিনটি মাধ্যম যেমন পর্যায়ক্রমে বিন্যস্ত, তেমনি নিজ নিজ পরিমণ্ডলে সীমিত।

যেমন- কারো সম্মুখে যদি একজন লোক উপবিষ্ট থাকে, তবে তাকে দেখে সে দৃষ্টিশক্তির মাধ্যমে লোকটির আকৃতি, গঠন, রং, রূপ ইত্যাদি বলে দিতে পারে। ইন্দ্রিয় শক্তির ব্যবহারই এখানে যথেষ্ট। কিন্তু নিশ্চয় লোকটির একজন সৃষ্টিকর্তা রয়েছে, সৃষ্টিকারী ব্যতিরেকে কোনো সৃষ্টির অন্তিত্ব হতে পারে না; এ জাতীয় তথ্য সে ইন্দ্রিয় শক্তির দারা জানতে সক্ষম নয়; বরং তা বিবেকের দারা উপলব্ধি করে। আবার তার সেই সৃষ্টিকর্তা তাকে কেন, কি উদ্দেশ্যে সৃষ্টি করেছেন? তিনি তার নিকট থেকে কোন কাজ পছন্দ করেন আর কোনটি পছন্দ করেন না: এ সকল প্রশ্নের সঠিক জবাব বিবেক দ্বারাও অর্জন করা যায় না। অথচ মানুষ নিজের জীবনকে সফল ও সূচারুরূপে পরিচালনার জন্য এসব প্রশ্নের সদূত্তর জানা এবং সে মৃতাবেক **জ্বিন্দেরী পরিচালনা করা আবশ্যক। কোনো সন্দেহ নেই**, ওহী হলো জ্ঞানার্জনের সেই উচ্চতম মাধ্যম, যা মানুষের এ **অনিবার্য প্রয়োজনকে পূরণ করে এবং বিবেকের সীমানা থেকে উর্ধ্বে অবস্থিত প্রশ্নাবলির সুষ্ঠু সমাধান দিয়ে থাকে।**

একদিকে ষেমন ইন্দ্রিয় এবং বিবেক নির্দিষ্ট পরিমণ্ডলে সীমিত, অপরদিকে জ্ঞানের এ সূত্রদ্বয় সর্বদা নির্ভুল ও অভ্রান্ত সিদ্ধান্ত দিতে অক্ষম। অনেক সময় এরা মানুষকে নিতান্ত ভূল ও অবান্তব তথ্য পরিবেশন করে কখনো প্রতারিতও করে। যেমন-রোগাক্রাস্ক ব্যক্তির মুখে স্বাদের বস্কু বিস্বাদ মনে হয়। এমনিভাবে দ্রুত গতিশীল গাড়ির আরোহীর দৃষ্টি প্রতারিত হয়। ফলে দুই পার্শ্বের স্থায়ী দণ্ডায়মান দৃশ্যাবলি দুরন্ত গতিতে ধাবমান বলে অনুভূত হয়। আর চলন্ত জাহাজ মনে হয় স্থির দণ্ডায়মান। এখানে মানুষের ইন্দ্রিয় তাকে প্রতারিত করছে। বিবেকের ব্যাপারটিও তদ্ধপ। তাইতো আধুনিক দার্শনিক চিন্তাধারা ও মতাদর্শ এক্ষেত্রে চরমভাবে দুর্দশাগ্রস্ত। এর কারণ হলো সঠিক সিদ্ধান্ত প্রদানে মানবীয় বিবেকের ব্রুটিগুস্ততা। কাজেই জীবনের সর্বাঙ্গীন সফলতা ও কল্যাণে ইন্দ্রিয় ও বিবেকের উর্ধ্বে আরো এমন একটি জ্ঞানসূত্র আবশ্যক যা মানুষকে নিশ্চিত ধারণা প্রদান করবে। বলা বাহুল্য, বিবেকের চেয়েও উচ্চশক্তি সম্পন্ন এবং নিশ্চিত জ্ঞান প্রদানকারী সেই মাধ্যমটি হলো ওহী। ওহীর আলোকে মানুষ জীবনে সফলতার প্রয়োজনীয় বিষয়ে নিচিত জ্ঞান লাভ করে থাকে।

ওহী শব্দের বিশ্লেষণ :

ওহীর আভিধানিক অর্থ : 🕰 [ওহী] শব্দটি আভিধানিকভাবে বিভিন্ন অর্থের জন্য ব্যবহৃত হয়ে থাকে। ইঙ্গিত করা, লিখন, পৌছানো, কারো মনে কোনো কথা জাগ্রত করে দেওয়া, নিঃশব্দে কথা বলা এবং অন্যকে কোনো কথা বলা ও নির্দেশ করা ইত্যাদি সবই ওহী শব্দের আভিধানিক **অর্থের অন্তর্ভুক্ত। -[আল মু'জামুল** ওয়াসীত : ১০১৮]

আল্লামা কিসায়ী (র.) আরবদের একটি প্রবাদের উদ্ধৃতি দিয়ে বলেন-

থেকে গোপন করে পেশ করছ

অভিধান বিশারদ আবু ইসহাক বলেন -ওহী শব্দের সকল প্রয়োগর মাধ্য মৌলিকভাবে যে অর্থটি বিদ্যমান, তাহলো– वर्षार जनाएनत स्थान। (थरक १९४० न हर्ड काउँ कारून किंडू वरन एन उरा) وعُمَارُمُ فِي خَفَامٍ

আল্লামা শাব্বীর আহমদ উসমানী (র.) ওহী শব্দের স্কুর্নির্হাস রেখেণ করে বলেন- অভিধানে ওহী শব্দের প্রসিদ্ধ অর্থ হলো वर्षा९ शायन जात जानाता । الْإَعْلَامُ الْخَيْفَيُّ

व व्यर्थंत प्राप्थ बारता वकि विरम्षण युक कर इेरनून कार्राम (इ.) वर्रान وَمُوالْإِعْلَاءُ الْخَفِيُّ السَّرِيْعُ হলো গোপনভাবে দ্রুত কোনো কিছু জানানো

এতে বুঝা গেল আভিধানিকভাবে ওহী শব্দের আর্থের মধ্যে তিনটি ওণ থাকা আ্রেশ্যক : ১. ইঞ্জিত ২. ব্রুতগতি ও ৩. গোপনীয়তা।

ইঞ্জিত অর্থ কোনো জিনিসকে সংক্ষেপে বুঝিয়ে দেওয়া এটি কখানা বিচ্ছিত্র এক বা এক ধিক অভারের প্রায়োগ হাত পারে। যেমন- বি. এ. এম. এ. ইত্যাদি বলে দীর্ঘ কথা বুঝানে হয় তেমনি হাত, চোখ ট্রেট ইতানি অছ প্রতাৰে বিশেষ ব্যবহার দ্বারাও হতে পারে। নবীগণ আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে ইঞ্চিত লাভ করেন এবং দে ইঞ্চিত্রক সন্থিক কর্থ উপলব্ধি করে তা কথা ও কাজ বাস্তবায়ন করেন।

ওহী শব্দের আবশ্যকীয় দ্বিতীয় গুণ হলো দ্রুতগতি সম্পন্ন হওয়া। এ থেকে নবীগণের ওইার তাৎপর্য ক্রমান তরা হাত্ত। কারণ তাদের ওহীগুলো দ্রুতগতিতে অবতীর্ণ হতো।

হ্যরত শায়খ আক্রবর (র.) বলেন- নবী-রাসূলগণের উপর যখন ওহী অবতীর্ণ হতো, তখন তারা একই সময়ে এই মুখস্থকরণ, পূর্ণ উপলব্ধি-হৃদয়ঙ্গমকরণ এবং তা অন্যকে বুঝানোর উপযুক্ত ব্যাখ্যা ইত্যাদি স্বকিছু একত্রে লাভ করতেন

ওহীর অর্থের তৃতীয় বৈশিষ্ট্য গোপনীয়তা। অর্থাৎ একটি ইঙ্গিত বিদ্যমান থাকবে, তবে তা অন্যদের দৃষ্টির হাওতায় আসবে। নবীগণের ওহীতে এ বিশেষত্ব রয়েছে। কারণ ওহীর ব্যাপারটি কেবল নবী রাসূলগণই শুনতেন বা দেখতেন। অথচ পাশে বসা অন্য কেউ নবীর উপর ওহী অবতীর্ণ হচ্ছে বলে অনুভব করলেও বাস্তবে তিনি কিছুই শুনতেন না বা দেখতেন ना । -[ফজলুলবারী, শরহে সহীহ বুখারী, খ, ১ম, প, ১২৯]

আল কুরআনে ওহী শব্দের ব্যবহার : পবিত্র কুরআন 🚓 শব্দটি বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যথা-

- ك. [প্রাকৃতিক] নির্দেশ অর্থে যেমন الله عَلَيْ الله الله عَلَيْ الله عَلَيْ ِ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكُ وَعَلَيْكُ عَلَيْكُ عِلْكُوا عَلَيْكُ عَلْكُ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُ عَلَي করবে। কারণ তোমার প্রভূ তাকে আদেশ [ওহী] করবেন। -[সুরা যিলযাল: ৪-৫]
- ২. মনের অভ্যন্তরে কোনো কথা জাগ্রত করে দেওয়ার অর্থে। যেমন-

إِذْ أَوْحَيْثُ إِلَى الْحَوَارِيِّيْنَ أَنْ أَمِنْوْ بِيْ وَبِرَسُولِيْ فَالُوَّا أَمَنَّا وَاشْهَدْ بِأَنَّنَا مُسْلِمُونَ -

অর্থাৎ আরো স্মরণ কর যখন আমি হাওয়ারীদেরকে এ প্রেরণা [ওহী] দিয়েছিলাম যে, তোমরা আমার প্রতি ও আমার রাসলের প্রতি ঈমান আন। তারা বলেছিল- আমরা ঈমান আনলাম এবং তুমি সাক্ষী থাক যে আমরা আত্মসম্পর্ণকারী।

-[সরা মায়েদা : ১১১]

৩. জানিয়ে দেওয়ার অর্থে যেমন-

إِذْ يُوْجِيُّ رَبُّكَ إِلَى الْمِلْنِكِةِ أَنِّي مَعَكُمْ فَشَيِّتُوا الَّذِينَ أَمَنُوا سَالْقِي فِي فَلُوبِ الَّذِينَ كَفَرُوا الرُّعْبَ فَاضْرِبُوا فَوْقَ الْاَعْنَاقِ وَاضْرِبُوا مِنْهُمْ كُلَّ بَنَانٍ .

অর্থাৎ স্মরণ যখন কর তোমার প্রতিপালক ফেরেশতাদেরকে জানিয়ে [ওহী] দেন যে, আমি তোমাদের সাথে আছি। সূতরাং মুমিনগণকে অবিচলিত রাখ, যারা কুফরী করে আমি তাদের মনে ভীতির সঙ্কার করব। সূতরাং তাদের কাঁথে ও সর্বাঙ্গে আঘাত কর

অর্থাৎ অতঃপর সে কক্ষ পেকে বের হার তার সন্প্রনারের নিকট তাম এবং কুত ইছির 💖 কলে। তাম তাম নকম अक्षाय बालाइत प्रदिमा प्राप्ता करते - जिल करहे है . . .

৫. চুপিসারে কথা বলা ও প্ররোচনাদানের অর্থে। যেমন–

وكَذْلِكَ جَعَلْنَا لِكُلِّ نَبِيَّ عَدُوا شَلِطِيْنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ يُوجِى بَعْضُهُمْ إِلَى بَعْضٍ زُخْرِفَ الْقَوْلِ عُرُورًا.

অর্থাৎ এভাবে আমি মানুষ ও জিনদের মধ্যে শয়তানদেরকে প্রত্যেক নবীর শক্র বানিয়েছি। প্রতারণার উদ্দেশ্যে তাদের একে অন্যকে চকমপ্রদ বাক্য দ্বারা প্ররোচিত [ওহী] করে। -[সূরা আনআম : ১১২]

ওহী শব্দের প্রয়োগ ও ব্যবহারের ব্যাপকতা : ওহী শব্দটি প্রয়োগ ও ব্যবহারের ক্ষেত্রেও এ ব্যাপকতা লক্ষণীয় ।

১. আভিধানিকভাবে ওহী শব্দটির প্রয়োগ শয়তানের জন্যও করা হয়েছে । যেমন-

وَإِنَّ الشَّيْطِينَ لَيُودُونَ إِلَى أَولِينِهِمْ لِيجَادِلُوكُمْ وَإِنْ اَطَعْتُمُوهُمْ إِنَّكُمْ لَمُشْرِكُونَ -

অর্থাৎ শয়তান তাদের বন্ধুদেরকে তোমাদের সাথে বিবাদ করতে প্ররোচনা [ওহী] দেয়। যদি তোমরা তাদের কথমত চল, তবে তোমরা অবশ্যই মুশরিক হবে। -[সুরা আন আম : ১২১]

- ২. শরিয়তের দৃষ্টিতে গায়রে মুকাল্লাফ বা যার উপর শরিয়ত কার্যকর নয়, এমন প্রাণীর দিকেও ওহী শব্দের নিসবত করা প্রাণী] তার অন্তরে ইঙ্গিত দ্বারা নির্দেশ দেন যে, তুমি গৃহ নির্মাণ কর পাহাড়ের বৃক্ষে এবং মানুষ যে গৃহ নির্মাণ করে তাতে। –[সূরা নাহল : ৬৮]
- ৩. কখনো কখনো এমন ব্যক্তি যে শরিয়তের দৃষ্টিতে মুকাল্লাফ তবে নবী নয়, তার দিকেও ওহী শব্দের নিসবত করা হয়েছে। যেমন فَيُوْمُ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمِلْ مُنْ الْمُلْكُ مُنا يُوْمُ দিয়েছিলাম যা নির্দেশ করার। -[সুরা তাহা : ৩৮]
- 8. क्थाता ७५ प्रांत निर्देश किं शेर के अला कि श्राक कर्या १ त्यमन وَمَا كَانَ لِبَشَرِ اَنْ يُكَلِّمُهُ اللّٰهُ إِلّا وَحْبًا اَوْ مِنْ صَلّا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ مَا يَسَشَاءُ صَلَا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ الله অনুমতিক্রমে, তিনি যা চান তা ব্যক্ত করেন। -[সূরা শূরা : ৫১]

মোটকথা, অর্থ ও প্রয়োগ উভয় দিক থেকে ওহী শব্দের মধ্যে ব্যাপকতা আছে। কিন্তু অভিধান বিষয়ের পণ্ডিতগণ বলেন, এগুলোর মধ্যে মূল অর্থটি হলো অন্যের অলক্ষ্যে চুপিসারে কোনো কথা বলা।

-[উলুমুল কুরআন : আল্লামা ইসহাক ফরিদী সম্পাদিত পৃ. ৫৮, ৫৯]

ওহীর পরিভাষিক অর্থ: هُو كَلاَمُ اللّٰهِ الْمُنَزَّلُ عَلَى نَبِي مِنْ ٱنْبِيَائِهِ আগ্রাহ তা আলার সেই কালামকে ওহী বলে যা তার নবীগণের প্রতি অবতীর্ণ করা হয়েছে। – ডিমদাতুলকারী লি শরহি সহীহ আল বুখারী, খ. ১ পৃ. ১৮]

আল্লামা তকী উসমানী [দা. বা.] ওহীর সংজ্ঞাকে আরো স্পষ্ট করে বলেন, ওহী মানুষের জন্য জ্ঞান আহরণের সেই সর্বোচ্চ মাধ্যম যা দ্বারা মানুষ এমন জিনিসের জ্ঞান লাভ করতে পারে যা তার ইন্দ্রিয় শক্তি ও বিবেকের দ্বারা অর্জন করা সম্ভব নয়। যে মাধ্যম, একমাত্র নবী-রাসূলগণই সরাসরি লাভ করেন। আর উন্মত নবী রাসূলগণের মাধ্যমে তা থেকে জ্ঞান অর্জন করে থাকে। -[উলুমুল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী পৃ. ২৭]

এক কথায় আল্লাহ ও তার বান্দাদের মধ্যে জ্ঞান বিষয়ক একটি পবিত্র শিক্ষা মাধ্যমকে ওহী বলা হয়।

ওহীর শুরুত্ব : শরিয়তের দৃষ্টিতে যে কথাটি ওহী হিসেবে সাব্যস্ত রয়েছে তার উপর বিশ্বাস করা ফরজ তথা অবশ্য কর্তব্য। ওহীর বাণী অবিশ্বাস করা বা তাতে অহেতৃক সন্দেহ পোষণ করা স্পষ্ট কুফুরি। এ কারণে পবিত্র কুরআনের শুরুতেই বলা रुसिंह ज्यों जा मा भीम । এটि সেই किতाव, स्थात काता اللهُ : ذٰلِكَ الْكِتَابُ لاَ رَبْبَ فِيْهِ هُدًى لِّلْمُتَّقِيْنَ न्या विकास कर्म प्राप्त । -[मृता वाकाता- ১-२] विभाग کتاگ वर्जा उद्दीरक निर्द्धन कर्ता रहारह । ওহীর সত্যতাকে বিশ্বাস করার আদেশ দিয়ে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন-

يَّا َيُهُا النَّاسُ قَدْ جَا َكُمُ الرَّسُولُ بِالْحَقِّ مِنْ رَبِّكُمْ فَأَمِنُوا خَبْرًا لَّكُمْ . অর্থাৎ হে মানুষ তোমাদের প্রতিপালকের নিকট থেকে রাসূল সত্যসহ/ওহী আগমন করেছেন। সুতরাং তোমরা তাতে বিশ্বাস স্থাপন কর এবং ঈমান আন, এটা তোমাদের জন্য মঙ্গলজনক। -[সূরা নিসা : ১৭০]

একই আয়াতে ওহীর অস্বীকার যে মূলত কুফবি হয় সেদিকে ইন্সিত করে আল্লাহ তা আলা ইরশান করেনوَإِنْ تَكُفُرُواْ فَإِنَّ لِلُهِ مَا فِي السَّمُوٰتِ وَالْاَرْضِ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيْسًا حَكِيْسًا -

অর্থাৎ আর তোমরা ওহীকে অস্বীকারপূর্বক কুফরীর পথ অবলধন করলে তাতে আল্লাহর কোনো ক্ষতি নেই; ক্ষতি তোমাদেরই তোমাদের মনে রাখতে হবে যে, আসমান জমিনে যা আছে সব আল্লাহরই। আল্লাহ সর্বজ্ঞ ও প্রজ্ঞাময়।

–[সূরা নিসা :১৭০]

মক্কাবাসীদের কাছে রাস্ল : ওহীর পয়গাম পেশ করলে প্রাথমিক পর্যায়ে তারাও ওহীকে অস্বীকার করেছিল। তখন তাদের অস্বীকারের ভয়াবহ পরিণামের দিকে ইঙ্গিত করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন–

إِنَّا اوْحَيْنًا إِلَيْكَ كُمَّا أَوْحَيْنًا إِلَى نُوجٍ وَالنَّبِهُنَ مِنْ بَعْدِهِ .

অর্থাৎ হে নবী! আমি তোমার নিকট ওহী প্রেরণ করেছি যেমন ওহী প্রেরণ করেছিলাম হযরত নূহ (আ.) ও তাঁর পরবর্তী নবীগণের নিকট। –[সুরা নিসা ১৬৩]

মুহাদিসগণ বলেন, এ আয়াতে প্রিয় নবীর ্র ওহীকে হয়রত নূহ (আ.)-এর ওহীর সঙ্গে তুলনা করে একথা বুঝানো হয়েছে, ওহী অস্বীকার মানবজাতির জন্য প্রচণ্ড গজবের কারণ হয়ে থাকে। পূর্ববর্তীকালে হয়রত নূহ (আ.)-এর উন্মতগণ তাঁর ওহীকে অস্বীকার করেছিল বিধায় তাদের উপর মহাপ্রাবনের গজব আরোপিত হয়েছিল।

সুতরাং বুঝা গেল, নবীকে বিশ্বাস করা যেমন আবশ্যক তেমনি তার ওহীকেও বিশ্বাস করা আবশ্যক। এ কারণে ইসলামি শরিয়ত মতে কোনো মানুষ মুমিন হিসেবে গণা হওয়ার জন্য যেমন শেষ নবী হযরত মুহাম্মদ === -এর উপর নাজিলকৃত ওহীর সত্যতা বিশ্বাস করতে হয়. তেমনি তার পূর্ববর্তী নবীগণের উপর নাজিলকৃত ওহীকেও সত্যবাণী হিসেবে মেনে নেওয়া আবশ্যক। আল্লাহ তা'আলা বলেন-

يَّاآيَهُا الَّذِيْنَ امَنُوْا إِبِاللَّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِتْبِ الَّذِي نَزَّنَ عَلَى رَسُولِهِ وَاسْكِتْبِ الَّذِيْنَ امْنُوا أَمِنُ قَبْلُ وَمَنْ يَكُفُرْ بِاللّهِ وَمَلَّئِكَتِهٖ وَكُتُبِهٖ وَرُسُلِهِ وَالْيَوْمِ الْأَخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَلَالًا بَعِيْدًا .

অর্থাৎ হে মুমিনগণ! তোমরা আল্লাহর উপর তার রাস্লের উপর, তিনি যে কিতাব তাঁর রাস্লের কাছে অবতীর্ণ করেছেন তার উপর জমান আন : কেউ হিদ আল্লাহকে বা তাঁর ফেরেশতাগণকে বা তাঁর কিতাবসমূহকে তার রাস্লগণকে বা পরকালকে অস্বীকার করে, তবে সে ভীষণভাবে পথভ্রস্ট হয়ে পড়ে। –[সূরা নিসা : ১৩৬]

ওহীর প্রয়োজনীয়তা : আল্লাহ তা আলা মানুষকে কেন কি উদ্দেশ্যে সৃষ্টি করেছেন? তিনি তার কোন কোন কাভ পছল করেন, কোনটি পছল করেন না? মানুষের নিজের জীবনকে সফল ও সূচারুরপে পরিচালনার জন্য এ সকল প্রাপ্তর জানা এবং সে মোতাবেক জিলেণী পরিচালনা করা আবশ্যক। কোনো সন্দেহ নেই, ওহী হলো জ্ঞানার্জনের সেই উচ্চতম মাধ্যম যা মানুষের এ অনিবার্থ প্রয়োজনকৈ পূরণ করে এবং বুদ্ধির সীমানা থেকে উধ্বে অবস্থিত প্রশ্নাবলির সমাধ্যম হামানুষের এ দৃষ্টিকোণ থেকে ওহীর প্রয়োজনরীতা অনম্বীকার্য।

ওহী প্রেরণে আপ্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য: ওহী প্রেরণে আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য মানুষকে তার রূহ জগতে স্থাকর কিবা করা করিয়ে দেওয়া। তাকে ওহার মাধ্যেমে আল্লাহর অনুগত্যের কারণে সুসংবাদ ও অবাধ্যতা অবলহনের করণে সাবধানবাণী শুনিয়ে অজুহাত উত্থাপনের পথ বন্ধ করে দেওয়া। যেন কিয়ামতের বিচার দিবসে কোনো মানুষ এমন অজুহাত পেশ করতে না পারে যে, হে আল্লাহ পৃথিবীতে এ কথাটি কেউ আমাদেরকে শ্বরণ করিয়ে দেয়নি। পরিক্র কুরুআন নবীগণের প্রতি ওহী প্রেরণের হিকমত ব্যান করে আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন-

رُسُلًا مُّبَشِرِيْنَ وَمُنْفِرِيْنَ لِئلًا يَكُونَ لِلنَّاسِ عَلَى اللَّهِ حُجَّةً بَعْدَ الرُّسُلِ طَ وَكَانَ اللَّهُ عَزِيزًا حَكِيمًا .

অর্থাৎ আমি সুসংবাদবাহী ও সার্বধানকারী রাসুলগণকে প্রেরণ করেছি যেন রাসূল আসার পর আল্লাহর কাছে মানুষের কোনো অভিযোগ করার কিছু না থাকে। আত্রাহ পরাক্রমশালী ও প্রজ্ঞাময় : – সূরা নিসা–১৬৫]

এ হিকমতকে সামনে রেখেই প্রত্যেক যুগে আল্লাহ ত আলা নবী ও আসমানি কিতাব প্রেরণ করেছেন

-ইজ্লে ব্যার ২ : ৭ ৬৮

ওহীর শ্রেণি বিভাগ : ওই প্রথমত দু প্রবর-১. رَخْي نَكُوْنِي তার্ন্থনী دَوْي نَكُوْنِي خَوْدِي دَخْي نَكُوْنِي خَوْدِي دَخْي نَكُوْنِي خَالِي خَوْدِي خَالْمَ الْعَالِي خَالِي خَالِي বলতে বুঝানো হয় প্রাকৃতিক সাধারণ বিষয় সম্পর্কিত ওইকে আর وَحْى تَشْرِبْعِى বলতে বুঝানো হয় ধর্মীয়ভাবে মানুষের জীবনপদ্ধতি সম্পর্কিত হুকুম আহকামকে।

হযরত আদম (আ.) থেকে হযরত নৃহ (আ.)-এর পূর্বপর্যন্ত নবীগণের কাছে যে আসমানি এইী নাজিল হয়েছিল তাতে وَخُونَى বথা জগতকে গড়ে তোলা বিষয়ক এইীর প্রয়োজনও ছিল বেশি। জগতে মানব বসতির সূচনাকারী হিসেবে যেহেতু হযরত আদম (আ.)-এসেছিলেন তাই তাকে দুনিয়ায় পদার্পণের পূর্বেই জগতের সকল বস্তুর নাম গুণাগুণ ইত্যাদির তালীম দেওয়া হয়। ইরশাদ হয়েছে وَعُلَّمَ اُذَمُ الْاَسْمَاءُ كُلُّهَا حَرِيْقُونَ অর্থাৎ আর তিনি আদমকে যাবতীয় বস্তুজগতের পূর্ণ জ্ঞান শিক্ষা দিলেন। -[সূরা বাকারা-৩১]

আন্যদিকে হযরত নূহ (আ.)-এর পূর্বকালে মানুষ স্বাভাবিক নিয়মেই আল্লাহকে বিশ্বাস করে চলত। কুফর, শিরক, খাহেশাতের অনুকরণ ও দুনিয়ার মোহ মানুষের মধ্যে তখনও প্রবলভাবে বিস্তার লাভ করেনি। তাই তৎকালে تَشْرِيْعِي [তাশরীয়ী] ওহীর প্রয়োজন কম ছিল। –[ফজলুল বারী, খ. ১, পৃ. ১৩৫]

হয়রত নূহ (আ.)-এর আমল থেকে কুফর শিরকের প্রাদুর্ভাব সূচিত হয়। গুরু হয় ঠুই ঠুই এইীয়ে তাশরীঈ] -এর ধারা। তাঁর আমল পর্যন্ত জগতে মানুষ বসবাস করার জন্য প্রয়োজনীয় যে সকল জাগতিক জ্ঞানের দরকার ছিল, তা ক্রমে ক্রমে মান প্রদান সম্পন্ন হয়ে হয়ে গিয়েছিল। সেগুলোর ভিত্তিমূলে মানুষ জ্ঞানচর্চা শরেই পরবর্তী জাগতিক উনুতি উত্তরোত্তর সম্পন্ন করতে পারে। এ উনুতি বিধানের জন্য অতিরিক্ত ওহীর প্রয়োজন নেই। কেননা দুনিয়ার প্রতি মানুষের স্বভাবজাত মোহ ও আকর্ষণই তাদেরকে জাগতিক উনুতি বিধানের প্রতি উৎসাহিত করা অব্যাহত রাখবে। তবে তখন থেকে কুফর শিরকের সূচনা ঘটার কারণে শরিয়ত বিষয়ক সর্ব প্রথম রাসূল রূপে যিনি প্রেরিত হয়েছিলেন, তিনি হলেন হয়রত নূহ (আ.)। হয়রত নূহ (আ.) থেকে শেষনবী হয়রত মুহাম্মদ ক্রমে পর্যন্ত ওহীর ধারা একই রকমের ছিল। অর্থাৎ এ অধ্যায়ে তাকবীনী ওহীর তুলনায় তাশরীয়ী ওহীর পরিমাণ অধিক ছিল।

تَكُوبُنُ [তাকবীন] বিষয়ক ওহী যা মোটেও ছিল না, তা নয়। স্বয়ং হ্যরত নূহ (আ.)-এর কাছে তাকবীন বিষয়ক ওহী নাজিল করা হয়। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন- وَاصْنَعِ الْفُلْكَ بِاعْيُنِنَا وَوَضْيِنا وَوَضِينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَوَضْينا وَاللهَ عَلَيْكُ بِاعْيُنِنَا وَوَضْينا وَوَضَاءِ مَا اللهَ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ
হযরত দাউদ (আ.) সম্পর্কে বলা হয়েছে যে- وَعَلَّمْنَهُ صَنْعَةَ لَبُوسٍ لَّكُمْ لِتُحْصِنَكُمْ مِّنْ بَأْسِكُمْ فَهَلُ اَنْتُمْ شَاكِرُونَ অর্থাৎ আর আমি তাকে তোমাদের জন্য কর্ম নির্মাণ শিক্ষা দিয়েছিলাম, যেন তা দ্বারা তোমরা যুদ্ধে নিজেদেরকে রক্ষা করতে পার। সুতরাং তোমরা কি কৃতজ্ঞ হবে না? –[সূরা আম্বিয়া : ৮০]

তাকবীনী ও তাশরীয়ী ওহীর উপরিউক্ত বিভক্তির দৃষ্টিকোণ থেকে যেহেতু হযরত নূহ (আ.) থেকে হযরত মুহাম্মদ ত্রুপর্বন্ত নবীগণের কাছে প্রেরিত ওহী একই ধারা ও একই শ্রেণিভুক্ত সেহেতু পবিত্র কুরআনের একটি আয়াতে মহানবী ত্রুব্বন্ত প্রেরিত ওহীর প্রকৃতি নির্দেশ করে আল্লাহ তা'আলা ইরশদ করেন—

وَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَهُونِكُ إِلَى نُوجٍ وَالنَّيِسِينَ مِنْ بَعْدِهِ وَاوْحَيْنَا اللهِ ابْرَاهِبَهُ وَاسْعَيْسَلُ وَاسْعَقُ وَيَعْقُوبُ وَالْأَسْبَاطِ وَعِيْسَلَ وَايُوْبُ وَيُونُسُ وَهُرُونُ وَسُلَيْمَنَ وَاتَيْنَا وَاؤْدَ زَبُورًا .

অর্থাৎ আমি তোমার নিকট ওই প্রেরণ করেছি যেমন ওহী প্রেরণ করেছিলাম নূহ ও তৎপরবর্তী নবীগণের নিকট। <mark>আর ইবরাহীম, ইসমাসল, ইসহাক, ই</mark>যাকুর ও তাঁর বংশধরণণ, সূসা, আইয়ুব, ইউনুস, হারুন এবং সুলাইমানের নিকট ওহী প্রেরণ করেছিলাম এবং দাউদ্যুক জবুর দিয়েছিলাম দ্সূতা নিসা: ১৬৩

অবতীর্ণ হওয়ার পদ্ধতির দিক থেকে ওহীর শ্রেণি বিভাগ : নবীগণের কাছে ওহী জনতীর্ণ হওয়ার বিভিন্ন পদ্ধতির দিক থেকে চিন্তা করেও ওহীর শ্রেণি বিভাগ করা হয়েছে এ দৃষ্টিকোণ থেকে ওহী মোট তিন ভাগে বিভক্ত। যথা∸

১. وَكُونَ عُلْمِي اللهِ الْحَالِمَةِ الْحَالَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمَةِ الْحَالِمُ اللهُ الْحَالِمُ اللهُ الْحَالِمُ اللهُ ال

- ২. وَحْي كُلَامِي ওহারে কালামী : ওহারে কালামী হলো এমন ওহা যা আল্লাহর পক্ষ থেকে নবীকে সরাসরি প্রদান করা হয়। এখানে ফেরেশতার কোনো মধ্যস্থতা থাকে না। তবে নবী আল্লাহর কুদরতি কালামের ধ্বনি ওনে থাকেন।

অর্থাৎ মানুষের এমন মর্যাদা নেই যে, আল্লাহ তার সাথে কথা বলবেন ওহীর মাধ্যম ব্যতিরেকে বা পর্দার অন্তরাল ব্যতীত বা এমন দৃত প্রেরণ ব্যতিরেকে যে দৃত তাঁরই অনুমতিক্রমে, তিনি যা চান, তা ব্যক্ত করেন। -[সুরা শুরা : ৫১]

উপরিউক্ত আয়াতে رُفَّيًا দারা ওহীয়ে কালবীকে বুঝানো হয়েছে। তারপর مِنْ وُرَاءِ حِجَابِ দারা কালামে ইলাহীকে এবং দারা ওহীয়ে মালাকীকে বুঝানো হয়েছে। –[উলুমুল কুরআন : মুফর্তি তকী উসমানী, ৩১-৩২]

-[সূরা নাজম : ৩ ও ৪]

প্রিয়নবী = -এর হাদীসেও এর সমর্থন বিদ্যমান। রাসূল হরশাদ করেন করেন করেন আর্থিং আমাকে কুরআন প্রদান করা হয়েছে এবং কুরআনের সাথে অনুরূপ আরেকটি [অর্থাৎ হাদীস]।

-[উলুমুল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী ৪০ ও ৪১]

রাসৃদ === -এর নিকট ওহী অবতীর্ণ হওয়ার বিভিন্ন পদ্ধতি : রাসূলুল্লাহ === -এর নিকট ওহী বিভিন্ন পদ্ধতিতে নাজিল হতো। আলেমগণের মতে প্রিয়নবী === -এর নিকট সাধারণত ৬টি পদ্ধতিতে ওহী অবতীর্ণ হতো। যেমন-

১. কালামের এ ধ্বনি কোন ধরনের তা নবী ব্যতীত অন্যদের পক্ষে নির্ণয় করা সুকঠিন। এতটুকু নিশ্চিত যে, এ ধ্বনি কোনো জীব-জন্তু বা সৃষ্ট বস্তুর ধ্বনির মতো নয়।

আল্পামা ইবনুল কাইয়্যিম (র.) বলেন, বিবিধ পদ্ধতির মধ্যে ওহীর এ পদ্ধতি শ্রেষ্ঠ।। কেননা এ পদ্ধতির মধ্যে সরাসরি আল্পাহর সাথে কথোপকথনের ব্যবস্থা থাকে। এ কারণে নবীগণকে ওহীর নিয়ামত প্রদানের আলোচনায় আল্পাহ তা'আলা ওহীয়ে কালামীকে বিশেষভাবে উল্পেখ করেছেন। ইরশাদ হয়েছে–

অর্থাৎ এ রাস্লগণের মধ্যে আমি কাউকে কারো উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছি। তাদের মধ্যে এমনও আঁছে যার সাথে আল্লাহ্ (সরাসরি) কথা বলেছেন। –[সূরা বাকারা : ২৫৩]

জন্য ইরশাদ হয়েছে হিন্দু এইটি আর মূসার সাথে আল্লাহর সাক্ষাত বাক্যালাপ করে ছিলেন। - সূরা নিসা-১৬৪] মাওলানা শাব্দীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন- ওহীয়ে কালামীর এ পদ্ধতির মধ্যে নবীর শ্রবণেদ্রিয় ওহীর ধ্বনি শ্রবণের স্বাদ গ্রহণ করে, কিন্তু চাক্ষুস্বভাবে তিনি কোনো কিছু দেখতে পান না। তুর পর্বতে হয়রত মূসা (আ.) আল্লাহর সাথে যে বাক্যালাপ করেছেন, সে মুহুর্তে তিনি আল্লাহকে চাক্ষুস্বভাবে দেখেননি। এ কারণেই তিনি পূর্বার আল্লাহকে দেখার জন্য দরখান্ত করেছিলেন। ইরশাদ হয়েছে—

চাক্ষ্যভাবে দেখেননি। এ কারণেই তিনি পূনর্বার আল্লাহকে দেখার জন্য দরখান্ত করেছিলেন। ইরশাদ হয়েছে—
وَلَمَّا جَاءَ مُوسَٰى لِمِبْغَاتِنَا وَكَلَّمَهُ رَبُّهُ قَالَ رَبُّ إِنِيْ اَنَظُرُ الْبِنْكَ قَالَ لَنْ تَرَانِيْ .
অর্থাৎ মূসা যখন আমার নির্ধারিত সময়ে উপস্থিত হলো এবং তার প্রভু তার সাথে কথা বললেন তখন সে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমাকে দর্শন দাও। আমি তোমাকে দেখব। তিনি বললেন, তুমি দেখতে পাবে না। –[সূরা আরাফ: ১৪৩]

আল্লাহর সাথে সরাসরি কথোপকথনের এ নিয়ামত মিরাজ রজনীতে শেষনবী হযরত মুহাম্মদ 🚟 নিজেও লাভ করেন। निरूत्व বারী ই ২ পু. ১৩০

- ك. এক ধরনের নিরবচ্ছিন্ন ঘন্টাধ্বনি : ওহী নাজিল হওয়ার মুহুর্তে প্রিয়নবী ক্রিবচ্ছিন্ন ঘন্টাধ্বনির ন্যায় এক ধরনের আওয়াজ শুনতেন। হাদীসে এ ধ্বনিকে বুঝানোর জন্য سَمْلُ صَلْصَةَ الْجَرَى النَّخْلِ [নিরবচ্ছিন্ন ঘন্টা ধ্বনির মতো] عَلَى صَفْوَانَ [পাথরের উপর লোহার শিকল ফেলার ধ্বনির মতো] এ তিনটি বাক্য ব্যবহৃত হয়েছে। বিবিধ উপমার মূল বক্তব্য অভিন্ন। অর্থাৎ তিনি একটি ধ্বনি শুনতেন যার অগ্র-পশ্চাৎ অনুমান করা যেত না, যা ধারাবাহিকভাবে চলতে থাকত।
- ২. কেরেশতার মানবাকৃতিতে আগমন: হ্যরত জিবরীল (আ.) কখনো কখনো মানুষের আকৃতি ধারণ করে ওহী নিয়ে আসতেন। এ ধরনের পরিস্থিতিতে হ্যরত জিবরীল (আ.) সাধারণত সাহাবী হ্যরত দাহইয়ায়ে কালবী (রা.)-এর আকৃতি বেশি গ্রহণ করতেন। আল্লামা আইনী (র.) বলেন, কোনো কোনো সময় অন্য মানুষের আকৃতিতে আসার বর্ণনাও হাদীসে এসেছে। হ্যরত আবৃ আওয়ানা (র.) বলেন, এ পদ্ধতির ওহী ছিল সর্বাপেক্ষা সহজ পদ্ধতির ওহী।
- ৩. ফেরেশতার নিজ আকৃতিতে আগমন : কখনো কখনো হযরত জিবরীল (আ.) ফিরিশতার আকৃতিতেই ওহী নিয়ে
 অবতরণ করতেন। প্রিয়নবী হার্ক্ক -এর জীবনে এ ধরনের ওহীর ঘটনা মাত্র তিনবার ঘটেছে।
- 8. সত্য স্বপ্ন: প্রিয়নবী কথনো স্বপ্নের মাধ্যমেও ওহী লাভ করতেন। নবীগণের স্বপ্নও ওহী। নবীগণের ঘুমন্ত অবস্থায় তাদের চৌশ বন্ধ থাকত; কিন্তু হৃদয় থাকত সম্পূর্ণ জাগ্রত। হযরত আয়েশা (রা.) বলেন, প্রিয়নবী এর নিকট ওহীর সূচনাও হয়েছিল সত্য স্বপ্নের মাধ্যমে। ঐ সময় তিনি রাতে যা স্বপ্ন দেখতেন পরদিন তারই বাস্তব প্রতিপালন প্রত্যক্ষ করতেন। মদীনা শরীফে ইহুদিরা তাঁর শরীরের উপর যে যাদুক্রিয়া চালিয়েছিল, সে সম্পর্কে অবগত হওয়া এবং এ যাদুর বিষক্রিয়া দূরীকরণের বিষয়তলোও তিনি এ স্বপ্নের মাধ্যমেই লাভ করেছিলেন।
- ৫. আল্লাহর সরাসরি বাক্যালাপ: হযরত মৃসা (আ.)-এর ন্যায় প্রিয়নবী আল্লাহর সাথে সরাসরি বাক্যালাপ করার গৌরব অর্জন করেন। বিশেষ মর্যাদা জাগ্রত অবস্থায় তিনি মি'রাজের সময় লাভ করেন। আর একবার স্বপ্নেও আল্লাহ তা'আলার সাথে তাঁর বাক্যালাপ ঘটেছিল।

ওহী কাশফ ও ইলহামের মধ্যে পার্থক্য : ওহীর সম্পর্ক শুধুমাত্র নবীগণের মধ্যেই সীমাবদ্ধ । নবী ব্যতীত অন্যকোনো মানুষ আধ্যাত্মিক পথে যত উন্নত মর্যদার অধিকারীই হোক না কেন তার কাছে ওহী আসতে পারে না ।

তবে আল্লাহ পাক তাঁর বিশেষ বান্দাদেরকে কখনো আধ্যাত্মিকভাবে কিছু বিশেষ জ্ঞান দান করে থাকেন। পরিভাষায় এণ্ডলোকে কাশফ ও ইলহাম বলে।

কাশফ ও ইলহাম মৌলিকভাবে একই শ্রেণিভূক্ত হলেও হযরত মুজাদ্দিদে আলফে ছানী (র.) উভয়ের মধ্যে কিঞ্চিত পার্থক্য করেছেন, তার মতে কাশফের সম্পর্ক হলো ইন্দ্রিয় গ্রাহ্য জিনিসের সাথে। অর্থাৎ কাশফের দ্বারা কোনো বস্তুর হাকীকত বা কোনো ঘটনার প্রকৃত রূপ ব্যক্তির নজরে ভেসে উঠে। পক্ষান্তরে ইলমের সম্পর্ক হলো মানুষিক অনুভূতির সাথে। অর্থাৎ ইলহামের ক্ষেত্রে কোনো জিনিস নজরে ভেসে উঠে না, তবে অন্তরের মধ্যে সে বিষয়টি সম্পর্কে একটা স্বচ্ছ ধারণা সৃষ্টি হয়। কাশফ ও ইলহামের মধ্যে তুলনামূলকভাবে ইলহাম কাশফ অপেক্ষা অধিকতর শক্তিশালী এবং অধিকতর বিশুদ্ধ হয়ে থাকে।

ইলহাম নবী ও সাধারণ মানুষ উভয়ের মধ্যে পাওয়া যেতে পারে। নবীর ব্যাপারে যেমন এক হাদীসে প্রিয়নবী স্বয়ং দোয়া করে বলেছেন– اَلَّهُمُ الْهِمْنِيُّ رُمُّدِيُّ "আল্লাহ আমাকে সৎপথে ইলহাম দান কর।"

পবিত্র কুরআনে ইরশাদ হয়েছে– فَانْهُمَهَا فُجُوْرَهَا وَتَقَوْهَا अর্থাৎ "অতঃপর তিনি মানুষকে সৎকর্ম ও অসৎকর্মের ইলহাম দান করেছেন।"

১. এ আওয়াজ কিসের ছিল, তা নিয়ে একাধিক অভিমত পাওয়া যায়। কারো মতে এটি কালামে ইলাহীর নিজস্ব আওয়াজ। কেউ কেউ এটিকে ফেরেশতা বা তাদের পাখার আওয়াজ বলে মত প্রকাশ করেছেন। হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ (র.) বলেন, এটি বাইরের কোনো ধ্বনি নয়; বরং ওহী অবতরণের মুহুর্তে যেহেতু বাহ্য ইন্দ্রিয়সমূহকে জাগতিক সম্পর্ক থেকে বিচ্ছিন্ন করে একমাত্র ওহীর দিকেই মনোযোগী করে দেওয়া হতো, আর মানুষের বাহ্য ইন্দ্রিয় যেমন শ্রবণেন্দ্রিয়কে এভাবে বিচ্ছিন্ন করা হলে আপনা থেকেই তখন এ ধরনের ধ্বনি শ্রুত হয়ে থাকে। আল্লামা আনওয়ার শাহ কাশ্রীয়ী (র.)-এর মতে এটি বস্তুত কালামে রাব্বানীর নিজস্ব আওয়াজ। – উল্মুল কুরআন: ৩৩)

এখান থেকে বুঝা যায়, ইলহাম নবীর জন্য একান্ত কোনো ব্যাপার নয়, ওলীদের জন্যও হতে পারে। তবে উভয়ের ইলহামের মধ্যে পার্থক্য এতটুকু যে, নবীগণের ইলহাম ওহীরই অন্তর্ভুক্ত, এটি নিশ্চিত ও ভ্রান্তিমুক্ত। কিন্তু ওলীদের ইলহাম ওহীর অন্তর্ভুক্ত নয় এবং নিশ্চিত ও ভ্রান্তিমুক্ত বলেও দাবি করা যায় না। কারণ শয়তানের পক্ষ থেকে হওয়ার আশঙ্কা থাকে। ওলীগণের প্রাপ্ত ইলহামের মধ্যে কোনো ফেরেশতার মধ্যস্থতা থাকে কিনা? এব্যাপারে জ্ঞানী ওলামায়ে কেরাম বিভিন্ন অভিমত ব্যক্ত করেছেন। ইমাম গাজালী (র.)-এর মতে এখানে ফেরেশতার কোনো মধ্যস্থতা নেই। কিন্তু ইমাম মুহিউদ্দীন ইবনুল আরাবী (র.) তার ফুতহাত গ্রন্থে বলেন, ইমাম গাজালী (র.)-এর আভিমত সঠিক নয়। আমি পরীক্ষা করে দেখেছি যে, এখানে ফেরেশতার মধ্যস্থতা আছে। তিনি বলেন, বাস্তব অভিজ্ঞতার আলোকে আরো জানা গেছে যে, ওলীর কাছে ইলহাম নিয়ে যে ফেরেশতা আগমন করেন, ওলী তাকে নিজ চোখে দেখেন না, তবে একজন ফেরেশতা যে তাঁর মনে কথাগুলো ঢেলে দিচ্ছেন, তিনি সেটি অনুধাবন করেন।

শায়খ আকবর আরো লিখেছেন আমার জানা মতে আরো কতিপয় আলেমের প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা আছে যে, ইলহাম নিয়ে ফেরেশতা এসে থাকেন। তবে এ ফেরেশতা হযরত জিবরাঈল (আ.) নন, অন্য কোনো ফেরেশতা। হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর আগমন কেবল নবীগণের মধ্যেই সীমাবদ্ধ। অনুরূপভাবে ওলী কখনো ফেরেশতার দর্শন লাভ করেন না। ফেরেশতা দর্শনের ব্যাপারটিও একমাত্র নবীগণের জন্য প্রযোজ্য। যেহেতু ওলীগণ ইলহাম প্রদানকারীকে নিজ চোখে দেখেন না, সেহেতু তাদের ইলহাম নিশ্চিত ধারণা দিতে পারে না। কেননা এখানে ফেরেশতা না হয়ে কোনো শয়তান বা জিনের পক্ষ থেকে হওয়ার আশক্ষাও বিদ্যমান থাকে।

আল্লামা শাব্বীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন, এ ব্যাপারে সার বক্তব্য হলো-

- ওলীগণের ইলহামের মধ্যে বস্তুত আল্লাহর সাথে বাক্যালাপ ঘটে না। ইবনুল কাইয়্রিয়ম (র.) এ কথাটি স্পষ্ট করে
 দিয়েছেন।
- ২. তাতে কোনো ফেরেশতার মধ্যস্থতাও সাধারণত থাকে না। যেমন ইমাম গাযালী (র.) তা **তুলে ধরেছেন।**
- ৩. আর কখনো ফেরেশতার মধ্যস্থতা থাকলেও ওলী সে ফেরেশতার দর্শন ও বাণী শ্রবণ একই সঙ্গে লাভ করেন না। এটি শাায়খ আকবর স্পষ্ট ব্যক্ত করেছেন। পক্ষান্তরে নবীগণের ইলহামের মধ্যে উপরিউক্ত সবগুলো বিশেষণ একই সময়ে বিদ্যমান থাকে। –প্রাপ্তক্ত ৩৯ ও ৪০]

আসমানি কিতাবসমূহ

পৃথিবীতে প্রথম মানুষ ও প্রথম নবী হযরত আদম (আ.) থেকে শেষ নবী হযরত মুহামদ পর্যন্ত বহু নবী আগমন করেছেন। কুরআনের বর্ণনা মতে বিগত কালের এমন কোনো কওম বা জনপদ নেই, যাদের কাছে আল্লাহ তা আলা হেদায়েতের বাণী দিয়ে নবী প্রেরণ করেননি। ইরশাদ হচ্ছে – وَلَقَدْ بَعَفْنَا فِنْي كُلِّ أُمَّةٍ رُّسُولًا

অর্থাৎ আমি প্রত্যেক জাতির মধ্যেই রাসূল পাঠিয়েছি। –[সূরা নাহল : ৩৬]

এ অর্থাৎ এমন কোনো সম্প্রায় নেই যার নিকট সতর্ককারী রাসূল প্রেরিত হয়নি। وَإِنْ صِّنْ أُمَّةٍ إِلَّا خُلَا فِيْهَا نَذِيْرً

–[সূরা ফাতির–২৪]

একখানা হাদীসে তাদের সংখ্যা ১লক্ষ ২৫ হাজার বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এ রাসূলগণের প্রত্যেকের সঙ্গেই ওহীর সম্পর্ক ছিল। তাঁরা উন্মতকে হেদায়েত করার মতো বহু সহীফা ও ধর্মগ্রন্থ প্রাপ্ত হয়েছেন। এসব সহীফা ও ধর্মগ্রন্থকেই মূলত আসমানি কিতাব বলে আখ্যায়িত করা হয়ে থাকে।

আল্লাহ তা'আলা সর্বমোট একশত চারখানা কিতাব নাজিল করেছেন। তন্মধ্যে চার খানা সর্বাধিক প্রসিদ্ধ। যথা-১. তাওরাত ২. ইনজীল ৩. যাবূর ও ৪. কুরআন।

তাওরাত হযরত মূসা (আ.)-এর প্রতি, ইনজিল হযরত ঈসা (আ.)-এর প্রতি, যাবূর হযরত দাউদ (আ.)-এর প্রতি এবং কুরআন হযরত মুহাম্মদ ﷺ -এর প্রতি নাজিল করা হয়েছে।

এছাড়া বাকিগুলো হলো সহীফা। সহীফাগুলোর দশ খানা হযরত আদম (আ.) -এর উপর, পঞ্চাশ খানা হযরত শীস (আ.) -এর উপর, ত্রিশ খানা হযরত ইদরীস (আ.)-এর উপর এবং দশ খানা হযরত ইবরাহীম (আ.) উপর নাজিল করা হয়েছে।

আসমানি কিতাবসমূহের নাম এবং কোনটি কোন নবীর উপর নাজিল হয়েছিল এবং কোনটির ভাষা কি? মনে রাখার স্বিধার্থে একটি ছকের মাধ্যমে দেখানো হলো – فعم عند اسعى

প্রথম অক্ষর কিতাবের নাম, **দিতীয় অক্ষর ভাষার নাম** এবং তৃতীয় অক্ষর নবীর নাম।

যেমন-

فعم : ف : فُرْقَان ، ع : عَرَبِی ، م : مُحَمَّد تعم : ت : تَوْرَات ، ع : عِبْرَانِی ، م : مُوْسٰی اسعی : ا : اِنْجِیْل ، س : سُریَانِی ، عی : عِیْسٰی زید : ز : زُبُوْر ، ی : یُوْنَانِی ، د : داود

[সূত্র : মিফতাহুত তাফসীর, শাইখুল হাদীস আল্লামা আলতাফ হুসাইন]

পূর্ববর্তী কিভাবসমূহ বিকৃত ও রহিত: একথা সন্দেহাতীতভাবে সত্য যে কুরআন মাজীদের আগে যেসব কিতাব নাজিল হয়েছিল, সেওলো সবই মানসূথ এবং রহিত হয়ে গেছে। অধিকত্ম বর্তমানে এগুলো বিকৃত এবং অনির্ভরযোগ্যও বটে। বাইবেল কি আসমানী কিভাব?: বর্তমানে 'বাইবেল শ্রীফ' বলে যে কিতাবটি প্রচার করা হচ্ছে তা আসমানি কিতাব নয়। ভাতে রব্বেছে ভাওরাত, যাবুর ও ইনজিল এই তিনটি কিতাব। উক্ত কিতাবত্রয়ের সমন্বয়ে সংকলিত বাইবেলের দুটি অংশ

রবেছে। ভনুষ্যে একটি অংশ ওল্ড টেস্টমেন্ট নামে পরিচিত।

আটিব্রিশ বঙে সংকলিত বাইবেলের পুরাতন নিয়ম ওন্ড টেস্টমেন্ট-এর অন্তর্ভুক্ত। তাওরাত সম্বন্ধে গবেষকদের অভিমত এই বে, বন্ধন বাবেল সম্রাট "বুখতে নাসর" বনী ইসরাঈলের উপর আক্রমণ করে হাজার হাজার নারী পুরুষকে নির্বিচারে হত্যা করে এবং বন্ধী করে নিয়ে যায় অসংখ্য নিরাপরাধ ব্যক্তিকে, তখন তারা আল্লাহর ঘর মসজিদে আকাসায়ও হামলা করে এবং হয়রত মৃসা (আ.)-এর উপর নাজিলকৃত আসমানি কিতাব তাওরাতসহ মসজিদে রক্ষিত যাবতীয় গ্রন্থাদি জ্বালিয়ে ভঙ্মীভূত করে দেয়। জনশ্রুতি রয়েছে যে, এ ঘটনার দীর্ঘদিন পর তাওরাতের একটি কপি তাদের হস্তগত হয়। এর পর পুনঃ পুনঃ তারা রোমী এবং গ্রীকদের দ্বারা আক্রান্ত হয় এবং এতে তাওরাতের শেষ কপিটিও জ্বলে ছারখার হয়ে যায়।

তথন থেকে বাইবেল পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত তা জনশ্রুতি তথা মানুষের স্মৃতিনির্ভর কাহিনী ছিল মাত্র। লোকমুখে প্রচলিত কাহিনী নয়শত বছরেরও বেশি সময় লাগিয়ে তা পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ করা হয়। খ্রিস্টপূর্ব দশম শতাব্দী থেকে খ্রিস্টপূর্ব প্রথম শতাব্দী পর্যন্ত বাইবেলের পুস্তকসমূহ বহুবার লিখন ও সংশোধনের পরে তা চূড়ান্ত রূপ লাভ করে। পুস্তক আকারে লিপিবদ্ধ করতে গিয়ে কিতাবটিকে মূল ভাষায় লিপিবদ্ধ না করে লেখকগণ এর অনুবাদ লিপিবদ্ধ করেছেন। এতে তারা তাহরীফ ও বিকৃতির আশ্রয় গ্রহণ করেছেন খুব বেশি। তারা তাদের নিজেদের স্বার্থে নিজস্ব যুগের এবং পরিবেশের প্রয়োজনে বর্ণিত বিষয়বস্তুর ব্যাপক অদল-বদল এমনকি সংযোজন ঘটাতেও বিন্দুমাত্র কুষ্ঠাবোধ করেনি। বিভিন্ন সূত্রে প্রকাশিত সমস্ত বাইবেলে-ই এ বিভ্রান্তকর কর্মকাণ্ড বিদ্যমান।

কুরআন মজীদের বর্ণনা হতে জানা যায় যে, তারা মূল হতে কিছু অংশ বাদ দিয়ে মূলে কিছু সংযোজন করে, মূলের অংশ বিশেষের স্থলে নিজেরা কিছু লিখে, উচ্চারণের বিকৃতি যোগে ভুল বুঝিয়ে এবং ভুল ব্যাখ্যা দিয়ে তাহরীফ সাধন করেছে। –[ইজহারে হক: মাওলানা রহমত উল্লাহ কিরানভী (র.), বাইবেল ছ্যো কুরআন তক: মুফতি তকী উসমানী সূত্রে উলুমূল কুরআন, আল্লামা ইসহাক ফরিদী (র.) পৃ. ২০–২২]

কুরআন মাজীদে ইরশাদ হয়েছে-

اَفَتَطْعَمُونَ اَنْ يَوْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقٌ مَنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلَامَ اللّهِ ثُمَّ يُعَرِّفُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَكَلامَ اللّهِ ثُمَّ يَعْلَمُونَ كَلامَ اللّهِ ثُمَّ يُعْلَمُونَ وَكُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَكُلامَ اللّهِ ثُمَّ يُعْلَمُونَ وَكُلامَ اللّهِ عُمْ يَعْلَمُونَ وَكُلامَ اللّهِ عُمْ يَعْلَمُونَ وَكُلامَ اللّهِ عُمْ يَعْلَمُونَ وَكُلامَ اللّهِ عُمْ يَعْدُونَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ وَعَلَمُونَ وَمُونَا بَعْدُونَ وَكُونَا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقُ مَنْهُمْ يَسْمَعُونَ كَلامَ اللّهِ ثُمَّ يُعْدِونَهُ مُن اللّهِ عُمْ وَقَمْ يَعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْمَ يَعْلَمُ وَلَا يَعْلَمُ وَكُونَا لَا يَعْلَمُ وَلَا يَعْلَمُ وَكُونَا فَاللّهُ عُمْ وَقَمْ يَعْلُونُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ اللّهِ عُمْ وَاللّهِ عُلْمَ اللّهِ عُمْ يَعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهِ مِنْ إِنْ يُومِنُوا لَكُمْ وَقَدْ عَلَيْهُ وَمُعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمُعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَمُؤْمِنُوا لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقُ مُنْ عُمْ يَسْمُعُونَ وَكُونَا لِللّهُ عُلَالِهُ وَلَا يَعْلَى اللّهُ مُنْ يَعْلَمُ وَمُعْلِمُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلَا يَعْلَمُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَكُونَا لَا لَا يَعْلَمُ وَاللّهُ وَلَا يَعْلَمُ وَلَا لَا يَعْلُمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا يَعْلُمُ وَال

অন্য আয়াতে ইরশাদ হয়েছে-

فَوَيْلُ لِلَّذِيْنَ يَكْتُبُونَ الْكِتْبَ بِآيْدِيْهِمْ ثُمَّ يَقُولُونَ هٰذَا مِنْ عِنْدِ اللهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا فَوَيْلُ لَهُمْ مِّمَّا كَتَبَتْ يَدِيْهُمْ وَوَيْلُ لَهُمْ مِّمًا يَكُسِبُونَ.

অর্থাৎ সুতরাং দুর্ভোগ তাদের জন্য, যারা নিজ হাতে কিতাব রচনা করে এবং তুচ্ছ মূল্য প্রাপ্তির জন্য বলে এটা আল্লাহর নিকট হতে প্রাপ্ত। তাদের হাত যা রচনা করেছে, তার জন্য শাস্তি তাদের এবং যা তারা উপার্জন করে তার জন্য শাস্তির তাদের। –[সূরা বাকরা– ৭৯]

তাফসীরে জালালাইন আরবি–ব

بُعَرِّنُونَ الْكَلِيمَ عَنْ مَّوَاضِعِهِ وَنَسُوا حَظًّا مِمَّا ذُكِرُوا بِهِ.

অর্থাৎ তারা শব্দগুলোর আসল অর্থ বিকৃত করতো এবং তারা যা উপদিষ্ট হয়েছিল তার এক অংশ ভুলে গিয়েছিল

–[সূরা মায়েদা : ১৩]

আরো ইরশাদ হয়েছে - ﴿ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ فَاحْذَرُوهُ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ فَاحْذَرُوهُ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ فَاحْذَرُوهُ وَأَنْ لَمْ تَوْتُوهُ وَالْكُمْ عَنْ مُواضِعِهُ يَقُولُونَ الْكُمْ عَنْ مُواضِعِهُ يَقُولُونَ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

ড: মরিস বুকাইলী বলেন, বাইবেলের অন্তর্ভুক্ত সব পুস্তকই বেশ কয়েকবার করে সংশোধন ও সম্পাদনা করা হয়েছে এবং প্রতিবারই বর্জিত বিষয় সম্পর্কে বলা হয়েছে; ওই সব বাড়তি বিষয় সম্ভবত পরবর্তী সময়ের সংযোজন।

বস্তুত বাইবেলের কোথাও রয়েছে ঐতিহাসিক তথ্যের বিদ্রান্তি; কোথাও পুনরাবৃত্তির দোষ, কোথাও কাহিনীগত গড়মিল এবং কোথাও রচনাগত তারতম্য। এক কথায় ইহুদিদের গির্জার যেমন বিভিন্নতা রয়েছে, তেমনি গির্জা ভিত্তিক বিভিন্ন সম্প্রদায়ের জন্য রয়েছে সম্পূর্ণ পৃথক পৃথক বাইবেল। কেননা বাইবেল সম্পর্কে একেক গির্জার ধারণা একেক রকম। আর প্রেম্পরিক ভিন্ন ধারণার কারণেই অন্য ভাষায় বাইবেল তরজমা করতে গিয়েও তাদের পক্ষে এক মতে পৌছা সভব হয়নি। এই পরিস্থিতি এখনো অব্যাহত রয়েছে। –[বাইবেল, কুরআন ও বিজ্ঞান: ড. মরিস বুকাইলী

বাইবেলের পুরাতন নিয়ম অর্থাৎ ওল্ড টেক্টমেন্টে তাওরাত ছাড়াও বিভিন্ন নবীর শিক্ষা সম্পর্কিত আরে করেকটি কিতাব এবং আরো কিছু ঐতিহাসিক পুস্তক স্থান লাভ করেছে। এগুলোর অবস্থানও তাওরাত এবং যাব্যব্র অনুরপই

বাইবেলের অপর অংশকে নিউ টেস্টমেন্ট [নতুন নিয়ম] বলা হয়। খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের নিউট এটি ইঞ্জীল শত্রীয়ে হিসেবে পরিচিত। হয়রত ঈসা (আ.)-কে আসমানে উঠিয়ে নেওয়ার সত্তর বছর পর নিউ টেস্টামেন্টের সুসমাচারসমূহ লিপিবন্ধ করা হয়। পুস্তুক আকারে লিপিবন্ধ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত এ এশী বাণীসমূহ জনশ্রুতি তথা মানুহের শৃতিনিত্তর কাহিনী ছিল মাত্র।

নিউ টেক্টমেন্টের এ সুসমাচারসমূহ কিভাবে লিপিবছ হয় তা বর্ণনা কবাত গিবে ইকুমেনিকাল ট্রাকালেশন অব নি বাইবেল এর অনুবাদকগণ এ অভিমত ব্যক্ত করছেন যে, ধর্মীয় শিক্ষা বিস্তারব তাগিলে বন্ধায় বক্তবান বাহিনী ও বিবরণ পোশ করতেন তাই লোক মুখে প্রচারিত হতো আবার লোকমুখে এসর কাহিনী সংকলন কতে ব্যক্তারত উদ্দেশ্যে ববহার করা হতো। বাইবেলের নতুন নিয়মের সুসমাচারগুলো এমন ধরনেরই সংকলন। এলাবে অসংখ্যাবমগুলার অসংখ্যাবাইবেল সংকলন করে নেয়।

এগুলোর কোনটি বিশুদ্ধ, তা নিরপণের জন্য পূর্বরোমের ফিলন শহরে ১২৫ ব্রিউটি পর্টানের এক কটেলিল অনুষ্ঠিত হয় এতে তিন শতাধিক পাদ্রী অংশ গ্রহণ করে। পাদ্রীগণ এ যাবত যত সুসমাসাব লাখা হায়েছে তা একতা করে একটি কুপ দেয়ে। তারপর সর্বজন মান্য এক পাদ্রী সিজদাবনত অবস্থায় এ বালে মন্থ আওড়াতে হাতে যে, কিটী ফলতা তা কেন পাড়ে যায়ে। এভাবে বলতে বলতে চারটি সুসমাচার ব্যতীত বাকি স্বকটি মাটিতে পাড়ে যায় এক এই চারটি কুল এই কাইনি কুল ও যোহনের সুসমাচারসমূহ। অভিজ্ঞালেখকদের মতে এই চারটি সুসমাসার প্রামণা গ্রাহ্র মালি লাভ করেছে এক খিলাদের দিকে।

বস্তুত এসব সুসমাচার হচ্ছে সেসব রচনার সমাহার, যেসব দ্বারা বিভিন্ন মহলকে সমুষ্ট করা হত্যেছে ি হার এতাজন মিটানো হয়েছে, ধর্মশাস্ত্র সংক্রান্ত নানা বজবেরর সমাধান দেওয়া হয়েছে। প্রয়োজনে বিরুদ্ধে পঞ্চীয়ানের উহাপিত নান অভিযোগের জবাব দেওয়া হয়েছে এবং প্রচলিত ধর্মীয় ভুল-ক্রিটিসমূহের সংশোধন প্রেম করা হত্যেছে সুসমাচাত্রে লেখকগণ স্বস্থ দৃষ্টিভঙ্গি অনুসারে লোক নিয়ে নিজ নিজ পুস্তুক সংকলন ও প্রণয়ন করেছেন।

এতে একথা প্রতীয়মান হয় যে, এসব সুসমাচার হচ্ছে বিচ্ছিন্ন পরিকল্পনার এলোমেলো এক সাহিত্য কর্মতা বাটাই কে সাথে এগুলোতে রয়েছে অসংখ্য বৈপরীত্যেরও বিপুল সমাহার। এ মন্তব্য আমাদের নয় এ মন্তব্য করেছেন ইকুমেনিক্যাল ট্রাসলেশন অবদি বাইবেলোর শতাধিক বিজ্ঞ ভাষ্যকার। তারা বলেন, ফেসব বাইবেল আমাদের হাতে একে পৌছেছে, এর সবগুলোর রচনা ও বজব্য এক নয়; বরং একটির সাথে আরেকটির পার্থকা সুম্পন্ত প্রপ্ত বিভিন্ন বাইবেলের মধ্যে এই যে ভিন্নতা, তাও বিভিন্ন ধরনের। সংখ্যার দিক থেকেও সে পার্থক্য কম নয়; বরং প্রচুব। কোনো কোনে বাইবেলের মধ্যে ব্যাকরণ সংক্রান্ত ও ভাষাগত ভিন্নতা পরিলক্ষিত হয়। শব্দ চয়নে কিংব শব্দের অবস্থানের ভিন্নত ও কম নয়। কোনো কোনো পাগুলিপিতে এমন ধরনের পার্থক্যও বিন্যান যার ফলে মুটি বাইবেলের গোটা একটা অনুস্থানের এই পুরোপুরি ভিন্ন রকমের হয়ে দাঁড়ায়। এতে পরিক্ষরভাবে প্রমণিত হয় যে, প্রচলিত বাইবেলের সুসমাচাবন্যর মূলত মানুহের রচনা। আল্লাহর পক্ষ হতে নাজিল কৃত ঐশীবাণী নয় এবং হ্যবেত ঈদ্যা আন্ত এই বাইবিলার হার্মা ইদহাক ফ্রিটিন ২০-২৩

কুরআন পরিচিতি ও প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কুরআন শব্দের আভিধানিক অর্থ : আরবি কুরআন (قُرْانًّ) শব্দটি قَرْءَ يَقْرُأُ क्রिয়ার শব্দমূল (مَصْدَرُ)। সে হিসেবে قُرْانًّ অর্থ পাঠ করা। শব্দটি তথা مَقْرُوزٌ مَفْعُول পিঠিত] অর্থেও ব্যবহৃত হয়। যেহেতু কুরআন মন্ত্রীদ নামক গ্রন্থটিও পাঠ করা হয় বা পঠিত হয়, তাই একে কুরআন (قُرْانًّ) বলে নামকরণ করা হয়েছে।

কুরআনের পারিভাষিক অর্থ: পরিভাষায় কুরআনের সংজ্ঞা হলো নিম্নরূপ-

ফাওয়ায়েদে কুয়ুদ: উক্ত সংজ্ঞায় "যা রাসূলুল্লাহ — এর প্রতি নাজিল করা হয়েছে" বলে পূর্ববর্তী আসমানি কিতাবসমূহ থেকে কুরআনকে আলাদা করা হয়েছে এবং "যা গ্রন্থাকারে লিপিবদ্ধ রয়েছে" বলে যা গ্রন্থকারে লিপিবদ্ধ নেই, সেগুলো থেকেও কুরআন মাজীদকে পৃথক করে দেওয়া হয়েছে । যেমন-ঐ সমস্ত আয়াত যেগুলোর বিধান বলবৎ আছে; কিভু তেলাওয়াত রহিত হয়ে গেছে। আর যা সন্দেহাতীতভাবে তাওয়াতুর -এর সাথে বর্ণিত হয়ে আসছে" বলে যা এই প্রক্রিয়ায় বর্ণিত নেই সেগুলো থেকে কুরআন মাজীদকে আলাদা করে দেওয়া হয়েছে।

এতে এ কথা প্রতীয়মান হয় যে গোটা কুরআনই মুতাওয়াতিরভাবে প্রমাণিত এবং মাসহাফে উসমানীতে যা আছে, তা পুরোটাই মুতাওয়াতিরভাবে প্রমাণিত। কুরআনের কোনো অংশই মাসহাফে উসমানী থেকে বাদ পড়ে যায়নি। এটাই গোটা মুসলিম উশাহর আকিদা ও অকাট্য সত্য। কাজেই শীয়া ইসমিয়্যা সম্প্রদায়ের বক্তব্য- "এই কুরআন আসল কুরআন নয়, আসল কুরআন আমাদের দ্বাদশ ইমামের নিকট রক্ষিত আছে" একান্তই মিথ্যা ও বানোয়াট। সর্বোপরি তাদের এ বক্তব্য কুরআন হেফাজতের ব্যাপারে ইলাহী প্রতিশ্রুতির বিরুদ্ধে প্রকাশ্য এক চ্যালেঞ্জ বটে। যারা এ আকীদায় বিশ্বাসী, তারা যে কাফের এতে সন্দেহের কোনো অবকাশ নেই।

কুরআন মাজীদের নামসমূহ: ইমাম আবূ জাফর তাবারী (র.) বলেন, রাস্লুল্লাহ = -এর প্রতি অবতীর্ণ কুরআন মাজীদের চারটি নাম আল্লাহ তা'আলা কালামে পাকে উল্লেখ করেছেন। যথা-

- ك. আল কুরআন : ইরশাদ হয়েছে أَرْحُبْنَا إِلَيْكَ هٰذَا الْقُرْانَ অনুরূপভাবে কুরআন মাজীদের আরো ৬৫ স্থানে এই أُرْانُ কুরআন শব্দিট ব্যবহৃত হয়েছে।
- تُبْرَكَ الَّذِي نَزَّلَ الفُرقَانَ عَلْي عَبْدِهِ لِيَكُونَ لِلْعَلَمِيْنَ نَذِيرًا -अन कुतकान : देतभाम राखारि
- ों وَمُودُ اللَّهِ اللَّهِ الَّذِي اَنْزُلُ عَلَى عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوجًا -अबन किछाव : देतनाम रसिएह- المُحَمَّدُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الَّذِي الْمُعَلِّقِ عَبْدِهِ الْكِتَابَ وَلَمْ يَجْعَلْ لَّهُ عِوجًا
- إِنَّا نَحْنُ نَزُّلْنَا الذُّكُرَ وَإِنَّا لَهُ لَحْفِظُونَ -अ. वाय विकत : रेतमान रायाह إِنَّا نَحْنُ نَزُّلْنَا الذُّكُرَ وَإِنَّا لَهُ لَحْفِظُونَ
- **ব্রহাড়াও গুণবা**চক বহুনাম কুরআনে উল্লিখিত হয়েছে। যেমন-

اَلتُّفَا وُ الْهُذَى . اَلنُّوْد . كَلاَمُ اللَّهِ . اَلْمَجِيْدُ . حَبْلُ اللَّهِ . اَلْمُهَيْمِنُ . اَلْحَكِيْمُ - اَلْحَكُمْ اللَّهِ الْهُرْهَانُ . الْحَكِيْمُ - اَلْمَوْمَانُ اللَّهِ اللَّهِ الْمُسْتَقِيْمُ - اَلْمُوعِظَةُ - الْحَقُ - اَلْكُورُمُ - اَلْكُورُمُ - اَلْكُورُمُ - اَلْعَوْدُهُ - الْمُعَنَّامُ اللَّهُ الْمُسْتَقِيْمُ - اَلْمُورُدُ الْمُعَنِّرُ - الْعَجْبُ - الْوَحْمُ - الْعَزِيْرُ - الْبَيَانُ - الْعَجَبُ - الْوَحْمُ - الْعَزْيُرُ - الْبَيَانُ - الْعَجْبُ - الْوَحْمَةُ - الْرَبُورُ - اَخْسَنُ الْقَصَصِ - الْعَرَبِيُ - الْجَلُلُ - الْعَظِيمُ - الْمُعْمِدُ الْمُعْمِدُ - الْمُعْمَدُ - الْمُعَلِيمُ - الْعَلِيمُ - الْعَلَى - الْمُعْمَدُ اللَّهُ الللَّهُ اللللْمُ الل

বিষ্ণারিত জ্বানার জন্য দেখুন উলুমূল কুরআন : আল্লামা ইসহাক ফরিদী পৃ. ৩৭-৫০

কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য : ইমামুল হিন্দ হযরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ মুহাদিসে দেহলভী (র.) বলেন কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য তিনটি- تَهْزِيْبُ النَّفُوسِ الْبَشْرِيَّةِ وَدَمْعُ الْعَقَائِدِ الْبَاطِلَةَ وَنَفْى الْاَعْمَالِ الْفَاسِدَةِ - আত্মার সংশোধন, বাতিল আকীদার মূলোংপাটন এবং ভ্রান্ত আমলের মূলোচ্ছেদ'। -[আল ফাউজুল কাবীর] এ প্রসঙ্গে কুরআন মাজীদে ইরশাদ হয়েছে-

الله كِتَابُ اَنْزُلْنُهُ النَّكُ لِتُخْرِجَ النَّاسَ مِنَ الظُّلُمَاتِ إِلَى النُّوْرِ . بِإِذْنِ رَبِّهِمْ إِلَى صِرَاطِ الْعَزِيْزِ الْحَوِيْدِ . এই কিতাব, আমি এটা তোমার প্রতি অবতীর্ণ করেছি যাতে তুমি মানব জাতিকে তাদের প্রতিপালকের নির্দেশক্রমে বের করে আনতে পার অন্ধকার হতে আলোকে তার পথে যিনি পরাক্রমশালী প্রশংসাময় : ﴿ সূরা ইবরাইমি : ১]

কুরআন নাজিলের ইতিহাস : সৃষ্টির সূচনা থেকেই আল কুরআন লাওহে মাহ্ফুয়ে সুরক্ষিত হয়েছে । এ ব্যাপারে কুরআনে পাকে ইরশাদ হয়েছে — بَلْ هُوَ قُرُانُ مُجِبْدُ فِيْ لُوحٍ مُحَفُّوظٍ . وَإِنَّهُ فِي لُمُ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيْ حَكِيْمُ অর্থাৎ বরং তা [সেই] কুরআন [যা] লাওহে মাহ্ফুজে সুরক্ষিত রয়েছে । –[সূরা বুঁকুজ : ২১ ও ২২]

অন্যত্র ইরশাদ হচ্ছে - وَإِنَّهُ فِيْ أُمُ الْكِتَابِ لَدَيْنَا لَعَلِيُّ حَكِيْمُ مَعَاهِ অর্থাৎ এটা তো রয়েছে আমার নিকট উম্বুল কিতাবে [লওহে মাহফুজ]; এটা মহান, জ্ঞানগর্জ। –[সূরা যুখরুফ : ৪]

অতঃপর লাওহে মাহ্ফূয থেকে দুই পর্যায়ে কুরআন নাজিল হয়েছে। প্রথম পর্যায়ে সম্পূর্ণ কুরআন একই সঙ্গে দুনিয়ার নিকটবর্তী আসমানের 'বায়তুল ইযযাতে' নাজিল করা হয়।

'বায়তুল ইযযা'-কে বায়তুল মামূরও বলা হয়। এটি কা'বা শরীফের বরাবর উপরে দুনিয়ার নিকটবর্তী আকাশে ফেরেশতাগণের ইবাদতগাহ্। এখানে পবিত্র কুরআন একসাথে লাইলাতুল কুদরে নাজিল করা হয়েছিল। অতঃপর দ্বিতীয় পর্যায়ে রাসূলুল্লাহ — -এর প্রতি প্রয়োজন সাপেক্ষে অল্প অল্প করে দীর্ঘ তেইশ বছরে নাজিল হয়।

প্রথম অবতীর্ণ আয়াত : নির্ভরযোগ্যে বর্ণনা মতে রাসূল = -এর প্রতি সর্ব প্রথম যে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে, সেগুলো ছিল সূরা আলাক্ব-এর প্রথম পাঁচ আয়াত। ইমাম বুখারী হয়রত আয়েশা (রা.)-এর সূত্রে বর্ণনা করেন, রাসূল্ল্লাহ -এর প্রতি প্রথম ওহী নাজিল হয়েছিল হেরা গুহায়। তিনি নির্জনে ইবাদতে মশগুল থাকতেন। রাতের পর রাত হেরা গুহায় কাটিয়ে দিতেন। এ অবস্থাতেই এক রজনীতে হয়রত জিব্রাঈল (আ.) হেরা গুহায় তাঁর নিকট এসে বলেন, পিছুনা রাসূল্ল্লাহ উত্তরে বললেন, আমি পড়তে জানি না। এ উত্তর গুনে হয়রত জীব্রাঈল (আ.) রাসূল -কে বুকে চেপে ধরেন। অতঃপর ছেড়ে দিয়ে আবারো বলেন (ছিনুনা। রাসূল ভা উত্তরে বললেন, আমি পড়তে জানি না তিন বারের পর রাসূল ভা জিজ্ঞেস করলেন, কি পড়বং নাজিল হলো–

إِقْرَأْ بِالْهِ رَبُّكَ الَّذِيْ خَلَقَ . خَلَقَ الْإِنْسَانَ مِنْ عَلَقٍ . إِقْرَأُ وَرَبُّكَ الْأَكْرَمُ.

পড়ুন আপনার প্রভুর নামে, যিনি সৃষ্টি করেছেন মানুষকে জমাট রক্ত থেকে। পড়ুন আপনার প্রভাকত আঁতান্ত আহ্বীল। -[সুরা আলাক: ১-৩]

এই ছিল তাঁর প্রতি সর্বপ্রথম অবতীর্ণ কয়েকটি আয়াত। এর পর তিন বছর এই নাজিলের ধারা বছ থাকে। এ সময়কে ফাতরাতুল ওহী'র কাল বলা হয়। তিন বছর পর পুনরায় রাস্ল ক্রিঃ হযরত জিবরাজন (আ.) কে আসমান ও জমিনের মধ্যস্থলে দেখতে পেলেন। ফেরেশতা তাঁকে সূরা মুদ্দাসসির -এর কয়েকটি আয়াত শোনালেন এবপর গেকেই নিমিত্র ওহী নাজিলের ধারা শুরু হয়। —[বুখারী শরীফ খ. ১ম, পৃ. ২-৩; উলুমুল কুরআন: ৫৬]

কুরআন নাজিলের পরিসমাপ্তি ও কুরআনের শেষ আয়াত: একাদশ হিজরিতে রাসূলে করিন 🕮 এর ইত্তিকালের একাশি দিন মতান্তরে নয় দিন পূর্বে কুরআন নাজিল সমাপ্ত হয়। শেষ আয়াত সম্পর্বে হয়রত আতৃত্বাহ ইবনে আক্রাস বি সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, রাসূলুল্লাহ 🚟 -এর ইন্তেকালের মাত্র ৯ দিন পূর্বে নিম্নোক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়

১. গুহীর এ উভয়বিধ অবতরণের ভাবকে কুরআনুল কারীম দুটি শন্তের মাধ্যমে প্রকাশ করেছে একটি হলে ইন্যাল অপনি ইন্ত অপনি ইলে অনুষ্ঠিত আছি করে আনুষ্ঠিত করে করেছে একটি হলে অপনি ইন্ত অনুষ্ঠিত আছি করে নাজিল করা। সুতরাং কুরআনের যেখানে ইন্যাল শন্তি ব্যবহৃত হয়েছে, সেখানে সাধারণত লওছে মাহফুল গোক দুনিতার আসমান অবতরণের কথা বুঝানো হয়েছে। আর যেখানের তান্যীল শন্তি ব্যবহৃত হয়েছে, সেখানে হজুর ক্রা এব প্রতি ধারে ধার অবতরণের কথা বুঝানো হয়েছে।

وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ فِيهِ إِلَى اللَّهِ ثُمَّ تُوفِّي كُلُّ نَفْسٍ مَّ كَسَبَتْ وَهِم لَا بُظْنُمُونَ

ঐ দিনকে ভয় কর, যেদিন তোমরা আল্লাহর কাছে প্রতাবর্তিত হবে তারপর প্রত্যেকেই তার কর্মের ফল পুরোপুরি পাবে এবং তাদের প্রতি কোনো অবিচার হবে না লিসুবা বাকারা: ২৮১}

এই আয়াত অবতীর্ণ হওয়ার ৯ দিন পর বাসুলে কারীম 👑 ইহলোক ত্যাগ করেন। তবে শেষ আয়াত সম্পর্কে সাধারণভাবে জানা যায় যে, সূরা মায়িদার নিয়োজ আয়াতের অংশটুকু অবতীর্ণ হয় সর্বশেষে

اليوم اكملت لكم دِينكم واتممت عليكم نِعمتِي ورَضِيت لكم الإسلاء ديت .

আজ আমি তোমাদের জন্য তোমাদের নীনকে পরিপূর্ণ করে দিলাম, তোমাদের প্রতি আমার অনুগ্রহ সম্পূর্ণ করলাম এবং ইসলামকে তোমাদের জন্য নীন হিসেবে মনোনীত করলাম। -[সূরা মায়িদা: ৩]

উল্লেখ্য, এ আয়াতটি ন'জিল হয়েছিল দশম হিজরির জিলহজ মাসে আরাফাতের ময়দানে এবং একাধিক নির্ভরযোগ্য হাদীসের দ্বারা এ কথাও প্রমাণিত হয় যে, এরপরও কুরআনের আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। তবে যেহেতু উল্লিখিত আয়াতটি নাজিলের পর শরিয়তের বিধান সম্বলিত অন্য কোনো আয়াত নাজিল হয়নি, এ জন্যই অনেকে ধারণা করেছেন যে, এটাই হচ্ছে কুরআনের নাজিলকৃত শেষ আয়াত। –িউম্মূল কুরআন, আল্লামা ইসহাক ফরিদী: ১১৩]

–[প্রাগুক্ত : ১১১]

কুরআনুল কারীম পর্যায়ক্রমে নাজিল হলো কেন? : পূর্বেই বর্ণিত হয়েছে, কুরআন একবারে নাজিল হয়নি, হয়েছে ধীরে ধীরে, পর্যাক্রমে; সুদীর্ঘ তেইশ বছরে। অন্যান্য আসমানি গ্রন্থ তথা তাওরাত, যাব্র ও ইঞ্জিল লিপিবদ্ধ আকারে সম্পূর্ণ গ্রন্থ এক সঙ্গে অবতীর্ণ হয়েছে। কিন্তু কুরআন নাজিল হয়েছে ধীরে ধীরে। কখনো এক আয়াত, কখনো দু'তিন আয়াত, আবার কখনো এক সুরা।

কুরআনের সর্বাপেক্ষা ছোট যে আয়াতের অংশ নাজিল হয়েছে তা ছিল সূরা নিসার ৯৫নং আয়াতের অংশ বিশেষ তথা– আঁই অথচ অপরদিক সমগ্র সুরা আন'আম একই সঙ্গে নাজিল করা হয়েছে।

وَقَالَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا لَوْلاَ نُزِّلَ عَلَيْهِ الْقُرانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذْلِكَ لِنُتُبِّتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَثَّلْنَهُ تَرْتِيلًا وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا وَالْحَرَانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً كَذْلِكَ لِنُتُبَّتِتَ بِهِ فُؤَادَكَ وَرَثَّلْنَهُ تَرْتِيلًا وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا وَالْحَقِينَ لَا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا وَلا يَأْتُونَكَ بِمَثَلٍ إِلَّا

"এবং কাফেররা বলে, কুরআন তাঁর প্রতি একবারে কেন নাজিল করা হলো না? এভাবে ধীরে ধীরে আমি পর্যায়ক্রমে নাজিল করেছি] যেন আপনার অন্তরে তা দৃঢ়মূল করে দেওয়া যায় এবং আমি তা ধীরে ধীরে পাঠ করেছি। তাছাড়া এরা এমন কোনো প্রশু উথাপন করতে পারবে না যার [মোকাবিলায় আমি যথার্থ সত্য এবং তার পরিপূর্ণ ব্যাখ্যা পেশ কর্বে না

– সূরা ফুরকান : ৩২

ইমাম ত্বোরী (রু) উপবিউজ আয়াতের তাফলীর প্রস্তে ক্রআন শরীক প্যায়ক্রমে নাজিল হওয়ার যে তাংপ্য র্গনা ক্রেছেন্ তাই এখানে যথেই হার বাল মনে করি। তিনি লিখেছেন্

- ১. রাসূল উদি ছিলেন। লেখাপড়া চর্চা করতেন না। এমতাবস্থায় কুরআন যদি একই সাথে একবারে নাজিল হতো, তবে তা স্মরণ রাখা বা অন্য কোনো পত্থায় সংরক্ষণ করা হয়তো তাঁর পক্ষে কঠিন হতো। অপরপক্ষে হয়রত মৃসা (আ.) য়েহেতু লেখাপড়া জানতেন, সে জন্য তার প্রতি 'তাওরাত' একই সঙ্গে নাজিল করা হয়েছিল। কারণ তিনি লিপিবদ্ধ আকারে তাওরাত সংরক্ষণে সমর্থ ছিলেন।
- ২. কুরআনের প্রধান অংশ বিধান সম্বলিত। তাই সেদিকে লক্ষ্য রেখে ধীরে ধীরে নাজিল করা হয়েছে, যেন বিধানের উপর আমল সহজ হয়ে যায়। এক সাথে নাজিল হলে সকল বিধানের উপর আমল করা দৃষ্কর ছিল।
- ৩. বারবার ঘন ঘন হযরত জিব্রাঈল (আ.)-এর আগমন রাসূল 🚎 -এর মানসিক শক্তি বৃদ্ধির জন্য সহায়ক ছিল।
- ৪. কুরআন শরীফের উল্লেখযোগ্য অংশ বিরুদ্ধবাদীদের বিভিন্ন প্রশ্নের উত্তর এবং বিভিন্ন ঘটনার প্রেক্ষিতে নাজিল হয়েছে। এমতাবস্থায় সে প্রশ্ন উত্থাপিত হওয়ার পর এবং সংশ্লিষ্ট ঘটনাবলি সংঘটিত হওয়ার মুহূর্তে সে সম্পর্কিত আয়াত নাজিল হওয়াই ছিল স্বাভাবিক ও যুক্তিযুক্ত। এতে একাধারে যেমন মুমিনদের অন্তর্দৃষ্টি প্রসারিত হয় তেমনি সমকালীন বিভিন্ন ঘটনার প্রেক্ষিতে অগ্রিম সংবাদ প্রদানের ফলে কুরআনের অভ্রান্ততা দৃঢ়ভাবে প্রমাণ হয়। -প্রান্তক্ত: ১১২, ১১৩]

কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণের ইতিহাস

নবী যুগে কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণ :

• হিক্ষ বা সুখস্থকরণ: কুরআনে কারীম যেহেতু একত্রে অবতীর্ণ হয়নি; বরং বিভিন্ন সময়ে প্রয়োজনের তালিদে অল্প অল্প করে নাজিল হয়েছে। এ কারণে মহানবী হা -এর যুগে কুরআনে কারীম গ্রন্থাকারে একত্রে লিপিবদ্ধ করা সম্ভবপর ছিল না। এতদ্বাতীত আল্লাহ তা আলা অন্যান্য আসমানি কিতাবের মোকাবিলায় পবিত্র কুরআনের স্বতন্ত্র মর্যাদা রেখেছেন। আর তা হলো কাগজ কলমের তুলনায় তাঁর অধিক হেফাজত হাফেজগণের সীনার মাধ্যুমে করবেন। মুসলিম শরীফে আছে – আল্লাহ তা আলা মহানবী হা -কে বলেছেন - وَنَعَيْلُ كِتَابًا لَا يَغْسِلُ لَا يَغْسِلُ الْمَا الْمِيْمِ اللَّهُ وَالْمَا الْمَا
অর্থাৎ আমি তোমার উপর এমন এক কিতাব অবতীর্ণ করব, যা পানি ধুয়ে মুছে ফেলতে সক্ষম হবে না।

এ কথার ভাবার্থ এই যে, পৃথিবীর সাধারণ কিতাবপত্রের অবস্থা হলো দুনিয়াবী আপদ-বিপদের কারণে তা নষ্ট হয়ে যায়; কিন্তু কুরআনে কারীমকে সীনার মাধ্যমে এমনভাবে সংরক্ষণ করা হয়েছে যে, তা নষ্ট হওয়ার আশঙ্কা নেই। এ কারণে প্রথমত কুরআন হেফাজতের জন্য মুখস্থ করণের প্রতি সর্বাধিক জোর দেওয়া হয়েছিল।

ওহী অবতীর্ণের প্রাথমিক জামানায় মহানবী ্ৰাট্ট্র ওহীর শব্দাবলি সঙ্গে স্ক্রণ্ডত উচ্চারণ করতেন যেন তা অন্তরে বদ্ধমূল হয়ে যায়। এ অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে সূরা কিয়ামার এ আয়াত অবতীর্ণ হলো–

لَا تُحَرِّفُ بِهِ لِسَانَكَ لِتَعْجَلَ بِهِ إِنَّ عَلَيْنَا جَمْعَهُ وَقُرْأَنَهُ.

"তাড়াতাড়ি শিখে নেওয়ার জন্য আপনি দ্রুত ওহী আবৃত্তি করবেন না। এ সংরক্ষণ ও পাঠ আমারই দায়িত্ব"।

উক্ত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা মহানবী — -কে আশ্বাস দিচ্ছেন যে, কুরআন কণ্ঠস্থ করার জন্য ওহী অবতীর্ণ অবস্থায় শব্দাবলি সাথে সাথে উচ্চারণের কোনো প্রয়োজন নেই। আমি আপনার মধ্যে এমন প্রথর স্বৃতিশক্তি সৃষ্টি করে দিবে যে, একবার ওহী অবতীর্ণ হওয়ার পর আপনি তা কখনও ভুলবেন না। এ কারণে ওহী নাজিল হওয়ার সাথে সাথেই তা মহানবী — -এর অন্তরে বদ্ধমূল হয়ে যেত। এভাবেই রাসূল — -এর সীনা মুবারক পবিত্র কুরআনের এমন এক সুরক্ষিত ভাগ্তারে পরিণত হয়ে গেল যে, তন্মধ্যে সামান্যতম সংযোগ ও ভুল-ভ্রান্তির আশঙ্কাটুকুও বিদ্যান ছিল না। এতদসত্ত্বেও মহানবী — অধিক সতর্কতার জন্য প্রতি রমজানে জীবরাঈল (আ.)-কে নাজিলকৃত ওহীর অংশ তেলাওয়াত করে শুনাতেন এবং হয়রত জীবরাঈল (আ.)-এর নিকট হতেও তেলাওয়াত শুনতেন। তিরোধানের বছর মহানবী — হয়রত জিবরাঈল (আ.)-কে সমগ্র কুরআন দু'বার শুনিয়েছেন এবং তার কাছ থেকে শুনেছেন।

রাসূলুল্লাহ হ্রান্ত প্রথমত সাহাবায়ে কেরামকে অবতীর্ণ ওহীর আয়াতগুলো মুখস্থ করাতেন, অতঃপর তার মর্মার্থ শিক্ষা দিতেন। নবীন সাহাবীদের মধ্যে কুরআন মুখস্থকরণ ও তার মর্মার্থ শিক্ষা করার অত্যন্ত আগ্রহ ছিল। এমন কি অনেক মহিলা সাহাবী পাত্রের প্রতি বিবাহের পর কুরআন শিক্ষা দেওয়ার শর্ত জুড়ে দিতেন।

হযরত উবাদা ইবনে সামিত (রা.) বর্ণনা করেন যে, পুণ্যভূমি মক্কা ছেড়ে কেউ হিজরত করে মদীনায় এলে কুরআন শিক্ষার জন্য তাকে একজন আনসারীর সাথে সম্পৃক্ত করে দেওয়া হতো। মসজিদে নববীতে অতি উচ্চকণ্ঠে কুরআন শরীফের শিক্ষা ও তেলাওয়াত হতো। অবশেষে রাসূল হাট্ট নমনীয় করে তেলাওয়াতের নির্দেশ প্রদান করেছেন।

নিয়মিত অসাধারণ অধ্যাবসায় ও সীমাহীন আগ্রহ-উদ্দীপনার ফলে খুব সামান্য সময়ের ব্যবধানে নবীন সাহাবীগণের মধ্য হতে হাফেজে কুরআনের একটি দল প্রস্তুত হয়ে গেল। উক্ত জামাতের মধ্যে ৪ জন খলীফা ছাড়াও হযরত তালহা, সাআদ ইবনে মাসউদ, হুযায়ফা ইবনে ইয়ামান, সালিম ইবনে উবাইদ, আবৃ হুরায়রা, আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর, আব্দুল্লাহ ইবনে আববাস, হযরত আমর ইবনুল আস, আব্দুল্লাহ ইবনে আমর, মুআবিয়া, আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইর,আব্দুল্লাহ ইবনে সায়িব, আয়েশা, হাফসা ও উদ্মে সালমা (রা.) প্রমুখ সাহাবাদের নাম বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য।

সারকথা, নবুয়তের প্রাথমিক যুগে কুরআন সংরক্ষণের ক্ষেত্রে মুখস্থ করার প্রতি বিশেষভাবে গুরুত্ব দেওয়া হতো। কারণ সে যুগে একদিক থেকে লেখাপড়া জানা লোকের সংখ্যা ছিল খুবই কম। অপরদিকে বই পুস্তক প্রকাশের উপযোগী উপকরণের অস্তিত্বই ছিল না বলা চলে। সূতরাং এমতাবস্থায় যদি ওহাঁ ৬ ধু লেখার উপর নির্ভর করা হতো, তাহলে কুরআন সংরক্ষণ ও ব্যাপক প্রচার-প্রসারের ক্ষেত্রে মারাহক জটিলতা সৃষ্টি হতো। বিধায় কুরআন মুখস্থকরণের প্রতি অধিক পরিমাণ গুরুত্বই দেওয়া হয়েছিল ফলে ওহাঁ মুখস্থকরণের মাধ্যমে অতি অন্ধ্র সময়ের মধ্যে সমগ্র আরবের ঘরে কুরআনের বাণী পৌছে দেওয়া সম্ভবপর হয়েছিল বিরুত্ব কুরআন : তাকী উসমানী ১৭৩ ও১৭৪]

▶ কিতাবত বা লিপিবদ্ধকরণ: মাহানবী আছি কুরআনে কারীম মুখস্থ করানোর সাথে সাথে লিপিবদ্ধ আকারে রাখারও সুব্যবস্থা করেছিলেন। তিনি বিশিষ্ট কয়েকজন লেখাপড়া জানা সাহাবীকে এ গুরুদায়িত্বে নিয়োজিত করেছিলেন। হয়রত উসমান (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ আছি –এর উপর কোনো আয়াত অবতীর্ণ হলে ওহী লিপিবদ্ধ করার দায়িত্বে নিয়োজিত সাহাবীকৈ ডেকে সংশ্লিষ্ট আয়াতখানা কোন সূরার কোন আয়াতের আগে বা পরে সংযোজন করতে হবে তা বলে নিতেন। ফলে সেভাবেই তা লিখা হতো।

ওহী লিখে রাখার পদ্ধতি সম্পর্কে হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) বর্ণনা করেন–

كُنْتُ أَكْتُبُ الْرَحْىَ لِرَسُولِ اللّٰمِ ﷺ وَكَانَ إِذَا نَزَلَ عَلَيْهِ الْوَحْيُ اَخَذَتُهُ بَرْجَاءَ شَدِيْدَةً وَعَرَقَ مِثْلَ الْجَمَانِ ثُمَّ سَلَى عَنْهُ فَكُنْتُ اَدْخُلُ عَلَيْهِ الْعَرْفِي الْمُلَيْ عَلَى عَلَى الْمُعَلِي عَلَى عَلَى فَعَلَى الْمُلَيْ عَلَى الْمُلَيْعُ مِنْ ثِقُلِ الْعَلَى اللّٰهُ اللّهُ اللّٰهُ اللّ اللّٰهُ ا

হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) ছাড়াও প্রথম চার খলিফাসহ আরো কিছু সংখ্যক অন্যতম সাহাবী ওহী লিখে রাখার শুরুদায়িত্ব লাভ করেছিলেন। –প্রিাণ্ডক্ত: ১৭৮}

যেসব বস্তুতে ওহী লিপিবদ্ধ করা হত: সে যুগে আরব দেশে কাগজ দুষ্প্রাপ্য ছিল বিধায় কুরআনের আয়াত প্রথমত: পাথর শিলা, শুকনো চামড়া, খেজুরের ডাল, বাশের টুকরা, গাছের পাতা ও পশুর হাড়ে লিখা হতো। ওহী লিপিবদ্ধকরণ কাজে কখনও কাগজের টুকরাও ব্যবহৃত হয়েছে বলে প্রমণ পাওয় যায়। –[প্রাশুক্ত: ১৭৯]

লিখিত পাণ্ডুলিপির সন্ধান: লিখিত পাণ্ডুলিপিসমূহের মাধা এমন একখানা পাণ্ডুলিপি ছিল, যা মহানবী ট্রা তার বিশেষ তত্বধানে একান্ত নিছের জনা লিপিবন করিছেছিলেন যা পরিপূর্ণ কিতার আকারে ছিল না, বরং পাথর শিলা, চামড়া ও সে যুগের লিখন সামগ্রীর সমষ্টিরপে সংবজিত ছিল ভরীর নিয়মিত লেখকমঞ্জী ছাড়াও সাহাবীদের মধ্যে অনেকেই বাজিগত বেখারের জনা কিছু সংঘাক জনাত ও কোনো কোনো সূব লিখে বাখ্যেন এবং এ ব্যক্তিগত লিখনের প্রচলন ইনলামের প্রথমিক হুণ গোক্ট চিল। হাবত ইবান ভাষার বা সাম্ভাববিত্তন

ইবনে সাবিত (রা.) বলেন,

إِنَّ رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهِ نَهْي أَنْ يُسَافَرَ بِالْقَرْانِ إِلَى أَرْضِ الْعَدُّوِ .

অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ কুরআনে কারীম সঙ্গে করে শক্রদেশে গমন করতে নিষেধ করেছেন। অন্যত্র মহানবী ক্রান্ত বলেছেন-

قِرَاءَ الرَّجُلِ فِى غَيْرِ الْمَصْحَفِ اَلْفُ دَرَجَةٍ وَقِرَاءَ الرَّجُلِ فِى الْمَصْحَفِ يَضَاعِفُ عَلَى ذَٰلِكَ الْفَىَّ دَرَجَةٍ .

অর্থাৎ কোনো ব্যক্তি কুরআনে কারীম না দেখে পড়লে এক হাজার গুণ ছওয়াব পাবে। আর দেখে পড়লে দু হাজার গুণ।
উল্লিখিত দুটি বর্ণনা দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, মহানবী = এর যুগেই সাহাবীদের কাছে কুরআনের ব্যক্তিগত পাগুলিপি ছিল।
যদি তা-ই না হতো তবে কুরআনে কারীম দেখে পড়া ও শক্রদেশে তা নিয়ে যাওয়ার প্রশুই আস্তো না।

হযরত ওমর (রা.)-এর ইসলাম গ্রহণের ঘটনায় তার বোন ফাতেমা বিনতে খাত্তাব (রা.) ও ভগ্নিপতি সাঈদ ইবনে যায়েদ (রা.)-এর হাতে সূরা তোয়াহার কতিপয় আয়াত সম্বলিত একটি পাঙুলিপি ছিল বলে প্রমাণ পাওয়া যায়, যা হযরত খাব্বাব ইবনে আরত (রা.) পাঠ করেছিলেন।

হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.)-এর খেলাফতকালে কুরআন সংকলন ও সংরক্ষণ: যেহেতু মহানবী = -এর যুগে চামড়া হাড়, পাথর শিলা, গাছের পাতা ইত্যাদিতে লিপিবদ্ধ কুরআনে কারীমের পাগুলিপি পরিপূর্ণ কিতাব আকারে সংকলিত ছিল না এবং সাহাবীদের ব্যক্তিগত ব্যবহারের নুসখাও ছিল অপূর্ণান্ধ। অনেকেই আবার আয়াতের সাথে তাফসীরও লিখে রেখেছিলেন। তাই হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) সকল বিচ্ছিন্ন পাগুলিপিগুলো একত্র করে পরিপূর্ণ নুসখা প্রস্তুতকরণের তীব্র প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করেন এবং কুরআনে কারীমকে একত্রে সংকলন ও সংরক্ষণের প্রশংসনীয় উদ্যাগ গ্রহণ করেন। কি কারণে হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) কুরআন শরীফের একটি পরিপূর্ণ পাগুলিপি সংকলন ও সংরক্ষণের তীব্র প্রয়োজনীয়তা উপলব্ধি করলেন এবং উক্ত গুরু দায়িত্ব কাদের দ্বারা কিভাবে সম্পাদিত হলো, সে সম্পর্কে হযরত যায়েদ

ইয়ামামার যুদ্ধের পরপরই হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) আমাকে জরুরি ভিত্তিতে আহবান করলেন। আমি সেখানে পৌছে হযরত ওমর (রা.)-কে দেখতে পেলাম। আমাকে দেখে হযরত সিদ্দীকে আকবার (রা.) বললেন, হযরত ওমর (রা.) এসে আমাকে বলছেন যে, ইয়ামামর যুদ্ধে বহু সংখ্যক হাফিজে কুরআন সাহাবী শাহাদাত বরণ করেছেন। এভাবে বিভিন্ন যুদ্ধে হাফিজ সাহাবী শহীদ হলে কুরআনের কিছু অংশ বিলুপ্ত হয়ে যাওয়া বিচিত্র নয়। সুতরাং আমি অভিমত ব্যক্ত করছি যে, আপনি জরুরি নির্দেশের মাধ্যমে পবিত্র কুরআনকে একত্রে সংকলনের সুব্যবস্থা গ্রহণ করুন!

এ মর্মে আমি হযরত ওমর (রা.)-কে বলছি, যে কাজ মাহনবী তাঁর জীবদ্দশায় সম্পাদন করেননি, তা আমার জন্য করা সমীচীন হবে কিনা, তা ভাবছি। হযরত ওমর (রা.) উত্তরে বললেন, আল্লাহর শপথ! এ কাজ অতি উত্তম। একথা তিনি বারংবার বলতে থাকায় আমার অন্তরে উক্ত কাজের দৃঢ় প্রত্যয় জন্মেছে। অতঃপর হযরত সিদ্দীকে আকবার (রা.) আমাকে [যায়েদ ইবনে সাবিত] বললেন, তুমি একজন তীক্ষ বৃদ্ধি সম্পন্ন উদ্যমী যুবক। তোমার সততা, সাধুতা সম্পর্কে আমাদের কোনো সন্দেহ নেই। এতদ্ভিন্ন তুমি মহানবী তা -এর যুগে ওহী লিপিবদ্ধকরণ কাজে নিয়োজিত ছিলে। সূতরাং তুমিই বিভিন্ন সাহাবীর নিকট হতে বিক্ষিপ্ত সূরা ও বিভিন্ন আয়াতসমূহ একত্র করত লিপিবদ্ধ করতে থাক।

হযরত যয়েদ ইবনে সাবিত (রা.) বলেন, আল্লাহর শপথ! তাঁরা যদি আমাকে একটি পাহাড়কে স্থানান্তরিত করার নির্দেশ দিতেন তাতেও আমার কাছে এতটুকু বোঝা মনে হতো না, যতটা কঠিন মনে হচ্ছে পবিত্র কুরআন লিপিবদ্ধ করার কাজটি। আমি বললাম, আপনি এ কাজ কিভাবে করতে চান? যা মহানবী ক্রিনি নিজে করেননি। হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) উত্তর দিলেন। এ কাজ অতি উত্তম এ কথা তিনি বারংবার বলতে লাগলেন। এমনকি অবশেষে আল্লাহ তা'আলা হযরত আবৃ বকর ও ওমর (রা.)-এর অভিমতের যথার্থতা সম্পর্কে আমার মনে দৃঢ় প্রত্যয় সৃষ্টি করে দিলেন। তাই আমি খেজুরের ডাল, পাথর শিলা, চামড়া ও পশুর হাড় ইত্যাদিতে লিপিবদ্ধ বিচ্ছিন্ধ সূরা ও আয়াতসমূহ একত্র করতে লাগলাম। সাহাবীদের স্থৃতিতে সংরক্ষিত কুরআনের সাথে যাচাই বাছাই করে সেগুলো ধারাবাহিকভাবে লিপিবদ্ধ করে সংকলনের কাজ শেষ করলাম। —[প্রাণ্ডক্ত: ১৮১ ও১৮২]

হ্যরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর পক্ষ হতে কুরআনে কারীম একত্রে লিপিবদ্ধ ও সংকলনের ব্যাপারে গৃহীত কার্যক্রম : এখানে হ্যরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর পক্ষ হতে কুরআনে কারীম একত্রে লিপিবদ্ধ ও সংকলনের ব্যাপরে গৃহীত কার্যক্রম সম্পর্কে সুম্পষ্ট ধারণা থাকা প্রয়োজন।

- ১. হষরত ষাক্ষেদ ইবনে সাবিত (রা.) সর্বপ্রথম তাঁর স্মৃতিতে রক্ষিত কুরআনের সাথে উক্ত পাণ্ডুলিপি যাচাই করতেন।
- ২. হ্**ষরত গুমর (রা.) ও হাফেন্ডে কুরআন** ছিলেন। ফলে হ্যরত আবৃ বকর (রা.) তাঁকেও হ্যরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর সাথে উক্ত কাজে নিয়োজিত করেছিলেন। তারা দু'জন যৌথভাবে লিখিত পাণ্ডুলিপিসমূহ গ্রহণপূর্বক একজনের পর আরেকজন নিজ নিজ স্মৃতির সাথে যাচাই করতেন।
- ৩. কমপক্ষে দু'জন বিশ্বস্ত সাক্ষীর সাক্ষ্য গহণ করতেন, তারা এ মর্মে সাক্ষ্য দিত যে, এই আয়াতগুলো মহানবী === -এর সামনে লিপিবদ্ধ করা হয়েছে। দু'জনের সাক্ষ্য ব্যতীত কোনো আয়াত গ্রহণ করতেন না।
- 8. অতঃপর লিখিত আয়াতগুলো অন্যান্য সাহাবী কর্তৃক লিখিত পাণ্ডুলিপির সাথে সঠিকভাবে যাচাই করে মূল পাণ্ডুলিপির অন্তর্ভুক্ত করা হতো।

মোটকথা, হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.) অত্যন্ত সাবধানতার সাথে কুরআনে কারীমের পরিপূর্ণ পাণ্ডুলিপি প্রস্তুত করত ধারাবাহিকভাবে কাগজে লিপিবদ্ধ করেন।

কিন্তু যেহেতু প্রত্যেকটি সূরা আলাদা করে লেখা হয়েছিল। এ কারণে তা অনেকগুলো সহীফায় বিভক্ত হয়ে গিয়েছিল। সে কালের পরিভাষায় উক্ত সহীফাগুলোকে "উদ্ম" বা মূল পাণ্ডুলিপি বলে আখ্যায়িত করা হতো।

হযরত সিদ্দীকে আকবর (রা.)-এর উদ্যোগে সংকলিত এ পাওুলিপিটি তাঁর কাছে সংরক্ষিত ছিল। তাঁর ইন্তেকালের পর তা হযরত ওমর (রা.) তার নিজের হেফাজতে রেখে দেন। হযরত ওমর (রা.)-এর শাহাদাতের পর নুসখাটি উন্মূল মু'মিনীন হযরত হাফসা (রা.)-এর কাছে রক্ষিত থাকে।

অবশেষে হযরত উসমান (রা.) কর্তৃক সূরাসমূহের তারতীব অনুসারে লিখন পদ্ধতিসহ পবিত্র কুরআনের শুদ্ধতম পাণ্ডুলিপি তৈরি করে চারিদিকে বিতরণের পর হযরত হাফসা (রা.)-এর নিকট রক্ষিত নুসখাটি নষ্ট করে ফেলা হয়। কেননা সর্বসম্মত লিখন পদ্ধতিবিহীন ও সূরার তরতীববিহীন পাণ্ডুলিপি কারো কাছে অবশিষ্ট থাকলে সাধারণ মানুষ এতে বিভ্রান্তিতে পতিত হওয়ার তীব্র আশঙ্কা ছিল। —[প্রাশুক্ত: ১৮২–১৮৪]

তাফসীরে জালালাইন আরবি-বাংলা ১ম খণ্ড

নির্ভরযোগ্য নুসখা ছিল না। উক্ত সমস্যার সমাধানের একটিই মাত্র পস্থা ছিল তা হলো এমন একটি লিপি পদ্ধতির মাধ্যমে কুরআনে কারীমকে লিপিবদ্ধ করে সমগ্র মুসলিম জাহানে ছাড়িয়ে দেওয়া, যে লিপি পদ্ধতির মাধ্যমে সাত কেরাতের তেলাওয়াত সম্ভবপর হবে এবং এ ক্ষেত্রে কোনো সমস্যা দেখা দিলে উক্ত পাগুলিপির মাধ্যমে সে সমস্যার সঠিক সামাধান দেবে। হযরত উসমান ইবনে আফফান (রা.) তাঁর খেলাফতকালে এ গুরুত্বপূর্ণ কাজটি সমাধা করেছেন। ১

এ উদ্দেশ্য হ্যরত উসমান (রা.) সর্বপ্রথম নবী পত্নী হ্যরত হাফসা (রা.)-এর নিকটে রক্ষিত হ্যরত আবৃ বকর (রা.) কর্তৃক লিপিবদ্ধ পাণ্ডুলিপিটি চেয়ে নিলেন। উক্ত পাণ্ডুলিপি সামনে রেখে স্রাসমূহের তারতীব ও বিশুদ্ধতম নুস্খা তৈরির উদ্দেশ্যে কুরআনে কারীম সম্পর্কে বিশেষজ্ঞ সদস্যবিশিষ্ট বোর্ড গঠন করে তাদেরকে দায়িত্ব দিলেন। সদস্যগণ হলেন, সাহাবী হ্যরত যায়েদ ইবনে সাবিত,আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইর, সাঈদ ইবনুল আস এবং আব্দুর রহমান ইবনে হারেস ইবনে হিশাম (রা.)। হ্যরত উসমান (রা.) উক্ত কমিটিকে নির্দেশ দিলেন যে, হ্যরত আব্ বকর (রা.) কর্তৃক সংকলিত নুস্থাকেই গুধুমাত্র এমন একটি সর্বসন্থত লিখন পদ্ধতিতে লিপিবদ্ধ করুন, যার সাহায্যে প্রত্যেকটি নুস্থা হন্ধ কেরাত পদ্ধতি অনুযায়ী পাঠ করা সম্ভব হয়।

উক্ত দায়িত্বপ্রাপ্ত চারজন সহাবীর মধ্যে হযরত যায়েদ ইবনে সবিত (রা.) ছিলেন আনসার। আর বাকি তিনজন ছিলেন কুরাইশী। হযরত উসমান (রা.) বললেন, যদি লিখন পদ্ধতি নিয়ে হযরত যায়েদ ইবনে সাবিত (রা.)-এর সাথে অন্যান্যদের মতবিরোধ দেখা দেয়, তবে কুরাইশদের লিখন পদ্ধতিই অনুসরণ করবে। কেননা পবিত্র কুরআন যার উপর অবতীর্ণ হয়েছে, তিনি হলেন কুরাইশী এবং কুরাইশদের ব্যবহৃত ভাষাই কুরআনে ব্যবহৃত হয়েছে।

প্রাথমিকভাবে উক্ত চারজনকে নুস্থা তৈরির দায়িত্ব দেওয়া হলেও আরো অনেকেই বিভিন্নভাবে তাদেরকে সহযোগিতা করছেন। তারা কুরআন সংকলনের ক্ষেত্রে নিম্ন বর্ণিত কাজগুলো সম্পাদন করেন।

- হযরত আবৃ বকর (রা.)-এর উদ্যোগে লিখিত পাওুলিপিতে স্রাসমূহ ধারাবাহিকভাবে না সাজিয়ে পৃথক পৃথক নুস্খায় লিখা হয়েছিল। আর উক্ত কমিটি সমস্ত সূরা ক্রমানুসারে একই মাসহাকে বিন্যস্ত করেন।
- ২. আয়াতসমূহ এমন এক লিখন পদ্ধতির অনুসরণে লিপিবদ্ধ করা হয়, যা দ্বারা সবগুলো বিশুদ্ধ কেরাত পদ্ধতিতে তেলাওয়াত সম্ভব হয়। এ কারণে অক্ষরসমূহে নুকতা, যবর, যের ও পেশ দেওয়া হয়নি।
- ৩. তখন পর্যন্ত পবিত্র কুরআনের নির্ভরযোগ্য ও সর্বসম্মত একটি মাত্র নুস্থা ছিল। উক্ত কমিটি একাধিক নুস্থা প্রস্তুত করেন। বর্ণনা অনুযায়ী হযরত উসমান (রা.) পাঁচটি নুস্থা তৈরি করান আবৃ হাতেম সাজেস্তানীর মতে হযরত উসমান (রা.) সাতটি নুস্থা তৈরি করান। নুস্থাগুলো মক্কা, সিরিয়া, বসরা ও কূফায় পাঠিয়ে দেওয়া হয় এবং একটি নুস্থা অত্যন্ত যতুসহকারে পবিত্র মদীনায় সংরক্ষণ করা হয়।
- ১. হাদীস গ্রন্থস্থ্যে উক্ত গুরুত্বপূর্ণ কার্য সম্পাদনপূর্বক বিরাজিত সমস্যার সমাধানের পউভূমি এভাবে বর্ণিত আছে যে, হয়বত হয়ায়ফা ইবনে ইয়ামান (রা.) আয়ারবাইজান ও আর্মেনিয়া এলাকায় জিহাদে লিপ্ত ছিলেন। তিনি লক্ষা করলেন যে, কুরআনে কার্লিমব তেলাওয়াত নিয়ে মুসলমানদের মধ্যে মতভেদ, ঝগড়া-বিবাদ ও ভুল বুঝাবুঝির সৃষ্টি হচ্ছে। তিনি পবিত্র মদীনায় ফিরেই সর্বপ্রথম হয়বত উসমান ব্যাল-এর দববারে উপস্থিত হয়ে আরজ করলেন, হে আমীরুল মুমিনীন! উন্মতে মুহাম্মদী আল্লাহর কিতাব নিয়ে বিস্তান ও ইহসিদের মাতা মতবিরোধে লিপ্ত হওয়ার আগে আপনি এর সুষ্ঠু সমাধানের ব্যবস্থা করুন।

হ্যরত উসমান (রা.) হ্যরত হ্যায়ফা ইবনে ইয়ামান (রা.) থেকে উক্ত ঘটনা বিস্তারিত জানতে চানা হ্যরত হ্যায়ফা (রা.) বলেন, হ্যরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ ও উবাই ইবনে কা'ব (রা.)-এর পৃথক পৃথক কেরাত পদ্ধতির অনুসরণকারীদের মান্তা পাল্লিক মতবিরোধ, একে অন্যকে কাফের বলে আখ্যায়িত করা পর্যন্ত গড়িয়েছে। তিনি বিস্তারিত জানার পর সঠিক সমাধানের জানা বিশিষ্ট সাহাবীগের জামায়েত করে পরামার্শ চানা। সাহাবীগণ ঘটনা জানার পর হ্যরত উসমান (রা.)-কে জিঞ্জেস করলেন, আপনি এ বাপোরে কি চিতা করেছেন? তিনি বলালেন, আমার অভিমত হলো সকল বিভদ্ধ বর্ণনা একত্র করে এমন একটি সর্বসম্মত পাঙ্গুলিপি তৈরি করা, যাতে কেরাত পদ্ধতিব মাধাও কোনো প্রকাশ মতানৈক্যের অবকাশ না থাকে। উপস্থিত বিশিষ্ট সাহাবীগণ সর্বসম্মতিক্রমে হ্যরত উসমান (রা.)-এর অভিমতটি সমর্থন করেন এবং এ বাপোরে সার্থিক সহযোগিতার অস্বীকার করেন।

হয়রত উসমান (রা.) কর্তৃক গৃহীত সিদ্ধান্তের পর সর্বস্তরের জনসাধারণকে একত্র করে এ মার্ম এক ভাষণ দেন। তিনি বাদেন, আপনার মনিনাম আমার অতি নিকটে অবস্থান করেও কুরআনে কারীম নিয়ে মতবিরোধ করছেন, একে অন্যকে নোমারেপ করছেন। এতেই প্রতীয়ানন হয় দূরদেশে অবস্থানকারীরা আরো অধিক মতবিরোধ ও ঝগড়া বিবাদে লিপ্ত রয়েছে। সূতরাং আদুন আমরা সবাই মিলে কুরআনে কারীমের এমন একটি নুসখা তৈরি করি, যে পাঞ্চলিপতে কারো পক্ষেই কোনো মতবিরোধ করার সুযোগ পাকবে না এবং সবার জনা সেটি অনুসরণ করা অবশ্য কর্তব্য বলে গণ্য হবে।

- ৪. লেখার সময় হয়রত আবৃ বকর (রা.) -এর জমানায় লিখিত নুস্খার অনুসরণের সাথে তার জমানার পদ্ধতির প্রতিও লক্ষ্য রাখা হয়। মহানবী : এর য়ৄপে সাহাবাদের কাছে য়ে সকল লিখিত অনুলিপি রক্ষিত ছিল, সেগুলো মূল নুস্খার সাথে মিলিয়ে য়াচাই করা হয়।
- ৫. কুরআনে কারীমের এই সর্বসম্মত ও নির্ভরযোগ্য চূড়ান্ত নুসখা প্রস্তুত হওয়ার পর হযরত উসমান (রা.) পূর্বেকার বিক্ষিপ্ত সকল নুসখা সংগ্রহ করে আগুনে পুড়িয়ে ফেলেন।

হযরত সাহাবায়ে কেরাম সর্বসম্মতভাবে হযরত উসমান (রা.)-এর কুরআন সংকলনের কাজকে সমর্থনপূর্বক সার্বিক সহযোগিতা প্রদান করেন। ফলে মুসলিম উম্মাহ হযরত উসমান ইবনে আফফান (রা.)-এর এ কাজকে প্রশংসার দৃষ্টিতে দেখেন। এ প্রসঙ্গে হযরত উসমান (রা.) সম্পর্কে মন্তব্য করতে গিয়ে হযরত আলী মুরতাজা (রা.) বলেছেন-

لَا تَقُولُوا فِي عُثْمَانَ إِلَّا خُبِّراً فَوَاللُّومَا فَعَلَ الَّذِي فَعَلَ فِي الْمَصْحَفِ إِلَّا عَنْ مَلْامِنَا.

অর্থাৎ "হয়রত উসমান গনী (রা.) সম্পর্কে ভালো ছাড়া কিছুই বলো না। কারণ আল্লাহর শপথ! তিনি কুরআন সংকলনের ব্যাপারে যা কিছু করেছেন, তা আমাদের সামনে আমাদের পরামর্শেই করেছেন।" – প্রাণ্ডক্ত: ১৮৭–১৯২

তেলাওয়াত সহজীকরণ প্রচেষ্টা: হযরত উসমান (রা.) কর্তৃক মাসহাফ তৈরির কাজ চূড়ান্ত হওয়ার পর দুনিয়ার সর্বত্র তার অনুলিপির ব্যাপক প্রচারের ব্যবস্থা করা হয়। কিন্তু যেহেতু মূল উসমানী নুসখায় নুকতা এবং হরকত ছিল না, সে জন্য অনারবদের পক্ষে এ মাসহাফের তেলাওয়াত অত্যন্ত কঠিন এবং কষ্টকর ছিল। ইসলাম দ্রুত আরবের বাইরে ছড়িয়ে পড়ার সাথে সাথে উসমানী অনুলিপিতে নুকতা এবং হরকত সংযোজন করার তীব্র প্রয়োজনীয়তা অনুভূত হতে শুরু থাকে। সর্ব সংধারণের জন্য তেলাওয়াত সহজতর করার লক্ষ্যে মূল উসমানী মাসহাফে পর্যায়ক্রমে বিভিন্ন উনুয়ন ও সহজিকরণ প্রক্রিয়া অবলম্বন করা হয়। সংক্ষেপে সেই প্রক্রিয়াগুলোর বিবরণ নিম্নরূপ—

نفطة **নুকতা**: আরবি ভাষাভাষীদের মাঝে হরফে নুকতা লাগানোর রীতি ছিল না। তাই লিখকগণ নুকতাবিহীন লেখায় অভ্যস্থ ছিলেন এবং পাঠকগণও এই নিয়মে পড়ায় এতই পারদর্শী ছিলেন যে, নুকতা ব্যতীত হরফ পড়তে কোনো ধরনের অসুবিধা হতো না।

শব্দের পূর্বাপরের সাহায্যে একই ধরনের বিভিন্ন হরফের মধ্যে পার্থক্য নির্ণয় অনায়াসেই করতে পারতেন। শুধু তাই নয়, এ ব্যাপারে তারা এতই অভিজ্ঞ ছিলেন যে, কখনো কখনো কেউ যদি তার লেখায় নুকতা দিতেন, তাহলে তাকে অনভিজ্ঞ বলে অভিহিত করা হতো।

সুতরাং মাসহাকে উসমানীও নুকতাবিহীন ছিল। তাছাড়া কুরআনে নুকতা না দেওয়ার আরো একটি কারণ হলো, যেন সকল কেরাতকেই অন্তর্ভুক্ত করা যায়। পরবর্তীতে আনারবী ও আরবি ব্যাকরণ সম্পর্কে অনবহিতদের সুবিধার্থে কুরআনে নুকতা দেওয়া হয়।

তবে সর্বপ্রথম কে কুরআনে নুকতা দিয়েছেন, এ সম্পর্কে বিভিন্ন মত রয়েছে। এক বর্ণনা মতে সর্বপ্রথম এ কাজ আঞ্জাম দেন আবুল আসওয়াদ দুওয়ায়লী (র.)। কেউ বলেছেন, এ কার্যাদি আবুল আসওয়াদ দুওয়ায়লী হযরত আলী (রা.)-এর তত্ত্বাবধানে সমাপ্ত করেছেন। ঐতিহাসিক আবুল ফর্য বলেন, কৃফার গভর্নর তার দ্বারা এই কাজ করিয়েছেন। অন্য এক বর্ণনায় রয়েছে, এ কাজ হাসান বসরী, ইয়াহইয়া ইবনে ইয়ামুর ও নাদর ইবনে আছিম (র.)-এর দ্বারা হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফ করিয়েছেন।

এক বর্ণনা মতে আরবি রুসমুলখত্ব -এর প্রবর্তক হলেন বোলান গোত্রের মুরারা ইবনে মুররাহ আসলাম ও আমির ইবনে হাররাহ। মুরারাহ হলেন হরফের আকৃতির প্রবর্তক, আসলাম সংযুক্ত ও বিচ্ছিন্নকরণের নিয়ম-নীতির প্রবর্তক এবং আমির হলেন নুকতার প্রবর্তক।

অন্য এক বর্ণনা মতে নুকতার সর্বপ্রথম প্রচলন হয় হযরত আবৃ সুফিয়ান ইবনে হরব -এর দাদা আবৃ সুফিয়া ইবনে উমাইয়া থেকে। তিনি শিখেছেন হিরার অধিবাসীদের থেকে।

حركات হারাকাত বা যবর যের পেশ: নুকতার মতো কুরআনুল কারীমে হরকতের [যবর, যের, পেশ] প্রচলনও প্রথম ক্রামানায় ছিল না। সর্বপ্রথম কে পবিত্র কুরআনে হরকত লাগিয়েছেন, এ ব্যাপারেও মতবিরোধ রয়েছে। কেউ কেউ বলেন, পবিত্র কুরআনে সর্বপ্রথম আবুল আসওয়াদ দুওয়াইলী হরকত সংযোজন করেন। কেউ কেউ বলেন, ইয়াইইয়া ইবনে ইয়ামুর ভ্রতিক ইবনে আসেম লাইসী দারা হাজ্জাজ ইবনে ইউসৃফ এ কাজ করিয়েছেন।

সকল রেওয়ায়েতের প্রতি দৃষ্টিপাত করলে এ কথাই বুঝে আসে যে, হযরত আবুল আসওয়াদ দুওয়াইলী সর্বপ্রথম হরকত প্রবর্তন করেন।

তবে তৎকালের হরকত আর বর্তমান সময়ের হরকতের মাঝে রয়েছে যথেষ্ট পার্থক্য। তৎকালে যবরের জন্য হরফের উপর এক নুকতা, যেরের জন্য হরফের নীচে এক নুকতা, এবং পেশের জন্য তদ্রূপ হরফের সামনে এক নুকতা এবং তানবীনের জন্য দুই নুকতার ব্যবহার প্রচলিত ছিল।

পরবর্তীতে খলীল আহমদ (র.) হামজা ও তাশদীদ-এর আলামত প্রবর্তন করেন এবং কিছু দিন পরে হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফ, ইয়াইইয়া ইবনে ইয়ামুরা, নাসির ইবনে আসম লাইসী ও হাসান বসরী (র.)-এর মাধ্যমে পবিত্র কুরআনে একই সময়ে নুকতা এবং হারাকাত লাগানোর নির্দেশ দেন। তখন হরকত প্রকাশের জন্য নুকতার পরিবর্তে বর্তমানের যবর, যের পেশ নির্ধারণ করা হয়। যাতে হরফের নুকতার সাথে এর সংমিশ্রণ না হয়।

মান্যিল বা হিষব: সাহাবায়ে কেরাম (রা.) এবং তাবেয়ীগণ সপ্তাহে কমপক্ষে একবার কুরআর মাজীদ খতম [শেষ] করতেন। আর এ উদ্দেশ্যে তাঁরা দৈনন্দিন তেলাওয়াতের একটা পরিমাণ নির্ধারণ করেছিলেন, যাকে মান্যিল বা হিষব বলা হয়। তাই তাঁরা পাঠের সুবিধার্থে পবিত্র কুরআনকৈ ৭ মান্যিলে বিভক্ত করেছেন—

প্রথম মান্যিল: সূরা ফাতিহা হতে সূরা আন্নিসা -এর শেষ পর্যন্ত

দ্বিতীয় মান্যিল: সূরা মায়িদা হতে সূরা আত তাওবা -এর শেষ পর্যন্ত

তৃতীয় মান্যিল : সূরা ইউনূস হতে সূরা আন নাহল -এর শেষ পর্যন্ত

চতুর্থ মান্যিল : সূরা বনী ইসরাঈল হতে সূরা আল ফুরকান -এর শেষ পর্যন্ত

পঞ্চম মানযিল : সূরা আশ-শুআরা হতে সূরা ইয়াসীন -এর শেষ পর্যন্ত

ষষ্ট মান্যিল: সুরা আস্সাফফাত হতে সুরা আল হজরাত -এর শেষ পর্যন্ত

সপ্তম মান্যিল : সূরা কাফ হতে শেষ সূরা পর্যন্ত।

বা পারা : পবিত্র কুরআনে ত্রিশটি অংশে বিভক্ত যাকে ত্রিশ পারা বলা হয়। পারার এই বিভক্তি অর্থের প্রতি লক্ষ্য রেখে করা হয়নি; বরং পড়তে যাতে সহজ হয় সেদিকে লক্ষ্য রেখে সমান অংশে কুরআনে কারীমকে বিভক্ত করা হয়েছে। নিশ্চিতভাবে বলা কঠিন যে, ত্রিশ পারার এই বিভক্তি সর্বপ্রথম কে করেছেন? তবে কারো কারো ধারণা এটা নবী জামাতা হয়রত উসমান (রা.) মাসহাফ অনুকপি করানোর সময় পৃথক পৃথক ত্রিশটি পারায় [সহীফায়] লিপিবদ্ধ করিয়েছেন। কিতৃ আল্লামা তকী উসমানী [দা.বা.] বলেন, পূর্ববর্তী ওলামায়ে কেরামের কিতাবে আমি -এর কোন দলিল এ পর্যন্ত পাইনি

আল্পামা বদরুদ্দীন যারকাশী (র.) বলেন, কুরআনের ত্রিশ পারার এই নিয়ম প্রসিদ্ধভাবে ধারাবাহিকতার সাপে চলে আসছে এবং মাদরাসাসমূহের কুরআনী নুসখায়ও এটা প্রচলিত রয়েছে। বাহ্যত মনে হয় যেন এই বন্টনধারা সাহারা পর্বতী যুগে শিক্ষাদানের সুবিধার্থে করা হয়েছে।

َاخْمَاسُ وَأَعْشَارُ ﴿ अूप्रुप्त এবং আ'শার : প্রথম যুগের কুরআনি নুস্থায় আরেকটি প্রচলন ছিল, তা হলো পাঁচ আয়াতের পরে হাশিয়াতে খামছ বা خ এবং দশ আয়াত শেষে আ'শার বা ج লেখা হতো

প্রথম প্রকারের চিহ্নকে اَعْثَانَ এবং দ্বিতীয় প্রকারের চিহ্নকে اَعْثَانَ বলে। – মানাহিলূল ইরফান, খ. ১ম. পৃ. ৪০১} পূর্ববর্তী ওলামায়ে কেরামের মাঝে এ ব্যাপারে মতবিরোধ পরিলক্ষিত হয়। কেউ কেউ বলেন, এই আলামতওলো জায়েজ, আবার কেউ কেউ বলেন, এগুলো মাকরহ। – আল ইতকান, খ. ২য়, পৃ. ১/১৭]

কারণ মুসানাফে ইবনে আবী শায়বার বর্ণনা মতে, সাহাবা যুগ থেকেই এগুলোর প্রচলন শুরু হয় .

عَنْ مَسُرُوقٍ عَنْ عَبِدِ اللَّهِ أَنَّهُ كَرِهَ التَّبِيشَ فِي الْمُصْحَفِ.

অর্থাৎ হযরত মাসরুক (রা.) বলেন, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) পাওুলিপির মাঝে ুর্নিটা সংযোজন করতক অপছন্দ করতেন। -[মুসান্নাফে ইবনে আবি শায়বা,খ. ২য়, পৃ. ৪৯৭]-এর দ্বারা প্রতীয়মান হয় যে, আশার সংহাবা যুগে প্রচলিত ছিল।

কৈক্': আরেকটি চিহ্ন হচ্ছে রুক্'। যার প্রবর্তন পরবর্তীকালে করা হয়েছে এবং এ যাবত প্রচলিত হয়েছে। রুক্' গঠনে সাধারণত আলোচ্য বিষয়ের প্রতিও লক্ষ্য রাখা হয়েছে। অর্থাৎ যেখানে এক ধরনের আলোচনা শেষ হয়, সেখানেই হাশিয়াতে রুক্' এর চিহ্ন দেওয়া হয় আর তার সংকেত হচ্ছে (৮)। উল্মুল কুরআনের প্রণেতা হয়রত মাওলানা তাকী

ওসমানী [দা.] বলেন, আমি যথেষ্ট খোজাখুঁজি করেও নির্ভরযোগ্যভাবে জানতে পারিনি যে, কে কবে রুকুর সূচনা করেন। [তারিখুল কুরআন, পৃ. ৮১] কারো কারো ধারণা হচ্ছে, হযরত ওসমান (রা.)-এর সময়েই রুকু' নির্ধারণ করা হয়। মাওলানা তাকী উসমানী [দা,বা.] বলেন, রেওয়ায়েতে এর কোনো প্রমাণ আমি পাইনি।

অবশ্য একথা প্রায় নিশ্চিত যে, এই আলামতের উদ্দেশ্য হচ্ছে আয়াতের এমন একটি পরিমাণ নির্ণয় করা যা নামাজের এক রাকাতে পাঠ করা যায়। এই চিহ্ণগুলোকে রুকৃ' এই জন্য বলা হয় যে, নামাজে এই স্থানে পৌছে রুকৃ' করা হয়।

তুঁতু বিরাম চিহ্ন : কুরআন তেলাওয়াত ও তাজবীদের সহজকরণের নিমিত্তে আরেকটি উপকারী কাজ এটা করা হয়েছে যে, বিভিন্ন বাক্যের শেষে এমন কিছু চিহ্ন দেওয়া হয়েছে, যার দ্বারা বুঝা যাবে যে, এই স্থানে ওয়াকফ করাটা কেমনং এই চিহ্নগুলোকে রুম্য ও আওকাফ বলে। এর অন্যতম উদ্দেশ্য হলো একজন অনারবী ব্যক্তি যখন কুরআন মাজীদ তেলাওয়াত করবে, তখন যেন সে যথাস্থানে ওয়াক্ফ করতে পারে এবং ভুল স্থানে শ্বাস ত্যাগ করার কারণেও যেন অর্থের মাঝে কোনোরূপ পরিবর্তন সাধিত না হয়। এ ধরনের অধিকাংশ চিহ্নের প্রণেতা হলেন আবৃ আন্দুল্লাহ মুহাম্মদ ইবনে তাইফুর সাজাওয়ানী (র,)।

পবিত্র কুরআনের বিরামচিহ্নসমূহ নিম্নরূপ:

- ্য বাক্যের শেষে এই চিহ্ন থাকে। এটা ওয়াকফ তাম -এর সংক্ষেপ। বিরতির চিহ্ন। একটি আয়াতের সমাপ্তি বুঝায়। কিন্তু এর উপরে অন্য কোনো চিহ্ন থাকলে সে অনুযায়ী আমল করতে হবে।
- 上 : এটা ওয়াকফ মুতলাকের সংক্ষিপ্তরূপ : এর উদ্দেশ্য হলো এখানে ধারাবাহিক আলোচনা বা কথার মিল সমাপ্ত হয়েছে। তাই এরূপ চিহ্নিত স্থানে বিরতি করা উত্তম।
- 🎅 : এটা ওয়াকফ জায়িজ -এর চিহ্ন। এ চিহ্নিত স্থানে থামা না থামা উভয়েরই অনুমতি আছে। তবে থামাই ভালো।
- ্ঠ : ওয়াকফে মুযাওয়াযের ইহা সংক্ষিপ্তরূপ। এরূপ চিহ্নিত স্থানে থামা না থামা উভয়ই অনুমতি আছে । তবে এখানে না থামাই ভালো।
- ত : এটা ওয়াকফে মুলাখখাসের চিহ্ন । এরূপ চিহ্নিত স্থানে না থেমে মিলিয়ে পড়া ভালো। তবে যেহেতু বাক্য দীর্ঘকার বা প্রলম্বিত হয়েছে সেহেতু নিঃশ্বাস রাখা সম্ভব না হলে বিরতি করা যায়।
- ়: এটা ওয়াক্ফে লাযেম -এর সংকেত। এরূপ চিহ্নিত স্থানে যদি ওযাকফ করা না হয়, তবে কোনো কোনো ক্ষেত্রে আয়াতের অর্থ বিকৃত হওয়ার সমূহ আশঙ্কা থাকে। সুতরাং এ স্থানে বিরতি করা [ওয়াকফ্ করা] অতি উত্তম। কেউ কেউ একে ওয়াকফ ওয়াজিব নামেও অভিহিত করেছেন।
 - তবে এখানে ওয়াজিব বলতে পারিভাষিক ওয়াজিব বুঝানো হয়নি, যা না করলে গুনাহ হয়; বরং এখানে ওয়াজিব বলতে বুঝানো হয় যে, মাঝে মাঝে এই স্থানে ওয়াক্ফ করা অধিক উত্তম।
- খ : এটা হুঁহুঁ র্য-এর সংক্ষেপ। অর্থ এখানে থেমো না। কিন্তু এর অর্থ এ নয় যে, এখানে ওয়াক্ফ করা নাজায়েজ; বরং এর অনেক স্থান এমন আছে, যেখানে ওয়াক্ফ করলে কোনো অসুবিধা নেই। এরূপ চিহ্নিত স্থানে যদি ওয়াক্ফ করতে হয় তবে উত্তম হলো একে পুনরায় মিলিয়ে পড়া। উপরোল্লিখিত বিরাম চিহ্নসমূহ সম্পর্কে বিশুদ্ধতম অভিমত হলো এর প্রবর্তনকারী হলেন আল্লামা সাজাওয়ান্দী (রা.)
- এটা সাকতার চিহ্ন। এ স্থানে পড়া ক্ষান্ত করে কিঞ্চিত থামতে হয়; কিন্তু নিঃশ্বাস ছাড়া যায় না। এটা সাধারণত এমন স্থানে আনা হয়, যেখানে মিলিয়ে পড়লে অর্থের মাঝে ভুল হওয়ার সমূহ আশঙ্কা থাকে। কুরআনের ৪ স্থানে এটা আছে।
- نف: এ ধরনের চিহ্নিত স্থানে সাকতার থেকে সামান্য দীর্ঘ বিরতি করতে হয়। এ ধরনের স্থানে নিঃশ্বাস ত্যাগ করা যাবে না।
- ن : এটা وَبُولُ عَلَيْهِ -এর সংক্ষেপ। এখানে থামার বা পারে মতভেদ রয়েছে কারো কারো মতে একণ চিহ্নিত স্থান বিরতি হবে, আর অন্যানাদের মতে বিরতি হবে না
- 🗻 ু এর অর্থ হৈয়ে হাও। একপ চিক্লিত স্থান থামা উচিত

عصل : এটা [فَدْ يُوْصُلُ] काদইউসালু -এর সংক্ষেপ। এরূপ স্থানে থামা না থামা উভয়টাই সঠিক তবে থামাই ভালো।

এ صلى : এটা الْوُصْلُ ٱوْلَى -এর সংক্ষিপ্ত রূপ। অর্থাৎ মিলিয়ে পড়া উত্তম এই অর্থ প্রকাশ করে।

এটা মু'আনাকা নামে অভিহিত। আয়াতের বা শব্দের ডানে বা বামে উক্ত তিন বিন্দু অথবা ত্রু -এর চিহ্ন থাকে অথবা বলা হয় এক আয়াতের দুটো তাফসীর যেখানে সম্ভব, সেখানে এই চিহ্ন লেখা হয়েছে। এক তাফসীর অনুযায়ী এক স্থানে ওয়াক্ফ হবে এবং অন্য তাফসীর অনুযায়ী অন্য স্থানে ওয়াক্ফ হবে।

তবে এ দুয়ের মাঝে যেকোনো এক স্থানেও ওয়াক্ফ করতে পারে; কিন্তু যদি এক স্থানে বিরতি করে তাহলে অন্য স্থানে ওয়াকফ করা জায়েজ নেই -[উল্মূল কুরআন, পৃ.২০০] একে عُنَائِكُ নামেও অভিহিত করা হয়।

কোনো কোনো রেওয়ায়েত মুতাবিক হযরত মুহামদ 🚃 এখানে ওয়াক্ফ করেছিলেন।

: এরপ চিহ্নিত স্থানে থামলে বরকত লাভ হয় বলে বর্ণিত আছে । وَمُفْتُ جِبْرَنِيْل

: এর চিহ্নিত স্থানে ওয়াকফ করলে গুনাহ মাফ হওয়ার আশা করা যায়।

الربع : এক চতুর্থাংশ অর্থাৎ পারার এক চতুর্থাংশ।

: অর্ধাংশ অর্থাৎ পারার অর্ধাংশ।

الثلث । : তিন চতুর্থাংশ অর্থাৎ পারার তিন চতুর্থাংশ। -[প্রাগুক্ত : ১৯৩-২০১]

কুরআনের আয়াত ও স্রাসমূহের তারতীব ও ধারাবাহিকতা : কুরআন শরীফের শুরু হতে শেষ পর্যন্ত সকল আয়াত ও সূরা যে তারতীবে আমাদের সমুখে বিদ্যমান রয়েছে, মূলত সেটাই আল্লাহ তা আলার মনোনীত একমাত্র তরতিব। হযরত জিব্রাঈল (আ.)-এর মারফত রাসূল ——-এর প্রতি ওহী প্রেরণ করে তিনি কুরআনের এই ধারাক্রম নির্ধারণ করে দিয়েছেন। অতঃপর হজুর —— সাহাবায়ে কেরামকেও এই তরতিবে কুরআন শিক্ষা দিয়েছেন। সুতরাং এ কথা স্পষ্ট যে, কুরআনে বর্তমান তরতিব একান্তই ওহীগত একটি বিষয়। এ বিষয়ে আল্লামা সুযুতী (র.) মুসলিম উম্মাহর ইজমা উল্লেখ করে লিখেন
ত্ত্বীশ্র্তিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র করে তিথেন
ত্ত্বীশ্রীক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিট্র ক্রিটের ক্রিট্র ক্রেট্র ক্রিট্র ক্রিট

অর্থাৎ "কুরআনের প্রত্যেক সূরা আয়াতসমূহের তারতিব আল্লাহর পক্ষ থেকে রাসূল = কে অবগত করানোর পর সুবিন্যস্ত হয়েছে। এ সম্পর্কে গোটা মুসলিম উম্মাহর মধ্যে কোনো দ্বিমত নেই। –[হাশিয়াতুল জামাল, খ. ১. পৃ. ১২]

কুরআনের প্রথম ৭টি সূরা বড়। পরিভাষায় এগুলোকে بَنْع طَوَال বলা হয়। সূরা বাকারা হতে তওবা পর্যন্ত। তার পর কম বেশি একশত আয়াত সম্বলিত বৃহৎ সূরাগুলো রয়েছে। পরিভাষায় এগুলোকে الشَّفَانِي [মিঈন] বলা হয়। এরূপ সূরা -সূরা ইয়াসীন থেকে সূরা কাফ পর্যন্ত ২৪টি। তারপর রয়েছে শতের কম আয়াত সম্বলিত সূরাসমূহ এসব বলা হয় كَنَانِي [মাছানী] এ সূরাগুলোতে ঘটনাবলি ও উপদেশসমূহের পুনরুক্তি রয়েছে, তাই এগুলোকে মাছানী বলে নামকরণ করা হয়েছে। তারপর রয়েছে ছোট সূরাগুলো— এগুলোকে বলা হয় المَنْسَل মুফাসসাল। সূরা হুজরাত থেকে শেষ পর্যন্ত সূরাগুলোকে মুফাসসাল বলে।

মুফসসাল সূরাগুলো আবার তিনভাগে বিভক্ত:

- ك. طُوال مُفْصَل : সূরা হুজুরাত থেকে সূরা বুরুজ পর্যন্ত সূরাগুলোকে তিওয়ালে মুফাসসাল বলা হয়। এতে মোট ৩০টি সূরা রয়েছে।
- ২. اَوْسَط مُفَصَّل : সূরা বুরুজ থেকে সূরা বায়্যিনাহ [সূরা লাম ইায়াকুন] পর্যন্ত সূরাগুলোকে আওসাতে মুফাসসাল বলা হয় এতে মোট ১৩টি সূরা রয়েছে।
- ৩. قِصَارِ مُغَصَّل : সূরা বায়্যিনাহ [লাম ইয়াকুন] থেকে সূরা নাস পর্যন্ত সূরাগুলোকে কিসারে মুফাসসাল বলা হয়। এতে মোট ১৭টি সূরা রয়েছে। –[তাফসীর শান্ত্র পরিচিতি : ই. ফা. বা]

তাফসীর পরিচিতি

ভাকসীর শব্দের আডিধানিক অর্থ: [كَفَاسِبُر] তাফসীর শব্দটি একবচন, বহুবচনে [كَفَاسِبُر] তাফাসীর। এর অর্থ- ব্যাখ্যা, বিশ্লেষণ বা ভাষ্য। ইসলামে তাফসীর শব্দটি এক বিশেষ পরিভাষা হিসেবে ব্যবহৃত হয়ে আসছে। তাফসীর শব্দটি দ্বারা কুরআনে কারীমের ব্যাখ্যা বিশ্লেষণকেই বুঝায়।

ভাফসীর بَابِ تَفْعِیْلُ শব্দটি بَابِ تَفْعِیْلُ -এর مَصْدَر শব্দমূল نَسْرُ থেকে গঠিত। অর্থ প্রকাশ করা, স্পষ্ট করা, উন্মুক্ত করা, বিস্তারিত ব্যাখ্যা করা, প্রসারিত করা। সাধারণ অর্থে কোনো কথা বা বাক্যকে সুস্পষ্টভাবে ব্যাখ্যা করাকে তাফসীর বলে। কারো কারো মতে بَسْدُ শব্দ থেকে উল্টিয়ে نَسْرُ গঠন করা হয়েছে। সকালের আলো উদ্ভাসিত হলে আরবের লোকেরা বলে নিশ্দী

আরো বলা হয়- الْمُرَاءُ مُثُورًا অর্থাৎ স্ত্রীলোকটি তার মুখমণ্ডল থেকে পর্দা সরিয়ে দিয়েছে। –[আল মুনজিদ : ৬৩৩]
তাফসীর শব্দের পারিভাষিক অর্থ : আল্লামা যারকাশী (র.) লিখেন–

عِلْمٌ يُعْرَفُ بِهِ فَهُمْ كِتَابِ اللّٰهِ الْمُنَزَّلِ عَلَى نَبِيّهِ مُحَمَّدٍ ﷺ مَعَانِبُهِ وَاسْتِخْرَاجُ اَحْكَامِهِ وَحُكْمِهِ.
অর্থাৎ তাফসীর হলো, এমন শাস্ত্র যা দ্বারা কুরআনের বুঝ অর্জিত হয় এবং কুরআনের অর্থের ব্যাখ্যা, তার আহকামও
হিক্মতসমূহের উদ্ঘাটন করা যায়। –আল বুরহান খ.১, পৃ. ১৩]

নবুয়ত যুগের নিকটবর্তীতা এবং বিষয়ভিত্তিক শাস্ত্রগত রূপ পরিগ্রহ না করায় তাফসীর শাস্ত্রেরও কোনো শাখা-প্রশাখা ছিল না। কিন্তু পরবর্তী সময়ে যখন তাফসীরশাস্ত্র একটি বিধিবদ্ধ শাস্ত্রের রূপ ধারণ করে এবং এর বিভিন্ন দিকের প্রতি অনুসন্ধিৎসু গবেষকদের দৃষ্টি আকৃষ্ট হতে থাকে তখন এই শাস্ত্র অসংখ্য শাখা- প্রশাখায় সুবিস্তৃত হয়ে আত্মপ্রকাশ করে। সময়ের প্রয়োজনুপাতে এতে আরো অধিকতর ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণ সংযোজিত হয়ে ব্যাপকতর হতে থাকে। এ সমুদয় বিষয়াবলির প্রক্ষাপ্রটে তাফসীরশাস্ত্রের পারিভাষিক সংজ্ঞা নিমন্ধপ-

اَلتَّفْسِبْرُ عِلْمَ بُبْحَثُ فِيهِ عَنْ كَيْفِيَّةِ النَّطْقِ بِالْفَاظِ الْقُراٰنِ وَمَدْلُولَاتِهَا وَاحْكَامِهَا الْإِفْرَادِيَّةِ وَالتَّرْكِيْبَةِ وَمَعَانِيْهَا الْتَفْرِ عِلْمَ الْقُرْكِيْبَةِ وَمَعَانِيْهَا الْتَوْلِيَ تَحْمِلُ عَلَيْهِ خَالَةُ التَّرْكِيْبِ وَتَتِمَّاتُ لِذَالِكَ

ভাষসীর এমন এক বিদ্যা, যার মাঝে কুরআনের শব্দাবলির গঠন পদ্ধতি, এর প্রকৃত অর্থ ও নির্দেশাবলি, শব্দ ও বাক্য বিন্যাস এবং এর মর্মার্থ সম্পর্কে আলোচনা করা হয়। -[রুহুল মাআনী খ. ১, পৃ. ৪]

এই সংজ্ঞার আ**লোকে নিম্নোক্ত বিষয়গুলো** তাফসীর শাস্ত্রের অন্তর্গত হয়েছে-

- ছু কুরুআনের শব্দার্থ : অর্থাৎ কুরুআনের শব্দসমূহের আভিধানিক অর্থ পরিজ্ঞাত হয়েছে এ জন্য অভিধানশান্ত্রে পরিপূর্ণ জ্ঞান অপরিহার্য। মূলত এ কারণেই তাফসীর− গ্রন্থসমূহে অভিধান বিশেষজ্ঞদের অভিমত ও আরবি সাহিত্যের অধিকতর দৃষ্টি পরিলক্ষিত হয়।
- ্রিশন্ধের স্বতন্ত্র ও নিজস্ব বিধান: অর্থাৎ প্রতিটি শব্দ সম্পর্কে অবগত হওয়া যে, শব্দটির মূলধাতু কিঃ বর্তমান গঠন আকৃতিতে কিভাবে আসলোঃ এর কাঠামোগত ধরন কিঃ আর এই ধরনের অর্থ ও বৈশিষ্ট্যই বা কিঃ এ বিষয়গুলো জানার জন্য সরফশাস্ত্রের জ্ঞান থাকা আবশ্যক।
- শব্দের বাক্য বিন্যাস পদ্ধতি : অর্থাৎ প্রতিটি শব্দ সম্পর্কে অবগত হওয়া যে, শব্দটি অপর শব্দের সাথে সংশ্লিষ্ট হয়ে কোন অর্থটি প্রকাশ করছে? এর নান্ত্শান্ত্রগত বিন্যাস কোন পদ্ধতির? শব্দটির উপর বর্তমান হরকতটি কেন আসলো ব্যাসং কোন অর্থটির প্রতি ইঙ্গিত করছে? এ বিষয়গুলার জন্য ইলমে নাহু ও ইলমে মা'আনীর সাহায্য গ্রহণ করতে হয়।
- **বিন্যন্ত অবস্থায় শব্দগুলোর সামষ্টিক অর্থ :** অর্থাৎ পুরো আয়াতটি তার পূর্বাপর সম্পৃক্ততার মাধ্যমে কোন অর্থটি প্রকাশ করছে। এ উদ্দেশ্যে আয়াতের বিষয়বস্তুর নিরিখে বিভিন্ন শাস্ত্র হতে সাহায্য গ্রহণ করা হয়। উপরোল্লিখিত শাস্ত্র ও

বিষয়বস্তু ছাড়াও কোনো কোনো সময় আরবি সাহিত্য ও অলঙ্কার শাস্ত্রের সাহায্য নেওয়া হয়। কোনো কোনো ক্ষেত্রে ইলমে হাদীস আবার কোনো কোনো সময় উসূলে ফিকহের শরণাপনু হতে হয়।

৬. অর্থসমূহের পরিশিষ্ট: অর্থাৎ কুরআনি আয়াতের প্রেক্ষাপট এবং কুরআনে যে আয়াতটি সংক্ষিপ্তভাবে এসেছে এর ব্যাখ্যা প্রদান করা। এ উদ্দেশ্যে অধিকতর ক্ষেত্রে ইলমে হাদীসের সাহায্য নিতে হয়। কিন্তু এতদসত্ত্বেও বিষয়টি এতো ব্যাপক যে, এতে দুনিয়ার সমগ্র জ্ঞানও অভিজ্ঞতাই নিয়োজিত করা যায়। কেননা কোনো কোনো ক্ষেত্রে কুরআনুল কারীমে অতি সংক্ষিপ্ত একটি বাক্য ইরশাদ হয়েছে; কিন্তু তথ্য ও তত্ত্বের এক অসীম জাহান তার মধ্যে গুপ্ত রয়ে গেছে। যেমন—কুরআনে ইরশাদ হয়েছে- وَوَيْ اَنْفُسِكُمْ اَفَلَا تُنْسِمُرُونَ مَعْ وَالْمُعَالَّمُ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ
এই সংক্ষিপ্ত বাক্যের ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণে জ্ঞান-বিজ্ঞানের বিরাট অংশ এসে যাবে। এতদসত্ত্বে ও এ কথা বলা যাবে না যে, আল্লাহ তা'আলা এই আয়াতে তাঁর বৈচিত্র্যময় নিপুণ সৃষ্টির যে তত্ত্বের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন তা যথাযথভাবে উদ্ঘাটিত হয়েছে। সুতরাং তাফসীরের এই দিকটিতে বৃদ্ধি-জ্ঞান,অভিজ্ঞতা ও প্রামাণ্য তথ্যের মাধ্যমে বিশ্বয়কর বিষয়বস্তু অন্তর্ভুক্ত হবে। –[উল্মুল কুরআন: তাকী উসমানী ৩২৪-৩২৫]

তাফসীর ও তা'বীলের মধ্যে পার্থক্য : প্রাথমিক যুগে তাফসীর অর্থে তাবীল শব্দটি সমভাবে ব্যবহৃত হতো। স্বয়ং কুরআনুল কারীম তাার তাফসীর অর্থে এ শব্দটি ব্যবহার করেছে– وَمَا يَعْلُمُ تَأْوِيلُمُ إِلَّا اللَّهُ

ইমাম আবৃ উবাইদ (র.)-সহ কয়েকজন বিশেষজ্ঞের অভিমত হলো দুটি শর্কই অভিনু অর্থবোধক। তবে অন্যান্য পণ্ডিত ব্যক্তিগণ শব্দ দু'টির মধ্যে পার্থক্য নির্ণয়ের চেষ্টা করছেন। কিন্তু পার্থক্য নির্ণয় করতে গিয়ে পরম্পর বিরোধী অভিমত প্রকাশ করেছেন। সবগুলো অভিমত এখানে সন্নিবেশিত করা কঠিন ব্যাপার। দৃষ্টান্তস্বরূপ এখানে কয়েকটি অভিমত তুলে ধরা হলো-

- ১. ভিনু ভিনুভাবে প্রত্যেকটি শব্দের ব্যাখ্যা হলো তাফসীর। আর বাক্যের সমষ্টিগত ব্যাখ্যার নাম হলো তাবীল।
- ২. শব্দের বাহ্যিক অর্থ বর্ণনাকে বলা হয় তাফসীর। মূল উদ্দেশ্যের ব্যাখ্যা হলো তাবীল।
- ৩. যেসব আয়াতের একাধিক অর্থ হওয়ার সম্ভাবনা আছে সেসব আয়াতেরই শুধুমাত্র তাফসীর হয়। তা'বীলের **অর্থ হ**লো আয়াতের যেসব ভিন্ন ভিন্ন ব্যাখ্যা হওয়া সম্ভব, এর মধ্যে কোনো একটিকে দলিল প্রমাণের দারা গ্রহণ করা।
- 8. প্রত্যয়ের সাথে ব্যাখ্যা করাকে তাফসীর বলা হয়। আর তা'বীল বলা হয় বিষয়বস্তু হতে নির্গত শিক্ষা ও ফলাফলের ব্যাখ্যাকে।

সারকথা, এ সম্পর্কিত আলোচনায় প্রকৃত প্রস্তাবে আবৃ উবাইদা (রা.)-এর অভিমতটিই সঠিক বলে অনুমিত হয় তাঁর মতে তাফসীর ও তাবীল শব্দ দু'টির মধ্যে ব্যবহারিক দিক থেকে প্রকৃত কোনো ব্যবধান নেই। যে সকল গবেষকগণ পার্থক্য নির্ণয়ের প্রয়াস পেয়েছেন, তাদের পরস্পর মতের ব্যবধানের প্রতি লক্ষ্য করলে বুঝা যায় যে, এটি কোনো সুনির্দিষ্ট মতৈক্যে প্রতিষ্ঠিত পরিভাষা হতে পারে না। উভয় শব্দের মধ্যে সত্যিই কোনো পার্থক্য থাকলে বিশেষজ্ঞদের মতানৈক্যের কোনো অর্থ হয় না। বিষয়টি এমন মনে হয় যে কোনো কোনো বিশেষজ্ঞ তাফসীর ও তা'বীল শব্দম্বয়কে ভিন্ন পরিভাষা হিসেবে মর্যাদা দিতে সচেষ্ট ছিলেন। কিন্তু তা করতে গিয়ে পরস্পর বিরোধী এমন অভিমত ব্যক্ত করেছেন যে, কোনোটিই তার সামগ্রিক গ্রহণযোগ্যতা অর্জন করতে পারেনি। তাই দেখা যায় প্রথম থেকে বর্তমানকাল পর্যন্ত সকল তাফসীর বিশারদ তাফসীর ও তাবীল শব্দ দু'টিকে একটির স্থলে অন্যটি ব্যবহার করেছেন। সুতরাং এ বিষয়ে দীর্ঘ আলোচনার প্রয়োজন অবশিষ্ট থাকেনি। –প্রাণ্ডক্ত: ৩২৫ ও ৩২৬

তাফসীরের আলোচ্য বিষয় : آيَاتُ الْقُرْآنِ مِنْ حَبْثُ فَهُم مَعَانِبْهِ अর্থাৎ মর্ম ও ব্যাখ্যা জানার দিক থেকে আল কুরআনের আয়াতসমূহ তাফসীরের আলোচ্য বিষয় । –[হাশিয়ায়ে সাবী খ. ১, পৃ. ৪]

ইলমে তাফসীরের শরয়ী হকুম : اَلْكِفَانِيُّ অর্থাৎ কিছু সংখ্যক লোকের উপর ফরজে কেফায়া। কেউ না শিখলে সকলে গুনাহগার হবে।

অর্থাৎ উভয় জগতের সৌভাগ্য লাভে ধন্য হওয়া। দুনিয়াতে আল্লাহ তা'আলার আদেশ-নিষেধ পালন করতে এবং আথিরাতে জান্নাত ও তার নিয়ামতরাজি লাভে। –[হাশিয়ায়ে সাবী খ. ১, পৃ. ৪]

তাফসীরের উৎস

তাফসীরের উৎস বলতে বুঝায় যার মাধ্যমে কোনো আয়াতের তাফসীর বা ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ জানা যায়। তাফসীরের উৎসসমূহ নিম্নরূপ-

১. আল কুরআনুল কারীম: তাকসীর শাস্ত্রের উৎস স্বয়ং কুরআনুল কারীম অর্থাৎ কুরআনের কোনো কোনো আয়াত কোনো কোনো ক্ষেত্রে একটি আরেকটির ব্যাখ্যা প্রদান করে। এক স্থানে একটি কথা অস্পষ্টভাবে বলা হলো এবং অন্য স্থানে এই অস্পষ্টতাকে দূর করে স্পষ্ট করে দ্বেজা হলো। বেমন সূরা ফাতেহায় ইরশাদ হয়েছে-

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ . صِرَاطَ الَّذِيْنَ انْفَمْتَ عَلَيْهِمْ .

हैंस व्यवाद व्यवाद व्यवाद व्यवहाद व्यव्हाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्यवहाद व्य हैंस व्यवहाद
किंकु त्में अभाजा वा वाकाश्वरणा कि किला बिकश बिकश विना इसिन; अनाजा बड़े कारणमा वा वाकाश्वरणा अठाख म्लेष्ट करत त्मिख्या रख्या हरवर । देवनाम रख्य- قَالَا رَبَّنَا ظُلَمْنَا انْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ تَغْفِرْ لَنَا وَتَرْحُمْنَا لَنَكُونَنَّ مِنَ الْخُسِرِيْنَ

- ح. আল হাদীস: রাসূল এর জীবন কুরআন শরীফের বাস্তব ও জীবন্ত ব্যাখ্যা। রাসূল এর জীবদ্দশায় সাহাবায়ে কেরাম কোনো আয়াতের মর্ম উদ্ধারে জটিলতা অনুভব করলে তার নিকট যেতেন। তিনি সকল সমস্যা, সংশয় ও জটিলতার সমাধান করতেন। কারণ কুরআনের ব্যাখ্যা-বিশ্রেষণ্ড রাসূল এর দায়িত্বের অন্যতম। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন وَانْزَلْنَا اللهُ كُمُ لِلتَّاسِ مَا نُزُلُ اللَّهُمِيْ لَلنَّاسِ مَا نُزُلُ الْبَهْمَ (اللَّهُ عَلَى اللَّهُ كُمُ لِلتَّاسِ مَا نُزُلُ الْبَهْمَ (اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْكُ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَ
 - অতএব কুরআন দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, রাসূল === -এর শিক্ষা ও আদর্শ হচ্ছে কুরআন তাফসীরের একটি শুরুত্বপূর্ণ উৎস।
- 8.
 সূর্যোগ পেরেছেন তাঁরাই হলেন তাবেয়ী। এ কারণে তাবেয়ীগণের বক্তব্যও তাফসীরশান্ত্রে বিশেষ গুরুত্ব রাখে। আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) বলেন, তাবেয়ী কোনো সাহাবী হতে তাফসীর উদ্ধৃত করলে তা সাহাবায়ে কেরামের তাফসীরেরই অন্তর্ভুক্ত হবে। আর তাবেয়ী তাঁর নিজস্ব অভিমত ব্যক্ত করলে দেখা হবে, অন্যকোনো তাবেয়ীর অভিমত তাঁর বিরোধী কিনা? যদি কোনো অভিমত তার অভিমতের বিরোধী হয়, তবে তাবেয়ীর উক্তি বা অভিমত হজ্জত হিসেবে গণ্য হবে না। এমতাবস্থায় আয়াতের তাফসীরের জন্য কুরআনুল কারীম, আরবি অভিধান, হাদীসে নববী, সাহাবায়ে কেরামের উক্তি ও অন্যান্য শর্মী দলিল প্রমাণের মাধ্যমে সিদ্ধান্তে উপনীত হতে হবে। আর তাবেয়ীগণের মধ্যে মতানৈক্য না হলে নিঃসন্দেহে তাঁর তাফসীর হজ্জত হবে। এই তাফসীরের অনুসরণ করা ওয়াজিব হবে।
- ৫. আরবি অভিধান : কুরআনের যেসব আয়াতের বিষয়়বন্তু এতই সুস্পষ্ট ও সহজবোধ্য যে, যার আলোচ্য বিষয়ে কোনো প্রকার অস্পষ্টতা ও সংক্ষিপ্ততা নেই এবং বুঝার জন্য ঐতিহাসিক যোগসূত্রতা জানার প্রয়োজন নেই, সেখানে তাফসীরের জন্য আরবি অভিধান-ই একমাত্র উৎস। কিন্তু যেখানে কোনো অস্পষ্টতা ও সংক্ষিপ্ততা দেখা যায় বা যে আয়াত কোনো সংঘটিত ঘটনার সাথে সম্পৃক্ত বা এর দ্বারা কোনো ফিকহী বিধান উদঘাটন করা হয়, সেখানে কেবল অভিধানের উপর নির্ভর করে কোনো সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়া যায় না। এমতাবস্থায় উপরিউক্ত উৎসগুলোই মূল ভিত্তি হিসেবে সাব্যস্ত হবে।

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম ঋៗ–৫

ত্র শান্ত ও পরিশুদ্ধ বিবেক বৃদ্ধি: দুনিয়ার প্রতিটি কাজে কর্মেই শান্ত, পরিমার্জিত ও পরিশুদ্ধ বিবেক-বৃদ্ধির একান্ত প্রয়োজন। পূর্বোক্ত উৎসগুলোর দ্বারা উপকৃত হতে হলেও এই গুণটি ব্যতীত তা সম্ভব নয়। এতদসত্ত্বেও এটিকে একটি স্বতন্ত্র উৎস হিসেবে উল্লেখ করার উদ্দেশ্য হলো কুরআন শরীফ একটি সৃক্ষাতিসৃক্ষা নিপুণ ও বৈচিত্র্যময় তথ্য ও তত্ত্বের অতলান্ত মহাসমুদ্রের ন্যায়। উপরোল্লিখিত পঞ্চ উৎসের মাধ্যমে প্রয়োজনানুযায়ী এর বিষয়বন্তু জানা যাবে; কিন্তু এর তথ্য ও তত্ত্ব, হিকমত ও দর্শনের বিষয়ে কোনো যুগেই একথা বলা যাবে না যে, এর প্রান্তসীমা আবিষ্কৃত হয়ে গেছে এ সম্পর্কে আর অধিক বলা বা আবিষ্কারের কোনো অবকাশ নেই। কিন্তু প্রকৃত ও বান্তব সত্য হলো কুরআনের তথ্য ও তত্ত্বের অনুসন্ধান, চিন্তা ও গবেষণার দ্বার কিয়ামত পর্যন্ত উদ্মুক্ত থাকবে। মহান আল্লাহ যাকে ইলম, জ্ঞান, বৃদ্ধি ভয় ভীতি ও সান্নিধ্যের দৌলতে সৌভাগ্যশীল করবেন, তিনি এই উদ্মুক্ত দ্বারে প্রবেশ করে নব বৈচিত্র্যময় দিগন্ত উন্মোচিত করতে সচেষ্ট হবেন। এভাবেই তাফসীরকারগণ যুগে যুগে নিজেদের আকণ্ঠ নিমগ্ন সাধনায় মানবজ্ঞানের ভাণ্ডারকে সমৃদ্ধ করে এসেছেন। এটি এমন এক মহাভাণ্ডার, যার জন্য আল্লাহর পেয়ারা হাবীব হযরত আন্তল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর অনুকূলে দোয়া করেছেন-

স্মরণ রাখতে হবে সমঝ, আকল ও বুদ্ধির উদঘাটিত যেসব তথ্য তত্ত্ব গ্রহণীয় হবে, সেগুলো হেন শরিয়তের অন্যান্য মৌলনীতি ও উপরোল্লিখিত পঞ্চ উৎসের সাথে সাংঘর্ষিক না হয়। শরিয়তে মৌলনীতির উপর আঘাত করে যত তথ্য ও তত্ত্বই বর্ণনা করা হোক ইসলামে এর কোনোই মূল্য নেই। –[উল্মূল কুরআন: তাকী উসমানী ৩২৭-৩৪৩]

তাফসীরের অগ্রহণযোগ্য উৎসসমূহ:

- ইসরাঈলী রেওয়ায়েত: যে সকল রেওয়ায়েত ইহুদি বা খ্রিস্টানদের মাধ্যমে আমাদের নিকট পৌছেছে, সেগুলোকে বলা হয় اسْرَائِيْلَانَ ইসরাঈলী বর্ণনা এই বর্ণনাগুলোর কিছু সরাসরি বাইবেল বা তালমুদ নামক গ্রন্থ হতে নেওয়া হয়েছে। কিছু অর্ংশ এসেছে মুসনা বা তার ব্যাখ্যাগ্রন্থ হতে। কিছু বর্ণনা রয়েছে মৌখিক। আহলে কিতাবদের মাঝে কাল পরম্পরায় এগুলো বর্ণিত ও শ্রুত হয়ে আসছে। আরবের ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মাঝে এগুলো ছিল খুবই প্রসিদ্ধ। প্রচলিত তাফসীর গ্রন্থসমূহে বিপুল পরিমাণে এই ইসরাঈলী রেওয়ায়েত দেখা যায়। সুবিখ্যাত গবেষক ও তাফসীরকার আল্লামা ইবনে কাসীর (র.) এই রেওয়ায়েতগুলোর হুকুম বর্ণনা করতে গিয়ে লিখেন– এই ধরনের রেওয়ায়েত তিন প্রকারে বিভক্ত এবং প্রত্যেক প্রকারের হুকুম ভিনু। যথা–
- ১. নির্ভরযোগ্য দলিল প্রমাণের দ্বারা যেসব ইসরাঈলী রেওয়ায়েত সত্যায়িত হয়েছে। যেমন
 কেরাউনের নদী বক্ষে নিমজ্জিত হওয়া, হয়রত মূসা (আ.)-এর তূর পাহাড়ে গমন, য়াদুকরদের সাথে তাঁর মোকাবেলা হওয়ার ঘটনা। এ সকল বর্ণনা এ জন্যেই গ্রহণযোগ্য হবে যে, কুরআনুল কারীম বা সহীহ হাদীস এগুলোর সত্যায়ন করেছে।
- ২. নির্ভরযোগ্য দলিলাদির দ্বারা যেসব ইসরাঈলী বর্ণনা মিথ্যা হিসেবে সাব্যক্ত হয়েছে। যেমন হযরত সুলাইমান (আ.) জীবনের শেষপ্রান্তে এসে মাআযাল্লাহ্য মূর্তিপূজায় লিপ্ত হয়ে পড়েন বাইবেল: কিতাব সালাতীন: ১/ ১১-১৩ কুরআন সুস্পষ্ট ভাষায় এই বর্ণনার প্রতিবাদ করেছে। সূতরাং এ ধরনের ইসরাঈলী রেওয়ায়েত সম্পূর্ণ ব্যতিল ও মিথ্যা বলে সাব্যক্ত হয়েছে।
- - এই প্রকারের রেওয়ারেও বণনা করা জায়েজ আছে বচে, কিন্তু এওলোর ওপর কেনি নির্দানিবরের তিও করা বার মা, তেমনি এগুলো বয়ান করার দ্বারা বিশেষ কোনো উপকারও নেই :

 সফিয়ায়ে কেরামের তাফসীর : করআনল কারীমের বিভিন্ন আয়াতের অধীনে সফিয়ায়ে কেরামের কিছু এমন কথা
- সৃক্ষিয়য়ে কেরামের তাফসীর: কুরআনুল কারীমের বিভিন্ন আয়াতের অধীনে সৃক্ষিয়য়ে কেরামের কিছু এমন কথা বর্ণিত হয়েছে, য়য়ৢলো বাহাত তাফসীর ই মনে হয়: কিছু তা আয়াতের বাহ্যিক ও বর্ণিত অর্থের পরিপন্থি হয়ে থাকে। য়য়য়য় কুরআনের ইরশাদ হয়েছে- قَاتِلُوا الَّذِيْنَ يَلُونَكُمٌ مِنَ الْكُفَّارِ অর্থাৎ "তোমাদের নিকটবর্তী কাফেরদের সাথে য়য়য় কর।"

এই আয়াতের অধীনে কোনো কোনো সৃফী সাধক বলেছেন– تَارِلُوا النَّفْسَ فَانِلُوا النَّفْسَ فَانِلُوا النَّفْسَ فَانَّهَا تَلِي الْإِنْسَان অর্থাৎ "তোমরা নফসের সাথে যুদ্ধ কর কেননা, এটা মানুষের সবচেয়ে নিকটবর্তী।"

) তাফসীর বির রায় : এ সম্পর্কে আলোচনা সামনে আসছে।

তাফসীরের শর্ত : তাফসীরের শর্ত বলতে মুফাসসির -এর শর্তকেই বুঝায়। অর্থাৎ যিনি তাফসীর করবেন তার কি কি জিনিস জানা থাকতে হবে? যা ছাড়া তাফসীর করলে তা তাফসীর বিররায় তথা নিজস্ব মনগড়া তাফসীর হিসেবে গণ্য হবে। আল্লামা সুযূতী (র.) বলেন, যাদেরকে আল্লাহ তা'আলা শরিয়তের ইলম, আরবি সাহিত্য, ফিক্হ, নাহু, বালাগাত ইত্যাদি শাস্ত্রের গভীর জ্ঞান দান করেছেন, তারাই কেবল তাফসীর করার ক্ষমতা রাখেন।

পরবর্তী যুগের ওলামায়ে কেরাম একমত হয়েছেন যে, ১৫ টি বিষয়ে জ্ঞান না থাকলে কেউ মুফাসসির হওয়ার যোগ্যতা রাখে না।

বিষয়গুলো নিম্নরূপ:

- ১. ইলমে লুগাহ তথা ভাষা জ্ঞান। এর দারা কুরআনের একক শব্দসমূহের ার্থ জানা যায়।
- ২. ইলমে নাস্থ তথা আরবি বাক্য প্রকরণ শাস্ত্র। কেননা যের-যবরের ও পেশের পরিবর্তনে বাক্যের অর্থও পাল্টে যায়।
- ৩. ইলমে তাসরীফ তথা আরবি শব্দ প্রকরণ শাস্ত্র। কেননা শব্দ গঠন প্রণালীর বিভিন্নতার কারণে অর্থও ভিনু হয়ে যায়। আল্লামা যমখশরী (র.) তাঁর রচিত 'উজুবাতে তাফসীর'। কিতাবে একটি ঘটনা বর্ণনা করেছেন যে, এক ব্যক্তি ইলমে সরফ না জানার কারণে কুরআনের আয়াত (১١ اَنَاسُ بِامَامِهُمْ (بَنْتُى اِسْرَائِيْلُ অর্থাৎ যে দিন আমি প্রত্যেক ব্যক্তিকে তার ব্যক্তিকে তার মায়ের সাথে ডাকব এখানে সে اِسَامُ শব্দটিকে أَ [মা]-এর বহুবচন মনে করেছে। যদি সে ইলমে সরফ ভাল করে জানত তবে সে বুঝতে পারত যে, المَامُ বহুবচন । আসে না।
- 8. ইলমে ইশতেক্বিক তথা শব্দসমূহের উৎস জ্ঞান। কেননা কোনো শব্দ যখন দুটি ধাতু হতে নির্গত হয়ে আসে, তখন তার অর্থ ভিন্ন হয়ে যায়। যেমন— আনু একটি শব্দ। এটা আনু ধাতু হতে নির্ঘত হলে অর্থ হবে স্পর্শ করা এবং কোনো কিছুর উপর ভিজা হাত বুলানো। আর আনু আনু আনু ক্রে পরিমাপ করা।
- ৫. ইলমে মা'আনী তথা শব্দসমূহের নিশুঢ় ভাব ও অর্থ জ্ঞান। এ ইলম দ্বারা অর্থ হিসেবে বাক্যের পরস্পর সম্পর্ক জানা যায়।
- ৬. ইলমে বয়ান তথা আরবি অলঙ্কার শাস্ত্র। এই ইলম দ্বারা বাক্যের স্পষ্টতা ও অস্পষ্টতা এবং তুলনা ও ইশারা-ইঙ্গিত জ্বানা যায়।
- ৭. ইলমে বদী তথা আরবি অলঙ্কার শাস্ত্র। এই শাস্ত্র দ্বারা ভাব-প্রকাশে বাক্যের সৌন্দর্য জানা যায়। মাআনী, বয়ান ও বদী এই তিনটিকে একত্রে ইলমে বালাগাত বলা হয়়। কুরআন তাফসীরের জন্য এগুলো খুবই গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কারণ কুরআন মাজিদ হলো সম্পূর্ণরূপে অলৌকিক গ্রন্থ। আর এ তিন শাস্ত্রের মাধ্যমে তার অলৌকিকত্ব জানা যায়।
- ৮. ইলমে কেরাত তথা কেরাতের বিভিন্নতা সম্পর্কে জ্ঞান। বিভিন্ন কেরাত দ্বারা বিভিন্ন অর্থ এবং এক অর্থের উপর অন্য অর্থের প্রাধান্য জানা যায়।
- ه. ইলমে উস্লে দীন তথা দীনের মূলনীতি সম্পর্কে জ্ঞান। কুরআনে অনেক আয়াত এমন আছে, যেগুলোর জাহেরী অর্থ আল্লাহ পাকের শানে ব্যবহার করা ঠিক হয় না। তাই এসব আয়াতের ব্যাখ্যা করার প্রয়োজন দেখা দেয়। যেমন— يَدُ اللَّهِ مَوْقَ اَيْدُ بُهُمْ اللَّهِ مَوْقَ اَيْدُ بُهُمْ اللَّهِ مَوْقَ اَيْدُ بُهُمْ اللَّهِ مَوْقَ اَيْدُ بُهُمْ
- ১০. ইলমে উসূলে ফিকহ তথা ফিকহ বা ইসলামি আইন শাস্ত্রের মূলনীতিসমূহ। এই শাস্ত্রদ্ধারা দলিল প্রমাণের প্রয়োগ ও বিধি-বিধান আহরণের কারণসমূহ জানা যায়।
- ১১. শানে নুযূল বা কুরআন নাজিলের কারণ ও প্রেক্ষাপট সংক্রান্ত জ্ঞান। শানে নুযূলের দ্বারা আয়াতের অর্থ- অধিক সুস্পষ্ট হয়।
- নাসিখ ও মানসৃখ সম্পর্কিত জ্ঞান।
- ১৩. ইলমে ফিকহ তথা ইসলামি আইন শাস্ত্র। এই শাস্ত্র দারা শাখাগত বিধানসমূহ আহরণ করা যায়।
- ১৪. আহাদীসে মানি'য়্যাহ । অর্থাৎ ঐ সকল হাদীস জানাও আবশ্যক, যেগুলো কুরআন মাজীদের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা সম্বলিত আয়াতসমূহের ব্যাখ্যা হিসেবে বর্ণিত হয়েছে।
- ১৫. ইলমে মাউহুবী তথা ইসলাম সম্পর্কে আল্লাহপ্রদত্ত জ্ঞান। এটা আল্লাহ তা'আলার বিশেষ দান, খাস বান্দাদেরই এই ইলম দান করা হয়। নিচের হাদীস শরীফে এই দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে-

مَنْ عَمِلَ بِمَا عَلِمَ وَرِّثُهُ اللّٰهُ عِلْمَ مَا لَمْ يَعْلَمْ.

অর্থাৎ যে ব্যক্তি নিজের জানা বিষয়ের উপর আমল করে আল্লাহ তা'আলা তাকে অজানা বিষয়ের ইলেম দান করেন।

উপরে বর্ণিত শাস্ত্রগুলো একজন মুফাসসিরের জন্য হাতিয়ার স্বরূপ। এগুলো জানা ব্যতীত কেউ কুরআনের তাফসীর করলে তা তাফসীর বিররায় [মনগড়া তাফসীর] বলে গণ্য হবে, যা নিষেধ করা হয়েছে। —[ফাজায়েলে কুরআন শায়খুল হাদীস আল্লামা জাকারিয়া (র.) পূ. ২৫, ২৬, ২৭]

তাফসীরের কতিপয় পরিভাষা:

মুহকাম : অর্থ স্পষ্ট অর্থাৎ যার ভাষা এত সুদৃঢ় ও শক্তিশালী যে, আরবি ভাষা সম্পর্কে সম্যুক জ্ঞাত শ্রোতার কাছে তার অর্থ, মর্ম ও দাবি অস্পষ্ট থাকে না। অনেক সময় এত স্পষ্ট থাকে যে, চিন্তা ছাড়াই বুঝে আসে। যেমন কুরআনের কারীমের আয়াত- قُلُ مَا حَرَّمَ رَبُّكُمُ عَلَيْكُمْ

অর্থাৎ বলুন, তোমরা এসো তোমাদের প্রতিপালক তোমাদের উপর যা নিষিদ্ধ করেছেন তা পড়ে শুনাই।

আবার কখনো সামান্য চিন্তা ও অনুসন্ধান করলেই বুঝে আসে। শারে [বিধানদাতা]-এর পক্ষ থেকে ব্যাখ্যা বিশ্লেষণের প্রয়োজন পড়ে না যেমন আল্লাহ তা আলার বাণী-

। अर्था९ शूक्रय ७ नाती कात, তোমता তाদেत राठ करिं माछ وَالسَّارِقُ وَالسَّارِقَةُ فَاقْطُعُوا اَيْدِينَهُمَا

এই আয়াতে একটু চিন্তা করলেই স্পষ্ট হয়ে যায় যে, পকেটমারও এর অন্তর্ভুক্ত। এ হিসেবে উসূলে ফিকহ এর পরিভাষায় যাহির, নস, মুফাসসার, মুহকাম, খফী ও মুশকিল এগুলো মুহকামের অন্তর্ভুক্ত হয়। মুহকামের এই ব্যাখ্যা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর ব্যাখ্যা হতেই সংগৃহীত।

হযরত জাফর ইবনে যুবায়ের (রা.) বলেন, মুহকাম ঐ আয়াতকে বলে, যা একাধিক ব্যাখ্যার অবকাশ রাখে না। কেউ কেউ বলেন, যার অর্থ প্রসিদ্ধ আর সুম্পষ্ট দলিল হতে পারে এবং তার স্পষ্ট দলিল রয়েছে তাই মুহকাম।

-[তাফসীরে মাযহারী : খ. ১]

শুলা কুনি কুনি কুনি وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّه

ৰস্তুত আল্লাহর কিতাবে নাসথ কয়েক অর্থ ব্যবহৃত হয়েছে। একটি হক্ষে কোনো আয়াত তেলা হলেনের বিধান লছিত হওয়া এবং বর্ণনা করা বিধান বহাল থাকা। যেমন— আয়াতে রস্তামের বিধান বহাল বায়েছে এবং এব তেলাওয়াত বহাল বায়াত বিধানের শেষ সীমা বর্ণনা করা এবং তেলাওয়াত বহাল বাফা। যেমন— নিকটাকীয়ানের জ্বলা অস্থিয়াত এবং আয়াতে একাতের ইদ্দত এক বছর বলা হয়েছে। অথবা তেলাওয়াত ও বিধান উভয়ানির ক্লিমা বর্ণনা করা। যেমন— বলা হয়ে থাকে যে, দুটোই রহিত হয়েছে।

যে আয়াতের বিধান রহিত বা مُنْسُوحٌ হয় তা দুই প্রকার-

- রহিত বিধানের স্থলে অন্য কোনো বিধান থাকা। যেমন– নিকটান্মীয়কে অসিয়ত করার বিধান মিরাস– এর আমত হারা
 রহিত হয়েছে।
- ২. অন্য কোনো বিধান না থাকা। যেমন— স্ত্রীদের পরীক্ষা করার বিধান প্রথমে চালু ছিল পরে তা বহিত হায় গ্রাহ্ন ব রহিত হওয়া আদেশ নিষেধের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য, সংবাদের ক্ষেত্রে নয়। —(তাফসীরে মাযহারী, ব-১ম)

সাত কেরাত: উন্মতের সর্বশ্রেপির লোকের জন্য তেলাওয়াতে কুরআন সহজতর করার উদ্দেশ্যে আল্লাহ রাব্বুল আলামীন পবিত্র কালামের কিছু সংখ্যক শব্দকে বিভিন্ন উচ্চারণে পাঠ করার সুযোগ দান করেছেন। অনেকের জন্য বিশেষ পদ্ধতির মাধ্যমে অক্ষর বিশেষর সঠিক উচ্চারণ করা সম্ভব হয় না। এমতাবস্থায় তারা নিজেদের পক্ষে সহজ পাঠ্য কোনো উচ্চারণে কুরআন তেলাওয়াত করলে তা শুদ্ধ বলে পরিগণিত হবে। রাসূল ক্রেএন

إِنَّ هٰذَا الْقَرْانُ ٱنْزِلَ عَلَى سَبْعَةِ ٱخْرُفِ فَاقْرَءُواْ مَا تَبَسَّرَ مِنْهُ ـ

অর্থাৎ এই কুরআন সাত হরফে নাজিল করা হয়েছে, তোমাদের যার পক্ষে যে হরফে তেলাওঁয়াত করা সহজঁ হয়, সে ভাবেই তেলাওয়াত কর। –[বুখারী, ফাজাইলে কুরআন অধ্যায়]

উক্ত হাদীস শরীফে উল্লিখিত 'সাত হরফ' শব্দটির অর্থ কি? এ সম্পর্কে আলেমগণ বিভিন্ন ব্যাখ্যা পেশ করেছেন। তন্মধ্যে তত্ত্বদর্শী ও মুহাক্কিক ওলামার মতে সর্বাধিক গ্রহণযোগ্য ব্যাখ্যা হচ্ছে– আল্লাহ তা আলা পবিত্র কুরআন যে নির্দিষ্ট কেরাতের মাধ্যমে নাজিল করেছেন, তার মধ্যে পারস্পরিক উচ্চারণ– পার্থক্য সর্বাধিক সাত ধরনের হতে পারে। কেরাত যদিও সাতের অধিক রয়েছে। কিন্তু কেরাতসমূহের মধ্যে যে ভিনুতা তা সাত ধরনের অনুমোদিত, সেই সাতটি ধরন নিম্নলিখিত ভিত্তিতে রূপান্তরিত হওয়া সম্ভব–

- ك. বিশেষ্যের উচ্চারণে তারতম্য। এতে একবচন, দ্বিচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ, স্ত্রীলিঙ্গ প্রভৃতির ক্ষেত্রে তারতম্য হতে পারে। যেমন– এক কেরাত وَتَمَّتُ كُلِمَتُ كُلِمَتُ رَبِّكَ काয়াতে 'কালিমাতু' শব্দটি একবচন ব্যবহৃত হয়েছে। কিন্তু অন্য কেরাতে এই শব্দটি বহুবচন উচ্চারিত হয়ে يَرْبَكُ رَبِّكُ رَبِّكُ رَبِّكُ ﴿ كَالَمَتُ رَبِّكُ ﴿ كَالَمَتُ رَبِّكُ ﴾
- ৩. রীতি অনুযায়ী হরকত বা যের-যবর পেশ ইত্যাদি প্রয়োগের ক্ষেত্রে মত-পার্থক্যের কারণে কেরাতে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন لَا يُضَارُ -এর স্তুলে কেউ কেউ لَا يُضَارُ তেলাওয়াত করেছেন। এমনিভাবে ذُو الْعَرَشِ الْمَجِيْد হলেওয়াত করেছেন। এমনিভাবে ذُو الْعَرَشُ الْمَجِيْد হলেওয়াত করেছেন।
- ৪. কোনো কোনো কেরাতে শব্দের হাস বৃদ্ধিও হয়েছে। যেমন- الْاَنْهَارُ -এর স্থলে تَجْرِيْ تَخْتَهَا وَالْمَارُ । তলাওয়াত করা হয়েছে
 ١٤ তলাওয়াত করা হয়েছে
- ৫. কোনো কোনো কেবাত কাড়ব প্রাক্তি আইন্ট ব্যাসক কর্মন । وَجَمَا مَنْ سَكُرَةُ ٱلْمَوْتِ بِالْحَقِّ নামন হাজার الْحَقَّ بِالْمَوْتِ الْمَامُوْتِ الْمَوْتِ الْمَوْتِ الْمَوْتِ الْمَوْتِ عَلِيْهِ ﴿ الْحَقَّ بِالْمَوْتِ الْمَوْتِ
- ৭. উচ্চারণে পার্থক্য। হেমন কেন্টেল কোনো শব্দের উচ্চারণ ভক্ষিতে লক্ষ্য খাটো, হালকা, শব্দ প্রভৃতি ক্ষেত্রে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। এতে মূল শব্দের মাধা কোনো পরিবর্তন হয়নি, ভধু উচ্চারণে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন مُرْسَلُي শব্দটি কোনো কোনো উচ্চারণে يَرْسِيُ কাপে উচ্চারিত হারছে

মোটকথা সাত কেরাতের উচ্চারণের সুবিধার্থ যেসব পার্থক্য অনুমোদন করা হয়েছে, সেগুলোর মধ্যে অর্থের কোনো উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন হয় না বিভিন্ন এলাকা ও শ্রেণি গোষ্টীর মধ্যে প্রচলিত উচ্চারণ ধারার প্রতি লক্ষ্য রেখেই সাত কেরাত পদ্ধতির প্রবর্তন করা হয়েছে – ভিল্মল কুরআন : তাকী উসমানী ১০৬-১০৯]

মকী মদনী সূরা বা আয়াত: অধিকাংশ মুফাসসিরীনের পরিভাষায় মক্কী সূরা বা আয়াত বলতে বুঝায় যেসব সূরা বা আয়াত হুয়র ==== মক্কা থেকে মদীনায় হিজরত করে যাওয়ার পূর্ব পর্যন্ত সময়ে নাজিল হয়েছে এবং মদনী সূরা বা আয়াত বলতে বুঝায়, যেগুলো মদীনায় হিজরত করে যাওয়ার পর নাজিল হয়েছে।

কোনো কোনো লোক মক্কী আয়াত বলতে যেগুলো মক্কা শহরে নাজিল হয়েছে এবং মদনী আয়াত বলতে যেগুলো মদীনা শহরে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকে বুঝে থাকেন। বস্তৃত অধিকাংশ মুফাসসিরীনের উপরিউক্ত পরিভাষা অনুযায়ী এ ধারণা ঠিক নয়। কেননা কতিপয় আয়াত এমন রয়েছে যেগুলো মক্কা শহরে নাজিল হয়নি; তবুও হিজরতের পূর্বে নাজিল হওয়ার

কারণে সেগুলোকে মক্কী বলা হয়। এমনিভাবে যেসব আয়াত মিনা, আরাফাত ইত্যাদি জায়গায় অথবা মে'রাজের সফরে নাজিল হয়েছে. এমনকি হিজরতের উদ্দেশ্যে মক্কা ত্যাগ করার পর মদীনায় পৌছার পূর্ব পর্যন্ত পথে পথে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকেও মক্কী বলা হয়।

অনুরূপ অনেক আয়াত এমনও রয়েছে যেগুলো মদীনা শহরে নাজিল হয়নি; অথচ সেগুলোকে মদনী বলা হয়। হিজরতের পর হুয়র ত্রু অনেক সময় সফরে বের হতেন। তখন মদীনা থেকে শত শত মাইল দূরেও চলে যেতেন। এসব স্থানে অবতীর্ণ আয়াতগুলোকেও মদনী বলা হয়। এমনকি যেসব আয়াত মক্কা বিজয় হুদায়বিয়ার সন্ধি প্রভৃতি সময়ে খোদ মক্কা শহরের ভিতরে অথবা তার আশ পাশে নাজিল হয়েছে, সেগুলোকেও মদনী নামে আখ্যায়িত করা হয়।

মকী মদনী সূরার কতিপয় পরিচয়: মুফাসসিরীনে কেরাম মক্ক মদনী সূরাসমূহের এমন কতিপয় বৈশিষ্ট্যের বর্ণনা দিয়েছেন যার মাধ্যমে অতি সহজেই অনুধাবন করা যায় যে, কোন সূরা মক্কী আর কোনটি মদনী।

মক্কী সূরার কতিপয় পরিচয় :

- ১. যে সূরায় সিজদার আয়াত রয়েছে সেটা মঞ্চী।
- ২. যে সূরায় '১১' শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে সেটা মক্কী।
- ত. সম্বোধনের উদ্দেশ্যে কেবল মাত্র النّاسُ वावरात করা। النّاسُ वावरात कता آلَاذِيْنَ المَنوْا वावरात कता النّاسُ वावरात कता मनी मृतात একिটি অন্যতম পরিচিতি। সুতরাং সূরা হজ ব্যতীত অন্য কোনো মন্ধী সূরায় الّذِيْنَ المَنوُّا المَنوُّا المَنوُّا اللهُ الل
- 8. সূরা বাকারা ব্যতীত যেসব সূরায় আম্বিয়ায়ে কেরাম ও তাদের উত্মতগণের বর্ণনা এবং হযরত আদম (আ.) ও শয়তানের বিভিন্ন ঘটনা বর্ণিত হয়েছে তা মন্ধী।
- ৫. মক্কী স্রার একটি অন্যতম বৈশিষ্ট্য হচ্ছে এসব স্রাতেই তাওহীদ, রিসালাত, আথিরাত, জানাত, জাহানাম ইত্যাদির আলোচনা করা হয়েছে।

মদনী সুরার কতিপয় পরিচিতি:

- ১. জিহাদের অনুমতি প্রদান বা জিহাদ সংক্রান্ত আলোচনা মাদানী সূরা সমূহের একটি অন্যতম পরিচিতি।
- ২. একমাত্র মদনী সূরাসমূহের মধ্যেই ধর্মীয়, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় বিধিবিধান সংক্রান্ত আলোচনা রয়েছে।
- ৩. শর্মী বিধানের হিক্মত বর্ণনাও মদনী সূরার একটি বৈশিষ্ট্য কেবল মাত্র মদনী সূরাগুলোতেই মুনাফিকদের আচার-আচরণ, অভ্যাস-চরিত্র , চাল-চলন ও রীতিনীতি ইত্যাদি বর্ণিত হয়েছে।
- ৪. কেবল মাত্র মদনী সূরাগুলোতেই উন্মতে মুহাম্মদীকে সম্বোধন করা হয়েছে।
- ৫. মদনী সূরাসমূহ অধিক দীর্ঘ। -[উলুমুল কুরআন : তাকী উসমানী ৫৯-৬৪]

কুরআনের আয়াতসমূহের স্থান ও কালভিত্তিক শ্রেণি বিভাগ: কুরআনুল করীমের আয়াত ও সূরাসমূহকে মক্কী ও মদনী ছাড়াও মুফাসসিরগণ আরো কয়েক প্রকারে বিভক্ত করেছেন। যেমন–

- ১. ঠেক ঐ সমস্ত আয়াত যেগুলো হজুর 🚃 -এর বাসস্থানে অবস্থানকালে অবতীর্ণ হয়েছে।
- ২. ﴿﴿ এই নাজলা হজুর ﷺ -এর সফরকালে নাজিল করা হয়েছে।
- ৩. نَهَارَى د যেগুলো দিনের বেলায় নাজিল করা হয়েছে।
- 8. کَیْد (যেগুলো রাত্রিতে নাজিল করা হয়েছে।
- ৫. صَيْفَيْ যেগুলো গ্রীম্মকালে নাজিল করা হয়েছে।
- ৬. شَعَانَى যেগুলো শীতকালে নাজিল করা হয়েছে।
- اسيٌ . १ نراشي (यर्थला विष्टानाग्न अवञ्चानकाल नाजिल कता रुग्नरहा
- ৮. نَوْمَيْ যেগুলো নিদ্রা অবস্থায় নাজিল করা হয়েছে।
- ৯. تَحَارِيْ যেগুলো মে'রাজের সময় আকাশে অবস্থানকালে নাজিল করা হয়েছে।
- ১০. فَضَائي . শূন্যে অবতীর্ণ আয়াত। প্রাণ্ডক্ত ৬৪-৬৬]

সূরা	778	যবর	৫৩২৪২
রুক্'	¢80	যের	৩৯৫৮২
মদনী আয়াত	७ २ ऽ 8	পেশ	8044
মক্কী আয়াত	৬২২১	মাদ্দ	১৭৭১
বসরী আয়াত	৬২২৫	তাশদীদ	> 2&2
শামী আয়াত	৬২২৬	নোক্তা	১ ৫৬৮৪
মোট শব্দ	99.80%	হবফ	0 48 279

চিত্রে পবিত্র কুরআনের গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি বিষয়ের পরিসংখ্যান

শানে নুযূল : অবতরণের দিক দিয়ে কুরআনের আয়াতসমূহ দুপ্রকার। শানে নুযূলবিহীন আয়াত ও শানে নুযূল বিশিষ্ট আয়াত। কুরআনের বেশিরভাগ আয়াতই এমন, যেগুলো আল্লাহ তা আলা নিজেই বান্দার প্রতি দয়াপরবশ হয়ে তাদের হেদায়েতের উদ্দেশ্যে অবতীর্ণ করেছেন। অর্থাৎ কোনো ঘটনার বিবরণ কিংবা কোনো সমস্যার সমাধান এসব আয়াতের সাথে সম্পুক্ত নয়। পক্ষান্তরে অন্যান্য আয়াতসমূহ এরপ যেগুলো কোনো সমস্যার সমাধান বা কোনো প্রশ্নের জ্বাব প্রদান কিংবা বিশেষ কোনো ঘটনাকে কেন্দ্র করে অবতীর্ণ হয়েছে। মূলত আয়াত নাজিলের পটভূমির এসব সমস্যা, উত্থাপিত প্রশ্ন ও সংশ্লিষ্ট ঘটনাবলিকে তাফসীর শান্তের পরিভাষায় বলা হয় শানে নুযূল।

تَغْسِرْ بِالرَّانُي - এর অর্থ হলো, কোনো আয়াতের ব্যাখ্যায় নিজের অনুমান ও মতামতকে প্রাধান্য দেওয়া এর বৈধতা সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে। কেউ কেউ ঢালাওভাবে এরপ তাফসীরকে নাজায়েজ বলেন। আবার কেউ কেউ শর্ত সাপেক্ষে জায়েজ বলেন। তবে এ মতপার্থক্যের সারকথা এই যে, تَغْسِبْرُ بِالرَّانُي ব্যিজিগত অভিমত বা বুদ্ধিভিত্তিক তাফসীর ঐ সময় হারাম বা নিষিদ্ধ হবে যখন তাফসীরকার সঠিক প্রমাণ ব্যতীত দৃঢ়তার সাথে বলেন যে, আয়াতের অর্থ এটাই, কিংবা যখন তাফসীরকার ভাষাগত মৌলনীতি ও শরিয়তের মৌলিক বিধি-নিষেধ সম্পর্কে অজ্ঞ হওয়া সত্ত্বেও তাফসীর করার ধৃষ্টতা দেখায়। অথবা যখন তাফসীরকার বিদ'আতের সপক্ষে কুরুআনের আয়াত বিকৃতরূপে পেশ করে।

যারা তাফসীর বির রায়কে নাজায়েজ বলেন তাদের প্রমাণ : যারা মস্তিষ, প্রসূত তাফসীরকে শর্তহীনভাবে নাজায়েজ বলেন, তাদের দলিল নিম্নরপ-

প্রথম দিলিল: ইজতিহাদ ও রায়ের দ্বারা তাফসীর করা ঠিক নয়। কারণ মুজতাহিদ নিশ্চিত বিশ্বাসের সাথে বলতে পারেন না যে, এটাই আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্য। আর এমনভাবে না জেনে ধারণা করে আল্লাহর উপর কোনো কথা বলা জায়েজ নেই। কুরআনে তা নিষিদ্ধ ঘোষিত হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে–

قُلْ إِنَّمَا حَرَّمَ رَبِّى الْفَوَاحِشَ مَا ظَهَرَ مِنْهَا وَمَا بَطَنَ وَالْإِثْمَ وَالْبَعْى بِغَيْرِ الْحَيِّ وَان تُشْرِكُوا بِاللهِ مَا لَمْ يَنَزَّلْ بِهِ سُلْطَاناً وَإِنْ تَقُولُواْ عَلَى اللهِ مَا لَا تَعْلَمُونَ (اعراف: ٣٣)

দিলিল খণ্ডন: তাফসীর বির রায় আল্লাহ সম্বদ্ধে কিছু না জেনে বলার নামান্তর— একথা গ্রহণযোগ্য নয়। কারণ কোনো বিষয়ে যদি সুস্পষ্ট দলিল না পাওয়া যায়, তাহলে শরিয়ত সম্মত ইজতিহাদের ভিত্তিতেই ফয়সালা দিবে। সে ক্ষেত্রে তাই হংহণযোগ্য বলে বিবেচিত হবে। তা আল্লাহ সম্পর্কে না জেনে বলার নামান্তর হবে না। কারণ মানুষ তার সাধ্যের বাইরে কেনে কাজের জন্য বাধ্য নয়। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন— الله وَهُوَ اللهُ مُنْ اللهُ وَهُوَ اللهُ مَا اللهُ وَهُوَ اللهُ وَهُوَ اللهُ وَهُوَ اللهُ وَهُوَ اللهُ وَهُوَا اللهُ وَهُوا اللهُ وَهُوَا اللهُ وَهُوَا اللهُ وَهُوَا اللهُ وَهُوَا اللهُ وَهُوا اللهُ وَاللهُ لِهُ وَهُوا اللهُ وَاللهُ وَهُوا اللهُ وَهُوا اللهُ وَهُوا وَهُوا اللهُ وَهُوا وَهُوا وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَالْمُوا وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَالللّهُ وَاللّهُ وَالل

হাদীসও এর সমর্থন করে। নবী কারীম ক্রে বলেছেন- مَن اجْتَهَدَ وَأَخْطَا لَمُ اَجْرُ وَمَنْ اصَابَ فَلَهُ اَجْرَان আর্থাৎ "যে ইজতিহাদ করবে এবং ভুল করে ফেলবে সেও একটি ছওঁয়াব পাবে। আর যদি ঠিক করে, তাহলে সে দু টি ছওয়াবের অধিকারী হবে।"

এতে একথাই প্রতীয়মান হয় যে, ইজতিহাদের দ্বারা তাফসীর করা আল্লাহ সম্বন্ধে কিছু না জেনে বলা নয়। তাই উক্ত আয়াত তাফসীর বির রায়ের বিপক্ষে নয়।

षिতীয় দলিল: তারা নাজায়েজ হওয়ার উপর দু'টি হাদীস প্রমাণ হিসেবে পেশ করেন। যথা-

. عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ عَنِ النَّبِيِّ عَلَّهُ قَالَ اتَّقُوا الْعَدِيثُ عَلَىَّ إِلَّا ماَ عَلِمْتُمْ فَمَنْ كَذَبَ عَلَىَّ مُتَعَبِّمَا فَلْبَتَبَوَّا مُقْعَدَهُ مِنَ النَّارِ وَمَنْ قَالَ كِي الْقُرْانِ بِرَابِهِ فَلْبِنَتَبَواْ مَعْعَدَهُ مِنَ النَّارِ- وَفِيْ رِوَابَةٍ مَنْ تَكَلَّمَ فِي الْقُرانِ بِغَبْرِ عِلْمٍ فَلْبَتَبَوَّا مَعْفَذَهُ مِنَ النَّارِ

٢. وَعَنْ جُنْدَبٍ قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ قَالَ فِي الْقُرْانِ بِرَأْيِهِ فَاصَابَ فَقَدْ أَخْطَأ . رَوَاهُ ابُودَاؤُدَ

দলিল খণ্ডন: প্রথম হাদীসের দু'টি অর্থ হতে পারে।

১. যে ব্যক্তি কুরআনের দুর্বোধ্য স্থানের ব্যাখ্যা করে, যা সে জানে না, তবে সে আল্লাহর ক্রোধে নিপতিত হবে।

-[খাযিন, ক্রহল মা'আনী]

২. যে ব্যক্তি নিজের মতাদর্শ প্রমাণ করার জন্য কুরআনকে ঢাল হিসেবে ব্যবহার করে জেনে-শুনে ভুল ব্যাখ্যা দেয়, সে যেন জাহান্নামে আপন ঠিকানা নির্ধারণ করে নেয়। −[রহুল মা'আনী]

দ্বিতীয় হাদীসটি সহীহ নয়। 'আল মাদখাল' নামক গ্রন্থে বলা হয়েছে হাদীসটির ক্ষেত্রে আপত্তি রয়েছে। তার সনদের মধ্যে দুর্বলতা আছে। হাদীসটিকে সহীহ হিসেবে মেনে নিলেও এর বিভিন্ন অর্থ করা যায়।

এক সে ভুল করার অর্থ হলো যে, সে তাফসীরের পদ্ধতি ভুল করেছে। কারণ একক শব্দের ব্যাখ্যার পদ্ধতি হচ্ছে ভাষাবিদ ও সাহিত্যিকদের অনুসরণ করা। তাদের উক্তি খোঁজ করা। আর নাসেখ মানসূখের তাফসীর করার পদ্ধতি হলো ইতিহাস তালাশ করা এবং আয়াতের উদ্দেশ্য বর্ণনা করার জন্য আবশ্যক হলো বিধানদাতার কথার প্রতি লক্ষ্য করা। অথবা এখানে ভুল বলতে বুঝানো হয়েছে— যে ব্যক্তি নিজের মাযহাবের মনগড়া ব্যাখ্যা দিয়ে তার সমর্থনে তাফসীরকে কাজে লাগায় এবং মাযহাবকে ঢাল স্বরূপ ব্যবহার করে— তার তাফসীর কোনোভাবেই গ্রহণযোগ্য নয়; বরং তা একেবারে প্রত্যাখ্যাত হবে। অতএব সে ভুল করেছে। অথবা, ভুল করার অর্থ হলো যে এমন দ্বি-অর্থবোধক আয়াতের তাফসীর করে ইজতিহাদ দ্বারা, যার অর্থ আল্লাহ ছাড়া আর কেউ জানেন না। তাহলে সে ভুল করেছে অথবা হাদীসের উদ্দেশ্য হলো দলিল ব্যতীত নিশ্চিত কোনো ফায়সালা দেওয়া।

তৃতীয় দিলল: সাহাবাগণের কথা ও কাজ এবং তাবেয়ীনদের কথা দারাও বুঝা যায় যে, তাফসীর বির্ রায় নাজায়েজ। যেমন- হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.), সাঈদ ইবনুল মুসায়িয়ব (র.), শা'বী (র.) -এর কথা বিশেষভাবে লক্ষণীয়। বর্ণিত আছে- হযরত আবৃ বকর (রা.)-কে কোনো এক আয়াতের তাফসীর সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে তিনি প্রতিউত্তরে বলেছেন- اَوْ اَ مُلْتُ فِي الْقُرْانِ بَرْأُنِي اَوْ بِمَا لَمْ اَعْلَمْ সম্পর্কে যিদি কিছু বলি, তাহলে কোন অন্তরীক্ষ আশ্রয় দিবে আমায়ং কোন ধারিত্রীতে হবে আমার ঠাইং"

অনুরপভাবে সাঈদ ইবনুল মুসাইয়ি্যব (র.) বলেছেন- اَنَا لَا اَقُولُ فِي ٱلْقَرْانِ شَيْنًا ﴿ অর্থাৎ "আমি কুরআন সম্বন্ধে কিছুই বলি না।"

তদ্রপ শা'বী (র.) বলেছেন, তিনটি জিনিস সম্পর্কে আমি মৃত্যু পর্যন্ত কিছু বলব না। কুরআন, রূহ এবং স্বপু।
—[মানাহিলুল ইরফান]

দিলিল খণ্ডন: উল্লিখিত উক্তিসমূহের বিভিন্নভাবে উত্তর দেওয়া যায়-

- ১. সাহাবী ও তাবেয়ী হলেন পর্যায়ক্রমে শ্রেষ্ঠ উম্মত। খওফে ইলাহির তাড়নায় প্রকম্পিত ছিলেন তারা সবচে' বেশি। সবক্ষেত্রে সতর্কতাও অবলম্বন করেছেন বেশি। তাঁদের সতর্কতামূলকভাবে কুরআনের কোনো আয়াত সম্পর্কে মতামত না দেওয়ার সাথে তাফসীর বির রায়ের বৈধতার সাথে কোনো বিরোধ নেই।
- ع. এও বলা যায় যে, যে সকল আয়াতের ক্ষেত্রে তাদের সঠিক ব্যাখ্যা জানা ছিল না, সে ক্ষেত্রে তাঁরা এ উক্তি করেছেন। তাই বলে যার ব্যাখ্যা জানা ছিল তার তাফসীর করতে পিছপা হননি। যেমন- হযরত আবৃ বকর (রা.)-কে যখন সূরা নিসার এক আয়াতে উল্লিখিত الْكَدُكُ শব্দের ব্যাখ্যা জিজ্ঞাসা করা হলো, তিনি উত্তরে বলেছিলেন, আমি কালালাহ

সম্বন্ধে আমার রায় ও ইজতিহাদ দ্বারা ব্যাখ্যা দিচ্ছি। যদি সঠিক হয় তাহলে তা আল্লাহর পক্ষ থেকে আর যদি ভুল হয়, তবে তা আমার ও শয়তানের পক্ষ থেকে। (اَلْكُلَالَةُ كُذَا) এমনিভাবে হয়রত আলী (রা.), হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) ও অন্যান্য সাহাবা এবং তাবেয়ীগণের থেকেও এ ধরনের বর্ণনা রয়েছে। সুতরাং তাদের উক্তি নাজায়েজ হওয়ার কোনো দলিল হতে পারে না। – প্রাণ্ডক্তা

৩. অথবা বলা যায় বিনা প্রয়োজনে তাঁরা কোনো তাফসীর করতেন না, প্রয়োজন হলে করতেন। তাদের এ সকল উক্তি দ্বারা একথা প্রমাণিত হয় যে, তাফসীরের ক্ষেত্রে অবশ্যই সতর্ক থাকা বাঞ্চ্নীয় কথাটির অর্থ হলো আল্লাহর ভয় রাখা অবশ্য কর্তব্য। - (সূত্র : উলুমূল কুরআন ফরিদী ২১৯-২২২)

তা**ফসীর বির রাম্ন জায়েজ হওয়ার পক্ষে দলিলসমূহ** : কুরআন, সুনাহ ও যুক্তির আলোকে তাফসীর বির-রায়ের বৈধতা প্রমাণিত আছে। ধারাবাহিকভাবে এর দলিলগুলো পেশ করা হলো–

প্রথম দলিল: কুরআনের অনেক আয়াত তাফসীর বিররায় বৈধ হওয়ার প্রমাণ বহন করে। নিম্নে এমন কতিপয় আয়াত উল্লেখ করা হলো~

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন ۲٤ عَلَىٰ تُلُوْبُ الْفُراْنَ اَمْ عَلَىٰ تُلُوْبُ الْفُرَاْنَ اَمْ عَلَىٰ تُلُوْبُ الْفُالُهَا : محمد ٢٤ القَرْاَنَ الْمُرْمُ وَلَيَسَدُّرُواْ الْبَيْهَ وَلَيَسَدُّكُمُ الْوَلُو الْأَلْبَابِ (ص : ٢٩) আল্লাহ তা'আলা আরো ইরশাদ করেছেন (٢٩ : س : ٢٩) مَنْهُمُ اللَّذِيْنَ يَسْتَنْبُطُوْنَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣ : الْمُرْمِ مِنْهُمُ اللَّذِيْنَ يَسْتَنْبُطُوْنَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣ : اللَّهُ مُرَالُهُ وَالْيُ الْوَلِّي الْأَمْرِ مِنْهُمُ اللَّذِيْنَ يَسْتَنْبُطُوْنَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣ : اللَّهُ مُرَالُهُ وَالْيُ الْوَلِّي الْاَمْرِ مِنْهُمُ اللَّذِيْنَ يَسْتَنْبُطُوْنَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣ : ١٤٥ قَرَةُ وَالْيُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَالْيُهَا اللَّذِيْنَ يَسْتَنْبُطُونَهُ مِنْهُمْ (النساء : ٨٣ : ١٤٥ قَرَةُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَالْيُهُ اللَّهُ مِنْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ مِنْهُمْ وَالْيَالِقُونَ وَالْيُ الْمُرْمِ مِنْهُمُ اللَّهُ مِنْهُمُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ اللَّ

দ্বিতীয় দলিল: হাদীস ও আছারে সাহাবা দ্বারা তাফসীর বির রা<mark>য়ের বৈধতা প্রমাণিত হয়।</mark>

- হয়রত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন مَا يُعْرَانُ ذُلُولُ ذُوْ وَجُوهُ فَاحْمِلُوا عَلَى اَحْسَنِ وُجُوهِهِ কুরআন, অতিসহজ ও বিভিন্ন ধরনের অর্থ সম্বলিত । সূতরাং তোমরা সবচেয়ে উত্তম অর্থের উপর প্রয়োগ কর। (রহল মা আনী)
- ২. রাসূল হ্রাই হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর জন্য দোয়া করেছেন اللَّهُمُ فَقَهُهُ فِي الْدِيْنِ رَعَلَّمُ التَّاوِيْلُ হযরত আলী (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করা হয়েছিল যে, রাসূলুল্লাহ ক আপনাদেরকে বিশেভাবে কিছু বলে গেছেন, যা অন্যদেরকে বলেননি? তিনি উত্তরে বললেন, আমাদের নিকট এই সহীফা তথা কুরআনে যা আছে, তা ব্যতীত অন্য কিছুই নেই। হাঁা, তবে কুরআনের গভীর জ্ঞান ও বুঝার শক্তি যা আল্লাহ কোনো ব্যক্তিকে দান করে থাকেন।

–[মিশকাত শরীফ খ. ২]

এ সকল সাহাবাগণের কথা থেকে সুস্পষ্টভাবে প্রমাণিত হয় যে, তা**ফসীর বির রায় জায়েজ**।

তৃতীয় দলিল: যুক্তির আলোকেও তাফসীর বির রায়ের বৈধতা প্রমাণিত হয়। কেননা নবী করীম — সকল আয়াতের তাফসীর করে যাননি। অথচ অনেক আয়াত বিধান সম্বলিত্ যার ব্যাখ্যার প্রয়োজন। যদি ইজতিহাদ দ্বারা তাফসীর করা নাজায়েজ হয়, তাহলে ঐ আয়াতের বিধি বিধানগুলো পাওয়া যেত না। এ জন্য রাসূল — ইরশাদ করেছেন–

مَنِ اجْتَهَدَ فَلَهُ أَجْرُ وَإِنْ أَصَابَ فَلَهُ أَجْرَانِ.

অর্থাৎ "মুজাতাহিদ যদি ভুল করে, তাহলে এক ছওয়াব, আর ঠিক করলে দ্বিগুণ ছওয়াব।"

আমরা উপরোল্লিখিত আয়াতসমূহ, হাদীস, আছারে সাহাবা এবং যুক্তির আলোকে এ কথার সিদ্ধান্ত নিতে পারি যে, যে ব্যক্তি শর্তানুযায়ী ইজতেহাদের যোগ্যতা রাখে, সে তাফসীরের যোগ্যতাও রাখে।

ই'জাযুল কুরআন [কুরআনের অলৌকিকতা] : اعُجَازُ [ই'জাযুন| শব্দের অর্থ অক্ষম করে দেওয়া, মুজিযা, অলৌকিক কাণ্ড। ই'জায বা মুজিযা সেই সকল কাজকে বলা হয় যার দ্বারা বিরুদ্ধবাদীদের চ্যালেঞ্জকে নিদ্রীয় করে দেওয়া হয়।

কুরআন নাজিলের পর কাফেররা বিদ্রূপের সূরে বলতো, কুরআন মুহাম্মদের নিজস্ব রচনা। আমরাও এমন একটি তৈরি করতে পারি। তখন আল্লাহ তা'আলা তাদের চ্যালেঞ্জ ছুড়েন এবং নিজেই ঘোষণা ক্রেছেন যে, কিয়ামত পর্যন্ত এ চ্যালেরে জবাব দিতে সক্ষম হবে না। ইরশাদ হচ্ছে-

اَمْ يَقُولُونَ افْتَرَا وَلَى فَأْتُوا بِعَشْرِ سُورٍ مِثْلِهِ مُفْتَرَيْتٍ وَادْعُوا مَنِ اسْتَطَعْتُمْ مِنْ دُونِ اللَّهِ إِنْ كُنْتُمْ صُدِقِيْنَ . (هود: ١٣)

কুরআনের এ চ্যালেঞ্জের পরিপ্রেক্ষিতে অনুরূপ দশটি সূরা উপস্থাপন করতে যথন তারা বার্থ হলে: তখন ইরশদ হলে-ُوانْ كُنْتُمَ فِي رَبْبٍ مِشًا نَنَزلْت عَلى عَبْدِنَا فَأْتُواْ بِسُورَةٍ مِّنْ مِّتْلِهِ وَادْعُوا شُهَدَآء كُمْ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ اِنْ كُنْتُمْ صٰدِقِبِيْنَ فَإِنْ نَمْ تَفْعَلُواْ وَلَنْ تَفْعَلُواْ فَاتَقُوا اللَّارَ الَّتِيْ وَقُوْدُهَا النَّاسُ وَالْجِجَارَةُ أُعِدَّتْ لِلْكَفِرِيْنَ. (البقرة: ٣٣)

তাফসীর বিশারদদের মতে, এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলা কাফেরদেরকে চ্যালেঞ্জ করে বলেছেন যে, তে'মর ক্রমানের ক্ষুদ্রতম সূরা [কাউসার] -এর ন্যায় একটি সূরা এনে পেশ কর। তারা সকলে একত্র হয়ে সর্বাধিক প্রস্তেষ্ট সলিহেও কাউসারের ন্যায় একটি ক্ষুদ্র সূরা বানাতে পারল না। তখন তারা সকলে এক বাক্যে ঘোষণা আকারে ক'বের দেয়াল निष्ठे किरस निरसिंहन الْبَشَرِ वर्णा अर्थ عَلْمُ الْبَشَرِ वर्ण अरि वि मानव तिष्ठ कारना शह नस

ভাষা ও অলংকার শাস্ত্রবিদ খ্যাতনামা আরব্য কবি ও পণ্ডিতরাও যখন কুরআনের অনুরূপ একটি সূরাও রচনা করতে কর্ قِلْ نَيْنِ جَسَمِعِتِ الْإِنْسُ وَالْجِنَّ عَلَى أَنْ يَأْتُوا بِمِشْلِ هِذَا الْقُرْانِ لاَ يَأْتُونَ بِمِشْلِهِ وَلَوْ كَانَ - इतना, ज्यन इतनान राना بعضهَ يبعضٍ ظهيراً . (بني اسرائيل : ٨٨)

অনুরূপ আরো অনেক আয়াত রয়েছে, যার মধ্যে আল্লাহ তা'আলা কুরআন বিরোধীদের প্রতি চালেঞ্জ করেছেন, তারা হেন কুরআনের অনুরূপ অন্তত একটি সূরা রচনা করে। কিন্তু শত চেষ্টা করেও তারা অনুরূপ একটি আয়াত রচনায়ও সক্ষম হয়নি। ই'জাযের প্রকৃতি : কি কারণে এবং কিসের ভিত্তিতে প্রিত্র কুরআন রাসূলুল্লাই 👯 -এর সর্বশ্রেষ্ঠ জীবন্ত ও অনন্য মু'জিয়া হিসেবে স্বীকৃত্? আর কেনইবা কুরআন সর্বযুগে অপরাজেয় এবং সমগ্র বিশ্ববাসী কেন এর নজির প্রেশ করতে সক্ষম হয়নি? পৃথিবীর কবি, সাহিত্যিক, পণ্ডিত-বুদ্ধিজীবী ভাষাবিদ, গ্রেষক, দার্শনিক ও বিজ্ঞানীরা কেন হতরাক হয়েছেন এবং ৭মকে গেছেন কুরআনের সুদীপ্ত চ্যালেঞ্জের মোকাবিলায়ং প্রাচীনকাল থেকে কুরুআনের ভাষ্যকার, বিশেষজ্ঞগুণ নিরন্তর গ্রেষণায় আত্মনিয়োগ করেছেন এবং শত শত গ্রন্থ রচনা করে বিশ্ববাসীকে উপহার দিয়েছেন আর তারা প্রত্যেকেই স্বাস্থ রুচি ও বর্ণনাভন্সিতে এর বিশ্লেষণ ও বিবরণ দিয়েছেন। বস্তুত কুরআনের মুজিযার সকল প্রকৃতি (বৈশিষ্ট্য) বা প্রকার সম্পর্কে সম্যক জ্ঞান লাভ করা কোনো মানুষের পক্ষে সম্ভবপর নয়। ত'রপরও গবেষণার আলোকে নিদ্ধে কয়েকটি বৈশিষ্ট্যের উপর আলোকপাত করা হলো-

শব্দ ও শব্দ প্রয়োগের অলৌকিকতু: গদ্য, পদ্য এবং ভাষা সম্পর্কে যার সাধারণ ধারণা আছে, তারই এ সত্যটা জানা আছে যে, পৃথিবীর কোনো ভাষারই কোনো সাহিত্যিক কিংবা কবি এমন দাবি করার জোর রাখে না যে, তার রচনার কোথাও কোনো অশুদ্ধ কিংবা অমার্জিত অথবা অশোভন শব্দের একটি ব্যবহারও হয়নি। এটা সম্ভব নয়। কারণ মনের ভাব ফোটাতে গিয়ে বাধ্য হয়েও কখনো কখনো এমনটা করতে হয়। ভাবটা ঠিকই ফুটে উঠে, সঙ্গে থেকে যায় শব্দের অঙদ্ধতা কিংবা অশোভনতুর দোষ। এ ক্ষেত্রে বিস্ময়করভাবে ব্যতিক্রম হচ্ছে আল কুরআন। তথু অতদ্ধ শব্দের প্রয়োগমুক্তই নয়: বরং আলহামদু থেকে শেষ পর্যন্ত প্রতিটি শুদ্ধ শব্দেরই প্রয়োগ উপযোগিতার ও অলঙ্কারের দিক থেকে এমনই লাগসই. যুৎসই ও অনিবার্য যে, তার কোনো সফল বিকল্প ও ব্যতিক্রমের অবকাশ নেই। পৃথিবীর জীবন্ত ও সর্বোচ্চ বিত্রবান ভাষাসমূহের একটি আরবি ভাষা। যেই আরবি ভাষার বিপুল শব্দের ভাণ্ডার থেকে নিজস্ব মর্ম ও উদ্দেশ্যকে প্রকাশের জন্য কুরআনে করীম সেই শব্দটিই নির্বাচন করেছে, যা পূর্বাপর ধারাবাহিকতা, অর্থের পূর্ণাঙ্গতা ও নির্দিষ্টতা এবং ভাষাকৈলীর প্রাঞ্জলতা ও গতিময়তার দৃষ্টিকোণ থেকে সবচেয়ে উপযোগী ও সর্বোচ্চ যথায়থ। শব্দগত এই ভ্রালৌকিকত্ত্র কয়েকটি উদাহরণ দেখা যেতে পারে-

 ১. মৃত্য বা মরণ এর অর্থ দেওয়ার জন্য জাহেলী যুগে প্রায় চিবিশ প্রতিশতি শব্দ বাবহৃত হতে হেমন هَلَاكُ . مَوْتِ . يَسَمُ . مَشُوُن ِ حِسَم . حَتَف . فَتَ ، . شُغِوْب قَاضِية . هَمْغ . يَنْط . فَوْد . مِقْدَار . جَبَازْ . فَتِيم . حَلَّق . طَلاطِنْ ، ضَلاَظَلَتْ ، عَوْل ، ذَاء ، كَفْت ، جَرَاع ، جَزرة ، خَالج ،

সকল শব্দের অধিকাংশের প্রয়োগ যেই মৃত্যুকে বুঝানো হতে: সেই মৃত্যু হলো দ্বিতীয়বার উৎান ও জীবন লাভের সম্ভাবনা রহিত একটি সর্বাত্মক নাশ বা ধ্বংস। জাহেলী যুগের আরবদের প্রাচীন প্রকালইনতার বিশ্বাস সে সব শক্তে ফুটে উঠতো। মৃত্যুকে বুঝানোর জন্য কুরআনে কারীমেই প্রথম একটি সংক্ষিপ্ত অথচ ব্যাপক ও যথায়থ অর্থবোধক শব্দ উপহার দিয়েছে। সেই শব্দটি হলো وَفَاءَ वा وَفَاءَ वा وَفَاءَ اللَّهِ (ওফাত) যার অর্থ কোনো বস্তুর পূর্ণাঙ্গ পরিশোধ ও উসূল করে নেওয়া। এর দ্বারা ইসলামের পরকালবাদী বিশ্বাসকে ফুটিয়ে তোলা হয়েছে এবং মৃত্যুর মূল স্বরূপ তুলে নেওয়া হয়েছে। ইহকালীন জীবনের পাঠ পূর্ণ করাই হচ্ছে ওফাত। এরপরই মানুষের পরকালীন জীবনের যাত্রা শুরু হয়। পবিত্র কুরআনের আগে মৃত্যুকে বুঝানোর জন্য এই শব্দটির প্রয়োগের কোনো ইতিহাস পাওয়া যায়নি।

- ত আদুকি ত্রু কর্ক রেছে বেওলো একবচনে তদ্ধ, শোভন ও প্রাঞ্জল হলেও বহুবচনে সেটি ভারি ও দুর্রহ করের কর্ক নি শব্দির বহুবচন হলো ارض একবচনে ارض একবচনে المرض একবচনে المرض একবচনে المرض একবচনে المرض একবচনে المرض একবচনে আর্জ করা কথার প্রাঞ্জলতা বাঁধাগ্রন্ত হয় এগুলো দ্বারা। বহুবচনের অর্থ ক্রুল বেবানে জকরি. সেবানে অনিবার্যভাবেই আরব সাহিত্যগণ বাধ্য হন এইসব শব্দ প্রয়োগে। কিন্তু কুরআনে কারীয়ের উপস্থাপনা ও অভিব্যক্তির ধারা এ ক্ষেত্রে ভিন্ন। আন্তর্ভা কহুবচনের সাথে ارض একবচনের শব্দের প্রয়োগ হরেছে কহু স্থানে। একটিমাত্র অনিবার্য ও বিকল্পহীন ক্ষেত্র ব্যত্তীত কোথাও ارض একবচনের ব্যবহার আসেনি। বরং । এর বহুবচনের প্রয়োগ জরুরি এমন স্থানে পবিত্র কুরআনের চমৎকার উপস্থাপনা শৈলী হলো । । বিন্তু কুর্টিন নি ত্রি কুর্টিন ত্র্ত্তী । বিন্তু কুর্টিন ত্রি কুর্টিন ত্রি কুর্টিন ত্রিক কুর্টিন ত্রিক ক্রিটিন ত্রিক ক্রিটিন ত্রিক ক্রিটিন ত্রিক ক্রিটিন ত্রিক ক্রিটিন ক্রিটি

ত্রধাৎ আল্লাহ সেই সন্তা, যিনি সেই সাত আকাশ সৃষ্টি করেছেন এবং জমিনের মধ্যে থেকে তত সংখ্যক।

পবিত্র কুরআনের শব্দ প্রয়োগ ও শব্দের ব্যবহারের ভাষা ও অলংকারের বুৎপত্তি নিয়ে গভীরভাবে লক্ষ্য করলে আকর্ষণীয় চমৎকার, অত্যুজ্জ্বল ও যুৎসই শব্দ ব্যবহারের এক অনির্বাচনীয় স্বাদ ও রুচির দিগন্ত উন্মোচিত হতে বাধ্য। বিশেষত বিচ্ছিন্ন ও এককভাবে শ্রুতিকটু ও ভারি হিসেবে গণ্য কিছু কিছু শব্দের প্রয়োগ পূর্বাপর সামঞ্জস্য ও উপযোগিতায় এতই আকর্ষণীয়ভাবে পবিত্র কুরআনে এসেছে যে, সে স্থানে কোনো শব্দেরই বিকল্প প্রয়োগ ব্যর্থ হতো।

তারকীব বা বাক্যের অলৌকিকত্ব : শব্দের পরে আসে বাক্য, বাক্যের গঠন প্রকৃতি ও সৌন্দর্যের কথা। বাক্যের ব্যবহার ও তার সৌন্দর্য ও মিষ্টতার ক্ষেত্রেও কুরআন মাজীদের অবস্থান সাহিত্য ও নান্দনিকতার চূড়া। পবিত্র কুরআনের বাক্যসমূহের প্রাঞ্জলতা, সাবলীলতা মধুরতা, অর্থের ব্যাপকতা এবং রূপ-সৌন্দর্যের কোনো বিকল্প নজির পেশ করা সম্ভব নয়। কুরআন মাজীদ থেকে শুধু একটি মাত্র উদাহরণ আমরা দেখতে পারি। হত্যাকারীর হত্যার বদলা গ্রহণ করা আরবদের মাঝে ছিল অত্যন্ত প্রশংসাযোগ্য বিষয়। তাই হত্যার বদলা গ্রহণের উপকারিতার কথা উল্লেখ করে আরবিতে একাধিক বাগধারা ও কথা প্রসিদ্ধ হয়ে আছে। যেমন—

[रणा সমाজের জন্য জীবন স্বরূপ] اَلْفَتْلُ اِحْبَاءً لِلْجَبْبِعُ [रणा সমাজের জন্য জীবন স্বরূপ] اِلْفَتْلُ اَنْفَى لِلْفَتْبُلِ

[অধিক হত্যাকাণ্ড করো, যেন হত্যা কমে যায়] اَكْشُرُوا الْقَتْلُ لِيَقَلَّ الْقَتْلُ

আবরদের মাঝে এই বাক্যগুলোর গ্রহণযোগ্যতা এত বেশি যে, মানুষের মুখে মুখে এগুলোর প্রচলন ছিল এবং এই বাক্যগুলোকে অলঙ্কারপূর্ণও মনে করা হতো। কিন্তু এ বিষয়টাকেই কুরআনে কারীম উপস্থাপন করেছে অপরূপ সুন্দর তাৎপর্যপূর্ণ অর্থের ধারক এবং অলঙ্কার ও শিল্পের চূড়ান্ত অবস্থানকারী একটি বাক্যে। সেটি হলো وَلَكُمُ فَنِي النَّقِصَاصِ অধাৎ আর কিসাস বা হত্যার বদলে মৃত্যুদণ্ডের মাঝে রয়েছে তোমাদের জন্য জীবন।

এই বাক্যে সংক্ষিপ্ততা, ব্যাপকতা, সাবলীলতা এবং সৌন্দর্যই যে, চূড়ান্ত পর্যায়ে ফুটে উঠেছে, তাই নয়; বরং এতে হত্যার শান্তি হিসেবে মৃত্যুদণ্ড বাস্তবায়ানে মানব জীবনের যে কল্যাণ নিহিত ও সংরক্ষিত আছে, তাও কুরআনের নিজস্ব ধারা ও বিশ্লেষণে ফুঠে উঠেছে। হত্যাকারীর শান্তি হিসেবে হত্যাকারীকে বধ করায় কোনো প্রতিশোধ চেতনা কিংবা রিপুতাড়িত প্রবণতাকে উস্কে না দিয়ে এখানে বৃহত্তর মানব সমাজের জীবনের সংরক্ষণ ও স্থিতির সুন্দর লক্ষ্যের কথাই উদ্ভাসিত হয়েছে। হত্যার বদলা সম্পর্কিত যেসব বাক্য আরবি ভাষায় চালু আছে সেগুলোর সকল বাক্যই এই একটি বাক্যের সৌন্দর্য ও সুষমার সমনে তুচ্ছ হয়ে গেছে।

ভাষাগত শৈলীর অলৌকিকত্ব : কুরআনে করীমের ভাষাগত অলৌকিকত্বের সবচেগ্য়ে প্রধান ও উজ্জ্বল দৃষ্টাত হচ্ছে, কুরআনের গদ্যশৈলী, বর্ণনার স্টাইল ও রীতি : পবিত্র ক্রআনের ভাষাগত মাধুর্যের এই একটি দিক এমন হে, সে সম্পর্কে প্রত্যেকেই অল্প বিস্তর অনুধাবন ও অনুভব করতে সক্ষম হয় । এমনাক ক্রআনে কারীমের তেলাওয়াত ওকে এই মাধুর্যের পরশ তার হৃদয়ে অনুভব করতে পারে। পবিত্র কুরআনের অলৌকিক ভাষাগৈলী, স্টাইল ও গদাবীতির উল্লেখ্যোগ্য বৈশিষ্ট্যের কয়েকটি হলোল

- ক. পবিত্র কুরআন মূলত এমন একটি গদ্য বর্ণনার সমষ্টি, ব্যাকরণসিদ্ধ আরবি, কবিতা ও কারের কোনে নিয়ম-নীতির সুনির্দিষ্ট ও সুস্পষ্ট বিবেচনা ও অবলম্বন না থাকলেও যার মাঝে বিরাজ করছে এমনই স্থাদ, মিষ্টি নোতনা, যা কবিতার চেয়েও অধিক, কবিতার চেয়েও উধের। ভাষার যাবতীয় রূপ ও প্রকাশের মধ্য থেকে একমার কবিতাই হচ্ছে এমন যার মাঝে দ্যোতনা ও হৃদয়ের গুরুত্ব সর্বোচ্চ, তার সঙ্গে থাকে আবার নানা মিল ও ওয়নের বাধাবাধকতা লিদ্যমান। এক্ষেত্রে আর্বার-ফার্সি কবিতায় আন্টো সাটো ও সমৃদ্ধি ব্যাকরণ সবচেয়ে বেশি ক্রিয়াশীল। কিছু সকল ভাষার কবিতারই মূল বৈশিষ্ট্য হচ্ছে তাতে শব্দসমূহের পারস্পরিক সামঞ্জস্যের ভিত্তিতে এমন একটি স্বর ও ধ্বনি দ্যোতনার উপস্থিতি থাকরে যে, মানুহ তা পার প্রবিণ করার পর তার রুচির স্লিশ্বতা ও কোমলতায় তা বিশেষভাবে বরণযোগ্য, অনুভব্যোগ্য হয়ে উঠবে। কবিতার এই অনিবার্য বৈশিষ্ট্যটিকে অবলম্বন করার জন্য প্রচলিত, বিরাজমান, স্বীকৃত কাব্যবিধি অনুসরণ করা কবিদের পক্ষে জরুরি হয়ে যায়। কবিতার জন্য এই সীমাবদ্ধতা ও নিয়ন্ত্রণকে উপস্থাত করা কবির পক্ষে সম্ভব নয়। কিছু পবিত্র কুরআনের গদ্যে বর্ণাত্য ও অতুলনীয় ভঙ্গিতে কবিতার এই মূল বৈশিষ্ট্যটির উপস্থিতি লক্ষ্য করা যায়, কোনো ভাষার কোনো কাব্যবিধির নিয়ন্ত্রক ও সীমাবদ্ধতা অনুচিত না হওয়া সত্ত্বেও। এটি পবিত্র কুরানের গদ্যশৈলীর এক অনির্বচনীয় ব্যাপক সৌন্দর্য, যা শুধু আরবরাই নয়: বরং দুনিয়ার যে কোনো ভাষাভাষী মানুষ্ট কিছু না কিছু অনুভব করতে সক্ষম হন এবং পবিত্র কুরআনের তেলাওয়াত শ্রবণ মাত্রই অসাধারণ এক স্বাদ ও প্রভাব অনুভব করেন।
- খ. অলংকারবিদগণ গদ্যশৈলীর তিনটি প্রকার নির্ধারণ করেছেন। প্রকার তিনটি হলো, বক্তৃতামূলক, সাহিত্যমূলক, জ্ঞান-বিজ্ঞান ও পাণ্ডিত্যমূলক গদ্যের এই তিনটি শৈলীর প্রতিটিরই ক্ষেত্রে পরিধি ও চরিত্র আলাদা। একই গদ্যে তিনটি রীতির সমন্বয় সম্ভব নয়। কিন্তু কুরআনে কারীমের অলৌকিকত্ব হলো এই তিনটি শৈলীরই অপূর্ব সমন্বয় ও সমাবেশ তাতে সফলভাবে বিদ্যমান। একটি গদ্যেই বক্তৃতার জোর, সাহিত্যের সৌরভ এবং জ্ঞান-বিজ্ঞানের ভারত্ব একই সঙ্গে সচল থাকে এবং কোনটাতেই কোন ধরনের ক্রটি বা অপূর্ণতা পরিলক্ষিত হয় না।
- গ. কুরআন মাজীদের সম্বোধিত শ্রেণি হচ্ছে গোটা মানব জাতির সকল শ্রেণি। অশিক্ষিত, গ্রাম্য, শিক্ষিত এবং উচ্চ শিক্ষিত ও নানা বিষয়ে পারদর্শী পণ্ডিতদের সকলেই পবিত্র কুরআনের সম্বোধিত শ্রেণি। পবিত্র কুরআনের একটি শৈলী একই সঙ্গে সকল শ্রেণির মানুষকেই বিমেহিত করে থাকে, প্রভাবিত। করে থাকে। এ দিকে অশিক্ষিত ও ষত্ক শিক্ষিত মানুষ কুরআন মাজীদের মাঝে সরল ও সাদা বাস্তবতা খুঁজে পায় এবং ভাবে যে, কুরআন আমাব জনতাই নজিল হায়েছ অপরদিকে জ্ঞানী ও গবেষক শ্রেণি যখন গভীর মনোযোগ ও অনুস্কিৎসা নিয়ে কুরআন শরীফ পায় করেন, তঁবন তার তার মাঝে বহু প্রজ্ঞানীপ্ত সৃক্ষাতত্ত্বের সন্ধান লাভ করেন এবং ভাবেন যে, এই গ্রন্থ খানা ইলম এবং জ্ঞান-বিজ্ঞানের এমন স্বাস্থ্য ও তার্ত্বপূর্ণ যে, মামুলি শিক্ষা-দীক্ষা নিয়ে কেউ কুরআন শরীফ বুকাতেই পার্বে ন
- ঘ্ একটি বিষয়কেই বারবার উল্লেখ করা এবং তাতে পূর্ণ আকর্ষণ বজায় রাখা একজন সর্বোচ্চ সাহিতা প্রতিভাসপানু মানুষের পক্ষেও কঠিন। শ্রোতা বা পাঠকের বিরক্তি কিংবা অনীহা এক্ষেত্রে অনিবার্য হয়ে উপ্লে বজুবোর শক্তি ভোগে যায়। প্রভাব ও ক্রিয়া কমে যায়। কিন্তু এ ক্ষেত্রে কুরআনে কারীমের মুআমালা হলো এই যে, তাতে একই বিষয়, একই প্রসঙ্গ, এই কাহিনী বারবার কোনো কোনো ক্ষেত্রে বিশবার পর্যন্ত পুনরোল্লেখ হয়েছে: কিন্তু প্রতিবারই কুরআন নতুন ধরন, নতুন স্বাদ এং নতুন প্রভাব ও ক্রিয়া উপস্থাপন করেছে।
- ঙ. কোনো কথা ও সত্যের শক্তি ও প্রাচুর্য এবং সৃক্ষাতা ও মিষ্টতা ভিন্ন দুটি বৈশিষ্ট্য। দুটি বৈশিষ্ট্যের প্রত্যেকটির জনা ভিন্ন স্টাইল ও শৈলী অবলম্বন করতে হয়। এই উভয় বৈশিষ্ট্যকে একটি মাত্র গদ্যে একত্র ও একীভূত করা মানবির শক্তি বহির্ভূত কাজ। কিন্তু শুধুমাত্র কুরআনিক গদ্যশৈলীর অলৌকিক অনন্যতা যে, কুরআনের মাঝে এই উভয় গুণ বৈশিষ্ট্যের উপস্থিতি অত্যন্ত উজ্জ্বল ও চমৎকারভাব বিদ্যান।
- চ. কিছু কিছু বিষয় ও প্রসঙ্গ এমন রয়েছে যে, যেওলো বর্ণনার ক্ষেত্রে হাজার চেষ্টা করলেও কোনো মানবীয় মেধা ও মস্তিষ্ক সাহিত্যের স্বাদযুক্ত করতে সক্ষম হয় না পবিত্র কুরআন এ ধরনের বিষয় নিয়েও সাহিত্য ও অলঙ্কারের চূড়ান্ত দৃষ্টান্ত প্রশাকরেছে উদাহবণস্থক উত্তর্গধিকার বিষয়ক আইনকানুনের কথা বলা যেতে পারে এটি একটি মারাজ্যক পর্যায়ের

ভঙ্ক ও শক্ত বিষয়। দুনিয়ার সকল সাহিত্যিক ও কবি ঐক্যবদ্ধ হয়েও বিষয়টি নিয়ে আলোচনার ক্ষেত্রে কোনো সাহিত্য কিংবা সৌন্দর্য ও শিল্পের সৃষ্টি করতে সক্ষম হবে না। কিন্তু আপনি কুরআন শরীফের সূরা নিসায় يَوْمِيْكُمُ اللّهُ وَيَى الْاَوْدِكُمُ اللّهُ وَيَا الْاَوْدِكُمُ اللّهُ وَيَى الْاَوْدِكُمُ اللّهُ وَيَى اللّهُ وَيَعْلَى اللّهُ وَيَى اللّهُ وَيَعْلَى اللّهُ وَيْكُولُ وَلَا اللّهُ وَيَعْلَى اللّهُ وَاللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي الللّهُ وَلَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِي الللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلِ

- ছ. প্রত্যেক কবি ও সাহিত্যকের জন্য উপযোগিতা ও অলংকারের একটি নির্দিষ্ট ময়দান বা অঙ্গন থাকে। সেই অঙ্গনে শিল্প ও সাহিত্যিক কারুকাজে পারঙ্গমতার স্বাক্ষর রাখতে তিনি স্বাচ্ছন্দ্য বোধ করেন। কেউ রোমান্টিক কাব্যে, কেউ কথা সহিত্যির সাধারণ বিষয়ে, কেউ জীবন গঠনমূলক সাহিত্যে, কেউ বা ইতিহাস ঐতিহ্য বিষয়ে সাহিত্য সৃষ্টিতে স্বাচ্ছন্দ্য বোধ করেন। আরবি সাহিত্যেও ইমরুল কায়েস, নাবেগা, আ'শা, যুহায়েরের কাব্যে এই প্রক্রিয়ায় ভিন্ন ভিন্ন অঙ্গন ও বিষয় চিহ্নিত হয়ে উঠেছে। কিন্তু কুরআন কারীমের মাঝে এ পরিমাণ বিভিন্ন ও বিচিত্র বিষয় সন্নিবেশিত হয়েছে, যা গণনা ও আয়ত্ত করা দারুণ দুরূহ; কিন্তু সকল বিষয় ও প্রসঙ্গেই কুরআন কারীমের বর্ণনা অলংকার ও ভাষা শিল্পের উচ্চমান ও মাপের বাহক হয়ে আছে।
- জ, সংক্ষিপ্ততা এবং বাহুল্য বর্জন কুরআন শরীফের স্টাইল ও শৈলীর অনন্য বৈশিষ্ট্য। এই বৈশিষ্ট্যে কুরআন মাজীদের আলৌকিকত্ব বিশেষভাবে লক্ষণীয়। সংক্ষিপ্ত এক একটি বাক্যে সুবিস্তৃত বিষয় ও বজব্য এতো চমৎকারভাবে ধারণ করেছে যে, সকল যুগ ও কালের মানুষই সেখান থেকে হেদায়েত লাভ করতে পারে। কুরআন মজীদ ইতিহাসগ্রন্থ নয়: কিছু ইতিহাসের নির্ভরযোগ্য ও প্রামাণ্য উৎস: রাষ্ট্রনৈতিক বিধি-বিধানের গ্রন্থ নয়, কিছু ক্রআন মাজীদের করেকটি সংক্ষিপ্ত বাক্যে রাষ্ট্রনীতি ও জগৎ গড়ার এমন সব নীতিমালা উপস্থাপিত হাছেছে যে নূনিয়ার ক্ষেত্র নির্দেশ করআন মাজীদ বর্গন এবং বিজ্ঞানের গ্রন্থ নয়, কিছু তার মারে বর্গন ও বিজ্ঞানের বহু বিজ্ঞান ইতিহানের গ্রন্থ নয়, কিছু তার মারে বর্গন ও বিজ্ঞানের বহু বিজ্ঞান বাপক ও সম্পূর্ণ হোলায়ত তাতে উপস্থিত যে পথিব সহত্য বজার বাজুলের ক্ষেত্র ক্ষেত্র ক্রআন মাজীদ বর্গন মাজীদ এলেছ পথিব সহত্য বজার বাজুলের ক্ষেত্র ক্ষেত্র ক্রেডান মাজীদের ক্ষেত্র ক্রিডান ক্ষিত্র বিজ্ঞান বাপক ও সম্পূর্ণ হোলায়ত তাতে উপস্থিত যে পথিব সহত্য বজার বছার ক্ষান্ত ক্ষেত্র ক্রিডান ক্ষান্ত ক্যান্ত ক্ষান্ত ক্যান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্যান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্যান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্ষান্ত ক্

ধারাবাহিকতা ও পরম্পর অলৌকিকত্ব : পবিত্র কুরআনের একটি অতিসূহ্ম ও গভির আলীকিকত্ব কিন্দি কর্মানের আয়াতসমূহের মাঝে পারম্পরিক সামপ্তসা, সম্বন্ধ, ধারাবাহিকতা, পরম্পর এবং পূর্ব পর বিনাদ ভাসা কর্মানের আয়াতসমূহের মাঝে পারম্পরিক সামপ্তসা, সম্বন্ধ, ধারাবাহিকতা, পরম্পর্ব তেলাওয়াত করে যেতে থাকলে দৃশ্যত মনে হতে থাকরে প্রতিটি আয়াতই স্বয়ংসম্পূর্ণ পূর্ব ও পরের সাথে তার কোনো সম্পর্ক নেই , আবার গভিরভাবে, সুম্বভাবে লক্ষ্য করলে দেখা যাবে, আয়াতসমূহের মাঝে গভীর সৃক্ষ্ম ও কোমল একটি সম্বন্ধ বিদ্যমান । বিদ্যমান চমৎকার ধারাবাহিকতা, পরম্পরা ও বিন্যাস । একই সাথে প্রত্যেক আয়াতের স্বয়ংসম্পূর্ণতা, পূর্বাপরের প্রতি অনির্ভরতা এবং পরম্পরা ও ধারাবাহিকতার এই অনন্য বৈশিষ্ট্যটি পবিত্র কুরআনের এমনই অলৌকিক বিশেষত্ব যা মানবীয় সামর্থোর বহু উর্ধের বিষয় । ভবিষ্যত সংবাদ প্রদান : কুরআনে কারীম ভবিষ্যৎ ঘটনাবলি সম্পর্কে যেভাবে সংবাদ দিয়েছে, ঠিক সেভাবেই তা যথাসময়ে সংঘটিত হয়েছে । আধুনিক জ্ঞান বিজ্ঞানের চরম উৎকর্ষতায় পৌছেও বর্তমানে কেউ ভবিষ্যতের সঠিক সংবাদ দিতে পারছে না । এটি একমাত্র কুরআনের পক্ষেই সম্ভব হয়েছে । বিরুদ্ধবাদীরাও তা অকপটে স্বীকার করতে বাধ্য হয়েছে । যেমন রোমকদের বিজয় সংবাদ, রাস্পুল্লাহ ক্ষা করে হেফাজতের ওয়াদা, বদর যুদ্ধে জয়লাভের সুসংবাদ ইত্যাদি ।

বিগত জাতিসমূহের বৃত্তান্ত: কুরআনে কারীম অতীত জাতিসমূহ সম্পর্কে এমন নির্ভুল তথ্য দিয়েছে, যা আজ পর্যন্ত কেউ দিতে পারেনি। যেমন- আসহাবে কাহাফ, হযরত ইউসৃফ (আ.), যুল কারনাইন, লুকমান (আ.) ও খিজির (আ.)-এর বিবরণ তার উজ্জ্বল প্রমাণ।

প্রভাব বিস্তার ক্ষমতা : কুরআনের তেলাওয়াত বা শ্রবণ পাঠক-শ্রোতাকে গভীরভাবে প্রভাবিত করে। যা পৃথিবীর কোনো গদ্যের কিংবা পদ্যের প্রস্থে এহেন স্থায়ী প্রভাব ও আকর্ষণীয় শক্তি, মাধূর্য ও মহত্ত্ব নেই।

পুনঃ পুনঃ পাঠের স্বাদ: কারো কোনো রচনা যতই অলঙ্কার ও সাহিত্যমণ্ডিত হোক না কেন, মানুষ তা দু' এক বার পড়া বা শোনার পর আর পড়ে না বা ওনতে চায় না: বরং তার প্রতি এক ধরনের বিরক্তি বোধ হয়। কিন্তু কুরআনে কারীম একমাত্র গ্রন্থ, যা যা বারবার পাঠে বা শ্রবণে নতুন স্বাদ অনুভব করা যায়। পড়ার প্রতি সমান আগ্রহ বিরাজ করে

তাফসীর শাস্ত্রের ইতিহাস ও ক্রমবিকাশ

কুরআন নাজিলের সময় থেকেই রাসূলুল্লাহ তাঁর জীবনে স্বীয় বাণী দ্বারা কুরআনে কারীদ্মের ব্যাখ্যা প্রদান করেছেন এভাবে সাহাবায়ে কেরাম নবুয়তে মুহাম্মদি ও নৃরে রিসালাতের আলোকে কুরআনের তাফসীর করেছেন তারেষীগণের যুগে তাফসীরের মধ্যে আরো সম্প্রসারণ ঘটতে থাকে। এভাবে প্রতিটি যুগে তার পূর্ববর্তী যুগের তুলনায় নতুন নতুন বাখা ও তথ্য কুরআন থেকে উদঘাটিত হতে থাকে। এ অফুরন্ত অমূল্য রতন থেকে লাভবান হওয়ার জন্য সকল শেবিহ জ্ঞানী-ওণীও পণ্ডিতবর্গ দিবানিশি প্রচেষ্টা চালাতে থাকেন। সে ধারা আজ পর্যন্ত চলছে। আর কিয়ম্মত পর্যন্ত সনবরত চলতেই থাকবে। কারণ এই নিখিল ধারার সকল মানুষ ও সমগ্র জাতি একত্র হয়েও যদি কুরআন ব্যাখ্যায় আপন আপন জীবনকে উৎসর্গ করে দেয় তবুও তার ব্যাখ্যা অপূর্ণই থেকে যাবে। এ কথার প্রতিই রাসূলুল্লাহ ক্রিটিত করে বলেন ত্রাখ্যা ও আশ্বর্য প্রকাশের কোনো পরিধি নেই

তাফসীরের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস :

রাসূল —এর যুগে তাফসীর: পবিত্র কুরআন আরবি ভাষায় নাজিল হয়েছে। কুরআন অবতরণের **যুগে সহারক্তে কেরা**ম আয়াতের অর্থ ও মর্ম অতি সহজেই অনুমান করে নিতেন। কোথাও কোনো অস্পষ্টতা থাকলে কিংবা **অবোধগম্য হলে রাসূল**—এর দরবারে উপস্থিত হয়ে জেনে নিতেন। আল্লাহ তা'আলা রাসূল — -কে কুরআনের ধারক বাহক হিসেবে প্রেরণ করার সাথে সাথে এ কথাও রাসূল — -কে জানিয়ে দিয়েছেন যে, মানুষের কাছে কুরআনকে স্পষ্টভাবে বর্ণনা করে কিছে:

সাহাবায়ে কেরামের যুগে তাফসীর: রাসূলুল্লাহ —এর মৃত্যুর পর খেলাফাতে রাশেদার যুগে যখন চতুর্দিকে ইসলামের বিজয় শুরু হলো আর সাহাবায়ে কেরাম বিশ্ব মানবের কাছে ইসলামের বাণী নিয়ে ঝাপিয়ে পড়লেন, তখন ইসলামি সভ্যন্ত ও কৃষ্টি কালচারের ক্ষেত্র ও পরিধি বাড়তে থাকল। তখন দ্রুতগতিতে দলে দলে মানুষ ইসলামের সুশীতল ছায়ায় অনুপ্রবেশ করতে লাগল। দৈনন্দিন জীবনে বেশ কিছু সমস্যা দেখা দেয়। নতুন নতুন সমস্যার সমাধানকালে সাহাবায়ে কেরাম কুরআনে কারীমের আহকাম সম্পর্কিত আয়াতসমূহের মাঝে গবেষণা করার বিশেষ প্রয়োজন অনুভব করেন এবং রাসূল —এর হাদীসের আলোকে তার ব্যাখ্যা দিতে শুরু করেন। হাদীসে পাওয়া না গেলে ইলমে নববীর আলোর উদ্ধাসত ইজাতিহাদ দ্বারা ব্যাখ্যা দেন।

সে যুগে দশজন সাহাবা এমন ছিলেন যাঁরা এ বিষয়ে পারদর্শী ও প্রজ্ঞাবান ছিলেন। বিশেষভাবে হযরত ইবনে আববাস (রা.) ছিলেন এ ময়দানের অগ্রগামী, অন্যতম শ্রেষ্ঠ মুফাসসির। রাসূল তাঁকে তাফাকুহ ফিদ্দীন দীনি ইলমে পান্তিত্য] হাসিলের জন্য দোয়া করেন। তাই তাঁকে বলা হয় রঙ্গসূল মুফাসসিরীন। তিনি খোদাপ্রদন্ত বিজ্ঞতা, দক্ষতা ও তথ্যবহল জ্ঞানের অধিকারী ছিলেন। তাফসীর বিষয়ে তাঁর কথাকে ঐক্যবদ্ধভাবে সাধারণত অগ্রাধিকার দেওয়া হয়। কিন্তু তথনো কিতাব আকৃতিতে কোনো তাফসীর লিপিবদ্ধ হয়নি; বরং তা সাহাবায়ে কেরামের নিকট বিভিন্ন উপায়ে সংরক্ষিত ছিল। ধীরে ধীরে যখন তাফসীরের মধ্যে সম্প্রসারণ ঘটতে লাগল, তখন বিশেষভাবে তা লিপিবদ্ধ করার প্রয়োজন হয়ে পড়ে।

তাফসীর সংকলনের যুগ: এ যুগ ছিল ঐ যুগ, যে যুগে সত্যিকারার্থেই তাফসীরের ক্ষেত্রে বিশেষ গবেষণা ও তাফসীরের প্রসারের ব্যাপকতা লাভ করে। আর এ যুগটা খেলাফতে উমাইয়ার শেষলগ্ন থেকে খেলাফতে আব্বাসিয়ার শুরু পর্যন্ত। তাফসীর প্রথমে হাদীস শাস্ত্রেরই একটি শাখা ছিল। পরবর্তীতে এ বিষয়ের ব্যাপকতা সৃষ্টি হলে এবং বিষয়বস্তুর বিস্তার ঘটলে সে যুগের বিজ্ঞ মনীষীগণ তাফসীরশান্ত্রকে হাদীসশান্ত্র থেকে আলাদা করে অন্য একটি আলাদা ও ভিনু শাস্ত্রের রূপ দেন। অনেকেই গ্রন্থ আকারে তাফসীর লিখেছেন। যেমন– তাফসীরে ইবনে জারীর তাবারী। যা একটি উল্লেখযোগ্য, প্রসিদ্ধ ও জনপ্রিয় তাফসীরপ্রন্থ

তাফসীর উদ্ভাবনের পরবর্তী যুগ: এখান থেকে তাফসীরের পঞ্চম যুগ শুরু হয়। আর তা খেলাফতে আব্বাসিয়ার শুরুলগু থেকে বর্তমান যুগ পর্যন্ত চলে আসছে। এর আগের যুগে তাফসীর শুধুমাত্র রেওয়ায়েত, আছার এবং আহাদীসের মাঝেই সীমাবদ্ধ ছিল। এ যুগে তার সাথে ইজতিহাদ, আকল ও ব্যক্তি মতামতের সৃষ্টি হয়। তার সাথে সাথে অন্যান্য আরো কিছু বিষয়ের সংমিশ্রণ হয়। যেমন- নাহু, সরফ, লুগাত, দর্শন, হিকমত ও ইতিহাস ইত্যাদি।

হয়রত উসমান (রা.)-এর শাহাদাতের পর দীন ইসলামের মাঝে বিভিন্ন ফেতনা ও বিপর্যর দেখা দেয় এবং হক বাতিলের দ্বন্ধ শুরু হয়। আবিষ্কার হতে থাকে নানা দৃষ্টিকোণ। শুরু হয় মুসলমানদের মাঝে অয়াচিত লড়াই। এ ধারা ক্রমপর্যায়ে খিলাফতে আব্বাসিয়ার যুগে আরো চাঙ্গা হয়ে উঠে। তখন দলগত গোড়ামি এবং হন্তনপ্রতি চরম আকার ধারণ করে। প্রত্যেকেই কুরআনী ব্যাখ্যা দ্বারা নিজ নিজ মতবাদ ও দৃষ্টিকোণ এবং আদর্শকে প্রতিষ্ঠিত করতে চেষ্টা করে। প্রতিটি শাস্ত্রে গবেষক ও পণ্ডিতগণ কুরআনের ব্যাখ্যা করতে গিয়ে তার শাস্ত্রকে ফুটিয়ে তোলার জনা আপ্রণ চেষ্টা চালিয়ে যান। মুহাদ্দিসগণ তাদের প্রণীত তাফসীরগ্রন্থে শুরুমাত্র হাদীস সংক্রান্ত তাফসীরগ্রন্থে করছেন। যেমন- তাফসীরে ইবনে কাসীর, তাফসীরে ইমাম বুখারী ইত্যাদি ফ্রনীহগণ তাদের বর্ণিত তাফসীরগ্রন্থে ফ্রিকেই মাসায়েল তুলে ধরেছেন এবং নাহ্যবিদ্যাপ যে সমস্ত তাফসীরগ্রন্থ প্রণয়ন করেছেন, তাতে নাহুর মাসায়িল তুলে ধরেছেন আনুষ্ট্রকভাবে অন্যান্য বিষয় নিয়েও আলোচনা করেছেন। যেমন প্রসিদ্ধ নাহরিদ যুজাজ তার কিতারে আর ওয়াহেদী তার কিতার কমিত্র-এর মধ্যে আবৃ হাইয়ান তার কিতার আল বহেরুল মুহীতে নাহুর কয়েন কারুন্ধ ও তংগাবলি প্রেশ করেছেন। আর ফ্রানীন রাষীর কিতার এ ধারার একটি বিশেষ নুমন। তাতে তিনি আকলী-নকলী সকল প্রকারে নলিল প্রেশ করেছেন

সৃষ্টীগণ তাঁদের প্রণীত তাফসীরপ্রস্থে আধার্থিক জ্ঞানের সমাহার ঘটিরেছেন যেমন- ইসলামের নামধারী বাতিল মতাদশীরাও তাদের আন্ত মতাদর্শ ও দৃষ্টিকোণকে প্রমাণ করতে গিয়ে তাফসীর লিখেছে, যাতে একমাত্র তাদেরই মতাদর্শ স্থান পেয়েছে যেমন- শীয়ার তাদের প্রস্থাদিতে শীয়া মতবাদকে জায়গ দিয়েছে মু'তাজিলারা তাদের মতাদর্শকৈ সামনে রেখে কুরআনের ব্যাখ্যা করেছেন: আবুল আলা মওদুদী সাহেবও এ ধারারই একজন নিজের আন্ত মতবাদ প্রমাণ করার জন্য কুরআনকে হাতিয়ার হিসেবে ব্যবহার করেছেন তিনি

তাফসীরগ্রন্থের শ্রেণি বিন্যাস: তাফসীরগ্রন্থসমূহ মূলত দু ভাগে বিভক্ত । যথা-

- ১. তাফসীর বিল মাসূর অর্থাং ঐ সকল তাফসীরপ্রস্থি যাতে শুধু কুরআন হাদীসের আলোকে তাফসীর করা হয়েছে: সেখানে রায়, কিয়াসের দখল নেই
- ২. তাফসীর বিল মাকূল অর্থাৎ যাতে শুধু দেরায়াত ও আকলিয়াতের উপর নির্ভর করা হয়েছে 🗵
- ৩. রেওয়ায়েত এবং দেরায়াত উভয়টির সমস্বিত তাফসীর ৷ [এটি সবচেয়ে বেশি উচ্চ স্তরের]

তাফসীর গ্রন্থের আরো একটি শ্রেণি বিন্যাস : তাফসীরের কিতাবসমূহ তিন রকমের হয়ে থাকে। যথা-

- े अंक अर्फिश्च जाकमीत । एयमन- जानानारेन भतीक । এत मजन এवर जाकमीतत भक्रमूर ममान ममान । مُخْتَـَصُرُ وَ أَوْجَزُ
- ২. اوْسَطْ মধ্যম স্তরের তাফসীর প্রেমন– তাফসীরে বায়যাবী, মাদারেক, কাশশাফ, তাফসীরে কুরতুবী ইত্যাদি।
- ৩. مَغَضُّلُ অধিক ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ সম্বলিত তাফসীর, যেমন ইমাম রাযী (র.)-এর তাফসীরে কাবীর, তাফসীরে ইমাম রাগেব ইম্পাহানী (র.) ইত্যাদি।

প্রসিদ্ধ তাফসীরগ্রন্থসমূহ

তাফসীর বিল মাসূর সম্পর্কে কতিপয় প্রসিদ্ধ গ্রন্থাদি :

١. جامِعَ البَيْانِ فِيْ تَفْسِيْرِ القَرانِ - ابِنَ جَرِيْر طَبَرِي (رح)

٢. بَحْرُ الْعَلُوْمِ - أَبُو اللَّيْثِ سَمَرٌقَنْدِي (رح)

٣. اَلْكُشْفُ وَالْبَيَانُ عَنْ تَفْسِيْرِ ٱلْقُرانِ . أَبُوّا سِحَاقَ تَغْلِبِي (رح)

٤. مُعَالِمُ التَّنْزِيْلِ . اَبُوْ السُحَاقُ جُسَيْنَ بَغُويُ (رح)

٥. اَلْمُحَرِزُ الْوَجِيْرُ فِي تَفْسِيَوِ الْكِتَابِ الْعَزِيْزِ . إِبْنُ عَطِينَهُ أَنْدُلُسِيْ (رحا

٦. تَفْسِئُرُ الْقُرْآنِ الْعَظِيْمِ. حَافِظُ آبُنَ كَثِيْرَ (رح)

٧. اَلْجُوْهَرُ الْحَسَانُ فِي تَفْسِيْرِ الْقُرَانِ . عَبْدُ الرَّحْمِنِ ثَعْلَيْي (رح)

٨. الدُّرُ الْمَنْتُورُ فِي التَّفْسِيْرِ الْمَاكُورِ . جَلَالُ الدِّين سُيُوطِي (رح)

তাফসীর বিররায় সম্পর্কিত প্রসিদ্ধ কিতাবসমূহ :

- اً. مَفَاتيعُ أَلفَيب أَلامَامُ فَحُرُ النَّديْنِ رَازِي (رح) -
 - ٢. أَنْوَارُ التَّنْزِيْلِ . بَيْضَاوِي (رح)
- ٣. مَذَارِكُ التَّنَزِيل وَحَقَائِقُ التَّادِيل . إمَامٌ نَسَفِيْ (رح)
 - ٤. لُبَابُ التَّاوِيْلِ فِي مَعَانِي الْتَّنَوِيْلِ. خَازِنُ (رح)
 - ٥. اَلْبَحْرُ الْمُعِيْطُ. اَبُوْ حَبَّانُ (رح)
 - ٦. غَرَائِبُ ٱلْقُرَانِ وَرَغَائِبُ الْفُرْقَانِ . نيسَابُورِي (رح)
- ٧. تَغْسِيْرُ ٱلْجَلَالَيْنِ . جَلَالُ الدِّينُ مَحَلِي وَجَلَالُ البِّدِيْن سُيُوطِي (رحا)
 - ٨. اَلسَرَاجُ الْمُنيرُ الْخَطيبُ الشَّريْني (رح)
- ٩. ارْشَادُ الْعَقُلُ السَّلِيْمِ النَّي مَزَاياً الْقُرَانِ الْكَرِيْمِ . اَبُو السَّعَوْد (رح) .
 - ١٠. رُ وَحُ الْمَعَانِي مَ الْوَسِي (رح) .

সুষ্টিয়ায়ে কেরামের তাফসীর: সুফিয়ায়ে কেরাম এ ক্ষেত্রে কম যাননি। তারাও তাফসীরের ক্ষেত্রে কলম ধরে তাসাউফের বিষয়টিকে প্রতিষ্ঠিত করেছেন। অনেকের তাফসীর পড়লে তো মনে হবে কুরআনে তাসাউফ বর্ণনাই মূল উদ্দেশ্য। নিম্নে তাদের কিছ কিতাবের তালিকা দেওয়া হলো–

- ك. غَرَائِسُ الْبَبَانِ فِي حَفَائِقَ الْفُرَانِ . রচয়িতা : আবৃ মুহাম্মদ রোযাবাহান ইবনে আবৃ জাফর নসর বাকুলী সিরাজী সৃফী (র.)। তিনি ৩০৬ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ২. اَنَكُورَكُاتُ النَّبُورَكُ এই তাফসীর গ্রন্থটি দু'জনের রচিত, নাজমুদ্দীন দায়াহ (র.) এর রচনা আরম্ভ করেন। তার মৃত্যুর পর আলাউদ্দীন রাথী তা পরিপূর্ণ করেন। শায়েখ নাজমুদ্দীন আবু বকর ইবনে আব্দুল্লাহ আসাদী রাথী দায়ার উপাধিতে প্রসিদ্ধ ছিলেন। তিনি ৬৫৪ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন। আলাউদ্দীন হলো অপর জনের উপাধি। নাম মুহাম্মদ আহমান, নিসবত শামস। তিনি ৬৫৯ হিজরিতে জনুলাভ করেন এবং৭৩৬ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।

ফুকাহায়ে কেরামের তাফসীর: কুরআনের একটি অংশ জুড়ে রয়েছে আহকামের আয়াত তথা উন্মতে মুহান্মদীকে দেওয়া বিধি বিধান। এগুলোই হলো কুরআনের মূল অংশ। ফুকাহায়ে কেরাম এ আয়াতগুলোর আলোকে মাসআলা ইসতিস্বাত করেছেন। এ আয়াতগুলোর উপর রচিত হয়েছে আলাদা তাফসীরগ্রন্থ। এর কিছু বিবরণ তুলে ধরা হলো−

- كَامُ الْفُرَانِ . (আহকামুল কুরআন) লিখক : আবৃ বকল আহমদ ইবনে আলী রাযী। তিনি ৩০৫ **হিজরিতে জন্ম** গ্রহণ করেন এবং ৩৭০ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ২. اَحْكَامُ الْفُرْانُ আহকামূল কুরআন] লিখক : ইমামূদ্দীন আবুল হাসান আলী ইবনে মূহাম্মদ ইবনে আলী ইবনে তাবারী (র.)। তিনি ৪৫০ হিজরিতে জন্ম গ্রহণ করেন এবং ৫০৪ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ত اَحْكَامُ الْقُرُانُ (আহকামূল কুরআন) লিখক : আবৃ বকর মুহাম্মদ ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনুল আরবি (র.) । তিনি ৪৬৮হিজরিতে জন্ম গ্রহণ করেন ।
- 8. اَلْجَامِعُ لِاَحْكَامِ الْفُرَانُ लिथक : আব্ আব্দুল্লাহ মুহাম্মদ ইবনে আহমদ আনসারী খায়রদী কুরতৃবী মালেকী (র.)। তিনি ৬৭১ হিজরিতে জন্মগ্রহণ করেন।
- ৫. كُنْزُ ٱلعُرْفَان فَي فِقْه ٱلْقُرُان ﴿ विश्व : भिकनान देवत्न आसूल्लार आस्तुसूर्जी (त्र.) ا
- ৬. اَلْفَوُلُ الْوَجِيْرُ فِيْ أَخْكَامِ الْفَرْأَنِ اَلْفَرْنِيْ الْفَرْبُورِ الْفَرْبُورِ الْفَرْبُورِ الْفَر হিজরির মৃত্যুবরণ করেন।
- ৭. اَصْكَامُ الْكَتَابِ الْمَبْيِّنِ [আহকামূল কিতাবিল মুবীন] লিখক : আলী ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনে মুহাম্মদ শানকফী (র.)।
- ৮. التَّنْزِيْل فِي إِسْتِنْبَاطِ التَّنْزِيْل लिथक: আল্লামা জালালুদ্দীন সুয়ৃতী। তিনি ৯১১ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।

- ১. হ্যরত আদ্ল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) : তিনি হিজরতের তিন বছর পূর্বে জন্মগ্রহণ এবং তিনি মতান্তরে ৬৮/৭০/৭১ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ২ হযরত আলী (রা.): চতুর্থ খলিফা। কুরআনের তাফসীর বিষয়ে তার মর্যাদা অত্যন্ত উঁচু। প্রথম তিন খলিফার ইন্তেকাল হয়েছিল খুব তাড়াতাড়ি। এ জন্য তাদের থেকে তাফসীর সম্পর্কিত রেওয়ায়েত খুবই কম বর্ণিত হয়েছে। তিনি রাসূলুল্লাহ এর নবুয়ত লাভের দশ বছর পূর্বে জন্মগ্রহণ করেন এবং হিজরি ৪০ সনের ১৮ই রমজান শুক্রবার ফজর নামাজে যাত্রাপথে আব্দুর রহমান ইবনে মুলজিম নামক খারিজী ঘাতকের তলোয়ারের আঘাতে আঘাতপ্রাপ্ত হয়ে তিন দিন পর তিনি শাহাদাতবরণ করেন।
- ৩. হ্রম্বত আয়েশা (রা.): তিনি মতান্তরে ৫৭/৫৮ হিজরিতে ৬৬ / ৬৭ বছর বয়সে মৃত্যুবরণ করেন।
- 8. **হ্মরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.)** : সাহাবী
- e. इसक्छ डेवाई इवत्न का'व (ता.) : माहावी
- **৬. হবরত সুজাহিদ (র.) : তাবে**রী। জন্ম ২১ হিজরি, মৃত্য ১০৩ হিজরি। তিনি হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর বিশিষ্ট শিষ্য ছিলেন।
- ৭. হয়য়ড় সাঈদ ইয়নে য়ৄয়াইয় (য়.): প্রসিদ্ধ তাবেয়ী। মৃত্যু ৯৪ হিজরি। তিনি খলিফা আব্দুল মালেক ইবনে মারওয়ান
 -এর অনুরোধে একটি তাফসীর লিখেছিলেন।
- b. হ্যরত ইকরিমা (র.) তাবেয়ী।
- হয়রত তাউস (র.) ইয়েমেনের অধিবাসী।
- ১০. হ্যরত আতা ইবনে রাবা (র.) : জন্ম হ্যরত উসমান (রা.)-এর খেলাফতের শেষ পর্যায়ে, ইন্তেকাল ১১৪ হিজরি।
- ১১. হ্যরত সাঈদ ইবনে মুসাইয়াব (র.) : তাবেয়ী ।
- ১২. হযরত মুহাম্মদ ইবনে সীরীন (র.) : বসরার অধিবাসী । তিনি তাবেয়ী ছিলেন। ১১০ হিজরিতে তিনি ইন্তেকাল করেন।
- ১৩. হ্যরত যায়েদ ইবনে আসলাম (র.) : তাবেয়ী।
- **১৪. হ্যরত আবুল আলীয়া (র.)** : বসরার অধিবাসী, জাহেলী যুগে জন্ম গ্রহণ করেছেন কিন্তু রাসূল ক্রিছে -এর ওফাতের দু বছর পর মুসলমান হয়েছেন।
- ১৫. হ্যরত উরওয়া ইবনে যুবাইর (র.) : তাবেয়ী।
- ১৬. হ্যরত কাতাদা (র.) : হাসান বসরী (র.) তাবেয়ী। মৃত্যু ১১৮ হিজরি।
- ১৭. হ্যরত আলকামা (র.) : মক্কার অধিবাসী, তাবেয়ী।
- ১৮. হ্যরত নাকে (র.) : তাবেয়ী। নিশাপুরের অধিকারী তিনি ১১৭ হিজরিতে মৃত্যুবরণ করেন।
- ১৯. হ্যরত শা'বী (র.): তাবেয়ী। তিনি হ্যরত ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর উস্তাদ ছিলেন।
- ২০. হ্যরত আবী মুলাইকা (র.) : মক্কাবাসী। তাবেয়ী। ইন্তেকাল ১১৭ হিজরি।
- ২১. হ্যরত **ইবনে জুরাইজ (র**.) : তাবেয়ী।
- ২২. হ্যরত যাহহাক (র.) : খেরাসানের অধিবাসী। মৃত ১০২ হিজরি এবং ১০৬ হিজরির মধ্যবর্তী সময়ে।
- ২৩. কার্যী আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর বায়থাবী (র.) : তিনি পারস্যের বায়থা নামক স্থানে জন্মগ্রহণ করেন। তিনি শাফেয়ী মাযহাবের অনুসারী ছিলেন। ৬৮২ হিজরি মতান্তরে ৬৮৫ হিজরিতে তিবরিজ নামক স্থানে ইন্তেকাল করেন।
- ২৪. **হাফিষ ইবনে কাছীর (র.)** : তিনি ৭০০ হিজরি মুতাবিক ১৩০০ খ্রিস্টাব্দে সিরিয়ার বসরা শহরে এক সম্ভ্রান্ত শিক্ষিত পরিবারে জন্মগ্রহণ করেন এবং ৭৭৪ হিজরি মুতাবিক ১৩৭২ খ্রিস্টাব্দের ২৬ শে শাবান রোজ বৃহস্পতিবার তিনি ইন্তেকাল করেন।

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম

- ২৫. ইমাম তাবারী (র.) : তিনি ২২৪/ ২২৫ হিজরি মুতাবিক ৮৩৮/ ৮৩৯ খ্রিস্টাব্দে অষ্টম আব্বাসী খলীফা মু'তাসিম বিল্লাহর শাসনামলে ইরানের কাম্পায়ান সাগরের তীরবর্তী পাহাড় ঘেরা তাবারিস্তানের আমূল শহরে এক অভিজাত পরিবারে জন্মগ্রহণ করেন এবং ৩১০ হিজরি মুতাবিক ৯২৩ খ্রিস্টাব্দে অষ্টাদশ আব্বাসী খলীফা আল মুকাতাদির বিল্লাহর আমলে ইন্তেকাল করেন।
- ২৬. আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) : তিনি ৭১৯ হিজরি শাওয়াল মাসে মিশররের কায়রোতে জনুগ্রহণ করেন এবং ৮৬৪ হিজরির রমজান মাসের ১৫ তারিখে ইন্তেকাল করেন
- ২৭. আল্লামা জালাল উদ্দীন সুষ্তী (র.) : তিনি মিশরের নীল নদের পশ্চিম প্রান্ত অবস্থিত বাহিবিয়া নামক গ্রামে ১লা রজব ৮৪৯ হিজরি সানে মাগরিব নামাজের পর জন্প্রণ করেন এবং তিনি ১১১ হিজবি সানেব ১৯ শে জুমানাল উলাম ইন্তেকাল করেন।
- ২৮. হ্যরত শাহ ওয়ালীউল্লাহ মুহাদীসে দেহলভী (র.) : তিনি ১৭০৩ ইং সনে উত্তর ভাবতে অবস্থিত তির নানার বাড়ি]
 মুযাফফর নগর জেলায় জন্মগ্রহণ করেন এবং তিনি ১১৭৬ হিজারির ৯ই মুহাবরম যোহারর সময় দিল্লীতে ইত্তর লা করেন।
- ২৯. শায়খুল হিন্দ মাহমূদ হাসান (র.) : তিনি তরজমায়ে শাইখুল হিন্দ -এর লেখক
- ৩০. হাকীমূল উদ্মত আশরাফ আলী থানভী (র.) : তিনি বয়ানুল কুরআনের লেথক জন্ ১২৮৫ হি
- ৩১. আল্লামা ছানউল্লাহ পানীপতী (র.) : তিনি তাফসীরে মাজহারীর লেখক।
- ৩২. আল্লামা ইদরীস কাশ্ধলভী (র.) : তিনি তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনের লেখক।
- ৩৩. মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.) : তিনি তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনের লেখক। জন্ম ১৩৫৩ হি.

তাফসীরে জালালাইন

তাফসীরে জালালাইন গ্রন্থ পরিচিতি : এ কিতাবের লিখক দু'জন . দু'জনের নামই জালালুদ্দীন । একজন জালালুদ্দীন মহল্লী । অপরজন হলেন জালালুদ্দীন সুষ্ঠী (র.)। তাদের নামের প্রথম অংশ হচ্ছে— জালাল, আর আরবিতে জালাল-এর দ্বিচন হলো জালালান । যেহেতু তাদের দু'জনের প্রতি তাফসীরকে নির্দ্ধিত করা হয়েছে তাই ক্রিন্তি হিসেবে মাজকর হয়ে তা করা হয়েছে । জালাল নামক দু'জন ব্যক্তি লিখা বিধায় তাকে তাকে ক্রিন্তি বলা হয় । জালাল নামক দু'জন ব্যক্তি লিখা বিধায় তাকে তাকে ক্রিন্তি করা হয়েছে তাক করা কাহাফ থেকে সূরা নাস পর্যন্ত শেষ আর্থাকের তাকে কর করেছেন অতঃপর সূর করেছে থেকে বক্ত করার পর তিনি ইন্তেকাল করেন । ইন্তেকালের ছয় বছর পর তারই বিশিষ্ট শাগবিদ আল্লামা জালাল্কীন দুযুক্তি তারই নীতি ও পদ্ধাতিতে সূরা বাকারা থেকে সূরা কাহাফ পর্যন্ত প্রথম অংশের তাকেনির রাল করেন হাল উত্তালের জন্ম ও লাজ স্বার কাহাফ পর্যন্ত প্রথম অংশের তাকেনির রাল করেন হাল উত্তালের জন্ম ও লাজ সার যেহেতু আল্লামা মহল্লী -এর লেখা তাই তি শেষাংশের সাথে জ্বাত নিওম হানছে।
উল্লেখ্য যে, সূরা ফাতেহার তাকসীর যেহেতু আল্লামা মহল্লী -এর লেখা তাই তি শেষাংশের সাথে জ্বাত নিওম হানছে।

উভয় তাফসীরের মাঝে অনেক মিল পরিলক্ষিত হয়। পটেকের কাছে উভয় অংশের তাফসীর একজনের ক্রিই মান হবে। তবে এ তাফসীরের মাঝে কিছু ইসরাঈলী রেওয়ায়েত ও অনির্ভর্যোগ্য ঘটনার উল্লেখ হয়েছে

তাফসীরে জালালাইন -এর স্তর: পূর্বেই বলা হয়েছে যে, তাফসীরের কিতাবসমূহ তিন রক্তমের হয়ে থাকে-

- जेंबें चेंबें অতি সংক্ষিপ্ত তাফসীর।
- ২. اَوْسَطْ মধ্যম স্তরের তাফসীর।
- ৩. مَبْسُوط وَمُفَصَّلُ অধিক ব্যাখ্যা বিশ্লেষণ সম্বলিত তাফসীর।
- থে স্তরের তাফসীর: উপরিউক্ত স্তরসমূহের মধ্যে তাফসীরে জালালাইন প্রথম ত্তরের তাফসীর। এর মতন এবং তাফসীরের শুক্সমূহ সমান সমান সংক্ষিপ্ত।

তাফসীরের কিতাবের আরো একটি শ্রেণি বিন্যাস রয়েছে :

- ১. তথুমাত্র রেওয়ায়েত ও নকলিয়াত নির্ভর।
- ২. শুধুমাত্র দেরায়াত ও আকলিয়াত নির্ভর।
- ৩. রেওয়ায়েত ও দেরায়াত উভয়টির সমন্তি। (এটি সবচেয়ে উচ্চস্তরের)

যে স্তরের তাফসীর: উপরিউক্ত স্তরসমূহের মধ্যে জালালাইনকে তৃতীয় প্রকারের মধ্যে গণ্য করা হয়।

তাফসীরে জালালাইনের বৈশিষ্ট্য: কুরআন মাজীদের ভাষা, শব্দগঠন, বাক্যগঠন রীতি ইত্যাদি ভাষাগত এবং ব্যাকরণ ও অলঙ্কারগত বিষয়াবলির ক্ষেত্রে জালালাইন -এর সহজ ও অনন্য বৈশিষ্ট্যের কারণেই আজ পর্যন্ত পৃথিবীর প্রায় সব দীনি মাদরাসার পাঠ্যসূচির একটি গুরুত্বপূর্ণ গ্রন্থ হিসেবে তা সর্বজন স্বীকৃতি লাভ করেছে। নিম্নে এর কতিপয় বৈশিষ্ট্যের দিকে দৃষ্টি আকর্ষণ, করা গেল–

- কৃরআন মাজীদে মোট যত শব্দ প্রায় তত শব্দেই তাফসীরটি সমাপ্ত হয়েছে।
- খ. একাধিক অর্থবোধক শব্দের ক্ষেত্রে সংশ্লিষ্ট স্থানে কোন অর্থ প্রযোজ্য হবে তৎবোধক সমার্থসূচক শব্দ উল্লেখ করে তা চিহ্নিত করা হয়েছে।
- গ্র কেরাত বা পঠনরীতি উল্লেখ করা হয়েছে।
- ঘ. সরফ বা শব্দ প্রকরণতত্ত্বের উল্লেখ করা হয়েছে।
- नाइ दा गम गठेन वाबल्डन विद्यायन कता इसाहि ।
- 5. বালাগত বা আলম্ভারিক বিশ্লেষণও এতে রয়েছে।
- ছ. আরবি ভাষা রীতি অনুসারে কুরআনের যে স্থানে যে শব্দ বা বাক্য উহ্য রয়েছে, তা যথাযথ স্থানে উল্লেখ করে চিহ্নিত করে দেওয়া হয়েছে।
- প্রয়েভনীয় শানে নুয়ৃল বা আয়াত ও সূরা সংশ্লিষ্ট ঘটনাও অতি সংক্ষেপে উল্লেখ করা হয়েছে।
- **শ্ব. প্রয়োজনী**য় মাসআলা-মাসাইলেরও ইঙ্গিত রয়েছে।

জালালাইনের উৎস : শায়থ মুওয়াফফাকুদ্দীন আহমাদ ইবনে ইউসৃফ (র.) রচিত তাফসীরে সীগার হলো জালালাইন -এর উৎস। এর উপর নির্ভর করে আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.) তাঁর অংশটির তাফসীর লিখেছেন। আল্লামা জালালুদ্দীন সুষ্ঠী (র.)-ও প্রধানত এটিরই অনুসরণ করেছেন।

জালালাইন -এর ব্যাখ্যাগ্রন্থসমূহ:

- ك. جَمَالُيْس লেখক- মোল্লা নূরুদ্দীন আলী ইবনে সুলতান মুহাম্মদ আল হারাবী ওরফে মোল্লা আলী কারী (র.)। মৃত্যু ১০১৪ হিজরি। রচনাসাল-১০০৪ হিজরী।
- े लिथक : শाয়थ শाমসुद्भीन মুম्মদ ইবনে আলকামী (त.) तहन সাল ৯৫৩ হিজরি।
- ৩. مَجْمَعُ الْبَحْرَيْنِ وَمَطْلَعُ الْبَدْرَيْنِ وَمَطْلَعُ الْبَدْرَيْنِ وَمَطْلَعُ الْبَدْرَيْنِ
- الفُتُوْحَاتُ الْالْهِيَّةُ بِتَوْضِيْحِ تَفْسِيْرِ الْجَلَالَيْنِ لِلدَّقَائِقِ الْخُفِيَّةِ . अ الفُتُوْحَاتُ الْالْهِيَّةُ بِتَوْضِيْحِ تَفْسِيْرِ الْجَلَالَيْنِ لِلدَّقَائِقِ الْخُفِيَّةِ . अ الفُتُوْحَاتُ الْالْهِيَّةُ بِيَوْضِيْحِ تَفْسِيْرِ الْجَلَالَيْنِ لِلدَّقَائِقِ الْخُفِيَّةِ . अ المُحَالِمُ اللهِ اللهَ اللهِ اللهَ اللهُ اللهَ اللهَاللهُ اللهَ اللهُ الل
- ৫. کَمَالُیْن লেখক : শায়খ সালামুল্লাহ ইবনে শায়খুল ইসলাম ইবনে আব্দুস সামাদ ফখরুদ্দীন আল হানাফী। মৃত্যু ১২২৯ হিজরি। তিনি আব্দুল হক মুহাদ্দিসে দেহলভী (র.)-এর সুযোগ্য নাতী ছিলেন।
- ৬. حَاشَيَةُ الصَّاوِيّ . ৬ लिथक : আল্লামা শায়খ আহমদ মুহাম্মদ আস সাবী [১১৭৫-১২৪১]।
- ৮. اَرْدُو شَرْم) ضَالَبَن (লখক : মাওলানা নাঈম সাহেব। উস্তাদ, দারুল উলুম দেওবন্দ, ভারত।
- त्रे أَرُدُو شَرْم) جَمَالَبُن هُ (الرَّدُو شَرْم) लथक : प्राख्नामा जापानरुमीन, उँखाम, माक्रन उँनुप्र प्रख्तम, जात्र ।

তাফসীরে জালালাইনের লেখক পরিচিতি

প্রথমার্ধের লেখক আল্লামা জালালুদ্দীন সুযুতী (র.)-এর জীবনী :

নাম ও বংশ: তাঁর আসল নাম আজুর রহমান, উপাধি জালালুকীন,উপনাম আবুল ফজল তবে জালালুকীন সুমূতী নামেই তিনি বিশ্বে প্রসিদ্ধ লাভ করেন। তাঁর পিতার নাম কামাল আবু বকর আবু বকর মুহামান কামালুকীন সুমূতী , সুমূত মিশরের নীল দরিয়ার পূর্ব দিকে অবস্থিত একটি শহর। এদিকে নিসবত করে তাকে সুমূতী বলা হয় তিনি এ শহরের একটি মহল্লায় [যা صَحَلُهُ خَضْرَتُهُ वा صَحَلُهُ عَضْرَتُهُ वा صَحَلُهُ عَضْرَتُهُ وَاللّهُ عَلَهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَهُ عَلْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّ

বিদ্যার্জন: পাঁচ বছর সাত মাস বয়সে তথা ৮৫৫ হিজরিতে তার পিতা আবৃ বকর মুহাছন কামানুদীন তাকে এতিম করে পরপাড়ে পাড়ি জমান। পিতার ইন্তেকালের পর পূর্ব অসিয়ত মোতাবেক পিতার সাধী-সঙ্গীপণ জালানুদীন সুমূহী (র.)-এর পড়ালেখার দায়িত্ব গ্রহণ করেন। বিশেষভাবে শায়খ কামানুদীন ইবনুল হুমাম হানাফী তার প্রতি সার্বিকভাবে দৃষ্টি রাছন আট বছর বয়সেই তিনি পবিত্র কুরআন হিফজ সম্পন্ন করেন। অতঃপর বালাগাত, ফিকহ, ফারায়েজ, হানীস, তাফদীর, তাসাউফ, আকাইদ, চিকিৎসা ইত্যাদি বিষয়ে জ্ঞানার্জন করেন। জালানুদ্দীন সুমূতী (র.) বলেন, আমি হজের সময় এনিয়তে জমজম কৃপের পানি পান করেছি যে, ফিকহ শাস্ত্রে শাস্ত্রে দিয়াখ সিরাজুদ্দীন বালকিনীর পর্যায়ে, হানীস শাস্ত্রে হাজের ইবনে হাজার আসকালানীর পর্যায়ে পৌছতে পারি। তিনি আরো বলেন, আল্লাহ তা আলা আমাকে সাতটি শাস্ত্রে তথা তাফদীর, হাদীস, ফিকহ, নাহু, মা'আনী, বয়ান এবং বদী শাস্ত্রে বুৎপত্তি দান করেছেন।

তিনি প্রথর মেধাশক্তির অধিকারী ছিলেন। ইলমে হাদীসের জগতে তৎকালীন জমানার সবচেয়ে বড় আলেম ছিলেন। তিনি নিজেই বলেন, আমার দুলাথ হাদীস মুখস্থ আছে যদি এর চেয়েও অধিক হাদীস আমি পেতাম, তাও মুখস্থ করতাম। সম্ভবত তথন এর চেয়ে বেশি সংখ্যক হাদীস বিদ্যমান ছিল না।

ইলম শেখার জন্য তিনি বহুদেশ ও অঞ্চল সফর করেছেন। বহু উস্তাদের সানুধ্য ও সংশ্রব গ্রহণ করেছেন। তিনি পাঁচশত উস্তাদ ও শায়খের কাছ থেকে ইলম অর্জন করেছেন। তনাধ্যে কামাল ইবনে হুমাম, শামস শাইরামী, শামস মিরজাবানী আল হানাফী, সাইফুদ্দীন মুহাম্মদ ইবনে মুহাম্মদ, আল্লামা তকী শামনী, শায়খ শিহাবুদ্দীন শারমসাহী, শরফুদ্দীন মানাবী এবং মহিউদ্দীন কাফিজী (র.) প্রমুখগণ বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য।

উল্লেখ্য যে, তিন বছর বয়সে তার পিতা তাকে ইবনে হাজার (র.)-এর মজলিসেও উপস্থিত করেছিলেন :

একটি ভুল ধারণা নিরসন: কোনো কোনো জীবনী লেখক লিখেছেন থে, আল্লামা সুষূতী হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.)-এর শিষ্য ছিলেন, তবে ইতিহাসের কটিপাথরে এ মন্তব্য সঠিক নয়। কারণ হাফেজ ইবনে হাজার (র.) ৮৫২ সনে ইন্তেকাল করেছেন। আর আল্লামা সুষূতী (র.) জন্মলাভ করেছেন ৮৪৯ হিজার সনে। কাজেই মৃত্যুকালে তার বয়স ছিল মাত্র ৩ বছর। আর এ বয়সে আল্লামা ইবনে হাজারের ছাত্র হওয়ার কোনো প্রশু উঠে না।

অধ্যায়ন, অধ্যাপনা ও ফতোয়া প্রদান : আল্লমা সুষ্ঠী (র.) ছাত্রজীবন শেষ করার পর ৮৭০ সনে ফতওয়া দেওয়ার কাজ ওক্ষ করেন এবং ৮৭২ সন থেকে ফতওয়া ইত্যাদি লেখার কাজে নিয়োজিত হন। ৪০ বছর বয়সে তিনি বিচার ও ফতওয়ার কাজ থেকে অব্যাহতি লাভ করে নির্জনতা অবলম্বন করেন এবং রিয়াজত ও মুজাহাদা এবং ইবাদত ও হেদায়েতের কাজে আত্মনিয়োগ করেন। পরহেজগারিতাও অল্পে তুষ্টির ক্ষেত্রে তার অবস্থা এই ছিল যে, বিভিন্ন আমীর-উমারা ও ধনাঢা ব্যক্তিবর্গ তার খেদমতে আসতেন এবং অতি মূল্যবান হাদিয়া ও উপটৌকন পেশ করতেন। কিন্তু তিনি তা গ্রহণ করতেন না। সুলতান ঘোরা এক নপুংশক গোলাম এবং এক হাজার স্বর্ণ মুদ্রা তার খেদমতে পাঠিয়েছিলেন, তিনি স্বর্ণমুদ্রা ফেরত দেন এবং গোলামকে আজান করে তাকে বাসূলে করেন।

যেমন ছিল তার মেধা শক্তি তেমন ছিল লিখনী শক্তি। খুব ক্রত লিখতে পাব্যতন। ফ্রানেব প্রায় সবশাখায় তিনি কলম ধরেছেন। এভাবে তিনি প্রায় পাঁচশত হাত্ব বচনা ক্রেছেন। নিয়ে তাব কতিপ্য উল্লেখ্যাপা হাত্বের নাম পেক। করা হালে।

একই সঙ্গে তিনি একজন বড় মাপের কবিও ছিলেন। তার রচিত বহু কবিতা রয়েছে। অধিকাংশ কবিতা هُوَائِدٌ عِلْمِيْتُهُ अংক্রান্ত। সংক্রান্ত।

সর্বোপরি তিনি আল্লাহর বড়মাপের একজন ওলী ছিলেন। আধ্যাত্মিক সাধক ছিলেন। অধিক সংখ্যকবার [৭০ বার] তিনি স্বপ্লযোগে রাসূল 🚃 -এর জেয়ারত লাভে ধন্য হয়েছেন।

তিনি নিজে এবং অন্যান্য লোকজন একাধিকবার স্বপ্নে দেখেছেন যে, রাসূল 🥽 ठाँरिक يَا شَيْخُ السُّنَّةِ वाल সম্বোধন করেন।

এছাড়া তাঁর একটি কেরামত প্রসিদ্ধ রয়েছে। তাঁর বিশেষ খাদেম মুহাম্মদ ইবনে আলী হাব্বাক বর্ণনা করেন, একদিন দুপুরে খাবারের পর তিনি বললেন, যদি তুমি আমার মৃত্যুর পূর্বে কারো নিকট এ রহস্যের কথা ব্যক্ত না কর, তাহলে আজ আসরের নামাজ তোমাকে মক্কা শরীফে পড়ার ব্যবস্থা করব। সে বলল, ঠিক আছে। তিনি বললেন চোখ বন্ধ কর। তিনি আমার হাত ধরে প্রায় ২৭ কদম সামনে অগ্রসর হওয়ার পর বললেন: চোখ খোল। চোখ খুলে দেখি আমারা বাবে মুয়াল্লায় দগ্রায়ান। অতঃপর হেরেম শরীফ পৌছে তওয়াফ করলাম, জমজমের পানি পান করলাম। অতঃপর তিনি বললেন, আমাদের জন্য জমিন সংকুচিত হয়ে গেছে। এতে আশ্রুর্যারাধ কর না: বরং হরমের আশে পাশে আমাদের পরিচিত মিসরের বহু লোক রয়েছে। তারা আমাদেরকে চিনতে পারেনি। তারপর তিনি বললেন, তুমি ইচ্ছা করলে আমার সঙ্গে চলো, অন্যথায় হাজীদের সঙ্গে চলে এসো! আমি বললাম, আপনার সঙ্গেই যাব। আমরা রওয়ানা হলাম। বাবে মুয়াল্লা পর্যন্ত যাওয়ার পর বললেন, চোখ বন্ধ কর। চোখ বন্ধ অবস্থায় মাত্র সাত কদম সামনে অগ্রসর হয়ে বললেন, এবার চোখ খোল! চোখ খুলে দেখি আমরা মিসরে পৌছে গেছি।

ইস্তেকাল: হাতের মাঝে ফোড়া হয়ে ৯১১ হিজরি সনের ১৯ শে জুমাদাল উলা বৃহস্পতিবার এ ক্ষণজন্মা মণীষী ইস্তেকাল করেন। – যাফকল মুহাসসিলীন, মাওলানা হানীফ গান্ধুহী (র.)]

षिजीয়ार्ध्त लেখক আল্লামা জালালুদ্দীন মহল্লী (র.)-এর জীবন :

নাম: নাম মুহাম্মদ উপাধি জালালুদ্দীন; পিতার নাম আহমদ।

বংশ: মুহাম্মদ ইবনে আহমদ ইবনে মুহাম্মদ ইবনে ইবরাহীম ইবনে আহমদ ইবনে হাশিম ইবনে শিহাব ইবনে কামাল আল-আনসারী মহন্ত্রী।

পশ্চিম মিসরের সুপ্রসিদ্ধ শহর মহল্লা কুবরা-র সাথে সম্পর্কিত করে তাকে মহল্লী বলা হয়। তিনি তার উপাধি জালা**লুদ্দীন** নামে সর্বাধিক প্রসিদ্ধি লাভ করেন।

জন্ম: তিনি শাওয়াল ৭৯১ হিজরি সনে কায়রোতে জন্মহণ করেন।

জ্ঞানার্জন: কুরআন মাজীদ হিফজয করার পর তৎকালীন রীতি অনুসারে ইসলামি শিক্ষার বিভিন্ন দিক সম্পর্কে আলাদা আলাদা উস্তাদের নিকট শিক্ষা গ্রহণ করেন। তার প্রসিদ্ধ শিক্ষকগণের মধ্যে অন্যতম হলেন ইবনে জামআ, ওয়ালী ইরাকী ও আল্লামা বিজুরী (র.)। ইলমে নাহব অধ্যয়ন করেন শিহাব আজমী ও শাম্স শাতকুনী -এর নিকট এবং ইলমে ফরায়েজ ও গণিতশাস্ত্র অধ্যয়ন করেন নাসির উদ্দিন ইবনে আনাস মিশরী হানাফী -এর নিকট। মানতেক, তর্কশাস্ত্র, মাআনী, বয়ান ও উরুজ বদর মাহমূদ আকসেরায়ী এর নিকট এবং উস্লে ফিকহ ও তাফসীর অধ্যয়ন করেন আল্লামা শামস বিসাতি (র.) প্রমুখের নিকট। এছাড়াও আরও বিভিন্ন ওলামায়ে কেরামের নিকট থেকে বিভিন্ন বিষয়ে জ্ঞান লাভ করেন।

কর্ম জীবন: শিক্ষা সমাপ্তির পর তিনি কিছুদিন কাপড়ের ব্যবসা করেন। ক্রান্তি বা বিচারক পদের প্রস্তাব পাওয়া সত্ত্বেও তিনি তা গ্রহণ করেননি। তিনি বহুগ্রন্থ ও ভাষ্যগ্রন্থ রচনা করেন। তন্ত্রপ্রান্ত্রনার্ভিন জাওয়ামি, মিনহাজ, ওয়াফায়ত প্রভৃতি উল্লেখযোগ্য।

ইত্তেকাল: ডায়রিয়ায় আক্রান্ত হয়ে ১৫ ই রমজান ৮৬৪ হিজরি সানে তিনি ইত্তেকাল করেন ৷ বাবে নাসর -এ জানাযার পর জুজানের নিকট নির্মিত করবস্থানে পূর্ব পুক্তবানে পাশেই তাকে লাফন করা হয় —(প্রাণ্ডক)

بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ

النَّحَمْدُ لِللَّهِ حَمْدًا مُوافِبًا لِنِعَمِهِ، مُكَافِينًا لِمَزِيْدِهِ، وَالصَّلَاةُ وَالسَّلَامُ عَلَىٰ سَيِّدِنَا مُحَمَّدٍ وَّالِهِ وَصَحْبِهِ وَجُنُوْدِهِ. أَمَّا بَعْدُ فَهٰذَا مَا اشْتَدَّتُ النِّهِ حَاجَةُ الرَّاغِبِيْنَ فِيْ تَكْمِلَةِ تَفْسِيْرِ الْقُرانِ الْكَرِيْمِ الَّذِيْ اَلَّفَهُ الْإِمَامُ الْعَلَّمَةُ الْمُعَلَّمَةُ الْعَلَامَةُ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ سُوْرَةِ الْمُحَقِّقُ الْمُدَوِّقُ جَلَالُ الدِينَ مُحَمَّدُ بُنَ اَحْمَدُ الْمُحَلِّيُ الشَّافِعِيُ رَحِمَهُ اللَّهُ ، وَتَتْمِيمَ مَا فَاتَهُ وَهُوَ مِنْ أَوَّلِ سُوْرَةٍ الْمُسَوَّةِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى الْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ اللهُ اللهُ اللهُ وَتَعْيِمُ عَلَى الْفَرَاءَاتِ الْمُخْتَلِفَةِ الْمُشَّهُ وَرَةٍ عَلَى وَجْهِ لَعُشِيتِ وَجِيْزٍ وَتَرْكِ وَاللهُ اللهُ ال

অনুবাদ: সব ধরনের সকল প্রশংসা আল্লাহ তা আলার। আমরা তার এমন প্রশংসা করি, যা তাঁর প্রদানকৃত নিয়ামতরাজির সমপরিমাণ হয়। আমরা তার এমন প্রশংসা করি, যা তাঁর প্রদানকৃত অতিরিক্ত অনুগ্রহসমূহের জন্যও যথেষ্ট হয়। প্রিয়নবী সায়িয়দুনা মুহাম্মদ্ব্র্ক্ত তাঁর পরিবার, পরিজন, সাহাবী ও তাঁর অনুগত অনুসারীদের উপর দর্মদ ও সালাম।

হামদ ও সালাতের পর আরজ এই যে, এটা সেই কিতাব, যার প্রতি আগ্রহীদের প্রয়োজন তীব্রতর হয়েছিল। তা হ**লো কুরআনে** কারীমের ঐ তাফসীরের পরিপূর্ণতার প্রতি, যা সৃক্ষদর্শী গবেষক ইমাম আল্লামা মুহাম্মদ জালালুদ্দীন মুহাম্মদ **ইবনে আহমদ মহন্তী** শাক্ষেয়ী (র.) রচনা করেছেন এবং এটা সে অংশের পূর্ণতা যা মহন্ত্রী (র.) অপূর্ণ রেখে গেছেন। তথা সূরা বাকারা হতে সূরা ইসরার শেষ পর্যন্ত। তা পরিপূর্ণ করা হয়েছে। একটি পরিশিষ্ট সহ। যা তাঁরই অনুসৃত পদ্ধতি অনুসারে সম্পন্ন হয়েছে।

সারকথা, সৃক্ষদশী গবেষক আল্লামা জালালুদীন মুহাম্মদ ইবনে আহমাদ ইবনে মহল্লী আশ শাফেয়ী কুরআনে কারীমের যে তাফসীর রচনা শুরু করেছিলেন তা সমাপ্ত করার এবং সূরা আল বাকারা হতে সূরা আল ইসরার শেষ পর্যন্ত যে অংশটুকুর তাফসীর তিনি করে যেতে পারেননি, সেই অংশটি তাঁর অনুসৃত পদ্ধতি অনুসারে সম্পন্ন করার জন্য লোকদের মাঝে যে অত্যন্ত আগ্রহ পরিলক্ষিত হয়েছে এ হলো সেই কিতাব। আল্লামা মহল্লী তাফসীর রচনার ক্ষেত্রে যে রীতি অবলম্বন করেছেন, তা হলো যতটুকু বিষয়ে উল্লেখ করলে আল্লাহ তা'আলার কালাম বুঝা সম্ভব, ততটুকু বিষয়ের জন্য সর্বাধিক নির্ভরযোগ্য মতামতের উল্লেখ করা। প্রয়োজনীয় ই'রাব [ব্যাকরণিক বিবরণ] ও প্রসিদ্ধ কেরাত বা পঠনরীতির দিকে ইন্ধিত করা সৃক্ষভাবে এবং সংক্ষিপ্ত বর্ণনায়। এর সঙ্গে অপছন্দনীয় মতামত এবং বিস্তারিত ব্যাকরণিক বিবরণ ও বিশ্লেষণ উল্লেখপূর্বক আলোচনা দীর্ঘায়িত না করা। কেননা বিরাট বিরাট আরবি ভাষাতত্ত্ব সম্বন্ধীয় গ্রন্থসমূহ হলো বিস্তারিত ব্যাকরণগত বিশ্লেষণের উপযুক্ত স্থান। আল্লাহ তা'আলার কাছে দোয়া করি তিনি যেন অনুগ্রহ ও মেহেরবানি করে এর দ্বারা আমাদেরকে জাগতিক জীবনেও উপকৃত করেন এবং পরকালীন জীবনেও এর উত্তম বদলা দান করেন। আমীন!

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ٱلْحَمْدُ لِلَّهِ حَمْدًا يُوَافِي نِعَمَهُ وَيُكَافِي مَزْيده.

ওলামায়ে কেরাম বলেছেন, কেউ যদি মানুত করে যে, সে সর্বোত্তম হামদ দ্বারা আল্লাহ তা আলার প্রশংসা করবে অথবা কসম করে যে, সে আল্লাহ তা আলার সর্বপ্রকার প্রশংসা করবে, তাহলে তার মানুত ও কসম পূরণের পদ্ধতি হলো, সে বলবে– مَنْ يَنْكَافَى مَزِيْدَهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ عَلَيْهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ عَلَيْهُ وَيُكَافَى مَزِيْدَهُ अश्व : মান্যবর মুফাসসির (র.) হাদীসের শব্দে تَصَرُّفُ বা কম বেশি করেছেন। এটা সঠিক হয়েছে কিনা?

উত্তর: মুফাসসির (র.)-এর এ বাক্যটি হাদীস নয়: বরং এতে হাদীস থেকে اقْتِيْبَاسُ বা শব্দ গ্রহণ করা হয়েছে মাত্র। আর এতে প্রয়োজনানুপাতে পরিবর্তন জায়েজ আছে। –প্রাগুক্ত তি অর্থাং এমন হামদ' যা আল্লাহ তা আলার নিয়ামত ও অনুগ্রহসমূহের অনুযায়ী হয়। এভাবে যে, বর্তমান নিয়ামতের মধ্য পেকে কোনো নিয়ামত হামদ বিহীন না থাকে। যেন এ হামদিটি আল্লাহ তা আলার প্রতিটি নিয়ামতের মেকাবেলায় হয়ে যায়। বস্তুত এমনটি মোবালাগা স্বরূপ বলা হয়েছে। অন্যথায় প্রত্যেক নিয়ামতের জন্যই ভিন্ন হামদেব প্রয়োজন বয়েছে। প্রাপ্তক্তা

أَى مُسَاثِلًا ومُساوِبَ لَهُ: مُكَافِيًّا لِمَوْيُدِهِ वर्शां वर्शां वर्शां वर्शां वर्शां कता इस्त সেগুলোর ও বরাবর ও সমপ্রিমাণ হয়।

মোটকথা الْحَمَدُ للله বাক্যটি যেন বর্তমান ও ভবিষ্যতে প্রাপ্য সকল নিয়ামতের জন্য যথেষ্ট হয়ে যায়।

و معلى الله و معلى الله و معلى الله و معلى الله و معلى الله و معلى الله و الله و معلى الكور الله و معلى الكور و الله و معلى الله و

हार नीत्नर সহোষ্টকারীদের বোঝানো হয়েছে নবী যুগ থেকে অদ্যাবিধি যারা অস্ত্র, ইলম, কলম, বক্তৃতা ইত্যাদির মাধ্যমে দীনের হেফাজত ও সংরক্ষণ করছেন তারা সকলেই এতে শামিল। -[প্রাগুক্ত]

ضَا بَعْدُ कात्मा কোনো নোসখায় اَمَا بَعْدُ নেই। সেখানে। هَذَا كَتَابِعُدُ ইসমুল ইশারাটি اَمَا بَعْدُ এর স্থলভিষিক্ত হবে। আর যে নোসখায় اَمَا بَعْدُ লেখা আছে, সেখানে اَمَا خَرُف شَرْط कार्ज اَمَا بَعْدُ তার اَمَا بَعْدُ خَرَاءُ ।

বজ্ঞ মুফাসসির। هَذَا ইসমূল ইশারাহ দ্বারা ঐ فَهْذَا ইবারতসমূহের প্রতি ইন্সিত করেছেন, যা মহরীর তা**ফনীরের** পূর্ণতার জন্য তার যেহেনে مُسْتَحْضُرُ ছিল। (دَاشِيَةُ جُلالْيُن عُا)

- هذاً عَهَهُوْدُ فَى اللَّهُ هُنَا عُرَفُ عَلَى اللَّهُ مُشَارًا إِلَيْهِ عَلَى اللَّهُ مُشَارًا إِلَيْهِ عَلَى اللَّهُ مُنَادًا وَ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مُنَا عُمَهُوْدُ فَى اللَّهُ مُنَادًا وَ عَلَمُ مَا اللَّهُ مَنْ عَلَى اللَّهُ مَا عَلَمُ مَا اللَّهُ مَنْ اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى الْمُعْلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى

আর্থহী এবং অন্তেমু এবং আর্থহী তবং আর্থ্য । অর্থাৎ আর্থান সহলৈ তাললাকে প্রতি লাকের প্রতি আন্তেমু এবং আর্থহীদের প্রয়োজন তীব্র হয়েছে, المَا يَعْبَدُنَ শব্দটি কোনো صَلَّه ছাড় এবং مِنْ দহ উভ্যন্তর্গরই ব্যবহৃত হয়। অতঃপর কোনো বস্তুর প্রতি আসজি ও তালোবাসা প্রকাশ করতে صَلَّه হিসেবে فِيْ আসে আর অন্সভি ও ঘৃণাপ্রকাশ করতে عَنْ وَاللهُ مَا كُمْ اللهُ اللهُ وَاللهُ مَا كُمُ اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ و

অর্থাৎ যার দ্বারা কোনো বস্তু পরিপূর্ণ কর হয় তাকে তাকমিলা বলা হয়। —[মু'জামুল ওয়াসীত] اَلْتَكُمِلَةُ مَا يَجَمَّ بِوِ الشَّيّْ نَوْلَهُ أَلِامًا مُ আভিধানিক অর্থ اَلْسَفَدَّمُ অংগ পেশকত, অহত গ

آگ اَلْاتِيْ بِاَدِلَّةٍ عَلَى الْاتِيْ بِاَدِلَّةٍ عَلَى الْوَجُهِ الْحَقِّ (حَاشِيَةَ الصَّاوِيُ صـ٧ جـ١) : قَوْلُهُ اَلْمُحَقِّقُ عَلَى الْوَجُهِ الْحَقِّ (حَاشِيَةَ الصَّاوِيُ صـ٧ جـ١) : قَوْلُهُ اَلْمُحَقِّقُ (عَاشِيَةَ الصَّاوِيُ صـ٧ جـ١) : قَوْلُهُ اَلْمُحَقِّقُ (عَاشِهَ الصَّاوِيُ صَالَعَ عَالَمُ الدَّيْنِ

مَعْنَاهُ ذُو جُلاَلَةً فِي الذِيْنِ أَوْ مَجْلِ وَمُعْظَمْ لَهُ لِأَنَّهُ شَبَّدَهُ وَاظَهْرَ قَوَاعِدَهُ (حَاشِيَةُ الصَّاوِي ص٧ ج١)
مَعْنَاهُ ذُو جُلاَلَةً فِي الذِيْنِ أَوْ مَجْلِ وَمُعْظَمْ لَهُ لِأَنَّهُ شَبَّدَهُ وَاظُهْرَ قَوَاعِدَهُ (حَاشِيَةُ الصَّاوِي اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ
জ্ঞাতব্য: বিজ্ঞ মুফাসসির (র.)-এর বক্তব্য الْمَخَلَىُ বাক্যে رَتَتُمِينُم مَافَاتَهُ الْمَخَلَىُ गद वादशात তাসামুহ পরিলক্ষিত হয়। কেননা আল্লামা সুযুতী (র.) أَنَى عَافَاتَ الْمَحَلِّىُ (র.) আ ছেড়ে দিয়েছেন তার পরিশিষ্ট লিখেননি; বরং مَا اَتَى عَافَاتَ الْمَحَلِّمُ عَالَى عَالَمُ عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى الْمَحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمَحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمَحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمَحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمَعَلَى الْمَحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمُحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمُحَلَّمُ وَالْمَعَلَى الْمُحَلَّمُ وَالْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ وَالْمَعَلَى الْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ الْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِيْكُمُ وَالْمُعَلِيْكُ وَالْمُعَلِيْكُمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُعْلَى وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُعْلَى وَالْمُعْلَى وَالْمُعْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْ

মোটকথা ইমাম মহল্পী (র.) যা রচনা করেছেন পরিপূর্ণ করেছেন, যা লিখেননি তা পরিপূর্ণ করেননি। কারণ مَالَمُ التَّتِشُهُ -এর অংশ হয়ে থাকে। আর আল্লামা সুয়ৃতীর পরিশিষ্ট অর্থাৎ প্রথম অর্ধেক مَا فَاتَ الْسَحَلِّيُّ বরং مَا فَاتَ الْسَحَلِّيُّ অর্থাৎ শেষ অর্ধেকের পরিশিষ্ট। –[হাশিয়াতুস সাবী, খ. ১, পূ. ৭]

-এর দিকে ফিরেছে। উভয়টির মেসদাক একই। তাহলো সুয়ুতীর তাফসীর। -[হাশিয়াতুল জামাল খ. ১, পূ. ১০]

ं मुता ফাতিহার তাফসীর আল্লামা মহল্লী (র.) করেছেন। তাই আল্লামা সুয়ূতী (র.) তা শেষাংশের غُولُهُ مِنْ اَرَّلِ سُوْرَةِ الْبَغَرَةِ সাথে জুড়ে দিয়েছেন এবং তিনি সুরা বাকারা থেকে রচনা শুরু করেন।

উল্লেখ্য সূরা ইসরার শেষে মুসান্নিফ (র.) উল্লেখ করেছেন যে, তিনি এ অংশের তাফসীর সম্পন্ন করেছেন مِفْدَارُ مِنْهَادِ তথা ৪০ দিনে। তখন তাঁর বয়স ছিল প্রায় ২২ বছর। এটিই তাঁর প্রথম তাফসীর। তিনি ৮৭০ হিজরির রমজানের প্রথম তারিখ বুধবার এর রচনা শুরু করেন এবং ১০ শাওয়াল সমাপ্ত করেন। ইমাম মহল্লীর ইন্তেকালের ছয় বছর পর এ কিতাব রচনা করেন। -[হাশিয়াতুল জামাল খ. ১, পূ. ১০]

-এর অরে يا ، আর يا ، আর يُعَكِّنُ عَكَلَقْ اللهِ عَلَيْ عَلَمْ عَلَقْ عَلَمْ اللهِ عَلَى اللهِ عَلَمْ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمْ اللهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمُ عَلَمْ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَ

اَىٰ هٰذَا اَلتَّتَعْيِبُمُ الَّذِیْ اَتٰی بِدِ السُّیُوْطِیُّ تَغُسِیْرًا لِلنِّصْفِ اْلاَوَّلِ مُصَاحِبُ لِیَتِیْمَۃٍ (حَاشِیَةُ الْجُمُلِ ص ١ ج ١) আর تَتِیْمُ विल যে আলোচনা هٰذَا أُخِرَ مَا كملت بِهٖ تَغُسِیْرَ الْفُراْنِ الخ তিনি تَالِيْمُ عَلَى الْجَرَانِ করেছেন, সে অংশটুকু । –(প্রাণ্ডন্ত)

خَلَىٰ نِعْطَهُ হয়েছে। অর্থাৎ এ অবস্থায় পরিপূর্ণ হয়েছে যে, সেটি আল্লামা মহল্লীর প্দ্ধতি অনুযায়ী হয়েছে। الله على نِعْطَهُ : এটা عَلَىٰ نِعْطَهُ -এই بَيَانُ ३८३ - نِمُط اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّهُ عَلَىٰ اللّهُ اللّ

এটা مَجْرُورْ হয়েছে। এবং مِنْ এবং مِنْ এবং عَطْف হয়েছে এবং وَكُر مَا يُفْهَمُ اللَّهُ : قَوْلُهُ اَلْإِعْتِمَاهُ عَطْف ইख्य জুমলার الْعَرَاءَةِ الْمَخْتَلِفَةِ الْمَشْهُورَةِ এবং وَكُمْ اعْرَابُ مَا يَحْتَاجُ اِلْيُهِ الْمَشْهُورَةِ এবং وَعُظْف ইख्य জুমলার ا يَحُتَاجُ الْمَشْهُورَةِ अवर وَكُرْ مَا يَحُتَاجُ اِلْيُهِ عَطْف इस्ताव عَطْف يَعْرَابُ مَا يَخْتَاجُ الْمَشْهُورَةِ अवर وَكُرْ مَا يُحْتَاجُ اِلْمُهْ وَكُرْ مَا يَحُتَا

ضُوْلَمُ اَلْفُرَاءَةُ الْمُخْتَلِفَةُ: কেরাতের ভিন্নতার তাৎপর্য : আল্লাহ তা'আলা পবিত্র কুরআন যে নির্দিষ্ট কেরাতের মাধ্যমে । নাজিল করেছেন, তার মধ্যে পারস্পরিক উচ্চারণ পার্থক্য সর্বাধিক সাত ধরনের হতে পারে। অনুমোদিত সেই সাতিটি ধরন নিম্নলিখিত ভিত্তিতে রূপান্তরিত হওয়া সম্ভব–

- ১. বিশেষ্যের উচ্চারণে তারতম্য। এতে একবচন, দ্বিচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ, স্ত্রীলিঙ্গ প্রভৃতির ক্ষেত্রে তারতম্য হতে পারে। যেমন, এক কেরাতে এই নুঁটেট্ট এর কালিমাতু শব্দটি একবচন ব্যবহৃত হয়েছে। কিন্তু অন্য কেরাতে এই শব্দটি বহুবচন উচ্চারিত হয়ে ট্টেট ট্রটেট ইন্টেট ব্যবহৃত হয়েছে।
- ३. ক্রিয়াপদে অতীত, বর্তমান ও ভবিষ্যত কালের বিভিন্নতা অবলম্বিত হয়েছে। য়েমন প্রচলিত কেরাতে رَبَّنَا بَاعِدْناً بَاعِدْ بَيْنَ الْسَفَارِنَا अठिंड হয়েছে এবং এ আয়াতই অন্য কেরাতে اَسْفَارِنَا প্রফান্তরে অপর কেরাতে اَسْفَارِنَا প্রয়েছে। অথবা য়েমন এক কিরুতে পঠিত য়য়েছে।
- ع. ब्रीडि स्वनुसारी स्वरूप को स्वर्ध सर्वेंब, শেশ ইত্যাদি প্রয়োগের ক্ষেত্রে মত পার্থক্যের কারণে কেরাতে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। (বস্বল نُرُ الْمَرْشِ الْمَجِيْد अमाउद्याত করেছেন। এমনিভাবে لَا يُضَارُ अवत স্থলে خُرُ الْمَرْشِ الْمَجِيْد তেলাওরাত করেছেন। এমনিভাবে ذُرُ الْمَرْشِ الْمَجِيْد
- 8. कार्ता कार्ता क्वारा मास्वत द्वाम-वृष्कि शरहार । यमन- الاَنْهَارُ -এর স্থল تَجْرِيُ تَخْتَهَا -এর স্থল تَجْرِيُ تَخْتَهَا الاَنْهَارُ -এর স্থল الْاَنْهَارُ تَجْرِيُ تَخْتَهَا الاَنْهَارُ وَالْعَلَامُ الْاَنْهَارُ وَالْعَلَامُ الْعَلَامُ الْاَنْهَارُ وَالْعَلَامُ الْعَلَامُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ الْعَلَامُ اللّهُ اللّ
- ﴿. (कांत्ना कांत्ना क्वांत्र भारक्व व्याग-श्वं श्वांत्र । (यमन- وَجَانَتْ سَكْرَة ٱلْمَوْتِ بِالْحَقِّ بِالْمَوْتِ بِالْحَقِّ بِالْمَوْتِ بِالْحَقِّ بِالْمَوْتِ بِالْمَوْتِ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ الْحَقِّ بِالْمَوْتِ
- ৬. শাঁদের পার্থিক্য হয়েছে। অর্থাৎ এক কেরাতে এক শব্দ এবং অন্য কেরাতে অন্য শব্দ পঠিত হয়েছে। যেমন فَ فَتُنْبِيُّنُواْ -এর স্থলে فَى طَلْع এবং فَى طَلْع এবং فَى طَلْع اللهِ - ৭. উচ্চারণ পার্থক্য : যেমন কোঁনো কোনো শব্দের উচ্চারণ ভঙ্গিতে লম্বা খাটো হালকা, শক্ত প্রভৃতি ক্ষেত্রে বিভিন্নতা সৃষ্টি
 হয়েছে। এতে মূল শব্দের মধ্যে কোনো পরিবর্তন হয়নি, শুধু উচ্চারণে বিভিন্নতা সৃষ্টি হয়েছে। যেমন
 ক্রিনের ক্রেনের ক্রিনের ক্রিন

উল্লেখ্য সাত কেরাতের মাধ্যমে উচ্চারণের সুবিধার্থে যেসব পার্থক্য অনুমোদন করা হয়েছে সেগুলোর মধ্যে অর্থের কোনো উল্লেখযোগ্য পরিবর্তন হয় না। বিভিন্ন এলাকা ও শ্রেণি-গোষ্ঠীর মধ্যে প্রচলিত উচ্চারণ-ধারার প্রতি লক্ষ্য রেখেই সাত কেরাত পদ্ধতি প্রবর্তন করা হয়েছে। –্উলূমূল কুরআন : মুফতি তকী উসমানী : ১০৬–১০৯]

चाता এখানে تَصِيْر वाता এখানে يَطِينُك : পূর্বোক্ত চারটি মাসদারের সাথে এর সম্পর্ক। يَوْلُهُ عَلَى وَجْهِ لَطِيْفِ वाता এখানে تَصِيْر वा प्रशिक्ध বুঝানো হয়েছে। (كَالَفَ عَلَى وَجْهِ لَطِيْفِ - হয়েছ الْكُنْبُ (كَ) - এর বিপরীত।

रয়েছে। عَطَفْ تَغْسَيْر عَالَك : قَوْلُهُ وَتَعْبَيْر وَجَيْزِ

-এর সাথে সাথে। تُطُويِّل -এর সম্পর্ক হলো يَوْلُهُ بِذَكْرِ أَقُوالِ اَيْ عَنْدَ الْمُفَسِّرِيْنَ : قَوْلُهُ غَيْرَ مَرْضَيَّةٍ

ब्ये के बें वें के बें के ब बाइवि जकन ताजवाल्डे مَحَالُهَا के बें के

अर्थाए नाश्व वानागाण ইত্যाদि भारत्व किञावनमृर। فَوْلُهُ كُتُبُ الْعُرْبَيَّةِ

- এর फिल्क किरति है। تَتْمِيبُم अत यभीत जालाि कि - بِه : قَوْلُهُ وَاللَّهُ ٱسْأَلُ النَّفْعَ بِه

তাফসারে জালালাইন আরাব-বাংলা ১ম খণ্ড-৮



তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হৈ সূরার আরেকটি অর্থ-উচ্চতা। (السَّنُورُةُ الرَّفْعَةُ (لِسَان) যেন কুরআনের প্রতিটি অধ্যয় স্বতন্ত মর্যালার উচু স্থানে অধিষ্ঠিত। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পু. ৭]

কায়দা: সূরার নাম ও বিন্যাস: বিশুদ্ধ মতে স্রার নাম ও পারম্পরিক বিন্যাস تُوْفِيْفِي ব্যাপার। অর্থাৎ স্বয়ং রাস্ল আং থেকে হয়রত জিবরাঈল (আ.)-এর ইঙ্গিতে সাব্যস্ত। যখন কোনো সূরা শেষ হতো, তখন হয়রত জিবরাঈল (আ.) নবীজী আং -কে বলতেন- المُعَلَّ هٰذِهِ السُّوْرَةَ عَفِبَ سُوْرَةِ كَذَا وَقَبْلَ سُوْرَةِ كَذَا وَقَبْلَ سُوْرَةِ كَذَا وَقَبْلَ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلَ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلَ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمِهِ وَالْمَعَلَّ هٰذِهِ السُّورَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمِوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمِوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمِوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمُؤْمِدُ وَالْمَالِقُ وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ وَالْمُولَةِ وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمَوْرَةِ كَذَا وَقَبْلُ الْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ اللْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَمُؤْمِ وَمُ اللْمُؤْمِ وَلَامُ وَمُؤْمِ وَمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَمُؤْمِ وَمُومُ وَمُؤْمِ وَمُؤْمُ وَمُؤْمِ وَم

উল্লেখ্য আয়াত এবং সূরার তারতীর তাওকীকী হওয়ার বিষয়তি কুণু কা অপ্রতিবারপ্রাপ্ত মতের ভিত্তিতে, অনাথায় ও সম্পর্ক মতেরেল্ড হৈছে হেমন- কেউ কেউ বলোহন, সূরাও আয়াতের তারতীর সাহারণ্যে কেরামের ইজতিহারে নির্দিত হারাহ তারে সাহারণ্যে কেরাম (রা.)-এর কুরআনের নিস্বায় সূরার নাম লেখা ছিল না প্রবিত্তি হাছে জ ইবান ইউসূতি তালিখেছেন হেমনিভারে সে কুরআনের কুন্নি ক্রিন্ট ইতালিতে বিভঙ্ক করেছে – হালিলাত জমাল ২০১৭ ১২

উল্লেখ্য, সূরার নামসমূহ تُوتِيْفِي বলতে প্রসিদ্ধ নামটি। অন্যথায় সাহাবা এবং তাবেঈনের এক জামাত নিজেদের পক্ষ থেকে কতিপয় সূরার নাম দিয়েছিলেন। যেমন হ্যায়ফা (রা.) সূরা তওবার নাম রেখেছেন أَلْفَاضِحُةُ এবং الْفَاضِحُةُ وَمَرَةُ الْفَانِيَةِ وَالْفَالِمُ الْفَانِيَةِ وَالْفَالِمُ وَمَا الْفَاضِحُةُ وَمَا الْمُعَالِّذِي اللّهُ وَمَا الْفَاضِحُةُ وَمَا الْفَاضِحُةُ وَمَا الْفَاضِحُةُ وَلَّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

আবার কিছু সূরার একাধিক নামও রয়েছে। যেমন সূরা ফাতেহার নামসমূহ নিম্নরূপ-

সূরা তাওবার নাম أَنْفَاضِحُهُ (الْعَذَابِ এবং সূরা ইউনূস -এর নাম زَالسَّابِعَةُ कान्त এটি الْعَذَابِ এবং সূরা তাওবার নাম وَالْمُنْفِينَ (وَالسَّابِعُ الْمَالِكِكُةُ ਸূরা হাতিরের নাম الْمَالِكِكُةُ সূরা সাজদার নাম المضاجع المُضاجع المُسْرِيَّعُةُ সূরা জাছিয়ার নাম الْمُسْرِيَّعُةُ সূরা জাছিয়ার নাম الْمُسْرِيَّعُةُ الْمُسْرِيَّعُةُ اللَّمْ وَالْعَافِرُ সূরা জাছিয়ার নাম الْمُسْرِيَّعُةُ الْمُسْرِيَّعُةُ اللَّمْ اللْمُ اللَّمْ اللَمْ اللَّمْ اللَمْ اللَّمْ اللْمُعْلَمْ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلَمُ

আবার কখনো কয়েকটি সূরার সমন্বিত নামও রয়েছে। যেমন সূরা বাকারা ও আলে ইমরান -এর নাম الزهراوين এবং সূরা বাকারা থেকে আ'রাফ পর্যন্ত সাতটি সূরার নাম الطّرالُ ইত্যাদি। –[হাশিয়াতে জামাল : খ. ১, পৃ. ১৩]

কুরুআন শরীফের তরতিব : পবিত্র কুরআনের আয়াত ও সূরাসমূহের তরতিব দু'প্রকার-

- ১. সংকলনের, অর্থাৎ সূরা ফাতিহা থেকে সূরা নাস পর্যন্ত যে তরতিব পবিত্র কুরআন বর্তমানে আমাদের সামনে বিদ্যমান আছে। এ তরতিব ও সঠিক বর্ণনা মতে এবং হয়রত জিরাঈল (আ.) ও নবী করীম 🕮 -এর নির্দেশ অনুসারে।
- ২. ববেরপের, অর্থাৎ যে তরতিবে বাস্তবে আয়াত ও সূরাসমূহ অবতীর্ণ হয়েছে, তা হছেে— সূরা 'আলাক, কলম, মুয্যামিল, মুন্স দির, লম্মের, কুওির ত, আলা, ওয়াল লাইল, ওয়াল ফাজর, ওয়াদ দুহা, আলাম নাশরাহ, ওয়াল 'আছর, ওয়াল 'আছর, ওয়াল 'আছর, তয়াল 'আছর, তয়াল 'আছর, তয়াল কিছেল, ফালি, ইয়লাস, নাজম, 'আবাসা, কদর, বৢরজ, তীন, কুরাইশ, কারিয়াহ, মুর্স লাভ কফ. কিয়মেহ, বালাদ, তারিক, কামার, সোয়াদ, আ'রাফ, জিন, ইয়াসীন, ফুরকান, ফাতির, মারইয়াম, তাহা, প্রেলিক আহ, তালারা, নামল, কাসাস, বনী ইসরাঈল, ইউনুস, হদ, ইউসুফ, হিজর, আন'আম, ওয়াস সাফফাত, লুকমান, সাবা, হুয়ার, মু'মিন, হামীম সিজদা, হামীম 'আঈন-সীন-কাফ, যুথক্রফ, দুখান, জাছিয়া, মু'মিনুন, তানবীল, আসসিজদা, তৃর, মুলক, হাকাহ, মা'আরিজ, নাবা, নাযি আত, ইনফিতার, ইনশিকাক, রম, মুতাফফিফীন ও 'আনকাবৃত। উক্ত ৮৩ টি সূরা মকী। হ্য়রত আব্লুলাহ ইবনে আব্বাস (রা.) মকী সূরাগুলোর মধ্যে সর্বশেষ সূরা 'আনকাবৃতকে বলেছেন, আর হ্য়রত য়াহহাক (র.) ও হয়রত 'আতা (র.) সর্বশেষ সূরা মূরা মু'মিনুনকে বলেছেন।

মাদানী সুরাগুলো অবতীর্ণের তারতীব হচ্ছে- সূরা বাকারা, আনফাল, আলে ইমরান, আহ্যাব, মুমতাহিনা, নিসা, যিল্যাল, হাদীদ, মুহাম্মদ, রা'দ, রাহমান, দাহর, তালাক, বাইয়্যিনাহ, হাশর, ফালাক, নাস, নছর, নূর, হজ, মুনাফিকূন, মুজাদালাহ, হজুরাত, তাহরীম, ছাফ, জুমু'আহ, তাগাবুন, ফাতহ, তওবা, মায়িদা কেউ কেউ সূরা মায়িদাকে সূরা তাওবার পূর্বে উল্লেখ করেছেন। সূরা ফাতিহার অবতরণ মক্কা ও মদীনা দু'স্থানে হয়েছে বিধায়- তাকে মক্কীও বলা যায় এবং মাদানীও বলা যায়, আর কিছু সংখ্যক সূরা সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে। -[কামালাইন, খ. ১, পূ. ১০]

স্রা বাকারা নাজিল হওয়ার সময়কাল: স্রাটির অধিকাংশ আয়াতই নাজিল হয়েছে রাসূল — -এর মদীনা শরীফে হিজরতের প্রথম দিকে। অবশ্য এর কিছু অংশ পরবর্তীকালে নাজিল হলেও বিষয়বস্তুর মিল থাকার কারণে তা এই স্বার সাথে সংযুক্ত করা হয়েছে। যেমন− সৃদ নিষিদ্ধ করে যে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে, সেগুলোও তার মাঝে শামিল করা হয়েছে। অথচ সে আয়াতগুলো নাজিল হয়েছে রাসূল — -এর জীবনের একবারে শেষের দিকে। স্বার উপসংহারে যে কয়টি আয়াত সারিবিষ্ট হয়েছে, সেগুলো নাজিল হয়েছিল হিজরতের পূর্বে মক্কায়। কিন্তু বিষয়বস্তুর মিল থাকার কারণে সে আয়াতগুলোও এই স্বার সাথে যুক্ত করা হয়েছে। −[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৭]

স্রা বাকারার ফজিলত ও বৈশিষ্ট্য: কুরআনের প্রতিটি স্রা স্বতন্ত্র মর্যাদা ও ফজিলতের অধিকারী হলেও আলোচ্য স্রাটি হলাে শীর্ষ মর্যাদার স্বাগুলাের অন্যতম। আকীদা-বিশ্বাস ও আমল-কর্ম উভয় ক্ষেত্রে ইসলামের সবচেয়ে গুরুত্বপূর্ণ শিক্ষাসমূহের বলতে গেলে সবটুকুই সুরা বাকারাতে এসে গেছে। বিভিন্ন হাদীসে এ সুরার বড ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। যেমন-

শিক্ষাসমূহের বলতে গেলে সবটুকুই সূরা বাকারাতে এসে গেছে। বিভিন্ন হাদীসে এ সূরার বড় ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। য়েমন—১. হয়রত আবৃ হরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত, রাস্ল করে বলেন— أَنَّ الْسَيْطَانَ يَغِرُّ مِنَ الْبَيْتِ اللَّهِى تُقَرَّا وُنِهَا سُوْرَةُ الْبَقَرَةُ الْبَقَالَةُ الْبَقَالَةُ الْمَالِكُونُ اللَّهُ الْمَالِكُونُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْبَقَالَةُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْلَهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللْمُعَلِيْكُ الللْمُعَلِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعَلِمُ اللللْمُعِلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعِلَّمُ الللْمُعِلَّمُ اللْمُعِلِمُ اللْمُعَلِمُ اللْمُعِلِمُ اللللْمُعِلَّمُ اللْمُعِلِمُ اللْمُعِلِمُ اللللْمُعِلِمُ الللْمُعِلَّمُ الللللْمُعِلِمُ اللللْمُعِلَّمُ اللْمُعِلِمُ ال

- ২, হযরত আবৃ হুরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ 🚃 ইরশাদ করেছেন-
 - لَا تَجْعَلُوا بَيُوْنَكُمْ قُبُورًا فَإِنَّ الْبَيْتَ الَّذِي تُقَرَأُ فِنِهِ سُورَةُ الْبَقَرَةِ لَا يَدُخُلُهُ الشَّيْطَانُ . (مُسْلِمُ بَابُ إِسْتِحْبَابِ صَلُورَ النَّافِلَةِ فِي بَيْتِمِ)

অর্থাৎ তোমরা নিজেদের ঘরকে কবরে পরিণত করো না। নিশ্চয় যে ঘরে সূরা বাকারা পাঠ করা হয়, তাতে শয়তান প্রবেশ করতে পারে না।

- ৩. হযরত আবৃ হুরায়রা (রা.) সূত্রে আরও বর্ণিত আছে। রাসূলুল্লাহ 🥶 বলেছেন الْقُرَاْنِ سُوْرَةُ الْبَقَرَةُ وَ مُعَامُ الْقُرَاٰنِ سُوْرَةُ الْبَقَرَةَ عَرَيْهُ عَلَيْهُ عَلِي عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَ
- ৪. হ্যরত খালিদ ইবনে মা'দান (রা.) বর্ণনা করেন-
 - إقرؤا سُورة البَقرة فَإِنَّ أَخْذُهَا بَرَكَةً وتركها حَسْرة ولا تَتستطِيعُهَا البُطْلَة وهِي فُسَطَاطُ القرأنِ .

অর্থাৎ তোমরা সূরা বাকারা তেলাওয়াত করো! কেননা তা গ্রহণে বরকত, আর বর্জনে হাসারাত-অনুতাপ। অকর্মরা এটা বহনে সক্ষম নয়। এটা কুরআনের শামিয়ানা। –[দারিমী]

- ৫. অপর একটি বর্ণনায় আছে سَبُدُةُ أَيَاتِ الْقُرَانِ أَيَدُ الْكُرْسِيّ অর্থাৎ কুরআনের অ্যাতসমূহের সরদার হলো আয়াতুল কুরসী। বালাবাহুল্য, এটি সূরা বাকারারই অন্যতম আয়াত। -[তির্মিয়া]

অর্থাৎ এ সূরায় এক হাজার (انَهِي) নিষেধ. এক হাজার হেকমত, এক হাজার সংবাদ ও কাহিনী রয়েছে। তা গ্রহণে বরকত এবং বর্জনে অনুতাপ। জাদুকররা তা বহন করতে পারে না। কোনো ঘরে তা পাঠ করা হলে, শয়তান সেখানে তিনদিন পর্যন্ত প্রবেশ করে না। হয়রত আবদুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) এ সূরার মর্ম আয়ত্ত ও অনুধাবন করতে আট বছর সময় ব্যয় করেছেন। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১৩]

- ৭. বুখারী ও মুসলিম শরীফে বর্ণিত যে, হযরত উসাইদ ইবনে হুযাইর (রা.) রাতে সূরা বাকারা পড়ছিলেন, হঠাৎ তাঁর কাছে বাঁধা অশ্বটি ভয়ে ছটফট আরম্ভ করল, তখন তিনি তেলাওয়াত বন্ধ করে দিলেন, আর অশ্বটিও শান্ত হয়ে গেল, পরে যখন আবার তিনি তেলাওয়াত আরম্ভ করলেন, তখন অশ্বও ভয়ে ছটফট আরম্ভ করল এবং নিকটেই তাঁর ছেলে ইয়াহয়া নিদাবস্থায় ছিল। তিনি চিন্তা করলেন য়ে, তাঁর ছেলের কোনো অসুবিধা হয় কিনা, তাই তিন তেলাওয়াত বন্ধ করে উপরের দিকে দৃষ্টি করলে একটি উজ্জ্বল ছায়ানীড় দেখতে পেলেন, য়ার মধ্যে আলো দানকারী চেরাগ ছিল, তিনি এ নৃশ্য দেখার জন্য ঘর থেকে বের হয়ে আসলে পরে ওটা অদৃশ্য হয়ে গেল। সকালে এ ঘটনা রাস্ল ত্রা-এর দরবারে বললেন। তখন রাস্ল ত্রা বললেন য়ে, ফেরেশতা তোমার তেলাওয়াতের আওয়াজ ভনতে এসেছিল, য়ি তুমি তেলাওয়াত করতে থাকতে তবে সকাল পর্যন্ত ফেরেশতাগণ উপস্থিত থাকতেন এবং লোকেরা তাঁদেরকে স্বচক্ষে-বাস্তবে দেখতে পারতা। সুতরাং তুমি নিয়মিত সূরা বাকারা পড়তে থাক!
- ৮. মুসলিম শরীফ হ্যরত আবৃ উমামা (রা.) থেকে বর্ণিত। নবী করীম বলেছেন, সূরা বাকারাহ ও আলে-ইমরান নিজ পাঠকারীদের জন্য কিয়ামতের দিন সায়েবানের কাজে আসবে, সূরা বাকারা পড়তে থাক, এটা পাঠ করার মধ্যে বরকত এবং তেলাওয়াত ছেড়ে দেওয়ার মধ্যে আফসোস রয়েছে। এর বরকতে প্রতারকের ধোঁকা চলতে পারে না।
- ্র : সূরার বেশির ভাগ বরং প্রায় সবগুলো আয়াতই রাসূলুল্লাহ 🚐 -এর হিজরত পরবর্তী মদনী জীবনে অবতীর্ণ। সুতরাং এক দৃটি মন্ধী আয়াতের অন্তর্ভুক্তি সুরাটি মাদানী হওয়ার অন্তরায় নয়।
- এ**ক নজরে পবিত্র কুরআনের পরিচিতি** : পবিত্র কুরআনের সমস্ত সূরাগুলো নাসিখ-মানসূখ অর্থাৎ রহিতকারী ও রহিত হওয়ার দৃষ্টিতে চার প্রকার। যথা∸

প্রথম প্রকার: যে সূরান্তলোতে ওধু (کَرِخُ) রহিতকারী আয়াতসমূহ রয়েছে. এমন সূরার সংখ্যা ৬টি া হথা– সূরা ফাতহ হাশর, মুনাফিকুন, তাগাবুন, তুলাক ও আলি । **দ্বিতীয় প্রকার**: যে স্রাণ্ডলোতে নাসিখ মানস্থ উভয় প্রকার আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন স্রার সংখ্যা— ২৫টি। যথা— স্রা আল বাকারা, আল আল ইমরান, আন নিসা, আল মায়েদা, আল আনফাল, আত তওবা, ইবাহীম, মারয়াম, আল আম্বিয়া, আল হজ, আন নূর, আল ফোরকান, আশ ড'আরা, আল আহ্যাব, আস সাবা, আল মু'মিন, আয যারিয়াত, আতত্র, আল মুজাদালা, আল ওয়াকিআহ, আল মুযযামিল, আল মুদাসসির, আত তাকভীর ও আল আছর।

তৃতীয় প্রকার: যে স্রাণ্ডলোতে ওধু মানসূখ আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন স্রার সংখ্যা ৪০টি। যথা স্রায়ে আন আম, আ'রাফ, ইউনুস, হুদ, রা'আদ, হিজর, নহল, ইসরা, কাহফ, তাহা, মু'মিনূন, নামল, কাছাছ, 'আনকাবৃত, রোম, লুকমান, আলিফ লাম মীম সিজদা, ফাতির, সাফফাত, সোয়াদ, যুমার, হামীম সিজদা, ওরা, যুখরুফ, দুখান, জাকিয়া, আহকাফ, মুহাম্মদ, ক্যুফ, নাজম, কামার, মুমতাহিনা, মা'আরিজ, কিয়ামাহ, ইনসান, 'আবাসা, তারিক, গাশিয়াহ, তীন, কাফিরুন।

চতুর্থ প্রকার: যে সূরাগুলোতে মানস্থ আয়াতও নেই এবং নাসিথ আয়াতও নেই, এমন সূরার সংখ্যা ৪৩টি। যথা— সূরা ফাতিহা, ইউসুফ, ইয়াসীন, হুজরাত, রাহমান, হাদীদ, সাফ, জুমু আহ, তাহরীম, মুলক, হাক্কা, নৃহ, জিন, মুরসালাত, নাবা, নাযি আত, ইনফিতার, মুতাফফিফীন, ইনশিকাক, বুরজ, ফাজর, বালাদ, শামস, লাইল, দুহা, আলাম নাশরাহ, কালাম, ক্বাদর, বাইয়িনাহ, যিল্যাল, আদিয়াত, কারিআহ, তাকাছুর, হুমাযাহ, ফীল, কুরাইশ, মাউন, কাউছার, নাসর, লাহাব, ইখলাস, ফালাক নাস। পবিত্র কুরআনে সর্বমোট সূরা ১১৪টি।

সূরাসমূহের বিশ্লেষণ:

প্রথমত সূরাসমূহকে সময় ও স্থান হিসেবে ভাগ করা হয়েছে। যেমন- যে সূরাসমূহে মক্কাবাসীকে সম্বোধন করা হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মক্কী, আর যে সূরাসমূহে মদীনাবাসীকে সম্বোধন করা হয়েছে- ঐ সূরাগুলো মাদানী।

দিতীয়ত যে সূরাগুলো মক্কা ও তার আশেপাশে যেমন– মীনা ইত্যাদি স্থানে অবতীর্ণ হয়েছে– ঐ সূরাগুলো মক্কী, আর যে সূরাগুলো সূরা মদীনা ও তার আশেপাশে অবতীর্ণ হয়েছে– ঐ সূরাগুলো মদনী।

তৃতীয়ত যা সবচেয়ে অধিক বিশুদ্ধ, তা হচ্ছে নবী করীম :- এর মদীনায় হিজরতের পূর্বে যতগুলো সূরা অবতীর্ণ হয়েছে- এ সবগুলো মন্ধী, আর তার হিজরতের পর যতগুলো সূরা নাজিল হয়েছে- যদিও তা মক্কাতেই অবতীর্ণ হয়ে থাকে- এ সবগুলো মাদানী।

জালালাইন-এর সিদ্ধান্ত: জালালাইন-এর বর্ণনা মোতাবেক ২০টি সূরা নিঃসন্দেহে মাদানী, আর ৭৭টি সূরা নিঃসন্দেহে মক্কী এবং ১৭টি সূরা সম্পর্কে মতানৈক্য রয়েছে।

স্রাসমূহের নাম : যেমনভাবে বড় আকারের বই ও কিতাবাদিকে সহজ করার লক্ষ্যে বিভিন্ন অধ্যায় ও বিভিন্ন পরিচ্ছেদে বিভক্ত করা হয় এবং বিভিন্ন শিরোনামের অধীনে বিষয়গুলোকে পৃথকভাবে বর্ণনা করা হয়। যাতে করে কোনোরূপ বিশৃত্থলা সৃষ্টি না হয় এবং পাঠকদের বুঝতে ও আয়তে আনতে সুবিধা হয়। তদ্রুপ অবস্থাই হচ্ছে পবিত্র কুরআনের সূরা ও আয়াতসমূহের, আর এ সূরাসমূহকে পরম্পর পৃথক করার লক্ষ্যে পৃথক পৃথক নামে নামকরণ করা হয়েছে এবং এ নামকরণের মধ্যে বিভিন্ন বিষয়াদির প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। কোথাও প্রথম শব্দের প্রতি লক্ষ্য করে সূরার নাম রাখা হয়েছে। যেমন— সূরা ইয়াসীন, সোয়াদ, নূন, যাকে আরবিতে বলা হয় مَنْ الْمُرْبُ ال

चिन हैं । এখানে আয়াত সংখ্যার ব্যাপারে মতভেলের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। এ মতভেদের উৎস হলো– কোনো কোনো আয়াতের শুরুভাগে মাসহাফে কৃফী ও অপর পর মাসহাফের ভিনুতা।

ं আয়াত অর্থ চিহ্ন, নিদর্শন। পথিকদের চলার সুবিধার্থে রাস্তার পার্শে যে চিহ্ন প্রতিষ্ঠিত করা হয় তাকে আয়াত বলা হয়। পরিভাষায় اَيَدُ أَنِ مُسَمَّرَةً بِغَصْلِ - अति वा হয়। أَنَّهُ صُوْلَعُهُ مِنْ كَلَمَاتِ الْفُرُانِ مُسَمَّرَةً بِغَصْلِ - الْفَجْرِ . وَالْفُحْرِ . وَالْفَحْرِ . وَالْفُحْرِ . وَالْفُرَادِ مُعْرَادِ وَالْفُرْدِ وَالْفُرْدِ وَالْفُرْدِ وَالْمُعْرِقِ وَالْمِ وَالْمُعْرِقِ وَالْمِعْرِقِ وَالْمُعْرِقِ وَالْمِعْرِقِ وَالْمِعْرِقِ وَالْمُعْرِقِ وَالْمُعْرِقِ وَالْمُعْرِقِ وَ

অনুবাদ : পরম করুণাময় ও দয়ালু আল্লাহর নামে ويسم الله الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمِٰنِ الرَّحْمِٰنِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمِنِ الرَّحْمَٰنِ الرَّحْمِٰنِ الرَّحْمِنِ الرَحْمِنِ الرَّحْمِنِ الرَّحْمِنِ الْحَمْمِنِ الْحَمْنِ الْحَمْمِنِ الْحَمْمِنِ الْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তা আওউয ও তাসমিয়া-এর হুকুম : পবিএ কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে تَعَرُّدُ পড়া উচিত। যার অর্থ হলো আমি বিতাড়িত শয়তানের ফেতনা থেকে আল্লাহর আশ্রয়ে আসার আহ্বান করছি। কেননা আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেছেন فَاذَا قَرْأَنَ فَاسْتَعِذْ بِاللَّهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ (অর্থ — অতএব, যখন আপনি কুরআন পাঠ করেন, তখন বিতাড়িত শয়তান থেকে আল্লাহর আশ্রয় গ্রহণ করুন। –[সূরা নাহল : ৯৮] আল্লাহর এ নির্দেশের কারণে পবিত্র কুরআনের তেলাওয়াতের শুরু তা আউয দ্বারা হতে হবে, চাই কোনো সূরার প্রথম থেকে তেলাওয়াত শুরু হোক কিংবা না-ই হোক, পবিত্র কুরআনের যে স্থান থেকেই তেলাওয়াত আরম্ভ করতে চাইলে তা আউয দ্বারা শুরু করতে হবে। কেননা এ أَنْ تَعْمَاذَة হলো শয়তানের ধোঁকা ও ক্যন্ত্রণা থেকে বাঁচার রক্ষাকবচ। যেমন অন্যুর ইরশাদ হয়েছে—

وَإِمَّا يَنْزَغَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعُ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ سَمِيْعُ عَلِيْمٌ - إِنَّ الَّذِيْنَ اتَّقَوْا إِذَا مَسَّهُمْ طَأَلِفُ مِّنَ الشَّيْطَانِ تَذَكَّرُواْ فَإِذَا هُمْ مُبْصِرُونَ - (الْآعَرَافُ : ٢٠٠-٢٠١)

জমহুরের মতে নামাজে হুর্তির পড়া সুন্নত। ইচ্ছাকৃত বা ভুলে না পড়া হলে নামাজ নষ্ট হবে না। আর নামাজের বাহিরে স্কুট্রি পড়া মোস্তাহাব। হযরত আতা (র.) বলেন, নামাজের ভেতর এবং বাহিরে উভয় জায়গায়ই ওয়াজিব। হযরত ইবনে সীরীন (র.) বলেন, জীবনে একবার পাঠ করলেও ওয়াজিব আদায় হওয়ার জন্য যথেষ্ট হবে। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, প. ১৪]

পড়ার সময় : জমহুর ওলামায়ে কেরামের মতে নামাজের ভেতরে কিংবা বাহিরে সর্বত্র কেরাতের পূর্বে । তবে আয়াতের বাহ্যিক বর্ণনাধারার প্রতি লক্ষ্য করে ইমাম নাখঈ ও দাউদ (র.) কেরাতের শেষে يُعُونُ পড়ার মত দিয়েছেন।

-[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১. প. ১৪]

এর বাক্য কি হবে? : এ ব্যাপারে উলামায়ে কেরামের বিভিন্ন মতামত পরিলক্ষিত হয়। নিম্নে তা তুলে ধরা হলো–

- ১. ইমাম আবৃ হানীফা ও ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে তা আউয -এর শব্দওলো হচ্ছে اَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ الشَّبطَانِ الرَّجِيبِ
- ২. আর ইমাম আহমাদ ইবনে হাম্বল (র.)-এর মতে مَن الشَّيْطَانِ الرَّحِيْم مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّحِيْم عَن الشَّيْطَانِ الرَّحِيْم عَن السَّيْطَانِ الرَّحِيْم عَن السَّيْطَانِ الرَّحِيْم عَن المَّاكِم عَن السَّيْطَانِ الرَّحِيْم عَن السَّيْطِيْم عَن السَّيْط يْط عَن السَّيْط عَن السَّيْط عَن السَّيْط عَن السَّيْط عَن الْعَالِم السَّيْط عَنْ السَّيْطِيْط عَنْ السَّيْط عَنْ السَّيْط عَنْ السَّيْط عَنْ السَّيْط عَنْ السَّيْط عَنْ عَلْم عَنْ السَّيْط عَنْ السَّيْطِيْطِ عَلْم عَنْ السَّيْطِيْطِيْط عَنْ السَّيْطِيْطِ عَنْ السَّيْطِيْطِ عَلْم عَنْ السَّيْطِي عَلْم عَنْ السَلْمُ عَلْم عَنْ السَلْمُ عَلْم عَلْم عَنْ السَلْمُ عَلْم عَنْ السَلْمُ عَلْم عَنْ السَلْمُ عَلْم - وَإِمَّا يَنْزَعَنَّكَ مِنَ الشَّيْطَانِ نَزْعُ ٩٩٠ فَإِذَا قَرَأْتَ الْقُرْأَنَ فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ مِنَ الشَّيْطَانِ الرَّجِيْمِ (النَّحْلُ : ٩٨) فَاسْتَعِذْ بِاللّٰهِ إِنَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيْمُ (فُصِلَتْ : ٣٦)
- ৩. ইমাম আওযায়ী (র.) ও ইমাম ছাওরী (র.)-এর মতে, উত্তম হচ্ছে এভাবে বলা–

أَعُوذُ بِاللَّهِ مِنَ السَّبطَانِ الرَّجِيْمِ إِنَّ اللَّهُ هُوَ السَّمِيْعُ الْعَلِيمِ.

े এत यर्थ ও विद्धावन : التَّعُوذُ

َ عَاذَ بِهِ (ن) عِبَاذًا وَمَعَاذًا - এর ওজনে। أَعُوذُ : قَولُهُ أَعُوذُ : قَولُهُ أَعُودُ : قَولُهُ أَعُودُ اللهَ عَاذَ بِهِ (ن) عِبَاذًا وَمَعَاذًا بَعُودُ : قَولُهُ السَّيْطَانِ अमित क्षित पूल शिष्ठ राला के طُنُ गात वर्ष राला त्रिक एत प्रत प्रत प्रत तिल प्रत प्रत शिष्ठ राला पृल शिष्ठ राला के स्वरंग रुखा वा उन्न रुखा ।

পরিভাষায় শয়তানের সংজ্ঞা হলো- ١ جـ ١ - مَن الْجِنِّ وَالْإِنْسِ حَاشِيَةُ الصَّاوِيْ صـ ١ أَلَّهُ المَّاوِيْ জিন জাতির মধ্যে প্রত্যেক দান্তিক ও সীমা অতিক্রমকারীকে শয়তান বলে]

ब प्रेंड : बींचे : فَعِيْلُ अानव मरन खमख्यात्रा ७ अनिष्ठ : فَاعِل -এর জনে فَعِيْلُ वि : فَوَلُمْ اَلرَّجِيْمِ (क्ष्ण प्राः) कि वर्णन مَغُعُول - এड कर्र - السَّبُرَاقِ السَّبُعِ عِنْدَ السِّبَرَاقِ السَّبِع - এड कर्र - مَغُعُول क्षी वर्णन أَى مَرْجُومٌ بِالشَّهُ بِعِنْدَ السِّبَرَاقِ السَّبِع السَّبِع عِنْدَ السِّبِع عِنْدَ السِّبِع عِنْدَ السِّبِع عِنْدَ السِّبِع عَلَى اللهُ اللهِ عَلَى اللهِ اللهُ عَلَى اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

কেউ বলেন- الْعَنَاب আজাব দ্বারা আক্রান্ত।

কেউ ব্যান - مَرْجُنُومٌ بِمَعْنَى مَطْرُوْدٍ عَنِ الرَّخْمَةِ وَعَنِ الْخَيْرَاتِ وَعَنْ مَنَازِلِ الْمَلَإِ أَلْأَعْمَى वহমত ও সকল কল্যাণ এবং ফ্রেলভালের সমাজ থেকে বিতাড়িত। -[হাশিয়ায়ে সাবী খ.১. পূ. ১০]

وَ الْمَعَادُةُ - এর পূর্বে আনার কারণ : বস্তুত: الْمَعَادُةُ হোলা শয়তানের ধোঁকার জালে আটকে পড়া থেকে বৈচে ধ'কা : আর বিসমিল্লাহ -এর হাকীকত হলো বান্দা আল্লাহ তা'আলার রহমতে দাখিল হয়ে যাওয়া । এ জন্য الْمُعَادُةُ কে বিসমিল্লাহ -এর আগে আনা হয়েছে । কেননা কায়দা আছে مَنْفَعَت الْمَعَادُةُ عَمْضَرُّت مُقَدَّمُ الْرَجُلُبُ مَنْفَعَت الله আছে مَقَدَّمُ الْرَجُلُبُ مَنْفَعَت কিয়ে ফতি রোধ করা অগ্রগণা ।

এছাড়াও কুরআনে কারীম হলো আল্লাহ তা'আলার কালাম। তা তেলাওয়াতের পূর্বে জবান এবং কলবের পবিত্রতা আবশ্যক। তাই কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে الْسَعَادَةُ । এর হুকুম দেওয়া হয়েছে. যাতে জবান এবং কলব পবিত্র হয়ে যায়।

–[মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্ধলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৬]

পাঠের তাৎপর্য: আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) বলেন-

وَمِنْ لَطَائِفِ الْإِسْتِعَادَةِ أَنَّ قَوْلَهُ أَعُودُ بِاللّٰهِ إِقْرَارُ بِالْعَجْزِ وَالصَّعْفِ وَاعْتِرَافُ مِنَ الْعَبْدِ بِقَدْرَةِ الْبَارِيِّ عَزَّ وَجَلَّ وَانْهُ الْغَنِيُّ الْعَبْدِ أَيْظُى دَفْعِ جَمِيْعِ الْمُصَرَّاتِ وَالْافَاتِ وَاعْتِرَافُ مِنَ الْعَبْدِ أَيْضًا بِأَنَّ الشَّبْطَانَ عَدُوَّ مُبِبْنُ فَفِي الْإِسْتِعَادَةِ اللَّجَأُ إِلَى اللّٰهِ تَعَالَى الْفَادِرِ عَلَى دَفْعِ وَسُوَسَةِ الشَّبْطَانِ الْفَوِيِّ الْفَاجِرِ وَالْعَدِرُ عَلَى دَفْعِ مَسُوسَةِ الشَّبْطَانِ الْفَوِيِّ الْفَاجِرِ وَانَّهُ لَا يَغْدِرُ عَلَى دَفْعِهِ عَلَى الْعَبْدِ إِلَّا اللّٰهُ تَعَالَى ـ ١ حَشِبَةُ الْجَمَلِ ١٤٤١)

আল্লামা শায়খ আহমদ ইবনে মুহাম্মদ সাবী আরো সংক্রোপ এভারে বলেন-

فَحِكْمَةُ الْإِسْتِعَاذَةِ تَطْهِبْرُ الْقَنْبِ مِنْ كُلِّ شَيْ يَشْغَلُ عَنِ اللَّهِ تَعَالٰى، فَإِنَّ فِي تَعَوُّوْ الْعَبْدِ بِاللَّهِ إِقْرَارًا بِالْعَجْزِ وَالضُّعْفِ وَإِعْتِرَافًا بِقُدْرَةِ الْبَارِي وَاَنَّهُ الْغَنِّيُّ الْقَادِرُ عَلْى دَفْعِ الْمُضَرَّاتِ وَانَّ الشَّبْطَانَ عَكُرُّ مُهِيْنَ وَقَدْ ذَخَلَ مِنْهِ فِي الْحِصْنِ الْحَصِيْنِ . (حَاشِبَهُ الصَّاوِيُّ ص ١٠ ج١)

অর্থাৎ পবিত্র কুরআন তেলাওয়াতের পূর্বে আউযু বিল্লাহ পড়ার তাৎপর্য ও হেকমত হলো, বান্দার অর্ভরকে গাইরুল্লাহ থেকে পবিত্র করা। কেননা হুর্ন্দুর্ভ্র নথ্য বান্দার পক্ষ থেকে অক্ষমতা প্রকাশ এবং আল্লাহর শক্তি ও ক্ষমতার স্বীকারোক্তি রয়েছে। সেই সাথে বান্দা এটাও স্বীকার করে যে, একমাত্র আল্লাহ তা আলাই সকল অনিষ্ট হতে রক্ষা করতে পারেন।

: قَوْلُهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمُنِ الرُّحِيْم

তারকীব : بِسْمُ اللَّهِ - এর بِعْلَ خَاصَ মাহযুক রয়েছে। তা وَعْلَ عَامٌ ও হতে পারে অথবা اللَّهِ - এ হতে পারে بَسْمُ اللَّهِ - এ হতে পারে অথবা و عَمْلِيَّهُ - এ হতে পারে অথবা اللَّهِ - এ হতে পারে ভিক্ত চারটি পদ্ধতি بَعْمَلِيَّةُ এ নএর সহীহ ও বিশুদ্ধ সূরত। জুমলায়ে و فَعْلِيَّهُ ও হতে পারে অথবা জুমলায়ে اللَّهِ اللَّهُ اللْمُعَالِمُ اللَّهُ ا

বিসমিল্লাহ -এর পূর্বে উহ্য থাকা শব্দের بَنَوْرَ الْمَا अर्था अर्था अर्था अर्था कार्या و अर्था वार्याद्र (المَوْرِيَّ الْمُوْرِيَّ الْمُوْرِيِّ مَا अर्थात नाय الْمُوْرِيِّ مَا সংশ্লিষ্ট হওয়া আবশ্যক, তা উহ্য হোক বা প্রকাশমান। উহ্য হলে ক্রিয়া পদের সর্বননাম (مَنَوَلِّ اللهُ) এথানে দুটি অবস্থার যে কোনো একটি হতে হবে। হয় কাছের সংবাদদান পর্যায়ের হবে, না হয় হবে কাজের আদেশ। সংবাদদান পর্যায়ের হলে বাকাটি হবে اللهُ । অর্থাৎ আমি আল্লাহ তা আলার নামে ভক্ত করেছি ... আর কাজের আদেশ প্রদান পর্যায়ের হলে বাকাটি হবে اللهُ । অর্থাৎ হক্ত কর আল্লাহ তা আলার নামে ক্রি

পক্ষান্তরে যদি সংবাদদানের তাৎপর্য অনুযায়ী 'আমি পড়া শুরু করছি' এই কথা উহ্য ধরা হয়, তাহ**লেও তাতে আদেশ নিহি**ত রয়েছে মনে করা যায়। কেননা যখন জানা যাবে যে, আল্লাহ নিজেই আল্লাহর নামে পড়া শুরু করেছেন, তখনই সেই আল্লাহর নামে শুরু করার জন্য আমাদের প্রতি আদেশ করা হচ্ছে বোঝা যাবে। কেননা তাঁর নাম করে পাঠ শুরু করলে তাতে বরকত হবে। আমাদেরকে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, আমরাও যেন তাই করি।

উপরিউক্ত দুটি তাৎপর্যের উভয়ই এখানে বৈধ মনে করাও সমীচীন নয়। অর্থাৎ এখানে যেমন সংবাদ দেও**য়া হয়েছে, তেমনি** তা করার আদেশও করা হচ্ছে। শব্দের গঠন প্রণালিতে এই দু'টিরই সমান সম্ভাবনা বিদ্যমান।

-[আহকামূল কুরআন, জাসসাস খ. ১, প. ১৫]

- এর ফজিলতসমূহ :

- ১. মুসলিম শরীফে বর্ণিত, যে খাদ্যে বিসমিল্লাহ পড়া না হয়, সে খাদ্যে শয়তানের অংশ থাকে।
- ২. আবৃ দাউদ শরীফে বর্ণিত। নবী করীম এর খানার মজলিসে জনৈক সাহাবী (রা.) বিসমিল্লাহ ব্যক্তীত বানা খাওয়া আরম্ভ করেছেন, পরে যখন স্বরণ হয়েছে, তখন বলেছেন "বিসমিল্লাহি মিন্ আউয়ালিহী ওয়া আবিরহী" তখন রাস্ল এ অবস্থা দেখে হাসতে লাগলেন এবং বললেন যে, শয়তান যা কিছু খেয়েছিল তিনি [সাহাবী] বিসমিল্লাহ ক্ষুত্র সাথে সাথে দাঁড়িয়ে সব বমি করে দিয়েছে।
- ৩. তিরমিয়ী শরীফে হযরত আলী (রা.) থেকে বর্ণিত। পায়খানায় প্রবেশকালে বিসমিল্লাহ পড়লে জ্বিন জ্বাভিও স্ক্রতানদের দৃষ্টি তার গুপ্তাঙ্গ পর্যন্ত পৌছতে পারে না।
- 8. ইমাম রাথী (র.) তাফসীরে কাবীরে লিখেছেন, হযরত খালিদ ইবনে ওয়ালীদ (রা.)-এর বিশক্ষে শুদ্ধের মন্ত্রদানে অপেক্ষা করছিল এবং বিষে ভরা একটি শিশি দিয়ে হযরত খালিদ ইবনে ওয়ালিদের ধর্মের সভভার পরীকা করতে চেয়েছিল। হযরত খালিদ (রা.) শিশির সম্পূর্ণ বিষ বিসমিল্লাহ পড়ে পান করেছেন; কিন্তু বিসমিল্লাহ এর বরকতে বিষের বিন্দুমাত্র প্রভাবও তাঁর উপর হয়নি।

কিন্তু বর্তমানে এ ধরনের ঘটনা বাস্তবে দেখা যায় না বলে উল্লিখিত ঘটনাটি যে কাল্পনিক, তা নয়, বয়ং তা সঠিক চিন্তার মাধ্যমে বুঝতে হবে যে, কোনো বস্তুর ক্রিয়া পেতে হলে অবশ্যই ঐ বস্তুর জন্য কিছু শর্ত ও উপকরণাদি থাকে এবং প্রতিবন্ধকতা দূর করতে হয়। যেমন— রোগ দূর করা ও সুস্থতা লাভ করার জন্য তথু ঔষধ কখনো কার্যকরী হতে পারে না— যতক্ষণ পর্যন্ত তার জন্য ক্ষতিকারক উপকরণাদি থেকে বিরত না থাকবে। ঠিক এ স্থানেও বিসমিল্লাহ কার্যকর হওয়ার জন্য শর্ত হচ্ছে— খালেছ নিয়ত, সুদৃঢ় বিশ্বাস, আল্লাহর সাথে মজবুত সম্পর্ক এবং পরিপূর্ণ ঈমান। আর লোক দেখানো, কু-ধারণা, কল্পনা ও অবিশ্বাস ইত্যাদি থেকে বিরত থাকতে হবে। অর্থাৎ সব জিনিসই শর্ত সাপেক্ষে কার্জ করে, তদ্রুপ উল্লিখিত ঘটনায় বিসমিল্লাহ কার্যকর হওয়ার জন্য যা কিছু থাকার প্রয়োজন এবং যা কিছু থেকে বিরত থাকা দরকার, ঐসব বিষয় হযরত খালিদ (রা.)-এর মধ্যে বিদ্যমান ছিল, যার কারণে উক্ত ঘটনা সত্য ও বাস্তব হওয়া স্বাভাবিক ব্যাপার।

৫. আহমদ ইবনে মূসা ইবনে মারদুয়াওয়াইহ নিজ তাফসীর গ্রন্থ 'মারদুওয়াই' হতে হযরত জ্ঞাবির ইবনে আব্দুল্লাহ (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, বিসমিল্লাহ যখন অবতরণ হয়েছে— তখন মেঘমালা দ্রুত গতিতে পূর্বদিকে দৌড়তে ছিল, সাগরগুলো উত্তাল অবস্থায় ছিল সকল প্রাণী নিস্তদ্ধভাবে দাঁড়িয়ে গুনতে ছিল, শয়তানকে দূরে বিতাড়িত করা হয়েছিল এবং আল্লাহ তা আলা নিজ ইজ্জত ও জালালিয়াতের কসম খেয়ে বলেছেন, যে জিনিসের উপর বিসমিল্লাহ পড়া হবে, ঐ জিনিসে অবশ্যই বরকত দান করবো। লেখার ক্ষেত্রে যদি কোনোস্থানে "বিসমিল্লাহ" লিখলে বে-আদবী হওয়ার সম্ভাবনা থাকে, তবে ঐ স্থানে ওলামায়ে সলফের অনুকরণ করে আবজাদের হিসাব অনুযায়ী বিসমিল্লাহ এর অক্ষরসমূহের মান— সংখ্যা ৭৮৬ লিখে দেওয়াটাও বরকতের উৎস। —[কামালাইন খ. ১, প. ১২]

বিসমিল্লাহ নাজিল হওয়ার পূর্বের কথা : হাদীসে বর্ণিত হয়েছে, হযরত জিবরাঈল (আ.) সর্বপ্রথম কুরআন নিয়ে যখন নবী করীম وَوَرَأُ بِاللَّهِ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّاللَّالَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَ

পরে তিনি চিঠির উপর আল্লাহ তা'আলার পর 'রহমান'-ও লিখতে থাকেন। পরে সূরা নামলের আয়াত وَارِّـهُ بِاسْمِ اللَّهُ عَلَى الرَّحْلُينِ الرَّحِيْمِ । यसन नाकिल হলো তখন তিনি পূর্ণ 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' লিখতে শুরু করেন।

ছদায়বিয়ার সন্ধিকালে তাঁর ও সুহাইল ইবনে আমর এর মধ্যকার চুক্তিপত্র রচনার সময় হযরত আলী ইবনে আবৃ তালিব (রা.) কে বললেন, প্রথমে 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' লিখ। সুহাইল বললো, না, باشبال অর্থাৎ "হে আল্লাহ তোমার নামে" লিখতে হবে। কেননা আমরা রহমানকে চিনি না। নবী করীম সুহাইলের কথা মেনে নিলেন। এ থেকে প্রমাণিত হয় যে, 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' বাক্যটি পূর্বে কুরআনে নাজিল হয়নি। পরে সূরা আন-নামল নাজিল হওয়ার পরই তা ব্যবহৃত হতে থাকে। উল্লেখ্য, সূরা নামল মঞ্চায় হিজরতের পূর্বে নাজিল হওয়ার কথা সর্বসম্মত।

-[আহকামুল কুরআন, জাসসাস, খ. ১, পৃ. ১৮]

মুশরিকদের বিসমিল্লাহ: আরবের মুশরিকরা নিজেদের মনগড়া মাবুদগুলোর নামে بِاسْمِ اللَّاتِ وَالْعُزَّى বলে সর্বপ্রকার কাজ আরম্ভ করত।

বিসমিল্লাহর ক্ষেত্রে কি নবী করীম ক্রান্য ধর্মের অনুকরণ করেছেন? : জড়বাদী ধর্মাবলম্বীদের ও অগ্নিপৃজকদের কিতাবের প্রতিটি লিখনীতেও এমন ধরনের [বিসমিল্লাহ'র মতো] কিছু শব্দ আছে। যেমন ক্রেন্টেন্টেন্ট্রিন্টার্টিন ক্রেন্টেন্ট্রিন্টার্টিন ক্রেন্টার্টিন ক্রেন্টার করেছেন এবং বিসমিল্লাহ দ্বারা পবিত্র ক্রেন্টান আরম্ভ করার মাধ্যমে হয়তো তাদের অনুকরণ ও অনুসরণ করেছেন।

কিন্তু প্রথমত মনে রাখতে হবে যে, ইঞ্জীলের অতি পুরাতন গ্রন্থগুলো এ ধরনের নয়, যদ্ধারা উল্টো প্রমাণিত হয় যে, খ্রিস্টান সম্প্রদায় মুসলমানদের দেখাদেখি পবিত্র কুরআনের অনুকরণ করেছে। হাাঁ, পারস্যবাসীদের কিতাব সম্পর্কে যতটুকু জানা যায়—
তা হচ্ছে নবী করীম ক্রথনো ইরান যাননি এবং তৎকালে অগ্নিপুজক কোনো আলেম বা পণ্ডিত আরবে বসবাসও করেনি, তৎকালে তাদের কোনো লাইব্রেরী বা কোনো পাঠশালার নাম-নিশানও আরবে ছিল না।

ঐ কালে তো অগ্নিপূজকদের কিতাবাদির প্রচারের প্রথা ও রেওয়াজ তাদের দেশের মধ্যে এবং তাদের জাতির মধ্যেও ছিল না। বিশেষ বিশেষ লোকেরা অন্যান্য লোকদের দৃষ্টি থেকে নিজ ধর্মীয় কিতাবাদিকে লুকিয়ে রাখত, যাতে করে অন্য কেউ দেখতে পর্যন্ত না পারে, আরব দেশ পর্যন্ত তাদের কিতাব পৌছা তো অনেক দূরের কথা।

ৈ তারপর স্বয়ং রাসূল === নিজ ভাষায় পড়তে ও লিখতে পারতেন না। এখন একটি বিষয়ই রয়েছে– তা হচ্ছে হযরত সালমান ফারসী (রা.)-এর ব্যাপারটি? তিনি তো ছিলেন ক্রীতদাস, কোনো ধর্মীয় আলেম ছিলেন না। এমতাবস্থায় যদি স্বয়ং রাসূল === তার থেকে উপকার লাভ করতেন, তবে উল্টো সালমান ফারসী কেন রাসূল === -এর ভক্ত হয়েছেন? এবং নিজ মালিকের পক্ষ থেকে অসহনীয় কষ্ট সহ্য করে নবী করীম === -এর খেদমতে থাকাকে কেন গৌরবের উৎস মনে করেছেন?

তাছাড়া রাসূল হাদি অন্যদের অনুকরণে এমন করেও থাকেন, তবে এর দ্বারা রাসূল হাদ এর গুণাবলি আরও বৃদ্ধি হয়েছে। আর এ অনুকরণের দ্বারা নবী করীম হাদ এর ন্যায়পরায়ণতার অন্তরের প্রশস্ততার উচুঁ চিন্তাধারার আন্দাজ করা যায় ক. তিনি অন্যান্য লোকদের উত্তম গুণাবলি থেকে দূরে থাকতেন না; বরং সেগুলোকে নিজের মধ্যে স্থাপন করতে সচেষ্ট হালন এবং মনে প্রাণে ঐ গুণাবলিকে গ্রহণ করে অন্যদেরকেও সেগুলো গ্রহণ করতে পরামর্শ দিতেন। একজন গোঁয়ার,

উপ্রবাদী, হিংসুটে ব্যক্তি দ্বারা কখনো এ ধরনের উচু আদর্শের আশা করা যায় না। আর ইসলাম কখনো নিজেকে সম্পূর্ণ নতুন বলে ঘোষণা করেনি, পুরানো ও ঐতিহ্যবাহী হওয়ার কারণে গৌরব করেছে। অর্থাৎ ইসলামের সমস্ত বিধানবলি পুরাতন যেগুলোর তাবলীগও প্রচার সর্বদাই হযরত আদ্বিয়া (আ.) করে আসছেন এবং নতুন কোনো কথা এর মধ্যে নেই। হ্যা, অতীতের বর্বর লোকেরা যে বিধানগুলোকে গোপন করে রেখেছিলো, ইসলাম সেগুলোকে প্রকাশ করে দিয়েছে এবং প্রকৃত বাস্তবতাকে উজ্জ্বল করেছে।

সূতরাং হতে পারে যে, পূর্বের জমানায় অতীতের ধর্মগুলোতে শুরু বা আরম্ভ আল্লাহর নামেই হতো, তারপর উক্ত লোকেরা এ বিসমিল্লাহ বা আল্লাহর নামে শুরুকে রহিত করে দিয়েছিল। পরবর্তী সময়ে ইসলাম এসে অতীতের সেই আসল বিধানের আল্লাহর নামে আরম্ভ করা বা বিসমিল্লাহর সাথে শুরু করার] অনুকরণ করেছেন! এতে প্রতিবাদের বা আপত্তির কি আছে? কিছুই নেই। —[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩-১৪]

বিশ্লেষণ: সকল সৃষ্টি ও মানুষের তিনটি অবস্থা, প্রথমত সৃষ্টির পূর্বে না থাকার অবস্থা। দ্বিতীয়ত দুনিয়াবী জীবনে থাকার অবস্থা। তৃতীয়ত পরকালের চিরস্থায়ী অবস্থা। বিসমিল্লাহি......-এর তিনটি শব্দ দ্বারা ঐ তিনটি অবস্থার দিকে ইঙ্গিত পাওয়া যায়। الله শব্দের মধ্যে প্রথম অবস্থার দিকে ইঙ্গিত। অর্থাৎ তিনিই সকল বিদ্যমানকে অনস্তিত্ব থেকে অস্তিত্ব দান করেছেন, তিনি অস্তিত্ব দান না করলে কিছুই হত না।

দু'স্রার মাঝে বিসমিল্লাহ পড়ার স্রত: দু'স্রার মাঝে বিসমিল্লাহি পড়া/ না পড়ার মধ্যে চারটি প্রকার হতে পারে, كَلُ عَلْ كُلُ كَلُ عَلْ كُلُ عَصْل أَوْل وَصْل تُنانِى . ৩ فَصْل كُلُ عَلَى كُلُ عَلَى اللهُ اللهُ عَصْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ اللهُ عَمْل اللهُ اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُهُ عَمْلُولُ اللهُ عَمْل اللهُ عَمْلُهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْل اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُ اللهُ عَمْلُهُ عَمْلُولُ اللهُ عَمْلُهُ عَم

বিসমিল্লাহ কি সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ : 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহিম' কুরআনের একটি আয়াত- এই বিষয়ে কোনো মতপার্থক্য নেই। সূরা আন-নামলে পূর্ণ আয়াত এইভাবে উদ্ধৃত রয়েছে-

إِنَّهُ مِنْ سُلَيْمَانَ وَإِنَّهُ بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيثِمِ (النمل: ٣٠)

'এই চিঠি সুলায়মানের নিকট থেকে এসেছে এবং তা দয়াময় মেহেরবান আল্লাহ তা'আলার নামে ভিরু করা হয়েছে। কিন্তু
بِسُم اللَّهِ الرَّحْمُ ن الرَّحِيْمِ সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ কিনা? এ বিষয়ে বিশেষজ্ঞদের বিভিন্ন মত রয়েছে। নিম্নে তা
আলোচনা করা হলো—

মাযহাব : ১. ইমাম আবৃ হানীফা (র.) এবং মদীনা, বসরা ও শামের ফুকাহায়ে কেরামের মতে بِسْمِ اللَّهِ সূরা ফাতিহা ও অন্যান্য সূরার অংশ নয়। শুধু বরকত লাভের ও দু'সূরার মাঝে পার্থক্য সৃষ্টি করার জন্য নাজিল কর্রা হয়েছে। তবে এটি সূরা নামলের আয়াত এ বিষয়ে কোনো মতভেদ নেই।

मिन :

- ১. তাবারানী ইবনে খুযাইমা এবং আবৃ দাউদ (র.)-এর বর্ণনা হতে প্রমাণিত হুজুর 🚃 নামাজে بِسْمِ اللّٰهِ আন্তে আন্তে পাঠ করতেন এবং بِسْمِ اللّٰهِ সশব্দে পড়তেন। এ থেকে জানা গেল সুরার ফাতিহা কিংবা অন্যান্য স্রার অংশ নয়। যদি স্রার অংশ হতো, তাহলে স্রার কিছু অংশ সশব্দে এবং কিছু নিঃশব্দে কেন পড়তেন। অথচ এভাবে পড়া কারো মতেই শুদ্ধ নয়। এজন্য এ মতটি অধিকতর শক্তিশালী।
- ২. হযরত আবৃ হুরায়রা (রা.) বর্ণনা করেন– নবী করীম ক্রেলছেন, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, সালাত আমার ও আমার বান্দার মধ্যে দুইভাগে ভাগ করে দেওয়া হয়েছে। তার অর্ধেক আমার জন্য আর অপর অর্ধেক আমার বান্দার জন্য । আমার বান্দার জন্য তা-ই আছে, যা সে চেয়েছে। সে যথন المُعَمَّدُ لِللَّهِ رَبُ الْعُلْمِيْتُ وَلِيْ ُ وَلِيْكُونُ وَلِيْتُ وَلِيْ رَبُ الْعُلْمِيْتُ وَلِيْتُ وَلِيْتُ وَلِيْتُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُ نُ وَلِيْتُ وَلِيْتُ وَلِيْتُهُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُهُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُهُ وَلِيْتُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُ وَلِيْتُهُ وَالْعُلْمِ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُهُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُمْ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَالْمُعْلِيْتُ وَلِيْتُونُ وَالْمُؤْتُونُ وَلِيْتُ وَالْمُعِلِيْتُ وَالْمُعِلِّيْنُ وَلِيْتُونُ وَالْمُعِلِّيْنُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُعْلِيْنُ وَلِيْتُونُ وَالْمُعْلِيْنُ وَلِيْتُونُ وَالْعِلْمِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِيْتُونُ وَلِي

বিসমিল্লাহযদি সূরা ফাতিহার একটি আয়াত হতো, তাহলে সূরাটির আয়াতসমূহের উল্লেখ করলে সেটিও উল্লেখ হতো। এ থেকে প্রমাণিত হলো যে, বিসমিল্লাহসূরা ফাতিহার অংশ নয়। আর একথা তো সকলেরই জানা যে, উপরোল্লিখিত হাদীসে 'সালাত' বা নামাজকে দুই ভাগে ভাগ করার কথা বলে সূরা ফাতিহা-ই বুঝিয়েছেন। আর তাকেই দুই ভাগ করার কথা বলেছেন। 'বিসমিল্লাহির রাহমানির রাহীম' যে সূরা ফাহিতহার অংশ নয় এবং তা তার মধ্যকার কোনো আয়াত নয়, তা এ প্রেক্ষিতে অকাট্যভাবে প্রমাণিত হলো। মোটকথা, দুটি দিক দিয়ে কথাটির ব্যাখ্যা করা যায়। প্রথমত উক্ত বিভক্তিতে তা উল্লেখ করা হয়নি। দিতীয়ত তা এই বিভক্তিতে থাকলে তা দু'ভাগে বিভক্ত হতো না। কেননা তাতে বান্দার অংশের তুলনায় আল্লাহ তা আলার গুণ বর্ণনা সম্বলিত। তাতে বান্দার কংশে কোনে

৩, হয়রত আৰু হুরায়রা (রা.) সূত্রে বর্ণিত। তিনি নবী করীম 😂 -এর এই কথাটি বর্ণনা করেছেন–

مُوْرَةً فِي الْقُوْانِ ثَلَاثُونَ أَيْةً شَغَعَتْ لِصَاحِبِهَا حَتَى غَغَرَ لَهُ تَبُونَ الَّذِي بِيَدِهِ الْمُلْكُ . علاد क्रका किरी عند अप्रिकेट पूर्वा हाड अरिकेड क्रमा भाषाबाठ केंद्रवि । শেষ পर्यख अभव तार्জीत कर्ज बाला क्रका करक सक कर निर्देश

ক্রমনের সব কারীই এ বিষয়ে সম্পূর্ণ একমত যে, যে ত্রিশটি আয়াতের কথা বলা হয়েছে, তাতে নিশ্চয় বিসমিল্লাহ
ক্ষার বিপরীত হয়ে যাবে। উপরস্তু সমস্ত দেশ ও নগরের কারী এবং ফিকহবিদ একমত হয়ে বলেছেন, সূরা আল-কাওছার ভিন আয়াতবিশিষ্ট, সূরা ইখলাসের মাত্র চারটি আয়াত। বিসমিল্লাহ যদি সূরার আয়াত গণ্য হতো, তাহলে এ দুটি সূরার আয়াত সংখ্যা একটি করে বেশি ধরতে হতো, অথচ তা ধরা হয়নি। —আহকামূল কুরআন, জাসসাস : খ. ১, পৃ. ১৯-২২-২৩] মাযহাব : ২. ইমাম শাফেয়ী, আব্দুল্লাহ ইবনে মোবারক এবং মক্কা ও কুফার কারীগণের অভিমত হলো بُنْ اللّٰهِ সূরা ফাতিহাসহ অন্যান্য সূরার অংশ। এজন্য তারা নামাজে সশব্দে بُنْ اللّٰهِ পড়তেন। তাদের কাছেও দলিল ও প্রমাণ রয়েছে। কিন্তু রাসূল আহ্ব এবং চার খলীফার কারে। এ ব্যাপারে সুস্পষ্ট কোনো বক্তব্য নেই।

অতঃপর যারা بِسْمِ اللّٰهِ -কে সূরা ফাতিহার অংশ মনে করেন, তাদের মধ্যে কারো মত হলো بِسْمِ اللّٰهِ क्व আয়াত। আর কারো মত হলো الْحُمْدُ لِلَّهِ رَبِّ الْعُلَمِيْنَ -এর সঙ্গে মিলে পূর্ণ আয়াত।

বিসমিল্লাহ সম্পর্কে শরিয়তের হুকুম : বিসমিল্লাহ.....পড়ে সব কাজ শুরু করাই শরিয়তের হুকুম। তা বরকতের জন্য এবং আল্লাহ তা আলা বড়ত্ব প্রতিষ্ঠিত করার জন্য। পশু-পাথি জবাই করাকালে তা বলা দীন-ই ইসলামের বিশেষত্ব ও মর্যাদাসম্পন্ন নিয়ম, তা দ্বারা শয়তান তাড়ানো হয়। নবী করীম থেকে বর্ণিত হয়েছে, তিনি বলেছেন, খাওয়ার সময় বান্দা যদি আল্লাহ তা আলার নাম উচ্চারণ করে, তাহলে শয়তান তার সাথে খেতে বসতে পারে না, তাঁর নাম উচ্চারণ না করা হলে শয়তান অবশ্যই খাওয়ায় শরিক হবে। মুশরিকরা তাদের কাজ-কর্ম শুরু করে তাদের দেব-দেবী মূর্তির নামে, যাদের ওরা পূজা করে। ওদের বিরোধিতা করা হবে যদি আল্লাহর নাম উচ্চারণ করে কাজ শুরু করা হয়, তা ভীতুকে সাহসী বানায়, তা উচ্চারণ করলে বান্দা একান্তভাবে আল্লাহমুখী হয়ে যেতে পারে। তাঁর নিয়ামতের স্বীকৃতি হয়, তাঁর নিকট আশ্রয় চাওয়া হয়।

রাসূলুল্লাহ আত্র বলেছেন, যে কাজ বিসমিল্লাহ ব্যতীত আরম্ভ করা হয়, তাতে কোনো বরকত থাকে না। এক হাদীসে ইরশাদ হয়েছে, ঘরের দরজা বন্ধ করতে বিসমিল্লাহ বলবে, বাতি নেভাতেও বিসমিল্লাহ বলবে, পাত্র আবৃত করতেও বিসমিল্লাহ বলবে। কোনো কিছু খেতে, পানি পান করতে, উজু করতে, সওয়ারীতে আরোহণ করতে এবং তা থেকে অবতর্গকালেও বিসমিল্লাহ বলার নির্দেশ কুরআন-হাদীসে বার বার উল্লেখ করা হয়েছে।

-[কুরতুবী সূত্রে মাআরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

- الله اعكم بِمُرَادِه بِذَالِكَ : \ अनुवान : ১. আলিফ লাম মীম এর প্রকৃত মর্ম সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা-ই অধিক অবহিত রয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: সূরা ফাতিহার সাথে সূরা বাকারার বিশেষ সম্বন্ধ রয়েছে। তাহলো সূরা ফাতিহাতে যে হেদায়েতের জন্য দরখান্ত করা হয়েছিল, সূরা বাকারাতে এর মঞ্জুরি দেওয়া হয়েছে অথবা এমনও বলা যায় যে, এ সূরার তৃতীয় রুক্ থেকে আল্লাহ তা আলার জাহিরী ও বাতিনী, সাধারণ ও বিশেষ নিয়ামতসমূহের যে ধারাবাহিক বর্ণনা তরু হয়েছে, প্রকৃতপক্ষে ঐসব الْعَالَمِيْنَ وَالْعَالَمِيْنَ وَالْعَالَمُ يَعْبُدُ وَالْعَالَ نَعْبُدُ وَالْعَالَ وَهُ عَلَيْكُ وَالْعَالَ وَهُ وَالْعَالَمُ وَالْعَالَمُ عَلَيْكُ وَالْعَالَ وَهُ وَالْعَالَمُ وَالْعَلَمُ وَالْعَالَمُ وَالْعَالَمُ وَالْعَالَمُ وَالْعَلَمُ وَالْعَالَمُ وَالْعَلَمُ وَالْعُلِمُ

إِهْدِنَا الصِّرَاطَ الْمُسْتَقِيْمَ . صِرَاطَ الَّذِيْنَ أَنْعَمْتَ عَلَيْهِمْ . غَيْرِ الْمَغْضُوبِ عَلَيْهِمْ وَلَا الضَّالَيْنَ .

–এর স্পষ্ট ও উজ্জ্বল বর্ণনা।

শানে নুযূল: মক্কী জীবনে রাসূল ্রান্ট -এর দু'ধরনের লোকদের সাথে সম্পর্ক ছিল। তাঁর পরিপূর্ণ অনুসারী অথবা সম্পূর্ণ বিরোধী, অর্থাৎ প্রকাশ্য ও গোপনে সর্বাবস্থায় তাঁর অনুসরণকারী অথবা সর্বাবস্থায় বিরোধী ও শক্র। কিন্তু হিজরত করে যখন তিনি পবিত্র মদীনায় আগমন করলেন, তখন সেখানে নতুন ও নিকৃষ্ট তৃতীয় একটি দলের সাথে সাক্ষাৎ হয়। তারা হলো মুনাফিক সম্প্রদায়, যাদের অধিকাংশ ইহুদিদের মধ্যে গণ্য ছিল, আর তাদের নেতা ছিল 'আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই, সে পূর্ব থেকেই নিজ ক্ষমতা ও নেতৃত্বের স্বপু দেখতেছিল।

কিন্তু রাসূল ক্রি মদীনায় আগমনের কারণে যখন তার [আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই-এর] আশার গুড়ে বালি পড়ে গেল, তখন সে অত্যন্ত রাগান্তিত হলো। অবশেষে প্রতিদ্বন্দ্বিতার ক্ষমতা না পেয়ে আড়ালে বিরোধিতায় মেতে উঠল। এ সূরাতে যে যে স্থানে মু'র্মিন ও কাফেরদের আলোচনা করা হয়েছে, ঐসব স্থানে এ খারাপ অন্তর, ইসলামের শক্র, তৃতীয় দলটির গোপন ষড়যন্ত্রের পর্দাও পুজ্খানুপুজ্খভাবে উন্মোচন করে দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ এ সূরার প্রথম রুকৃ'তে মু'মিন ও কাফের উভয় দলের সংক্ষিপ্ত আলোচনা রয়েছে এবং দ্বিতীয় রুকু থেকে ১৩টি আয়াতে মুনাফিকদের আলোচনা রয়েছে।

(اَلَمَ) হরুফে মুকান্তা আত প্রসঙ্গ : কুরআনে কারীমের ২৯টি সূরার ভরুভাগে কতগুলো বিচ্ছিন্ন হরফ উরিখিত হয়েছে। যথা– وَرُوْن مُقَطَّعات এইলোকে কুরআনের পরিভাষায় اللَّمَّ عَلَى حُمَّ الْمَصْ পৃথকভাবে সাকিন পড়া হয়, একত্রে যুক্ত অবস্থায় লেখা হলেও। যথা– مِيْم وَلُوْن تَهَجِّى –[মাআফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)] এগুলোকে مُقَطَّعات বলা হয়। এর মতো পৃথক পৃথকভাবে পড়া হয় বিধায় مُقَطَّعات বলা হয়।

-[মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্ধলভী (র.) : খ. ১. পৃ. ২৯]

এগুলো মোট ১৪টি হরফ। যা আরবি বর্ণমালার অর্ধেক। কতক সূরার শুরুতে একটি হরফ রয়েছে। যেমন نُائِي এটিকে اُحَادِي विला হয়। কতক সূরার শুরুতে দুটি হরফ রয়েছে। যেমন أُحَالِي वेला হয়। কতক সূরার শুরুতে তিনটি হরফ রয়েছে। যেমন ثُلَاثِي এটিকে ثُلَاثِي वेला হয়। এভাবে وُمَاعِي طَعْرَ وَالْمُ اللّهُ ال

হুরুফে মুকাত্রাআতের তাৎপর্য:

قَوْلُهُ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُورُهِ مِنْوَلَ مُقَطَّعَات (. عَ مَا مَالَةُ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُورُهِ بِلَوْلَك عدالاحتجاج فَوْلُهُ اللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُورُهِ وَلَا اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰ قَالَ الشَّعْبِيُّ وَجَمَاعَةٌ: الْمُ وَسَائِرُ حُرُوْفِ الْهِجَاءِ فِي آوَائِلِ السُّورِ مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي إِسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ وَهُوَ مِنَ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي إِسْتَأْثَرَهُ اللَّهُ بِعِلْمِهِ وَهُوَ مِنْ الْمُتَشَابِهِ الَّذِي السُّامِ اللَّهِ عَلَيْهِ وَهُوَ مِنْ يَظَاهِرِهَا وَنَتَّكِلُ الْعِلْمَ فِيْهَا إِلَى اللَّهِ .

قَالَ أَبُو بَكُرِ الصِّدِيْقُ (رضَ) : فِي كُلِّ كِتَابٍ سِرُّ وَ سِرُ اللَّهِ فِي الْفُوانِ آوَائِلُ السُّورِ.

وَقَالَ عَلِيُّ (رض) : إِنَّ لِلْكُلِّ كِتَابٍ صَفَّوةً وصَّفْوة هٰذِهِ الْكِتَابِ حُرُونُ النَّهَجِّي .

قَالَ دَاوْدُ ابِنُ اَبِيْ هِنْدٍ : كُنْتُ اَسَّأَلُ الشَّغْبِيَّ عَنْ فَوَاتِحِ السُّورِ فَقَالَ يَا دَاؤُدُ لِكُلِّ كِتَابٍ سِرُّ وَانَّ سِرَّ الْقُرْانِ فَوَاتِحُ السُّورِ فَدَعْهَا وَسَلْ مَّا سِوٰى ذٰلِكَ . (حَاشِيَة جَلَالَيْن عَلَى صَفْحَة (دقم : ٤)

মোটকথা, জমহুরের মতে এগুলো প্রথম স্তরের মুতাশাবিহ -এর অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ এর প্রকৃত অর্থ উদঘাটন অন্যদের সাধ্যের বাহিরে, বরং তা আল্লাহ ও তাঁর রাসূল ﷺ -এর মধ্যে সীমাবদ্ধ এক গোপন রহস্য, যা কোনো সঠিক কল্যাণ ও সুষ্ঠু পরিকল্পনার ভিত্তিতে প্রকাশ করা হয়নি। –িতাফসীরে উসমানী, পূ. ৩

আরো কিছু মতামত:

- ১. কোনো কোনো আহলে ইলম এ মুক্তাআতকে ঐ সমস্ত স্রার নাম হিসেবে গণ্য করেন- যে স্রাসমূহের শুরুতে এ অক্ষরগুলো এসেছে।
- ২. কোনো কোনো আলেম বলেছেন, এগুলো আল্লাহ তা আলার নাম. বরকতের জন্য সূরার শুরুতে উল্লেখ করা হয়েছে। যেমন– বর্ণিত আছে যে, দোয়ার শুরুতে হয়রত আলী (রা.) ياكهبعص - صعسق বলতেন।
- ৩. কোনো কোনো আলেমের মতে, এগুলো আল্লাহর নামের অংশ, যেমন– হযরত সাঈদ ইবনে যুবায়ের (রা.) বলেছেন যে,
 نَارُحُمُونُ এগুলোর সমষ্টি হলো الرَّحْمُونُ
- 8. কিছু সংখ্যক আলেমের মন্তব্য হচ্ছে যে, এসব পবিত্র কুরআনের নাম, হযরত মন্থী (র.) সাদ্দী (র.) ও কাতাদাহ (র.) এ মন্তব্য করেছেন।
- ৫. কিছু সংখ্যক আলেমদের ধারণা যে, উজ পৃথক পৃথক হরফগুলোর দ্বারা বাক্যসমূহের দিকে ইঙ্গিত হতে পাবে। যেমন— خُرْن مُغَطَّعَات এর উপরিউজ জমহুরের মত ছাড়াও মুফাসসিরীনে কেরামের আরো কিছু মতামত রয়েছে। সেগুলোও জানা আবশ্যক। নিম্নে তা উল্লেখ করা হলো—
 - হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত যে, اَلَّهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ - অথবা اَلِفَ দ্বারা আল্লাহ لَامِ দ্বারা জিবরাঈল (আ.) এবং بِهِ দ্বারা হযরত মুহাম্মদ ্রান্ত উদ্দেশ্য হতে পারে, অর্থাৎ আল্লাহর কালাম হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে হযরত মুহাম্মদ ্রান্ত -এর উপর নাজিল হয়েছে।
- ৬. কুতরুব (র.)-এর মত হচ্ছে যে, একটি বিষয়ের আলাপ শেষ করে অন্য বিষয়ে আলাপ আরম্ভকালে শ্রোতাদেরকে সতর্ক করার লক্ষ্যে আরববাসী উক্ত হরফগুলো ব্যবহার করতেন।
- ৭. আবুল আলিয়া (র.) বলেন, اَلَّهُ السَّلَّهُ [আবজাদ]-এর হিসেব মতে উক্ত হরফগুলোতে [হুরুফে মুক্বাপ্তাআতে] জাতি ও ধর্মসমূহের ইতিহাস, তাদের উথান ও পতনের কাহিনী লুক্তিত হয়েছে। যেমন কানো ইহুদি যখন রাসূল والمَّهُ এবং দরবারে উপস্থিত হয়েছে এবং তিনি তাদের সামনে اللهُ الْمُرْبُونِ الْ

- ৮. কেউ কেউ মনে করেন, যখন কুরআনে কারীম নাজিল হয়েছে, সে যুগের বর্ণনাধারায় এ ধরনের বিচ্ছিন্ন হরফের ব্যাপক ব্যবহার ছিল। বক্তা এবং কবিগণও এ ধরনের পদ্ধতি অনুসরণ করত। তাই তো এখনো পর্যন্ত সংরক্ষিত জাহিলী যুগের কবিতায় তার নমুনা পাওয়া যায়। যেমন জনৈক কবি বলেন وَعُنْتُ — أَنْ وَكُنْتُ الْهَا قِفِي فَفَالَتْ ق أَيْ وَتُفْتُ
 - হাদীস শরীফেও এরপ ব্যবহার রয়েছে। যেমন مَثُو كَامَةُ مَثُو كَامَةُ صَالَى عَلَى قَتْلَ مُسْلَم مِشْطِ كَامَةً বলার পরিবর্তে أَوْ वंलन। এটাও হঁত্যায় সহযোগিতা বলে ধর্তব্য হবে। এ থেকে জানা গেল যে, حُرُون অভূতপূর্ব কোনো বস্তু নয় যে, বক্তা ছাড়া তা কেউ বুঝবে না, বরং শ্রোতারা অনায়াসেই তার মর্ম বুঝতে সক্ষম হতেন। আর এ কারণেই নবী যুগের কুরআন বিদ্বেষীদের কেউ এমন আপত্তি তোলেনি যে, তোমার কুরআনে এ অর্থহীন শব্দ কেন ব্যবহৃত হয়েছে। একই কারণে সাহাবায়ে কেরাম থেকেও এ মর্মে কোনো বর্ণনা নেই যে, তারা নবী করীম এর কাছে এগুলোর অর্থ জানতে চেয়েছেন। আর হজুর থেকেও এগুলোর কোনো তাফসীর বর্ণিত হয়নি। পরবর্তীতে ক্রমান্ত্রে আরবি ভাষা থেকে এ পদ্ধতি বাদ পড়তে থাকে। এ সুবাদেই মুফাসসিরদের নিকট সেগুলোর অর্থ নির্ণয় কররা দুক্ষর হয়ে পড়ে। –জামালাইন : খ. ১, পু. ৩৯]
- ৯. আল্লামা ইদরীস কান্ধলবী (র.) বলেন, আমার ধারণা মতে এ সকল মন্তব্য ও মতামত যথাস্থানে প্রতিটিই সঠিক। আরবি
 ভাষার দিক দিয়ে এগুলো ﴿ وَهُوْنَ لَهُ جُوْدُ لَهُ ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ اللّلَّا اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا الللَّهُ

-[ত্ফেসীরে মাআরিফুল কুরআন খ. ১, পৃ. ৩১]

মান্যবর মুফাসসির জালালুদ্দীন (র.) وَاللّٰهُ اَعْلَمُ بِمُوَادِهِ بِذَٰلِكُ वत्न এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন। যেহেতু এর মর্ম না জানলে দীনের মৌলিক বিষয়ে কোনো সমস্যা দেখা দেয় না। এজন্য কোনো আপত্তি করা ও এর মর্ম উদ্ধারে লেগে থাকা সমীচীন নয়। –িকামালাইন খ. ১, প. ১৭

- ১০. কেউ কেউ বলেন- এগুলো সংশ্লিষ্ট সূরার বিষয়বস্তুর সার-সংক্ষেপ। -[মাআরিফুল কুরআন : ইদ্রীস কান্ধলভী : খ. ১, পৃ. ৩১]
- اعْجَازُ الْغُرَانِ -এর প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। অর্থাৎ পবিত্র কুরআনের কতিপয় সূরা বিচ্ছিন্ন হরফ দ্বারা শুরু করার মাঝে কুরআনের অলৌকিকতার প্রমাণ রয়েছে। যেন কাফেরদের লক্ষ্য করে বলা হয়েছে- এই কুরআন মাজীদ, যেটি আল্লাহর কালাম হওয়ার ব্যাপারে তোমরা সন্দেহ কর, সেটি এমন কিছু হরফের সমন্বয়েই রচিত, যেসব হরফ দিয়ে তোমরা নিজেদের কথা ও বাক্য গঠন করে থাক। স্তরাং যদি এ কুরআন আল্লাহর কালাম না হয়ে থাকে, তাহলে তোমরা এর অনুরূপ আয়াত বা সূরা রচনা করতে অক্ষম কেনং তাছাড়া এটাও লক্ষ্য করে দেখ য়ে, যিনি এ حُرَفُ مُقَطَّعات সম্বলিত কুরআনের বাহক, তিনি তো একজন নিতান্তই উম্মী মানুষ। যিনি কোনো দিন কোনো পাঠশালায় গমন করেন কিংবা কোনো শিক্ষক-শুরু বা লেখক ও কবি সাহিত্যিকদের কাছে কিছু পড়াশুনাও করেনি। অথচ তোমরা হলে সুসাহিত্যিক বাগ্মী ও সুপণ্ডিত। নিরক্ষর উম্মী নবী যেসব হরফ পেশ করেছেন সেগুলোর মাঝে এমন এমন তত্ত্ব ও সৃক্ষ্ণ বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে যেগুলোর প্রতি বড় বড় ভাষাবিদ, সাহিত্যিক, কবি ও পণ্ডিতরাও লক্ষ্য রাখে না। মাআরিফুল কুরআন, ইদ্রীস কান্ধলভী খ. ১, পৃ. ৩০।

আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) উক্ত কথাটিই খুব সংক্ষেপে বলেছেন-

وَإِنَّ فَائِدَتَهَا إِعْلَامُهُمْ بِاَنَّ هٰذَا الْقُرْانَ مُنْتَظِمٌ مِنْ جِنْسِ مَا تَنْتَظِمُوْنَ مِنْهُ كَلَامَكُمْ وَلٰكِنْ عَجَزْتُمْ عَنْهُ . (حَاشِبَةُ الْجَمَيل ص١ ج١)

একটি সংশয় ও নিরসন : যদি এ সংশয় জাগে যে, خُرُون مُقطَّعَات -কে আল্লাহ তা'আলার গোপন রহস্য মনে করা হলে তো কুরআন نامَعَنْ وَالْمَعْنَى থাকল না । কুরআন যেহেতু আমাদের উদ্দেশ্য করে অবতীর্ণ, সেহেতু এ হরফগুলোও আমাদের বোধগম্য হওয়া অপরিহার্য । এগুলোর অর্থ অজ্ঞাত থাকলে এগুলো নাজিল করার দ্বারা ফায়দা কি?

জবাব: কুরআন নাজিলের উদ্দেশ্য শুধু অর্থ বুঝার মাঝে সীমাবদ্ধ নয়; বরং কুরআনের বহু স্থান এমন আছে, যেগুলোতে শুধু বান্দার ঈমান আনাই উদ্দেশ্য। অনুরূপভাবে خُرُونَ مُقَطَّفَات নাজিল করার উদ্দেশ্য ও হলো মানুষ এগুলোর উপর ঈমান আনবে এবং এগুলো আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে হওয়ার কথা একীন করবে। যাতে বান্দার পরিপূর্ণ আনুগত্য প্রকাশ পায়।

-[তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী- খ. ১, পৃ. ৩১]

वार्थ वावक्र । किञाव या ذُلِكَ عَد أَن عَلَي اللَّهِ عَلَي الْكِتْبُ الَّذِي يَـقْرَأُهُ مُحَمَّدٌ عِنْ لا رَيْبَ شَكَّ فِيْهِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَجُمْلَةُ النَّفْيِ خَبَرُ مُبتَدادُ ذٰلِكَ وَالْإِشَارَةُ بِهِ لِلتَّعْظِيْمِ . هُدَّى خَبَرُ ثَانٍ هَادٍ لِلْمُتَقِيْنَ - ٱلصَّائِرِيْنَ اللَّ التَّقُولى بِامْتِثَالِ الْأُولِمِيرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَاهِيْ لِإِبُّقَائِهِمْ بِذٰلِكَ النَّارَ .

মুহাম্মদ 🚟 পাঠ করেন কোনো সন্দেহ সংশয় নেই এতে এ ব্যাপারে যে, এটা আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকেই অবতীর্ণ : এই আয়াতটিতে 🚅 🔏 নাবাচক বাক্যটি 🚅 -এর اخْبَنُ হলো ذُلِكُ এই ذَلِكُ भक्षि আরবি ভাষায় দূরবর্তী ইঙ্গিতের জন্য ব্যবহৃত হয়, তবে আল-কুরআনের সম্মানার্থে এই স্থানে এরূপ ব্যবহার করা হয়েছে। পথ নির্দেশক এই শব্দটি উক্ত । বা উদ্দেশ্যের দ্বিতীয় বা اِسْم فَاعِل সাম এই স্থান مُصْدَر الله خَبَر কর্ত্বাচক বিশেষ্য غاد পথ নির্দেশক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মৃত্তাকীদের জন্য। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলার নির্দেশসমূহ পালন করে এবং নিষেধসমূহ হতে বিরত থেকে যারা তাকওয়ার অধিকারী হতে যাচ্ছে তাদের জন্য। কেননা এই তাকওয়া অর্জনের মাধ্যমেই তারা জাহানাম হতে মক্তি পাবে।

তাহকীক ও তারকীব

مَكُنُونَ مُعَادِّمًا هِ مِكَالُ اللَّهِ عَكَنْكُمْ - रह्न و كَانْكُونُ * क्रिक بِمَاكُ وَ وَهُمُ كَن वा निश्च तकु दूकारन इह ﴿ كُنُوْ لا يَعِ عَلِي عَلَيْ الْجُنْشِ अहि कहें वह कहें वह कहें عَدُ الْجُنْبُ الْجُنْشِ পরিভাষায় ﴿ كُنَّ مِنْ عَرْضَ مُرَّوْقِ الْهِيحَارِ إِلَى بَعْضِ حَالِمَةِ كِنَابَة अतिভाষाय ﴿ كُنَّ بَعْضِ حَالِقَ الْهِيحَارِ إِلَى بَعْضِ حَالِمَة كِنَابَة كِنَابَة المُعْلَقِينَ ﴿ وَقُو اللَّهِ عَلَى إِلَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَيْهِ عَل वना الشَّاقُ مَعَ النَّهُمَةِ : -এর আভিধানিক অর্থ : الشَّلُو مَعَ النَّهُمَةِ : अर्थ करा अर् هُوَ التَّرَدُّهُ بَيْنَ النَّقِبْضِ لَا تَرْجِيْعَ لِأَحَدِهِمَا عَلَى الْأَخْرِ عِنْدَ الشَّلِّ - ﴿ الْ دُعْ مَا يُرِيبُكُ إِلَى مَا لَا يُرِيبُكَ .

कि वर्तन (﴿ وَالْمُعْطِرَابُ وَ النَّهُ مَا ﴿ وَ النَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّ عَلَّهُ উল্লেখ্য رَيْب (थाक चाह । উভয়ের মাঝে صَوْم خُصُوْم خُصُوْم عَمُوْم خُصُوْم عَلَيْ अমার্থক নয়; বরং তা شَكَ । अ لاَ نَبُ وَلَمُ اللَّهِ अं : উদ्দেশ্য যেহেতু সন্দেহ প্রকাশ অনুচিত হওয়ার বিষয়টি জোরদার করা, এ কারণে বাক্য বিন্যাসে وَالْمُ الْاَرْبُ لاَ رَبُّ وَلُمَّا َجُدُرُ ना বলে جَنْ خِنْ لَا वला হয়েছে। কেননা দ্বিতীয় বাক্য বিন্যাসটি অধিকতর দৃঢ়তা জ্ঞাপক, অনেক শক্তিশালী। এর খবরে মউস্ফ, اَلْمُوَلَّفُ مِنْ هٰذِهِ الْحُرُوفِ) মুবতাদা মাহযুফ (اَلْمُوَلَّفُ مِنْ هٰذِهِ الْحُرُوفِ) এর খবরে चतत, الْكِتَابُ चतत हानी किश्ता तमन वतः وَيْبَ - مِثْ الْمَعَالُ - مِثْ الْمَعَالُ चतत हानी किश्ता तमन वतः وَيْبَ عَلَم اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّلَّ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّالَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّاللّ فِيْه , अष्ठमूक वर فِيْهِ जिक्छ, पू'(ठा भिल المُعَلَّقِيْن) अवत वर فِيْهِ राष्ट्र क्रिक्त पू'(ठा भिल المُعَلَّقِيْن) अवत वर فِيْهِ كَالِكَ ,সফত এবং খবর মাহযুফ, তবে এমতাবস্থায় نِبُهِ খবরে মুক্বাদ্দাম হয়ে যাবে هُدًى এর, অথবা বলা যায় যে, এগুলো ব্যতীত مُدًى لِلْمُتَقِيْنَ अवर الْكِتَ وَلِلْمُتَقِيْنَ अवर اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ الْكِتَ াৰও সভাৰনা বায়েছে, কিতু সৰচেয়ে উত্তম তৰকীৰ এটা যে, উক্ত চাৰটি ৰাক্যকে [জুমলাকে] যদি পৃথক পৃথক কৰা হয়, তবে

পরের প্রত্যেকটি জুমলাকে দলিল বলা যাবে। অর্থাৎ اَلَمُ প্রথম জুমলা ও সর্বপ্রথম দাবি যে, এ অতুলনীয় কালাম হচ্ছে بَالَمُ , আর وَ لَكُ الْكِتَابُ , জার وَ لَكُ الْكِتَابُ दिखीয় জুমলা, এর চ্যালেঞ্জ করার দলিল বা প্রমাণ এবং স্বয়ং দাবিও বটে। وَ لَا رَبِّبُ وَبُيْهِ وَهُ وَهُ الْكِتَابُ উক্ত দলিলের দলিল, অর্থাৎ সকল কিতাবের দাবির দলিল, শর্ত হচ্ছে প্রকৃতি যদি ন্যায়-পরায়ণ হয় এবং রুচি যদি যথার্থ ও সাদাসিধে হয়। কুৎসা, পক্ষপাতিত্ব ও হিংসার কথা ভিন্ন।

لاَ رَيْبَ فِيْهِ आत مُبْتَدَأَ वर्रा श्री وَٰلِكُ الْكُلِّتُ بُ وَكُمْ خُبَرُ ثَانِ (এत দ्वाता आग़ाराण्डत जातकीरवत निरक केंक्रिज करतरहन रय, وَلُمُ خُبَرُ ثَانِ कर्रा जात مُدَّى कर्रा केंद्रे ववर مُدَّى के दरना जात خَبَر ثَانِي

े अत हाता भूकाসित (त.) বোঝাতে চাচ্ছেন যে, هُدَى भाসদারটि هُادُ : এর हाता भूकाসित (त.) বোঝাতে চাচ্ছেন যে, هُدُك اَيْ هَادٍ ইসমে ফায়েলের অর্থে ব্যবহৃত। আর ﴿ وَاللّٰهُ اَلْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ अत ख़त ख़त ख़त ख़त क्वात वावरात कता राम هُدُى عَادٍ اِسْم فَاعِلُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ مَا عَادُلُ مَا مَعَالَمُ مَا مَعَالَمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ

ं এটি مُثَّقِ -এর বহুবচন। الْوِتَايَةُ শব্দটি الْوِتَايَةُ (রক্ষা করা) মাসদার থেকে ইসমে ফায়েল। যেহেতু মুন্তাকি ব্যক্তি নিজেকে জাহাঁনাম থেকে বাঁচিয়ে রাখেন, তাই তাকে মুন্তাকি বলা হয়।

শব্দি মূলত کَتَقِبِیَنَ ছিল। তাতে দুইটি کِی রয়েছে। একটি کِی লাম কালিমা তথা মূল হরফ। আর অপরটি বহুবচনের আলামত। লাম কালিমায় তথা প্রথম کِیْکَ এর মাঝে کُیْکُرَة পড়া ক্লঠিন বিধায় কাসরাকে হযফ করা হয়েছে। অতঃপর দুই সাকিন একত্র হওয়ায় একটিকে প্রথমটিকে] হযফ করা হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এর স্থলে ذٰلِك ব্যবহারের তাৎপর্য :

عَوْلُنَّ وَٰلِكَ الْكَوْلَا الْكِوْلَا : সাধারণত কোনো দূরবর্তী বস্তুকে ইশারা করার জন্য وَلِكَ وَلِكَ الْكَوْلَا الْكِوْلَا الْكِوْلَا : সাধারণত কোনো দূরবর্তী বস্তুকে ইশারা করার জন্য وَلَا الْكِوْلِيَ وَلَا الْكِوْلِيَ وَالْكُوْلِيَ وَالْكُوْلِي وَالْكُولِي وَالْكُوْلِي وَالْكُوْلِي وَالْكُوْلِي وَالْكُولِي وَالْكُوْلِي وَالْكُولِي وَالْكُولِي وَالْكُولِي وَالْكُوْلِي وَالْكُولِي وَالْمُولِي وَالْكُولِي وَلِي وَالْكُولِي وَلِي وَلِي وَالْكُلِي وَالْكُولِي وَالْكُلِي وَالْكُولِي وَالْكُولِي وَالْكُولِي وَالْكُلِي وَلِي وَالْكُولِي وَالْكُولِي وَالْكُلِي وَلِي وَالْكُلِي وَالْكُلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَلِي وَل

- ك. فَرْكَ بُوه দূরবর্তী ইঙ্গিতের অর্থেই ব্যবহৃত হয়। কিন্তু দূরবর্তীতা শুধু স্থান ও কালের পরিমণ্ডলেই আবর্তিত হয় না, মর্যাদাগত দূরবৃত্ব এক প্রকার দূরবৃ । এ স্থানেও কুরআনের সম্মানার্থে নিকটবর্তী নির্দেশবাচক সর্বনাম فَرْكَ وَلَا كَانَ وَلَا كَانَ وَلَا كَا وَلَا كَانَ وَلَا مَا كَانَ وَلَا كُلُو كُو كُونَ وَلَا كُونَ وَلَا كُونَ وَلَا كُونَ وَلَا كُونَا وَلَا كُونَ وَلَا كُونَا وَلَا كُونَ وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَ وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا كُونَا وَلَا مَا كُونَا وَلَا مَعْ فَالْ وَلَا مَا كُونَا وَلَا مُعْلَى وَالْمَعْ فَوْلُ وَالْمَعْ فَوْلُ وَمُعْلَى وَلَا كُونَا وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعَلَّى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلِكُونَ وَلَا مُعْلَى وَلِهُ عَلَى وَلِهُ عَلَا كُونُ وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلِهُ عَلَى وَلِهُ عَلَى وَلِهُ عَلَى وَالْمُعْلَى وَلِهُ عَلَى وَالْمُعْلَى وَالْمُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا عَلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا عَلَى وَلِهُ عَلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلِهُ وَلِمُ عَلَى وَلِهُ وَلِمُ عَلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا عَلَى وَلِمُ عَلَى وَلِهُ وَلِمُ عَلَى وَلِهُ عَلَى وَلِمُ عَلَى وَلَا مُعْلَى وَلَا مُعْلَى وَلِمُ وَلِمُ عَلَى وَلِمُ عَلَى و
- خَفَائِق এর স্থলে بَعِیْد व्यविश्व कतात कात कात राला, এ किতাব স্বীয় অতুলনীয় প্রভাবসহ وَفَائِق مَعَارِف اسْم إِشَارَة فَرِیْب اَسْم إِشَارَة فَرِیْب مَفَائِق وَمَعَارِف अविश्व وَلَطَائِف أَسْرَار وَ غَوَامِض حَفَائِق وَمَعَارِف अविश्व । অর্থাৎ বাহ্যিকভাবে যদিও কুরআনে কারীম আমাদের দৃষ্টির সামনে ও নিকটে রয়েছে; কিন্তু اَسْرَار وَحَفَائِق مِعَارِف وَمَعَارِف وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَارِف وَمَعَانِق وَمَعَانِق وَمَعَارِف وَمَعَانِق وَمَعَالِق وَمَعَالِق وَمِعَالِه وَمَعَالِم وَمَعَالِه وَمَعَلَق وَمَعَالِق وَمَعَالِق وَمَعَالِق وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِه وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالْمُوا وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَالْعَالِع وَمَعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمَعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَالْعِلْعِ وَمِعَالِع وَالْعِلْعِ وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعْلِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِع وَمِعَالِ
- ৩. দূরবর্তী ইশারার শব্দ زُلِكَ ব্যবহার করে এ কথাই বুঝানো হয়েছে যে, সূরাতুল ফাতিহাতে যে সীরাতুল মুস্তাকীমের প্রার্থনা করা হয়েছিল, সমগ্র কুরআন শরীফ সে প্রার্থনারই জবাব এবং এটি সীরাতুল মুস্তাকীমের বিস্তারিত ব্যাখ্যাও বটে। অর্থাৎ

আমি তোমাদের প্রার্থনা শুনেছি এবং হেদায়েতের উচ্ছ্বল সূর্যসদৃশ পবিত্র কুরআন অবতীর্ণ করেছি। যে ব্যক্তি হেদায়েত লাভে ইচ্ছুক সে যেন এ কিতাব অনুধাবন করে এবং তদনুষায়ী আমল করে। —[মাআরিফুল কুরআন মুফতি শফী (র.)]

كَانَ اللّٰهُ قَدْ وَعَدَ نَبِيَّهُ ﷺ أَنْ يُنَزِّلُ عَلَيْهِ كِتَابًا لَا يَمْحُوهُ الْمَاءُ وَلَا يَخْلَقُ عَنْ كَثَرَةِ الرَّدِ –8. इयाम कातता जरलन فَلَمَّا أُنْزِلَ الْقُرْانُ قَالَ هٰذَا ذٰلِكَ الْكِتَابُ الَّذِي وَعَدْتُكَ . (حَاشِيَة جَلَالَيْن)

অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা স্বীয় নবীকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন যে, তাঁর প্রতি তিনি এমন কিতাব নাজিল করবেন, যাকে পানি মুছে ফেলতে সক্ষম হবে না এবং যা অধিক হাত বদল ও ব্যবহারের কারণে পুরাতন হবে না । কুরআন নাজিল হওয়ার পর আল্লাহ তা আলা বলে দিলেন, এটি সেই কিতাব, যা নাজিলের ওয়াদা আপনাকে করেছিলাম ।

- ৫. সূরা বাকারা ফননী। এ সূরা ফাননার অবতীর্ণ হয়েছে। আর মদীনার অধিকহারে ইন্থদিদের বসবাস ছিল। যাদের ধর্মগ্রন্থ তাওরাতে কুরআন শরীক নাজিল হওয়ার সংবাদ প্রদত্ত হয়েছিল। যা বন্থদিন অতিবাহিত হয়ে গেছে। সেই প্রতিশ্রুত কিতাবের দিকে ইন্দিত করার জন্য এইনি নুন্দিত হিল।
 -[কামালাইন, খ. ১, প. ১৭]
- ৬. **অববা এটাও বলা যায় যে**, ذُلِكَ -এর مُشَارُّ الْبَيْهِ হলো সূরা বাকারার পূর্বে নাজিলকৃত সূরাসমূহ যেগুলোকে কাফেররা **অবীকার করেছে, মিধ্যা ব**লেছে। এখানে তাদের জন্য বলা হচ্ছে, সে সকল সূরা বা আয়াত সন্দেহাতীত। -(প্রাশুক্ত)
- ৭. غَاب বাকরার প্রতিও ইঙ্গিত হতে পারে। তখন ইসমে ইশারা মুজাক্কার আনাটা کِتَاب শব্দের প্রতি লক্ষ্য করে হবে। –প্রাশুক্ত]

কুরুআন সুসংরক্ষিত গ্রন্থ :

্র কুরআন মাজীদ নিছক মৌখিক বর্ণনা কিংবা স্মৃতিচারণের সমষ্টি নয়; বরং তা সুবিন্যস্ত ও সুরক্ষিত গ্রন্থ, লিখিত আকারেও মুখস্থ আকারেও। অন্যান্য ধর্মের ইলহামী গ্রন্থের মতো নয় যে, ধর্ম প্রবর্তকের স্মৃতিতে শুধু বিষয় ও ভাব সংরক্ষিত ছিল আর তাদের কাছ থেকে একেক বর্ণনাকারী একেক অংশ একেক রকম বর্ণনা করেছে। এমনকি কয়েক শতাব্দী পরে সংকলন ও গ্রন্থনার পালা শুরু হলে ভাষা ও শব্দগত বিশুদ্ধতা তো দূরের কথা, স্বয়ং ভাব ও বিষয়বস্তুই বিকৃতির শিকার হয় এবং আসমানি কিতাবের নাম ধারণ করলেও তার বিন্যাস ও রচনায় কত শত মানুষের লেখনী ও মন্তিষ্ক কাজ করছে তা আল্লাহ পাকই ভাল জানেন। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৮]

এর দ্বারা অন্যান্য আসমানি কিতাবকে খারিজ করা হয়েছে। যথা– তাওরাত, যাবুর ও ইঞ্জীল। اَلَّذِی يَقَرَأُهُ مُحَمَّدٌ عَالَم : এটি فِيْهِ وَهُمَ وَيْهُ وَهُمْ عَالَمُ عَنْدِ اللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ عَنْدِ اللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ عَنْدِ اللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ عَنْدِ اللّهِ تَعْمُ وَاللّهِ وَاللّهُ وَاللّهِ وَاللّهِ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَال اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ
সংশয় নিরসন:

প্রশ্ন : উক্ত আয়াতে কুরআনকে সন্দেহাতীত বলা হয়েছে অথচ প্রতি যুগেই কিছু কিছু মানুষ এতে সন্দেহ ও সংশয় প্রকাশ করেছে। যদি সন্দেহ না থাকত, তাহলে তো সকল মানুষই মুসলমান হয়ে যাওয়ার কথা ছিল।

- ১. সম্মানিত মুফাসসির (র.) এই সংশয় অপনোদনের লক্ষ্যেই عَنْدِ اللَّهِ وَعَنْدِ اللَّهِ লিখেছেন। এখানে তিনি বলতে চাচ্ছেন যে, সন্দেহ নেই দ্বারা ব্যাপকভাবে সন্দেহকে নাকচের দাবি করা উদ্দেশ্য নয়; বরং এ কথার দাবি করা হচ্ছে যে, এটা কালামে ইলাহী হওয়াটা সন্দেহাতীত। আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিল হওয়ার মাঝে কোনো প্রকার সন্দেহ নেই।
 - -[জালালাইন পু. 8]
- ২. ব্যাপকভাবে সকল প্রকার সন্দেহকেই নাকচ করা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ কুরআনে কারীয়ের সকল কথাই সত্য, সঠিক, সন্দেহমুক্ত। দুনিয়ার মানুষ তাতে সন্দেহ করলে সেটা তার বৃদ্ধিমন্তা ও জ্ঞানের স্বল্পতার কারণে হবে। মূলত কুরআন সন্দেহের বস্তু নয়। তারপরও যদি কোনো দুর্ভাগা তাতে অন্য কিছু দেখে, তবে দোষ সূর্যালোকের নয়, দোষ তীর্যক দৃষ্টির বাঁদুড়ের দৃষ্টি শক্তির। এজন্যই একথা বলা হয়নি য়ে, এ বিষয়ে কারো কোনো দ্বিধা-সন্দেহ হবে না; বরং শুর্থ বলা হয়েছে য়ে, খোদ এ মহান কিতাব ও তার বিষয়বস্তু সকল সংশয়্ম-সন্দেহের উর্ধের। ─। তাফসীয়ে মাজেদী ব. ১, পৃ. ২৯; কামালাইন ব. ১, পৃ. ১৮]



কুরআনের আত্মপরিচয়:

কুরআনের এই প্রথম আত্মপরিচয় থেকেই কুরআন অধ্যায়নকারীকে বুঝে নিতে হবে যে, এটা কোনো ইতিহাসগ্রন্থ নয় যে, তাতে সন-তারিখসহ অতীত ঘটনাবলির সুবিন্যস্ত বিবরণ পরিবেশিত হবে। নয় কোনো বিজ্ঞানগ্রন্থ যে, তার পাতায় পাতায় পদার্থ বিদ্যা, রসায়ন বিদ্যা এবং গণিত শাস্ত্রের বিভিন্ন প্রশ্নের সমাধান তালাশ করা হবে। নয় কোনো দর্শনগ্রন্থ যে, গ্রীক ও তারতীয় দর্শনের বিভিন্ন কল্প তত্ত্বের জটিলতায় ঘোরপাক খেতে হবে। তদ্রূপ নয় কোনো গল্প ও প্রবন্ধ সঞ্চয়ন যে, তা পাঠককে চিত্তবিনোদনের খোরাক যোগাবে; বরং কুরআনের মৌলিক পরিচয় কেবল এই যে, তা হেদায়েতের আলোকে প্রোজ্জ্বল ও পূর্ণাঙ্গ এক জীবন বিধান। –িতাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩০

এর পরিচয় ও স্তর : عُثْرَى -এর আভিধানিক অর্থ বেঁচে থাকা, রক্ষণাবেক্ষণ করা। পরিভাষায় ঐ সকল বস্তু থেকে বেঁচে থাকাকে তাকওয়া বলা হয়। যেগুলো আখিরাতের দৃষ্টিতে ক্ষতিকর হয়। চাই সেটা আকাঈদ ও আখলাক সংক্রান্ত হোক কিংবা কথা, কাজ ও অবস্থা সংক্রান্ত হোক। আর ক্ষতির যেমন বিভিন্ন স্তর রয়েছে, সে হিসেবে তাকওয়ার ও বিভিন্ন স্তর রয়েছে।

প্রথম স্তর : প্রথম স্তর হলো কুফর থেকে তওবা করে ইসলামে প্রবেশ করা এবং নিজেকে চিরস্থায়ী আজাবের ক্ষতি থেকে রক্ষা করা । এটাই কুরআনের বাণী كَلُمَةُ النَّقُولَى -এর মর্ম।

षिতীয় স্তর : দ্বিতীয় স্তর হলো নফসকে কবীরা শুনাহে লিপ্ত হওয়া এবং ছগীরা শুনাহের উপর اَصْرَار করার ক্ষতি থেকে রক্ষা করা। যেমন আল্লাহ তা আলা বলেছেন وَلَوْ اَنَّ اَهْلَ الْقُرَى أُمْنُواْ وَاتَّقَوْا –শির দ্বারা সাধারণভাবে এটাকেই বুঝানো হয়েছে।

হ্যরত ওমর (রা.) সাহাবী হ্যরত উবাই ইবনে কা'ব (রা.)-এর কাছে তাকওয়ার হাকীকত ও স্বরূপ সম্পর্কে জানতে চাইলে তিনি জবাবে বলেন, হে আমীরুল মু'মিনীন! আপনি কি কখনো কাটাযুক্ত পথ দিয়ে হেঁটেছেন? তিনি বললেন, অবশ্যই হেঁটেছি। হ্যরত উবাই (রা.) গুধালেন চলার পথে আপনি কি কি করেছেন? বললেন, আমি গায়ের কাপড় গুটিয়ে সতর্কভাবে কদম ফেলেছি। কাঁটার আঘাত থেকে বাঁচার জন্য আমার পূর্ণ চেষ্টা ব্যয় করেছি। হ্যরত উবাই (রা.) বলেন, হে আমীরুল মু'মিনীন! এটাই হলো তাকওয়া। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার নাফরমানি থেকে বাঁচার জন্য নিজের সম্পূর্ণ শক্তি ব্যয় করে দেওয়ার নাম হলো তাকওয়া। আর 'আল্লাহর নাফরমানী থেকে বেঁচে থাকার জন্য।' শর্তটুকু আরোপ করে বুঝানো হয়েছে যে, পার্থিব লাঞ্জনার ভয়ে কোনো বর্জন করাকে তাকওয়া বলা হবে না।

তৃতীয় স্তর: তাকওয়ার তৃতীয় স্তর হলো কলবকে ঐ সকল বস্তু থেকে বাঁচিয়ে রাখা, যেগুলো আল্লাহ তা'আলার স্বরণ থেকে গাফিল করে দেয়। কুরআনের আয়াত – يَا يَهُا الَّذِيْنَ أُمَنُوا اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُفَاتِم -এর মাঝে এ স্তরের তাকওয়ার কথাই বলা হয়েছে।

বস্তুত খওফে ইলাহীই হলো হেদায়েদের পূর্বশর্ত এবং সর্বপ্রকার কল্যাণের উৎসধারা। তাই তো হযরত নূহ (আ.), হুদ (আ.), সালেহ (আ.), লৃত (আ.) এবং শোয়াইব (আ.) প্রমুখ নবীগণ নিজেদের কওমকে সর্বপ্রথম নসিহত করে বলেছেন المستنفون অর্থাৎ তোমরা কি আল্লাহ তা'আলাকে ভয় করে اللّهُ وَالْمِعْبُونِ [অর্থাৎ তোমরা কি আল্লাহ তা'আলাকে ভয় করে এবং আমার অনুসরণ কর। কেননা আল্লাহ তা'আলার ভয় ছাড়া নসিহত কার্যকরী হয় না। যেমন আল্লাহ তা'আলা বলেছেন– আর্লাহ তা'আলাকে ভয় করে, সেই নসিহত গ্রহণ করবে।

অন্যত্র আল্লাহ তা'আলা مُدَّى لِلْنَاسِ –এর স্থলে مُدَّى لِلْنَاسِ বলেছেন। এতে ইঙ্গিত করেছেন যে, যে মুন্তাকী নয় প্রকৃত পক্ষে সে মানুষই নয়। মানবতার দাবীই হলো নিজের সৃষ্টিকর্তা এবং মালিককে ভয় করা। আর যে আহকামুল হাকিমীনকে ভয় করে না, সে মানুষ নয়; বরং চতুল্পন পশু। এমনকি চতুপ্পদ পশু থেকেও নিকৃষ্ট। ইরশাদ হয়েছে– اُولَيْكَ كَالْاَنْعَامِ بِلْلْ هُمْ اَضَلُ –[তাফ্সীরে মাআরিফুল কুরআন: ইদরীস কান্দলভী (র.) খ. ১, পৃ. ৩৪-৩৬]

সংশয় নিরসণ:

فَولُهُ الْصَاتِرِينَ إِلَى التَّقُوى

প্রস্না: আরাতে বলাই বাহল্য যে, হেদায়েতপ্রাপ্তদেরকেই মুন্তাকী বলাই বাহল্য যে, হেদায়েতপ্রাপ্তদেরকেই মুন্তাকী বলা হয়। ক্রান্ট্রিক বলাই বাহল্য হয়। ক্রান্ট্রিক বলাই বাহল্য ক্রান্ট্রিক বলাই বাহল্য যে, হেদায়েতপ্রাপ্তদেরকেই মুন্তাকী বলা নিরর্থক। এতে ত্র্কু লাজেম আমে। ক্রান্ট্রেক ক্রান্ট্রিক জন্য হেদায়েতের কারণ হতে পারে; কিন্তু تَقُولُي -এর স্তরে পৌছার পর হেদায়েত লাভের ক্রান্ট্রক ক্রিক

- ك. মুকাসসির (র.) উক্ত সংশয়টি নিরসন কল্পেই লিখেছেন— التَوَاهِرِ وَاجْتِنَابِ النَّوَاهِيْ -কে বুঝানো হয়নি; বরং مُتَّقِي بِالْفِعْلِ দারা مُتَّقِيْن আর্থাৎ এখানে -কে বুঝানো হয়েছে। কর বুঝানো হয়েছি। কর বুঝানো হয়েছে। আনের মাঝে এর যোগ্যতা ও ঝোঁক বিদ্যমান রয়েছে। কুরআন তাদের সে যোগ্যতা ও ঝোঁককে কাজে লাগিয়ে তাদেরকে مَجَاز বা নেকফালি স্বরূপ مُتَّقِي بِالْفِعْلِ বানিয়ে দিবে। যেন তাদেরকে مَتَّقِي بِالْفِعْلِ বলা হয়েছে।
- ২. জবাবে এ কথাও বলা যায় যে, হেদায়েত ও তাকওয়া উভয়টিরই বিভিন্ন স্তর রয়েছে। যথা– اَوْسُطُ اَوْسُمُ اَوْسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُلُونُ الْوَسُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ الْوَسُلُطُ

—[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৮]

- ৩. এ হেদায়েত গ্রন্থ থেকে কেবল তারাই উপকৃত হবে, যাদের অন্তরে আল্লাহভীতি বিদ্যমান। যদিও এটি সমগ্র বিশ্বের জন্য অবতীর্ণ এবং গোটা মানবজাতিকে লক্ষ্য করেই তার উদান্ত আহ্বান। কিন্তু কার্যত তা থেকে লাভবান কেবল তারাই হবে, যাদের হৃদয়ে আছে সত্যের অনুসন্ধিৎসা। নইলে প্রভাতী সূর্যের কাঁচা আলো যত ঝলমলেই হোক, চোখের আলো যাদের নিভে গেছে, তাদের জন্য তা অর্থহীন। ভূমি যদি অনুর্বর হয় বৃষ্টিপাত যেমনই হোক, তাতে তো আর সবুজ বাগিচা সৃষ্টি হতে পারে না। হজম শক্তি বিপর্যন্ত হলে পৃষ্টিসমৃদ্ধ খাবার তাদের জন্য অর্থহীন, এমনকি ক্ষতিকারকও হতে পারে।
 - -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩০]
- 8. যারা আল্লাহ তা'আলাকে ভয় করে এ কিতাব তাদের জন্য নূর ও হেদায়েতের আলোকবর্তিকা। যতক্ষণ পর্যন্ত অন্তরে আল্লাহ তা'আলার ভয় না থাকবে, ততক্ষণ পর্যন্ত হেদায়াতের পথ দৃষ্টিগোচর হবে না। এজন্য আল্লাহকে ভয়কারীরাই হেদায়েত পাবে। –িমাআরিফুল কুরআন: আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.): খ. ১, পৃ. ৩৪।

এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুন্তাকীকে মুন্তাকী বলার কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। অর্থাৎ যেহেতু মুন্তাকীকে তার নেক আমলের মাধ্যমে জাহান্নাম থেকে রক্ষা করা হবে, এ জন্য তাকে মুন্তাকী বলা হয়।

. اللَّذِيْنَ يُؤْمِنُوْنَ يُصَدِّقُوْنَ بِالْغَيْبِ بِمَا غَابَ عَنْهُمْ مِنَ الْبَعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ فَابَعْثِ وَالْجَنَّةِ وَالنَّارِ وَيُعَابِعُنْ مَنَ الْبَعْثِ الْكَلِوةَ اَىْ يَأْتُونَ بِهَا وَيُقَادِنَ الصَّلُوةَ اَىْ يَأْتُونَ بِهَا بِحُقُوقِهَا وَمِمَّا رَزَقْنَهُمْ اعْظَيْنَاهُمْ يَعْفُونَ فِي طَاعَةِ اللَّهِ.

অনুবাদ:

৩. যারা বিশ্বাস করে সত্য বলে প্রত্যয় স্থাপন করে

অদৃশ্যে [সেই সকল বিষয়ে] যে সকল জিনিস আজ

তাদের থেকে অদৃশ্যান, অর্থাৎ পুনরুখানে, জানাতে,

জাহানামে সালতে কায়েম করে অর্থাৎ সকল প্রকার

আহকাম-আরকান ও আদাবসহ যথাযথভাবে তা

সম্পাদন করে এবং তাদেরকে য়ে জীবনোপকরণ

দিয়েছি প্রদান করেছি, তা হতে বায় করে আল্লাহ

তা'আলার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শনে।

তাহকীক ও তারকীব

َ اللَّذِينَ يُؤْمِنُونَ : এই ইবারতটুকুর এরাব কয়েকভাবে হতে পারে। যথা-

- جُرّ হিসেবে صِفْت এর صِفْت হিসেবে
- بِتَقْدِيْرِ أَعْنِيْ . نَصْب शिलात مَفْعُنُول अ فِعَل مَحْذُوف . ك
- بتَقْدِيْرِهِمْ رَفْع दिलात مُبْتَدُأ مُسْتَأْنِفَة . ७
- اُولَّنِكَ عَلَى هُدَّى الخ रत خَبَر हरत و पारत । उथन जात و جُمُلَة مُسْتَانِفَة विरंतरत सूराजानां उ रें

زَا عُنَامَت: يُغَيِّمُونَ - এর অর্থ শুধু নামাজ পড়া নয়; বরং নামাজকে সার্বিকভাবে শুদ্ধ করার নাম হলো ইকামত। আল্লামা বায়জাবী (র.) وَكَامَت -এর চারটি অর্থ করেছেন–

١. تَعْدِيل أَرْكَان ٢. الْمُواظَبَةُ ٣. النَّشَمُرُ لِآداءِ الصَّلَاةِ ٤. ادَاءُ الصَّلَاةِ مُطْلَقًا .

- الصّلاة अश्यम अर्थत मूल कथा रिला تعقرف الصّلاة अर्था الصّلاة अर्था الصّلاة आत المُعلَّد आत المُعلَّد अर्थ المُعلَّد المُعلَّد المُعلَّد المُعلَّد المُعلَّد المُعلَّد المُعلَّد المَعلَّد المَع
- ২. -এর অর্থাটি اَفَمَتُ السُّوَى থেকে নির্গত। এটি ঐ সময় বলা হয়, হখন কেউ বাছাবকে চালু করে আর চালু করা বা প্রচলিত বস্তু প্রিয় ও গুরুত্বপূর্ণ হয়ে থাকে। অনুরূপভাবে যে বস্তু নিয়মিত করা হয়, তাও আকর্ষণীয় ও গুরুত্বপূর্ণ হয়ে থাকে।
- এ. وَمَا عِنْ وَالْمَاءِ وَالْمَاءُ - ৪. চতুর্থ অর্থ আদায় করা। অর্থাৎ اَدَاء صَلَاة ष्टाता اَدَاء صَلَاة উদ্দেশ্য। এভাবে হে. يُقِينُون الصَّلاة -এর জন্য। क्रिंग -এর অর্থ হলো নামাজকে قِيبًا সম্বলিত করা। আর قِيبًا বর্লে এখানে দকল রোকনের পরিপূর্ণ আদায় উদ্দেশ্য। অর্থাৎ بُورَكُفُو مَعَ الرَكِعِيبُونَ الصَّلاة পরিত্র কুরআনের يُورِكُفُو مَعَ الرَكِعِيبُونَ المَّلاة عَلَى المَّالِحَة المَّلِحَة المَّلَّحَة المَّلِحَة المَّلَّحَة المَّلِحَة المَالِحَة المَّلِحَة المَّلِحَة المَلْحَة المَلْحَالَة المَلْحَالَع المَلْحَالَة المَلْحَة المَلْحَة المَلْحَة المَلْحَة المَلْحَة الم

তথা দোয়া] থেকে নির্গত হয়েছে। কেননা নামাজ তো দোয়ারই সমষ্টি। **অথবা** الصَّلاَةُ وَاللَّهِ এজন্য বলা হয় যে, এটি বান্দা এবং আ**ল্লাহর** মাঝে সেতুবন্ধন। আর নামাজকে وصُلَة হয়ে صَلَوة হয়েছে। আর নামাজকে وصُلَة মাঝে সেতুবন্ধন। আর وَصُلَة হলো صَلَة হালা المِسَلَة । সম্পর্ক)-এর অর্থে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এখনে থেকে মুন্তাকীদের পরিচয় প্রদান করা হচ্ছে স্রায়ে ফাতেহার মাঝে বান্দাদের পক্ষ থেকে আল্লাহ তা আলার প্রশংসা জ্ঞাপন করা হয়েছিল। সূরা বাকারাতে আল্লাহর পক্ষ থেকে মু'মিন বান্দাদের প্রশংসা করা হছে। সুবহানাল্লাহ! আল্লাহ নিজেই স্বীয় দয়া ও অনুগ্রহে বান্দাকে ঈমান এবং তাকওয়া প্রদান করেছেন এবং নিজেই তার স্বস্তি প্রকাশ করেছেন। –[তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্ধলভী (র.) খ. ১, প. ৩৪]

সমানের সংজ্ঞা : أَمْنُ শব্দটি بَابِ افْعَالُ -এর মাসদার। أَمْنُ (থেকে নির্গত। যার অর্থ – নিরাপদ ও আশ্বন্ত হওয়া। যেমন কুরুআনে রয়েছে - اَنَامَنُوْا مَكُرُ اللَّهِ [তারা কি আল্লাহ তা আলার কৌশল থেকে নিরাপদ হয়ে গেছে?] যখন এ শব্দটি بَابِ افْعَالُ بَابِ থেকে ব্যবহৃত হয়েছে, তখন এটি مُتَعَدِّى হয়ে গেছে। এখন অর্থ হবে- নিরাপদ করা বা নিরাপত্তায় প্রবেশ করা। শরিয়তের পরিভাষায় বিভিন্নরূপে ঈমানের সংজ্ঞা প্রদান করা হয়েছে। সবগুলোর সারনির্যাস প্রায় একই। তা হলো–

ٱلْإِيْمَانُ هُوَ التَّصْدِيْقُ بِمَا جَاء بِدِ النَّبِيُ ﷺ إِعْتِمادًا عَلَى النَّبِي ﷺ.

অর্থাৎ নবী করীম হার্মানারে এসেছেন, তা তাঁর প্রতি আস্থারেখে বিশ্বাস করা। ⊣দিরসে মিশকাত, পৃ. ৩৭, খ. ১] আতিধানিক ও পারিভাষিক অর্থের মাঝে সামঞ্জস্য : যে ব্যক্তি হুজুর হার্মান এর প্রতি ঈমান আনল, সে হুজুরকে মিথ্যা সাব্যস্ত হুওয়া থেকে নিরাপদ করে দিল এবং নিজেকে জাহান্নাম থেকে নিরাপদ করল। ⊣িপ্রাণ্ডক্ত]

অনুভূতিগ্রাহ্য ও দৃশ্যমান কোনো বস্তুতে কারো কথায় বিশ্বাস করার নাম ঈমান নয় : মু'মিনের পরিচয় দিতে গিয়ে আয়তে নু'টি শব্দ ব্যবহৃত হাছে। يَزْمِنُونَ بِالْفَيْسِ অর্থাৎ ঈমান এবং গায়ব। এ থেকে বোঝা গেল, অনুভূতিগ্রাহ্য ও দৃশ্যমান কোনো বস্তুতে কারো কথায় বিশ্বাস স্থাপন করার নাম ঈমান নয়। উদাহরণস্বরূপ বলা হয় যে, কোনো ব্যক্তি যদি এক টুকরো সাদা কাপড়কে সাদা এবং এক টুকরো কালো কাপড়কে কালো বলে এবং আর এক ব্যক্তি তার কথা সত্য বলে মেনে নেয়, তাহলে একে ঈমান বলা যায় না। এতে বক্তার কোনো প্রভাব বা দখল নেই। অপরদিকে রাসূল — এর কোনো সংবাদ কেবলমাত্র রাসূল — এর উপর বিশ্বাসবশত মেনে নেওয়াকেই শরিয়তের পরিভাষায় ঈমান বলে।

-[মাআরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

স্কমান ও ইসলামের পার্থক্য: অভিধানে কোনো বস্তুতে আন্তরিক বিশ্বাস স্থাপন স্কমান এবং কারো অনুগত হওয়াকে ইসলাম বলে। স্কমানের আধার হলো অন্তর, আর ইসলামের আধার অন্তরসহ সকল অঙ্গ-প্রত্যঙ্গ। কিন্তু শরিয়তে ঈমান ব্যতীত ইসলাম এবং ইসলাম ব্যতীত ঈমান গ্রহণযোগ্য নয়। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা ও তাঁর রাসূল ক্রি -এর প্রতি আন্তরিক বিশ্বাস ততক্ষণ পর্যন্ত গ্রহণযোগ্য নয়, যতক্ষণ পর্যন্ত এ বিশ্বাসের মৌথিক স্বীকৃতির সাথে সাথে কর্মের দ্বারা আনুগত্য ও তাবেদারী প্রকাশ করা না হয়। মোটকথা, আন্তিধানিক অর্থে ঈমান ও ইসলাম স্বতন্ত্র অর্থবোধক বিষয়বন্তুর অন্তর্গত। অর্থগত পার্থক্যের প্রিপ্রেক্ষিতে কুরআন-হাদীসে ঈমান ও ইসলামের পার্থক্যের উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু শরিয়ত ঈমানবিহীন ইসলাম এবং ইসলামবিহীন ঈমান অনুমোদন করে না।

প্রকাশ্য আনুগত্যের সাথে যদি অন্তরের বিশ্বাস না থাকে, তবে কুরআনের ভাষায় একে নিফাক বলে। নিফাককে কুফর হতেও বড় অন্যায় সাব্যস্ত করা হয়েছে। বলা হয়েছে – مِنَ النَّارِ الْاَسْفَلِ مِنَ النَّارِ — অর্থাৎ মুনাফিকদের স্থান জাহান্নামের সর্বনিম্ন স্তর।

অনুরূপভাবে আন্তরিক বিশ্বাসের সাথে যদি মৌখিক স্বীকৃতি এবং আনুগত্য না থাকে, কুরআনের ভাষায় একেও কুফরি বলা হয়। বলা হয়েছে– يَعْرِفُونَدُ كَمَا يَعْرِفُونَ أَيْنَائُهُمْ অধাৎ কাফেররা রাসূল عِنْدُونَدُ أَيْنَائُهُمْ এবং তার নবুওয়েতের যথার্থতা সম্পর্কে এমন সুম্পষ্টভাবে জানে, যেমন জানে তাদের নিজ নিজ সন্তানদেরকে।

অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে - وَجُعُدُوا بِهِ وَاسْتَغِيْنَا الْفُلُومُ وَالْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّوْ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالِّمُ الْمُعَالِّمُ الْمُعَالِّمُ الْمُعَالِّمُ الْمُعَالِّمُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَال المُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلَّمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ ال সমান ও ইসলামের ক্ষেত্র এক, কিন্তু আরম্ভ ও শেষের মধ্যে কিছুটা পার্থক্য বিদ্যমান। অর্থাৎ, ঈমান যেমন অন্তর থেকে আরম্ভ হয় এবং প্রকাশ্য আমলে পৌছে পূর্ণতা লাভ করে, তদ্ধপ ইসলামও প্রকাশ্য আমল থেকে আরম্ভ হয় এবং অন্তরে পৌছে পূর্ণতা লাভ করে। অন্তরের বিশ্বাস প্রকাশ্য আমল পর্যন্ত না পৌছলে তা গ্রহণযোগ্য হয় না। অনুরূপভাবে প্রকাশ্য আনুগত্য ও তাবেদারী আন্তরিক বিশ্বাসে না পৌছলে গ্রহণযোগ্য হয় না। ইমাম গাজালী এবং ঈমান সুবকী (র.)-ও এ মত পোষণ করেছেন। –[মা'আরিফুল কুরআন: মুফতি শফী (র.)]

জ্ঞাতব্য: ত্বাকওয়ার দু'টি অংশ। একটি হচ্ছে- ভালো কাজগুলো করা। আরেকটি হচ্ছে- মন্দ কাজগুলো থেকে বিরত থাকা। আর কোনো কোনো আদেশাবলির সম্পর্ক অঙ্গসমূহের রাজা তথা কুলবের সাথে এবং কোনো কোনোটির সম্পর্ক অঙ্গ-প্রত্যঙ্গের সাথে। প্রথম প্রকারকে ঈমান বলা হয়। অর্থাৎ আকিদা, চিন্তা-ভাবনা ও আন্তরিক বিশ্বাস সম্পর্কীয় আদেশাবলির সম্পর্ক কুলবের সাথে হয়। بالْ فِي الْجَسَدِ আদিলার ক্রাবের সাথে হয়। يَا الْجَسَدِ الْجَسَدِ ।

আর যেগুলোর সম্পর্ক শারীরিক ইবাদতের সাথে কিংবা আর্থিক ইবাদতের সাথে, ঐ কার্যাবলি কে বলা হয় আমল يُعِينُونَ । দ্বারা শারীরিক ইবাদতসমূহ এবং مِمَّا رَزْقَهُمْ يُنْفِقُونَ । দ্বারা শারীরিক ইবাদতসমূহ ওবং مِمَّا رَزْقَهُمْ يُنْفِقُونَ

এমনিভাবে যারা (مُتَّقِبْنَ) মুত্তাকীন তারা চিত্তাশক্তি ও আমল শক্তি উভয়টিকে পরিপূর্ণ করেন। আকিনা বা বিশ্বাসসমূহকে সংশোধন করার নাম عِلْمُ الْكُذُرِ অর্থাৎ ধর্মতন্ত্ব এবং আমলসমূহকে সংশোধন করার অধ্যায়কে عِلْمُ الْكُذُرِ किक्टरশন্ত বলা হয়। অন্তরকে পবিত্রকরণ ও আভ্যন্তরকে পরিষ্কারকরণে عِلْمُ الْاَخْلَاقِ চারিত্রিক তন্ত্ব, যাকে اِخْسَانَ ও تَصَوُّف কাইবর মুত্তাকী উক্ত তিনটিরই পরিপূরক। – কামালাইন খ. ১, প. ১৯

অদৃশ্যের উপর ঈমান : ঈমান দু'প্রকার তনাধ্যে এক প্রকার হচ্ছে والمُعَان الْجَمَالِي অর্থাৎ সংক্ষেপে বিশ্বাস করা, যেমন উপরিউক্ত আয়াতে উদ্দেশ্য হচ্ছে নবী করীম হ্রা কছু নিয়ে এসেছেন এ সবগুলোকে বিশ্বাস করা।

দ্বিতীয় প্রকার হচ্ছে— اِیْسَانُ تَغُویْلِي বিশদভাবে বিশ্বাস করা, অর্থাৎ সকল আনুষঙ্গিক ও খুঁটিনাটি বিষয়াদির উপর পৃথক পৃথক ও পুজ্যানুপুজ্যভাবে ঈমান আনা বা বিশ্বাস করা। সুতরাং ঈমান শুধু সত্য জানার নাম নয়; বরং সত্য মানা ও সত্য বুঝাঝে ঈমান বলা হয়। ঈমান একটি পৃথক বিষয়, আর আমল আরেকটি পৃথক বিষয়। আর اِیْسَانُ بِالْفَیْبِ [আদৃশ্যের প্রতি ঈমান] হচ্ছে— জ্ঞান ও অনুভূতির মাধ্যমে অদৃশ্য ও গোপন বিষয়াদিকে শুধু আল্লাহ ও রাসূল ত্রা –এর নির্দেশের কারণে সত্য ও সঠিক হিসেবে মেনে নেওয়া গায়েব বা অদৃশ্যের এক অর্থ অন্তরও আসে, কেননা অন্তর তো অদৃশ্য। –প্রিশ্রিজ

–[দরসে জালালাইন : ৩০]

গায়েবের সংজ্ঞা ও পরিচিতি: 'গায়েব'-এর আভিধানিক অর্থ অজ্ঞাত, অদৃশ্য ও গোপন। কুরআনে শুর্ফ শব্দ দারা সে সমস্ত বিষয়কেই বুঝানো হয়েছে, যেগুলোর সংবাদ রাসূল হা দিয়েছেন এবং মানুষ যে সমস্ত বিষয়ে স্বীয় বুদ্ধিবলে ও ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য অভিজ্ঞতার মাধ্যমে জ্ঞান লাভে সম্পূর্ণ অক্ষম।

নিম্নে এ মর্মে ওলামায়ে কেরাম প্রদত্ত কতিপয় সংজ্ঞা উল্লেখ করা হলো।

তাফসীরে ইবনে কাছীরে উল্লেখ রয়েছে-

أَمَّا الْغَيْبُ : فَمَا غِيْبَ عَنِ الْعِبَادِ مِنْ أَمْرِ الْجَنَّةِ وَاَمْرِ النَّارِ وَمَا ذُكِرَ فِى الْقُرَانِ . (تَفْسِيْر ابْن كَثِيْر) अर्था९ शास्त्र वला द्य बे जिनिम्हत. या रानाः १९६० १९१४ न तस्तरः । स्यमन जान्नाण-जादान्नास्मत ववश्वाप्तमृद बव९ कूतवाति कांत्रीस वर्षिण विषयावित ।

शिनियात्य जानानारेत उत्तर दरहरू-

اَى مَا غَابَ عَنِ الْحِسَ وَالْعَقْلِ غَيْبَةً كَامِلَةً بِحَيْثُ لَا يُدْرَكُ بِوَاحِدٍ مِنْهُمَا إِبْتِدَاءَ الْبَدَاهَةِ . خَاشِيَة جَلَالَيْن . आज्ञामा काकी रास्परे (त.) लिएयन الْمُرَادُ بِهِ (أَيِ الْغَيْبُ) الْخُفِيُ الَّذِيْ لَا يُدْرِكُهُ الْحِسُّ وَلَا يَقْتَضِيْهِ بَدَاهَةُ الْعَقْلِ अश्र सानुस्तत अश्र देखि गिक विद प्रिया गिक द्वाता या कि द्वातात उपाय तिहे, जातक शास्त्र वरण । -[वाय्रजावी प्. ১৮] पृविश्राण श्रद्ध गतर आकांकेन नामाकीत ভाष्ण्य च -त्नवतातम উल्लाभ तस्य तस्य वर्षा वर्षा का कि नामाकीत जास्य वर्षा वर्

وَالتَّحْقِيْقُ أَنَّ الْغَيْبَ مَا غَابَ عَنِ الْحَوَاسِّ وَالْعِلْمِ الطَّرُّورِيِّ وَالْعِلْمِ الْإِسْتِذَلَالِيْ وَامَّا مَا عُلِمَ بِحَاسَّةٍ أَوْ ضُرُورةٍ أَوْ وَلِيْلِ فَكَيْسَ بِغَيْبِ (نِبْرَاس: ٧٥٥)

دُلْبِلِ فَلَيْسَ بِغَيْبِ (نِبْرَاس: ٥٧٥) অর্থাৎ যা পঞ্চ ইন্দ্রিয় বা অন্য কোনো দলিল ব্যতীত সাধারণতভাবে জানা যায় না, তাকে গায়েব বলা হয়। আঁর যা কোনো ইন্দ্রিয় বা দলিল দ্বারা জানা যায়, তা গায়েব নয়। —[নিবরাস: ৫৭৫]

হানাফী মাযহাবের প্রসিদ্ধ তাফসীরগ্রন্থ তাফসীরে মাদারেকে বলা হয়েছে–

ٱلْغَيْبُ هُوَ مَا لَمْ يَقُمْ عَلَيْهِ وَلَيِنَّ وَلَا إِطَّلَعَ عَلَيْهِ مَخْلُونً .

অর্থাৎ ঐ জিনিসকে গায়েব বলা হয়, যার উপর কোনো দলিল বিদ্যমান নেই এবং কোনো মাখলুক সে বিষয়ে অবগত নয়। মোটকথা, কোনো দলিল প্রমাণ ও মাধ্যম ছাড়া যা জানা যায়, তাকেই গায়েব বলা হয়। কোনো সূত্রে বা দলিল প্রমাণ ও নিদর্শনের মাধ্যমে জানা গেলে তা আর গায়েব থাকে না। কারণ আল্লাহ তা আলা নিজ ওহীর মাধ্যমে হুজুর — কে গায়েবের খবর জানিয়েছেন। ওহী হলো জানার একটি দলিল। আর দলির দ্বারা যা জানা যায় তা গায়েব নয়। যেমন কবরের অবস্থা আমাদের জন্য গায়েব ছিল। আল্লাহ তা আলা হুজুর — কে কবর সম্পর্কে জানিয়ে দিয়েছেন। হুজুর — বলেছেন, কবরে মুনকার নাকীর নামে দু জন ফেরেশতা এসে মৃত ব্যক্তিকে জিন্দা করার পর জিজ্ঞেস করবে তামার রব কে? তুমি কোন ধর্মের অনুসারী ছিলে? এবং হুজুর — কে দেখিয়ে বলবে ইনি কে? একথাগুলো একদিন গায়েব ছিল। দুনিয়ার মুসলমানরা জেনে যাওয়ার পর আর তা গায়েব থাকেনি। তবে প্রত্যেকের কবরে প্রতি মুহূর্তে কি হচ্ছে এটা এখনো গায়েব হিসেবেই রয়েছে।

গায়েবের প্রকার : গায়েব দু প্রকার । ১. غَيْب مُطْلَقٌ বা নিরঙ্কুশ গায়েব । ২. غَيْب إضَافِي বা আপেক্ষিক গায়েব । নিরঙ্কুশ গায়েব বলতে বুঝায় তা, যা কন্মিনকালেও ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য হয় না । যা বস্তুগত যন্ত্রপাতি বা উপায়-উপকরণ দ্বারাও প্রত্যক্ষ করা যায় না । যা কোনোক্রমেই ইন্দ্রিয়ের আওতাধীন হওয়ার নয় । হওয়া সম্ভবপরও নয় । যেমন আল্লাহ তা আলার সন্তা, তাঁর পবিত্রতা ইত্যাদি ।

আর আপেক্ষিক গায়েব বলতে বুঝায়, একটি জিনিস কোনো কোনো সূত্রে ও পরিবেশে গায়েব হলেও অন্য ক্ষেত্রে ও পরিবেশে তা 'গায়েব' নাও হতে পারে। আবার কোনো কোনো ব্যক্তির জন্য যা গায়েব, অন্য ব্যক্তির জন্য তা গায়েব নাও হতে পারে। যেমন শুক্রকিট, অতীতে তা 'গায়েব' অদৃশ্য যা অগোচরীভূত ছিল। বর্তমানে তা নয়। কেননা তা যতই সূক্ষ্ম হোক বর্তমানে অনুবীক্ষণ যন্ত্রে দৃশ্যমান হয়ে উঠে। বর্তমান বিজ্ঞান-উদ্ভাবিত যন্ত্রপাতিতে তা আর 'গায়েব' থাকেনি। ইন্দ্রয়গ্রাহ্য জিনিসে পরিণত হয়েছে। অনুরূপভাবে সৌরলোকের নানা স্থানে অবস্থিত অনেক অবয়ব এবং পৃথিবীরও অনেক সূক্ষ্ম জিনিস কেবল অনুবীক্ষণ যন্ত্রেই ধরা পড়ে. তার বাইরে এখনও তা গায়েবই রয়ে গেছে। কেননা সাধরণ খোলা চোখে তা দৃষ্টিগোচর হয় না।

পক্ষান্তরে নিরক্কুশভাবে 'গায়েব' যা এই দুনিয়ায় কখনো প্রচ্ছনুতার অন্ধকার থেকে বেরিয়ে আসবে না। তার এই 'গায়েব' হওয়া অবস্থার মধ্যে কখনোই কোনো পার্থক্যের সৃষ্টি হয় না। ক্ষেত্র ও অবস্থানে যতই পার্থক্য হোক না কেন। এই পর্যায়ের জিনিসসমূহের প্রতি মানুষকে অবশ্যই ঈমান আনতে হবে। যদি তার অন্তিত্ব ও অবস্থিতি পর্যায়ে অকাট্য প্রমাণ পাওয়া যায়। কেননা তা কখনই এই দুনিয়ায় প্রত্যক্ষ হবে না। এ দুনিয়ায় তার সত্যতা ও বান্তবতা ইন্দ্রিয়ের সাহায্যে জানা সম্ভব নয়। কেননা এই জিনিসসমূহ বস্তু-অতীত আর মানুষ বস্তুগত আবরণে পরিবেষ্টিত। এ আচরণ দীর্ণ না পাওয়া পর্যন্ত মানুষের পক্ষেত্র তায়েবেই প্রেকে যাবে, কখনো ইন্দ্রিয়গ্রাহ্য হবে না। সে আবরণ দীর্ণ হওয়ার প্রথম পর্যায় হচ্ছে মৃত্যু তথা বস্তুগত দেহের বন্ধন হৈছে মৃত্যি কলাক ক্রেজনে নবুয়ত ও রিসালাত: পূ. ১৯৫. ১৯৬ মাওলানা মুহাম্বদ আব্বুর রহীম]

জালালাইনের হাশিয়াতে আরেকটি ভাগের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। নিম্নে ইবারতটুকু বিবৃত হলো-

وَهُو قِسْمَانِ قِسْمٌ لاَ دَلِيْلَ عَلَيْهِ وَهُو الَّذِي أُرِيدَ بِقَوْلِهِ سَبْحَانَهُ وَعِنْدَهُ مَفَاتِحُ الْغَيْبِ لَا يَعْلَمُهَا إِلَّا هُو وَقِسْمُ تُصِبَ عَلَيْهِ دَلِيْلٌ كَالصَّانِعِ وَصِفَاتِهِ وَالنُّبُواتِ وَمَا يَتَعَلَّقُ بِهَا مِنَ الْاَحْكَامِ وَالشَّرَائِعِ وَالْيَوْمِ الْاِخِرِ وَاحْوَالِهِ مِنَ الْبَعْثِ وَالنُّوْرِ وَالْحِسَابِ وَالْجَزَاءِ وَهُو الْمُرَادُ هُهُنَا . (رُوْحُ الْبَيَانِ؛ حَاشِيَة جَلَالَيْن)

উল্লেখ্য কোনো কিছু গায়েব হওয়ার ব্যাপাটি কেবল মানুষের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। আল্লাহর ক্ষেত্রে গায়েব-অদৃশ্য বা অজ্ঞাত বলতে কিছুই নেই। কোনো বস্তু থাকতে পারে না তাঁর অগোচরে। এ কারণেই তাঁর পরিচিতিতে বলা হয়— عَالِمُ الْفَيْبِ "তিনি গায়েব ও উপস্থিত, অদৃশ্যমান ও দৃশ্যমান সর্ববিষয়ে অবহিত।"

সন্দেহ নিরসন:

এক্স-রে, আন্ট্রাসনোগ্রাফি ও বিভিন্ন যন্ত্রের মাধ্যমে প্রাপ্ত রিপোর্ট ইলমে গায়েব নয়? অনেকে গায়েব শব্দটি আভিধানিক অর্থে বৃঝে নিয়ে যেসব বস্তু আমাদের জ্ঞান দৃষ্টির অন্তরালে তাকে 'গায়েব' বলে অভিহিত করে। ফলে নানা প্রশ্নের উদয় হয়। যেমন রোগীর শরীর দেখে, এক্স-রে করে বা আল্ট্রাসনোগ্রাফী করে রোগী সম্পর্কে বিভিন্ন খবর বা আবহাওয়াবিদদের প্রদত্ত ঝড়-বৃষ্টির সংবাদ শুনে অনেকে মনে করেছে যে, গায়েবের ইলম আল্লাহ তা আলার সাথে নির্দিষ্ট করা হয়েছে; অব্বচ এবন তা মানুষও জানে। এসব প্রশ্নের উত্তর হলো, পূর্বে বলা হয়েছে 'ইলমে গায়েব' বলা হয়, যা জানার জন্য কোনো দলিল নেই। বৃষ্টির খবর আবহাওয়াবিদরা দলিল দ্বারা জেনে বলে থাকে অথবা অনুমানের ভিত্তিতে বলে। অর্থাৎ ঝড়-বৃষ্টির নিদর্শন ও প্রমাণ পাওয়ার পর তারা ঝড়-বৃষ্টির খবর দেয়। তাদের এ খবর নিদর্শনের উপর ভিত্তি করে। নিদর্শন বৃষ্টির দলিল। গায়েব বলা হয়, যা জানার জন্যে কোনো দলিল নেই। সুতরাং তাদের বৃষ্টি সম্পর্কিত এ সংবাদ 'ইলমে গায়েব' নয়। ঝড়-বৃষ্টির নিদর্শন ও প্রমাণ পাওয়ার পূর্বেই আল্লাহ তা আলা জানেন যে, কখন বৃষ্টি হবে। এটা হলো 'ইলমে গায়েব'। এ ইলম আল্লাহ তা আলা ছাড়া অন্য কারো নেই। এটা আল্লাহ তা আলার জন্য খাস।

অনুরূপভাবে এক্সরে ইত্যাদির মাধ্যমে গর্ভজাত সন্তানটি ছেলে মেয়ে বা হওয়ার সংবাদ জানা ইলমে গায়েব নয়; কারণ ডাজারগণ এ সংবাদ দিতে পারে সন্তানের দেহে রহ দেওয়ার পর। রহ ফেরেশতাদের মাধ্যমে প্রদান করা হয়। সূতরাং তখন ফেরেশতারা জানতে পারে এ গর্ভের সন্তানটি ছেলে না মেয়ে। ইলমে গায়েব তো আল্লাহ তা'আলার সাথে খাস। যখন ফেরেশতা জেনে ফেলে তখন আর গর্ভের সন্তানের খবরটি আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে খাস রইল না। তাঙ্গুলে কুরআনে বর্ণিত ফেরেশতা জেনে ফেলে তখন আর গর্ভের সন্তানের খবরটি আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে খাস রইল না। তাঙ্গুলে কুরআনে বর্ণিত হুলির অর্থ কি? অর্থ হলো ফেরেশতাদের জানার পূর্বে রহ প্রদানের আগে একমার্ক্র আলাহই জানেন যে, গর্ভের সন্তানটি ছেলে হবে নাকি মেয়ে হবে। রহ প্রদানের সময় ফেরেশতাদেরকে আল্লাহ তা'আলা জানিয়ে দিলেন। ফেরেশতাদের মাধ্যমে রহ না দিলে তারা জানত না। মোটকথা, যখন ফেরেশতারা জানল, তখন অন্যরাও জানতে পারে। কারণ তখন এটা গায়েবের অন্তর্গত রইল না। রহ প্রদানের পূর্বে গায়েব ছিল। আল্লাহ তা'আলা ফেরেশতাদেরকে জানানোর কারণে এটা আর গায়েব রইল না।

সার কথা হলো, আবহাওয়া বিভাগের খবর, শিরা দেখে বা এক্স-রে করে রোগীর শারীরিক অবস্থা বলে দেওয়া, গর্ভের সন্তান ছেলে নাকি মেয়ে, তা নির্ণয় করা ইত্যাদি হলো উপরকরণ ও যন্ত্রপাতির মাধ্যমে অর্জিত ইলম। এটা ইলমে গায়েব নয়। আবহাওয়া বিভাগের কর্মকর্তা ও হাসপাতালের ডাজাররা এসব খবর দেওয়ার সুযোগ তখনই পায় যখন এসবের উপকরণ সৃষ্টি হয়ে প্রকাশ পায়। তবে তখন ব্যাপকভাবে প্রকাশ পায় না। শুধু বিশেষজ্ঞরা যন্ত্রপাতির মাধ্যমে জানতে পারে। কিন্তু স্থূল দৃষ্টিসম্পন্ন সাধারণ লোকের নিকট এগুলো অজানা থাকে। অতঃপর উপকরণ যখন শক্তিশালী হয়, তখন সকলের দৃষ্টিতেই প্রকাশ পায়। কিন্তু উপকরণ ও লক্ষণাদি প্রকাশিত হওয়ার পূর্বে তার খবর দেওয়া যায় না। সেটি একমাত্র আল্লাহ তা আলাই জানেন। উপরিউক্ত আলোচনার পরিপ্রেক্ষিতে এখন ঈমান বিল-গায়েব বা অদৃশ্যে বিশ্বাসের অর্থ এই দাঁড়ায় য়ে, রাসূল্লাহ বে হেদায়েত এবং শিক্ষা নিয়ে এসেছিলেন, সে সবশুলোকে আন্তরিকভাবে মেনে নেওয়া। তবে শর্ত হচ্ছে য়ে, সেগুলো রাসূল এবং শিক্ষা হিসেবে অকাট্যভাবে প্রমাণিত হতে হবে। আহলে-ইসলামের সংখ্যাগরিষ্ট দল ঈমানের এ সংজ্ঞাই দিয়েছেন। আকিদাতুত-তাহাবী'ও 'আকায়েদে-নসফী' -তে এ সংজ্ঞা মেনে নেওয়াকেই ঈমান বলে অভিহিত করা হয়েছে। এতে স্পষ্ট হয়ে যায় য়ে, শুধু জানার নামই ঈমান নয়। কেননা খোদ ইবলীস এবং অনেক কাফেরও রাসূল — এর নবুয়তকে সত্য বলে আন্তরিকভাবে জানতা, কিন্তু না মানার কারণে তারা ঈমানদারের অন্তর্ভুক্ত হতে পারেনি।

এখানে يُوْمِنُوْنَ بِالْغَيْبِ बाता ঈমানের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। যার মধ্যে আল্লাহ তা আলার অন্তিত্ব ও সত্তা, সিকাত বা গুণাবলি এবং তাকদীর সম্পর্কিত বিষয়সমূহ, বেহেশত-দোজখের অবস্থা কিয়ামত এবং কিয়ামত অনুষ্ঠিত হওয়ার ঘটনাসমূহ, ফেরেশতাকুল, সমস্ত আসমানি কিতাব, পূর্ববর্তী সকল নবী ও রাসূলগণের বিস্তারিত বিষয়় অন্তর্ভুক্ত, যা সূরা বাকারার أَمْنَ الرَّسُولُ আয়াতে দেওয়া হয়েছে। এখানে ঈমানের সংক্ষিপ্ত বর্ণনা এবং শেষ আয়াতে ঈমানের বিস্তারিত বর্ণনা দেওয়া হয়েছে।

কাভ নয় বত বেশি প্রসংশনীয় কাজ হচ্ছে- শুধু কেউ বলার কারণে মেনে নেওয়া বা বিশ্বাস করা বা মেনে নেওয়া এত বেশি প্রসংশনীয় কাজ নয় বত বেশি প্রসংশনীয় কাজ হচ্ছে- শুধু কেউ বলার কারণে মেনে নেওয়া বা বিশ্বাস করা। কেননা— প্রথম পদ্ধতিতে তো বিশ্বাস করে। কেনবা করা হলো। নবী করীম — এর উপর প্রকৃত ঈমান আনার অর্থ এটাই যে, শুধু তিনি করার করেশে করাস করে নেওয়া এবং অন্য কোনো প্রমাণাদির অপেক্ষা না করা।

এর মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব সম্পর্কে নিম্নে কয়েকটি হাদীস উদ্ধৃত হলো–

- ১. ত্বাবারানী (র.) হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, একবার সফরে যাত্রীদলের জন্য পান করার পানিও শেষ হয়ে গিয়েছিল। তালাশ করে তথু একটি ভাওে সামান্য পানি পাওয়া গেল। রাসূল হু সে পানির পাত্রে নিজ হাতের অঙ্গুলী রেখেছিলেন, যাঁর বরকতে ঐ পানি ফোয়ারার ন্যায় উদ্বেলিত হতে লাগলো এবং সকলের প্রয়োজনের জন্য যথেষ্ট হয়ে গেলো, যাদের সংখ্যা ছিল শত শত।
 - রাসূল হাসাবা (রা.)-কে জিজ্ঞেস করেছেন যে, কাদের ঈমান সবচেয়ে বেশি বিশ্বয়কর? তারা বললেন. ফেরেশতাদের। তিনি বললেন, ফেরেশতারা আল্লাহর দরবারে উপস্থিত থাকেন, তাঁর আদেশাবলি পালনে লিপ্ত থাকেন, তারা ঈমান কেন আনবে না? সাহাবাগণ (রা.) আরজ করলেন যে, তাহলে আপনার সহচরদের ঈমান অধিক বিশ্বয়কুর। তিনি বললেন যে, আমার সাথীগণও শত শত মু'জিযা ও অলৌকিক ঘটনাবলি দেখতেছে, তাদের ঈমান আনার মধ্যে বিশ্বয়ের কি আছে? তারপর তিনি নিজেই ইরশাদ করলেন যে, বিশ্বয়কর ঈমান তাদের হবে, যারা আমাকে দেখেনি, আমার পরে আগমন করবে; কিন্তু আমার নাম শুনে সত্য অন্তরে আমার উপর ঈমান আনবে, তারা আমার ভাই এবং তোমরা আমার সাথী। –িকামালাইন খ. ১, পৃ. ২০]
- ২. হারিছ ইবনে কায়স নামী এক তাবেয়ী একজন সাহাবী (রা.)-এর নিকট আরজ করলেন যে, আফসোস, আমরা রাস্ল === -এর দর্শন থেকে বঞ্চিত রয়ে গেছি, হয়রত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) বললেন, এটা সত্য য়ে, তোমরা ঐ বিশেষ সন্মান থেকে বঞ্চিত রয়েছ; কিন্তু তোমরা এই একটি বড় নিয়ামত পেয়েছ য়ে, তোমরা রাস্ল === -কে দেখা ব্যতীত তাঁর উপর ঈমান এনেছ। য়ে তাঁকে দেখেছে তার কাছে হাজার প্রমাণাদি দ্বারা তাঁর নবুয়ত উজ্জ্বল হয়ে গেছে। তারপরও য়িদ সে ঈমান না আনে, তবে সে আর কি করবে? ঈমান হচ্ছে─ তোমাদের, কেননা তোমরা তাঁকে না দেখে ঈমান এনেছ। প্রাপ্তক্ত]
- ৩. আবৃ দাউদ (র.)-এর বর্ণনা যে, এক ব্যক্তি হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.)-এর দরবারে উপস্থিত হয়ে বলতে লাগলো যে, আপনি কি রাস্ল্ -কে স্বচক্ষে দেখেছেন? স্বয়ং তাঁর সাথে কথা বলেছেন? এবং নিজ হাত দ্বারা তাঁর বরকতময় হাত ধরে বায় আত হয়েছেন? তিনি সব ক'টি প্রশ্নের উত্তরে "হাঁ৷" বলেছেন। প্রশ্নকারী একথা শুনে অতিশয় কাঁদতে লাগলেন এবং তার উপর এক আবেগের অবস্থা প্রকাশ হলো। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.) বললেন, আমি তোমাকে একটি সুসংবাদ শুনাছি, যা রাস্ল থেকে আমি শুনেছি, রাস্ল বলেছেন, যে ব্যক্তি আমাকে দেখে স্কমান গ্রহণ করলো তার জন্য সুসংবাদ, আর যে আমাকে না দেখে স্কমান আনলো তার জন্য অনেক বেশি সুসংবাদ। উল্লিখিত হাদীস ও বর্ণনাগুলো দ্বারা বুঝা গেল যে,

হয়েছে যে, বাস্তবজীবনে সালাতের প্রতি তারা নিষ্ঠাবান إِذَا مَا الْمَالُونَ : ঈমান বিল গায়েবকে মুত্তাকীদের প্রথম পরিচয় রূপে তুলে ধরার পর দ্বিতীয় পরিচয় হিসাবে বলা হয়েছে যে, বাস্তবজীবনে সালাতের প্রতি তারা নিষ্ঠাবান إِذَا مَا الْمَالُمُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

- ১. জাহেরী বা বাহ্যিক হক। যেমন- নামাজের শর্ত, আদাব ও রোকনসমূহ।
- ২. বাতেনী বা আভ্যন্তরীণ হক। যেমন- খুত, খুজ় ও ইখলাস ইত্যাদি। এ সব ধরনের হক আদায় করে নামাজ পড়াকেই إِقَامَةُ الصَّلُوةِ वला হয়।

పేపేపే : মুন্তাকীদের তৃতীয় গুণ-বৈশিষ্ট্য এই যে, আল্লাহ বাহ্যিক ও আত্মিক যত নিয়ামতই তাদের দিয়েছেন, তারা সেগুলোকে আল্লাহরই দীনের জন্য, সত্যের পথে ব্যয় করে; আল্লাহর নাফরমানিতে গর্হিত কাজে ব্যয় করে না। قُولُمُ يُنْفَقُونَ : আল্লাহর পথে ব্যয় অর্থে এখানে ফরজ, ওয়াজিব এবং নফল দান-খায়রাত প্রভৃতি যা আল্লাহ তা'আলার রাস্তায় ব্যয় করা হয়, সে সবকিছুই বোঝানো হয়েছে। কুরআনে সাধারণত انْفَاق শব্দ নফল দান-খয়রাতের জন্যই ব্যবহৃত হয়েছে। যেখানে ফরজ জাকাত উদ্দেশ্য সেসব ক্ষেত্রে ইংয়েছে। যেখানে ফরজ জাকাত উদ্দেশ্য সেসব ক্ষেত্রে ভ্

উল্লেখ্য এ আয়াতে مَمْ শব্দ যোগ করে একথা বোঝানো হয়েছে যে, যে ধন-সম্পদ আমাদেরকে দেওয়া হয়েছে, তা সবই ব্যয় করতে হবে এমন নয়, বরং কিয়দংশ ব্যয় করার কথাই বলা হয়েছে। –[তাফসীরে মারিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]
مُرَّفَ عَلُوْنَ رِزْقَكُمْ اَنَّكُمْ تُكَوِّبُونَ : عَلُولُمُ رَزَقَتُهُمْ اللهِ الهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

رزَّق শব্দটি আরবি ভাষায় এত ব্যাপক যে, বাহ্যত ও আত্মিক সর্ব প্রকার দান ও নিয়ামত এর অন্তর্ভুক্ত। যেমন বাহ্যিক ও বস্তগত সম্পর্দ, স্বাস্থ্য, সন্তান এবং আভ্যন্তরীণ ও আত্মিক যেমন– জ্ঞান, প্রজ্ঞা, বিশুদ্ধ বোধ ইত্যাদি। এমনকি সে নিয়ামত দুনিয়ারও হতে পারে, আখিরাতেরও হতে পারে।

ফায়দা: রিজিককে নিজ সন্তার সাথে সম্পৃক্ত করে আল্লাহ তা'আলা বলে দিলেন, যত প্রকারের এবং যত পরিমাণের নিয়ামতই মানুষ পেয়ে থাকে, সবই আল্লাহ তা'আলার দান ও করুণার ফল, মানুষের নিজস্ব কিছুই নেই।—[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৩] আরো চিন্তার বিষয় হলো, এখানে ব্যয় করতে বলা হয়েছে আল্লাহ তা'আলার দেওয়া রিজিক থেকে। এ থেকে বোঝা যায়, 'রিজিক' নাম হতে পারে শুধু মুবাহ [অ-নিষিদ্ধ] রিজিকের। নিষিদ্ধ রিজিক এই পর্যায়ে গণ্য নয়। যা অপহরণ করা হয়েছে এবং যা অন্যের উপর জুলুম করে নেওয়া হয়েছে, তা রিজিক গণ্য হতে পারে না। কেননা তা আল্লাহ তাকে রিজিক হিসেবে দেননি। তার রিজিক হলে তা ব্যয় করাও জায়েজ হবে। অন্যকে দান হিসেবে দেওয়া সঙ্গত হবে। তা দিয়ে আল্লাহ তা'আলার নৈকট্য লাভের আশা করাও অসমীচীন হবে না। কিন্তু মুসলিম সমাজ এ ব্যাপারে সম্পূর্ণ একমত যে, অপহরণকারীর অপহৃত

মাল-সম্পদ সদকা করা হারাম। নবী করীম ত্রা তাই বলেছেন- کُ تُقْبَلُ صَدَقَةً مِنْ غُلُوْل অর্থাৎ "অপহৃত ধন-মালের সদকা কবুল হয় না।" – আহকামুল কুরআন সূত্রে মাআরিফুল কুরআন : মুফতী শফী (র.)]

মুফাসসির (র.)-এর اَعْطُبْنَاهُمْ শব্দেও এ দিকে ইঙ্গিত রয়েছে। কেননা হাশিয়ায়ে জামালে اَعْطُبْنَاهُمْ -এর অর্থ করা হয়েছে।

জাকাতের তত্ত্ব: মানুষ যেহেতু স্বভাবগত দিক দিয়ে কৃপণ হয়, নিজ রক্ত ও ঘর্মসিক্ত পরিশ্রমের দ্বারা উপার্জিত একটি পয়সাও কাউকে দেওয়া সহ্য করতে পারে না, চামড়া ছিলে যাক তবু অর্থের উপর আঘাত না আসুক। তাই আল্লাহ তা আলা অর্থ ব্যয়ের এমন চিন্তাকর্ষক শিরোনাম রেখেছেন, যদ্ধারা এ ত্যাগ সহজ হয়, অর্থাৎ এগুলো আমারই দেওয়া সম্পদ, যেগুলোকে ব্যয় করার নিদেশ দেওয়া হচ্ছে। মায়ের গর্ভ থেকে উলঙ্গ দেহ শূন্য হাতে আসে, তারপরও যদি সম্পদ উপার্জনের উপর অহংকার থাকে, তবে স্মরণ রাখা উচিত যে, উপার্জনের ক্ষমতা তো আমারই দেওয়া। তারপরও এ ধারণা বা অহংকার কেন? আমি যদি সমস্ত উপার্জন তলব করতাম, তাও তো ঠিক ও ন্যায়সঙ্গত ছিল।

شعر : جان دي، دي ٻوئي اسكي تهي ـ حق تو يه بےكه حق ادا نهيس بوا ـ

ব্বর্ধ : প্রণ দিয়েছ, প্রণ তে তারই দেওয়াছিল, সত্য ও সঠিক এটা যে, হকু (প্রাপ্য) আদায় (পরিশোধ) হয়নি।

-[কামালাইন খ. ১, পৃ. ২১]

ট্যা**ন্স কঠিন না কি জাকাত কঠিন?** : সর্বপ্রকার সম্পদের উপর জাকাতের নির্দেশ দেওয়া হয়নি, শুধু এক বিশেষ প্রকার, ক্ষ**র্যং সেসব সম্পদে জাকাতের নির্দেশ দেও**য়া হয়েছে, সকল প্রয়োজন থেকে পূর্ণ এক বছর [বেশি] উদ্বুত থাকে, একটি নির্দিষ্ট পরিমাণের পর শতকরা আড়াই টাকা নেয়, যা সরকারের ধার্যকৃত ট্যাক্সসমূহের মোকাবিলায় অতি নগণ্য একটি পরিমাণ।

মোটকথা জাকাতের সূচনায় সহজ করাও লক্ষ্য, আর খরচের মিতাচারের শিক্ষা দেওয়াও লক্ষ্য, যা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে—সংকাজে ব্যয় করো. অতিরিক্ত ও নাম ছড়ানোর স্থানে ব্যয় করো না এবং এত অধিক ব্যয় করো না যে, আগামীতে তুমি স্বয়ং মুখাপেক্ষী হয়ে অন্যের কাছে হাত বাড়াতে যাও। উপরিউক্ত দু'টি সূক্ষ্মতা এই তাবঈ্যিয়্যাহ দ্বারা বুঝে আসলো।

সাধারণ মু'মিনগণ চল্লিশ টাকা থেকে শুধু একটি টাকা জাকাত দেয়, আর বিশেষ মু'মিনগণ চল্লিশ টাকা থেকে এক টাকা স্বয়ং রাখেন, আর অবশিষ্ট উনচল্লিশ টাকা দান করে দেন। কিন্তু বিশিষ্টতর লোকেরা জানমাল সব আল্লাহর পথে দান করেছেন। তাঁদের দৃষ্টিতে 🚣 তাবঈ্থিয়্যাহ নয়; বরং বয়ানিয়াহ। –(প্রাশুক্ত)

বিদ্যার জাকাত : এমনইভাবে مَا رَزَقْنَهُمْ -এর ব্যাপকতার মধ্যে প্রকাশ্য ও গোপন ইলমের উপকার পৌছানোও গণ্য, অর্থাৎ একজন আলেম ও শায়খের উপরও ইলমের দৌলত এবং বাতিন থেকে শিক্ষার্থীদেরকে দান করা অতীব জরুরি। -প্রাণ্ডক্ত] وَفَى طَاعَةِ اللّهِ : এখানে وَعَالِمُ عَمْلِيْلُ বা কারণ বর্ণনা উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে-

أَىْ يُنْفِقُونَ مِنْ اَجْلِ طَاعَةِ اللَّهِ لَا رِبَاءً وَلَا سُمْعَةً .

জ্ঞাতব্য: আল্লাহ তা আলা মুন্তাকীদের গুণাগুণ বর্ণনা করতে গিয়ে প্রথমে إِيْمَانُ بِالْغَيْبِ এর আলোচনা করেছেন। তারপর তিনিটা তারপর আলোচনা করেছেন। প্রথমত ঈমানের আলোচনা এসেছে أَصْلُ الْأُصُوْلِ তারপর আমলের আলোচনা করেছেন। প্রথমত ঈমানের আলোচনা এসেছে তিনিটা তিসেবে। কেননা এটি সকল আমলের মূলভিন্তি। তারপর আমলের আলোচনা এসেছে কারণ তাকওয়া এবং পরিপূর্ণ ঈমানের জন্য আমলেরও প্রয়োজন রয়েছে।

এখানে একটি প্রশ্ন জাগে, তাহলো আমলের পরিধি তো অনেক দীর্ঘ। ফরজ ওয়াজিব ইত্যাদির সংখ্যা অধিক। এতদসত্ত্বেও আমলসমূহের মধ্যে শুধু দুটি আমল তথা নামাজ ও আল্লাহর পথে ব্যয়ের কথা বলে ক্ষান্ত করার কারণ কি?

উত্তর: মানুষের জিমায় যতগুলো আমল ওয়াজিব বা ফরজ হিসেবে আরোপিত রয়েছে, সেগুলোর সম্পর্ক হয়ত মানুষের 'যত' তথা শরীর ও সত্তার সাথে সম্পৃক্ত। শারীরিক ইবাদতের মধ্যে সর্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ হলো নামাজ। আর্থিক ইবাদতের সকল শাখা-প্রশাখা إُنْهَاق শন্দের মাঝে নিহিত রয়েছে। তাই দু'টি আমলের কথা উল্লিখিত হলেও সমস্ত আমলই তাতে অন্তর্ভুক্ত রয়েছে। সুতরাং আয়াতের মর্ম হবে এই মুত্তাকী ঐসকল লোক, যাদের ঈমান পরিপূর্ণ হওয়ার পাশাপাশি আমলও পরিপূর্ণ। আর ঈমান-আমলের সমষ্টিই হলো ইসলাম। যেন এ আয়াতে ঈমানের পূর্ণাঙ্গ বিবরণ দেওয়ার সঙ্গে সঙ্গে ইসলামের প্রকৃত মর্মের প্রতিও ইঙ্গিত করা হয়েছে।

অনুবাদ:

- اللَّذِيْنَ يُوْمِنُونَ بِمَا انْزِلَ النَّكَ آي الْقُرانِ وَمَا انْزِلَ النَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ وَمَا انْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ آي التَّوْرَاةِ وَالْإِنْجِيلِ وَعَيْرِهِمَا وَبِالْأَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ يَعْلَمُونَ وَغَيْرِهِمَا وَبِالْأَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ يَعْلَمُونَ وَغَيْرِهِمَا وَبِالْأَخِرَةِ هُمْ يُوقِنُونَ يَعْلَمُونَ عَلَى هُدَي.
- . أُولَٰئِكَ الْمَوْصُوفُوْنَ بِمَا ذُكِرَ عَلَى هُدًى مَنْ رَبِّهِمْ وَالْفَائِزُوْنَ مَنْ رَبِّهِمْ وَالْفَائِزُوْنَ الْمُفْلِحُوْنَ الْفَائِزُوْنَ بِبَالْجَنَّةِ النَّاجُوْنَ مِنَ النَّارِ.
- ১৪. এবং যারা বিশ্বাস করে তেমার প্রতি যা অবতীর্গ হায়ছে তাতে অর্থাৎ কুরআনুল কারীম এবং তোমার পূর্বে ফা অবতীর্ণ হয়েছে [তাতে] অর্থাৎ তাওরাত, ইঞ্জীল ইত্যাদি আসমানি কিতাবসমূহে ও প্রলোকে যারা নিশ্চিত বিশ্বাসী অর্থাৎ নিশ্চিত বলে প্রতায় করে
 - .০ ৫. তারাই অর্থাৎ উল্লিখিত গুণাবলিতে গুণান্তির তাদের প্রতিপালক নির্দেশিত পথে অধিষ্ঠিত এবং তারাই সফলকাম জানাত অর্জন করে সফলকাম ও জাহানাম হতে মুক্তি লাভকারী।

তাহকীক ও তারকীব

الَّذِيْنَ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّ الْمَالِيَّةِ الْمَالِيَّةِ الْمَالِيَّةِ الْمَالِيَ عَلَى هُمُنَى عَلَى الْمُؤْمِنِيِّةِ الْمُعَالِيِّةِ الْمُعَالِيِّةِ الْمُعَلِّمُ الْمُعْلِيِّةِ الْمَالِيَّةِ عَلَى هُمُنَى عَلَى الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعْلِيِّةِ الْمُعَالِيِّةِ الْمُعَالِيِّةِ اللَّهِ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: وَالَّذِينَ يُوْمِنُونَ بِمَا النَّزِلَ إِلَيْكَ وَمَا النَّزِلَ مِنْ قَبْلِكَ

যোগসূত্র: এ অংশটুকু প্রথম عَطْف -এর সাথে عَطْف হয়েছে। এরা হলো মুন্তাকীদের দ্বিতীয় প্রকার। এ আহাত তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে যারা হযরত ঈসা (আ.)-এর উপর ঈমান এনেছিল এবং আখেরী নবী ্র্রান্ত কোরে তার প্রতিও সমান এনেছিল। যেমন— হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম, আত্মার ইবনে ইয়াসার, সালমান ফারসী ও নাজ্ঞাসী প্রমুখ । আর প্রথম প্রকার হলো আরবের মুশরিকরা। যাদের কাছে হযরত মুহাত্মদ ্রান্ত্রীত কোনো নবী আগমন করেনি। প্রথম আরাত তাদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। —[ছাবী খ. ১, পু.১৩]

َ عُوْلُهُ بِمَا ٱنْزِلَ الْيَلُكُ : প্রশ্ন : এখান اَنْزِلَ الْمِيْكُ : তথা মাজির সীগা ব্যবহার করা হলো কেন? অথচ তখন পূর্ণ কুরআন নাজিল হয়নি: বরং কিছু অংশ নাজিলের অপেক্ষায় ছিল।

উত্তর: এর জবাবে আল্লামা ছাবী বলেন- (صَاوِی) - مُسْتَفَیِلُ مَنْزِلَةُ الْمَاضِیْ لِتَحَفِّنِ الْوُفُوعِ لِأَنَّهُ لَمْ يَكُنْ تَمَّ نُزُولُهُ . (صَاوِی) - अर्था९ यिश्वला এখনো অবতীর্ণ হয়নি, সেগুলো অবতরণ অবশ্যম্ভাবী হওয়ার কারণেই مُسْتَفِیلُ جَمْ بَالْهَ وَهِمَ الْعَالَى جَرَيْدُو الْعَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ

আল্লামা সুলায়মান আল জামাল (র.) বলেন-

وَ لَتَغْفِيْرُ عَنْ ِ لَرَاتِهِ بِ لَّمَ ضِيْ مَعَ كُوْنِ بَعْظِم مُتَرَقِّبًا حِبْنَئِذِ لِتَغْلِيْبِ الْمُحَقَّقَ عَلَى الْمُقَدَّرِ अर्था९ आরবি নিয়ম تغْلِيْب হিসেবে এমনটি করা হয়েছে। অর্থাৎ নাজিলকৃত আয়াতসমূহকে নাজিল করা হয়েছি এমন আয়াতের উপর প্রাধান্য দিয়ে এভাবে ব্যবহার করা হয়েছে। যেমন কুরআনের অন্য আয়াতে জিনদের সম্পর্কে অবহীণ হয়েছে। (মেমন কুরআনের অন্য আয়াতে জিনদের সম্পর্কে অবহীণ হয়েছে। (শিক্রীটি । অথচ জিনেরা তখন পূর্ণ কুরআন শ্রবণ করেনি এমনকি তখন পূর্ণ কুরআন নাজিলও হয়নি। সেথানে একই নিয়মে বলা হয়েছে। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১. পূ. ১৯]

ফায়দা: এ আয়াতের বর্ণনা রীতিতে মৌলিক বিষয়ে মীমাংসাও প্রসঙ্গক্রমে বলা দেওয়া হয়েছে। তারা হচ্ছে হুজুর 🤫 -ই শেষনবী এবং তাঁর নিকট প্রেরিত ওহীই শেষ ওহী। কেননা কুরআনের পরে যদি কেনো আসমানী কিতার অবতীর্ণ হওয়ার সম্ভাবনা থাকতো, তবে পরবতী কিতাবসমূহের প্রতি ঈমান আনার কথাও একইভাবে। বলা হতো; বরং এর প্রয়োজনই ছিল বেশি। কেননা তাওরাত ও ইঞ্জীলসহ বিভিন্ন আসমানি কিতাবের প্রতি ঈমান তো পূর্ব থেকেই বর্তমান ছিল এবং এগুলো সম্পর্কে কম-বেশি সবাই অবগতও ছিল। তাই হুজুর ্জঃ-এর পরেও যদি ওহী ও নবুয়তের ধারাবাহিকতা অব্যাহত রাখা আল্লাহ তা'আলার অভিপ্রায় হতো, তবে অবশ্যই পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ এবং নবী রাসূলগণের প্রতি ঈমান আনার বিষয়টির মতো পরবর্তী কিতাবও নবী-রাসূলের প্রতি ঈমান আনার বিষয়টিরও সুম্পষ্টভাবে উল্লেখ করার প্রয়োজন হতো, যাতে পরবর্তী লোকেরা এ সম্পর্কে বিভ্রান্তির কবল থেকে নিরাপদ থাকতে পারে।

কিন্তু কুরআনের যেসব জায়গায় ঈমানের উল্লেখ রয়েছে, সেখানেই পূর্ববর্তী নবীগণের এবং তাদের প্রতি প্রিতি কিতাবসমূহেরও উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু কোথাও পরবর্তী কোনো কিতাবের উল্লেখ নেই। কুরআন মার্চ্চান এ বিষয়টি অনুন পঞ্চাশটি স্থানে উল্লেখ রয়েছে। সর্বত্রই হয়রত ্রান্ত এর পূর্ববর্তী নবী ও ওহার কথা বলা হলেও কোনো একটি আয়াতেও পরবর্তী কোনো ওহার উল্লেখ তো দূরের কথা, কোনো ইশারা-ইন্সিতও দেখা যায় না

-(মাআরিজুল কুরমান : মুর্ফার মুহাম্মদ শফী (র.))

غُولُمُ وَالْزَبْنَ مِنْ قَبْلِكَ : অর্থাৎ অন্যান্য নবীদের উপর, তাক কে নেশের কে জাতির এবং কে সময়েরই হোন এখাকে কুরআন এটা পরিকার করে দিয়েছে যে, খেদেরী বাণী তথা ফোরেত ও তাবলীয়ের এখার নতুন জনুলাভ করা কিছু নহা বরং পৃথিবীর বুকে মানুষের প্রথম পদচারণা থেকেই তার সূচনা পৃথিবীয়ে মানুষের নিবাস যত প্রচীন, এই খোদারী বাণীর বছান তত প্রাচীন। সুতরাং ওধু আখেরী নবীর প্রতি ঈমানই মুামিনের জনা যাগেই নহা বরং এক কথায় হলেও সকল নবী-রাস্কার উপরও ঈমান আনতে হবে। সূতরাং মুভাকীদের পঞ্চম পরিচয় হলো, ইছানি-খ্রিস্তান জাতির বিপরীয়েত অন্যান্য নবী-রাস্কার বাণী এবং শিক্ষায়েও তারা ঈমান প্রথাকরে নাভিষ্কীয়ের মাজেনী খা, ১, পৃ, ৩৩]

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৪]

–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৩৪]

وَالْأَخْرَةَ هُمْ يُلُوْتُنُوْنُ : একীন এমনিতেই নিছক জ্ঞানের তুলনায় বলীয়ান। তার স্থান জ্ঞানের অনেক উর্দ্ধে তদুপরি এখানে কেনি করে তার করে অগে আনা হয়েছে - حَصْر এর জন্য। সেই সাথে ﴿ وَمُ مُرُوُّرُ مُ مَ مُؤُرُّورُ مُو مَ جُورُورُ مَ مَ جُورُورُ করে দিয়েছে। সুতরাং অর্থ দাঁড়ায়, মুত্তাকী মু মিনদের কাছে আখিরাত এতই গুরুত্বপূর্ণ যে, এ একটি বিষয়েই যেন তারা উমান পোষণ করে। -[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ৩৪]

रा 🖫 बरबार रिक्षणाहरू राज्य 🚉 🚉 बरुष्ट स्कूल ब धार जान आहि स्थल

এ অবস্থার বিশ্বাসকে বলে عَيْنُ الْيَقِيْنِ বলে। তারপর সে নিজেই নিজের আঙ্গুল আগুনে দিয়ে দেখল যে. বাস্তবেই আগুন পুড়িয়ে দেয়। এ অবস্থার বিশ্বাসকে বলে حَقُ الْيُقِيْنِ

এ পর্যায়ের একীন ও বিশ্বাস সকলের দ্বারা সম্ভব হবে না। কেবল নবীগণই এমন একীনের অধিকারী হতে পারেন। এ সমস্যার কারণে মুফাসসির (র.) يَعْلَمُونَ শব্দ উদ্দেশ্য করে বুঝিয়ে দিলেন যে, শরিয়তের উসূলের সাথে সামঞ্জস্য রেখে এখানে - عِلْمُ الْيَقِيْنِ -এর তিনটি স্তর থেকে এখানে প্রথম স্তর তথা عِلْمُ الْيَقِيْنِ - दे উদ্দেশ্য ।

-[শায়খুল হাদীস মাওলানা আলতাফ হুসাইন [দা. বা.]-এর মুখনিঃসৃত]

हिर्फार्त وَاسْتِعَارَةَ تَبْعِيَّة रेश्वी: वत मुरुताः वुका राम على विश्वी واسْتِعَارَةً تَبْعِيَّةً হয়েছে। এভাবে যে, মুঝুকীকে হেদায়েতের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়ার ক্ষেত্রে ঐ ব্যক্তির স্পথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে, যে ব্যক্তি কোনো সওয়ারীর উপর রয়েছে। এভাবে তাশবীহ দিয়ে বর্ণনা করার উদ্দেশ্য হলে হে কোলে বস্তুকে उস্তুকে उস্তুকে বস্তুর আকৃতিতে পেশ করা হলে হৃদয়পটে অধিক পরিমাণে রেখাপাত করে : আর এখানে এটি বার্বহার করে -এদিকে ইন্সিত রয়েছে যে, এ সকল লোক হেদায়েতকে পরিবেষ্টন করে আছে এবং হেলয়েতের উপর মজবুতভাবে স্থির

আছে। -[মাআরিফুল কুরআন : ইদরীস কন্ধলভী (র.) খ. ১. পৃ. ৫]

এখানে گدگ শব্দটিকে ککر ব্যবহার করার উদ্দেশ্য হলো হেলস্য়তের মর্যাদা ও গুরুত্ বুঝানো و گدگی হয়ে گدگی হয়ে طُرف مُسْتَقِر पिर अवर عَرُور १ كار د قُولُهُ مِنْ رَبِهُمُ اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ
প্রমা: مِنْ رَبَهُمْ থেকে বুঝা গেল যে, হেদায়েত দ্বারা আল্লাহর হেদায়েত উদ্দেশ্য এবং হেদায়েতদাতা হলেন আল্লাহ তা আলা। অথচ একথাটি مِنْ رَبَهُمْ উল্লেখ না করলেও বুঝে আদে। কেননা কুরুআনের আয়াত مِنْ رَبَهُمْ উল্লেখ না করলেও বুঝে আদে। কেননা কুরুআনের আয়াত مِنْ رَبَهُمْ اللّهُ عَلَيْهُ لِي এর মাঝে অন্যের থেকে হেদায়েতকে নাচক করা হয়েছে এবং وَلٰكِنَّ اللّهُ يَهْدِيُ -এর মাঝে তা তধুমাত্র আল্লাহ তা আলার জন্যই সাব্যস্ত করা হয়েছে। যা দ্বারা বুঝা যায় হেদায়েত আল্লাহ ছাড়া অন্য কারো কাছে পাওয়া যায় না। ত্রধিকত্ত এখানে 🕉 -কে ککن ব্যবহার করে বড় ধরনের হেদায়েতকে বুঝানো হয়েছে। যা অন্য কারো কাছে পাওয়া যাওয়ার প্রশ্নই উঠে না। অতএব এখানে مِنْ رَبِهِمْ বলার প্রয়োজন বা হেকমত কি?

উত্তর : এখানে مِنْ رَبَّهُم শব্দটি تَعْبِيِّن هَادِي বা হেদায়েতকারীকে নির্ণয় করার জন্য ব্যবহৃত হয়নি: বরং مَدُّى -এর মাঝে مَنْ رَبَّهُمْ হিসেবে যে مَعْظِيْم বা সম্মান ও বড়ত্বের অর্থ রয়েছে, তাকে আরো জোরদার করার জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। আর তা এভাবে যে এ হেদায়েতের সম্পর্ক আল্লাহ তা আলার সাথে। তিনিই তা প্রদানকারী। আর যে জিনিস আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত, তা বুবই মর্যাদাপূর্ণ। ইয় এবং এতে ক্ষম হয় এবং এতে ক্ষম হয় এবং এতে কোনো প্রকার প্রতিবন্ধকতা ও ক্রটি দেখা দেয় না।

এর পূর্ণ ভাব প্রকাশ করা কঠিন। আরবি অভিধান শাস্ত্রের ইমাম যুবায়দীর মতে আরবি ভাষায় সমগ্র কল্যাণ -এর পূর্ণ ভাব প্রকাশ করা কঠিন।

বোঝানোর জন্য فَكُر -এর চেয়ে উত্তম ও সমৃদ্ধ কোনো শব্দ নেই । -[তাফসীর মাজেদী : খ. ১. পৃ. ৩৫]
শব্দটি এখানে একদিকে পার্থক্যকারী ভূমিকা পালন করেছে । [যাতে الْجَفْلِحُونُ খবরটি صِفَة বলে ভ্রম না হয়] অপরদিকে
নিসবত বা বাক্যসংযোগকে জোরদার করেছে এবং الْمُفْلِحُونُ মুসনাদটি أُولْئِكَ মুসনাদ ইলাইহির সাথে সম্পৃক্ত, এ কথা বুঝিয়ে দেয়।

ফায়দা: اُولَيْكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهِمْ: अमारा : مَا وَلَيْكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهُمْ: काয়मा : وَلَيْكَ عَلَى هُدًى مِنْ رَبِّهُمْ: -এর মাঝে ঈমান এবং তাকওয়ার পার্থিব ফলাফলের বর্ণনা রয়েছে। আর ক্রি আরম্ভ করআন ইদরীস কাদ্ধলঙ্গী (র.) খ. ১. পৃ. ৪৭] আম্বিয়া (আ.) -এর সত্যায়নের ব্যাখ্যা : নবী করীম 🚎 -এর উপর যা কিছু অবতীর্ণ করা হয়েছে, চাই সেটা ওহীয়ে 🚅 [कूतवान] रहाक किश्वा उद्दीरा غَبْر مُتْلُو [हामीস] रहाक व्यथा मिछला थिरक উদ্ভाবনকৃত ফিকৃহী ও শরয়ী विधानाविन হোক, একজন মুসলমানের জন্য যেমনভাবে সেসবকে মানা অত্যাবশ্যক, তেমনিভাবে এ বিশ্বাস স্থাপন করা আবশ্যক যে. নিজ নিজ যুগে যে সকল পয়গাম্বর (আ.) হেদায়েত ও শিক্ষাসমূহ নিয়ে জগতে আগমন করেছেন, তাঁরা সকলে নিজ নিজ স্থানে সত্য ও সঠিক ছিলেন। পরবর্তী সময়ে লোকেরা যা কিছু এর মধ্যে ভেজাল করেছে– সেগুলো নিঃসন্দেহে ভুল ও নাজায়েজ।

অবশেষে আল্লাহ তা'আলা সাময়িক, অস্থায়ী ও সীমিত বিধানাবলিকে খত্ম করে একটি বলিষ্ঠ ও স্থায়ী; বরং আন্তর্জাতিক বিধান [কুরআন] দিয়ে নবী করীম ্লালাহ -কে দুনিয়াতে পাঠিয়েছেন এবং আমাদেরকে শুধু তাঁর অনুকরণ, ও বাধ্যগত থাকার নির্দেশ দিয়েছেন। এ হচ্ছে ইসলামি তা'লীমের [শিক্ষার] সারমর্ম।

সূতরাং ইসলামে প্রবেশ হওয়ার জন্য যেমনিভাবে নবী করীম — এর সত্যায়ন অত্যাবশ্যক, তেমনিভাবে অতীতের সকল ধর্ম ও সকল নবী (আ.)-এর সত্যায়ন অপরিহার্য। কেননা সকল পয়গায়র (আ.)-এর নবুয়ত একই ছিল, তাই এক নবীকে মিথ্যাবাদী বলা অন্যান্য সকল নবী কে মিথ্যাবাদী বলার সমতুল্য, যা বাস্তবের পরিপন্থি। এটি ইসলাম ধর্মের একটি পৃথক সৌন্দর্য যে. এর ভিত্তি হচ্ছে সকল পয়গায়র (আ.)-কে মেনে নেওয়ার উপর, কাউকে মিথ্যা ও প্রত্যাখ্যান করার উপর নয়; র্ম ইছিনি-নাসারাদের বিপরীত, এজন্য যে, ওরা পরম্পর একে অপরকে যে, শুধু মিথ্যাবাদী বলে ও প্রভ্যাখ্যান করে তা-ই নয়; বরং একে অপরের ধর্মকে অস্বীকার করে হয়তো ইহুদি হয় বা খ্রিস্টান হয় النَّصَارِي عَلَى شَيْنِ الْغَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْعَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْغَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْغَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْغَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْعَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْعَالَى الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْمَارِي عَلَى شَيْنِ الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي الْمَارَاءِ الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي الْمَارِي عَلَى الْمَارِي عَلَى الْمَارِي الْم

দু'টি সৃক্ষবিষয় : কিন্তু এ স্থানে দু'টি সৃক্ষ্মতা সামনে রাখা উচিত। একটি হচ্ছে যে, অতীতের কিতাবগুলোকে সত্যায়ন দ্বারা উদ্দেশ্য প্রকৃত কিতাবগুলো, বিকৃতগুলো নয়। রদ, পরিবর্তন ও বিকৃত করার পর তো সেগুলো মূলত কালামে এলাহীই থাকেনি। আর একটি বিষয় হচ্ছে যে, অতীতের আসমানি কিতাবগুলো বিকৃত হওয়ার পূর্বে হক্ব ও সত্য ছিল— বিশ্বাস পোষণকে এতটুকু পর্যন্ত সীমিত রাখা উদ্দেশ্য। সেগুলোকে আমলে বাস্তবায়ন করা অথবা অনুকরণ করা উদ্দেশ্য নয়। কেননা অনুকরণের ব্যাপারটি শুধু রাসূল — এর সাথেই নির্দিষ্ট ও খাছ।

উক্ত ধারা মোতাবেক ফিকহী মাসায়েল ও আধ্যাত্মবাদের ক্ষেত্রে অতীত ধর্মগুলোর বুযুর্গ ও পীরমাশায়েখ এবং হেদায়েতের ইমামগণকেও সঠিক ও সত্য বলে বিশ্বাস করতে হবে, তবে এর জন্য শর্ত হচ্ছে তাঁরা যদি তাঁদের নবী (আ.)-এর সুন্নত ও ইখলাছের উপর থাকেন। এটা চির সত্য যে, অনুকরণ ও আনুগত্য শুধু নিজ ইমাম ও শায়খেরই হওয়া উচিত। হাঁা, যদি শায়খ ও ইমামগণ মনের পূজারী ও বিদ'আতী কার্যাবলিতে লিপ্ত হয়, তবে তাদেরকে সত্যায়নও করা যাবে না, তারা সত্যবাদী বলে বিশ্বাসও করা যাবে না এবং তাদের অনুসরণও করা যাবে না। উপরিষ্টিজ সমস্ত মন্তব্যগুলোর বিশুদ্ধতার প্রমাণ হচ্ছে হয়রত ওমর ফারুক (রা.)-এর তওরাত কিতাব পাঠের ক্ষেত্রে রাসল হাঁ -এর অসত্তুষ্টি প্রকাশ করা। -[কামালাইন খ. ১, পূ. ২২]

মুত্তাকীদের প্রকাশ্য পরিচয়: ত্বাকওয়ার নযরী, ইলমী ও المنابع সংজ্ঞা ছাড়া মুফাসসির আল্লাম (র.) সহজ ও পরিকার পন্থা এটা অবলম্বন করেছেন যে, এর সত্যায়ন ও প্রমাণাদি বলে দিয়েছেন এবং একে অনুভবযোগ্য করে দেখিয়ে দিয়েছেন যে, যাদের মধ্যে এসব গুণাবলি পাওয়া যায়, তাঁরাই মুত্তাকী। তাছাড়া المنابع শব্দ দারা তাঁদের হেদায়েতের উপর প্রতিষ্ঠিত হওয়া এবং সরল-সোজা হওয়াকে বলে দিয়েছেন যে, যেমনিভাবে আরোহী সওয়ারীর উপর ক্ষমতাশীল ও প্রতিষ্ঠিত হয়, তদ্রপ মুত্তাকীগণ হেদায়েতকে সওয়ারির ন্যায় করে নিয়েছেন। এ সংজ্ঞার মধ্যে তাঁদের স্বনির্ভরতা, সঠিক হওয়া ও দৃঢ় হওয়ার দিকেই ইপিত রয়েছে। অর্থাৎ হেদায়েতের অনুকরণ করতে করতে তাঁরা এখন হক্ব ও সত্যের কেন্দ্র এবং হেদায়েতের মাপকাঠি হয়ে গেছেন, হেদায়েতের লাগাম যেদিকে তাঁরা ফেরান, হক্ব ঐ দিকে চলে। —[প্রাগুক্ত]

কেরকায়ে মু'তাযিলাকে খণ্ডন : بَالْإَخْرَةُ مُمْ يُوْفِئُونَ - এর মধ্যে -এর জমীর দ্বারা পরিপূর্ণ হেদায়েত ও পরিপূর্ণ কল্যাণের সীমাকে বুঝানো হয়েছে। সাধারণ হেদায়েত ও কল্যাণকে নয়, অর্থাৎ এ হচ্ছে বিশ্বাস ও কল্যাণের পরিপূর্ণতা। তাই এ শব্দগুলো দ্বারা মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের নিজ কর্ম পন্থার উপর দলিল পেশ করা যথাযথ। এজন্য যে, কল্যাণ ও হেদায়েত শুধু ঐ ধরনের ব্যক্তিবর্গের জন্যই খাছ। পাপী মু'মিন অথবা গুনাহগার এর থেকে বহিষ্কৃত ও দোজখের যোগ্য।

মূলকথা হচ্ছে, এখানে সাধারণ কল্যাণের সীমা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য নয়, যার দু'টি তালিকা হবে, একটি কামেল [মু'মিন পাপী নয়], অপরটি নাকেস [মু'মিন পাপী], বরং কল্যাণের পরিপূর্ণতার সীমা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য। অতএব, পাপী মু'মিন কল্যাণের পরিপূর্ণতা থেকে অবশ্যই বহিষ্কৃত ও বঞ্চিত থাকবে, কিন্তু তা সত্ত্বেও সাধারণ কল্যাণের নগণ্য একজন হিসেবে থেকে যাবে, এ মতই হচ্ছে আহলে সুনুতের। – প্রাণ্ডক্ত]

এখানে ابْتَدَاء ছারা ابْتَهَاء উভয় প্রকার নাজাত ও যুক্তি উদ্দেশ্য । অর্থাৎ মুত্তাকীরা শুরু وَنَّتِهَاء উভয় প্রকার নাজাত ও যুক্তি উদ্দেশ্য । অর্থাৎ মুত্তাকীরা শুরু থেকেই অনাদি অনন্তকাল পর্যন্ত জাহান্নাম থেকে বেঁচে থাকবে । পক্ষান্তরে পাপী মুমিনগুণ শুরুতে জাহান্নামে প্রবেশ করবে । তারপর পবিত্র হয়ে তা থেকে মুক্তি পাবে ।

إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُوْا كَابِيْ جَهْلِ وَابِيْ لَهَ اللَّهِ وَنَحْوِهِ مَا سَوَاءُ عَلَّيْهِمْ اللَّهَ وَنَحْوِهِ مَا سَوَاءُ عَلَّيْهِمْ وَانْذَرْتَهُمْ بِتَحْقِيْقِ الْهَمْزَتَيْنِ وَابْدَالِ الشَّانِيةِ الْفًا وَتَسْهِيْلِهَا وَادْخَالِ الفِي الثَّانِيةِ الْفًا وَتَسْهِيْلِهَا وَادْخَالِ الفِي الثَّانِيةِ الْفًا وَتَسْهِيْلِهَا وَادْخَالِ الفِي الثَّانِيةِ الْفُلْ وَتَرْكُهُ أَمْ لَمُ يَنْفُرُونَ لِعِلْمِ اللَّهِ مِنْهُمْ تَنْفُرُهُمْ لَا يُؤْمِنُونَ لِعِلْمِ اللَّهِ مِنْهُمْ وَلَائْذَارُ الْمُسَمِّعُ فِي إِيْمَانِهِمْ وَالْإِنْذَارُ وَعَلَمْ مَعَ تَخُوينُ .

অনবাদ

৬. যারা কুফরি করেছে যেমন আবৃ জাহেল, আবৃ লাহাব ও তাদের মতো অন্যান্যরা তাদের পক্ষে উভরই সমান; তুমি তাদেরকে সতর্ক কর اَأَنْزُرُنُهُ -এ ব্যবহৃত হামজান্বয়কে অলদ অলদ স্পষ্টভাবে বা দ্বিতীয়টিকে আলিফ -এ রূপান্তরিত করে বা তাকে তাসহীলসহ বা তাসহীলকৃত ও তার পরবর্তী হরফটির মাঝে আলিফ বৃদ্ধি করে বা তাসহীল পরিত্যাগ করে পাঠ করা যায়। বা তাদেরকে সতর্ক না কর, তারা ঈমান আনরে না। যেহেতু এদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা অবগত আছেন। সুতরাং তাদের ঈমান আনয়নের আর আশা করো না। الْاَنْزُارُ অর্থ হুমকি বা ভয় প্রদর্শনসহ কাউকে কোনো বিষয় সম্পর্কে অবহিত করা।

তাহকীক ও তারকীব

قَارَ اللّذِينَ كَفَرُوا مُسْتَوَا ، وَسَبَوا ، وَسَب

- ا ट्रां चरत मुकार्फाम वर اندُزْرتُهُم الن على الله على على الله ع
- তার ফায়েল। أَنْذُرْتَهُمْ अवर سُواءً مَصْدُرٌ بِمَعْنَى إِسْم فَاعِل . ২
- এ. النَّذَرَتُهُمْ عام النَّذَرَتُهُمْ عام النَّذَرَتُهُمْ عام النَّذَرَتُهُمْ عام العالم المُعَلِّمُ المُعَلِمُ المُعَلِّمُ المُعَلِمُ المُعْلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعَلِمُ المُعْلِمُ المُعِلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعْلِمُ المُعِلِمُ المُعْلِمُ المُعْ
- े عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ प्रवाम এवर اَأَنْذُرْتَهُمْ এর জন্য এসেছে اِسْتِفْهَام تَسْوِيَة युवाम এवर أَأَنْذُرْتُهُمْ प्रवाक प्रकाम । এভাবেও হতে পারে যে, ان মাসদারের স্থলাভিষিক এবং أَأَنْذُرْتَهُمْ -এর ফায়েল । উভয়িটি মিলে জুমলা হয়ে । خَدَ এর خَدَ এর خَدَ -এর خَدَ এর

انخار শব্দের অর্থ হচ্ছে এমন সংবাদ দেওয়া, যাতে ভয়ের সঞ্চার হয়। আর ابنكار এমন সংবাদকে বলা হয়, যা গুনে আনন্দ লাভ হয়। সাধারণ অর্থে ভয় প্রদর্শন করা বুঝায়। কিছু প্রকৃতপক্ষে গুর্ধু ভয় প্রদর্শনকে ইনজার বলা হয় না; বরং শব্দটি দ্বারা এমন ভয় প্রদর্শন বোঝায়, যা দয়ার ভিত্তিতে হয়ে থাকে। যেভাবে মা সন্তানকে আগুন, সাপ, বিচ্ছু এবং হিংস্র জীবজন্তু হতে ভয় দেখিয়ে থাকেন। 'নাজির' বা ভীতি প্রদর্শনকারী ঐ সমস্ত ব্যক্তি যারা অনুগ্রহ করে মানবজাতিকে যথার্থ ভয়ের খবর জানিয়ে দিয়েছেন। এ জন্যই নবী রাসূলগণের বিশেষভাবে نَخْبُر বলা হয়। কেননা তাঁরা দয়া ও সর্তকতার ভিত্তিতে অবশ্যম্ভাবী বিপদ হতে ভয় প্রদর্শন করার জন্যই প্রেরিত হয়েছেন। নবীগণের জন্য نَرْبُر শব্দ ব্যবহার করে এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, যারা তাবলীগের দায়িত্ব পালন করবেন, তাদের কর্তব্য হচ্ছেন্দ্র সাধারণ মানুষের প্রতি যথার্থ দরদ, মমতা ও সমবেদনা সহকারে কথা বলা।

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম

أَنذَار (عَبَارٌ بِالْعَذَابِ -এর মাঝে পার্থক্য : عَمَّالُ مِالْعَدَابِ -এর মাঝে পার্থক্য : أَمْر مُخَوَّف مِنْه (ভয়ংকর বস্তু) থেকে বেঁচে থাকা সম্ভব হয়। অন্যথায় তাকে أَنْذَارِ عَالَمَ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَلَيْكُمُ إِلْعَذَابِ عَالَمَ عَالَمُ عَلَيْكُمُ إِلْعَذَابِ عَلَيْكُمُ إِلْعَذَابِ عَلَيْكُمُ إِلْعَذَابِ عَلَيْكُمُ إِلْعَدَابِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্র নির্দান করে সকল সন্দেহ ও সংশয়ের উর্দ্ধে স্থান দেওয়ার পর সে সমস্ত ভাগ্যবান ব্যক্তিদের কথা উল্লেখ করা হয়েছে, যারা এ প্রন্থের হেদায়েতে পরিপূর্ণভাবে উপকৃত ও লাভবান হয়েছেন এবং যাদেরকে মু'মিন ও মুত্তাকী উপাধিতে ভূষিত করা হয়েছে। তাদের বৈশিষ্ট্য, গুণাবলি এবং পরিচয় বর্ণনা করা হয়েছে। তারপর এখান থেকে পনেরটি আয়াতে এ সমস্ত লোকের কথা আলোচিত হয়েছে, যারা এ হেদায়েতকে অস্বীকার করে বিরুদ্ধাচারণ করেছে।

রাসূল ত্রাব্রভাবে কামনা করতেন যেন সকল মানুষ মুসলমান হয়ে যায়। এ হিসেবে তিনি চেষ্টাও চালিয়ে যেতেন। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা বলে দেন যে, ঈমান তাদের নসীব হবে না।

কুষ্ণর ও কাব্দেরের পরিচয় : كُفُر -এর শাব্দিক অর্থ গোপন করা। না-গুকরী বা অকৃতজ্ঞতাকেও কুফর বলা হয়। কেননা এতে ইংসানকারীর ইংসান গোপন করা হয়। শরিয়তের পরিভাষায় কুফর বলতে বোঝায়, انْكَارُ مَا عُلِمَ بِالشَّرْوَةُ مَجِينُ (य সমস্ত বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপন করা ফরজ, এর যে কোনোটিকে অস্বীকার করা। যথা সমানের সারকথা হচ্ছে যে, রাস্ল আল্লাহ তা আলা কর্তৃক প্রাপ্ত গুহীর মাধ্যমে উন্মতকে যে শিক্ষাদান করেছেন এবং যেগুলো অকাট্যভাবে প্রমাণিত হয়েছে, সেগুলোকে আন্তরিকভাবে স্বীকার করা এবং সত্য বলে জানা। কোনো ব্যক্তি যদি এ শিক্ষামালার কোনো একটিকে হক বলে না মানে, তাহলে তাকে কাফের বলা যেতে পারে। –িতাফসীরে মা আরিফুল কুরআন : কান্ধলভী খ. ১, পৃ. ৪৯। কুফরের প্রকার : গুলামায়ে কেরাম কুফরের পাঁচটি প্রকার বর্ণনা করেছেন–

- كَ بُوْرَ يَكُونُونَ هُذَا سَاحِرٌ كَذَابٌ . إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبُ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ . وَقَالَ الْكَافِرُونَ هُذَا سَاحِرٌ كَذَابٌ . إِنْ كُلُّ إِلَّا كَذَّبَ الرُّسُلَ فَحَقَّ عِقَابٍ .
- عنور السيت كُبار عنور عنور عنور السيت كُبار عنورين अर्था९ प्रश्कादात कात्रा आंद्वार এवः जात ताम्रलत स्कूम प्रमाना कता उ श्रर्थ कतर्त्व प्रश्नीकृि कानाता । त्यमन देतनाम रायाहि وَالْسَتَكُبَرُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ अर्था९ प्रश्नाम रायाहि أبلى والسيت كُبَر وكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ
- ৩. كُفْر اعْرَاض অর্থাৎ পয়গাম্বরদেরকে সত্যবাদী বা মিথ্যাবাদী কোনোটাই না বলা; বরং উপেক্ষা করা ও মনযোগ না দেওয়া। ইরশাদ হয়েছে–
 - وَالَّذِينَ كَفُرُواْ عَمَّا أُنذِرُواْ مُعْرِضُونَ. تُلْ اَطِيعُوا اللَّهَ وَاَطِيعُوا الرَّسُولَ. فَإِنْ تَوَلَّواْ فَإِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكَافِرِينَ এ আয়াতে উপেক্ষকারীদেরকে কাফের বলে সাব্যস্ত করা হয়েছে।
- ৫. كُغْرِ نِفَاق अर्था९ पूर्थ ঈप्तात्नत कथा श्वीकात कता এवर অन्तत अश्वीकात कता । हेत्रगाम हात्राह

وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ أَمَّنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَمَا هُمْ بُمُوْمِنِيْنَ -

এ আয়াত থেকে ১৩টি আয়াত পর্যন্ত এ কুফরে নেফাক সম্পর্কেই আলোচনা হবে।

-[মা'আরিফুল কুরআন, ইদরীস কান্ধলভী : ১ম খণ্ড, পৃ. ৪৯-৫০]

2 23 01

: قَوْلُهُ كَابِي جَهْلٍ وَابِي لَهَبٍ وَنَحْوِهِمَا

একটি প্রশ্ন ও তার উত্তরের ব্যাখ্যা: মুফাসসির জালাল (র.) کَابَیْ جَهْلِ النج বলে একটি সন্দেহের উত্তর দিতে চাচ্ছেন। সন্দেহটি হচ্ছে এই যে, আমরা দেখছি যে, দীনের তাবলীগের পর অনেক কাফের ঈমান গ্রহণ করেছে; বরং সকল সাহাবায়ে কেরাম রাসূল —এর তাবলীগের পরই ঈমান গ্রহণ করেছেন। তারপর আল্লাহ পাকের এ কথা বলা "আপনি সতর্ক করুন কিংবা না করুন এরা ঈমান আনবে না" কিভাবে সঠিক হতে পারে?

উত্তরের সারমর্ম হচ্ছে, এর দ্বারা 'সাধারণ কাফের' উদ্দেশ্য নয়, বরং বিশেষ প্রতিশ্রুত ঐ সকল কাফের উদ্দেশ্য, ষাদের জন্য আল্লাহর ইলমে চূড়ান্ত সিদ্ধান্ত হচ্ছে যে, এরা শেষ পর্যন্ত ঈমান গ্রহণ করবে না; বরং কুফরের উপরই অটল থাকবে : বেমন—আবৃ জহল ও আবৃ লাহাব প্রমুখ।-তাছাড়া আরু জহল ও আবৃ লাহাব প্রমুখ।-তাছাড়া আরু আরু দ্বারা উদ্দেশ্য এ নয় যে, এখন আর তাদেরকে দীনের বিধানবিলি শুনানোর এবং তাদের কাছে তাবগীলের প্রয়োজন নেই। কেননা এ তাবলীগ তো রাস্ল আরু -এর উপর মর্যানশীল করত। সূতরাং তারপরও তিনি তাবলীগ বন্ধ করেননি। মুফাসসির (র.) উক্ত সন্দেহকেই দূর করার দিকে আই আরু ইন্সিত করেছেন, অর্থাৎ তাবলীগ ছেড়ে দেওয়া উদ্দেশ্য নয়; বরং তাদের থেকে স্কিমান গ্রহণের ব্যাপারে) বিশ্বাস ও আল্ল ব্যারা দুঃখ ও বেদনার সম্মুখীন হতে হয়।

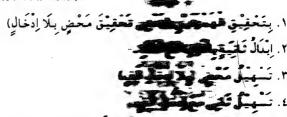
আম্বিয়া (আ.)-এর অন্তর যেহেতু স্নেহ ও দয়ায় পরিপূর্ণ থাকে, তাঁরা যদি অধিক মহব্বত ও স্নেহ করে থাকেন, স্থান্তর আশা পোষণ করেন, তারপর এর বিপরীত হলে কত বড় ও অসহনীয় দুঃখ তাঁদের মনে আসতে পারে ! তাই এ ক্ত্রেই অক্টেপের ব্যাপারে সংযমী হওয়ার তা'লীম দেওয়া হয়েছে। –িকামালাইন খ. ১, পৃ. ২৩

نَوْلُهُ وَنَحْوِهِ । অর্থাৎ আবৃ জেহেল ও আবৃ লাহাবের মত ঐসব লোকও এ হুকুমের অন্তর্ভুক্ত, **বালো ছিল্লা না আ**নার বিষয়টি আল্লাহর ইলমে রয়েছে।

তাবলীগের উপকারিতা: কিন্তু এর অর্থ এটা নয় যে, এখন তাদের কাছে রাসূল আর তাবলীপও করে বিজ্ঞান করা অথপা ও অর্থহীন কাজ। কেননা অর্থহীন কাজ ঐ সময় বলা হয়— যখন এর মধ্যে কেনে আর নাকে, অথচ তার জন্য এ কাজের বিনিময় ও ছওয়াব সদা—সর্বদার জন্যই রয়েছে। তাই কর্মান করে আর্থ্য কলা হয়নি। সারকথা হচ্ছে, তাবলীগ রাসূল = -এর নিজের জন্য উপকারী। কিন্তু আৰু আর ক্রেক্সের জন্য নিম্বল। —প্রাপ্তক্তা

এর কেরাতের প্রতি ইঙ্গিত করা হক্ষে। أَنْنُرْتُهُمُ এর কেরাতের প্রতি ইঙ্গিত করা হক্ষে। طالم درية الْهُمْزَتَيْنِ الخ

- উভয় হামজা স্পষ্ট করে পড়রে। এ সৃরতে দুটি কেরাত হবে। এক. দুই হামজার মাতে ক্রিক করে পড়রে।
 দুই. হামজা দাখেল না করে পড়রে।
- দ্বিতীয় হামজা তাসহীল করে পড়বে। এ সৃরতেও দু'টি কেরাত। এক, আলিফ দাকে করে। এ হলো চারটি কেরাত।
- * তাসহীল না করে দ্বিতীয় হামজাকে **আনিফ দ্বরা পরিবর্তন** করে। উপরিউক্ত পাঁচটি কেরাতকে মুফাসসিব (র.) নিম্নোক্ত তারতীবে বর্ণনা করেছেন–



٥. تَحْقِينُ الْمُسْرِينَ فَي النَّسْمِيلِ مَعَ إِنْقَاءِ الْأَلِفِ بَيْنَ الْمُسْزَتَيْنِ .

أَى مَعَ مُدَّةً بِبِنَهُمَا مَدًّا طَبُوعِيًّا: تَحْقِبْقِ الْهُمُزَةِ

আধার্মিকতার অভিযোগ আল্লাহর উপর নয়, ৰাস্কানের উপর : يَسْهِيْلُونَ بَيْنَ الْهَمْرَةِ وَالْهَاءِ : تَسْهِيْلُ अर्थार ठामहोत दनः दह दामछात উচ্চারণ হামজা এবং هُ وَالْهَاءِ : تَسْهِيْلُ अर्थार्थिक वा अधार्मिक वा

অথচ প্রকৃত তত্ত্ব হচ্ছে, আল্লাহ তা আলা ঠুইর ছিলার ঈমান গ্রহণ করাবে না। একথা বলা এমনই, যেমন কোনো ডাজার কোনো বিপদসঙ্কল রোগীকে দেখে তার মৃত্যুর ভবিষ্যমাণী করে দেয় এবং সে রোগী ডাজারের কথান্যায়ী ঐ সময় সত্যিই মরে যায়। তবে এ কারণে ভাজরের উপর কোনো অভিযোগ আসবে না এ কথা বলা যাবে না যে, ডাজারের বলার কারণে রোগী মরে গেছে, যদি ভাজার না বলতো, তবে মরতো না: বরং এটাই বলা হার্র যে, স্বয়ং ডাজারের এ কথা বলা "এ সমরের মৃধ্যে মরে যাবে" রোগীর অবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে ছিল, যা সঠিক হয়েছে। এমনিভাবে এস্থানে আল্লাহর জানা ও সংবাদকে তালের অধ্যানিকতা ও দুরবস্থার কারণ কলা যাবে না: বরং স্বয়ং তালের অন্যায় আচরণ, অপকর্ম ও অধার্মিকতাকে আল্লাহর সংবাদের করেণ সাব্যন্ত করা হবে। অর্থাৎ তালের দুরবস্থার উপর ভিত্তি করে আল্লাহর এ সংবাদ দিয়েছেন, যা সঠিক হয়েছে। —িকামালাইন খ. ১. পৃ. ২৪)

غ فَيْ إِنَّمَانِهُ : এ ইবারত দারা ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, আল্লাহ তা'আলা উক্ত আয়াতে রাসূল ——-কে কাফেরদের ক্রমানের ব্যাপারে নিরাশ করছেন। প্রশ্ন জাগে যখন তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা বা না করা উভয়টি সমান হলো তাহলে ভীতি প্রদর্শনের উপকারিতা কিঃ

উত্তর: এর উপকারিতা হলো الْزَامِ حُجَّتُ বা তারা যেন কিয়ামতের দিন কোনো অনুজাত পেশ করতে না পারে। দ্বিতীয় জবাব হলো ভীতি প্রদর্শনের দ্বারা কাফেরদের উপকার না হলেও ভীতির উপকার তাতে নিহিত রয়েছে। দাওয়াত ও তাবলীগের প্রতিদান তিনি প্রাপ্ত হবেন। আর এজন্য আল্লাহ তা আলা আয়াতে مَرَاءً عَلَيْكُ বলেছেন مَرَاءً عَلَيْكُ বলেছেন مَرَاءً عَلَيْكُ وَالْمَا الْمَاكُونِ الْمُحْمَالُ الْمُعَالَى الْمُحْمَالُ الْمَاكُونِ الْمُحْمَالُ الْمَاكُونِ الْمُحْمَالُ الْمَاكُونِ الْمُحْمَالُ الْمُحْمَالُ الْمَاكُونِ الْمُحْمَالُ الْمُحَمَّالُ الْمُحْمَالُ الْمُحَمَّالُ الْمُحْمَالُ الْمُحْمَالُ الْمُحَمَّالُ الْمُحَمَّالُ اللّهُ الْمُحْمَالُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللل

অধিকাংশ মুফাসসির يُوْمِنُونَ প্রাক্যকে পূর্ববর্তী বাক্যের ব্যাখ্যা ও তাকীদ হিসেবে গ্রহণ করেছেন। কেউ কেউ অবশ্য ভিন্ন একটি তারকীব করেছেন। তা হলো يَ يُوْمِنُونَ अ অংশটি يَ يُوْمِنُونَ মুবতাদার খবর। আর উভয় বাক্যাংশের মাঝে অংশটি مَعْتَرِضَة অংশটি سَوَاءٌ عَلَيْهِمْ أَأَنْدُرْتُهُمْ أَمْ لُمْ تُنْذِرْهُمْ वा একটি স্বতন্ত্র ও মধ্যস্থিত বাক্য। অবশ্য মূল বক্তব্যের বিচারে উভয় বিন্যাসই অভিন্ন। –[বায়জাভী পৃ. ২৩]

এই নুঁ وَالْاِنْذَارُ اِعْلَامُ مَعَ تَخُوِيْفٍ -এর অর্থ বর্ণনা করেছেন । إِنْذَارُ اعْلَامُ مَعَ تَخُوِيْفٍ -এর মাসদার । অর্থ কাউকে বস্তুকে ভয় দেখানো । পরিভাষায় إِنْذَارِ वना হয় আল্লাহর বিধিবিধান সম্পর্কে সতর্ক করা এবং শুনাহে লিপ্ত হওয়ার শান্তি সম্পর্কে ভীতি প্রদর্শন করা ।

প্রশ্ন ও উত্তর :

প্রশ্ন : রাসূল على -এর গুণাবলির মধ্যে بَشِيْر ৬ بَشِيْر ৬ نَزِيْر ৬ بَشِيْر -এর সাথে اِنْذَار -এর সাথে اِنْذَار উচিত ছিল। কিন্তু তা না করে কেবল একটির উপরই ক্ষান্ত করা হলো কেন?

উত্তর : إِنْذَار वाता الْنَذَار वाता الله الله الله वाता الله والله वाता الله والله وال

الْحَقُّ وَلَهُمْ عَذَابٌ عَظِيمٌ . قَوِيُّ دَائِمُ .

অনুবাদ :

৭. আল্লাহ তা'আলা তাদের হৃদয় মোহর করে দিয়েছেন ছাপ মেরে দিয়েছেন, সুদৃঢ়ভাবে রুদ্ধ করে দিয়েছেন সুতরাং এতে কল্যাণকর কিছু প্রবেশ করতে পরছে ন এবং তাদের কর্ণে অর্থাৎ শ্রবণেন্দ্রিয়ে ফলে সত্য সম্পর্কে তারা যা কিছু গুনে তা হারা কোনো উপকার লাভ করতে পারছে না এবং তাদের চন্দ্র উপর আবরণ আছোনন (বিদ্যামান) ফ্রাল তারা সত্য অবলোকন করতে পারে না আর তানের জন্য রয়েছে মহাশাস্তি যা কঠোর ও চিরস্থাই

তাহকীক ও তারকীব

रिक्तिय الله कारत्रल وَعَلَى اَبْصَارِهِمْ क्षिण्य मा'क्क عَلَى سَمْعِهُمْ ,शिक्ष जालाहिरि عَلَى قُلُوبِهِمْ कार्त्रल الله कार्त्रल وَهُ اللهُ कार्त्रल وَهُ اللهُ कार्त्रल कार्त्रण وَمُتَعَلِّقُ कार्त्रण مُتَعَلِّقٌ कार्त्रण مُتَعَلِّقٌ कार्त्रण مُتَعَلِّقٌ कार्त्रण مُتَعَلِّقٌ कार्त्रण क

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্র কুলি করা করার কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। যেহেতু কুফর ও নাফরমানিতে সদা–সর্বদা লিপ্ত থাকার কারণে তাদের অন্তরসমূহ হক গ্রহণের যোগ্যতাশূন্য হয়ে পড়েছিল, তাদের কানসমূহ হক কথা শ্রবণ করতে উদ্বুদ্ধ ছিল না এবং তাদের দৃষ্টিসমূহ পৃথিবীতে বিরাজমান আল্লাহ তা আলার নিদর্শনসমূহ অবলোকন করতে আক্ষম, সেহেতু তারা কিভাবে ঈমান আনতে পারে? ঈমানতো ঐ সকল লোকদের অর্জন হতে পারে যারা আল্লাহপ্রদত্ত যোগ্যতাসমূহের সঠিক ব্যবহার করে থাকে। মোটকথা خَنَمَ اللَهُ عَلَى قُلُونِهِمْ এবং এর পরবর্তী বাক্য পূর্বের ইল্লত বা কারণ হিসেবে বিবেচ্য, অর্থাৎ এ সকল লোক ঈমান না আনার্র কারণ তাদের অন্তরে মোহর অদ্ধিত করা হয়েছে।

অর্থাৎ কোনো বস্তুর উপর মোহর বা সীল দিয়ে সেটিকে নির্ভরযোগ্য ضَرْبُ الْخُاتِم عَلَى الشَّى व्या अकृত अर्थ خِتَم বানানো। 🚅 -এর দ্বিতীয় অর্থ হলো শেষ সীমা পর্যন্ত পৌছানো। অর্থাৎ কোনো বস্তু পূর্ণাঙ্গ হওয়া এবং শেষ সীমা পর্যন্ত পৌছার ক্ষেত্রেও মাজায়ী বা রূপক অর্থে خَتَمُ শব্দ ব্যবহৃত হয়। যেমন বলা হয় - فَتَمَتُ الْقُرْانُ عَلَي قُلُوبِهمْ -এর বহুবচন। আর عَلْم قَلُوبِهمْ -এর মহল বা ক্ষেত্র, যা একটি মাংসপিও।

কর্খনো کُلْب দ্বারা বিবেক ও মারেফাত উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। যেমন পবিত্র কুরআনের অন্যত্র রয়েছে

اَنٌ فِيْ ذٰلِكَ لَذِكْرِي لِمَنْ كَانَ لَهُ تَلْبُّ الخ . প্রশ্ন : মোহর লাগানো বলতে কি বোঝানো হয়েছে? আজ পর্যন্ত তো কোনো কাফেরের অন্তরই মোহর অন্ধিত দেখা যায়নি। কেননা অস্ত্রোপচারের মাধ্যমে অনেকের অন্তরই দেখা গেছে।

উত্তর: এখানে কলব দ্বারা চিকিৎসা শাস্ত্রের পরিভাষায় হৃদপিও উদ্দেশ্য নয়, বরং এখানে কলব মানে সেই হৃদয়, যা অনুভূতি, জ্ঞান ও ইচ্ছার উৎস। যেমন আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) উল্লেখ করেছেন

بِالشُّكْلِ الصَّنَوْيَرِيِّ قِبَامُ الْعَرْضِ بِالْجَوْهَرِ أَوْ يِّبَاكُمْ خَرارَةِ النَّارِ بِالْفَنْحِ . (حَاشِيَةُ الجَملَ ص٢٢ ج١٠ . 🚉 🔞 ইবারত দ্বারা মুসান্নিফ (র.) 🕰 -এর আসল অর্থ বর্ণনা করেছেন। অর্থাৎ কোনো বস্তুতে মোহর এটি কে কিন্তু এখানে প্রকৃত হার্থ উদ্দেশ নয়; বরং ্রিক্রিটা হিসেবে রূপক অর্থ উদ্দেশ্য। আর সেটি হলো **জন্ম** র অব রাজর গোমবর্তীর করেন রাজের অনুর এমন একটি অবস্থা সৃষ্টি করে দিয়েছেন, যা তাদেরকৈ কৃষ্ণর ও सक्तापर श्रीः शर्म 👉 हेम्म : शर्पावर क्षीर त्रिकी तह हालाइ अस्म हा बरक्षीहरू 💥 🕉 🕉 🕉 े किए 🚅 रूप रामा का साम कर 🚅 😂 सह 🕰 क्ष अत्यस्य स्टब्स्ट्रिक र अवस्य 📛 💆

वालामा जलाइमान ङामान त टानर-

هٰذَا بَيَانَ لِمَعْنَى الْخَتَمِ فِي الْأَصْلِ وَهُو وَضُعُ الْخَاتَمِ عَلَى النَّنِي وَضَبَعُهُ فِئِدٍ صِبَّ فَي فِيهِ . وَلَيْسَ هُذَا الْمَعْنَى مُرَادًا هُنَا بَلِ الْمُرَّادُ بِالْخَتِمِ عَدَمُ وُصُولِ الْحَقِ إلى قَلُوبِهِمْ وَعَنَهُ نَعُودٍ؛ وَسَتِغَرَرِهِ فِيهَا . فَشُبِهُ هُذَا الْمَعْنَى بِضَرِبِ الْخَاتَمِ عَلَى الشَّيْ تَشْبِيهُ مَعْقُول بِمَحْسُوس وَالْجَامِعُ إِنْتِفَ الْتَعْبُودِ فِيهَا فَكُا يُقَالُ الْمُعَنِي بِضَرْبِ الْخَاتَمِ عَلَى الشَّيْ تَشْبِيهُ مَعْقُول بِمَحْسُوس وَالْجَامِعُ إِنْتِفَ الْتَعْبُودِ فِيمَانِعِ مِنْهُ وَكَذَا يُقَالُ فِي الْخَتَمِ عَلَى الْإِسْمَاعِ وَجَعْلِ الْغِشَاوَةِ عَلَى الْاَبْصَارِ . (جَمَل يُحدَا جَدًا)

মোহরাঙ্কিত ও পর্দাবৃতকরণের তাৎপর্য :

- জমহুর উলামা, মুফাসিরিন ও মুতাকাল্লিমীন বলেন, আয়াতে বর্ণিত ুর্ত্ত এবং নুর্ত্ত -এর মর্ম এই নয় যে, আল্লাহ তামালা বাস্থারেই মন্তর ও কানে মোহরান্ধিত করে দিয়েছেন এবং তাদের চোখের উপর কোনো পর্দা দিয়েছেন; বরং এর মর্ম হলো এ সকল অহংকারী বিদ্বেমী প্রবৃত্তিপূজারী ও হক-হেদায়েতের দুশমনরা নিজের প্রকৃতিগত ও স্বভাবজাত বক্রতার কারণে এ পর্যায়ে উপনীত হয়েছে যে, মন্দ স্বভাবসমূহ তাদের অন্তরে মজবুত স্থির হয়ে গেছে। ফলে প্রত্যেক অশ্লীলতা ও গর্হিত কার্যকলাপ তাদের কাছে ভালোও সুন্দর মনে হয় এবং আল্লাহ তা আলার নাফরমানি মহ্লার মনে হয়। তাদের অবস্থা নাপাকির মাঝে বসবাসকারী পোকার মতো। দুর্গন্ধের সাথে যার প্রকৃতিগত আকর্ষণ ও আসক্তি রয়েছে এবং সুঘাণের সাথে রয়েছে প্রকৃতিগত ঘৃণা। অনেক সময় তো এই পোকা আতরের তীব্র ঘ্রাণ সইতে না পেরে মরে যায়। অনুরূপ অবস্থা সেসব কাফেরের। কুফুরির নাপাকিতে আসক্ত এবং হক-হেদায়েতের খুশবুর প্রতি অনাসক্ত। আল্লাহ তা আলা কাফেরদের এই অবস্থাটি বিশ্ব করিপ করি এই এবং কিরা ব্যক্ত করেছেন। এর মর্ম হলো মোহর এবং পর্দা যেভাবে বাইরের বস্তুর ভিতরে প্রবেশে প্রতিবন্ধক হয়ে থাকে তেমনি তাদের এ অবস্থা ও অন্তরে ঈমান ও হেদায়েত প্রবেশ করতে দেয় না এবং ভেতরের কুফরিও বাইরে আসতে দেয় না। এমনিভাবে তাদের কান হক কথার প্রতি ক্রক্ষেপ করে না। চোখ কোনো হক দেবতে প্রস্তুত নয়। সুতরাং এমন লোকদের ভীতি প্রদর্শন করা না করা সমান।
- ইমাম হাসান বসরী (র.) বলেন, আয়াতে উল্লিখিত نَعْنَاوَ এবং نِعْنَاوَ বাহ্যিক ও বাস্তবের উপর ধর্তব্য। কাফেরদের অন্তর ও কানে বস্তবেই একটি মোহর রয়েছে এবং চোখে বাস্তবেই পর্দা দেওয়া হয়েছে, যার আকৃতি অজ্ঞাত এবং যা আমাদের দৃষ্টির আড়ালে। আল্লাহর ফেরেশতারা সে মোহর এবং পর্দা দর্শন করেন এবং তা দেখে তারা বুঝে ফেলেন যে, এ কাফের কখনো ঈমান আনবে না। তাই তারা তার প্রতি অভিসম্পাত করেন। যেমনিভাবে তারা মু'মিনের অন্তকরণে ঈমানের চিত্র অন্ধিত দেখে তার জন্য দোয়া ও এস্তেগফার করেন। পবিত্র কুরআনে ইরশাদ হচ্ছে— اوَلْنَكْ كَتَبُ فَيْ فُلُونِهُمْ الْإِنْسَانَ স্বরাং মু'মিনের অন্তরে ঈমান লিপিবদ্ধ করা ও অঙ্কিত করার বিষয়টি যেমন বাস্তব, অনুরূপভাবে কাফেরদের অন্তরে মোহর ও চোখে পর্দার বিষয়টিও বাস্তব। হালিন হুলিন এর মতো کَتَابُت الْمُحَالَ এই ধরনও অজ্ঞাত। ফেরেশতারা যেমনিভাবে الْمَعْبَانَ বাস্তবে প্রত্যক্ষ করেন।

ইমাম বায়হাকী (র.) শোআবুল ঈমানের মাঝে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর (রা.)-এর সূত্রে বর্ণনা করেন, রাসূল করেন করেন, মোহর অঙ্কনকারী ফেরেশতা আরশের খুঁটি ধরে দণ্ডায়মান থাকেন। যখন কেউ আল্লাহর হুকুমের অমর্যাদা করে, প্রকাশ্যে তাঁর নাফরমানিতে লিপ্ত হয় ও তাঁরি সাথে বেয়াদবি ও দুঃসাহসিকতা প্রদর্শন করে, তখন আল্লাহ তা আলা দুঃসাহসী কাফেরের অন্তরে মোহর অঙ্কন করে দেওয়ার নির্দেশ করেন। যার ফলে সে কোনো হক গ্রহণ করতে পারে না। অবশ্য ইমাম বায়হাকী (র.) এ হাদীসটির সনদ জয়ীফ বলে আখ্যা দিয়েছেন।

সহীহ হাদীসসমূহেও এ বিষয়টির সমর্থন পাওয়া যায়। হ্যরত আবৃ হরায়রা (রা.) থেকে বর্ণিত, রাস্ল হা ইরশাদ করেন, মু'মিন যখন কোনো গুনাহ করে তখন তার অন্তরে একটি কাল দাগ পড়ে যায়। পরবর্তীতে সে তওবা করলে এবং গুনাহ থেকে ফিরে এলে তা মুছে যায় এবং আরো কোনো গুনাহ করলে সে লাগ বাড়তে থাকে। এমনকি এক পর্যায়ে তা তার পুরো অন্তরটিকে ঘিরে ফেলে। আর এটিই হলো সেই মরিচা যার কথা নিম্নোক্ত আয়াহে আল্লাহ তা'আলা ঘোষণা করেন— كَدُّ بَـلُ الْمُحْلِينُ فَالُوْبِهِمْ مَا كَانُوا بَكُسِبُونَ الْمَالِي قَالُوْبِهِمْ مَا كَانُوا بَكُسِبُونَ

আমরা যেভাবে বাহ্যিক কৃষ্ণতা ও মরিচা নিজেদের চোথে অবলেকন করি. তেমনিভাবে ফেরেশতারা আমাদের চেয়েও অধিক পরিমাণে বনী আদমের অন্তরের ভত্রতা-কৃষ্ণতা ও মরিচা প্রত্যক্ষ করে থাকেন। ইমাম মুজাহিদ (র.) বলেন, کران (মরিচা) -এর স্তর خَدَم ا مُرَانِي اللهُ اللهُ عَلَى خُدَم ا عَلَى خُدَم ا مَالِكُ وَاللهُ اللهُ الل

ইমাম কুরতুবী (র.) বলেন,হযরত আবূ হুরায়রা (রা.)-এর সূত্রে বর্ণিত রাসূল ্ট্রা ইরশাদ করেন, বানদা যখন মিথ্যা বলে, তখন তার দুর্গন্ধের কারণে ফেরেশতারা তার কাছ থেকে এক মাইল দূরে চলে যায়। −[তিরমিযী] হয়রত জাবের (রা.) বর্ণনা করেন, আমরা এক শফরে রাসূল — -এর সাথে ছিলাম। হঠাৎ একটি দুর্গন্ধ ভেসে এলো। হজুর ইরশাদ করলেন, তোমরা জান এটা কিসের দুর্গন্ধ? অতঃপর বললেন, এ দুর্গন্ধ ঐ সকল লোকদের মুখ থেকে আসছে, যারা এ মুহূর্তে মুসলমানদের গিবত করছে। অর্থাৎ মুনাফিকদের মুখ থেকে। -[মুসনাদে আহমদ] আমরা যদিও আমাদের অন্তর্দৃষ্টির অভাবে মিথ্যা এবং গিবতের দুর্গন্ধ অনুভব করতে পারি না; কিন্তু আল্লাহর ক্ষেরেশতা ও নবী

আমরা যদিও আমাদের অন্তর্দৃষ্টির অভাবে মিথ্যা এবং গিবতের দুর্গন্ধ অনুভব করতে পারি না; কিন্তু আল্লাহর ক্ষেরেশতা ও নবী রাসূলগণ তা পরিপূর্ণভাবেই অনুভব করতে পারতেন। অনুরূপভাবে আমরা আমাদের অন্তর্দৃষ্টির অভাবে কাক্ষেরদের অন্তর মোহরাঙ্কিত দেখতে না পেলেও ফেরেশতারা তা দেখতে পান।

—[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন : মাওলানা ইদরীস কান্ধলভী (র.). খ. ১, পৃ. ৫২] কাফেরদের অন্তর কি প্রথম থেকেই মোহরাদ্ধিত ছিল? : প্রথম থেকেই আল্লাহর পক্ষ থেকে কাফেরদের অন্তর মোহরাদ্ধিত ও চোখ পর্দাবৃত ছিল না; বরং এটি তাদের উপক্ষো-অহংকার ও অস্বীকৃতির শান্তি স্বরূপ ছিল। যেমন নিম্নোক্ত আয়াতসমূহে ইরশাদ হয়েছে :

١. فَيِمَا نَفْضِهِمْ مِبْثَاقَهُمْ وَكُفْرِهِمْ بِإِيَاتِ اللَّهِ وَقَتْلِهِمُ الْأَنْبِيَاءَ بِغَيْرِ حَقٍّ وَقَوْلِهِمْ قُلُوبُنَا غُلْفٌ بَلْ طَبَعَ اللَّهُ عَلَيْهَا بِكُفِرِهِمْ فَلَا يُؤْمِنُونَ إِلَّا قِلْبُلًا .

٢. فَلَمَّا زَاعُوا أَزَاعَ اللَّهُ تُلُوبُهُمْ وَاللَّهُ لاَ يَهْدِى الْقُومَ الْفَاسِقِينَ .

٣. وَنَعَلِبُ افْتِدَتَهُمْ وَأَبْصَارُهُمْ كُمَا لَمْ يَوْمِنُوا بِهِ أَوْلَ مَرَّةٍ وَنَذَرُهُمْ فِي طُغْبَانِهِمْ يَعْمَهُونَ .

বর্ণিত আয়াতসমূহের সুস্পষ্টভাবে বলা হয়েছে থেঁ, তাদের অন্তরের মোহর ও চোশ্বের পর্দা ভাদের অঙ্গীকার ভঙ্গনী হত্যা এবং অন্তরের বক্রতার শাস্তিস্বরূপ ছিল। তাদের প্রকাশ্য নাফরমানি এবং দুঃসাহসিকতার ফলে ভাদেরকে চিরদিনের জন্য হেদায়েত থেকে বঞ্চিত করে দেওয়া হয়েছে এবং অন্তরে মোহর লাগিয়ে হেদায়েত গ্রহণের যোগ্যতাই বিলোপ করে দেওয়া হয়েছে, মারেফাত এবং হেদায়াতের সকল পথ তাদের বন্ধ করে দেওয়া হয়েছে। ফলে তারা সত্য ভনতেও পায় না, অনুভবও করতে পারে না এবং দেখতেও পারে না। এজন্য এখন তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা না করা উভয়টাই বরাবর।

এটা কি জুলুম হবে? : যদি মেনেও নেওয়া হয় যে, আল্লাহ তা আলা শুরু থেকে কারো অন্তরে মোহর লাগিয়ে দিয়েছেন এবং স্বীয় তৌফিক এবং হেদায়েত থেকে মাহরুম করে দিয়েছেন তবুও তা বিন্দু পরিমাণ জুলুম হবে না। যেমন হযরত আতা ইবনে রাবাহ (র.) বর্ণনা করেন, আমি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর কাছে বসা ছিলাম। এমন সময় এক ব্যক্তি এসে প্রশ্ন করল, আল্লাহ তা আলা যদি আমার জন্য হেদায়েত বন্ধ করে দেন এবং আমার ভাগ্যে গোমরাহী লিপিবদ্ধ করে দেন, তবে কি এটা জুলুম হবে নাং হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) জবাব দিলেন, আল্লাহ তা আলা যদি তোমার অধিকারভুক্ত কোনো বন্ধু নিয়ে নেন, তাহলে এটা জুলুম হবে। আর যদি তিনি নিজের অধিকারভুক্ত বন্ধুকে নিয়ে নেন, তাতে কোনো জুলুম হবে না। কারণ সেটা তার অধিকারভুক্ত। যাকে ইচ্ছা দিবেন, যাকে ইচ্ছা দিবেন না। যেমন আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেন— وَاللّٰهُ مُنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَيْمٍ مَنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَيْمٍ مِرْحَمْتُ مِنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ عَلَيْمٍ مِرْحَمْتُ مِنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ عَلَيْمٍ مِرْحَمْتُ مِنْ يَشَاءُ وَاللّٰهُ
وَلُبُ এটা وَلُوْبُ এর বহুবচন, অর্থ – বহুরূপী হওয়া, অন্তরও যেহেতু পরিবর্তন হয় এবং গতিসম্পন্ন থাকে, তাই অন্তরের অর্থ হয়ে গেছে। কিন্তু এ بُنْبُ য়য়া এ স্থানে গোশতের টুকরা ও দেহের অংশ উদ্দেশ্য নয়। কেননা ওটা তো সকল প্রাণীর মধ্যেই হয়; বয়ং আল্লাহপ্রদত্ত সৃক্ষ বোধশক্তি সম্পন্ন ক্ষমতা উদ্দেশ্য, য়া গোশ্তের টুকরার সাথে এমনভাবে সংযুক্ত, য়েমনভাবে আগুন কয়লার সাথে।

কাফেরদের السَّنِعَارَه بِالْكِنَّايَة (এর আর্থ : মুফাস্সির জালাল (র.) اَيْ مَرَاضِع الله وَ هُلُونُهُ عَلَى سَمْعِهِمُ وَ هُوَ الله عَلَى سَمْعِهِمُ وَ هُوَ الله عَلَى سَمْعِهِمُ وَ هُوَ الله وَ عَلَى سَمْعِهِمُ وَ هُوَ الله وَ هُوَ الله وَ هُوَ الله وَ لله وَ الله وَالله وَاله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله

ত্রপুদস্থ করার إيْصَالُ الْأَلِم إِلَى حَيِّى هَوَانًا وَذِلًّا वना হয় عَذَاب : قَوْلُهُ وَلَهُمْ عَذَابُ أَلِيتُم জন্য কষ্ট দেওয়া, তাই অবুঝ শিশু ও পশুর কষ্টে লিপ্ত হওঁয়াকে আজাব বলা হয় না। কেননা তাতে হেয় করা বা লাঞ্ছিত করার উদ্দেশ্য থাকে না। -[হাশিয়ায়ে জামাল: খ. ১, পৃ. ২২]

ৃতুচ্ছ, হীন, নগণ্য] আর পরিমাণের عَظِيُّه অবস্থার কঠোরতার জন্য আসে বা ব্যবহার হয়, এর বিপরীত হচ্ছে

عَظِيْمُ هُوَ ضِدُّ الْحَقِيْدِ وَأَصْلُهُ أَنْ تُوصَفَ بِهِ الْأَجْرَامُ وَقَدْ تُوصَفُ بِهِ الْمُعَانِي كَمَا هُنَا وَ لِهُذَا قَالَ الشَّارِحُ قَوِيٌّ دَانِمُ (جَمَل) এর সিফত কিন্তু কখনো مَعَانِى এর জন্যও ব্যবহৃত হয় এবং এখানে সে হিসেবেই হয়েছে। عَظِرُ ं অর্থাৎ তাদের আযাব খুবই বড় ও ভয়ানক হবে। জাহান্নামের আজাব বড় এবং সেখানকার আযাবসমূহ দুনিয়া ও ﴿ مُرَاكُ فُرِيُّ বর্রযখের আজাবের তুলনায় বড়। আখিরাতের তুলনায় দুনিয়ার আজাব তুচ্ছ ও ছোট।

زائے: অর্থাৎ তাদের আযাব চিরস্থায়ী হবে। পক্ষান্তরে মুমিনদের আযাব হবে অল্প দিনের জন্য। তিনটি অঙ্গের উল্লেখ করা হলে কেন? আল্লামা সুলায়মান জামাল (র.) বলেন–

وَانَّمَا خَصَّ اللَّهُ تَعَالَى لِمَذِدِ الْأَعْضَاءَ بِالنَّرِكُورِ لِأَنَّهَ طُوقَ لَعِلْمِ بِاللَّهِ فَالْقَنْبِ مَحَنَّ لِنَعِيْمٍ وَطُرِيقُهُ إِنَّ الْبِسَاعَ وَإِنَّا الرَّوْمِ فِي اللَّهِ تَعَالَى لَمْذِدِ الْأَعْضَاءَ بِالنَّرِكُورِ لِأَنَّهَا طُوقَ لَعِلْمٍ بِاللَّهِ فَالْقَنْبُ مَحَنَّ لِنَعِيْمٍ وَطُرِيقُهُ إِنَّ الْبِسَاعَ وَإِنَّ

কুর্বাং আল্লাহ তা আলা এ তিনটি অসকে বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো, এ তিনটি অস হলো জ্ঞান লাভের মাধ্যম ও উপায়। অন্তর হলো ইলামের মহলা রাজ্যন। আরা এ ইলাম অজিত হয় দুভাবে- ১, কানে তনে, ২, চেয়খে দেখে।

–্হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২২

অন্তর এবং কানে মোহর আর চোখে পর্দা দেওয়া হলো কেন?

জালালাইন শরীফের হাশিয়াতে এর জবাব এভাবে রয়েছে-

وَلَمَا اشْتَرَكَ السَّمْعَ وَالْفَلْبُ فِي الْإِدْرَاكِ مِنْ جَمِيْعِ الْجَوانِبِ جُعِلَ مَا يَمْنَعُهَا مِنْ خَاصٍّ فِعْلِهِمَا الْخَتَمُ الَّذِيْ عُ مِن جَبِيْعِ الْجِهَاتِ وَإِذْرَاكُ الْأَبْصَارِ لَمَا اخْتَكُصَّ بِجِهَةِ الْمُفَابَلَةِجُعِلَ الْمَانِعُ مِثْهَا عَنْ يَعْلِهَا الْغِشَاوَةِ

অর্থাৎ অন্তর এবং শ্রবনেন্দ্রিয় সকল দিক থেকে জ্ঞান লাভ করে থাকে। তাই তা বন্ধ করার জন্য এমন প্রতিবন্ধক বস্তু আনা হয়েছে। যেটা আনা হয়েছে, সেটা চতুর্দিক থেকেই বারণকারী হয়। আর তা হলো 蕋 কোনো বস্তুতে মোহর লাগানো হলে তাতে আর কিছু প্রবেশের সুযোগ থাকে না। আর চোখ কেবল এক দিক থেকে তথা সন্মুখ দিক থেকে অনুভব করে থাকে বিধায় তার জন্য غِشَاوَ শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা এক দিক বন্ধ করতে হলে পর্দাই যথেষ্ট।

কল্যাণ ও অনিষ্টের দর্শন : ঔষধ ও পথ্যসমূহের ন্যায় নেকী ও বদির প্রতিক্রিয়া হয়, যা আধ্যাত্মিক ক্ষমতাসম্পন্ন লোকেরা আধ্যাত্মিক চোখে দেখেন ও অনুভব করেন। যেহেতু সব জিনিসের স্রষ্টা আল্লাহ তাই 蕋 -এর সংযোগও নিজের দিকে করেছেন; কিন্তু এ কারণে বান্দা কোনোভাবেই দায়িত্ব থেকে মুক্ত হতে পারে না। আল্লাহ তো হেদায়েত ও পথভ্রষ্টতা এবং এর উপকরণসমূহ সৃষ্টি করেছেন এবং বান্দাকে পার্থক্য করার ক্ষমতা দিয়েছেন। বান্দা নিজ ক্ষমতা ও ইচ্ছায় যে পথকে অবলম্বন করবে, সে ওটারই জিম্মাদার হবে।

পশুর মধ্যে কিংবা ছোট শিশু ও স্বল্পবৃদ্ধির লোকদের মধ্যে যেহেতু এতটুকু উপলব্ধি বা অন্তর্দৃষ্টি থাকে না, যা দ্বারা এদের উপর ভার অর্পণ করা যায়। তাই এরা এ দায়িত্ব থেকে মুক্ত।

এখন এ প্রশ্ন করা যে, যেমনিভাবে কোনো মন্দকাজ করা মন্দ ও অন্যায়, এমনিভাবে মন্দকে সৃষ্টি করাও মন্দ এবং অন্যায় হওয়া উচিত। এ প্রশু সঠিক নয়। কেননা মন্দকাজ করার মধ্যে উল্লেখযোগ্য বাস্তব কোনো মঙ্গল নেই। পক্ষান্তরে অনিষ্টতার সৃষ্টির মধ্যে অজস্র কল্যাণ রয়েছে যেগুলো যদিও আমাদের জানা নেই। কিন্তু যখন অনিষ্টতার স্রষ্টাকে আমরা সাধারণত প্রজ্ঞাবান হিসেবে বিশ্বাস করি, আর فِعْلُ الْحَكِيْمِ لاَ يَخْلُو عَنِ الْحِكْمَةِ প্রজ্ঞাবানের কোনো কর্ম বিচক্ষণতা থেকে খালি নয়] স্বীকৃত বিধান রয়েছে, তবে একই বস্তুকে সৃষ্টি করা উত্তম^{*} কাজ এবং এর ব্যবহার অবশ্য মন্দ বুঝা যায়। যেমনিভাবে **মধু** ও বিষের প্রতিশেধককে সৃষ্টি করা জরুরি, এমনিভাবে সর্প, বিচ্ছু ও বিষাক্ত প্রাণীর সৃষ্টি গোটা জগতের জন্য অত্যাবশ্যক। কিছু দর্প, বিচ্ছু ও বিষকে অস্থানে ব্যবহার দ্বারা যে ধ্বংস পতিত হবে, ওটাকে কোনো বুদ্ধিমান জ্ঞানী ব্যক্তি ভাল বলবে না। কামালাইন- খ.১, পৃ. ২৫]

א. وَنَزَلَ فِي الْمُنَافِقِيْنَ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ النَّاسِ مَنْ النَّاسِ مَنْ يَّقُولُ أَمَنَّا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْأَخِرِ أَيْ يَوْمِ الْقِيَامَةِ لِآنَّهُ أَخِرُ الْآيَّامِ وَمَا هُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ رُوْعِيَ فِيهِ مَعْنَى مَنْ وَفِيْ ضَمِيْرِ يَقُولُ لَفْظُهَا .

. يُخْدِعُونَ اللُّهَ وَالَّذِيْنَ أُمَنُوا بِإِظْهَارِ خِلَافِ مَا اَبْطَنُوهُ مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمْ أَحْكَامَهُ الدُّنْيَوِيَّةَ وَمَا يَخْدَعُونَ إِلَّا أَنْفُسَهُمْ لِإَنَّ وَبَالَ خِدَاعِهِمْ رَاجِعُ اِلَيْهِمْ فَيَفْتَضِحُونَ فِي الدُّنْيَا بِإِطِّلَاعِ اللَّهِ نَبِيَّهُ عَلَى مَا أَبْطُنُوهُ وَيُعَاقَبُونَ فِي الْأَخِرَةِ وَمَا يَشْعُرُونَ . يَعْلَمُونَ أَنَّ خِدَاعَهُمْ لِإَنْفُسِهِمْ وَالْمُخَادَعَهُ هِنَا مِنْ وَاحِدٍ كَعَاقَبْتُ اللِّصَّ وَذِكْرُ اللَّهِ فِيهَا تَحْسِيْنُ وَفِيْ قِرَأَةٍ وَمَا يَخْدَعُونَ ـ

এমন কতিপয় লোক রয়েছে যারা বলে, আমরা বিশ্বাস স্থাপন করলাম আল্লাহ ও শেষ দিবসে অর্থাৎ কিয়ামত দিবসে। কেননা এটাই সর্বশেষ দিন অথচ প্রকৃতপক্ষে তারা বিশ্বাসী নয় এখানে مَنْ শব্দটির অর্থের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। তাই مُؤْمِنِيْنَ শব্দটি বহুবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে। তাই পূর্বে كُوُّولً ক্রিয়া পদটি একবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

৯. তারা প্রতারিত করতে চায় আল্লাহ ও বিশ্বাসীগণকে স্বীয় মনের প্রকৃত বিশ্বাস কুফরির বিপরীত বিষয় ঈমান প্রকাশ করে, তাদের [কাফেরদের] সম্পর্কে ইসলামের জাগতিক বিধান [হত্যা যুদ্ধ ইত্যাদি] বিষয়সমূহ নিজেদের হতে প্রতিহত করার উদ্দেশ্যে। <u>তারা প্রকৃতপক্ষে নিজেদেরকে ছাড়া</u> কাউকেও প্রতারিত করছে না কেননা এই প্রতারণার অন্তভ পরিণাম তাদের উপরই প্রত্যাবর্তিত হবে। অনন্তর তারা এই পৃথিবীতেই লাঞ্ছিত ও অপমানিত হবে রাসূলুল্লাহ 🚞 -কে আল্লাহ তা আলা তাদের গোপন অভিসন্ধি সম্পর্কে অবহিত করার মাধ্যমে আর পরকালে তাদেরকে শান্তি প্রদান করা হবে অথচ এটা তারা বুঝতে পারছে না। অর্থাৎ নিজেদের সাথেই যে মূলত এই প্রতারণা করছে তা তারা উপলব্ধি করতে পারছে না। أَلْمُخَادَعَةُ [অর্থ পরস্পর প্রবঞ্চনা করা; তবে] -এ স্থানে এটা এক পক্ষ হতে প্রবঞ্চনা করার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যেমন চোরকে শান্তি প্রদান করেছি, অর্থ পরস্পর শান্তি थमान नयः الله -এর মধ্য الله শব्দটির উল্লেখ অর্থাৎ আলঙ্কারিক সৌন্দর্য বর্ধনের উদ্দেশ্যে করা হয়েছে। يُخَادِعُونَ ক্রিয়াটি অপর এক কেরাত অনুসারে وَمَا -রপে পঠিত রয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

يَقْدِيْرِ ا عِهِ- مَنْ अूठा आद्विक रस तका मानकाती रस्युष्ट وَمِنَ النَّاسِ अभग रस निक्व يَقُولُ اُمَنَّا بِاللَّهِ अरुप्क مَنْ إزَّ शर्व क्या عَطْف अन عَطْف वारकात निक्त भा हिस्सा हरा शृर्तत क्याना کلام ﴿ وَمِنَ النَّاسِ نَاسٌ مهم वारकात निक्तभा كَلام ् छात अवत عَطْف २८४ व्या के مُن अष्ठमूल७ २८० भारत। الَّذِيْنَ كَفُرُوا - अत छैभत عَطْف १८४ व्या عَطْف १८४ الَّذِيْنَ كَفُرُوا এর অর্থ : গোপনের বিপরীতকে প্রকাশ করা। আরববাসীরা বলেন- وَحَادِعُ यখন শুইসাপ এক গর্ভ দিয়ে চুকে অন্য গর্ত দিয়ে বের হয়। مُخْدَعُ الْبِيْتِ গর্দানের বিশেষ গোপন শিরাগুলোকে বলে ا مُخْدَعُان অর্থ – ঘরের কামরা।

خُولُهُ اَلنَّاسِ इरला वह्रवठन देशिय । भक्षण्ठात এत कार्ता এकवठन ति । أَنْ وَرَا रेरला जात अयार्थक के وَوُلُهُ اَلنَّاسِ हिला जात अयार्थक के विवन । यत এक वठन राता النَّسِيُّ व إِنْسَانُ वर्ष वर्णन, अधि मूल ا या वह्रवठन । यत এक वठन राता إلْسَانُ वा إلْسَانُ वर्ष वर्णन, अधि मूल वर्णा النَّسِيُّ के वर्णन, अधि मूल वर्णा النَّسِ بِاصَامِهِمْ अता दरारह । मूता देशतार अदे मूल वर्णवराति लक्ष्णीय و क्षातता कि कारे (त.)-अत या के के वर्ण कर्ण कराती ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এ পর্যন্ত কুরআনে দু'ধরনের মানুষের আলোচনা করা হয়েছে।

- ১. আল্লাহর বিধানের অনুগত, ফরমাবরদার মু'মিন।
- ২. নাফরমান কাফের, তথা আল্লাহর বিধানের বিরুদ্ধে বিদ্রোহকারী। এখান থেকে তৃতীয় প্রকার লোকদের বর্ণনা, যাদের প্রকাশ্য রূপ ছিল ভিন্ন এবং গোপন রূপ ছিল ভিন্ন। যেমন– হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও মা'তাব ইবনে কোশাইর প্রমুখ। যাদেরকে মুনাফিকীন বলা হয়। এখানে থেকে মুনাফিকদের কতিপয় ইতর স্বভাব সম্পর্কে আলোচনা শুরু হয়েছে। তন্যধ্যে এ আয়াতে خِدَاء বা ধোঁকার কথা বলা হয়েছে।

নিফাক -এর প্রকারসমূহের ব্যাখ্যা : নিফাক দু'প্রকার হয়। যথা-

প্রথম প্রকার হচ্ছে نِفَاقٌ فِي الْعَمَلِ কাজ বা কার্যক্ষেত্রে নিফাক্] যার বাস্তবতা বা সংগঠন বর্তমানে অনেক।

দ্বিতীয় প্রকার হচ্ছে - إِنَا أَرُ فِي الْرَعْتِفَادِ [বিশ্বাস পোষণে নিফাক্] এর তিনটি আকৃতি বা রূপ। একটি হচ্ছে- মুহাম্মদ সত্য পয়গাম্বর হওয়ার ব্যাপারে অন্তরে একেবারেই বিশ্বাস ছিল না; বরং অস্বীকারকারী ছিল। কিন্তু দুনিয়াবী কোনো কোনো কল্যাণকে সামনে রেখে হৃদয়ের ঐ আবেগের বিপরীত প্রকাশ করা হয়েছে। দ্বিতীয়টি হচ্ছে অন্তরের দিধা, এমন যে মুসলমানদের ভালো অবস্থা দেখে কোনো কোনো সময় অন্তর তাদের দিকে ধাবিত হয়ে যায়, কিন্তু দুরবস্থাসমূহ সামনে আসলে পরে পুনরায় মুসলমানদের প্রতি খারাপ ধারণা এসে যায়।

তৃতীয়টি হচ্ছে– অন্তরে রাসূল === -এর সততার কিছুটা আলো তো আছে কিন্তু দুনিয়াবী স্বার্থ পুনরায় প্রবল হয় এবং তাকে ইসলামের বিরোধিতার উপর আগে বাড়িয়ে দেয়। –িকামালাইন খ. ১, পু. ২৭]

নিফাকের সূচনা ও উৎপত্তিস্থল: সূরা বাকারা হচ্ছে মাদানী সূরা। মদীনায় বিস্তর মুনাফিক ছিল। রাস্ল-বিদ্বেষ ও ইসলাম বৈরিতায় এরা প্রকাশ্য কাফেরদের চেয়ে মোটেই পিছিয়ে ছিল না; বরং এক ধাপ এগিয়েই ছিল। নিফাক তথা ইসলামের মিথ্যা দাবি মঞ্চায় ছিল না। সেখানে বরং অবস্থা এই ছিল যে, মু'মিনরাও ঈমান গোপন রেখে কাফেরদের মাঝে মিশে থাকত। নিফাকের সূচনা হয় মদীনায়। আর তাও বদর যুদ্ধের পরে। ইসলামের ক্রমবর্ধমান শক্তি ও মর্যাদা বৃদ্ধির কারণে কিছু সুযোগসন্ধানী লোক নিছক ছলনাবশত নিজেদেরকে মু'মিন ও মুসলিম বলে পরিচয় দিত। ঈমান ও বিশ্বাসের কোনো বালাই ছিল না তাদের। এ দলটির নটবর ছিল খাযরাজ গোত্রের নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ইবনে সাল্ল। প্রতিপক্ষ গোত্রেও তার অপ্রতিহত প্রভাব-প্রতিপত্তি ছিল। সে ছিল সমসাময়িক আরবদের এক সফল নেতা। গোটা জনপদ তার নেতৃত্বের অনুগত ছিল এমনকি তাকে বাদশাহ ঘোষণা করার আয়োজনও সম্পন্ন হয়ে গিয়েছিল প্রায়। ঠিক সেই মুহূর্তে দেখতে দেখতে মদীনায় ইসলাম দৃঢ়মূল হলো। নিজের সাজানো বাগান লণ্ডভণ্ড হতে দেখে নিজ অনুসারীদের কানে সে মন্ত্রণা দিল অন্তরে নিজস্ব আকীদা বদ্ধমূল রেখে মুখে ইসলামের কালিমা গেয়ে বেড়াও। আওস-খাজরাজের বাইরে ইহুদিদের একদল বিবেক-বেচা গাদ্দার স্বতঃস্কূর্তভাবে লাক্বাইক বলে এ আন্দোলনে যোগ দিল। তবে মঞ্কার কোনো মুহাজির এতে ছিল না।

তাফসারে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ডে–১৩

সূতরাং হযরত হানজালা (রা.) একদা এ অবস্থা দ্বারা প্রভাবিত হয়ে আইট কলৈ চিৎকার আরম্ভ করেছেন। হয়রত আর্ বকর (রা.) নিজ অবস্থার উপর ধ্যান করেছেন তখন তার নিজের ব্যাপারে ঐ সন্দেহ হয়েছে। অবশেষে এ সমস্যা রাসূল করেছেন এবং বলেছেন যে, যদি সর্বদা তোমাদের এ অবস্থাই থাকে- যা আমার মজলিসে হয়, তবে যে ফেরেশতাগণ তোমাদের বিছানায় উপস্থিত হয়ে তোমাদের সাথে মুছাফাহা করতে শুরু করবেন, কিন্তু কখনো এ রকম হবে, কখনো ও রকম হবে। অর্থাৎ ইসলামের জন্য কখনো অন্তর পূর্ণ ধাবিত থাকবে, আবার কখনো পূর্ণ ধাবিত থাকবে না। –িকামালাইন খ. ১, প. ২৭

: भूनािककत्पत अथम हित्व : مَنْ يَقُولُ أُمنًا بِاللَّهِ وَبِالْيَوْمِ الْأَخِرِ وَمَا هُمْ بِمُوْمِنِيْنَ

ইসাব কিতাব এবং আমলের প্রতিদানের দিন। আর এই দিনের প্রতি ঈমান রখে দীনের অপরিহর্ষ বিষয়

। عَوْلُهُ لِأَنَّهُ إِخِرُ الْأَيَّامِ وَ عَلَمْ الْأَخِرَةِ अ इवाता وَ عَوْلُهُ لِأَنَّهُ إِخِرُ الْأَيَّامِ

ত্র কুটি ইশকালের জবাব দিয়েছেন। ইশকালটি হলো- ﴿ فَوْلُهُ رُوْعِیَ فِیْدِ مَعْنٰی مَنْ وَفِیْ ضَمِیْرِ یَفُولُ لَفُظُهَا ﴿ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللّ

এর জবাবে মুসান্নিফ (র.) উক্ত ইবারতটি উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ এখানে من শব্দটির অর্থের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। তাই مُوْمِنِيْنَ किয়া পদটির সর্বনামে তার مَوْمِنِيْنَ শব্দটির। শাব্দিক আঙ্গিকের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে, তাই পূর্বে يَقُولُ कিয়া পদটি একবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

ত্র ক্রিণ্টের করে নাং বরং নিজেদেরই ক্ষতি করে । আরা মুনাফিকি করে কারো ক্ষতি করে নাং বরং নিজেদেরই ক্ষতি করে । একপটতার পরিণাম তাদের উপরই বর্তাবে । আর সে ক্ষতি হলো আথেরাতের আজাব এবং দুনিয়াতে লক্ষিত হওয়ে ইত্যাদি ।

এখানে يَعْلَمُونَ না বলে يَعْلَمُونَ ব্যবহার করে এদিকে ইন্থিত করা হয়েছে যে. মুনাফিকদের এই প্রতারণা ও ধোঁকাবাজিতে যে ক্ষতি হচ্ছে, তা বস্তুগত হওয়ার পাশাপাশি সম্পূর্ণ সুম্পষ্ট ব্যাপার : কিন্তু এই নির্বোধরা গাফলতির আধিক্যতায় এটাও অনুভব করে না। –িকাশশাফ সূত্রে তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৪০

عُيِّرَ بِالشُّعُودِ دُونَ الْعِلْمِ إِشَارَةً إِلٰى اَنَّهُمْ لَمْ يَصِلُواْ إِلَى رُثَبَةِ الْبَهَانِمِ فَإِنَّ الْبَهَانِمَ يَمْتَنِنعُ عَنِ الْمُضَارِّ فَلَا تَقْرُفُهَا لِشُعُودِهَا بِخِلَافِ هُولَاءِ . (صَاوِى) र्टा । এটাকেই আমরা অনুভূতি বিল । يَعْوُلُهُ وَمَا يَشْعُرُونَ : ইिन्तु खानतक आतिराठ مُعُوِّرُ وَمَا يَشْعُرُونَ

व्ये अश्मूष्क वृक्ति करत वकि आপिखत कवाव मिखशा रस्सर । فَوَلُمُ ٱلْمُخَادَعَةُ هِنَا مِنْ وَاحِدٍ

প্রশ্ন : بَابِ مُفَاعَلَة ক্রিয়া بَابِ مُفَاعَلَة ক্রিয়া بَابِ مُفَاعَلَة ক্রিয়া বিনিময়। মুনাফিকদের পক্ষ থেকে ধোঁকা প্রতারণার বিষয়টি তো বুঝে আসে; কিন্তু আল্লাহ তা আলার প্রতি এই মন্দ স্বভাবের নিসবত করাটি বুঝে আসে না। কেননা ধোঁকা ও প্রতারণা হলো ইতর স্বভাবের অন্তর্ভুক্ত। যা থেকে আল্লাহ তা আলা পবিত্র।

উত্তর : بَابِ مُفَاعَلَة بَابِ مُفَاعَلَة : यिन উত্তর দিক থেকে অংশগ্রহণ দাবি করে: কিন্তু এটা بَابِ مُفَاعَلَة । কারণ তার একটি বৈশিষ্ট্য مُجُرَّد , তথা مُعَافَّبُتُ اللَّصَ وَسَافَرَ بِمَعْنَى سَغَرُ صَعَابَة وَعَامَا عَافَبُتُ مُجَرَّد بَا مُعَافَّفَت مُجَرَّد कि शां कि مُوافَقَت مُجَرَّد कु जार এখানে وَمَا فَرَبِهُ وَمِنَا فَلَ عَلَى اللَّهِ مَا عَلَيْ مَعَافَعَ اللَّهِ مَعَافَعَ اللَّهِ مَعَافَعَ اللَّهُ مَعَافَعَ اللَّهِ مَعَافَعَ اللَّهُ مَعَافَعَ مُجَافَعَ اللَّهِ مَعَافَعَ اللَّهُ مَا أَعْلَيْكُ مَا عَالَعُ مَعَافَعَ الْعَلَمَ الْعَلَمَ اللَّهُ مَعِلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مُعَلِمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مَا أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مُعَلِمُ مَا أَمْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ مِنْ أَعْلَمُ اللَّهُ ال المُعْلَمُ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ الْمُعْلَمُ اللَّهُ مِنْ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْ

ٱلْمُفَاعَلَةُ لِإِفَادَةِ الْمُبَالَغَةِ فِي الْكَيْفِيَّةِ (أَبُو السَّعُودِ)

روم وي ومر الله : قوله يخادعون الله

প্রপ্ন : উপরের জ্বাব হৈছে কোনো কোনা কোনা কিছু প্রশ্ন থেকেই যায়, তা হলো আল্লাহ তা আলা তো হলেন অন্তর্গনী, ভার কাছে কোনো বিষয়-ই গোপন থাকে না : তাহলে মুনাফিকরা তাঁকে কিভাবে ধোঁকা দেয়?

डेसर :

- ১. সত্যের অব্যাহত বিরুদ্ধাচারণ এবং সত্যকে অস্বীকার করার ঔদ্ধত্য তাদের এতটাই বেড়ে গিয়েছিল যে, নিজেদের আত্মপ্রসাদ আর ধারণা মতে আল্লাহ তা আলাকে পর্যন্ত তারা প্রতারিত করেছে। তাই মূল তরজমা হবে- তারা প্রতারিত করতে চায়। (اِجْتَرَاءُوْ عَلَى اللّٰهِ حَتَّى ظُنُوْ ا يَخْدَعُوْنَ اللّٰهَ (اِبِنٌ جَرِيْر عَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ)
- ২. এমন অর্থও হতে পারে যে, রাসূল = -এর সাথে প্রতারণার অপচেষ্টাকে কুরআন খোদ আল্লাহ তা আলার সাথে প্রতারণা বলে ধরে নিয়েছে। এর আরো দৃষ্টান্ত কুরআনে আছে। প্রকৃত উদ্দেশ্য হলো কর্মটির জঘন্যতা প্রকাশ করা।

تُحْسِيْنَ : মুসান্নিফ (র.) এ ইবারত দ্বারা উল্লিখিত ইশকালেরই জবার দিতে চাচ্ছেন এভাবে যে, وَكُرُ اللَّهِ فِيهَا تَحْسِيْنَ अर्था९ আলঙ্ককারিক সৌন্দর্য বর্ধনের উদ্দেশ্য করা হয়েছে। মূলত يُخَادِعُونَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذَيْنَ أُمَنُوا –এর মধ্যে وَالَّذَيْنَ أُمَنُوا –শক্তির উল্লেখ يُخَادِعُونَ رَسُولُ اللَّهِ وَالَّذَيْنَ أُمَنُوا – ইবারতটি এভাবে হবে اللَّهِ وَالَّذَيْنَ أُمَنُوا – ইবারতটি এভাবে হবে

এছাড়াও এর আরো জবাব এই যে, এখানে বালাগাতের নিয়ম الشَّيْعَارة تَمْثِيْلِيَّة হয়েছে إَنْ تَعْفَار - مُشَيَّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًار وَمُشَيِّعًا والمَا المَسْتَعَار عَقْلِي হয়েছে । অর্থাৎ আল্লাহ তা আলার সাথে মুনাফিকদের আচরণটি এ ব্যক্তির অবস্থার সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে, যে স্বীয় সঙ্গীর সাথে ধোঁকা ও প্রতারণামূলক আচরণ করে । অথবা مَجَازِي وَالْمُنْ وَلِيْ الْقُرْبِي الْقُرْبِي الْقُرْبِي الْقُرْبِي الْقُرْبِي الْقُرْبِي الْقُرْبِي وَلِيْ وَالْمِيْفِي وَالْمِيْفِي وَالْمِيْفِي وَالْمِيْفِي وَالْمُؤْمِي وَالْمِيْفِي وَالْمُوالِ وَلِيْلِي وَالْمِيْفِي وَلِيْفِي وَالْمِيْفِي وَلِيْفِي وَالْمِيْفِي

অনুবাদ

- \ ১১. যখন তাদেরকে বলা হয় উক্ত লোকদেরকে <u>অশান্তি</u>
 সৃষ্টি করো না পৃথিবীতে, সত্য প্রত্যাখ্যান এবং ঈমান
 হতে লোকজনকে বাধা প্রদানের মাধ্যমে <u>তারা বলে,</u>
 <u>আমরা তো সংশোধনবাদী মাত্র।</u> আমরা যে কাজ
 করছি সেটা বিশৃঙ্খলা নয়। আল্লাহ তা'আলা তাদের
 প্রতিবাদ করে ইরশাদ করেন।
- \ Y ১২. <u>সাবধান!</u> স। শব্দটি সতকীবাচক অব্যয়: <u>তারাই</u> অ<u>শান্তি সৃষ্টিকারী, কিন্তু তারা</u> তা <u>বুঝে ন</u>্
 - ১৩. হখন তাদেরকে বলা হয় তোমরাও বিশ্বাস কর

 অপরাপর লেকদের মতো রাস্ন ্রাট্র -এর সাহাবীগণের
 মতো, তারা বলে নির্বোধগণ অজ্ঞ, মূর্যগণ <u>যেরপে</u>
 বিশ্বাস করেছে আমরাও কি সেইরূপ বিশ্বাস করব?
 অর্থাৎ আমরা তাদের ন্যায় কাজ করতে পারি না।
 আল্লাহ তা'আলা তাদের প্রতিবাদে ইরশাদ করেন—
 সাবধান! তারাই নির্বোধ, কিন্তু তাবা তা জানে না।

فَهُوَ يُمَرِّضُ قُلُوبِهِمْ مَّرَضُّ شَكُّ وَنِفَاقً فَهُو يُمَرِّضُ قُلُوبِهُمْ أَى يُضْعِفُهَا فَزَادَهُمُ اللّٰهُ مَرَضًا ۽ بِمَا أَنْزَلَهُ مِنَ الْقُرْانِ لِكُفْرِهِمْ بِهِ وَلَهُمْ عَذَابُ البِيمَ مُولِمَ بِمَا كَانُو يَكْذِبُونَ بِالتَّشْدِيدِ آيْ نَبِي اللّٰهِ وَبِالتَّخْفِيْفِ أَيْ فِي

- . وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ أَيْ لِهُوْلَاءِ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ لِلْكُفْرِ وَالتَّعْوِيْقِ عَنِ الْإِيْمَانِ قَالُوْا إِنَّمَا نَحْنُ مُصْلِحُونَ وَلَيْسَ مَا نَحْنُ عَلَيْهِ بِفَسَادٍ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدَّا عَلَيْهِمْ .
- . ١٤ ١٢. أَلَا لِلتَّنْبِيْهِ إِنَّهُمْ هُمُ الْمُفْسِدُونَ وَلْكِنْ لَا يَشْعُرُونَ بِذَالِكَ

قَوْلِهِمْ أَمَنَّا .

. وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ أَمِنُوا كَمَّا أَمَنَ النَّاسُ اَصْحَابُ النَّبِي عَلَيْ قَالُوا اَنُوْمِنُ كَمَا اَمَنَ السَّفَهَاءُ مَا الْجُهَالُ آيْ لاَ نَفْعَلُ كَفِعِلِهِمْ قَالَ اللَّهُ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ اللَّ إِنَّهُمْ هُمُ السُّفَهَاءُ وَلَكِنْ لاَ يَعْلَمُونَ ذَلِكَ.

তাহকীক ও তারকীব

كَ كَ مُعَيْثِ بِمَا يَهِ مُوكُ لِنَهُ كَرُفُ - خُعْنَهُ رِسُوبُ : كُوْفُو بِمَا يَهِ مُرَفَّ بِهِ بِهِ بِي فَكُولِهُمْ مَا يَعْنِي بِعَالِمَ عَنْهُ مِنْ عَلَيْهِمُ عَلَيْهِمُ عَلَيْهِمُ لِيكُ فِي فُلُولِهُمْ اللَّهِمُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّ क्तिश्वार्थि] मतीरतत অস্বাভাবিক ও অসামঞ্জস্য অবস্থা। [ऋश्वकार्थि] व्येत्स वर्ष অভ্যাসগুলোকেও বলে। مَرض এ স্থানে এটাই উদ্দেশ্য।

مَرَض এবানো - مَرَض মুফাসসির (র.) مَرَض এর ব্যাখ্যায় এ দুটি শব্দ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে مَرَض দ্বারা রহানী ব্যাধি উদ্দেশ্য

বা রোগ বৃদ্ধি দ্বারা وَرَبَادَت مَرَض এখানে عَرَض بَا الْقَرَانِ لِكُفْرِ هِمْ بِهِ কুঁফর উদ্দেশ্য। এভাবে যে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বিধি-বিধানের মুক্কাল্লাফ বালাচ্ছেন আর তারা তা অস্বীকার করছে। রাসূল 🚃 -এর প্রতি ওহী অবতীর্ণ হচ্ছে আর তারা অস্বীকার করছে। এভাবে যেন আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে তাদের রহানী রোগ-ব্যাধিতে বৃদ্ধি ঘটেছে।

এর সম্পর্ক خُتُہُ -এর মতো আল্লাহ তা'আলা নিজের দিকে করেছেন। তাই মু'তাযিলাদের জন্য দলিল পেশ করার - زَادُ সুযোগ নেই। مُوْلِم বর করে ইঙ্গিত দিয়েছেন যে, এটাকে ইস্মে ফায়েলের অর্থেও নেওয়া যায় عَدَاب কষ্টদায়ক হয় এবং অর্থের দিক দিয়ে ইসমে মাফউলও নেওয়া যায়, যা দ্বারা كَالنَّارِ إِذَا اشْتَدَّتْ يَأْكُلُ بَعْضُهُ بَعْضًا अहरव करहे करहे करहे عَذَابِ हरव عَذَابِ अंक इरव أَسُتَدّ

- এর মধ্যে नू कि কেরাত রয়েছে . একটি হলো তাশদীদসহ অপরটি তাশদীদ ছাড়া । প্রথম : بِالتَّشْدِيْدِ কেরাতটি (তাশদীদসহ) تَكُذِيْب টিএর এটি تَكُذِيْب মিথ্যা প্রতিপন্ন করা) থেকে। এ সূরতে এটি مُتَعَبِّرَى ইরে এজনা মুফাসরি (র.) يُغْفِيْل উল্লেখ্য করে তার মাফউলের দিকে ইঙ্গিত

يُولِيَّخُولِيْكِ : এটি ইমাম আদেম এবং বিদাঈ (র.)-এর কেরাত। এ সূরতে অর্থ হতে তাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক। শাস্তি এ কারণে যে, তারা মিথ্যা বলে।

এর - أُمَنًا بِاللَّهِ अर्थ : वर्था : أَيْ فِيْ قُولِهِمْ أُمَنَّا بِاللَّهِ अर्था : أَيْ فِيْ قُولِهِمْ أُمَنَّا মাঝে মিথ্যক

اذًا - শার্তিয়াহ, قُالُوا عِيمَا يَعُلُوا فِي الْأَرْضِ क्यात्सत कारात कारात कारात कारात क्याता. ﴿ اَذَا عَلَ عَلَمُ عَلَمُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ اللّ বের হয়ে যাওয়। এর বিপরীত হচ্ছে فِيْل وَصْلَاح अंत नारस्त فَاعِلْ হয়ত মু'মিনীন তা না হয় রাস্ল 🕮। অথবা আল্লাহ তা'আলা। হযরত ইবনে আব্বাস ও হাসান এবং কাতাদাহ্ (রা.)-এর মতে এখানে فَسَاد দারা উদ্দেশ্য গুনাহ ও অবাধ্যতামূলক কার্যকলাপ, যেগুলোর কারণে জাহেরী ও বাতেনী সন্ত্রাস সৃষ্টি হয়।

ظُهُرَ الْفُسَادُ فِي الْبَرِّ وَالْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ . -এর মাসদার। অর্থ – বাঁধা দেওয়া, বিরত রাখা, কোনো কাজে প্রতিবন্ধক হওয়া। এখানে بَابِ تَفْعِبُل : قُولُهُ ٱلتَّعْوِيْق

विष्ठित क्रिया को وَيُعُونُقُ الْغَبْرِ عَنَ الْإِيْمَ ﴿ الْمَا الْعَالَمُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

न्यथा जनूजन कता الَيْمُ الَّهُا : فَوْلُهُ عَذَابُ الْبِيْمُ مُوْلِمُ - الْمَا الْهُا : فَوْلُهُ عَذَابُ الْبِيْمُ مُوْلِمُ الْمَا الْبِيْمِ - عَذَاب : अम : عَذَاب - عَذَاب - عَذَاب - عَذَاب عَدَاب عَدَاب - عَذَاب عَدَاب - عَذَاب - عَذَاب عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَذَاب - عَذَاب عَذَاب عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَذَاب عَنْهُ اللهِ عَلَى اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ عَنْهُ اللهِ عَنْهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ اللهُ الل আজাব কষ্ট পাবে না।

উত্তর: এ সংশয় নিরসনকল্পেই বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) اُنِکرُ শব্দটি বৃদ্ধি করে বুঝিয়ে দিয়েছেন যে, মূলত শব্দটি إِنَكُر দেওয়া] থেকেই কিন্তু মোবালাগা স্বরূপ এখানে أَلِيْم ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ এমন কঠিন শান্তি, যার প্রচণ্ডতার কারণে স্বয়ং আজাবও কষ্ট অনুভব করে

وَ وَجْهُ الْمُبَالَغَةِ أَذَّ إِنَادَةَ الْأَلَمِ بَلَغَ الْغَايَةَ حَتَّى سَرَى مِنَ الْمُعَذَّبِ إِلَى الْعَذَبِ نَمْنَعَبِّذِ خَ خُوبٍ وَالْحَالَةِ

ফায়দা : পূর্বে ৭নং আয়াতে কাফেরদের ব্যাপারে যে আজাবের সংবাদ দেওয়া হয়েছে, তার সিফত عَظِيْم ব্যবহার করা হয়েছে। আর এখানে মুনাফিকদের যে আজাবের ধমকি দেওয়া হচ্ছে, তার সিফত اَلِيْم ব্যবহার করা হয়েছে। আর বেদনাদায়ক শাস্তি। যেন তার মাঝে শাস্তির দিকটা অধিক। এর কারণ এই যে, যারা মুনাফিক, তারাও কাফের। কিন্তু তাদের অপরাধ অনেক জঘন্য ও সাংঘাতিক। কেননা তারা কুফরির পাশাপাশি ধোঁকা, প্রতারণা ও ঠাট্টা-বিদ্ধুপ করেছে। আল্লাহ তা আলা মুনাফিকদের পরিণতি সম্পর্কে আগাম সংবাদ দিয়ে বলেছেন : إِنَّ الْمُنَافِقِيْنَ فِي الدَّرِكِ الْأَسْفَلِ مِنَ النَّارِ : অর্থাৎ নিশ্চয় মুনাফিকরা জাহান্লামের নিম্নতর স্তরে থাকবে। –[সূরা নিসা : ১৪৫]

বাস্তবের বিপরীত কথাকে کِذْبِ বলে এবং কারো কারো দৃষ্টিতে বিশ্বাসের বিপরীত, আর কারো কারো দৃষ্টিতে বিশ্বাস ও বাস্তবের বিপরীত উভয়টি (کُذْب) মিথ্যার জন্য শর্ত। এমনিভাবে এর বিপরীত وصدَّق -এর মধ্যেও তিনটি ব্যাখ্যা হবে। कुञ्जी বায়যাবী (র.) ও আল্লামা যমখ্শারী (র.) ব্যাখ্যা করেছেন যে, এর দ্বারা (کِذْبِ) মিথ্যা ব্যাপকভাবে ও সাধারণভাবে হারাম হওয়া বুঝা গেল। কিন্তু বিশুদ্ধ কথা হচ্ছে এটা যে, (کِذْب) মিথ্যার বিভিন্ন পদ্ধতি রয়েছে, কোনোটি হারাম, কোনোটি মাক্রহ, কোনোটি মুবাহ। কোনোটি মনদূব, কোনোটি ওয়াজিব, ব্যবহারের স্থান বিশেষে পার্থক্য হবে। হেমনটি ফেকহর কিতাবে বর্ণিত হয়েছে।

থেকে মুফাস্সির আল্লাম (র.) মাফউলকে وَذُن প্রেরাত হয়। তবে বাবে يَكْذِبُونَ থেকে মুফাস্সির আল্লাম (র.) মাফউলকে وَدُنْ وَالْمَا اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّالِي اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ اللَّهِ الللَّهِ الللَّهِ الل

এজন্য যে, তারা মিথ্যা কথা বলত। এখানে মিথ্যা বলা ক্রিয়া পদের দ্বারা ইসলাম গ্রহতের নাবি অর্থাৎ মহান আল্লাহ ও আখিরাতের প্রতি তাদের ঈমানের মিথ্যা দাবির প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। অর্থাৎ মর্মন্তন শক্তি বস্তুবিক পক্ষে তানের কপ্টতার জন্য; সাধারণভাবে মিথ্যা বলার জন্য নয়। –[তাফসীরে উসমানী প্. ৪, টীকা. ৮]

يَوْلُهُ وَاذَا قِبْلُ لَهُمْ : মুনাফিক্দের কতিপয় গর্হিত স্বভাব ও কর্মের কথা তুলে ধরা হলে পূর্বের আয়াতে ধোঁকার কথা বলা হয়েছে। এখানে দিতীয় স্বভাবটি উল্লেখ করা হয়েছে। তা হলো নিজেরা সন্ত্রাসী হওয়া সত্ত্বেও অপরকে সন্ত্রাসী বলে আখ্যা দেওয়া। বা বক্তা কে? এ ব্যাপারে وَبُولَ : فَوْلُمُ وَيُسَلَ لَهُمْ তিনটি সম্ভাবনা রয়েছে। ১. আল্লাহ তা আলা ২. রাসূল 🚟 ৩. কতিপয় মুমিন।

: মুফাসসির (র.) এ ইবারত দারা এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে. এ আয়াতের মেসদাক ঐ সকল মুনাফিক, যারা পূর্বের আয়াতের মেসদাক ছিল এবং 🚜 -এর জমিতে মুন্তাসিল, তাদের দিকে ফিরেছে।

خُرُوجُ النَّبِسِي عَن الْإِعْتِدَالِ (صَاوِى) خُرُوجُ الشَّعْيَرَعَنِ الْحَالَةِ اللَّاتِقَةِ -अर्थ فَسَاد : قَوْلُهُ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ أَنْ اللَّاتِقَةِ -अर्थ فَسَاد : قَوْلُهُ لَا تُفْسِدُوا فِي الْأَرْضِ अ्यारार्ज भूनांकिकएनतरक यि विশृक्षां (शंरक वांतन कर्त २एक् जा बाता उपने क्रिकेत र व्यक्ति अर्थ व्यक्ति क्रियान बेरल প্রতিবন্ধক হওয়া। কেননা কুফর এবং নাফরমানির কারণে জমিনে বিশৃঙ্খলা ও অশান্তি ছড়ায়। পক্ষান্তরে ঈমান ও আল্লাহর আনুগত্য দ্বারা শান্তি-নিরাপত্তা ও স্বস্তি বিস্তার করে। এমনিভাবে মু'মিন্দের গোপন খবরা-খবর কাফেরদের নিকট প্রকাশ করে দেয় এবং তাদেরকে মুসলমানদের বিরুদ্ধে উত্তেজিত করাও 🚉 -এর অন্তর্ভুক্ত।

আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) বলেন-

- وَالْمُوادُ بِهِمَا نُهُوْا عَنْهُ مَا يُوَدِّى إِلَى ذٰلِكَ مِنْ إِفْشَاءِ اَسْرَارِ الْمُؤْمِنِيْنَ إِلَى الْكُفَّارِ وَإِغْرَانِهِمْ عَلَيْهِمْ وَغَيْرِ ذٰلِكَ مِنْ فُلُكَ مِنْ لَعُسَكَ بِيَدِكَ وَلا تُلْقِ نَفْسَكَ فِي النَّارِ (جَمَل صِ٢٤ جِ١).
- يَوْلُهُ بِالْكُفْرِ وَالتَّعْوِيْقِ : মুনাফিকরা কয়েকভাবে বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করত। তন্মধ্যে হতে দুটি পদ্ধতির কথা মুসান্নিফ (র.) উল্লেখ করেছেন।
- কৃষয় : মুনাফিকদের কুফর ছিল বড় ধরনের বিশৃঙ্খলা । কুফরীর কারণে তারা কাফেরদেরকে মুসলমানদের বিরুদ্ধে উত্তেজিত করত এবং কাফেরদের কাছে মুসলমানদের খবরা-খবর ফাঁস করে দিত। কাফেরদের আপত্তিসমূহ মুসলমানদের সামনে উল্লেখ করত, যাতে তাদের ঈমানে দুর্বলতা আসে।
- ২. **ঈমানের পথে অন্তরায় হওয়া :** অর্থাৎ মুনাফিকরা অন্যদেরকে ঈমান গ্রহণ থেকে বারণ করত। যা বিশৃঙ্খলার কারণ ছিল। কেননা কুফরের কারণে বিশ্বের শৃঙ্খলায় বিঘ্নু ঘটে। এ ছাড়াও মুনাফিকী বা দ্বিমুখী স্বভাব দীনি এবং দুনিয়াবী সকল ক্ষেত্রেই বিশৃংখলার কারণ।

ত্তি কুলা ও অশান্তিমূলক কর্মকাণ্ড করেও শান্তি ও উন্নতির দাবি করা। তারা যেন মদের বেতলে শরবতের লেলে নিতে চত মনীনার মুনাফিকদের অবস্থা তাই ছিল। যখন তাদেরকে কেউ বলত, মুনাফেকি করে জমিনে বিশৃঙ্গলা করে তারা অকুণ্ঠভাবে জবাব দিত- المَا يَحْوُنُ مُصْلِحُونُ وَلَكُنْ لا يَشْعُرُونُ وَلَكُنْ لا يَشْعُرُونُ وَلَكُنْ لا يَشْعُرُونُ وَلَكُنْ لا يَشْعُرُونَ وَلَكُنْ لا يَسْعُرُونَ وَلَكُنْ لا يَشْعُلُونَ وَالْمُعْلَاقِ وَالْمُعْلِقُونَ وَلَعُلْ وَلَا يَعْلُونَ وَلَعُنْ لا يُعْلِقُونَ وَلَعُلُ وَلَا يُعْلِقُونَ وَلَعُلُ وَلَا يَعْلَقُونَ وَلَعُلُونَ وَلَعُلُونَ وَلِكُنْ لا يُعْلِقُونَ وَلِعُلْ وَلَا يَعْلِقُونَ وَلِعُلُونَ وَلِعُلُونَ وَلِعُلْ وَلَا يُعْلِقُونَ وَلِعُلُونَ وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونَ وَلَا يَعْلُونُ وَلِعُلُونَا وَلَا يَعْلُونُ وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونَا وَلَا يَعْلُونُ وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونُ وَلِعُلِعُونَ وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونَا وَلِعُلُونُ وَلِعُلُونُ

افَصَنْ زَيْنَ لَهُ سُوءً عُمِلِهِ فَرَاهُ حُسَنًا (فَاطِر: ٨)

এর কারণ এই ছিল যে, কিছু বিষয় তো এমন রয়েছে যেগুলোকে প্রত্যেক মানুষ-ই মনে করে যে, এগুলো ফিতনা ও ফ্যাসাদ। যেমন, হত্যা রাহাজানী, চুরি, ডাকাতি, জুলুম, অন্যায়, ধোঁকা, প্রতারণা ইত্যাদি। প্রত্যেক বুদ্ধিমান ব্যক্তি বলতেই এগুলোকে খারাপ ও ফেতনা ফ্যাসাদ মনে করে। প্রত্যেক ভদ্র মানুষ এগুলো থেকে বিরত থাকার চেষ্টা করে। আর কিছু বিষয় এমন রয়েছে, যেগুলো বাহ্যিক দৃষ্টিতে ফেতনা ফ্যাসাদ নয়: কিছু সেগুলোর কারণে মানুষের আখলাক চরিত্র বিনষ্ট হয়ে যায়। যার ফলে সব রকমের ফেতনা ফ্যাসাদের দ্বার উন্মুক্ত হয়ে যায়। মুনাফিকদের অবস্থা অনুরূপ ছিল। তারা চুরি-ভাকাতি, অন্যায়-অবিচারসহ অন্যান্য খারাপ কাজ থেকে বিরত থাকত এবং সেগুলোকে দৃষণীয় মনে করত। তাইতো তারা বেশ জোর দিয়েই নিজেদের বিশৃঙ্খলাকারী হওয়াকে অস্বীকার করেছে। বস্তত যখন মানুষ চরিত্রগত বিপর্যয়ের শিকার হয়, তখন নিজের মনুষ্যবোধকে হারিয়ে ফেলে। –[জামালাইন খ. ১, পু. ৫৬]

وَمُولُونُونَ عُمُلُمُ اللَّهِ اللَّه ا করেছে। আল্লাহ তা আলাও তাদের জবাবে এমন جُمُلُمُ مَا مَا مَا اللَّهُ
- رحم من التَّنْفِيدِيهِ ٢. إِنَّ حَرْفُ الْمُسَبِّهِ بِالْفِعْلِ . ٣. هُمْ ضَمِيْرُ الْفَصْلِ . ٤. تَعْرِيْفُ الْخَبِرِ بِالْلِفِ وَاللَّهِ . (أي الْمُفْسِدُنْ) (أي الْمُفْسِدُنْ)

لِلتَّنْبِيْهِ : أَيْ تَنْبِيْهُ الْمُخَاطَبِ لِلْحُكِمِ الَّذِي يُلْقَى بَعْدَهَا

اَّلَا حَرِّفُ تَنْبِينِهِ وَاسْتِفْتَاجٍ وَلَيْسَتْ مُرَّكَبَةً مِنْ هَمَزةِ الْإِسْتِفْهَاءِ وَلَا الشَّائِثَةَ بَلْ هِي بَسِيْطَةً؛ وَلَكِنَهَا لَفْظُ مُشْتَرَكُ بَيْنَ التَّنْبِينِهِ وَالْإِسْتِفْتَاجِ فَتَدْخُلُ عَلَى الْجُمْلَةِ اِسْمِيَّةً كَانَتْ أَوْ فِعلِيَّةً ﴿جَمَل بِحَوَالَةِ السَّمِيْنَ) اَيْ بِالنَّهُمْ مُفْسِدُونَ أَوْ بِأَنَّ اللَّهَ تَعَالِى يَطِّلِعُ نَبِيَهُ عَلَى فَسَادِهِ (جَمَل) : بِذَٰلِكَ

قَوْلُهُ اَصْحَابُ النَّبِي عَلَيْ : মুফাসসির (র.) النَّبَي عَلَيْهُ النَّبِي عَلَيْهُ النَّبَي عَلَيْهُ النَّبُ اللَّهِ اللَّهُمُ النَّبُ اللَّهُمُ النَّبُ اللَّهُمُ النَّبُ اللَّهُمُ النَّبُ اللَّهُمُ النَّهُمُ النَّهُمُ النَّهُمُ النَّهُمُ اللَّهُمُ
মুনাফিকরা সাহাবায়ে কেরাম (রা.) -কে কোন দৃষ্টিতে আহমক বলত? : মুনাফিকরা সাহাবায়ে কেরামকে নির্বোধ মনে করার কারণ হলো কেবল ইসলামের খাতিরে গোটা দেশের মানুষকে দুশমন বানানো তাদের দৃষ্টিতে নিতান্তই বোকামির কাজ ছিল। তারা বুদ্ধিমন্তা বলতে মনে করতো হক বাতিলের আলোচনা না করা এবং শুধু নিজের স্বার্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা। বটা ছিলো যুগের পাক্কা ও সাচ্চা মুসলমানদের প্রতি, রাসূলের সাহাবীদের প্রতি কটাক্ষ। এই রীতি আজো বহাল আছে। প্রগতিবাদী ও নব্যপন্থিদের দরবার থেকৈ স্থবির, প্রতিক্রিয়াশীল, সেকেলে চিন্তাধারা, মৌলবাদী ইত্যাদি কত কিসিমের কিতাবই না বিতরণ করা হয় নিবেদিতপ্রাণ খাঁটি ঈমানদারদের প্রতি। –িতাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৪৫। বটি وَلَكُنْ لاَ يَعْلَمُونَ وَلَا اللّهُ عَلَى الْمُنْ الْمُنْ الْمُونَا وَالْمُونَا وَالْمُؤْنَا وَالْمُونَا وَالْمُؤْنَا وَ وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنَا وَ وَالْمُؤْنَا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنَا وَالْمُؤْنِا وَلِمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَلْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَل

فُسَرَ السَّفْهُ بِالْجُهِلِ أَخْذًا مِنْ مُعَابَلَتِهِ بِالْعِلْمِ وَفُسَرَ غَيْرُهُ بِنَقْصِ الْعَقْلِ لِأَنَّ السَّفْهَ خِفَّةً وَسَخَافَةُ رَأْيٍ يَقْتَضِبْهُمَا نُقْصَانَ الْعَقْلِ وَالْحِلْمِ يُقَابِلُهُ . (جَمَل :٢٩١)

্র এর অর্থ বৃদ্ধি স্কল্প হওয়া।

ত্তি আৰোৎ سَفِيْهُ विना হয় সে নির্বোধকে, যে নিজের ভালোমন্দ পুরো মাত্রায় বুঝতে অক্ষম।

কায়দা : এখানে একটি ইশকাল হয় যে, পূর্বের আয়াতে يَا يَشْعُرُونَ বলা হয়েছে এবং এখানে يَعْلُمُونَ र्४ दल হলো কেনং জবাব : এ আয়াতে سَفَاهُتْ বা নির্বৃদ্ধিতার আলোচনা হয়েছে আর سَفَاهُتْ বা নির্বৃদ্ধতা بَعْدُمُ عَدَم عِلْمُ وَهُ अशान مَدَم اللهُ وَهُمَا مَا اللهُ وَهُمَا اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ وَمُ اللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَاللهُ وَمُواللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّ

আল্লামা সুলাইমান জামাল (র.) বলেন-

عُبَرُ هِنَا بِنَغْيِ الْعِلْدِ، وَ ثُمَّ بِنَغْيِ الشَّعُودِ، لِأَنَّ الْمُثْبِتَ لَهُمْ هُنَاكَ هُوَ الْإِفْسَادُ وَهُوَ مِمَّا يُدْرَكُ بِالْحَوْاسِ مُبَالَغَةً فِيْ تَجْهِبْلِهِمْ وَهُو مِنَ الْمَحْسُوْسَتِ الَّتِيْ قَدْ ثَبَتَ لِلْبَهَانِمِ مَنْفِي عَنْهُمْ وَانْمُثْنِتُ هِنَا هُوَ السَّفْهُ وَالْمَصْدَرُ بِهِ هُوَ الْأَمْرِ بِالْإِنْمَانَ وَ ذَلِكَ أَنَّ الشَّعُورَ الَّذِيْ قَدْ ثَبَتَ لِلْبَهَانِمِ مَنْفِي عَنْهُمْ وَانْمُثِيتُ هِنَا هُوَ السَّفْهُ وَالْمَصْدَرُ بِهِ هُو الْإِنْمَانَ وَ ذَلِكَ مِمَّا يَحْتَاجُ إِلَى اَمْعَانِ فِكُو وَ نَظْرِ تَامُ يُغْضِى إِلَى الْإِنْمَانِ وَالتَّصْدِيْقِ وَلَمْ يَقَعْ مِنْهُمُ الْمَأْمُورُ بِهِ وَهُو الْإِنْمَانُ فَنَاسَبَ ذَلِكَ نَفْى الْعِلْمِ عَنْهُمْ . (جَمُّلُ)

र्ला তाদের निर्विक्षिण । ﴿ لَكِ عَامَهُمُ مَنْ عَالَهُمُ مُنْهُمُ مُ اللَّهُ عَلَّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ا

ফায়দা : মুনাফিকরদেরকে দুভাবে নসিহত করা হয়েছে-

كَ وَوَ بِالْمَعُرُونِ . ﴿ পদ্ধতিতে । তা হলো ঈমান গ্রহণের দাওয়াত প্রদান ।

المُنكر المُنكر পদ্ধতিতে। তা হলো-বিশৃজ্यला ना कরा।

সাহাবায়ে কেই মাকের মাকের মাকের মাকের হারেছে। অর্থাৎ সাহাবায়ে কেরামের মতো ঈমান আন। এতে জানা গেল, সাহাবায়ে কেরামের ঈমান অন্যদের জন্য একটি মাকাঠি। সঠিক এবং অসঠিক ঈমানকে যাচাই করার এক কষ্টিপাথর। বর্তমান যুগের মুনাফিকরা তো এ প্রোপাগাণ্ডা চালাচ্ছে যে, [নাউযুবিল্লাহ] সাহাবায়ে কেরাম ঈমানের সম্পদ থেকে মাহরুম ছিলেন। এটা শিয়াদের আকীদা।

সন্ত্রাস সৃষ্টিকারী কে? : কু-জন্মা ব্যক্তি দ্বারা সর্বদা সন্ত্রাস হওয়াই সম্ভাব্য; কিন্তু যদি হিতাকাজ্জী লোক আবেগে বাধ্য হয়ে এ কু-জন্মা লোকদের মঙ্গলের চিন্তা করে তাদেরকে বুঝায় যে, তোমাদের এ অসৎ কার্যাবলির কারণে জমিনে অশান্তি ও সন্ত্রাস বিস্তার হচ্ছে। তাই তোমরা ফিরে এসো। তখন এরা চূড়ান্ত বোকামি ও নির্কুদ্ধিতার কারণে নিজেদের দোষগুলোকে গুণ হিসেবে প্রকাশ করে বড় জোরে শোরে উত্তর দেয় যে, আমাদের কাজ তো শুধু সংশোধন করা; সন্ত্রাস নয়। এ জেহলে মুরাক্কাব ও ধ্বংসের অপেক্ষাকারীর কি চিকিৎসা? যে, অজ্ঞতাকে জ্ঞান, সন্ত্রাসকে সংশোধন, তিক্তকে মিষ্টি এবং কালোকে সাদা বুঝতেছে।

شعر: بركس كه نداند وبداند كه بداند . در جهل مركب ابد الدبر بماند

অর্থ: যে ব্যক্তি স্বয়ং অজ্ঞ এবং নিজকে মনে করে যে সে পণ্ডিত, সে অজ্ঞতা চিরকাল মিশ্রিতাবস্থায় থেকে যাবে। এ চিকিৎসাহীন রোগ থেকে বাঁচার ও বের হওয়ার কোনো ব্যবস্থা নেই। النَّدَّ اللَّهُ السَّلَهُ لَقِينُوا حُذِفَتِ السَّدَّ الْسَاءُ السَّدَّ الْسَاءُ السَّدَّ الْسَاءُ السَّدَ اللَّهِ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللْمُلْمُ

بِاسْتِهْزَائِهِمْ وَيُمُنُّهُمْ يُمْهِلُهُمْ فِي طُغْيَانِهِمْ تَجَاوُزِهِمُ الْحَدَّ بِالْكُفْرِ يَعْمَهُونَ - يَتَرَدُّدُونَ تَحَيُّرًا حَالً

. أولنِكَ الَّذِينَ اشْتَرُوا السَّلَاكَةُ بِالْهُدَى . اِسْتَبْدَلُوْهَا بِهِ فَمَا رَبِحَتْ تِبَجَارَتُهُمْ أَىٰ مَا رَبِحُوْا فِيْهَا بَلْ خَمِسُوْا لِمَصِيْرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ . وَمَا كَانُوْا مُهْتَدِيْنَ . فِيْمَا فَعَلُوْا .

अनुवाम :

ত্রিরাটি মূলত । ১৪. <u>যখন তারা সাক্ষাৎ করে</u> । ত্রিরাটি মূলত ত্রিরাটি মূলত । ত্রিরাটি করে দেওয়া হয়, অতঃপর লিকের সাথে তার একত্র হওয়ায় দুই সাকিন একসঙ্গে উচারণ হয় না বলে তাকেও বিলুপ্ত করে দেওয়া হয়েছে। বিশ্বাসীগণের সাথে, তখন বলে 'আমরা বিশ্বাস স্থাপন করেছি' আর যখন পৃথক হয় বিশ্বাসীগণ হতে এবং প্রত্যাবর্তন করে তাদের শয়তানের নিকট অর্থাৎ তাদের দলপতিগণের নিকট তখন বলে, 'আমরা তোমাদের সাথেই রয়েছি ধর্ম বিশ্বাসে। তাদের সাথে আমরা শুরু ঠাট্টা-তামাশা করছি বাহ্যত ঈমানের কথা প্রকাশ করে।

১৫. <u>আল্লাহ তাদের পরিহাস করেন</u> অর্থাৎ তিনি তাদের এই তামাশার শাস্তি দান করবেন <u>আর তাদেরকে তাদের অবাধ্যতায়</u> অর্থাৎ কৃফরি করে সীমালচ্ছন করার মধ্যে <u>অবকাশ</u> ঢিল <u>দিয়ে রেখেছেন আর তারা বিভ্রান্ত হয়ে ঘুরছে</u> অর্থাৎ হতবৃদ্ধি হয়ে ঘুরে বেড়াচ্ছে। يَعْمَهُونَ বা তারা বিভ্রান্ত হয়ে ঘুরে বেড়াচ্ছে। مَال বিভ্রান্ত হয়ে ঘুরে বেড়াচ্ছে। এই বাক্যটি مَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ।

১৬. তারাই সং পথের বিনিময়ে প্রান্ত পথ ক্রয় করেছে।

অর্থাৎ হেদায়েতকে শুমরাহী দ্বারা পরিবর্তিত করে

নিয়েছে সূতরাং তাদের এই ব্যবসা লাভজনক হয়নি

অর্থাৎ এতে তারা লাভবান হয়নি; বরং ক্ষতিগ্রস্ত

হয়েছে। কারণ তার দক্ষন তারা সদা-সর্বদার জন্য

জাহান্নামে নিপতিত হতে যাক্ষে এবং তারা সং পথেও
পরিচালিত নয় তাদের এই কর্মে।

ভাহকীক ও তরকীব

وَلَهُ لَتُوا اللّهِ عَلَيْهُ مَكُسُوْم ، وَلَهُ لَتُوا اللّهِ عَلَيْهُ وَاللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ وَاللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ وَاللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهِ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

- عَدْ وَ عُدَّ عُدُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّ

এ ব্যাপারে ভাষাবিদগণের দৃটি মন্তব্য, একটি হচ্ছে نَعْمَالُ - شَيْطَانُ - এর ওজনে, অর্থ بَعْدَ অর্থাৎ ن আসল আক্ষর। দ্বিতীয়টি হচ্ছে যে ن অতিরিক্ত بَاطِل আর্থ بَاطِل (আকেজো-অসত্য) এ নামে নামকরণের কারণ স্পষ্ট। আহলে সুন্নতের দৃষ্টিতে সে হচ্ছে আবূল জিন [জিন জাতির পিতা]

- بَعْدُهُمْ - এর মধ্যে এমনই পার্থকা সম্প্রদায়ের বিপরীত। بَعْدُ وَ عُمْدُ - এর মধ্যে এমনই পার্থকা যেমন المَّدُورُ الْمَدَّ اللَّهِ الْمَدَّلِ الْمَدَّلِ وَ اللّهِ الْمَدَّلِ وَ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

اسْتِبْدَال এর মধ্য بَجَارَت তাই بَجَارَت মুশাব্দাহ বিহীর সম্প্কতার কারণে اسْتِعْارَه تُرْشِيْحِيْد يَجَارَتُهُم মুশাব্দিহ -এর জন্য প্রমাণ করা হয়েছে। মুফাস্সির জালাল (র.) يَنْ عَمَا رَبِحُوا বলে ইন্দিত করেছেন যে, اسْنَاد মাজাযী হচ্ছে। অর্থাৎ رَبْع এর সম্পর্ক بَجَارَت এর পরিবর্তে ব্যবসায়ীদের দিকে হওয়া উচিত ছিল

وَاَمْدَدْنَا بِاَمْوَالٍ وَيَسْبِنَ وَاَمْدَدْنَاهُمْ بِفَاكِهَةٍ وَلَحْمِ (اَلطُّوْرُ: ٢١) . اَنْ يُمِدَّكُمْ رَبُّكُمْ بِشَلاَتَةِ الْآنِ (الْ عِمْرَان: ١٢٤) يَا ، वि اللهُ عَلَى طُغْيَانًا وَطُغْيَانًا وَاللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى
اَلطُّغْيَانُ مَصْدَرٌ طَغْى يَطْغَى طُغْيَانًا وَطِغْيَانًا بِكَسْرِ الطَّاءِ وَضَيِّهَا وَلاَمَطْغُى قِيلَ يَاءً وَقِيلَ وَاوَ الطُّغْيَانُ مَصْدَرٌ طَغْى يَبْلُ وَاوَ الطُّغْيَانُ عَمْهُ وَنَهُ وَاللَّهُ عَمْدُهُ وَاللَّهُ عَمْدُكُمْ غَائِبٍ) : «يَعْمَهُونَ» (س.ف) عَمْهًا (مُضَارِع جَمْع مُذَكَّر غَائِبٍ) : «يَعْمَهُونَ» अोखा ना পেয়ে অন্ধের মতো ছোটাছুটি করাকে।

णाल्लामा क्रुव्यी लित्थन- إلْعَمْنُ فِي الْعَيْنِ وَالْعَمْهُ فِي الْعَلْمِ अाल्लामा क्रुव्यी लित्थन-

وَالْعَبُهُ نَتُرَدُهُ وَالنَّحَيُّرُ وَهُوَ قَرِيبٌ مِنَ الْعَنِي وَإِلَّا أَنَّ بَينَهُمَا عُمُومًا وَخُصُوصًا، لِأَنَّ الْعَمَى يُطْلَقُ عَلَى ذَهَابٍ صُودِ الْعَبْنِ وَعَنَى الْخُطَا فِي الْرَأْيِ.

ত্র যমীর أَنْ فَيَا نَبِيدٌ किংदा وَفُغْبَانِدٍ किংदा وَفُغْبَانِدٍ किर्मा कि وَبَدِيدُهُمْ किংदा وَالْمُونَ अधीर وَتَوْلُهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّ

مَفْعُول لَهُ किश्ता حَال مُؤكَّدة वि - لِيَتَرَدُّونَ अि : قُولُهُ تَحَيُّراً

آي الْمَوْصُولُورَ بِالصِّفَاتِ السَّابِغَةِ مِنْ قَوْلِمٍ وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَقُولُ أَمَنَّا : ٱوَلَٰثِكَ الَّذِيْنَ اشْتَرُوا الطَّلَالَةَ بِالْهُدَى إلى حِنَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য বিষয়: মুনাফিকরা মু'মিনদের সাথে কি আচরণ করত এবং কাফেরদের সাথে কি আচরণ করত এখানে তার বিবরণ দেওয়া হচ্ছে। আর আলোচনার শুরু তথা السَّاسِ مَنْ يَغُولُ اُمَنَّا البَّاسِ مَنْ يَغُولُ اُمَنَّا البَّاسِ مَنْ يَغُولُ اَمَنَّا البَّاسِ مَنْ يَغُولُ اَمَنَّا البَّاسِ مَنْ يَغُولُ الْمَنَّا البَّهِ করাং আলোচনায় তাকরার বা দিরুক্তি নেই।

ত তার সহচরদেরকে নসিহত করে জন্য গোলেন সাক্ষাং করে বললেন, হে উবাই! তুমি এবং তোমার সাথীরা আমাদের সাথে খাঁটি ঈমান নিয়ে বসবস কর তথন ইবনে সাল্ল হযরত আবু বকর (রা.)-কে সম্বোধন করে বলল- مُرْحُبًا بِالشَّبِينِ ব্যরত ওমর (রা.)-কে সম্বোধন করে বলল- مُرْحُبًا بِالشَّبِينِ এবং হ্যরত আলী (রা.)-কে সম্বোধন করে বলল مُرْحُبًا بِالشَّبِينِ এবং হ্যরত আলী (রা.)-কে সম্বোধন করে বলল مُرْحُبًا بِالْفَارُونِ الْقُولِي فِي دِيْنِهِ مَعْمَ عِلَاهِ عَلَيْهِ الْفَارُونِ الْقُولِي فِي دِيْنِهِ مَعْمَ عَلَيْهِ الْفَارُونِ الْقُولِي فِي دِيْنِهِ مَعْمَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهِ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَيَعْلَيْهُ وَعَلَيْهُ وَل

-এর سُرِبُوا , শৃকাসসির (র.) শৃক্টির পূর্ণ তালীল করেননি। পূর্ণ তালীল এভাবে فَمُولُمُ لَغُولُهُ لَغُولُهُ لَغُوا কঠিন মনে করে সহজ করণার্থে হজফ করে দেওয়া হয়েছে। এখন فَمُهُ مَا وَاهِ -এর মাঝে দুই সাকিন একত্রিত হওয়ায় একটিকে [তথা يُا مَا نَفُو কি কোনাক্ষিক একত্রিত হওয়ায় একটিকে [তথা يُا مَا خَلَفُ কি কোনাক্ষিক করা হয়েছে। আর مَا خَلَفُ ত্রা ক্ষা দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে।

شَيْطَان শব্দির মূলধাতু হলো شُطْنُ অর্থ- হক এবং কল্যাণ থেকে দূরে থাকা। আরবি ভাষায় شَيْطَانُ : قَوْلُهُ شَيَاطِيْنِهُمْ শব্দিটি অনেক ব্যাপক অর্থবোধক শব্দ । شَيْطَانُ প্রথাং প্রত্যেক অবাধ্য گُلُ عَاتٍ مُتَمَرِّدٍ مِنَ الْجِيْنَ وَالْإِنْسِ وَالدَّوْاَبِ شَيْطَانُ वला হয়। জিন ইনসান এমনকি জীব-জন্তুর ক্ষেত্তেও এর ব্যবহার রয়েছে। হাদীস শরীফে একাকী সফরকারীকেও শয়তান বলে আখ্যায়িত করা হয়েছে।

غُولُمُ رُوْسَانِهُمْ : অর্থাৎ এ আয়াতে শয়তান বলে ইহুদি-মুশরিক ও মুনাফিকদের নেতৃবৃদ্দকে বুঝানো হয়েছে, যাদের ইঙ্গিতে তারা ইসলাম ও মুসলমানদের বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র করত।

আর এদেরকে শয়তান বলে আখ্যায়িত করার কারণ হলো–

- ১. তাদের প্রত্যেকের সাথে একটি করে শয়তান রয়েছে, যে তাকে প্ররোচিত করে ও ষড়যন্ত্র-প্রতারণা শিক্ষা দেয়।
- ২. কেউ কেউ বলেন, তাদেরকে শয়তান বলে আখ্যায়িত করার কারণ হলো তারা মানুষকে গোমরাহ ও পথভ্রষ্ট করার ক্ষেত্রে শয়তানের মতো। আর সে যুগে এ সকল নেতৃবৃন্দ ছিল পাঁচজন: মদীনায় কা'ব ইবনুল আশরাফ, জুহাইনা গোত্রে আব্দুদ দার, বনী আসলামে আবু বুরদাহ, বনী আসাদে আউফ ইবনে আমের, আর শামে আব্দুল্লাহ ইবনে আসওয়াদ।

–[হাশিয়ায়ে সাবী- খ. ১, পৃ.১৭; জামালাইন- খ. ১, পৃ. ১৮]

অর্থ ঠাট্টা-বিদ্ধাপ ও উপহাস করা। অর্থাৎ সাধারণ মুনাফিকরা যখন স্বীয় সর্দারদের সঙ্গে নির্জনে মিলিত হতো, তখন বলত, আমরা মনেপ্রাণে আপনাদের সঙ্গেই আছি। তবে মুসলমানদেরকে বোকা বানানোর জন্য তাদের সঙ্গে তাদের পছন্দ অনুযায়ী কথা বলে থাকি।

وَالْمُوْمُ بِالْمُوْمُ بِالْمُومُ بَالْمُومُ بِالْمُومُ بِالْمُومُ بِالْمُومُ بِالْمُومُ بِالْمُومُ بَاللّهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَلَّاللّهُ وَاللّهُ وَل

অন্যত্র রয়েছে- فَمَنِ اعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُوا عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى عَلَيْكُمْ فَاعْتَدُى عَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى عَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَعَلَيْكُمْ وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَاعُوا وَاعْتَدَى وَعَلَيْكُمْ وَاعْتَدَى وَاعْتَعَالَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَعَا وَاعْتَدَى وَاعْتَدَى وَاعْتَالِهُ وَاعْتَدَى وَاعْتَا

আরো ইরশাদ হয়েছে - غَانْ عَاتَبْتُمْ فَعَاتِبُوا بِمِثْلِ مَا عُنُونْبُتُمْ بِهِ অর্থাৎ তোমরা যদি প্রতিশোধ লও, তাহলে প্রতিশোধ নেবে ততটা, যতটা তোমরা নিপীড়িত হয়েছে।

এখানে প্রথম প্রতিশোধ কথাটি কিন্তু মূলত পীড়নের প্রতিশোধ, আসলে প্রতিশোধ নয়। প্রতিশোধ শব্দের মোকাবিলায়ই তা বলা হয়েছে। আরবরা বলে থাকে بِالْجَزَاءُ بِالْجَزَاءُ سِالْجَ প্রতিফল নয়। নিম্নের কবিতা ছত্রটিও অনুরূপ। اَلْهُ بُوْقَ جَهٌ لِ الْجَاهِلِيَّةِ अतिवा ছত্রটিও অনুরূপ। يَجُهُلُنُ اُحَدُّ عَلَيْنَا * فَنَجْهُلُ فُوْقَ جَهٌ لِ الْجَاهِلِيَّةِ। সাবধান : কেউ যেন আমাদের উপর মূর্যতা না করে। তাহলে আমরাও আমাদের মূর্যতার উপরের মূর্যতা করব।

- ১. এ কথা জানাই আছে যে, কবি মূলতই মূর্থতাচ্ছন হননি। কিন্তু কথার সাথে মিল রেখে জওয়াবী কথা বলাই আবরদের অভ্যাস বিধায় এরূপ বলা হয়েছে।
 - ২. কারো কারো মতে, ঠাট্টা-বিদ্রুপের অওভ ফল যেহেতু তাদেরই ভোগ করতে হবে, তখন বলা যেতে পারে যে, তাদের সাথেও ঠাট্টা-বিদ্রুপই করা হয়েছে
- ৩. এর জবাবে এও বলা হয়েছে যে, ওরা যখন নুনিয়ায় যথেষ্ট সময় অবকাশ প্রয়ে গ্রেছে, খুব ক্রুত ও তাংক্রিকভাবে আজাবে লিপ্ত হয়নি, অন্যান্য মুশরিকের ন্যায় হত্যার সম্থান হয়নি, তাসেব শাস্তি বিশিষ্টিত হায়েছে, তারা এতে প্রকার পড়ে গ্রেছে, ফলে তাদের সাথেও যেন ঠাটা-বিক্রপই করা হয়েছে, এমনই হয়ে গ্রেল নুমাহকামুল কুবলান ২০১ পু ১৪-১৩

আল্লাহ তা'আলা তাকবীনী বিধান অনুসারে মাখলুককে স্বাধীন্তা ও এইতিয়ার দিয়েছেন, তাতে তিনি চহু চনু হত্তত করেন না। সাপের দংশন করা বিষের প্রতিক্রিয়ায় মৃত্যু এবং আগুনের নাহ্য ক্লমতা সেই তাকবিনি বিধান জন্মানেই

প্রশ্ন: বর্ণনাধারায় বোঝা যায়, তাদের কাছে পূর্ব থেকেই হেদায়েত ছিল। পরে তারা তা বাদ দিয়ে গোমরাহী গ্রহণ করেছে। বিষয়টি কি এমনঃ

উত্তর :

- এর একটি উত্তর তো এক্নি প্রদান করা হলো যে, হেদায়েত এবং গোমরাহী উভয়টির পথ তাদের সম্মুখে খোলা ছিল।
 কিন্তু তারা নিজেদের মর্জি মোতাবেক গোমরাহীকেই প্রাধান্য দিয়েছেন।
- ২. আরেকটি জবাব হলো, রাসূলে কারীম 🏥 ইরশাদ করেছেন- أُكُلُ مَوْلُودٍ يُتُولُدُ عَلَى الْفِطْرَةِ حَتَٰى يُهَوِّدُانِهِ ٱبْوَاهُ অর্থাৎ প্রত্যেকটি শিশু ইসলামের উপর জন্মলাভ করে। পরবর্তীতে তার পিতা-মাতা বিভিন্ন ধর্মে দীক্ষিত করে।
- ৩. তাছাড়াও রহের জগতে আল্লাহ তা'আলা যখন বলেছিলেন– اَلَسْتُ بَرَبِكُمْ [আমি কি তোমাদের প্রভু নই?] তখন সকলেই সাড়া দিয়ে বলেছিল– بَلْي [হাঁা, আপনিই আমাদের প্রভু ।] এখানে হেদায়েত দ্বারা সেই স্বীকারোক্তি উদ্দেশ্য হতে পারে। তাহলে কোনো প্রশ্নও থাকে না।

: قُولُهُ فَمَا رَبِحَتْ تِبَجَارِتُهُمْ أَيْ مَا رَبِحُوا فِيبُهَا

প্রশ্ন : এখানে بَجَارَت বা ব্যবসায় প্রতি خِبَى তথা লাভের নিসবত করা হয়েছে। অথচ লাভবান বা ক্ষতিগ্রস্ত হওয়া ব্যবসায়ীর গুণ, ব্যবসার নয়। এর জবাব কিঃ

উত্তর: এখানে مَجَازِ عُقْلِي হিসেবে ব্যবসার প্রতি লাভের নিসকত করা হয়েছে। যেমনটি مَجَازِ عُقْلِي -এর মাঝে হয়েছে। আরবদের মাঝে এ ধরনের ব্যবহার রয়েছে। তারা বলেন তিত্ত ক্রিটিনরসনকল্পেই মুফাসসির (র.) ব্যাখ্যায় বলেন, الْهُ مُوَا وَنُهُ اللهُ الله

মোটকথা এখানে 🚅 বলে শুর্নি মুরাদ নেওয়া হয়েছে। কেননা ব্যবসা হলো লাভ-ক্ষতির কারণ।

فَوْلُهُ لِمَصِيْرِهِمْ اِلَى النَّارِ لِمُوَيَّدَةٍ عَلَيْهُمْ : এটি হলো লাভবান না হওয়ার ইল্লুত বা কারণ . অর্থাৎ তারা তো মুনাফিকী করে নিজেদেরকে রক্ষা করতে পারবে না । কারণ দুনিয়াতে যতই সুবিধা ভোগ করুক না কেন্ পরকালে তো জাহানু।মই তাদের প্রতাবর্তনস্তল । এটাতো কোনো লাভের লক্ষণ নয়।

তাদের প্রত্যাবর্তনস্থল। এটাতো কোনো লাভের লক্ষণ নয়।
আর্থাৎ তারা ব্যবসায় যে পদ্ধতি অবলম্বন করেছে, তাতে নিশ্চিত ঠক আর ক্ষতিপ্রস্তাই রয়েছে। অর্থাৎ লাভ এবং মূল পুঁজি উভয়টাই ধ্বংস হয়ে গেছে। কেননা ব্যবসার উদ্দেশ্য হলো পুঁজি এবং মূনাফা উভয়টির সংরক্ষণ। এসব মুনাফিকরা উভয়টিই হারিয়েছে। কেননা তাদের পুঁজি হলো সুস্থ ফিতরত এবং বিবেক। যখন তারা নানা গোমরাহীতে বিশ্বাসী হয়েছে, তখন তাদের বিবেক লোপ পেয়েছে। যেন তাদের পুঁজি নিঃশেষ হয়েগেছে। আর পুঁজি হারালে লাভের তো প্রশুই উঠে না। হক গ্রহণে পরিপূর্ণ ব্যর্থ হয়েগেছে।

اَىْ لِطُرُقِ التِّجَارَةِ، فَإِنَّ الْمَقْصُوْدِ مِنْهَا سَلَامَةُ رَأْسِ الْمَالِ وَالرَبْحِ، وَلْهُولَاء قَد اَضَاعُوا الطَّلَبَتَيْنِ لِأَنَّ رَأْسَ مَالِهِمُّ الْفِطْرَةُ السَّلِينِمَةُ وَالْعَبْدُوا الْطَلَلَاتِ بَطَلُ اِسْتِعْدَادِهِمْ وَاخْتَلَّ عَقْلُهُمْ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ رَأْسُ مَالِهِمُ وَالْعَبْدُوا لَحْتَقِ وَلَمْ يَبْقَ لَهُمْ رَأْسُ مَالٍ يَتَوَصَّلُونَ بِهِ اللَّي إِذَراكِ الْحَقِّ وَنَيْلِ الْكَمَالِ، فَبَقُوا خَاسِرِينَ أَيْسِينَ مِنَ الرِّيْحِ فَاقِدِيْنَ الْأَصْلَ . (بَيْضَادِي، جَمَل : جد ، ص٣)

إِشْتَرُوا अथात এकि প্রশ্ন হয় যে, আয়াতে তাকরার রয়েছে। কেননা إِشْتَرُوا مُهْتَدِيْنَ अथात এकि প্রশ্ন হয় যে, আয়াতে তাকরার রয়েছে। কেননা الشَّلَالَةَ الصَّلَالَةَ وَمَا كَانُوا مُهْتَدِيْنَ अताও হেদায়েত না থাকা বুঝা যায় এবং وَمَا كَانُوا مُهْتَدِيْنَ

উত্তর: এখানে হেদায়েতে দ্বারা দীনি হেদায়েত উদ্দেশ্য ছিল . আর এখানে ব্যবসার পদ্ধতি সংক্রান্ত হেদায়েত উদ্দেশ্য। অর্থাৎ ব্যবসার পুঁজি কিভাবে সংরক্ষিত থাকরে স্ক্রোত তারা বুঝাত না । সুতরাং কোন তাকরার নেই।

ञनुवान:

\V ১৭. তাদের উপমা সে মুনাফিকীতে তাদের দৃষ্টান্ত হলো যেমন এক ব্যক্তি অন্ধকারে অগ্নি প্রজ্জুলিত করতে চাইল অর্থাৎ আগুন জালাল যখন তার চ্তুর্দিক আলোকিত করল ফলে সে চারিদিক দেখতে পেল, তা হতে উষ্ণতা লাভ করল এবং ভীতি হতে নিরাপদ হলো আল্লাহ তখন তাদের জ্যোতি অপসারিত করলেন অর্থাৎ নির্বাপিত করে দিলেন। اَلَذِیٰ -এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করে بنُوْرِهِمْ -এর مُهُ [তাদের] সর্বনামটি বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। এবং তাদেরকে ঘোর অন্ধকারে ফেলে দিলেন. তারা কিছুই দেখতে পায় না তাদের চতুম্পার্শ্বের পথ সম্পর্কে তারা বিদ্রান্ত, ভীত-সন্ত্রস্ত। তেমনি তারাও মুনাফিকগণ বাহ্যত কালিমা উচ্চারণ করে ঈমান আনয়ন করেছে বলে প্রদর্শন করছে: কিন্তু যখন তারা মারা যাবে ভীতি ও শাস্তি তাদের উপর এসে আপতিত হবে ৷

১৯. তারা সত্য সম্পর্কে বিধির গ্রহণ করার উদ্দেশ্যে তা শ্রবণ করে না, মুক কল্যাণকর বিষয় সম্পর্কে অতএব তারা তা উচ্চারণ করে না, <u>অন্ধ</u> হেদায়েতের পথ সম্পর্কে, ফলে তারা তা দর্শন করে না সুতরাং তারা ফিরবে না পথভ্রষ্টতা হতে।

مُثَلُهُمْ صِفَتُهُمْ فِيْ نِفَاقِهِمْ كَمَثَلِ اللَّذِي اسْتَوْقَدَ اَوْقَدَ نَارًا فِي ظُلْمَةٍ فَلَدَّ اللَّهُ فَلَمّا اَضَاءَتْ اَنَاءَتْ مَا حَوْلَهُ فَابْصَرَ وَاسْتَدْفَأَ وَامِنَ مِمّا يَخَافُهُ ذَهَبَ اللّهُ وَاسْتَدْفَأَ وَامِنَ مِمّا يَخَافُهُ ذَهَبَ اللّهُ بِنُورِهِمْ اَطْفَأَهُ وَجَمْعُ الضّمِيرِ مُراعَاةً لِمَعْنَى الّذِي وَتَركَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لللهَ لِمَعْنَى الّذِي وَتَركَهُمْ فِي ظُلُمَاتٍ لللهَ يَبْعَلُوا يَعْنِ لِيصَرُونَ مَا حَوْلَهُمْ مُتَحَبِّرِيْنَ عَنِ الطَّرِيثِ خَائِفِيتُنَ فَكَذَالِكَ هَوْلًا مَاتُوا جَاءَ الطَّرِيثِ خَائِفِيتُنَ فَكَذَالِكَ هَوْلًا مَاتُوا جَاءَ هُمُ الْخَوْفُ وَالْعَذَابُ

. هُمْ صُمُّ عَنِ الْحَقِّ فَلَا يَسْمَعُونَهُ سِمَاعَ قَبُولِ بُكُمُّ خَرَسٌ عَنِ الْخَيْرِ فَلَا يَسْمَعُونَهُ سِمَاعَ قَبُولٍ بُكُمُّ خَرَسٌ عَنِ الْخَيْرِ فَلَا يَقُولُونَهُ عُمْنَى عَنْ طَرِيْقِ الْهُدِي فَلَا يَرْجِعُونَ عَنِ الضَّلَالَةِ.

তাহকীক ও তরকীব

ور من المناسبة والمناسبة
এসব মিলে শর্ত الله হতে দুটি জুমলাই মা'তৃফ মা'তৃফ আলাই হয়ে জওয়াবে مُمُ بِمُ মুবতাদা মাহযূফ مُمُ -এর খবর এবং نَهُمُ لاَ يَرْجُعُونَ জুমলায়ে মুন্তানিফাহ্।

् এটি وَصَعَا - এর বহুবচন। অর্থ – বধির। স্ত্রীলিঙ্গ – أَصَمُ الْمُونُ (س) صَمَاءً - এর বহুবচন। অর্থ – বধির। স্ত্রীলিঙ্গ – أَصَمُ الْمُعَادُّةُ وَالْمُونُ بِهِ الْمُؤْدُّةُ وَالْمُعَادُّةُ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ الْمُعَادِّةِ الْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ الْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعَادُّةُ وَالْمُعَادُّةِ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعَادُّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِيدُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعُلِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعُلِّةُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ ولِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ

वावा হলো। ﴿ بُكُمُ (س) يَبْكُمُ . أَخْرَس । अर्थ- মুক, বোবা ؛ بُكُمُ - أَبْكُمُ (س) يَبْكُمُ . أَخْرَس

े बह्र क्रा : बहि و عُمْيًا - এর বহুবচন : عَمْيًا - अर्थ - अन्न । खी लिन्न - عُمْيًا वह्रवह्न - أَعُمْي عُمْيًا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَالْمُ مَثَلُهُمْ : এখান থেকে দুটি উদাহরণ দিয়ে মুনাফিকদের কার্যকলাপকে সুস্পষ্টরূপে চিত্রিত করা হয়েছে। পূর্বের আয়াতে মুনাফিকদের পরিচয় ও স্বরূপ সম্পর্কে আলোচনা হয়েছে। যার দ্বারা عَنْلِي ভাবে মুনাফিকদের সম্পর্কে জ্ঞান অর্জন হয়েছে। যার দ্বারা عَنْلِي ভাবে মুনাফিকদের সম্পর্কে জ্ঞান অর্জন হয়েছে। যার দ্বারা ত্বা ও দৃষ্টান্ত দিয়ে পুনরায় তাদের স্বরূপ তুলে ধরা হয়েছে। মুনাফিকদের লু প্রেলির লোকের পরিপ্রেফিতেই এখানে পৃথক দুটি উপমা পেশ করা হয়েছে। প্রথম উদাহরণটি ঐ শ্রেণির লোকেদের বেলায় প্রয়োভ্য যারা কুফরিতে সম্প্র্ণরূপে নিমগ্ন থাকা সত্ত্বেও মুসলমানদের কাছ থেকে আর্থিক স্বর্থ উদ্ধারের লক্ষ্যে মুখি সমানের কথা প্রকাশ করত। আর দ্বিতীয় উদাহরণটি ঐ শ্রেণির মুনাফিকদের সম্পর্কে যারা ইসলামের সত্যতায় প্রভাবিত হয়ে কখনো প্রকৃত মুনিন হওয়ার ইচ্ছা করতো; কিন্তু দুনিয়ার উদ্দেশ্য তাদেরকে এ ইচ্ছা থেকে বিরত রাখতো। এভাবে তারা কিংকর্তব্যবমূঢ় অবস্থায় দিনাতিপাত করতো।

প্রথম উপমার বিশ্লেষণ: হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.)-এর বর্ণনার আলোকে প্রথম উদাহরণের মর্ম এই যে, রাসূল হিজরত করে মদীনায় আগমনের পর কুফর শিরক ও জুলুমের আঁধার কাটতে শুরু হয়। ফলে সত্য-মিথ্যা হেদায়েত-গোমরাহীর মাঝে সুস্পষ্ট পার্থক্য সূচিত হয়। চক্ষুদ্মানের সামনে সকল বাস্তবতা পরিস্কার হয়ে ধরা দেয়। কিছু মুশরিকরা অন্ধের মতো আত্মপূজার মাঝে ভুবে থাকে। এ উজ্জ্বল আলোর মাঝে তারা কিছুই দেখতে পেল না। তাদের মধ্য থেকে কিছু লোক মুসলমান হয়ে আবার দ্রুত মুরতাদ ও মুনাফিক হয়ে যায়। তাদের দৃষ্টান্ত ঐ ব্যক্তির মতো যে অন্ধকারে নিপতিত ছিল। ইতোমধ্যে সে অগ্নি প্রজ্বলিত করল ফলে আশপাশ আলোকিত হলো। উপকারী ও ক্ষতিকর জিনিসসমূহ তার সামনে উদ্ভাসিত হলো। অতঃপর হঠাৎ করে সে আলোক রশ্মি নিতে গেলে সে, প্রচন্ত অন্ধকারে নিমজ্জিত হয়ে পড়ল। মুনাফিকদের অবস্থাও হুবহু অনুরূপ ছিল। প্রথমে তারা শিরকের অন্ধকারে নিমজ্জিত হয়ে পড়ল। যথন মুসলমান হয় তখন যেন আলোতে প্রবেশ করল। সে আলোতে হালাল-হারাম, ভালো-মন্দের পরিচয় লাভ করল। অতঃপর আবার কুফর ও নিফাকের দিকে ফিরে গেল। যেন পুনরায় সকল আলো দূর হয়ে গেল। —[জামালাইন খ. ১, প. ৬৪, ৬৫]

فَقَدْ أَمِنُوْا مِنَ الْقَنْقِلِ والسِّبِلِي وَانْتَفَعُوْا بِأَخْذِ الْفَكَانِ وَالزَّكَاةِ فَازَا مَاتُوا فَقَدْ ذَهَبَ اللَّهُ بِنُوْرِهِمْ فَلُمْ يَأْمَنُوا مِنَ النَّارِ وَلَمْ يَنْتَفِعُواْ بِالْجَنَّةِ وَتَرَكَهُمْ فِي فُلُمَ تِ ثَلَاثٍ : ظُلْمَةِ الْكُفْرِ وَالنَفَاقِ وَالْقَبْرِ (صَاوِى ١٩٩١) النَّارِ وَلَمْ يَنْتَفِعُواْ بِالْجَنَّةِ وَتَرَكَهُمْ فِي فُلُمَ تِ ثَلَاتِهِ مَا اللَّهُ وَلَا يَعْلَقُهُمْ فِي نِفَاقِهِمْ عَلَيْهُمْ فِي نِفَاقِهِمْ وَيَ نِفَاقِهِمْ وَيَ يَفَاقِهِمْ وَيَ يَفَاقِهِمُ وَيَ يَفَاقِهِمْ وَيَ اللَّهُ وَيَ يَعْلَمُهُمْ فِي نِفَاقِهِمُ وَيَ يَفَاقِهِمُ وَيَ الْمُعَالِمُ وَالسِّمِالِي الْمُعَلِّمُ فَي يَفَاقِهِمُ وَيَ الْمُعَالِمُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَيَعْلَمُ اللّهُ اللّهُ وَالْمُعْلِمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَهُمْ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

তাফসীরে আবুস সাউদ -এ উল্লেখ আছে- فَرْطُ الْإِنَارَةِ अर्थाए الْرِضَائَةُ अर्थ अर्थ अर्थ مالاه ماله क्रि जाताति আয়াতেও এর প্রমাণ রয়েছে। যেমন (الْمُؤْسُنَ وَالْقَصَرُ ثُورًا (الْمُؤْسُنَ : ٥) - هُوَ الَّذِيْ جَعَلَ الشَّمْسَ ضِبَاءً وَالْقَصَرُ ثُورًا (الْمؤنُس : ٥)

আत تُمَاكِنُ वावशत कता शताख़ काता वावाख करत । اَنْ اَضَانَتِ النَّارُ نَغْسَهَا । अभिएक مُرَّنَّتُ वावशत कता शताख़ काता اَیْ اَضَانَتِ الْاَشْیَاءُ وَالْاَمَاكِنُ । कि कारत न नावाख करत - وَاَشْیَاءُ وَالْاَمَاكِنُ । कि कारतन जावाख़ करत - وَاَشْیَاءُ

वना रहा وَنِيَ वना रहा وَنِيَ (الْبَيْتُ (س) يَدْنَا (س) يَدْنَا (س) يَدْنَا (سَالَمْ اللهُ السَّنْدُفَا (سَالَمُ السَّنْدُفَا (سَالَمُ اللهُ وَمَّا يَضُرُّ : قَوْلُهُ وَأَمِنَ مِمَّا يَخَافُهُ

অর্থাৎ আয়াতের শুরুতে مَثَلَه একবচন শব্দ ব্যবহার করে শেষে وَجَمْعُ الطَّمِيْرِ مُرَاعَاةً الِمَعْنَى يَخَافُهُ عَمْ সর্বনামটি বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে الَّذِيُ এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করে।

এই بَوْلُهُ فِي ظُلُمَاتُ : عَنُولُهُ فِي ظُلُمَاتُ - এর বহুবচন অর্থ অন্ধকার । এখানে ইশকাল হয় طُلُمَاتُ : عَوْلُهُ فِي ظُلُمَاتٍ বুঝা যায় সেখানে অনেকগুলো অন্ধকার ছিল। সেগুলো কিঃ

١. بِاعْتِبَارِ ظُلُمَةِ اللَّيْلِ وَظُلُمةٍ تَرَاكُمُ الْغَمَامُ وَظُلْمَةِ انْطِفَاءِ النَّارِ .
 ٢. وَفِي الْبَيْضَاوِيْ : وَظُلُمَاتُهُمْ ظُلْمَةُ الْكُفرِ وَظُلْمَةُ النِّفَاقِ وَظُلْمَةُ يَوْمِ الْقِبَامَةِ كَمَا لِلْمُوْمِنِيْنَ نُورٌ . قَالَ تَعَالَى . يَوْمَ الْقِبَامَةِ تَرَى الْمُوْمِنِيْنَ وَالْمُوْمِنَاتِ يَسْعَى نُوْدُهُمْ بَيْنَ اَيْدِيْهِمْ وَبِأَيْمَانِهِمْ .

٣. أَوْ ظُلْمَةُ الضَّلَالِ وَظُلْمَةُ سَخَطِ اللَّهِ وَظُلْمَةُ الْمِقَالِ السَّرْمَدِي.

٤. أَوْ ظُلْمَةً شَدِيدَةً كَأَنَّهَا ظُلُمَاتً مُتَرَاكُمةً . (جُمَل : ص ٣٦ ج١)

। হয়েছে كَالْ مُوكَّدُه अवि ظُلْمًا वि : قَوْلُهُ لاَ يُبْصِرُونَ

এবং خَبَر ثَانِی হলো بُکُم عَمْلَة مُسْتَانِغَة এবং خَبَر صَابِحَ صُمَّ : قُولُهُ صُمَّ بُکُم عُمْنَ وَالله طَ অবং خَبَر ثَانِی আর بُکُم عُمْنَ وَالله আর بُکُم عُمْنَ وَالله আর بُکُم عُمْنَ وَالله আর بُکُم عُمْنَ وَالله আর তির ভিন্ন ভিন্

هم كُصِيب أي كَاصِحَابٍ مَ السَّمَّاءِ أي السَّحَابِ فِيْهِ أي السَّحَابِ ظُلْمَ وَتَبِلُ صَوِيُّهُ وَبُرِقُ لُمِعَانُ صَوْطِهِ الَّذِي يُرْ بِهِ يُجْعَلُونَ أَيْ أَصْحَابُ الصَّيْبِ أَصَابِعَهُمْ أَى أَنَامِلُهَا فِي أَذَانِهِمْ مُنَ أَجْلِ الصَّوَاعِق شِدَّةِ صُوتِ الرُّعْدِ لِنَلَّا يُسْمُعُوهَا حُلُرَ خُونَ المُسُوت مِنْ سِمَاعِهَا كَذَالِكُ هُوَلَاءِ إِذَا مُزلَ التقران ونسب ذكر التكنف التمشي بالظُّلُمَات وَالْوَعِيد عَلَيهِ الْمُشَّبِهِ بِالرُّعْد وَالْحُجَجِ الْبَيِّنَةِ الْمُشَبُّهَةِ بِالْبَرْقِ يَسُ وترك دينيهم وهو عِندهم موت والله محيط بِالْكَافِرِينَ عِلْمًا وَقُدُرَةً فَلَا يَفُوثُونَهُ أَيْ فِي ضُونِهِ وَإِذَا اظْلُمَ عَلَيْهِمْ قَا

يَأْخُذُهَا بِسُرْعَةٍ كُلُما اصاءً لَهُمْ مَشُوا فِيهِ _ اَى فِي ضُونِهِ وَاذَا اظْلَمَ عَلَيهِمْ قَامُوا وَقَفُوا تَمْثِيلُ لِإِزْعَاجِ مَا فِي الْقُرانِ مِنَ الْحُجِعِ قُلُوبَهُمْ وَتَصْدِيقِهِمْ بِمَا سَمِعُوا فِيهِ مِمَّا يُحِبُّونَ وَوُقُوفِهِمْ عَمَّا يَكُرهُونَ وَلَوْ شَاءَ اللّهُ لَذَهَب بِسَمْعِهِمْ بِمَعَنى اسْمَاعِهِمْ وَابْصَارِهِمْ الظَّاهِرَةِ كَمَا ذَهَب بِالْبَاطِئَةِ إِنَّ اللّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْ شَاءً هُ قَدِيْرً . وَمِنْهُ अनुवाम :

১৭ ১৯. কিংবা তাদের উপমা যেমন মুষলধারে বৃষ্টি অর্থাৎ বৃষ্টির মাঝে নিপতিত ব্যক্তিবর্গের ন্যায় بَيْنَ [মুষলধারে বৃষ্টি] শব্দটি মূলত مُنَادِّدُ ছিল। এটি مُنْدِدُّةُ [নামা, অবতরণ করা] ক্রিয়াপদ হতে উদগত শব্দ। অর্থাৎ যা বর্ষিত হচ্ছে। আকাশ অর্থাৎ মেঘমালা হতে: তাতে অর্থাৎ ঐ মেঘে রয়েছে নিবিড় অন্ধকার, রা'দ রা'দ হলো মেঘ-বৃষ্টির দায়িত্বে নিয়োজিত ফেরেশতা। কেউ কেউ বলেন, তার ধ্বনি ও বিদ্যুৎ অর্থাৎ যে বেত্রদণ্ড দ্বারা ঐ ফেরেশতা মেঘ হাঁকিয়ে নিয়ে যান তার ছটা। তারা অর্থাৎ বৃষ্টির মাঝে নিপতিত ব্যক্তিরা অঙ্গুলি প্রবেশ করায় অর্থাৎ আঙ্গুলের অগ্রভাগ তাদের কর্ণে বজ্রধানিতে রা'দের প্রচণ্ড নিনাদের কারণে যেন তা আর তাদেরকে তনতে না হয়। মৃত্যু ভয়ে মৃত্যুর আশঙ্কায় তা শুনে। তদ্রপ তারাও [মুনাফিকরা] যখন কুরআন [আয়াত] নাজিল হয় আর এতে রয়েছে কুফরের আলোচনা যার উপমা হলো ঘোর অন্ধকার, এতদসম্পর্কে হুমকির -যার উপমা হলো রা'দ [বক্তধান] আরো রয়েছে সুস্পষ্ট ও অখণ্ডনীয় প্রমাণাদির বর্ণনা যেগুলোর উপমা হলো 'বারক' [বিদ্যুৎ প্রভা] তখন তারা নিজেদের কান বন্ধ করে ফেলে যেন তা তনতে না পায় এবং ঈমান আনয়নের প্রতি কোনোরূপ অনুরাগের সৃষ্টি না হয়। আর এটা [অর্থাৎ স্বধর্ম ত্যাগ করা] তাদের নিকট মৃত্যুর শামিল। আল্লাহ তা'আলা সত্য- প্রত্যাখ্যানকারীদেরকে পরিবেষ্টন করে রয়েছেন জ্ঞান ও শক্তি উভয়বিদভাবে। সুতরাং তারা তাঁকে কিছুতেই এড়িয়ে যেতে পারবে না।

২০. বিদ্যুৎ চমক তাদের দৃষ্টিশক্তি প্রায় কেড়ে লয় অর্থাৎ দ্রুত যেন ছোঁ মেরে নিয়ে যায়। যখনই বিদ্যুতালোকে তাদের সম্বথের বস্তু উদ্ভাসিত হয় তারা তখনই চলে অর্থাৎ এর আলোকে এবং যখন অন্ধকারাচ্ছন হয় তখন থমকে দাঁড়ায় থেমে পড়ে। কুরআনে বর্ণিত প্রমাণসমূহ তাদের হৃদয় আন্দোলিত করে তোলে. এতে নিজেদের পছন্দনীয় বিষয়াবলির বর্ণনা ভনে তৎপ্রতি তাদের যে বিশ্বাস এবং তাদের নিকট অনভিপ্রেত বিষয়সমূহ সম্পর্কে তাদের যে বিরতি এস্থানে তাদের ঐ অবস্থারই বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে তাদের বাহ্যিক শ্রবণ শক্তি অর্থাৎ শ্রবন্দ্রিয়সমূহ ও দৃষ্টি হরণ করে নিতেন। যেমন তিনি তাদের অন্তর-চক্ষু হরণ করে নিয়েছেন। আল্লাহ তা'আলা সকল বিষয়ে যাতে তিনি চান সর্বশক্তিমান তনাধ্য হতে উল্লিখিত ইন্দ্রিয়সমূহের বিনাশও অন্যতম।

তাহকীক ও তরকীব

এর ব্যাপারে ৫টি মন্তব্য রয়েছে কিন্তু উত্তম এটা যে, وَ সন্দেহের জন্য নয়, বরং সাধারণত দুটি বস্তুর মধ্যে সমকক্ষতার জন্য ব্যবহৃত হয়। যেমন جَالِسُ الْحَسَنِ أَوِ ابْنَ سِبُرِيْنَ

এটা عَدْ عَنْ عَالَى صَدْبُ وَ (থেকে বের হয়েছে। বৃষ্টি মেঘকে বলা হয়। মুফাস্সির জালাল (র.) انْزُولُ অর্থ صَدْبُ وَ اللهِ صَدْبُ عَلَمُ اللهِ مَطْرِ وَ اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهُ مَا ا

السفاء والسفاء والسف

عَنَّ عَمْثِيلِيَّة राष्ट्र فَيَا عَمْثِيلِيَّة वतत करत এটা প্ৰকাশ করা উদ্দেশ্য যে, এ আয়াতে لاَ يَفُوتُونَهُ यात উপत عَنْ مَا اللَّهُ اَنْ يَذَهَبُ بِسَمْعِهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ لَذَهَبَ عَلَيْهُ مَا اللَّهُ اَنْ يَذَهَبُ بِسَمْعِهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ لَذَهَبَ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اَنْ يَذَهَبُ بِسَمْعِهُمْ وَأَبْصَارِهِمْ لَذَهَبَ عَلَيْهُ اللهُ ِلْ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُل

এর পরে ﴿ مَنْعُول দারা এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَنْعُول শন্দটি [যা ইস্মে] এটা ইস্মে مَنْعُول -এর অর্থে, আর এর দারা সমন্ত الشَياء এমনভাবে উদ্দেশ্য নয় যে, আল্লাহ তা'আলার জাতও এর মধ্যে গণ্য হয়ে যাবে। বরং আল্লাহর জাতিকে বাদ দিয়ে অন্যান্য সকল বস্তু (اَشْبَاء) উদ্দেশ্য হবে। অর্থাৎ আল্লাহ নিজ সন্ত্বাকে ব্যতীত সকল বস্তুসমূহের উপর ক্ষমতা রাখেন। সন্ত্বা ও গুণাবলির মধ্যে পরিবর্তন যেহেতু দোষ ক্রেটিকে অবধারিত করে। তাই সেটা ক্ষমতা থেকে বাহিরে ধাকরে।

كَانَ: أَوْ مَنَلُهُمْ كَمَنَا اصْحَابِ صَبِّب عِيمَ अवत । वाकाित প্ৰकृष्ठ त्रश व्यस्त व्यस् مَنَالُهُمْ مَنَالُهُمْ مَنَالُهُمْ مَنَالُهُمْ وَرَعْدُ وَبَرْقُ السَّمَاءِ مَنَالُهُمْ عَرَقَةً क्षांत स्थात हात وَمَنَ السَّمَاءِ عَلَيْنَ عَرَقَةً وَمَنَالُهُمْ عَرَقَةً وَمَنَا السَّمَاءِ عَلَيْنَ عَرَقَةً وَمَنَا السَّمَاءِ عَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءِ وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا السَّمَاءُ وَمَنَا وَمَنَا السَّمَاءُ وَمِنَا السَّمَاءُ وَمَنَا وَمِنَا وَمَنَا وَمِنْ وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَامِ وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمُوامِقًا وَمَنَا وَمَنْ وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَالْمَنْ وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمَنَا وَمَنْ وَمُنَا وَمِنْ وَمُنَا وَمِنْ وَمُنْ وَمِنْ وَمُنَا وَمُنَا وَمُنَا وَمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُنْ وَمُ وَمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَالْمُنْ وَالْمُنْ وَمُنْ وَالْمُنْ وَالْمُن

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কুরআনের উপমাসমূহের সম্পর্ক ও ব্যাখ্যা : এ উপমা দ্বিভীয় প্রকারের মুনাফিকদের সম্পর্কে যারা প্রকাশভাবে তে ইসলাম ধর্মকে গ্রহণ করেছে কিন্তু অন্তরে সন্দিহান। যখনই তারা ইসলাম ও মুসলমানদের কোনো সৌন্দর্য ও বিদ্ধাহ নেখতে তখন অন্তর কিছু কিছু ইসলামের দিকে ধাবিত হতে লাগতো। পরে যখন স্বার্থের বিরোধিতার প্রকটতা কিংবা কষ্ট ও বিপদসমূহের সম্মুখীন হতো, তখন ঐ অগ্রসরতা অস্বীকারের রূপ নিত। সূত্রাং যেমনিভাবে কেন্ট তুফান ও করে পছে গেলে কখনো সুযোগ পেলে বিদ্যুৎ চম্কিলে আগে বাড়তে থাকে। আবার কখনো অন্ধকারে গর্জনে ভীতু হয়ে চলা থেকে বিরত থাকে, ঠিক এ অবস্থাই এ মুনাফিকুদের। কেননা যখনই এরা ইসলামের আলোর উজ্জ্বতা দেখতে পায়, তখন সত্যের দিকে আগে বাড়তে থাকে। কিন্তু হীনস্বার্থ ও মনের চাহিদার অন্ধকারে পড়ে পুনরায় সত্য থেকে ফিরে যায়।

स्मक এজন্য यে, यिन किरत ना आर्प । তবে স্থরণ রাখো আমার وَاللَّهُ مُحِيطٌ بِالْكَافِرِيْنَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهُبَ العَ ته الله مُحِيطٌ بِالْكَافِرِيْنَ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ لَذَهُبَ العَ

- ১. উত্তর করবোর মধ্যে সমন্য সাধন। আর তা হচ্ছে উভয় মন্তব্যই সঠিক। অর্থাৎ আমাদের সামনে অনুভব হয় বৃষ্টি মেঘ শেকে আসছে। কিন্তু প্রকৃত পক্ষে স্বয়ং মেঘসমূহের মধ্যে আকাশ থেকে বৃষ্টি পড়ছে। গর্শন করা নিকটের প্রকাশ্য সূত্রসমূহকে বর্ণনা করছে। আর পবিত্র কুরআন ও শরিয়ত দূরের প্রকৃত সূত্রসমূহকে বর্ণনা করছে।
- ২. বৃষ্টি কখনো মেঘ থেকে বর্ষিত হয়। আবার কখনো আকাশ থেকে। এক প্রকারকে অর্থাৎ প্রাকৃতিক সূত্রগুলোকে দর্শন শাস্ত্র বর্ণনা করছে, আর অন্য প্রকারকে অর্থাৎ মৌলিক সূত্রসমূহকে শরিয়ত বর্ণনা করছে এবং সূত্রসমূহের মধ্যে প্রতিবন্ধকতা হয় না। কেননা এক বস্তুর বিভিন্ন সূত্র ও উপকরণসমূহ হতে পারে। বৃষ্টির সূত্রগুলোও বিভিন্ন ও অনেক। এক প্রকার শরিয়ত বর্ণনা করেছে। অন্য প্রকারকে বিজ্ঞান বর্ণনা করেছে। প্রথম নির্দেশনার উপর সৃত্র ও সূত্রের কথা বলা যায় এবং দ্বিতীয় নির্দেশনার উপর দুটি সমকক্ষের সূত্র মেনে নেওয়া যায়। অথবা এমন বলা যায় যে, প্রত্যেক বস্তুর দুটি দিক থাকে। একটি প্রকাশ্য অপরটি গোপন। বৃষ্টির প্রকাশ্য ও বাহ্যিক সূত্রকে দর্শন বর্ণনা করছে এবং পবিত্র কুরআন মূল ও প্রকৃত সূত্রকে বর্ণনা করছে।
- ত্ বৃষ্টি শুধু মেঘ থেকে আসে। যেমনটি দেখা যায়। আর মেঘের জন্য আকাশের অর্থ লওয়া যায় এবং আভিধানিকভাবে এর সম্ভাবনা রয়েছে। কেননা প্রত্যেক উপরের বস্তুকে আকাশ বলা হয়।

একটি সন্দেহ এবং তার উত্তর : এ সন্দেহটি রয়ে গেল যে, আধুনিক বিজ্ঞান তো আকাশের অস্তিত্বকে অস্বীকার করে এবং কুরআন দ্বারা আকাশ বরং আকাশসমূহের অস্তিত্ব ও সংখ্যাধিক্যতা বুঝা যায়। সুতরাং উত্তরে শুধু এতটুকু বলাই যথেষ্ট كَانْتُ صَادِيْتُ الْكُوْتُ مَانِكُوْ الْأَدْ كَانْتُ مَانِكُوْ الْأَدْ كَانْتُ مَانِكُوْ الْأَدْ الْكَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِكُوْ الْمَانِيْتُ مَانِيْتُ مَانِيْتُ مِانِيْتُ الْمَانِيْتُ مِانِيْتُ مِانِيْتُ مِانِيْتُ الْمَانِيْتُ مِانِيْتُ الْمَانِيْتُ مِانِيْتُ الْمِنْتُونِيْتُ مَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ الْمَانِيْتُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَالَّةُ الْمُعَالِمُ اللَّهُ اللّهُ اللّه

يَّ كُنْتُمْ صَادِقَيْنَ [यिषि रिजामता मठावाषी २७, তবে প্রমাণ পেশ कत] ابُرْهَانَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ وَاللّهُ مَعْدِطٌ بِالْكَافِرِيْنَ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مَا اللّهُ مُحَيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحَيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ مُحِيْطٌ وَاللّهُ وَاللّهُ مُحِيْطً وَاللّهُ مُعْلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُعْلَمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُعْلَمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ مُواللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَل

-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। سُوال مُقَدَّر উল্লেখ করে একটি شُاءَ अंत जाখ্যায় شُاءَ وَكُمُ شَاءَةُ

উত্তর: বস্তুর مُشْئِ দারা ঐ مُشْئِ -কে বুঝানো হয়েছে, যা আল্লাহ তা'আলার مَشْئِ বা ইচ্ছার অধীন। আর আল্লাহ তা'আলার ক্ত ত ত ত مُشْئِتٌ -এর অন্তর্ভুক্ত নয়। কেননা যে বস্তু مَشْئِتٌ বা ইচ্ছার অন্তর্ভুক্ত হয়ে গেছে সেটা كَاوِث নশ্বর হবে আর কর্তুহ ত ফার্লা হলেন কাদীম ও অবিনশ্বর।

. يَا يَهُ النَّاسُ آي اهْلُ مَكَّةَ اعْبُدُوا وَجُدُوا رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُمْ انشَاكُمْ وَلَمْ. تَكُونُوا شَيْئًا وَخَلَقَ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ . بِعِبَادَتِهِ عِقَابَهُ وَلَعَلَّ فِي الْأَصْلِ لِلتَّرَجِّي وَفِيْ كَلَامِهِ تَعَالَى لِلتَّحْقِيْقِ

শनि فَرَاشًا मनि وَرَاشًا كُمُ الْأَرْضُ فِرَاشًا ٢٢ عَلَى خَلَقَ لَكُمُ الْأَرْضُ فِرَاشًا اللهُ اللهُ وَرَاشًا حَالُّ بِسَاطًا يَفْتَرِشُ لاَ غَايَةَ لَهَا فِي الصَّلَابَةِ أَوِ اللِّينُونَةِ فَلَا يُمْكِنُ الْإِسْتِقْرَارُ عَلَيْهَا وَالسَّمَّاءَ بِنَاءً سَقْفًا وَأَنْزَلُ مِنَ السَّمَاءِ مَاءً فَاخْرَجَ بِهِ مِنَ اَنْوَاعِ الثَّمَرَاتِ رِزْقًا لَكُمْ تَأْكُلُونَهُ وَتَعْلِفُوْنَهُ بِهِ دُوابَّكُمْ فَلَا تَجْعَلُوا لِلَّهِ اَنْدادًا شُركاء فِي الْعِبَادةِ وَانْتُلَمَّ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ الْخَالِقُ وَلَا يَخْلُقُونَ وَلَا يَكُونُ إِلْهًا إِلَّا مَنْ يَخْلُقُ.

🔨 ২১. হে মানুষ অর্থাৎ হে মক্কাবাসীগণ! তোমরা ইবাদত কর এক ও অদ্বিতীয় বলে বিশ্বাস স্থাপন কর তোমাদের সেই প্রতিপালকের, যিনি সৃষ্টি করেছেন তোমাদেরকে তোমাদের উদ্ভব ঘটিয়েছেন এমন অবস্থায় যে, তোমরা কিছুই ছিলে না। <u>এবং</u> সৃষ্টি করেছেন তোমাদের পূর্ববর্তীগণকে যাতে তোমরা আত্মরক্ষা করতে পার তাঁর ইবাদত করে তাঁর শাস্তি হতে। এ স্থানে يَرْجَى মূলত تَرْجَى [আশাব্যঞ্জক] অর্থবোধক শব। তবে অল্লাহ তা'আলার কালামে তা নিশ্যুতা অর্থে ব্যবহৃত হয়ে থাকে।

🤳 🐷 [ভাব ও অস্থাবাচক পদ]। অর্থাৎ উপযোগী শয্যারূপে বিছিয়ে দিয়েছেন। অতি কঠিন নয়, কোমলও নয় যাতে তঅবস্থান করা অসম্ভব। এবং আকাশকে ছাদরূপে গঠন করেছেন এ স্থানে 🗀 অর্থ ছাদ। এবং আকাশ হতে বারি বর্ষণ করেন। অনন্তর তা দারা তোমাদের জীবিকা হিসাবে বিভিন্ন প্রকারের ফল-মূল উৎপাদন করেন তোমরা যা নিজেরাও আহার কর এবং তোমাদের পশুদেরও তৃণরূপে আহার দান কর। সৃতরাং কাউকেও তার সমকক্ষ দাঁড় করো না। উপাসনায় শরিকরূপে, অথচ তোমরা জান যে, তিনিই সৃষ্টিকর্তা আর এগুলো দেব-দেবী কিছুই সৃষ্টি করে না : আর একমাত্র তিনিই আল্লাহ তা'আলা হতে পারেন, যিনি সৃষ্টি করেন [তিনি ব্যতীত আর কেউ ইলাহ বা উপাস্য হতে পারে না।

তাহকীক ও তারকীব

रत्रवार فَعَلْيهِ अ्वाह فَكُمْ , माउँमून الَّذِي , इत्रक त्ना الَّذِي , अ्वाह أَعْبُدُوا رَبَّكُمُ मूनाना أَيْهَا النَّاسُ , शाउँमून كَا عَبْدُوا رَبَّكُمُ मूनाना كَلْقَاسُ , इत्रक त्ना الَّذِي , इत्रक त्ना الَّذِي , रा'कुक वानाहि । الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ . أَي الَّذِيْنَ مَنْ خَلَقَهُمْ مِنْ قَبْلِ خُلْقِكُمْ وا اللَّذِيْنَ مَنْ خَلَقَهُمْ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكُمْ وا اللَّذِيْنَ مَنْ خَلَقَهُمْ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكُمْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُمْ مِنْ قَبْلِ خَلْقِكُمْ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهُمْ عَلَيْهُمْ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْ -এর সিফত হয়েছে। الَّذِينَ वि كُمْ , مُشَبَّه بِالْفِعْلِ हैं अवत । الَّذِينَ थवत । الَّذِينَ थरक শেষ পর্যন্ত মাউসূল- সেলার মিলে দ্বিতীয় সিফত হয়েছে। عَدُ দিধা ও সন্দেহ, দোদুল্যতা ও আকাঙ্খার স্থানসমূহে আসে। اَدُدُةُ বহুবচন يَدُ এর , যার অর্থ -সমকক্ষের প্রতিদ্বন্দ্বী। بَنَاءٌ মাসদার, উঁচুস্থান, তাঁবু। الَّذِيُّ নসবের স্থান- সিফতের উপর ভিত্তি করে এবং মহল্লে رُنْع ও হতে পারে মুবতাদাকে মাহযূফ নির্ধারণের মাধ্যমে।

وَا وَالْمَالُونِ وَالْمِلْمِ وَالْمَالُونِ وَالْمِيْلِي وَلَامِالِمِي وَالْمَالُونِ وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمَالِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمُ وَلِمِلْمِي وَلِمُلْمِالِمُونِ وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمُونِ وَالْمِلْمُونِ وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمُلِمِي وَالْمِلْمِي وَالْمِلْمُلِمُ وَالْمِلْمُلِمُونِ وَالْمِلْمُلِمُ وَالْمِلْمُونِ وَالْمِلْمُونِ وَالْمُلْمُلِمُونِ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُونُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمِلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَلِمُلْمُلِمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُونُ وَلِمُلْمُلْمُلِمُ وَالْمُلْمُلِمُ وَلِمُلْمُلِمُ وَلِمُلْمُلِمُ وَل

فَائِدَةً : إِنَّ النِّدَاءَ عَلَى سَبْعَةِ مَرَاتِبَ : نِدَاءُ مَدْحِ وَ نَدَاءُ ذَمِّ، تَنْبِيْهِ، وَنِدَاءُ اِضَافَةٍ، وَ نِدَاءُ نِسْبَةٍ، وَ نِدَاءُ تَسْمِينَةٍ، وَ نِدَاءُ تَسْمِينَةً، وَلَمْ النِّينَ كَفُرُوا، يَاأَيُّهَا النَّينَ كَفُرُوا، يَاأَيُّهَا النَّينَ كَفُرُوا، يَاأَيُّهَا النَّينَ كَفُرُوا، وَالتَّالِثُ : كَقُولِهِ يَاأَيُّهَا النَّينَ كَفُرُوا، وَالتَّالِثُ : كَقُولِهِ يَاأَيُّهَا النَّينَ أَيْهًا النَّاسُ وَالرَّابِعُ كَقُولِهِ يَا أَيُّهَا النَّاسُ وَالرَّابِعُ كَقُولِهِ يَا عَبَادِيْ وَالْخَامِسُ: كَقُولِهِ يَاأَيهُا الْإِنْسَانُ، يَاأَيُّهَا النَّاسُ وَالرَّابِعُ كَقُولِهِ يَا أَيْهَا الْنَينَ الْمَنْوَا ، وَالسَّادِسُ : كَقُولِهِ يَاأَيهُا الْنَاسُ وَالرَّابِعُ كَقُولِهِ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . (جَمَل : ٣٧) بَنِي اِسْرَائِيلَ ، وَالسَّادِسُ : كَقُولِهِ يَا وَاوْدُ يَا إِبْرَاهِيتُم، وَالسَّابِعُ : كَقُولِهِ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . (جَمَل : ٣٧) بَنِي السَّادِسُ : كَقُولِهِ يَا وَالْوَدُ يَا إِبْرَاهِيتُم، وَالسَّابِعُ : كَقُولِهِ يَا أَهْلَ الْكِتَابِ . (جَمَل : ٣٧) بَنِي السَّادِسُ : كَقُولِهِ يَا وَالْوَدُ يَا إِبْرَاهِيتُم، وَالسَّابِعُ : كَقُولِهِ يَا أَهُ لَلْ الْكِتَابِ . (جَمَل : ٣٧) عَبْورِهُ يَا أَنْهُا النَّاسُ عَلَى النَّاسُ وَالسَّابِعُ النَّاسُ الْعَلْمُ الْفَالِثُ عَلَيْهُا النَّاسُ الْعَلْمُ الْفَاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ وَلِمُ عَلَوْهُ عَلَيْهُا النَّاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ وَلِيَالِعُ عَلَيْهُا النَّاسُ الْمَاسُ عَلَيْهُا النَّاسُ النَّاسُ الْمَاسُ عَلَى النَّاسُ الْمُعْلِمُ عَلَيْهُا النَّاسُ النَّاسُ النَّاسُ النَّاسُ السَّامِ عَلَى النَّاسُ الْمُنْ الْمُنْفِقُ وَلِمُ الْمُنْ الْمُنْوِلُ الْمُنْفِقِ وَلِمُ الْمُنْ الْمُنْفِقِ وَلِمُ الْمُلِقِ عَلَى الْمُنْفِي الْمُنْفِقُ الْمُلْفِقُ الْمُنْفِقُ وَلِلْمُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ وَلِهُ الْمُنْوالُولِهُ الْمُلْفِي الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُلْفِي الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُؤْدُ الْمُنْفِقُ الْمُعُلِمُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِلِهُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُنْفِقُ الْمُعْلِمُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র : প্রথমে তিনটি দলের অবস্থা পৃথক পৃথক বর্ণনা করার পর এখন ঐ সবগুলোকে সমিলিতভাবে সম্বোধনের সাথে ইসলামের দুটি মৌলিক ভিত্তি অর্থাৎ একত্বাদ ও রিসালাতের দিকে আহ্বান করা হচ্ছে। আল্লাহর ইবাদত ও অনুগ্রহসমূহের ব্যাখ্যা : প্রথম তাওহীদের আলোচনা, যা স্বাভাবিক ও পরিষ্কার মর্মস্পর্শী ভাব-ভঙ্গিতে বর্ণনা করা হচ্ছে যে, মহৎ লোক স্বভাবত ও স্বাভাবিকভাবে অনুগ্রহকারীর দিকে ধাবিত হয় এবং অনুগ্রহকারীও তিনিই যিনি **অস্তিত্বের** ন্যায় বিরাট দৌলত দান করেছেন যে, এটা ব্যতীত সকল নিয়ামত তুচ্ছ এবং তারপর অস্তিত্বের টিকে থাকার সকল সামানাদি দান করেছেন। চাই ঐ নিয়ামতগুলো প্রকাশ্য ও শারীরিক হোক, যেমন– পানাহারের বস্তুসমূহ অথবা আধ্যাত্মিক ও বাতেনী আহারাদি হোক, অর্থাৎ আহকামে শরিয়ত, যেগুলো রিসালাত ও নুবয়তের উপর নির্ভরশীল। অর্থাৎ যখন একথা সর্বজন স্বীকৃত যে, স্রষ্টা শুধু আল্লাহ। তবে ম'বুদ ও শুধু আল্লাহই হওয়া চাই। মা'বুদ হওয়া শুধু মুষ্টার জন্য খাছ, আর দাস হওয়া সৃষ্টির অবস্থারযোগ্য। এর ব্যাখ্য মক্কাবাসী দ্বারা করা সূরা বাঝারার বিপরীত নয়। হয়রত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.)-এর যে রেওয়ায়েত হাকিম (র.) পেশ করেছেন যে. النَّاثُ দ্বারা সম্বোধন মক্কাবাসীকে এবং النَّوْنُ الْمَنْوُا দ্বারা সম্বোধন মক্কাবাসীকে এবং النَّاثُ وَالْمُعَالَّمُ الْمُنْوَالِيَّالُ وَالْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالِيَّةُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَّمُ الْمُعَالَمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالَمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالُمُ الْمُعَالِمُ الْمُؤْمِنِ الْمُعَالِمُ الْمُعِلَّمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَ এর উদ্দেশ্য পরিপূর্ণ সংবিধন নয়; বরং অধিকাংশ রীতিনীতি উদ্দেশ্য হয়। তাই এ রেওয়ায়েতটিও উক্ত ব্যাখ্যার বিপরীত নয়। তাওহীদই [একত্বাদই] ইবাদতের উৎস : وَجُدُوا -এর ব্যাখ্যা وَجُدُوا -এর দ্বারা এ জন্য করেছেন যে, হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ইরশাদ করেন عَبَادَت الْعَبَادَةِ فَمَعْسَاهُ التَّوْجِبِدُ कूत्रआत्म যে কোনোস্থানে عِبَادَت भक्षि এসেছে, এর হার উদ্দেশ্য তাওহীদ। কেননা কোনো ইবাদত তাওহীদ ব্যতীত সম্ভব নয়। তাওহীদই ইবাদতের উৎস। তাই তাওহীদকে عِمَادُت এ এব শব্দ দাবা ব্যক্ত করা মাজায় হয়েছে অথবা এ অর্থ লওয়া যায় যে, শুধু এক এর ইবাদত কর, অন্যকে এর মধ্যে অংশীলার করের না এবং ইবদতের অর্থ শুধু উপাসনা নয়; বরং আনুগত্য ও ভক্তি। যার মধ্যে নামাজ, রোজা, হজ, জাকাতও একে গ্রহে: এবং বিয়ে, ত্বালাক্ব, আদান-প্রদান, ক্রয়- বিক্রয় ইত্যাদি সকল বিধানাবলি এসে গেছে। রাজকীয় পরিভাষাসমূহ: 🚅 ফেহেতু সন্দেহ ও সংশয়ের জন্য রচিত, তাই কালামে এলাহীর মধ্যে এর ব্যবহার আপত্তির কারণ, মুফাস্সির আলুম ্ব. بِنَتُحْبَيْنِ -এর নির্দেশনার দ্বারা -এর অপসারণ করেছেন। অর্থাৎ কুরআন কারীমে এটাকে এর সমর্থার ধক বুর্কাত হাবে . অর্থাৎ সন্দেহের জন্য নয়; বরং 'নিশ্চিত' এর জন্য, কিন্তু মুফাস্সির (র.) وَأَنْ تَحْفِيْهُ -এর এ বর্ণনা অধিকাংশের হিসেবে তে বিভক্ত কিন্তু অকাট্যের উপকারী নয়। তাই কেউ কেউ এ নির্দেশনা দিয়েছেন যে.

,ক আসল তারাজ্জী ও আশার অর্থেই মেনে নিয়েছেन نَعَلُ कूরআন কারীমে كُنْ ठा'नीनिग्रााর অর্থেই। سامَة بَعلُ কিন্তু সম্বোধিত ব্যক্তিদের আস্থা ও বিবেচনা হিসেবে। অর্থাৎ কালামে এলাহী যেহেতু মানুমের স্বভাব ও রীতিনীতির উপর र्यमन्डात्व चवत्, - إنْشَاء वें عَالِي حَال عَالَ العَالَمُ عَالَ عَالَى العَلْمُ عَلَيْهِ عَلَى العَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى العَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلِيْهِ عَلْمُ عَلِي عَلِي عَلِيهِ عَلْمُ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلْمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِي عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلِيهِ عَلَيْهِ ع گَادُ . لَعُـاً ইত্যাদি শব্দগুলোও ঐ সকল বৈশিষ্ট্যসমূহের সাথে আল্লাহর কালামে পাওয়া যাচ্ছে। আর কেউ কেউ এ ব্যাখ্যা করেছেন যে, এ لَعَلَ المَعْتَرِضِيْنَ कांता কিছুকে ফিরানোর জন্য। অর্থাৎ ইবারত এরূপ ছিল تَعَرَّضُ شَيْ केन्द्र সবচেরে উত্তম ব্যাখ্যা এটা যে, এটাকে রাজকীয় পরিভাষার উপর চাপিয়ে দেওয়া । যেমন- বলা হয় যে, আমরা ভাগ্যের উপর ভরসা করে এ আশা রাখি যে, তোমরা আমাদের নির্দেশাবলির বিরুদ্ধাচরণ থেকে বিরত **থাকবে**। **এমনিভাবে** বিস্ময়কর নয়" এটাও রাজকীয় পরিভাষা হতে পারে। বড়দের সামান্য আশার ঝলকও আলো দেখিয়ে দেওয়া ও অন্যান্যদের হাজার নিশ্যুতা থেকে অনেক বেশি মূল্যায়ন যে, كَرُمُ الْمَلُوكُ الْمُكُولُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعُلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ ال वंशात कान পर्याख़रे आकान ७ পृथिवीत : वे आग्नार्जांश्लात मूल शार्न राष्ट्र بَعَلَ لَكُمُ ٱلأَرْضَ فِرَاشًا আকৃতি বর্ণনা করা বা নভোমওলীয় ও ভূমওলীয় রহস্য-প্রকৃতি বর্ণনা কর উদ্দেশ্য নয়। উদ্দেশ্য শুধু এ কথা বুঝিয়ে দেওয়া যে,

আকাশ বা পৃথিবী কারো জন্য মানুষকে সৃষ্টি করা হয়নি। আসল লক্ষ্য ও উদ্দেশ্য হচ্ছে মানুষ। কোনো কিছু নিজে নিজে সৃষ্টি হয়নি। সবই আল্লাহর সৃষ্টি এবং সেই সর্বসময় ক্ষমতাবানেরই অধীনে। সুতরাং যে আসমান জমীন আল্লাহর নির্দেশে মানুষের খেদমতে নিয়োজিত সেই সেবকের সামনেই মাথানত করা এবং তাকে ইলাহর মর্যাদায় পূজা করা কেমন ভীষণ বোকামী, তা বুলার অপেক্ষা রাখে না। –[মাজেদী]

এর অর্থে এক خَلَقَ শব্দটি فَلَتَ হয়েছে। তবে ঐ সূরতে যুখন فِرَاشًا শব্দটি فِرَاشًا वर्षा : قُولُهُ حَالُ মাফউলের দিকে مَتَعَدِّي হবে। যেমন মুফাসসির (র.) ومَعَلَى -এর ব্যাখ্যায় خَلَقَ ব্যবহার করে ইঙ্গিত করেছেন। আর [जामान] مَفْعُول ثَانِي २८٦ فِرَاشًا आत مَفْعُول أَوَّل २८٦ ٱلْأَرْضُ २८٦ الْمَ مُتَعَدّى بَدُو مَفْعُول تَحابَ جَعَلَ بِمَعْنَى صَيْرَ : ভূমি হলো আমাদের বিছানা বা এমন সমতল স্থান, যাতে আমরা পা রাখতে পারি, চলাফেরা করতে পারি। এমন অসমতর্ল বা খাড়াভাবে তা সৃষ্টি করা হয়নি যেখানে পা রাখা বা চলাফেরা করা আমাদের জন্য সম্ভব নয়। পৃথিবী গোলাকার বা ডিম্বাকার যাই হোক, মানুষ ও মানবতার আবাসভূমি হিসেবে তার এর চেয়ে সুন্দর আর কোনো পরিচয় হতে পারে না যে, পৃথিবী মানুষের জন্য একটা বিছানা। তদ্ধপ আসমান উপর থেকে আমাদের ঢেকে রেখেছে এবং মানুষের সেবায় আল্লাহই তাকে নিয়োজিত করেছেন।

কায়দা : এ আয়াতে জমীনকে فَرَاشِ [চাদর] বলা হয়েছে। আর চাদর চতুষ্কোণ বিশিষ্ট হয়ে থাকে। তাই فَرَاشِ শব্দের ব্যবহারে এ কথা আবশ্যক হবে না যে, জমীন গোলাকার নয়। কেননা, ভূ-পৃষ্ঠের এ বিশাল আয়তন গোলাকার হওয়া সত্ত্বেও দেখতে বিস্তৃত (مَسُطَّح) মনে হয়। আর কুরআনের বর্ণনাধারার আকর্ষণীয় পদ্ধতি এই যে, কুরআন প্রত্যেক বন্তুর ঐ অবস্থাটি বর্ণনা করে, থাঁকৈ যা আলেম-জাহিল নির্বিশেষে সকলেই অনুভব করতে সক্ষম হয়। মোটকথা, জমীনের আয়তন বড় হওয়ায় গোলাকার হওয়া সত্ত্বেও বিস্তৃত ও ছড়ানোই মনে হবে। এ হিসেবে জমীনকে গোলাকার এবং 🎜 🛣 বা বিস্তৃতও বলা যাবে। –[জামালাইন] - अत्रा जांगारा व अक वरतह । जांत वशात وَمُولُهُ سُقَفًا : जेंग जांगारा व अक वरतह : تَوَلُّهُ سُقَفًا

وَالْبِنَا ُ مَصْدَرُ بُنِيَتْ وَانَّمَا قُلْبَتِ الْبَاءُ هَمْزَةً لِتَطُرُّفِهَا بَعْدَ اَلِفِ زَائِدَةٍ . مَا عَكَلَكَ –हात वात काल पार्डिशनिक वर्ष উल्लिश। वर्षार فَوْقَ वा उर्धलांक। त्यमन वना रह- مَا عَكَلَكَ –بَاءَ । আর سَحَاب वाता سَحَاب वाता سَمَاء होता سَمَاء के वा तायमाना उराद्य उरादे अविश्व अविश्व वो दें كُلُكُ فَهُو سَمَاءً সুতরাং এ আপত্তি দূর হয়ে গেল যে, বৃষ্টি তো মেঘমালা থেকে বর্ষিত হয়, আসমান থেকে নুয়।

ঘাস, গবাদি পত্তর عَلَفًا، عُلُوفَةً (ج) أَعْكَرُقُ [পত্তকে ঘাস খাওয়ানো] عَلَفَ الدَّابَّةُ (ض) عَلْفًا : تَعْلِفُونَ بِهِ دُوابُّكُمُ খাদ্য, তৃণ أ এ বাক্যটুকু উল্লেখ্য করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, اَنَتَمَرَاتُ দ্বারা জমীনের সব ধরনের উদ্ভিদ ও উৎপন্ন বস্তু বুঝানো হয়েছে।

रक'निए كَمُولُهُ فَكَا تَجُعُلُوا لِللَّهِ الَّذِي व वात्कात সम्लर्क পূर्त উन्लिथिত : فَوْلُهُ فَكَا تَجُعُلُوا لِللَّهِ انْدَادَّا এর অর্থে। আবুল বাকা (র.) سَنَّى অর্থেরও অবকাশ আছে বলে মত দিয়েছেন। যাহোক, وَعَيْر দুটি মাফউলের দিকে মুতআন্দী হবে। প্রথমটি হলো آنُدَادًا আর দিতীয়টি তার পূর্বের إِلَى وَاللَّهُ এখানে দ্বিতীয় মাফউলটি প্রথমটির পূর্বে হওয়া ওয়াজিব।

এটা : এটা نِدُ -এর বহুবচন। অর্থ– সমান, প্রতিদ্বন্দ্বী, শরীক। যাত বা সন্তাগত অংশিদারীত্বকে نِدُ বলা হয় আর সব ধরনের সাধারণ অংশিদারিত্কে بِشُور বলা হয়।

ধরনের সাধারণ অংশিদারিত্কে بَنْ বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বলা হয়।
বিলাহী
বলাহী
ব

প্রত্যেক বস্তুর আসল হচ্ছে হালাল হওয়া : الْكُمُ الْأَرْضُ فِرَاشًا -এর মধ্যে আলেমগণ দুটি সৃক্ষতা বর্ণনা করেছেন। প্রথমটি হচ্ছে, লামে عَنْعُ দ্বারা ইঙ্গিত এ দিকে যে, শরিয়তের দৃষ্টিতে সকল বস্তুর ক্ষেত্রে আসল হচ্ছে হালাল ও বৈধ হওয়। হারাম হওয়া আকৃষ্ণিক ও দলিলের মুখাপেক্ষী।

আল্লামা যমখশারী ও মাদাররিক গ্রন্থকার (র.) এটাকে আবৃ বকর রাযী (র.) এবং মু'তাযিলাদের দলিল হিসেবে সাব্যস্ত করেছেন। ইমাম ফখরুল ইসলাম (র.) বিরোধিতার আলোচনায় বলেছেন যে, হালাল ও হারামের বিষয়টি যখন পরস্পর বিরোধ হয়ে যায়। তখন হারাম, পশ্চদ্ভাগ ও রহিতকারী মনে করে অগ্রাধিকার দেওয়া হবে এবং "হালাল" মূল হওয়ার কারণে অগ্রবর্তী ও রহিত হবে। নতুবা "হারাম" কে মূল ধরলে দু'বার নস্থ [রহিত করা] স্বীকার করতে হবে। বিস্তারিত বর্ণনার জন্য এই কিতাবসমূহ মুতালা আহ করা দরকার।

জমিন গোল না চেন্টা : আর দ্বিতীয় সৃক্ষবাটি হচ্ছে, وَرَاشُ শব্দ দ্বারা জমিনের আকৃতি গোল হওয়া কিংবা সমতল হওয়া জরুরি হয় না। আর بركاش হওয়াটা ঐগুলো থেকে কোনোটির বিপরীত নয়। জমিন وَرَاشُ এর রূপে হওয়া আর এর উপর উঠা, বসা, শোয়া উক্ত দুটি রূপে সাধন হতে পারে। যে পৃষ্ঠের পুরত্ব অনেক ছোট হয়, ওটার وَرَاشُ মুশকিলের কারণ হতে পারে। কিন্তু যখন বিরাট আকারের পৃষ্ঠ হয়। তখন এর উপর অগণিত সৃষ্টি সুবিধা মতো থাকতে পারে। সুতরাং সাগরের পৃষ্ঠদেশ থেকে উটু জমিনের একটি বিরাট অংশ বিষুব রেখা থেকে উত্তর দিকে এবং সামান্য অংশ দক্ষিণ দিকে অবস্থিত। যার মধ্যে সকল সৃষ্টি বসবাস করছে। এ জমিন মূলত গোল বানানো হয়ে ছিল, কিন্তু বোঝা-চাপা ও জলোচ্ছ্মাসের আক্ষিক ঘটনাবলির কারণে জমিনের মধ্যে উচুতা ও নীচুতা সৃষ্টি হয়ে গেছে এবং প্রকৃত গোল আকৃতি স্ব অবস্থায় রয়নি।

পৃথিবীর বিস্তৃতি: পৃথিবীর বিস্তৃতির অনুমান নিম্নোক্ত আলোচনা দ্বারা করা যেতে পারে। পূর্ব-পশ্চিমে এর ব্যাস হলো ১২৭৫২ কিঃ মিঃ এবং উত্তর-দক্ষিণে ১২৭০৯কিঃমিঃ। এর আয়তন প্রায় ১৯ কোটি ২০ লক্ষ বর্গমাইল বা ৪৯৭২৬০৮০০ বর্গ কিঃ মিঃ এব পরিধি হলো ২৫০০০ মাইল। পৃথিবীর ব্যাস এত বিশাল হওয়ায় দর্শকের নজরে তা সমতল অনুভব হয়। এ করুপেই পৃথিবীকে গোলু এবং সমতল উভয় বলা যেতে পারে।

তা ভালার সৃষ্টি। এ সকলের সৃষ্টিতে না কোনো দেব-দেবীর দখল আছে, আর না কোনো পীর বা পয়গায়রের। যখন এ বিষয়টি প্রমাণিত ও স্বীকৃত যা তোমরা নিজেরাও স্বীকার কর, তাহলে তোমাদের ইবাদত-বন্দেগী তার জন্যই হওয়া উচিত। অন্য কেই এর হকদার হতে পারে না। তোমরা তার উপাসনা করেবে এবং অন্যদেরকে আল্লাহ তা আলার শরিক বা তার সমকক্ষ হির করবে। আল্লাহ তা আলার খলিফা যখন তার নিজ স্থান ও মর্যাদা বিচ্যুত হয়ে অধঃপতনের শিকার হয়েছেন, তখন সে লাঞ্ছনার ও অবনতির সমস্ত সীমা পার হয়ে গিয়েছে। সে তার সেজদার বস্তু বানিয়েছিল কখনও চন্দ্র-স্থাকে, কখনও নদ-নদীকে, কখনও আকাশ ও মাটিতে, কখনও বৃক্ষরাজিকে, কখনও পশু ও নির্জীব বস্তুকে, কখনও সাপও আশুনকে। মোটকথা তারা নদ-নদীকেও ছাড়েনি, এমনকি লজ্জাস্থানকেও ছাড়েনি। কুরআন সমস্ত বোকামী ও মনগড়া বিষয়াদির ব্যাপারে তাদেরকে সতর্ক করেছে।

কুরআনের আলোচ্য বিষয়: কিন্তু এসব তদন্তের ময়দান ভূগোল ও দর্শন হতে পারে। জমিন গোল কিংবা সমতল। জমিন চলমান কিংবা স্থির। আকাশের অস্তিত্ব আছে কিংবা নেই। সূর্য, চন্দ্র, তারকা ও নক্ষত্রসমূহের চলন এবং পরিমাপের সমস্যাবলি। মোটকথা যে সকল বিষয়টি কুরআনের আলোচ্য বিষয় থেকে বহির্ভূত, ঐগুলোর জন্য কুরআনকে আসল বানানো কোথাকার ইনসাফ? এ অনুসন্ধান তো দৈনন্দিন পরিবর্তন হতে থাকে। সঠিক কথা অশুদ্ধ এবং অশুদ্ধ কথা শুদ্ধ হচ্ছে। তবে কি! আল্লাহর কালামও এমনি ধরনের যে, যখন ইচ্ছা করবে ও যতটুকু ইচ্ছা টেনে লম্বা করবে এবং যখন ইচ্ছা কৃষ্টিত করবে

বয়ানিয়া হওয়ার দিকে ইঞ্চিত করেছেন যে, ব্যাপক বকুসমূহ উদ্দেশ্য। কু বয়ানিয়া হওয়ার দিকে ইঞ্চিত করেছেন যে, ব্যাপক বকুসমূহ উদ্দেশ্য। চাই মানুষের খোরাকের হোক কিংবা পশুর আহার হোক। আর কারো কারো কারো কারো কুটিতে مِنْ أَنُواعِ الشُّمَرَاتِ

عَلَى عَبْدِنَا مُحَمَّدٍ مِنَ الْقُرانِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فَأَتُوا بِسُورةٍ مِّنْ مُثِلِهِ أِي الْمُنَزِّلِ وَمِنْ لِلْبَيَانِ أَيْ هِيَ مِثْلَهُ فِي الْبَلَاغَةِ وَحُسْنِ النَّنظِمِ وَالْإِخْبَارِ عَنِ الْغَيْبِ وَالسُّورَةُ قِطْعَةً لَهَا أَوَّلُ وَاخِرُ وَاقَلُّهَا ثُلْثُ أَيَاتٍ وَادْعُوا شُهَدّاً ء كُمّ الِهَتَكُمُ الَّتِيْ تَعْبُدُونَهَا مِّنْ دُونِ اللَّهِ أَىْ غَيْرِهِ لِتَعَيُّنِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ . فِي أَنَّ مُحَمَّدًا قَالَهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ فَافْعَلُوا ذٰلِكَ فَإِنَّكُمْ عَرَبِيُّونَ فُصَحَاءُ مِثْلَهُ ে ﴿ كَا عَنْ ذَٰلِكَ قَالَ تَعَالَى ٢٤ عَمْ رُوا عَنْ ذَٰلِكَ قَالَ تَعَالَى ٢٤ عَنْ ذَٰلِكَ قَالَ تَعَالَى فَإِنْ لَكُمْ تَفْعَلُوا مَا ذُكِرَ لِعَجْزِكُمْ وَلَنْ تَفْعَلُوا ذلِكَ أَبَدًا لِظُهُور اعْجَازِه إعْتِرَاضٌ فَاتَّقُوا بِالْإِيْمَانِ بِاللَّهِ وَإِنَّهُ لَيْسَ مِنْ كَلَامِ الْبَشَرِ النَّارَ الَّتِيْ وَقُودُهَا النَّاسُ النَّكُفَّارُ وَالْحِجَارَةُ كَأَصْنَامِهِمْ مِنْهَا يَعْنِيْ أَنُّهَا مُفَرَّطَةُ الْحَرَارَةِ تُتَّقَدُ بِمَا ذُكِر لَا كُنارِ الدُّنْيَا تُتَّقَدُ بِالْحَطَبِ وَنَحْوِهِ ٱلصَّلَّتُ هُيِّئَتُ لِلْكَافِرِيْنَ يُعَذَّبُونَ بِهَا جُمْلَةٌ مُستَأْنِفَةً أَوْ حَالٌ لَازِمَةً.

অনুবাদ :

মুহাম্মদ 🚐 -এর প্রতি যা অবতীর্ণ করেছি তাতে অর্থাৎ আল-কুরআন সম্পর্কে। এ মর্মে যে এটা আল্লাহ তা'আলার তরফ হতে অবতীর্ণ, তাহলে তোমরা তার অনুরূপ সুরা আনয়ন কর অর্থাৎ অবতীর্ণ কুরআনের মতো। 🚣 শব্দটি 🚅 বা বিবরণমূলক। অর্থাৎ সেটি [অম্বীকারকারীগণ রচিত সূরা] ভাষালংকার, বাক্যের মনোহর বিন্যাস এবং অজ্ঞানা ও গায়েব সম্পর্কে সত্য সংবাদ দানে তার [আল-কুরআনের] অনুরূপ হবে। আল কুরআনের একটি খণ্ডিত অংশের নাম; যার সুনির্দিষ্ট ত্তর ও শেষ রয়েছে। ন্যুনতমপক্ষে তা তিন আয়াত বিশিষ্ট হয়ে থাকে। তোমরা আহ্বান কর তোমাদের সকল সাক্ষীকে তোমাদের ইলাহগণকে যাদের তোমরা উপাসনা করে থাক, আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত অর্থাৎ তাঁকে ছাড়া অন্যদেরকে, তোমাদের সাহায্য করার জন্য তোমরা যদি সত্যবাদী হও এই কথায় যে, মুহাম্মদ 🚐 নিজে রচনা করে এই কথা বলেছেন তাহলে তোমরাও তা করে দেখাও। কারণ তোমরাও তো তার মতো আরবি ভাষা-ভাষী এবং অলঙ্কার-শাস্ত্রবিজ্ঞ।

গ্রহণে অপারগ হয়ে গেল তখন আল্লাহ তা'আলা এতদসম্পর্কে ইরশাদ করেন, যদি তোমরা তা আনয়ন না কর উল্লিখিত অপারগতার দরুন আর কখনই তোমরা করতে পারবে না তা কোনো কালেই সম্ভব নয় কুরআনের ইজায প্রকাশ পেয়ে যাওয়ায় । وَكُنْ تَفْعُلُوا ا वाकाि वहें ज्ञात جُعْلَة مُعْتَرضَه वा विश्वि বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তবে তোমরা আল্লাহ তা'আলার উপর ঈমান এবং কুরআন যে মানব রচিত না এই কথার উপর বিশ্বাস স্থাপনপূর্বক সেই আগুন হতে আত্মরক্ষা কর, মানুষ অর্থাৎ সত্য-প্রত্যাখ্যানকারীগণ ও পাথর অর্থাৎ পাথর নির্মিত তাদের প্রতিমাসমূহ যার ইন্ধন অর্থাৎ এই অগ্নি সীমাতিরিক্ত উষ্ণ হবে। তা দুনিয়ার আগুনের মতো কাষ্ঠ ইত্যাদি দ্বারা প্রজ্বলিত করা হবে না; বরং উল্লিখিত দ্রব্যসমূহ হলো তার ইন্ধন। সত্য প্রত্যাখ্যানকারীগণের জন্য তা প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে। এর মাধ্যমে তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে। اُعِدَّتُ অর্থ প্রস্তুত করে রাখা হয়েছে। এই বাক্যটি 🕮 এমন ভাবও حَالَ لازمَة नवगठिं वांका वा مُستَانِفَة অবস্থাবাচক বাক্য, যে অবস্থা তার্দের জন্য অবশ্যম্ভাবী।

এর মধ্যে نِیْ জরফিয়া, যা মুবালাগার জন্য। অর্থাৎ সন্দেহ বেষ্টন করে রেখেছে। مِنْ صَفْلِهِ -এর যমীর যদি مَا -এর দিকে ফিরে যা দ্বারা উদ্দেশ্য কুরআন, তবে مِنْ -এর তিনটি সম্ভাবনা রয়েছে। আখফাশের রায় অনুযায়ী। بَيْانِيَةَ কিংবা তাব্য়ীযিয়া অথবা যায়েদাহ। দ্বিতীয় সূরত হলো যমীর بيني এর দিকে ফিরবে। যা দ্বারা উদ্দেশ্য নবী করীম عُيْر أُمِّى अर्ए कारहा । এমতাবস্থায় مَنْ अर्ए अमानिक व्यक्ति । এমতावन्थाय مِنْ अर्ए अमानिक व्यक्ति विशेष्ठ व থেকে কুরআনের প্রকাশনার সম্ভাবনা থেকে যায়। তাই প্রথম পদ্ধতিটি উত্তম।

শব্দগতভাবে মাজির সীগা হলেও অর্থ হবে ভবিষ্যৎ কালের।
বিশ্বনি হুরেছে। যেহেতু কাফেরদের পক্ষ থেকে অধিক পরিমাণে ظرف বানানো হয়েছে। যেহেতু কাফেরদের পক্ষ থেকে অধিক পরিমাণে সন্দেহ প্রকাশ পেত তাই رئب নাব্যস্ত করা হয়েছে। যেন সন্দেহ তাদেরকে পরিবেউন করে আছে। –[জামাল]

रता تَبْعِضِيَّة वो अंदिक مِنْ : تَوْلُهُ مِمَّا نُوْلُنَا وَالْتِكَاءُ الْغَايَةِ व سَبَبِيَّه व्यात्न مِنْ : تَوْلُهُ مِمَّا نُوْلُنَا وَ عَلَيْهِ وَاللّهِ عَلَى اللّهِ عَلَى اللّهُ عَل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

অবস্থা: পূর্বেই কম্ম মন্তেহে বে, এই পরিত্র কাল্যমে (কুরব্যানে) সন্দেহের কারণ হয়ত এ হতে পারত যে, খোদ এ বাণীর रना स्टारह । जथवा जात कात्रग এ स्टारह পাতে বে, বারও বারের বীয় উপশক্তির ক্রান্টির ব্যাহণে অথবা তীব্র বিহেম ও শক্রতার কারণে সন্দেহের সৃষ্টি হয়ে থাকবে। এ **শেষক করেন্টার করি ইনিত মতেছে। বেনেত্ এটা সক্তবদর, বরং এটা বাস্তবেই বিদ্যমান ছিল, তাই তা দূর করার** ৰক্ষী সহজ্ব ও উৰ্ফুট প্ৰতিভি ৰূপে কেওৱা হয়েছে বে, তোমানের ধারণায় এ কুরআন আল্লাহ তা'আলা বাণী না হলে অবশ্যই **ভা মানৰ ৰ্ম্ভিড ছবে। আমু একজন মানুবের পঞ্চে ধর্মন এমন রচনা সম্ভব, তখন অন্যনের পক্ষেও তা সম্ভব হবে নিঃসন্দেহে। আর সেখানে জ্ঞান, যেখা ও প্রজায় শ্রেট মানব দলের সমাবেশ হলে তো কথাই নেই** ৷ সুতরাং তোমরাও এ**রূপ বিতদ্ধ ও সাহিত্যালংকার পূর্ণ অস্তত ভিন আয়াড সম্বলিত একটি সূরা** রচনা কর তো দেখি! তোমরা ভাষা ও সাহিত্যালংকারে সুদক্ষ হওয়া সত্ত্বেও ষখন একটি কুদ্র সূরার মোকাবিলা করতেও অক্ষম হয়ে পড়েছে, তখন হৃদয়াঙ্গম কর যে, এটা আল্লাহ তা আলারই বাণী, কোনো মানুষের রচনা নয়। –[তাফসীরে উসমানী, তাফসীরে মাজেদী]

শানে নুষ্প: তাওহীদের পর এখান থেকে নব্য়ত ও বিসালাতের মাসআলা আরম্ভ হচ্ছে। নবুয়তের উজ্জ্বল প্রমাণ যেহেতু মু'জিযা হয়। অন্যান্য আম্বিয়া (আ.)-কে নিজ নিজ কালের উপযোগী যেমনিভাবে হাজার হাজার মু'জিযা দেওয়া হয়েছে। যেওলো তাদের জন্য নবুয়তের দলিল হয়েছে। এমনিভাবে নবী করীম 🚟 -কে অসংখ্য মু'জিযা দেওয়া হয়েছে। এগুলোর মধ্যে থেকে সবচেয়ে বড় ইলমী মু'জিয়া হচ্ছে পবিত্র কুরআন, যা তাঁর নবুয়তের সবচেয়ে বড় প্রমাণ, পবিত্র কুরআন দলিল হওয়ার ব্যাপারে বিরোধীদের যেহেতু এ সন্দেহ ছিল যে, মুহাম্মদ 🚃 সাধারণ রচনাকারীদের ন্যায় কুরআনকে নিজেই অল্প অল্প করে রচনা করেছেন। যে কারণে পবিত্র কুরআন কালামে ইলাহী ও মুজিযা হওয়ার বিষয়টি সন্দেহ এবং সমালোচনার পাত্র হয়ে গেছে। তাই নবুয়তের দলিলই ধরতে গেলে সন্দেহযুক্ত হয়ে গেছে। এ আয়াতে ঐ সন্দেহকে দলিল থেকে উৎখাত করছেন। যাতে নবুয়তের দলিল পরিষ্কার হয়ে যায়।

वना रह - निमिनिज्ञात वकवात ववजीर्ग कतात्क । वात أَنْزَال : वना रह विमिनिज्ञात वकवात ववजीर्ग कतात्क - تُنْزِيْل ف إِنْرَال অনুপাতে অদ্প্র অল্প করে ধীরে ধীরে অবতীর্ণ করাকে। পবিত্র কুরআনের উক্ত দু'টি গুণই রয়েছে। এর অবতরণ প্রথম লওহে মাহ্ফুয থেকে দুনিয়ার আকাশে সমষ্টিগত ও পরিপূর্ণভাবে একবারেই হয়েছে। তাই কোনো কোনো স্থানে তাকে اِنْزَال দ্বারা ব্যক্ত করা হয়েছে। আর তাবলীগ ও নবুয়ত পূর্ণ সময়ে অর্থাৎ ২৩ বৎসরে অল্প অল্প করে অবতরণ হতে রয়েছে। তাই তাকে দারা ব্যক্ত করা হয়েছে। সন্দেহের উৎস ও উদ্দেশ্য তাদের জন্য এমনই হয়েছে যে, যেমনিভাবে কবিগণ তাদের কাব্যগ্রন্থ, গজল, দীর্ঘ কবিতাসমূহকে অল্প অল্প করে পূর্ণ করেন। হযরত রাসূল 🚐 -ও যেহেতু এমনি করছেন, তাই 🖚 ের করেছে যে, এটা মুহাম্মদ 🚃 -এর কালাম। কালামে ইলাহী যদি হতো, তবে এটাকে পূর্ণ অবতীর্ণ করার উপর

ক্ষমতাও আছে এবং তাঁর অভ্যাসও এটাই। যেমন-তাওরাত একবারই লিখে দিয়ে দেওয়া হয়েছিল। অতএব, তারা বলতো أَوْلاَ أُنْزِلَ عَلَيْمِ الْقُرْانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً [কেন নবী করীম الْمُولاً أُنْزِلَ عَلَيْمِ الْقُرْانُ جُمْلَةً وَاحِدَةً

চ্যালেঞ্জেরে মধ্যে এ সন্দেহটাকেই দূর করা উদ্দেশ্য, غَبُرُنَا -এর স্থানে كَنُونَا বলা হয়েছে। عَبُرُدُ -এর মধ্যে রাসূল عَبُرُدُ বলা হয়েছে। عَبُرُدُ বলা হয়েছে। -এর স্থানে এর সন্দান, মর্যাদা ও করে রাসূল المناب এর সন্দান, মর্যাদা ও সন্দান প্রদর্শনের সামঞ্জস্যতার প্রতি ইঙ্গিত করে দিয়েছেন। অর্থাৎ রাস্ল আছি মা'বৃদিয়াতের স্থানে নন; বরং আন্দিয়াতের (গোলামিয়াতের) স্থানে আছেন। যা সকল স্থানের মধ্যে সর্বোচ্চতর স্থান এবং আমার বিশেষ বান্দা বা গোলাম। আল্লাহ যাকে আপন আখ্যায়িত করেন। তার উপাসনার ব্যাপারে আর কি প্রশ্ন করার থাকে।

بَيَانِ ١٥٥ - مَا قَالُهُ مِنْ الْفُولُونِ اللّهِ أَوْ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ نَفْسِهِ (جَمَل: ٤٠) : قُولُهُ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللّهِ أَوْ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللّهِ اللّهِ عَنْدِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَنْدِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ عَنْدِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهُ عَنْدِ اللّهِ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ اللّهُ عَنْدُ ا اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ عَنْدُ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ عَلَالْمُ عَنْدُوا اللّهُ اللّهُ عَنْدُوا اللّهُ عَلَا عَلَاللّهُ عَنْدُوا اللّهُ عَلَا عَلَا عَلْمُ عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَا ع

[शास्त्रमी (थरक मश्किना) قُلُ فَأَتُوا بِكِمَابٍ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ هُو اَهُدُى مِنْهُمَا أَتَبِعُمُ إِنْ كُنْتُمْ طِيدَتِبْنَ. [قَصَص : ١٩] अगजात्नतात : اللّٰهُ عَدَانُكُم الْهِمَكُمُ أَلِهُمَكُمُ : উপাসানের কে مُنْهَمَدُه مَا حَصَل مَا اللهَمَكُمُ الْهُمَكُمُ الْهُمَكُمُ الْهُمَكُمُ الْهُمَكُمُ اللّهَ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّهُ اللّ

وَفِي الْبَيْضَاوِيْ : اَلشَّهَدَا ُ جَمْعُ شَهِيْدِ بِمَعْنَى الْحَاضِرِ أَوِ الْقَائِمِ بِالشَّهَادَةِ أَوِ النَّاصِرِ أَوِ الْإِمَامِ وَكَأَنَّهُ سَمِّي بِهِ لاَنْهُ يَحْفُ الْمُورِ . لاَنْهُ يَحْفُ الْمُورِ . لاَنَّهُ يَحْفُ الْمُورِ . لاَنَّهُ يَحْفُ الْأَمُورُ .

وِعَهِ يَعْسَمُ مِنْهِ وَمِنْ وَلِمُودِ مِنْهِ وَمِنْ حَضَرَكُمْ أَوْ رَجَوْتُمْ مَعُلُونَتُهُ مِنْ اِنْسِكُمْ وَجِيْكُمْ وَالِهَ تِكُمْ غَيْرَ اللَّهِ أَو مُعُنَى الْآيِةِ : وَ ذَعُنُوا إِلَى مُعَرَضِةِ مَنْ حَضَرَكُمْ أَوْ رَجَوْتُمْ مَعُلُونَتُهُ مِنْ اِنْسِكُمْ دْعُوا النّوِيْنَ يَشْهَدُونَ لَكُمْ بَيْنَ يَدَى اللَّهِ تَعَالَى صَلَى زَعْمِكُمْ . (جَمَل)

نَ فَعُلُوا ذَلِكَ - अठि भर्छ। जात जवाव भारयुक जारू । जारला । نَ فَعُلُوا ذَلِكَ - अंदें के صُوفَيْنَ : (أَنْ كُنْتُمْ صُوفَيْنَ) किरवा : أَنْ غُنْدُ وَاللّهِ مِنْ دُوْنِ اللّهِ مِنْ دُوْنِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا أَذْغُوا مَنْ دُوْنِ اللّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ مَا أَذْغُوا مَنْ دُوْنِ اللّهِ अक्काफ्र कि करवाहन कि करवाह

মুফার্স্সির (র.) ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা المَادِقَبُنَ الْمُعَمَّمُ صَادِقَبُنَ الْمُعَمَّمُ صَادِقَبُنَ اللهِ ال

এর মধ্যে گا -এর উল্লেখ করা উপ্রাস করা হিসেবে অথবা মানুকের অভাচনে উপর ভিত্তি করে কেননা চিন্তা-ভাবনার পূর্বে তাদের অক্ষমতা প্রমাণিত হয়নি নতুর প্রকৃত পক্ষে কালামে ইলাইন মানে এ বিচারে সালাহের শব্দ আসা প্রশ্নের কারণ হবে। النَّالُ স্বায়ে বাক্রাহ যেহেতু মানানি তাই এ স্থান مَعْرُفُ سِاللَّهُ আনাটি বিভাগ আর স্বায়ে তাহরীম মন্ধী। সেখানে প্রথমবার مَعْرُفُ سِاللَّهُ উল্লেখ করা হয়েছে তাই مَكْرُفُ -এর নাথে উল্লেখ করে হয়েছে তাই مُعْرُفُ سِاللَّهُ আসেনা প্রশুই আসেনা।

-এর পরে জালাল (র.) যে عِبَارَتْ প্রকাশ করেছেন এর উদ্দেশ্য হচ্ছে তাকৃওয়ার মাধাম যে ঈমান্তে নিধানশ করা হয়েছে। সেটার মু'মানবিহী [যার সাথে ঈমান আনতে হবে] দুটি. একটি হচ্ছে— আল্লাহর প্রতি ঈমান আন হিতীয়াটি হচ্ছে— কুরআন আল্লাহর কালাম হওয়া এবং মানুষের অর্থাৎ মুহামদ ্রু: -এর কালাম না হওয়া বিশ্বী কিন্তু এবং সাব্যের স্বাহাম

আল্লাহপ্ৰদন্ত চ্যালেঞ্জ এবং শক্রদের পরাজয় বীকার -এর ব্যাখ্যা : এ চ্যালেঞ্জ বিভিন্নস্থানে বার বার করা হয়েছে। অবতীর্ণ করার ধারায় যার ধারাবাহিকতা এক হৈ প্রথম আয়াত الْفَرَانِ لاَ يَأْتُونَ بِمِشْلِهِ وَلُو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ ظَهِيْرًا وَمُن بِمِشْلِهِ وَلُو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ ظَهِيْرًا وَمَن مِشْلَهُ وَلُو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ ظَهِيْرًا وَمَن مِشْلَهُ وَلُو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ ظَهِيْرًا وَمَن مِشْلَهُ وَلَو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ طَهِيْرًا وَمَن مِشْلَهُ وَلَو كُن بَعْضُهُمْ لِبُعْضَ طَهِيْرًا وَمَن مِشْلَهُ وَلَا لَعُوا مَن وَلَيْن وَاللّٰمِ الْ كُنتُمْ صَدوِقيْن مَا يُعْمَلُهُ إِنْ كُنتُمْ صَدوقيْن مَن مِثْلُهُ إِنْ كُنتُمْ صَدوقيْن مَا السَّطَعْتُمْ مِن دُوْنِ اللّٰمِ الْ كُنتُمْ صَدوقِيْن مَدْلِيْ بِحَدِيْتُ مِثْلُهُ إِنْ كُانُوا مَا وَهُمَ وَمَع وَمَا عَلَاهُ وَاللّٰمُ اللّٰ كَانُوا بِحَدِيْتُ مِثْلُهُ إِنْ كَانُوا مِعْمَ وَمَع وَمَا مَا وَمِعْمَ وَمَا وَمَا عَلَام وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمُعْمَ وَمَا وَمَا وَمَا وَاللّٰمُ وَاللّٰمُ وَمُعْمَ وَمَا وَمُعْمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمَا وَمُعْمَا وَمَا وَمُوا مَا وَمُعْمَا وَمُوا مَلْ وَمُعْمَا وَمُعْمَا وَمُوا مَلْ وَمُعْمَا وَمُ وَمُ وَمُ وَمُعْمَا وَمُوا وَمُهُمْ وَمُوا مَا وَمُعْمَا وَمُوا ومُوا ومُ

অতঃপর রাসূল به পবিত্র কুরআনের সবচেয়ে ছোট আয়াত বিশিষ্ট সূরা কাউছার লিপিবদ্ধ করিয়ে আরবের প্রথানুযায়ী পবিত্র কা'বার দু-দরজায় লটকিয়ে দিলেন। অনেকদিন অনবরত লট্কানো ছিলো। কিন্তু কারো কোনো উত্তর নেই। মনে হয় সকলকে বিষধর সাপে ছোবল দিয়ে অজ্ঞান করে ফেলেছে। অবশেষে কোনো এক বাগ্মী কবি একটি বাক্য كَيْسَ هٰذَا مِنْ وَهُمُ مُوا مُنْ مُنَا مِنْ وَهُمُ مُرَا مُنْ وَالْبَشْرِ وَهُمُ مُرَا الْمُنْسَرِقُ وَهُمُ مُرَا الْمُعَالَى وَهُمُ الْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَهُمُ الْمُعَالَى وَهُمُ الْمُعَالَى وَالْمُعَالِي وَهُمُ وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِي وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعِلَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعِلَى وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَلِمُ وَا

এর মধ্যে যেহেতু অদৃশ্যের সংবাদ ও ভবিষ্যদ্বাণী রয়েছে। তাই এটা পৃথক পরাজয়ের সংবাদ দেওয়া হয়েছে। পরে বারংবার তাদেরকে ডাকা হয়েছে। উত্তাক্ত করা হয়েছে। লজ্জা দে য়া হয়েছে। অপমান করা হয়েছে এবং এসব শুনেও তাদের মধ্যে কিছু মাত্র উত্তেজনারও সৃষ্টি হয়নি।

প্রাণ ও সম্পদের সীমাহীন উৎসর্গকারী জাতি- যারা অতি স্নেহের যুবক সন্তান ও অতি মূল্যবান সম্পদসমূহ মুহাম্মদ ==== -এর বিরোধিতায় লেলিয়ে দিয়েছে। আর যারা এ ধরনের সুবর্ণ সুযোগের অপেক্ষায় ছিল। তারা আল্লাহপ্রদন্ত চ্যালেঞ্জের কোনো মোকাবিলাই করতে পারল না।

হ্যরত আম্বিয়া (আ.)-এর আলৌকিক ঘটনাবলি : প্রত্যেক যুগের পয়গাম্বরগণ (আ.) ঐ সকল বিষয় দ্বারাই নিজ নিজ উন্মতকে পরাজিত করেছেন যে, বিষয়ের উপর উন্মতগণ পরিপূর্ণ পারদর্শী ও প্রসিদ্ধ ছিল। হ্যরত দাউদ (আ.)-এর যুগে লোহার কারুকার্য সফলতার চূড়ান্ত সীমায় ছিল। কিন্তু وَالْتُعَالَيُ لَهُ الْحَدِيْدُ দ্বারা এ ব্যাপারে তার সর্বোচ্চ মর্যাদা প্রকাশ করা হয়েছে। ঐ যুগের গোটা পৃথিবী তাঁর লোহার কারুকার্যের সামনে হার মেনেছে।

হযরত মূসা (রা.) যুগে যাদু ও যাদুকরদের বিশ্বয়কর কার্যকলাপ চালু ছিল। কিন্তু হযরত মূসা (আ.) এর عُصٰى عُضٰى السَّحَرَةُ سَاجِدِيْنَ -এর সামনে وَالْقَى السَّحَرَةُ سَاجِدِيْنَ -এর বিকাশ জগদ্বাসী দেখেছে।

হযরত ঈসা (আ.) এর যুগ- ডাক্তারী, চিকিৎসা ও ঝাড়ফুঁকের উর্ধ্বগমনের যুগ ছিল। কিন্তু যে রুগীদের কোনো চিকিৎসা ছিল না [যে রুগীদের চিকিৎসা ক্ষেত্রে জগদ্বাসী অক্ষম ছিল]। হযরত ঈসা (আ.) কোনো ঔষধ ও পথ্য ব্যতীত ঐ রুগীদেরকে শুধু সুস্থই করেননি; বরং মৃতদেরকে পর্যন্ত জীবিত করে সমস্ত বাহ্যিক চিকিৎসার রেকর্ড ভঙ্গ করেছেন। হাঁ এসব আমলী কার্যাবলিছিল। যা নির্দিষ্ট একটি সময় পর্যন্ত ছিল, বিশেষ লোকেরা দেখেছেন। পরবর্তী সময়ে এগুলো ইতিহাস হিসেবে রয়ে গেছে।

কাল্লাহর শক্রদের মধ্যে ব্যাকুলতা : কিন্তু রাস্ল ক্রি -এর কল্যাণময় যুগ, তিনি যে দেশে ও যে গোত্রে ভূমিষ্ট হয়েছেন হ'দের বাক-শক্তি ও জ্বালাময়ী ভাষণের এ অবস্থা ছিল যে, তারা নিজেদের মোকাবিলায় সমস্ত জগদ্বাসীকে বোবা ও নির্বাক মনে ক্রিতে এবং বলতো ত'দের যুবক ও বৃদ্ধ পুরুষরা তো ছিলই। অপর দিকে তাদের সমাজের নারীরাও আগ্নিবর্ষি বক্তা ও কবি ছিল।

কিছু রাসূল

-এর অবস্থা এই ছিল যে, শিক্ষা-দীক্ষা তো দূরের কথা এর প্রকাশ্য উপকরণ থেকেও তিনি বঞ্চিত ছিলেন।
না মাতা, না পিতা, না বোন, না ভাই, দাদা এবং চাচাও তার পক্ষে ছিলেন না। তারাও বিরোধীই ছিলেন। এমতাবস্থায় তিনি
সাহিত্যের ও দর্শনের নজিরবিহীন মু'জিযা পেশ করেছেন। যা নিঃসন্দেহে তিনি তার নবুয়তের দলিলকে পরিপূর্ণকারী ও
প্রমাণকে শক্তিশালী কারী হিসেবে গণ্য হবেন যে, সকলে তার এ চ্যালেঞ্জকে সামনে নিয়ে বসে আছে। এটা অকাট্য দলিল
পবিত্র মুকাবিলায় কেউ কিছু লিখে ছিল এবং ওটা বিনষ্ট হয়ে গেছে। কেননা বর্তমানের ন্যায় সর্বযুগেই পবিত্র কুরআনের
হেফাজতকারীর সংখ্যা কম ও বিরোধী বেশি রয়েছে। তবে কুরআন এর হেফাজতকারী কম হওয়া সত্ত্বেও যখন কুরআন
সংরক্ষিতাবস্থায় চলে আসছে? তবে যে বিরোধী লেখার হেফাজতকারী অধিক এটা বিনষ্ট হয় কিভাবে? তাই এ সম্ভাবনা অনর্থক
ও অযথা। আর যার মনে চায় আজও পরীক্ষা করতে পারে; বরং নিজের ভাগ্য পরীক্ষা করে দেখতে পারে। আর যারা পরীক্ষা
করেছে, তাদের মুখে দাগ পড়েছে।

কাক চলেছে হাসের চলনে : সুতরাং ইয়ামামার এক ব্যক্তি মুসাইলামা কায্যাব কুরআনের ধারায় কিছু আয়াত পেশ করার অশুভ প্রচেষ্টা চালিয়েছে ! যেমন–

١. وَالنَّسَاءِ ذَاتِ الْغُرُوجِ . ٢. اَلْفِيْلُ وَمَا أَدْرَكَ مَا الْفِيْلُ ذَنْبُهُ قَلِيلً وَخُرْطُومُ طُويْلٌ وَإِنَّهُ مِنْ خِلْقَةِ رَبِّكَ لَقَلِيلًا وَالنَّسَاءِ ذَاتِ الْغُرُوجِ . ٢. اَلْفِيْلُ وَمَا أَدْرَكَ مَا الْفِيْلُ ذَنْبُهُ قَلِيبًا وَخُرْطُومُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ عَلَيْهِ الْعَلَيْمِ اللَّهِ الْعَلَيْمِ اللَّهِ اللَّهُ ال الللَّهُ اللَّهُ اللللَّالِي الللللَّالِي الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللللَّا اللَّهُ اللللَّهُ اللَّالِمُ الللللللللَّالَّا الللللَّالِ الللللللللللَّ

এমনিভাবে শিয়া সম্প্রদায়ের কোনো কোনো আলেম সূরা ফাতেমা ও সূরা হাসানাইন তৈরি করে পবিত্র কুরআনে সংযোজন করার অণ্ডভ চেষ্টা করেছে। কিন্তু ইলম ও আদবের জগৎ থেকে তাদের চেহারা চূর্ণবিচূর্ণ করে দেওয়া হয়েছে।

কোনো কোনো বুদ্ধিহীন লোকেরা মাক্বামাতে হারীরীর ন্যায় সাহিত্যের পুস্তকগুলোকে কুরআনের সমকক্ষ হিসেবে রাখার পরামর্শ দিয়েছে। যে পরামর্শের মূল্য جست رگراه چست رگراه چست رگراه چست و الات থেকে অধিক নয়। বাস্তব ও সত্য এটা যে, আল্লাহ তাআলার কার্যাবলি যেমনভাবে অতুলনীয়। তার কালামও নজিরবিহীন। আমরা কাগজ ইত্যাদি দ্বারা গোলাপ বানাতে পারি এবং অনেক সুন্দর বানাতে পারি বটে, কিন্তু পানির একটি কোঁটা যদ্ধারা খোদায়ী কুদরতী গোলাপের উজ্জ্বলতা ও সৌন্দর্যতা ফুটে উঠে আমাদের কাগজের তৈরি গোলাপের সৌন্দর্যকে নষ্ট করে দেওয়ার জন্য যথেষ্ট। এ কাগজের গোলাপে এক ফোঁটা শিশির পড়লে তা কুঞ্চিত হয়ে যায়। আর কুদরতী গোলাপের লাল বর্ণ আরো উজ্জ্বল হয়ে উঠে এবং সুঘাণ আরো ছড়িয়ে পড়ে। এর দ্বারা আসল ও নকলের পার্থক্য প্রকাশ হয়ে সামনে আসে। এ অবস্থাই কালামে ইলাহীর

কুরআনের নবীন বাহার : পবিত কুরআনের এ মু'জিযা অন্যান্য সাময়িক ও মামুলী মু'জিযাসমূহের ন্যায় নয়; বরং এটি একটি ব্যাপক ও চিরস্থায়ী মু'জিযা। এর সুন্দর বাহার, যা প্রথম দিন ছিল তা আজো আছে।

মাজির সীগা, এর প্রকৃত অর্থের হিসেবে প্রমাণ করেছে যে, বেহেশত ও দোজ্ব উভ্যতিই সৃষ্টি হরে গেছে। অতঃপর মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের এটা বলা যে, পুরন্ধার ও শাস্তির সময়ের পূর্বে এওলোকে সৃষ্টি করা অযথা ও নিম্প্রয়োজন আর নিস্প্রয়োজন কাজ করা থেকে আল্লাহ তা'আলা মুক্ত। তাদের এ দলিল পেশ করা একেবারে বাতিল ও অবৈধ

আর পূর্ব থেকে সৃষ্টি করে রাখা অযথাও নয়। এটা কি কম উপকার যে, মানুষকে উৎসাহিত করার ও ভয়-ভীতি প্রদর্শনের কাজ নেওয়া হচ্ছে। যেমন বাদশাহ নিজ রাষ্ট্র শক্তিশালী করার লক্ষ্যে পূর্ব থেকেই জেলখানা তৈরি করান। ঐ সময় তে কেউ সালেহ ও আপত্তি করে না যে, যখন কেউ চুরি করবে, তখন জেলখানা তৈরি করা হবে। যখন কেউ বিদ্রোহ করবে, তখন ফাঁসির কাষ্ট ঝুলানো হবে।

चेर्चें हैं हिंदा क्रिया وَأَوَ وَ كَانُ تَفْعَلُوا وَ مَعْتَرِضَة आया الْعَبَرُاضَ (الْعَبَرُاضَ (الْعَبَرُاضَ (الْعَبَرُاضَ (عَالَيْهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ

উদ্দেশ্য। কেননা وَحَبَرَازُ مِنَ الْفَسَادِ দ্বারা اِرْفَاءُ النَّارِ بَعْرَادُ مِنْ الْفُسَادِ দ্বারা اللَّهِ بِحَدِيثَ بَعْرَادُ مِنْ الْفُسَادِ الْمُحَدِّ بَعْرَادُ مِنْ الْفُسَادِ اللَّهِ بَعْرَادُ مِنْ الْفُسَادِ اللَّهِ بَعْرَادُ اللَّهِ بَعْرَادُ اللَّهِ بَعْرَادُ مِنْ الْفُسَادِ اللَّهِ بَعْرَادُ اللَّهِ بَعْرَادُ اللَّهُ الْمُعْلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ

बर्ग काठशयुक जवस्राय जर्थ مَا تُوْقَدُ بِهِ वर्श काठशयुक जवस्राय जर्थ وَاو : فَوَلَهُ وَقُودُهَا वर्श कर्ण करिया
وَالْحِجَازَةُ : فَوَلُهُ وَفُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَازَةُ : अंश्वत व्हत्रहन। আল্লামা সুয়ূতী (त.)-এর মতে পাথর দ্বারা ঐ সকল মূর্তিকে বুঝানো হয়েছে, কাফেররা যেগুলোকে পূঁজা করত। যেমন কুরআনের অন্য আয়াতে এসেছে–

إِنَّكُمْ وَمَا تَعْبُدُونَ مِنْ دُونِ اللَّهِ حَطُبٌ جَنَّهُم.

জাহান্নামের আসল খোরাক তো হবে খোদ কাফের-মুশরিকরাই। শান্তি ভোগও করতে হবে তাদেরই। তবে শান্তির প্রচণ্ডতা বৃদ্ধির এটাও একটি উপায় যে, তাদের ঠাকুর মূর্তিগুলোকেও জাহান্নামে নিক্ষেপ করে বলা হবে, নাও! দুনিয়াতে যাদের পূজা করেছো, তাদের বলো এখান থেকে উদ্ধার করতে। –[মাজেদী]

َ عَوْلُهُ أُعِدَّتَ لِلْكُفْرِينَ । এहें अर्था مُسْتَانِفُة अराउन مُسْتَانِفُة अराउन اللَّهُ عُمْلَة مُسْتَانِفُنة अर्वना कान اللَّهُ الْعَدَّرِ عَلَى اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ الْعَدَّرِ اللَّهُ اللَّ

-যেন প্রশ্ন করা হয়েছে- إِمَانُ الْمِنْ الْعِلْمُ النَّالُ الَّتِي وَقُودُهَا النَّاسُ وَالْحِجَارَةُ؟ তার জবাবে বলা গয়েছে-

أُعِدُّتْ لِلْكَافِرِيْنَ .

र उउहां नाकाि اَعَدَّتُ لِلْكَافِرِيْنَ : वर्षा क्षीत (थरक النَّارُ वाकाि اَعَدَّتُ لِلْكَافِرِيْنَ अर्था : قُولُهُ اُو حَالً नह्य । त्काना مُضَاف اِلبَّه कर्ला مُضَاف اِلبَّه वा किन्ता مُضَاف اِلبَّه कर्ला مُضَاف اِلبَّه कर्ण مُضَاف اِلبَّه कर्ण مُضَاف اِلبَّه कर्ण مُضَاف اِلبَّه عَنى عَلَى عَلَى عَلَى الله عَنَى مَطَبِ عَنى مَطَبِ عَنى مَطَبِ مَعْنَى مَطَبِ

غُوْلُهُ لَازِمَةٌ: এ শব্দটি বৃদ্ধি করে একটি সংশ্রেরে অবসান করা হয়েছে। সুতরাং মুসলমানদের আর চিন্তিত হওয়ার কোনো প্রয়োজন নেই। যদিও তারা ফাসেক-ফাক্তের হোক না কেন।

উত্তর, كَالْ كَوْمَة মূলত الْحَالِ -এর জন্য بَكْنَازِكَ صِفْت হয়ে থাকে এবং أَبُوْك २५३ জন্য دُرُ الْحَالَ كَالَ لاَزْمَة হয়ে থাকে এবং أَبُوْك -এর মাঝে পিতার স্নেহকে ছেলের জন্য আর্বশ্যক কিন্তু খাস নয় যে, ছেলে ছাড়া অন্য কারো প্রতি পিতার স্নেহ-মুমুতা নিষিদ্ধ হবে।

অনুরূপভাবে জাহান্নামের আগুন কাফেরদের জনা লড়েম কিছু খাস নয়। অর্থাৎ জাহান্নামের আগুন তো دُوُامًا ও إِمَالَةُ আফেরদের জন্যই প্রস্তুত করা হয়েছে তথাপিও عَرَضِي ভাবে পরিভ্রু করার জন্য ফাসিক-ফাজি মুমিনদেরকেও তাতে প্রবেশ করানোটা তার প্রতিবন্ধক নয়। প্রফেসীরে মার্জেন্ট্

যেমন রহুল মাআনীতেও উল্লেখ আছে وكُونُ الْإَعْدَادِ لِلْكَانِرِيْنَ لَا يُنَانِيِّ دُخُولُ عَيْرِمِ نِيْءِ عَلَى جِهَةِ الشَّطَعُلُ وَالْإَعْدَادِ لِلْكَانِرِيْنَ لَا يُنَانِي دُخُولُ عَيْرِمِ فِيْءِ عَلَى جِهَةِ الشَّطَعُنُ وَعَيْدَ لِلْكَانِرِيْنَ لَا كَانِرِيْنَ : উত্তর : أُعِدَّ لِلْكَانِرِيْنَ : এর মাঝে কাফের ছারা সাধারণ কাফের হথা অভিধানিক ও পারিভাষিক উভয়টি ধরা হলে কোনো আপত্তিই থাকে না। পারিভাষিক কাফেরের প্রবেশটা স্থাই হাবে আর আভিধানিক কাফের তথা অকৃতজ্ঞ ও নাফরমানের প্রবেশটা হাবে পরিশ্বন্ধ ও পবিত্র করণার্থে সাম্বিকভাবে

ञन्यामः :

دَ عَدَ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ ا بِاللَّهِ وَعَمِلُوا الصَّلِحَاتِ مِنَ الْفُرُوْضِ وَالنَّوَافِلِ أَنَّ أَيْ بِأَنَّ لَهُمْ جَنَّتٍ حَدَائِقَ ذَاتَ شَجَر وَمَسَاكِنَ تَجْرِيْ مِنْ تَحْتِهَا أَيْ تَحْتَ اشْجَارِهَا وَقُصُوْرِهَا الْأَنْهَارُ آي الْمِيَاهُ فِيْهَا وَالنَّهْرُ الْمَوْضِعُ الَّذِيْ يَجْرِيْ فِيْدِ الْمَاءُ لِإِنَّ الْمَاءَ يَنْهُرُهُ أَيْ يَحْفِرُهُ وَاسِنَادُ الْجَرْيِ اِلَيْهِ مَجَازُ كُلُّمَا رُزِقُوْا مِنْهَا أُطْعِمُوا مِنْ تِلْكَ الْجَنَّاتِ مِنْ ثَمَرةٍ رِّزْقًا قَالُوا هَذَا الَّذِيْ اَيْ مِثْلُ مَا رُزِقْنَا مِنْ قَبْلُ اَيْ قَبْلُهُ فِي الْجَنَّةِ لِتَشَابُهِ ثِمَارِهَا بِقَرِيْنَةِ وَأَتُواْ بِهِ جِيْئُوا بِالرِّزْقِ مُتَشَابِهًا يَشْبَهُ بعضه بعضا كونًا ويَخْتَلِفُ طَعْمًا وَلَهُمْ فِيْهَا أَزُواجٌ مِنَ الْحُورِ وَغَيْرِهَا مُّطُهُّرَةً مِنَ الْحَيْضِ وَكُلِّ قَذْرِ وَهُمَّ فِيْهَا خَلِدُوْنَ ـ مَاكِثُوْنَ اَبَدًا لَا يَفْنُوْنَ وَلَا يَخْرِجُونَ .

আল্লাহ তা'আলার উপর বিশ্বাস স্থাপন করেছে [প্র ফরজ, নফল সব ধরনের সংকর্ম করেছে ্র্ শব্দটি এস্থানে মূলত 🗓 ্র অর্থে ব্যবহৃত এ সুসংবাদ যে, তাদের জন্য রয়েছে জান্নাত সৌধমালা ও বৃক্ষরাজি সুশোভিত উদ্যানসমূহ <u>যার নিম্নদেশে প্রবাহিত</u> অর্থাৎ তার সৌধ ও বৃক্ষরাজির তলদেশে নদী তার বারিরাশি। যে স্থান দিয়ে নদীর পানি প্রবাহিত হয় সেই স্থানটিকে 'নহর' বলে। কারণ পানি এই স্থানটিকে 'নাহারা' অর্থাৎ খুঁড়িয়ে ফেলে ! এখানে "প্রবাহিত হওয়া" ক্রিয়ার সম্বন্ধ নাহরের দিকে মাজায বা রূপকার্থে করা হয়েছে। কেননা মূলত প্রবাহিত হয় পানি, নহর নয়।

যখনই তাদেরকে উক্ত উদ্যানরাজির ফলমূল আহার করতে দেওয়া হবে, তখনই তারা বলবে, আমাদেরকে পূর্বে ইতাঃপূর্বে জান্নাতে জীবিকারপে যা দেওয়া হয়েছে তা তো এটাই অর্থাৎ এরই অনুরূপ ছিল। কেননা বেহেশত-উদ্যানের ফলসমূহ দেখতে একটি আরেকটির ন্যায় হবে। বস্তুত তাদের নিকট আনা হবে অর্থাৎ তাদেরকে জীবিকার্মপে প্রদান করা হবে একই ধরনের ফল এইগুলোর রঙ হবে একটি আরেকটির মতো, তবে স্বাদ হবে বিভিন্ন ধরনের। এবং সেখানে তাদের জন্য রয়েছে ঋতুস্রাব এবং সকল প্রকার আবিলতা হতে সুপবিত্রা সঙ্গিনী হুর ইত্যাদি: তারা সেখানে স্থায়ী হবে সর্বদা তারা সেখানে অবস্থান করবে। ধ্বংস হবে না তাদের এবং সে স্থান হতে তারা কখনো বহিষ্কৃতও হবে না।

তাহকীক ও তারকীব

প্রমন গুণবাচক بَشَارَة । শব্দ থেকে নির্গত أَلْبَشَارَةُ । সুসংবাদ প্রদান করুন أَلْبَشَارَةُ : بَشِير বিশেষ সংবাদ যা ব্যক্তিকে আনন্দ ও সুখ দেয়। প্রথম আনন্দদায়ক সংবাদকে كَمُارَة বলার কারণ এই যে, সে সুংবাদের প্রভাবটি ﴿ كَشَرَة তথা চেহারার মাঝে প্রকাশ পায়। সু-সংবাদের ফলশ্রুতিতে শ্রোতার মুখমণ্ডলে আনন্দ ও মুখ উদ্ভাসিত হয়ে উঠে। অবশ্য কখনও সাধারণ সংবাদের অর্থেও তা ব্যবহৃত হয়, শর্তাধীন হয়ে। যেমন- وَعَبُشِرُهُمْ بِعَذَابٍ البِيْمِ

ই'রাবুল কুরআনে উল্লেখ রয়েছে - اَلْبُشَارَةُ : ٱلْخَبَرُ ٱلْأُولُ السَّارُ الَّذِيْ يَظْهَرُ بِمِ ٱثَرُ السُّرُورِ فِي الْبَشَرَةِ - अत विপतीত क्ल إنْدَارِ क्ल

مَا الْخِيرِ এর পরে الْخِيرِ বলে প্রশ্নাক প্রতিহত করে নিকে ইস্তিত করেছেন الْخِيرِ খুনির সংবাদকে বলা হয়। এ স্থানে তো এর কেন্দ্র ডফ ও বাস্তব কিছু الْخَيْرِ -এর মাজা স্থানে মাজায় হিসেবে الْخَيْرِ -এর অর্থে নিতে হবে কিংবা পরিহাস ও সাট্ট উদ্দেশ হরে

్ -এর লাখায় 🖒 বলে এনিকে ইসিত করছে যে. کُنْف -এর মাম্ল হরছে জার মুকাদ্ধারের সাথে- যখন হরফ کُنْف -এর আমল সরসরি হয়ে গেছে

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

-এর মূল হরফ جَنَّة অর্থ ও দৃষ্টি থেকে লুকানো। বাগ কিংবা বাগান বৃক্ষরাজি দ্বারা ঠাসা থাকে। জিন জাতিকেও মানুষের তুলনায় লুকানো (গোপন) মনে করা হয়। جُنَّة وَاقْ وَاقْ وَاقْ الْمَاكِةُ وَاقْ وَقَالَ الْمَاكِةُ وَاقْ وَقَالَ الْمَاكِةُ وَاقْ وَقَالَ الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالَى الْمُعَالِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعِلَى الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَالِمُ

এর পরে اشْجَارِهَا وَقُصُّورِهَا उবর করে (প্রকাশ করে) জালাল (র.) একটি সন্দেহকে প্রতিহত করতে চাচ্ছেন যে, বার্গান থেকে নীচে নহর প্রবাহিত হওল এত অধিক সৌন্দর্ভ আনন্দন্যক হয় না হতটুকু চিত্তাকর্ষক বাগানের ভিতর নহর প্রবাহিত হলে হয়। প্রতিরোধের কাবল কর্মট এব রতটি মুহাফ مُنَدُّ -এর সাথে, অর্থাৎ বাগানের ভিতর বৃক্ষরাজি ও বালাখানাসমূহের নীচে প্রবাহিত হওল উল্লেশ الْمُنِيُّ -এর পারে أَنْمُنُ -এর পারে করি উলিত যে, নহর প্রবাহের মধ্যে মাজায়ে وَالْمُنْ -ইসনান وَالْمُنْ خَارِي বাহাছে অর্থাৎ উল্লেশ্য নহরের পানি প্রবাহিত। সামনে নহরের নামকরণের কারণ বলছেন যে, যেহেতু নহর -এর অর্থ খনন করা, পানি অনবরত চলার ও উঠা নামার দ্বারা কাঁচা মাটির মধ্যে গর্ত হতেই থাকে, তাই নহরকে "নহর" বলা হাছেছে

وَا مِنْ تِلْكُ الْجَنَّاتِ وَهِ هِ هِمْ مَرْتَلُكُ الْجَنَّاتِ وَهِ هِمْ مَنْ تِلْكُ الْجَنَّاتِ وَهِ هِمْ مِنْ تِلْكُ الْجَنَّاتِ وَهِ هِمْ مِنْ تِلْكُ الْجَنَّةِ وَهِ هِمْ عُومِيَا مِهُمُ وَهِ هِمْ عُومِيَا مِهُمُ وَهِ هِمْ عُومِيَا مِهُمُ وَهِ مِنْ تِلْكُ فَي الْجَنَّةِ وَهِ الْجَنَّةِ وَهِ هِمْ عُومِيَا مِهُ وَهِ مِنْ تَلْكُ وَهِ الْجَنِّةِ وَهِ هِمْ عُومِيَا مِهُ وَهِ مِنْ تِلْكُ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنِّةِ وَهِ الْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَالْجَنَّةِ وَهِ الْجَنَّةُ وَهِ وَهِ مِنْ الْجَنَّةُ وَهِ وَهِ مِنْ الْجَنَّةُ وَهِ وَهِ مِنْ وَلَكُونُ وَهِ وَهِ وَهِ وَهِ مِنْ وَلَكُونُ وَهِ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَهُومُ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ مِنْ وَالْجَاءِ وَهِ وَهُمْ وَهُمْ وَهُمْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَهُمْ وَالْمُومِ وَمِنْ وَهُمْ وَمِنْ وَمِيْ وَمِنْ وَالْمُونِ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِونِ وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمُعْمِي وَمِنْ وَلَامِ وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمُومِ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَالْمُعْمِقِي وَالْمُعْمِقِي وَالْمُعْمِقِي وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَمِنْ وَالْمُعُومِ وَمِنْ وَالِ

্রিক্রি -এর একটি পদ্ধতি তো এটা যে, স্বাদ ও আকৃতি একই হবে। এটা এত অধিক আশ্চর্যময় নয়, যতটুকু আশ্চর্যতা রয়েছে রং এক। রকম হওয়া এবং স্বাদ ভিন্ন হওয়ার মধো। য়ুক্রি -কে আম বা বাপেক রখা উত্তম, যা সর্বপ্রকার অপবিত্রতা ও নাপাকী থেকে। প্রকাশ্য পবিত্রতা হোক কিংবা অসৎ চরিত্রসমূহ থেকে পাক পবিত্র হোক। কেননা উভয়টিই দোষের মধ্যে গণ্য। বিশেষভাবে মহিলাদের মধ্যে চারিত্রিক অবনতি কষ্ট ও বিপদের কারণ হয়।

যোগসূত্র ও শানে নুযুল: পূর্বের আয়াতে অস্বীকারকারীদের জন্য দোজখের ভীতিপ্রদর্শনের বর্ণনা ছিল। উক্ত আয়াতে স্বীকারকারীদের জন্য বেহেশতে সুসংবাদ দেওয়া হচ্ছে, যাতে ক্রিন্টারিকারিদের জন্য বেহেশতে সুসংবাদ দেওয়া হচ্ছে, যাতে ক্রিন্টারিকারিদের জন্য বেহেশতে সুসংবাদ দেওয়া হচ্ছে, যাতে ক্রিন্টারিকারিকারিদের জন্য বের বীতি-নীতি দ্বারা কথার উভয়দিক পরিপূর্ণ হয়ে যায়। আর যাতে করে রাক্বল আলামীন থেকে বাধ্যগত বান্দাগণ কর্থনা দুক্তিপ্তাপ্ত ও বিরক্ত না হয়ে যায়। তাই পবিত্র কুরআনের সাধারণ অভ্যাস যে, কুরআন তরগীবও তারহীব উভয়টিকে সমপর্যায়ে রাখে। যাতে আল্লাহর উভয় শান জালালী ও জামালী প্রকাশ হতে থাকে।

প্রত্যেক শুরুর শেষ আছে। সুতরাং এ জগতের যখন শুরু আছে, তবে এর শেষ ও অবশ্যই হবে। যাকে শরিয়তে আলমে আখিরাত বলা হয়।

জ্বগতে ভালো ও মন্দ এর ব্যাখ্যা: এ জগতে যে পরিমাণ ভালো ও মন্দ অথবা নিয়ামত ও মসিবত এর সংখ্যা রয়েছে— সবই একটি অপরটির প্রভাবের সাথে সংযুক্ত। একটি জিনিস এক হিসেবে ভালো, তবে অন্য হিসেবে ওটাই মন্দও হয়। অথবা যে বস্তুটি এক হিসেবে মন্দ ও বিপদের কারণ। ঐ বস্তুটিই অন্য হিসেবে নিয়ামত এবং ভালোও হয়। কোনো বস্তু নিজ সন্তার দিক দিয়ে একেবারে শুধু ভালোও না এবং একেবারে শুধু মন্দও না।

তাই অতি জরুরি যে, এগুলোর জন্য এমন কিছু উৎস থাকা যেখানে ভালোই থাকবে। ওখানে মন্দের নাম-নিশানা ও যেন না থাকে। এমনইভাবে যেখানে মন্দ-থাকবে, সেখানে ভালোই কখানো না থাকে। উক্ত দৃটি কেন্দ্রকে শরিয়তের পরিভাষায় জানাত ও জাহান্নাম বলা হয়। এ জানাত ও জাহান্নাম দার্শনিক ও খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের বাানানো গুধু কাল্পনিক ও আধ্যাত্মিক নয়; বরং প্রাকৃতিক ও সন্তাগত। এ জগতের মূল ও আকৃতির স্থায়িত্ব নেই এবং এগুলো ঘটমান ও নতুন হওয়ার কারণে পরিবর্তন ও ধ্বংস হচ্ছে। কিন্তু ঐ চিরস্থায়ী জগতের প্রতিটি বস্তু স্থায়ী। ঐ জগৎকে এ জগতের উপর অনুমান করাটা نَعْلُونَ تَعْلُونَ الْعَالِيْ الْعَالْوَالْعَالَ الْعَالِيْ الْعَالَيْ الْعَالِيْ الْعَالْعَالْيَا الْعَالِيْ الْعَالِيْ الْعَالْعَالِيْ الْعَالِيْ الْع

জারাত ও জাহারামের বাস্তবতা : জারাতে সকল সুস্বাদু, শান্তি ও নিয়ামতের সমাপ্তি হবে। আর জাহারামের সকল কঠোরতা ও বিপদের সমাপ্তি ঘটবে। হাদীস مَا لَا عَيْنَ رَأْتُ وَلَا أَذُنَ سَمِعَتُ وَلَا عَلٰي قَلْبِ بَشَرٍ خَطْرَتْ أَوْ كَمَا قَالَ স্বিদ্ধির সমাপ্তি ঘটবে। হাদীস

দুনিয়াদার কিংবা মূর্খ সাধক: মানুষ দুনিয়াদার হওয়ার কারণে অথবা নির্বোধ সাধক হওয়ার কারণে জান্নাত কিংবা জান্নাতের সুস্বাদু নিয়ামতসমূহ থেকে নাসিকা ও ভ্রুকুঞ্চন করার সঠিক কোনো ভিত্তি নেই। হাঁ, যে সকল সুভাগ্যবান ব্যক্তিদের গায়ে খাঁটি আধ্যাত্মিকতার বাতাস লেঘে যায়, তারা এ দুনিয়ায় থেকেও জ্ঞান ও গুণসমূহের দ্বারা জান্নাতের বালাখানার স্বাদ আস্বাদন করতেন। কোনো বর্ণনা দ্বারা তা মনে হয় যে, জান্নাত একটি খালি মাঠ, দুনিয়ার আমলসমূহ জান্নাতের নিয়ামতসমূহের রূপ ধারণ করবে। এটার এ উদ্দেশ্য নয় যে, জান্নাতে বাস্তবে শূন্য; বরং উদ্দেশ্য এটা যে, আমলকারীর ক্ষেত্রে যতক্ষণ পর্যন্ত সে আমল না করবে, শূন্য অবস্থায় থাকবে। সে নিজের জন্য আমল করেও জান্নাত সুসজ্জিত করতে পারবে।

সূরার শুরুতে ও ঈমানের আলোচনা এসেছিল, কিন্তু প্রসঙ্গত ও সংক্ষিপ্তভাবে এসেছিল। মূল উদ্দেশ্য ছিল কুরআনের ফজিলত ও মর্যাদা এবং হেদায়েতের পরিপূর্ণতা বর্ণনা করা। কিন্তু এ স্থানে ঈমানের ফজিলত ও ফলাফলের বর্ণনাই মূল উদ্দেশ্য। তাই প্রকৃত পক্ষে পুনরুজ্তিতে গণ্য নয়। হ্যাঁ, ঈমান শুধু আন্তরিক সত্যায়ন, বিশ্বাস ও বশবর্তী হওয়ার নাম। মুখ দ্বারা স্বীকার করা-মূলত আল্লাহর নিকট ঈমানের জন্য তো শর্ত নয়। হ্যাঁ, প্রকাশ্য ঈমানের জন্য শর্ত। আর নেক আমলসমূহ করা একটি পৃথক বিষয়। এগুলোকে ঈমানের জন্য পরিপূরক বলা যায়। কিন্তু এগুলোকে শর্ত অথবা ঈমানের শর্ত বলা যাবে না। ঈমান ও ইসলাম -এর পার্থক্য এবং ঈমানের হ্রাস বৃদ্ধি ঘটার আলোচনা অন্যকোনো স্থানে ইন্শা-আল্লাহ আসবে।

अनुवाम : هَا رَدُ الْمَوْدِ الْمَهُودِ لَمَّا ضَرَبَ (دُّ الْمَوْلِ الْمَهُودِ لَمَّا ضَرَبَ ٢٦ عَنْرَبَ ١٤٥ الْمَا ضَرَبَ ١٤٥ الْمَا ضَرَبَ اللُّهُ الْمَشَلَ بِالذُّبَابِ فِيْ قَوْلِهِ تَعَالٰى وَإِنْ يَسْلُبْهُمُ الذُّبَابُ شَيْئًا وَالْعَنْكُبُوتُ فِيْ قُولِهِ تَعَالَٰي كَمَثَلِ الْعَنْكُبُوتِ مَا أرَادَ اللَّهُ بِذِكْرِ هَٰذِهِ الْأَشْيَاءِ الْخُسِيْسَةِ إِنَّ اللَّهُ لَا يَسْتَحْبَى أَنْ يُضْرِبُ يَجْعَ مَثَلًا مَفْعُولًا أَوَّلُ مَا نَكِرَةً مَوْصُوفَةً بَمَا بَعْدَهَا مَفْعُولٌ ثَانِ أَيْ أَيُّ مَثَلٍ كَانَ اَوْ زَائِدَةٌ لِتَاكِيْدِ الْخِسَةِ فَمَا بَعْدَهَ المُفْعُولُ الشَّانِيُ بَعِبُوضَةً مِفْرَدُ الْبَعُوْضِ وَهُوَ صِغَارُ الْبَقِّ فَمَا فَوْقَهَ أَىْ أَكْبَرُ مِنْهَا أَيْ لَا يُتُرُكُ بِيَانَهُ لِمَا بِهِ مِنَ الْحُكِمِ فَأَمَّا الَّذِينَ أَمَنُوا فَيَعْلُمُونَ اَنَّهُ إِي الْمِثْلُ الْحَقُّ الثَّابِتُ الْـُواقِـُعُ مَـُوْقَـُعَـهُ مِـنْ رَّبِّيهِـمْ وَامَّا الَّـذِيْ كَفَرُوا فَيَعَولُونَ مَاذَا أَرَادُ اللَّهُ بِهُذَا مَشَكًا - تَسْهِزُ أَيْ بِهُذَا الْمِشْلِ وَمَ الَّذِيْ بِصِلْتِهِ خُبُرُهُ أَيْ أَيُّ فَائِدَةٍ فِيْهِ قَالَ تَعَالٰی فِیْ جَوابِهِمْ يُضِلُّ بِهِ أَیْ بهٰذا الْمِثْلُ كَثِيْرًا عَنِ الْحَقِّ لِكُفْرِهِ، بِه وينهدِي بِه كَثِيرًا مِنَ النَّمَوْمِنيْنَ بِدِيْقِرِهِمْ بِهِ وَمَا يُسْضِلُ بِ الْفَاسِقِينَ . الْخَارِجِينَ عَنْ طَاعَتِهِ

আল্লাহ তা আলা বিভিন্ন আয়াতে কতিপয় বিষয়কে মাছির সাথে যেমন الذَّبَابُ شُوْتًا তাদের প্রতিমাদের নিকট হতে মাছি যদি কিছু নিয়ে চলে যায় তবে তারা এত অসহায় ও অক্ষম যে. তাও তারা তার নিকট হতে উদ্ধার করতে পারবে না। [সুরা হজ্জ: ৭৩] এবং মাকড়সার সাথে যেমন যারা আল্লাহর পরিবর্তে অপরকে অভিভাবকরূপে গ্রহণ করে তাদের দৃষ্টান্ত মাকড়সা, সে নিজের জন্য ঘর বানায় এবং ঘরের মধ্যে মাক্ডসার ঘরই তো দুর্বলতম, যদি তারা জানত। [সূরা আনকাবৃত: ৪১] এসব উপমা দিয়েছেন। ইহুদীগণ [শ্লেষভরে] বলত এই ধরনের হীন বিষয়ের উদাহরণ দিয়ে আল্লাহ তা'আলা কি বুঝাতে চাচ্ছেন? [ইহুদিদের এই শ্রেষের প্রতিবাদে আল্লাহ পাক নাজিল করেন। আল্লাহ মশা কিংবা তার উচ্চপর্যায়ের অর্থাৎ তা হতে বড যে কোনো বস্তুর উপমা দিতে সংকোচ বোধ করেন না। অর্থাৎ এ সকল উপমায় যেহেতু শিক্ষা ও তাৎপর্য বিদ্যমান তাই আল্লাহ তা'আলা এই স্কল বিষয়েরও উপমা প্রদান পরিত্যাগ করেন না । أَنْ يُضْرِبُ বা مُفَعُول أول ক্রিয়ার أنْ يَضْرِبُ শব্দটি مَثُلًا ٩٩٠ مَثُلًا প্রথম কর্ম। 🖒 শব্দটি تَكْرُهُ বা অনির্দিষ্টবাচক শব্দ। তা তৎপরবর্তী বিশ্লেষণ (المُعُوضَةُ فَمَا فَنُوتُهَا) -এর সহিতযুক্ত হয়ে উক্ত ক্রিয়ার مَفْعُول ثانِي বা দিতীয় কর্ম। অর্থাৎ মশা বা তদুর্ধ্ব যে কোনো উপমা হোক না কেন? অথবা 💪 শব্দটি انکه 🤅 বা অতিরিক্ত। বস্তুটির তুচ্ছতার تَاكِنْد [জোর ও নিশ্চয়র্তা] বুঝানোর জন্য এই স্থানে এর ব্যবহার করা হয়েছে। এমতাবস্থায় পরবর্তী শব্দ (بُعُرِضَةً نَمَا فَرُوتَهَا) উক্ত ক্রিয়ার بُعُوضٌ वा किय़ाक़त्ल भुग रत। त्य كُانِي -র্এর একবচন; ছোট কীট, মশক। সূত্রাং যারা বিশ্বাস করে তারা জানে যে, নিশ্চয়ই এটা অর্থাৎ এই উপমা সত্য, অর্থাৎ সঠিক ও যথার্থস্থানে ব্যবহৃত তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে এসেছে: কিন্তু যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তারা বলে যে, এই উপমা দানে আল্লাহ তা'আলা কি অভিপ্রায় রাখেনঃ عَنَا مَنَا لَا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ الله -এর 🌿 শব্দটি : বা বিশেষাত্মক পদ। ।১৮ -এর 🖒 শব্দিট اَسْتَفْهَام إِنْكَار বা অসন্মতি সূচক প্রশ্নবোধক শব্দ। এটা अश्रात اللذي र्वा উद्मिना । الله مُعتَدا (प्रश्यान वाठक সর্বনাম] -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এটা তার بالم সংযোজনীয় ক্রিয়া (১। ।) -এর সাথে যুক্ত হয়ে উক্ত। [উদ্দেশ্যের] -এর 🅰 বা বিধেয়। অর্থাৎ এ ধরনের উপমা প্রদানে কি আর উপকারিতা নিহিত রয়েছে? আল্লাহ তা'আলা তাদের উত্তরে ইরশাদ করেন, এটা এই উপমা দ্বারা এতদ্বিষয় অস্বীকার করার কারণে অনেককেই তিনি সত্য সম্পর্কে বিভ্রান্ত করেন, আবার বহু লোককে মু'মিনদেরকে এতি বিশ্বাস স্থাপনের দরুন সৎ পথে পরিচালিত করেন। বস্তুত তিনি সত্য-পথ পরিত্যাগকারীরা অর্থাৎ যারা আল্লাহ তা'আলার অনুগত্যের গণ্ডি থেকে বের হয়ে গেছে, তাঁরা ব্যতীত আর কাউকেও বিভ্রান্ত করেন না।

-এর] শক্টি [পূর্ববর্তী الله مَ এবন الله مَ এবন الله مَ এবন الله مَ عَهَدَهُ إِلَيْهِمْ فِي الْكِتَابِ مِنَ الْإِيْمَان بِمُحَمَّدٍ عَلِي مِنْ بَعْدِ مِيْشَاقِهِ . تُوكِيْدِهِ عَلَيْهِمْ وَيَقْطَعُونَ مَا آمَرَ اللَّهُ بِهِ أَنْ يُّوْصَلَ مِنَ الْإِنْمَانِ بِالنَّبِيِّ ﷺ وَالرَّحْمِ وَغَـيْدِ ذَالِكَ أَنْ بَدْلُ مِنْ ضَمِيْدِبِهِ وَيُفْسِدُوْنَ فِي الْاَرْضِ - بِسالْسَعَسَاصِ وَالسُّتُ عُسوِيسْقِ عَسِنِ الْإِيسْمَانِ أُولْسَيْسَكَ الْمَوْصُوفُونَ بِمَا ذُكِرَ هُمُ الْخَاسِرُونَ . لِمَصِيْرِهِمْ إِلَى النَّارِ الْمُوَبَّدَةِ عَلَيْهِمْ .

বিশেষণ ভঙ্গ করে আল্লাহ তা'আলার সাথে কত অঙ্গীকার মুহাম্মদ 🚟 -এর উপর ঈমান আনা সম্পর্কে পূর্ববর্তী কিতাবসমূহে তাদের নিকট হতে যে অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছিল দৃঢ়বদ্ধ হওয়ার পরও জোরদার করার পরও এবং ছিনু করে যে সম্পর্ক অক্ষুণু রাখতে আল্লাহ তা আলা আদেশ করেছেন, তা অর্থাৎ রাসূল্লাহ 🏬 -এর উপর ঈমান আনা. আত্মীয়তার বন্ধন রক্ষা করা ইত্যাদি। এ স্থানে 🗓 वा بَدُل अर्यान] ضمير अर्य به अर्यान] क्र স্থলাভিষিক্ত পদ। এবং দুনিয়ায় অশান্তি সৃষ্টি করে বেড়ায় পাপকর্ম করে ও ঈমান হতে বাধা প্রদানের মাধ্যমে তারাই উল্লিখিত বিশেষণে যুক্ত ব্যক্তিগণই ক্ষতিগ্রস্ত। চিরস্থায়ী জাহানামে**র আন্তনের দিকে** প্রত্যার্পিত হওয়ায়।

তাহকীক ও তারকীব

আরবিতে বলে থাকে -এর মূল হচ্ছে একটি বস্তুকে অপর একটি বস্তুক অপর একটি বস্তুক অপর একটি বস্তুক অপর একটি বস্তুক উপর সংঘটিত করা। (حَبَاء) লজ্জা -মানুষের ঐ মিতাচারী অভ্যাস কে বলা হয়, যার মাধ্যমে দুর্নাম ও মন্দের ভয়ে স্বস্কং ব্যক্তিত্বের মধ্যে পরিবর্তন ঘটে। خَجَالَتْ অনুতপ্ত হওয়া এর চেয়ে নিম্নন্তরের এবং رَمَاحَتْ ধৃষ্টতা -এর চেয়ে উপব্রের বিশেষণ যে, মানুষ মন্দকাজের উপর দুঃসাহসী ও নির্লজ্জ হয়ে যাবে। আল্লাহ তা'আলার শানে এর ব্যবহার প্রকৃত পক্ষে জায়েজ্ঞ নেই। তাই प्रकाम्जित (त.) مُذُرُومُ वाता এর অনুবাদ করেছেন। वला याग्न या, مَثْرُومُ مَيَانَهُ वरल مَثْرُومُ بَيَانَهُ تُطُوع नर्गं रायाह بَعْضٌ थातक, यात वर्थ राष्ट्र عَطْع अठा पूल प्राकछलत उकता निकालत वर्ष किया। वर्षीर পরবর্তীতে এর মধ্যে إِسْمِيْتُ গালেব এসেছে الله এর মধ্যে ওয়াহ্দাতের। مِنْ त-ত্বাকদীরে مِنْ ব-ত্বাকদীরে والشمِيْت مَاذَا أَرَادَ । সীবওয়াই (র.)-এর দৃষ্টিতে مَا - مَنْصُوْب এব্হামিয়্যাহ অথবা অতিরিক্ত। بَعُوْض মাছালান -এর আত্তে বয়ন مَاذَا أَرَادَ ا এর মধ্যে نوع এত্তেফ্হামিয়া মুব্তাদা এবং اللَّهُ (ছেলার সাথে মিলে খবর مَعَلًا अत्रुक् अम्बीय दिসেবে। খেজুর নিজ ছিলকা [আবরণ] খেকে বের হয়েছে فَسَقَتِ الرُّطَبَةُ عَنْ تَشْرِهَا । বের হওয়াকে বলা হয় وَسْق ـ فَاسِيقبْنَ বলে নামকরণের কারণের দিকে ইঙ্গিত أَلْخَارِجِيْنَ (বলে নামকরণের কারণের দিকে ইঙ্গিত فاسِق করেছেন। এর তিনটি স্তর হয়। যথা-

১. تَغَالِي অর্থাৎ মন্দ জানা সত্ত্বেও গুনাহের কাজে লিপ্ত হওয়া।

২. اِنْهَاك অর্থাৎ গুনাহ করার অভ্যন্ত হয়ে যাওয়া এবং কোনো ক্রক্ষেপ না করা।

৩. হুর্নি অর্থাৎ গুনাহের মন্দতা অন্তর থেকে দূর হয়ে যাওয়া এবং এর সৌন্দর্যতা প্রতিষ্ঠিত হয়ে যাওয়া। এ তৃতীয় স্তরটি কুফর –এর সাথে সংযুক্ত।

نَفِي الَّذِيْنَ وَيُضِلُّ । কে অন্তৰ্ভূক্তকারী শর্তের জন্য, তাই খবরের উপর ফায়ে জাযাইয়া নেওয়া অত্যাবশ্যক و يَفْرِيْنَ - هُمْ الَّذِيْنَ - هُمْ علانا আল্লাহ তা'আলার দিকে সম্পৃক্তকরণ বান্তব ও সঠিক, মাজাযী নয়। তাই ফেরকায়ে মু'তাযিলার উপর খণ্ডন করা হতে পারে। عَهْد সংরক্ষণযোগ্য ও হেফাজতযোগ্য বন্ধু। তাই আরববাসী عُهُد সক্ষ ব্যবহার করে। مُنْفِيْلِيَّهُ রশির মোচড় [পেঁচ] খোলার জন্য ব্যবহার করা হয়, এখানে عَهْد হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র ও শানে নুযুল : পূর্বে উল্লিখিত আয়াতে পবিত্র কুরআন কালামে এলাহী হওয়া দলিল দ্বারা প্রমাণিত হয়েছে। দাবিদারের দায়িত্ব দাবিকে প্রমাণিত করার জন্য যেমনভাবে দলিল পেশ করা জরুরি, তেমনিভাবে প্রতিপক্ষের সন্দেহগুলোর উত্তর দেওয়া জরুরি। অতএব কোনো কোনো প্রতিপক্ষ সন্দেহ প্রকাশ করতো যে, যদি এ কুরআন কালামে ইলাহী হয়, তবে এর পবিত্রতা , শোভা ও প্রাঞ্জলতা এ বিষয়ের দাবিদার হবে যে, এর মধ্যে হীন ও তুচ্ছ বিষয়াদির আলোচনা মোটেই না আসা চাই। মশা ইত্যাদির উপমা বর্ণনা করতে আল্লাহ তা'আলার লজ্জা লাগলো না? সূতরাং এ স্থানের চাহিদা এটা যে, নিজ দলিল পেশ করে প্রতিপক্ষের ঐ আপত্তিকর দলিলের উত্তর দেওয়া হোক। অতএব এর জন্য উক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

উপমার প্রকৃত অবস্থা ও এর উপকারিতার ব্যাখ্যা: স্পষ্ট কথা হচ্ছে, উপমা দ্বারা উদ্দেশ্য ও চাহিদার বিশ্লেষণ করা জরুরি। এ জন্য উপমার মধ্যে ঐ বস্তুর সাথে সম্পর্ক তালাশ করতে হবে। যে বস্তুর জন্য এ উপমা, উপমা পেশকারীর সাথে উপমার সম্পর্ক হওয়া জরুরি নয়। যেমন যখন কারো দুর্বলতার কথা বর্ণনা করতে হয় তখন আরশ, কুরসি, আকাশ-জমিন, বাঘ-হাতি উপমার মধ্যে আনা যাবে না; বরং পিপীলিকা ও মশার আলোচনা করা সুন্দর বাচনভঙ্গি ও বাগ্মিতা হবে। সুতরাং পবিত্র কুরআন ও মৃতিস্থলার অসহায় হওয়া এবং মৃতিপূজা অথর্ব হওয়ার বিষয়টি প্রমাণিত করার জন্য মাকড়সা ও তার বিস্তৃত করা জালের বর্ণনা করতে হবে।

সকল আম্বিয়া (আ.) এবং সকল বিজ্ঞ ও অলঙ্কার শাস্ত্রবিদগণের কথাবার্তায় এ ধরনের উপমাসমূহ ভরপূর রয়েছে এবং الْحُتُّ বলা এর অর্থ এটাই যার দিকে মুসান্লেফ (র.) ইঙ্গিত করেছেন। যেমনিভাবে الْحُتُّ এরপরে فَيَعْلَمُونَ এরপরে وَالْحَتُّ وَالْمَا الَّذِيْنَ كَفُرُوا বলা উচিত ছিল। যাতে প্রতিদ্বন্দ্বিতা শুদ্ধ হয়। কিন্তু এর পরিবর্তে আল্লাহ তা'আলা فَيَتُوْلُونَ বলেছেন, যাতে এর দ্বারা ওদের নির্বৃদ্ধিতা ও মূর্খতা প্রকাশ হয়ে যায়।

আল্লাহ তা'আলা প্রদন্ত প্রতিশ্রুতি ও চুক্তি: প্রতিশ্রুতি দ্বারা উদ্দেশ্যব্যাপক নেওয়া যায়। যার মধ্যে আল্লাহ তা'আলা ও বান্দার মাঝে যে হুঁছি হয়েছে তাও এসে যাবে এবং অতীতের পয়গায়রগণ (আ.) থেকে যে অঙ্গীকার রাসূল ক্রেন্ত্রক সমর্থন ও সাহায্যের ব্যাপারে নেওয়া হয়েছিল তাও শামিল হয়ে যায়। অথবা পরম্পর বান্দানের মধ্যে চাই শরীয়া হোক, যেমন আত্মীয়ের সাথে সদ্মবহার ইত্যাদি, কিংবা ব্যক্তিগত হোক, যেমন ক্রয়-বিক্রয়, ভাড়া, ঋণ ইত্যাদি আদান-প্রদানের মাঝে যে চুক্তি হয়।

সম্বোধিত ব্যক্তি যদি ন্যায়পরায়ণ ও সত্যের অনুসন্ধানী হয়, তবে উত্তর জ্ঞানীসুলভ হওয়া সময় উপযোগী হয়। কিন্তু সম্বোধিত ব্যক্তি যদি গোঁয়াড়-হিংসুটে ও দুষ্ট হয়, তবে তার জন্য জ্ঞানীসুলভ উত্তর যথেষ্ট ও উপকারী হয় না। এস্থানেও সম্বন্ধ ও ইতিহাস এ ধরনের লোকদের সাথেই হয়েছে। তাই উত্তরের পদ্ধতি পরিবর্তন করে বিদ্দেপ বচন ও বাক-ভঙ্গি অবলম্বন করা হয়েছে, তোমরা জেনে বুঝে এটা জিজ্ঞেস করছ, এ উপমা বর্ণনা করা দ্বারা আল্লাহর উদ্দেশ্য কি হতে পারে। অতঃপর শুন আমার উদ্দেশ্য এর দ্বারা এটা ঠুনুটী দুকুটী কুলুরের তিক্ততা বলার জন্য ক্ষতির দিকটিকে উপকারের দিকের পূর্বে আনা

হয়েছে। যাতে স্থানটির অপছন্দনীয়তা প্রকাশ হয়ে যায়। এটা এমনই- যেমন কোনো বিবেকহীনকে বারংবার বুঝানোর পর বলে দেওয়া হয় যে, এ বস্তুটি আমি অমুক অমুক উপকারের জন্য তৈরি করেছি। কিন্তু তারপরও একগুঁয়েমীর কারণে ফিরে না আসলে এটাই বলে দেওয়া হবে যে, তোমার মাথায় আঘাত করার জন্য আমি এ বস্তু বানিয়েছি। উক্ত আয়াতই সৃফীগণের ঐ অভ্যাসের মূল যে, তারা ঐ উপমা বর্গনা করার ক্ষেত্রে মোটেই ক্রক্ষেপ করেন না।

: - এর অর্থ ওধু এতটুকই যে, বান্দা যখন স্বেচ্ছায় ভ্রান্তপথের পথিক হতে চায়, তখন আল্লাহ তা'আলা তার উপকরণ যুগিয়ে নেন – (তাফসীরে মাজেদী]

্র্ব-এর সর্বন্যমের উদ্দেশ্য 🕮 শব্দটি। অর্থাৎ এর দ্বারা এবং এ ধরনের অন্যান্য কুরআনী উদাহরণ দ্বারা অনেককে গোমরাহ করেন এবং অনেককে হেদায়েত করেন।

নজেরাই গোমরাহী শুধু তাদেরই ললাটে লিখেন, যারা নিজের গিরিষার বলে দিয়েছে যে, গোমরাহী শুধু তাদেরই ললাটে লিখেন, যারা নিজেরাই গোমরাহ থাকতে চায়' নিজের থেকে আল্লাহ তা'আলা কারো উপর গোমরাহী চাপিয়ে দেন না। অব্যাহতভাবে স্বেচ্ছাকৃত অব্যাধ্যতার পরিণতিতে অন্তরের আলো নিভে যায় এবং স্বভাব থেকে সত্যের অনুসন্ধিৎসা বিলুপ্ত হয়ে যায়। এমনকি বিপরীতগামী হয়ে তাতে মিথ্যা ও অসত্য জমাট বাঁধতে শুরু করে এবং কুফরির পর্যায়ে তার পরিণতি ঘটে।

–[তাফসীরে **মাজেনী**]

ই'রাব : اِلْيُضِلُّ শব্দটি لِيُضِلُّ -এর মাফউল এবং এটি اِلْيَتِمْنَاء مُفَرَّعُ হয়েছে। ইমাম ফাররার মতে এটি الْفُسِقِيْنَ হয়েছে। ইমাম ফাররার মতে এটি وَمَا يُضِلُ بِهِ أَصَدُّ إِلَّا -হাশিয়ায়ে জামাল : ১/৪৯]

এর সংজ্ঞাও জানা পেল। আর্থা। এ থেকে فَاسِق -এর সংজ্ঞাও জানা পেল। আর্থান বলা হয় আনুগত্যের পরিধি বারবার যে লজ্ঞন করে সেই হলো ফাসিক। আর আয়াতে মুনাফিকও কাফেরকে কাসেক বলার কারণ হলো এরা তাদের রবের অনুগত্য থেকে বেরিয়ে গেছে। -[ইবনে জারীর সূত্রে তাফসীরে মাজেলী] উল্লেখ্য যে, ফাসেকের তিনটি স্তর রয়েছে-

- ১. কখনো কখনো কবীরা গুনাহে লিপ্ত হয়। তবে তা খারাপ ও গুনাহ মনে করেই।
- ২. বেপরওয়াভাবে তাতে মগ্ন হয়।
- ৩. হঠকারিতার সাথে কাজটি সঠিক মনে করে তাতে লিগু হয়। এ স্তরের ফাসিক হলো কাফের। আয়াতে এদের কথাই বলা হচ্ছে। যেমন জামালাইনে উল্লেখ আছে- এখানে غَاسِتَ كَامِل উদ্দেশ্য। আর غَاسِتَ كَامِل উদ্দেশ্য। আর غَاسِتَ كَامِل ইবলা কাফের মুশরিকরা। শুনাহগার মুশমিন ফাসিকে কামিল নয়। অর্থাৎ এখানে غِشْتَ -এর আভিধানিক অর্থ উদ্দেশ্য। পারিভাষিক অর্থ নয়। যেমন কুরআনের অপর আয়াত إِنَّ الْمُنْفِقِيْنُ هُمُ الْفَاسِقُونَ এবর মাঝে মুনাফিককে ফাসিক বলা হয়েছে। অথচ মুনাফিকরা সম্পূর্ণভাবে ইসলামের গণ্ডি বহির্ভূত।

بَرِين المَّمُون (المَّهُ الم مُنْ المُّهُ المَالِمُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المَّهُ المُنْ المَّهُ ا وَاذًا اخَذَرَبُكُ وَالْمَا مِنْ بَغِيْ الْمُورِفِمْ وَالْمَالِعَ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰمِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّلْمَا اللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللللّٰ الللللّٰ اللّٰهِ اللللللّٰ الللّٰهِ الللّٰهِ الللّٰهِ اللّٰهِ اللللللّٰ الللّٰهِ الللّٰهِ الللللّٰهِ اللللللللّٰ اللللللللللللللللللللل

বাদশাহ তাঁর অধিনন্ত এবং প্রজাদের প্রতি যে হুকুম জারি করেন আরবি ভাষায় তাকে عَهْد শব্দে ব্যক্ত করা হয়। আর তা পালন করা প্রজাদের উপর আবশ্যক হয়ে থাকে। এখানে عَهْد এই অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে। আর আল্লাহ তা আলার অঙ্গীকার বলতে তার ঐ সকল স্বতন্ত্র ফরমানকে বুঝানো হয়েছে যেগুলোর আলোকে তাবৎ মানবজাতি কেবল তাঁরই বন্দেগি করার প্রতি আদিষ্ট।

এর بَيَان بِالنَّبِيِّ [বিবরণ]। অর্থাৎ তারা ঐ বস্তুকে বিচ্ছিন্ন করে, যেটা জুড়ে দেওয়ার হুকুম করা হয়েছিল। আর তা হলো নবী করীম — এর প্রতি ঈমান আনা এবং আত্মীয়তার সম্পর্ক স্থাপন করা।

بَدْل এখানে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, اَنْ يُوْصَلَ বাক্যটি بِهِ -এর যমীর থেকে بَدْل عَالَهُ وَانْ يُـُوْصَلَ بَدْلُ مِنْ ضَمِيْرِ بِهِ হওয়ার কারণে مَنْصُوْب কর। عَنْصُوْب হওয়ার কারণে مَنْصُوْب नয়।

عَدْ وَمُنْ بَعْدِ مِنْ بَعْدِ مِنْ بَعْدِ مِنْ بَعْدِ مِنْ أَنْ وَاللّهُ مِنْ بَعْدِ
يَنْقُضُونَ عَهْدَ اللّهِ مِنْ व जाराष्ट्र वृक्षि करत একটি سُوال مُقَدَّر এत জবাব দেওয়া হয়েছে। তা হলো تُوكِيْدِه عَلَيْهِمْ -এ আয়াতে عَهْد এবং مِيْشَاق শব্দ দুটির অর্থ একই। অর্থ এভাবে হবে যে, তারা আল্লাহ তা আলার অঙ্গীকারের পর। বলাবাহুল্য এ কথার কোনো মর্ম হয় না। প্রশ্ন হচ্ছে এখানে সমার্থবোধক দুটি শব্দ একত্রে আনার হেতু কিং উত্তর: এখানে مِيْشَاق অর্থ তাকিদ এবং মজবুতী। অর্থাৎ তারা আল্লাহ তা আলার অঙ্গীকারকে মজবুত করার পর ভঙ্গ করে

وَالْمِيْنَاقُ إِسْمٌ لِمَا تَقَعُ بِوِ الْوَثَاقَةُ وَهِيَ الْأَحْكَامُ وَالْمُرَادُ بِهِ مَا وَثَقَ اللَّهُ بِم أَى قَوَّى بِم عَهْدَهُ مِنَ الْاَيَاتِ وَالْكُتُبِ
اَوْمَا وَتَقُوهُ بِهِ مِنَ الْاِلْتِزَامِ وَالْقَبُولُووَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ بِمَعْنَى الْمَصْدَرِ (جَمَل)

দেয়। আর এ অর্থটি সঠিক ও যথার্থ। এ প্রসঙ্গে হাশিয়ায়ে জামালে উল্লেখ রয়েছে-

ذُلِكُ : যেমন মু'মিনদেরকে বন্ধুরূপে গ্রহণ করা, সত্যায়নের ক্ষেত্রে আসমানি কিতাব ও রাস্লগণের মাঝে ভিন্নতা সৃষ্টি না করা।

र्जा হয় সম্পদ, শরীর এবং আকল এ তিনটির যে কোনো একটিতে ক্ষতিগ্রস্ত ব্যক্তিকে। এরা আকলের দিক দিয়ে ক্ষতিগ্রস্ত। ﴿ مُولُدُ الْبُخْسِرُونَ عَالِمُ الْبُخْسِرُونَ مَا مُعَالِمُ الْبُخْسِرُونَ مَا مُعَالِمُ الْبُخْسِرُونَ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مُنْ اللَّهِ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ مِنْ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ ال

শু ১٢٨ २৮. وقد الله المستعاد وَقَدْ كُنْتُمْ أَمْوَاتًا نُطْفًا فِي الْأَصْلَابِ فَأَحْيَاكُمْ . فِي الْأَرْحَامِ وَالدُّنْيَا بِنَفْخ الرُّوْحِ فِيْكُمْ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّعَجُّبِ مِنْ كُفْرِهِمْ مَعَ قِيَامِ الْبُرْهَانِ وَالتَّوْبِيْخِ ثُمَّ يُمِينْتُكُمْ عِنْدَ إِنْتِهَاءِ أَجَالِكُمْ ثُمَّ يُحْيِيثُكُمْ بِالْبَعْثِ ثُمُّ اِلَيْهِ تُرْجَعُونَ تُرَدُّوْنَ بَعْدَ الْبَعْثِ فَيْجَارِيْكُمْ باعمالِكُمْ .

र ٩ २٥. এवर बाल्लार जां वाना पूनकच्यात्व अभाग अक्र أَنْكُرُوهُ هُوَ الَّذِي خَلَقَ الكُمُّ مَّا فِي الْأَرْضِ أَيِ الْأَرْضِ وَمَا فِيْهَا جَمِيْعًا ـ لِتَنْتَفِعُواْ بِهِ وَتَعْتَبِرُوا ثُمَّ اسْتَوْى بَعْدَ خَلْقِ الْأَرْضِ أَيْ قَصَدَ إِلَى السَّمَاءِ فَسَوُّهُنَّ الضَّمِيْرُ يَرْجِعُ إِلَى السَّمَاءِ لِاَنَّهَا فِي الْجَمْعِ الْأَثِلَةِ إِلَيْهِ أَيْ صَيّرَهَا كَمَا فِي أَيَةٍ أُخْرَى فَقَضْهُنَّ سَبْعَ سَمْاوِي - وَهُوَ بِكُلِّ شَيْ عَلِيكُم مُجْمَلًا وَمُفَصَّلًا أَفَلَا تَعْتَبِرُونَ أَنَّ الْقَادِر عَلْى خَلْقِ ذٰلِكَ إِبْتِكَاءً وَهُوَ أَعْظُمُ مِنْكُمْ قَادِرٌ عَلَى إِعَادَتِكُمْ.

অস্বীকার কর অথচ তোমরা ছিলে প্রাণহীন অর্থাৎ পিতার পৃষ্ঠদেশে শুক্রাকারে তিনি তোমাদেরকে তোমাদের দেহে প্রাণ সঞ্চার করে মাতার গর্ভথলিতে এবং এই পৃথিবীতে জীবন দান করেছেন। সুস্পষ্ট প্রমাণ প্রতিষ্ঠার পরও তাদের কুফরি ও অস্বীকৃতির উপর বিম্ময় ও ভর্ৎসনা প্রকাশের উদ্দেশ্যে এস্থানে প্রশ্নবোধক کَیْفُ শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। আবার তোমাদের নির্দিষ্ট বয়সসীমা শেষ হওয়ার পর মৃত্যু ঘটাবেন। অতঃপর পুনরুত্থানের মাধ্যমে পুনরায় তোমাদেরকে জীবিত করবেন, অতঃপর পুনরুখানের পর তাঁর দিকেই তোমরা ফিরে যাবে প্রত্যার্পিত হবে। অতঃপর তিনি তোমাদের কৃতকর্মের প্রতিফল দিবেন।

ইরশাদ করেন যখন তারা তা অস্বীকার করেছে। তিনি ঐ সত্তা যিনি তোমাদের জন্য সৃষ্টি করেছেন পুথিবীতে অর্থাৎ পৃথিবী এবং এতে যা কিছু বিদ্যমান যাবতীয় সবকিছু যেন এগুলোর মাধ্যমে তোমরা উপকৃত হতে পার এবং শিক্ষা গ্রহণ করতে পার। তারপর পৃথিবী সৃষ্টির পর তিনি আকাশের দিকে মনোযোগ দেন অর্থাৎ আকাশ সৃষ্টির অভিপ্রায় করলেন। তারপর তাকে সপ্তাকাশে বিন্যস্ত করলেন অর্থাৎ গঠন করলেন। যেমন, অন্য একটি আয়াতে উল্লেখ রয়েছে نَقَضَهُنَّ [অনন্তর তিনি তৈরি اَلسَّمَاءِ जाप्तत्रत्व] अर्वनामि व श्वात-বিশেষ্যের পরিবর্তে ব্যবহৃত হয়েছে। শব্দটি যদিও একবচন তবুও আগত অবস্থা হিসেবে তাকে বহুবচন অর্থে গণ্য করা হয়েছে। আর তিনি সর্ববিষয়ে সবিশেষ অবহিত সংক্ষিপ্ত ও বিস্তারিত সকল বিষয়ে। এই বিষয়টি কি তোমরা লক্ষ্য কর না যে, তোমাদের অপেক্ষা বৃহৎ এই সকল কিছু যিনি শুরুতে সৃষ্টি করতে সক্ষম ও ক্ষমতাশীল তিনি তোমাদেরকে পুনরায় সৃষ্টি করতেও সক্ষম?

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে আল্লাহ তা'আলার অন্তিত্ব তাওহীদ এবং রেসালাতের সুস্পষ্ট দলিলসমূহ এবং অস্বীকারকারীদের ভ্রান্ত চিন্তাধারার খণ্ডন সম্পর্কিত আলোচনা ছিল। এ দুটি আয়াতে আল্লাহ তা'আলা স্বীয় ইহসান এবং অনুগ্রহসমূহের আলোচনা করে এ বিষয়ে বিস্ময় প্রকাশ করেছেন যে, এতসব অনুগ্রহ প্রাপ্ত হয়েও এরা কিন্ধপে কুফর এবং অস্বীকারের দুঃসাহসিকতা প্রদর্শন করে? সেই সঙ্গে এ ব্যাপারেও সতর্ক করা হয়েছে যে, যদি দলিল প্রমাণের প্রতি চিন্তা-ভাবনার সুযোগ না হয়, তাহলে কমপক্ষে অনুগ্রহকারীর অনুগ্রহ স্বীকার করা, তবে সম্মান ও আনুগত্য করাও তো প্রত্যেক ভদ্রতাও সুস্থ মন্তিষ্কের দাবি। এমনকি একটি বিবেকহীন প্রাণীও তার অনুগ্রহকারীর অনুগ্রহ ও কৃতজ্ঞতা স্বীকার করে থাকে। কিন্তু এ সকল মানুষ আকল ও বুদ্ধির দাবিদার হওয়া সত্তেও স্বীয় প্রকৃত অনুগ্রহকারীর অনুগ্রহ অস্বীকার করার দুঃসাহকিতা কিভাবে করে?

غُولُمُ كَيْفَ : مَوْلُمُ كَيْفَ अभूসূচক হরফ। অবস্থা সম্পর্কে প্রশ্ন করার জন্য ব্যবহৃত হয়। কিন্তু কুরআনে অস্বীকার ও দুঃসাহসিকতার উপর বিশ্বয় প্রকাশের জন্য এর অধিকতর ব্যবহার হয়েছে।

فَكَانَةً قَالًا: لاَ يَنْبَغِى أَنْ تُوْجَدَ فِيْكُمُ الصِّفَاتُ الَّتِيْ يَقَعُ عَلَيْهِ الْكُفُرُ فَلَا بَنْبَغِي أَنْ يَصُدُرَ مِنْكُمُ الْكُفُرُ (كَا بَنْبَغِي أَنْ يَصُدُرَ مِنْكُمُ الْكُفُرُ (جَمَل : ٥٠)

করলে বুঝতে পারবে যে, সৃষ্টির সূচনা এ নিম্প্রাণ অণুকণাসমূহ থেকেই হয়েছে যা আংশিকভাবে জড় বস্তুর আকৃতিতে আংশিকভাবে প্রবহমান বস্তুর আকৃতিতে আংশিকভাবে খাদ্যের আকৃতিতে সারা বিশ্বে জুড়িয়ে আছে। মহান আল্লাহ তা'আলা সেসব বিক্ষিপ্ত নিম্প্রাণ অণুকণাসমূহকে বিভিন্ন স্থান থেকে একত্র করেছেন। অবশেষে সেগুলোতে প্রাণ সংযোগ করে জীবস্তুর মানুষে রূপান্তরিত করেছেন। এ হলো মানব সৃষ্টির সূচনা পূর্বের কথা। অতঃপর তিনি তাদের নির্ধারিত কাল পেরিয়ে গেলে তোমাদের জীবনশিখা নিভিয়ে দিবেন এবং এক নির্ধারিত সময়ের পর কেয়ামতের দিন দেহের নিম্প্রাণ বিক্ষিপ্ত কণাগুলোকে আবার সমন্বিত করে তাদের পুনরুজ্জীবিত করবেন। প্রথম মৃত্যু হলো সৃষ্টিধারায় সূচনাপর্বের নিম্প্রাণ ও জড় অবস্থা যা থেকে আল্লাহ পাক তোমাদের জীবন লাভ হবে কিয়ামতের দিন। –[তাফসীরে মা আরিফুর কুরআন: মুফতী শফী (র.)]

ভাববাচক এই দিকে ইপ্লিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এই স্থানে گُنتُم أَمُواتًا আবস্থা ও أَمُواتًا ভাববাচক এই দিকে ইপ্লিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এই স্থানে گُنُدُ শব্দটির উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ বিজ্ঞ মুফাসসির أَمُّ শব্দটি বৃদ্ধি করে একটি أَسُؤَلُ مُفَدِّر এর জবাব দিয়েছেন।

প্রশ্ন : فِعْل مَاضِى হাল হওয়া সঠিক নয়। এখানে قَدْ शांश مَانِي হাল হওয়া সঠিক নয়। এখানে কিভাবে হলোঃ

উত্তর : غَدْ শব্দগতভাবে থাকা জরুরি নয়। উত্ত থেকেও کال হতে পারে। এখানে غَدْ উত্ত রয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) غَدْ উত্তর পরেছেন। আরেকটি জবাব এটাও হতে পারে যে, غَدْ উত্তর থাকা ব্যতিরেকেও کال হওয়া সঠিক আছে। কারণ এখানে তথু كُنْتُمْ اَمْوَاتًا दे वाकाि کُنْتُمْ اَمُوَاتًا पूर्व জুমলা হয় کال হয়েছে। যেন বলা হয়েছে ক্রিক হাল বরং তার পরবর্তী বাক্য کُنْتُمْ اَمْوَاتًا وَاللَّهُ مُونْ وَقِصْتُكُمْ مُونْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ مُونْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُكُمْ وَقَصْتُ وَقُعْتُ وَقُونُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقُونُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقَصْتُ وَقُونُ وَقُونُ وَقَصْتُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُصْتُ وَقُعْتُ وَقُصْتُ وَقُونُ وَقُصْتُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُونُ وَقُون

أَمْوَاتًا : لاَ بِدُّ مِنَ التَّاوِيْلِ عَلَى مَا فَسَّرَهُ أَى وَكَانَتْ مَوَادُّ أَبْدَانِكُمْ أَوْ أَجْزَانِهَا أَمْوَاتًا وَالظَّاهِرُ الْحَمْلُ عَلَى التَّشْيِيْدِ فَيَكُونُ الْمَعْنَى كُنْتُمْ كَالْاَمْوَاتِ . فَلَا يَرِدُ السُّوَالُ كَيْفَ قِبْلَ أَمْوَاتًا فِيْ حَالٍ كُونِهِمْ جَمَادًا إِنَّمَا يُفَالُ مَيْتُ فِيْمَا تَصِحُ فِيْدِ الْحَبَاةُ مِنَ الْبنبيةِ . (جَمَلِ : ٥١)

्यत वह्तठन। अर्थ পतिकार्त ७ क्षष्ट शानि। এमन वर्षु या उत्तरिक रिष्णे। - धेर्म वर्षे वा विभिन्न वर्षे वा विभिन्न अर्थ। وَالْأَصَالَابِ अथात عُلَق वा वीर्य वुकाता इराहि। نُطْفَة مَنِي वा वीर्य वुकाता इराहि। وَمُضْفَة مَنِي अथात عُلَق عَلَق अथात الله عَلَق عَلَق الله عَلَم عَلَق الله عَلَق الله عَلَم عَلَق الله عَلَق ا

وَكُنْتُمْ عَلَقَةٌ فَكُفْهَ فَا فَيَاكُمْ : এটি مَرَتَّبْ এব উপর مُرَتَّبْ হয়েছে। তাকদীরী ইবারত এরপ وَكُنْتُم এভাবে তাকদীরী ইবারত উল্লেখ করার প্রয়োজন ও কারণে দেখা দিয়েছে যে, বীর্য তৎক্ষণাৎ জীবন প্রাপ্ত হয় না; বরং মাতৃগর্ভে ১২০ দিন সময়ের পরিসরে বিভিন্ন স্তর অতিক্রম করার পর জীবন লাভ করে থাকে।

चें के عَنِيام الْبُرُهَانِ وَلِلتَّوْبِيُعَ : অর্থাৎ এতসব নিয়ামত পাওয়ার পরও কৃফরি বা উক্তজ্ঞতা করার দুঃসাহস প্রদর্শন করা বিশ্বয়ের ব্যাপার। অথবা توبيخ টি توبيخ টি توبيخ تا ধমক ও ভর্ৎসনার জন্য এসেছে। কারণ বিশ্বয় তো ঐসব স্থানে প্রকাশ করা হয় যেখানে أُسْبَابُ वो কারণসমূহ লুকায়িত থাকে। আর আল্লাহ তা আলার কাছে তো কোনো বস্তুর কারণ গোপন নেই। সূতরাং এখানে ভর্ৎসনা করার উদ্দেশ্যে প্রশ্ন ছুঁড়েছেন।

ত্র ইন্ট্র বা বিশ্বয়ের মূল কারণ। কেননা আল্লাহ তা'আলার এককত্বের দলিল প্রমাণ সাব্যস্ত হওয়ার পরও কৃষর বা তার সাথে শরিক করা বিশ্বয়ের ব্যাপার। আর بُرُهَان ছারা উদ্দেশ্য আল্লাহর বাণী— করছেন, একমাত্র তিনিই ইলাহ হওয়ার যোগ্য। তিনি ছাড়া অন্য কেউ বা কোনো মূর্তি ইলাহ হতে পারে না। –[হাশিয়ায়ে জামাল: খ. ১, প. ৫১]

হংলৌকিক জীবন ও মৃত্যুর পরবর্তী এমন এক জীবনের বর্ণনা রয়েছে, যার সূচনা হবে কিয়ামতের দিন থেকে। কিন্তু যে কবরদেশের প্রশ্নোত্তর এবং পুরস্কার ও শান্তির কথা কুরআন পাকের বিভিন্ন আয়াতে এবং বিশুদ্ধ ও নির্ভরযোগ্য হাদীস দ্বারা প্রমাণিত– এখানে তার কোনো উল্লেখ নেই কেন?

উত্তর : উক্ত প্রশ্নের জবাব আয়াতের শব্দের মাঝেই নিহিত আছে। একটু চিন্তা করলেই উত্তর বেরিয়ে আসবে। অবশ্য আয়াতে সে জীবনের কথা সরাসরি না বলে ইঙ্গিতে বলা হয়েছে। এভাবে যে, এতাবে যে, এব পর বলা হয়েছে। এব পর বলা হয়েছে। আর তাঁহলো দুনিয়ার জীবন। এমনিভাবে করা হরেছে। আর তাঁহলো দুনিয়ার জীবন। এমনিভাবে করা তাহলো বরজথী বা কবরের জীবন। অনুরূপভাবে করা হুদ্রিত রয়েছে। আর তাহলো বরজথী বা কবরের জীবন। অনুরূপভাবে করা হুদ্রিত রয়েছে। তা হলো হাশর-নাশর ও হিসাব কিতাব। সুতরাং আর ইশকাল থাকল না। তবে সে সময়গুলোর উল্লেখ ভিন্নভাবে করা হ্য়নি। গুরুত্বপূর্ণগুলোর উল্লেখ করা হ্য়েছে।

তুর্ন। বিধায় এখানে সে বিষয়টি বিশদভাবে দুলিল যেহেতু ভূমিকা স্বরূপও সংক্ষিপ্ত ছিল তাই সেটা কাফেরদের পছন্দ হয়ন। বিধায় এখানে সে বিষয়টি বিশদভাবে দুলিল দ্বারা প্রমাণিত করা হয়েছে। আর كُنُعُول بِهِ শন্টি مَنْعُول بِهِ أَيْ لَابُولُ أَوِ الْإِسْتَوْلَالِ विধায় مُنْصُوْب أَوْ الْأَسْتَوْلَالِ विस्ताह । مَنْصُوْب

এবানে এমন এক সাধারণ ও ব্যাপক অনুগ্রহের বর্ণনা দেওয়া হয়েছে যা মানুষের জন্য সীমাবদ্ধ নয়; বরং সমগ্র প্রাণীজ্ঞগত সমস্তাবে এর দ্বারা উপকৃত। এ জগতে মানুষ যত অনুগ্রহ লাভ করেছে বা করতে পারে তা এই একটি শব্দের মাধ্যমে ব্যক্ত করা হয়েছে। কেননা মানুষের আহার-বিহার, পোশাক-পরিচ্ছদ, ঔষধপত্র, বসবাস ও সুখ-সাচ্ছদ্যের জন্য প্রয়োজনীয় যাবতীয় উপকরণ ও মাটি থেকেই উৎপন্ন ও সংগৃহীত হয়ে থাকে।

এর নাথে مَتَعَلِيْكُمْ : فَوْلُهُ هُوَ الَّذِيْ خُلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ وَلَهُ هُوَ الَّذِيْ خُلَقَ لَكُمْ مَّا فِي الْأَرْضِ অর্থে। مَعْلِيْكُ وَالْإِبَاكَة वि उप् উপকার লাভযোগ্য বন্তুর সাথেই খাস হবে। আর কেউ বলেন, এটি انْتِصَاص, এর অর্থে।

জগতের চার অবস্থা: যেমন একটি দলিল এটা যে, মানুষের চারটি অবস্থা, দুটি অনস্তিত্বান আর দু'টি অস্তিত্বান! এটা দুনিয়াবী অস্তিত্ব ও অনস্তিত্বের মাঝে সীমিত। তারপর পরজগতের অস্তিত্ব স্থায়ী হবে, এর উপর অনস্তিত্বের আবরণ আসতে পারবে না। এ বিভিন্ন অবস্থাদির উপরে মানুষকে লক্ষ্য করতে হবে যে, কে এ পরিবর্তন করছে? সে মালিক ও খালিকুকে চিনো! আচ্ছা আর যদি ঐ প্রমাণাদির ব্যাপারে চিন্তা-ভাবনা করতে না পারো, কেননা এগুলো মধ্যে বিবেক শক্তি ব্যয় করতে হয়। আর অত মেহ্নতের কাজ কে করে। ভাল কথা, তবে অবদান কারীর অধিকারকে স্বীকার করা তো প্রাকৃতিক বিধান। তথু এটা ভেবে আল্লাহর দিকে ধাবিত হয়ে যাও!

সামনে সাধারণ ও বিশেষ নিয়ামতসমূহের বর্ণনা শুরু হচ্ছে, জগতে বিদ্যমান সকল বস্তু কোনো না কোনো উপকারের জন্য সৃষ্টি করা হয়েছে। যেগুলোর মধ্য থেকে অধিকাংশের মেনে নেওয়া যায় যে, কোনো বস্তুর উপকারিতা জানাও না যায়। তবে এর দ্বারা ঐ বস্তুটির উপকার থেকে খালি হওয়া তো অপরিহার্য হয়ে পড়ে না। জানা না থাকাবস্থায়ই এর দ্বারা উপকার হচ্ছে, হাা সকল বস্তুর উপকারিতা সম্পর্কে আল্লাহ জানেন। خَلَقَ لَكُمُ -এর "লাম" উপকারের জন্য, এর দ্বারা আলেমগণ এটা বুঝেছেন যে, প্রতিটি বস্তুর মধ্যে (الْبَاكُتُ) বৈধ ঘোষণা হচ্ছে আসল। আর নিষিদ্ধতা আসল নয়। অর্থাৎ শরিয়ত যে বস্তুকে ক্ষতিকারক বুঝবে, সেটাকে নিষেধ করে দেবে।

একটি সন্দেহ এবং এর উত্তর : এক্ষেত্রে কেউ এ সন্দেহ করবে না যে, যখন সকল বস্তুই উপকারী, তবে সকল বস্তুই হালাল হওয়া উচিত। মূল কথা হচ্ছে এটা যে, কোনো বস্তুউপকারী হলে ওটা ব্যবহারযোগ্য হওয়া জরুরি নয়। সর্বশেষ বিষ ইত্যাদির মধ্যেও কিছু না কিছু উপকারিতা অবশ্যই আছে। কিছু এতদসত্ত্বেও এর অপকারিতা অধিক হওয়ার প্রতি লক্ষ্য করে এর ব্যবহার থেকে বাধা দেওয়া হয়। এ অবস্থাই শর্মী দৃষ্টিতে নিষিদ্ধ বস্তুসমূহের। এগুলোর মধ্যে কিছু না কিছু উপকারিতাও রয়েছে বটে। কিছু ক্ষতি অধিক হয়। তাই ওগুলোকে নিষিদ্ধ সাব্যস্ত করা হয়েছে এবং এ ব্যাপারে যেমনিভাবে চিকিৎসক অথবা ডাক্তারের জানা যথেষ্ট মনে করা হয়, তদ্রুপ শুধু বিধানকর্তার জানাই যথেষ্ট, সাধারণদের অবগত হওয়া জরুরি নয়।

ا فَيْهُ أَي الْأَرْضِ وَمَا فِيْهَا । আর مَا فِيْهَا । আর مَا فِيْهَا । আর الْمَرْضِ وَمَا فِيْهَا । अवात ﴿ وَمَا فِيْهَا । अवात ﴿ عَامُ صَاءَ اللَّهِ الْمَرْضِ وَمَا فِيْهَا । এর মাঝে দুনিয়াবী ও পরকালীন সকল اِنْتِفَاع - अवात আছে। সে হিসেবে المَعْتَبِرُوْا - अवात الله التنفاع - ال

बि -এর মূর্ল অর্থে تَرَاخِي زَمَان मिति करत । অথচ তখন কোনো জমানা বা وَمَان كُمُ السَّمَاء فَسَوُّهُنَّ : अंग्र

উত্তর : নিম্নের আরবি ইবারত দ্রষ্টব্য-

١ يِ قِيْلُ : هِنَ إِشَارَةُ التَّرَاخِيْ بَيْنَ رُتَبَتَى خُلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ.

٢. وَقَيْلَ : لَمَّا كَانَ بَيْنَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالسَّمَاءِ أَعْمَالُا أَخَرُ مِنْ جَعْلِ الْجَبَلِ رَوَاسِيَ وَتَقْدِيْرِ الْأَقْوَاتِ . كَمَا أَشَارَ إِلَيْ السَّمَاءِ تَرَاجٍ . إِلَيْهِ فِي الْأَيْقِ الْأَخْرَى . عُطِفٌ بِثُمَّ، إذْ بَيْنَ خَلْقِ الْأَرْضِ وَالْإِسْتِوَاءِ إِلَى السَّمَاءِ تَرَاجٍ .

٢. قَالَ الْقُرْطُبِيُ ثُمَّ اسْتَوٰى لِللَّوْرِينْبِ الْإِخْبَارِي لَا الزَّمَانِي، وَذٰلِكَ إِنَّ خَلْق مَا فِى الْأَرْضِ مُتَأَخِّر عَن خَلْقٍ
 السَّمَاءِ (جَمَل)

إِسْتَوَى -अ्त्रान शतनामा पूर्व शला]। वला रय़ إِسْتَقَام وَاعْتَدَلَ -अत वािंडधािनक वर्ष استوى : قُولُهُ إِسْتَوْى -[উठू राला]। रायमन कूत्रवाति عَلَا وَارْتَفَعَ ,कार्ठ प्रमान राला]। कि प्रमान क्रववाति । रायमन क्रववाति वानी

فَإِذَا اسْتَوَيْتُ اَنْتُ وَمَنْ مَعَكَ عَلَى الْفُلْكِ (مُؤْمِنُون : ٢٨) لِتَسْتَوُا عَلَى ظُهُورَةِ (الْزُخْرُكُ : ١٣)

এখানে اسْتُوى -এর অর্থ عَمَدُ وَقَصَدَ विष्ठा कर्तला। আत जात कारान रहिना এमन जमीत, या आन्नाहत निक कितर्त। जात जात कारान हिन्दी के क्या जात जानात एकर्व देखात वर्ष - تَعَلُقُ إُرَدَتِهِ التَّنْجِنْزِي إِلَى الْحَادِثِ -क्यात व्यात जानात एकर्व देखात वर्ष - تَعَلُقُ إِرَدَتِهِ التَّنْجِنْزِي إِلَى الْحَادِثِ الْعَدَرَةُ وَهُا عَلَى عَدَمِهَا فَعَتَلَقَتِ الْقُدَرَةُ وَمُ الْعَدَرَةُ اللَّهُ مَا أَيْ يِتَرْجِنْجِ وَجُودِهَا عَلَى عَدَمِهَا فَعَتَلَقَتِ الْقُدَرَةُ وَالْعَدَرَةُ الْعَدَرَةُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا عَدَمِهَا فَعَدَلَةً الْعَدَرَةُ اللَّهُ الْعَدَرَةُ الْعَدَرَةُ الْعَدَرَةُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْمُعَلِّمُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَامُ اللَّهُ الْعَلَامُ الْعَلَامُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعُلِمُ اللَّهُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعُلِمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعُلِمُ الْعَلَمُ الْعُلِمُ الْعَلَمُ الْعُلِمُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعُلِمُ اللْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

वना रसि । त्यमनि १ पूर्वत आसारव रसिह وَمَا فِيْهَا । वना रसिह خَلُقِ ٱلْأَرْضِ अथात्न ७५ : قُولُهُ بَعْدَ خَلُقِ ٱلْأَرْضِ এদিকে ইন্সিত করার জন্য যে, জমীনের মধ্যস্থিত বস্তুগুলো আসমান সৃষ্টির পূর্বে সৃষ্টি হয়নি: বরং তার পরে হয়েছে

উল্লেখ্য, আল্লাহ তা'আলার দু'দিনে জমীনের অবয়ব সৃষ্টি করেছেন। তারপর দু'দিনে আসমান সৃষ্টি করেছেন। তারপর দু'দিনে জমীনের মধ্যস্থিত সকল বস্তু সৃষ্টি করেছেন। যেমনটা সূরা আম্বিয়ার আয়াত থেকে বোঝা যায় : ইরশান হয়েছে-

أُولَمْ بَرَ الَّذِينَ كَغُرُوا أَنَّ السَّمُواتِ وَالْأَرْضَ كَأَنتَا رَتَقًا فَفَتَقْنَاهُمَا (ٱلْأَنْبِياءُ: ٢١)

[এ ব্যাপারে আরো ইশকাল জবাবের জন্য দ্রষ্টব্য হাশিয়ায়ে জামাল : ৫৩]

े عَنْ مُعْنَى الْجُمْعِ : ﴿ فَوَلُمْ لِأَنَّهَا فِي مُعْنَى الْجُمْعِ : فَوَلُمْ لِأَنَّهَا فِي مُعْنَى الْجُمْعِ

প্রমা: السَّمَاءِ فَسَوْهُنَّ अत्र जिस्त किखू السَّمَاءِ فَسَوْهُنَّ अप्तीति هُنَّ اسْتَوْى إِلَى السَّمَاءِ فَسَوْهُنّ জমীর ব্যবহৃত হয়েছে বহুবচনের। সুতরাং مُرْجِع এবং ضَعِيْر -এর মাঝে সামঞ্জস্যতা পাওয়া যাচ্ছে ना।

উত্তর: السَّمَا শব্দটি مَا بَنُوْلُ হিসেবে বহুবচন। কেননা إلسَّمَاء -এরপর সাত আসমান অস্তিত্ব লাভ করে। অন্যত্র বলা فَقَضْهُنَّ سَبْعُ سَمُواتٍ - राराष्ट

আরেকটি জবাব এও হতে পারে যে, السَّمَّاء ،এর الْفِ لَامْ جِنْسِي টি الْفِ لَامْ তাই বহুবচনের ক্ষেত্রেও ব্যবহৃত হওয়া সঙ্গত আছে।

أَىْ مُذَكِّرٌ مِنَ ٱلْأَرْضِ وَمَا بَعْدَهَا : عَلَى خَلْقِ ذَٰلِكَ -এর অর্থ- فَسَوَّاهُنَّ আঁ৫ : قُولُهُ أَى صَيَّرَهَا

হ্যরত আদম (আ.) ও জগতের সৃষ্টি: অধিকাংশ আয়াত দ্বারা আকাশ ও জর্মিন এবং জগতের সৃষ্টি হয়নিনে হয়েছে বুকা যায়। মুসলিম শরীফের হাদীস দ্বারা বুঝা যায় যে, সপ্তমদিন শুক্রবার আছর ও মাগ্রিব এর মধ্বেই সময়ে হয়রত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করা হয়েছে। য দ্বারা জগতের সৃষ্টি সাত দিনে পরিপূর্ণ হওয়া বুঝা যায়

কাজী ছানাউল্লাহ পানিপতী (র.) তাফসীরে মাযহারীতে এ জটিলতার সমাধান এতাবে করেছেন মে, এ ওক্রবার যার মধ্যে হযরত আদম (আ.)-এর সৃষ্টি বাস্তবায়িত হয়েছে, জরুরি নয় যে, ঐ ছয় দিনের সংখ্ ঐ হক্রবার টি সংযুক্ত হোক, বরং হতে পারে যে, অনেক কাল পরে কোনো এক শুক্রবার হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টি হয়েছে : সুতরং জগতের সৃষ্টির জন্য ছয় দিনই সীমিত থাকরে। এ বিশ্লেষণ দ্বারা আরো একটি সন্দেহকেও দূর করা হয়ে গেল যে, হয়রত অদম। আ. এবর সৃষ্টির পূর্বে এবং জমিন ও আকাশের সৃষ্টি পরে জিন জাতির দীর্ঘকাল পর্যন্ত জমিনে বসবাস করার বিষয়ে মারাছক সাক্ষর ছিল কিন্তু এখন বলা যাবে যে, জমিন ও আকাশের সৃষ্টির পর জিন জাতির সৃষ্টি হয়েছে। এবং এবং এবং হাজার হাজার বছর ছিল। তখন কোনো এক শুক্রবারে হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করা হয়েছে।

আকাশও জমিনের সৃষ্টির ধারাবাহিকতার বর্ণনা প্রিত্র কুরআনে তিনটি স্থানে এসেছে। তনুধ্যে একটি হঙ্গেই উক্ত আয়াতে। দ্বিতীয়টি ক্রিট তে এবং তৃতীয়টি وَالنَّوْعَاتِ তে। এ আয়াতগুলোর প্রতি দৃষ্টি দিলে কিছুটা বেংধগমের বিপরীত ও বুঝা যায়। কোনো কোনো আলেম এর উর্তম নির্দেশনা এ দিয়েছেন যে, সর্বপ্রথম জমিনের উৎস্গিরি তৈরি করা হয়েছে। তারপর আকাশের উৎসগিরি যা ধোঁয়ার আকৃতিতে ছিল তৈরি করা হয়েছে। তারপর জমিনের উৎসগিরি দ্বারা বর্তমান আকৃতির উপর বিস্তৃত করা হয়েছে এবং এর পাহাড়, বৃক্ষ ইত্যাদি সৃষ্টি করা হয়েছে। এরপর ঐ বহমান উৎস্কিরি দ্বারা সাত আকাশ সৃষ্টি করেছেন। অবশিষ্ট সৃষ্টিগুলোর প্রাথমিক অবস্থাদির বিস্তারিত ব্যাখ্যা শরিয়ত এ জন্য বর্ণনা করেনি যে, এগুলো প্রয়োজন ছিল না।

অনুবাদ :

٣٠ ৩٥. <u>আর</u> স্বরণ কর হে মুহাম্মদ! <u>যখন তোমার প্রতিপালক</u>. وَ اَذْكُر يَامُحَمَّدُ اِذْ قَالَ رَبُّكَ لِلْمَلْئِكَةِ إِنَّىٰ جَاعِلُ فِي الْأَرْضِ خَلِيْفَةً . يَخْلُفُنِيْ فِي تَنْفِيْذِ اَحْكَامِيْ فِيهَا وَهُوَ ادْمُ قَالُوا أَتَجْعَلُ فِيْهَا مَنْ يُّفْسِدُ فِينَهَا بِالْمَعَاصِى وَيَسْفِكُ الدِّمَاءَ ريُرِيْقُهَا بِالْقَتْلِ كُمَا فَعَلَ بَنُو الْجَانُ وَكَانُوا فِيهَا فَكُمَّا أَفْسَدُوا أَرْسَلُ اللَّهُ إِلَيْهِمُ الْمَلْئِكَةَ فَطَرَدُوهُمُ إِلَى الْجَزَائِرِ وَالْجِبَالِ وَنَحْنُ نُسَبِّعُ مُتَلَبِّسِينَ بِحَمْدِكَ أَيْ نَقُولُ سُبْحَانَ اللَّهِ وَبِعَمْدِهِ وَنُقَدِّسُ لَكَ. نَنْزِهُكَ عَمَّا يَلِينْقُ بِكَ فَاللَّامُ زَاتِكَةً وَالْهُمْ مُلُدُّ حَالُ أَيْ فَنَحْنُ أَحَقُّ بِالْإِسْتِخْلَافِ قَالَ تَعَالَى إِنِّي أَعْلَمُ مَا لَا تَعْلَمُونَ ـ مِنَ الْمُصْلَحةِ فِي اسْتِخْلَافِ أَدُمَ وَأَنَّ ذُرِيَّتَهُ فِيهِمُ الْمُطِيعُ وَالْعَاصِيْ فَيَظْهَرُ الْعَدْلُ بَيْنَهُمْ فَقَالُواْ لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا اكْرَمُ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلَمُ لِسَبَقِنَا لَهُ وَرُوْيَتِنَا مَا لَمْ يَرَهُ فَخَلَقَ تَعَالَى أَدُمُ مِنْ آدِيْمِ الْأَرْضِ آيُ وَجُهِهَا بِأَنْ قَبَضَ مِنْهَا قَبْضَةً مِنْ جَمِيْعِ ٱلْوَانِهَا وَعُجِنَتْ بِالْمِيَاهِ الْمُخْتَلِفَةِ وَسَوَّاهُ وَنَفَخَ فِيْهِ الرُّوحَ فَصَارَ حَيَوَانًا حَسَّاسًا بَعْدَ أَنْ كَانَ جَمَادًا.

ফেরেশতাদের বললেন, আমি পৃথিবীতে প্রতিনিধি সৃষ্টি করছি যেজন এতে বিধি-বিধানসমূহ কার্যকরী করার বিষয়ে আমার প্রতিনিধিত্ব করবে। আর তিনিই হলেন হ্যরত আদম। তারা বলল, আপনি কি এমন কাউকেও সৃষ্টি করবেন যে অশান্তি ঘটাবে অবাধ্যচার করবে ও রক্তপাত ঘটবে হত্যা করবে রক্ত প্রবাহিত করবে? ইতিপূর্বে যেমন জিন সন্তানরা তা করেছিল। পূর্বে জিনেরা এই জনপদসমূহে বাস করত। তারা পৃথিবীতে বিশৃঙ্খলার সৃষ্টি করলে আল্লাহ তা'আলা তাদের বিরুদ্ধে ফৈরেশতা প্রেরণ করেন। তারা তাদেরকে দ্বীপপুঞ্জ ও পাহাড়-পর্বতের দিকে বিতাড়িত করেন। আমরাইতো আপনার হামদসহ তাসবীহ [স্ততি] পাঠ করি অর্থাৎ আমরা "সুবহানাল্লাহি ওয়া বিহামদিহী" পাঠ করি ও আপনার পবিত্রতা ঘোষণা করি। অর্থাৎ যা আপনার উপর আরোপ করা ঠিক নয়, সেই সমস্ত জিনিস হতে আমরা আপনার পবিত্রতা বর্ণনা করি। ﴿ وَنَحْنُ - এই বাক্যটি حَال বা ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্য। كُنُ قُدُسُ لُكُ । এর ل অক্ষরটি অতিরিক্ত। মোটকথা আমরাই আপনার প্রতিনিধিত্ব করার অধিক যোগ্যতার অধিকারী। তিনি [আল্লাহ তা'আলা] বললেন, নিশ্চয় আমি যা জানি, তোমরা তা জান না। অর্থাৎ আদমকে প্রতিনিধি করার পিছনে কি কল্যাণ ও রহস্য বিদ্যমান, তা কেবল আমিই জানি। আদম-সন্তানের মধ্যে বাধ্য- অবাধ্য উভয় ধরনের ব্যক্তি-থাকবে। সুতরাং তাদের মাঝেই আমার 'আদল ও ন্যায়ের প্রকাশ ঘটবে। যা হোক, ফেরেশতাগণ বলাবলি করলো, প্রভু কখনো আমাদের অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ ও অধিক জ্ঞানের অধিকারী কোনো মাখলুক সৃষ্টি করবেন না। কারণ আমাদেরকে পূর্বে সৃষ্টি করা হয়েছে এবং এমনসব জিনিস আমরা অবলোকন করেছি, যা অন্য কেউ করেনি। অনন্তর আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীর উপরিভাগের [স্তরের] মাটি দারা আদমকে সৃষ্টি করলেন। সকল প্রকার মাটি হতে এক মুঠ মাটি নিয়ে বিভিন্ন ধরনের পানির সাহায্যে মণ্ড [খামীরা] তৈরি করা হলো। তাকে সুগঠিত করে তাতে তিনি প্রাণ ফুৎকার করলেন। ফলে তা নিষ্প্রাণ অবস্থা হতে অনুভৃতিশীল এক প্রাণীরূপে আত্মপ্রকাশ করে।

তাহকীক ও তারকীব

খা শব্দে পূর্বে اَذْكُرُ নিয়তি হিসেবে মানা এ জন্য জরুরি যে, أَنْ الْمَتْ الْمُحْ নিয়তি হিসেবে মানা এ জন্য জরুরি যে, أَنْ الْمَتْ الْمُحْ الْمُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে সন্তাগত ও সাধারণ নিয়ামতসমূহের বর্ণনা ছিল। এখান থেকে মৌলিক নিয়ামতসমূহের বর্ণনা প্রদান করা হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-কে ইলম এবং বুযুগী দান করেছেন। তাকে ফেরেশতাগণের সেজদার স্থান বানিয়ে সম্মানি করেছেন এবং তোমাদেরকে তার সন্তান হওয়ার গৌরব দান করেছেন।

আদম সৃষ্টি প্রসঙ্গ : এবারে একটি শ্রেষ্ঠ নিয়ামতের উল্লেখ করা হচ্ছে, যা সমগ্র মানব জাতিকে প্রদান করা হয়েছে। অর্থাৎ হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টি সংঘটন। –[তাফসীরে উসমানী]

बात اذكر वात اذكر बात ازد عند क्रायात والمتبثنافية क्रायात والمتبثنافية عال رَبُكَ لِلْمَلْتِكَةِ إِنِّي جَاعِلُ مَا اللهُ مَا مُغَنُولِ بِهِ क्रायात اذكر वात المتبثنافية عرب عند المتبثنافية क्रायात वर्गिण घटनाममूरदत उक्राण এই जातकीवर व्यक्ति क्षायात إلى المتبثنافية المتبتثافية ا

কেরেশতার পরিচয় : ইসলামি পরিভাষায় ফেরেশতার পরিচিত হলে - র্থ ক্রিটিট করে করে করে করে করে করে তারা তারা অর্থাৎ এমন নূরক্তী মাখলুক হারা বিভিন্ন আকৃতি ধরণ করেত পারেন তারা কখনো আল্লাহর নির্দেশের বিরুদ্ধাচারণ করেন না; বরং সর্বদা আল্লাহ তা আলার নির্দেশ পালার রত থাকেনা — ক ওয়াইন্ল ফিকহ : ৫০৪]

বস্তুত ফেরেশতা নূর বা জ্যোতি থেকে সৃষ্টি। তাঁরা সাধারণত অদৃশ্য, তাঁদের কোনো আকার নেই তাঁর তাঁর বিভিন্ন আকার ধারণ করতে পারেন। তাঁরা আমাদের মতো রক্ত-মাংসের সৃষ্টি নন। তাঁদের কামনা-বাসনা, কুধা-তুরা, নিব্রা-তুর্না কিছুই নেই। তাঁরা সবসময় আল্লাহ তা'আলার ইবাদতে মশগুল থাকেন। আল্লাহ তা'আলা থখন যা হুকুম করেন, তাঁর তাই পালন করেন। এই পৃথিবীতে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে রহমত অথবা শান্তি যা কিছু নাজিল হয়, তা এই ফেরেশ্রুতাগণের মাধ্যমে নাজিল করা হয়। আল্লাহ তা'আলা নবী-রাসূলগণের প্রতি যেসব কিতাব নাজিল করেছেন, তা তাঁদের মাধ্যমে করেছেন তাঁরা বান্দার আমল লিপিবছ করেন এবং জান কবজ করেন। বিচার দিনে তাঁরা বান্দার ভালো-মন্দ্র আমানের সাক্ষ্য দিকেন।

ক্ষেরেশতাদের সংখ্যা ও নাম : ফেরেশতাগণের প্রকৃত সংখ্যা সম্পর্কে কেবল আল্লাহ তা আলাই অবগত আছেন ইরশদ হয়েছে – ইরশদ করি একমাত্র তিনিই জানেন ও অর্থাৎ আপনার প্রতিপালকের বাহিনী সম্পর্কে একমাত্র তিনিই জানেন ও – সুরা মুন্দুস্কির : ৩১]

চারজন বড় বড় ফোরশতাসহ কতিপয় ফেরেশতার নাম আমরা জানি। যেমন–

১) হয়রত জিবরাসন কোন, তিনি নবী-রাসূলগণের নিকট আল্লাহ তা'আলার বাণী পৌছানোর দায়িত্বে নিয়োজিত। তাঁকে রহ বা কহল আমানও বলা হয়

২ হয়রত মীকাইল (অ.), তিনি সকল জীবের জীবিকা বণ্টনের দায়িত্বে নিয়োজিত।

- ৩. হযরত আজরাঈল (আ.), তিনি সকল জীবের জীবন বা রূহ কবজ করার দায়িত্বে নিয়োজিত।
- 8. হযরত ইসরাফীল (আ.), তিনি শিঙ্গায় ফুঁক দেওয়ার দায়িত্বে নিয়োজিত আছেন। তিনি আল্লাহ তা'আলার হুকুমের সাথে সাথে শিঙ্গায় ফুঁক দিবেন এবং তৎক্ষণাৎ পৃথিবী ধ্বংস হয়ে যাবে, এরপর কিয়ামত কায়েম হবে।

উপরে বর্ণিত চারজন ফেরেশতা ছাড়াও আরো কতিপয় ফেরেশতার উল্লেখ রয়েছে। যেমন কিরামান কাতিবীন, যারা মানুষের ভালো-মন্দ আমল লিপিবদ্ধ করেন। মুনকার ও নাকীর: তাঁরা মৃত্যুর পর কবরে প্রশ্ন করেন। জাহানুামের রক্ষক ফেরেশতার নাম মালিক এবং জানুাতের জিম্মাদার ফেরেশতার নাম রিজওয়ান। এমনিভাবে দুনিয়া ও আখিরাতের সকল কাজ আঞ্জাম দেওয়ার জন্য আল্লাহ তা আলার অগণিত ফেরেশতা রয়েছেন।

অর্থাৎ যে कारता وَ الْخَلِيْفَةُ مَنْ يَخْلُفُ غَيْرَهُ وَ يَنُوبُ مَنَابَهُ فَعِيْلٌ بِمَعْنَى فَاعِلِ وَالتَّاءُ لِلْمُبَالَغَةِ: خَلِيْفَةً खर्लाजिशक हरा, जारक थलीका वर्ला रुग ।

এ স্থলাভিষিক্ত হওয়া বিভিন্ন কারণে হয়ে থাকে- ১. অনুপস্থিতি ২. মারা যাওয়া ৩. অক্ষম হওয়া এবং ৪. ক্রিন্ট -এর সম্মান প্রকাশ করা। ইমাম রাগিব (র.) -এর ভাষায়-

এখানে শেষোজটি উদ্দেশ্য। সসীম বান্দার মধ্যে আল্লাহ তা'আলার অসীম সন্তার কাছ থেকে উল্ম ও আহকাম সরাসরি লাভ করার যোগ্যতা না থাকার কারণে আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীতে তাঁর খলীফা নিযুক্ত করেছেন। রুটি যেমন সরাসরি আগুনে দিলে পুড়ে ভন্ম হয়ে যায় এবং সঠিক উপায়ে রুটি ভাজার জন্য মধ্যখানে তাওয়া বা কড়াইয়ের মধ্যস্থতার প্রয়োজন হয়; অনুরূপভাবে বান্দারও সরাসরি আল্লাহ তা'আলার নূর তথা উল্ম আহকাম লাভে অক্ষম বিধায় নবী-রাসূলদেরকে মধ্যস্থতা করা হয়েছে।

ं اَتَجَعَلُ فَيْهَا مَنَ الخِ : কেরেশতাদের আপত্তির রহস্য : ফেরেশতাদের এ উন্জিটি আপত্তি বা গোস্তাখীমূলক ছিল না। যেমনটি কেউ কেউ মনে করেছেন। কারণ ফেরেশতারা গোস্তাখী করতেই পারে না; বরং ফেরেশতা এ উন্জিতে পরিপূর্ণ সমর্পন, আত্মত্যাগ ও ওয়াফাদারীর পরিচয় ছিল। জনৈক মুহাক্কিক আলেম বলেন–

এহসঙ্গে অধিকত্ব সুন্দর জবাব দিয়েছেন হাকীমুল উপাত আশরাফ আলী থানভী (র.)। তিনি লিখেন, কেউ না কেউ বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী ও খুনাখুনিকারী, হবে খেলাফতের দায়িত্ব আমাদেরকে দেওয়া হলে আমরা সর্বাত্মকভাবে তা আঞ্জাম দিব। আর মানবজাতির সকলে তা আঞ্জাম দিব। বাং বরং যারা অনুগত হবে তারাই কেবল মনে প্রাণে দায়িত্ব পালন করবে; কিন্তু যারা বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী ও জালম হবে, তালের থেকে সে দায়ত্ব পালনের কি আশা করা যায়। সারকথা, যখন দায়ত্ব পালন করার মতো একটি দল বিদ্যান রয়েছে, তখন একটি নতুন মাখলুক- যাদের কেউ দায়ত্ব পালন করবে কেউ করবে না- এ দায়িত্বের জন্য সৃষ্টি করার কি প্রয়োজন রয়েছে? এটা আপতি স্বরূপ বা নিজেদের অগ্রাধিকার দাবি স্বরূপ ছিল না; বরং বিষয়টি এমন যেমন কোনো হাকেম নতুন একটি প্রকল্প করে তার জন্য স্বতন্ত অমলা নিয়োগ করার সিদ্ধান্ত নিয়ে পুরাতন আমলাদের সামনে ব্যক্ত করলেন, তখন তারা স্বীয় আত্মত্যাগের পরাকাষ্ঠা প্রদর্শন করে নিবেদন করল- জাহাপনা! এ কাজের জন্য যাদেরকে নিযুক্ত করছেন, তাদের সম্পর্কে আমরা কোনো সূত্রে জানতে পেরেছি যে, তনুধ্যে কতিপয় ভালোভাবে দায়িত্ব পালন করবে আর কতিপয় বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে। এতে জাহাপনা মন অপ্রসন্ন হবে। এ সক্রের কি দরকার। আমরাইতো আছি। সর্বদা জাহাপনার জন্য জান বিসর্জন দিতে প্রস্তুত। যে কোনো কাজ আমরা সানন্দে পালন করব। – তিক্সীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭০

فَوْتَ غَضَبِيَّة : অর্থাৎ قَوْتَ شَهَوَ الدِّمَّا -এর চাহিদায় বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে এবং قُوْتُ غَضَبِيَّة : অর্থাৎ قُوْتُ شَهَوَ الدَّمَّا -এর চাহিদার বিশৃঙ্খলা সৃষ্টি করবে এবং قُوْتُ غَضَيِّه - عَفَّلِيَّه الكَرْضُ وَبِسَفِكُ الدِّمَّا - এর চাহিদার্যায়ী খুনাখুনি করবে । প্রতিটি মানুষের মাঝে তিনটি শক্তি রয়েছে । তাহলো شَهُوَ اتِيَّه - غَضَيِّه - عَفَّلِيَّه اللهِ اللهِ اللهُ ال

نَوُلُهُ كُمَا فَعُلُ بَنُو الْجَازَ الخ : প্রশ্ন : ফেরেশতারা আদমের ব্যাপারে যে বনী সকল মন্তব্য করেছিল, এটা কি তারা গায়েব-জানার ভিত্তিতে বলেছিল?

উত্তর: ফেরেশতারা গায়েব জানে না। তারা গায়েবের ভিত্তিতে এ কথা বলেননি; বরং মানবজাতির পূর্বে পৃথিবীতে জিনদের বসবাস ছিল। তারা পৃথিবীতে বিভিন্ন ধরনের অন্যায় অবিচার ও বিশৃঙখলামূলক কাজ করেছিল। জিনদের কর্মকাণ্ডের প্রতি কিয়াস বা ধারণা করেই তারা এ মন্তব্য করেছিল। আল্লামা সুয়ৃতী (র.) كَمَا فَعَلَ بَنُوا الْجَازُ فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْغَانِبِ তানজীলে এসেছে তানজীলে এসেছে كَمَا فَعَلَ بَنُوا الْجَازُ فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْغَانِبِ وَالْهُمْ قَاسُوهُمْ عَلَى مَنْ سَبَقَ وَكَا مَنْ سَبَقَ وَكَا الْجَازُ فَقَاسُوا الشَّاهِدَ عَلَى الْفَانِبِ وَقَاسُوهُمْ عَلَى مَنْ سَبَقَ وَالْعَانِ الْمَاتِي وَقَاسُوا الشَّامِدَ عَلَى الْفَانِبِ وَالْهُمْ قَاسُوهُمْ عَلَى مَنْ سَبَقَ الْمَاتِي وَالْهُمْ وَالْهَا وَالْمَاتِي وَالْهَا وَالْمَاتِي وَالْهَا وَالْهَا وَالْهَا وَالْمَاتِي وَالْهَا وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْهَا وَالْمَاتِي وَلَيْ وَالْمَاتِي وَالْمُنْ وَالْمُوالِمُ وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمِنْ وَالْمَاتِي وَالْمَاتِي وَالْمُوالِمُ وَالْمَاتِي وَالْمِي وَالْمَاتِي وَالْ

এর অবস্থানও তেমন। সে জিনদের আদি পিতা। جَانٌ মানুষের মাঝে بَنُو الجانِّ : মানুষের মাঝে سابته الجانِّ যেমন হযরত আদম (আ.) মানবজাতির আদি পিতা। কেউ বলেন, তাদের আদি পিতা হলো ইবলীস। আর ইবলীসেরই আরেক নাম হলো শয়তান। -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৫৬]

আদম সৃষ্টি প্রসঙ্গে ফেরেশতাদের সাথে আলোচনার তাৎপর্য : একথা বিশেষভাবে প্রণিধানযোগ্য যে, ফেরেশতাদের সমাবেশে আল্লাহ পাকের এ ঘটনা প্রকাশ করার তাৎপর্য কি এবং এতে কি উদ্দেশ্য নিহিত ছিল? তাদের থেকে পরামর্শ গ্রহণ, না তাদেরকে এ সম্পর্কে নিছক অবহিত করণ না ফেরেশতাদের ভাষায় এ সম্পর্কে তাঁদের অভিমত ব্যক্ত করানো?

একথা সুস্পষ্ট যে কোনো বিষয় বা সমস্যা সম্পর্কে পরামর্শের প্রয়োজনীয়তা তখনই দেখা দেয়, যখন সমস্যার সমস্ত দিক কারো কাছে অম্পষ্ট থাকে; নিজস্ব অভিজ্ঞান ও জ্ঞান সম্পর্কে পূর্ণ বিশ্বাস ও আস্থা না থাকে। আর তখনই কেবল অন্যান্য জ্ঞানী-গুণীদের সাথে পরামর্শ করা হয়। অথবা পরামর্শ গ্রহণের প্রয়োজনীয়তা সেখানেও হতে পারে, যেখানে অন্যান্য ব্যক্তিবর্গ সমঅধিকার সম্পন্ন হয়। তাই তাদের অভিমত জানার উদ্দেশ্য পরামর্শ করা হয়। যেমনটি বিশ্বের বিভিন্ন সংস্থা ও সংগঠনের সাধারণ পরিষদসমূহে প্রচলিত। কিন্তু একথা সুস্পষ্ট যে, এ দুটোর কোনোটাই এ ক্ষেত্রে প্রযোজন্য নয়। মহান আল্লাহ তা'আলা গোটা বস্তুজগতের স্রষ্টা এবং প্রতিটি বিন্দুবিসর্গ সম্পর্কে তাঁর পরিপূর্ণ জ্ঞান রয়েছে। তাঁর প্রজ্ঞা ও দূরদশির্ততার সামনে প্রকাশ্য ও অপ্রকাশ্য, দুশমনি ও অদৃশ্য সবকিছুই সমান। তাই তার পক্ষে কারো সাথে পরামর্শ করার কি প্রয়োজনীয়তা থাকতে পারে। অনুরূপভাবে এখানে এমনও হয় যে, সংসদীয় সরকার প্রতিষ্ঠিত- যেখানে প্রত্যেক সদস্য সমাধিকার সম্পন্ন বলে প্রত্যেকের পরামর্শ গ্রহণ করা আবশ্যক হতে পারে। কেননা, আল্লাহ পাকই সবকিছুর স্রষ্টাও মালিক। ফেরেশতা ও মানব-দানব সবই তাঁর সৃষ্টি এবং সবই তার আয়ন্তাধীন। তাঁর কোনোকাজ বা পদক্ষেপ সম্পর্কে কারো কোনো প্রশ্ন তোলার অধিকার নেই যে এ কাজ কেন করা হলো বা কেন করা হলো না ا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ عَمَّا يَفْعَلُ وَهُمْ يُسْتَلُونَ । আল্লাহ পাকের কাজ সম্পর্কে কোনো প্রশ্নের অবকাশ নেই, কিন্তু অন্যান্য সবাইকে তাদের কৃতকর্ম সম্পর্কে প্রশ্নের সম্মুখীত হতে হবে।

সারকথা, প্রকৃত প্রস্তাবে এখানে পরামর্শ গ্রহণ উদ্দেশ্যও নয় এবং এর কোনো আবশ্যকতাও ছিল না। কিন্তু রূপ দেওয়া হয়েছে পরামর্শ গ্রহণের যাতে মানুষ পরামর্শরীতি এবং তার প্রয়োজনীয়তা শিক্ষা লাভ করতে পারে। যেমন কুরআন পাকে রাসূলে কারীম 🚟 -কে বিভিন্ন কাজে ও ক্ষেত্রে সাহাবায়ে কেরামের সাথে পরামর্শ করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, অথচ তিনি ছিলেন ওহীর বাহক। তাঁর সব কাজকর্ম এবং তাঁর প্রত্যেক অধ্যায় ও দিক ওহীর মাধ্যমেই বিশ্লেষণ করে দেওয়া হতো। কিন্তু তাঁর মাধ্যমে পরামর্শ গ্রহণ রীতির প্রচলন করা এবং উন্মতকে তা শিক্ষা দেওয়ার উদ্দেশ্য তাঁকেও পরামর্শ গ্রহণের তাকীদ দেওয়া হযেছে। -[মাআরিফুল কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)]

حَال مُتَدَاخِلَه عَمَا عَلَيْ عَلَيْ عَالَى عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ مُتَلَبِّسِينَ বাক্যটি يَعْمُدُكُ وَعَلَمْ مَتَلَبِّسِينَ عَالَمَ عَمَا خَلُهُ مُتَلَبِّسِينَ عَالَمَ عَمَا عَلَى عَمَا عَلَى عَلَ

হলো অন্তরে আল্লাহ تُقْدِيْس এর মাঝে পার্থক্য : تَسْبِيْح হলো জবান দারা তাসবীহ পড়া আর تَسْبِيْح عَنْ نُقَدِيْسُ তা আলার জাত ও সিফাত সম্পর্কে পবিত্রতার বিশ্বাস রাখা।

وَفَائِدَةُ الْجَمْعِ بَيْنَ التَّسْبِيْحِ وَالتَّقْدِيْسِ وَإِنْ كَانَ ظَاهِرٌ كَلَامُهُمْ تَرَادُهُهُما أَنَّ التَّسْبِيْعَ بِالطَّاعَاتِ وَالْعِبَادَاتِ، وَالتَّقْدِيْسِ بِالْمَعَارِفِ فِي ذَاتِ اللَّهِ وَصِفَاتِهِ وَأَفْعَالِهِ أَيِ التَّكَفُّرُ فِي ذَٰلِكَ . (جَمَل ٥٦)

بأَنْ अत प्रश्नारू व व व के يَرُهُ يَسِرُهُ व प्रात्य । जात : قُولُهُ لِسَبَقِنَا لَهُ अर्था९ रयंत्रञ जिनताञ्चल (আ.)-এর মাধ্যমে মাটি দ্বারা আদমকে সৃষ্টি করলেন। يَيُّضُ ولا مِنْهُ فَبْضَةً

মাটির কারা : হযরত ওহাব ইবনে মুনাব্বিহ (রা.) বলেন, আল্লাহ তা'আলা যখন হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি করার ইচ্ছা করলেন, তখন মাটিকে অবহিত করে বললেন, হে মাটি! আমি তোমার থেকে এমন এক জাতি সৃষ্টি করবো, যাদের মধ্যে আমার অনুগত ও নাফরমান উভয় ধরনের লোক হবে। যে আমার আনুগত্য করবে, আমি তাকে জান্নাতে প্রবেশ করাব। আর যে আমার নাফরমানি করবে, তাকে জাহান্নামে দিব। তখন মাটি বলল, হে আল্লাহ! আপনি আমার দ্বারা এমন জাতি সৃষ্টি করবেন, যারা জাহান্নামের আগুনে জ্বলবে। আল্লাহ তা'আলা বলবেন, হ্যা। তখন মাটি কাঁদতে শুরু করে। তার কান্নার অশ্রধারা থেকেই পৃথিবীতে ঝর্ণাসমূহ বয়ে চলছে। –[তাফসীরে খাজিনের সূত্রে হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৫৬]

विष्यात नाम निका و عَلَّمَ أَدُمَ الْأَسْمَا ، أَيْ أَسْمَا ، الْمُسْمَةِ عَلَّمَ أَدُمُ الْأَسْمَا ، أَيْ أَسْمَا ، الْمُسْمَةِ كُلُّهَا حَتَّى الْقَصْعَةَ وَالْقُصْبِعَةَ وَالْفُسُوةَ يْدَ وَالْمِغْرُفَةَ بِأَنْ الْقَى فِي قُلْبِهِ عِلْمَهَا ثُمُّ عَرضُهُمْ أي الْمُسَمَّيَاتِ وَفِيْهِ تُغْلَبُ الْعُقَالَاءِ عَلَى الْمَلَئِكَةِ فَقَالَ لَهَمَ هُ وَلاَ ءِ الْمُسَمَّيَاتِ إِنَّ كُنْتُمْ صٰدِقِيْنَ. فِ إَنِّي لَا اخْلُقُ اعْلُمَ مِنْكُمْ أَوْ أَنَّكُمْ أَحْقُ بِالْخِلَافَةِ وَجَوَابُ الشَّرْطِ دَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ . তেই كُنْ اللَّهُ عَن الْإِعْتِرَاضِ عَلَيْكَ لَا عِلْمَ لَنَا ٓ إِلَّا مَا عَلَّمْتَنَا إِيَّاهُ إِنَّكَ أَنْتَ تَاكِيْدُ لِلْكَافِ الْعَلِيْمُ الْحَكِيْمُ الَّذِيْ لَا يَخْرُجُ شَنَّ عَنْ عِلْمِهِ وَحِكْمَتِهِ . . قَالَ تَعَالَى لِنَادَمُ أَنْبِئُهُمْ أَي الْمَلْئِكَةَ بِاَسْمَانِهِمْ أَيِ الْمُسَمَّيَاتِ فَسَمَّى كُلُّ مه وَذَكُر حِكْمَتُهُ الَّتِيُّ خُلقَ لَهَا ا أَنْبَأَ هُمْ بِاسْمَائِهِمْ قَالَ تَعَالَى لَهُمُ مُؤَبَّخًا اَلَمْ اَقُلْ لَّكُمْ إِنِّنَّ اَعْلُمُ غَيْ لسَّمُوتِ وَالْأَرْضِ مَا غَابَ فِيْهَا وَأَعْلُمُ مَا تُبُدُونَ تُظْهِرُونَ مِنْ قَولِكُمْ ٱتَجْعَلَ فِيهَا الخ وَمَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ . تُسِرُّونَ مِنْ قَوْلِكُمْ

لَنْ يَخْلُقَ رَبُّنَا خَلْقًا أَكْرَمَ عَلَيْهِ مِنَّا وَلَا أَعْلُمَ

অনুবাদ:

দিলেন এমন কি বড ছোট পেয়ালা, চামচ ও বাতকর্মের শব্দ সম্পর্কে পর্যন্ত তিনি শিক্ষা দিলেন। অর্থাৎ তাঁর হৃদয়ে এগুলোর বোধ ও জ্ঞান সঞ্চার করলেন। তৎপর প্রকাশ করলেন সে সমুদয় **অর্থাৎ এ** বিষয়সমূহ। এ স্থানে عُرُضُهُمْ সর্বনামটি वावशत कता रायर - र्पेंड । वार्ष ताधमम्भन थागीममृद्दर्श थाधाना थाना करत। ফেরেশতাদের সমুখে এবং তাদেরকে নিশ্চুপ ও लाका-७शाव कतात উদ্দেশ্যে वललान, এই সমুদয় বিষয়সমূহের নাম আমাকে বলে দাও আমাকে অবহিত কর যদি তোমরা সত্যবাদী হও যে. তোমাদের অপেক্ষা অধিক জ্ঞানসম্পন্ন কোনো মাখলুক আমি সৃষ্টি করব না বা তোমরাই প্রতিনিধিত করার অধিক ্যাগ্যতা রাখ।

এই আয়াতে শর্তবাচক إِنْ كُنْتُـٰ এই জবাবের উপর পূর্ববর্তী বাক্য ٱنْبِئُونِيْ ইঙ্গিতবহ। সুতরাং পুনর্বার সর্বনামটি ব্যবহার করা হয়েছে।

করা হতে আপনি পবিত্র! আমাদেরকে যা যে বিষয়ে শিক্ষা দিয়েছেন তা ছাড়া আমাদের তো কোনো জ্ঞান নেই। বস্তুত আপনিই জ্ঞানময় ও প্রজ্ঞাময়। কোনো বিষয়ই তার জ্ঞান ও সৃক্ষদর্শিতার বাইরে নয়। - انْتُ -এর انْتُ अकि وَانْكُ -এর विठीय পুরুষবাচক সর্বনাম ا عاد الله عاد و الله عاد و الله عاد শশ ৩৩. আল্লাহ তা'আলা বললেন, হে আদম! তাঁদেরকে ফেরেশতাদেরকে এগুলোর [এই বিষয়সমূহের] নাম বলে দাও। অনন্তর তিনি প্রতিটি জিনিসের নাম এবং তা সৃষ্টির তাৎপর্য বর্ণনা করে দিলেন। [যখন সে ফেরেশতাদেরকে সমস্ত বস্তুসমূহের নাম বলে দিলেন, তিনি [আল্লাহ তা আলা] তর্ৎসনার স্বরে বললেন, আমি কি তোমাদেরকে বলিনি যে, আকাশ ও পৃথিবীর অদৃশ্য বস্ত অর্থাৎ এতদোভয়ের মাঝে যা কিছু অগোচর সেই সম্বন্ধে আমি অবহিত এবং তোমরা যা ব্যক্ত কর অর্থাৎ আপনি কি সেখানে এমন কাউকে সৃষ্টি করবেন যে অশান্তি ঘটাবে ও রক্তপাত করবে' এই যে কথা তোমরা প্রকাশ করেছিলে তা এবং যা তোমরা গোপন কর লুকিয়ে রাখ যেমন তোমাদের এই ধারণা করা যে, আমাদের অপেক্ষা অধিক মর্যাদাসম্পন্ন ও জ্ঞানী কোনো কিছু আমাদের প্রভু সৃষ্টি করবেন না। তাও নিশ্চিতভাবে আমি জানি।

و اذكر إذ قلنا للمليكة اسجدوا الادم سُجُود تَحِية بِالْإِنْحِنَاء فَسَجَدُوا إِلَّا اِبْلِيْس. هُو اَبُو الْجِنِّ كَانَ بِيْنَ الْمَلْئِكَةِ اَبْلى إمْتَنَعَ مِنَ السُّجُودِ وَاسْتَكْبَرَ تَكَبَّر عَنْهُ وقالَ انا خَيْرٌ مِنْهُ وَكَانَ مِنَ الْكَافِرِيْنَ فِيْ عِلْمِ اللَّهِ تَعَالٰى.

ত্তি তিন্তু লৈ তার স্বরণ কর যখন ফেরেশতাদের বললাম

আদমকে সেজদা কর মাথা ঝুঁকিয়ে সম্মানসূচক
সেজদা কর। ইবলীস ব্যতীত সকলেই সেজদা
করল; সে জিন সম্প্রদায়ের আদি পিতা।
ফেরেশতাদের মাঝে বসবাসরত ছিল। সে অমান্য
করল সেজদা করতে অস্বীকার করল ও অহংকার
করল আত্মন্তরিতা প্রদর্শন করল এবং বলল, আমি
তার অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ, আর আল্লাহ তা আলার জ্ঞানে
পূর্ব হতেই সে কাফেরদের অন্তর্গুক্ত ছিল।

তারকীব ও তাহকীক

تَبْكِيْتًا : أَى تَوْبِيْخًا وَاسْكَاتًا يُقَالُ بَكَّتَهُ بِكَنَا وَ بَكُنَهُ عَلَيْهِ أَى قَرَعَهُ عَلَيْهِ - وَالْزَمَهُ حَتَّى عَجْزَ مِنَ الْجَوَابِ (جَمَل) عَبْكِيْتًا : أَى تَوْبِيْخًا وَاسْكَاتًا يُقَالُ بَكُنَهُ بِكَنَا وَ بَكُنَهُ عَلَيْهِ أَى قَرْعَهُ عَلَيْهِ وَالْزَمَةُ حَتَّى عَجْزَ مِنَ الْجَوَابِ (جَمَل) عَبْرَ अर्थ छक्कखुপूर्व সংবাদ। আत خَبْر अर्थ छक्कखुপूर्व সংবাদ। আत الله عَنْهُ عَبْرَ الله عَنْهُ اللهُ عَنْهُ

শন। عُجْمَة (বাশাত مستق الماه عير مستق الماه عير مستق الماه المستق الماه المستق الماه المستق الماه المجمّة الم শন। اِبْلاَس বিনরাশ্য ও হতাশা। থেকে নির্গত হয়ে থাকে, তাহলে مُنْصَرِف হবে।

عَلَى الْعَذْفِ - وَال ता क्षा ता है بَوَاب شَرْط هه - إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِيْنَ अर्था९ : وَجُوابُ الشَّرْطِ وَلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ مَا قَبْلَهُ مَا قَبْلَهُ مَا قَبْلَهُ مَا قَبْلَهُ مَا قَبْلَهُ वा खेश थाकात প্ৰতি দালালতকারী বাক্যটি হলো পূর্বের الْمَوْنِيُّ किरायल। ইবারতটি হবে এভাবে إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِيْنَ اَنْبِؤُنِيْ आत ইমাম সিবওয়াই -এর মতে যেহেতু مَشَرْط مَهُ مُقَدَّم مُ مُشَرِّط किता जाराज আছে সেহেতু الشَّرْطِ الخ (कि.) عَمُوابُ الشَّرْطِ الخ (कि.) جَوَابُ الشَّرْطِ الخ (कि.) جَوَابُ الشَّرْطِ الخ (कि.) جَوَابُ الشَّرْطِ الخ (कि.) بَوَابُ الشَّرْطِ الخ (مَا يَعْبَلُهُ عَلَيْهِ مَرَابُ الشَّرْطِ الخ (مَا يَعْبَلُهُ مَا يَعْبَلُهُ مَا يَعْبَلُهُ مَا يَعْبُلُهُ مَا يَعْبُلُهُ وَمُ عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَلَيْهِ مَا عَبْمَا مُوابُ السَّرْطِ الخ (مَا يَعْبُلُهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ مَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلِيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ

्यत श्वनीिव عُطْف الْعِلَّةِ عَلَى الْمُعُلُّولِ विव नारथ। विव الْمُعُلُّولِ अर्था : إِسْتَكْبَر عَطْف इराह वें عَالَى عَالَمُ عَلَّوْل इरला रेल्ला जात الله عَلَيْ عَلَى الْمُعَلَّوْل अर्था إِسْتَكْبَر अर्था إِسْتَكْبَر

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভণাগুণ, বিস্তারিত অবস্থা ও যাবতীয় লক্ষণাদি সম্পর্কে সম্যক জ্ঞান দান করলেন। এ শেখানোটা ছিল কোনো মাধ্যম ছাড়া সরাসরি ইলহামের মাধ্যমে।

💫 : এটি অনারবি নাম। তার থেকে কোনো শব্দ নির্গত হয় না এবং গায়রে মুনসারিফ।

হযরত আদম (আ.)-এর পরিচয়: হযরত আদম (আ.) প্রথম মানব। এজন্য তাঁকে বলা হয় আবুল বাশার [মানবের পিতা]। খলীফাতুল্লাহ উপাধির প্রথম ধারক এই প্রথম মানব হযরত আদম (আ.) জান্নাত থেকে পৃথিবীতে আগমন করলেন, তখন সম্ভবত দাজলা-ফুরাত বিধৌত অঞ্চলে বসবাস করেন, বর্তমানে যাকে ইরাক বলা হয়। তাওরাতে হাবীল, কাবীল ও শীছ তাঁর এই তিন সন্তানের নাম পাওয়া যায়। একই সূত্র মতে তাঁর আয়ুষ্কাল ছিল ৯৩০ বছর। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭২]

```
তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ড-১৯
```

```
আদম নামকরণের কারণ : আরবি ভাষায় প্রথম মানবের নামের সার্থকতা কি? কেউ বলেন, ভূ-ত্বক তথা اَدِيْم থেকে সৃষ্ট
বলেই তিনি আদম । আর কারো কারো মতে দেহের পিংগল বর্ণের (دُرُمَّة) কারণে । -[প্রাগুক্ত]
খিন্দ্রী দ্বারা কেবল বস্তুর নাম উদ্দেশ্য নয়; বরং তার তারা উদ্দেশ্য ومُسَمَّيات ছারা কেবল বস্তুর নাম উদ্দেশ্য নয়; বরং তার তারা উদ্দেশ্য
উপকারিতা ইত্যাদি। অর্থাৎ নামের সঙ্গে সঙ্গে গুণাগুণ ও উপকারিতা সম্পর্কে জ্ঞান দান করা হয়েছে। কেননা শুধু নামতো
একটি ধ্বনিমাত্র। এ ধ্বনি শ্রবণে মনের মাঝে কোনো আকৃতি উদয় হয় ना। আল্লামা রাগিব (त.) এ বিষয়টিই এভাবে বলেছেন- رازٌ معرِفَة الْاَسْمَاءِ لاَ تَحْصُلُ اللّهِ بِمعْرِفَةِ الْمُسْمَى وَحُصُولِ صُورَتِهِ فِي الصَّمِيْرِ.
আর নামের সঙ্গের অকৃতি ও লক্ষ্যণাদি শেখানোর ফলেই তো হযরত আদম (আ.) জিজ্ঞাসা করার সঙ্গে সবকিছুর
নাম বলতে সক্ষম হয়েছেন। –[প্রাগুক্ত]
عوض এন দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, أَلْاسَمَاءُ أَلْاسَمَاءُ أَلْاسَمَاءُ الْمُسَمَّيَاتِ उर्जाता এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, أَلْاسَمَاءُ الْمُسَمَّيَاتِ ਇਨਸरत। আর مُضَاف إِلَيْه कि के के विकार الْمُسَمَّيَاتِ वर्णाता। आत مُضَاف إِلَيْه कि रहित्मरत। आत مُضَاف إِلَيْه कि रहित्मरत। जात के कि रहित्मरत। जात कि रहित्मरत। जात के कि रहित्मरत। जात  দিয়েছেন।
হাশিয়ায়ে জামালে উল্লেখ আছে, আল্লামা সুলায়মান (র.) বলেন, আল্লাহ তা আলা হযরত আদম (আ.)-কে পৃথিবীর সকল
ভাষাও শিক্ষা দিয়েছিলেন। কিন্তু তার সন্তানরা তাতে ভিন্নতা সৃষ্টি করেছে। কেউ আরবি ভাষাকে গ্রহণ করেছে এবং বাকিগুলো
 ভূবে গেছে। কেউ তুর্কী ভাষা গ্রহণ করেছে এবং বাকিগুলো বর্জন করেছে।
 হতেছে। কেননা কারো সংশয় হতে পারত যে, সম্ভবত সম্মানিত ও বড় বড় বড়ুর নাম শিক্ষা দিয়েছেন, তুচ্ছ ও ছোট ছোট বস্তুর
विक्षां दिखा दाराह । बरे मश्नर निक्रमत्नर कनारे كُلُّهُ वृद्धिशंख दाराह । मुकामित (त.)- و حَتَى القَصَعَةُ النام
 अन्तिकरे स्थापन !
                                                                       حُتَّى الْقَصَعَةَ الحَ : أَيْ حُتَّى الْوَضِيْعَ وَالْعَقِيرَ وَحَتَّى النَّوَاتَ والْمَعَاتِي
                                                                                ٱلْفَسُوةَ : وَفِي الْمِصْبَاجِ : فَسَا يَغْسُو مِنْ بَابِ عَنَا يَعْدُو
وَالْإِسْمُ الْفَسَاءُ وَهُو رِبْعُ يَخُرُجُ مِنْ غَيْرِ صُوتٍ . (جَمَل : ص٧٥ ج١)
 - अत्र त्रीगार वर्ष - ठामठ । إسم ألَّه قال الْمِعْرَفَة
: قُولَهُ ثُمُّ عُرضَهُمْ رُفِيهِ تُعْلِيبُ الْعُقَلَارِ
 কেননা 🚅 শব্দটি তাদের ক্ষেত্রেই ব্যবহৃত হয়, বিবেক-বুদ্ধিহীন জিনিস সম্পর্কে ব্যবহৃত হয় না।
উত্তর : মূলত বিবেকবান ও বিবেক-বৃদ্ধিহীন সব জিনিসকেই তাতে শামিল করা হয়েছে। আরবি নিয়মে একে তাগলীব তথা
 একটির উপর অপরটির প্রাধান্য দান বলা হয়। যেমন আল্লাহ তা'আলার বাণী-
 وَاللَّهُ خَلَقَ كُولُ ذَّالْةٍ مِّن مَّا إِ فَمِنْهُمْ مَّن يُمْشِي عَلَى بَطْنِهُ وَمِنْهُمْ مَّن يَمشِي عَلى رِجلينِ . وَمِنْهُمْ مَّن يَمشِي
অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা সমস্ত জীব-জত্তুকে পানি দিয়ে সৃষ্টি করেছেন। পরে তাদের মধ্যে কেউ পেটের উপর ভর করেঁ হামাগুড়ি
দিয়ে চলে, কেউ দুই পায়ের উপর ভর দিয়ে চলে, আবার কেউ চলে চার পায়ের উপর ভর দিয়ে।
এতে বিবেকবান ও বিবেকহীন উভয় শ্রেণির সৃষ্টিই শামিল রয়েছে; কিন্তু সকলকেই বিবেকবান পর্যায়ের ধরা হয়েছে। মুসান্নিফ
(ते.) وَفِيْو تُغْلِيْبُ الْعُقَلَاءِ (ते.) काता এ দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।
```

বস্তুসমূহ কিভাবে পেশ করা হয়েছিল? : হাদীস শরীফে এসেছে, আল্লাহ তা'আলা বস্তুগুলোকে পিপীলিকার মতো ক্ষুদ্রাকারে পেশ করেছিলেন। াঠ বা বাহ্যিক অস্তিত্ব সম্পন্ন বস্তুসমূহের ক্ষেত্রে তো পদ্ধতিটা সুম্পষ্ট। কিন্তু যেগুলো তুর্বান এর অন্তর্ভুক্ত। যেমন আনন্দ, জ্ঞান, অজ্ঞতা, শক্তি ইচ্ছা সেগুলো পেশ করার অর্থ হলো আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.) এর মনে সেগুলোর ধরন ও প্রকৃতি প্রক্ষেপন করেছিলেন। ফলে তিনি তা অনুভব ও উপলব্ধি করতে পেরেছিলেন এবং আল্লাহ তা'আলা সেগুলোর নাম শিথিয়ে দিয়েছেন।

হযরত আদম (আ.)-কে সকল বস্তুর নাম শিক্ষা দিয়ে এবং তার মুখে সেগুলোর নাম উচ্চারণ করিয়ে ফেরেশতাদের সামনে আদম সৃষ্টির রহস্য উন্যোচন করে দিয়েছেন। অপর দিকে পৃথিবী পরিচালনার জন্য ইলমের প্রয়োজনীয়তা ও গুরুত্বের প্রতি ইপিত করেছেন। যখন ফেরেশতাদের সামনে আদম সৃষ্টির রহস্য ও ইলমের গুরুত্ব উদ্ভাসিত হলো তখন তারা নিজেদের জ্ঞান ও অনুভবের অসম্পূর্ণতা স্বীকার করে নিল।

عَنْكُ وَ وَمُعْدُونَ عَالَمُ عَنْكُ وَ وَمُعَالَى अधि भवर्मा وَمُعَالَكُ عَنْكُ عَلَيْكُ الْكُو

سُبْحَانَكَ : وَسُبْحَانَ مَصْدُرُ كَغُفَرَانَ وَلَا يَكَادُ يُسْتَعْمَلُ اللهِ مُضَاقًا مَنْصُوبًا بِاضْمَارِ فِعْلِه . كَمَعَاذَ اللّهِ وَتَصْدِيْرُ الْكَلَادِ بِهِ اعْتِذَارٌ عَنِ الْاسْتِفْسَارِ وَالْجَهْلِ بِحَقِيقَةِ الْحَالِ . وَلِذَٰلِكَ جُعِلَ مِفْتَاحُ التَّوْيَةِ . فَقَالُ مُوسَى صَلُواتُ اللّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . «سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ صَلُواتُ اللّهِ عَلَيْهِ السَّلَامُ . «سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّلمِثَ : ٣٤٠) وَقَالَ يُونُسُ عَلَيْهِ السَّلَامُ . «سُبْحَانَكَ إِنِّي كُنْتُ مِنَ الظّلمِثَ : ٣٤٠) الظّلمِثُ : ٣٤٠ كَذَاتُ النَّيْطُ . : ٣٤٠)

হৈ নে পূর্বের আয়াতে কেরেশতা ও জিন জাতির উপর হয়বত আদম (আ.)-এর ইলমি বা জ্ঞানগত শ্রেষ্ঠত্ব সাব্যস্ত হয়েছে। তারপর আল্লাহ তা আলা আমলী দিক দিয়েও হয়রত আদম আন্তান-এর ফজিলত ও শ্রেষ্ঠত্ব প্রমাণিত করার জন্য ফেরেশতা ও জিনদের মাধ্যমে তার বিশেষ ধরনের সন্মান দেখিয়েছেন যার হারা প্রমাণিত হয় যে, হয়রত আদম (আ.) উভয়দিক দিয়েই কামিল মুকাশ্মাল। এ আয়াতে হয়রত আদম (আ.)-এর আমলি সন্মান সাব্যস্ত করা হয়েছে।

्रंक उत्वर्ध : क्षांत राधाा : سُجُودُ تَحِيَّةٍ بِالْإِنْجِنَاء अर्थात रावा अपन्न (आ.)-এর সেজদার তাৎপর্য : সেজদার ব্যাখ্যায় الْبُحِنَاء कर्तत व पिर्कर इंकिंठ करतरहन रा, वथारन تَذَلُّلُ مَعَ تَطَامُونِ कर्त व पिर्कर इंकिंठ करतरहन रा, वथारन تَذَلُّلُ مَعَ تَطَامُونِ اللهِ कर्ति व क्षा व क

এমনিভাবে হয়রত ইউসূফ (আ.)-এর ভাই ও পরিবারবর্গ হয়রত ইউসুফ (র.) প্রতি যে সেজদা করেছিল, তা ও এই পর্যায়েরই কাজ ছিল। সেজদার আভিধানিক অর্থই এখানে উদ্দেশ্য। কেননা ইবাদত আল্লাহ তা আলা ছাড়া অন্যের জন্য জায়েজ নেই। তবে সন্মান ও মর্যাদা প্রদর্শন জায়েজ। নত হয়ে সন্মান করা পূর্ববর্তী জাতির মাঝে প্রচলন ছিল। উন্মতে মুহাম্মদিয়াতে তাজায়েজ নেই। হাদীস দ্বারা তা মানস্থ হয়ে গেছে। এ উন্মতের সন্মান প্রদর্শন ও অভিবাদন হলো সালাম-মোসাফাহ।

مَ يَسْبَعِي لِبَشْرِ أَنْ يَسْجُدُ لِبَشْرِ وَلَوْ صَلَّحَ لِبَشْرٍ أَنْ يَسْجُدُ لِبَشْرٍ لَاَمْرَاءُ أَنْ أَلَمْرَاءُ أَنْ أَسْجُدُ لِبَشْرٍ لَاَمْرَاءُ أَنْ أَلَا مُرَاءً أَنْ أَرَاءً أَنْ عَضْدُ خَدَهِ عَلَيْنَ .

অর্থাৎ কোনো ব্যক্তির জন্য উচিত নয় অপর ব্যক্তিকে সিজদা কর। এক ক্তির তারই মতে অপর বিভিন্ন সিজন করা যদি ন্যায়সঙ্গত হতো, তাহলে আমি নিশ্চয় স্ত্রীকে হুকুম দিতাম তার স্বামীকে সেজন করার জন। কেননা স্থার উপর স্থামীর তো অনেক অধিকার রয়েছে।

কেউ বেলন, এখানে সেজদা দ্বারা শর্মী অর্থ তথা তুর্ন এই এই কিন্দুল তাহাল রিছ্ন এই মাঝা মুর্ টি কুলি তাহাল রিছ্ন এই মাঝা মুর্ টি কুলি তালের জন্যই করা হারছিল, হয়রত আদম নামান ছিলেন তালের জন্ম কিবলা স্বরূপ। যেমন বায়তুল্লাহর দিকে অভিমুখী হয়ে আল্লাহ তা আলাকে সেজনা করা হয়ে থাকে কিতৃ এ অভিমুখী দুর্বল ও অগ্রহণযোগ্য। কেননা তাহলে তাতে হয়রত আদম (আ.)-এর প্রতি মর্যানা প্রনানের ব্যাপারণ্টি প্রমাণিত হয় না অংস এখানে হয়রত আদম (আ.)-এর সন্মান প্রদর্শনই ছিল স্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। আর এ জন্যই তো ইবলীস ব্লেছিল—

(٦٢ – ٦١ : أَالْإِسُرَاءُ : ١٠ – ٦١) وَالْإِسُرَاءُ : ١٠ – ٦١ وَالْإِسُرَاءُ : ١٠ – ٢١) অর্থাৎ আমি কি সিজল করে তাকে যাকে তুমি মাটি থেকে সৃষ্টি করেছোঁ? তুমি কি লক্ষ্য করনি, এতে করে তুমি আমার উপর তাকে বেশি সম্মানিত করে দেবে । একথা বলে ইবলীস জানিয়ে দিয়েছে যে, সে যে সিজদা করা থেকে বিরত থাকছে তার কারণ হচ্ছে হযরত আদম (আ.)-কে সেজদা করার জন্য আল্লাহ তা আলার এই আদেশ দ্বারা হযরত আদম (আ.)-কে অধিক মর্যাদা ও সম্মান দেওয়া হবে ।

হয়রত আদম (আ.)-কে কেবলার স্থানে দাঁড় করিয়ে সেজদাকারীদেরকে সেজদা করার আদেশ করা হলে, তাতে হয়রত আদম (আ.)-এর কোনো ব্যাপার থাকতো না, মর্যাদা দানের ব্যাপারও হতো না, যাতে করে ইবলীসের হিংসা হওয়ার কারণ হতো। যেমন— কাবাকে কিবলা হিদাবে নির্দিষ্ট করা হয়েছে, তার প্রতি মুখ করেই তো নামাজ পড়া ও সিজদা দেওয়া হয়। তাতে কাবার কোনো মর্যাদা হয় না

ষায়দা: সেজদার নির্দেশ প্রদানের পর সর্বপ্রথম সেজদা করেছিলেন যথাক্রমে হযরত জিবরাঈল (আ.), হযরত মিকাঈল (আ.), হযরত ইসরাফীল (আ.) ও হযরত আজরাঈল (আ.)। তারপর নিকটতম ফেরেশতা ও অন্যান্যরা। আর সেজদা প্রদানের দিনটি ছিল শুক্রবার দ্বিপ্রহর থেকে আসর পর্যন্ত। —[হাশিয়ায়ে জামাল: খ. ১, পৃ. ৫৯]

مُسْتَشَنَّى مُنْقَطِع राला الَّهِ إِبْلِيْسُ राला وَالْجِنَ كَانَ بَيْنَ الْمَلَاتِكَةِ अर्था क्षात्न त्य, اللهِ الْجِنَ كَانَ بَيْنَ الْمَلَاتِكَةِ अर्था९ ইবলীস ফেরেশতাগের জিনস বা গোত্রভুক্ত ছিল না: বরং ফেরেশতাদের মার্ঝে বসবাস করত। تَغْلِيْبًا वात उत्तर्भाजांग्त অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে। विজ्ञ মুফাস্সির كَانَ بَيْنَ الْمَلَاتِكَةِ वात व দিকেই ইপিত করেছেন।

কিন্তু অধিকাংশ মুফাসসির যেমন বাগানী, ওয়াহেদী ও কাজি বায়জানী প্রমুখ বলেন— الشَّمْنَاء مُتَصِلُ টি السَّمْنَاء مُتَصِلُ হবে। অর্থাৎ ইবলীস ফেরেশতাদের অন্তর্ভুক্ত হিল । অন্যথায় ফেরেশতাদের প্রতি নির্দেশিত সিজদার বিধান তাকে শামিল করত না এবং তাদের থেকে ইসভিসনা করাও সহীহ হতো না । অবশ্য সূরা কাহাফে যে الْمُرْالِيُّ أَلْمُ أَلْمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَا

কেরেশতাদের মাঝে ইবলীসের বসবাস ও তার ঔদ্ধত্যের কারণ: তার এ ঔদ্ধত্যের কারণ এই ছিল যে, পৃথিবীতে জিন হৃতির কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠিত ছিল। আসমানেও তাদের যাতায়াত ছিল। অবশেষে তারা ক্রমে ফেতনা-ফ্যাসাদ ও রক্তারজিতে ক্রিড়েং পড়ে। কেরেশতাগণ আল্লাহ তা'আলার নির্দেশে তাদের কতককে নিপাত করে এবং কতককে মরুভূমি, পাহাড় ও ইপশ্বলে তাড়িয়ে দেয়। তাদের মধ্যে ইবলীস ছিল শ্রেষ্ঠ জ্ঞানী ও ইবাদতগুজার। সে নিজে জিনদের অন্যায়-অনাচারে জড়িত ছিল না বলে প্রকাশ করল। ফলে ফেরেশতাগণ তার জন্য সুপারিশ করল। সে নিরুতি পেয়ে গেল। এরপর থেকে সে কেরেশতাদের মাঝেই থাকতে লাগল। এবারে সমস্ত জিনের স্থলে সে একাই হবে পৃথিবীর দওমুণ্ডের কর্তা। এ লালসায় সে নিরলস পরিশ্রমে ইবাদত-বন্দেগী করে যেতে লাগল এবং পৃথিবীর খেলাফতের স্বপু দেখতে থাকল। অবশেষে যখন আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.) সম্বন্ধে খেলাফতের ফরমান ঘোষণা করলেন, তখন সে নিরাশ হয়ে গেল এবং তার লোক দেখানো ইবাদত নিক্ষল হওয়ার কারণে হিংসায় ও ক্ষোভে যা করার করল ও অভিশপ্ত হলো। —িউসমানী পৃ. ৮, টীকা—েব।

اَبَى: قَوْلُهُ اَبِي وَاسْتَكْبَرَ শব্দটি স্পষ্ট করে দিল যে, আদেশ মান্য করতে অস্বীকৃতি জানাল। وَاسْتَكْبَرَ भव्मि स्পষ্ট করে দিল যে, আদেশ মান্যকরণের ভিত্তি কোনো ভুল ধারণা কিংবা দ্বিধা-সংশয় নয়; বরং আত্ম-অহংকারই ছিলো এর ভিত্তি। শ্রেষ্ঠত্ববোধ থেকেই এসে ছিল এ অস্বীকৃতি। –্তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৮]

প্রস্ন : আমরা জানি ইবলীস তো প্রথমে বড় আবেদ ছিল। অথচ এখানে বলা হচ্ছে সে কাফের ছিল। সমাধান কি?

উত্তর: এ প্রশ্নের উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করেই মুফাসসির (র.) فِيْ عِلْمِ اللّهِ অংশটি বৃদ্ধি করেছেন। অর্থাৎ মহান আল্লাহ তা'আলার জ্ঞানে সে পূর্ব থেকেই কাফের ছিল, যদিও অন্যদের কাছে প্রকাশ পেয়েছে এই ক্ষণে। আর কেউ কেউ বলেন—ত্বি অর্থাৎ প্রথম থেকেই সে কাফের ছিল এমনটি নয়; বরং নাফরমানি ও আল্লাহ তা'আলার আদেশের অস্বীকৃতি তাকে এখন কাফেরদের দলভুক্ত করে দিয়েছে। নিছক আমল [সিজ্ঞদা] তরক করার কারণে নয়; বরং অস্বীকার ও প্রত্যাখ্যানের কারণেই ইবলীসকে কাফের আখ্যা দেওয়া হয়েছে। কেননা আমল তরক করার কাজ যতই গুরুতর হোক, স্ক্রুণর গণ্ডি থেকে বের করে কুফরির গণ্ডিতে নিয়ে যাওয়ার জন্য আহলে সুনুত ওয়াল জামাতের মতে যথেষ্ট নয়।

-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ৮. টীকা. ৬: তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ.৭৮]

সিজদার হুকুম কি জিনদের প্রতিও ছিল? : এ আয়াত যদিও ফেরেশতাদের প্রতি সেজদার নির্দেশ সুস্পইভাবে রোঝা যায় কিন্তু । দারা জানা যায় যে, এ নির্দেশ জিনদের প্রতিও ছিল। তবে ফেরেশতাদের কথা বলেই ক্ষান্ত করা হয়েছে। কারণ ফেরেশতারা তখন জিনদের থেকে উত্তম ও শ্রেষ্ঠ ছিল। আর যখন উত্তমকে সিজদার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, তখন অনুত্তম এমনিতেই উক্ত নির্দেশের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায়।

ব্যবস্থাপনা সংক্রান্ত যোগ্যতার মাপকাঠি: সারকথা এটা যে, পরিচালক ও সংশোধনকারীর জন্য ঐ কাজের তত্ত্ব এবং এর উথান ও পতন সম্পর্কে অবগত থাকা একটি জরুরি বিষয়। এ ছাড়া পরিপূর্ণভাবে পরিচালনা করা ও সংশোধন করা আদৌ সম্ভব নয়।

এমনিভাবে শরিয়তকে পরিচালনা করার জন্য হালাল ও হারাম, বস্তু -সামগ্রীর অপকারিতা, উপকারিতা, বিশিষ্টতা ও প্রভাব সমূহের অধ্যয়ন, বিভিন্ন পরিভাষা ও ভাষাসমূহ সম্পর্কে অবগতি -এ সমস্ত ব্যাপারে মানুষ যতদূর পর্যন্ত অবগত হতে পারে জিন কিংবা ফেরেশ্তা এর সংবাদও রাখতে পারে না। ফেরেশ্তাগণের মধ্যে তো ঐ পরিবর্তনসমূহই নেই। যা দ্বারা বিভিন্ন পরিস্থিতির সম্মুখীন হবে। ফেরেশ্তাদের না ক্ষুধা লাগে, না কামভাব হয়। তারা তো ঐ সমস্ত স্বভাবসমূহ থেকে একেবারে অজ্ঞাত।

জিনদের মধ্যে অবশ্যই ঐ সমস্ত পরিবর্তন রয়েছে বটে; কিন্তু এদের স্বভাব মন্দের দিকে অত অধিক ধাবিত যে, মানুষের মতো ভালো দিকে অনুরাগ ও আকর্ষণ থেকে অনেক দূর।

আল্লাহ তা'আলার প্রতিনিধিত্বের যোগ্য মানুষ, কেরেশ্তা নয়: তাই আল্লাহর প্রতিনিধিত্বের বিরাট মর্যাদার যোগ্য এ অতিশয় জালিম ও অতিশয় অজ্ঞ মানুষই সাব্যস্ত হয়। এর উপর এ সন্দেহ করা ঠিক হবে না যে, কেরেশতাগণের মধ্যে যখন এ ধরনের যোগ্যতাই নেই, তখন ওহার বহন করা যা সংশোধনের ভিত্তি, তাদের কাছে কিভাবে অর্পিত হলো?

উত্তর হচ্ছে যে, ফেরেশ্তাদের এ ব্যাপারে শুধু বার্তা বহনেরই যোগ্যতা রয়েছে যার জন্য কোনো যোগ্যতার প্রয়োজন হয় না। হাাঁ, হযরত আম্বিয়ায়ে কেরাম যাদের দায়িত্বে সংশোধন ও দাওয়াতের কাজ অর্পণ করা হয়। তাদের জন্য যোগ্যতা ও দায়িত্বে সাথে সম্পৃক্ত থাকার পর পূর্ণ অবগতি অত্যাবশ্যক এবং ঐসব তাদের মধ্যে সম্পূর্ণভাবে বিদ্যমান থাকে।

এমনিভাবে এ সন্দেহও করা যাবে না যে, যেমনিভাবে রুচিবোধ ভিন্ন হওয়ার কারণে জিনরা মানুষের সংশোধন করতে পারে না, মানুষও জিনদের সংশোধনের জন্য যথেষ্ট ও দরকারি হতে পারে না?

উত্তর এটা যে, এতদসত্ত্বেও মানুষ ও জিনের মধ্যে এ পার্থক্য রয়েছে যে, মানুষের মধ্যে যে পরিপূর্ণতা পাওয়া যায়, তা জিনদের মধ্যে নেই। তাই মানুষ জিনদেরকে সংশোধন করতে পারে। জিন মানুষকে সংশোধন করতে পারে না। যেমন মন্দের শক্তিতো উভয়ের মধ্যে সংমিশ্রিত আছে বটে; কিন্তু ভালোর গুণে জিন থেকে মানুষ আগে বেড়ে গেছে। অতএব জিনদের মন্দ সমূহের ব্যাপারে মানুষ অবগত। তাই এর সংশোধন ও পরিচর্যা করতে পারে। হাঁ, কারো এ খটকা হয় যে, যেমনিভাবে হযরত আদম (আ.)-কে আল্লাহ তা'আলা বহু জ্ঞান দান করেছেন এবং তিনি প্রতিনিধিত্ব লাভ করেছেন। এমনিভাবে ফেরেশ্তাগণকেও যদি শিক্ষা দেওয়া হতো তবে তারাও হযরত আদম (আ.)-এর মোকাবিলায় সফলকাম হতে পারতেন এবং প্রতিনিধিত্বের দায়িত্ব বহন করতে পারতেনং

এর উত্তর হচ্ছে যে, ঐ ইলমের জন্য যে বিশেষ যোগ্যতার প্রয়োজন। তা মানুষের মধ্যে তো সৃষ্টি করা হয়েছে: কিছু ফেরেশ্তাদের ভাগ্যে জুটৌনে। তাই আল্লাহর রীতি নীতি অনুযায়ী পরিপূর্ণ যোগ্যতাকেও তো দেখ্যত হবে। যা সবচেয়ে বিদ্ শর্ত। এ জন্য আল্লাহর উপর কোনো বাধ্যবাধকতা নেই এবং হয়রত আদম (আ.)-এর প্রেষ্ঠতু প্রদানও প্রমণিত হয়ে গেল

সন্দেহসমূহের নিরসন: এর উপর এ সন্দেহ করা যে, ঐ বিশেষ ক্ষমতা ও যোগ্যতা যা আল্লাহর প্রতিনিধিত্বের উৎস হয়েছে। ফেরেশ্তাদের মধ্যে কেন সৃষ্টি করা হয়নি? উত্তরে বলা যায় যে, ঐ যোগ্যতাটিও মানুষের বৈশিষ্ট্য। যেমন— অনুভূতি ও নড়া-চড়া জীব-এর বৈশিষ্ট্য। যদি ফেরেশতাদের মধ্যে সেটা সৃষ্টি করে দেওয়া হতো, তবে ফেরেশতা আর ফেরেশতা থাকতো না, বরং মানুষ হয়ে যেত। যেমন-প্রাণহীন বস্তুসমূহের মধ্যে অনুভূতি ও নড়া-চড়ার ক্ষমতা সৃষ্টি করে দিলে সেগুলো প্রাণহীন বস্তুর স্থলে প্রাণী হয়ে যেত। সারকথা হলো— আল্লাহ তা'আলা এ ফেরেশ্তাদেরকে মানুষ কেন বানাননিং এটা একটি অযথা প্রশ্ন। কেননা ফেরেশ্তাদেরকে সৃষ্টি করার মধ্যে তাৎপর্য ও যুক্তিসিদ্ধতা রয়েছে। তা এমতাবস্থায় নিক্ষল হয়ে যেত। ঐ অযোগ্যতার ও অক্ষমতার কারণে হয়রত আদম (আ.)-এর মতে ফেরেশতাদের কাছে ঐ নামগুলো পেশ করা সত্ত্বেও তারা পরীক্ষয়ে অকৃতকার্য রয়েছে। আর তারা স্পষ্ট ভাবে স্থীকার করেছে যে, [য়ে প্রতিপালক!] আপনার উপর কোনো অভিযোগ নেই; বরং আমাদের মধ্যে সৃষ্টিগত যোগ্যতা যতটুকু রয়েছে সে অনুযায়ী ক্ষম প্রদান কর্মন। আপনার কাছে সর্বপ্রকারের ইলম ব্যাহেছ আপনি প্রক্রমত যে ব্যাহে ব্যাহাত্য তাকে তা-ই নিরছেন

এর ব্যাপারে এ প্রশ্ন হতে পারে যে, ফেরেশ্তাদের মধ্যে যখন ঐ বিশেষ জ্ঞানের যোগ্যতা ও ক্ষমতাই নেই, তারপর তাদেরকে বলে দেওয়ার দ্বারা কি উপকারিতা রয়েছে? আর যদি উপকারিতা থাকে তবে অসঙ্গতের দাবি ভূল। মূলকথা হচ্ছে যে, কোনো সময় মানুষ কোনো বিষয়কে নিজে তো বুঝে না। কিন্তু ইন্ধিতসমূহ ও হাবভাব দ্বারা অন্যের ব্যাপারে বিশ্বাস দ্বারা এটা বুঝে আসে যে, সে এ ব্যাপারে বিজ্ঞ এবং সে ভালোভাবে বুঝে গেছে। অতঃপর বলে দাও যে, এখানে এ অর্থ নয় যে, হে আদম (আ.)! ফেরেশ্তাদেরকে বুঝিয়ে দাও কিংবা শিখিয়ে দাও; বরং অর্থ এটা যে, এদের সামনে এটা প্রকাশ করো। যাতে তোমার পাণ্ডিত্ব অতি স্পষ্টভাবে তাদের কাছে প্রকাশ হয়ে যায়। কমপক্ষে তারা এতটুকু বুঝে যায় যে, হযরত আদম.(আ.) এ বিদ্যায় পণ্ডিত এবং আমরা অক্ষম।

পৃথিবীর সর্বপ্রথম মাদরাসা শিক্ষক ও ছাত্র: আল্লাহ তা'আলা সর্বপ্রথম শিক্ষক হওয়া. হযরত আদম (আ.) সর্ব প্রথম ছাত্র হওয়াটা, ভাষাতত্ত্ব সর্ব প্রথম ইল্ম হওয়া জানা গেল। এমনিভাবে জ্ঞানসংক্রান্ত পরীক্ষায় হযরত আদম (আ.)-এর সফলকাম এবং ফেরেশ্তাগণের বিফলকাম হওয়া জানা গেল যে, এটা হচ্ছে এ ব্যাপারে প্রমাণ যে, প্রতিনিধিত্বের পরিধি হচ্ছে বিদ্যা ও বৃদ্ধি এ শর্তের সাথে যে, এর সাথে অপকর্ম মিশ্রণ হতে পারবে না। আমলী সাধনা ও প্রচেষ্টাসমূহ প্রতিনিধিত্ব লাভের পরিধি নয়। তুরীকৃতের মুরব্বীগণ খলীফা বানানোর ক্ষেত্রে এর প্রতিই অধিক লক্ষ্য রাখেন।

পুরস্কার বিতরণ কিংবা পাগড়ি বিতরণ উপলক্ষে জলসা : যখন এ সফলতার উপর হযরত আদম (আ.)-এর জন্য দস্তার নির্ধারিত হয়ে গেল। তখন পুরস্কার বিতরণী জলসা হওয়া জরুরি। যার মধ্যে হ্যরত আদম (আ.)-এর আমলী উঁচু মর্যাদার প্রকাশ হয়। তাই প্রতিনিধিত্বের আসনে বসার পূর্বে একটি দস্তারবন্দির জলসার ব্যবস্থা করা হয়েছে। যার মধ্যে ফেরেশতাদেরকে সরাসরি এবং কোনো কোনো বর্ণনা মোতাবেক জিনদেরকেও পরোক্ষভাবে বিশেষ বিশেষ রাজকীয় নিয়মাবলি পালনের জন্য নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, ইবলীসকে ব্যতীত। সকলেই কর্মক্ষেত্রে হয়রত আদম (আ.)-এর নেতৃত্ব ও সরদারি মেনে নিয়েছে। সাধারণ জিনদের আলোচনা পবিত্র কুরআনে সম্ভবত এজন্য করা হয়নি যে, জ্ঞানীরা নিজেরাই বুঝতে পারবে যে, ফেরেশ্তাদের উত্তম জামাতকে এ নির্দেশ [সিজদা করার হুকুম] দেওয়া হয়েছে, তবে জিন জাতি যারা ফেরেশতাদের চয়েয় উৎকৃষ্ট নয়। তারা তো পরিপূর্ণরূপে এ নির্দেশের মধ্যে গণ্য হবে। পরিষ্কার ব্যাখ্যার প্রয়োজন নেই। শয়তান হুকুম আমান্য করেছে। এ জন্য বিশেষভাবে তার নাম উল্লেখ করা হয়েছে; বরং এটা হছে জিন জাতি এ নির্দেশে গণ্য থাকার নিদর্শন। এমতাবস্থায় এস্কেস্বা ত্রির বারা অহংকারের বিদ্বেষ আরো বৃদ্ধি হওয়া বরং সমস্ত গুনাহের মূল হওয়া বুঝা গেল। এখনো যদি কেউ শরিয়তের হুকুমের বিরোধিতা ও অস্বীকার করে তাকেও কাফের আখ্যা দেওয়া হবে। –[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৩]

শয়তানি যুক্তি ও ফিকহ সম্বন্ধীয় যুক্তির পার্থক্য: এর ব্যাখ্যা অহংকার সম্বন্ধীয় অন্য আয়াতে বলা হয়েছে, যা দ্বারা আল্লাহর ঐ হুকুমের বিরুদ্ধে বিচক্ষণতা ও যুক্তিসিদ্ধতা হওয়া ফুটে উঠে। যার সারাংশ কয়েকটি প্রস্তাবনা দ্বারা মিশ্রিত ক্টিয়াস।

- প্রথম প্রস্তাবনা এটা যে, وَخَلَقْتَهُ مِنْ طِيْنٍ مَنْ طِيْنٍ অর্থাৎ আমাকে আগুন দারা এবং হযরত আদম (আ.)
 কে মাটি দ্বারা সৃষ্টি করেছ।
- ২. দ্বিতীয় প্রস্তাবনা এটা যে, আগুন মাটি থেকে উত্তম।
- উৎকৃষ্টের শাখা উৎকৃষ্ট এবং নিকৃষ্টের শাখা নিকৃষ্ট হয়।
- উৎকৃষ্ট দ্বারা নিকৃষ্টের সম্মান করানো জ্ঞান ও বিচক্ষণতার পরিপন্থি।

ফলাফল এটা যে, আমাকে হযরত আদম (আ.)-এর সামনে সিজদা করার নির্দেশ দেওয়া বিচক্ষণতার খেলাফ। বিচক্ষণতার দাবি এটা যে, হুকুম এর বিপরীত হতো, অর্থাৎ হযরত আদম (আ.)-কে আমার সম্মান করার জন্য হুকুম দেওয়া উচিত ছিল। অথচ এ যুক্তির প্রথম প্রস্তাবনা ব্যতীত সমস্ত প্রস্তাবনা বাতিল। তাই ক্বিয়াসটি অয়ৌক্তিক। তারপর ফলাফল কিভাবে বিশুদ্ধ বের হতে পারে? ঐ শয়তানী ভ্রান্ত ক্বিয়াস দ্বারা বিশুদ্ধ ও ফিক্হ সম্বন্ধীয় যুক্তিকে বাতিল করার উদ্দেশ্যে প্রমাণ পেশ করা সম্পূর্ণরূপে ভুল ও অতক্ষ। —(প্রাপ্তক্ত: ৫৫)

لِلضَّمِيْرِ الْمُسْتَتِرِ لِيَعْطِفَ عَلَيْهِ وَ زَمْجُكِ حَوَّا مُعِظْمَنِي مَكَلِنَ خَلْقَهَا مِنْ صلعه المنتخفية وكلامِنها اَكُلَّا رَغَدًّا وَاسِعًا لَا حَجَر فِيهِ حَيْثُ شِئْتُمَا وَلَا تَقُرَبَا لَمِذِهِ الشَّجَرةَ بِالْأَكُلِ مِنْهَا وَهِيَ الْحِنْطَةُ أَوِ الْكَرَمُ أَوْ غَيْرُهُمَا فَتَكُونَا فَتَصِيرًا مِنَ الظُّلِمِيْنَ الْعَاصِيْنَ.

. فَأَزَلُّهُمَا الشُّيْطَانُ إِبلِيسُ أَذْهَبَهُمَا وَفِيْ قِرَاءَ ةٍ فَازَالَهُمَا نَحَاهُمَا عَنْهَا أي الْجَنَّةِ بِأَنْ قَالَ لَهُمَا هَلْ أَدُلُّكُمَا عَلَى شَجَرةِ الْخُلْدِ وَقَاسَمَهُمَا بِاللَّهِ أَنَّهُ لَهُمَا لَمِنَ النَّاصِحِيْنَ فَأَكَلًا مِنْهَا فَأَخْرَجَهُمَا مِمَّا كَانَا فِيهِ - مِنَ النَّعِيْم وَقُلْنَا اهْبِطُوا إِلَى الْأَرْضِ أَيْ أَنْتُمَا بِمَا اشْتَمَلْتُمَا عَلَيْهِ مِنْ ذُرِّيَّتِكُمَا بعَثُكُمْ بَعْضُ الذُّرِيَّةِ لِبَعْضٍ عَدُوُّ. مِنْ ظُلْمِ بَعْضِهِمْ بَعْضًا وَلَكُمْ فِي الْاَرْضِ مُسْتَقَرُّ مَوْضِعٌ قَرَادٍ وُمَتَاعً مَا تَمَتُّكُونَ بِهِ مِنْ نَبَاتِهَا إلى حِيْنِ رَقْتُ لِنِقضًا وِلْجَالِحُدْرِهِ

٣٥ ٥٥. وَقُلْنَا يَادَمُ اسْكُنْ اَنْتَ تَاكِيدً হাওয়া, এটা মদ্দ ও দীর্ঘালয়ে পড়া হয়। তাঁকে আল্লাহ তা আলা হ্যরত আদম (আ.)-এর বাম পাঁজরের হাড় হতে সৃষ্টি করেছিলেন। জান্নাতে বসবাস কর এবং তার যেথা ইচ্ছা প্রচুর ও বাধাহীন আহার কর । 亡 🚉 -এই আয়াতটিতে শ্রে যমীর বা সর্বনামটি নির্দেশক ক্রিয়া পদটিতে উহ্য হাঁ যমীর বা সর্বনামের زَوْجُكَ जात मृष्टित जना] त्रात्म كَايُد [ाजात मृष्टित जना] क्रात्म تَاكِيْد -কে তার সহিত عُطُّف বা অনুয় সাধনের উদ্দেশ্যে ব্যবহার করা হয়েছে। عَدَّر শব্দটি মূলত ঠুঁ ক্রিয়াপদের ভेश مَفْعُول مُطْلَق वा সমধাতুজ कर्म اكُلًا -এর বিশেষণ। এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার غُدًا -এর উল্লেখ করেছেন। আর আহার করতে এ বৃক্ষের নিকটবর্তী হয়ো না। এটা গম বা আঙ্গুর বা অন্য কোনে বৃক্ষ ছিল নিকটবর্তী হলে তোমরা সীমালব্যনকারীদের অন্যায়কারীদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

📉 ৩৬. কিন্তু শয়তান অৰ্থাৎ ইবলীস তা হতে অৰ্থাৎ জান্নাত হতে তাদের পদস্থলন ঘটাল অর্থাৎ তাদের উভয়কে সরিয়ে দিল। ﴿ اَرْكُهُمُ किয়াটি অপর এক কেরাতে রূপে পঠিত হয়েছে এর অর্থ হলো উভয়কে সরিয়ে নিয়ে গেল . তাদেরকে প্রতারণা করে ইবলীস বলেছিল, আমি কি তোমাদেরকে স্থায়ী করার বৃক্ষ প্রদর্শন করবং সে তাদের উভয়ের নিকট শপথ করে বলল, নিশ্চয় আমি তোমাদের হিতকামীদের একজন। ফলে তারা উভয়ে এই বৃক্ষ হতে ভক্ষণ করল। <u>এবং তারা যে</u> সুখ-স্বাচ্ছন্দের <u>আবাসে ছিল</u> সেখান হতে তাদেরকে বহিষ্কৃত করল ৷ আমি বললাম, পৃথিবীর দিকে তোমরা তোমাদের অনাগত সন্তান-সন্ততিসহ নেমে যাও একজন অপরজনের উপর অত্যাচার-উৎপীড়ন করার কারণে একে অন্যের বংশধরদের একজন অপরজনের শত্রুরূপে এবং পৃথিবীতে তোমাদের বসবাস অবস্থানস্থল ও জীবিকা রইল অর্থাৎ তার উপর উদগত বৃক্ষলতা ও শস্যাদি যা তোমরা উপভোগ করবে তা কিছু কালের জন্য অর্থাৎ তোমাদের নির্দিষ্ট বয়ঃসীমা শেষ হওয়া পর্যন্ত ।

তাহকীক ও তারকীব

ক্ষেল ও ফারেল و کُلُو कুমলা মা'তুফ الْجَلَّهُ कুমলা মা'তুফ আলাইহি وَرُوَجُكُ الْجَلَّهُ कুমলা মা'তুফ। الْجَلَّة মাহযুফেব স্ফিত হওয়ার প্রতি মুফাস্সির (র.) ইপিত করেছেন। كُلُو আমিল এবং সম্ভাবনা রয়েছে جَنَّتُ থেকে بَدْذُ হতে পারে।

उरम - ८त कांद्राल नाही - ७त केंद्रें कें क्यां नाही - ७त केंद्रें केंद्र निर्म केंद्र निरम
নেই। (هَكُلُّ إِعْرَابِ সেজে স্কল্প حُسْمَة مُسْفَانِفَة . ৪

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قَوْلُهُ أَنْتُ تَاكِيدُ يِنصِّيدٍ لَمُسْتَتِرٍ لِيعَظِفُ عَلَيْهِ

थन : الْكُنُّ - बंद भार किंद का का का

উত্তর : عَطْف عَرْوَجُك -এই মারু সামজস্য জরুরি। এ জন্য اُسْكُنُ एक'लের পরে وَزُوجُك -এর পূর্বে তাকিদ স্বরূপ ইসমে জমীর ব্রুহার কর হাচে নাতে ইসমের عَطْف ইসমের সঙ্গে হয়।

হয়রত হাওয়া (আ.)-এর অবস্থান হিলে ﴿ الْمُكُنُّ وَرَوْجُلُكُ مِعْ مِعْ مِعْ وَالْمُعَالِّ مِعْ مِعْ مِعْ وَالْمُعَالِّ مِعْ الْمُكُنُّ الْمُكُنُّ الْمُكُنُّ الْمُكُنُّ الْمُكُنُّ الْمُكُنُّ وَرُوْجُلُكُ مِعْ مِعْ وَالْمُعْ مِعْ وَالْمُعْ مِعْ وَالْمُعْ مِعْ وَالْمُعْ مُعْ وَالْمُعْ ِمُ وَالْمُعْ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْ وَالْمُعْ وَالْمُعْ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَلِيْ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُل

দুটি মাসআলা :

- ১. স্ত্রীর বসবাসের ব্যবস্থা করা স্বামীর দায়িত্ব।
- ২. এই বসবাসের মাঝে স্ত্রী স্বামীর অনুবর্তিনীয়। যে ঘরে স্বামী থাকবে, স্ত্রীকে সেই ঘরেই থাকা উচিত। –[জামালাইন] غُولُمُ الْجَنَةُ : এর শান্দিক অর্থ এমন যে কোনো বাগান, যার গাছগাছালি মাটি ঢেকে ফেলে।

و رم و سنتانٍ ذِي شَجِرٍ يَسْتُر بِاشْجَارِهِ الْأَرْضَ . (راغب)

শরিয়তের পরিভাষায় জান্নাত হলো অফুরন্ত নিয়ামতে পরিপূর্ণ সেই সুমহান উদ্যান, যা পরকালে পুণ্যবানদের জন্য নির্ধারিত, তবে ইহজগতে আমাদের দৃষ্টি থেকে আচ্ছাদিত। জান্নাত নামকরণ হয়ত এজন্য হয়েছে যে, দূরতম হলেও পৃথিবীর উদ্যানের সাথে তার সাদৃশ্য রয়েছে। কিংবা হয়ত এজন্য যে, জান্নাতের নিয়ামতরাজি আমাদের দৃষ্টি থেকে এখন আচ্ছাদিত আছে। ইমাম রাগিবের ভাষায়–

হ্যরত হাওয়া (আ.)-এর সৃষ্টি যেভাবে হলো : আল্লাহ তা'আলা হযরত আদম (আ.)-এর চোখে গভীর মুম দিয়ে দিলেন। তারপর বাম পাঁজর থেকে একটি হাড় খুলে নেন। সে হাড় থেকে সৃষ্টি করেন হযরত হাওয়া (আ.)-কে। আর হ্যরত আদম (আ.)-এর সে হাড়ের জায়গাটি গোশত দিয়ে ভরাট করে দেন। -হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, পৃ. ৬১]

र्जें : অর্থাৎ তাদের অন্তর্ভুক্ত হবে যারা আল্লাহর হুকুমকে অপাত্রে রেখেছে। طُلْم وَنْعُ الشَّوْرُونَ عَنْ الطَّلْمِيْنَ হলো - وَضْعُ الشَّوْرُونُ غَيْرِ مَحَلِّم - কোনো বস্তুকে তার নির্ধারিত স্থানে না রাখাই হলো জুলুম।

এই স্পষ্ট ঘোষণা থেকে এটাও পরিষ্কার হয়ে গেল যে, এখনকার মতো তখন জান্নাত পুরস্কার বা অমরত্ব লাভের নিবাস ছিল না, বরং সেখানে আহকাম ও আদেশ-নির্দেশ ছিল। এই যখন ছিল জান্নাতের সে সময়ের স্বব্ধপ, তখন জান্নাতে শয়তানের প্ররোচনার অনুপ্রবেশ কিংবা আদমের সেখান থেকে বহিস্কার ইত্যাদির কারণে কোনো প্রশ্ন উত্থাপনের অবকাশ নেই।

-[তাফসীর মাজেনী : খ. ১, পু. ৭৯]

ক্রেয়াটি হুঁহিংবেকে নির্গত। অর্থ স্থানচ্যুত করল, পদশ্বলন ঘটাল। **অবাধ্যতা কিংবা ইচ্ছাকৃত আদেশ লহ্মনের** অর্থ তাতে নেই। পিচ্ছিল পথে অনিচ্ছাকৃত পদশ্বলনের মতোই এটা।

-এর দুটি অর্থের বর্ণনা দেওয়া হয়েছে وَازَالَّهُمَا وَوَازَالَّهُمَا وَوَازَالَّهُمَا

- ১. পদশ্বলন ঘটানো।
- ২. বের করে দেওয়া।

ত্র ত্রা (আ.)-এর পদশ্বলন, হোঁচট। اَوْلَال অর্থ পদশ্বলন ঘটানো। আয়াতের অর্থ হলো– শয়তান হয়রত আদম (আ.) ও হাওয়া (আ.)-এর পদশ্বলন ঘটিয়েছে। কুর্রআনে কারীমের এ শব্দ থেকে সুস্পষ্টভাবে প্রতীয়মান হয় যে, হয়রত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর এ বিরুদ্ধাচারণটি সাধারণ পাপীদের মতো ছিল না; বরং শয়তানের প্ররোচনায় কোনো ধোঁকায় লিপ্ত হয়েই নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল খেয়ে ফেলেন।

প্রশ্ন ও জ্ববাব : এখানে একটি প্রশ্ন জাগে যে, শয়তান তো হযরত আদম (আ.)-কে সিজদা না করার পরিণতিতে পূর্ব থেকে জান্নাত থেকে বহিষ্কৃত ও বিতাড়িত হয়েছিল। এরপর হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-কে প্ররোচিত করার জন্য কিভাবে জান্নাতে পৌছল?

উত্তর : যদিও এ মর্মে কোনো সুস্পষ্ট বক্তব্য নেই যে, শয়তান জান্নাতে প্রবেশ করে তাদেরকে সামনাসামনি প্ররোচিত করেছে, নাকি ওয়াসওয়াসার মাধ্যমে প্ররোচিত করেছে, তবুও প্ররোচিত করার কয়েকটি পদ্ধতি হতে পারে। যথা−

- সাক্ষাৎ করা ছাড়াই তাঁদের মনে ওয়াসওয়াসা প্রদান করেছে। -[জামালাইন খ. ১, প. ১০০]
- ২. শয়তান তার নিজস্ব আকৃতি পরিবর্তন করে জান্নাতের কোনো প্রাণীর আকৃতি ধারণ করে কারো মতে ময়ূর ও সাপের সাথে যোগসাজস করে। প্রবেশ করেছে এবং তাঁদেরকে সামনাসামনি প্ররোচিত করেছে। আর قَاسَمَهُمَا إِنِّيْ لَكُمَا لَمِينَ السَّاصِعِيْنَ । দ্বারাও বাহ্যত এটি বুঝে আসে যে, শয়তান ভধু ওয়াসওয়াসা দিগেই ক্ষান্ত হয়নি এবং মৌথিক কথাবার্তা বলে এবং কসম খেয়ে তাদেরকে প্রভাবিত করেছে। জামালাইন খ. ১, পৃ. ১০০।
- ৩. হযরত আদম ও হাওয়া (আ.) জান্নাতে পায়চারি করছিলেন। এক পর্যায়ে তারা জান্নাতের দরজার নিকটবর্তী হন। আর শয়তান বাহির থেকে জান্নাতের দরজার কাছে দওায়মান ছিল। তখন সে তাদের সাথে কথাবার্তা বলে তাদেরকে প্ররোচিত করে। –[হাশিয়ায়ে জামাল− খ. ১, পৃ. ৬২]

প্রশ্ন : এখানে প্রশ্ন উঠে, হযরত আদম (আ.) তো মাসুম ও নিম্পাপ ছিলেন। এতদসত্ত্বেও তিনি কিভাবে আল্লাহ তা আলার নিষেধাজ্ঞা লক্ষন করলেন?

উত্তর :

- ك. তिनि মনে করেছিলেন, نَهْى تَنْزِيْهِى हिन يَهِى تَنْزِيْهِى তাহরীমী নয় ।
- २. তिনि निरुषधाङ्कात कथा **जूर्ल गिराहिल**न ।
- ৩. ইবলীস কর্তৃক আল্লাহর নামে কসম খাওয়ার কারণে তিনি মনে করেছিলেন নিষেধাজ্ঞাটি রহিত হয়ে গিয়েছে। কেননা তিনি বিশ্বাস করতেন আল্লাহ তা'আলার নামে কেউ মিথ্যা কসম খেতে পারে না। —[হাশিয়ায়ে জামাল খ.১, পু. ৬৩]

ं भेरा कात्र পরিচয় : শয়তানের পরিচয় : শয়তান হলো সেই দুষ্ট সন্তা, যে আল্লাহ তা আলার করুণা থেকে দূরে সরে গেছে।

(﴿اعْبِ) اَلشَّبِطَانُ فَبْعَالُ مِنْ شَطْنِ أَى بَعُدَ سُمَى بِهِ لِبُعْدِهِ عَنِ الْخَبِرِ وَعَنِ الرَّحْمَةِ (مَعَالِم)

পূর্বোক্ত ইবলীসকেই এখানে গুণবাচক নামে উল্লেখ করা হয়েছে। নাফরমানির কারণে জান্নাত থেকে সে বহিষ্কৃত হয়েছে।

মানবের প্রতি রয়েছে তার সৃতীব্র বিছেষ। এখন তার নাম হয়েছে শয়তান। পৃথক কোনো ক্ষমতা নেই তার। মানুষকে সে বিন্দুমাত্র মজবুর বা বাধ্য করতে সক্ষম নয়। তবে প্রচারণা ও প্ররোচনা শিল্পের সে শ্রেষ্ঠ শিল্পী। পাপকর্মে মানুষকে প্রলুক্ক করা এবং অসুন্দরকে সুন্দরের মোড়কে তুলে ধরার কাজে সে অত্যন্ত সুনিপুণ। ওয়াসওয়াসা ও চিত্তবিক্ষেপ ঘটানোর ক্ষমতা তার তীব্র। দূর ও নিকটে যে কোনো স্থান থেকেই উদ্দেশ্য সাধনে সে পারঙ্গম। দূরত্ব ও ব্যবধান তার জন্য কোনো সমস্যাই নয় এবং স্থল প্রতিবন্ধকতা যে কোনো ধরনেরই হোক, তার উদ্দেশ্যের পথে তা অন্তরায় হতে পারে না। –[তাফসীরে মাজেদী]

এর মাঝে عَنْ হরফট عَنْ । এর মাঝে عَنْ হরফট عَنْ বা হেতু জ্ঞাপক, অর্থ হলো তার কারণে। আর هَوْلُهُ عَنْهَا وهِ و সম্পৃক্ত। অর্থাৎ সেই গাছের কারণে এবং মাধ্যমে শয়তান হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-কে পদস্থলনে নিমজ্জিত করেছে।

কেউ কেউ 💪 সর্বনামের উদ্দেশ্য জান্লাতও ধরেছেন। তখন অর্থ দাঁড়াবে, শয়তান তাদেরকে জান্লাত থেকে বিচ্যুত করল।

–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৭৯]

أَىْ قَسَمَ لَهُمَا فَالْمُفَاعَلَةُ لَيْسَتْ عَلَى بَابِهَا لِلْمُبَالَغَةِ: قُولُهُ وَقَاسَمُهُمَا

فَوْلُهُ مِنَّا كَانَا فِيْهِ : এর দু'ধরনের অনুবাদ হতে পারে, যে নিয়ামতের মাঝে তাঁরা ছিলেন, তা থেকে কিংবা যে মর্যাদায় তারা ছিলেন, তা থেকে। উভয় ব্যাখ্যাই বর্ণিত হয়েছে এবং তাৎপর্য উভয় ক্ষেত্রেই অভিন্ন। أَوْ مِنَ النَّعِيْمِ وَالْكَرَامَةِ اَوْ مِنَ النَّعِيْمِ وَالْكَرَامَةِ الْعَالَةِ وَالْكَرَامَةِ الْمَالِيَةِ وَالْكَرَامَةِ الْمَالِيَةِ وَالْكَرَامَةِ الْمَالِيَةِ وَالْكَرَامَةِ الْمَالِيَةِ وَالْكَرَامَةِ الْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْكَرَامَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَّةِ وَلَا لَالْمُؤْمِنِ وَالْمَالِيَاقِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةِ وَالْمَالِيَةُ وَلَالْمَالِيَّةِ وَالْمَالِيَّةُ وَلَا لَالْمُؤْمِنِيِّةُ وَلِيَّةُ وَلَالِيَالِيِّقِوْمِ وَالْمَالِيَّةُ وَلَالْمِيْمِ وَالْكُرَامَةُ وَلَالِيَّةُ وَلِيْمِ وَالْمَالِيَةُ وَلِيْكُولُونَا وَالْمَالِيْكُولُونَالِيَّةُ وَلَالِيْمِيْمِ وَالْمَالِيَةُ وَلَالِيَّةُ وَلِيْكُولِيلِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْكُولِيْلُولِيْكُولِي

তাফসারে জালোলাইল অব্বৰী-বাংলা

हिवচনের পরিবর্তে বহুবচনের সর্বনাম ব্যবহার করে যেন বুঝিয়ে দেওয়া হলো যে, এ সম্বোধনের পাত্র এখন একা হ্যরত আদম ও হাওয়া (আ.)-ই নন: বরং তাদের অনাগত বংশধরও সম্বোধনের আওতাভুক্ত।

পরস্পরে শক্রতার মর্ম এও হতে পারে যে, শয়তান এবং বনী আদম পরস্পরে একে অপরের শক্রত । আর এও হতে পারে যে, বনী আদম ২ই পরস্পরে শক্রতা ও দুশমনি রাখবে। –[জামালাইন, খ. ১. পু. ১০১]

হ্যরত আদম (আ.) যে অঞ্চলে অবতরণ করেছেন : হযরত আদম এবং হাওয়া (আ.) পৃথিবীর কোন ভূখণ্ড অবতরণ করেছেন? এ ব্যাপারে বিভিন্ন ধরনের বর্ণনা রয়েছে।

অধিকাংশ বর্ণনা ভারত ভূখণ্ডের ব্যাপারে পাওয়া যায়। নিম্নে সেগুলোর বিবরণ দেওয়া হলো-

- ইবনে আবী হাতেম ইবনে ওমর (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, হয়রত আদম (আ.)-কে সাফা পাহাড়ে এবং হয়রত হাওয়া
 (আ.) মারওয়া পাহাড়ে অবতরণ করানো হয়েছিল।
- ২. হ্যরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও হ্যরত আলী (রা.) থেকে বর্ণিত আছে, হ্যরত আদম (আ.)-এর অবতরণ ভারত ভূথওে হয়েছে ৷ –[ফাতহুল কাদীর, শাওকানী]
- ৩. অপর একটি বর্ণনায় রয়েছে, হয়রত ইবনে আবী হাতেম থেকে বর্ণিত, মক্কা ও তায়েফের মধ্যবর্তী স্থানে হয়রত আদম
 (আ.)-এর অবতরণ হয়েছে।
- 8. আর ইবনে আবী সা'য়াদ এবং ইবনে আসাকির (র.) হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, যে হযরত আদম (আ.) ভারতে অবতরণ করেছেন এবং হযরত হাওয়া (আ.) জিদ্দায় অবতরণ করেছেন। পরবর্তীতে হযরত আদম (আ.) হাওয়া (আ.)-এর খোঁজে জিদ্দায় আগমণ করেন।
- ৫. তাফসীরে খাজিনে আছে হযরত আদম (আ.) ভারতের সরন্দীপ এ এবং হযরত হাওয়া (আ.) জিদ্দায় অবতরণ করেন। আর ইবলিস অবতরণ করে বসরার আয়লা নামক স্থানে। ─[তাফসীরে খাজিন খ. ১, পৃ. ৫]

উপরিউক্ত বর্ণনাসমূহ ছাড়াও আরো অনেক পরস্পর বিরোধী বর্ণনা পাওয়া যায়। কিন্তু সেগুলোর মাঝে সামঞ্জস্য বিধান করাও সম্ভব। এ কথা স্পষ্ট যে, প্রকৃত অবতরণ এক-ই জায়গায় হয়েছে। পরবর্তীতে বিভিন্ন স্থানে স্থানান্তরিত হয়েছেন বিধায় জায়গার কথা বলেছেন। –[জামালাইন খ. ১. পৃ. ১০২]

বোকাদের বেহেশত: মু'তাযিলা সম্প্রদায় ও বস্তুবাদী সম্প্রদায় বেহেশতকে অস্বীকার করে। তালের ধারণায় তো আদ্ন বলতে সিরিয়া ও মিশরের কোনো বাগান উদ্দেশ্য। যেখানের আনন্দ থেকে এ দু'জনকে বের করা হয়েছে। এমনিভাবে যারা বেহেশ্ত থেকে তাদের অবতরণ করাকে স্বীকার করে তারপর তারা এ ব্যাপারে বিভিন্ন মত পোষণ করে যে, সর্বপ্রথম কোথায় অবতরণ করেছেন? কেউ বলে ইরান, কেউ বলে মিশর এবং অধিকাংশ ঐতিহাসিকগণ হিন্দুস্তানের ভূ-খণ্ড সরন্দীপের কথা বলেন। তারপরও আরাফাতে হয়রত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর সাক্ষাৎ হয়েছে। তাই এ স্থানকে আরাফাত বলা হয়। আর ওখানেই কোনো স্থানে হয়রত হাওয়া (আ.)-এর ওফাত হয়েছে "জিদ্দাহ" তে তার কবরের চিহ্ন আছে। বলা হয় এ শহর এর নামকরণের কারণও এটাই। এ ব্যাপারে এটা একটি নিদর্শন যে, হয়রত আদম (আ.)-ও হেজাযেই কোথাও হয়তো অবস্থান করেছেন এবং ইন্তেকালও করেছেন।

সীমানার সংরক্ষণ : ﴿ كَأَرْكَا الَخَ আয়াত দ্বারা প্রকৃত শায়খগণের ঐ অভ্যাসের মূলনীতি বের হয়ে আসে যে, কোনো কোনো সময় তারা শরিয়তের পক্ষ থেকে অনুমোদিত কার্যাবলি থেকেও বিরত থাকেন। যাতে করে অনুমতিবিহীন কাজের দিকে ধাবিত না হয়ে যায়। যেমন উল্লিখিত বৃক্ষের নিকটে যাওয়া সরাসরি কোনো প্রকার মন্দ কাজ ছিল না; বরং বৈধ ছিল। কিন্তু খাওয়া থেকে বিরত রাখার জন্য এটাকেও নিষেধ করে দিয়েছেন।

আয়াতে এ কথার প্রমাণ রয়েছে যে, যাকে নিষেধ করা হয়েছে সেও যেন নিজেকে শয়তানি ষড়যন্ত থেকে নিরপ্র মনে না করে

▼▼ ৩৭. অতঃপর আদম তার প্রতিপালকের নিকট হতে কিছু বাণী প্রাপ্ত <u>হলো ।</u> অর্থাৎ এই বাণীসমূহ আল্লাহ তা'আলা তার উপর ইলহাম করেন। অপর এক কেরাতে 🔏 শব্দটি 🚅 এবং শব্দটি رُفَّم সহকারে পঠিত রয়েছে। এতদনুসারে এর মর্ম হলো হ্যরত আদম (আ.) -এর নিক্ট কিছু বাণী আসল। উক্ত বাণীসমূহ হলো رَبُنًا ظُلُمْنًا اَنْفُسَنَا وَإِنْ لَمْ ज्ञ । प्रें कुं हैं हैं وَتُرْخَعُمُنَا كَنَكُنُونَنَّ مِنَ الْخَاسِرِيثَنَ আর্মাদের প্রভূ! আমরা নিজেদের প্রতি অন্যায় করেছি। যদি তুমি আমাদেরকে ক্ষমা না কর তাহলে অবশ্য আমরা ক্ষতিগ্রস্তদের অন্তর্ভুক্ত হবো। অনন্তর হযরত আদম (আ.) এই বাণীসমূহের মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলার নিকট দোয়া করলেন। আল্লাহ তা'আলা তার প্রতি ক্ষমাপরবশ হলেন অর্থাৎ তিনি তাঁর দোয়া কবুল করলেন। নিশ্চয় তিনি তার বান্দাদের প্রতি অত্যন্ত ক্ষমা পরবশ এবং তাদের সাথে পরম দয়ালু।

হতে নেমে যাও। 🗯 পরবর্তী বাক্যটিকে এর সাথে कतात উদ्দেশ্যে এই वाकाि تُكُرار कतात উদ্দেশ্যে এই वाकाि वे طُف করা হয়েছে : অনন্তর যখন আমার পক্ষ হতে তোমাদের তখন যারা আমার সংপ্রথের নির্দেশ অনুসরণ করবে অর্থাৎ আমার উপর বিশ্বাস স্থাপন করবে এবং আমার আনুগত্য অবলম্বন করবে পরকালে তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না অর্থাৎ তারা জান্নাতে প্রবেশ করবে।

অগিং জান্নাত وَ الْجَنَّةِ عَلَيْنَا اهْبِطُوا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ بَا اهْبِطُوا مِنْهَا مِنَ الْجَنَّةِ নিকট সংপ্রের কোনে নির্দেশ কিতাবও রাসূল আসবে, مَا زَائِدَة অক্ষরটিকে শব্দ نا -এর ن অক্ষরটিকে مَا زَائِدَة বা অতিরিক্ত 💪 -এর ৯ -এ اُدغام তা সন্ধি করা হয়েছে।

يَدْخُلُوا الْجُنَّةُ. ত ७३. وَالَّذِيْنَ كَفُرُوا وَكَذَّبُوا بِأَيَ ٣٩ هُ ١٣٩. وَالَّذِيْنَ كَفُرُوا وَكَذَّبُوا بِأَيَ আমার কিতাবসমূহকে অস্বীকার করে তারাই জাহানামবাসী। সেখানে তারা স্থায়ী হবে। অনন্তকাল সেখানে তারা অবস্থান করবে । তাদের বিনাশও হবে না এবং তারা বের হতেও পারবে না।

তাহকীক ও তারকীব

مَنْصُوب এবং حَال হওয়ার কারণে مُقَدَّم কুকে। কিন্তু مِنْ رَبِّه মাউল মাউসূফ أَدَّ ফায়েল أَدَّ ফায়েল فَتَسَفَى التَّوَّابُ الرَّحِبْمُ : इस्न فَكُنْ عَلَيْهِ ठाकीन فَصْل ठाकीन وَيَدُ هُوَ ﴿ क्रूक्त فَكَانَ عَلَيْهِ ﴿ क्रू

فَتَلَقِّي ادُّمُ مِنْ زَّبِّهِ كَلِمَاتِ ٱلْهَمَهُ إِيَّاهَا وَفِيْ قِرَاءَ وِ بِنَصْبِ أَدُمَ وَرُفْعِ كَلِمَاتِ أَيْ جَاءَ تُـهُ وَهِيَ رَبَّنَ ظُلُمنَّا انْفُسنَا (ٱلْآيَة) فَدَعَا بِهَا فَتَابَ عَلَيْهِ م قَبِلَ تَوْبَتَهُ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ عَلٰى عِبَادِهِ الرَّحِيمُ بِهِمْ -

جُمِيْعًا كَرَّرُهُ لِيَغْطِفَ عَلَيْهِ فَإِمَّ فِيْهِ إِذْ غَامُ نُوْذِ إِنِ الشُّرْطِيُّةِ فِي مَا الْمُزِيْدَةِ يَأْتِينَكُمْ مِنِنَى هُدًى كِتَابُ وَرُسُولُ فَمَنْ تَبِعَ هُدَايَ فَأَمَنَ بِيَّ وَعَمِلَ بِطَاعَتِيْ فَلَا خَوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ فِي الْأَخِرَةِ بِأَنَّ

كُتُبنَا أُولَٰئِكَ أَصْحَابُ النَّارِ هُمْ يْهَا خَالِدُونَ مَاكِثُونَ ابَدًا لَا يَفْنُونَ وَلَا يَخْرُجُونَ . اَلْخُونُ عَمَّ بَلْحَقُ الْإِنْسَانَ مِنْ تَوَقِّعُ أَمْرٍ فِى الْمُسْتَقْبِلِ وَالْجُزْزُ غَمَّ بَلْحَقُهُ مِنْ فَوْتٍ فِى الْمَاضِى (جَمَل) কোনো বিপদ আপতিত হওয়ার আগে তজ্জন্য যে কষ্ট ও আশক্ষা হয়, তার নাম خُوْف আর আপতিত হওয়ার পর যে দুঃখ হয় তাকে বলা হয় خُوْف যেমন কোনো রুগু ব্যক্তির মরে যাওয়ার কল্পনায় যে কষ্ট অনুভূত হয়, সেটা خُوْف : আর মরে যাওয়ার পর যে বেদনা সঞ্চার হয় তাকে বলা হয় : –[তাফসীরে উসমানী পূ. ৯, টীকা. ৫]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্র বিশ্ব করলেন্তখন লিজিত হয়ে দুনিয়াতে আগমন করলেন্তখন তিনি তওবা ইস্তিগফারে লিপ্ত হয়ে গেলেন্ত সময়েও আল্লাহ তা আলা তাকে পথ-নির্দেশ দিয়ে ক্ষমা চাওয়ার কিছু বাক্য শিখিয়ে দিয়েছেন্।

- अहै विश्काण प्रजाशी। कि विश्वाण प्र वाकाहि हिल निम्नक्ष है। अहै विश्वाण प्र जासारी। कि वास्तारी हिल निम्नक्ष سُبْحَانَكَ اللَّهُمُّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ لاَّ إِلَّا انْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِى فَأَغْفِرُ لِيْ إِنَّهُ لاَ يَغْفِرُ الدُّنُوبُ إِلاَّ انْتَ لَا اللَّهُمُّ وَبِحَمْدِكَ وَتَبَارَكَ اسْمُكَ وَتَعَالَى جَدُّكَ لاَّ إِلَّهَ إِلاَّ انْتَ ظَلَمْتُ نَفْسِى فَأَغْفِرُ لِيْ إِنَّهُ لاَ يَغْفِرُ الدُّنُوبُ

हिल ना; किल्ल जा जात जन्म जन्म काता विक काता विक काता विक काता विकास विकास विकास विकास विकास विकास विकास काता विकास विकास विकास विकास विकास विकास के काला जन्म काता विकास वि

কেউ বলেন, হযরত আদম (আ.) পৃথিবীতে অবতরণ করার পর ৩০০ বংসর পর্যন্ত লক্ষায় আকাশের নিকে মাথা উর্ত্তোলন করেননি। কেউ বলেন, গোটা জমিনবাসীর চোখের অশ্রু একত্র করা হলেও হয়রত নাউদ (আ.)-এর চ্যোখের অশ্রু একত্র করা হলে হয়রত নাউদ (আ.)-সহ সকল মানুষের অশ্রু একত্র করা হলে হয়রত আদম। আ.)-এর অশ্রু রেশি হাব

–্তাফসীরে খাহিন সূত্রে হাশিয়ারে জামাল ২ ১, পৃ. ৬৪;

মানবজাতির আবাসস্থল দুনিয়া : আল্লাহ তা'আলা হয়রত আদম (আ.)-এর তাওবা কবুল কবলেন, কিন্তু তথনই জানুসতে প্রবেশ করার অনুমতি দিলেন না: বরং দুনিয়াতে বসবাস করার যে নির্দেশ দিয়েছিলেন তা বহাল রাখলেন কেননা এটাই তার প্রজ্ঞা ও সার্বিক কল্যাণের অনুকূল ছিল। বলাবাছ্ল্যা, তাঁকে পৃথিবীর জন্য খলিফা বানানো হয়েছিল্, জানুসতের জনা নয়

- তাফসীরে উসমানী

হার্নালন নুজন কিন্তু দোয়ার মাঝে তওবা ইস্তেগফারকে একজন তথা হযরত আদম (আ.)-এর প্রতি

এর আলোচনায় تربع এমনিতেই অন্তর্ভুক্ত থাকে। তাই হযরত مَتْبُوّع -এর আলোচনায় تربع এমনিতেই অন্তর্ভুক্ত থাকে। তাই হযরত আদম (আ.)-এর কথা বলেই ফান্ত কর হয়েছে তার দূর আরাফর আয়াত উভায়ের কথাই বলা হয়েছে। ইরশাদ হচ্ছে–
قَالَا رَبْنًا ظُلُمْنَا ٱلْفُسُنَا ٱلْفُسُنَا ٱلْفُسُنَا ٱلْفُسُنَا ٱلْفُسُنَا الْفُسُنَا اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللللّ

-এর জবাব প্রদান করা করেছেন। প্রশ্নের ভূমিকা : আয়াতে একটি হবা سَوَن مُغَدَّر مُغَدَّر مُغَدَّ دَمَ ছিটিয়বাব উল্লেখ করা হয়েছে প্রথম هُبُوْط عَلَيْهُ वाরা মেহনত ও চেষ্টা সাধনার ক্ষেত্র দুনিয়ার দিকে অবতরণকে বুঝানো হয়েছে যেখানে জীবিকা নির্বাহের জনা বহু মেহনত করতে হবে পরম্পারে একে অপরের লড়াই-ঝগড়া হবে আর এক টি হবে একটি নির্বাহিত সময়ের জন্য আর ছিতীয় هُبُوْط চি হারা এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এ অস্থায়ী ও সাময়িক অবস্থানের মাঝে মানুষ শরিয়তের বিধি-বিধানের ও মুকাল্লাফ হবে। এ থেকে বুঝা গেল যে, দুবার অবতরণের উদ্দেশ্য ভিন্ন ভিন্ন

প্রশ্ন : উভয় মাকসাদকে একই سُرُط দারা সম্পৃক্ত করা হলো কেন?

উত্তর: এমনকি করা সম্ভব ছিল। কিতু মধ্যখানে قَنَلُفَى اُدَمُ مِنْ رَبّ क्यमारा मुंठांतिकाणि এদেছে বিধাই مُونُونَ به - به مُعْبُون الله والمعالمة क्यमारा मुंठांतिकाणि এদেছে বিধাই به - به مُعْبُون الله والمعالمة क्यमारा मुंठांतिकाणि अस्ताति करा प्रश्नातिकाणि विश्वीयित आर्थ এবং প্রথম মাকসানতি প্রথম ক্রিটের সাথে হিল্ল হব এই উদ্দেশ্যের দিকে ইপ্রিত করেই মুফাসসির (র.) اِرْتُمَالُ अस्ताति करातिकाणि निक्ष करातिकाणि क्षिणा नयः विश्व عَطْف عَلْف عَطْف عَطْف عَطْف عَطْف عَطْف عَطْف عَطْف المُعْلِيم والمحتال المتحالم المتحالمة والمتحالمة والمتحال

আর কেউ বলেন, প্রথম অবতরণের নির্দেশ ছিল জান্নাত থেকে দুনিয়ার আকাশে আর দ্বিতীয় অবতরণের নির্দেশ ছিল জান্নাত থেকে জমিনে।

হর ধন্য করব, যা তোমদেরকে পুনরায় জান্নাতে পৌছাবে। আর সে পৌছানোটা হবে চিরস্থায়ী।

-[খাজিন সূত্রে হাশিয়ায়ে জামাল]

बात الله عالم अভितिक। তাকিদের জন্য আনা হয়েছে। আর এ কারণেই পরের ক্রে'লকেও তাকিদের মান হয়েছে।

ें कें وَانْ شَرْطِيَّه राता جُمْلُة شَرْطِيَّه جَزَائِيَّة वाकाि : فَمَنْ نَبِعَ هُمَايَ فَلَا خَوْفَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ اللهَ اللهُ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَعْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَعْزَلُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَعْزَلُونَ عَلَيْهُمْ وَلَا هُمْ يَعْزَلُونَ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَعْزَلُونَ وَاللّهِ عَلَيْهِمْ وَلَا لَا عَلَيْهِمْ وَلَا لَعْمَ عَلِيْهُمْ وَلَا لَعْمُ عَلَيْهِمْ وَلَا عُلْمَ عَلَيْهِمْ وَلَا عُلْمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا عُلْمُ عَلَيْكُمْ وَلَا عُلْمُ عَلِيْكُمْ وَاللّهُ عَلَيْكُمْ وَلِي ا

এর সক্ষর হলে وَلَا هُوْ عَنَبْهِدْ وَلا هُوْ بَخُونُ عَنَبْهِدْ وَلا هُوْ بَخُونُ عَنَبْهِدْ وَلا هُو عَنْ يَعَ وَمَنْ لَمْ يَتَبِعْ بَلْ كَفَرُواْ بِاللَّهِ وَكَذَّبُوْ بِابَاتِهِ ক্রেছে عَطْف রেন হল হান্তে عَطْف রিছ- وَالَّذِيْنَ ينبني إسرائيل أولاد يعقوب اذكروا ينبني التي انعمت عليكم أي على البائكم مِن الإنجاء مِن فرعون وفلقِ البحر وتظليل الغمام وغير ذلك بان تشكروها بطاعتي وأوفوا بعهدى الدي عهدته البيكم مِن الإيمان بمحمد على أوف بعهد كم الذي عهدته واياى فارهبون خافون في ترك واياى فارهبون خافون في ترك

وَأُمِنُنُوا بِمَا انْزَلْتُ مِنَ القَرانِ مُصَدِّقًا لَمَا مَعَكُمْ مِنَ التَّوْرَةِ بِمُوافَقَتِهِ لَهُ فِي التَّوْجِيْدِ وَالنَّبُوَّةِ وَلاَ تَكُوْنُوْاً أَوَّلَ كَافِرٌ بِهِ مِنْ اهَلِ الْكِتَابِ لِأَنَّ خَلَّفَكُمُ تَبَعُ لَكُمْ فَإِنْمُهُمْ عَلَيْكُمْ وَلَا تَشْتُووْ نَسْتَبْدِلُوا بِالْتِي الَّتِيْ فِي كِتَابِكَ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدِ ﷺ ثُمَنَّا قُلْيلًا. عِوَضًا بَسِيْرًا مِنَ الدُّنْيَا أَىٰ لَا تَكْتُمُوْهَ خَوْفَ فَوَاتِ مَا تَأْخُذُونَهُ مِنْ سُفَلَتِكُمْ وَايَّاىَ فَاتَّقُونَ خَافُونِ فِي ذَٰلِكَ دُونَ غَبْرِي -وَلاَ تَلْبِسُوا تَخْلِطُوا الْحَقَّ الَّذِي أَنْزَلْتُ عَلَيْكُمْ بِالْبَاطِيلِ الَّذِي تَفْتَكُرُونَهُ وَلَّا تَكْتُمُوا الْحَقَّ نَعْتَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَ أَنْتُمْ تعلمه أنَّه الحقَّ .

অনুবাদ:

80. হে বনী ইসরাঈল! অর্থাৎ ইয়া কুব সন্তানগণ <u>আমার সেই অনুগ্রহকে তোমরা শ্বরণ কর যা দ্বারা আমি অনুগ্রহ করেছি তোমাদেরকে</u> তোমাদের পিতৃ পুরুষদেরকে। যেমন— ফিরআউনের অত্যাচার হতে মুক্তি প্রদান, সমুদ্র বিদীর্ণ, মেঘের ছায়া প্রদান ইত্যাদি, অর্থাৎ আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করত, আমার কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর। এবং আমার অঙ্গীকার পূরণ কর মুহাশ্মদ ভালা-এর উপর ঈমান আনয়ন সম্পর্কে আমার সাথে তোমাদের যে অঙ্গীকার হয়েছিল আমিও তোমাদের সাথে এর বিনিময়ে জানাতে প্রবশ করানোর যে অঙ্গীকার করেছিলাম সেই অঙ্গীকার পূরণ করব, এবং তোমরা শুধু আমাকেই ভয় কর। অঙ্গীকার প্রতিপালন না করার বিষয়ে আমাকেই ভয় কর, অন্য কাউকে নয়।

৪১. আর ঈমান আনয়য়ন কর তার প্রতি, ষা আমি অবতীর্ণ করেছি অর্থাৎ আল কুরআন সমর্থকরূপে যা তোমাদের নিকট আছে তার অর্থাৎ তাওরাতের কারণ তাওহীদ ও নবুয়ত সম্পর্কে এই দুই কিতাব একটি আর একটির অনুরূপ। আর কিতাই'দের মধ্যে তোমরাই এর প্রথম প্রত্যাখ্যানকারী হয়ে না কেননা তোমাদের পরবর্তীগণ তোমাদের অনুগত ও অনুবতী সুতরাং তাদের পাপ তোমাদের উপরই বর্তাবে এবং তোমরা আয়াতের অর্থাৎ তেম্যদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে মুহাম্মদ সম্পর্কে যে প্রশংসা ও বিবরণ রয়েছে তার বিনিময় ক্রয় কর না অর্থাৎ এর পরিবর্তে গ্রহণ করো না তৃচ্ছ মূল্য জগতের এই অতি সামান্য বিনিময়। অর্থাৎ ভক্ত ও অনুবর্তীগণের নিকট হতে যে উপটোকন পাও, তা হারাবার ভয়ে ঐ সমস্ত আয়াত গোপন করো না। তোমরা তথু আমাকে ভয় কর অর্থাৎ এই বিষয়ে কেবল আমাকেই ভয় কর, অন্য কাউকে নয়

৪২. তোমরা সত্যকে যা আমি তোমাদের নিকট অবতীর্প করেছি, তা মিথ্যার সাথে যা তোমরা নিজেরা গড়, মিশ্রিত করো না অর্থাৎ তার সংমিশ্রণ করো না এবং সত্য অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ = এর প্রশংসা ও বিবরণসমূহ গোপন করো না, অথচ তোমরা জান যে, তা সত্য।

তাহকীক ও তারকীব

- معدم مودد المحلا المحلال المحلال المحلال المحلال المحلول ا ७ بَاطِل - صِدْقَ ﴾ حَقّ वला रह वर्पनांकि مُحْكُى عَنْه वला रह वर्पनांकि صِدْق का वर्पनांकि مِعْدُق । حَال জুমলা হবে وَأَنْتُمْ نَعْلُمُونَ । এর মুধ্যে বিবেচনার ভিত্তিতে পার্থক্য রয়েছে وَيُدْب

: অর্থাৎ হযরত ইয়াকৃব (আ.)-এর সন্তান ইবরানী বা হিক্ত ভাষায় ইয়াকৃব (আ.)-এর নাম ইসরাঈল। عَلَى عَجْمَة विष्क आति, ना আक्रि: এ नित्र भठटिं आहि। विष्क भटि भक्षि আक्रि वा अनाति । विष्के عُجْمَة र ख्यात कात्रात عُبْدُ اللّٰهِ – राजि गूताकारत এकाको वा पूरि गरमत आतवि वर्ष إِسْرَائِيْد वा आब्राहत বান্দা। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পুত্র হযরত ইসহাক (আ.)-এর বংশধরগণ যারা হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর বংশোদ্ভূত, তাদেরকে তার ইবরানী নামানুস্যরে বনি ইসরাইল বলা হয়

। এর সীগাহ و جَمْع مُذَكِّرٌ حَاضِر ٢٤٠ كُرْ अफ्लाइ १९७० إَيْفَ ، अबिंग का । এ भक्षि : أَوْفُوا ؛ अपि पूर्व केत्रव । अपि ७ أَوْفِ اللهِ अप्तनाद १९८० وَرَجِد مُتَكُلِّم अपि पूर्व केत्रव । अपि وَأَوْف

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

- জাতির প্রতি ব্যাপক ছিল, যেমন পৃথিবী, আকাশ এবং অপরাপর বস্তু নিচয়ের সৃষ্টি। তারপর **হযরত আদম (আ.)-কে সৃষ্টি** করে খলীফারূপে মনোনয়ন ও জার্নাতে ঠাই দান প্রভৃতি। এবারে বিশেষভাবে বনী ইসরাঈলকে বিভিন্ন সময়ে পুরুষানুক্রমে তাদের প্রতি যে অনুগ্রহ করা হয় এবং তারা যে অকৃতজ্ঞতা প্রদর্শন করেছে, তা বিশদভাবে উল্লেখ করা হলো। কেননা মানব সন্তানের সকল শাখা-প্রশাখার মাঝে বনী ইসরাঈলকেই সবচেয়ে মর্যাদাবান জ্ঞান ও কিতাবের অধিকারী, নবুয়ত লাভকারী এবং আম্বিয়া (আ.) সম্পর্কে বেশি জানাওনা সম্প্রদায়রূপে গণ্য করা হতো। হযরত **ইয়াকব (আ.) হতে হযুরত** ঈসা (আ.) পর্যন্ত প্রায় চার হাজের নবীর আবির্ভাব কেবল তাদের মধ্যেই হয়েছিল। আরব **জাহানের দৃষ্টি তাদের দিকেই** নিবদ্ধ ছিল যে, তারা হয়রত মুহামদ*্ধা*্র-এর প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে, না তাকে প্রত্যাখ্যান **করে। এ কারণেই তাদের** প্রতি বর্ষিত অনুগ্রহরাজি ও তাদের দোষক্রটি বিশদভাবে তলে ধরা হয়েছে, যাতে তারা লজ্জি**ত হয়ে ঈমান আনে, আর না** হলে অন্যান্য লোক তাদের চরিত্র সম্পর্কে অবগত হয়ে তাদের কথার গুরুত্ব না দেয়। –[তা**ফসীরে উসমানী]**
- ২, মু'মিন কাফের নির্বিশেষে সাধারণভাবে সকল মানব জাতিকে তাওহীদের প্রতি দাওয়াত প্রদান ও **তাদের আদি উৎস সম্পর্কে** আলোচনা করার পর এথানে বিশেষভাবে বনি ইসরাঈল তথা ইহুদিদেরকে দাওযাত দেওয়া **হচ্ছে। এখান থেকে দ্বিতীয়** পারা পর্যন্ত তাদের আলোচনাই চলবে। কখনো তাদেরকে ন্মভাবে এবং তাদের ও তাদের পূর্বপুরুষদের প্রতি কৃত অনুগ্রহসমূহ স্থরণ করিয়ে দাওয়াত দেওয়া হয়েছে। কখনো ভয় দেখিয়ে, কখণে তাদের মন্দ কর্মের কারণে ধমক দিয়ে এবং তাদের শাস্তির কথা স্মরণ করিয়ে দাওয়াত দেওয়া হয়েছে।
- ৩. প্রথম রুকুতে বর্ণিত হয়েছে যে, প্রকৃতপক্ষে মানবজাতি দু'ভাগে বিভক্ত- ১. নেক ও মু'মিন ২. মন্দ ও **কাফের। নেক ও** মু'মিন তারাই, যারা কুরআনে কারীমকে জীবন পদ্ধতি হিসেবে বিশ্বাস করে। আর যারা তা অস্বীকার করে, তারাই হলো বদ ও কাফের। দ্বিতীয় রুকুতে কাফেরদেরই একটি বিশেষ শ্রেণির আলোচনা ছিল, যাদেরকে মুনাফিক বলা হয়। তাদের বাপারে বলা হয়েছে যে, এ সকল লোকও ঈমান এবং মুক্তি থেকে বঞ্চিত থাকৰে। তৃতীয় ৰুকু'তে তাবৎ মানব গোষ্ঠীকে স্থেধন করে কুরআন মাজীদের আসল প্য়ণাম তথা তাওিহীদ রেসালাতের আলোচনা করা হয়েছে। চতুর্থ রুকুতে মানব

সৃষ্টির ইতিহাস ও উদ্দেশ্য সম্পর্কে আলোচিত হয়েছে। তাতে বলা হয়েছে যে, মানব সৃষ্টির মূল উদ্দেশ্য হলো পৃথিবীতে আল্লাহ তা'আলার বিধি-বিধানের বাস্তবায়ন এবং তাঁর খেলাফত প্রতিষ্ঠা করা। কিন্তু সামান্য অসতর্কতা ও উদাসীনতার সুযোগে মানবকে তার চিরশক্র শয়তান পরাস্ত করতে পারে, সত্যের পথ থেকে অসত্যের পথে এবং আলোর রাজ্য থেকে অন্ধকারের রাজ্যে টেনে নিয়ে যেতে পারে। পক্ষান্তরে সামান্যতম মনোবল ও মনোযোগও যদি মানুষ নিবদ্ধ করে এবং নবী রাসূলদের প্রদর্শিত সিরাতুল মুস্তাকীমের সহজ সরল পথে অবিচল থাকতে সচেষ্ট হয়, তাহলে সেই হবে আল্লাহ তা'আলার মদদ পৃষ্ট ও বিজয়ী। এখন পঞ্চম রুকু' থেকে ধারাবাহিক কয়েকটি রুকু'তে বিস্তারিতভাবে এ বিষয়ে আলোচনা শুরু হচ্ছে যে, দীর্ঘ করেক যুগ ধরে আল্লাহ তা'আলার এক প্রিয় ও মাকবুল বান্দার সন্তানাদির এক বিশেষ জনগোষ্ঠীকে তাওহীদের নিয়ামত দ্বারা ধন্য করা হয়েছিল। কিন্তু সে জাতি তাদের অযোগ্যতার পরিচয় দিয়েছে। তাদেরকে বরাবর সুযোগ দেওয়ার পরও তারা সে নিয়ামতকে হাতছাড়া করেছে। এমনকি তাদের বংশধারার সর্বশেষ নবী হয়রত ঈসা (আ.)-এর বিরোধিতায় চরমভাবে তারা সীমালজ্ঞান করেছে। দীর্ঘ ও ধারাবাহিক শৈথিল্য প্রদর্শন ও সুযোগ দানের পর আল্লাহ তা'আলার বিধান এক নতুন পদ্ম এহণ করে এবং অবাধ্য অকৃতজ্ঞ ও অপরাধজীবী এ জাতিকে তাদের দায়িত্ব ও মর্যাদার আসন থেকে সরিয়ে দেওয়া হয়েছে এবং তাদের নিকট থেকে উক্ত নিয়ামত ছিনিয়ে নিয়ে এক ইসমাঈলী পয়গাম্বরের মাধ্যমে পৃথিবীর সকল জ্বাতি ও জনগোষ্ঠীর জন্য তা সার্বজনীন করে দেওয়া হয়। –[মাজেদী খ. ১, পৃ. ৮৫-৮৭]

বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক পরিচয় : সুপ্রসিদ্ধ নবী হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর বসবাস ছিল যথাক্রমে ইরাক, সিরিয়া ও হিজাযে [২১৬০-১৯৮৫ খ্রিস্টপূর্ব]। তার ঔরস থেকে সুপ্রসিদ্ধ দুটি বংশধারা নেমে এসেছে। প্রথমটি মিসরীয় স্ত্রী হাজেরার গর্ভে জন্মগ্রহণকারী হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে। এ বংশধারা বনু ইসমাঈল নামে পরিচিত।

পরবর্তীতে তারই একটি শাখারূপে আত্মপ্রকাশ করেছে কুরাইশ। তাদের অধিবাস ছিল আরবে। দ্বিতীয়টি ইরাকী স্ত্রী সারার গর্ভে জন্মগ্রহণকারী হযরত ইসহাকের পুত্র হযরত ইয়াকুব ওরফে হযরত ইসরাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে। এটি বনু ইসরাঈল নামে পরিচিত। এ বংশের অধিবাস ছিলো সিরিয়া। প্রাচীন ভূগোলে ফিলিস্তীন নামে স্বতন্ত্র কোনো দেশের অন্তিত্ব ছিলো না. সিরিয়ারই অংশ ছিল তা। তৃতীয় একটি বংশধারাও নেমে এসেছিল তৃতীয় স্ত্রী কাতুরা -এর মাধ্যমে। তবে বনু কাতুরা নামে পরিচিত এ বংশধারা ইতিহাসে তেমন গুরুত্ব লাভ করেনি।

হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পৈত্রিক জন্মভূমি ছিল ইরাক। তাঁর পৌত্র হযরত ইয়াকৃব (আ.)-এর ছেলে ইউসুফ (আ.) কুদরতিভাবে মিসর গমন করেন। এক পর্যায়ে তিনি মিসরের শাসনকর্তা নিযুক্ত হন। মিসরের দৃঃসময়ের সফল শাসক হিসেবে তার সুনাম ছড়িয়ে পড়ে বিভিন্ন দেশে। হযরত ইউসুফ (আ.) পিতা হযরত ইয়াকৃব (আ.)-কে মিসরে নিয়ে আসেন। সে সুবাদে বনী ইসরাঈলরা মিসরে অবস্থান করতে থাকে। সুদীর্ঘ চারশত বছর বনী ইসরাঈলরা মিসরের শাসনকার্য পরিচালনা করে। পরবর্তীতে শাসন ক্ষমতা চলে যায় ফিরআউনদের হাতে। ফিরআউন নামক মিসরের শাসকরা জালেম ছিল। বনী ইসরাঈলদের উপর নিপীড়ন নির্যাতন চালাতো নিয়মিত। একদা ফিরআউন নামধারী সর্বশেষ শাসক একটি স্বপু দেখে। স্বপ্নের ব্যাখ্যা অনুযায়ী করণীয় ঠিক করতে হুকুম হয়, বনী ইসরাঈলদের বিরুদ্ধে। বনী ইসরাঈলের কোনো পুত্র সন্তান জন্মালে তাকে তৎক্ষণাৎ হত্যা করতে হবে। কারণ সে বিশ্বাস করত বনী ইসরাঈলের কোনো সাহসী সন্তানের হাতে তার পতন ঘটবে। এ অনিবার্য পতন ঠেকানোর জন্যই ছিল তার এমনি পাশবিক ঘোষণা। কিন্তু কুদরতের কারিশমা বোঝা বড় দায়। যার হাতে ফেরআউনের পতন হবে, তিনি ফিরআউনের হাতেই লালিত-পালিত হলেন।

সময়ের চাকা ঘুরে এক সময় হযরত মৃসা (আ.) মুখোমুখী হন ফেরআউনের। নিপীড়িত বনী ইসরাঈলকে মুক্ত করার দৃঢ় প্রত্যয় ঘোষণা করেন। সংগঠিত করেন অবহেলিত ইসরাঈলীদের। ফেরাউনের কবল থেকে তাদেরকে নিয়ে তিনি হিজরত করেন। খবর পেয়ে সেনা বাহিনীসহ ফিরআউন হযরত মৃসা (আ.)-এর পিছু নেয়। সামনে পড়ে লোহিত সাগর। হতোদ্যম হয় বনী ইসরাঈল। সাহস হারালেন না হযরত মৃসা (আ.)। আল্লাহ তা'আলার উপর ভরসা করে অগ্রসর হলেন সমুখ পানে। তিনি আল্লাহ তা'আলার করুণায় সমুদ্রের উপর দিয়ে মুহূর্তে রাস্তা হয়ে গেলেন। ঐ রাস্তা দিয়ে সমুদ্র পাড়ি দিল বনী ইসরাঈলরা। একই পথ অনুসরণ করতে গিয়ে সর্বস্থ হারাল ফেরাউন। নির্মাভাবে নিমজ্জিত হলো দলবলসহ সমৃদ্রে।

সমুদ্র পাড়ি দিয়ে সিনাই অঞ্চলে আশ্রয় নিল বনী ইসরাঈল। সিনাই মিসরেরই একটি দ্বীপাঞ্চল। এখানেই শুরু বনী ইসরাঈল -এর কাল যাপন।

মোটকথা বনী ইসরাঈলের উথান বহু শতান্দী ধরে অব্যাহত ছিল এবং এ জাতিই পৃথিবীতে তাওহীদের পতাকাবাহী ছিল। একে একে বহু নবী-রাসূল তাদের মাঝে প্রেরিত হয়েছেন। বড় বড় আবিদ-জাহিদের আবির্ভাব যেমন হয়েছে, তেমনি নামী-দামী বাদশাহ এবং সেনাপতিও বরাবর জন্ম নিয়েছেন। স্বদেশ থেকে বিতাড়িত হয়ে তারা ইরাক ও মিসর প্রভৃতি অঞ্চলে ছড়িয়ে পড়েছিল। তাদের কোনো কোনো গোত্র হিজায ও পার্শ্ববতী অঞ্চলে বিশেষত ইয়াছরিব [পরবর্তীতে মদীনা] ও পার্শ্ববর্তী অঞ্চলগুলোতে এসে আবাদ হয়েছিল। বনী ইসরাঈল ছিল তাদের জাতীয়ও বংশীয় পরিচয়। ধর্মত তারা ছিলো ইহুদী ও কিতাবী। বিকৃত আকারে হলেও তাওরাত কিতাব তাদের মাঝে বিদ্যমান ছিলো। ওহী ও নবুয়তের ধারা এবং শাস্তি-পুরস্কার সম্পর্কিত আকীদা-বিশ্বাসে কোনো না কোনোভাবে তারা বিশ্বাসী ছিল। নবী-ওলীদের জ্ঞান ও ইলমের ধারা তাদের মাঝে

অব্যাহত ছিলো। মহাজনি কারবারের অধিকারী সম্পদশালী সম্প্রদায়রূপে পরিচিত হলো। সেই সাথে জাদুটোনা ও অন্যান্য নীচ কর্মে পটু ছিলো। ব্যবসাকর্মে ও তাদের বেশ দক্ষতা ছিলো। এই ধর্মীয় ও পার্থিব শ্রেষ্ঠত্বের কারণে হিজায অঞ্চলে সে সময় তাদের গুরুত্ব ও প্রতিপত্তি যথেষ্ট পরিমাণেই ছিল। সাধারণ অধিবাসীরা ছিল মুশরিক ও মূর্তিপূজক। তারা একদিকে যেমন ইছদিদের ধর্মজ্ঞান দ্বারা প্রতাবিত ছিল, অন্যদিকে তেমনি প্রায়শ তাদের কাছে ঋণ আবদ্ধ থাকতো। ফলে জাগতিক ও ধর্মীয় উভয় ক্ষেত্রের বেশির ভাগ প্রয়োজনে ভাদেরকেই ভারা শেষ ভরসা মনে করতো। তাছাড়া সুসংগঠিত ও শক্তিশালী জাতির সভ্যতা-সংকৃতি দ্বারা দুর্বল ও অসংগঠিত অভিসমূহ প্রভাবিত হবে, এটাই হচ্ছে সাধারণ রীতি। আরবের মুশরিক সম্প্রদায়ও ইসরাসলী রীতি, চরিত্র, ধর্ম ও বিশ্বাস দ্বারা যথেষ্ট প্রভাবিত ছিল এবং বছ ক্ষেত্রে তাদেরকেই আদর্শ বিবেচনা করতো। সর্বোপরি ইন্দীদের ধর্মান্ত ক্রমং পরিত্র লোক কাহিনীগুলোতে এক সমাগত নবীর সুসংবাদ বিদ্যমান ছিল এবং তারা তার আবির্ত্তব্বের প্রকীক্ষয় ছিল। —[ভাকসীরে মাজেনী]

اُذُكُرُوا : এ বাক্যটির সম্পর্ক হলো। এখানে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, اَذْكُرُوا -এর সাথে। এখানে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, اَذْكُرُوا ক্রা তা বিদ্যান্ত বিদ্যান বিদ্যান্ত বিদ্যান বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত বিদ্যান্ত

ক্রমানে এ ক্রম্মা ক্রমান হয়ে গেল যে, ইহুদিরা তো সর্বদাই এ সকল নিয়ামত স্বরণ করে আসছে। সুতরাং যে জিনিস তারা ক্রমেনি, তা স্ক্রমানার উদ্দেশ্য কি ছিলঃ জবাবে মুসান্নিফ (র.) এ ইবারতটুকু উল্লেখ করেছেন। উত্তরের সারকথা হলো, ক্রমেনে নিয়ামত স্কর্মা করার ঘারা তার শোকর আদায় করা উদ্দেশ্য। কেননা তারা তার যথাযথ শোকর আদায় করেনি। যেন ক্রম্মা আ ক্রমেন্ট নিরেছিল। এজন্য তাদেরকে স্বরণ থাকা সত্ত্বেও বিশ্বতদের অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে।

-এর জবাব দেওয়া হয়েছে। سُوَال مُعَدَّر এ অংশটি বৃদ্ধি করে একটি مُولَّهُ عَلَى لَهُ لَعِيْد

बाता ताস्न — এর যুগের ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। আর এ বাক্যের ব্যাখ্যায় যে সকল বিশাসভসমূহকে গণনা করা হয়েছে সেগুলো হতে একটিও নবী যুগের ইহুদিদের মাঝে বিদ্যমান ছিল না। এর পরও নবী যুগের ইহুদিদেরকে সম্বোধন করে أنَعَنَتُ عَلَيْكُمُ वला কেমন করে তদ্ধ হবে?

कता श्राह । मूल हैवात्राठ এভাবে श्राह عَلَى الْبَائِكُمُّ -कता श्राह । मूल हैवात्राठ এভाবে श्राह عَلَى الْبَائِكُمُّ वाक वर्षक करें ना ।

्वत প্রতি ইঙ্গিত করা হচ্ছে যা وَابِّاكَ فَارْهَبُوْنِ अथातं के - هُوْلَهُ دُوْنَ غَيْرِي - এর প্রতি ইঙ্গিত করা হচ্ছে যা وَابِّاكَ فَارْهَبُوْنِ : এখানে के - هُوْلَهُ دُوْنَ غَيْرِي - এর মাঝে মাফউলকে মুকাদ্দম করার

وَلاَ تَكُونُوا اَوَلَ كَاوَرَ بِهِ : 'কৃষ্ণর' প্রথম থেকে শেষ পর্যন্ত সকল অবস্থায় অত্যন্ত বীভৎস। সব মানুষকেই তা করতে নিষেধ কর্মী হয়েছে। তবে প্রথম দিকে যারা কৃষরি করে, পরবর্তী লোকেরা তারই অনুসরণ করে। এ কারণে প্রথম কৃষরিকারীর অপরাধ স্বাধিক বেশি। অপর আয়াতে আল্লাহ তা আলা বলেছেন—وَلْمِيَاكُمُ مُنَّ اَنْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمْ وَالْقَالُهُمُ وَاللّهُ وَال

- এর জবাব দেওয়া হয়েছে। سُوال مُقدّر व पश्भिण वृक्षि करत धकिण مُنْ اَهْلِ الْكِتَابِ

প্রশ্ন: রাস্ন -এর আবির্ভাব ঘটেছে মক্কায় এবং তিনি সর্বপ্রথম মক্কায়ই নবুয়তের দাওয়াত দিয়েছেন। কুফফারে মক্কা তাঁর দাওয়াত অস্বীকার করেছে, এ হিসেবে তো সর্বপ্রথম অস্বীকারকারী হলো কুফফারে মক্কা মদীনার ইহুদিগণ নয় ইহুদীগণ নয়। উত্তর: এখানে প্রথম অস্বীকারকারী দারা আহলে কিতাবগণ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ আহলে কিতাবদের মধ্য থেকে প্রথম অস্বীকারকারী হয়ো না।

উল্লেখ করার দ্বারা উদ্দেশ্য এদিকে ইর্কিত করা যে, এখানে الكَوْلُهُ ﴿ وَلَا تَشْتُرُوا ﴾ تَسْتَبُدِلُوا بِأَيتِى ثَمَنًا قَلِيلًا अ। উদ্দেশ্য এদিকে ইর্কিত করা যে, এখানে বেচা-কেনার প্রকৃত অর্থ উদ্দেশ্য নেওয়া সম্ভব নয়, কারণ بَاءَ وَهَمْ الله وَهُمْ الله وَهُمُ اللهُ وَهُمُ الله وَهُمُوا الله وَهُمُ الله وَهُمُ الله وَهُمُوا وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُوا اللهُ وَهُمُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ اللهُ وَهُمُ وَاللهُ وَاللهُ وَهُمُ وَهُمُ وَاللهُ ا اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّ

হার্ন পার্থিব ও বস্তুগত স্বার্থের বিনিময়ে সত্যকে বিসর্জন দেওয়া এবং আখিরাতের চিরস্থায়ী নিয়ামতকে ব্রুক্তির সামান্য মূল্যের বিনিময়ে ক্রয় করা। তবে এর অর্থ এ নয় যে, অধিক মূল্যে তা বিক্রয় করা যাবে। কেননা দূনিয়ার শ্রেষ্ঠ অধিকান্তের মোকাবিলায় কিছু নয়। —[তাফসীরে মাজেদী]

কাৰ ইবনে আশরাফসহ ইহুদি আলেম ও নেতৃস্থানীয় ব্যক্তিবর্গ সাধারণ ভনগণ ও অশিক্ষিতদের থেকে বিভিন্ন হাদিয়া তোহফা গ্রহণ করত। প্রতি বছর তারা তাদের থেকে নির্দিষ্ট পরিমাণে ফলল, ফলফলানি ও নগদ অর্থ গ্রহণ করত। তাই তারা আশঙ্কা করল যে, যদি আমরা মুহামদ ্রে এব প্রকৃত গুণাবলি তানেরকে বলে নিই তাহলে উক্ত পার্থিব স্বার্থ ক্ষুণ্ন হবে। ফলে তারা তাওরাতে তার গুণাবলি বিকৃত করে লিখে রাখে। তানের কাছে কেউ মুহামদ ্রে এব বর্ণনা ও বিবরণ জানতে চাইলে তারা প্রকৃতরূপ গোপন করে বিকৃতভাবে বলে দিত। ন্হাশিয়ারে জামাল ২. ১, পু. ৬৮

উজ পার্থিব স্বার্থ ক্ষুণ্ন হবে। ফলে তারা তাওরাতে তাঁর গুণাবলি বিকৃত করে লিখে রাখে। তালের কাছে কেই মুহখন ্ত্রাল্ব বর্ণনা ও বিবরণ জানতে চাইলে তারা প্রকৃতরূপ গোপন করে বিকৃতভাবে বলে দিত। —হানিছারে জাইলে ২.১, পৃ. ৬৮) সিসালে ছওয়াব উপলক্ষে খতমে ক্রআনের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ নেই : পারিশ্রমিকের বিনিময়ে মৃতদের ঈসালে ছওয়াবের উদ্দেশ্যে কুরআন খতম করানো বা অন্য কোনো দোয়াকালাম ও অজিফা পড়ানো হারাম। কারণ এর উপর কোনো ধনীয় মৌলিক প্রয়োজন নির্ভরণীল নয়। আর কুরআন শিক্ষাদান বা অনুরূপ অন্যান্য কাজের বিনিময়ে পারিশ্রমিক গ্রহণের যে অনুমতি পরবর্তীকালের ফকীহণণ দিয়েছেন, তার কারণ এমন এক ধর্মীয় প্রয়োজন যে, তাতে বিচ্যুতি দেখা দিলে গোটা শরিয়তের বিধান-ব্যবস্থার মূলে আঘাত আসবে। সূতরাং এ অনুমতি এসব বিশেষ প্রয়োজনের মধ্যেই সীমাবদ্ধ রাখা আবশ্যক। এখন যেহেতু পারিশ্রমিকের বিনিময়ে কুরআন পড়া হারাম। সূতরাং যে পড়বে এবং যে পড়াবে, তারা উভয়ই গুনাহগার হবে। বকুত পারিশ্রমিকের আশায় যে পড়ছে, সেই যখন কোনো ছওয়াব পাছেছ না, তখন মৃত আত্মার প্রতি সে কি পৌছাবে? কবরের পাশে কুরআন পড়ানো বা পারিশ্রমিকের বিনিময়ে খতম করানোর রীতি সাহাবী, তাবেঈন এবং প্রথম যুগের উমতের কোথাও বর্ণিত বা প্রমাণিত নেই। সূতরাং এগুলো নিঃসন্দেহে বিদআত। –[তাফসীরে মা আরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.)] কুরআন শিখিয়ে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ: কুরআন শিক্ষা দিয়ে বিনিময় বা পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ করামে এ সম্পর্কে ফকীহগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে। ইমাম মালেক, শাফেয়ী ও আহমদ ইবনে হায়ল (র.) জায়েজ বলে মত প্রকাশ করেছেন। কিন্তু ইমাম আনু হানীফা (র.) প্রমুখ কয়েকজন ইমাম তা নিষেধ করেছেন। কেননা রস্ফুলে কারীমানক

অবশ্য পরবর্তী হানাফী ইমামগণ বিশেষভাবে প্রব্রেক্ষণ করে দেখলেন যে, পূর্বে কুরআনের শিক্ষকমণ্ডলীর জীবন-যাপনের ব্যয়ভার ইসলামি বায়তুল মাল বা ইসলামি ধন-ভাগর হতে নির্বাহ হতে। কিছু বর্তমানে ইসলামি শাসন করেস্থার অনুপস্থিতিতে এ শিক্ষকমণ্ডলী কিছুই লাভ করেন না ৷ ফলে যদি তারা জীবিকার আন্তর্গণ সকরি, বাবসা-বাণিজ্য বা অনা পেশায় আত্মনিয়োগ করেন, তবে ছেলেন মেয়েদের কুরআন শিক্ষার ধারা সম্পূর্ণক্ষপে বন্ধ হয়ে যাবে ৷ এজনা কুরআন শিক্ষার বিনময়ে প্রয়োজনানুপাতে পারিশ্রমিক গ্রহণ করা জায়েজ বলে সাব্যস্ত করা হয়েছে

জীবিকা অর্জনের মাধ্যমে পরিণত করতে বারণ করেছেন।

অনুরূপভাবে ইমামতি, আজান, হানীস ও ফিকহ শিক্ষাদান প্রভৃতি ফেসব কাজের উপর দীন ও শরিষ্কতের ছাত্রিত্ব ও মন্তিত্ব নির্ভর করে, সেগুলোকেও কুরআন শিক্ষাদানের সাথে সংযুক্ত করে প্রয়োজন মতো এগুলোর বিনিম্নায়ও বেতন গ্রহণ করার অনুমতি দেওয়া হয়েছে। -[দূররে মুখতার ও শামীর সূত্রে তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন মুফ্তী মুহামন শকী। র চ্

ই তুলা শুলের মূল অর্থ হলো কোনো কিছুকে তেকে ফেলা। (الَّابُسُ : وَلَا تَكْبِسُوا الْحَقَّ कপক অর্থ হলো, অসম্পূর্ণ ও অম্পষ্ট কথা বলা, যাতে বক্তব্য ও উদ্দেশ্য বিগড়ে যায়। কিংবা মিথ্যুকে শুদের চাকিয়ে দেওয়া, যা অনেক সময় নির্ভেজাল মিথ্যার চেয়ে মারাত্মক বিভ্রান্তির কারণ হয়ে দাঁড়ায়। ঠিক ও ধরনের কর্মকাওকে বর্তমানের পরিভাষায় প্রোপাগাভা বা অপপ্রচার বলা হয়। আজকের ফিরিংগী জাতির মতো ইহুদিরাও এই অপপ্রচারণ শিক্ষের নিপুণ শিল্পী ছিল। –তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ৮৯

এ আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, শ্রোতা ও সম্বোধিত ব্যক্তিকে বিদ্রান্ত করার উদ্দেশ্যে সত্যকে মিৎ্যার স্থাধি মিশ্রিত করে উপস্থাপন করা সম্পূর্ণ নাজায়েজ। অনুরূপভাবে কোনো ভয় বা লোভের বশবর্তী হয়ে সত্য গোপন করাও হারাম ু

—মা'মারিফুল কুরমান] অঙ্গীকার পূর্ণ করা : অঙ্গীকার পূর্ণ করার বিভিন্ন স্তর রয়েছে। বান্দার পক্ষ থেকে সর্বনিম্ন স্তর হচ্ছে কালিমায়ে শাহাদাত এর

অঙ্গাকার পূণ করা : অঞ্গাকার পূণ করার বিভিন্ন স্তর রয়েছে। বান্দার পক্ষ থেকে সবানম্ন স্তর হচ্ছে কালিমায়ে শংহানত এর স্বীকারোক্তি করা। আর আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে জান ও মালের হেফাজত করা। বান্দাদের পক্ষ থেকে সর্বশেষ [স্বর্বাচ্চ] স্তর হচ্ছে নিজকে আল্লাহর পথে নিঃশেষ করে দেওয়া। আর আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে তার সিফাত ও আসমার আলো দ্বারা বান্দাকে সুসজ্জিত করা। আর অন্যান্য স্তরগুলো মধ্য পর্যায়ের। অথবা এটা বলা যায় যে, বান্দাদের পক্ষ থেকে প্রথম স্তর হচ্ছে আমলসমূহ দ্বারা তাওহীদকে [আল্লাহর একত্বাদকে] প্রমাণ করা। আর মধ্যম স্তর হচ্ছে গুণাবলি দ্বারা তাওহীদকৈ প্রকাশ করা। আর সর্বশেষ স্তর হচ্ছে সত্ত্বার একত্বাদ।

আর আল্লাহর পক্ষ থেকে ঐ পরিচয় ও আচরণ যা প্রতিটি স্তরের জন্য সামঞ্জস্যময়, তা ঐ স্তরের বান্দার উপর বর্ষণ করা। 🕟

অনুবাদ:

.. وَاقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَاتُوا الزَّكُوةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكُوةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكِوةَ وَارْكَعُوا مَعَ الرَّكِعِيْنَ مُحَمَّدٍ ﷺ وَالرَّحِيِّنَ صَلَّانِهِمَ وَقَدْ كَأَنُوا وَاصْحَائِهِمْ وَقَدْ كَأَنُوا يَقُولُونَ لِاقْرِبَائِهِمُ الْمُسْلِمِيْنَ أَثْبُتُوا عَلَى يَقُولُونَ لِاقْرِبَائِهِمُ الْمُسْلِمِيْنَ أَثْبُتُوا عَلَى دِيْنَ مُحَمَّد فَإِنَّهُ حَقَّ .

آتَأْمُرُونَ النَّاسَ بِالْبِرِ بِالْإِيْمَانِ بِمُحَمَّدٍ ﷺ وَتَنْسَوْذَ النَّامُرُونَهَا فَلَا تَأْمُرُونَهَا فِلَا تَأْمُرُونَهَا بِهِ وَانْتُمْ تَتَلُوذَ الْكِتَابَ مَ التَّوْدِةَ وَفِيهَا الْوَعِيدُ عَلَى مُخَالَفَةِ الْقَوْلِ الْعَمَلَ افَلَا تَعْقِلُونَ سُوءَ فِعْلِكُمْ فَتَرْجِعُونَ فَجُمْلَةً النِّسْيَانِ مَحَلُّ الْإِسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيْ.

والسَّلُوة الْحَبْسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكُرهُ وَالسَّلُوة الْحَبْسِ لِلنَّفْسِ عَلَى مَا تَكُرهُ وَالصَّلُوة وَ افَرْدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَانِهَا وَالصَّلُوة وَ افَرْدَهَا بِالذِّكْرِ تَعْظِيمًا لِشَانِهَا وَفِي الْحَدِيثِ كَانَ عَلَي إِذَا حَزَبَهُ أَمْرُ بَادَرَ إِلَى الصَّلُوة وَقِيلًا الْخِطَابُ لِلْيَهُودِ لَمَّا عَاقَهُمْ عَنِ الْإِيمَانِ الشَّوْرُ وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ فَأُمِرُوا عَنِ الْإِيمَانِ الشَّوْرُ وَحُبُّ الرِّيَاسَةِ فَأُمِرُوا بِالسَّهُودَ لَمَّا عَاقَهُمْ بِالصَّبْرِ وَهُو الصَّوْمُ لِأَنَّهُ يُكَيِّرُ الشَّهُوة وَلَيَّالُ السَّهُونَ الْخُشُوعَ وَتَنْفِي الْكِبْرِ وَالصَّوْمُ لِأَنَّهُ يَكَيِّرُ الشَّهُوة وَالصَّوْمُ لَائَةُ يُكَيِّرُ الشَّهُونَ وَالصَّالِةُ لَا يَعْلَى وَالصَّالُوةُ لَكَبِيرَةً ثَقِيلًا لَا يَعْلَى الْكَبِيرَةُ ثَقِيلًا لَا يَعْلَى الْكَبِيرَةُ الْفَيْعَالَةُ إِلَّا عَلَى وَالسَّالِوة وَالسَّاكِنِينَ اللَّهُ الْمُعَيْنَ السَّاكِنِينَ اللَّهُ الْمُعْتَى الْمُعْلَى الْمُعْلَقِةُ اللَّهُ الْمُعْلِيمُ اللَّهُ الْمُعْتَالُهُ الْمُعْلَقِيمُ الْمُعْتَى الْمُعْتَالِي الْمُعْتَقِيمُ الْمُعْتَى الْمُعْتَالِي الْمُعْلِيمُ اللَّهُ الْمُعْتَالِي الْمُعْلَامِ الْمُعْتَالِي الْمُعْتَالِي الْمُعْلِيمُ الْمُعْتَالِي الْمُعْتَى الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَى الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَلُومُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتِيمِ الْمُعْتَى الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَقِيمُ الْمُعْتِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعُلِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَالِيمُ الْمُعْتِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَقِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَقِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَلِيمُ الْمُعْتَعِيمُ الْمُعْتَعِيمُ الْمُعْتِيمُ الْمُعْتَعِيمُ الْمُعْتَعِيمُ الْمُعْتَعِيمُ الْمُعْتَا

. اللَّذِي يَظُّنُونَ يُوقِنُونَ أَنَّهُمْ مُلِلَقُوا رَبِهِمَ بِالْبَعْثِ وَأَنَّهُمْ اللَّبِهِ رَاجِعُونَ فِي الْاخِرَةِ فَيُحَاذَنُهُمْ.

১৮ ৪৩. তোমরা সালাত কায়েম কর ও জাকাত দাও এবং যারা অবনত হয় তাদের সাথে অবনত হয়। মুসল্লিগণের সাথে অর্থাৎ হয়রত মুয়ায়দ ভা ও তার সাহাবীগণের সাথে সালাত আদায় কর। তাদের সমাজের পুরোহিত ও আলেমদের সম্পর্কে এই আয়াত নাজিল হয়। তারা নিজেদের মুসলিম আত্মীয়বর্গকে বলত, মুহাম্মদের ধর্মের উপর সুদৃঢ় থাক। কারণ তা সত্য ধর্ম।

১ ৪৪. কি আন্চর্য! তোমরা মানুষকে সংকাজের নির্দেশ দাও
মুহাম্মন এর উপর বিশ্বাস স্থাপনের আর
নিজেরা বিশ্বত হও অর্থাং নিজেরা তা পরিত্যাগ কর,
নিজেনেরকে এতদ সম্পর্কে নির্দেশ দাও না অথচ
তোমরা কিতাব অর্থাং তাওরাত অধ্যয়ন কর তাতে
কর্বার সাথে কাজের বৈপরীত্যের শান্তির হুমকি
রয়েছে। তোমরা কি তোমাদের এই কাজ মন্দ হওয়া
সম্পর্কে বুঝ নাঃ বুঝলে তোমরা ফিরে আসতে।
নিজেদের বিশ্বত হওয়ার বিষয়টিই এই আয়াতে
তিন্তিক প্রশ্নর
আর্বতারণার মূল স্থান।

১০ ৪৫, তোমরা সাহায্য প্রার্থনা কর অর্থাৎ তোমাদের বিষয়াদিতে সাহায্য চাও। সবর অর্থাৎ নাফসের নিকট অনভিপ্রেত বিষয়সমূহের উপর নিজেকে স্থির রেখে ও সালাতের মাধ্যমে। সালাতের গুরুত্ব ও শ্রেষ্ঠত্ব বুঝাবার জন্য এই স্থানে আলাদাভাবে তা উল্লেখ করা হয়েছে। হাদীসে বর্ণিত হয়েছে রাসূল 🚐 যখনই কোনো সমস্যায় পড়তেন শীঘ্র সালাতের প্রতি ধাবিত হতেন। কেউ কেউ বলেন, এই আয়াতে মূলত ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। লোভ ও ক্ষমতার স্পহা ছিল তাদের ঈমানের পথে অন্তরায়। ফলে তোমাদেরকে সবর অর্থাৎ সওমের নির্দেশ দেওয়া হয়। কেননা সওমের মাধ্যমে লোভ প্রশমিত হয়। আর সালাতেরও নির্দেশ প্রদান করা হয়। কেননা এটা মানুষের মধ্যে বিনয়ের জন্ম দেয় এবং অহংকার বিদ্রিত করে। এবং বিনয়ীগণ অর্থাৎ ইবাদতের প্রতি যারা আনুগত্য ও অনুরাগ রাখে, তারা ব্যতীত আর সকলের নিকট নিশ্চিতভাবে এটা সালাত কঠিন ভারি বোঝা।

১৭ ৪৬. তারাই যারা ধারণা করে বিশ্বাস করে যে, পুনরুখানের মাধ্যমে তাদের প্রতিপালকের সাথে নিশ্চিতভাবে তাদের সাক্ষাৎ ঘটবে এবং পরকালে তার দিকেই তারা ফিরে যাবে। অনন্তর তিনি তাদেরকে প্রতিফল দান করবে।

তাহকীক ও তারকীব

إِقَامَةُ الصَّلُوةِ । জুমলায়ে ইন্শাইয়াহ মা'তূফ আলাইহি । إقَامَة मन পরিপূর্ণ সংশোধনের জন্য বলা হয় প্রকাশ্য অপ্রকাশ্য বিধানাবলি ও শর্তাবলি, সুনুত, ওয়াজিব ও ফরজ সবকিছুর লক্ষ্য ও সময়ের বাধ্যবাধকতা এবং নিরবচ্ছিনুতার সাথে নামাজ আদায় করা। اَدُوا الزُّكُو क्यलारा इतना-इंशा सांक्ष-आलाईहि। اِرْكُعُوا مَعَ الرَّاكِعِيْنَ ইন্শা-ইয়া মা'তুফ, রুকু' এর অর্থ- অবনত হওয়া। মুফাসসির (র.) কুন্দী-এর সাথে অর্থ করে ইঙ্গিত করেছেন ফে. এটা श्राह । आत त्यादकू देवितात नामाङ क्रवू ७ निङ्मा हाज़ दिन ादे तानाइन तर. সুসলমানদের ন্যায় নামাজ পড়। আর জানাযার নামাজে রুকু' ও দিজনা নেই াতাই দেটা ফরজে কিফায়াহ্ أَكُورَ [জাকাত] وَكُوهَ अत अर्थ अर्थक २७ शा ७ वृष्कि २७ शा । रायम वना २६ – ﴿ رُحَّى النَّرْرُمُ ﴿ ﴿ الْحَالِمَ الْعَالَمُ الْعَ তাহারাত [পবিত্রতা] এর অর্থ থেকে নির্গত হয়েছে। জাকাত এর মধ্যে বরকত ও পবিত্র করা দুটি গুণ পাওয়া যায়। تَأْمُرُونَ اَفَلا ;حَال जूमला मा कृष्क जालाहेरि النَّاسَ بالْبِيّر या हास्यात मानथुल, मा कूष्न النَّاسَ بالْبِيّر اِلَّا आठ्क रसारह اللَّهِ عَلَيْسَارَةً । এর উপর الْمُحَيِّسَرَةً अूमलारस मू 'ठातिया السَتَعِيْثُوْا व्हारक এरछम्ना । عَلَى الْخَاشِعِيْنَ अडम्न ७ स्नार भिर्ल निक्ठ, अमन भिर्ल عَلَى الْخَاشِعِيْنَ - अहम्माना । - سَاكِنِيْنَ वाता अर्थ कत्राहन مَلْزُوْم वाता ﴿ وَمَا عَلَا مُعَالِّمُ عَلَا اللَّهُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَلَيْهِ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّ দ্বারা خُشُوع অর্থাৎ নীরব হওয়া। শান্তি পাওয়া سَكُنَتْ أيْ سَكَنَتْ الْأَصْوَاتُ أيْ سَكَنَتْ वार्या। শান্তি পাওয়া خُشُوع षाता عَلْنُونَ पाता بَوْقِنُونَ । अत्र-श्राव्यत निक्ष त्रावा عَلْبُ वाता بَطْنُونَ पाता عَلْبُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ عَلى اللهِ عَلَى اللهِ عَلى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلى اللهِ عَلَى اللهِ عَلى করে ইঙ্গিত করেছেন যে, يَقْيِنْن এ স্থানে يَقْيِنْن -এর অর্থে এবং এটা এ অর্থে অধিক ব্যবহার হয়। অন্য কেুরাতে যে, वराहर, এ অর্থ ঐ অর্থের পক্ষে। এ শব্দ দারা ব্যাখ্যা করার মধ্যে সৃক্ষতা হচ্ছে এটা যে, পরকালের عَلْبَى عِلْمُونَ ও যখন তাদের মধ্যে خُشُوْء সৃষ্টি করতে পারে, তখন جزم ی عِلْم يَقِينُه و তা আরো উত্তমভাবে নামান্ত সহজ হওয়ার উৎস হবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এ পর্যন্ত ঈমানের মূল মন্ত্রের আহ্বান ও কুফর থেকে বিরত থাকার উপদেশ ছিল, সেটাকে এক হিসেবে উস্লই বলা যায়। এখন কিছু গুরুত্বপূর্ণ শাখাসমূহের নির্দেশ দেওয়া হচ্ছে। যাতে করে সমষ্টির পরিপূর্ণ ঈমান হওয়া বুকা যায়

ইবাদত ও পুণ্যবানদের মহন্ধতের গুরুত্বের ব্যাখ্যা: শাখা-প্রশাখার বিধানাবলি দু'প্রকার। কোনো কোনো কোনো আমল অপ্রকাশ্য । তারপর প্রকাশ্য আমাল ও দু'প্রকার, শারীরিক ইবাদত কিংবা আর্থিক ইবাদত ভিক্ত ভিক্ত তিনটি মৌলিক ইবাদতের মধ্য থেকে এক একটি আনুষঙ্গিকভাবে এ স্থানে উল্লেখ করেছেন। নামাজ শারীরিক ইবাদত। জাকাত আর্থিক বা মালী ইবাদত। ভিক্ত এবং خُشُوْع আধ্যাত্মিক ও কুলবী ইবাদত। যেহেতু আধ্যাত্মিক পস্থিনেরকে সংজ্ঞাই এ ব্যাপারে কার্যকর ও খাঁটি স্বর্ণের মর্যাদা রাখে। তাই ওটাকেও হুকুমের মধ্যে গণ্য করা হয়েছে।

ইকামাতে সালাতের অর্থ : أَوْسُوا الصَّلُوءَ : কুরআনে কারীমে যতবার নামাজের তাকিদ দেওয়া হয়েছে, সাধারণত الحَاسَت صَلُوءَ দেওয়া হয়েছে। নামাজ পড়ার কথা শুধু দু'এক জায়গায় বলা হয়েছে। এজন্য صَلُوء [নামাজ কায়েম করা] -এর মর্ম অনুধাবন করা উচিত। إِخَاسَت الله এবং সাজা করা, স্থায়ী করা। সাধারণত যেসব খুঁটি কোনো দেওয়াল বা গাছ প্রভৃতির আশ্রয়ে সোজাভাবে দাঁড়ানো থাকে, সেগুলো স্থায়ী থাকে এবং পড়ে যাওয়ার আশক্ষা কম থাকে। এজন্য ভ্রিটি স্থায়ী ও স্থিতিশীলকরণ অর্থেও ব্যবহৃত হয়।

ब्रुट्ट क्रिक्स हैं الصَّلُوز अर्थ - निर्धातिज সময় अनुসাति यावजीय भर्जािन ७ निय्याविन तक्का करित नामां उन्ह दर उर्द नामां अप्रांतक हिंगे कि हिंगे हैं। वना द्रा मां। नामां कि युज श्वाविन, कनां कि उत्तर करा क्रिक्स कर्मा करित वर्णनां कता द्रार्थ, जा नवर إِنَّامُتُ الصَّلُوة क्रिक्स करित वर्णनां कता द्रार्थ, जा नवर إِنَّامُتُ الصَّلُوة وَالْمُنْكِر إِسَالُوه नामां कारिय करित नार्थ मिलक व्याविन करित वर्णनां करित वर्णनां करित वर्णनां करित करित

নামাজের এ ফল ও ক্রিয়ার তখনই প্রকাশ ঘটবে, যখন নামাজ উপরে বর্ণিত অর্থে প্রতিষ্ঠা করা হবে। এজন্য অনেক নামাজিকে অশ্লীল ও ন্যক্কারজনক কাজে জড়িত দেখে এ আয়াতের মর্ম সম্পর্কে সন্দেহ পোষণ করা ঠিক হবে না। কেননা তারা নামাজ পড়েছে বটে; কিন্তু তা কায়েম করেনি।

এর শাব্দিক অর্থ প্রার্থনা বা দোয়া। শরিয়তের পরিভাষায় সে বিশেষ ইবাদত, যাকে নামাজ বলা হয়।

ప్రేట్: আভিধানিকভাবে জাকাতের অর্থ দুরকম- পবিত্র করা বর্ধিত করা। শরিয়তের নির্দেশানুসারে সম্পদ থেকে জাকাত বের করা হয় এবং শরিয়ত মোতাবেক খরচ করা হয়। যদিও এখানে সমসাময়িক বনী ইসরাঈলদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে, কিন্তু তাতে একথা প্রমাণিত হয় না যে, নামাজ ও জাকাত ইসলাম পূর্ববর্তী বনী-ইসরাঈলদের উপরই ফরজ ছিল। কিন্তু সূরা মায়েদার আয়াতের দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, বনী-ইসরাঈলের উপর নামাজও জাকাত ফরজ ছিল। অবশ্য তার রূপ ও প্রকৃতি ছিল ভিন্ন।

ভেত্তি আছিলেন আলাহ পাক বনী ইসরাঈল থেকে প্রতিজ্ঞা গ্রহণ করেছিলেন এবং আমি তাদের মধ্য থেকে বার জন দলপতি মনোনীত করে প্রেরণ করলাম। আর আল্লাহ পাক বললেন, যদি তোমরা নামাজ প্রতিষ্ঠা কর এবং জাকাত আদায় কর, তবে নিশু আই আমার সাহায্য তোমাদের সাথে থাকবে। -[সূরা মায়েদা: ১২] وَمُونَّمُ وَارْكُعُوا مَعَ الرَّاكِوِيْنَ وَالْكَافِعِيْنَ وَالْكَافِعِيْنَ وَالْكَافِعِيْنَ وَالْكَافِعِيْنَ وَالْكَافُوا مَعَ الرَّاكِوِيْنَ

ব্যবহৃত হয়। কেননা সেটাও ঝুঁকারই সর্বশেষ স্তর। কিন্তু শরিয়তের পরিভাষায় ঐ বিশেষ ঝুঁকাকে রুকু' বলা হয়, যা নামাজের মধ্যে প্রচলিত ও পরিচিত। আয়াতের অর্থ এই যে রুকু'কারীগণের সাথে রুকু' কর।

এখানে প্রণিধানযোগ্য যে, নামাজের সমগ্র অঙ্গপ্রত্যঙ্গের মধ্যে রুকু'কে বিশেষভাবে কেন উল্লেখ করা হলো?

উত্তর এই যে, এখানে নামাজের একটি অংশ উল্লেখ করে গোটা নামাজকেই বুঝানো হয়েছে। যেমন, কুরআন মাজীদের এক জায়গায় وُمُرُانَ الْفَجْرِ ফিজর নামাজের কুরআন পাঠ। বলে সম্পূর্ণ ফজরের নামাজকে বুঝানো হয়েছে। তাছাড়া হাদীসের কোনো কোনো রেওয়ায়েতে 'সিজদা' শব্দ ব্যবহার করে পূর্ণ এক রাকাত বা গোটা নামাজকেই বুঝানো হয়েছে। সূতরাং এর মর্ম এই যে, নামাজিগণের মাঝে সাথে নামাজ পড়। কিন্তু এরপরেও প্রশ্ন থেকে যায় যে, নামাজের অন্যান্য অংশের মধ্যে বিশেষভাবে রুকু'র উল্লেখের তাৎপর্য কিঃ

উত্তর: পূর্বের কোনো শরিয়তে জামাতের সাথে সালাতের বিধান ছিল না। আর ইহুদিদের নামাজে সিজদাসহ অন্যান্য সব অঙ্গই ছিল, কিন্তু রুক্' ছিল না। রুক্' মুসলমানদের নামাজের বৈশিষ্ট্যসমূহের অন্যতম। এজন্য শৈদ্ধ দ্বারা উমতে মুহাম্মদীর নামাজিগণকে বুঝানো হবে, যাতে রুক্'ও অন্তর্ভুক্ত থাকবে। তখন আয়াতের অর্থ হবে এই যে, তোমরাও উমতে মুহাম্মদীর নামাজিগণের সাথে নামাজ আদায় কর। অর্থাৎ প্রথমে ঈমান গ্রহণ কর, পরে জামাতের সাথে নামাজ আদায় কর। অর্থাৎ প্রথমে ঈমান গ্রহণ কর, পরে জামাতের সাথে নামাজ আদায় কর। তিফসীরে উসমানী

নামাজের জামাত সম্পর্কিত নির্দেশ বলি : নামাজের হুকুম এবং তা ফরজ হওয়া তো وَالْمِعْمُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا الصَّلُوا المَالِيَّةِ بَهِ وَمَدَّ وَمَدَ حَدَرَهِ السَّلِوا الصَّلَامِ المَالِيَّةِ وَمِدَ وَمَدَّ وَمَدَ حَدَرَهِ السَّلِوا الصَّلَامِ المَالِيَّةِ وَمِعْمَا اللَّهُ الْمُعْمَالُهُ وَمَعْمَا اللَّهُ الْمُعْمَالُهُ وَمِعْمَا اللَّهُ اللَّ

অধিকাংশ আলেম, ফকিহ, সাহাবা ও তাবেয়ীনের মতে জামাত হলো সুন্নতে মুয়াক্কাদাহ। কিন্তু ফজরের সুন্নতের ন্যায় সর্বাধিক তাকীদপূর্ণ সুন্নত। ওয়াজিবের একেবারে নিকটবর্তী। –[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

এখানে ইহুদীদেরকে-ই সম্বোধন করা হচ্ছে। আহলে কিতাব হওয়ার সুবাদে ইহুদী আলেম ও ধর্মনেতারা ছিলো আরব মুশরিকদের বিশেষ শ্রদ্ধার পাত্র এবং অনুকরণীয় আদর্শ। ইয়াছরিবের [মদিনার] অধিবাসীরা প্রায়শ তাদের খিদমতে রাসূল ও তার নবুয়তের সত্যতা সম্পর্কে জানার আগ্রহ নিয়ে বিভিন্ন প্রশ্ন করতো এবং তাঁকে তারা গ্রহণ করবে কি করবে না, সে বিষয়ে পরামর্শ চাইতো। এ ধরনের ক্ষেত্রে ইহুদি আলেমরা অনেক সময় এমন পরামর্শ দিয়ে ফেলতো যে, আমাদের ধর্মগ্রন্থে বর্ণিত আলামতগুলো তাঁর মাঝে পাওয়া তো যাচ্ছে, সুতরাং তোমরা তাঁর অনুগামী হও। এ ধরনের গোপন পরামর্শ দান প্রসঙ্গেই আয়াতটি নাজিল হয়েছে। –[তাফসীরে মাজেদী]

এ আয়াতে ইহুদি পণ্ডিতদের একটি বিদ্রান্তি নিরসন করা হয়েছে। তারা মনে করতো আমাদের দিক নির্দেশনায় যখন বহু লোক শরিয়ত মেনে চলছে বা ইসলাম গ্রহণ করছে, তখন الدَّالُ عَلَى الْحَيْرِ كَفَاعِلِهِ [ভাল কাজের পথ নির্দেশক ভাল কাজের কর্তা তুল্য] -এ নিয়ম অনুসারে তা আমাদের-ই কাজ বলে গণ্য হবে। এ আয়াতে তাদের এ বিদ্রান্তি নিরসন করা হয়েছে।

আল্লামা শাব্দির আহমদ উসমানী (র.) বলেন, 'আয়াতের মর্ম হলো উপদেশদাতার নিজকে তার উপদেশ অনুযায়ী কাজ অবশ্যই করতে হবে। পক্ষান্তরে এর অর্থ এ নয় যে, পাপী ব্যক্তি উপদেশ দিতে পারবে না। —[তাফসীরে উসমানী]

এর শাব্দিক অর্থ- পুণ্য। অর্থাৎ সকল প্রকার উত্তম আমল ও সৎকর্ম।

أَي التَّرَسُّعُ فِي الْخَيْرِ الْكَامِلِ (رَاغِب) هُوَ اِسْمُ جَامِعٌ لِأَعْمَالِ الْخَيْرِ (كَبِيْر) يَتَنَاوَلُ جَمِيْعَ أَصَنافِ الْخَيْرَاتِ. (أَيِّن مَسْعُود)

এখানে الْبُرَ বলতে উদ্দেশ্য হলো ইসলাম গ্রহণ এবং মুহাম্মাদী নবুয়তে বিশ্বাস স্থাপন। -[তাফসীরে উসমানী]
ن مُحَلُّ الْإِسْتَغْهَامُ الْإِنْكَارِيُ : এ বাক্যের অর্থ হলো অস্বীকৃতির সম্পর্কটা وَ مُحَمَّلُهُ النِّسْيَانِ مَحَلُّ الْإِسْتَغْهَامُ الْإِنْكَارِيُ : এর সাথে নয়। কারণ আমল না করেও সৎ কাজের আদেশ দান শরিয়তের কাম্য।

সম্মানের লোভ ও সম্পদের লোভের অতুলনীয় চিকিৎসা : নামাজ দ্বারা সম্মানের লোভ, জ্বাকাত দ্বারা সম্পদের লোভ এবং বিনয় দ্বারা অহংকার ও ঈর্বা [যা সকল অনিষ্টের মূল] হ্রাস পায়। তাই উক্ত বিধানাবলি অত্যন্ত ন্যায়সম্পত ও পরিমিত হয়েছে। কেননা তাদের অসুস্থার মূলে এ দুটি রোগই ছিল। অর্থাৎ সম্মানের লোভ এবং সম্পদের লোভ। এগুলোর কারণেই হিংসা ও অহংকার জন্মেছে যে, যখন আমরা রাসূল এত এর অনুকরণ ও আনুগত্য করবো। তখন এসব উপটোকন ও কৃতজ্ঞতা বর্খশিশ বন্ধ হয়ে যাবে। তাই ধৈর্য ও নামাজ দ্বারা উক্ত রোগ দুটির চিকিৎসা করা হয়েছে। এই ধৈর্য দ্বারা সম্পদের মহব্বত এবং নামাজ দ্বারা সম্মানের মহব্বত হ্রাস পাবে। আর যখন এর অভ্যন্ত হয়ে যাবে, তখন সম্মানের মহব্বত যা সমস্ত ঝগড়া ও অশান্তির মূল] কেটে যাবে। সবরের মধ্যে আরও অনেক কাজ করতে হয়। আর বুদ্ধিভিত্তিক নীতি হচ্ছে যে, কাজ করার তুলনায় কাজ ছেড়ে দেওয়া সহজ। তাই নামাজকে কঠিনতম মনে করা হয়েছে এবং এ কঠিনকে সহজ্ব করার ব্যবস্থাপনার দিকে ইঙ্গিত কর্বী হয়েছে।

এর জবাব। سُوَال مُفَدَّر এটি একটি : أَفُرَدَهَا بِالذَّكْرِ

প্রশ্ন : ইবাদতের মধ্যে শুধু নামাজকে পৃথকভাবে কেন উল্লেখ করা হলো?

উত্তর: মুসান্নিফ (র.) এ প্রশ্নের জবাবে বলেছেন- اُنْرَدُمَا بِالنَّذِكْرِ تَعْظِيْمًا لِشَانِهَا করে তা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে।

হাশিয়ায়ে জামালে আরো বিস্তারিত জবাব দেওয়া হয়েছে-

لِأَنَّهَا جَامِعَةً لِأَنْواعِ الْعِبَادَاتِ النَّفْسَانِيَّةَ وَالْبَدَنِيَّةِ مِنَ الطَّهَارَةَ وَسَعْرِ الْعَوْرَةِ وَصَرْفِ الْعَالِ فِيْهِمَا وَالتَّوَجُّهِ إِلَى الْكَعْبَةِ وَالْعُكُوفِ فِي الْعِبَادَةِ وَاظْهَارِ الْخُشُوعِ بِالْجَوَارِجِ وَاخْلَاصِ النَّيَّةِ بِالْقَلْبِ وَمُجَاهَدَةِ الشَّيْطَانِ وَمُنَاجَاةِ الْحَقِّ قِرَائِوْ الْقُواْنِ وَالتَّكَلُّمِ بِالشَّهَادَتَيْنِ وَكَفِّ النَّفْسِ عَنْ شَهْوَتَي الْفَرَّجِ وَالْبَطْنِ (جَمَل ـ ص ١٨٨ ج ١) নামাজের কথা ভিন্নভাবে উল্লেখের কারণ হলো এটি বিভিন্ন রকমের ইবাদতের সমন্বয়কারী। তার মাঝে আত্মিক এবং শারীরিক ইবাদত তথা তাহারাত ও সতর আবৃত করা, সম্পদ ব্যয় করার অভিমুখী হওয়া, ইবাদতের জন্য অবস্থান করা, বিনয় নম্রতা, নিয়তের ইখলাস, শয়তানের সাথে লড়াই, কুরআন তেলাওয়াত, কালেমা পাঠ এবং নফসকে গুপ্তাঙ্গ এবং পেটের কামনা-বাসনা থেকে বিরত রাখা ইত্যাদি আমল রয়েছে।

ভিজা করলে বুঝা যাবে যে, মানবর্মন কল্পনারাজ্যে স্বাধীনভাবে বিচরণ করতে অভ্যস্ত। আর মুক্তভাবে বিচরণ করতে প্রয়াসী। নামাজ এরপ স্বাধীনতার সম্পূর্ণ পরিপন্থি। না বলা, না হাসা, না খাওয়া, না চলা প্রভৃতি নানাবিধ বাধ্যবাধকতার ফলে মন অতিষ্ঠ হয়ে উঠে এবং মনের অনুগত অঙ্গ-প্রত্যন্ধ এক প্রাধীনতার সম্পূর্ণ পরিপন্থি। না বলা, না হাসা, না খাওয়া, না চলা প্রভৃতি নানাবিধ বাধ্যবাধকতার ফলে মন অতিষ্ঠ হয়ে উঠে এবং মনের অনুগত অঙ্গ-প্রত্যন্ধ একষ্ট বোধ করতে থাকে।

সারকথা, নামাজের মধ্যে ক্লান্তি ও শ্রান্তি বোধের একমাত্র কারণ হচ্ছে মনের বিচ্ছিন্ন চিন্তাধারার অবাধ বিচরণ। এর প্রতিবিধান মনের স্থিরতার দ্বারাই হতে পারে خُشُوْع रা বিনয়ের অর্থ মূলত سُكُوْن فَكُبُ বা মনের স্থিরতা। কাজেই বিনয়কে নামাজ সহজসাধ্য হওয়ার কারণরূপে বর্ণনা করা হয়েছে।

এখন কথা হলো, মনের স্থিরতা অর্থাৎ বিনয় কিভাবে লাভ করা হায়ে? একথা অভিজ্ঞতার দ্বারা প্রমাণিত যে, যদি কোনো ব্যক্তি তার অন্তরের বিচিত্র চিন্তাধারা ও কল্পনাকে তার মন থেকে সরাসরি দূরীভূত করতে সাম, তবে এতে সফলতা লাভ করা অসম্ভব; বরং এর প্রতিবিধান এই যে, মান্বমন যেহেতু একই সময়ে বিভিন্ন দিকে ধাবিত হতে পারে না, সুতরাং যদি তাকে একটি মাত্র চিন্তায় মগ্ন ও নিয়োজিত করে দেওয়া যায়, তবে অন্যান্য চিন্তা ও কল্পনা আপনা থেকেই বেরিয়ে যাবে। এজন্য বা বিনয়ের বর্ণনার পর এমন এক চিন্তার কথা ব্যক্ত করা হয়েছে, যাতে নিমগ্ন থাকলে অন্যান্য চিন্তা ও কল্পনা পদমিত ও বিলুপ্ত হয়ে যাবে এবং এগুলো দমে যাওয়ার ফলে হৃদয়ের অস্থিরতা দূর হয়ে স্থিরতা জন্মাবে। স্থিরতার দক্ষন নামাজ অনায়াসলব্ধ হবে এবং নামাজের উপর স্থায়িত্ব লাভ হবে। আর নামাজের নিয়মানুবর্তিতার দক্ষন গর্ব-অহক্কার এবং যশ-খ্যাতি মোহও হাস পাবে। তাছাড়া ঈমানের পথে যেসব বাধা-বিপত্তি রয়েছে তা দূরীভূত হয়ে পূর্ণ ঈমান লাভ সম্ভব হবে।

-[মা'আরিফুল কুরআন : মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

ক্বাজী বায়জাবী (র.) স্বীয় শাফেয়ী মাযহাব মতে উক্ত আয়াত দ্বারা কাফেররা শরয়ী আহকাম ও ফুর' -এর দায়িত্বপ্রাপ্ত হওয়ার ব্যাপারে দলিল পেশ করেছেন। যেমন— নামাজ, জাকাত ইত্যাদি ইবাদতের নির্দেশ আহলে কিতাব তথা কাফেরদেরকে দেওয়া হছে। কিন্তু হানাফিয়্যাদের পক্ষ থেকে সাহেবে মাদারিক (র.) বলেছেন যে, উক্ত আয়াতের পূর্বের আয়াত أَسْرُسُوا وَاعْمَلُوا عَمَلُ اَفْرُلُتُ وَالْمِيْلُوا عَمَلُ اَفْرُلُتُ وَاعْمَلُوا عَمَلُ اَفْلِ الْإِسْلَامِ করার আহ্বান উল্লেখ করা হয়েছে। তাই তাক্বদীরী ইবারত এমন যে المُعْمَلُوا عَمَلُ الْإِسْلامِ عَمَلُ عَمَلُ وَاعْمَلُوا عَمَلُ الْمُعْلِيْ وَاعْمَلُوا عَمَلُ اللهِ وَالْمُعْمِيْنُ وَاعْمَلُوا عَمَلُ اللهِ وَالْمُعْمَلُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُهُ وَالْمُوالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْرُوا وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمَالِمِيْمُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِّيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِّيْنُ وَالْمُعْمِيْنُ وَالْمُعْمِيْمِ وَالْمُعْمِّيْنُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِّيْمِ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِّيْمِ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِّيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِيْمُ وَالْمُعْمِي

অনুবাদ

ত্তি নির্মান পৃথিবীতে

১১ ৪৭. হে বনী ইসরাঈল! আমার সেই অনুগ্রহ স্বরণ কর
আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন করত কৃতজ্ঞতা প্রকাশ
করে। যা দ্বারা আমি তোমাদেরকে অনুগৃহীত করেছি
এবং তোমাদেরকে অর্থাৎ তোমাদের পিতৃ
পুরুষদেরকে বিশ্রে অর্থাৎ তাদের সময়কার পৃথিবীতে
শ্রেষ্ঠতু দিয়েছি।

وَاتَّقُوا خَافُوا يَوْمًا لَّا تَجْرِي فِيهِ ১۸ ৪৮. তোমরা সেদিন সম্পর্কে সাবধান হও অর্থাৎ ভয় কর যেদিন কোনো প্রাণী কোনো প্রাণীর কাজে আসবে না نَفْسٌ عَنْ نَّفْسِ شَيْئًا هُو يَوْمُ الْقِيْمَةِ অর্থাৎ কিয়ামত দিবস এবং কারও সুপারিশ স্বীকৃত হবে না তাদের পক্ষে কোনো সুপারিশই হবে না وَلَا يُقْبَلُ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ مِنْهَا شَفَاعَةً গৃহীত তো দূরের কথা। يُ نُعْبَلُ ক্রিয়া পদটি এ অর্থাৎ নাম পুরুষ পৃথলির ও ত অর্থাৎ নাম পুরুষ أَيْ لَيْسَ لَهَا شَفَاعَةً فَتُقْبَلُ فَمَا لَنَا **ব্রীলিঙ্গ উভয় রূপেই পঠিত রয়েছে।** অন্য এক আয়াতে ब्राह्म (य, जावा वनात ﴿ مَنْ شَافِعِيْنَ वनात [হায়! আমাদের কোনো সুপারিশকারী নেই] এবং فِكُاءُ وَّلاً هُمْ يُنْصَ কারো নিকট হতে ক্ষতিপূরণ মুক্তিপণ গৃহীত হবে না এবং তারা কোনো প্রকার সাহায্য পাবে না। আল্লাহ عَـنَابِ اللّهِ . তা'আলার আজাব হতে তাদেরকে রক্ষা করবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বোগসূত্র: বনী ইসরাঈল, যাদের মধ্যে প্রায় ৭০ হাজার পয়গাম্বর হযরত মূসা ও ঈসা (আ.)-এর মধ্যবর্তী সময়ে পাঠানো হয়েছে এবং অসংখ্য বাদৃশাহ এ এক গোত্রেই সৃষ্টি করা হয়েছিল। পূর্বের রুক্'তে এ খান্দানের উপর প্রদত্ত নিয়ামতসমূহের সংক্ষিপ্ত আলোচনা করা হয়েছিল। এখান থেকে ঐ নিয়ামতগুলোরই বিস্তারিত তালিকা আরম্ভ করা হচ্ছে। তৃতীয় ﴿) পর্যন্ত প্রায় ৪০টি ঘটনা উল্লেখ করা হবে। যেগুলোর মধ্যে একদিকে আল্লাহর প্রতিদানের দৃষ্টিকোণ থাকবে এবং অপরদিকে তাদের অযোগ্যতাসমূহতের দৃষ্টিকোণ থাকবে।

সেই সাথে তাদেরকে কিয়ামত দিবসের ব্যাপারে ভীতি প্রদর্শন করানো হচ্ছে। যেদিন কেউ কারো কোনো কাজে আসবে না, কারো সুপারিশ গৃহীত হবে না এবং মুক্তিপণও গ্রহণ করা হবে না। বস্তুত বনী ইসরাঈলীদের বিপর্যয়ের বড় একটি কারণ এই ছিল যে, পরকাল সম্পর্কে তাদের আকিদা-বিশ্বাস খারাপ হয়ে গিয়েছিল। তারা এমন চিন্তায় নিমজ্জিত ছিল যে, আমরা বিশিষ্ট নবীদের সন্তান, বড় বড় ওলী ও নেক বান্দাদের সাথে আমাদের সম্পর্ক। তাঁদের অসিলাতেই আমাদের ক্ষমা হয়ে যাবে এবং কোনো শান্তি হবে না। তাদের এহেন ভ্রান্ত চিন্তাধারা ও বিশ্বাসকে খণ্ডন করার জন্যই আল্লাহ তা'আলা তাদের প্রতি তাঁর নিয়ামত ও অনুগ্রহসমূহ উল্লেখ করার পর বলেন—

وَاتَّقُوا يَومًا لَّا تَجْزِى نَفْسَ عَنْ نَّفْسٍ شَيئًا ولا يقبلُ مِنْهَا شَفَاعَةً ولا يُؤخُّذُ مِنْهَا عَدلُ ولا هم ينصرونَ .

ভারতিয় সন্তার সূচনা হতে এ আয়াত নাজিল হওয়া পর্যন্ত তারাই ছিল সকল জাতির সেরা। অন্য কোনো সম্প্রদায় তাদের সম পর্যায়ের ছিল না। কিন্তু তারা যখন শেষ নবী ত ও কুরআনের মোকাবিলায় অবতীর্ণ হলো, তখন তাদের সে শ্রেষ্ঠত্বের অবসান ঘটল এবং তাদেরকে অভিশপ্ত ও পথভাই উপাধি প্রদান করা হলো। অপরপক্ষে রাস্লুল্লাহ ত্র এর অনুসারীগণ ভূষিত হলো প্রথা শ্রেষ্ঠ উমতের মহামূল্য ভূষণে। —তাফসীরে উসমানী পৃ. ১০, টীকা. ৪]

चित्रा विद्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त क्याप्त विद्याप्त क्याप्त विद्याप्त क्याप्त विद्याप्त क्याप्त क्या

- ইহুদি ধর্মের বিশ্বকোষ খ. ৬ পৃ. ২১ -এর বরাতে তাফসীরে মাজেদী]

ত্র এই আকিদা নাকচ করা হয়েছে যে, আমল ও আকিদা যেমনই হোক, পুণ্যাত্থা পূর্ববর্তীরা সুপারিশ করে ভাদের পরিত্রাণের ব্যবস্থা অবশ্যই করবেন। সুপারিশের এই অতিরঞ্জিত ধারণাই খ্রিউধর্মে এসে চূড়ান্ত ক্রপ পরিহাহ করেছে। এভাবে পাপ মোচনের ন্যায় সুপারিশের ধারণার উপরই তৈরি হয়েছে গোটা খ্রিউধর্মের ভিত্তি।

এর জন্য মূলত কোনো শাফায়াতের অধিকারই নেই। কবুল হওয়া তো দ্রের কথা। এর ব্যাখ্যা এও হতে পারে যে, نَفْس مُؤْمِن কোনো কাফেরকে সুপারিশ করতে পারে না। –[হাশিয়ায়ে জামাল]

আর হাদীসে যে রয়েছে – اَلْمَرْ مُ مَعَ مَنْ اَحَبُّ مَعَ مَنْ اَحَبُّ عَلَى अर्थाৎ যে যাকে ভালোবাসবে সে তার সাথে থাকবে – এর অর্থ হলো যাকে ভালোবাসবে, সে যদি মু'মিন হয়, তাহলে একত্রে থাকবে, অন্যথায় নয়।

غُدُّدُ وَ الْمُوْكُدُ وَ الْمُوَاكُ : এখানে মূলত ইন্ট্রনী ধর্ম ও খৃষ্টধর্মের পাপ মোচন সংক্রান্ত আকিদাকেই আঘাত করা হয়েছে। খ্রিষ্ট ধর্মের পাপ মোচন আকিদার গুরুত্ব তো বলাই বাহুল্য। এমনকি ইন্থদিদেরও একটা বিরাট অংশ উপরিউক্ত ভ্রান্ত আকিদার বিশ্বাসী হয়ে পড়েছিল। –|ইন্থদি ধর্মের বিশ্বকোষ খ.২ পৃ. ২৭৮-এর সূত্রে তাফসীরে মাজেদী]

হয়নি, তারা কোনো দিক থেকেই সাহায্য পাবে না, যাতে তাদের শান্তি লাঘব হতে পারে, পুনঃ পরিত্রাণ তো দূরের কথা।

আয়াতের সারকথা: যখন কোনো ব্যক্তি কোনো বিপদে পড়ে, তখন তার বন্ধু অধিকাংশ ক্ষেত্রে এটাই করে যে, বন্ধু হিসেবে তার দায়িত্ব ও কর্তব্য আদায়ে সচেষ্ট হয়। এটা নিক্ষল হলে সুপারিশ দ্বারা তাকে রক্ষা করার তদবির করে। এটাও যদি ব্যর্থ হয়, তখন ক্ষতিপূরণ দিয়ে তাকে ছাড়িয়ে আনে। শেষ পর্যন্ত যদি এতেও কাজ না হয়, তখন তার সাহায্যকারীদের একত্র করে বাহুবলে তার মুক্তির ব্যবস্থা করে। আল্লাহ তা'আলা পর্যায়ক্রমে এসবের উল্লেখ করে ঘোষণা করেন, কোনো ব্যক্তি মহান আল্লাহ তা'আলার যতই নিকটতম হোক না কেন, উপরিউক্ত চার পদ্ধতির কোনো পদ্ধতিতেই মহান আল্লাহ তা'আলার অবাধ্য কোনো কাফেরের উপকার করতে পারবে না। বনী ইসরাঈলরা বলত, আমরা যত পাপই করি, আমাদের শাস্তি হবে না। আমাদের পূর্বপুরুষ নবী-রাসূলগণ আমাদের মুক্তির ব্যবস্থা করবেন। আল্লাহ তা'আলা ঘোষণা করেন, তোমাদের সৈ ধারণা ভ্রান্ত। তবে আহলে সুনুত ওয়াল জামাত যে শাফাআতের কথা বলেন, এ আয়াত দ্বারা তা রদ হয় না। কারণ অন্যান্য আয়াতেও তার উল্লেখ আছে। —(তাফসীরে উসমানী পূ. ১০, টীকা. ৫)

বিপদ থেকে মুক্তির চারটি পছা : প্রথম আয়াতে উৎসাহ প্রদানকারী বক্তব্য রয়েছে এবং দ্বিতীয় আয়াতে ভীতি প্রদর্শন করছেন যে, দুনিয়াতে কোনো বিপদ থেকে রক্ষার চারটি পত্না হতে পারে। যথা∸ ১. আবেদন ২. প্রতিদান ৩. সুপারিশ এবং ৪. সাহায্য। কিন্তু পরকালে ঈমান না থাকলে তোমাদের জন্য এ সব রাস্তা বন্ধ থাককে। তহি এখন থেকে এর চিন্তা ও ব্যবস্থা করে নাও। কেননা মূল উদ্দেশ্য হচ্ছে বর্তমান অবস্থা দ্বারা তাদেরকে নিরাশ ও হতাশা করা।

স্পারিশকে অঁবীকার এবং এর উত্তর: উপরিউক বঁকবোর পর মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের জন্য উক্ত আয়াত হারা এবং এর উত্তর: উপরিউক বঁকবোর পর মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের জন্য উক্ত আয়াত হারা শাফায়াতকে অধীকার করার উপর দলিল পেশ করার হোলে সুযোগ নেই । য়েমন্
মুফাস্লির (র:)-ও এ দিকে ইন্সিত করেছেন। কেমনা উক্ত আয়াতে তো স্পষ্ট উল্লেখ রয়েছে যে, ব্যাপক সুপরিশের আলোচনা
নয়; বরং বিশেষভাবে কাফেরদের জন্য সুপারিশ না হওয়া কিংবা কবুল না হওয়া বর্ণনা করা হয়েছে। আর অন্য আয়াত
ন্মান্ত এর মধ্যে গুনাহণার মুমিনদের জন্য সুপারিশের স্ত্যায়ন করা হছে। এমনিভাবে الْكَتَافِي وَمِنْ أَمْتِيْ
الْكَتَافِي وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَالَةُ الْمُعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمَا يَعْمُ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمِيْ أَمْتِيْ
الْمِيْ أَمْتِيْ وَمِنْ أَمْتِيْ
الْمِيْ أَمْتِيْ وَمِنْ أَمْتِيْ وَمِنْ أَمْتِيْ وَمِنْ أَمْتِيْ وَمِنْ أَمْتِيْ

আরু বুদ্ধিভিত্তিকভাবেও মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের সুপারিশকে [শাফাআতকে] ইনসাফের পরিপন্থি বলা ঠিক নয়। কেনন আল্লাহ তা আলা নিজ দয়া ও অনুগ্রহে ক্ষমা করে দেবেন এবং নিজ হককে ক্ষমা করা জুলুম নয়। আর একে জুলুম বলা হয় না; বরং দান ও বখশিশ এবং মুক্ত করা বলা হয়। হাঁ, বান্দার হক তো আলাহ তা আলা ক্ষমা করবেন না; বরং হকুদারকে এ পরিমাণ খুশি করে দেবেন যে, সে স্বয়ং সভুষ্ট হয়ে আনন্দচিত্তে ক্ষমা করে দেবে। এর মধ্যে মুতাযিলাদের কি ক্ষতি হচ্ছে?

মূল অসন্তুষ্টির শিকড় ও ভিত্তি: অতঃপর যখন ইহুদিদের মন-মানসিকতার মধ্যে সাহৈব্যাদাহ ও নবীযাদাহর গন্ধ ছিল। তাই বাতিল আশা সমূহের শিকড় কেটে দেওয়া হয়েছে যে, ঈমান ব্যতীত কোনো ভরসা কাজে আসবে না। হাঁ, ঈমানদার ও নেককার হলে। তবে অল্প কিছু ক্রটি ক্ষমা হতে পারে। ঈমান ও আমল ব্যতীত শুধু বংশের উপর অহংকারকারী পীর্যাদাহদের উক্ত আয়াত থেকে সবক নেওয়া উচিত। তাই শাফায়াতকে এ আয়াতে প্রথম উল্লেখ করা হয়েছে। এবং শেষ তুলি আয়াতে শাফায়াতকে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। আয়াতে শাফায়াতকে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। আয়াতে শাফায়াতকে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। যাতে করে সেই অহংকারের একেবারে মূলেচ্ছেন হয়ে য়য়

তোমাদেরকৈ অধাৎ তোমাদের পিতৃ-পুরুষকে এখানে এবং পরবর্তীস্থানে রাসুলুল্লাহ === -এর কালে জীবিত ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে এবং তাদের পিতৃ-পুরুষদের উপরু যে অনুগ্রহ হয়েছে, সে সম্পর্কে তাদেরকে সংবাদ দেওয়া হয়েছে যেন তারা ঈ্মান সানে। ফেরাউন সম্প্রদায় হতে, তারা তোমাদেরকে মুর্মান্তিক যন্ত্রণা দিত ভোগ করাত। जाकारि दें के वित के अर्थनाय হতে ১৯৯ বা ভাব ও অবস্থাবাচক বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তোমাদের পুত্র সম্ভানদেরকৈ নবজাতক পুত্র সম্ভানদেরকে জবাই করত ও তোমাদের নারীদেরকে জীবিত রাখত ছেড়ে দিত। پُذَبُحُونُ বাক্যটি পূর্ববর্তী वाका - ' - धत विवत्वी जित्तक अंगरकत কথায়। গিণক ফেরাউনকে বলৈছিল। বনী ইসরাসলৈর মধ্যে এমন এক সন্তান ভূমিষ্ট ইকে যে তোমার সামাজ্য বিনাশের কারণ হবে এবং ভাতে উক্ত উৎপীড়ন বা উক্ত নিষ্কৃতিদানে তোমাদের প্রতিপালকৈর পক্ষ হতে এক মহাসংকট পরীক্ষা বা অনুগ্রহ ছিল 👆

৫০. আর শ্বরণ কর যখন ভোমাদৈর জন্য তেমিটিদর কারণে সাগরকে বিদীর্ণ করেছিলাম দিখা বিভক্ত করেছিলাম। আরু শক্র-ভয়ে পুলায়নপর অবস্থায় তোমরা তাতে প্রবেশ করলে অনন্তর তোমাদেরকৈ উবে যাওয়া হতে উদ্ধার করেছিলাম্ভ ফেরাউনকে তার সম্প্রদায়সূত্রকরেছিলাম আরু ভোমরা তাদের পুমুদ্রের দারাত্তাবৃত্ত হওয়া প্রত্যক্ষ করছিলে বিভার

🐧 ৫১: যুখন মুসার জন্য চল্লিশ রাত্রি নির্ধারিত করেছিলাম যে এই সময়সীমার শেষে তাকে তাওৱাত প্রদান করব, যেন এতদনুসারে তোমরা আমল করতে পার। তারপর অর্থাৎ আমার নির্ধারিত সময় পুরণার্থে মুসার প্রস্তানের পর তোমরা তখন গো-বৎসকে সামিরী যা তোমাদের জন্য গুড়েছিল, তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করেছিলে। আর তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করায় তেমিরা হলে জালিম, সীমালজ্ঞনকারী কারণ আল্লাহ তা আলার জন্য যে ইবাদত তা তোমরা মাখলুকের জন্য নির্ধারণ করেছিলে। এই আয়াতে وعُدْنَا कि शांधि إِلَا عَادِيَا अर (مُبِجَرُد ، بِيَابِ ক্রাডীত أَلِفَ يَعَكُ (ٱلْمُفَاعَلَةُ) وَٱعَدِيّا

(এই উভয়রপেই পাঠ করা যায় ।

مُونَ بِاتَّخَاذِهِ لِـوَضِعِكُمُ الْعِبَادَةَ فِيْ غَيْر مُحَلِّهُا ـ ৩٢ ৫২. এরপরও অর্থাৎ তাকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করার পরও ثُمُّ عَفَوْنَا عَنْكُمْ مَحَوْنَا ذُنُوْبَكُ تَشْكُرُوْنَ نِعْمَتَنَا عَلَيْكُمْ.

وَالْفُرْقَانَ عَطْفُ تَفْسِيْرِ أَي الْفَارِقُ بَيْنَ النَّحَقِّ وَالْبَاطِيلِ وَالْحَلَالِ وَالْحَرام لَعَلَّكُمْ تَهُ تَدُونَ بِهِ مِنَ الضَّلَالِ. আমি তোমাদেরকে ক্ষমা করেছি তোমাদের পাপসমূহ বিলীন করে দিয়েছি। যাতে তোমরা তোমাদের উপর আমার অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন কর।

৩٣ ৫৩. যখন আমি মুসাকে দান করেছিলাম কিতাব অর্থাৎ عَطْف تَفْسِيْر भक्षि ٱلْفُرقَانُ عَطْف تَفْسِيْر বা বিবরণমূলক অব্যয়। অর্থাৎ এমন এক গ্রন্থ, যা সত্য ও অসত্য এবং হালাল ও হারামের মধ্যে পার্থক্য করে দেয়। যাতে তোমরা তার মাধ্যমে গুমরাহী হতে হেদায়েত লাভ করতে পার।

তাহকীক ও তারকীব

ুএর অর্থ: দাসী বানানো অথবা লজ্জার পর্দা উঠানো. يِنِي যের এর স্যথে মহিলার লজ্জাস্থানের অর্থ: ﴿ كُلُّ ماعدن । বাছাই] এর অর্থে আসে। পরীক্ষা কখনো নিয়ামতের মধ্যে হয় এবং কখনো মসিবতের মধ্যে। أَخْتَهَار বাবে نَفَاعَكَ থেকে যদি হয়, তবে উভয় পক্ষ থেকে অঙ্গীকার উদ্দেশ্য হবে। হয়রত মুসা (আ.) উপস্থিতির অঙ্গীকার করেছেন, এবং আল্লাহ তা'আলা কিতাব দেওয়ার অঙ্গীকার করেছেন আর যদি عَدْنَ, ছুলাছী মুজাররাদ থেকে হয়, তবে ভধু এক পক্ষ থেকে অঙ্গীকার উদ্দেশ্য হবে।

এটা ইবরানী ভাষার শব্দ 🍰 অর্থ পানি, 📩 অর্থ- কৃক্ষ হয়রত মুসা (আ.) ইমরুদেনর ছেলে এবং مُوسَلَّى -এর নাতি ছিলেন। যিনি হযরত ইয়াকৃব (আ.)-এর নাতি ছিলেন। ইরানের বাদশ্য মনুচেহের-এর জন্মানায় হয়রত ঈসা (আ.)-এর ১৫৭১ বংসর পূর্বে জন্মগ্রহণ করেছিলেন।

علاماً الْ فِرْعَنُونَ इरहाइ كَا يَسْرَمُونَكُمْ سُوْءُ الْعَذَابِ विवा आज्ञाल। مِنْ الْ فِرْعَوْنَ क्रुप्ता इरह كَا يَسْرَمُونَكُمْ سُوْءُ الْعَذَابِ विवा अंदा الْفَرْمُونَكُمْ عَظِيْمٌ وَهَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْهُمْ عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَالَمَهُ عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَالَمَهُ عَلَيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدَّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيْمٌ مُقَدِّم عَظِيمٌ مُقَدِّم عَظِيمٌ اللّه عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّه عَلَيْمُ مُعَدِّمٌ عَظِيمٌ مُعَدِّمُ عَظِيمٌ اللّه اللّه عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّه عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ مُعَدِيمٌ عَظِيمٌ مُعَلِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّه اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ مُعَلِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَظِيمٌ اللّهُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلِيمُ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمُ عَلَيْمٌ عَلَيْمٌ عَل أَنَيْنَ प्राक्षेत वाडेग्रान مُوسَلَى । कारत्रन अर्थ عَفَوْنَا पूठा'वाल्लिक राष्ट्र مِنْ بَعْدِ ذَٰلِكَ । कारत्रन حَال प्लरात्वत । आत الْكَتَابُ وَالْغُرْمَانُ अग'कृक आनारेटि ও मा'कृक प्रितन मारुखेत हानी ।

- এর জিয়াটি النَّعْتُ - এর জিয়য়ল থেকে নির্গত। পর্যায়জমে হওয়া হলো نَعْتُ الْ نُعْتَنَا - এর জন্যতম বৈশিষ্ট্য। কতিপয় ঐতিহাসিকগণ বলেন যে, সকল ইসরাঈলী মিসর থেকে একসাথে বের হয়নি; বরং ধীরে ধীরে বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ে বেরিয়ে আসছিলো। সবার শেষে সবচেয়ে বড় দলটি বের হয়েছিলো হযরত মূসা (আ.)-এর নেতৃত্বে এবং পথ ভূলে তারা নদী পথে পার হয়েছিল।

শন্দ দৃটি আভিধানিকভাবে সমার্থক; পরিবার-পরিজন, অনুগত জন, স্বগোত্রীয় জন, কিংবা একই أَمْلُ لَا : تُتُولُدُ الْ فِيرْعَوْنَ प्रिंगाराज्य अनुप्राती : أَوْلُ إِلَّا مَا فِيْهِ अर्थका अवश्वका अव्हात का أَهْلُ الرَّجُل عَالَةٌ وَأَنْبَاعُهُ وَأَوْلِيَانُهُ : अर्थका अनुप्राती क्षे عَالًا অর্থাৎ 🕩 শব্দটি সর্বত্র প্রযোজ্য: পক্ষান্তরে المعاقية অভিজ্ঞাত ও বিশিষ্ট জনদের বেলায়ই তথু প্রযোজ্য হয়।

-এর সীগাহ। এর দু'টি অর্থ রয়েছে مُضَارِع جَمْعُ مُذَكِّر غَائِبٌ शেকে سَوْمٌ (ن) এটি : فَولُه يَسُومُونَكُمْ

- كُ. ﴿ السَّلْعَةَ إِذَا طُلَبَهَا ﴿ عَلَيْهَا مِعَاهِ مِهِ السَّلْعَةَ إِذَا طُلَبَهَا ﴿ عَلَيْهُا مِعَاهُ مِا مِعَالَمُ مَا الطَّلُبُونَ الْعَلْمُ عَلَيْهُا لَا الطَّلْبُونَ الْعَلْمُ عَلَيْهُمُ عَلَيْهُمُ مَا الطَّلْبُونَ الْعَلْمُ عَلَيْهُمُ مَا الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ مِعَالِمُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ مِعَالِمُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ مِعَالِمُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ مِعَالِمُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ مِعَالِمُ الطَّلْمُ الْعَلَامُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ الْعَلَامُ اللَّهُ وَالْعَلَامُ الطَّلْمُ وَالْعَلَامُ وَالْعَلْمُ الْعَلْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَالْعَلْمُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّامُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلْمُ اللَّهُ الْلِمُ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّالِمُ
- يُدِيْسُونَ تَعَذِ يُبَكُمْ वर्षा वर्ष शांक वर्ष शांक سَائِمَةُ الْعَذَابِ वर्षा शांक वर्ष शांक الدَّوامُ عَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য বিষয়: পূর্বের আয়াতসমূহে বনী ইসরাঈলীদের প্রতি যেসব নিয়ামত ও অনুগ্রহের কথা সংক্ষেপে বর্ণিত হয়েছে, এখান থেকে ধারাবাহিকভাবে কয়েক রুকু' পর্যন্ত তার বিস্তারিত বিবরণ দেওয়া হচ্ছে।

বনী ইসরাঈলের ঐতিহাসিক যাত্রা: ফেরাউন ও মিসরীয় প্রশাসনের উৎপীড়ন-নিপীড়ন বছরের পর বছর ভোগ করার পর অবশেষে হযরত মূসা (আ.)-এর নেতৃত্বে গোটা ইসরাঈলী সম্প্রদায় মিসর ত্যাগ করে পিতৃভূমি সিরিয়া ও ফিলিস্তিনে চলে যাওয়ার সিদ্ধান্ত গ্রহণ করল এবং পূর্ণ গোপনীয়তা বজায় রেখে নৈশকালে যাত্রা শুরু করল। তখনকার যুগে বর্তমান কালের মতো নিয়মিত সড়ক পথ ও ল্যাম্প পোস্টের ব্যবস্থা ছিল না। ফলে রাতের আঁধারে ইসরাঈলীরা পথ ভূল করলো এবং উত্তর দিকে আরো কিছু দূর অগ্রসর হয়ে নিজেদের ডানে পূর্ব দিকে মোড় নেওয়ার পরিবর্তে প্রথমেই এদিকে মোড় নিয়ে বসলো। অন্যদিকে খবর পাওয়া মাত্র ফেরাউন স্বয়ং বাহিনী পরিচালনাপূর্বক প্রচও বেগে পিছু ধাওয়া করে এসে উপনীত হলো। এখন ইসরাঈলীদের সামনে অর্থাৎ পূর্ব দিকে সমুদ্র ছিলো, ডানে ও বামে তথা উত্তরে ও দক্ষিণে ছিলো পর্বতশ্রেণী এবং পশ্চাতে অর্থাৎ পশ্চিম দিকে ছিলো মিসরীয় বাহিনী। উক্ত ঐতিহাসিক ঘটনার প্রতিই ইঙ্গিত করা হয়েছে উক্ত আয়াতে। তাওরাতে এটাকে ইসরাঈলীদের যাত্রা বলে অভিহিত করা হয়েছে। নিশ্চিত করে যাত্রার সময় ও কাল নির্ণয় দুরূহ ব্যাপার। আধুনিক গবেষণার আলোকে থিউপূর্ব পঞ্চনশ শতান্দীর মধ্যভাগ সাব্যস্ত করা হয়েছে। কেউ কেউ সাহস করে সন-বছরও উল্লেখপূর্বক এটাকে খিউপূর্ব ১৪৪৭ সালের ঘটনা বলেছেন। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পু. ৯৭-৯৮]

غُولُهُ فُرْعُونَ : [ফেরাউন| নির্দিষ্ট কোনো বাদশার ব্যক্তিগত নাম নয়: বরং এটা প্রাচীন মিসর অধিপতিদের উপাধি বিশেষ যেমন আমার্দের যুগে এই সেদিনও জার্মান অধিপতিকে সিজার এবং রুশ অধিপতিকে জার বলা হতো। পাশ্চাত্য ঐতিহাসিকদের ধারণায় একজন নয়, বরং প্রপর দু'জন বাদশা ছিল হয়রত মুসা (আ.)-এর সমসাময়িক।

হযরত মৃসা (আ.)-এর সমকালীন ফেরাউনের নাম : আহলে কিতাবদের মতে হযরত মূসা (আ.)-এর সমকালীন ফেরাউনের নাম ছিল وَلِسُدُ بُنُ مَصْعَبِ ابْنِ رَبَّانَ हित्त्र]। ওয়াহাব বলেন, তার নাম ছিল وَلِسُدُ بْنُ مَصْعَبِ ابْنِ رَبَّانَ مَصْعَبِ ابْنِ رَبِّانَ مَصْعَبِ ابْنِ رَبِّانَ مَصْعَبِ ابْنِ مَنْ مَصْعَبِ ابْنِ رَبِّانَ مَصْعَبِ ابْنِ رَبِّانَ مَصْعَبِ ابْنِ رَبِّانَ مَصْعَبِ الْمَاءِ مَا الْمَاءِ مُنْ اللهِ الل

এর ব্যাখ্যায় اَشَدُهُ الْعَذَابِ उत्त व्याখ্যায় اَشَدُهُ الْعَذَابِ उत्त व्याখ्যाय اَشَدُهُ الْعَذَابِ এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, আজাবতো পুরোটাই মন। এর তো কোনো ভালো দিক নেই। তাহলে الْعَذَابِ এর অর্থ কি? জবাবে মুসান্নিফ (র.) ইপিত করেছে الْعَذَابِ দারা الْعَذَابِ উদ্দেশ্য।

चें क्षेता नां कें المَانُ لَمَا فَبُلُهُ : অর্থাৎ এটি পূর্বে উল্লিখিত বিষয়ের ব্যাখ্যা ও বিবরণ। এখানে مَوْلُهُ بَيَانُ لِمَا فَبُلُهُ : অর্থাৎ এটি পূর্বে উল্লিখিত বিষয়ের ব্যাখ্যা ও বিবরণ। এখানে بَيَانُ لِمَا اللهِ अर्थानकाর বিবরণটি পরিপূর্ণ নয়, আংশিক। ওয়াহাব ইবনে মুনাব্বিহ বলেন, ফেরাউনের কর্মচারী হিসেবে বনী ইসরাঈলরা বিভিন্নভাগে বিভক্ত ছিল। যারা শক্তিশালী ও কর্মক্ষম ছিল তাদেরকে বিভিন্ন কাজে নিয়োজিত করে রেখেছিল। কেউ পাহাড় থেকে পাথর কেটে আনত। কেউ ফেরাউনের প্রাসাদ নির্মাণের জন্য পাথর ও মাটি বহন করে আনত। কেউ ইট তৈরি করত। কেউ কাঠ মিন্তি ও কামারের কাজ করত। আর যারা ছিল দুর্বল তাদের উপর আরোপ করা হয়েছিল বিভিন্ন কর ও ট্যান্ড। মহিলারা নিয়োজিত ছিল সূতাকাটা ও কাপড় বুনার কাজে। সূতরাং মুফাসসির (র.)-এর বক্তব্য بَعْشُ بَيْانِ لِمَا فَبْلُمُ হলো بَيْانُ لِمَا فَبْلُمُ অর্থাৎ তন্মধ্যে হতে কিছু বর্ণনা।

خُولٌ بِعُضَ الْكَهُنَة : **ফেরাউনের স্বপ্ন :** একবার ফেরাউন একটি ভয়ন্কর স্বপ্ন দেখল যে, বায়তুল মুকাদ্দাসের দিক থেকে একটি আগুনের কুণ্ডলি বের হয়ে গোটা মিসরকে ঘিরে ফেলেছে। বিস্ময়ের ব্যাপার হলো সে আগুন কেবল মিসরের আদি অধিবাসী কিবতিদেরকেই জ্বালিয়ে দিচ্ছে: কিন্তু বনী ইসরাঈলের কাউকে স্পর্শ করছে না। গণকরা ভবিষ্যদ্বাণী করল যে, ইসরাঈল বংশে এমন এক ছেলে জনা হবে যে, যার হাতে তোমার রাজ্যের পতন ঘটবে। এজন্য ফেরাউন নবজাতক প্রত স্স্তানদেরকে হত্যা করতে আরম্ভ করল। আর যেহেতু মেশ্লেদের দিক থেকে কোনো রকম আশঙ্কা ছিল, না তাই তাদের সম্পর্কে নিশ্চুপ রইল। এরপর হয়রত মূসা (আ.)-এর মাধ্যমে বনী ইসরাঈলরা সে নিপীড়নের হাত থেকে রক্ষা পায়। বর্ণিড আয়াতে সে অনুগ্রহের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে।

श्वता जराहै : ﴿ الْبُولَا } وَالْعُامُ عَلَيْهُ الْعَلَامُ وَالْعُامُ الْعَلَامُ وَالْعُامُ وَالْعُلَامُ وَالْعُلَامُ وَالْعُامُ وَالْعُلَامُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلَامُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمِ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمِ وَالْعُلِمُ والْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمِ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَالْعُلِمُ وَل আর উদ্ধার করার প্রতি ইঙ্গিত হলে এর অূর্থ হবে অনুগ্রহ। আর উভয়ের সমৃষ্টির প্রতি ইঙ্গিত করা হলে অর্থ নেওয়া হবে the ethics as morning to পরীক্ষা। –[তাফসীরে উসমানী]

বনী-ইসরাঈলের দাসত্বের যুগ: উক্ত তিন্টি আয়াতে তিনটি ঘটনার দিকে সংক্ষিপ্তভাবে ইঙ্গিত করা হচ্ছে। প্রথম ঘটনা তো হযরত মূসা (আ.)-এর জন্মের পূর্বে কঠিন পরীক্ষার ছিল। যার মধ্যে পুরো জাতি আক্রান্ত ছিল। বনী-ইসরাসলের গোঁত দাসত্বে জিঞ্জিরে পূর্ব থেকেই কষে বাঁধা ছিল। এর মধ্যে যা কিছু ত্রুটি ছিল, তা ঐ কঠোর প্রতিশোধর্মূলক ব্যবস্থাপনা পরিপূর্ণ করে দিয়েছে। যা হয়রত মূসা (আ.)-এর আবিভাবের আশঙ্কাকে রোধ করার ব্যাপারে ফেরাউনির লোকজনের পক খেকে বনী ইসরাঈলের উপর আপতিও হয়েছিল। অজস্র নিষ্পাপ ও নিরপরাধ শিতদেরকে ওধু হযর**ত মূসা (আ.) হতে পারেন**– এ সন্দেহে ইত্যা করা হয়েছিল।

আকবর এলাহাবাদী (র.) বুদ্ধিমতার ভাষায় বলেন- يون تو قتل سخ بچون کے وہ بدناہ نہ ہوتا । কাকবর

افسوس که فرعون سے کالج کی نه سوجها .

অর্থ ্ এভাবে শিশুদের হত্যার কারণে যত অধিক দুর্ণাম তার হয়েছে, ততো অধিক দুর্নাম তার হতো না। আফুসোস যে, ফুরুআউন বর্তমান পাশ্চাত্যের ন্যায় কলেজ স্থাপুন করে মানুষকে পুথভ্রষ্ট করার চিন্তা করেনি 🛭

অর্থাৎ মুসা (আ.) ভূমিষ্ট হলে মানুষ হেদায়েতের পথে চলে আসবে। আর ফেরাউনের জুলুম ও কুফরের রাজত্ব ধ্বংস হবে। তাই ফেরাউন দেশবাসীকে পথভ্ষতার ধোঁকার উদ্দেশ্যে হ্যরত মুসা (আ.) নামের সেই শিশুটি যাতে জনা না হতে পারে, সে পরিকল্পনা নিয়ে অসংখ্য শিশুকে হত্যা করে অনেক দুর্নামের ভাগী হয়েছে। তাই আল্লামা আকবর এলাহাবাদী (র.) আক্ষেপ করে বলেছেন যে, মানুষকে পথভ্রষ্ট করার জন্য ও পর্থভ্রষ্টতায় রাখার জন্য ফেরাউনের অসংখ্য শিওকে ইত্যা করার প্রয়োজন ছিল না; বরং বর্তমানে পাশ্চাত্যের ন্যায় কলেজ স্থাপন করেও দেশবাসীকৈ পথস্কষ্ট করতে পারতো। যদি ফেরাইনের কলেজ স্থাপনের পদ্ধতি জানা থাকতো। ওধু তাই নয়; বরং দাসত্ত্বে জিঞ্জিরগুলোকে আরো অধিক ক্যাণোর জ্বন্য এবং নিজেদের কামনা-বাসনাসমূহের শিকার বানানোর জন্য মেয়েদেরকে জীবিতাবস্থায় ছেড়ে দেওয়া হতো। সম্ভবত এর উদ্দেশ্য রাজনৈতিক সূত্র ও অন্ত্রগুলোকে অধিক শক্তিশালী করা। আর এটাও যে, যে সকল ঈর্মান্তি লোকদের ধমনীতে গ্রম রক হবে। আদের কোমর ভেঙ্গে দেওয়ার জন্য যথেষ্ট সামানাদি তৈরি করে দেওয়া হয়েছিল।

দাসত্ব থেকে মুক্তি : মোটকথা আল্লাহ তা আলা ঐ নিকৃষ্ট বিপদ থেকে বনী ইসরাঈলকে মুক্তি দিয়েছেন। তারপুর দ্বিতীয় আয়াতে সে দ্বিতীয় ঘটনার দিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, হয়রত মূসা (আ.) বনী-ইসরাঈলকে সাথে নিয়ে তাদের পৈত্রিক জন্মভূমি সিরিয়ার অন্তর্গত কেনআনের দিকে [যা মিশর থেকে ৪০ দিনের পথ [দূরত্ব] উত্তর দিকে ছিল [ভ্রমণ করতেছিলেন। ইযরত ইউসূফ (আ.) -এর বরকতময় লাশের বাক্সও সাথে ছিল। এমতাবস্থায় লোহিত সাগর সামনে পড়ল এবং ফেরাউনের বিরটি ক্ষৈন্যুদল পেছন থেকে সসৈন্যে তাদেরকে গ্রেফতার করার জন্য চলে আসতেছিল। কঠোর ইতবৃদ্ধিতা ও বিশৃঙ্খলা দেখা দিল। কিন্তু ইয়রত মুসা (আ.)-এর দোয়ার বরকতে ও তার লাঠির আঘাতে লোহিত সাগরের মাঝে বারটি খান্দানের জন্য বারটি শুষ রাস্তা খুলে দেওয়া ইলো। যেওলোর দ্বারা বনী-ইসরঙ্গিল তো নিরাপদে পার হয়ে গেল। কিন্তু ফেরাউনের বিরাট সৈন্য বাহিনী ধাংসকৈ এমনভাবে নিজ নয়নৈ দর্শন করা ছিত্ত নিয়ামত

रियंत्र क्षेत्र क्षेत्र के विभेत के किनेत किनेत के किनेत किनेत के किनेत किनेत के किनेत किनेत के किनेत किनेत किनेत के किनेत किनेत के किनेत के किनेत के किनेत के किनेत के किनेत के किनेत किनेत के किनेत के किनेत किनेत किनेत किनेत के किनेत किने किनेत সৈন্য-সামন্ত নিয়ে তার্দের পশ্চাদ্ধাবন করে। পথিমধ্যে পড়ে সাগর। আল্লাই তা আলা ইচ্ছায় সাগর দ্বিধাবিভক্ত হয়। মধ্যখানে সৃষ্টি হয় তব্ধ রাস্তা। বনি ইসরাঈল পার হয়ে যায় আর ফেরাউন সে পথ ধরে পার হতে চাইলে দলবলসহ ডুবে মরে।

فَرَقْنَا الْبَحْرَ وَإِنَّ فَرَقْنَا لِكُمْ (مَعَالِم) أَنْ فَرَقْنَا بِشَبِيكُمْ وَبِسَبَبِ إِنْجَائِكُمْ . (كَشَّاف)

সমুদ্র বিভক্ত হওয়ার তাৎপর্য : এখানে হুঁই বি সমুদ্রকে বিভক্ত করার যে কথা বলা হয়েছে, তা দ্বারা সমুদ্রের বিভক্ত रुख्यों जेवर प्रधार्थात्म छक्ष नथ रुख्य याख्या উद्धिनी ।

আলুমে আকুক মন্ত্রুদ (র.) বলেন- এটা এমন খুব একটা অস্বাভাবিক ও প্রকৃতি বিরুদ্ধ ঘটনা নয়, যার দৃষ্টান্ত দূর ও নিক্টে অক্টান্তে কোবাও পাওয়া যায় না। সামুদ্রিক ভূমিকপ্রের [সুনামি] সময় এ ধরনের অবস্থা প্রায়ই দেখা দিয়ে থাকে। ১৯৩৪ সালের জানুমারীতে (রমজান ১৩৫২ হিজরি) ভারতের বিহার ও পার্শ্ববর্তী অঞ্চলে যে ভয়ন্কর ভূমিকম্প হয়েছিলো, তখন প্রদেশের কেন্দ্রীয় শহর প্রাটনায় দিনে দুপুরে প্রায় আড়াইটার সময় এক বিরাট জনসমষ্টি স্বচক্ষে দেখতে পেয়েছিল যে, গুসার মত সুবিশার নদীর পানি চোখের পলকে অদৃশ্য হয়ে শুরু তলদেশ বেরিয়ে এলো এবং কয়েক সেকেন্ড নয়; বরং চার থেকে পাঁচ মিনিট স্থায়ী হয়েছিলো এ অস্বাভাবিক ও ভয়ন্ধর দৃশ্য। অবশেষে একই রকম অবিশ্বাস্য গতিতে তলদেশ থেকে পানি বেরিয়ে এলো এবং নদী স্বাভাবিকভাবে পুনঃ প্রবাহিত হতে লাগল।

লিক্ষ্ণৌ থেকে প্রকাশিত ইংরেজি দৈনিক পাইওনিয়ার ১৯৩৪ সালের ২০ জানুয়ারী সংখ্যায় ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ প্রকাশ হয়েছে।] –[তাফসীরে মাজেদী খ.১, প. ৯৮-৯৯]

ত্রি বনী ইসরাঈল কোন নদী পাড়ি দিয়েছিল : বাহর দ্বারা এখানে নীল নদের কথা বুঝানো হয়নি; বরং লোহিত সাগরের কথা বুঝানো হয়েছে। কেননা ইসরাঈলীদের আবাসভূমির পশ্চিমে ছিল নীলনদের অবস্থান। পক্ষান্তরে ইসরাঈলীদের সিরিয়া অভিমূখী পথ ছিল পূর্ব দিকে। নীলনদের সাথে সে পথের বিন্দুমাত্র সম্পর্ক ছিলো না মিসর থেকে সিরিয়া অভিমুখী পথের নিকটেই ছিল লোহিত সাগর। এর সংকীর্ণ উত্তর মাথার প্রতিই এখানে ইঙ্গিত করা হয়েছে। মিসরের পূর্বাংশে যেখানে বর্তমানে 'সুয়েজ খাল' খনন করা হয়েছে, তার সংলগ্ন দক্ষিণ দিকের মানচিত্রে সমুদ্র দুই ত্রিভুজের আকারে বিভক্ত দেখা যায়। উক্ত ত্রিভুজদ্বয়ের পশ্চিম ত্রিভুজটিই এখানে উদ্দেশ্য। ইসরাঈলীরা সেটা পার হয়েই সিনাই উপদ্বীপে উপনীত হয়েছিলো। —প্রাগুক্তা

ত্রি বিশেষ মদদ ছাড়া সম্ভব নয়। অথচ নিজের চোখেই তোমরা তা দেখছো।

হথ্যত মূসা (আ.)-এর তাওরাত প্রাপ্ত ও তাঁর অনুসারীদের ভ্রন্থতা : এ ঘটনা ঐ সময়ের যখন ফেরাউন সমুদ্রে নিমজ্জিত হও্যার পর বনী ইসরাঈলরা কারো কারো মতে মিসরে ফিরে এসেছিল। আবার কারো কারো মতে অন্য কোথাও বসবাসাকরিছিল। তখন হয়রত মূসা (আ.)-এর খেদমতে বনী ইসরাঈলরা আরক্ত কর্লো যে, আমরা এখন সম্পূর্ণ নিরাপদ ও নিশ্চিন্ত। ফিনি আমাদের জান বিধান হিসেবে আমরা তা গ্রহণ ও বরণ করে নেরো । ফিনি আমাদের জান বিধান হিসেবে আমরা তা গ্রহণ ও বরণ করে নেরো । হয়রত মূসা (আ.)-এর আরেনের পরিপ্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক অস্টাক্রে প্রদান করলেন যে, তুমি তুর-পর্বতে অবস্থান করে। একমাস পর্যন্ত মামার আর্থনো ও অতন্ম সাধনায় নিমপু থাকার পর তোমাকে একটি কিতাব দান করবো । হয়রত মূসা (আ.) তাই করেলেন, ফলে তা ওরাত লাভ করলেন । কিছু অতিরিক্ত নশ দিন উপাসনা-অব্যাধনায় মণ্ন থাকার নির্দেশ দেওয়ার কারণ। ছিল-এই যে, হয়রত মূসা (আ.) একমাস রেজা রাখ্যের গন্ধ অত্যন্ত পছন্দনীয় বিধায় হয়রত মূসা (আ.) -কে আরো দশদিন রোজা রাখতে নির্দেশ দিলেন, যাতে পুনরায় সো গন্ধের উৎপত্তি হয় । এভাবে চলিন দিন পূর্ণ হলো হয়রত মূসা (আ.) তা ওদিকে তুর-পর্বতে রইলেন, এদিকে সামেরী নামক এক ব্যক্তি সোনা-রূপা দিয়ে গো-বংলের একটি প্রতিমূর্তি তৈরি করলো এবং তার কাছে পূর্ব থেকে সংরক্ষিত হয়রত জিবরাসল (আ.)-এর,ঘোড়ার ধুরের তলার কিছু মাটি প্রতিমূর্তির ভেতরে চুকিয়ে দেওয়ার পর সেটি জীবন্ত হয়ে উঠলো এবং আশিক্ষিত বনি ইসরাসলরা তারই পূজা করতে আরম্ভ করে দিল। –(মাআরিফুল কুরআন : মুফ্তি মুহামদ শ্রফী (র.))

হৈ মূনা ইবনে ইমরান হলেন ইমরাঈলী সিলসিলার সর্বাধিক খ্যাত ও মর্যাদার অধিকারী প্রগাম্বর। তাওরাত মতে একশ বিশ বছর বয়স পেয়েছিলেন তিনি। ঐতিহাসিক ও প্রত্নতাত্তিকদের অনুমান মতে হয়রত মূসা (আ.)-এর সময়কাল ছিলো খ্রিস্তপূর্ব পঞ্চদশ ও ষোড়শ শতাব্দী। জন্ম ও মৃত্যু সম্ভবত যথাক্রমে খ্রিস্তপূর্ব ১৫২০ ও ১৪০০ মালে। – তাফসীরে মাজেদী। অর্থাৎ দিবারাত্রি চল্লিশ দিন। কোনো কোনো তাফসীরকারের বর্ণনা মতে অবস্থানের সময়টা ছিল জিলকদের পূর্ণমাস এবং জিলহজের প্রথম দশ্দিন। হাকীমূল উন্মত থানতী (র.) বলেন, সুফী-সাধকদের সুপরিচিত চিল্লার উৎসমল এটাই।

উৎসমূল এটাই।
বনী ইসরাঈলের মাঝে গো-বৎস পূজা যেভাবে এলো : এ গুমরাহীর অনুপ্রবেশ ইসরাঈলীদের মধ্যে ঘটলো কিভাবে? এ প্রশ্নের বিভিন্ন উত্তর দেওয়া হয়েছে।এক বর্ণনা মতে মিসরীয়দের গো-পূজারই প্রতিবিম্ব ছিলো এটা। অন্যমতে এটা ছিল কেনানী [ফিলিন্তিনী] মুশরিক সম্প্রদায়ের প্রতিবেশি হওয়ার প্রভাব। তৃতীয় মতে গো-বৎস মূলত চন্দ্র প্রতিবৃত্তি ছিল এবং গো-বৎস পূজা চন্দ্র পূজারই সমার্থক ছিলো। অনুপ্রবেশের উৎস যাই হোক, কুরআন এটাকে ছচ্চ শিবক বলেই অংখাহিত করেছে, হোক না তা নিউযুবিলুহ। এক আল্লাহর কল্পিত মূর্তিরূপেই নির্মিত।

ভিত্যাদের তওবা-ইসতিগফার এবং তোমাদের একটি বিশেষ দলের সাজা ভোগের পর। গো-বৎস পূজা ও শিরকের মতো জঘন্যতম অপরাধের শাস্তি তো গোটা সম্প্রদারেরই পাওয়া উচিত ছিল। কেননা একদলের অপরাধ ছিল শিরক করা, পক্ষান্তরে অন্যদের অপরাধ ছিল দর্শকের ভূমিকা পালনপূর্বক অপরাধের সহযোগিতা করা। অথচ বাস্তবে নির্দিষ্ট একটা দলকেই শাস্তি দেওয়া হয়েছে। অবশিষ্টরা তওবা ও ইসতিগফারের মাধ্যমে নিস্তার লাভ করেছে। অথচ বাস্তবে নির্দিষ্ট একটা দলকেই শাস্তি দেওয়া হয়েছে। অবশিষ্টরা তওবা ও ইসতিগফারের মাধ্যমে নিস্তার লাভ করেছে। অথচ বাস্তবে নির্দিষ্ট একটা দলকেই শাস্তি দেওয়া হয়েছে। অবশিষ্টরা তওবা ও ইসতিগফারের মাধ্যমে নিস্তার লাভ করেছে। তিতার তিবা করিছার সেই শরয়ী বিধানকৈ বৃঝানো হয়েছে, যার দ্বারা বৈধ-অবৈধের জ্ঞান লাভ হয়। কিংবা হয়রত মৃসা (আ.)-এর মুজিজাসমূহকে ফুরকান বলা হয়েছে, যার দ্বারা সত্যবাদী মিথ্যাবাদী ও কাফের-মু'মিনের পার্থক্য বৃঝা যায়। কিংবা তাওরাতকেই ফুরকান বলা হয়েছে। তাওরাত যেমন মহান আল্লাহ তা আলার কিতাব, তেমনি তার দ্বারা সত্য-মিধ্যার পার্থক্যও হয়ে যায়। —[তাফসীর উসমানী]

শব্দার্থর দিক থেকে ফুরকান মানে এমন যে কোনো বিষয়, যা দারা সত্য-মিখ্যা ও হক-বাতিলের মাঝে পার্থক্য করা যেতে পারে, (السَان بَيْنَ الْحَقِّ وَالْبَاطِلِ فَهُو فُرْقَانٌ (لِسَان) কুরআনেরও অপর নাম হচ্ছে ফোরকান । হক-বাতিল তথা সত্য-মিখ্যার মাঝে পার্থক্যকারী যে কোনো আসমানি গ্রন্থকেই ফোরকান বলা যেতে পারে । [রাগিব]। এখানে الفُرْقَانُ ভ الْكِتْبُ -এর বিভিন্ন ব্যাখ্যা দেওয়া হয়েছে । الفُرْقَانُ ভ الْكِتْبُ ভভয়ের মাঝে সম্পর্ক এবং উভয় শব্দেরই উদ্দেশ্য হচ্ছে তাওরাত । আর তাওরাতের দৃটি গুণগত দিক। প্রথমত তা আরাহ তা আলার পক্ষ থেকে অবতীর্ণ হিসেবে আল-কৃতাব, দ্বিতীয়ত তো সত্য ও মিখ্যার মাঝে পার্থক্য সৃষ্টিকারী হিসেবে আল-কৃত্রকান।

কওমের দুজন মৃসা, যাদের নাম এক এবং কর্ম ভিন্ন : পরের আয়াতে একটি ভৃতীয় ঘটনার আলোচনা করা হয়েছে যে, লোহিত সাগর থেকে মৃক্তি ও শক্রদের ধ্বংসের পর গোত্রের লোকেরা হয়রত মৃসা (আ.)-এর কাছে একটি আসমানি কিতাবের আবদার করেছে। অতঃপর তাদের আবদার গৃহীত হয়েছে এবং হয়রত মুসা (আ.) চল্লিশ দিন পর্যন্ত ভূর পর্বতে ভূষিত হয়ে তাওরাত কিতাব নিয়ে ফিরে এসেছেন। তখন এ ৪০ দিনের মধ্যেও হয়রত মৃসা (আ.)-এর অনুপস্থিতিতে] মৃসা সামিরী যার নাম হয়রত মৃসা (আ.)-এর নামের সাথে মিল ছিল। সে একটি গো-বংসের প্রতিমূর্তি তৈরি করে দিল এবং বনী ইসরাঈলরা তার পূজা করতে লাগদ।

ప్రేట్ : সামিরীর আমল নাম মৃসা। সে ছিল হযরত মৃসা (আ.)-এর যুগের মুনাফিক। জন্মগতভাবে সে ছিল জারজ সন্তান। বংশগতভাবে ইসরাঈলী ছিল। তার মা লজ্জা এবং দুর্নামের ভয়ে তাকে পাহাড়ের গুহায় প্রসব করে সেখানেই ফেলে আসে। হযরত জিবরাঈল (আ.) তাকে লালন-পালন করেছিলেন এবং সে স্বর্ণকার ছিল। জাতিকে একটি নতুন হাঙ্গামায় লিপ্ত করে দিল। অর্থাৎ স্বর্ণ—রৌপ্য দ্বারা একটি গো-বৎস তৈরি করে জাতিকে এর উপাসনায় লাগিয়ে দিল। যা দ্বারা হযরত মৃসা (আ.)-এর প্রতিষ্ঠিত তাওহীদের ভিত্তি কম্পিত হয়ে গেল। সুতরাং ফিরে আসার পর হযরত মৃসা (আ.) যখন এ দৃশ্য দেখেছেন, তখন অত্যন্ত রাগান্বিত হয়ে এবং অসল্ভুষ্টির কারণে অগ্নিশর্মা হয়ে গেলেন। হযরত মৃসা (আ.) তাদেরকৈ বুঝানোর পর গোত্রের লোকেরা তওবাকারী হয়েছে।

লক্ষ্য করুণ! কওমের মধ্যে একই নামের দু'জন মূসা, কিছু উভয়ের মাঝে জমিন ও আকাশের পার্থক্য রয়েছে। একজন আল্লাহর পুণ্যবান ও উচ্চ-মর্যাদাশীল পয়গাম্বর, অপরজন- ক্চক্রী ও হারামজাদা। একজন তার শক্রু ফেরাউনের হাতে লালিত-পালিত এবং শক্রর পাহারাদারীতে তাঁকে নিরাপদে রাখা হচ্ছে আল্লাহ তাঁর ক্ষমতা ও ফেরাউনের ক্ষমতা প্রকাশ করার জন্য। কিছু মূসা সামিরীর লালন-পালন হয়রত জিব্রাঈল আমীন (আ.)-এর মতো সম্মানিত ফেরেশতা করেছেন। তারপরও সে হতভাগা রয়ে যায়। এতে বুঝা যাচ্ছে যে, পরিচর্যা ও শিক্ষাদান ঐ সময়ই কার্যকর হয় যখন মাণিক্য যোগ্যতা সম্পন্ন প্রকৃতিতে আমানত রাখা হয়। ক্রু নর্ব্বর্ধী তাঁক কর্ত্বর্কী নির্দ্ধিক কর্ত্বর্কী তাঁকির হয় যখন মাণিক্য যোগ্যতা সম্পন্ন প্রকৃতিতে আমানত রাখা হয়।

[যোগ্য পথ প্রদর্শক দ্বারা শূন্য ক্বিস্মত ওয়ালার কি উপকার হবেঃ] تَهَى دستنان قسيمت را چه سود از رہبر كامل راذِ الْمَرْءُ لَمْ يُخْلَقْ سَعِيْدًا مِنَ ٱلْآزُلِ * فَقَدْ خَابَ مِنْ رَبَىْ وَخَابَ الْمُؤْمَّلُ

অর্থ: যখন সে মানুষটিকে অবিনশ্বর এর পক্ষ থেকে সৌভাগ্যবান করে সৃষ্টি না করা হবে, তখন অবশ্যই ব্যর্থ হবে লালন পালনকারী এবং নিরাশ হবে আশার পাত্র।

فَهُوْسَى الَّذِيْ رَبَّاهُ جِبْرِيْلُ كَافِرُ * وَمُوْسَى الَّذِيْ رَبًّاهُ فِرْعُونُ مُرْسَلُ .

অতএব ঐ মৃসা থাকে লালন-পালন করেছেন হযরত জিব্রাঈল (আ.), সে হয়েছে কাফের আর ঐ মৃসা (আ.) থাকে লালন-পালন করেছে ফেরাউন, তিনি হয়েছেন পয়গাম্বর।

অনুবাদ

বলল, যারা গো-বৎসের উপাসনা করেছিল হে আমার সম্প্রদায়! গো-বৎসকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করে তোমরা নিজেদের প্রতি অনাচার করেছ। সূতরাং তোমরা তাওবা কর তোমাদের প্রতিপালকের কাছে তোমাদের স্রষ্টার নিকট এর উপাসনা হতে এবং নিজেদেরকে তোমরা হত্যা কর অর্থাৎ তোমাদের নির্দোষজন দোষীজনকে যেন হত্যা করে। এটাই অর্থাৎ উক্তরূপে হত্যা করাই তোমাদের স্রষ্টার নিকট শ্রেয়। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এই কাজ করার তৌফিক দিলেন। হত্যা করার সময় একজন অপরজনকে দেখে যেন কোনোরূপ দয়ার উদ্রেক না হয়, সেই উদ্দেশ্যে ঘনকাল একখণ্ড মেঘ আল্লাহ তা আলা তোমাদের উপর প্রেরণ করেন। ফলে প্রায় সত্তর হাজার লোক তখন তোমাদের নিহত হয়। অনন্তর তিনি তোমাদের প্রতি ক্ষমাপরবশ হলেন অর্থাৎ তোমাদের তওবা কবুল করলেন তিনি অত্যন্ত ক্ষমা পরবশ, পরম দয়ালু।

৫৪. যখন মূসা আপন সম্প্রদায়ের সেই লোকদেরকে

৫৫. যখন তোমরা বলেছিলে আর তখন তোমরা গো-বৎস উপাসনা সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার নিকট ওজর ও কৈফিয়ত প্রদানের উদ্দেশ্যে মৃসার সঙ্গে বের হয়েছিলে এবং আল্লাহ তা'আলার কালামও শুনতে সক্ষম হয়েছিলে। হে মৃসা! আমরা আল্লাহকে প্রত্যক্ষভাবে সামনাসামনি দুর্শন না করা পর্যন্ত তোমাকে কখনো বিশ্বাস করবো না। অনন্তর তোমাদেরকে বজ্র মহা হল্কার গ্রাস করল। ফলে তোমরা মারা গেলে আর তোমাদের উপর কি আপতিত হলো তা <u>তোমরা নিজেরাই দেখছিলে</u>।

৫৬. মৃত্যুর পর তোমাদেরকে পুনরুত্থিত করলাম জীবন দান করলাম <u>যাতে তোমরা</u> আমার এ অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা জ্ঞাপন কর।

٥. وَإِذْ قَالَ مُوسَى لِقَوْمِ الَّذِيْنَ عَبَدُوا الْعِجْلَ لِلْقَوْمِ إِنَّكُمْ ظَلَمْتُمْ اَنْفُسَكُمْ لِلْعَا فَتُوبُوا إِلَي بِاتِخَاذِكُمُ الْعِجْلَ اللهَا فَتُوبُوا اللَّي بِاتِخَاذِكُمُ الْعِجْلَ اللهَا فَتُوبُوا اللَّي بَارِئِكُمْ خَالِقِكُمْ مِنْ عِبَادَتِهِ فَاقْتُلُوا الْمَرِئُ مِنْكُمُ الْفَتْلُ الْبَرِئُ مِنْكُمُ الْفَتْلُ خَيْرً لَكُمْ عِنْدَ الْمُجْرِمُ ذَلِكُمْ الْقَتْلُ خَيْرً لَكُمْ عِنْدَ الْمُجْرِمُ ذَلِكُمْ الْقَتْلُ خَيْرً لَكُمْ عِنْدَ الْمُحْرِمُ ذَلِكُمْ الْقَتْلُ خَيْرً لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ مَعْنَدُ الْفَتْلُ لَكُمْ عِنْدَ بَارِئِكُمْ مَعْنَا فَرَحِمَهُ حَتْلُ لَا يَنْصُر بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَرَحِمَهُ حَتَّى قُتِلَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَرَحِمَهُ حَتَّى قُتِلَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا فَرَحِمَهُ حَتَّى قُتِلَ مِنْكُمْ نَحْوَ سَبْعِيْنَ الْنَقًا فَتَابَ

. وَإِذْ قُلْتُمْ وَقُدْ خَرَجْتُمْ مَعَ مُوسَى لِتَعْتَذِرُوا إِلَى اللّٰهِ مِنْ عِبَادَةِ الْعِجْلِ وَسَمِعْتُمْ كَلَامَهُ يَلُمُوسَى لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ وَسَمِعْتُمْ كَلَامَهُ يَلُمُوسَى لَنْ تُؤْمِنَ لَكَ حَتَّى نَرَى اللّٰهُ جَهْرَةً عِينًا فَاخَذَتْكُمُ الصَّعِقَةُ الصَّيْحَة فَمُتَّمْ وَأَنْتُمُ الصَّيْحَة فَمُتَّمْ وَأَنْتُمْ

عَلَيْكُمْ . قَبِلَ تَوْبَتَكُمْ إِنَّهُ هُوَ التَّوَّابُ

. ثُمَّ بعثنگمُ احییناگم مِنْ بَعْدِ مَوْتِكُمْ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نَعْمَتَنَا بِلْلِكَ.

تَنْظُرُونَ مَا حَلَّ بِكُمْ.

ফসীরে জালানাইন আরবি–বাংলা ১

०४ ৫٩. سَتَرْنَاكُمُ الْغَمَامَ سَتَرْنَاكُمُ بِالسَّحَابِ الرَّقِيثِقِ مِنْ حَرِّرِ الشَّمْسِ فِي التِّيْهِ وَأَنْزَلْنَا عَلَيْكُمُ فِيهِ الْمَنَّ والسَّلُوى . هُمَا التُّرنجبينُ والطَّيْر السُمَّانِيْ بِتَخْفِيْفِ الْمِيْمِ وَالْقَصْرِ وَقُلْنَا كُلُوا مِنْ طَيْبَاتِ مَا رَزَقْنَاكُمْ ـ وَلاَ تَدَّخِرُوا فَكَفَرُوا النِّعْمَةَ وَادَّخَرُوا فَـ قُطِعَ مِنْهُمْ وَمَا ظَلَمُونَا بِذٰلِكَ وَلَكِنْ كَانُوا اَنْفُسُهُم يَظْلِمُونَ لِأَنَّ وباله عَلْيهم.

তীহ ময়দানে সূর্য-তাপ হতে রক্ষা করার জন্য হালকা একখণ্ড মেঘ দারা তোমাদের ঢেকে রেখেছিলাম. এবং তোমাদের নিকট সেখানে মাননা ও সালওয়া প্রেরণ করলাম এই দুইটি হলো তুরানজবীন [বরফের ন্যায় সাদা মধুর মতো এক প্রকার দ্রব্য] এবং সুনামী পক্ষি কিবৃত্র হতে কিছটা ছোট পাখি বিশেষ শব্দিটির , অক্ষর نَخْفَنُ লঘুভাবে এবং আক্ষর قَصْر হম্ব ম্বরে পঠিত হয়। আর বলেছিলাম, তোমাদেরকে জীবনে পকরণরূপে যা দান করেছি, তা হতে পবিত্র বস্তু আহার কর আর তা সঞ্চয় করে রেখ না। কিন্তু তারা আল্লাহ তা'আলার অনুগ্রহের প্রতি অকুজ্ঞতা প্রদর্শন করল এবং তা সঞ্চয় করে রাখল। ফলে তা বন্ধ হয়ে গেল। যাই হোক. তাদের এই কর্ম দ্বারা তারা আমার উপর কোনো জুলুম করেনি: বরং তারা নিজেদের প্রতিই অন্যায় করেছিল। কেননা তাদের এই আচরণের মন্দ পরিণাম তাদের নিজেদের উপরই বর্তাবে।

তাহকীক ও তারকীব

فَاقْتُلُواْ अदिशा এवर فَا عَرْبُواْ । এव - فَتُوبُواْ । अवदिशा अवर فَاقْتُلُواْ या قَتْل राष्ट्र مُشَارُ إِلَيْه والحُمْ এর - نَعَابُ তাকীবিয়া। আর এ সম্ভাবনাও রয়েছে যে, وَعَثَارُ তওবার পারিপূরক এবং نَعَابُ এর মধ্যে ، نَ سَادِ سَادَ সম্পর্কিত عُلْيَكُمْ وَمَالِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَمَال عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَاللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ अर्था९ क्रिवताञ्जली वर्छ वर्श مُتَعَرِّي रहा اللهِ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلَيْ কেউ কেউ আসমানি বিজ্লী কিংবা বজ্র উদ্দেশ্য বলেছেন। 🚣 সিরিয়া ও মিশরের মাঝে ৯ মাইল এলাকা জুড়ে একটি বিরাট ময়দান যাতে ঘাস-দানা-পানির চিহ্ন ছিল না, যা হযরত মূসা (আ.) কেনআন যাওয়া পথে পড়তো। تَرَنْجِينْ वিশেষ এক প্রকার হালকা মিষ্টি খামির কে বলা হয় । سُلُوٰى কবুতরের চেয়ে ছোট চড্ই-এর চেয়ে বড় এক প্রকার পাখী, যাকে بغير বলা হয়। যা তিতির পাখী জাতীয়। এ পাখী বিনা কষ্টে ধরে তারা নিজেরা ভক্ষণ করত। অথবা পাকানো বা ভুনা করা অবস্থায় পেয়ে থাকত । يَا تَوْمِ এর ফায়েল মূসা, لِعَوْمِ মুতা'আল্লিক, يَا تَوْمِيْ অর্থাৎ يَا - يَا تَوْمِيْ مُقُولُه . يُمُوسَى النج कराय़न مَ فَوَلَتُمْ ، रमय পर्यख जविष्ठि जतकी व भित्रकात ، مُقُولُه कराय़न مَ مُقُولًه ظُلُّلْنَا ، उ राज शात و خَال शाक مَفْعُول वश्या فَاعِل वश्या و و مُطْلَق प्राक्छेल لَكُ أَيْ يَأْجُلك جَهْرَةً ফেয়েল বা ফায়েল। ﴿الْغَمَاءُ মাফউল, غَمَاءُ জিন্স, একবচনের জন্য।

। स्रुयाक वें तें हैं के स्रुयाक طُيِّباتٍ - مِنْ طُيِّبَاتِ الخ पारय्क । এর বয়ान كُلُوا . غُمَامَ क्षिं रला يُظْلِمُونَ क्रां रिक्स गिक्स ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: উক্ত আয়াতগুলোতে পঞ্চম, ষষ্ট, সপ্তম, অষ্টম ও নবম নিয়ামতের দিকে ইন্দিত রয়েছে। دُوْنَهُ يَفُوْمُ إِنَّكُمُ ظُلَّمُتُمُ : এই নে ক্ওম দ্বারা বিশেষভাবে সেই লোকদের বুঝানো হয়েছে, যারা বাছুরকে পূজা করেছিল।

–[তাফসীরে উসমানী]

وَالْمَاوِيُّ وَالْمُ اللّٰهُ اللّٰهُ الْخُلْقَ اَيْ خُلَقَهُمْ पृष्टिकाती । वना रस خُلْق اَيْ خُلُق اَيْ خُلْق اَلْمُ وَلَهُ فَتُوبُو َ لَى بَرِيكُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّهُ اللّٰمُ وَلَا اللّٰهُ الللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰمُ اللّٰهُ اللّٰمُ اللّٰهُ الللّٰمُ اللللّٰمُ اللللّٰمُ اللللّٰمُ اللّٰمُ ال

বাছুরকে পূজা করেনি, তারা পূজাকারীদেরকে হত্যা করবে। উল্লেখ্য বনী ইসরাঈলে তিনদল লোক ছিল, একদল বাছুর পূজা হতে নিজেরাও বিরত থেকে ছিল অন্যদেরকেও বাধা দিয়েছিল। দ্বিতীয়দল, বাছুর পূজায় লিপ্ত হয়েছিল। তৃতীয় দল, নিজেরা পূজা করেনি, তবে অন্যদেরকে বাধাও দেয়নি। দ্বিতীয় দলকে নির্দেশ দেওয়া হয় যে, তোমরা আত্মহত্যা কর। তৃতীয় দল সম্পর্কে নির্দেশ হয় যে, তাদেরকে হত্যা কর, যাতে তাদের নীরবতা অবলম্বনের তওবা হয়ে যায়। প্রথমদল এ তওবার অন্তর্ভুক্ত ছিল না, যেহেতু তাদের তওবার প্রয়োজন ছিল না। —[জামালাইন]

ভালের মধ্যে যারা নিহত হয়েছে, তাদের তওবা গৃহীত হয়েছে এবং ক্রাধীদের মধ্যে যারা নিহত হয়েছে, তাদের তওবা গৃহীত হয়েছে এবং অপরাধীদের মধ্যে যারা নিহত হয়নি, তাদেরকে হত্যা ছাড়াই ক্ষমা করে দেওয়া হয়েছে।

যখন হযরত মূসা (আ.) অপরাধীদেরকে হত্যার নির্দেশ দিলেন তখন তারা বলল, আল্লাহ তা'আলার হুকুম মানার ধৈর্য আমাদের নেই। তখন হযরত মূসা (আ.) তাদেরকে দুই হাতে হাঁটু বেঁধে বসার নির্দেশ দিলেন এবং বললেন, যে তার বাঁধন খুলবে কিংবা হত্যাকারীর দিকে তাকাবে, সে অভিশপ্ত হবে। তার তওবা গ্রহণ করা হবে না। ফলে সকলে সেভাবে বসলো এবং হত্যাকারীরা তাদেরকে হত্যার জন্য উদ্যত হলো। কিছু আত্মীয়তার খাতিরে অন্তরের দয়া-মমতার কারণে তাদের পক্ষে হত্যা করা সম্ভব হয়নি। তখন তারা হযরত মূসা (আ.)-এর কাছে আবেদন করলেন, আমরা তো এ বিধান পালন করতে পারছি না। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা কালো মেঘমালা দিয়ে পুরো এলাকা ঢেকে দিলেন। যাতে হত্যাকারী নিহতকে চিনতে না পারে। এভাবে সকাল থেকে সন্ধ্যা পর্যন্ত ৭০ হাজার অপরাধীকে হত্যা করা হয়। সেদিন গোটা এলাকায় মাতম ও শোকের ছায়া বিরাজ করতে থাকে। এ করুণ অবস্থায় হযরত মূসা (আ.) এবং হযরত হারুন (আ.) আল্লাহ তা'আলা কাছে কায়মনোবাক্যে তাদের মুক্তির জন্য দোয়া করেন। ফলে মেঘমালা সরে যায় এবং তাদের তওবা গ্রহণের ঘোষণা প্রদান করা হয়। আল্লাহ তা'আলা হযরত মূসা (আ.)-এর কাছে এ মর্মে ওহী প্রেরণ করলেন আপনি কি এতে সন্তুষ্ট নন যে, আমি নিহত ও হত্যাকারী উভয়কেই জান্নাত দান করব? এরপর যারা নিহত হলো তারা শহীদ হিসেবে আখ্যা পেলেন। অবশিষ্টরা ক্ষমা লাভে ধন্য হলো। পঞ্চম নিয়ামত : পঞ্চম নিয়ামতের সারাংশ হচ্ছে এটা যে, গো-বংসের উপাসনার শান্তির ব্যাপারে। সকলের নিহত হওয়া জরুরি ছিল। কিছু আমি ছয় লক্ষ থেকে শুধু ৭০ হাজার হত্যা হওয়ার পর ক্ষান্ত করেছি এবং নিহত ও আহত সকলকে ক্ষমা করে দিয়েছি। উক্ত আয়াত দ্বারা তাদের সে সময়ের আকিদা যে বাতিল তা বুঝা যাচ্ছে। সম্ভবত -গরু, বলদ ও বিড়ালের পুক্তই মিশরীয়দের এ বিশ্বাসই ছিল।

বনী-ইসরাঈল যেহেতু উগ্রপস্থি গোত্র ছিল এবং লাথির ভূত কথায় মান্য করত না। তাই কঠোর শাস্তির সিদ্ধান্ত হয়েছে এবং তওবার পদ্ধতি "কতল" নির্ধারণ করা হয়েছে। যেমন আমাদের শরিয়তের কোনো কোনো অপরাধের শাস্তি তওবা সত্ত্বেও "কতল" নির্ধারণ করা হয়েছে। যেমন قَتْل عَمْد এর শাস্তি ভূত্রিত আর কোনো কোনো অবস্থায় জিনার শাস্তি হচ্ছে পাথর মেরে হত্যা করা।

এ শাস্তির রহস্য এটা ছিল যে, শিরকে লিপ্ত হয়ে তোমরা চিরস্থায়ী জীবনকে ধ্বংস করে দিয়েছ। তাই এর শাস্তি স্বরূপ নিজ দুনিয়াবী জীবনকে বিলীন করে দাও।

লাত্বায়েফ-এর মধ্যে ইমাম কুশাইরী (র.) বলেন, এ উন্মতের ওলীগণ বর্তমানেও 'মন' কে বিসর্জন এবং নফসে আম্মারাকে বিলীন করতেছেন।

ষষ্ঠ নিয়ামত : ষষ্ঠ নিয়ামত সম্পর্কে আলেমদের মধ্যে ম'তভেদ রয়েছে, মুহামদ ইবনে ইসহাক যিনি সীরাত ও মাগাযী বিষয়ের ইমাম, তার অভিমত হচ্ছে যে, 'কতলে তওবা'র এ হকুম প্রয়োগের পূর্বে ক্ষমা প্রার্থনার উদ্দেশ্যে হযরত মূসা (আ.) তার উম্মত থেকে ৭০ জন ওলী নির্বাচন করে তাদেরকে নিয়ে তুর পর্বতে উপস্থিত হয়েছেন। কিন্তু সুদ্দী (র.) বলেন যে, 'কতলে তওবা'র হুকুম প্রয়োগের পর হযরত মূসা (আ.) ওলীগণের সে জামাতকে নিয়ে তুর পর্বতে উপস্থিত হয়েছেন এবং সকলে মিলে আল্লাহর কালাম শুনেছেন- থৈ وَالْمُ اللهُ مُنْ اللهُ عَلَيْ اللهُ حَتَى نَرَى اللّهُ جَهْرَةً :

ওজরখাহী করতে গিয়ে আল্লাহ তা'আলাকে দেখার ধৃষ্ঠতাপূর্ণ দাবি : এটা বাছুর পূজার পরবর্তী সময়ের ঘটনা। আল্লাহ তা'আলা হয়রত মৃসা (আ.)-কে নির্দেশ দিয়েছিলেন, বনী ইসরাঈলের কিছু লোককে নিয়ে তার কাছে বাছুর পূজার ব্যাপারে ওজরখাহী করার জন্য। হয়রত মৃসা (আ.) সত্তরজন লোক মনোনীত করে তাদেরকে মহান আল্লাহ তা'আলার কাছে ওজরখাহী করার জন্য তূর পাহাড়ে নিয়ে গিয়েছিলেন। মহান আল্লাহ তা'আলার বাণী শুনে তারা সত্তরজনেই বলল, হে মৃসা! আড়াল থেকে খনা আমরা যথেষ্ট মনে করি না। তুমি আমাদেরকে মহান আল্লাহ তা'আলাকে চাক্ষুস দেখাও। এর ফলে তাদের উপর বন্ত্রপাত হয় এবং তারা ধ্বংস হয়ে যায়। মোটকথা এখানে قَائِلُ হলো হয়রত মূসা (আ.)-এর নির্বাচিত সত্তরজন ব্যক্তি। যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে

অর্থ ভয়ন্ধর বিকট শব্দ। সূরা আরাফে বর্ণিত হয়েছে, তারা তথা ভূ-কম্পনে মারা গিয়েছে। উভয়টির মাঝে এভাবে সামঞ্জস্য বিধান করা যায় যে, হয়তো বিকট শব্দ ও ভূ-কম্পন উভয়টিই হয়েছিল।

কেউ কেউ اَخْذَ مُوْسَى صَعِفَ فَلَسًا اَفَاقَ काता বেইশ হওয়া মুরাদ নিয়েছেন। তারা وَاَنْتُمْ تَنْظُرُونَ ज्ञां वाता বেইশ হওয় মুরাদ নিয়েছেন। তারা فَلَدُ صَاعِفَة হার প্রমাণ পেশ করেছেন এবং এবং প্রেই হরে থাকে, মৃত্যু থেকে নয়। মুফাসসির (র.) اَخْذُ صَاعِفَة प्रांता মৃত্যু উদ্দেশ্য নিয়েছেন। এবং পরে উল্লিখিত مِنْ اَنْتُمْ مِنْ اَنْتُمْ مَوْتِكُمْ الله المَعْقِقَة সাব্যন্ত করেছেন। এটিই রাজেহ বা অগ্রাধিকারপ্রাপ্ত অভিমত : قَوْلُهُ « ثُمَّ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ اَنْتُمْ ﴿ وَمِنْ اَنْتُهُ مَوْتِكُمْ ﴾

বজ্বাহতদের পুনর্জীবিত হওয়ার ঘটনা: হযরত মূসা (আ.) আল্লাহ তা আলার দরবারে নিবেদন করলেন, বনী ইসরাঈল এমনিতেই আমার প্রতি কুধারণা পোষণ করে থাকে। এখন তারা ভাববে যে, এই লোকগুলোকে কোপাও নিয়ে গিয়ে কোনো উপায়ে আমিই স্বয়ং ধ্বংস করে দিয়েছি। সুতরাং আামকে মেহেরবানিপূর্বক এ অপবাদ থেকে রক্ষা করুন! ভাই আল্লাহ পাক

দয়াপরবশ হয়ে তাদেরকে পুনর্জীবিত করে দিলেন।

আল্লাহর দর্শন এবং মু'তাযিলা ও বস্তুবাদী সম্প্রদায় : মু'তাজিলারা فَحَدْتُكُمُ । তিই তাদের উপর এ বজ্ব পড়েছে। কিন্তু হওয়ার বাংপার প্রমাণ পেশ করেছে। অর্থাৎ যেহেতু অসম্ভবের আবদার করেছিল। তাই তাদের উপর এ বজ্ব পড়েছে। কিন্তু ব্যাপের এটা নয়; বরং দুনিয়াতে আল্লাহর দীদার যুক্তির নিরিখে সম্ভব। যেমন হযরত মুসা (আ.) -এর আবদার উপর প্রমাণ বহন করেছে। হাাঁ, দুনিয়াতে আল্লাহকে দেখার ক্ষমতা মানুষের মধ্যে নেই। এ ঔদ্ধত্যের কারণে যে, নিজ ক্ষমতার চেয়ে অধিক তারা নির্ভীকভাবে প্রশ্ন করেছে। তাই তারা এ শাস্তি পেয়েছে। তারপর বাস্তববাদীদের এ ব্যাখ্যা করা যে, তাদের মৃত্যু হয়নি; বরং বজ্রের আঘাতে তারা ওপু অজ্ঞান হয়ে পড়েছিল এবং সে পাহাড়টি অগ্নি বিচ্ছুরণকারী পাহাড় ছিল বলে এর থেকে সর্বদা এমন অগ্নিশিখা বের হতে থাকত। এটা আল্লাহর তাজাল্লী [ঝলক] ছিল না; এসব দৃষ্টিদানের যোগ্য কল্পনা নয়। – ক্যালাইন খ. ১, পৃ. ৭১]

তাওয়াকুল এবং গুদামজাত করণ : সপ্তম ও অস্টম নিয়ামতের সারাংশ এটা যে, এ পরিষ্কার-পরিচ্ছন্ন ময়দানে তীহ্ যেখানে কোথাও কোনো বৃক্ষ ও ছায়া ছিল না এবং পানির কোনো চিহ্ন ছিল না, সেখানে আল্লাহ তা আলা একটি হালকা মেঘকে তাদের উপর ছায়া বিস্তারকারী করে দিলেন। যার কারণে না রৌদ্রের তাপ স্পর্শ করেছিল, না অন্ধাকারের বিপদে অসুবিধায় পড়েছিল। আর ক্লেশ ব্যতীত পানাহারের এ ব্যবস্থা করেছেন যে, এক প্রকার মিষ্টি খামির ও ঝাঁকে ঝাঁকে পাখী। অতি মোলায়েম ও অধিক সুস্বাদু নিয়ামতের দস্তরখান হিসেবে ব্যবস্থা করা হয়েছে। এ দুটি বস্তুই পরিমাণ ও গুণ-মানের দিক দিয়ে যেহেতু অসাধারণ ছিল তাই এটা মুজিযা হয়েছে। কিন্তু এ নির্দেশও দেওয়া হয়েছে যে, গুদামজাত করা তাওয়াকুলের মর্যাদার পরিপন্থি। এ গায়েবী ভাগ্রারের উপস্থিতিতে কক্ষনো এমনটি না করা চাই। এমন করলে নিয়ামতের না-শুক্রী হবে। কিন্তু তারা-এর কুদর না করে হকুমের বিরোধিতা করেছে। তাই আল্লাহ তাদের থেকে এসব নিয়ামত ছিনিয়ে নিয়েছেন। —(প্রাগুক্ত)

তীহ প্রান্তরের ঘটনা : বনি ইসরাঈলের আদি বাসস্থান ছিল শাম দেশে। হযরত ইউসূফ (আ.)-এর সময়ে তারা মিসরে এসে বসবাস করতে থাকে। আর 'আমালেকা' নামক এক জাতি শাম দেশ দখল করে নেয়। ফেরআউনের ডুবে মরার পর যখন এরা শান্তিতে বসবাস করতে থাকে. তখন আল্লাহ পাক আমালেকাদের সাথে জিহাদ করে তাদের আদি বাসস্থান পুনর্দখল করতে নির্দেশ দিলেন। বনি ইসরাঈল এতদুদ্দেশ্যে মিসর থেকে রওয়ানা হলো। শামের সীমান্তে পৌছার পর আমালেকাদের শৌর্য-বীর্যের কথা জেনে তারা সাহস হারিয়ে হীনবল হয়ে পড়লো এবং জিহাদ করতে অস্বীকৃতি জ্ঞাপন করলো। তখন আল্লাহ পাক তাদেরকে এ শান্তি প্রদান করলেন। তারা একই প্রান্তরে চল্লিশ বছর হতবুদ্ধি হয়ে দিক-বিদিক জ্ঞানশূন্যভাবে বিচরণ করতে থাকে। ঘরে ফেরা আর তাদের ভাগ্যে জোটেনি। সে সময় হয়রত মূসা (আ.)-এর দোয়ায় আল্লাহ তা'আলা সে প্রান্তরে সাদা সাদা মেঘমালা দ্বারা তাদেরকে ছায়া প্রদান করেন। যাতে সূর্যের তাপযন্ত্রণা লাঘব হয়। আর সেখানে তাদের আহারের জন্য মান্না-সালওয়া নাজিল করেন। সেই সঙ্গে জন্ধকার রাতে পথ চলার জন্য একটি আলোর স্তম্ভও তৈরি করে দেন।

-[মাআরিফুল কুরআন : মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.), কওমে ইয়াহুদ আওর হ্যাম।]

অর্থাৎ তীহ প্রান্তরটি শাম ও মিসরের মধ্যবর্তী স্থানে هُو الْكَرْضُ بَيْنَ الشَّامِ وَالْمِصْرِ وَقَدْرُهُ تِسْعُ فَرَاسِحَ : قَوْلُهُ فِي البِّيْدِهِ অর্থাৎ তীহ প্রান্তরটি শাম ও মিসরের মধ্যবর্তী স্থানে অবস্থিত, তার পরিমাণ হলো নয় ফারসাখ।

وَالسَّلُولَى وَالسَّلُولَى এক প্রকার সুস্বাস্থ্যকর খাদ্য, যা ধনিয়ার সদৃশ শিশির বিন্দুর ন্যায় তাদের চারপাশে পড়ে জমে থাকতো। سَلُولَى এক প্রকার পাখি, যাকে বটের (بشير) বলা হয়। সন্ধ্যাকালে তাদের চারপার্শ্বে হাজার হাজার এসে জমা হতো। অন্ধকার হলে তারা সেগুলো ধরে আনত এবং কাবাব বানিয়ে খেত। বহুদিন যাবত এটাই ছিল তাদের খাদ্য।

-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১১, টীকা. ৭]

পাপের সাথে নিয়ামত এটা আল্লাহর পক্ষ থেকে সুযোগ দেওয়া : উপরিউক্ত আয়াত এ ব্যাপারে প্রমাণ যে, গুনাহ্সমূহ থাকা সত্ত্বেও নিয়ামতসমূহ চালু থাকা প্রকৃত পক্ষে সুযোগ দেওয়া। যা চিন্তা ও ভয়ের কারণ, খুশি ও শান্তির উৎস নয়। যারা গুনাহ করা সত্ত্বেও সম্পদ ও সম্মানের আধিক্যেকে গৌরবের উৎস মনে করে তারা একেবারেই নির্বোধ।

অনুবাদ :

০∧ ৫৮. আর যখন আমি তাদেরকে বললাম তীহ প্রান্তর হতে নিজ্রমনের পর এই জনপদে বায়তুল মুকাদাস কিংবা আরীহা প্রবেশ কর, যেথা ইচ্ছা স্বাচ্ছন্দ্যে প্রচুর আহার কর এতে কোনো বাধা নেই এবং তার দ্বারে প্রবেশ কর সেজদাবনতভাবে নতশিরে এবং বল আমাদের প্রার্থনা হলো. ক্ষমা অর্থাৎ আপনি আমাদের পাপসমূহ বিদ্রিত করে দিন আমি তোমাদের অপরাধ ক্ষমা করব এবং আনুগত্য প্রদর্শনের ফলশ্রুতি স্বরূপ সংকর্ম পরায়ণ লোকদের পুণ্যফল বৃদ্ধি করব।

> নাম পুরুষ, পুংলিস ও تُغَفّر ক্রিয়াটির ی নাম পুরুষ, পুংলিস ও পুরুষ, স্ত্রীলিঙ্গ] সহকারে পাঠ করা হয়েছে। এই উভয় অবস্থায় ক্রিয়াটি مُجْهُوْ বা কর্মবাচ্যরূপে পড়া হবে।

التّبيّب ادخلوا هذه القري المقدِسِ أو اريْحًا فَكُلُوا مِنْهَا حَيْ شِنْتُمْ رَغَدًا وَاسِعًا لَا حَجَرَ فِيهِ وَادْخُلُوا الْبَابَ أَيْ بَابَهَا سُجُّدًا نْحَنِيْنَ وَقُولُوا مَسَأَلُتُنَا حِطَّةُ أَيَّ أَنَّ تُحط عَنَّا خَطَايَانَا نُكْفِفْر تَوفِيْ قِرَاء ق بالْيَاءِ وَالتَّاءِ مَبْنِيَا لِلْمَفْعُولِ فِيْهِمَا لَكُمْ خَطْيَاكُمْ وَسَنَزِيَّدُ الْمُحْسِنِيْنَ بِالطَّاعَةِ ثَوَابًا

فَبَدُّلَ الَّذِينَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ قَوْلًا غَيْرَ الَّذِيْ قِيلَ لَهُمْ فَقَالُوا حَبَّةُ فِي شُعْرَةِ وَدَخُلُوا يَزْحَفُونَ عَلَى أَسْتَاهِهِمْ فَأَنْزَلْنَا عَلَى الَّذِيْنَ ظَلَمُوا فِيْهِ وُضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ مُبَالَغَةً فِيْ تَـقْبِينْح شَانِهِمْ رِجْلَزا عَذَابًا طَاعُونَا مِّنَ السَّمَاءِ بمَا كَأُنُوا يَفْسُفُونَ بِسَبَبِ فِسْقِهِمْ أَيْ خُرُوجِهِمْ عَنِ الطَّاعَةِ فَهَ لَكَ مِنْهُمْ فِيْ سَاعَةٍ سَبِعُونَ النَّا أَوْ اَقَلَّا.

ঀ ৫৯. কিন্তু তাদের যারা অন্যায় করেছিল তারা তাদেরকে যা বলা হয়েছিল, তার পরিবর্তে অন্য কথা বলল। তারা বলেছিল, আমাদের প্রার্থনা হলো যবের দানা। আর তারা নতশিরে প্রবেশ করার পরিবর্তে শিডদাডা সোজা রেখে নিতম্বের উপর ভর দিয়ে চেছড়িয়ে প্রবেশ করেছিল। সুতরাং অনাচারীদের প্রতি আমি প্রেরণ করলাম আকাশ হতে শাস্তি আজাব অর্থাৎ প্লেগ মহামারি কারণ তারা সত্য ত্যাগ করেছিল তাদের ফিসক অর্থাৎ আনুগত্য পরিত্যাগ করার কারণে এই অবস্থা হয়েছিল। ফলে মুহূর্তের মধ্যে তাদের সত্তর হাজার বা কিছু কম সংখ্যক লোক ধ্বংসপ্রাপ্ত হয়। তাদের অবস্থার হীনতার আধিক্য (مُالَغَة) প্রকাশার্থে এই স্থানে সর্বনাম ব্যবহার করার স্থলে [অর্থাৎ عَلَيْهُم না বলে] বা স্পষ্টভাবে বিশেষ্যের অর্থাৎ اَلَّذَنْ ظَلُفٌ वाবহার করা হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

نَّدُ وَهُمْ اللهُ وَهُمْ اللهُ وَهُمْ اللهُ وَهُمْ اللهُ وَهُمُ اللهُ ال

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আল্লাহর নিয়ামতের অবমূল্যায়নের পরিণামের ব্যাখ্যা : কোনো কোনো মুফাস্সিরের মন্তব্যে এটাও ময়দানে তীহের ঘটনা। যখন মান্না ও সালওয়া খেতে থেতে তাদের মন নিরানন্দ ও বিরক্ত হতে লাগল, তখন তারা অভ্যাস মোতাবেক খানার জন্য আবদার করতে লাগল। তখন ভকুম হলে: যে, তেমরা যে খাদ্যের আবদার করছ। সেটা নগরবাসীর খাদ্য। সেটা তো নগরেই পাওয়া সম্ভব। এ পরিষ্কার ময়দানে সে খাদ্য কোথায় পাবে? যদি তোমাদের সে খাদ্যের প্রয়োজন থাকে, তবে তোমাদের সামনে যে শহর রয়েছে, সেখানে যাও! কিন্তু প্রবেশকালে কথায় ও কাজে আদের রক্ষা করতে হবে। হাাঁ, শহরের মধ্যে গিয়ে পানাহারের প্রশক্ত ব্যবস্থা করে নেবে। আর কোনো কোনো মুফাস্সির এ ঘটনাকে সে শহরের সাথে সংযুক্ত মনে করেছেন, যে শহরে জিহাদের গুরুত্বপূর্ণ কাজে জয় করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল। অতএব ৪০ বৎসর পর্যন্ত ময়দানে তীহের মধ্যে দিশেহারা ও অস্থির অবস্থায় যুরতেছিল। প্রায় ছয় লক্ষের এ বিশাল বাহিনী এ ময়দানেই মরে পচে শেষ হয়ে গেল। গুধু বিশজন বেঁচে ছিল। হয়রত মূসা ও হারুন (আ.)-এর ওফাতও এখানেই হয়েছে। তাদের ওফাতের পর তাদের স্থলাভিষিক্ত হয়রত ইউশা বিন নূন (আ.)-এর নেতৃত্বে এ জিহাদের গুরুদায়িত্ব সমাপ্ত হয়েছে। এবং আল্লাহ তা'আলা তার হাতে বিজয় দান করেছেন। যেন শহরে প্রবেশের এ নির্দেশ তার মাধ্যমে হয়েছে যে, অহংকারী ও বিজয়ীরূপে কক্ষণো প্রবেশ করবে না; বরং নম্র ও বিনীতভাবে চুকতে হবে। এমন করলে অতীতের গুনাহ্ আমি ক্ষমা করে দেব এবং ভবিষ্যতে একাগ্রতার সাথে নেক আমলকারীদেরকে অধিক পুরষ্কার দেব। কিন্তু অবাধ্যতার মন্দ পরিণাম প্রেগ ও আসমানি বালারূপে ফুটে উঠেছে। বর্ণিত আছে, এরা নিজেদের বাসস্থান মিসরে পৌছার জন্য সারা দিন চলার পর রাতে কোনো মঞ্জিলে অবস্থান করত: কিন্তু

বাণত আছে, এরা নিজেদের বাসস্থান মিসরে পোছার জন্য সারা দিন চলার পর রাতে কোনো মাঞ্জলে অবস্থান করত; কিন্তু ভোরে উঠে দেখেতে পেত, যেখান থেকে যাত্রা শুরু করেছিল সেখানেই রয়ে গেছে। এভাবে চল্লিশ বছর পর্যন্ত এ প্রান্তরে কিঃকর্তবাবিমৃত্ হয়ে শ্রান্ত ও ক্লান্তভাবে বিচরণ করছিল। −্কামালাইন খ. ১. প. ৭২] أَلْبَابَ : فَوْلُهُ وَادْخُلُوا الْبَابَ काता নগর প্রাচীরের প্রবেশদার বুঝানো হয়েছে। প্রাচীনকালে নগরের চার পাশে সুউচ্চ প্রাচীর নির্মাণ করা হতো। শহরে প্রবেশ করতে হলে সে প্রবেশদার দিয়েই প্রবেশ করতে হতো।

పं: তাফসীরে খাজিনে উল্লেখ রয়েছে– এখানে সিজদা দ্বারা মাটিতে কপাল রাখা উদ্দেশ্য নয়; বরং রুকুর মত মাথা ঝুঁকানো উদ্দেশ্য। –[হাশিয়ায়ে জামাল]

হিসেবে নসব হয়েছে। اَ مُعَيْنَ : فَوْلُهُ مُنْجِنِينَ وَالْهُ مُنْجِنِينَ وَالْهُ مُنْجِنِينَ وَوْلُهُ مُنْجِنِينَ وَالْهُ مُنْجِنِينَ وَالْهُ مُنْجِنِينَ وَالْهُ مُنْجَنِينَ وَطُهُ وَ وَالْهُ مُنْجَنِينَ وَطُهُ وَ وَالْهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَ وَالْهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَ وَالْهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَ وَالْهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَ وَاللَّهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُسْالُتُنَا وَطُهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِي وَاللَّهُ وَاللَّالِي اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ و

श्राधिष् पित्य हला । तूत्क छत कत्त हला । रें عُنُونُهُ وَدُخُلُوا يَرْحَفُونَ

काता श्राबत्वर कता रा وَضُعُ الْظَاهِرِ مُوضِعَ الْمُضَعَرِ بَاللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّ

वना रहा أَ عُولُهُ «رِجْز नाधात्रणात त्रत धतत्त्त आजावतक : غُولُهُ «رِجْزًا » عَذَابًا طَأُعُونَا

আর্থাৎ আসমান থেকে বৃষ্টি বা শিলাখণ্ডের মতো পতিত হয়নি কিংবা সে মহামারি প্রাকৃতিক কোনো কারণে সৃষ্টি হয়নি; বরং তা আসমানি প্রভুর পক্ষ থেকে আপতিত হয়েছে।

زَوْلُهُ بِمَا كَانُوْا يَفْسُفُونَ : এ থেকে সুস্পষ্টভাবে বুঝা যায় যে, মহামারির প্রকৃত কারণ প্রাকৃতিক ছিল না; বরং তার কারণ ছিল রহানী ও আখলাকী বিপর্যয় এবং আল্লাহ তা'আলার নাফরমানি। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১১৩]

রোগ ও মহামারি ইত্যাদির প্রকৃত কারণ : মহামারী যেখানেই আসে সেখানে, চিকিৎসা বিজ্ঞানের মতে, প্রাকৃতিক অনেক কারণ হয়ে থাকে। সম্ভবত আল্লাহর নাফরমানি এবং গুনাহ্সমূহও এর প্রকৃত মৌলিক কারণ হতে পারে। যেমন-

١. فَيِظُلُم مِنَ الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ فِي .

٢. ظَهُرَ أَلْفُسَادُ فِي ٱلْبَرِ وَٱلْبَحْرِ بِمَا كَسَبَتْ أَيْدِي النَّاسِ الخ

ইত্যাদি মূল সূত্রগুলো এর উপর প্রমাণ করছে এবং হাদীসের দৃষ্টিতে এ মহামারিসমূহ নেক লোকদের জন্য রহমত আর অপরাধীদের জন্য অশান্তির উৎস। অনুবাদ :

৬০. আর স্মরণ কর যখন মূসা (আ.) তার সম্প্রদায়ের জন্য পানি চাইলেন প্রার্থনা করলেন। তারা তীহ ময়দানে পিপাসিত হয়ে পড়েছিল। আমি বললাম, তোমার লাঠি দ্বারা পাথরে আঘাত কর। এটি সেই পাথর যে পূর্বে একবার তার [মৃসা (আ.)-এর] কাপড়-চোপড়সহ পলায়ন করেছিল। তা ছিল মস্তকাকৃতির পাতলা, চতুষ্কোণ একটি সাদা বা মসৃণ পাথর। অনন্তর হরযত মূসা (আ.) তাতে আঘাত করলেন। ফলে তা হতে উপগোত্রসমূহের সংখ্যা হিসেবে বারোটি ঝর্না ধারা প্রবাহিত হলো অর্থাৎ তা ফেটে গেল এবং পানি বয়ে চলল। প্রত্যেক লোক তাদের প্রতিটি গোত্র নিজ নিজ স্থান পানি পান করার নির্ধারিত স্থান <u>চিনে নিল।</u> এতে একদল অপরদলের সাথে শরিক ছিল না। আর তাদেরকে বললাম আল্লাহ তা'আলা প্রদত্ত জীবিকা হতে তোমরা পানাহার কর এবং বিশৃঙ্খলা সৃষ্টিকারী হয়ে পৃথিবীতে অনর্থ সৃষ্টি করে বেড়িয়ো না।

भनि वर्श कात عامِل अर्था पर् वा ठाकिम्गृठक ভाव उ حَالَ مُسَوَكَّدَة राठ تُعْتُوا অবস্থাবাচক পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

ক্রিয়াটির মধ্যাক্ষর এ তে যের, যবর পেশ এই তিনটি হরকতেরই ব্যবহার রয়েছে। এর অর্থ, অনর্থ সৃষ্টি করা।

৬১. যখন তোমরা বলেছিলে, হে মূসা! আমরা একই খাদ্যে অর্থাৎ একই প্রকারের খাদ্য মানা ও সালওয়ায় কিখনও ধৈর্য ধারণ করব না। সুতরাং তুমি তোমার প্রতিপালকের নিকট আমাদের জন্য প্রার্থনা কর! তিনি যেন আমাদের জন্য উৎপাদন করেন কিছু ভূমিজাত দ্রব্য, শাক-সবজি, কাঁকুর, ফুম গম মসুর ও পেয়াজ হ্যরত মূসা (আ.) তাদেরকে বললেন, তোমরা কি উত্তম উৎকৃষ্টতর ব্স্তুকে নিম্নতর নিকৃষ্টতর বস্তুর সাথে বদল করতে চাও? অর্থাৎ তার পরিবর্তে এটা গ্রহণ করতে চাও? শেষ পর্যন্ত ইসরাঈলীগণ তাদের দাবি হতে ফিরে আসতে অসম্মতি জ্ঞাপন করল। তারপর হ্যরত মূসা (আ.) আল্লাহ তা আলার দরবারে দোয়া করলেন। আল্লাহ তা আলা বললেন, তোমরা নেমে যাও অবতরণ কর শহরসমূহের কোনো একটি শহরে। তোমরা যা চাও অর্থাৎ শাক-সবজি ইত্যাদি তথায় তা আছে

.٦. وَ أَذْكُرُ إِذِ اسْتَسْقَى مُوسَى أَيْ طَلَبَ السُّفْيا لِقَوْمِهِ وَقَدْ عَطَسُوا فِي التِّيْهِ فَقُلْنَا اضْرِبْ بِعَصَاكَ الْحَجَرَ لَ وَهُوَ الَّذِيْ فَرَّ بِثَوْبِهِ خَفِيْفٌ مُرَبَّعُ كُرْأُسِ رَجُلِ رَخَامُ أَوْ كَذَانُ فَضَرَ بَهُ فَانْ فَجَرَتْ إِنْشَقَّتْ وَسَالَتْ مِنْهُ اثْنَتَا عَشْرَةَ عَيْنًا وبِعَدَدِ الْآسَبَاطِ قَدْ عَلِمَ كُلَّ أُنَاسٍ سَبِطُ مِنْهُمْ مُشْرِبُهُمْ وَمُوضِعُ شُرْبِهِمْ فَلَا يُشْرِكُهُمْ فِيْهِ غَيْرُهُ وَقُلْنَا لَهُمْ كُلُوا وَاشْرَبُوا مِنْ رُزْقِ اللُّهِ وَلاَ تَعْثَوا فِي الْأَرْضِ مُفْسِدِينَ . حَالُ مُؤكَّدَةً لِعَامِلِهَا مِنْ عَثِي بِكُسْرِ الْمُثَلَّثَةِ أَفْسَدَ .

وَإِذْ قُلْتُم يَمُوسِي لَنْ نُصِبِرَ عَ

طَعَامِ أَيْ نَوْعِ مِنْهُ وَاحِدٍ . وَهُو الْأُ

شَيْئًا مِمَّا تُنْبِثُ الْأَرْضُ مِنْ لِلْ

وَالسُّلُولِي فَادْعُ لَنَا رَبُّكَ يُخْرِجُ لَنَا بقلها وقِثَّائِهَا وَفُوْمِهَا حِنْطتِهَا وَعَدَسِهَا وَبُصَلِهَا مَ قَالَ لَهُمْ مُوسَى أَتُسْتَبْدِلُوْنَ الَّذِي هُوَ أَدْنِي آخَسُ -

بِالَّذِيْ هُـَوَ خَيْرًا الشَّرَكُ أَيْ تَـأَخُذُوْنَ مْزَةُ لِلْإِنْكَارِ فَأَبَوْا أَنْ يُرْجِعُوا فَدَعَ اللُّهَ فَقَالَ تَعَالَى إِهْبِطُوْا إِنْبِزَلُوْا مِصْرًا مِنَ الْاَمْصَارِ فَإِنَّ لَكُمْ فِيْءِ مَّا سَأَلْتُمْ ء مِنَ النَّبَاتِ وَضُرِبَتُ جُعِلَتْ عَكَيْهِمُ الذِّكَةُ الذُّلُ وَالْهَوَانُ وَالْمُسْكَنَّةُ آيُ اثَّرُ الْفَقْرِ مِنَ السَّكَوْنِ وَالْخِزْيِ فَهِيَ لَازِمَةٌ لَهُمْ وَإِنْ كَانُوْا اغْنِياء لُزُوْمَ الدِّرْهَمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكُّتِه مَّا وُوْا رَجَعُوا بِغَضَبِ مِّنَ اللَّهِ طَ ذَٰلِكَ اي الصُّرْبُ وَالْغَضَبُ بِأَنَّهُمْ أَيْ بِسَبَبِ أَنَّهُمْ كَانُوْا يَكُفُرُوْنَ بِأَيَاتِ اللَّهِ وَيَقَتُلُوْنَ النَّبِيِّيْنَ كَزَكَرِيًّا وَيَحْيلٰى بِغَيْرِ الْحَقِّ لَا أَيُّ ظُلْمًا ذٰلِكَ بِمَا عَصَوْا وَّكَانُوْا يَعْتَدُوْنَ ـ يَتَجَاوَزُنَ الْحَدُّ فِي الْمَعَاصِيُّ وَكُ لِتَاكِيْدٍ.

। বর্ণনাত্মক بَيَان শব্দটি مِنْ بُقْلِهَا نَسْتَبُدُلُوْنَ : এই স্থানে প্রশ্নবোধক أ[হামজাটি] إنگار বা অসম্মতিসূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর ছাপ মেরে দেওয়া হলো তাদের উপর লাঞ্জনার অবমাননার ও দুর্বলতার এবং দরিদ্রের। विकासी শব্দটি کُوْن হতে উদগত। অর্থাৎ দারিদ্র ও লাঞ্চনার আছর তাদের উপর আপতিত থাকবে। মুদ্রার সাথে যেন তার ছাপ ওতপ্রোতভাবে জড়িত, বিচ্ছিনু হয় না কখনো: তেমনি তারা বাহাতী সম্পদশালী হলেও এই অবস্থা [মানসিক দরিদতা] সব সময় তাদের সাথে অবিচ্ছিন হয়ে থাকবে , আর তারা আল্লাহ তা'আলার ক্রোধ সহকারে প্রস্তান করল ফিরল এটা অর্থাৎ তাদের উপর এই ছাপ ও ক্রোধ এই জন্য যে, তারা আল্লাহ তা'আলার আয়াত অস্বীকার করত এবং নবীগণকে যেমন হযরত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.) আন্যায়ভাবে জুলুম করে হত্যা করত। অবাধ্যতা ও সীমালজ্ঞানের পাপাচারের সীমা অতিক্রম করার দরুন তাদের এই পরিণতি।

وَالْكُ بِعَ عَصَوْا -এর بَ صَحَبَةَ -এর بَ صَحَبَوا -এর بَ صَحَبُوا اللهِ بَعْ عَصَوْا اللهِ بَعْ عَصَوْا اللهَ بَعْ عَصَوْا اللهِ بَعْ عَصَوْا اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ ال

তাহকীক ও তারকীব

خَوْلَهُ ٱلْحَجَرَ : হতে পারে এর দারা বিশেষ কোনো পাথর বোঝানো হয়েছে। এ সূরতে اَلْفَ لَا يَوْلُهُ ٱلْحَجَرَ টি হবে আলিফ লামে আহদী। আবার নির্দিষ্ট কোনো পাথর না হওয়ারও সম্ভাবনা রয়েছে। এ সুরতে الْفَ لَا إِنْ الْحَبَالُ لَا الْحَالَةُ وَالْمَالُونَ الْحَالَةُ وَالْمَالُونَ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

আৰু ওয়াহ্যাব বলেন, এটি নির্দিষ্ট কোনো পাথর ছিল না; বরং হযরত মূসা (আ.) যে কোনো পাথরে আঘাত করলেই তা থেকে ঝর্না সৃষ্টি হতো। কেউ কেউ বলেন, সেটি নির্দিষ্ট পাথর ছিল। মূসা (আ.) সেটি তাঁর থলের ভেতর রাখতেন। পানির প্রয়োজন হলে তাতে লাঠি দিয়ে আঘাত করতেন। ফলে তা থেকে পানি নির্গত হতো। প্রয়োজন শেষে ফের আঘাত করলে পানির প্রবাহ বন্ধ হয়ে যেত।

أَى بِالنِّسْبَةِ إِلَى الْأَسْبَاطِ । उपात كُلُّ اَفْرَادِيْ वाता كُلِّ वाता كُلُّ عُلُمُ أَنَّاسِ

طُرُف अल्लूथ करत प्रमिल देकिल करतरहन रय, مَشْرَب नमि مُشْرَب : فَوَلَمُ مُوضِعَ شُرْبٍ अल्लि مُشْرَب : فَوَلَمُ مُوضِعَ شُرْبٍ وَمِنْمِع مُشْرَب عَنْمِي अल्लि مُشْرَب नस् । किनना مُشْدَر مِنْمِي अल्लि च्राहा, مِنْمِي عَنْمِي वस्त्राह, مِنْمِي مَنْمِي नस्ता المُحْدَر مِنْمِي مَنْمِي عَنْمِي إِنْمَانَ اللهُ الل

এই বে, এর মধ্যে بَصْرُبُ بِهُ তাই এর পূর্বে فَصُرُبُ بِهِ मुक्मात মানা হয়েছে এবং এ হয়ফের মধ্যে সৃক্ষতা হছে এই যে, এর মধ্যে ক্রিক্ট হিষরত মূস (আ.)-এর আখাতের) কোনো দখল নেই; বরং মূলস্বত্ব ও প্রভাব সৃষ্টিকারী হছে আমার নির্দেশ। হয়রত ইয়াকৃব (আ.)-এর আওলান হেছেতু ১২ জন ছিলেন, যাদের থেকে এ বংশ বৃদ্ধি পেয়েছে এবং এ পর্যন্ত বিস্তার ঘটেছে যে,এ সময় হয় লক্ষতন হয়েছে। যার ও মাইল এলাকা জুড়ে তাঁবু গেড়ে ছিল। যারা বর্তমানে ব্রাক্ষণ ও নন ব্রাক্ষণ প্রশ্নে কৃপ ও মন্দ্রিসমূহে দক্ষ লিছে তারা সম্ভবত সে সংকীর্ণ দীমিত পরিবেশের ছায়াদৃশ্য হবে।

একটি ছিল না; বরং تُرَنَّجِبِيْن এবং بِنبِر দু' প্রকার খানা ছিল। মুফ সনির (٤) দে আপনিরকে নূর করেছেন যে, উদ্দেশ্য হচ্ছে এক ধরন। অর্থাৎ طَعَام وَأَحِد বলে স্বাদ উপভোগকারী সুখী ও ধনিনের বানা-বান্দ্য কেননা গরিব মানুষ তো যা সহজে পায়, তার উপরই পরিতৃত্তি করে নেয়। গরিবের কাছে রকম বক্তানের প্রেমনের বানা-খান্যের যোগান কঠিন ব্যাপার এর বিপরীত হচ্ছে ধনীদের ব্যাপার। যেমনটা কাজী বায়্যাবী (৪.) বলেছেন।

অভ্রু রহমান ইবনে যায়েদ (র.)-এর অভিমত হচ্ছে, طُعُام وَاحِد দারা উদ্দেশ্য, উভয় বস্তুকে মিশ্রিত করে এক প্রকার খানা তৈরি করতো। 🚅 শব্দ বের করে ইন্সিত করেছেন। 👊 তাবঈ্ষিয়্যাহ। 🕰 এর অর্থ মুফাসসির (র.) গম বলেছেন। আর কোনো কোনো আভিধান বেত্তা এর দ্বারা "রসুন" এর অর্থ নিয়েছেন। কোনো কোনো রেওয়ায়েতে 🗳 -ও এসেছে এবং ভাওরাত কিতাবে "রসুন" ই উদ্দেশ্য। بِصْر । দ্বারা উদ্দেশ্য যে কোনো শহর, নির্দিষ্ট মিশর দেশ উদ্দেশ্য নয়। نِبْكُ একটি নিম্লাঞ্চল ও সবুজ শ্যামল এলাকা, যার মধ্যে ফসলাদি অধিক হতো, হযরত ইউশা এর হাতে এর বিজয় অর্জিত হয়েছিল। তাই وو.وو الدِّرْهَم / اِسْتِعَارَه تَامَعِيْرَة تَبْعِيْضَه تَصْرِيْحِيَّه এর মধ্যে - صُرِيْتُ । ব্যবহার করা হয়েছে اهْبِطُوْا أَيْ यूरार्क्ट र्शर्कत जाएं وَ السِّكَةِ لِلدِّرْهُمُ السِّكَةِ لِلدِّرْهُمُ السِّكَةِ لِلدِّرْهُمُ السِّكَةِ لِلدِّرْهُمُ الْمُضُرُوْبِ -এत इतात्राठि উल्हा रहा रहा रहा वमन हिल سِـكَكُ कदा शरराह । يُلْوَمُ اَثَو السِّكَةِ [यूजा] यात छेशत अतकाति ছाপ नागाता रय । वहवरुत كُزُومُ اكر السِّكة विष्ठा وضُرِبُ النه क्षमना فُلْنَ छात्रिविद्यार فَلْنَ क्षमना وَإِذِ اسْتَسْفَى ا आत्म سِدَرٌ क्षमना فَلْنَ وَ रत्र केंद्रें - केंद्रें - केंद्रें शत्राका विकेदें विकेद्रें कार्य विकेद्रें कार्य विकेद्रें वाल सूराकार्पार विकेद्रें छेरा مَنْصُوبُ الْمَحَلِّ عَلَى الْحَالِ तग्नान مِنْ بَقْلِهَا । आष्ठभूलार تُنْبِتُ अ्रमाह्यूक مَا । त्रानिग्नार مِنْ ا بَاوُوْ بِغَضَبٍ ا كَامَ اللَّهِ अ्वतत عَضَبٍ - مُسْتَانِفَه खूमलाता ضُرِيَتْ । إِنَّ अवतत مَا سَأَلْتُمْ - إِنَّ अवतत মুব্তাদা بِغَيْرِ الْحَقِّ খবর بِغَيْرِ الْحَقِّ হাল হওয়ার কারণে মহল হিসেবে بَانَّهُمْ الخ খবর بِغَيْرِ الْحَقّ ইবারত হলো- نَلُكُ ا يَقْتُكُونَهُمْ مُبْطِلِينَ पूर्णाना وَلِكَ ا يَقْتُكُونَهُمْ مُبْطِلِينَ

পাতলা। مُرَبَّع: চার কোনো বিশিষ্ট। চতুর্দিকে এক গজ দীর্ঘ। رُخَام: গুজ, সাদা। كُذَان নরম, কোমল। خَفْيَّف: পাতলা। خَفْيَّد এবং (س) عَثْمَ عُثْرا (ن) : لاَ تَعْشُوا -এর عُثْمَ عُثْرًا (ن) : لاَ تَعْشُوا -এর عُثْمَ عُثْرًا مُعَالِمَ عَاضِر مَعْرُوف কান -এর عُشِاء করো না।

نَانِب فَاعِل रुला ठात الْذِّلَةُ । এत नी नार أَلْذِلَهُ : ضُرِيتُ

ومُعنَى ضُرِيتُ الزموف وتُحقّقُ عَلَيهِم بِهَا.

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দারা উদ্দেশ্য সেই নির্দিষ্ট পাথর। যার দিকে মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করেছেন যে, হযরত মূসা (আ.) নিজ স্বভাবগত ও শর্মী লজ্জার কারণে গোসল ইত্যাদির সময়ে কারো সামনে উলঙ্গ হতেন না। এদিকে মানুষ মনে করেছে যে, তার একশিরা রোগ [অগুকোষ ফুলে যাওয়া] হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা এ ভুল ধারণাকে দূর করার জন্য এ ব্যবস্থা করেছেন যে, একবার হয়রত মূসা (আ.) গোসল করার জন্য কোনো প্রস্রবণে ঢুকেছেন এবং বস্ত্র-পরিধান খুলে কোনো সাধারণ পাথরের উপর কিংবা হয়রত শোআইব (আ.) থেকে বরকত স্বরূপ যে পাথর তিনি পেয়েছিলেন ওটার উপর রেখেছেন। গোসল শেষ করে বাহিরে এসেছেন। আর সে পাথর বস্ত্র নিয়ে সে দিকে ত্রিৎ চলেছে- যেখানে এলাকাবাসীর কাচারীতে লোকজন অভাসে অনুযায়ী সমবেত ছিল। হয়রত মূসা (আ.) স্বভাবগতভাবে গরম মেযাজের ছিলেন। রাগান্থিত হয়ে পাথরের পেছনে বস্ত্রের জন্য উলঙ্গ অবস্থায় দৌড় দিয়েছেন এবং সে সভাস্থলে পৌছে গেলেন। যেখানে লোক সমবেত ছিল তারা হয়রত মূসা (আ.)-কে দেখে নিজেদের অহেতুক ধারণাকে পাল্টে নিল। তারপর নির্দেশ হলো যে, এ পাথরটিকে সংরক্ষণ করে রেখে কাজে আসবে। এ পাথরটি সাদা ও নরম ছিল। এক হাত পরিমাণ চতুর্ভূজ কিংবা এর সেয়ে কিছু কম চতুক্রণে বিশিষ্ট, প্রতি কোণে তিন তিনটি উচু প্রান্ত যেগুলো থেকে ১২ টি প্রস্ত্রবণ প্রবাহিত হয়ে যেতো।

আন্য একটি মন্তব্য হচ্ছে যে, সাধারণ পাথর ছিল। আর এ মন্তব্যটিও আল্লাহর কুদরতকে প্রকাশ করার জ্বন্য অধিক ন্যায়সঙ্গত। –[কামালাইন খ. ১, পৃ. ৭৪]

ভৈত্য প্রান্ত তিই প্রান্তরের] ঘটনা। পানির অভাবে মূসা (আ.) একটি পাথরে লাঠি দ্বারা আঘাত করলেন। ফলে তা থেকে বারটি ঝণা প্রবাহিত হলো। বনী ইসরাঈলের মোট গোত্র ছিল বারটি। কোনো গোত্রে লোকসংখ্যা ছিল বেশি, কোনো গোত্রে কম, এক একটি ঝণা ছিল প্রত্যেক গোত্রের লোক সংখ্যা অনুযায়ী। এ কারণেই সেগুলোকে পৃথক করে চেনা সম্ভব হয়েছিল। অথবা স্থির করে দেওয়া হয়েছিল যে, পাথরের অমুক দিক হতে যে ঝণা প্রবাহিত হবে সেটি হবে অমুক গোত্রের।

যেসব হীনদৃষ্টি সম্পন্ন লোক এসব মু'জিয়া অস্বীকার করে, প্রকৃতপক্ষে তারা মানুষ নয়, মানুষের খোলস মাত্র। চুম্বক যদি লোহাকে নিজের দিকে আকর্ষণ করতে পারে, তাহলে পাথর কেন পানিকে আকর্ষণ করতে পারবে নাং এতে আপত্তির কি আছে। –[তাফসীরে উসমানী পূ. ১২, টী. ২]

غُولُهُ بِعَصَانُ : হযরত আদম (আ.) জান্নাত থেকে একটি লাঠি নিয়ে এসেছিলেন। পরবর্তীতে উত্তরাধিকার সূত্রে নবীগণের কাছে তাঁ পৌছে। এক পর্যায়ে তা হযরত শুআইব (আ.)-এর হস্তগত হয়। তিনি হযরত মূসা (আ.)-কে তা প্রদান করেন।

–[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১. পৃ. ৮৫]

: قُولُهُ وَهُوَ الَّذِي فَرَّ بِشُوبِهِ

أَى حِينَ رَمَوْهُ بِالْإِدْرَةِ وَ كَانَ بَنُوْا اِسْرَائِيلَ لَا يُبَالُوْنَ بِكَشْفِ الْعَوْرَةِ فَارَادَ مُوسَى الْغُسْلَ فَوَضَعَ ثَوْبَهُ عَلَى ذٰلِكَ النَّوْبِ فَخَرَجَ مُوسَى مِنَ الْمَاءِ وَقَالَ ثَوْبِي الْحَجَرِ فَنَظَر بَنُوْ إِسْرَائِبْلَ لِعَوْرَتِهِ فَلَمْ يَرُوْهُ كَمَا ظُنُوا . قَالَ تَعَالَى فَبَرَأُ اللَّهُ مَا قَالُوا .

যখন পাথরটি কাপড় নিয়ে ছুটছিল, তখন হযরত জিবরাঈল (আ.) এসে হযরত মূসা (আ.)-কে বললেন, আল্লাহ তা আলা এ পথেরটি আপন্যে সঙ্গে রাখ্যর নির্দেশ দিয়েছেন। তখন হযরত মূসা (আ.) সে পাথরটি তাঁর থলের ভেতর তুলে নেন।

نَوْلَهُ بِعَدْدِ ٱلْاَسْبَاطِ : গোত্র সংখার সমপ্রিমাণ আর তারা বারোটি গোত্রে বিভক্ত হওয়ার কারণ হলো হযরত ইয়াকুব (আ.)-এর সন্তান ছিলো বারে: জন

এটি একটি উষ্য প্রশ্নের উত্তর, নিম্নে প্রশ্ন ও উত্তর উপস্থাপন করা হলো–

প্রশ্ন : أَوُ الْحَال তার الْحَال - এর মাঝে অতিরিক্ত অর্থ নির্দেশ করে থাকে। যা এখানে অনুপস্থিত। কেননা عَثِي এবং مُفْسِدُبنَ -এর অর্থ এক ও অভিন্ন।

উত্তর : অতিরিক্ত অর্থ নির্দেশ করার বিষয়টি حَال مُنْ گُذَة -এর মাঝে আবশ্যক হয়। حَال مُنْ گُذة -এর মাঝে আবশ্যক নয়। আর এটি হলো خَال مُنْ گُذة সূতরাং কোনো আপত্তি থাকলো না।

غُلُهُ نُوْعٍ مِنْهُ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুসানিক (র.) একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন, নিম্নে প্রশ্ন ও উত্তর তুলে ধরা হলো—
প্রশ্ন : বনী ইসরাঈলের খাবার তো ছিল দুটি। যথা 'মান্না' ও 'সালওয়া'। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা এখানে عَلٰى طَعَامٍ وَاحِدٍ
কেন বললেনং

উত্তর : وَحُدُت نَوَّعِي একাধিক হওয়ার পরিপস্থি নয়। আর وَحُدُت نَوْعِي একাধিক হওয়ার পরিপস্থি নয়। তাই তো বলা হয়ে থাকে, খাবার খুব সুস্বাদু হয়েছে। যদিও বিভিন্ন রকমের খাবার থাকে।

न بَيَانِيَه অর্থাৎ مِنْ تَبْعِضِيَّه ही مِنْ تَبْعِضِيَّه وَاللَّهِ উহা ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, قَوْلُهُ شَيْقًا

षाता কোনো নির্দিষ্ট শহরকে বোঝানো হয়নি। এমনকি প্রসিদ্ধ কিসর শহরকে বোঝানো হয়নি। এমনকি প্রসিদ্ধ মিসর শহরকেও বুঝানো হয়নি। এখানে উদ্দেশ্য হলো শাম দেশের যে কোনো একটি এলাকায় চলে যাও। مِصْر এক - مِصْر এদিকেই ইচ্ভি করে।

أَى لَا يَنْبَغِي مِنْكُمْ ذَٰلِكَ وَلَا يَلِينَقُ : ٱلْهَمَزُّةُ لِلْإِنْكَارِ

ইছिंদिদের लाञ्चना :

ইসেবে জীবনযাপন করছে। কার্রও কাছে ধনৈশ্বর্য থাকলেও রাজক্ষমতা হতে চিরদিনের জন্য তারা বিশ্বত, অথচ সেটাই ছিল সন্মানের বিষয়। আর দারিদ্র এভাবে যে, একে তো তাদের কাছে ধন-সম্পদের প্রচও অভাব। ব্যক্তি বিশেষের কাছে কিছু থাকলেও শাসকশ্রেণিও অন্যান্যদের ভয়ে নিজেদেরকে দরিদ্র-অভাবীরূপেই প্রকাশ করে। তীব্র লালসা ও উৎকট কার্পণ্যের কারণে তাদেরকে অভাবীদের চেয়েও নিকৃষ্টতম মনে হয়। আর এটাও তো অনস্বীকার্য যে, است نه بمال المائة আরু হয়েও তারা ঐশ্বর্যহীন হয়েই থাকে। আর যে সন্মান ও মর্যাদা আল্লাহ তা আলা তাদের দান করেছিলেন, তা প্রত্যাহার করে নেওয়ায় এখন তারা তার গজব ও ক্রোধের পাত্র হয়ে গেছে।

-[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১১]

وَان كَانُوا اَغْنِياءً : এজন্যই এমন কোনো ইহুদি পাওয়া যাবে না, যে মনের দিক থেকে ধনী। পৃথিবীর সকল ধর্মালম্বীদের মাঝে ইহুদিদের চেয়ে সম্পদের প্রতি অধিক লোভী কাউকে দেখা যায় না।

كُزُّومَ الْبُرْهُمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكَّتِهِ وَ كَامَاهُ وَ بِالسَّكِّةِ لِلْبُرُهُمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكَّتِهِ كُزُّومَ السِّكَّةِ لِلْلَارْهُمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكَّةِ عَلَيْهِ السَّكِّةِ لِللَّرْهُمِ الْمَضْرُوبِ لِسِكَة - سِكَّة عَوَمَهُمَ السَّكِّةِ لِللَّرْهُمِ الْمَضْرُوبِ السَّكِّةِ لِللَّرْهُمِ الْمَضْرُوبِ السَّكِّةِ لِللَّ

। এর অরে। مُلْاَبُسَة वत्रकि ب बत्रकि ب عَنْضَبٍ مِّنَ اللَّهِ وَعَضِبَ اللَّهُ ذَمَّهُ إِيَّاهُمْ فِي اللَّهُ وَعَقُوبَهُ بِغَضَبٍ مِّنَ اللَّهِ اللَّهُ وَعَقُوبَهُ بَعَضُوبًا عَلَيْهِمْ . (جَمَل ٨٨) وَغُضِبَ اللَّهُ ذَمَّهُ إِيَّاهُمْ فِي الدُّنْيَا وَعُقُوبَتَهُ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ

মোদ্দাকথা ইহুদিদের লাঞ্ছনা ও অসহায়তার মধ্যে এটাও একটি যে, কিয়ামত পর্যন্ত তাদের থেকে রাজত্ব ছিনিয়ে নেওয়া হয়েছে। যদি অন্যায়ভাবে চিল্লা-ফাল্লা করে কোথাও জমিনের কোনো অংশ শুধু কাগজে বা পত্র-পত্রিকায় দখল করে নেয় এবং সেটাও অন্যান্য রাষ্ট্রের সাহায্যে ও উস্কানিতে রাজনৈতিক কোনো উদ্দেশ্যের অধীনে। তবে সেটাকে কোনো বৃদ্ধিমান ব্যক্তি রাষ্ট্র বলতে পারে না। তা সত্ত্বেও জগদ্বাসীর দৃষ্টিতে অপদস্থাবস্থায় থাকা ইজ্জত ও সম্মানের ক্ষেত্রে স্থান না পাওয়া যা লাঞ্ছনার মূল। তারপরও তা থেকে যাবে। সূতরাং এ ভবিষ্যদ্বাণীকে আজো পর্যন্ত ইতিহাস মিথ্যা সাব্যস্ত করতে পারেনি।

ইহুদিদের জন্য চিরস্থায়ী লাঞ্ছনার অর্থ ইহকালে চিরস্থায়ী লাঞ্ছনা-গঞ্জনা এবং ইহকাল ও পরকালে খোদায়ী গঞ্জবও রোষে পতিত থাকবে। আল্লামা ইবনে কাছীরের ভাষায়: তারা যত ধন সম্পদের অধিকারীই হোক না কেন, বিশ্ব সম্প্রদায়ের মাঝে তুচ্ছ ও নগণ্য বলে বিবেচিত থাকবে। যার সংস্পর্শে যাবে, সেই তাদেরকে অপমাণিত করবে এবং তাদেরকে দসত্ত্ব শৃঙ্খলে জড়িয়ে রাখবে।

প্রশ্ন: পবিত্র কুরআনের আয়াত দ্বারা বুঝা যায় যে, ইহুদিদের রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠা কখনও সম্ভব হবে না। **অপচ বাস্তবে দেখা যাচ্ছে যে**, ফিলিস্টানে তাদের রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠিত হয়েছে।

উত্তর: বিষয়টি অত্যন্ত সুস্পষ্ট। কেননা ফিলিস্তীন ইহুদিদের বর্তমান রাষ্ট্রের নিগুঢ়তত্ত্ব সম্পর্কে যারা সম্যুক অবগত, তারা ভালোভাবে জানেন যে, এ রাষ্ট্র প্রকৃত পক্ষে ইসরাঈলের নয়; বরং আমেরিকা ও বৃটেনের একটি ঘাঁটি ছাড়া অন্য কিছু নয়। পাশ্চাত্যের খ্রিস্টান শক্তি ইসলামি বিশ্বকে দুর্বল করার উদ্দেশ্যে তাদের মাঝখানে ইসরাঈল নাম দিয়ে একটি সামরিক ঘাঁটি প্রতিষ্ঠা করেছে। এটা আমেরিকা ও ইউরোপীয়দের দৃষ্টিতে একটি অনুগত আজ্ঞাবহ ষড়যন্ত্রের কেন্দ্র ছাড়া অন্য কোনো গুরুত্ব বহন করে না। সুতরাং বর্তমান ইসরাঈল রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার কারণে কুরআনে পাকের কোনো আয়াত সম্পর্কে বিন্দুমাত্র সন্দেহেরও অবকাশ সৃষ্টি হতে পারে না।

নবীগণ (আ.)-কে অন্যায়ভাবে হত্যা করা :

: قَوْلُهُ بِغَيْرِ الْحَقِّ . أَيْ ظُلْمًا

প্রশ্ন: নবী হত্যা তো সর্বদাই অন্যায়। তাহলে এ কয়েদটুকু জুড়ে দেওয়ার ফায়দা কি?

উত্তর: এ কয়েদটুকু জুড়ে দিয়ে দিয়ে এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা তাদের দৃষ্টিতেও অন্যায়ই ছিল। অর্থাৎ এ কাজটি নিতান্ত অন্যায় বলে নিজেরাও উপলব্ধি করত; কিন্তু হঠকারিতা, প্রতিহিংসা, পার্থিব মোহ তাদেরকে অন্ধ করে রেখেছিল। সামনের আয়াতে এ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে– غُصُوا وَكَانُوا يَعْتَدُونَ

সাধারণ ও বিশেষ লোকদের পার্থক্য: আল্লাহপ্রেমিক ব্যক্তি উক্ত ঘটনা থেকে উপদেশ গ্রহণ করতে হবে যে, যারা আল্লাহর ফয়সালার উপর সন্তুষ্ট হয় না এবং নিয়ামতের শোকর ও বিপদে ধৈর্য ধারণ করে না—, কিভাবে তাদের উপর লাঞ্ছ্না ও নির্যাতন করে দুনিয়ার মহব্বত তাদের অন্তরে ঢেলে দেওয়া হয়। আর এ উপদেশ গ্রহণ করতে হবে যে, আল্লাহর প্রতি ভরসাকারীদেরকে উপার্জন করতে হবে এবং উপার্জনকারীরা অকারণে উপার্জন ছেড়ে দেওয়া বস্তুত আল্লাহ তা'আলার বিধি বিধানকে পরিবর্তন করা। আর এটা তাঁর অসন্তুষ্টির উৎস।

يُكُرِّرُهُ لِلسَّاكِيدِ : पर्था९ وَكُانُوْا يَعْتَدُونَ क्षी९ وَلِكَ بِمَا عَصَوْ وَكَانُوْا يَعْتَدُونَ क्षी९ وَكُرِّرَهُ لِلسَّاكِيدِ - هَا خُلِكَ بِمَا عَصَوْ وَكَانُوْا يَعْتَدُونَ क्षी९ وَلِكَ क्षित्र कता रिखर्ष, পূर्ति وَلْكَ क्षित्र اللَّهُ اللَّهُ क्षित्र اللَّهُ الْمُلْعُلِمُ اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ اللْلِلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْعُلِمُ اللْمُلْعُ

অনুবাদ :

- ৬২. নিশ্চয় যারা পূর্ববর্তী নবীগণের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে ও যারা ইহুদি হয়েছে অর্থাৎ ইহুদিগণ এবং খ্রিস্টান ও সাবিয়ীগণ ইহুদি মতান্তরে খ্রিস্টানদের একটি সম্প্রদায়। মোটকথা তাদের মধ্যে যারাই অমাদের নবীর এই যুগে আল্লাহ ও শেষ দিবসে বিশ্বাস করে ও তার শরিয়ত অনুসারে সৎকাজ করে তাদের জন্য প্রতিদান রয়েছে। অর্থাৎ তাদের কর্মের পুণ্য ফল রয়েছে তাদের প্রতিপালকের নিকট তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না। এই স্থানে ﴿ وَهُمَا يَعُولُ الْمُعَالِقُ الْمُوا الْمُوا الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَالِقُولُ الْمُعَلِقُولُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعَلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلْمُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِي الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ الْمُعِلِقُ ال শাব্দিক আঙ্গিকের প্রতি লক্ষ্য করে একবচনবোধক সর্বনাম] ব্যবহার করা হয়েছে এবং পরবর্তী শক্সমূহে إُجْرُهُمْ، رُبِّهُمْ (ইত্যাদি তার মর্মের প্রতি লক্ষ্য করে فَمَيْر সর্বনাম] সমূহকে বহুবচনরূপে ব্যবহার করা হয়েছে।
 - অঙ্গীকার করিয়েছিলাম অর্থাৎ তাওরাত অনুসারে আমল করার যে অঙ্গীকার তোমরা করেছিলে তা আর তুর পাহাড তোমাদের উপর তুলে ধরেছিলাম অর্থাৎ তোমরা তা গ্রহণ করতে অম্বীকৃতি জানালে তখন উক্ত পাহাড়টি সমূলে উঠিয়ে আয়াস স্বীকার করে গ্রহণ কর এবং স্বীয় আমলে রূপায়িত করার মাধ্যমে তাতে যা আছে তা শ্বরণ কর যাতে তোমরা জাহান্নামাগ্নি বা পাপকার্য হতে রক্ষা পেতে পার। वा जाव उ दो दें वा निवास के वा निवास के वा निवास व অবস্থাবাচক বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার ,।, -এরপর ্র্র শব্দটির ব্যবহার করেছেন।
 - আনুগত্য প্রদর্শন করা হতে মুখ ফিরালে তা উপেক্ষা করলে। তওবা বা শাস্তি পিছিয়ে দেওয়ার মাধ্যমে তোমাদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার অনুগ্রহ ও তোমাদের সাথে তাঁর দয়া যদি না থাকত, তবে নিশ্চয় তোমরা ক্ষতিগ্রস্তদের মধ্যে ধ্বংস প্রাপ্তদের মধ্যে গণ্য হতে।

وَالَّذِيْنَ هَادُوا هُمُ الْيَهُودُ وَالنَّصٰرَى وَالصَّابِئِبُنَ طَائِفَةٌ مِّنَ الْيَهُودِ أَو النَّصَارِي مَنْ أَمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَاليَوْمِ الْآخِرِ فِيْ زَمَنِ نَبِيِّنَا وَعَمِلَ صَالِحً بِشَرِيْعَتِهِ فَلَهُمْ اجْرُهُمْ أَيْ ثَوَابُ أعَمَالِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلَا خُوْفٌ عَلَيْهِمْ وَلَا هُمْ يَحْزَنُونَ رُوْعِيَ فِي ضَمِيْرِ أَمَنَ

ত্মাদেরকে. وَ اذْكُرُوا إِذْ اَخَذْنَا مِيْشَاقَكُمْ عَهْدَكُمْ بِالْعَمَلِ بِمَا فِي التَّوْرةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطُّورَ الْجَبَلَ اِقْتَلَعْنَاهُ مِنْ أَصْلِهِ عَلَيْكُمْ لَمَّا أَبَيْتُمْ قَبُولَهَا وَقُلْنَا خُذُوا مَا أَتَيْنَكُمْ بِقُودٍ بِجِيدٍ وَاجْتِهَادٍ وَاذْكُرُوا مَا فِيْهِ بِالْعَمَلِ بِهِ لَعَلُّكُمْ تُنَّقُونَ النَّارَ أَوِ الْمَعَاصِي -

وَعَمِلَ لَفْظُ مَنْ وَفِيْمَا بَعْدَهُ مَعْنَاهَا .

من بعد ذلك .٦٤ ه٥. قم توليتم أعرضتم مِن بعد ذلك .٦٤ ه٥ عرضتم مِن بعد ذلك الْمِيْثَاقِ عَنِ الطَّاعَةِ فَلَوْلَا فَضُلُّ اللَّهِ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَتُهُ لَكُمْ بِالتَّوْبَةِ اوَّ تَاخِيْرِ الْعَذَابِ لَكُنْتُمْ مِّنَ الْخُسِرِيْنَ الْهَالِكِيْنَ.

তাহকীক ও তারকীব

অর্থাৎ যারা ইহুদি ধর্মের অনুসারী পূর্ব থেকেই ইহুদি থাকুক, বংশগভভাবে ইহুদি হোক বা পূর্বে মুশারিক ইত্যাদি যা কিছু ছিল, আর এখন ইহুদি আকিদা ও ধর্মাচার অবলম্বন করে নিয়েছে।

ইছদিদের দল। هَادَ . يَهُودُ . هُودًا করার কারণে তাদেরকে ইছদি বলা হয়। هَادُ . يَهُودُ . هُودًا خَوْدَ اللهُ عَلَى اللهُ عَل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: ইতিপূর্বে বনী ইসরাঈলের অবাধ্যতা, হঠকারিতা ও অন্যায় কর্মসমূহের বর্ণনা করা হয়েছে। যা দেখে পাঠক মনে করতে পারে যে, এহেন অবস্থায় যদি তারা ক্ষমা চেয়ে ঈমানও আনতে চায়, তাহলে সম্ভবত আল্লাহ তা আলার নিকট তা গ্রহণযোগ্য হবে না। এ ধারণা দূর করার জন্য এখানে একটি সূক্ষ্মনীতি বলে দেওয়া হচ্ছে- যে কোনো ব্যক্তি চাই সে মুসলমান হোক, নাসারা হোক, ইহুদি কিংবা সবয়ী হোক যদি সে আল্লাহ তা আলার জাত ও সিফাতের উপর ঈমান আনে, দীনের আবশ্যকীয় বিষয়ে বিশ্বাস রাখে এবং শরিয়ত মোতাবেক নেক আমল করে, তাহলে সে কামিয়াব ও মুক্তিপ্রাপ্ত।

-[**জামালা**ইন খ. ১, প. ১৩৫]

चायाात्वत সারমর্ম: ছওয়াব ও প্রতিদান বিশেষ কোনো সম্প্রদায়ের জন্য নির্দিষ্ট تُولُمُ إِنَّ الَّذِيْنَ أَمُنُوا وَالَّذِيْنَ هَادُوا الخ নয়। কেবল বিশ্বাস ও সংকর্ম শর্ত। যার মধ্যে এ শর্ত পাওয়া যাবে, সে ছওয়াবের অধিকারী হবে। এটা বলার কারণ হচ্ছে বনী ইসরাঈল এ আত্মন্তরিতায় লিপ্ত ছিল যে, আমরা নবীগণের বংশধর আমরা সর্বোতভাবে আল্লাহ তা'আলার দরবারে উৎকৃষ্টতম। —(তাফসীরে উসমানী পূ. ১৩)

বনী ইসরাঈল ও ইত্দির মাঝে পার্থক্য : এ যাবৎ আলোচনা চলে আসছিল বনী ইসরাঈল নামের এক বিশেষ বংশ-গোষ্ঠী সম্পর্কে। তাদের ইতিহাসের গুরুত্বপূর্ণ দৃশ্য উপস্থাপন করা হয়েছে। এখন তাদের ধর্মমত এবং আকিদা-বিশ্বাস সম্পর্কে আলোচনা করা হচ্ছে। এই প্রথমবারের মতো الدَّيْنَ هَادُوًا भिक्त ব্যবহার করা হয়েছে। বনী ইসরাঈল একটা বংশগত নাম। একটি গোত্র-বংশ বা একটি জাতির নাম। উচ্চ বংশ মর্যাদার জন্য তারা গর্ব করতো। নিজেদের পূর্বপুরুষ সাধু-সজ্জন ছিল বলে তারা মহা আনন্দিত ছিল। ইতিহাস পুনরাবৃত্তিকালে এ বংশগত নাম নেওয়া প্রয়োজনীয় ছিল। এখন তাদের ধর্মমত ও

ইসমাঈল (আ.)-এর বংশধর। কিন্তু ইহনিদের সংসর্গ-সানিধ্যে প্রভাবিত এবং তাদের জ্ঞান-গরিমা দারা চমৎকৃত হয়ে তারা প্রথমে ওদের আচার-আচরণ এবং পরে আকিলা-বিশ্বাস অবলম্বন করে নেয়। আর এভাবে ধীরে ধীরে তারাও ইহুদি জনগোষ্ঠীর অন্তর্ভুক্ত হতে থাকে। الْنَيْتَ مَادُوا না বলে। الْنَيْتَ مَادُوا না বলে। الْنَيْتَ مَادُوا না বলে। الْنَيْتَ مَادُوا না বলে। আনি নার একটা সৃষ্ম রহস্য এই যে, এতে তাদের আকিদা-বিশ্বাস যে মৌলিক নয়; বরং পরবর্তীকালে গ্রহণ করা, সে কথা তালোভাবে বুঝা যায়।

ত্র : ক্রেচন, এককানে ক্রিটার শাম দেশে বর্তমান ফিলিস্তীনে Nazareth বা নাছেরা নামে একটা গোত্র আছে বাছতুল মুক্তমান ক্রেছে ৭০ মাইল উত্তরে রোম সাগরের ২০ মাইল পূর্বে গ্যালিলী অঞ্চলে। হযরত ঈসা (আ. -এর নিবাস এ ক্রেছে করিছিত। এ ক্রমণে তাকে ইয়াস্ নাছেরী বলা হয়। আরবি উচ্চারণে নাছেরাকে নাছরানও বলা হয়। এ ক্রেছের স্কর্মে সমুক্তরার ক্রমণে নাসরানী বলা হয়।

سُمُوا بِذَالِكَ إِنْتِسَابًا إِلَى تَنْبُوٍّ يُقَالُ لَهَا نَصْرَانُ (رَاغِب) - इत्र क्र क्र कि

স্কৃত্র ইবনে আববাস (রা.) থেকেও নাসারাদের নামকরণের কারণ সংক্রোন্ত একটি বর্ণনা পাওয়া যায়-

سُمِّيَتِ النَّصَارَى لِأَنَّ قَرْيَةً عِبْسَى بْنِ مَرْيَمَ كَانَتْ تُسَمِّى نَاصِرَةٌ وَكَانَ اَصْحَابُ يُسَمُّونَ النَّاصِرِيْيَنَ (ابْن جَرِير) इयाय कुबङ्वी (त.) वरलन-

سُمُوا بِذَالِكَ الْقَرْيَةِ تُسَمَّى نَاصِرَةً كَانَ يَنْزِلُهَا عِيسَى فَلَمَّا يُنْسَبُ اَصْحَابُهُ اِلَيْهِ قِبْلَ النَّصَارُى (قُرْطُبِي)
কেউ কেউ একে আরবি শব্দ মনে করে তা نُصْرُتْ থেকে নিম্পন্ন বলে মত প্রকাশ করেছেন। আবার কেউ বলেছেন, যেহেতু
ভারা বলেছিল- نَحْنُ اَنْصَارُ اللّٰهِ তাই তাদেরকে নাসারা বলা হয়। কিন্তু পূর্বোক্ত উক্তিই ঠিক।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১২৩]

نَوْلُهُ الصَّابِئِينَ : সাবী-এর শান্দিক অর্থ হলো নথে কেউ নিজের দীন ত্যাগ করে অপরের দীন গ্রহণ করে, বা অপরের দীনের দিকে ঝুঁকে পড়ে। পরিভাষায় ﷺ [Sabians] নামে একটা ধর্মীয় ফেরকা ছিল, যারা আরবের উত্তর-পূর্ব দিকে শাম ও ইরাকের সীমান্তে বসবাস করতো। এরা তাওহীদ-রিসালাতে বিশ্বাসী ছিল। কারণ মূলত আহলে কিতাব ছিল। এরা নিজেদেরকে নাসারাই ইয়াহইয়া বলতো। যেমন এরা ছিল হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর উন্মত। হযরত ওমর (রা.)-এর মতো বিজ্ঞ খিলিফা এবং হযরত আনুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর মতো সত্যসন্ধানী সাহাবীও সাবেয়ীদেরকে আহলে কিতাবদের অন্তর্ভুক্ত মনে করতেন। আর হযরত ওমর (রা.) তো তাদের জবাই করা পণ্ড হালাল মনে করতেন।

قَالَ عُمَرُ بنُ الْخَطَّابِ وَابْنُ عَبَّاسٍ هُمْ قَوْمٌ مِنْ اَهْلِ الْكِتْبِ وَقَالَ عُمَرُ تَحِلُ ذَبَانِحُهُمْ مِثْلَ ذَبَانِحِ اَهْلِ الْكُعْبَةِ (مَعَالِم)

বেশ বড় বড় কয়েকজন তাবেয়ীও তাদেরকে আহলে কিতাব বা তাওহীদবাদী মনে করতেন। যেমন ইবনে জারীর (রু.) বলেন–
هُمْ طَائِفَةً مِنْ اَهْلِ الْكِتْرِبِ (اِبْن جَرِير عَنِ السُّدِّى)

ইবনে যায়েদ (র.) তাদেরকে তাওহীদবাদী মনে করতেন। কাতাদা এবং হাসান বসরী (র.) থেকে তো এও বর্ণিত আছে যে, তারা কিতাবধারী এবং পাঁচ ওয়াক্ত সালাত আদায় করতো –ইবনে জারীর। আমাদের ইমাম আবৃ হানীফা (র.) নিজেও ছিলেন ইরাকী। এ কারণে সাবেয়ীদের সম্পর্কে সরাসরি জানার তার সুযোগ ছিল। তার ফতোয়া এই যে, তাদের হাতে জবাই করা পত্ত হালাল এবং এদের নারীদের সাথে বিয়েও জায়েজ।

قَالَ اَبُوْ حَنِيْفَةَ الاَ بَأْسَ بِذَبَانِحِهِمْ وَنِكَاحِ نِسَانِهِمْ (قُرْطُيِي)

ত্রি নির্মান আলার তা আলার জাত-সিফাতের উপর সমান এনেছে, যেমন সমান আনার হক রয়েছে। আর সে সমান হতে হবে সব ধরনের শিরকের মিশ্রণ থেকে মুক্ত। আর এ সমান আনার অধীনে তার সকল আবশাকীয় বিষয় এবং তাতে যা যা অন্তর্ভুক্ত, সবই শামিল রয়েছে। অনাথায় আল্লাহ তা আলার উপর ওধু সমান তো কোনে না কোনে রকামে প্রাম্ব মানুষেরই আছে। আর সমানের আবশ্যিক বিষয়ের মধ্যে সবচেয়ে উচু নাখার রয়েছে র সূলের প্রতি সমান করেন বসূলই আল্লাহ তা আলার সাথে বান্দাদের সুষ্ঠু সম্পর্ক স্থাপন করেন, এর সোজা পথ সেখন

ं शतकारानत প্রতি ঈমান আনার অর্থই হচ্ছে পরকাল সম্পর্কিত সকল বিধানের প্রতি ঈমান আনা একে অপরের মধ্যে লীন হওয়া এবং বারবার জন্ম নেওয়ার আন্ত আকিলা-বিশ্বাসের ভিত্তি তো কেবল এই যে, অন্যান্য ধর্মে পরকালের প্রতি ঈমান আনার সঠিক ধরেণা বর্তমান ছিল না; তারা পুরক্ষার ও শান্তির নানাবিধ রূপ ও ধরন কল্পনা করে নিয়েছিল।

–[তাফসীরে মাজেদী]

ं عَوْلُهُ فِيْ زَمَنِ نَبِيِّنَا : এ বাক্য়েকু वृद्धि করে একটি ইশকালের জবাব দেওয়া হয়েছে। ইশকালটি হলো-উপরে বলা হয়েছে - وَالْمُومِ الْاَخِرِ अवत्भत আবার বলা হয়েছে مَنْ اُمَنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْاَخِرِ अवत्भत आवात वला रायाह مَنْ اُمَنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْاَخِرِ अवत्भत आवात वला रायाह مَنْ اُمَنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْاَخِرِ अवत्भत आवात वला रायाह مَنْ اَمَنَ بِاللَّهِ وَالْيُومِ الْاَخِرِ عَلَيْهُ مَا التَّعْمِيْمِ وَالْمُومِيْمِ وَالْمُعْمِيْمِ بَعْدَ التَّعْمِيْمِ وَالْمُعْمِيْمِ وَالْمُعْمِيْمِ وَالْمُعْمِيْمِ

উত্তর: উত্তয় বাক্যের উদ্দেশ্য তিনু তিনু । اَنْ الْذِيْنَ اٰمُنُوْا -এর জমানায় ঈমান অনের করেছে। যেমন, ওয়ারাকা ইবনে নাওফাল, বোহায়রা রাহেব, সালমান ফারসি ও হাবীবে নাজ্জার প্রমুখ। তাদের মধ্য থেকে কেউ কেউ রাস্ল الله -এর জমানাও পেয়েছেন। আর কেউ হজুর الله নবী হওয়ার পূর্বেই ইন্ডেকাল করেছে। এদিকে ইন্সিত করার জন্য-ই আল্লামা সুষ্তী (র.) الْاَنْبِيَاءِ مِنْ فَبُلُ वाकाि উল্লেখ করেছেন। আর কেউ করার জন্য-ই আল্লামা সুষ্তী (র.) الْاَنْبِيَاءِ مِنْ فَبُلُ वाकाि উল্লেখ করেছেন। আর ক্রিট উল্লেখ করেছেন। আর ক্রিটা এ সকল ব্যক্তি উদ্দেশ্য, যারা হজুর الله -এর জমানায় তাঁর উপর স্কমান এনেছে। উক্ত আলোচনায় ক্রিটা ক্রিনা গুলু ইন্ডেটার তিনু ভিনু । সুতরাং তাকরার হওয়ার আপত্তি শেষ হয়ে গেল। এ ভিনুতািট বর্ণনা করার জনাই মানু মা সুষ্তী (র.) দ্বিতীয় আয়াতের ব্যাখ্যায়

رَ مَنْ وَمِي فِي ضَمِيرٍ مَنْ أَمِنَ

ইহুদিদের অধঃপতন ও প্রায়শ্চিত্ত : বলা হয় যে, তাওরাত নাজিল হলে বনী ইসবাইল তাদেব দুর্মতিবশে বলেছিল, তাওরাতের বিধান তো বেজায় কঠিন এর অনুসরণ আমাদের পক্ষে সম্ভব নয়। তখন মহান আলুহ তা আলার নির্দৃশে একটি পাহাড় তাদের উপরে উঠে আসল। তাদের সামনে আগুন সৃষ্টি হলো। কোনো রক্ষের অবাধাত্তর সূত্যাগ থাকল না নিরুপায় হয়ে তারা তাওরাতের বিধান স্বীকার করে নিল।

প্রশ্ন: মাথার উপর পাহাড় স্থাপন করে তাওরাত স্বীকার করিয়ে নেওয়া তো স্পষ্ট চাপিয়ে দেওয়া ও জবরদন্তি করে নামান্তর, যা কুরআনের আয়াত الْكُورَاهُ فِي الكِيْسُ [দীনে কোনো জবরদন্তি নেই] বিধান আরোপের রীতি-নীতির সম্পূর্ণ বিরেজি কেনন বিধান আরোপের ভিত্তি স্বাধীন ইচ্ছার উপর; আর জবরদন্তি তো সেই ইচ্ছাকে ক্ষুণ্ণ করে।

উত্তর : এটি জবরদন্তি দীন কবুল করানোর জন্য নয় মোটেই। বনী ইসরাঈল তো দীন পূর্বেই কবুল করে নিয়েছিল। যদক্রন তারা বারংবার হযরত মূসা (আ:)-কে তাগাদা দিয়ে আসছিল যে, আমাদেরকে বিধান সম্বলিত কোনো কিতাব এনে দাও! আমরা তার অনুসরণ করি তারা এর পক্ষে প্রতিশ্রুতিবন্ধ ছিল। কিন্তু যখন তাওরাত দেওয়া হলো, তখন প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করতে প্রস্তুত হয়ে গেল তানেরকে দে প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করা হতে ফেরানোই ছিল পাহাড় চাপানোর উদ্দেশ্য, দীন কবুল করানো নয়।

—(তাফসীরে উসমানী প. ১৩)

وَاو حَالِبَة تَآوَاو بَالِبَة تَآوَاو بَالِهِ عَلَى الْفَالُونِ عَلَيْهُ اللهُ وَقَدْ رَفَعْنَا عَدَا تَعَلَّم اللهُ عَلَى الْفَافُونِ عَلَيْه اللهُ اللهُ عَلَى الْفَافُونِ عَلَيْه اللهُ اللهُ وَقَدْ رَفَعْنَا عَدَا اللهُ وَقَدْ رَفَعْنَا عَلَى اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ وَحَمَّ وَفَعْنَ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللهُ وَقَعْ عَلَيْهُ وَحَمَّ عَلَيْهُ وَعَمَّ عَلَيْهُ وَعَمَّ عَلَيْهِ اللهُ وَعَمَّ عَلَيْهُ وَعَمَّ عَلَيْهِ اللهُ وَعَمْ عَلَيْهِ اللهُ وَعَمْ عَلَيْهُ وَالْعَبُلُ بِالسَّرِيَانِيَةِ . الطَّوْرُ الْعَوْرُ هُو الْجَبُلُ بِالسَّرِيَانِيَةِ . الطَّوْرُ : وَالطُّورُ يَطْلُقُ عَلَى اَيِّ جَبُلٍ كَانَ كَمَا فِي الْفَامُوسَ وَفِي رُوْحِ الْبَيْنِ : الْنَصُورُ هُو الْجَبُلُ بِالسَّرِيَانِيَةِ .

(جلاليان)
: এই সংশাইক বৃদ্ধি করে এদিকেই ইপিত করেছেন যে, জবানের জিকির ও আলোচনা যথেষ্ট নয়; বরং
ভিদ্দো হলে স্বাহ্ব করে অর্থাই তা আলোর নিয়ামতসমূহকে গণনা করা উদ্দেশ্য নয়, উদ্দেশ্য হলো আমল।

উহ্য রয়েছে।

ইসলামের বিধানের দৃষ্টিতে সব সমান: মোটকথা কান্নের ব্যাপকতা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য। মুসলমানদের কান্ন ব্যাপক, চই অম্পুক্র ও আনুক্রের বুলি বোলনে ওয়ালা হোক কিংবা বিরোধী হোক, সকলে ভালোভাবে শ্রবণ করে নাও যে. কর্ম মুক্ত মুক্তের বুলি বোলনে ওয়ালা হোক কিংবা বিরোধী হোক, সকলে ভালোভাবে শ্রবণ করে নাও যে. কর্ম মুক্ত মুক্তের বুলি বোলনে ওয়ালা হোক কিংবা বিরোধী হোক, সকলে ভালোভাবে শ্রবণ করে নাও যে. কর্ম মুক্ত মুক্তের বুলি বোলনে এয়ালা হোক কিংবা কথার গুরুত্ব অনেক বেড়ে গেছে যে, ইসলামের এ ব্যাপক ও সাধারণ বিধানে আমাদের ও তোমাদের পার্থক্য নেই। কালো ও সুন্দরের ব্যবধান নেই। ভৌগলিক কিংবা বংশের হিলেবে পৃথকতার কোনো প্রশ্ন নেই। ইসলামের দৃষ্টিতে সকলে সমান। কারো সাথে না ব্যক্তিগত সখ্যতা রয়েছে। আর না কারো সাথে শক্রতা রয়েছে। যেমন কোনো বাদশা ঘোষণা করে দেয় যে, আইনের দৃষ্টিতে সব সমান, মন্ত্রী হোক কিংবা ফকির, বাধ্যগত গোলাম হোক অথবা বিরোধী শক্র। যে কানুনের সম্মান ঠিক রাখবে, সে দয়া ও মহাব্বতের পাত্র হবে। তা না হলে শান্তির যোগ্য হবে। উক্ত বর্ণনার পর যদি। নিম্না বিরোধী তালেছ মুম্মনগণও হয়, তবুও আয়াতে কারীমার অর্থ ও উদ্দেশ্য একেবারে পরিকার হয়ে যায়। –িকামালাইন খ. ১, পৃ. ৭৮।

বিপথগামী ওলামা (﴿عُلَّمَا وَهُ وَهُ الْعُلَّمَ وَهُ الْعُلَّمَ وَهُ الْعُلَّمَ الْعُلَّمَ الْعُلَّمَ الْعُلَّمَ الله وَهُ الْعُلَّمَ الله وَهُ الله وَالله وَهُ الله وَهُ الله وَالله وَالل

দুনিয়াবী রাজত্বের কর্ম পদ্ধতি: যেমন— সরকারিভাবে পুলিশে ভর্তি হওয়ার জন্য কাউকে বাধ্য করা হয় না। কিন্তু স্বইচ্ছায় যদি কেউ এ দায়িত্ব গ্রহণ করে, তবে ডিউটি আদায়ের ক্ষেত্রে অবশ্যই তাকে বাধ্য করা হবে। ডিউটি আদায় না করলে সে শাস্তির যোগ্য ও বরখাস্তের যোগ্য হবে এবং এ পদ্ধতিকে ইন্সাফ বলা হবে। আল্লাহর ব্যাপক রহমত থেকে দুনিয়াতে মু'মিনদের ন্যায় কাফেররাও উপকৃত হচ্ছে, কিন্তু পরকালে আল্লাহর বিশেষ রহমতের যোগ্য শুধু মু'মিনগণ হবে এবং আল্লাহর ফ্যল ও রহমতের সত্যায়ন নবী করীম ভালা -ও হতে পারেন, যার অস্তিত্বের অসিলায় অঙ্গীকার ভঙ্গকারী বর্তমান ইহুদি সম্প্রদায় দুনিয়াবী আজাব থেকে নিরাপদে রয়েছে। —প্রাশুক্ত

अनुदान :

ই৫ কুরে শকার করে এই <u>কুরে মধ্য যহ শক্রর হু</u> ১৭ . وَلَقَدَ لَامْ قَسْمِ عَلِمْتُمْ عَرَفْتُمْ الَّذِيْنَ اعْتَدُوا تَجَاوُزُوا الْحَدُّ مِنْكُمْ فِي الشَبْتِ بِصِيْدِ السَّمَكِ وَقَدْ نَهَيْنَاكُمْ عَنْهَ وَهُمُ أَهْلُ أَيْلَةٍ . فَقُلْنَا لَهُمُ كُوْنُولًا قرَدَةً خَاسئينَ . مُبْعديْنَ فَكَانُوْهَا وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلْثَةِ أَيَّامِ

عَبْرَةً مَانِعَةً مِنْ ارْتِكَابِ مِثْلِ مَا عَملُوا لِمَا بِيْنَ يَدَيْهَا وَمَا خَلْفَهَا أَيْ لِلْاُمَم الْتِي فِي زَمَانِهَا وَبَعْدَهَا وَمَوْعِظَةً لِلْمُتَقِينِ. اللَّهُ وَخَصُّوا بِالذُّكْرِ لِأَنُّهُمُ الْمُنْتَفِعُونَ بِهَا بِخِلاَف غيرهم.

সম্পূর্ক বভাবতি করেছিল সীমালজন করেছিল। অংস আমি এই সম্পর্কে তাদেরকে নিচেং করে দিয়েছিলাম - তাদেরকে তোমরা নিশ্চিতভাবে চিন -छारा हिन बाहुनार बरिसकी। <mark>बाई छान्सर</mark>क বলেছিলাম তেমরা হবিত আলাহ তা আলার রহমত হতে বিতাড়িত বানর হও ফলে তারা বানরে রপান্তরিত হয়ে যায় এবং তিন্দিন পর সকলেই ধ্বংস প্রাপ্ত হয়। 🛍 -এর 🏋 অক্ষরটি কসম অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

ও আমি তা অর্থাৎ এই শান্তি তাদের সমসাম্য়িক ও বাম তা অর্থাৎ এই শান্তি তাদের সমসাম্য়িক ও পরবর্তীগণের অর্থাৎ যে সকল উন্মত এই সময় বর্তমান ছিল এবং পরে যারা আগমন করবে, তাদের সকলের জন্য দৃষ্টান্তমলক শিক্ষামলক, অনুরূপ কাজে লিপ্ত হওয়ার প্রতিরোধক হিসেবে এবং অল্লাহ তা আলাকে ভাকেরীদের জন্য উপদেশ স্থরূপ করেছি 🖯 এই স্থানে মন্তাকীদের কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে করণ তা দ্বর কেবল তারাই উপকত হতে भारत बाह्य भारत हा

তাহকীক ও তারকীব

ক্রেটি এ বন্ধনকে বলা হয়, এ স্থানে উদ্দেশ্য পরিহার্য, অর্থাং নিষ্কেধ করা عَلَيْكُ وَالْمُوا اللَّهُ مَا يَكُالُ ي عَرَفَتُمْ أَشُخُاصَ الْدُيْنَ اعْتَدُوا ، अवस भारखन - عَلَمُتُمْ قَالَ : قُولُهُ الَّذِيْنَ اعْتَدُوا أَى عَرَفْتُهُ إِعْتَداءَ الَّذِينَ اعْتَدَوا . । अशरम مُضَاف कष्ठ करलन वशास مُضَاف करलन वशास المُفت أَىْ عَرَفْتُهُ أَحْكَامُ الَّذِيْنَ اعْتَدُوّا -कुछ कुछ कारह اَحْكَامُ न्थात وَكُامُ कुछ कुछ कुछ कि أَيْ اعْتَدُوا كَانْنَيْنَ مِنْكُمْ । হয়েছে حالَ কমর থেকে اعْتَدَاءُ उठि : مُنْكُمْ -23 فردَه: अरक, लाक्ष्क रख्य: خَسَاء निर्गठ रख़राह خَاسئيْن अपेत خَاسئيْن अपेत मूठा जाल्लाक रख़ في السَّبْت -এর তাফসীর। مَبْعُديُنَ । प्रिक् عورين भाकछल हानी : مَبْعُدين : এটি مُبِعْدين -এর তাফসীর।

वला दश कें बें। أَكُلُتُ اذا طَ دُهُ এর ফিকে ফিরেছে। قَرَدَةً अभित्र মানসূবটি قَرَدَةً किक के के وَرَدَةً अथात्न كَانَ अथात्न : فَكَانُوْهَا

اي صَارُوا قرَدَةً خَاسِئِينَ كُولُ : يَوْلُ كَالُا عَوْدُ -এর বহুবচন : অর্থ- বেই : লাজেমী: অর্থ- এমন কঠিন-কঠোর শান্তি যা অন্যদের জন্যও শিক্ষনীয়। কেননা তার লাজেমী অর্থ হলো الْمُسْتَعَ दार्श করা। য়েহেতু الْمُسْتَعَ दर्की दा مُشْتَرُعُ दर्की दा مُشْتَرُعُ वाরণকৃত হয়ে যায়। সেহেতু এ আজাবও অন্যদেরকৈও একাজ করতে বার্ণ করে

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

نَوْلُهُ وَلَقَدُ عَلَيْكُ الْخِ দয় ও অনুগ্রহ না হলে তেমাদের অসীকার ভঙ্গের দাবি এই ছিল যে, তৎক্ষণাৎ তোমাদেরকে আ্জাব দিয়ে ধ্বংস করে দেওয়া হতে। এখন এ আয়াতে দুইাত স্বৰূপ শরিয়তের বিধান লংঘন ও অস্বীকার করার পার্থিব ক্ষতি ও কুফল্ বর্ণনা করা হয়েছে। বলা হয়েছে- পূর্ববর্তী উম্মত্যক ত ওবাতে শনিবার দিবসাটি বন্দেগীতে কাটোনোর নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল: কিছু তারা সে বিধান থেকে মুখ ফিরিয়ে নিয়েছিল ফাল তাদেবকে মুসুখ বা বিকৃতির আজাব দেওয়া হয়েছিল।

أَيْ وَاللَّهِ لَقَدْ عَلَمْتُمْ : মুফাসসির ।ব. এনিকে ইসিত করলেন হে, এখানে مَقْسَمُ মাহযুক রয়েছে। قُولُهُ لأَمْ قَسُمِ يَوْلُهُ عَلَمْتُمُ : মুফাসসির (ব.) এর হ'বং একটি উয়া প্রদূর জবাব নিয়েছেন।

প্রাম : ক্রিটি ফে'লটি দুটি মাফউল দারী করে। অংচ এখানে ওধু একটি মাফউল উল্লেখ রয়েছে :

উত্তর: মুফাসসির (র.) উত্তরের প্রতি এতারে ইপিত কারেছেন যে, ক্রিক্তি এখান ক্রিক্তি -এর আর্থে সুতরাং এখন এক মাফউলের দিকে মৃতাআন্দী হওয়া শুদ্ধ আছে

े वतः معرفت - अत भारत शार्थका :

- ك. مُعْرِفَتُ (কেবল 'যাত' বা সত্ত্বা সম্পর্কে জ্ঞান লাভ হওয়াকে কুঝায়। আর عَلْمُ تَا تَاكَ হাত-এর সাথে সাথে তার অন্যান্য অবস্থা ও বিচরণ সম্পর্কে জানাকে বুঝায়। যেমন এর ব্যবহার এভাবে হয় – غُرِفَتُ زِيدًا وعَلَمْت زِيدًا صَاحِكًا.
- २. عِنْمَ الْمَعْرِفَتَ بَالْجَهْلِ वा তার পূর্বে অজ্ঞতা আবশ্যক। পক্ষভিরে عِنْمَ -এর পূর্বে অজ্ঞতা জরুরি নয়। এজন্য আল্লাহ তা'আলার ক্ষেত্রে مُعْرِفَتُ -এর ব্যবহার শুদ্ধ নয়।
- ত. عَلْم -এর ব্যবহার ادْرَاكُ جُزُنْبَاتُ সম্পরে হয় আর مُعُرِفَتُ এর ব্যবহার ادْرَاكُ كُلْبَاتُ সম্পরে হয়
- 8. عِلْمُ -এর ব্যবহার مُعْرِفُتُ বা অন্তর দিয়ে অনুভব করার ক্ষেত্রে হয় আর مُعْرِفُ بِالْقَلْبُ -এর ব্যবহার مُعْرِفُ بِالْعَلِيَّةِ বা পঞ্জন্তিয় দ্বারা অনুভব করার ক্ষেত্রে হয় ।

يَوْلَهُ فِي السَّبُتُ –এর অর্থ এখানে السَّبُتُ –ছারা উদ্দেশ্য। কেউ বলেছেন السَّبُتُ –এর অর্থ এখানে الْ فِي تَعُظِيْم يَوْم السَّبُتِ

कड़ वर्लन - في حكم يوم السبت

এ ঘটনাটি হ্যরত দাউদ (আ) - এর আমলে সংঘটিত : বনী ইসরাঈলের জন্য শনিবার ছিল পবিত্র এবং সাপ্তাহিক উপাসনার জন্য নির্ধারিত দিন। এ দিন মংসা কিবের নিহিন্ন ছিল তারা সমুদ্রোপকূলের অধিবাসী ছিল বলে মংসা শিকার ছিল তাদের প্রিয় কাজ। ফলে নিষেধাজ্ঞা অমান্য করেই তারা মংসা শিকার করে। এতে আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে مَسْنَعُ তথা বিকৃতি বা রূপান্তরের শান্তি নেমে আলে তিন কিন পর এদের স্বাই মৃত্যুমুখে পতিত হয়।

এ ঘটনার দর্শক ও শ্রোতা দুই শ্রেণিতে বিভক্ত অবাধ্য শ্রেণি ও অনুগত শ্রেণি। অবাধ্যদের জন্য এ ঘটনাটি ছিল অবাধ্যতা থেকে তওবা করার উপকরণ এ কারণে একে اَكُونَ শিক্ষাপ্রদ দৃষ্টান্ত বলা হয়েছে। অপরদিকে অনুগতদের জন্য এটা ছিল আনুগত্যে অটল থাকার কারণ এ জন্য একে مَوْعَظُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ ا

আকৃতি রূপান্তরের ঘটনা : তাফসীরে কুরতুবীকে বলা হয়েছে, ইহুদিরা প্রথম প্রথম কলাকৌশলের অন্তরালে এবং পরে সাধারণ পদ্ধতিতে ব্যাপকভাবে মৎস্য শিকার করতে থাকে। এতে তারা দুই দলে বিভক্ত হয়ে যায়। একদল ছিল সৎ ও বিজ্ঞ লোকদের। তারা এ অপকর্মে বাধা দিলেন। কিন্তু প্রতিপক্ষ বিরত হলো না। অবশেষে তারা এদের সাথে যাঁষতীয় সম্পর্ক ছিন্ন করে পৃথক হয়ে গেলেন। এমনকি বাসস্থানও দুই ভাগে ভাগ করে নিলেন। একভাগে অবাধ্যরা বসবাস করত আর অপরভাগে সৎ ও বিজ্ঞজনেরা বাস করতেন। একদিন তারা অবাধ্যদের বস্তিতে অস্বাভাবিক নীরবতা লক্ষ্য করলেন। অতঃপর সেখানে পৌছে দেখলেন যে, সবাই বিকৃত হয়ে বানরে রূপান্তরিত হয়ে গেছে। হযরত কাতাদাহ (রা.) বলেন, তাদের যুবকরা বানরে এবং বৃদ্ধরা শৃকরে পরিণত হয়ে গিয়েছিল। রূপান্তরিত বানররা নিজ নিজ আত্মীয় স্বজনদের চিনত এবং তাদের কাছে এসে অঝোরে অশ্রু বিসর্জন করত। —[মাআরিফুল কুরআন: মুফতী মুহাম্মদ শফী (র.)]

কপান্তরিত সম্প্রদায়ের বিলুপ্তি: সহীহ মুসলিম শরীফে হয়রত আন্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) কর্তৃক বর্ণিত আছে যে, ক্ষেক্তন সংহাবী একবার রাস্লুল্লাহ াজ্য –কে জিজেস করলেন, হুজুর! আমাদের যুগের বানর ও শৃকরগুলো কি সেই ক্ষান্তিত ইহুদি সম্প্রদায়ঃ তিনি বললেন, আল্লাহ তা আলা যখন কোনো সম্প্রদায়ের উপর আকৃতি রূপান্তরের আজাব নাজিল করেন. তখন তারা ধরাপৃষ্ঠ থেকে বিলুপ্ত হয়ে যায়। তিনি আরো বলেন, বানর ও শৃকর পৃথিবীতে পূর্বেও ছিল, ভবিষ্যতেও থাকবে। এদের সাথে রূপান্তরিত বানর ও শৃকরদের কোনো সম্পর্ক নেই। মা আরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.) কাকবে। এদের সাথে রূপান্তরিত বানর ও শৃকরদের কোনো সম্পর্ক নেই। মা আরিফুল কুরআন, মুফতি মুহাম্মদ শফী (র.) কার্বিট নিটি এই কাম শব্দিটি তাহকীক বা নিশ্চিত করে জানা অর্থে কুরআন মাজীদে বহুবার ব্যবহৃত হয়েছে। এরপরও তার সঙ্গে জোর দেওয়ার জন্য আরো যুক্ত হয়েছে । এই । যেখানে ভার্কার সঙ্গে আরার সঙ্গে যুক্ত হয়, সেখানে তাকিদের জোর দেওয়াই উদ্দেশ্য। যেন কুরআন বনী ইসরাঈলকে তাদের ইতিহাসের কোনো ঘটনা যা তাদের ভালো করেই জানা আছে তাদেরকে স্মরণ করিয়ে দিছে এবং তাদেরকে বলছে, হে বনী ইসরাইল! যে ঘটনাটি এখানে বর্ণনা করা হছে তা তোমাদের ইতিহাসের খুবই পরিচিত ও স্বীকৃত ঘটনা এবং তোমরা কোনো রকম সন্দেহ-সংশয় ছাড়াই সে ঘটনার কথা ভালো করেই জান। আনে তোমাদের পূর্বসূরী বা পূর্বপুরুষদের মধ্য থেকে।

َالْسَبْتُ : অর্থাৎ শনিবারের বিধানের ব্যাপারে। سَبُت -এর শাব্দিক অর্থ হচ্ছে সপ্তাহের সপ্তম দিন শনিবার। أَلَّسُبْتُ वा শনিবার দিনটি ইহুদিদের পরিভাষায় অতি পবিত্র দিন, যেমন খ্রিস্টানদের জন্য রবিবার। এ দিনটি কেবল আল্লাহ তা আলার স্মরণ ও তাঁর ইবাদতের জন্য নির্দিষ্ট। এ দিন ব্যবসায়-বাণিজ্য, কায়-কারবার, চাষাবাদ, কৃষিকর্ম ও শিকার ইত্যাদি স্বই ছিল নিষিদ্ধ। এ নিষেধাজ্ঞা ছিল অত্যন্ত কঠোরভাবে। এ নিষেধাজ্ঞা লজ্ঞানের শান্তি ছিল মৃত্যুদণ্ড।

হৈ বাড়াবাড়ি করতো, শরিয়তের মুসাবীর সীমালজ্ঞান করতো। বর্ণনায় পাওয়া যায় যে, হযরত দাউদ (আ.)-এর সময়ে ইলিয়া নামক স্থানে বিপুল সংখ্যক ইহুদি ছিল। এখানে তাদের কথাই বলা হয়েছে। হযরত দাউদ (আ.)-এর শাসনকাল ছিল খ্রিস্টপূর্ব ১০১৪ অব্দ থেকে খ্রিস্টপূর্ব ৯৭৩ অব্দ পর্যন্ত। ইলিয়া যদি সে স্থান হয়ে থাকে, তাওরাতে যাকে ইলাত [Elath] বলা হয়েছে [দ্বিতীয় বিবরণ ২: ৮] তবে তা ফিলিস্তীনের দক্ষিণে আরবের ঠিক উত্তর সীমান্তে [প্রাচীন আদুম অঞ্চলে] নীল নদের পূর্বাঞ্চলে বর্তমানে সমূদ্র উপকূলে অবস্থিত। আধুনিক ভূগোলে এটা আকাবা নামে পরিচিত। আর আকাবা হচ্ছে আকাবা উপসাগরের প্রসিদ্ধ বন্দর। ইলার ইহুদিরা তাদের শরিয়তের বিধান অব্যাহতভাবে লঙ্খন করে বিশেষ চতুরতার সংথে মাছ শিকার করতো আর এটা করতো বাহ্যিক বৈধতার রূপ দিয়ে শনিবার দিনে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পু. ১২৯]

এখানে প্রশ্ন উত্থাপিত হয় যে, এখানে বানর হওয়ার কথা বলা হলো অথচ অন্য আয়াতে বলা হয়েছে। ﴿ وَمُونُواْ قِرَدَةَ وَالْخَنَازِيْرُ – হয়েছে

फिल्टर

- ك. أَضْحَابُ السَّبْتِ वानत राय़िष्टल आत्र الْمَائِدَهِ मुंकत राय़िष्टल السَّبْتِ
- ك. أَصْحَابُ السَّبْت -এর মধ্যে যারা যুবক ছিল, তারা বানর হয়েছিল আর যারা বৃদ্ধ ছিল, তারা শৃকর হয়েছিল।

َ عَوْلَهُ وَهَلَكُوا بَعْدَ ثَلَثَةَ اَيَامِ : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, বর্তমানে যে বানর দেখা যায়, এগুলো সে বানর নয়। যেমনটি বনী ইসরাইলদের বিকৃতির ফলে হয়েছিল; বরং বর্তমান কালের বানর ভিন্ন সৃষ্টি।

এর কি সর্বনাম দারা عُقَوْبَتُ তথা শান্তিও উদ্দেশ্য হতে পারে, আবার সে আকৃতি বিকৃত উন্মতও অর্থ হতে পারে। উভয় ক্ষেত্রেই সারকথা এক ও অভিনু।

এখানে ইশকাল হয় যে, যখন مَا بِيَنُ يَدُينُهَا وَمَا خُلُفَهَا وَمَا خُلُونَا وَالْمُ

উত্তর: এ উভয় স্থানেই مَنْ -এর স্থলে ধরা হয়েছে। অর্থাৎ এখানে هَ বলে প্রাণ ও জ্ঞান-বুদ্ধি আছে, এমন অর্থ প্রহণ করা হয়েছে। مَا بَيْنَ يَدَيْهَا যা তাদের সামনে আছে 'সমকালীন' অর্থে مَا جَلْفَهَا تَا তাদের পেছনে আছে, 'পরে যারা আসবে, তাদের' অর্থে। অর্থাৎ শাস্তি যেন এমনই ভয়স্কর ছিল যে, পুরুষানুক্রমে তা আলোচিত হয়েছে এবং সে আলোচনা শুনে মানুষ রীতিমতো প্রকাপত হয়েছে।

দীনি ব্যাপারে হীলা বাহানার তাৎপর্য : এ আয়াতে ইহুদিদের যে সীমালজ্ঞানের কথা আলোচিত হয়েছে এবং যে কারণে তাদের উপর مَسَنَع তথা বিকৃতির শান্তি নেমে এসেছিল, বর্ণনার আলোকে প্রতীয়মান হয় যে, সেটা শরয়ী হুকুমের সরাসরি বিরুদ্ধাচারণ ছিল না; বরং তা ছিল এমন হীলা বা কৌশল যা দ্বারা শরয়ী হুকুম অমান্য করা আবশ্যক হয়। যেমন সাপ্তাহিক ইবাদতের দিনে মাছের লেজে ডুরি বেঁধে সমুদ্রের এক কোনে ছেড়ে রাখা এবং পরের দিন অনায়াসে তা শিকার করা বা সমুদ্রের কিনারে গর্ত করে রাখা যাতে নিষিদ্ধ দিনে মাছ সেখানে চুকে পড়ে এবং পরের দিন তা শিকার করা যায়। এটা হচ্ছে ঐ ধরনের হীলা, যাতে শুধু শরয়ী হুকুমের লজ্ঞানই হয় না; বরং বিদ্ধুপ ও উপহাসও হয়। তাই তো এ ধরনের হীলার আশ্রয় গ্রহণকারীদেরকে বড় রকমের অবাধ্য ও নাফরমান আখ্যা দিয়ে তাদেরকে আজাবে নিপতিত করা হয়েছে। —[জামালাইন : ১৪০]

ষ্ঠিকহী হীলা: তবে উপরিউজ আলোচনা রবা 'কিকহী হীলা; হবেম প্রমণিত হয় না: তন্মধ্যে হতে কিছু হীলা তো স্বয়ং রাসূল ্ডঃ: -ও বাতলে নিয়েছেন সেমন এক কেজি উত্তম নামী খেজুরের বদলায় দুই কেজি কম দামি খেজুর ক্রয়-বিক্রয় করা সুদের অভ্যুক্ত কিছু এ সুন থেকে বাঁচার জনন স্বয়ং রাসূল ্ড়: একটি হীলা বাতলে দিয়েছেন। তা হলো জিনস -এর বিনিময়ে জিনস তাবানুলা না করে মূলের বিনিময়ে রেচা-কেনা করা সেমন দুই কেজি কম দামি খেজুর দুই দিরহামে বিক্রিকরে দুই নিরহাম হারা এক কেজি উত্তম খেজুর খরিদ করা জায়েজ আছে। কেননা এখানে উদ্দেশ্য হলো ভুকুমে শর্য়ী পালন করা, তা বাতিল ও অমান্য করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য করা করা ২০ ২০ বি

শরিয়তের দৃষ্টিতে হীলা : হীলা অর্থ - مُهَارَاتُ تَدَابِيْر বা কৌশলের দক্ষত। হারাম ও পাপ থেকে বাঁচার জন্যে শরিয়ত সমর্থিত কোনো পথ অনুসরণকে ফ্কীহগর্ণের পরিভাষায় 'হীলা' বলে। এজন্যই কেউ হারাম থেকে পলায়নেব পথকে হীলা বলেছেন। مِنَ الْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَلْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَلَامِ وَالْعَرَامِ وَلَامِ وَالْعَرَامِ وَلَّالِمُ وَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَلَامِ وَالْعَرَامِ وَالْعَلَامِ
সারকথা হলো, হারাম থেকে বাঁচার পথকে হীলা বলে। হারামের শিকার হওয়া অথবা নিজেকে কিংবা অন্য কাউকৈ প্রতাবিত করাকে হীলা বলে না।

এটা অস্বীকার করা যাবে না, আমাদের ফিক্হগ্রন্থগুলোর এমন কিছু হীলাও উল্লিখিত হয়েছে, দীনের মেজাজ ও জাতির সাথে যেগুলো খাপ খায় না। কিছু এর অর্থ এই নয়। তাঁরা এগুলোকে জায়েজ বলেছেন কিংবা উৎসাহিত করেছেন; বরং এই জাতিয় হীলা গ্রন্থবদ্ধ করার উদ্দেশ্য হলো যদি কোনো ব্যক্তি এমনটি করেই বসে, তাহলে তার বিধান কি হবে? কি হবে তার পরিণতি কারো কারো আপত্তির জবাবে আল্লামা ইবনে নুজাইম (র.) একথাই লিখেছেন। ইমাম সারাখসী (র.) হীলার বৈধ-মানধ বিভিন্নরূপ সম্পর্কে আলোচনা করেছেন। শেষে সার নির্যাস হিসেবে লিখেছেন সারকথা হলো, হারাম থেকে মুজি ও হালাল পর্যন্ত পৌছার লক্ষ্যে গৃহীত হীলা উত্তম। যদি কারো হক নষ্ট করা কিংবা কোনো অন্যায় লোভে হীলার পথ গ্রহণ করা হয় তাহলে সেটা অপছন্দনীয়। মোটকথা দ্বিতীয় প্রকারের হীলা নাজায়েজ। আর প্রথমোজটি জায়েজ। যেমন কোনো স্কান্ত প্রতিব বলল, তুমি যদি এমন 'ডেগ' রানু না কর, যার অর্ধেক হালাল আর অর্ধেক হারাম, তাহলে তুমি তালাক। এমতাবস্থায় এই মাথা-গরম ব্যক্তির স্ত্রীকে হীলা বলে দেওয়া হয়েছে— মদের 'ডেগে' খোসাসহ ডিম রানু। করবে। খোসার কারণে ভিমের ভেতর মদ পৌছাতে পারবে না। ফলে তার আর্ধ হালার অর আর্ধ হারাম 'ডেগ' রানু। করা হয়ে যাবে। তালাকের মত 'নিকৃষ্ট মুবাহ' এর অভিশাপ থেকে মুক্তি প্রেরে এই নারী। ভেঙে পড়ার হতে থেকে রক্ষা পারে তার খালান পরিবার।

আমরা লক্ষ্য করলে দেখব— ফিকাহ এছে বর্ণিত হাঁলাগুলোর মূল প্রেরণা হলো হারাম থেকে রক্ষা পাওয়া, পাপের পথ বন্ধ করা এবং শরিয়তের গণ্ডির ভেতর থেকে তালো করে বুকতে হবে, যদি কেউ হাঁলার অন্তরালের পাপের পথে পা বাড়ায় হাঁলার খোলস পরে অন্যের প্রতি জুলুম ও অবিচারের চেষ্টা করে তাহলে তা নিশ্চিত হারাম, ও জঘন্য অপরাধ; বরং এটা আল্লাহ তা আলাকে ধোঁকা দেওয়ারই নামান্তর নকিতু আল্লাহকে কি ধোঁকা দেওয়া যায়?

يُخَادعُونَ اللَّهُ وَالَّذِينَ امْنَوا ومَا يخَدّعُونَ الْأَنْفُسَهُمَ .

তারা আল্লাহ ও ঈমানদারদের ধোঁকা দেয় অথচ তারা তো নিজেদেরকেই ধোঁকা দেয়। বনী ইসরাইলের প্রতি আল্লাহ তা আলার আজাব নিপাতিত হয়েছিল এই করেণে যে, তারা আল্লাহর দেওয়া সীমানা লংঘন করে শনিবারে মাছ শিকার করেছিল। অথচ আল্লাহ তা আলা তাদেরকে এই দিনে মাছ শিকার করতে নিষেধ করেছিলেন তারা খোদার বিধান লংজ্ঞান করে ছিল কৌশলের আড়ালে। পবিত্র কুরআনে উক্ত আয়াতে। এই কাহিনী বিধৃত হয়েছে।

প্রনিধানযোগ্য যে, হীলা বিষয়টি সাধারণতো সাধারণ আলেম সম্প্রদায়ের জন্যও অত্যন্ত নাজুক। তাই চূড়ান্ত ঠেকা ছাড়া এই প্রাঙ্গনে পা রাখা সঙ্গত নয়। স্মরণ রাখতে হবে, আমাদের পূর্বসূরীগণ হীলার পথ দেখিয়ে গেছেন হারাম থেকে বাঁচার লক্ষ্যে, হীলাকে হালাল ও পবিত্র হিসেবে বরণ করার উদ্দেশ্যে নয়।

-[দেখুন, হালাল হারাম মাওলানা খালেদ সাইফুল্লাহ রহেমানী, পু. ৪৬-৪৮]

মৌলিক ও আধ্যাত্মিক বিকৃতি: আর মুফাস্সিরগণের মধ্যে মুজাহিদ (র.)-এর অভিমত হচ্ছে এটা মে. বহিনক বিকৃতি হয়নি: বরং মৌলিক বিকৃতি উদ্দেশ্য ৷ আহ্মক ও নির্বাধ ব্যক্তিকে মেনভাবে গলু ও গাধা বলা হয়, সেটাই এখানে উদ্দেশ্য: কিন্তু প্রয়োজন ব্যতীত প্রকৃত অর্থ ছেড়ে নেওয়া ঠিক নয় আধাহিক জানীলো মান কানে যে, যে বাজি শবিষতাক প্রতিষ্ঠাব হল্য সেয় নান তাব আধাহিক নুব প্রাস হয়ে আহা বিক্তি হয়ে সেয় এবং যে প্রতিষ্ঠিত হয়ে যে প্রতিষ্ঠাব তাব আধাহিক নুব প্রাস হয়ে আহা বিক্তি হয়ে সেয় এবং যে প্রতিষ্ঠিত হয়ে যে প্রতিষ্ঠিত হয়ে বিক্তি তাব মানা জানীলে এটা হয়েই আধাহিক বিক্তি

অনুবাদ:

مَوْسَلَى لِقَوْمِهُ وَقَدْ ١٧ ه٩. وَ اذْكُرُ إِذْ قَالَ مُوْسَلَى لِقَوْمِهُ وَقَدْ ١٧ هـ وَ اذْكُرُ إِذْ قَالَ مُوسَلَى لِقَوْمِهُ وَقَدْ

قُتِلَ لَهُ مَ قَتِيلً لا يُدَّرِى قَاتِكُهُ وَسَأَلُوهُ أَنْ يَدْعُو اللّه اَنْ يُبَيِّنَهُ لَهُمْ فَدَعَاهُ إِنَّ اللّهَ يَأْمُرُكُمْ اَنْ تَذْبَحُوا بَقَرةً لا قَالُوْا اَتَتَبِخِذُنَا هُزُوال مَهُزُوًّا بِنَا حَيثُ تُجِيْبُنَا بِمِثْلِ ذُلِكَ قَالَ اعُوْذُ اَمْتَنِعُ بِاللّهِ مِنْ اَنْ اَكُونَ مِنَ الْجَاهِلَيْنَ للمَسْتَهْزئيْنَ ل বলেছিলেন— আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে একটি গরু জবাই করার আদেশ করেছেন। তাদের এক ব্যক্তি নিহত হয়েছিল। কিন্তু হত্যাকারী সম্পর্কে কারো কিছু জানা ছিল না। তখন তারা হযরত মূসা (আ.)-এর নিকট অনুরোধ জানালো যে, এই বিষয়টি পরিষার করে দেওয়ার জন্য তিনি যেন আল্লাহ তা'আলার নিকট দোয়া করেন। অনন্তর তিনি সে জন্য দোয়া করলেন তারা বলল, তুমি কি আমাদের সাথে ঠাট্টা করছ। আমাদেরকে উপহাসের পাত্র সাব্যস্ত করে নিয়েছ? তাইতো আমাদেরকে এধরনের উত্তর প্রদান করছ। সে বলল: আল্লাহ তা'আলার আশ্রয় নিচ্ছি আমি আল্লাহ তা'আলার সাহায্যে বিরত হচ্ছি। অজ্ঞদের উপহাসকারীদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া হতে।

رَبَّكَ يُبَيِّنُ لَّنَا مَا هِيَ لَا أَيْ مَا سِنُهُ هَا قَالَ مُوْسَى إِنَّهُ آيُ اللَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةً لاَ فَارِضُ مُسِنَّنَةً وَلا بِكُرُ لاَ فَارِضُ مُسِنَّنَةً وَلا بِكُرُ لاَ صَغِيْرَةً عَوَانَ نَصَفُ بَينِنَ ذَلِكَ صَغِيْرةً عَوَانَ نَصَفُ بَينِنَ فَافْعَلُوا مَا الْسَنَيْنِ فَافْعَلُوا مَا تُؤْمَرُونَ وَبِهِ مِنْ ذَبِعِهَا.

যখন তারা বুঝতে পারল যে, হযরত মৃসা (আ.)
সত্যসত্যই এরপ করতে দৃঢ়প্রতিজ্ঞ তখন তারা বলল

: আমাদের খাতিরে তোমার প্রভুর নিকট বল, তিনি

যেন আমাদেরকে স্পষ্টভাবে জ্ঞানিয়ে দেন তা কি?

অর্থাৎ তার বয়স কি হবেং [তিনি] মৃসা (আ.) বললেন,
আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, তা এমন গাভী যা বৃদ্ধও না
বয়য় ন অল্প বয়য়ও না ছোটও না মধ্য বয়সী উল্লিখিত
বয়সসমূহের মাঝামাঝি সুতরাং তা জবাই করা সম্পর্কে
তোমরা যা আদিষ্ট হয়েছ, তা কর।

তাহকীক ও তারকীব

غَوْر : শব্দটি মূলত শুধু গাভী বুঝায় এবং তা بَفْر، -এর স্ত্রীলিঙ্গ। পুরুষ গরুকে ছাওর (ثُوْر) বলা হয়। [রাগিব] তবে মুফাসসিরগণের অনেকে গাভী ও বলদ উভয়ের জন্য ব্যাপকার্থক রেখে এ স্থূলে 'বলদ' অর্থ নিয়েছেন।

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৩২]

وَالْجُامِلِيْنَ : এখানে جَهْل مَاهَ আভিধানিক অজ্ঞতার অর্থে। অর্থাৎ কোনো কাজ তার যথাযথ পন্থার পরিপন্থিরূপে সম্পাদন করা। الْجُامِلِيْن مَا حَقَّهُ يَفْعَلُ (راغَب) আর আল্লাহ তা আলার বাণী রটনার দুঃসাহস সে ব্যক্তিই দেখাতে পারে, যে আল্লাহ সম্পর্কে অজ্ঞ ও উদাসীন কিংবা এমন ব্যক্তি করতে পারে, যে ধর্মীয় বিষয়ে উপহাস করার অভ্ত পরিণতি ও শান্তি সম্পর্কে অবগত নয়।

अरुक्त, मधार्यक्षित्री। वह्वठन أَعُونٌ त्ररक्षकत्त । وَاو त्र क्ष्वठन أَعُونٌ तह्वठन أَعُونٌ अरुक्तत्त प्रध्या - عَوَانٌ طَالًا بِفَتْح النَّنُونِ وَالصَّادِ: نَصَف - هَوَانٌ طَالًا بِفَتْح النَّنُونِ وَالصَّادِ: نَصَف

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

عَوْلُمُ وَاذِ قَالَ مُوسَى : পূর্বের আয়াতে বনী ইসরাইলের অঙ্গীকার ভঙ্গের বিবরণ ছিল। সে সম্পর্কে আয়লার অধিবাসীদের ঘটনাও বর্ণিত হয়েছে। এখন এ আয়াতে বনি ইসরাইলের গড়িমসি হঠকারিতার আরেকটি ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। তারা আল্লাহর ওহীর প্রতি আশ্বস্ত না হয়ে এদিক সেদিকের নানা প্রশ্ন শুরু করে দিয়েছিল।

এটি مَقْتُولُ -এর ওজনে। অর্থাৎ مَقْتُولُ -अर्थ فَتِيْل निरु । সেই নিহত व्राक्ति नाम مَقْتُولُ اللهَ قَتِيْل بِمَعْنَى مَفْعُول آءَ فَوَلَهُ قَتِيْل بِمَعْنَى مَفْعُول آءَ قَوْلُهُ قَتِيْل اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ال

হয়েছিল। মিশকাতের টীকামন্থ মিরকাতের কর্মনা অনুষায়ী এর কারণ ছিল বিবাহজনিত। জনৈক ব্যক্তি নিহত ব্যক্তির কন্যার পাণিগ্রহণ করার প্রস্তাব করে প্রস্তাব্যাত হয় এবং এই পাণিপ্রাধী কন্যার পিতাকে হত্যা করে গা ঢাকা দেয়। ফলে হত্যাকারী কেঃ ভা জন্ব করে প্রভাব্যাত হয় এবং এই পাণিপ্রাধী কন্যার পিতাকে হত্যা করে গা ঢাকা দেয়। ফলে হত্যাকারী কেঃ ভা জন্ব করি হয়ে দাঁড়ায়।

ভাষ্পীরে জ্বলালাইনের টীকার রয়েছে, বনী ইসরাঈলের মাঝে একজন সম্পদশালী ব্যক্তি ছিল। তার ভাতিজারা বর্ণনান্তরে তার চাচাছের ভাইরেরা সে ব্যক্তির মিরাসের প্রতি লোভ করে তাকে হত্যা করে ফেলে এবং শহরের প্রবেশ দ্বারে তার মরদেহ ফেলে রাবে। অভঃপর তারাই আবার তার রক্তপণের দাবি তোলে। এ ব্যাপারে বিবাদ দেখা দিলে তারা হযরত মূসা (আ.)-এর কাছে মকদ্দমা পেশ করে। বিষয়টি হযরত মূসা (আ.)-এর কাছে ঘোলাটে মনে হলে তিনি আল্লাহ তা'আলার কাছে প্রকৃত ঘাতকের সন্ধান লাভের জন্য দোয়া করেন। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে একটি গাভী জবাই করে তার গোশতের খণ্ড দিয়ে মরদেহে আঘাত করার নির্দেশ দেন। এ আয়াতে সে ঘটনাই আলোচিত হয়েছে।

পাতী জবাই করার নির্দেশ প্রদানের হেকমত : এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, হত্যাকারীর নাম বলে দেওয়ার জন্য এ পদ্ধতি কেন গ্রহণ করা হলো? হযরত মৃসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে জেনে তাদেরকে বলে দিলেই তো পারতেন। এ পদ্ধতি কেন গ্রহণ করলেন?

উত্তর :

- ১. যদি হযরত মৃসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে হত্যাকারীর নাম প্রকাশ করে দিতেন। তাহলে সম্ভাবনা ছিল তারা হযরত মৃসা (আ.)-কে মিথ্যাবাদী বলে বসত এবং তাঁর কথা বিশ্বাস করত না; কিন্তু যখন একজন মৃত ব্যক্তি জীবিত হয়ে সংবাদ দিতে শুরু করল, তখন মিথ্যা বলার কোনো অবকাশ নেই।
- ২. গাভী জবাই করার নির্দেশ প্রদানের মাঝে এ হিকমত নিহিত ছিল যে, বনী ইসরাইল বুঝতে পারবে, যে গরু এবং তার বাছুরকে তারা উপাস্য বানিয়ে ছিল তা পূজার যোগ্য নয়; বরং তা জবাই হওয়ার যোগ্য।

ইহুদিরা গো-মাতার প্রতি ভক্তি ও মাহাত্ম্যপ্রকাশে গদগদ ছিল। তাদের বিশ্বাসই হচ্ছিল না যে, এমন এক সম্মানিত ও পুণ্যাত্মা প্রাণী বধ করার আদেশ দেওয়া হবে। তাই তারা মনে করল যে, হযরত মূসা (আ.) তাদের সঙ্গে হাসি-ঠাট্টা করছেন। অথবা এর ব্যাখ্যা হলো– আমাদের প্রশ্ন হচ্ছে নিহত ও ঘাতক সম্পর্কে অথচ আপনি আমাদেরকে নির্দেশ দিছেন গাভী জবাই করার।

মাসআলা : ফকীহ ও মুফাসসিরগণ এ আয়াত হতে এ বিধান উদ্ভাবন করেছেন যে, দীন ও দীনের গুরুত্বপূর্ণ বিষয়ে উপহাস করা 'অজ্ঞতা' ও ভয়াবহ গুনাহ রূপে সাব্যস্ত হবে এবং এরূপ আচরণকারী ব্যক্তি কঠিন হুমকির যোগ্য হবে । –[কুরতুবী] এ সম্পর্কে তাফসীরে কাবীরে বলা হয়েছে– يُدُلُّ عَلَىٰ اَنَّ الْإِسْتِهْزَاءَ مِنَ الْكَبَائِرِ الْعِظَامِ

তবে মুফাসসিরগণ জরুরিরপে এ বিষয়টির স্পষ্টতা বিধান করেছেন যে, পরিচ্ছন্ন কৌতুক ও নির্দেষ রসালাপের সঙ্গে উপহাস বা ঠাটার কোনোও সংযোগ নেই। এতদোভয়ের পার্থক্য মৌলিক খেশমেয়াজী ও নির্দেষ কৌতুক তো খোল রাসুলুল্লাহ ার্র্রা করেছেন এবং পরবর্তীতে দীনের বরেণ্যগণের মাঝেও তা বরাবর প্রচলিত ছিল নিতাফলীর মাজেলী খ. ১. পৃ. ১৩২] وَمُولُمُ الْمُسْتَعَهُرُولِيْنَ يَعْرُلُمُ الْمُسْتَعَهُرُولِيْنَ يَعْرُلُمُ الْمُسْتَعَهُرُولِيْنَ وَ মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা নিম্নোজ الْمُولُمُ وَقَالَ وَقَالَ الْمُسْتَهُرُولِيْنَ وَمَا كَالْمُ الْمُسْتَهُرُولِيْنَ وَمَا كَالْمُ مَا كَالْمُ الْمُسْتَهُرُولِيْنَ وَمَا كَالْمُ مَا كَالْمُ الْمُسْتَهُرُولِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَلَيْنِ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعِلِيْنِ وَالْمُعَالِيْنَا وَالْمُعِلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُعَلِيْنِ وَالْمُ

উত্তর : এখানে نَفَى جَهَالَتُ দারা মূলত الْسَتُهَزَاءُ ই উদ্দেশ্য। এভাবে যে, তাবলীগের ব্যাপরে هُزُو বা ঠাটা মূর্যতার নামান্তর। সুতরাং جَهَالَتْ কনাকচ করার দারা اسْتُهَزَاءُ -কেই নামক করা হয়েছে।

তा ना करत حَمَاتَ -এत नकी वा नाकठ किन कता रला?

قَوْلُمْ قَالُوا اُدْعَلَنا رَبَّكَ : হযরত মূসা (আ.) যখন عَوْدُ بِاللَّهِ اَنَ اَكُونَ مِنَ الْجَاهِلِيْنَ : হযরত মূসা (আ.) যখন مَا الْجَاهِلِيْنَ : বিলে নির্দেশের বাস্তবতার প্রতি সুদৃঢ় মনোভাব ব্যক্ত করলেন, তখন বনী ইসরাইল মনে করল যে, এ বিধান তো আল্লাহর পক্ষ থেকেই এসেছে এবং তা পালন করতে হবে। সেই সাথে তারা এটাও মনে করল যে, নিঃসন্দেহে গাভীটি একটি ব্যতিক্রম ধর্মী ও বিশ্বয়কর গাভী হবে। তাই তারা এ সম্পর্কে জিজ্ঞাসাবাদ শুরু করল। তা কেমনং বয়স কতং রং কিং ইত্যাদি।

قُولُهُ مَا سِنُهَا উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, أَ هَا عَنْ وَأَلُهُ مَا سِنُهَا উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, أَ وَاعَدُهُ كَالِيَّهُ क्वा राग्ने के वा राग्ने के व

কেউ কেউ বলেন, বনি ইসরাইল গাভীর গোশতের স্পর্শে মৃত ব্যক্তির জীবিত হওয়ার সংবাদ হলে এত অধিক বিস্মিত হয়েছিল যে, মনে করেছিল এটি কোনো সাধারণ গাভী হবে না, তাই مَجْهُولُ ٱلْوَصْف - কে مَجْهُولُ ٱلْوَصْف - এই প্র্যায় রেখে مَا الْمُوصُولُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ
قُوْلُهُ فَارِضٌ रना इस वादाद এত क्य وَاللهُ فَارِضٌ रना इस वादाद এত क्य क्यांत्रत अलनन क्षमाणा तिहार है। अर्था अर्था अर्थ क्यांत्रत अर्थ क्यांत्रत अर्थ नहां क्यांत्रत अर्थ नहां क्यांत्रत अर्थ नहां क्यांत्रत अर्थ नहां क्यांत्रत अर्थ क्यांत्रत य क्यांत्रत क्यांत्रत क्यांत्रत क्यांत्रत क्यांत्रत क्यांत्रत्य

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ১৩৩]

প্রশ্ন : فَارضَ শব্দটি فَارضَ عَلَمُ اللَّهِ عَلَى اللَّهِ عَلَى اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّ

উত্তর: মুফাসসির (র.) مُسِنَّنَة -এর ব্যাখ্যায় مُسِنَّنَة উল্লেখ করে ইন্ধিত করেছেন যে, এটি مُسِنَّنة -এর নাম। بقرة -এর নাম। بقرة -এর নাম। بقرة -এর নাম। করে নাম। আর সিফত যখন مُطَابَقَتْ -এর সীগাহ। অর্থ কর্তন করা। এখানে فَارِضْ দারা ঐ গাভী অথবা বলদকে বুঝানো হয়েছে, যা স্বীয় যৌবনের দিনগুলোকে অতিবাহিত করে বার্ধক্যে উপনীত হয়েছে। অথবা বয়োবৃদ্ধির কারণে তার দাঁত পড়ে গেছে।

قَالُوا أَدْعُ لَنا رَبُّكَ يُبَيِّنْ لَنَا مَا لَوْنُهَا م قَالَ اثُنَّهُ يَقُولُ إِنَّهَا بِنَقَرَةُ صَفْرًا ۗ وُفَاقِيمُ لَّوْنُهَا شَدِيْدُ الصُّفْرَةِ تَسُرُّ النَّاظِرِيْنَ -البها بحسنها أي تُعجبهم

اَسَائِمَةَ اَءْ عَامِلُةً إِنَّ الْبَقَرَةَ اَيْ جِننُسَهُ الْمَنْكُونَ بِمَا ذُكرَ تَشَابِهَ عَلَيْنَ لكَثْرَتِهِ فَلَمْ نَهْتَدِ الرَى الْمَقْصُودَةِ وَإِنَّا إِنْ شَاءَ اللَّهُ لَهُ مَهْ مَدُونَ - إِلَيْهَا فِي الْحَدِيْثِ لَوْ لَمْ يَسْتَقْنُوا لِمَا بُيْنَتُ لَهُمْ اخر الأبد ـ

قَالَ إِنَّهَ يَقُولُ إِنَّهَا بَقَرَةً لَا ذَلُولُ غَيْدُ مُذَلُّلَةٍ بِالْعَمَلِ تُثِينُ الْأَرْضَ تُقَلِّبُهَا لِلزَّرَاعَةِ وَ وَالْجَمْلُةُ صِفَةٌ ذَلُوْلٍ دَاخِلَةٌ فِي النَّفْي وَلاَ تَسْقِي الْحَرْثَ ٱلاَّرْضَ الْمُهَيَّئَةَ لِلنَّرْعِ مُسَّلَمَةً مِنَ الْعُيُوْبِ وَاٰثَارِ الْعَمَلِ لَا شِيهَ لَوْنَ فِيْهَا غَيْرَ لَوْنِهَا قَالُوا ٱلنُنَ جِنْتَ بِالْحَقِّ ء نَطَقُتُ بِالْبَيَانِ التَّامّ فطلبُوْهَا فَوَجَدُوْها عِندَ الْفَتٰى الْبَارّ بُ اللهِ فَ اشْتَرُوْهَا بِمَ لِأَ مَسْكِهَا ذَهَبًا فَذَبَكُوْهَا وَمَا كَأُدُوا يَفْعَلُوْنَ لَغَلاء ثُمَنِهَا وَفِي ٱلْحَدِيثِ لَوْ ذَبُحُوا أَيُّ بَقَرَةٍ كَانَتُ لَاجْنَزاْتُهُمْ وَلَٰكِنْ شَدُواْ عَلَىٰ أَنْفُسِهم فَشُدَّدَ اللَّهُ عَلَيْهم .

অনুবাদ:

. 🐧 ৬৯. তারা বলল, তোমার প্রতিপালককে আমাদের জন্য স্পষ্টভাবে জানিয়ে দিতে বল তার রং কি? সে বলল, আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, সেটা হলুদবর্ণের গাভী তার রং উজ্জ্বল গাভী হলুদ বর্ণের, তার প্রতি দৃষ্টিদানকারীগণকে তার সৌন্দর্য আনন্দ দান করে তাদেরকে বিশ্বিত করে।

٧٠ ٩٥. قَالُوا أَدْعُ لَنَا رَبُّكَ يُبَيِّنْ لَّنَا مَا هِيَ স্পষ্টভাবে জানিয়ে দিতে বল তা কি? অর্থাৎ তা কি সায়িমা বা মাঠে মুক্তভাবে বিচরণকারী না আমিলা বা কার্যে নিযুক্ত ধরনের গাভী। উল্লিখিত বিশেষণযুক্ত গাভীর জাত বহুসংখ্যক থাকায় গাভীর প্রদত্ত বিবরণ আমাদেরকে সন্দেহে উপনীত করেছে। সূতরাং অভিপ্রেত গাভীটি আমরা পরিষ্কার বুঝতে পারছি না। আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে নিশ্চয় আমরা তার দিশা পাব। হাদীসে উল্লেখ হয়েছে যে, তারা যদি ইনশাআল্লাহ না বলত, তবে কখনো আর তাদেরকে উক্ত গাভী সম্পর্কে পরিষ্কার কিছু বলে দেওয়া হতো না।

. ٧١ ৭১. সে বলল, তিনি বলেছেন, তা এমন এক গাভী যা কার্যে ব্যবহৃত নয় কাজ করিয়ে যাকে লাঞ্ছিত করা হয়নি। যা দারা জমি কর্ষণ করা হয়নি চাষের উদ্দেশ্যে মাটি উলট-পালট করা হয়নি, এবং কৃষিক্ষেত্রে অর্থাৎ যে জমি কৃষির জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে তাতে পানি সেচ করা হয়নি। সকল দোষ ও কাজে ব্যবহারের চিহ্নাদি হতে নিখুঁত মিশ্রণমুক্ত অর্থাৎ তার রঙ অন্য কোনো রংয়ের মিশ্রণ হতে মুক্ত।

> তারা বলল, এতক্ষণে তুমি সত্যসহ এসেছ অর্থাৎ পূর্ণ ও বিস্তারিত বর্ণনা দিয়েছ। অনন্তর তারা অনুসন্ধান করে মাতার প্রতি বাধ্য জনৈক যুবকের নিকট ঐ ধরনের একটি গাভী পেল ও তার চামড়া ভর্তি স্বর্ণ মুদ্রার বিনিময়ে তা ক্রয় করল। অতঃপর তারা তা জবাই করল যদিও অত্যধিক মূল্যের কারণে তারা তা করতে উদ্যত ছিল ना। शमीत्म উল्लেখ রয়েছে যে, প্রথমে যে কোনো একটি গাভী যদি তারা জবাই করত, তবে তা তাদের জন্য যথেষ্ট ছিল। কিন্তু তারা নিজেদের উপর বিষয়টিকে [বার বার প্রশ্ন করে] কঠিন করে ফেলায় আল্লাহ তা'আলাও তাদের পক্ষে কঠিন করে দেন।

- अहे वाकाि وَالْوَلْ वाकाि - وَالْوَلْ مَا يَعْشِيرُ الْأَرْضَ বিশেষণরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। সুতরাং এটাও পূর্বোক্ত 🚁 অর্থাৎ না অর্থব্যঞ্জক মর্মের অন্তর্ভুক্ত]

তাহকীক ও তারকীব

हें। शांए श्लुम : سَائِمَة : मांठे भूकालात विष्ठत काती : عَامِلَةُ : कार्क नियुक धतरनत कार्क : فَاقِعُ : كَانِعُ اللَّهُ : كَانُولُ الْ اللَّمَ اللَّهُ : لاَ ذَلُولُ اللَّمَ اللَّهُ : لاَ ذَلُولُ اللَّهُ : لاَ لَمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ : لاَ ذَلُولُ اللَّهُ : لاَ لَا لَهُ اللَّهُ اللْهُ اللَّهُ الْ

اَيَّ لَمْ يَقُولُواْ إِنْ شَاءَ اللَّهُ : لَوَّ لَمْ يَسْتَقَنُّواْ

- এব মাসদার। অর্থ- এক বর্ণের প্রাণীর মাঝে অন্য বর্ণের দাগ থাকা। এখানে وَشَيَّى (ضُ क्ष्मिष्ठ क्ष्मित क्षांभीत মাঝে অন্য বর্ণের দাগ থাকা। এখানে সরাসরি অর্থ হবে- চিহ্ন, দাগ। عِدَةً क्ष्मिष्ठ क्ष्मित وَأَنْ وَهُ مِنْ اللهِ क्षिष्ठ क्ष्मित क्ष्मित क्ष्य हत्त एउसा हा स्वामित क्ष्मित क्षमित क्ष्मित क्ष्मि

-এর মাঝে হ্যফকৃত وَاوُ -এর পরিবর্তে শেষে هَا هَرِينِ দেওয়া হয়েছে। বহুবচন شَيَاءُ -এন ক্রিবর্তে শেষে هَا هَا اللهُ
এর তারকীব সম্পর্কে তিনটি সম্ভাবনা রয়েছে। فَوُلِدُ فَاتِتَعُ لَوْنُهُا

ইবলা عُلَوْنَهَا এবং لَوْنَهَا তার ফায়েল।

مُبْتَدَا مُوخَّر (राला لَوْنُهُ) बात خَبْر مُقَدَّمُ राला فَاقَعْ . ﴿

े उरला - صَفْراء प्रतात النظريُنَ इरला विश्वात الونها प्रतात الونها वरला سَفُراء प्रतात فَاقِع . তৃতীয় সূরতে প্রশ্ন হয় যে, مُؤنَّثُ प्रताि مُؤنَّثُ হरला किভাবে. অথচ মুবতাদা তথা الونها उटा الونها الله تسترُ

উত্তর: যেহেতু مُؤَنَّثُ স্ত্রীলিঙ্গ, এ হিসেবে খবরকে مُؤَنَّثُ আনা হয়েছে

عَدَلُهُ عَلَيْ عَالَى : قَوْلُهُ تَسُرُّ النَّاظِرِينُ राय़ाह مَحَلَّا مَرْفُوع गिष्ट : قَوْلُهُ تَسُرُّ النَّاظِرِينُ राय़्त इंडराह وَاللَّهُ تَسُرُّ النَّاظِرِينُ कार्त्र कर्ज रात्क वान्त, अि : قَوْلُهُ تَسُرُّ النَّاظِرِينُ कार्त्र कर्ज रात्क वान्त, अि : وَأَنْهَا वा طَالَةً कार्त्र कर्ज रात्क वान्त, अि :

آَىْ بِسَبِبِ حُسْنِهِ । এর অর্থে। سَبِيتَتْ হরফিট بَاءُ: قَوْلَهُ بِحُسْنِهَا

َ عَوْلَمُ فَالُوّا ادُمَّ لَنَا رَبُّكَ : পূর্বের আয়াতে গাভীর যে রঙ এবং ত্তণাবলি সম্পর্কে প্রশ্ন করা হয়েছিল। তা অনেক গাভীর মাঝেই পাওয়া যায়। তাই তারা নির্দিষ্ট করণার্থে এবং অধিক সুস্পষ্টতার জন্য আবার প্রশ্ন করল।

غُولَهُ جَنْسَهُ : মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব প্রদান করলেন।

عُدُنَّتُ अमा: विश्वान عَنْسَابَهُ अमा: विश्वान عُمْنَكُرٌ अभान क्षि تَشَابَهُ अमा: विश्वान مُمْنَكُرٌ अमा: विश्वान क्षि تَشَابَهُ

উত্তর: এখানে اَلْبَقَرُ वाता بَقْرُ प्राता بِعَنْسَ بَقْرُ वाता الْبَقَرَ अर्थाता الْبَقَرَ वाता الْبَقَرَ

اَيَّ ٱلْمُرَادَةُ لِلْهِ أَيْ النَّتِي اَرَادَ اللَّهُ تَعَالَى ذَبُّحَهَا وَامَرَ بَهِ : إِلَى الْمَقْصُودة

أَخِرُ الْاَبَدِ । অথানে أَخِرُ وَبُيكَةِ الدُّنُيَا वाता উদ্দেশ্য أَخِرُ الْاَبَدِ (মাবালাগা স্বরূপ ব্যবহার করা হয়েছে। কেননা أَخِرُ الْاَبَدِ শেষ নেই।

ब्यदः بَوَا व्यवदा أَيْ اِنْ شَاءَ اللَّهُ هِدَايِتُنَا لِلْبَغَرَةِ : प्रांजाकी रक'न । जात भाकडेन উद्य तरहरह আहि مَنَاءَ اللَّهُ هَذَا يَتَنَا اهْتَدَيْنَا الْمُتَدَيْنَا الْمُتَدَيْنَا الْمُتَدَيْنَا الْمُتَدَيْنَا الْ

প্রশ্ন : الله - وهَ إِنَّ الله - وهُ الله - وهُ الله - وان سَاء الله - والله - الله - الله - الله - الله - الله

উত্তর : عَايَتْ فَاصَلَة , বা আয়াতের শেষের শব্দের ছন্দ।মল অক্ষুণ্ন রাখার জন্য ।

হরে مَحَلًا مُرْفُوع वरि । তাই وَلُولًا জুমলটি زُلُولًا জুমলটি : اَلْجُمُلُةُ صُفَةً ذَلُولً

এই ত্রিটা وَوَلَهُ وَاخِلَةٌ وَيَى النَّفُولَ যেমনিভাবে وَمُؤْمُونُ এর উপর আসে তেমনিভারে وَمُؤْلَهُ وَاخِلَةٌ وَيَى النَّفُولَ الْمُؤْمُ وَاخِلَةً وَيَى النَّفُولَ الْمُؤْمَ وَمَرَاهُ الْمُؤْمُ وَمَا اللَّهُ وَمُؤْمَوُهُمُ وَمَا اللَّهُ وَمُؤْمِونُ مَا اللَّهُ وَمُؤْمِونُ مَنْ وَمُؤْمِونُ وَمُؤْمِونُ مَنْ وَمُؤْمِونُ مَنْ وَمُؤْمِونُ وَمُؤْمِونُ مَا مُؤْمِونُ وَمُؤْمِونُ وَمُؤمُ وَمُؤْمِونُ وَالْمُومُ وَمُؤْمِونُ وَالْمُومُ وَالْمُؤْمِونُ وَمُؤْمِ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالمُومُ وَالمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ وَالْمُومُ

كَ يَشْتَقِيْ আর प्रें कि অতিরিক্ত। প্রথম মু -এর তাকীদের জন্য এফেছে। আর ঠু के وَمُ تُسْتَقِي بَحْرِت يَكُ مُشْتَقِيْ अत्र कि है के कि करा।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

َ فَالُواْ أَدْعُ لَنَا رُبَّكَ وَ وَالْمَا وَعَ الْمَا وَعُ لَنَا رُبَّكَ وَالْمَا عَلَيْهِ وَالْمَا وَالْمَ وَهُمُ مَا مُعْلَمُونَ وَالْمُ وَالْمُوالِّ وَلَمْ وَالْمُوالِّ وَالْمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالِمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالِمُوالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالْمُوالِمُوالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُوالِمُوالِمُوالِمُوال

قَوْلُهُ الْكِيْهُ وَالْمَغُصُّودَةِ الْمَغُصُّودَةِ أَوْ أَيِ الْقَاتِلُ . أَوَالْمَيْ الْحِكُمَةِ الَّتِيْمَ مِنْ اَجَلِهَا اَمَرَتُ : قَوْلُهُ الْكِهُا كِيهُا عَرِيهُ الْكِيهُا عَرِيهُ الْكِيهُا عَلَيْهُا
हुं चें हैं : মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে مَحَلُ বলে مَحَلُ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ ক্ষেতি বা চাষাবাদ বলে চাষাবাদের স্থান তথা ক্ষেত উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ ঐ জমিন যা চাষাবাদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে। أَلْتُهُمَّيانَ । اَلْمُهَيَّانَ اَلْمُهَيَّانَ : اَلْمُهَيَّانَ اَلْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ : اَلْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ : اَلْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ الْمُهَيَّانَ عَلَى اللهَ اللهَ اللهَ اللهَ اللهُ اللهُ هَا اللهُ الله

এখানে একটি مُقَدَّرُ -এর জবাব প্রদান করেছেন। প্রশ্নটি হলো যখন شَيْدً प्रांता وَاللّٰهُ غَيْرُ لَوْنَهَا وَاللّٰهُ عَيْرُ لَوْنَهَا وَاللّٰهُ عَيْرُ لَوْنَهَا : মুফাসসির (র.) প্রবা সাধারনভাবে রঙের নফী করা হচ্ছে কেন? পূর্ব থেকেই তো গাভীর মাঝে রঙ প্রমাণিত করা হয়েছে। উত্তর: মুফাসসির (র.) জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে উদ্দেশ্য হলো তার নিজস্ব রঙ তথা গাঢ় হলুদ রঙ ছাড়া অন্য কোন রঙ থাকবে না।

এ ব্যাখ্যা এভাবে করা হয়েছে যে, شَيَّة -এর অর্থ হলো এক রঙ অপর রঙের সাথে মিশ্রিত করা। সূতরাং সাধারণভাবে রঙকে নাকচ করা হয়নি; বরং এমন রঙকে যা অন্যের সাথে মিশ্রিত হয়।

اشْكَاُلُ عَيْرَ مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুফাসসির (র.) একটি الشُكَاُلُ عَيْرَ مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে মুফাসসির (র.) একটি الشُكَاُلُ عَيْرَ مُذَلَّلَةٍ بِالْعَمَلِ : এর সফত। অথচ হরফ সিফতও হতে পারে না এবং সিফতের بُوَّهُ، এ হতো পারে না। সুতরাং لَا ذَلْوَلَ لَا الْمُعَالَمُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ الل

উত্তর : এখানে بَمْعُنْتَى غَيْر আর غَيْر কিফত হতে পারে। সূতরাং কোনো আপত্তি থাকল না। এজন্যই মুসান্নিফ (র.) غَيْرُ مَافَلُكَ वाकांটি ব্যবহার করেছেন।

: वर्थाष এখন বিশদ ও পূর্ণাষ্ঠ বিবরণ দিলেন।

اَلْأَنَ : مَنْصُوب بِجِنْتَ وَهُوَ ظَرْفُ زَمَانِ يَقْتَضِى الْحَالَ وَهُوَ لَازِمَ لِلظَّرْفِيَّةِ لَا يَتَصَرَّفَ غَالِبًا مُتَّضَيّْمَنَةً مَعْنَيَ حَرْفِ الْإِشَارَةِ كَانَكَ اللَّهُ هُذَا الْوَقْتُ وَاخْتَلَفَ فِيْ الْاللَّتِيْ فِيهِ فَقِيْلَ لِلتَّعْرِيْفِ الْحُضُورِيِّ وَقِيبُلَ زَائِدَةُ لَازِمَةً (جُمَلَ ١٩٦/)

وَنَ ইবারতটুকু দারা স্পষ্ট করে দেওয়া হলো যে, بَاطِلُ पाता خَقَ नाता وَعَقَ بِالْبَيَانِ التَّامُ وَ तूकाता रिक्त وَقُ तूकाता فَرَة بِالْبَيَانِ التَّامُ وَ رَجْهَا لَهُ الْعَامُ وَ رَجْهَا لَهُ اللَّهُ وَالْبَيْانِ التَّامُ وَلَا بِهُ مِنْ كَانِهُ وَالْبَيْانِ التَّامُ وَلَا بِهُ مِنْ كَانِهُ مِنْ كَانِهُ وَالْبُيانِ التَّامُ وَلَا بِهُ مِنْ كَانِهُ مِنْ فَيْ الْبُيَانِ التَّامُ وَلَا بِهُ مِنْ فَيْ الْبُيَانِ التَّامُ وَلَا بُهُ مِنْ فَيْ الْبُيَانِ التَّامُ وَلَا بُعْمَالِهُ وَالْبُيَانِ التَّامُ وَلَا الْبُيَانِ التَّامُ وقد مِنْ مِنْ الْمُعَلِّمُ مِنْ الْمُعَامِّ وَالْمُعَامِّمُ وَمِنْ الْمُعَلِّمُ وَمِنْ الْمُعَلِّمُ وَالْمُؤْم وقد مِنْ اللّهُ الل

অর্থাৎ তারা খুঁজতে গ্র্জাতে গিয়ে সেই বিরল গুণে গুণান্থিত গাভীটি একজন এমন যুবকের কাছে পেল যে তার মায়ের সাথে সদাচারণকারী ও ভক্ত।

যুবকের পরিচয় ও ঘটনা : তার পিতা ছিলেন বনী ইসরাইলের একজন সং মানুষ। ইন্তেকালের সময় তার কাছে একটি গাভী ছিল। ইন্তেকালের পূর্বে স্ত্রীকে অসিয়ত করে গেলেন যে, আমার শিশু সন্তানটি বড় হলে এ গাভীটি তাকে দিবে। ছেলেটি তার পিতার ইন্তেকালের পর কাঠ সংগ্রহ করে বিক্রি করত এবং তা দিয়ে সংসারের ব্যয় নির্বাহ করত। কাঠ বিক্রির পয়সাগুলোকে যুবক তিনভাগে ভাগ করত। এক তৃতীয়াংশ নিজের প্রয়োজনে ব্যয় করত। এক তৃতীয়াংশ তার মায়ের জন্য খরচ করত। বাকী এক তৃতীয়াংশ দান করত। অনুরূপভাবে ছেলেটি রাতকে তিনভাগে ভাগ করত। এক ভাগে ঘুমাত। একভাগে মায়ের খেদমত করত। একভাগে আল্লাহর ইবাদত করত। ছেলেটি বড় হওয়ার পর মা তাকে বললেন, তোমার বাবা তোমার জন্য মিরাস হিসেবে একটি গাভী রেখে গেছেন। সেটি অমুক মাঠে আল্লাহর তত্ত্বাবধানে লালিত-পালিত হচ্ছে। তুমি সেখানে গিয়ে

কথা বলে আওয়াজ দাও যে, হে ইবরাহীম, ইসমাঈল, ইসহাক ও ইয়াকুব (আ.)-এর প্রভূ! গাভী প্রদান করুন! সেই গাভীটির নিদর্শন হলো সেটি গাঢ় হলুদ বর্ণের খুবই চমৎকার গাভী। যুবক তার মায়ের নির্দেশে মাঠে গেল এবং দেখল গাভীটি সেখানে বিচরণ করছে। মায়ের বর্ণিত নিদর্শন ও গুণাবলি তার মাঝে প্রত্যক্ষ করল। মায়ের নির্দেশিত পদ্ধতিতে আহ্বান করার সাথে সাথে গাভীটি তার সামনে চলে আসে। যুবক যখন গাভীর ঘাড় ধরে টানতে লাগল, তখন গাভী বলল, হে মায়ের বাধ্য সন্তান তুমি আমার উপর আরোহণ কর! তোমার আরাম হবে। যুবক বলল, আমার জননীর নির্দেশ হলো তোমার গর্দান ধরে নিয়ে যাওয়া, আরোহণ করা নিষেধ আছে। গাভী বলল, হে যুবক তুমি যদি আমার কথামত আমার উপর সওয়ার হতে তাহলে কখনো আমি তোমার বাধ্য হতাম না। তোমার মায়ের আনুগত্যের কারণে তোমার এ মর্তবা হাসিল হয়েছে যে, পাহাড়কেও যদি নির্দেশ কর, তাহলে সেও তোমার সামনে চলতে শুরু করবে।

মোটকথা যুবক গাভীটি নিয়ে তার মায়ের কাছে পৌছল। মা বলল, হে ছেলে! তুমি তো খুব গরীব, দিনে কঠ সংগ্রহ করে ফের রাতে দাঁড়িয়ে বন্দেগী করা তোমার জন্য কষ্টকর। তাই ভাল মনে করছি তুমি এ গাভীটি বিক্রি করে ফেল যুবক সন্তান জিজ্ঞাসা করল, কত দামে বিক্রি করব? মা বললেন, তিন দিনার মূল্যে বিক্রি কর। এটি সে সময়ের বাজার দুর ছিল। সেই সঙ্গে মা বলে ছিলেন বিক্রির পূর্ব মুহূর্তে ফের আমার কাছে জেনে নিবে। যুবক মায়ের নির্দেশ মত গাভীটি বিক্রি করে জন্য বাজারে নিয়ে গেল। এদিকে আল্লাহ তা আলা যুবকের মাতৃভক্তি পরীক্ষা করার জন্য একটি ফেরেশত প্রেরণ করেল। ফেরেশতা এসে গাভীর দাম জিজ্ঞেস করল। যুবক বলল, গাভীর মূল্য তিন দিনার, তবে শর্ত হলো আমার মাকে ভিক্রাসা করেন নিব। ফেরেশতা বলল, আমার কাছ থেকে ছয় দিনার গ্রহণ কর এবং গাভীটি আমাকে দিয়ে দাও। জিক্রাসা করার প্রয়েজন নেই। যুবক বলল, তুমি যদি গাভীর সমপরিমাণ স্বর্ণও আমাকে দান কর তবুও আমি আমার মায়ের অনুমতি ছাত্র বিক্রি করব না। একথা বলে মায়ের কাছে গমন করল এবং অবস্থা বর্ণনা করল। মা বললেন, সেতো ক্রেতা নয়: বরং জেরেশত: সেতোমার পরীক্ষা নিতে এসেছে। তাকে বরং জিজ্ঞাসা কর যে, আমরা এ গাভীটি বিক্রি করব কিনাঃ

যুবক তাকে বিক্রি করার ব্যাপারে পরামর্শ চাইলে ফেরেশতা বলেন, এখনই তা বিক্রি কর না। হযরত মূস। জ্ঞান এর কওম তোমার কাছে একটি নিহত ব্যক্তির ব্যাপারে এটি খরিদ করবে। তুমি তাদের কাছে গাভীর চামড়া পরিপূর্ণ কর্ম ফুলুর বিনিময়ে বিক্রি করবে। সুতরাং যাও, গাভী নিয়ে বাড়িতে ফিরে এসো।

ঐ দিকে বনী ইসরাইলের উপর এমন একটি গাভী জবাই করার নির্দেশ হলো। খুঁজতে খুঁজতে একে বৃক্তকের কছে থেকে চামুড়া ভর্তি স্বর্ণমুদ্রা দিয়ে খরিদ করে এবং জবাই করে। –[হাশিয়ায়ে ছাবী খ.১, পৃ. ৫১]

অর্থাৎ তাদের এ খুঁটিনাটি প্রশ্নধারা দৃষ্টে আজ্ঞা পালন সুদূর পরাহতই বুঝা ফ'হ্লি فِي 'نَّسِيْضَ دِيْ ۦ وَمَ كَدُوّا يَفْعَلُوْنَ لِتَطْوِيْلِهِمْ وَكَثْرَةٍ مَرَاجِعَاتِهِمْ وَلِيَخَوْفِ اَلْفِ ضَيْحَةٍ فِى ظُهُورْ الْقَاتِلِ اَوْ لِغَلاَءِ : وَمَ كَدُوّا يَفْعَلُونَ لِتَطْوِيْلِهِمْ وَكَثْرَةٍ مَرَاجِعَاتِهِمْ وَلِيَخَوْفِ اَلْفِ ضَيْحَةٍ فِى ظُهُورْ الْقَاتِلِ اَوْ لِغَلاَءِ

আয়াতের মাঝে বিরোধ ও নিরসন : প্রথমে বলা হয়েছে, فَذَبَكُوْهَا অর্থাৎ বনী ইসরাঈল পাতী ভকাই করেছে পরে কলা হয়েছে وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ অর্থাৎ তারা গাভী জবাই করা তো দূরের কথা, জবাইয়ের কাছেও পৌছে ক্রেড্রে প্রপম ও শেষাংশে বাহাত বিরোধ পরিলক্ষিত হয়। এর সমাধান কিঃ

সমাধান-১: نَفَى وَاثْبَاتَ: বা সময়ের ভিন্নতা হিসেবে হয়েছে হর্পন হল ভবাই করার ধারে কাছেও ছিল না; বর্রং নানাবিধ হুজ্জতবাজি ও বাকবিতপ্তায় লিপ্ত ছিল। কিন্তু যখন অলুহ তা হল দৰকিছু পরিষারভাবে বর্ণনা করে দিয়েছেন এবং তাদের দলিল প্রমাণ শেষ হয়ে গিয়েছে এবং খোঁজ-তালাশের পর বর্ণিত ক্ষতিক সম্ভান পেয়ে গেছে তখন অগত্যা জবাই করতেই হয়েছে। يَانُ مَانِ الرَّمَانِ الْأَوْلِ يَا الرَّمَانِ الْأَوْلِ يَا الرَّمَانِ الْأَوْلِ عَلَى الرَّمَانِ الْمُولِي عَلَى الْمُولِي وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ فِي الرَّمَانِ الْأَوْلِ عَلَى الرَّمَانِ الْمُولِي وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ فِي الرَّمَانِ الْمُولِي وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ فِي الرَّمَانِ الْمُولِي وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَفْعَلُونَ وَمِا كَادُواْ يَفْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَقَامِي وَمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَقْعَلَى وَمَا كَادُواْ يَقْعَلَى وَمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَوْمَا كَادُواْ يَقْعَلُونَ وَمَا كَادُواْ يَوْمَا وَالْمَانِ وَالْمَانِ وَالْمَالِيْ كُولُواْ يَعْلُونُ وَلَا لَا لَالْمَانِ وَلَالْمَانِ وَالْمَانِ وَالْمَانِ وَالْمَالِيْ يَعْلُونُ وَلَا لَا لَالْمَانِي وَالْمَالِيْ وَالْمَانِ وَ

সমাধান-২ : نَفَى وَاثْبَاَتُ -এর বিষয়টি اخْتِيلَاتُ اعْتِبَارِيْنُ হিসেবে বিবেচ্য। **অর্থং এক কৃষ্টিতে ভারা জবাই** করার উপক্রম ছিল না। অর্পর দৃষ্টিতে জবাই করেছে। এখন কথা হলোঁ, কোন দৃষ্টিকোণে তারা জবই করতে চায়নি। এর কারণ সম্পর্কে মুফাসসিরীনে কেরামের একাধিক অভিমত রয়েছে। যথা–

- ১. হয়তো তারা লক্ষ্মিত হওয়ার আশঙ্কায় জবাই করতে চায়নি। এতে প্রকৃত ঘাতকের সম্ক্র হৈলে মালক্ষার আশক্ষা ছিল।
- ২. অধিক মূল্যের কারণে। কেননা তার মূল্য নির্ধারণ করা হয়েছিল গাভীর চামড়া বরাবর স্বর্ধ: করু আল্লাহ তা'আলার হুকুম পালন করার দৃষ্টিতে জবাই করতে হয়েছে। কেননা গাভীর দাম বেশি বা কম যাই হ্রেক ল কেন কিংবা লক্ষিত হতে হোক বা না হোক আল্লাহ তা'আলার হুকুম তো মানতেই হবে। সুতরাং দৃষ্টিকোশ ভিন্ন ই জারের কারণে আর কোনো বিরোধ থাকলো না।

অনুবাদ :

التُّاءِ في الْآصُلِ فِي اللَّهُ اللّ مُتُمْ وَتَدَافَعْتُمْ فِيْهَا وَاللَّهُ مُخْرِجُ مُظْهَر مَا كُنتُمْ تَكُتُمُونَ مِنْ اَمْرِهَا وَهٰذَا اعْترَاضُ وَهُو اَوُّلُ الْقُصَّةِ ـ

ে ৩৮ ৭৩. مَحْوَدَ بَالْعُورَةِ وَمَعْ عَلَى الْفُورِيُونُهُ أَيْ الْفُورِيُونُهُ أَيْ الْفُورِيُونُ فَضُربَ بِلِسَانِهَا أَوْ عَجْبِ ذُنِّبِهَا فَحَتَّى وَقَالَ قَتَلَني فُلاَنَّ وَفُلاَنُّ لاَ بْنَيْ عَمّه وَمَاتَ فَحُرِمَا المُيرَاثَ وَقُتلًا قَالَ تَعَالَى كَذَالِكَ الْإِحْيَاءِ يُحْيِ اللَّهُ الْمَوْتُى وَيُرِيكُمْ الْيَاتِهِ دَلَائِلَ قُدْرَتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقَلُونَ تَتَدَبَّرُوْنَ فَتَعْلَمُونَ أُنَّ الْقَادَر عَلَى إِحْيَاء نَفْسِ وَاحِدَةٍ قَادِرُ عَلَىٰ إِحْيَاءِ نُفُوسِ كَثِيْرَةٍ فَتُؤُمِنُونَ .

৭২, আর শ্বরণ কর হখন তোমরা জানৈক ব্যক্তি**কে হত্যা** করেছিলে এবং একে অন্যের প্রতি দোষারোপ করছিলে। অর্থাৎ তেমরা এ বিষয়ে পরস্পরে দোষারোপ ও বিবাদ করছিলে এই বিষয়ে তোমরা যা গোপন রাখছিলে আল্লাহ তা আলা তা উদঘাটন প্রকাশ করেছেন। এটা বক্ষমাণ ঘটনাটির ওরুর কথা। পরবর্তী اذْرُنْتُمْ পরবর্তী অক্ষর 😅 -কে 🗓 -এর মধ্যে 🎉 বি সন্ধিভূত করে দেওয়া হয়েছে। ﴿ وَاللَّهُ مُخْرِجُ । এই বক্যেটি মু'তারিজা ব' বিচ্ছিন্ন বাক্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

নিহত ব্যক্তিটিকে ভ্রাঘাত কর। অতঃপর তারা ঐ গাভীটির জিহ্বা বর্ণনান্তরে লেজের গোড়ার ভাগ দারা মৃত ব্যক্তিকে আঘাত করল। এতে সে পুনরুজ্জীবিত হলে এবং বলল, অমুক অমুক জন আমাকে হত্যা করেছে তার দুইজন ছিল তার চাচাত ভাই। অতঃপর পুনরায় সে মারা গেল। ফলে তারা [হত্যাকারীরা] মিরাস থেকে বঞ্চিত হলো এবং উভয়কেই হত্যা করা হলো। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এভাবে পুনর্জীবনদানের মতো আল্লাহ তা'আলা মৃতদেরকে জীবিত করেন এবং তার নিদর্শন অর্থাৎ তার কুদরতের প্রমাণাদি তোমাদেরকে প্রদর্শন করেন যাতে তোমরা অনুধাবন করতে পার অর্থাৎ চিন্তা করতে পার এবং জানতে পার যে. যিনি একটি প্রাণের পুনরুজীবনদানের ক্ষমতা রাখেন বহু প্রাণের পুনরুজ্জীবনদানেও তিনি নিশ্চয় সক্ষম। এতে তোমরা তাঁর উপর বিশ্বাস স্থাপন করতে পারবে।

তাহকীক ও তারকীব

এর মূলধাতু - دُرُءُ وَاللَّهُ : -এর মূলধাতু - دُرُءُ وَاللَّهُ : -এর মূলধাতু - دَرُءُ وَاللَّهُ عَادَاراً أَتُم وَيَدْرَؤُنُ [সূরা নূর : ৮] وَيَدْرَءُ عَنْهَا الْعَذَابَ - अविक कूत्रजात वकाधिक ञ्चात विशेष अर्थ रारश्च وَيَدْرَؤُنُ [সূরা কাসাস : ৫8] بالْحَسَنة الْسَيَّئَةَ

ভজনে] পরম্পর ঝগড়া কলহ ও একে অন্যুকে দোষারূপ করার অর্থে। إِنَّا عَلْتُمْ अখানে : ازَّارُأْتُمُ فِينْهَا : أَيْ فَيْ وَاقِعَةٍ قَتْلِ النَّفْسِ .

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভিল। এখন এ আয়াতে গাভী জবাই কেরার নির্দেশ ছিল। এখন এ আয়াতে গাভী জবাইয়ের নির্দেশ কেন প্রদান করা হয়েছিল তার বিবরণ দেওয়া হয়েছে। এছাড়াও পূর্বে দীনি ব্যাপারে ইহুদীদের হঠকারিতার বিবরণ ছিল। অর্থাৎ আল্লাহর হুকুম মানার ক্ষেত্রে তা কিরূপ বাহানা করত। এ আয়াতে দুনিয়াবী ব্যাপার তাদের আচরপ কিরূপ ছিল তার বিবরণ দেওয়া হয়েছে যে, পার্থিব সম্পদের লোভ তাদের মাঝে এ পরিমাণ প্রবল ছিল যে, সম্পদের লোভ একটি সম্বানিত প্রাণ হত্যা করতে দ্বিধা করেনি। তারপর আবার এ হত্যার দায়ভার অন্যের ঘরে চাপানোর চেষ্টা করেছে।

এর মাঝে । -এর আমেল উহ্য আছে । وَاذْ قَتَلْتُمُ اللهُ عَالَيْهُ । এর আমেল উহ্য আছে وَاذْ قَتَلْتُمُ نَفْسَا الْ গোষ্ঠী হলো নবীযুগের ইহুদিগুণ । কিন্তু উদ্দেশ্য তাদের পূর্বপুরুষগণ ।

نَوْسُ نَفْسَا : এখানে ইশকাল হয় যে, قَاتِلْ (বা হত্যাকারী তো একজনই ছিল। তারপরও এ**খানে বহুবচনের** সীগা ব্যবহার করা হলো কেনঃ তার উত্তর হলো যেহেতু নির্দিষ্টভাবে হত্যাকারী জানা যায়নি, সেহেতু পূর্ণাজ**তির প্রতিই তার নিসব**ত করা হয়েছে।

কেউ বলেন, হত্যাকারী দু'জন ছিল। সে হিসেবে বহুবচন আনা হয়েছে। এখানে جَمْع فَوَق الْوَاحِد হয়েছে। আবার কেউ বলেন– হত্যকারী অনেক লোকই ছিল। কেননা মৃত ব্যক্তির ওয়ারিশগণ সকলে একমত হ**য়ে হভ্যাকাও ঘটিয়ে**

ছিল। তাই বহুবচন দ্বারা সকেলর প্রতি নিসবত করা হয়েছে।

তি শিলি তি তি নিজেদের পূর্বপুরুষণণ আমীলকে হত্যা করেছিল। তারপর তারা একে অন্যকে দোষারোপ করছিল। তোমরা যা গোপন রাখছিলে [অর্থাৎ নিজেদের ঈমানী দুর্বলতা অথবা হত্যাকারীর পরিচয়] আল্লাহ তা আলা তা প্রকাশ করে দেন।

ত্রনা عَلَيْهِ এবং مَعْطُوْن عَلَيْهِ এবং وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ अर्था९ وَاللّٰهُ مُخْرِجٌ مَا كُنْتُمْ تَكْتُمُونَ अर्था९ قَوْلُهُ وَهْذَا اعْتِرَاضَّةُ এক এক এক এক এক এক এক আয়াতের শব্দ দ্বারা বুঝা যায় যখন তারা তর্ক-বিতর্ক করছিল তখন আল্লাহ তা'আলা হত্যার বিষয়টি প্রকাশকারী। অথচ প্রকাশ করার ঘটনা ঘটেছে পরে।

জবাব : ইশকাল তখন হতো, যদি جُمُعُهُ مُعُتَرِضُهُ জুমলায়ে হাল হতো। কিন্তু এটি جُمُعُهُ مُعُتَرِضُهُ তাই কোন ইশকাল নেই। وَاذُ قَالَ مُوسَٰى لِقَوْمِهِ إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُ كُمَّ أَنَّ كُمَّ أَنَّ الْقَصَّةِ : অৰ্থাৎ الدَّارَأَتُمُ (থেকে ঘটনার শুরু অংশের বর্ণনা। পূর্বে أَنَّ مُعُولُهُ هُو اَوَّلُ الْقَصَّةِ : অৰ্থাৎ اللهُ يَأْمُرُ كُمَّ أَنَّ عُرَادًا بَقَرَةً وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا اللهُ عَنْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ مَا اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ وَلَّهُ وَاللّهُ وَاللللّهُ وَاللّهُ وَالللللّهُ وَاللّهُ وَاللللللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ وقاللهُ والللهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَال

ं याগসূত্র : পূর্বের আয়াতে প্রাণ হত্যা এবং ঘাতকের নির্ণয় সম্পর্কে ঝগড়া ও তর্ক-বিতর্কের আলোচনা ছিল। এখন এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঘাতকের নির্ণয়ের পদ্ধতি বলে দিছেন।

এর জমিরের مَرْجِعُ এর জমিরের وَصُولَكُ الْقَتِبُلُ : এর জমিরের وَصُرِّجُوهُ । এর দ্বারা একটি : فَوْلَهُ الْقَتِبُلُ প্রম : পূর্বে مُذَكَّرُ জমির কিভাবে আনা হলো?

উত্তর : نَفَسْ ছারা যেহেতু فَتَبِيْل তথা নিহত ব্যক্তি উদ্দেশ্য সেহেতু فَتَبِيْل তথা নিহত ব্যক্তি উদ্দেশ্য সেহেতু فَتَبِيْل এর বিচারে এখানে مُذَكِّرُ জমির আনা হয়েছে।

কেউ কেউ বলেন, مُعْنَى হয় এবং مُعْنَى عَنَا عَلَيْ مَا عَلَيْ مَا عَنْ عَلَيْ السَّمِيْرِ لِتَذَكِيْرِ الْمَعْنَى হয় এবং مُوَنَّثُ वा অর্থ مُؤَنَّثُ হয় অথবা তার উল্টো হয়, তাহলে জমিরকে مُؤَنَّثُ أَلَّ عَامُؤَنَّثُ عَلَيْ ُ عَلَيْ ُ عَلَيْ

خُوْلَهُ : অর্থাৎ নিহত ব্যক্তিকে গাভীর কোন অংশ দ্বারা আঘাত করা হয়েছিল? এ ব্যাপারে বিভিন্ন মতামত **ৰ্ক্ষির (র.) তন্ম**ধ্য হতে দুটি অভিমত উল্লেখ করেছেন। যথা–

রো আঘাত করা হয়েছিল।

📭, **লেজে**র গোড়া দিয়ে আঘাত করা হয়েছিল। কেউ বেলছেন, যে কোনো একটি হাডিড দিয়ে আঘাত করা श्राक्ति।

থেকে অর্থাৎ তারপর সে জীবিত হলো। বর্ণিত আছে, যখন সে জীবিত হয়েছিল, তখন তার بَابٌ سَمَعَ - حَيُّ : تُولُهُ فَحَيّ শিরা থেকে রক্ত বেয়ে পড়ছিল। তারপর সে তার দুই চাচাত ভাই সম্পর্কে বলেছিল- قَتَلَنَى فَكَنَ وَفُكَنَ وَفُكَانَ وَهُكَانَ وَفُكَانَ وَفُكَانَ وَفُكَانَ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّ এবং অমুক হত্যা করেছে। একখা বলার পর সে সেখানেই ঢলে পড়ে।

জনাইকৃত প্রাণীর অংশ দিয়ে আঘাত করার জাৎপর্য : এখানে প্রশ্ন হতে পারে মৃত্যু প্রাণীর অংশ দিয়ে আঘাত করার হুকুম দেওয়া হলো কেন!

উত্তর: যদি জীবিত প্রাদীর অংশ দিয়ে আঘাত করার হুকুম দেওয়া হতো, তাহলে হয়তো এ সংশয় হতে পারত যে, সম্ভত **জীবিত প্রামীর স্কহ স্মৃতের মাবে প্রবেশ করার কারণে সে** জীবিত হয়েছে। তখন এটা তেমন বিশ্ময় প্রকাশ করত না।

वं**यात ইশকাল হয় যে, ৩ধু** নিহত ব্যক্তির বক্তব্যকে কিসাস প্রমাণিত হওয়ার জন্য যথেষ্ট মনে করা হলো قُولُهُ وَفَـَـلاً 🚗 তেওঁ শর্মী সাক্ষ্য ছাড়া কারো উপর تَتْل প্রমাণিত হয় না এবং কিসাসও আসে না ।

উক্তর : হব্দরত মৃসা (আ.) ওহীর মাধ্যমে জানতে পেরেছিলেন যে, নিহত ব্যক্তি সঠিকই বলবে। এজন্য এ স্থানে শুধু নিহতের **বর্ণনাকেই যথেষ্ট মনে** করা হয়েছে।

: অর্থাৎ বিবেকের দাবিতো এই যে, এমন বিশ্ময়কর ঘটনা প্রত্যক্ষ করার পর ঈমান নসীব হবে। সুতরাং বুঝা : تُـوْلُهُ فَتُؤُ শেল, এরপরও যারা ঈমান আনল না, তাদের বিবেক নেই।

স্কাসসির (র.) এখানে এদিকেও ইঙ্গিত দিলেন যে, کَذَالِکَ এর সম্বোধন মক্কার মুশরিকদেরকে করা হয়েছে। যারা পুনরুত্থান অস্বীকার করত। এখানে আহলে কিতারা উদ্দেশ্য নয়। কেননা তারা পরকাল ও পুনরুত্থান বিশ্বাস করত। এ সূরতে كَذُلكُ জুমলায়ে মুতারিজা হবে।

মৃত্যুর পর পুনর্জীবন : জীবন এবং আত্মার বাস্তবতা একটি সৃক্ষ বাল্বের হৃৎপিন্ড। যা ফ্লাগ বা সুইজ -এর মাধ্যমে সংরক্ষিত থাকে। সেটা যদি ফিউজ [অকেজো] হয়ে যায়, তখন ইঞ্জিনিয়ার [আল্লাহ] পুনরায় কানেকশান ঠিক করে দিতে পারেন। উক্ত ঘটনার মধ্যে সেটার উদাহরণ পেশ করা হয়েছে। আর এটাই মৃত্যুর পর পুনর্জীবনের বাস্তবতা। এ প্রমাণকে অসম্ভব মনে করার কিছুই নেই।

অনুবাদ:

৪৪. হে ইহুদিগণ। এরপর নিহত ব্যক্তিকে পুনঃজীবন দানের উল্লিখিত ঘটনা এবং তৎপূর্ববর্তী নিদর্শনসমূহ প্রদর্শনের পরও তোমাদের হৃদয় কঠিন হয়ে পেল। সত্য গ্রহণ করা সম্পর্কে তা শক্ত হয়ে পড়ল। কাঠিন্য তা পাথর কিংবা তদপেক্ষা কঠিনতর। এগুলোর মধ্যেও কতক পাথর এমন যে তা হতে নদীনালা প্রবাহিত হয় এবং কতক এরপ যে বিদীর্ণ হয়ে যায় ও পরে তা হতে পানি নির্গত হয়। আবার কতক এমন যা আল্লাহ তা আলার ভয়ে ধ্বসে পড়ে উপর হতে নিচে গড়িয়ে পড়ে। আর তোমাদের হৃদয় এমন য়ে, এতে প্রভাবান্বিত হয় না, কোমল হয় না, বিনয়াবনত হয় না। আর তোমরা যা কর আল্লাহ সে সম্বন্ধে অনবহিত নন। তোমাদের জন্য নির্ধারিত সময়ের অপেক্ষায় তিনি তোমাদের পাকড়াও করা পিছিয়ে রেখেছেন।

ত শব্দিতির আসল রূপ হলো بَشَقَّتُ শব্দিতির আসল রূপ হলো بَشَقَّتُ অক্ষরটিকে তৎপরবর্তী অক্ষর ش والمنظم المنظم المن

শব্দটি অপর এক কিরাতে يَعْلَمُونَ [নাম পুরুষ, বহুবচন] রূপে পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় অর্থাৎ দ্বিতীয় পুরুষবাচক রূপ হতে নাম পুরুষবাচক রূপের দিকে এই স্থানে الْتِغَادُ বারপান্তর সংঘটিত হয়েছে।

১০০০ ইলিখিত মুট্না এরপর নিহত ব্যক্তিকে পুনঃজীবন করের ইলিখিত মুট্না এরপর নিহত ব্যক্তিকে পুনঃজীবন

صَلَبَتْ عَنْ قَبُولِ الْحَقّ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ الْمَذْكُور مِنْ إِحْيَاء الْقَتيْل وَمَا قَبْلَهُ مِنَ ٱلْايَاتِ فَهِيَ كَالْحِجَارَة فِي الْقَسْوَةِ أَوْ أَشَدُ قُسُوةً م مِنْهَا وَإِنَّ مِنَ الْحِجَارَةِ لَمَا يَتَفَجُرُمِنْهُ الْأَنْهَارُ م وَإِنَّ مِنْهَا لَمَا يَشَّقُّنُّ فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي ٱلْآصْلِ فِي الشِّيْنِ فَيَخَرُجُ مِنْهُ الْمَاءُ دَوَانَّ مِنْهَا لَمَا يَهْبِطُ يَنْزِلُ مِنْ عُكِّو إلى سِفْل مِنْ خَشْيَةِ اللَّهِ وَقُلُوبُكُمْ لَا تَنَاأَثُرُ وَلَا تَلِينُ وَلاَ تَخْشُع وَمَا اللَّهُ بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ وَانَّمَا يُوَخُّركُمْ لِوَقْيتكُمْ وَفَيْ قِراءَةٍ بِالتَّهْ حُسَانِيَّةِ وَفِيْهِ الْتِفَاتُ عَن الْخِطَاب.

তাহকীক ও তারকীব

উত্তর : এর কয়েকটি উত্তর রয়েছে– ১় ুঁ্ -এর অর্থে, অথবা বন্টন ও বিভক্তির জন্য । কিংবা ট্র্ -এর অর্থে ।

هِيَ । মুতা'আল্লিক্ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ । कार्य्यन تُلُوْبُكُمْ कार्य्यन نَسَاوَت - ثُمُ بَعِارَةِ মুতা'আল্লিক্ । هِيَ كَالْحِجَارَةِ कार्यित مُتَعَلِّقٌ क्रायित كَانْ प्राण 'আल्लिक् रय़ थेवत, अथवा এत মধ্য كَالْحِجَارَةِ তাম্ছীলিয়্যাহ, পুনরায় كَالْحِجَارَة ক্রার প্রয়োজন নেই أَشَدُ تَسْوَةٌ क्रांत প্রয়োজন নেই كَانْ তাকিদ, مَا تَوْهُ مَي اَشَدُ تَسْوَةٌ क्रांत हे अपना وَيَتَفَجَّرُ- اَن अपना اَقْ وَهُ مِنَ الْحِجَارَة । क्रान्त وَالْحِجَارَة । क्रान्त्र وَالْحِجَارَة । क्रान्त्र وَالْحِجَارَة । क्रान्त्र ان طَلْح الله عن الْحِجَارَة । क्रान्त्र ان الْحِجَارَة الله والله مِنَ الْحِجَارَة ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ষোগসূত্র: পূর্বে বনী ইসরাইলের মন্দ স্বভাব সম্পর্কে বিবরণ দেওয়া হয়েছে যে, তারা সর্বদা আল্লাহর বিধিবিধানে হীলা-বাহানা ও উদাসীনতা প্রদর্শন করত। এখন এ আয়াতে তার কারণ ও উৎস সম্পর্কে ইঙ্গিত দেওয়া হচ্ছে। তাহলো তাদের তিন্দার বা অন্তরের রুড়তা। সেই সাথে এখানে তাদের উক্ত ক্রেছ; কিন্তু তারপরও অন্তর নরম হয় না। এটা কেমন কথা!

ভিন্তি ইন্টি ইন্টিটি : অর্থাৎ এসব কিছুর পরও তথা নিহত ব্যক্তির দ্বিতীয়বার জীবিত হওয়ার পর এবং আল্লাহ তা আলার কুদরতের এরূপ নিদর্শন দেওয়ার পরও তোমাদের মন বিগলিত হলো না এবং সত্য গ্রহণ করার প্রতি বিন্দুমাত্র আকৃষ্ট হলো না। উল্টো তোমাদের অন্তরসমূহ পাথরের মতো কঠোর; বরং পাথরের চেয়েও কঠোর হয়ে গেল। কেননা পাথর এত শক্ত হওয়ার পরও কতক পাথর থেকে নদী-নালা প্রবাহিত হয়, কতক পাথর ফেটে ঝর্ণা নির্গত হয়, আবার কতক পাথর আল্লাহ তা আলার ভয়ে প্রকম্পিত হয়ে ধসে পড়ে। কিছু তোমাদের অন্তর এ তিন রকম পাথর অপেক্ষাও কঠিন।

প্রশ্ন : تَرَاَخْی زَمَانُ অব্যয়টি تَسَارَتْ قَلْبُ বা কালের দূরত্ব বুঝায়। যার দ্বারা বুঝা যায়, তাদের فَمَ একটি সম্য় অতিবাহিত হওয়ার পর হয়েছে। অথচ ইহুদিদের فَسَارَتْ فَلَبِیْ সে সময়ই বিদ্যমান ছিল, পরবর্তীতে সৃষ্টি হয়নি। সুতরাং মনে হচ্ছে تُمُ এর ব্যবহার তার مَحَلْ বা উপযুক্ত স্থানে হয়নি।

উত্তর: এখানে ﴿ -এর ব্যবহার اَسِتَبِعَادٌ হিসেবে اَسِتَبِعَادٌ -এর অর্থে হয়েছে। অর্থাৎ এত সব দলিল প্রমাণ প্রত্যক্ষ করার পরও একজন আকেল বালেগের হৃদয়ে কাঠিন্য থাকা অসম্ভব। কেননা তার প্রত্যেকটি নিদর্শন হৃদয় বিগলিত হওয়ার পূর্ণাঙ্গ ব্যবস্থাপত্র ছিল। বিশেষভাবে নিহতের জীবিত হওয়া ও ঘাতকের নাম বলা এক বিশ্বয়কর নিদর্শন।

مِنْ بَعْدِ । তারপরও] এটি اِسْتَبْعَادُ -এর অধিক তাকিদ বুঝানোর জন্য। কেননা تُوْلُهُ مِنْ بَعْدِ ذُلِكَ -এর অধিক তাকিদ বুঝানোর জন্য। কেননা عُوْلُهُ مِنْ بَعْدِ ذُلِكَ السَّبْعَادُ । আরপরও এটি عُوْلُهُ مِنْ بَعْدِ ذُلِكَ السَّبْعَادُ । আরপরও তাই বুঝাছে। অর্থাৎ তাদের হৃদয়ের পাষাণত্ব আরো প্রকট হওয়াকে দৃঢ়তার সাথে প্রকাশ করছে।

चं चे के के विक्रिक्त व

مَفْرَدُ । এখানে ইশকাল হয় যে, هِيَ একবচনের জমির। আর الْحِجَارَةُ इंट्राला عَجْمَة -এর বহুবচন। مَفْرَدُ । उद्य - حَجْمَة عَلَمُ الْحِجَارَةِ عَالَمِ عَالَمِ عَالَمِ عَلَمُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ ا

উত্তর. وَحِجَارَةٌ বহুবচন আনা হয়েছে। ﴿ يُعَلِّوبُ হলো مَرْجِعٌ २५त مَرْجِعٌ अ

পাথরের সাথে উপমা দেওয়ার তাৎপর্য : পাথরের সাথে উপমা দেওয়া হলো কেন, লোহার সাথে দেওয়া হলো না কেন? অথচ লোহা পাথরের চেয়ে শক্ত ও কঠিন।

উত্তর : লোহা কখনো নরম হয়ে যায়, গলে যায়, যেমন পবিত্র কুরআনেই এসেছে - وَالْنَا لَهُ الْحَدِيْد অর্থাৎ আমি তার জন্য লোহাকে নরম করে দিলাম। সেজন্য পাথরের সাথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে।

ন তুঁছারা উদ্দেশ্য হলো عَدَمْ تَأْثُرُ वो প্রতিক্রিয়া না হওয়া। **অর্থাৎ তাদের** وَجْه شِبْه वो প্রতিক্রিয়া না হওয়া। **অর্থাৎ তাদের** অন্তর প্রভাব তথা নসিহত প্রহণ না করার ক্ষেত্রে পাথরের মত।

: قَوْلُهُ وَانَّ مِنَ الْجِجَارَةِ الخ

পাথরের শ্রেণীবিন্যাস ও ক্রিয়া : আয়াতে পাথরের তিনটি ক্রিয়া বর্ণিত হয়েছে ঃ ১. পাথর থেকে বেশি পানি প্রসরণ ২. কম পানি নিঃসরণ। এ দৃটি প্রভাব সবারই জানা। ৩. আল্লাহ তা আলার ভয়ে নীচে গড়িয়ে পড়া। এ তৃতীয় ক্রিয়াটি কারও কারও আজানা থাকতে পারে। কারণ পাথরের কোনোরূপ জ্ঞান ও অনুভূতি নেই। কিন্তু জানা উচিত যে, ভয় করার জন্যে জ্ঞানের প্রয়োজন নেই। জত্তু-জানোয়ারের জ্ঞান নেই। কিন্তু আমরা তাদের মধ্যে ভয়-ভীতি প্রভাক্ষ করি। তবে চেতনার প্রয়োজন অবশ্য আছে। জড় পদার্থের মধ্যে এতটুকু চেতনাও নেই বলে কেউ প্রমাণ দিতে পারবে না। কারণ চেতনা প্রাণের উপর নির্ভরশীল। খুব সম্ভব জড় পদার্থের মধ্যে এমন সৃক্ষ প্রাণ আছে, যা আমরা অনুভব করতে পারি না। উদাহরণত বহু পণ্ডিত মস্তিক্ষের চেতনাশক্তি অনুভব করতে পারেন না। তারা একমাত্র যুক্তির ভিত্তিতেই এর প্রবক্তা। সুতরাং ধারণাপ্রসূত প্রমাণাদির চেয়ে কুরআনী আয়াতের যৌক্তিকতা কোনো অংশেই কম নয়।

এছাড়া আমরা এরূপ দাবিও করি না যে, পাথর সব সময় ভয়ের দরুনই নিচে গড়িয়ে পড়ে। কারণ আল্লাহ তা'আলা কতক পাথর বলেছেন। সূতরাং নিচে গড়িয়ে পড়ার জন্য আরও বিভিন্ন কারণ থাকতে পারে। তন্মধ্যে একটি হলো আল্লাহ তা'আলার ভয়। –[মাআরিফুল কুরআন: মুফতি শফী (র.)]

ইহুদিদের অন্তর পাথরের চেয়েও বেশি কঠিন: এখানে তিন রকমের পাথরের কথা উল্লেখ করতে গিয়ে অত্যন্ত সৃক্ষ ও সাবলীল ভঙ্গিতে এদের শ্রেণিবিন্যাস ও উদ্দেশ্য ব্যক্ত করা হয়েছে। কতক পাথরের প্রভাবান্থিত হওয়ার ক্ষমতা এত প্রবল যে, তা থেকে নদী-নালা প্রবাহিত হয়ে যায় এবং এর দ্বারা সৃষ্টজীবের উপকার সাধিত হয়। কিন্তু ইহুদিদের অন্তর এমন নয় য়ে, সৃষ্টিজীবের দুয়্য়্রখ-দুর্দশায় অশ্রুসজল হবে। কতক পাথরের মধ্যে প্রভাবান্থিত হওয়ার ক্ষমতা কম। ফলে সেগুলো দ্বারা উপকারও কম হয়। এ ধরনের পাথর প্রথম ধরনের পাথরের তুলনায় কম নরম হয়। কিন্তু ইহুদিদের অন্তর এ দ্বিতীয় ধরনের পাথর অপেক্ষাও বেশি শক্ত।

কতক পাথরের মধ্যে উপরিউক্ত রূপ প্রভাব না থাকলেও এতটুকু প্রভাব অবশ্যই আছে যে, খোদার ভয়ে নীচে গড়িয়ে পড়ে। এ পাথর উপরিউক্ত দুই প্রকার পাথরের তুলনায় অধিক দুর্বল। কিন্তু ইহুদিদের অন্তর এ দুর্বলতম প্রভাব থেকেও মুক্ত। —[মা'আরিফুল কুরআন: মুফতি শফী (র.)] অনুবাদ :

.٧٥ ٩٥. (द अभानमात्र १٩ , رَافَتَ طُمَعُونَ أَيُّهُا ٱلْمُؤْمِنُونَ أَنْ يُكُوْمِنُوا أَنْ يُكُومِنُوا آيْ اَلْيَهُوْدُ لَكُمْ وَقَدْ كَانَ فَرِيْقُ طَائِفَةُ مِنْهُمْ أِحْبَارُهُمْ يَسْمَعُونَ كَلاَّمَ اللَّهِ فِي التَّوْرةِ ثُمَّ يُحَرِّفُوْنَهُ يُغَيِّرُوْنَهُ مِنْ بَعْدِ مَا عَقَلُوهُ فَهِ مُوهُ وَهُمْ يَعْلُمُونَ أَنَّهُمْ مُ فْ تَدُونَ وَاللَّهِ مَ زَةُ لِللَّانَّكَ ار أَى لَا تَطَّمَعُوا فَلَهُمْ سَابِقَةً فِي الْكُفْرِ .

তারা ইহুদিগণ তোমাদেরকে বিশ্বাস করবে? যখন তাদের একদল এক সম্প্রদায় অর্থাৎ শিক্ষিত পুরোহিত সম্প্রদায়ে তাওরাতে আল্লাহ তা আলার বাণী শ্রবণ করত এবং বুঝার পর হৃদয়াঙ্গম করার পরও তা বিকৃত করত পরিবর্তিত করে নিত অথচ তারা জানত যে, বিষয়ে মিথ্যা রচনাকারী। তি এই هَمْزَهُ এর প্রশ্নবোধক অক্ষর وَالْكُلُوبُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ اللّ

স্থানে অসম্মিতসূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ তোমরা এটার আশা করো না। কেননা পূর্ব হতেই তারা কুফরি করে আসেছে।

٧٦ ٩৬. <u>তाता</u> अर्था९ देशि मूनांकिकता <u>यथन मूं भिनगर एत</u> وَإِذَا لَـُقُوْا أَيْ مُـنَافِقُوا الْيَهُـوْدِ الَّذَيْنَ اُمَنُوْا قَالُوا اُمَنَّا . بِأَنَّ مُحَمَّدًا نَبِيٌّ وَهُوَ الْمُبَشِّرُ بِهِ فِيْ كِتَابِنَا وَإِذَا خَلاَ رَجَعَ بعَ شُهُمْ إلى بعَ ضِ قَالُوا أَيْ رُوَسَاؤُهُمْ الَّذِيْنَ لَمْ يُنَافِقُوا لِمَنْ نَافَقَ اَتُحَدِّثُوْنَهُمْ أَيْ الْمُؤمِنِيْنَ بِمَا فَتَحَ اللُّهُ عَلَيْكُمُ اي عَتَرَفَكُمُ فِي التَّوْرُةِ مِنْ نَعْتِ مُحَمَّدِ عَلِيُ لِيُحَاجُوكُمْ لِيُخَاصِمُوكُمْ وَاللَّامُ لِلصَّيْرُورَةِ بِهِ عِنْدَ رَبِّكُمْ فِي الْأُخِرَةِ فَيُقِيمُوا عَلَيْكُمُ الْحُجَّةَ فِي تَرْكِ اِتِّبَاعِهِ مَعَ عِلْمِكُمْ بِصِدُّقِهِ أَفَلاَ تَعْقِلُونَ اَنتَهُمْ يُحَاجُنُونَ كُمْ إِذَا حَدَّثْتُمُوهُمْ فَتُنْتَهُوا .

সংস্পর্শে আসে, তখন বলে আমরা বিশ্বাস করেছি যে মুহাম্মদ আল্লাহর নবী এবং তাঁর সম্পর্কে আমাদের পতি অবতীর্ণ গ্রন্থ তাওরাতে সুসংবাদ প্রদান করা **হয়েছে। আর যখন নিভূতে** ফিরে যায় ও একে অন্যের সাথে মিলিত হয় তখন তাদের ঐ নেতাগণ যারা মুনাফিকরূপেও ঈমান আনেনি, তারা এই মুনাফিকদেরকে বলে, আল্লাহ তোমাদের কাছে যা ব্যক্ত করেছেন অর্থাৎ তাওরাতে মুহামদ 🚟 -এর যে গুণাবলি তোমাদের অবহিত করেছেন্ তোমরা কি তাদেরকে মু'মিনগণকে তা বলে দাওং পরিণামে যেন তারা পরকালে তোমাদের প্রতিপালকের নিকট তোমাদের বিরুদ্ধে যুক্তি পেশ করতে পারে। তোমাদের বিরুদ্ধে বিবাদ করতে পারে এবং তাঁর [নবুয়তের] সত্যতা সম্পর্কে তোমাদের জানা থাকা সত্ত্বেও তাঁর অনুসরণ পরিত্যাগ করার বিষয়ে তারা তোমাদের বিরুদ্ধে এই কথা প্রমাণ হিসেবে দাঁড করাতে পারে। তোমরা কি অনুধাবন কর না যে. তাদেরকে যদি এই কথা বলে দাও, তবে তোমাদের বিরুদ্ধে তারা সেটা প্রমাণ হিসেবে ব্যবহার করবে? তাই তোমাদের এ কাজ থেকে বিরত থাকা উচিত। বা শেষ পরিণাম صَيْرُورْتُ ਹੀ لَامٌ এএ- لِيُحَاجُّ অর্থ বুঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে।

٧٧. قَالَ تَعَالَى اَوَلَا يَعْلَمُوْنَ الْإِسْتِفْهَامُ لِللَّ قَرِيْرِ وَالْوَاوُ النَّدَاخِلَةَ عَلَيْهَا لَ لِللَّهَ عَلَيْهَا لَا لَتَقْرِيْرِ وَالْوَاوُ النَّدَاخِلَةَ عَلَيْهَا لِللَّهَ عَلْمَ مَا يُسِرُّونَ وَمَا لِللَّهَ يَعْلَمُ مَا يُسِرُّونَ وَمَا لِيُطْهَرُونَ مِنْ لَيُعْلَيْهُمُ وَنَ مِنْ لَيْكَ وَغَيْرِهِ فَيَرْعَوُوا عَنْ ذَلِكَ .

৭৭. আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেন, তারা কি জানে না, যা তারা গোপন রাখে কিংবা ব্যক্ত করে, আল্লাহ তা আলা নিশ্চিতভাবে তা জানেন? الْهُوَّا -এর প্রশ্নসূচক خَمْنَوُهُ হামজা টি এস্থানে تَفْرَيْرُ বা বক্তব্যটির সুসাব্যস্তকরণ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর তৎপরবর্তী وَاوُ অক্ষরটি ব্যবহৃত হয়েছে। আর তৎপরবর্তী ব্যবহৃত হয়েছে عَطْف -এর অর্থে। অর্থাৎ এই বিষয়েই হোক বা অন্য কোনো বিষয়েই হোক তারা যা গোপন রাখে বা প্রকাশ করে, সবকিছুই তিনি জানেন। সুতরাং তারা যেন উক্ত কাজ হতে তারা নিবৃত্ত হয়।

তাহকীক ও তারকীব

এর ব্যাপক প্রচলিত অর্থ- লোভ করা, লালায়িত হওয়া। তবে দ্বিতীয় অর্থ হিসেবে আশা করা এবং ভরসা রাখাও ব্যবহার্য। এখানে দ্বিতীয় অর্থই উদ্দেশ্য। অর্থাৎ তার প্রতি লোভাতুর ও লালায়িত হয়েছে এবং তাতে আশাবাদী হয়েছে। –[লিসানুল আরব]। الْمِينَدُ (الْبِنْ عَبَاسِ) হয়েছে। লিসানুল আরব]। أَنْ تَعْرَجُوْ يَا مُحَمَّدُ (الْبِنْ عَبَاسِ) হয়েছে। আপনি কি আশা পোষণ করেছেন। শাহ ওয়ালী উল্লাহ মুহাদ্দিসে দেহলভী (র.) أَمْ يَتُونُعُ -এর তরজমা করেছেন [দু'টি শন্দের অর্থ আশা-ভরসা। –তাফসীরে মাজেদী।

لأم الكار المنا الخ المنا الخ الكار المنا الخ الكار
किভाবে এলো? يَوْمُنُونَ अथात्न क्षन्न इइ रह, يُوْمِنُونَ वि. عَوْمُنُونَ अथात्न क्षन्न इइ रह, يُوْمِنُونَ किভाবে এला?

উত্তর : يَنْقَادُوا मृनठ أَيْوُمُنُونَ - এর অর্থ পোষণ করে। সে হিসেবে يَنْقَادُوا مِرْمُنُونَ

এর তাফসীর। وَرُبُو طَائِفَةً এবং وَهُطَ এবং وَهُطَ এবং وَوَبُقَ । আর শান্দিক কোনো একবচন وَرِيْق । যার শান্দিক কোনো একবচন السُم جَمْع अनुक्त والسُم جَمْع अनुक्त طَائِفَةً । নৈই

ত্র । কেউ حَالٌ مُوكَّدَةً वें वें कें इरायाह । সুভরাং এটি عَلَمُونُ عَالَ करायाह । कुण्डाः এটি عَلْمُونَ इरा । কেউ কেউ বলেন) يُ يُحَرِّفُونَهُ حَالُ عَلْمِهُمْ ذُلِكَ । ক্র জমির থেকে خَالُ مَالُ عَلْمِهُمْ ذُلِكَ । ক্র জমির থেকে خَالُ مَالُ عَلْمُهُمْ ذُلِكَ । কু

ফে লটি মুতাআদী। তাই তার মাফউলের দিকে ইঙ্গিত করে। এ অংশটুকুর চুক্তি করা হয়েছে। يَعْلَمُونَ : قُولُهُ إِنَّهُمْ مُفْتَرُونَ

প্রশ্ন : উক্ত ইবরাত দারা একটি سُوَالِّ مُقَدَّرٌ -এর জবাবও প্রদান করা হয়েছে। প্রশ্নটি হলো وَهُمْ يَعْلَمُوْن -এর জবাবও প্রদান করা হয়েছে। প্রশ্নটি হলো وَهُمْ يَعْلَمُوْن -এর অর্থ তো ক্রিপ্রথর কারণ কি?

উত্তর : উভয়টির مُتَعَلِّقُ ভিন্ন ভিন্ন।

١. عَقَلَوْهُ اَيْ عَقَلُواْ الْكَلَامَ اَوِ الْمَعْنَى ٢. وَهُمْ يَعْلَمُونَ اَنَّهُمْ مُفْتَرُونَ .

সূতরাং এখানে কোনো তাকরার বা দ্বিরুক্তি নেই।

-এর মাঝে اِذَا خَلاَ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ व्यक्त اللَي व्यक्त وَلَكَ अक्क صَلَهُ -এत خَلاَ : अक्क : «خَلاَ» رَجْع -এत क्टिरमंद وَاذَا خَلاَ بَعْضُهُمْ اِلَى بَعْضٍ व्यक्त اللَي व्यक्त व्यवहात रुखार्छ । এत कात्र कि?

উত্তর: বস্তুত মুসান্নিফ (র.) خَلُ -এর তাফসীর رَجْع -এর দ্বারা করে এই আপত্তিরই জবাব দিয়েছেন যে, خَلُ শব্দের মাঝে خَرُ -এর অর্থ রয়েছে। তাই তার صَلَهُ হিসেবে الرُي वर্गয়ের ব্যবহার যথার্থ হয়েছে।

এর তাফসীর। مُحَاجَّهُ (مُفَاعَلَة) مُحَاجَّهُ - এর তাফসীর। مُحَاجَّهُ اللَّهُ عَاجُّهُ (كُمْ अগড়া করা। এর সম্পর্ক হলো نَحَدُّتُونُ -এর সাথে -এর সাথে নয়। আর بَابْ مُفَاعَلَةٌ এখানে فَتَعَ এর জন্য নয়; বরং مُبَالَغُه -এর জন্য। اَيْ لَبَحْتَجُوْا بِهِ عَلَيْكُمْ -

َنُوْنِ اِعْرَابِیْ विनुष इरा श्रष्ट । कारना स्नामधार نُوْنِ اِعْرَابِیْ २७য়ाর काরণ نُوْنِ اِعْرَابِیْ विनुष इरा श्रष्ट । कारना स्नामधार اَعْرَابِیْ वहान আছে । এ সূরতে এটি عَطْفُ عَطْفُ এ সাথে عَطْفُ वहान আছে । এ সূরতে এটি

اَی فَیَرُجِعَوا عَنْ ذٰلِكَ । বিরত থাকা اَلرَّعُو(ن) - هَ مَا مُذَکَّرَ غَائِبٌ -এর সীগাহ। وَبَبَاتُ فِعْل مُضَارِعْ مَعْرُوفُ : فَیَرْعُوا عَنْ ذٰلِكَ काता কোনো নোসখায় فَیَرْغُوا عَنْ ذٰلِكَ আবার কোনো নোসখায় فَیکَعْرضُوا عَنْ ذٰلِكَ अवात काता नामখाয় فَیکَعْرضُوا عَنْ ذٰلِكَ अवात काता नामখाয় فَیکُوا مَا مُعَالِعُ مُعَالِّدًا كَالْمُعَالِّدُ اللّهُ اللّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এ আয়াতের পূর্বে ইহুদিদের ﴿ الْمَا الْمَاكَةُ वा অন্তরের রূঢ়তা সম্পর্কে আলোচনা করা হয়েছে। এখানে ঐ সকল মুস্ত্রমানকে সম্বোধন করা হচ্ছে যারা দয়াপরশ হয়ে ইহুদিদেরকে উপযুপরি নসিহত করত এবং সদা এ চিন্তায় বিভোর থাকত যে, কোনোভাবে তারা ঈমান গ্রহণ করুক। আল্লাহ তা'আলা তাদের আশা ও কামনা বর্জন করার জন্য বলছেন– ইহুদিদের অন্তর্কুক্ঠোরতা ও রুঢ়তায় চূড়ান্তে উপনীত হয়েছে। সুতরাং তাদের ঈমান গ্রহণের আশা করো না।

এ আয়াতে মু'মিনদের সম্বোধন করে বনী ইসরাঈলদের সম্পর্কে বলা হচ্ছে— তোমরা কি এ আশা কর যে, তারা তোমাদের কথা মানবে? অথচ তাদের মধ্যে একদল এমন ছিল যারা জেনে শুনে আল্লাহর কালাম বিকৃত করত। اَفَتَظْمَعُونَ এর হামযা (أ) টি الشَّغْهَامُ الْحَكَارِيُّ অর্থাৎ এমন লোকদের ঈমান আনার ব্যাপারে আদৌ আশা নেই। এরপর মুফাস্সির (র.) اَنَهُمَا الْسُوَمُنُونَ (বর করে ইঙ্গিত করেছেন যে, সম্বোধিত [ব্যক্তি] রাসূল (ও মুমিনগণ। আর কারো মতে শুধু রাসূল (১) ই সম্বোধিত এবং বছবচনের সীগাহ সম্বানার্থে আনা হয়েছে।

غُولُدُ وَقَدْ كَانَ فَرِيَتَ : এ দল দ্বারা সেই সব লোককে বুঝানো হয়েছে, যারা আল্লাহর বাণী শুনার জন্য হয়রত মূসা (আ.)-এর সাথে তৃর পাহাড়ে গিয়েছিল। তারা সেখান থেকে ফিরে এসে বনী ইসরাঈলের কাছে এ বিকৃত বক্তব্য দেয় যে, মহান আল্লাহ তা'আলার বাণীর শেষ কথা আমরা শুনেছি যে, এসব বিধান তোমরা পালন করতে সক্ষম হলে পালন করবে, অন্যথায় তোমাদের পালন না করারও ইখতিয়ার আছে। কেউ বলেন, মহান আল্লাহ তা'আলার বাণী দ্বারা তাওরাত বুঝানো হয়েছে, আর বিকৃতি সাধন বলতে এর মাঝে শব্দ ও অর্থ বিকৃতি সাধন ব্ঝানো হয়েছে, যেটা তারা করত। কখনও তারা রাস্লুল্লাহ ্রা এর পরিচয় সম্পর্কিত আয়াত নিশ্চিহ্ন করে দিয়েছে। ভাতাক্রীরে উসমানী পৃ. ১৫]

এখানে كَانَ -এর দুটি অর্থ হতে পারে এবং অভিধান ও ন্যাকরণ (نَحْنُ) উভয় অর্থই অনুমোদন করে–

১. অর্থাৎ ইহুদিদের মাঝে এমন একটি দল ছিল তাহলে আলোচনা অতীত যুগ এবং সমসাময়িক ইহুদিদের পূর্বপুরুষ সম্পর্কিত।

২. অর্থাৎ তাদের মাঝে এমন একটি উপদলের অন্তিত্ব বিদ্যমান রয়েছে। তাহলে আলোচনার লক্ষ্য বর্তমান যুগ ও সমকালীন ইহুদিরা। তাফসীর সূত্রে উভয় প্রকার বক্তব্য উদ্ধৃত হয়েছে। তবে বর্ণনাধারা দ্বিতীয় অর্থের অধিক উপযোগী। কেননা সমসাময়িকদের বিপক্ষেই প্রমাণ প্রতিষ্ঠা করা হচ্ছে এবং তাদেরকেই অভিযুক্ত করা অধিক সমীচীন হবে। এখানে হয়রত মুহামদ ক্রিন্দের বিদ্যমান ইহুদিরাই উদ্দেশ্য এবং এটাই সহজবোধ্য। —[তাফসীরে কবীর সূত্রে তাফসীরে মাজেদী]

অর্থাৎ ইহুদিদের কাছে মওজুদ আসমানি সহীফাসমূহ مِنْ بَعْدِ عَفَلُوهُ অর্থাৎ অজ্ঞতা ও অজ্ঞানবশত নয়, দেখে ত্তনে সবকিছু বুঝা ও তুনার পরে স্বেচ্ছায় ও সজ্ঞানে।

خَالٌ থেকে کَلاَمُ اللّهِ قَوْلُهُ فِي التَّوْرَاةِ इत्य़र्ছ। অর্থাৎ যে কালামুল্লাহ তাওরাতে আছে। এর দ্বারা উদ্দেশ্য রজম ও মুহাম্মদ عليه এএ গুণাবলি সম্পর্কিত তাওরাতের বিবরণ। কেউ বলেন এখানে কালামুল্লাহ দ্বারা তৃর পর্বতেরে পাশে দ্রুত আল্লাহর বাণী। এ সূরতে فَرِيْق हाता উদ্দেশ্য হবে সত্তর জন ইহুদি।

ইমাম কালবী বর্ণনা করেন, বনী ইসরাইল হযরত মূসা (আ.)-এর কাছে আল্লাহর কালাম শোনার দাবী করে। তিনি তাদেরকে বললেন, তোমরা ভালোভাবে গোসল করে পরিষ্কার বস্ত্র পরিধান কর। নবীর নির্দেশে তারা তাই করল। তুর পাহাড়ের পাদদেশে গেল। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে তাঁর পবিত্র কালাম শুনালেন। আল্লাহর কালাম শ্রবণের পর বাড়ি ফিরে তারা নিজেদের থেকে বলেছিল, আল্লাহ বলেছেন এ বিধানের যতটুকু সহজ লাগে পালন করুন!

কেউ কেউ বলেন, এখানে کَلْاُمُ اللَّهِ দ্বারা রাসূল এব প্রতি অবতীর্ণ ওহী উদ্দেশ্য । ইহুদিদের একটি গ্রুপ ওহী শ্রবণ করে গিয়ে তাতে তাহরীফ বা বিকৃতি সাধন করত দীনের মাঝে বিশৃঙ্খলা ঘটানোর জন্য ।

َوْلُهُ فَهُمْ سَابِقَةٌ بِالْكُفْرِ : অর্থাৎ কুফরীর ক্ষেত্রে তাদের অগ্রণী ভূমিকা রয়েছে। এর মর্ম **হলো মুহাম্মদ ﷺ -এর কুফ**রীর পূর্বেও তারা কুফরী করেছে।

ইহুদিদের তিনটি দলের ব্যাখ্যা : উপরিউক্ত দুটি আয়াতে ইহুদিদের তিনটি দলের উল্লেখ রয়েছে।

প্রথম দল: مُحَرِّفِيْنَ [বিকৃতকারী দল] যারা আল্লাহর কালাম অর্থাৎ তাওরাকে আম্বিয়া (আ.) থেকে শ্রবণ করা সত্ত্বেও এর মধ্যে পরিবর্তন পরিবর্ধন এবং কাট-ছাট করেছে। চাই শাব্দিক বিকৃতি করে থাকুক অথবা অর্থের দিক দিয়ে কিংবা উভয় দিক দিয়ে বিকৃতি করে থাকুক। এমনিভাবে তূর পর্বতের উপর যে ৭০ ব্যক্তি হয়রত মূসা (আ.)-এর সাথে থেকে আল্লাহর বাণী শ্রবণ করে এর মধ্যে সংস্কার করেছিল, তারাও এর মধ্যে গণ্য। আর যাদের পূর্বপুরুষদের অবস্থা এমন হয়। তাদের উত্তরাধিকারীরা কিভাবে তাদের বিরোধী হতে পারে। তাই এ সকল লোকদের সংশোধন ও হোদায়েতের কোনো আশা রাশ্ববেন না।

দ্বিতীয় দল : দ্বিতীয় আয়াতে উল্লিখিত ইহুদি মুনাফিকদের যাদের নেতা আ**দু**ল্লাহ ইবনে উবাই ছিল।

ভূতীয় দল: প্রকাশ্য ইহুদি কাফেরদের যাদের কথাবার্তা বর্ণনা করা হচ্ছে যে, যদি কখনো ভোমাদের মাধ্যমে পূর্বে বর্ণিত দলের কিছু লোক মুসলমানদের সামনে দু একটি সত্য কথা প্রকাশ করে দিতো, তবে ইহুদি নেতারা তাদেরকে নিন্দা ও তিরস্কার এবং তাদের থেকে প্রতিশোধ নেওয়া ছাড়া ছাড়ত না। সুতরাং যাদের অবস্থা এত শীর্ণ হয়। তাদের থেকে হেদায়েতের আশা করা অযথা।

সূরার প্রথমাংশে মুনাফিকদের সে শব্দগুলো মুসলমানদের সাথে আচার-আচরণ -এর **হিসেবে করা হয়েছে। আর** এ স্থানে তাদের ঈমান গ্রহণের ব্যাপারে নিরাশার ক্ষেত্রে বর্ণনা করা হচ্ছে। যেহেতু উদ্দেশ্য বদলে গেছে। তাই পুনক্রভির সন্দেহ করা ঠিক হবে না।

ইহুদি মুনাফিকদের প্রসঙ্গ: হুটি টুটি। মুনাফিকদের সম্পর্কে আলোচনা শুরু হচ্ছে। মদীনাবাসী ইহুদিদের একটি বড় অংশ তো প্রকাশ্যে ইসলামের দৃশমন ছিল। তবে কিছু সুবিধাবাদী এমনও ছিল, যারা মুসলমানদের সামনে নিজেদের মুসলমান হওয়ার ঘোষণা দিত। অথচ অন্তরে তারা মুসলমান ছিল না। এখানে এই মুনাফিকদের আলোচনাই করা হচ্ছিল। অর্থাৎ ইহুদিদের মধ্যে যারা মুনাফিক।

–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪১]

ইহুদিদের মধ্যে যারা মুনাফিক ছিল, তারা খোশামুদি করে তাদের কিতাবে শেষ নবী সম্পর্কে যা আছে, তা মুসলমানদের কাছে প্রকাশ করে দিত। এ কারণে অন্যরা তাদের তিরশ্কার করে বলত, নিজেদের

ত্তি ক্রিক্তা আন পভীরতা : যেন এ নির্বোধেরা মনে করছিল যে, ইসলামের রাসূল ত্রু ও ইসলামের অনুসারীরা যা তিছু বিশ্বী আন অর্কন করবে, তা তথু ইহুদিদের বলে দেওয়ার সূত্রেই হতে পারে এবং এছাড়া অন্য কোনো সূত্র তাদের জন্য কের। ইন্সা ও জানের এসব দরজা তাদেব জন্য রুদ্ধ। তাদের এ 'দ্বিবিধ অজ্ঞানতার অজ্ঞতা' (جَهْلُ حَرَبُّ) ঠিক অনুপ, ক্রেক্তানে গোটা ফিরিঙ্গি সমাজ [পাশ্চাত্যবাসী] অজ্ঞানতার আঁধারে নিমজ্জিত। এ বিশেষ অজ্ঞরা কুরআন শরীফ সম্পর্কে পর্কালন করতে লাগলে প্রথমে এই ধারণা বদ্ধমূল করে নেয় যে, কুরআনে যা কিছুই উল্লিখিত হয়েছে, তা ইহুদিদের ভাওরাত ও খ্রিস্টানদের প্রচলিত ইঞ্জীল এবং এ ধরনের অন্যান্য মানব রচিত সূত্র হতেই আহরিত ও উদ্ধৃত হয়েছে ক্রেক্তে কোনো অদৃশ্য জাগতিক সংযোগ-সহায়তা ওহী ও ইলহাম [অন্তরে খোদায়ী বাণী উদ্ভাসন] জাতীয় কোনো কিছু কার্বর ক্ষীণ সম্ভাবনাও নেই।

ৰায়: উক্ত ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে মুফাসসির (র.) একটি سُوَالُ مُغَدَّرُ -এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। প্রশ্নটি হলো– ইবরাতের বাহ্যিক রূপ থেকে বুঝা যায়, ইহুদিরা সে বিষয়টি এজন্য প্রকাশ করে যাতে মুসলমানগণ ঝগড়া করে। অথচ এ কথা বলার সময় তাদের মাথায় এ কথা ছিল না।

चित्र : মুফাসসির (র.) উক্ত ইবারতের মাধ্যমে তার উত্তরের প্রতিই ইঙ্গিত করছেন যে, এখানে খুঁ টি عَافِيَتُ -এর জন্য নর; ববং مَا وَمَا وَمَا পরিণাম বুঝানোর জন্য অর্থাৎ এর ফলশ্রুতিতে মুসলমানরা তর্ক-বিতর্ক করার সুযোগ পাবে। বর প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। এর একটি অর্থ তো এই [সহজ্বোধ্য] যে এরা আখিরাত ও কিয়ামতের দিন তোমাদের খীকারোজি দানে বাধ্য করবে। মুফাসসিরগণের অনেকেই এ অর্থ গ্রহণ করেছেন। কিন্তু এখানে অধিক লাগসই অর্থ হবে—এই দুনিয়াতেই তোমাদের বিরুদ্ধে শক্ত প্রমাণ দাঁড় করিয়ে দেবে। কেননা প্রথমত ইহুদিরা তো আখিরাতে পূর্ণাঙ্গ বিশ্বাসী ছিল না। দ্বিতীয়ত সেখানে প্রমাণ প্রতিষ্ঠার জন্য তো এ ধরনের বাহ্যিক উপদানের প্রয়োজনও নেই। সেখানে তো সব তথ্য ও তত্ত্ব স্বয়ংক্রিয়রূপে উন্মোচিত হয়ে থাকবে। এজন্যই এখানে যেন আল্লাহ তা আলার কিতাব [সূত্রে প্রাপ্ত তথ্য] দ্বারা প্রমাণ পেশ করাকে আল্লাহ তা আলার নিকট হতে প্রতিপালকের নিকট হতে গ্রহিতিপালকের নিকট হতে প্রতিপালকের নিকট হতে। প্রতিপালকের নিকট হতে

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ১৪২]

হতে পারে।

अर्था९ সমোধিত ব্যক্তিকে স্বীকার করতে বাধ্য করার জন্য। تَوْلُدُ الْاسْتُفْهَامُ لِلتَّقْرِيْرِ

े अर्था९ या واو प्य قطف वत आरा वत्सरह, जा واو श अर्था९ या واو पे किंदोरें वें الدَّاخِلَةُ عَلَيْهَا لِلْعَطَف اَى اَيَعْلَمُوْنَهُمْ عَلَى التَّحْدِيْثِ بِمَا ذُكِرَ وَلاَ يَعْلَمُوْنَ الخ अरा बतारह कें مُعْطُوف عَلَيْهُ

क्षमस्दात मात्य এখানে কিছু উহ্য নেই; বরং এটি পূর্বের সাথে عَطْنُ হয়েছে এবং হামঘাটি মূলত وَارُ এর পরে ছিল। وَرَّتُ -এর জন্য আগে আনা হয়েছে।

ভেত্ত সবকিছুই তো মহান আল্লাহ তা'আলার জানা, তাদের কিজাবের যাবতীয় প্রমাণ তিনি মুসলিমগণকে অবহিত করতে পারেন এবং কার্যত কিছু কিছু জানিয়েও দিয়েছেন। রজমের আল্লাভ ভারা গোপন করেছিল; কিছু আল্লাহ তা'আলা তো প্রকাশ করে দিয়ে তাদের লাঞ্ছিত করেছেন। এ ছিল তাদের প্রিভিতদের অবস্থা, যারা জ্ঞান-বুদ্ধি ও আসমানী বিদ্যার দাবিদার ছিল।

STANSON OF THE PARTY OF THE PAR

. وَمِنْهُمْ آيُ الْيَهُودِ الْمِيْدُونَ عَوَامٌ لاَ يَعْلَمُونَ عَوَامٌ لاَ يَعْلَمُونَ الْكِتَابَ التَّوْرَةَ اللَّ للْكِتَ الْكَلَّ وَهَا مِنْ رُؤَسَائِهِمْ أَمَانِيَّ اكَاذِيْبَ تَلَقَّوْهَا مِنْ رُؤَسَائِهِمْ فَاعْتَمَدُوْهَا وَإِنْ مَا هُمْ فِيْ جَحْدِ نُبُوَّةِ النَّبِي عَلِيْ وَعَيْرِهِ مِمَّا يَخْتَلِفُوْنَهُ اللَّا النَّبِي عَلِيْ وَعَيْرِهِ مِمَّا يَخْتَلِفُوْنَهُ إلَّا

يَظُنُّونَ . ظُنًّا وَلاَ عِلْمَ لَهُمَّ .

فَوَيْلُ شِدَّةُ عَذَابِ لِللَّذِيْنَ يَكْتُبُوْنَ الْكُوتِنَ بِالْمِدِيْهِمْ أَيْ مُخْتَلِقًا مِنْ عِنْدِ اللّهِ عِنْدِهِمْ - ثُمَّ يَقُولُونَ هَذَا مِنْ عِنْدِ اللّهِ لِيَشْتَرُوا بِهِ ثَمَنًا قَلِيْلًا ﴿ مِنَ اللَّانِي اللّهِ وَهُمُ الْيَهُودُ غَيَّرُوا صِفَةَ النَّبِي اللّهُ وَهُمُ الْيَهُودُ غَيَّرُوا صِفَةَ النَّبِي اللّهِ فَمَنَ اللّهُ مِنَ النَّبِي اللهِ وَكَتَبُوهَا وَلَيْهُمْ مِنَ السَّرَجْمِ وَغَيْرَهَا وَكَتَبُوهَا وَكَتَبُوهَا عَلَى خِلَافِ مَا انْوْلَ فَوَيْلً لَهُمْ مِنَ الْمُخْتَلَقِ وَوَيْلً لَهُمْ مِنَ الْمُخْتَلَقِ وَوَيْلً لَهُمْ مِنَ الرُّشَلَى .

অনুবাদ:

প্রচ্ তাদের ইহুদিদের মধ্যে কতক রয়েছে নিরক্ষর সাধারণ মানুষ কিছু মিথ্যা আশা ব্যতীত যা তাদের নিকট হতে তারা লাভ করে থাকে এবং তার প্রতি আস্থা পোষণ করে, কিতাব অর্থাৎ তাওরাত [সম্বন্ধ তাদের কোনো জানা নেই] রাসূলুল্লাহ —এর নবুয়ত অম্বীকার করা এবং তাদের অন্যান্য মনগড়া বিষয়ে তারা কেবল মিথ্যা ধারণা করে বেড়ায়, এই বিষয়ে কোনো সঠিক জ্ঞান নেই তাদের । ত্রিয়া, এই বিষয়ে কোনো সঠিক জ্ঞান নেই তাদের । ত্রিয়া, এই বিষয়ে কোনো সঠিক জ্ঞান নেই তাদের । ত্রিয়া হরফটি এস্থানে ব্যবহৃত হয়েছে এই দিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার ব্রাবহৃত বাক্ষর তাফসীরে তাফসীরকার বা ভ্রা শব্দের উল্লেখ করেছেন।

তাহকীক ও তারকীব

তির্ক্রিই (র.) এবং ইমাম আবূ য়ালা (র.) গং যে রেওয়ায়েত দ্বারা এটাকে দোজখের কৃপ বলেছেন অথবা ইবনে জারীর (র.)
ক্রেম্বর পাহাড় বলেছেন, এ সবগুলোতেই আল্লাহ তা আলার অসন্তুষ্টি প্রকাশ হচ্ছে, তাই সব অর্থই শুদ্ধ।

عَنْ । বারা উদ্দেশ্য তওরাত অথবা এর লেখা কিংবা উভয় অর্থ।

قَوْيَلُ- अवदत सूकानाम اللهُ اَمَانِيِّ अवदत सूकानाम وَ مَنْهُمُ अवदत सूकानाम الْكَتَابُ (अव्हर्णा الْكَتَابُ अ्वह الَّذِيْنَ अ्वह क्सना الْكَتَابُ अक्सना الله अक्सने अक्सन

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ষোগসূত্র: উপরের আয়াতগুলোতে পড়্য়া লোকদের আলোচনা ছিল। উপরিউক্ত এ দুটি আয়াত থেকে প্রথম আয়াতে মূর্খ ও সধারণ লোকদের অবস্থার চিত্র টানা হচ্ছে। দ্বিতীয় আয়াতে পুনরায় তাদের আলেমদের বদ্ অভ্যাস বর্ণনা করা হচ্ছে।

হৈদি আম-জনতার চিন্তা-বিশ্বাস : পূর্বে ইহুদিদের মধ্যে যারা শিক্ষিত ছিল, তাদের আলোচনা হয়েছে। এখন তাদের মূর্থদের আলোচনায় বলা হচ্ছে যে, ইহুদীদের মধ্যে যারা মূর্থ ছিল, তাদের তো খবরই ছিল না তাওরাতে কি লেখা আছে না আছে? তাদের ছিল কেবল কিছু মিথ্যা আশা, যা তাদের পণ্ডিতদের কাছ থেকে তারা শুনে রেখেছিল। যেমন, জানাতে ইহুদি ছাড়া আর কেউ প্রবেশ করবে না। আমাদের পূর্বপুরুষগণ অবশ্যই আমাদের মুক্তির ব্যবস্থা করবেন। বস্তুত এসব তাদের অমূলক কল্পনা। এর কোনো দলিল প্রমাণ নেই।

وَهُوَ الَّذِي لَا يَقَرَأُ وَلَا يَكُتُبُ । वत वहवठन أُمِّينٌ वि : أُمِّينُونَ

কেউ কেউ বলেন - اُمُ الْفَرُى -এর দিকে নিসবত করে উন্মী বলা হয়। কেননা মক্কার অধিবাসীরা পড়া এবং লেখা জানত না। مُوَالْ مُقَدَّرٌ वाता করে একিটি سُؤَالْ مُقَدِّرٌ -এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

প্রশ্ন : আরবে اُمُسَّيَّرُنُ বললে তো আরব জাতির প্রতি জেহেন চলে যায়। কেননা اُمُسِّيَّرُنُ वललে তো আরব জাতির প্রতি জেহেন চলে যায়।

করিয়ে দিবেন," আমরা তো 'খোদার বিশিষ্ট প্রিয়জনদের সন্তান, আমাদের কিসের চিন্তা। ইত্যাদি। এ ধরনের ভিত্তিহীন ও আজেবাজে ধ্যানধারণা তারা পোষণ করত। এ অবস্থা সাধারণ ইহুদিদের। এসব লোক 'পশুতুল্য' না লিখক, না পাঠক; বাপ-দাদার তালুকাদারীর ধ্বজাধারি নিজেদের কল্পনার তৈরি খোশখেয়ালী ও মনে মনে পোলাও খেতে অভ্যন্ত ও কল্পনাভিলাষে গা ভাসিয়ে দিতে আত্মহারা ছিল। ইঞ্জীলে কোথাও মাসীহ ঈসা (আ.) জবানীতে এবং কোথাও [পোপ] পল -এর মুখে ইহুদিদের এ ধরনের অলীক কল্পনামন্ততার কথা বার বার উল্লিখিত হয়েছে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পূ. ১৪৪]

وَسُتِشْنَا مُنْقَطِعُ : قَوْلُهُ لَكِنُ - এর প্রতি ইঙ্গিত করার হয়েছে। আর এটি اِسْتِشْنَا مُنْقَطِعُ : قَوْلُهُ لَكِنُ মুসতাছনা তথা آمَانَي মুসতাছনা তথা কিতাবের اِسْتِشْنَا ءَ مُنْقَطِعُ

কেউ কেউ الْكِتَابَ اِلْاَ فَرَاءَةً عَارِيَةً عَنْ مَعْرِفَةِ الْمَعْنَى -বলেছেন। তখন অর্থ হবে وَمَا الْمَعْنَى لَا يَقُرَأُونَ الْكِتَابَ اِلْاَ فَرَاءَةً عَارِيَةً عَنْ مَعْرِفَةِ الْمَعْنَى - مَعْرَفَةِ الْمَعْنَى - مَانِيْ

- এরা শুধু তাদের মিথ্যা বাসনাশুলোকে লালন-পালন করতে থাকে। বাস্তবতা ও তথ্যনির্ভর হওয়ার সঙ্গে যেশুলোর কোনো
 সংযোগ নেই। −[তাফসীরে কবীর, ইবনে জারীর]
- ২. মিথ্যা বিবরণ, অপ্রামাণ্য ও অবাস্তব কল্প-কাহিনীতে নিমগ্ন থাকে। অধিকাংশ পূর্বসূরী হতে এ অর্থ উদ্ধৃত হয়েছে। বিভিন্ন মিথ্যা [অবাস্তব] উক্তি, যা তারা তাদের বিদ্বানদের নিকট হতে শুনে অন্ধ অনুকরণ করে তা উদ্ধৃত করছে।

এই وَيْبُ : فَوْلُهُ اَكَاذَيْبُ -এর বহুবচন। অর্থ – মিথ্যা কথা। এটি وَيْبُ : اَكَاذَيْبُ -এর তাফসীর। مَاضِى جَمْعُ مُذَكَّرٌ غَائِبُ उपि : قَوْلُهُ تَلَقَرَّهَا -এর সীগাহ। অর্থাৎ যে মিথ্যা কথাগুলো তারা তাদের নেতৃস্থানীয়দের কাছ থেকে লাভ করেছিল, তাতেই তারা ভরসা করেছে।

َ عَوْلَهُ عَ : এটি عَوْلَهُ عَا إِنْ যার অর্থ نَافِيَةٌ । এর তাফসীর মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে اِنْ याর অর্থ نَافِيَةٌ عَالَهُ عَهُ وَاللّهُ عَمْ عَالَا عَوْلُهُ عَمْ خَالًّا مَرْفُوعٌ : এটি مَحَلًّا مَرْفُوعٌ ইবতিদার কারণে। অথবা اِسْم হওয়ার কারণে : قَوْلُهُ هُمْ اللّهِ عَلَمَ اللّهِ عَلَمَ اللّهُ عَمْ اللّهُ عَلَمَ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمَ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَيْكُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللّهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْمُ عَلَمُ عَلَّا عَلَمُ
عَجُد : قَوْلُهَ فِيْ جَحَدِ النَّبِيِّ عَيْثَ وَغَيْرِهِ अर्थ अन्नीकात कता । اَيْ يَفْتَرُوْنَهُ ا अर्थ निराजत शक तथरक तकना कता إِخْتَلِاقُ : قَوْلُهُ مَيِّمًا يَخْتَلِقُوْنَهُ

राय्रह مَحَلًا مَرْفَوْع राय्रें के يَظُنُّوْنَ शांत وَسُتِثْنَاءُ مُفَرَّعٌ राय्ये وَسُتِثْنَاءُ مُفَرَّعٌ राय्ये وَسُتِثْنَاءُ مُفَرِّعٌ राय्ये وَسُتِثْنَاءُ مُفَرِّعٌ राय्ये وَسُتِثْنَاءُ مُفَرِّدٌ प्रिकात प्रवाद राय्ये وَهُمْ राय्ये के स्वराजात अवत राय्यात जिल्लिए ।

প্রশ্ন : أَمَانَى এবং اَمَانَى তো একই জিনিস। তাহলে ظَنَّ -এরপর ظَنَّ উল্লেখ করার কারণ কিং

উত্তর: মুফাসসির (র.) তার জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করেছেন যে, উভয়টির উদ্দেশ্য ভিন্ন ভিন্ন। آَمَانِی দারা উদ্দেশ্য ঐ সকল বস্তু, যেগুলো তারা নেতৃবৃদ্দের কাছ থেকে প্রাপ্ত হতো। আর ﴿ وَاللَّهُ لَا لَهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّاللَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

ছিল। এখন বিশিষ্ট ও নেতৃস্থানীয় ইহুদিদের কর্মকাণ্ড পরিণাম: পূর্ববর্তী আয়াতে সাধারণ ইহুদিদের আলোচনা ছিল। এখন বিশিষ্ট ও নেতৃস্থানীয় ইহুদিদের বিষয়ে আলোচনা হচ্ছে। এরা সে সব লোক, যারা তাদের মূর্য জনগণের বিশ্বাস অনুযায়ী নিজেদের পক্ষ হতে কথা বানিয়ে লিখে দিত এবং তা মহান আল্লাহ তা আলার বাণী বলে চালিয়ে দিত। যেমনতাওরাতে লেখা ছিল, শেষ নবী সুদর্শন, এবং কোঁকড়ানো চূল, কালো চোখ, মাঝারি গড়ন ও গৌরবর্ণের অধিকারী হবেন। তারা তদস্থলে লিখল, তিনি দীর্ঘ দেহী এবং নীল চোখ ও খাড়া চূল বিশিষ্ট হবেন। তাদের উদ্দেশ্য ছিল যাতে জনগণ তাকে বিশ্বাস না করে এবং তাদের পার্থিব স্বার্থ ক্ষুণু না হয়।

وَيْلُ الْعَذَابِ -এর ব্যাখ্যা, রঈসূল মুফাসসিরীন হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে এমনই বর্ণিত রয়েছে। কোনো বর্ণনায় রয়েছে - اَلْوَيُلُ الْوَادِى فِى جَهُنَّمَ لَوَ سُيّرَتُ فِيّهِ الْجَبَالُ لِاَنْسَاعَتْ وَلَذَابَتْ مِنْ حُرِّهِ - এর মতো। ক্রিনায় রয়েছে - الْوَيُلُ الْوَادِى فِى جَهُنَّمَ لَوَ سُيّرَتُ فِيّهِ الْجَبَالُ لِاَنْسَاعَتْ وَلَذَابَتْ مِنْ حُرِّهِ - وَيْل अर्थार अर्थाह काश्क्तात्म এकि উপত্যকा, সেখানে পাহাড় নিক্ষেপ করা হলেও তার উষ্ণতায় তা বিগলিত হয়ে যায়। وَيُلْهُ يَكُبُتُونَ الْكِتَابُ : قَوْلُهُ يَكُبُتُونَ الْكِتَبُ : عَوْلُهُ مُخْتَصِلْقاً مِنْ عَنْدِهِ : وَيُولِهُ مُخْتَصِلْقاً مِنْ عَنْدِهِ

প্রশ্ন : লেখা তো হাত দ্বারাই সম্পাদন করা হয়। তারপরও يَكُتُبُونُ -এর পরে بِاَيْدِيْهِمْ উল্লেখ করার প্রয়োজনীয়তা কিং
উত্তর : মুফাসসির (র.) উক্ত প্রশ্নের জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করছেন بِاَيْدِيْهِمْ দ্বারা উদ্দেশ্য হলো তারা নিজেদের পক্ষ
থেকে মনগড়াভাবে রচনা করে।

মনগড়াভাবে লেখার পদ্ধতি : এ সম্পর্কে দু'টি অভিমত রয়েছে-

- ১. তাওরাতে রাসুল এর যেসব গুণ ও চরিত্র বর্ণিত হয়েছে, তারা তার বিপরীত রচনা করত এবং আরবে প্রচার করত এবং তাওরাতের মূল কপি গোপন করে রাখত। রাসূল = সম্পর্কে কেউ জানতে চাইলে তারা সে বিকৃত কপিটি বের করে বলত مُذَا مَنْ عَنْد اللّٰه
- ২. এখানে الْخُتـكُرُة দ্বারা উদ্দেশ্য হলো তারা শব্দের মধ্যে পরিবর্তন ও বিকৃতি করত না; বরং ব্যাখ্যার মধ্যে তাহরীফ করত এবং সে মর্মটি আল্লাহর দিকে নিসবত করত।

কুরআন বেচা-কেনার মাসআলা : এখানে বাহ্যবাদী (اَهْلُ الْظَاهِرِ) কোনো কোনো অনভিজ্ঞ আলেম বাহ্য শব্দ থেকে এরপ ফতোয়া ছেড়ে দিয়েছে যে, পবিত্র কুরআনের বেচা-কেনা উভয়ই নাজায়েজ। কিছু যথার্থ মাযহাব অনুসারে উভয়ই বৈধ। কেননা এখানে বেচা-কেনা যাই হোক তা হয়ে থাকে কাগজ, অনুলিখন, মূদ্রণ ইত্যাদির বিনিময়ে আল্লাহ তা আলার আয়াত তো কেউ বেচা-কেনা করে না। তবে হাাঁ, এ হুমকি প্রযোজ্য হতে পারে ভুল ও মিথ্যা মাসআলা প্রদানকারী এবং জালহাদীস বর্ণনাকারীদের ক্ষেত্রে।

ِ مِمَّا يَكُسِبُوْنَ : তারা তাদের অপকর্ম দ্বারা যা অর্জন করত; তা কি জিনিস? এর দুটি জবাব দেওয়া হয়েছে এবং দুটি জবাবই স্বস্থানে সঠিক–

- তাদের পাপের সঞ্চিত ভাগ্তার উদ্দেশ্য। অর্থাৎ তারা তাদের কর্মতৎপরতা দ্বারা নিজেদের পাপের স্থপ বাড়িয়ে চলছে।
- ২. তাদের স্বার্থান্ধতাপ্রসূত বিকৃতি ও [তাদের ভাষায়] কল্যাণপ্রসূ মিথ্যার বদৌলতে যা আর্থিক স্বার্থ [ঘুষ] হাসিল করে। সেটাই এখানে উদ্দেশ্য।

স্বপ্নের বেহেশতের ব্যাখ্যা : প্রথম আয়াতে চতুর্থ দল। অর্থাৎ সাধারণ লোকদের অবস্থা উল্লেখ করা হয়েছে যে, তারা ভিত্তিহীন ও অবান্তব স্বপ্নের বেহেশতে বসবাস করছে এবং এ মন্দতাও মূলত তাদের আলেমদেরই সৃষ্টিকৃত। আর তা এভাবে যে, সঠিক ইল্ম এর সাথে তাদেরকে সম্পৃক্ত হতে দেয়নি; বরং কাল্পনিক প্রতারণার সবুজ বাগান দেখিয়ে এবং কাল্পনিক শরাব পান করিয়ে তাদেরকে এমন অজ্ঞান করে দিয়েছে যে তারা নিজেদের চতুর্দিকে বেষ্টিত জাল থেকে বের হয়ে আসতে কোনো অবস্থায়ই সচেষ্ট নয়। যার দৃষ্টান্ত বর্তমানকালে আত্মপূজারী পীরজাদাগণের মধ্যে পাওয়া যাছে।

-এর দেহ মোবারকের গঠন তওরাতে এ শক্তলো দ্বারা লেখা हिल। أَوْلُهُ غَيَّرُوْا صِفَهَ النَّبِيِّ فِي الْتَوْرَاةِ الخ ছিল। أَوْلَهُ عَيَّرُوا صِفَهَ النَّبِيِّ فِي الْتَوْرَاةِ الخ [সুন্দর চেহারা, কুকড়ানো চুল, সুরমা চুখ, মধ্যম দেহ] এ শক্তলো পরিবর্তন করে তারা লিখেছে — صَسَنُ الْوَجِّهِ عَلَى الشَّعْرِ अर्था९ लग्ना দেহ, নীল চোখ, সোজা চুল বিশিষ্ট। এমনিভাবে জেনার শান্তি রজম অর্থাৎ পাথর নিক্ষেপে হত্যা লেখিত ছিল। এ হুকুমকে عِلْد অর্থাৎ বেত্রাঘাত দ্বারা এবং ত্ত্রা অর্থাৎ মুখ কালো করা দ্বারা পাল্টে দিয়েছে।

अर्था९ नवी و व अणाविन ও अज्ञत्मत आग्नाण वाता जाता जातक विषय । त्यमन जातन उकि : فَوْلُهُ وَغَيْرَهُمَا كَانَ هُودًا ﴿ وَعَلَمُ مَا كَانَ مُعَدُّودُاتٍ لَا النَّارُ إِلَّا ٱيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا ﴿ وَعَلَى النَّارُ إِلَّا ٱيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى النَّارُ إِلَّا ٱيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا ﴿ وَعَلَى النَّارُ إِلَّا ٱيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى الْجَنَّةَ إِلَّا مَنْ كَانَ هُودًا ﴿ وَعَلَى النَّارُ إِلَّا ٱيَّامًا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى الْجَنَّةَ إِلَّا مَعْدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَيْكُونَا مُعَلِّدُودَاتٍ ﴿ وَعَلَى الْعَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللللّهُ اللّهُ ال

. A · ৮০. রাস্লুল্লাহ হ্র্ন্ন তাদের জাহান্লামের অগ্নির ভীতি প্রদর্শন করলে তারা বলে অল্প কতকদিন ব্যতীত আগুন আমাদেরকে কখনো স্পর্শ করবে না। আমাদের গায়ে তা লাগবে না। অর্থাৎ যে চল্লিশ দিন তাদের পিত পুরুষরা গো-বৎসের উপাসনা করেছিল মাত্র সে কতক দিনই তা ভোগ করতে হতে পারে। পরে তা অপসত হয়ে যাবে। হে মুহামদ : তাদেরকে বল, তোমরা কি আল্লাহ তা'আলার নিকট হতে এই বিষয়ে কোনো চুক্তি অঙ্গীকার নিয়েছ যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর অঙ্গীকার ভঙ্গ করবে না? না, বস্তুত এমন কোনো চুক্তি হয়নি; বরং আল্লাহ তা'আলা সম্বন্ধে তোমরা এমন কিছু مَعْزَة अमिरिए أَخَذْتُمُ । विमिर्ग कान ना الْخَذْتُمُ अमिरिए প্রশুবোধক অক্ষর হামযা] -এর উল্লেখই যথেষ্ট বলে مَمْنَزَة وَصَل বিলুপ্ত করে দেওয়া হয়েছে। يَلْ এইস্থানে أَمْ تَقُولُونَ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

করবে শৈত্য জাহান্নামের আগুন ভোমাদের স্পর্শ করবে . بَـلْى تَـمَسُـكُمْ وَتَـخْلُـدُوْنَ فِيْهَا مَـنْ এবং সেখানে তোমরা সর্বদা **অবস্থান করবে**। যে ব্যক্তি পাপ কার্য শিরক করে এবং যার পাপরাশি তাকে পরিবেষ্টন করে ফেলে অর্থাৎ তা তার উপর প্রবল হয়ে যায় এবং চতুর্দিক বেষ্টন করে ফেলে। অর্থাৎ মুশরিকরূপে যদি তার মৃত্যু হয় তারাই অগ্নিবাসী, সেখানে তারা স্থায়ী হবে। ইন্ট্রেন্ড শব্দটির একবচন ও বহুবচন উভয়রূপ পাঠই রয়েছে। ﴿ وَلَنْكُ ﴿ وَالدُّونْ ﴿ أُولَٰتُكُ ﴿ وَالدُّونُ ﴿ وَالْمُعْلَمُ الْمُ 🍰 এই শবশুলো 📜 -এর মর্মের প্রতি লক্ষ্য রেখে বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে।

. 🗚 ৮২. <u>আর যারা বিশ্বাস করে ও সংকাজ করে</u> তারাই জানাতবাসী, তারা সেখানে স্থায়ী হবে।

نَمَسَّنَا تُصِبْنَا النَّارُ الَّا ٱلَّامَا مَعْكُوْ دَةً قَلْسُلَةً أَرْتُعِيْنَ يَوْمًا مُدَّةً عِبَادَةِ أَبَائِهُمُ الْعِجْلَ ثُمَّ تَزُوْلُ قُلُ لُّهُمْ يَا مُحَمَّدُ اتَّخَذْتُمْ حُذْفَ مِنْهُ هَــْمزَةُ الْـوَصُل اِسْتِـغْــنَاءً بِهَـمُزَةٍ الْإِسْتِفْهَام عِنْدَ اللَّهِ عَهْدًا مِيْثَاقًا منْهُ بِذٰلِكَ فَلَنْ يُخِلِفَ اللَّهُ عَهْدَهُ بِهِ لَا أَمْ بِلْ تَـقُولُونَ عَلَى اللَّهِ مَا لا تعلمون

وَقَالُواْ لَمَّا وَعَدَ هُمُ النَّبِيُّ النَّارَ لَنَّ

كسب سيتئة شركا واحاطت به خَطِيْنُتُهُ بِالْافْرَادِ وَالْجَمْعِ أَيْ اسْتَولَّتْ عَلَيْدِ وَاحْدَقَتْ بِهِ مِنْ كُلَ جَانِبِ بِاَنْ مَاتَ مُشْرِكًا فَاُولَٰئِكَ صَحَابُ النَّارِ هُمْ فِيهًا خَالِدُونَ . رَوْعِيَ فِيْهِ مَعْنَى مَنْ .

اَوَلَٰئِيكِ اَصْحَابُ الْجَنَّبَةِ هُمَّ فِيُه

তাহকীক ও তারকীব

তরকীব ও তাহকীক : الله عَهْدًا إِلاَ امْ بَل ا - এর উত্তর। مُقَدَّرُ ضَائَ يُخْلِفَ : অটা শর্জে - এর উত্তর। أَمْ بَلُ اللهِ عَهْدًا إِلَا امْ بَلُ صَاحَة وَ اللهِ اللهِ - এর অর্থ ব্যবহৃত এবং হামযায়ে এন্তেফ্হাম اَرْ بَاللهِ - এর অর্থ বিরত রাখা ও স্থানান্তরের জন্য হবে। তাই মুফাস্সির (র.) হামযার উত্তর لَانِي نَافِيهُ ছারা সাব্যন্ত করেছেন। যেরূপ হামযার অধীনে نَافِيهُ اللهِ
غَالُوا : মুসান্নিফ (র.) হ্যরত ইব্নে আব্বাস (রা.) ও মুজাহিদ (র.) এর মতে শিরক দ্বারা এর ব্যাখ্যা করেছেন । وَعُالُمُ प्रस्तित काराल الْأَيْلُمُ اللهِ क्रिका الْأَيْلُمُ اللهُ क्रुप्तित केरसाह اللهُ اللهُ क्रुप्तित केरसाह اللهُ اللهُ اللهُ क्रुप्तित केरसाह اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

यোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে খুব জোরালোভাবে ইহুদিদের জন্য ুুুুুঁ দোযখ প্রমাণিত করা হয়েছে। এখন এ আয়াতে বলা হচ্ছে যে, তারা উক্ত সতর্কবাণীকে প্রত্যাখ্যান করেছে এবং আল্লাহ তা আলার প্রতি মিথ্যারোপ করে আরো একটি অপরাধ ও মন্দ্রতার বহিঃপ্রকাশ করছে।

رَّعَالُواْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ : **ইহুদিদের একটি ভ্রান্ত ধারণা : ইহুদিরা** এ কাল্পনিক প্রতারণা নিজেদের অন্তরে সংরক্ষণ করে রেখেছিল যে~

- كَ مُنْ اَبْنَا وَ اللَّهُ وَاحَبَّا وَ وَ आমরা আল্লাহর প্রিয় ও মকবুল, তাই আমাদের সকল গুনাহ ক্ষমা করা হয়েছে।
- ২. পূর্বপুরুষগণ যেহেতু নবী ও রাসূল। তাই তারা আমাদেরকে দোজখ হতে রক্ষা করবেন।
- ৩. ধরে নেওয়া হয় যদি দোজখে যেতেই হয়। তবে অল্প কয়েক দিনের জন্য হবে।
- 8. নবুয়ত পাওয়ার যোগ্য শুধু আমাদের গোত্র। প্রকৃতপক্ষে کُنْ کَسَنَا الخ এ বিশ্বাসের ভ্রান্ত ভিত্তিতে তাদের এ ধারণা ছিল যে, তারা হযরত মৃসা (আ.)-এর ধর্মকৈ স্থায়ী ও রহিত হবে না মনে করতেছিল। তাই হযরত ঈসা (আ.)-এর প্রতি ঈমান না আনার কারণে নিজেদেরকে কাফের মনে করত না। হাঁ, যদি কোনো গুনাহের শান্তিতে দোজথে যায়ও, তবু অল্পদিনের মধ্যেই তাদের মুক্তি হয়ে যাবে। অথচ এ সিদ্ধান্ত তাদের বেলায় সম্পূর্ণরূপে ভ্রান্ত। কাজেই হযরত ঈসা ও হযরত মুহামদ ভ্রান্ত -এর নবুয়তকে অস্বীকার করার কারণে তাদেরকে কাফেরই গণ্য করা হবে। আর অল্প কয়েকদিন পরে মুক্তির অঙ্গীকার আসমানি কোনো কিতাবেও তাদের জন্য নেই। তাই তাদের দাবি প্রমাণহীন; বরং দলিলের পরিপন্থি হওয়ার কারণে অগ্রহণযোগ্য।

غَالُوا لَيَّا وَعَدَّهُمُ النَّبِيُّ النَّارِ : অর্থাৎ নবী করীম হুদিদেরকে জাহান্নামের ওয়াদা দিলেন তখন তারা বলল....।
ইশকাল : এখানে ইশকাল হয় যে, ওয়াদা তো কল্যাণ ও ভালো কাজের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। জাহান্নামের ওয়াদা হয় না; বরং
তার জন্য غَيْدُ বা সতর্কবাণী হয়ে থাকে। তবে এখানে ওয়াদা কেন বলা হলোঃ

উত্তর :

- ১. وُعْدَهُ ভালো-মন্দ সকল কাজেই সাধারণভাবে ব্যবহৃত হয়। যেমন– আল্লাহর বাণী–
 - وَعَدَ اللَّهُ الْمُنَافِقِينَ وَالمُنَافِقَاتِ وَالْكُفَّارَ نَارَ جَهَنَّمَ الخ
- فَلَا اِشْكَالَ । रफ'निंग रफ'निंग عَيْدُ रफ'निंग بَاللَّهُ عَلْمُ अभारन عَدْ रफ'निंग وَعَيْدُ अभारन عَدْ رَعْد

৩. কখনো وُعَدَه বারা ব্যক্ত করা হয়। এ কথা বুঝানোর জন্য যে, وَعَيْد বা সতর্কবাণীও هُعَدَه বা প্রতিশ্রুতির মত্যো বরখেলাফ হবে না, নিশ্চিত হবে।

বলা হয় কোনো বস্তুর চামড়ার সাথে এ রকমভাবে মিলিত হওয়া যে, أَصَابَةٌ वा স্পর্শশক্তি তার দ্বারা প্রভাবিত হয়। আর এর জন্য أَصَابَةٌ হলো লাজেমী জিনিস তাই মুফাসসির (র.) এখানে এ শব্দটি উল্লেখ করেছেন।

ं تَوْلُهُ اِلَّا اَبَّامًا مَعْدُوْدَةَ : কেউ বলেন, সাতদিন, কেউ বলেন, চল্লিশ দিন। [যতদিন তারা বাছুর পূজা করেছিল] আবার কারো মতে চল্লিশ বছর [যে সময় তারা তীহ মরুভূমিতে বিভ্রান্ত হয়ে ঘুরাফেরা করেছিল]। কেউ বলেন, প্রত্যেকের ইহলোকের আয়ুক্কাল পরিমাণ। –[তাফসীরে উসমানী পৃ. ১৫]

গরোক্ষভাবে প্রমাণকরণ ও যুক্তিতে তাকে লা-জবাব করার পন্থায় ইহুদিদের কাছে প্রশ্ন হচ্ছে যে, তোমরা যে নির্জেদের সমগ্র জাতির বিশেষ প্রিয়ভাজন হওয়া, আখিরাতের আজাব হতে পরিত্রাপপ্রাপ্ত হওয়ার এবং জিজ্ঞাসিত না হওয়ার ধ্যানধারণা নিজেদের অন্তরে বদ্ধমূল করে রেখেছ, তবে বল তো অবশেষে তা কি তোমাদের মনগড়া নাকি তার কোনো সনদ প্রমাণও তোমাদের পবিত্র গ্রন্থ হতে দেখাতে পারং তা না হলে এ বিষয়ে এত জােরগলা কেনং
–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, প. ১৪৭]

عَلَى اللَّهِ किय़ा عَلَى اللَّهِ किय़ा عَلَى اللَّهِ किय़ा عَلَى اللَّهِ किय़ा عَلَى اللَّهِ किय़ा عَلَى اللّه ساتها افْتَرَى عَلَى اللّهِ किय़ा وعَلَمَ العَلَمَ किय़ा افْتَرَى عَلَى اللّهِ العَلَمَ العَلَمَ اللّهِ العَلمَ

-[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৭]

প্রশ্ন: এখানে প্রশ্ন জাগে যে, ইহুদিরা তো কেবল বলেছিল أَنُعُدُونَ عَلَى النَّارُ إِلَّا اَلنَّارُ إِلَّا النَّارُ إِلَّا النَّامُ وَالْمَا النَّامِ اللَّهِ الخ তা'আলা প্রতি মিথ্যা আরোপ করেনি। তারপরও اَتَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الخ

উত্তর: যদিও তাদের একথা সরাসরি মিথ্যারোপ নয়; কিন্তু লাজেমীভাবে তাতে افتراء প্রমাণিত হয়। কেননা এ ধরনের নিশ্চয়তার সাথে আল্লাহর দিকে নিসবত না করে কেউ কোনো কথা বলতে পারে না। যেন তারা আল্লাহর দিকে নিসবত করেই বলেছে যে, তিনি আমাদেরকে কেবল এতদিন আজাব দিবেন।

نَوْلُهُ بَكُيْ مَنْ كَسَبَ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের ভ্রান্ত বিশ্বাসের আলোচনা হয়েছে, তারা জাহান্নামে কেবল কয়েক দিন থাকবে। এখন এ আয়াতে সে ভ্রান্ত বিশ্বাসের খণ্ডন করা হচ্ছে যে, কয়েক দিন নয়; বরং চিরদিন জাহান্নামে থাকবে।

طَّمْ عَمْسَنَا وَ उावक्र क्या وَ مَعْلَى اللهِ حَمْلَ اللهِ عَلَى اللهِ عَمْلَهُ وَمُعْلَمُ مَا اللهِ عَمْلَ ا ইহুদিরা দীর্ঘ সময় জাহান্নামে জ্বলাকে নাকচ করে ছিল তাই এখন আল্লাহ তা'আলা بَلَىٰ -এর মাধ্যমে তা প্রমাণিত করছেন। মুফাসসির (র.) تَمَسُّكُمُ শব্দটি বৃদ্ধি করে সে দিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

এর জবাব দিয়েছেন। ﴿ مُقَدَّرُ भाता করে একটি مُقَدَّرُ وَ اللَّهُ مُقَدَّرُ وَ اللَّهُ مُؤْكُا وَاللَّهُ مُؤْكًا مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّا مُؤْكًا وَاللَّهُ مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا مُؤْكًا وَاللَّهُ وَاللَّا مُؤْلًا وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا لَا مُؤْلِّهُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّا مُؤْلًا وَاللَّالِمُ وَاللّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللَّالِمُ وَاللّ

প্রশ্ন : আয়াত থেকে বুঝে আসে যে, كَسَبَ صَيَّعَةً বা পাপ করলে চিরস্থায়ী জাহান্নামে জ্বলতে হবে। অথচ আহলুস স্নাহ ওয়াল জামাতের মতে কবীরা গুনাহকারী চির্রদিন **জাহান্নামে থাকবে** না।

উত্তর : এখানে হারা شرك দারা আরু এটাই হলো অধিকাংশের মত।

শন্দিতি এক কেরাতে বহুবচন রূপে এবং অপর কেরাতে একবচন রূপে এবং অপর কেরাতে একবচন রূপে বহুবচন রূপে এবং অপর কেরাতে একবচন রূপে বহুবচন রূপে

আবিরাতে নাজাত লাভের মূলনীতি: উভয় আয়াতে নাজাত ও মুক্তির পূর্ণাঙ্গ বিধি সংক্ষেপে এ সারগর্ভ ভাষায় বিবৃত **হরেছে বে, বং**শধারা ও জাতিত্বের সঙ্গে মুক্তির কোনো সম্বন্ধ নেই। যে কেউ স্বেচ্ছায়-সজ্ঞানে অমূলক ও ভ্রান্ত বিশ্বাস এবং **স্বন্ধতির** পথে পরিচালিত হবে, তার ঠাই হবে জাহান্নামে। আর যে কেউ স্বেচ্ছায়-স্বজ্ঞানে ঈমান ও সৎ কাজের পত্থা বেছে বেবে, তার মনজিল হবে জান্নাত। –[তাফসীরে মাজেদী খ.১, পৃ. ১৪৭]

পাপাচারী মুমিন ক্ষমার যোগ্য: পাপের বেষ্টন মানে স্বেচ্ছায় পাপের পথ গ্রহণ করা এবং পাপাচারে ব্রমনভাবে সম্পূর্ণ বেষ্টিত হয়ে যাওয়া যে, ঈমানের জন্য কোনোও অবস্থান-অবকাশ অবশিষ্ট থাকবে না। আর তা হতে পারে তথু মাত্র সে সকল লোকের জন্য যারা সম্পূর্ণই বাতিলপন্থি এবং তাদের মৃত্যুও কুফরি ও ধর্মহীন অবস্থায় হবে। মু'মিন যতই পাপাচারী হোক না কেন, তারা কোনো অবস্থাই এ আয়াতের লক্ষ্য হবে না। কেননা অন্তত মুখে স্বীকৃতি ও অন্তরে বিশ্বাসের স্তর তো তার থাকবেই। আহলুস সুন্নাতের সকল মনীষীই এখানে কুফল [পাপে বেষ্টিত হওয়া] -কে উদ্দেশ্য করেছেন।

কোনো কোনো বাতিলপস্থি [মু'তাজিলা, খারিজী প্রভৃতি] রা যে এ আয়াত দ্বারা পাপাচারী মু'মিনের ক্ষমাযোগ্য না হওয়ার প্রমাণ গ্রহণের চেষ্টা করেছে, তা স্পষ্টতই বাতিল ও অসার। −[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৮]

এটি اِحَاطَة: এটি اِحَاطَة: এটি اِحَاطَة: এটি اِحَاطَة: এটি اِحَاطَة: এটি بَانْ مَاتَ مُشْتَرِكًا মুমিনের ক্ষেত্রে প্রযোজ্য নয়। কেননা তার কাছে ন্যূনতম পক্ষে ঈমান থাকে।

وَالَهُ مُمْ وَالَهُ مُمْ وَالَهُ الْحَادُونَ -এর আভিধানিক অর্থ সুদীর্ঘ সময়ও রয়েছে। তবে পবিত্র কুরআনের যে যে স্থানে জান্নাতবাসী ও জাহান্নামবাসীদের ব্যাপারে এ শব্দ উল্লিখিত হয়েছে, আহলে সুনাতের সর্বসম্মত অভিমত অনুসারে তা দারা স্থায়িত্ব ও অবিরামত্ব উদ্দেশ্য এবং পবিত্র কুরআনে এ অভিমতের দৃঢ়করণ ও সমর্থনে অনেক স্থানে -এর সাথে أَبُدُ -এর সাথে خَالِدِيْن -এর সাথে উল্লিখিত হয়েছে। কেউ কেউ خَلُوْد ক তার প্রথম [মূল] অর্থ – সুদীর্ঘকাল অবস্থান -এ প্রয়োগ করেছেন, তা নিতান্তই অসার। কেননা তা ভয়াবহতা প্রকাশের ক্ষেত্রে বিষয়টিকে শিথিল করে দেওয়ার নামান্তর এবং সে জান্নাতের خَلُوْد কি চিরস্থায়ী হওয়ার অর্থে প্রয়োগের সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ নয়। –িরহুল মা'আনী সূত্রে তাফসীরে মাজেদী খ. ১, ১৪৮]

-[রহুল মা'আনী সুত্রে তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৪৯]

مَنْ الْأُورُ الْأُورُ الْأُكُرُ الْوُ الْحُكُرُ الْوُلْمُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ اللَّ اِسْرَابْيْلَ فِي التَّـوْرَةِ وَقُلْنَا لاَ تَعْبُدُوْنَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ إِلَّا اللَّهُ خَبَرُ بِمُعْنِي النَّهْبِي وَقُرِئَ لا تَعْبُدُوْا وَ احْسِنُوْا بِالْوَالِدَيْنِ إحْسَاناً بِرًّا وَذِي الْقُرْبِي الْقُرَابِي الْقُرَابِةِ عَطْفٌ عَلَى الْوَالِدَينِ وَالْيَتُملَى وَالْمُسَاكِيْنِ وَقُولُواْ لِلنَّاسِ قَوْلاً حُسنًا مِنَ الْامَر بِالْمَعْرُونِ وَالنَّهُى عَنِ الْمُنْكَرِ وَالصِّدْقِ فِي الْمُنْكَرِ شَانْ مُحَمَّدٍ عَلِي وَالرِّفْقِ بِهِمْ وَفِيَّ قِرَاءَ وَ بِضُمّ الْحَاءِ وَسُكُوْن السِّين مَصْدَرُ وَصَفَ بِهِ مُبَالَغَةً وَاقِيْمُوا الصَّلُوةَ وَاٰتُو الزَّكُوةَ فَقَبِلُتُم ذٰلِكَ ثُمَّ تَولَّيْتُم أَعْرَضُتُم عَن الْوَفاءِ به فِيْه إِلتَّفَاتُ عَنِ الْغِيْبَةِ وَالْمُرَادُ ابانُهُم إلاَّ قَلِيلًا مِنْكُمْ وَانْتُمُ مُعْرِضُونَ . عَنْهُ كَأْبَائِكُمْ .

নিয়েছিলাম আর বলেছিলাম, তোমরা আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত অন্য কারো ইবাদত করেবে না আর পিতা মাতা নৈকট্যের बरिकारी बादीश-शक्त, धिव्य ७ महिन्तुह १७ महारद्दाह কর্বে এবং মানুদ্ধর সাথে সদালাপ কর্বে য়েমন্ সংকার্ডব वाजन नम् वर्मस्वाङ्कर निष्ठथं करार राम्नुहार 🕮 -८र সভাভার কথা আছীয় স্বজ্যার সাথে কোমল বাবহার করা ইত্যাদি : সাল্যত ঝায়েম করবে ও জাঝাত দিবে তোমরা এই অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিলে অতঃপর স্বস্কু সংখ্যক লোক ব্যতীত তোমরা অর্থাৎ ইহুদিদের পূর্ব পুরুষগণ মুখ ফিরিয়ে নিলে। অর্থাৎ তা পূরণ করতে অবাধ্য হলে। আর তোমরাও তোমাদের পিতৃপুরুষগণের ন্যায় এর অবাধ্যচারী। تَعْبُدُونَ ক্রিয়াটির تَانَبً] उ বা দিতীয় পুরুষ। ও يَانَبُ वा नाम পুরুষ] উভয়রূপেই পাঠ রয়েছে। ই ই বাক্যটি যদিও বা সংবাদ প্রকাশ করে, এমন বাক্য: কিন্তু এ স্থানে তা خَيَريُـهُ ٌ বা নিষেধার্থক রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ ইবাদত করো না। অপর এক কেরাতে نَهْنُ لَا تَعْبُدُونَ वा নিষেধার্থকা রূপেও এর পাঠ রয়েছে

أَحْسَنُوا । শন্দটি এ স্থানে উহ্য অনুজ্ঞারচক ক্রিয় । أَحْسَانًا [সদ্যবহার কর]-এর مُثْعُبُلُ مُطْلَقُ বা সমধাতুঁজ কর্ম وَبَالْرَالِدَبْن अमिर्क देकिक कहाह कता प्राननीह ठाकमीहकाह ি এর পূর্বে। কেন্টির উল্লেখ করেছেন

। হায়ছে ইন্রন্থ ইন্রন্থ ইন্ন্র্যার । ইন্ট্রিটিয়ার ইন্স্যার হিন্দু ইন্ট্রিটিয়ার ১ টিক্স ইন্দ্রা হাছে আজাবাসক জিয়া - ইট্রিটার সমাজাবাসক জিয়া । ইট্রিটার সাজাবাসক জিয়া । ইট্রিটার সাজাবাসক জিয়া । ইট্রিটার স সম্পত্ত কর্ম মান্নীয় তাফ্সীরকার এই নিকে ইঞ্চিত করতে পিয়ে তাফসীরে 🕉 🍎 শব্দটির উল্লেখ করেছেন

শদটির অন্য এক কেবাতে কৈর বা ক্রিয়ার উৎস হিসেবে - -এ পেশ ও ... -এ সাকিন (حُسْتُ) সহ পাঠ রয়েছে। এমতাবস্থায় একে বিশেষণরূপে ব্যবহার করার উদ্দেশ্য হলো হিট্লে বা অর্থে অতিশয়োক্তি বিধান

الْنِفَاتَ किय़ा পपिए غَيْبَةٌ ता नाम পुरूष २ए० الْنِفَاتُ বা রপান্তর সংঘটিত হয়েছে। 'তোমরা' বলে এ স্থানে মূলত তাদের (ইহুদিদের) পূর্বপুরুষগণকে বুঝানো হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

নিধারণ মেনে أَخَذُتُ এর স্বর্ত মুসান্নিফ (র.) عُطْف এ দিকে ইঙ্গিত করেছেন। এ ব্যাপারে দুটি ক্রোত রয়েছে। প্রসিদ্ধ ক্রোত টুট্টের্ট র জুমলায়ে খবরিয় । টুট্টের্ট র নাই ব আর্থ এবং নাইকে খবরের রূপে আদায় করা স্পষ্ট নাহীর চেয়ে অধিক 🕮 মনে করা হয় । এমতাবস্থায় ইস্তিত হচ্ছে যে, নাহীর উপর বাস্তব আমলের এ পরিমাণ

উৎসাহ রয়েছে যে, ধরা যায় যে, বাস্তবে আমল করে সংবাদ দেওয়া হয়েছে। আর অন্য কেরাতে। वैमें भे क्लेष्ठ সীগায়ে নাহীর সাথে রয়েছে। কিন্তু এ কেরাতে বিরল। যার দিকে فَرَى कَগন্ সীগা দ্বারা মুফাস্সির (র.) ইঙ্গিত করেছেন এবং মুফাস্সির (র.)—এর অধিক অভ্যাস এটা যে, গুঁন কুল্লান্ত বিরল। যার দিকে وَفَرَى ক্লান্ত সীগা দ্বারা মুফাস্সির (র.) ইঙ্গিত করেছেন এবং মুফাস্সির (র.)—এর অধিক অভ্যাস এটা যে, কুল্লান্ত বিরলি। তুল্লান্ত করে থাকেন। আর হুল্লান্ত করে গাকেন। আর হুল্লান্ত করে থাকেন। আর হুল্লান্ত করি করে থাকেন। আর হুল্লান্ত করি করে দিয়েছে। তুল্লান্ত নুল্লান্ত নুল্

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভিন্ন ভান্ত ধারণা খণ্ডন করা হয়েছে যে, তাদেরকে অল্প কয়েক দিন না; বরং চিরদিন জাহান্নামে জলতে হবে। এখন তাদের অঙ্গীকার ভঙ্গের আলোচনা করা হয়েছে। সেই সাথে এখানে এ দিকে ইন্সিত করা হয়েছে যে, অঙ্গীকার ভঙ্গে দাবি হলো তোমাদেরকে নির্দিষ্ট কয়েক দিন নয়; বরং চিরদিন আজাব দেওয়া হবে। বিশেষভাবে যখন এ অঙ্গীকার ভঙ্গ করা তাদের মজ্জাগথ স্বভাবে পরিণত হয়ে গেছে এবং সর্বদা এ পাপে লিপ্ত থাকার নিয়ত থাকে।

َ عَمَلاً مَنَصُوْب শব্দটি বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেনে যে, ১। হরফটি مَمَلاً مَنَصُوْب তার আমেল উহ্য রয়েছে। আর اَنْ كُرُ يَا مُحَمَّدُ ﷺ : কস সম্বোধন করা হয়েছে। ﷺ : كُرُواْ দারা রাসূল ﷺ -কে সম্বোধন করা হয়েছে। ﷺ । কউ কেউ বলেন- পূর্বাপরের বিচারে এখানে اَذْكُرُواْ উহ্য ধরা উচিত এবং বনী ইসরাইলকে সম্বোধন করা হয়েছে। কেউ বলেন- এখানে اَذْكُرُ দ্বারা বনী ইসরাইলকেই সম্বোধন করা হয়েছে।

ত্রতা আর্থাৎ এখানে যে অঙ্গীকারের কথা বলা হচ্ছে, তা তাদের থেকে তাওরাতে নেওয়া হয়েছে। কিউ কেউ বলেন– এ অঙ্গীকার হয়রত মূসা ও অন্যান্য নবী (আ.)-এর যবানে নেওয়া হয়েছিল।

اِنَّهُ مِيْشَاقٌ إَخْذَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ عَلَيْهِمْ فِي أَصُلاَبِ أَبَانِهِمْ كَاللَّذِ -कछ वालन

इस्याय कें कें कें रखिए।

 সুতরাং এভাবে خَمْارُ وَاحِدُ -এর মাঝে خِطَابُ بِالْحَاضِر وَعَلَابُ بِالْحَاضِر وَهَ وَاللّهِ وَاللّهِ وَهَ وَلَمُ وَاحِدُ وَاللّهِ وَهَ وَهُ وَاللّهِ وَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَهُ وَاللّهُ وَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَهُ وَاللّهُ وَهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَهُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ
প্রশ্ন: এখানে ইশকাল হয় যে, যখন এখানে وَنَهِى ইংয়েছে, তখন সরাসরি خَبَرْ بِمَعْنَى النَّهْي -এর সীগাহ আনা হলো না কেনং উত্তর : جُمْلُهُ وَنُشَائِيَّهُ - কে جُمْلُهُ وَنُشَائِيَّهُ -এর মাধ্যমে ব্যক্ত করার উদ্দেশ্য এ দিকে ইঙ্গিত করা যে, তাদের দ্বারা গায়রুল্লাহর ইবাদত প্রকাশিত হওয়া খুবই দুদ্ধর।

ভিহ্য ধরার ফায়দা কি?

উত্তর : এখানে এ শব্দটি উহ্য ধরে মুফাসসির (র.) একটি আপত্তির জবাব দিয়েছেন। তা হচ্ছে مَالُوالدَیْن अवर وَعَلَى الله وَ هَجُرُورُ الله وَ الْمَجُرُورُ الله وَ عَلَى الله وَ الْمَجُرُورُ وَ لَا تَعْبَدُونُ इराइहिं وَمُجْرُورُ উহ্য ধরা হয়েছে, তখন আপত্তি শেষ হয়ে গিয়েছে। এছাড়া মুফাসসির (র.) اَحْسَنُواْ (র.) তিয়া ধরে সীগাহ উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, عَلَىٰ الله টি হয়েছে ﴿ كَا تَعْبَدُونُ عَالَمُ الله وَ الْمَعْبَدُونُ ইঙ্গিত করেছেন যে, عَلَىٰ الله الله وَ الْمَعْبَدُونُ अवर्षत উপর, শব্দের উপর নিয়।

احْسان : فَوْلُهُ بِرُّا । এর ব্যাখ্যায় بِرُّا শব্দের উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, احْسان । قَوْلُهُ بِرُّا هُسَانٌ व्याता रुप्तिः; বরং এর দ্বারা কথা, কাজ সাধারণভাবে সব ধরনের সদ্মবহারকে বুঝানো হয়েছে।

قُوْلُهُ الْفَرَابَةُ अल्लूथ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, قَوْلُهُ الْفَرَابَةُ अक्लूथ कर এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, قُولُهُ الْفَرَابَةُ अल्लूथ कर এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, وَجُعِينَ अवर صُلْبُى عُمِينَ आश्री अप्तान اَيْ اَهَلُ الْقَرَابَةُ । अत्र মতো মাসদার, বহুবচন নয় ا رَجْعِينَ

. الْيُتَامَى -এর বহুবচন। মানুষের মধ্যে যেসব বাচ্চার পিতা মারা যায় এবং প্রাণীদের মধ্যে যেসব বাচ্চার মা الْيُتَامَى الْيُسَامِينَ الْادَمِيِّيْنَ مِنْ أَلْادَمِيِّيْنَ مِنْ فَقُدِ اَبَاهُ وَمِنْ غَيْرِهِمْ مِنْ وَقُدِ أُمِّهِ वला रहा مِنْ فَقْدِ أُمِّهِ عَيْرِهِمْ مِنْ وَقَدِ أُمِّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ وَقَدِ أُمِّهِ عَلَيْهِمْ مِنْ وَقَدِ أَمِّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَقَدِ أَمِّهُ وَمَا لَعَلَيْهُمْ مِنْ أَلْادَمِيِّيْمُ مِنَ الْلاَمْمِيِّيْمُ مِنَ الْلاَمْمِيِّيْمَ مِنْ الْلاَمْمِيِّيْمَ مِنْ الْلاَمْمِيِّيْمَ مِنْ اللهَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَقَدِ اللهِ عَلَيْهِمْ مِنْ وَقَدِ اللهَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَامِ وَمَا لَعَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَامِيْهُمْ مِنْ أَلْلاَمْمِيْمُ مِنْ اللهِ اللهِ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلِيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلِيْمَامِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَهُ مِنْ وَلِيْمَامِ وَاللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَا لَهُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلِيْمَامُ وَمِنْ فَلَدِمُ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَيْمَ عَلَيْهِمْ مِنْ وَلَا لَعَلَيْهِمْ مِنْ وَالْمَعْمِيْ وَالْمُعَلِيْمُ مِنْ وَالْمَعْمَ عَلَيْهُمْ مِنْ وَلِيْمَامُ وَمِنْ مُنْ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُعَامِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمُ وَالْمُ مِنْ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِ وَالْمِيْمُ مِنْ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ
-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৫৯]

আল্লাহর ইবাদতের পর পিতা-মাতার অনুসরণ ও খেদমতের ব্যাখ্যা : একদিকে প্রকৃত স্রষ্টা আল্লাহ তা'আলা এবং অন্যদিকে সন্তান জন্মের উপকরণ বাহ্যিকভাবে পিতা-মাতা হন। তাই আল্লাহ তা'আলা নিজ হক -এর সাথে পিতি-মাতার হক অধিকার] ও খেদমতকেও বলে দিয়েছেন। আল্লাহর হক-এর অগ্রাধিকার এ দিকে ইপিতকারী যে, যদি উভয় হক -এর মধ্যে কোনো সময় প্রতিদ্বন্দ্বিতা হয়ে যায়, তখন প্রথমটিই অগ্রাধিকারযোগ্য থাকবে। এমনিভাবে দিরুলিতা যেন তোমাদের সাথারণ করেছেন। এ পর্যন্ত যে, সাধারণ লোকেরাও যেন তোমাদের সাধারণ করন্তান অগ্রাহ ইবনে সালাম (রা.)-এর ন্যায় অনুকরণের প্রতীক ও প্রতিজ্ঞা ব্যবহার থেকে বঞ্জিত না থাকে; কিন্তু হযরত আন্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.)-এর ন্যায় অনুকরণের প্রতীক ও প্রতিজ্ঞা কর্লাকারী লোকদের ছাড়া অন্যান্য ইহুদিরা সে অপীকারের সীমার প্রতি লক্ষ্য রাখেনি এবং প্রতিজ্ঞা পূর্ণ করা থেকে করেবে গ্রেছ এই ক্রিলর যদিও বর্তমান ইহুদিদের পূর্বপুরুষদের থেকে নেওয়া হয়েছিল; কিন্তু যেহেতু বর্তমান ইহুদিদের ক্রেলির নাথে একমত, তাই সম্বোধন ও তিরস্কারের মধ্যে তাদেরকেও অংশীদার গণ্য করেব হানেছ ব্রমান হান হান্ত হানাহ ব্রমান হান্তা হানাহ ব্রমান হান্ত হানাহ ব্রমান হানাহ ব্রমান হানাহ ব্রমান হানাহ হানাহ ব্রমান হানাহ হানাহ ব্রমান হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্রমান হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ হানাহ ব্যবহার হানাহ হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ ব্যবহার হানাহ হান

এর দ্বারা একটি سُوَالْ مُفَدَّرُ -এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো মাসদার দ্বারা তো সিফত আনা শুদ্ধ নয়। মুফাসসির (র.) জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে مُبَالغَةُ अরপ মাসদাররের মাধ্যমে সিফত আনা হয়েছে। যেমন زُيْدٌ غَذْلُ

أَىْ قَوْلًا ذَا حُسُنِ उरा त्राता مُضَانّ विठी त्राता وَعُلَا اللهِ विठी किती कितान

ত্রি এখানে সালাত এবং জাকাত দারা বনি ইসরাইলের প্রতি ফরজকৃত সালাত ও জাকাত উদ্দেশ্য। এখানে তাদের পূর্বপুরুষদের সম্বোধন করা হচ্ছে। কেউ বলেন– এখানে সম্বোধিত গোষ্ঠি হলো নবীযুগের ইহুদীরা এবং সালাত ও জাকাত দ্বারা ইসলামি শরিয়তের সালাত ও জাকাত উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : এ সূরতে প্রশ্ন হয় যে, ঈমান ব্যতীত সালাত এবং জাকাতের কোনো মূল্য নেই। ইহুদীদেরকে এ নির্দেশ কিভাবে প্রদান করা হলো?

উত্তর: এখানে সালাত ও জাকাতের নির্দেশ দ্বারা ঈমান আনয়নের নির্দেশের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

কেউ বলেন, এর দারা এদিকেই ইন্সিত করা হয়েছে যে, কাফেররা وَرُوعُنِي বিধানের মুকাল্লাফ।

এর জবাবের দিকে ইঙ্গিত করেছেন। ﴿ وَأَنْ مُنَدَّرُ ﴿ وَهُ عَالْمُ فَقَبِلُتُمْ ذَٰلِكَ } अ्काসসির (র.) এ কংশটুকু উহা ধার একটি أَضَفَيْرُ وَ وَهُ عَالِمُ فَقَبِلُتُمْ ذَٰلِكَ

ब्रेस कें हरना बवत । পূर्वित सरकाल राज्य काला : ﴿ ﴿ وَهُمُ اللَّهُ مُولُلُكُمُ مُ مُولُكُمُ مُولُكُمُ وَمُلْكُمُ وَهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَمُ لَا مُعَالَيْهُ क्ष्मनारा النَّسُانِيَّة वत प्राप्त किञात चक्क काला

উত্তর : মুফাসসির (র.) কে প্রশ্নের ভবাবের লিকে ইভিত কারছেন এভাবে যে, এখানে مَعْطُونْ عَلَيْهُ وَكُلَّتُمْ وَالْكَ تُمْ تَوُلَّيْتُمُ وَلَكَ تُمْ تَوُلِّيتُمُ وَالْكَ تُمْ تَوُلِّيتُمُ وَالْكَ تُمْ تَوُلِّيتُمُ وَالْكَ تُمْ تَوُلِّيتُمُ وَالْكَ تُمْ تَوَلَّيْتُمُ وَالْكَ تُمْ تَوُلِّيتُمُ وَالْكَ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

সূতরাং عَطَف সহীহ আছে।

ত্র ক্রাং أَمْ تَوَلَّواْ ক্রা উচিত ছিল। কিছু যখন ক্রি بَنَى سَرَائِبَال غَائِبٌ করা ওচিত ছিল। কিছু যখন ক্রি বলা হয়েছে। তাই বুঝা গেল এখানে غَيْبَةَ ক্রে - خَصَابُ করেছে। তাই বুঝা গেল এখানে غَيْبَةَ ক্রে بَوَلَيْمُهُمْ

े النَّهُ الْمُرَادُ الْمَانُهُمُ : অর্থাৎ যেহেতু تَوَلَّبُتُمُ -এর মারে فَائِدُ الْمُرَادُ الْمَانُهُمُ -এর দিকে النَّهُمُ । হয়েছে, সেহেতু তার বারা ইহুদীদের পূর্ব পুরুষরা উদ্দেশ্য সমসামন্থিক ইহুদির উদ্দেশ নহ

কেউ বলেন, এখানে সম্বোধন ব্যাপকভাবে হয়েছে উত্তরসূত্তি-পূর্বসূত্তি সকলেই তাতে শামিল আছে।

वर्धाः পृर्विकुकहान्द साक्ष साकि वेशि शर्सा उनि शर्सा उनि वर्धाः शृर्विकुकहान्द साक्ष सिक वेशि शर्सा उनि शर्सा अनि श्री منككم

কে**উ কেউ বলেন**— এখানে নবীযুগের কতিপয় ইহুদি উদ্দেশ্য যারা ঈমান এনেছিল। যেমন— হযরত আ**পুল্লাহ ইবনে সালাম** এবং তাঁর সাথীবৃদ্দ।

এর দ্বারা একটি مُغَذَّرُ এর দ্বারা একটি مُغَذَّرُ এর ভবেশ্যে প্রতি ইন্দিত করা হয়েছে।

প্রম : وَٱنْتُمْ مُعْرَضُونَ এবং ﴿ اللَّهُ عَدْ حَدْ اللَّهُ عَرَبَّالُهُ وَالْنَمْ مُعْرَضُونَ । প্রমা : وَالْنَمْ مُعْرَضُونَ الله

উত্তর: উভ্রটির সম্বোধিত গ্রেষ্ট ভিন্ন ভিন্ন ভিন্ন -এর সম্বোধন পূর্বপুরুষদের প্রতি আর وَانْتُكُمْ مُعُرِضُونَ নএর সম্বোধন পূর্বপুরুষদের প্রতি আর وَانْتُكُمْ مُعُرِضُونَ কিন্তু হাজাহন ভিত্তর ব্যাহন কোনো তাকরার নেই।

آَيْ وَأَنْتُمْ قَوْمٌ عَادَتُكُمُ الْإِعْرَاضُ অর্থাৎ جُمْلَهُ مُعْتَرِضُه ﴿ وَأَنْتُمُ مَعْرِضُونَ - কউ কেউ বলেন

অনুবাদ :

٨٤ هه. مَيْ شَاقَكُمْ وَقُلْنَا لاَ الْحَدْنَا مِيْشَاقَكُمْ وَقُلْنَا لاَ الْحَدْنَا مِيْشَاقَكُمْ وقُلْنَا لا تَسْفَكُوْنَ دَمَآءُكُمْ تُرِيْقُوْنَهَا بِقُتْل بعَ صْكُمْ بَعْضًا وَلَا تُخْرِجُونَ أَنْفُسَكُمْ مِنْ دياركُمْ لاَ يُخْرِجُ بَعْضُكُمْ بَعْضًا مِنْ دَارِهِ ثُمَّ أَقُرَرْتُكُمْ قَبِلْتُكُمْ ذَلِكَ الْمَيْتِكَاقَ وَأَنْتُمُ تَشْهَدُونَ . عَلَى انْفُسِكُم .

بَعْضُكُمْ بَعْضًا وَتُخْرِجُوْنَ فَرِيْقًا مِنْكُمْ مِنْ ديارهمْ تَظَاهُرُونَ فِيْهِ اِدْعَامُ التَّاءِ فِي الْاصَّل فِي الظَّاءِ وَفِيْ قِرَأَةٍ بِالتَّخْفِيفِ عَلَى خَذْفِهَا تَتَعَاوَنُوْنَ عَلَيْهِمْ بِأَلِاثُمِ اْلْمَعْصِيَةِ وَالْعُدُوَانِ طِ النَّظْلِمِ وَإِنْ يَثَأْتُوكُمْ اسرى وَفَي قِراء و اسرى تُفُدُوهُم وَفَي قراء و تُفُدُوْهُمْ تُنْقِذُوْهُمْ مِنَ الْاَسْرِ بِالْمَالِ اَوْ غَيْرِهِ وَهُ َ مِمَّا عُهِدَ إِلَيْهِمْ وَهُو أَى الشَّانُ مُحَرَّمُ عَلَيْكُمْ إِخْرَاجُهُمْ مُتَّصِلُ بِقَوْلِهِ وتُخْرِجُوْنَ وَالْجُمْلَةُ بَيْنَهُمَا إِعْتَرَاضُ أَيّ كَمَا حُرَّمَ تَرْكُ الْفِدَاءِ.

এবং বলেছিলাম তোমরা পরস্পর রক্তপাত করবে না অর্থাৎ পরস্পরকে হত্যা করে তা রিক্তা প্রবাহিত করবে না এবং তোমাদের নিজেদেরকে স্বীয় গহ হতে বহিষ্কার করবে না অর্থাৎ পরস্পরকে গৃহচ্যুত করবে না অতঃপর তোমরা তা স্বীকার করেছিলে উক্ত অঙ্গীকার গ্রহণ করে নিয়েছিলে আর নিজেদের উপর তোমরাই তার সাক্ষী।

নিজেদের হত্যা করছ একজন অপরজনকে হত্য

কর্ছ এবং তোমাদের নিজেদের এক দলকে তাদের গহ থেকে বহিষ্কার করছ। অন্যায় পাপ ও সীমালজ্মনের মাধ্যমে জুলুমের মাধ্যমে [তোমরা তাদের বিরুদ্ধে পরস্পরকে সহযোগিতা করছ। যদি তারা তোমাদের নিকট বন্দীরূপে আসে। তখন তাদের মুক্তিপণ দাও। অর্থাৎ তখন তোমরা অর্থ ইত্যাদি দিয়ে তাদেরকে বন্দী দশা হতে মক্ত করে আন। এটাও তাদের উক্ত অঙ্গীকরভুক্ত একটি বিষয়। অথচ তাদের বহিষ্করণও তোমাদের জন্য অবৈধ ছিল মুক্তিপণ দান পরিত্যাগ করা যেমন অবৈধ ছিল [তেমনি এটাও অবৈধ ছিল।] ভিল। দিতীয় चें कें कें कियां कि मुल कें कें कें कें कि । पिठी से ত টিকে نه অক্ষরে ادْغَامٌ অর্থাৎ সন্ধিভূত করা হয়েছে। অপর এক কেরার্তে تَخْفَيْفُ অর্থাৎ লঘু আকারেও [نَعْاهُو وَنَا রূপে قَطْاهُ وَاللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلِي عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلَاهِ عَلَا عَلَا عَلَيْهِ عَلَيْ ব্যতীত] পঠিত রুয়েছে। اَسْرُى শব্দটির اَسْرُى রূপেও অপর এক পাঠ রয়েছে । कें कें कि রাটি অপর এক কিরাতে تُفُدُوهُمُ রেরেছে। هُوَ कि করেছে। সর্বনামটি এস্থানে شَان রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। إَخْرَاجُهُمْ वाकारि মূলত -এর সাথে সংশ্লিষ্ট। এতদুভয়ের মধ্যবর্তী مُعْتَرضَة रेला أَنْ يَثَأْتُوكُمْ (...) रेला भू 'ठातिका वा विष्टिन वाका। يُعْلَمُونَ وَهَ عَالَمُ اللهِ صَالَةُ اللهِ اللهِ اللهُ [নামপুরুষ] ্র দ্বিতীয় পুরুষ] উভয়রপেই পঠিত রয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

مَقُولَدُ वितः होंदे : मुकात्रनित (त.) देकिं कतरलन त्य, أَسُفكُونٌ श इरला مَحُلًّا مَنْصُوبُ प्रता : فَوْلُهُ وَقُلْنَا وَيُسَمَّى ضَمِيْرُ الْقَصَّةَ وَلَا يَرْجِعُ إلا عَلَىٰ مَا بَعْدَهُ وَفَانِدَتُهُ الَّدَلَالَةُ عَلَى تَعْظِيمُ المُخْبِرِ عَنْهُ وتَفْخِيْمِهِ . : وَهُوَ أَى الشَّانُ وَالْجُمْلَةُ هِيَ قُولُهُ : وَإِنْ يَاتُوكُمْ السَارِي تُفُدُوهُمْ وَقَوْلُهُ بَيْنَهُمَا أَيْ بَيْنَ الْمَعْطُونَ وَهُو : وَالْجُمْلَةُ بِينَهُمَا الخ

তা হামযা হয়ে গৈছে। যেহেতু এ হামযাটি وَمَ ﴿ ﴿ وَمَ ﴿ وَمَ ﴿ وَمَ الْمُحَالِمُ اللَّهِ ﴿ وَمَا كُمُ اللَّهِ وَمَا كُمُ وَاوْ ইएत ना। পক্ষান্তরে وَاوْ अधि وَاوْ ইएत ना। পক্ষান্তরে وَاوْ كَا تَسْفِكُونَ وَمَا كُمُ وَاوْ كَا تَسْفِكُونَ وَمَا كُمُ وَاوْ كَا تَسْفِكُونَ وَمَا كُمُ وَاوْ كَا تَعْمَا وَاوْ كَا لَمَا وَاوْ كَا لَمُ وَاوْ كَا لَمُ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهِ وَمُوافِقَ مُلْمَا وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كَا لَمَا وَاوْ كَا لَمَا وَاوْ كَا لَمُ اللَّهِ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ كُونُ وَمَا لَكُونُ وَمَا لَكُونُ وَمَا لَكُمُ وَاوْ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَمَا لَكُونُ وَمَا لَكُونُ وَمَا لَكُونُ وَمِا لَكُونُ وَمِنْ وَاوْ وَاوْ كَا لَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمُ اللَّهُ وَاوْ وَاوْ كُونُ وَمِنْ وَاوْ وَاوْ كُونُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ كُونُ وَمِنْ وَمِيْ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنِ وَاوْرُونُ وَمِنْ كُونُونُ وَمِنْ كُونُ وَمُ لَمُنْ مُونُ وَمُ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنِهُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا لَمُؤْمِنَا مُعِلِّمُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنِ وَاللَّهُ وَلَّا مُعْلِمُ وَاللَّهُ وَلِمُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِقُونُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَال واللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ مِنْ اللَّهُ وَالْمُؤْمِنُ ولِمُنْ مُنْ اللَّهُ مِنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُنْ مُ

এটি تَسْفَكُونَ وَمَانَكُمٌ अरिक निर्गठ। অর্থ প্রবাহিত করা। تَسْفَكُونَ دَمَانَكُمُ अहें : এটি سَفَكُ وَمَانَكُمُ अरिक निर्गठ। অর্থ প্রবাহিত করা। ﴿وَأَنَّ مَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّ

وَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের একটি অঙ্গীকার ভঙ্গের বিবরণ ছিল। এখানে আরেকটি অঙ্গীকার ভঙ্গের বিবরণ দেওয়া হচ্ছে। সেই সাথে তা এ কথার দাবী করে যে, তোমাদের শাস্তি অস্থায়ী নয়, স্থায়ী হওয়া উচিত।

আলোচ্য বিষয় ও শানে নুযূল: মদীনা শরিফে দুটি ইহুদি গোত্র বাস করত। একটি বনৃ কুরাইজা অপরটি বনৃ নাজীর। এ উভয় গোত্র পরস্পরে হানাহানি করত। মদীনা শরিফের মুশরিকরাও ছিল দু'দলে বিভক্ত। আওস ও খাজরাজ। এরাও একে অপলের শক্ত ছিল। বনু কুরায়যা আওস গোত্রের সাথে মৈত্রী স্থাপন করল এবং বনু নায়ীর মৈত্রী স্থাপন করল খাষরাজ গোাত্রের সাথে। যুদ্ধ বিপ্রতে প্রত্যেকেই সমমনা ও মিত্রের সাহায্য করত। একে অন্যের উপর জয়ী হতে পারলে দুর্বলদের নির্বাসিত করতো এবং তাদের ঘর-বাড়ি ধ্বংস করে দিত। আবার কেউ বন্দী হলে সকলে মিলে অর্থ সংগ্রহ করত এবং মুক্তিপণ দিয়ে তাকে ছাড়িয়ে আনতো। এ আয়াতে তাদের সে মন্দ কর্মের উল্লেখ করে তা থেকে বারণ করা হয়েছে।

خَذْنَا مِبْثَاَقَكُمْ لاَ تَسْفِكُوْنَ العَ : অঙ্গীকার নেওয়া এখানেও আদেশ করা অর্থে। এখানে নবীযুগের ইহুদিদের সম্বোধন করা হয়েছে এবং তাঁদের অঙ্গীকার ভঙ্গের চরিত্রের বর্ণনা করা হচ্ছে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৫২] এর দ্বারা একটি سُوَالٌ مُقَدَّرٌ 'এর দ্বারা একটি 'غَضْتُكُمْ بَعْضًا بَعْضِتُكُمْ بَعْضًا ' عَفْضَكُمْ بَعْضًا

প্রশ্ন : ﴿ اَلْمَانَكُمُ - এর মর্ম তো হলো নিজের রক্ত প্রবাহিত করো না। আর বাস্তবতা হলো কেউ নিজের খুন প্রবাহিত করে না; বরং অন্যের খুন প্রবাহিত করে। তাহলে এখানে নিজের খুন প্রবাহিত করতে নিষেধ করার মর্ম কিঃ

উত্তর : মুফাসসির (র.) উক্ত প্রশ্নের জব্যবে বলেন– এখনে উদ্দেশ হলে একে অপরকে হত্যা করে নিজেদের রক্ত প্রবাহিত করো না।

প্রশ্ন: তারপর ইশকাল হয় যে. اضَافَتُ করা হলো কেন? وَمَانَكُمُ ना করে وَمَانَكُمُ -এর দিকে কতলের اضَافَتُ করা হলো কেন? উত্তর: এজন্য যে, الثُّقُس করা হরে। তেওঁ বলেন– যে অন্যকে হত্যা করে তাকেও হত্যা করা হর্ম। এ হিসেবে خُمُ الْأَخِ كَدَمُ النَّقُس হয়েছে।

প্রশ্ন: আয়াতে চুক্তি অঙ্গীকারের মধ্যে একে অপরকে মৃক্তিপণ দিয়ে মুক্ত করার কথাও ছিল। এখানে তার আলোচনা নেই কেন? উত্তর: এ চুক্তিটি তারা পূর্ণ করত্ বিধায় তা উল্লেখ করা হয়নি।

े रागिস্ज : পূর্বে তাদের চুক্তিও অঙ্গীকারের জিলারোক্তি বর্ণনা ছিল এ আয়াতে তা ভঙ্গ করার বর্ণনা দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন : এখানে একটি ইশকাল হয় যে, পূর্বের আয়াতে বলা হয়েছে مُرْدُونَ اَنْفُسَكُمْ مِنْ دِيَارِكُمْ عَاضِرٌ अर्थार مَاضِرٌ अर्थार مِنْ دِيَارِهِمْ ব্যবহার করা হয়েছে। আর এখানে مِنْ دِيَارِهِمْ ব্যবহার করা হয়েছে। এমনটি কেন হলো?

উত্তর: এখানে ضَمِيرُ عَاضِرُ مَاضِرُ مَاضِرُ مَاضِرُ مَاضِرُ مَاضِرُ مَاضِرُ عَانِبُ वानर्शतं कर्तात कात राला यिन ضَمِيرُ عَاضِرُ عَاضِرُ عَاضِرُ عَاضِرُ عَاضِرُ عَاضِرُ عَاضِرُ بَعْ عَالْمَ بَعْ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ مَا تَعْلَى مَا اللّهُ اللّهُ عَالَمُ عَلَى مَا عَلَمُ عَالَمُ عَلَى مَا عَلَمُ عَلَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَالَمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَى عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَى عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلَمُ عَلَيْكُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَيْكُمْ عَلَمُ عَلَم

غُوْلُ بِالْأَكْمِ وَالْعُدُوانِ : অঁথাৎ অঁন্যায় ও সীমালজ্ঞন সহকারে অংশটুকু বাড়িয়ে দিয়ে পবিত্র কুরআন আরো খোলাসা করে দিয়েছে যে, এসব গৃহযুদ্ধ ও পৌতুলিক-প্রীতি কোনো প্রকার সুখ্যাতি ও সং উদ্দীপ্না এবং সদিছা ও ঐকাত্তিকতার ভিত্তিতে জিল না; বরং পার্থিব স্থার্থ পূজারী পেশাদার রাজনীতিকরা সাধারণতঃ গোসৰ জ্বানা ও পুতিগ্রুময় নীতিই নতায় নিমজ্জিত থাকে এবং বিশেষত মুশ্বিকরা যাতে আকঠু তুবে ছিল, সে সবই ছিল এ সকল হানাহানির উংস

وَكَانَتْ قُرَيْظُة حَالَفُوْا الْأُوْسَ وَالنَّضيْرُ الْخُنْرَجَ فَكَانَ كُلُّ فَرِيْقِ يُقَاتِلُ مَعَ حُلَفَائِهِ وَيُخَرِّبُ دِيَارَهُمْ وَيُخْرِجُهُمْ فَإِذَا أسروا أفدوهم وكانوا إذا سيلوا ليم تُقَاتِكُوْنَهُمْ وَتُفْدُوْنَهُمْ قَالُوْا الْمِرْنَا بِالْفَدَاءِ فَيُقَالُ فَلِمَ تُقَاتِلُونَهُمُ فَيَقُولُونَ حَبَاءً أَنْ يَسْتَذَلَّ حُلُفَاؤُنَا قَالَ تَعَالَىٰ اَفَتُنُوْمِنُوْنَ بِبَعْضِ الْكِتْبِ وَهُوَ الْفَدَاءُ وَتَكُفُرُونَ بِبَعْضِ . وَهُو تَرْكُ الْقَتْلِ وَالْإِخْرَاجِ وَالْمُظَاهَرَةِ فَمَا جَزَّاءُ مَنْ يَّفْعَلُ ذٰلِكَ مِنْكُمْ اِلَّا خِزْيُ هَوَانُّ وَذُلُّ فِي الْحَيَاةِ الدُّنْيَا وَقَدْ خُرُوا بِقَتُل قُرَيْظَةَ وَنَفْي النَّضِيْرِ إلى الشَّامِ وَضَرّْبٍ الْبِحِنْزِيَةِ وَيَتْوَمَ الْقِيبَامَةِ يُسَرَدُّونَ اللَّي اَشَدِ الْعَذَابِ وَمَا اللَّهُ بِغَافِل عَمَّا يَعْمَلُونَ - بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ

اللَّنِكَ اللَّذِيْنَ اشْتَرَوا الْحَياة الدَّنيا في اللَّهِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُلْمُ اللللْمُلْمُ اللْمُلْمُ اللَّالِي الللَّهُ اللللْمُلْمُ اللَّهُ الْمُلْمُلِمُ اللللِّلْمُلْمُ

অনুবাদ :

মদীনার বনূ কুরাইযা, আউস গোত্রের সাথে এবং বনূ নাযীর খাজরাজ গোত্রের সাথে পরস্পর সহযোগিতামূলক দ্বিপাক্ষিক চুক্তিতে আবদ্ধ ছিল। বিনূ কুরাইযা ও বনূ নাযীর উভয় গোত্র ছিল ইহুদি আর অপরদিকে আউস ও খাযরাজ ছিল পরস্পর শক্র । এদের পরস্পরে যুদ্ধ লেগেই থাকত।] এই যুদ্ধে ইহুদি গোত্র বনু কুরাইয়া ও বনূ নাযীর উক্ত সহযোগিতা চুক্তি অনুসারে স্ব স্ব বন্ধু গোত্রের পক্ষ নিত। প্রত্যেক দলই বিপক্ষ দলের ঘর-বাড়ি ধ্বংস করত এবং তাদেরকে গৃহচ্যুত করত। আবার যখন কারো হাতে অন্য দলের কোনো বন্দী হতো উক্ত ইহুদি গোত্রদ্বয় পরস্পর মুক্তিপণ দিয়ে তাদেরকে মুক্ত করে আনত। যদি তাদেরকে জিজ্ঞাসা করা হতো যে, কেনই বা লড়াই করলে আর কেনই বা পণ দিয়ে মুক্ত করে আনলে? তারা বলত, আমাদের মুক্তিপণের আদেশ করা হয়েছে। यদি বলা হতো তবে এদের সাথে লড়াই বাধাও কেন? তারা বলত, আমাদের সাথে চুক্তি আবদ্ধ বন্ধুগণ লাঞ্ছিত হবে এই লজ্জায় আমরা যুদ্ধ করি। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, <u>তবে কি তোমরা কিতাবের কিছু অংশে</u> মুক্তিপণের বিধানে বিশ্বাস কর এবং কিছু অংশকে হত্যা, বহিষ্কার ও অন্যায়কর্মে সহযোগিতা বর্জন করার বিধান প্রত্যাখ্যান করঃ সুতরাং তোমাদের যারা এরূপ করে তাদের একমাত্র ফল পার্থিব জীবনের হীনতা লাঞ্ছনা ও হেয়তা। তারা বাস্তবিকই লাঞ্ছিত ও অপমানিত হয়েছিল। কুরাইযাকে করা হয়েছিল হত্যা আর বনু নাযীরকে করা হয়েছিল শামের দিকে বহিষ্কার এবং তাদের উপর ধার্য করা হয়েছিল জিযিয়া কর। আর কিয়ামতের দিন তারা কঠিনতম শাস্তিতে নিক্ষিপ্ত হবে। তারা যা করে, আল্লাহ তা'আলা সে সম্বন্ধে অনবহিত নন। ৮৬. তারাই পরকালের বিনিময়ে পার্থিব জীবন ক্রয় করে নিয়েছে অর্থাৎ পরকালের উপর এটাকে প্রাধান্য

তারাহ পরকালের বিনেময়ে পাথিব জাবন ক্রয় করে

নিয়েছে অর্থাৎ পরকালের উপর এটাকে প্রাধান্য

দিয়েছে। সুতরাং তাদের শান্তি লাঘব করা হবে না এবং

তারা কোনো সাহায্যও পাবে না। অর্থাৎ তা হতে
তাদেরকে রক্ষা করাও হবে না।

তাহকীক ও তারকীব

তিকা তিকাতি মূলত تَخَطَّهُ مُرُونَ ছিল। দ্বিতীয় ত টিকে ৬ অক্ষরে ادُغَامُ অর্থাৎ সন্ধিভ্ত করা হয়েছে। অপর এক কেরাতে اعْخَنِبْف অর্থাৎ লঘু আকারেও آسْرُى শব্দটির تَخْنِبْف অর্থাৎ লঘু আকারেও। ﴿ এর তাশদীদ ব্যতীত। পঠিত রয়েছে। تَخْنِبْف রপেও অপর এক পাঠ রয়েছে। هُوَ مَعْمَالُهُ شَوْدهم কপেও অপর এক পাঠ রয়েছে। هُوَ সর্বনামটি অপর এক কিরাতে تَخْرِبُونَ বাক্যটি মূলত تَخْرِبُونَ কিরাতি ক্রিটে اِخْرَابُهُمْ ক্রেছে। এতদুভয়ের মধ্যবর্তী বাক্যটি (اَنْ يَأْتُوكُمُ بَا وَهَا اللهُ عَنْمُ مُعْتَرِضَةً ক্রিয়াটি (اَنْ يَأْتُوكُمُ مُعْتَرِضَةً ক্রিয়াটি (الله وَهَا الله وَهَا الله وَهَا الله وَهُا الله وَهُو اللهُ وَهُو الله وَالله وَلْمُو الله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالله وَالل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : আল্লাহ তা'আলা ইহুদিদের যে অঙ্গীকার পূর্বের আয়াতে আলোচনা করেছেন। এ আয়াতে সে অঙ্গীকারের পরিপূর্ণতা রয়েছে। আর তারপর তাদের অঙ্গীকার ভঙ্কের আলোচনা করেছে এবং সর্বশেষে তাদের শান্তির চিত্র আঁকা হয়েছে।

ইত্যিত করছেন এবং মোটামুটি পূর্ণ ঘটনাই সংক্ষেপে
তুরে ধরেছেন।

ইহুদিদের বিপক্ষে পরোক্ষ অভিযোগ সাব্যন্ত হচ্ছে যে, কুরআনকে বিশ্বাস করার কথা তো স্বতন্ত্র ব্যাপার তোমরা তাওরাতের আনুগত্যই বা কবে করেছ? বরং তোমাদের বড় হজুররা যেরূপ দুঃসাহসিকতায় তাওরাতের কোনো কোনো বিধান লঙ্খন করে আসছে, তাতে তো দ্বার্থহীন ভাষায় এ কথা বলা যায় যে, তোমাদের ঈমান নেই। ঈমানে তো বিভক্তি সম্ভব নয়। কাজেই কতক বিধানকে অস্বীকারকারীও পূর্ণ কাফেরই গণ্য হবে। কতক বিধানে ঈমান আনার দ্বারা ঈমান লাভ হবে না মোটেই। এ আয়াত দ্বারা স্পষ্ট জানা গেল যে, কোনো ব্যক্তি যদি শরিয়তের কতেক বিধান মেনে চলে এবং যেসব বিধান তার স্বভাব চরিত্র বা স্বার্থ বিরোধী হয়, তা মানতে দ্বিধা করে, তাহলে কতককে মেনে চলার দ্বারা তার কোনো উপকার লাভ হবে না।

এ ভবিষ্যদ্বাণী অল্প দিনের ব্যবধানে অক্ষরে অক্ষরে পূর্ণ হয়েছিল। হিজাবে ইহুদি তিনটি প্রতাপশালী গোত্র বনূ নাযীর, বনূ কুরায়যা ও বনূ কায়নুকার অধিবাস ছিল। জ্ঞান-বিজ্ঞানে, বিদ্যা-প্রযুক্তি ও শক্তি-সম্পদ-প্রতিপত্তির অধিকারী তিন গোত্রই অল্প কয়েক বছরের সময়সীমায় রাসূলুল্লাহ ==== -এর হায়াতকালেই চরম ধ্বংসের শিকার হয়।

: هَمُا جَزَاءٌ مَمْنْ يَفْعَلُ ذٰلِكَ إِلاَّ خِنْزُى الخ : অর্থাৎ যারা এরপ করে অর্থাৎ কতেক বিধান মানে এবং কতেক অস্বীকার করে,

[বিস্তারিত বিবরণ কুরআনের আলোকে ইহুদি সম্প্রদায় বইয়ে রয়েছে।]

প্রতিজ্ঞার অবশিষ্ট কিন্তিসমূহের ব্যাখ্যা : সারকথা হলো– সে প্রতিজ্ঞার তিনটি অতিরিক্ত কিন্তি এ ছিল–

পরস্পরে খুনাখুনি করবে না ।

তাদের শাস্তির বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে।

- ২. কাউকে দেশান্তর করবে না।
- ৩. যদি কেউ বন্দী হয়ে যায়, তবে আর্থিক বিনিময় দিয়ে তাকে মুক্ত করাবে। অতএব উক্ত তিনটি কিন্তির মধ্যে অতি সহজ ছিল তৃতীয় কিন্তিটি। এর উপর তো কিছু আমল করছ; কিন্তু প্রথম দুটি কিন্তি যা অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ ও জরুরি ছিল। এগুলোকে একেবারে ছেড়ে দিয়েছ এবং লক্ষণীয় মনে করলে না।

সূতরাং আউস ও বন্ কুরায়যা পরম্পর বন্ধু ছিল এবং খাযরাজ ও বন্ নাযীর পরম্পর সাহায্যকারী ছিল। আউস ও খাযরাজ এর মধ্যে যখন কখনো যুদ্ধ হতো, তখন বন্ কুরায়যা আউসের এবং বন্ নযীর খাযরাজের সহযোগী ও সাহায্যকারী হয়ে যেত।

তাফসীরে জা

জালালাহন আরাব-বাংলা ১% বং

অতএব সে যুদ্ধগুলোর মধ্যে হত্য ও দেশস্তব উভয় বিপদ সম্দ আসত হে কাবে সকলে কাভিব সমুখন হয়ে থাকতো। হয়াঁ, যুদ্ধ বন্দীদেরকে বড়ই আগ্রহের সাথে আর্থিক বিনিময় দিয়ে মুক্ত করত এবং বলত যে, এটা আল্লাহর নির্দেশ। কিন্তু যদি কেউ হত্যা, লুটতরাজ ও দেশ থেকে বিতাড়িত করার ব্যাপারে কোনো আপত্তি করত। তখন নিজ মৈত্রী ও বন্ধুদের থেকে লজ্জাকে গোপন করার চেষ্টা করতো। আল্লাহ তা আলা সে দ্বিমুখী ষড়যন্ত্রের সমালোচনা করছেন যে, এমনভাবে যখন তোমরা এক গোত্রের সহানুভূতি ও সাহায্য কর, তখন অন্য গোত্রের বিরোধিতা ও ক্ষতি সাধনও তো অপরহার্য হয়ে পড়ে এবং এর মধ্যে আল্লাহর হুকুমকেও লজ্জন করা হয় আর মানুষকে কষ্ট দেওয়া হয়। এটাকেই اَنْ تَعْمُ وَالْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْكُمُ الْمُ الْكُمُ الْكُمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ الْمُ اللَّهُ الْمُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْكُولُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّهُ اللللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللَّهُ اللللَّهُ الللللَّهُ الللللَّهُ

সংশয় ও তার নিরসন : گَفْر দারা এখানে উদ্দেশ্য ব্যবহারিক কুফ্র। কোনো বদ আমলকে ঘৃণা যোগ্য ও ঘৃণিত রূপে পেশ করার জন্য নিকৃষ্টতম শব্দসমূহ ব্যবহার করা হয়। এর দারা উদ্দেশ্য প্রকৃত বাস্তবতা নয়; বরং রূপক অর্থ উদ্দেশ্য হয় مَنْ تَرَكَ -এর মধ্যে সে অর্থই উদ্দেশ্য। এ স্থানে ইহুদিদের মধ্যে যদিও বিশ্বাস পোষণে কুফরও পাওয়া যাছে। কিন্তু এ সময় উদ্দেশ্য তাদের সে বদ আমলের মন্দতা প্রকাশ করা। অতএব মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের জন্য এ আয়াত দারা কবীরা গুনাহকারীকে ঈমানের সীমা থেকে বহিষ্কার করা এবং খারিজি সম্প্রদায়ের জন্য কবীরা গুনাহকারীকে কৃফরে শামিল করার জন্য দলীল পেশ করার কোনো সুযোগ নেই। কেননা কুফ্র এর প্রকৃত অর্থ উদ্দেশ্য নয়।

সংশয় ও তার নিরসন: عَلَىٰ هٰذَا اَشَدٌ الْعَذَابِ -এর ক্ষেত্রে ইমাম রাষী (র.) এ সন্দেহ করেছেন যে ইহুদিরা বেশির চেয়ে বেশি কাফের ছিল। তাদের শাস্তিকে যখন آشُدَ [কঠিনতম] বলা হয়েছে। তবে দাহ্রিয়া সম্প্রদায় যারা ইহুদিদের চেয়েও অধিক অপরাধী। কেননা তারা সরাসরি আল্লাহকেই অস্বীকার করে। তাদের শাস্তি কিভাবে কম হবে?

আল্লামা আলুসী (র.) রহুল মা'আনীতে এর উত্তর এভাবে দিয়েছেন হে, ثَنْمَنْ দ্বারা শ্রেষ্ট ত্ব প্রনান উদ্দেশ্য নয় যে, مُفَضَّلٌ عَلَيْهِ এবং مُفَضَّلٌ عَلَيْهِ -এর প্রয়োজন হবে। বরং أَفَدَيْتُ দ্বারা উদ্দেশ্য চিরস্থায়ী ও সর্বদ শস্তি হা কাফির ও মুশরিক এবং দাহিরিয়া সকলের জন্য হবে। অথবা কাফের থেকে নিম্ন শ্রেণির লোকনের প্রতি লক্ষ্য করে أَضَائِيْ أَضَائِيْنُ أَضَائِيْنَ أَضَائِيْنَ أَضَائِيْنَ أَضَائِيْنَ أَنْ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ الْعَالَىٰ اللّهُ عَلَيْهِ اللّهُ الللّهُ اللّ

মোটকথা : দুনিয়াবী শান্তি, লাঞ্চ্না ও অবমাননা ইহুদিদের উপর এভাবে হরেছে যে, নকী করীম 🕮 -এর বরকতময় জীবদ্দশায়ই অঙ্গীকার ভঙ্গের কারণে চতুর্থ হিজরিতে যখন রাসূল 🕮 -এর সততার উপর আউস ও যাধ্রাজ ইসলাম গ্রহণ করেছে, তখন হয়রত সাঁআদ ইবনে মুআয (রা.) এর সিদ্ধান্ত অনুযায়ী বনু কোরায়যার সাতশত যুবকবে হত্যা করা হয়েছে এবং মহিলাও শিশুদেরকে বন্দী করা হয়েছে। বনু নধীরকে সিরিয়ার দিকে বহিষ্কার করা হয়েছে। সূরা আহ্যাব এবং সূরা হাশরের মধ্যে উল্লিখিত দুটি ঘটনার বাস্তবতা বিদ্যমান আছে। আর পরকালে শান্তি দেওয়ার ওয়ান্য পরকালে পতিত হবে।

কামালাইন খ. ১, পৃ. ৯৪]

وَلَقَدٌ أُتَيْنَا مُوسيى الْكِتَابَ التَّوْرُةَ وَقَفَّيْنَا مِنْ بَعْدِهِ بِالرُّسُلِ مِ أَيْ اَتْبَعْنَاهُمُ رَسُولًا فِي آثَرِ رَسُولٍ وَأَتَيْنَا عِيْسَى بُنَ مَرْيَمَ الْبِيَنَاتِ الْمُعْجِزَاتِ كِاحْيَا ، الْمَوْتَي وَابْرَاءِ الْاَكْسَمِهِ وَالْاَبْرُصِ وَاَيَسُدُنَاهُ قَبَقَيْسُنَاهُ بِرُوْجِ الْقُدُسِ مِنْ اِضَافَةِ الْمَوْصُوْفِ اِلى الصُّفَةِ أَى الرُّوْجِ الْمُفَقِّدُسَةِ جَبْرَائِيْلَ لطَهَارَتِه يَسَيْرُ مَعَةَ حَيْثُ سَارَ فَلَمٌ تَسْتَقِيْمُوا أَفَكُلُّما جَآءَكُمْ رَسُولٌ بِمَا لا تَهْوٰى تُحِبُّ أَنْفُسَكُمْ مِنَ الْحَقَّ اسْتَكْبَرْتُمْ عَنْ أَتْبَاعِهِ جَوَابُ كُلَّمَا وَهُو مَحَلُّ الْإِسْتِيفُهَامِ وَالْمُرَادُيهِ النَّسُويشِخُ فَفَرِيْقًا مِنْهُمْ كَنْبَّتُمْ كَعِيْسَى وَفَرِيْقًا تَعْتُلُونَ - الْمُضَارِعُ لِحِكَايَةِ الْحَالِ المَّاضِيةِ أَيْ قَتَلْتُمْ كَزَكُريَّا وَيَحْيلى. وَقَالُوْا لِلنَّبِيِّ إِسْتِهُزَاءً قُلُوْسُنَا غُلْفً جَمْعُ اَغْلُفِ اَيْ مَغْشَاةً بِاَغْطِيَةٍ فَلاَ نَعِي

مَا تَقُولُ قَالَ تَعَالَىٰ بَلُ لِلْإِضْرَابِ لَعَنَهُمُ اللُّهُ أَبعَدَهُمْ عَنْ رَحْمَتِهِ وَخَذَلَهُمْ عَن الْقَبُولِ بِكُفْرهمْ وَلَيْسَ عَدَمُ قَبُولِهِمْ لِخَلَلَ فِي قُلُوبِهِمْ فَقَلِينًا لا مَا يُؤْمِنُونَ . مَا زَائِدَةً لِتَاكِيْدِ الْقِلَّةِ أَيْ إِيمَانُهُمَّ قَلْيلُ جدًّا.

. 🗛 ৮৭. এবং নিশ্চয় মূসাকে কিতাব তাওরাত প্রদান করেছি এবং তার পরে পর্যায়ক্রমে রাসলগণকে প্রেরণ করেছি এক রাসলের পিছনে অপর রাসলকে প্রেরণ করেছি এবং মারইয়াম তনয় ঈসাকে দিয়েছি সুস্পষ্ট প্রমাণ অর্থাৎ মৃতকে জীবন দান, জন্মান্ধ ও শ্বেত-কুষ্ঠ রুগীর রোগমুক্ত করার মতো বহু মু'জিজা প্রদান করেছি। এবং পবিত্র আত্মা দ্বারা তার শক্তি যুগিয়েছি অর্থাৎ তাকে শক্তিশালী করেছি ، رُوْمُ الْقُدُسُ अर्थ হযরত জিবরাঈল (আ.) । সাতিশয় পবিত্রতার জন্য তাকে এই নামে অভিহিত করা হয়ে থাকে। যে স্থানেই হযরত ঈসা (আ.) গমন করতেন হ্যরত জিবরাঈল (আ.) সঙ্গে থাকতেন। যা হোক এসব কিছু সত্ত্বেও তারা [ইহুদিরা] সত্য পথে কায়েম থাকল না। তবে কি যখনই কোনো রাসুল তোমাদের নিকট সত্য ও ন্যায়ের এমন কিছু এনেছে, যা তোমাদের মনঃপৃত নয় তোমাদের পছন্দ নয় তখনই তোমরা অহংকার করেছ অর্থাৎ তা অনুসরণ করা হতে অহংকার প্রদর্শন করেছ। विष्ठ (اسْتَكْبَرْتُمُ) शुर्तान्निथिक كُلُسًا -এর জবাব। প্রশুতব্য বিষয়টিও এটাই। প্রশের মাধ্যমে তাদের তিরস্কার ও ভর্ৎসনা করাই হলো মূল উদ্দেশ্য। এবং তাদের কতেককে মিথ্যা প্রতিপন্ন করেছে যেমন হযরত ঈসা (আ.)-কে আর কতেককে হত্যা করেছে যেমন হ্যরত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.) -কে। مَوْصُون वित्यमन-এর প্রতি صِفة अकिएल رُوحُ الْقُدُسُ [বিশেষিতব্য] -এর ضَانَت বা সম্বন্ধ সূচিত হয়েছে। श्वा اَلرُّوْمُ السَّغَنَّسَةُ शवित आणा। اَلرُّوْمُ السُغَنَسَةُ बात के बात वित्नवा। वित्नवा। वित्नवा। वित्नवा। वा वर्जभान कानवाठक। مُضَارع किय़ािं تَغُتُلُوْنَ অতীতে সংঘটিত বিষয়টিকে বর্তমান ঘটমানরূপে চিহ্নিত করে বর্ণনা করার উদ্দেশ্যে এ স্তানে এরূপ ব্যবহার হয়েছে। . 🔥 ৮৮. তারা নবীকে উপহাস করে বলে আমাদের হৃদয় আচ্ছাদিত, সুতরাং তুমি যা বল তা সংরক্ষণ করতে পারি ना। आञ्चार ठा'याना देत्रभाम करतन वतः अठा প্রত্যাখ্যানের কারণে আল্লাহ্ তা'আলা তাদের লা'নত দিয়েছেন তাঁর রহমত হতে তাদেরকে বিতাডিত করেছেন এবং সতা গ্রহণ হতে তাদেরকে বঞ্চিত করেছেন। তাদের এই প্রত্যাখ্যান হৃদয়ের গঠন-ক্রটির জন্য নয়।

> ঈমান অতি সামান্যই। বা প্রসঙ্গ بَلُ لَعَنَهُمْ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ مَا يُسَلُّ لَعَنَهُمْ ন্ এর أَ عَلَيْلًا مِا । পরিবর্ত হয়েছে تَاكِيْد ता अश्याक्रिंका تُلَدُّ वा अितिक ا زَانَدَهُ বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এর ব্যবহার হয়েছে।

> সূতরাং তাদের অল্প সংখ্যকই বিশ্বাস করে অর্থাৎ তাদের

তাহকীক ও তারকীব

خرب نَحْنَبِنَ ﴿ عَلَيْهُ الْبَيْنَا عَلَيْهُ ﴿ عَلَيْهُ ﴿ عَلَيْهُ ﴿ عَلَيْهُ ﴿ عَلَيْهُ ﴿ وَلَقَدُ الْبَيْنَا وَ َا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ

ভিজ্বল স্পষ্ট নিদর্শন। অলৌকিক ঘটনাবলি ও মু'জিজাসমূহ সবই অন্তর্ভুক্ত। কেউ এর দ্বারা ইঞ্জিল শরীফ ও উদ্দেশ্য নিয়েছেন।

ত্র সাথে থাকতেন। অথবা 'রহল কুদুস' দ্বারা ইসমে আযম বুঝানো হয়েছে, যার বরকতে তিনি মৃতদের জীবিত করতেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে পরস্পর পরস্পরকে হত্যা করার জঘন্যতম অপরাধ সম্পর্কে আলোচনা ছিল। এখানে তার চেয়ে জঘন্যতম অপরাধ তথা নবীদের হত্যা করার আলোচনা এসেছে।

ক্রিকার্ক ও খ্রিন্টার্ক বনী ইসরাঙ্গল নব্য়তধারার তিনি শেষ নবী। ঈসায়ী বর্ষ [ঈসাব্দ ও খ্রিন্টাব্দ] তাঁরই নামে প্রচলিত। তাঁর পরে শুধু মুহাম্মনী নব্য়তের অবশিষ্ট ছিল। শাম দেশের [বর্তমান সিরিয়া-ফিলিস্তিন] গালীল [পার্বত্য] অঞ্চলে নাসিরা নামক স্থানে ছিল তার পিতপুরুষের আবাস। তিনি বায়তুল মুকাদ্দাসের এক প্রান্তে জন্মলাভ করেছিলেন।

শাম দেশে তথন রোম স্মাজ্যের অধীন একটি আধা স্বায়ত্শাসিত অঞ্চল ছিল। হেরোদ ছিল তখনকার শামের শাসক [রাজা]। খিউ বর্ষপঞ্জীতে শুরু থেকেই তিন বছরের ভুল চলে আসছে। অর্থাৎ খ্রিস্ট বর্ষপঞ্জীর প্রথম বছর হ্যরত ঈসা (আ.)-এর জন্ম সন নয়; বরং তিন বছর পরে তার জন্ম সন। সূত্রাং বলা যায় যে, ৩য় খ্রিস্টান্দের তার জন্ম। আহলুস সুনাহ ওয়াল জামাতের বিশ্বাস
মতে ৩৩ বছর বয়সে তিনি জীবিত অবস্থায় আর খ্রিস্টান্দের মতে তিন দিন মৃত থাকার পর} আকাশে উথিত হয়েছেন।

—;তাফস্টার মাজেদি খ. ১. পু. ১৫৫-১৫৬

َ عَوْلُهُ مُرْيَمُ: মারইয়াম বিনতে ইমরান ইবনে মাশান ইহুদি সম্প্রদারের একটি অভিজ্ঞাত পরিবারের কন্য ছিলেন তিনি ছিলেন অত্যন্ত বিদুষী, সতী ও রূপসী সুন্দরী। খ্রিষ্ট বর্ণনা মতে তাঁর মৃত্যু সন ৪৮ খ্রিষ্টাব্দ –্যোগুক্ত]

تَوْلَهُ عِيشُى بُنْ مَرْيَمٌ : মারইয়ামের পুত্র দ্বারা স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে যে, হয়রত ঈস্স (আ.) তার নকীসুলভ মাহাম্ম্য সন্ত্বেও একজন মানব সন্তানই ছিলেন, একজন [সাধারণ] নারীর গর্ভে তার জন্ম। সুতরাং তিনি খোদা [ঈশ্বর] বা ঈশ্বর তুল্য বা ঈশ্বর পুত্র– এ সবের কিছুই ছিলেন না।

ఆখানে প্রশ্ন হয় যে, পূর্বের ইবারত قَصَيْنَا مِنْ بَعْدِهِ এবানে প্রশ্ন হয় যে, পূর্বের ইবারত قَصَيْنَا عِيْسَى بْنَ مَرْبِمَ الخ (আ.) শামিল ছিলেন। তারপর বিশেষভাবে তাঁর কথা উল্লেখ করা হলো কেন?

উত্তর :

- ১. হযরত ঈসা (আ.)-এর অতিরিক্ত মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্বের কারণে تَخْصِيْصَ بَعْدَ التَّعْمِيْمِ করা হয়েছে।
- ২. যেহেতু তিনি স্বতন্ত্র শরিয়তের অধিকারী ছিলেন তাই ভিনুভাবে উল্লেখ করা হয়েছে ।
- শক্তি যোগান। এতে ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, হযরত ঈসা (আ.) মানুষ হওয়ার কারণে আল্লাহ তা আলার সাহায্যের মুখাপেক্ষী ছিলেন এবং সে সাহায্য একজন ফেরেশতার মাধ্যমে তাকে দেওয়া হয়।

قُولَمُ اَيَدُنَاهُ بِرَوْجِ الْقَدُسِ : উক্ত ইবারতের মাধ্যমে মুফাসসির (র.) একটি উষ্য প্রশ্নের উত্তর দিতে গিয়ে বলেন যে, জিবরাঈল (আ.) তো সকল নবীকেই শক্তি যুগিয়েছে। তাহলে এখানে বিশেষভাবে হয়রত ঈসা (আ.)-এর কথা বলা হলো কেন? উত্তর : আল্লাহ তা'আলা তাঁকে শিশুকাল থেকে বৃদ্ধকাল পর্যন্ত জিবরাঈল (আ.)-এর মাধ্যমে সাহায্য করেছেন। এখানে তা-ই

جَوابٌ ٩٨- كُلُّمَا مُتَضَمَّنُ شُرُط হলো السُتَكُبَرْتُمُ অর্থাৎ : قَوْلُهُ جَوَابٌ كُلُّمَا

বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে।

তুঁ আই আয়াতের মাঝে السَّبَغُهَامُ وَالْسُرَادُ بِهِ التَّوْبِيْنِ अर्था অহংকার সম্পর্কেই প্রশ্নটি হয়েছে। আর أَلْسُتُفَهَاءُ وَهُوَ مَحْلُ الْاِسْتِفُهَاءُ وَالْسُرَادُ بِهِ التَّوْبِيْنِيُّ مَ تَوْلِدُ وَهُوَ مَحْلَ الْاِسْتِفُهَاءُ وَالْسُرَادُ بِهِ التَّوْبِيْنِيُّ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُوسِيْنِيْ مَا وَهُو مَا مَا مَا عَلَيْهُ مَا مُوسِيْنِيْ مَا مَا عَلَيْهُ مَا مُوسِيْنِيْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُوسِيْنِيْ مُ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُوسِيْنِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مَا مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُوسِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُولِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُولِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيْكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُولِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعِلِمُ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْلِيكُمْ مُعْ

وُهُوَيْفًا كُذَّبِتُمَ : গুরুত্ব বুঝানো বা আগ্রহ সৃষ্টির লক্ষ্যে মাফউলকে মুকালাম করা হয়েছে। আর কতল গুরুত্পূর্ণ ও জঘন্য হওয়া সত্ত্বে تَكُذَيِبُ -কে আগে আনার কারণ হলো ইহুদিদের অবাধ্যতার সূচনা হয়েছে تَكُذَيِبُ দারা। এ ছাড়াও تَكُذِيبُ -এর সম্পর্ক সকল নবীর সাথেই রয়েছে। আর قَتْل বিশেষ বিশেষ নবীর সাথে।

ভিয্য প্রশ্না-এর জবাব بُولُدُ الْمَضَارِعُ لِحَكَايَةِ الْحَالِ الْمَاضِيَةِ : এই ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে মূলত একটি سُوالْ مُقَدَّر উষ্য প্রশ্না-এর জবাব দিয়েছেন। যার মর্ম এই যে, نَقْتَلُونَ মূজারের শব্দ দ্বারা বুঝা যায় ইহুদিরা এই আয়াত নাজিল হওয়ার সময়ও নবীদেরকে হত্যা করছিল। অথচ এটা বান্তবের পরিপন্থি। উচিত ছিল قَتَلْتُمْ ব্যবহার করা।

উত্তর: এখানে জঘন্যতা বুঝানোর জন্য অতীতকে مُضَارِع -এর স্থানের রাখা হয়েছে। যেন নবী হত্যার ঘটনা বর্তমানেও بِهُ مَضَايِثُ مَالِيَّا مَاضَيَبٌ ज्वा হয়।

হৈট্ন হযরত জাকারিয়া (আ.)-এর হত্যার ঘটনা : ইহুদিরা বায়তুল মুকাদ্দাসের গভর্নরের কাছে হযরত জাকারিয়া (আ.) সম্পর্কে নানা মিথ্যা কথা বলে গভর্নরকে তাঁর বিরুদ্ধে ক্ষেপিয়ে তোলে। ফলে সে হযরত জাকারিয়া (আ.)-কে ধাওয়া করে। হযরত জাকারিয়া (আ.) জঙ্গলের দিকে চলে যান এবং একটি বৃক্ষের ফাঁকে আত্মগোপন করেন ঘটনাক্রমে তাঁর চাদরের একটি কোনা বাইর থেকে দেখা যাচ্ছিল। হতভাগারা সংবাদ পেয়ে বৃক্ষসহ নবীকে চির শহীদ করে ফেলে। –[হাশিয়ায়ে ছাবী খ. ১. পু. ৬০]

పَوْلَهُ وَيَحْلَى : হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর হত্যার ঘটনা : এক অসৎ নারীকে তার কোনো এক মাহরাম আত্মীয় বিবাহ করতে চাইলে হযরত ইয়াহইয়া (আ.) তাকে বারণ করেন। ফলে সে তাঁকে শহীদ করে ফেলে। বর্ণনায় রয়েছে সে লোকটি বায়তুল মুকাদ্দাসের গভর্নর ছিল। –্থাগুক্ত]

ं द्यांगসূত্র : পূর্বের আয়াতসমূহে পূর্ববর্তী নবী ও আসমানী কিতাবের সাথে ইহুদিদের আচরণের বিবরণ ছিল। এখানে রাসূল نقل এবং পবিত্র কুরআনের সাথে তাদের আচরণের বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে।

ভূদিরা : قَوْلُمُ وَقَالُواْ فَلُوْبُنَا غُلِفًّ : অর্থাৎ ইসলামের দাওয়াত আমাদের মধ্যে কোনো প্রতিক্রিয়া সৃষ্টি করতে পারবে না। ইহুদিরা প্রকাশ্যে ও গর্বভরে বলে বেড়াত যে, এ নতুন নবী যা কিছুই করে ফেলুক না কেন, আমরা তার কথায় পড়ছি না।

فُلْفُ : এর কয়েকটি অর্থ রয়েছে-

- ك. এটি غَيْثَ [আচ্ছাদন] -এর বহুবচন। তথন অর্থ হবে, আমাদের হনহওলো জ্ঞানভাওর, যা হযরত মূসা (আ.) তথ্য ও তত্ত্বে পরিপূর্ণ। কাজেই নতুন কোনো তালীম গ্রহণে আমাদের কোনো প্রয়োজন নেই। তামার কাছে শেখার আমাদের প্রয়োজন নেই। আমাদের কাছে যা আছে, তাই আমাদের জন্য যথেষ্ট।
- २. (कड़े (कड़े (वलाइन वाि عَلَيْهُ -वा वहवठन । वार्थ अंवन कहा कहा कहा वाि الْهُ لَا تَعَلَيْهُ أَن تَقَوْلَهُ لاَ تَعَلَى الْمَا وَعَلَيْهُ أَن قَوْلَهُ لاَ تَعَلَى الْمَا وَعَلَيْهُ أَن قَوْلَهُ لاَ تَعْلَى

। यठा आल्लाहत जा आलात वानी بَلْ لَعَنَهُمُ الخ , अमिरक देनिक कता হয়েছে या : قَوْلُهُ قَالَ تَعَالَىٰ

يَ عُولُمُ لِلْاضْرَابِ । এর মধ্য بَلْ بَعْنَهُمْ الخ अर्था : قَوْلُمُ لِلْاضْرَابِ । এর মধ্য بَلْ بَعْنَهُمْ الخ अर्था : قَوْلُمُ لِلْاضْرَابِ । তাদের পূর্বের বক্তব্য খণ্ডন করা উদ্দেশ্য ।

প্রশ্ন : এখানে প্রশ্ন হয় যে, আল্লাহ তা'আলাই যেহেতু তাদেরকে লানত করেছেন ফলে তারা ঈমান আনছে না। তাহলে তাদের দোষ কোথায়?

উত্তর: আল্লাহ তা আলা তাদেরকে প্রথম থেকে হক গ্রহণেরযোগ্যতা দিয়েছিলেন; কিন্তু পরবর্তীতে কুফরীর কারণে আল্লাহ তা নষ্ট করে দিয়েছেন।

غُولَمُ بَلٌ لَعَنَهُمُ اللّٰهُ : ইহুদিদের গর্বোদ্ধত উক্তির স্পষ্ট জবাব দিয়ে পবিত্র কুরআন বলছে যে, সুরক্ষিত হওয়ার ব্যাপারে তাদের এত আত্মন্তরিতা তা বাস্তবে কোনো গর্ব-গৌরবের বিষয় নয়; বরং তা লক্ষণ হচ্ছে সত্য থেকে দূরে সরে যাওয়ার ও ন্যায় থেকে তাদের দূরত্বে অবস্থান নেওয়ার। এটাই লানতের মূলকথা। অর্থাৎ অন্তর জ্ঞানে পরিপূর্ণ থাকার কারণে তারা কুরআনী হেদায়েত গ্রহণ করেছেন। বিষয়টি এমন নয় এবং মূল কারণ হলো আল্লাহ তাদেরকে লানত করেছেন।

َ عَوْلَهُ بِكُفْرِهِمْ : कुक्षतित कातरा। বলে দেওয়া হলো যে, এ অভিশাপ ও গজবের শিকার হওয়া তাদের সজ্ঞান কুক্ষরির কারণ এবং আল্লাহ তা'আলার নবীর বিরোধিতা ও হঠকারিতায় গোয়ার্তুমির কারণে হবে। ب[বা] অব্যয়টি কারণ ও উৎসবোধক। অর্থাৎ তাদের কুফরির কারণে ঠুক্তিক কারণে ঠুক্তিক নি

نَقَلِيْلًا مَا يُوْمِنُونَ : [আর এ নামমাত্র অল্প ঈমান নাজাতের জন্য যথেষ্ট নয়।] এখানে অল্প (قَلِيْلًا مِنَا كُلُفُوا بِهِ ঈমানের গুণবাচক; هَا يَعْلِيْلٍ مِنَا كُلُفُوا بِهِ अर्थी९ اللهُ يُوْمِنُونَ إِلَّا بِقَلِيْلٍ مِنَا كُلُفُوا بِهِ अर्थी९ اللهُ عَلَيْ اللهُ
কেউ ব্যাখ্যা করেছেন এভাবে যে, এখানে పَلَ হলো কারণদর্শানের জন্য। অর্থাৎ আল্লাহর লানতের কারণে তারা ঈমান আনতে পারে না। তাই খুব কম সংখ্যক লোকই ঈমান আনে যাদের অন্তর ঠিক আছে।

اَيْ ايْمَاناً قَلِيّلاً । উহ্য মাসদারের সিফত : قَليّلاً

أَىْ يُوْمِنُونَ حَالَ كَوْنِهِمْ جَمْعًا قَلِيْلاً । रहारह كَالْ कर्षे कर्ष नतन يُؤْمِنُونَ -कर्षे कर्ष

ু مَا يُوْمِنُونَ : قَوْلُهُ وَمَا زَائِدَة वाकाবিন্যাসে অতিরিক্ত (زَائِدَة) অর্থে তা ঈমানের স্বল্পতাকে জোরদার করছে। অর্থাৎ খুবই অল্প ঈমান

অবশ্য عَلِينُونَ শব্দ [مُؤْمِنُونَ عِرَّمِنُونَ عَرَمُ -এর গুণবাচকও হতে পারে। তখন অর্থ দাঁড়াবে – তাদের স্বল্প সংখ্যকই সমান গ্রহণ করে। পূর্বসূরী [মুফাসসির]–গণের অনেকে এ অর্থও ব্যক্ত করেছেন। অর্থাৎ يَرُمِنُونَ إِلَّا عَلِينُلَ عَلِينُلَ كَا اللهُ عَلِينَا وَ اللهُ عَلِينَا لَهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلَيْهُ كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالِهُ عَلِينًا كَالْهُ عَلَيْهُ كَالْهُ عَلِينًا كُلُونُ عَلَيْهُ كَالْهُ عَلَيْهُ كَالْهُ كَالْهُ كَالْهُ عَلَيْهُ كَالْهُ كَاللَّهُ عَلَيْهُ كَاللَّهُ عَلَيْهُ كَاللَّهُ كَال

কেউ কেউ বলেছেন, তাদের মধ্যে যারা ঈমান আনে, তারা কম;ই কিন্তু আরবি বাচনভঙ্গিতে فَلَيْلُ শন্দের ব্যবহার সরাসরি ও সম্পূর্ণ নাস্তি বুঝাবার জন্যও হয়। স্বল্পতা নাস্তি অর্থেও হতে পারে। এ ব্যাখ্যানুসারে অর্থ হবে– ওরা সম্পূর্ণ ঈমানশূন্য।

عَرْمَيْ بِهِ प्रभाज प्रम प्रभाज प

'আল্লাহর দেওয়া শক্তি ব্যতীত মু'জিযাসমূহও কার্যকর নয়' -এর ব্যাখ্যা : হযরত মূসা (আ.) ও ঈসা (আ.) এবং হাজার হাজার উচ্চমর্যাদাশীল নবী ও রাস্লগণ যে সকল দল বা জামাতে আগমন করেছেন এবং হাজার হাজার প্রমাণাদি ও মু'জিযাসমূহ আর আল্লাহ তা'আলার নিদর্শনসমূহ দেখিয়েছেন এবং তারপরও তারা সঠিক পথে আসতে পারেনি, তবে তাদের সংশোধনের কি আশা করা যেতে পারে?

হযরত ঈসা (আ.)-এর জন্য হযরত জিব্রাঈল (আ.)-এর সহযোগিতা বিভিন্ন সময়ে হয়েছিল ১. সর্বপ্রথম ফুঁকের মাধ্যমে মায়ের উদরে গর্ভধারণ করা । ২. ভূমিষ্টের সময় শয়্বতানি ক্রিয়া ও প্রভাবসমূহ থেকে সংরক্ষণ করা হয়েছে। ৩. জীবনভর ইহুদিদের শক্রদের আক্রমণ থেকে রক্ষা করা হয়েছে। ৪. অবশেষে যখন তাকে শহীদ করে দেওয়ার চেষ্টা করা হয়েছে, তখন আল্লাহর নির্দেশে জীবিত অবস্থায় নিরাপদে তাঁকে আকাশে পৌছে দেওয়া হয়েছে। –িকামালাইন খ. ১, পৃ. ৯৬]

वर्षाৎ তাওরাত <u>আল্লাহর निकरे इन्हर हिल्हे हो और अर्थार जाख</u> वर्षार ठाउतां <u>आल्लाहत निकर</u>े

لمَا مَعَهُمْ مِنَ التَّوْرَةِ هُوَ الْقُرْآنُ وَكَأْنُواْ من قَبْلُ قَبْلَ مَجيْئه يَسْتَفْتحُونَ يَسْتَنْصُرُونَ عَلَىَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا يَقُولُونَ اللُّهُمُّ انْصُرْنَا عَلَيْهِمُ بِالنَّبِيّ

الْمَبْعُوثِ أَخِرِ الزَّمَانِ فَلَمَثًا جَاءَ هُمْ مَثَا عَرَفُوا مِنَ الْحَقِّ وَهُوَ بِعَثَةُ التَّنبِي عَلَيْهُ

كَفَرُوا بِهِ حَسَدًا وَخَوْفًا عَلَى الرّياسة وَجَوَابُ لَمَكَ الْاُوْلَى وَ لِلَّ عَلَيْهِ جَوَابُ الثَّانيَة فَلَعْنَةُ اللَّه عَلَى الْكَافِريْنَ.

حَضَّهُ مِنَ الثُّوابِ وَمَا نَكِرُهُ سِمَعْنَى شَيْئًا تَمْيِيْزُ لِفَاعِلِ بِنُسَ وَالْمُخْصُوصُ بِالنَّذِمَ اَنْ يَكُفُرُوا اَى كُفْرُهُمْ بِمَا اَنْزَلَ

اللُّهُ مِنَ الْقُرْأَن بَغْيًا مَفْعُولً كَهُ لِيَكُفُرُوا أَيْ حَسَدًا عَلَى أَنْ يُنَيِّزُلُ اللَّهُ

بالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ مِنْ فَصْلِهِ الْوَحْي عَلَى مَنْ يَشَاءُ لِلرَّسَالَةِ مِنْ

عِبَادِهِ فَبَاءُ وا رَجَعُوا بِعَضَبٍ مِنَ اللَّهِ

بكُفُرِهِمْ بِمَا أَنْزَلَ وَالتَّنَّكِيْرُ لِلتَّعْظِيم عَلَىٰ غَضَبِ ﴿ اِسْتَحَقُّوهُ مِنْ قَبْلُ

بِتَضْيِيْعِ التَّوْرةِ وَالْكُفْر بِعيْسَى

وَلِلْكَافِرِيْنَ عَذَابٌ مُّهَيُّنَ . ذُو إِهَانَةٍ .

অনুবান :

হতে যথন তার সমর্থক কিতাব আল কর্মান এলো অর পূর্বে অর্থাৎ তা আসার পূর্বে সত্য প্রত্যাখ্যান-কারীদের বিরুদ্ধে তারা এর অসিলায় বিজয় প্রার্থনা করত সহিষ্য প্রার্থনা করত, বলত হে আল্লাহ! শেষ জমানার প্রেরিতব্য নবীজীর অসিলায় তুমি আমাদেরকে তাদের বিরুদ্ধে সংহাষ্য কর। [তারা] যে সত্য সম্পর্কে অর্থাৎ রাসলল্লাহ 🚟 -এর প্রেরণ সম্পর্কে জ্ঞাত ছিল তা যখন তাদের নিকট আসল তখন তারা হিংসা ও ক্ষমতা হারানোর আশক্ষায় তা প্রত্যাখ্যান করল। সূতরাং সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের প্রতি আল্লাহ তা'আলার অভিসম্পাত।

আয়াতটির দ্বিতীয় স্থানে উল্লিখিত 🛍 অর্থাৎ 🛍 টি كَفَرُوا بِهِ অর জবাব (অর্থাৎ جَاءَ هُمْ مَا عَرَفُوا اللهِ প্রথমোক أَمَا عَاء هُمْ كِتَابُ अर्था९ كَمَا جَاء هُمْ كِتَابُ জবাবের প্রতি ইঙ্গিত বহন করে।

. ১০. তা কত নিকুষ্ট যার বিনিময়ে তারা নিজেদের আত্মা অর্থাৎ পুণ্যফলের স্বীয় হিস্যা বিক্রয় করেছে। তা এই যে. আল্লাহ ত 'ভ্রালা যা অবতীর্ণ করেছেন অর্থাৎ কর্মান হিংসাপরায়ণ হয়ে তারা তা পরিত্যাগ করে তাদের এই পরিত্যাগ কত নিকষ্ট! তথু এ কারণে যে আল্লাহ তা'আলা তার বান্দাদের মধ্য হতে রেসালাতের জন্য যাকে ইচ্ছা তার উপর স্বীয় অনুগ্রহ। অর্থাৎ ওহী অবতীর্ণ করেন। সূতরাং **অবতীর্ণ ওহী** প্রত্যাখ্যান করায় তারা আল্লাহ তা আলার ক্রোধের উপর ক্রোধসহ ফিরল প্রত্যাবর্তন করল। অর্থাৎ তাওরাত বিনষ্ট বিকৃত করে ও হ্যরত ঈসা (আ.)-কে অম্বীকার করে তারা পূর্বে যে গজব ও ক্রোধের পাত্র হয়েছিল তার উপর বর্তমান অবতীর্ণ ওহীর অম্বীকার করায় আরো ক্রোধের পাত্র **হলো। ক্রোধের** বিরাটত্ব ও ভয়াবহতার প্রতি ইন্সিত করণার্থে غَضَتْ শব্দটি ; ১১ [অনির্দিষ্ট] ব্যবহার করা হয়েছে। সত্য প্রত্যাখ্যান**কারীদের জন্য** লাঞ্জনাদায়ক অবমাননাকর শাস্তি রয়েছে।

এই श्वारन विक्य कता । بثنتُ ا اشتری - अत م علم अन्ति বিষয়, জিনিস] অর্থে ব্যবহৃত। এটা ভিটি অনির্দিষ্ট সূচক শব্দ।] এটা অর্থাৎ 💪 শব্দটি 🚅 [কত নিকৃষ্ট] कियात कर्णात تَمْيُدُ वात أَنْ يَكُفُرُوا अति تَمْيِيْز रिला বা নিন্দনীয় বিষয়টি।

أَخْتُ وَ শন্দিট اللَّهُ ক্রিয়ার مَغْمُولُ لَهُ শন্দিট اللَّهُ وَ किয়ার مَغْمُولُ لَهُ কর্ম। অর্থাৎ ঈর্ষান্তিত হয়ে প্রত্যাবর্তন করল।

تَشْدِيْد ي [তाশদীদহীন লঘুরূপে] تَخْفينُف किय़ािं يُنزُلُ রি بَابْ تَفَعَيلُ ডিভয়রপেই পঠিত রয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

এই স্থানে বিজয় করা। مَخْصُوْص بِالدِّم विষয় জিনিস] অরে কে শব্দটি شَيْثًا [বিষয় জিনিস] অরে ব্যবহৃত। এটা يَكُوُرُ [জনির্দিষ্টসূচক শব্দ।] এটা অর্থাৎ কি শব্দটি بِنْس কি নিক্ষী কিয়ার কর্তার شَيْدًا আরা তি কিন্দীয় বিষয়িট। কিয়ার কর্তার بَغْبًا কিয়ার কর্তার بَغْبًا কিয়ার কর্তার بُغْبًا কিয়ার কর্তার بُغْبًا কিয়ার مَغْعُول لَهُ কিয়ার يَكُفُرُوا কিয়ার بُغْبًا কিয়ার مَغْعُول لَهُ কিয়ার يَكُفُرُوا কিয়ার بُغْبًا কিয়ার تَشْدِيد তাশদীদহীন লঘুরপে! ও بَنْهُ مَنْ الْمَهُ الْمَعْبُلُ কিয়াটি بَغْبًا أَلَعْبُلُ কিয়াটি بَغْبًا المَخْ مَمْ مَمْ عَطْف أَوَا وَ وَهُمَ وَلَمْ وَلَمَا جَانَهُمُ الْمَخْ وَمَا مُمْ عَطْف أَوَا وَ وَهُمَ عَلَمُ وَلَمَا جَانَهُمُ الْمَخْ وَمَا لَمُ مَا مَعْفُولُ لَهُ مَا يَعْفِيلُ عَلْمُ مَا مَعْفُولُ لَمْ مَا عَلْمُ مَا مَعْفُولُ لَهُ مُلْمُ مُلْمُ مُلْمُ مُولِمُ وَلَمْ وَلَا لَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَا لَمْ وَلَا لَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَا لَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَمْ وَلَا لَمْ وَلَمْ وَلَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আংশটি مَنْ عِنْدِ اللّٰهِ এই -এর مَنْ عِنْدِ اللّٰهِ তাজীম বা শুরুত্ব ও মর্যাদা বুঝানোর জন্য। আর مَنْ عِنْدِ اللّٰهِ حَرْبُ مِنْ عِنْدِ اللّٰهِ حَرْبُ مُسْتَقَرْ صَالِحَ اللّٰهِ حَرْبُ مُسْتَقَرْ مُسْتِقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتِقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتِعِ مُسْتِعِ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَرْ مُسْتَقَالِ مُسْتِعَالًا مُسْتَقَرْ مُسْتِعَالِ مُسْتَقَرْ مُسْتَعَلِقُ مُسْتَعَلِقُ مُسْتَعَلِقِ مُسْتَعِلِ مُسْتُعِلِ مُسْتُعُونِ مُسْتَعِلِ مُسْتَعِلِي مُسْتَعِلِي مُسْتِعِلًا مُسْتِعِلًا مُسْتِعِلًا مُسْتِعِ مُسْتِعِلًا مُسْتُعِلِ مُسْتَعِلِهِ مُسْتَعِلًا مُسْتُعِلِي مُسْتَعِلِي مُسْتِعِيلِ مُسْتَعِلًا مُسْتَعِلِ مُسْتَعِلِ مُسْتُعِلًا مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِ مُسْتَعِلِ مُسْتَعِلِي مُسْتُعِ مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِ مُسْتَعِلِي مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِ مُسْتَعِلِهِ مُسْتُعِلًا مُسْتُعِلِ مُسْتَعِلًا مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِي مُسْتُعِلِ مُسْتُعِلِي مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِهِ مُسْتُعِلِهِ مُسْ

এবং এ কথার প্রতি জোর দিয়েছেন যে, সে নিজে যেমন সত্য, তদ্রুপ বিগত আসমান কিতাবসমূহের সত্যায়নকারী। আর বিগত কিতাবসমূহের মধ্যে তাওরাত সর্বাধিক প্রসিদ্ধ। আর تَصَدِّرُ مَ বা সত্যায়ন করার অর্থ হলো أَصُرُلُ مُحَدِّرُ এবং অধিকাংশ وَمَرْع মাঝে কুরআন তাওরাতের অনুযারী। কেউ কেউ বলেন তাওরাতে পবিত্র কুরআনের যেসব গুণাবলি এসেছে, কুরআন সে গুণাবলি অনুযায়ীই নাজিল হয়েছে।

चंदिनाর বিবরণ : রাসূল عَنْ فَجْلُ وَكَانُوا مِنْ فَجْلُ : चंदिनाর বিবরণ : রাসূল عَنْ فَجْلُ -এর আবির্ভাবের পূর্বে মদিনার বনু কুরাইজা ও বনুনাজিরের ইহুদিরা আউস ও খাজরাজের সাথে যুদ্ধ করার সময় রাসূল على الله الله على ال

اللَّهُمَّ انْصُرْنَا عَلَيْهِمْ بِالنَّبِيِّ الْمَبْعُونِ أَخِرِ الزَّمَانِ.

এক আনসারী সাহাবীর বর্ণনায় রয়েছে ইসলামপূর্ব যুগে আমরা ইহুদিদের পরাজিত করলে তাঁরা বর্লত আছা, একটু অপেক্ষা কর, অচিরেই একজন নবীর আবির্ভাব ঘটবে; আমরা তাঁর সঙ্গে মিলিত হয়ে তোমাদের মেরে ঠাল্ডা করব।

–[সীরাতে ইবনে হিশাম সূত্রে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৬০]

विधान कारकत वलरा प्रिनात आहम এवः शास्त्र कारा के कि . قَوْلُهُ عَلَىٰ الَّذَيْنَ كَفَرُوًّا

এর তাফ্পীর। কেউ কেউ বলেন, এর দ্বারা উদ্দেশ্য কুরআন আসার পর। কেউ কেউ বলেন, এর দ্বারা উদ্দেশ্য কুরআন আসার পর। কেউ কেউ বলেন, রাস্লের মহার্ন সন্তা। শেষ ফুল একই দাঁড়াবে। অর্থাৎ ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় পুস্তকাদির মাধ্যমে এ শেষ নবীর নবুয়ত ও নিদর্শনাবলি সম্পর্কে যথেষ্ট অবগতি লাভ করেছিল। নবীর আগমন কোনো অতর্কিত বা তাদের পূর্ব অবগতি ব্যতিরেকে হয়নি।

ُ يُوْلُهُ وَجَوَابُ لَمَّا الْاَوَّلُ : মুফাসসির (র.) উজ্ঞ ইবারতটি একটি উয্য প্রশ্নের উত্তর হিসেবে উল্লেখ করেছেন, প্রশ্ন ও উত্তর নিম্নে তুলে ধরা হলো–

প্রশ্ন : এখানে তো لَيْ দুটি রয়েছে। অথচ بَوَابُ لَيُّ কেবল একটি। আরেকটির بَوَابُ مَا কোথায়ং

উত্তর : كَمَّا (দিতীয় لَمَّ -এর جَوَابْ الله -এর جَوَابْ আর প্রথম بَمَّا -এর جَوَابْ উত্তয় রয়েছে। দ্বিতীয় كَغَرُوا -ই তার প্রতি ইঙ্গিত করে।

َ عُرْكُهُ فَلَعْنَةُ اللَّهِ عَلَى الْسِكُفَرِيْنُ : এখানে জমিরের স্থলে ইসমে জাহের আনা হয়েছে। এর হিকমত হলো এ কথা বুঝানো যে, তাদের প্রতি লানত হওয়ার কারণ হলো কৃষর।

বোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে জেনে বুঝে নবী করীম এতি কুফরের আলোচনা ছিল। এখানে তার নিন্দা করা হচ্ছে।
ক্রিক্টির কুফরের আলোচনা ছিল। এখানে তার নিন্দা করা হচ্ছে।
ক্রিক্টির কুফরের আলোচনা ছিল। এখানে তার নিন্দা করা হচ্ছে।
আজাব থেকে নিজেদের প্রাণগুলো রক্ষা করতে চায়। মানে কতই নিক্ষ্ট, যার বিনিময়ে তারা তাদের জীবনের লাভালাভ বিক্রিকরে দিল। অর্থাৎ কুফর গ্রহণ করে নিজেদের জীবনগুলো জাহান্নামের আগুনের জন্য ব্যয় করল।

اِشْتَرَوْا : বিপরীত অর্থবোধক শব্দ (اَضْدَادٌ) কেনা ও বেচা উভয় অর্থের জন্য। এখানে বেচা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। يُسُوالُ مُفَدَّرُ चात्रा कर्तत একটি اَسُوالُ مُفَدَّرُ উয্য প্রশ্ন)-এর জবাবের প্রতি اَسُوالُ مُفَدَّرُ (উয্য প্রশ্ন)-এর জবাবের প্রতি تَوْلُهُ بَاعُوا ইপিত করেছেন। প্রশ্ন ও উত্তর নিম্নে উপস্থাপন করা হলো–

প্রশ্ন : তাদের নফসতো পূর্ব থেকেই তাদের কাছে বিদ্যমান ছিল। এদসত্ত্বেও তা খরিদ করার কি প্রয়োজন?

উত্তর: মুফাসরি (র.) উত্তর দিচ্ছেন যে, الشَّتَرُوْ এখানে بَاعَوْ -এর অথেঁ। সুতরাং কোনো ইশকাল বাকী রইল না। আর নফস যেহেতু কোনো পণ্য নয়, তাই এখানে বাস্তব কেনাবেচা উদ্দেশ্য নয়; বরং নিজের নফস বিক্রির অর্থ হলো তারা ঈমানের উপর কুফরকে প্রাধান্য দিয়েছে এবং তাতে নিজের নফসকে ব্যয় করেছেন। যেন নফস হলো পণ্য আর কুফর হলো মূল্য। سَوَالْ مُعَدَّرُ विक्री अक्षित (র.) একটি سُوالْ مُعَدَّرُ উয়ে প্রশ্ন)-এর জবাব দিয়েছেন-

প্রশ্ন : নফস তো তাদের সাথেই ছিল তাহলে তা বেচার অর্থ কি?

উত্তর: নফস বেচার অর্থ হলো যদি তারা ঈমান আনত, তাহলে তাদের নফস ঈমানের বিনিময়ে আখিরাতে যা কিছুর অধিকারী হতো, তার বিনিময়ে তা কৃষ্ণরকে গ্রহণ করেছে।

مَا তাহলে আর اللهِ عَنْ عَنْ فَعْنَى شَيْئًا এবং نَكِرَهُ بِمَعْنَى شَيْئًا এবং أَ يَوْلُهُ وَمَا نَكِرَهُ بِمَعْنَى شَيْئًا এবং أَ بِمَعْنَى شَيْئًا و অহলে আর اللهِ عَنْ مَيْئًا و হলো তমীয بِمَعْنَى شَيْئًا

بنسَ هُوَ شَبْنًا إِشْتَرُوا به اَنْفُسَهُمْ كُفُرُ هُمْ . وَصِيْرِ فَاعِلْ بِنْسَ هُوَ شَبْنًا إِشْتَرُوا अर्थार : قَوْلُهُ وَالْمَخَضُوْصَ بِالنَّمِ اَنْ يَكُفُرُوا अर्थार : قَوْلُهُ وَالْمَخَضُوْصَ بِالنَّمِ اَنْ يَكُفُرُوا اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ مَا اللهُ ا

হুদিদের কুফর ও প্রত্যাখান কোনো গবেষণামূলক ব্রান্তি (فَطَاءَ الْجُهُوَا لَهُ : কুরআন বারবার এ তথ্যটি স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, ইহুদিদের কুফর ও প্রত্যাখান কোনো গবেষণামূলক ব্রান্তি (فَطَاءَ الْجُهُوَا لَهُ) বা চিন্তাধারার প্রতারণা বা ভুল বুঝাবুঝির কারণে ছিল না; বরং তা ছিল শুধু এ ক্রোধ ও জিদের কারণে যে, নবুয়ত ইসরাঈলি বংশধারা থেকে সরে গিয়ে ইসমাঈল বংশীয় একজন কেন পেয়ে গেলঃ সে গোষ্ঠীতন্ত্র ও জাতীয়বাদের প্রাচীন অভিশপ্ত মানসিকতা যা আজ অবধি বিশ্বকে তছনছ করছে।

ইমাম রাজী (র.) লিখেছেন, ইহুদিরা নর্বাতকেও তাদের মিরাসী [পৈতৃক] কায়েমী অধিকার মনে করে আসছিল। তাই একজন আরবকে তার দাবিদার দেখতে পেয়ে [কায়েমী স্বার্থে আঘাতের ফলে] উল্টা এটাকে হিংসা ও বিদ্বেষর পরিণতি বানাতে লাগল। তাদের বিশ্বাস ছিল যে, প্রতীক্ষিত নর্বাতের এ মহান মর্যাদা তাদের সম্প্রদায়ের ভাগ্যেই জুটবে, কিন্তু পরে যখন তা আরবদের মাঝে দেখতে পেল, তখন অবস্থাটি তাদের হিংসা ও জিদকে উক্তে দিল।

এ জঘন্য জিদ ও গর্হিত মনোবৃত্তির কী পরিসীমা থাকতে পারে যে, গোষ্ঠীপ্রেম এবং গোত্রীয় সাম্প্রদায়িকতার কারণে নবুয়তের সত্যতা পর্যন্ত তারা অস্বীকার করে ফেলল।

े वंशान जनूर्वर [कजन] वाँता छेएन गा उरीत जनूर्वर।

। शिकरतत अत राजिय है। ﴿ وَا بِغَضَبِ عَلَى غَضَيَهُ शिकरतत अत शक्त राजिय है ﴿ وَا بِغَضَبِ عَلَى غَضَيَهُ

১ঁ. হযরত ঈর্সী (আ.)-এর রিসালাত প্রত্যাখ্যান করে এ ইহুদিরা প্রথমবার 'মাগযূব' [গজবের ক্ষেত্র] হয়েছিল। এর দ্বিতীয় মাগযূব হওয়ার মূলে রয়েছে মুহামদ === -এর রিসালাতের অস্বীকৃতি। এটি হযরত হাসান, শা'বী, ইকরামা, আবুল আলিয়া ও কাতাদা (র.) প্রমুখের অভিমত। −[তাফসীরে কাবীর]

২. প্রথম গজবের কারণ সম্পূর্ণ অযৌক্তিকভাবে ও অকারণে রিসালাতের অস্বীকৃতি ও প্রত্যাখ্যান এবং দ্বিতীয়বার গজবের কারণ তাদের হঠকারিতা বিদ্বেষ ও মনোবৃত্তি তাড়িত হওয়া। কেননা তারা সত্য নবীকে অস্বীকার করল এবং তাঁর বিরোধিতায় অবতীর্ণ হলো। (رُوحْ، كَشَافْ، بَيْضَاوِيّ)

ত. কেউ কেউ বলেছেন, উদ্দেশ্য গজবের দ্বিকজি দ্বারা পুনরাবৃত্তি নয়; বরং তাকিদ ও জারদার করা ও প্রচণ্ডতা বুঝানো। (رُوح، كَبِيْر)
 তি بَا الْحُبْرِينَ عَذَابٌ مَهْيَـنَ وَالْكُفْرِينَ عَذَابٌ مَهْيَـنَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَـنَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَـنَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَـنَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَـنَ وَالْكَفْرِينَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَـنَ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْيَاتُ مَلْكَافِرِينَ عَدَابً مَهْمَاكِ وَالْكَفْرِينَ عَدَابً مَهْمَاكُورِينَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَا وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْكُونُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْكُونَ وَاللَّهُ وَاللَّالِقُولُ وَاللَّهُ وَاللَّ وَاللَّهُ وَاللَّالِقُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَالل

অনুবাদ:

وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ الْمِنُوْلِ بِمَا ٱنْزَلَ اللَّهُ الْكُهُ الْكُهُ الْكُهُ الْكُهُ الْكُهُ الْكُهُ الْمُؤمِنُ بِمَا ٱنْزِلَ الْكُهُ الْمُؤْمِنُ بِمَا ٱنْزِلَ مَا اللَّهُ اللّ

ब्रिक्शाल व्याप्त व्याप्त व्याप्त व्याप्त कर व्याप्त व्या

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বনী ইসরাঈলের আলোচনা চলছিল। এখানে তাদেরকেই কুরআনের প্রতি ঈমান أَمْنُوا بِمَا ۖ أَنْزَلَ اللَّهُ আনার দাওয়াত দেওয়া হচ্ছে এবং তারা তাওরাতের অনুসারী বলে যে দাবি করত, তার খণ্ডন করা হয়েছে বিভিন্ন প্রমাণের মাধ্যমে। ইহুদিরা যেহেতু হযরত ঈসা (আ.) এবং তাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাব ইঞ্জিলের প্রতিও ঈমান রাখত না, তাই এ দাওয়াতে ইঞ্জিল এবং কুরআন উভয়টিই উদ্দেশ্য, যা بَمَا ٱنْزِلُ اللّٰه থেকে বুঝা আসে। -[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৭৫] ইহুদিদের প্রতি কুরআনের তৃতীয় জবাব, তোমরা যে তোমাদের স্বগোত্রীয় : قَوْلُهُ قُلْ فَلِمَ تَقْتَلُوْنَ انَبْيَا ۚ اَللَّهِ مِنْ قَبْلُ নবীগণের প্রতি ঈমানের দাবি করছ তার বাস্তবতা কত্টুকু? ঈমান ও সত্য নবী মেনে নেওয়া তো দূরের কথা; তোমরা এত প্রবলভাবে তাদের অস্বীকার করেছ এবং তাদের বিরোধিতা ও শক্রতায় এত হীন পর্যায়ে নেমে এসেছ যে, তাদের হত্যা করতেও তোমাদের হাত কাঁপেনি। তোমাদের জাতীয় ইতিহাসের পাতাগুলো তো নবীগণের রক্তেই রঞ্জিত। –[তাফসীরে মাজেদী] माजित वर्ष । यरर्जू नवीरमत : قَتَلْتُمْ रकरल मूजारत تَقْتُلُونَ मूकाननित (त.) है कि कतरलन रय, वशारन تَقُلُهُ قَتَلُتُمُ এর সীগাহ - مُضَارعُ এর জন্য حكايَٰتَ مَالُ হত্যা করা একটি জঘন্যতম ব্যাপার, তাই সেই অবস্থাটির স্মৃতিচারণ করত حكايِٰتَ مَالُ আনা হয়েছে। مُسْتَمرٌ विठीय आतिकृष्टि कातन राला এ कथा वुबारनात जन्म के - مُضَارعُ - এत नम जाना रायाह रा, जारनत राजा जाजिकारन यररू नवीयूरगत रेहिनता जास्तत مُلاَبَسَة वात का राता । बात का राता : قَوْلُهُ بِمَا فَعَلَ الْبَانُهُمُ পূর্বপুরুষদের কর্মকাণ্ডে সন্তুষ্ট ছিল, তাই হত্যার নিসবতটি তাদের দিকেই করা হয়েছে। –[জামালাইন : খ. ১, প. ১৭৩] : এখানে ইহুদিদের অস্বীকার ও হঠকারিতার প্রমাণ স্বরূপ বলা হচ্ছে যে, যেই মূসা (আ.)-এর وَمُولَمُ وَلَقَدْ جَانَكُم مُوسُلَي শরিয়তের তোমরা অনুসারী এবং যার শরিয়তের কারণে তোমরা অন্যান্য সত্য শরিয়তসমূহকে অস্বীকার কর়্ খোদ তিনিই তোমাদেরকে বহু প্রকাশ্য মু'জিয়া দেখিয়েছিলেন। যেমন লাঠি, সমুজ্জল হাত, সাগরের দ্বিধাবিভক্তি ইত্যাদি। কিন্তু তিনি যখন কয়েকদিনের জন্য তুর পাহাড়ে চলে গেলেন, তখন সেই ক'দিনের জন্য তোমরা বাছুরকে উপাস্যরূপে গ্রহণ করলে। অথচ হযরত মূসা (আ.) তখন জীবিত এবং নবুয়তের মর্যাদায় প্রতিষ্ঠিত। সেই সময় হযরত মূসা (আ.) ও তার শরিয়তের উপর তোমাদের বিশ্বাস কোথায় ছিল? আবার এখন শেষ নবীর প্রতি আক্রোশ ও বিদ্বেষবশত হয়রত মুসা (আ.)-এর শরিয়তকে এমনভাবে আক্তে ধরেছ যে, আল্লাহ তা আলার নির্দেশ কর্ণপাত করছ না। নিশ্চয় তোমরাও জালিম, তোমাদের পিতৃ-পুরুষরাও জালিম। –[তাফসীরে উসমানী পূ. ১৮] : عَوْلَدُ بالْمُعُجْزَاتِ हाती पूरिया উत्कि । यश्वला श्यत्न पूर्गा (আ.)-এत नतूग्रत्वत अजाग्नन करत । تَوْلُدُ بالْمُعُجْزَاتِ आत र्म जुकल मूिकया हिल नग्नि, या بَيْنَاتِ بَيْنَاتِ اللهُ مُوسَىٰ تِسْعُ أَيَاتِ بَيْنَاتِ اللهِ مَا عَدِيدَ و : এ লাঠি সম্পর্কে পূর্বে আলোচনা গেছে। হ্যরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত এ লাঠির সাথে হযরত মুসা (আ.) পানি ও খাবার রাখতেন। এটা হযরত মূসা (আ.)-এর সাথে চলত। তিনি তার সাথে কথা বলতেন। তা দিয়ে জমিনে আঘাত করলে এক দিনের খাবার বেরিয়ে আসত। জমিনে পুতে রাখতে তা থেকে পানি নির্গত হতো। অতপর জমিন থেকে তুলে ফেললে পানি বন্ধ হয়ে যেত। কোনো ফল খাওয়ার ইচ্ছা করলে সেটা জমিনে পুতে রাখতেন। তারপর তা থেকে দুটি শাখা বের হয়ে একটি গাছ হয়ে যেত। তারপর সেখানে ফল ধরত। কখনো কোনো কৃপ থেকে পানি উত্তোলন করতে চাইলে সেটা কুপের ভিতর ঝুলিয়ে দিতেন এবং তার থেকে দুটি শাখা দুটি বালতির মতো হয়ে যেত। রাতের বেলা সেটি আলোকবর্তিকা হত। কোনো দুশমন সামনে পড়লে মোকাবেলা করত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, লাঠি ব্যবহার করা নবীদের সুনুত। বুযুর্গদের শোভা, শক্রর বিরুদ্ধে নিরাপত্তা দুর্বলের জন্য সাহায্য। মুনাফিকদের জন্য দুশ্চিন্তা। আরো বলা হয়, কোন মুমিনের সাথে লাঠি থাকলে তার কাছ থেকে শয়তান পলায়ন করে, পাপী ও মুনাফিক তাকে ভয় করে, নামাজের সময় সুতরার কাজ দেয় এবং দুর্বল বা ক্লান্ত হয়ে গেলে শান্তি দেয়। -[দরসে জালালাইন খ. ১. ২৯২] ং বর্ণিত আছে, হযরত মুসা (আ.) যখন ডান হাত বগলের নীচে রাখতেন এবং যখন বের করতেন, তখন সেটা : فَوْلُهُ وَأَلْسُدُ উজ্জ্বল হয়ে চমকাতে থাকত আবার যখন পকেটে প্রবেশ করাতেন, তখন আগের মত স্বাভাবিক হয়ে যেত। এব্রু সমুদ্র বিদীর্ণ হওয়ার ঘটনা الْبَحْرُ بِكُمُ الْبَحْرُ अমুদ্র বিদীর্ণ হওয়ার ঘটনা وَفَلَقُ الْبَحْرُ -এর মাঝে গতি হয়েছে। وَوَلَكُ وَفَلَقُ الْبُحْرُ তথা গৰুর বাছুরকে উপাস্য বানানের আলোচনা তো পূর্বে। اتَّخَاذُّ عِجُل (তথা গৰুর বাছুরকে উপাস্য বানানের আলোচনা তো পূর্ব একবার বর্ণিত হয়েছে, এখানে ফের কেন আলোচনা করা হলো? উভর : এখানে তাকরার উদ্দেশ্য নয়: বরং ইছুদিদের বজব্য اَنْزُلُ بِشَا اَنْزَلَ -এর খণ্ডন করতে উল্লেখ করা হয়েছে যে, যদি তোমবা তোমাদের প্রতি অবতীর্গ কিতারের প্রতি ঈমান রাখ্যত তাহলে গরুর বাছুরকে মাবুদ কানালে কেন? . 🚅 😩 শব্দুকু উল্লেখ করে ইন্সিত কবলেন হে, এখানে 🚅 😅 দুইটি মাফউলের দিকে 💥 🛍 হয়েছে। তার

হিতীৰ মাক্টিলটি উহা ছিল

অনুবাদ :

אינו اَخَذْنَا مِيْشَاقَكُم عَلَى الْعَمَل ٩٣ ه. وَإِذَ اَخَذْنَا مِيْشَاقَكُم عَلَى الْعَمَل بمَا فِي التَّوْرَةِ وَقَدْ رَفَعْنَا فَوْقَكُمُ الطَّوْرِ الْجَبَلَ حِيْنَ امْتَـنَعْتُمْ مِنْ قَبُوْلِهَا لِيَسْقُطَ عَلَيْكُمْ وَقُلْنَا خُذُوا مَا التَيْنَاكُم بِقُوَّةٍ بِجِيٍّ وَاجْتِهَادٍ وَاسْمَعُوا م مَا تُؤْمَرُونَ بِهِ سِمَاعُ قَبُولٍ قَالُوْا سَمعْنَا قَوْلَكَ وَعَصَيْنَا أَمْرَكَ وَالشُربُوا فِي قَلُوبِهِمُ الْعِجْلَ ايْ خَالَطَ حُبُّهُ قُلُوبَهُمْ كَمَا بُخَالِطُ الشَّرَابُ بِكُفْرِهِمْ مِ قُلْ لَهُمْ بِنُسَمَا شَيْئًا يَاْمُرُكُمْ بِهِ إِيْمَانُكُمْ بِالتَّوْرَاةِ عِبَادَةَ الْعِجْلِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤَمِّنِيْنَ . بها كَمَا زُعَمْتُمُ الْمَعْنَى لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِينَ لِأَنَّ الْايْمَانَ لا يَإْمُرُ بِعِبَادُةِ الْعِجْل وَالْمُرَادُ ابْاتُهُم آَىْ فَكَذَالِكَ أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ . بِالتَّوْرَاةِ وَقَدُّ كَذْبْتُمْ مُحَمَّدًا عَيْثُ وَالْايْمَانُ بِهَا لَا يأمر بتكذيبه.

কাজ করার অঙ্গীকার নিয়েছিলাম এবং যখন তোমরা তা গ্রহণ করতে অস্বীকৃতি জানালে তখন তুর পাহাড়কে তোমাদের মাথার উপর তুলে ধরলাম। যেন তোমাদের উপর তা ভেঙ্গে পডে। আর বললাম, যা দিলাম দৃঢ়ভাবে আয়াস ও অধ্যাবসায়সহকারে ধারণ কর এবং যে সকল বিষয়ে তোমাদেরকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তা গ্রহণ করার কর্ণ দ্বারা শ্রবণ কর। তারা বলল, আমরা শ্রবণ করলাম তোমার কথা ও অমান্য করলাম তোমার নির্দেশ। আর কৃফরীর কারণে তাদের অন্তরে সিঞ্চিত হয়েছে গো-বংসের ভালোবাসা অর্থাৎ শরাবের মিশ্রণের নায় তাদের হৃদয়ের রক্ষে রন্ধে ভালোবাসা সিঞ্চিত হয়ে গিয়েছিল। তাদেরকে বল তোমানের ধারণানুসারে তোমরা যদি বিশ্বাসী হয়ে থাক তাবে তোমাদের তাওৱাত সম্পর্কে এই বিশ্বাস যার নির্দেশ দেয় অর্থাৎ গো বংকের উপাসনা তা কত নিক্ট জিনিস আদ্যুত্র তারা (অর্থাং তোমাদের পিতপুরুষ্ণণ) বিশ্বাসী নয় কেনন ইমান কোনোদিন গো-বংসের পুজার নির্দেশ নিতে পারে না। তোমরাও তোমাদের পিতৃপুরুষগণের ন্যায় মূলত তাওরাতের উপর বিশ্বাস স্থাপনকারী নও। কেননা তোমরা মুহাম্মদ : -কে অস্বীকার কর। তাওরাতে বিশ্বাস কখনো তাকে অস্বীকার করার নির্দেশ দেয় না। वा व्यवशा उ ভाववाहक এ حَالً वरे वाकशा उ ভाववाहक এ দিকে ইপিত করার জন্য মান্নীয় তাফসীরকার

এইস্থানে 🛈 শব্দটি উল্লেখ করেছেন।

তাহকীক ও তারকীব

হাল হতে পারে, যদি مَاضِيٌ , এখানে مَاضِيٌ : عَوْلَهُ وَقَدْ رَفَعْتُ ै उहान राज के के के कि हो। مَاضِيُّ হোন হাত হলে هُذُ शाका আবশ্যক, চাই النُّوْلُ হোক বা الْمُؤْمِنُ

এর খড়ন تُوْمُنُ بِمَا ٱنْزِلَ عَلَيْناً পূর্বেও এ আলোচনা গেছে: কিন্তু এখাদের ইহুদীদের বক্তব্য تَغْرَكُمْ يَعَلْنَ عَلْإِنَّ

أَىٰ رَفَعْنَا الطُّوْرَ لِإِجَلِ السُّقُوطْ عَلَيْكُمْ إِنَّامٌ تَمْشلوا . का काबन عِلَتُ २७ - اَنُعَمْنَا वि اَخَذْ पिल مَقُولَهُ प्रका مَقُولَهُ इल उस مَقُولَهُ २० - قُلْنَا २० - تُلْنَا १३ इल उस خَذَوَا الخ . इकि कता इसाइ से : قُولُهُ قُلْنَا بَيَانُ ٩٥ - مَيْفَاقٌ

-এর মাফউল মাহযুফ হওয়ার প্রতি ইপিত করা হয়েছে। وَمُولَعُ مَا تُؤُمِّرُونَ يَهِ

مَرْفُوعٌ अवर मश्ल शिलात مَخْصُوضَ بِالذَّمِ क्रिंड قُولُهُ عِبَادَةُ الْعِجْلِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে একটি মন্দ কর্ম উল্লেখ করে প্রমাণ করা হয়েছে যে, ইহুদিদের اُنُوْلُ عَلَيْنا اَنْزِلُ عَلَيْنا الْنَوْلُ عَلَيْنا الْمُوالِّ এব দাবি সম্পূর্ণ ভ্রান্ত ও মিথ্যা। এ আয়াতে আরো একটি মন্দ কর্ম উল্লেখ করে সে দাবিকে আরো শক্তভাবে খণ্ডন করা হয়েছে।

نَوْلَكُ وَاذْ اَخَذْنًا مِيْثَافَكُمْ وَرَفَعْنَا : এই আয়াতটি ইহুদিদের কুফর এবং অস্বীকৃতির চূড়ান্ত সীমা বর্ণনা করেছে। কেননা পাহাড় তাদের মাথার উপর ঝুলন্ত অবস্থায় প্রাণের ভয়ে মুখে স্বীকার করেছে। অর্থাৎ আমরা আনুগত্য করব; কিন্তু অন্তরে নিয়ত করেছে যে আমল করব না কিংবা পরবর্তীতে অস্বীকার করেছে।

ें बाता थे সाधातन अक्रीकात উদ্দেশ্য नय़, या اَخُذُ مِيْثَاقُ प्राता थे अधातन अक्रीकात উদ্দেশ্য नय़, या اللَّغُورَاة आ**जल वा द़र** कर्हाट दन जनम १९१७ त.७द्रा इस्सिছन ।

ত্রি বিশ্বাসযোগ্য হচ্ছে না হিন্দ গ্রে হয় হে, এমন ভয়ানক অবস্থাতেও তাদের মুখ থেকে غَصَيْنَا أَمْرُكَ হওয়া বিশ্বাসযোগ্য হচ্ছে না হিন্দ গরে নেওয়া হয় হে, তারা পাহাড় মাথার উপর ঝুলন্ত অবস্থায় তা কোনোভাবে বলেছে তাহলে পাহাড় ঝুলানোর ফায়দা কি হলোঃ

উত্তর : তারা তো মুখে 🚅 বলেছে, কিছু 🚅 মুখে বলেনি: বরং স্থীকার করার পরপরই অবাধ্যতা ও নাফরমানীতে লিপ্ত হয়ে গেছে।

দিতীয় উত্তর : আঁত শব্দটি আঁত -এব পর ব্যক্তি তংক্ষণং বরং কিছুক্ষণ পরে বলেছে।

हिंदियार करहार कार जिल्हा कर এवर क्रा सहस्र कार कर कर किया कर कर कर किया कर अवर क्रा सहस्र कर कर किया कार कर कर सा अनल का कर्न कर ।

থাকৰে। এমন হতে পারে যে, অর্থ হরে তার তা হনল এবং অবধাত নিয়ে তার মুখেও প্রত্যক্ষরূপে فَوْلَمُ فَالْوَا سَمِعْنَا وَعَصَيْنَا । থাকৰে। এমন হতে পারে যে, অর্থ হরে তার তা হনল এবং অবধাত নিয়ে তার মুখেমুখি হলো কেউ কেউ বালাহন, এখানে বলা ভাবের ভাষায় তথা বলার রূপক অর্থে, ভিহলার বল উদ্দেশ নহা কারে অবস্থা হর যা বুঝা যায়, তারে বালাহ বলে ব্যক্ত করা যায়, যদিও সে মুখে তা বলেনি হেছেতু তানেল এ কংগী বাস্তব বিসারে হলায়েল কংগ ছিল ন স্তব । ভাব-ভিদির ভাষায়ই তারা যেন একথা বলছিল— উন্লাম তো মানলাম ন

ত্র ইবারতটুকু উল্লেখ করে একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নুটি হলো, পূর্বপুরুষদের অপরাধের কারণে উত্তরসূরিদের কাছে জবাবদিহিতা করা যায় না। তাই রাস্ল 🚐 -এর যুগে বিদ্যমান ইহুদিদেরকে পিতৃপুরুষদের কর্মের কারণে তর্ৎসনা করার কারণ কি?

উত্তর: এর উত্তর খুবই সুম্পষ্ট। রাসূল ক্রি: -এর যুগের ইহুদিরা পূর্বসূরিদের কৃতকর্মে সন্তুষ্টও একমত ছিল এবং তারা সে কারণে লজ্জিত ও অনুশোচনাকারী ছিল না। আর অপরাধের প্রতি সন্তুষ্ট ও একমত হওয়াও অপরাধের মাঝে শামিল বলে গণ্য হবে।

تُنوْمِنُ بِمَا اَنزُل عَلَيْنا काम्तत थात्रण वलरा जाम्पत शूर्तित छेकि : قَوْلُهُ كُمَا زَعَمْتُمْ

َ تُوْلُهُ اَلْمَعْنَى لَسُتُمْ بِمُؤْمِنِيْنَ : মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা ইহুদিদের বক্তব্য খওনের চূড়ান্ত ফলাফল ঘোষণা করলেন যে. উপরিউক্ত প্রমাণাদি সাক্ষ্য দেয় যে, তোমরা তাওরাতের প্রতি ঈমান রাখ না, তথু মুখে বল।

وَالْمُ الْاِيْمَانَ : এটি وَالْمُ الْاِيْمَانَ -এর عِلَّتُ -এর عِلَّتُ অর্থাৎ তোমাদের ঈমানের দাবী এজন্য সঠিক নয় যে, তাওরাত আল্লাহর কিতাব। তা কখনো গরুর বাছুর পূজার নির্দেশ দিতে পারে না। অথচ তোমরা তার পূজা করছ। যে জিনিসের হকুম তাতে নেই তা পালন করা কি ঈমানের লক্ষণঃ

ं चें । এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে. এখনে الْسَنَادُ مَجَازِيْ হয়েছে, অর্থাৎ পূর্বপুরুষদের কর্মকে উত্তরসুরিদের প্রতি নিসবত করা হয়েছে।

এর জনাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। سُوَالْ مُغَدَّرُ এর দ্বারা একটি أَنْتُمْ لَسْتُمْ بِمُوَّمِنِنْيْنَ

প্রশ্ন: গরুর বাছুর পূজা তো ছিল ইহুদিদের পূর্বপুরষদের কর্ম: তা দারা তাদের বংশদেরকে কেন ভর্ৎসনা করা হলো?

উত্তর: সে ঘটনার দিকে ইঙ্গিত করে তাদেকে এভাবে ভর্ৎসনা করা হচ্ছে যে, পূর্বপুরষদের মত তোমরাও তাওরাতে বিশ্বাসী নও। কেননা তাওরাতে যেমনিভাবে বাছুর পূজার মত শিরক নিষিদ্ধ ছিল, তেমিন মুহামন ্রা: -কে নবী বলে বিশ্বাস করার নির্দেশও ছিল। যেহেতু তোমরা আখেরী নবীকে মিথ্যা বলছ, সেহেতু তোমরাও তাওরতে বিশ্বাসী নও।

ञनुवाम :

اَلْجَنَّنَهُ عَنْدَ اللَّه خَالِصَ دُوْنِ النَّاسِ كَـمَا زَعَـمْ تُـمُ فَـتَـمَــُّنَّ الْمَوْتَ إِنْ كُنْتُمُ صِدِقِيْنَ ـ تَعَلَقُ بتَمَّنْيَهِ الشُّرْطَانِ عَلَيٰ أَنَّ الْأَوْلَ قَيْدً فِي الثَّانِيُ آيْ إِنْ صَدَقْتُمْ فِيْ زَعْمِكُمْ أنَّهَا لَكُمْ وَمَنَ كَانَتَ لَهُ يُؤْثُرُهَا وَ الْمُوصْلُ الْيِهَا الْمَوْتُ فَتَمَنَّوْهُ.

مِنْ كَفرهم بالنَّبِيِّ عَلِيٌّ ٱلْمُسْتَلْزُمُ لِكِذْبِهِمْ وَاللَّهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ. الكافريْنَ فَيَجَازِيهِمْ .

٩٤ ৯٥. قَلْ لَهُمْ إِنْ كَانَتُ لَكُمُ الدَّارُ الْاُخْرَةُ أَيّ অর্থাং জারাত অন্য লোক ব্যতীত কেবল বিশেষভাবে তোমানের জনাই হয় যেমন তোমরা ধারণা পোষণ কর তবে তেমরা মৃত্যু কামনা কর যদি সত্যবাদী হও।। তিয়াট ফিটে হাদের কামনা প্রকাশিত] এস্থানে দুটি শর্তের সংখে বিজড়িত, [একটি হলো ु। اللَّهُ كُنْتُ صَادِقَتَ عَجَّهُ عَرَجُهُ كَانَتُ لَكُمُ প্রথমটি দ্বিতীয়টির 🚅 সম্পরক রূপে বিবেচ্য অর্থাৎ পরকালের আবাস কেবলমাত্র তোমাদের- এই ধারণায় যদি তেমরা সত্যবাদী হয়ে থাক আর তা জানাতা যার হবে দে নিশ্যুই তাকেই সর্বকছর উপর প্রাধান্য দিবে সেস্কানে পৌছার পত্তা হচ্ছে মৃত্যুবরণ, সূতরাং তার কামনা কর |তো দেখি |

सें अरे हाजूनून अरे कें विष्य वापाड कुवकरमंड कता वरी राजूनून وَلَنْ يَتَمَثَّوْهُ أَبَدُّ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيْهِمْ ط কে অস্বীকার করায় যা তাদের ভিক্ত ধারণায় মিথ্যাবাদী হওয়েয় পরিসয়ক: তারা কখনো তা কামনা করবে না এবং আল্লাহ সীমা লজ্ঞানকারীদের সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের সম্বন্ধে অবহিত অনন্তর তিনি তাদের প্রতিফল দিবেন

তাহকীক ও তারকীব

ا اسْم كَانَ राला دَارٌ अथात جَوَابٌ राला قَتَمَنَّوُا आत شَرْط **जातकीत**. এ জুমলাটि राला انْ كَانَتْ لَكُمُ الدَّارُ الْأَخْرَةُ এর দারা উদ্দেশ্য হলো জার্নাত। উত্তম হবে যদি এর পূর্বে একটি مَضَافُ উহ্য ধরা হয়। যেমন عَنْهُ الدَّار (কননা পরকাল তো মু'মিন কাফের সকলের জন্যই হবে। কিন্তু পরকালের নিয়ামত সকলের জন্য নয়। আর اَلْدَارَ ইসমে كَانَ -এর সম্পর্কে তিনটি মত রয়েছে। যথা-

- ১. খবর হবে خَالصَة তখন তার مَتَعَلَّق হবে মাহযুফ এবং خَالصَة -কে عَالَ হিসেবে নসব প্রদান করবে।
- २. थवत रतं الكُمْ उथन عَنْدَ वि عَنْدَ क्या الكُمْ इता
- ०. খবর হবে عُندُ তখन خَالَصَة भक्ि كَا حَالَ عَندُ

। বা কাথ্যো خَاصَّة -এর ব্যাখ্যা خَاصَّة দারা করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এখানে مَصْدَرٌ ইসমে ফায়েলের অর্থে। وَالْخَاصَ لاَ يَشُونَهُ شَيْئَ ا अनि अजत अजत गामनात وَالْخَاصَ لاَ يَشُونُهُ شَيْئً

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বে বেশ কয়েকটি আয়াতে ইহুদিদের একটি ভ্রান্ত দাবিকে খণ্ডন করা হয়েছে। এখন এ আয়াতে আরেকটি দাবী হওন করা হচ্ছে।

ইহুদিরা বলত, আমরা ছাড়া আর কেউ জানাতে যাবে না এবং আমাদের কোনো শাস্তি হবে না। আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেন. ্মের যদি নিশ্চিত জানাতী হও, তাহলে মরতে কেন ভয় কর্য –[তাফসীরে উসমানী পু. ১৮]

ं जरितारात तापाप جَنْلُ اللّه উল্লেখ করার কারণ হচ্ছে– পরকাল তো ব্যাপক। তাতে জান্নাত এবং জাহানুাম و فَرْلُهُ أَي

🗕 🚅 🚅 ্যেক তেমৰ বাল গ্ৰহদি ছাভা কেট জালুতে যাবে না

نَسُرُط : এটি একটি আপত্তির জবাব । আপত্তিটি হলো এখানে شَرُط রয়েছে দুটি । অথচ أَجَزَاءُ عَالَى بِتَمَنْيَةِ الشَّرُطَان একটি । এমনটি কেন হলো?

উত্তর: মুফাসসির (র.) একটি প্রসিদ্ধ কায়দার প্রতি ইন্সিত করে বলেন– যখন দুটি শর্তের মধ্যখানে جَزَاء আসে তাহলে أَجَنَاً وَ উভয় শর্তের সাথে সম্পর্ক রাখবে এবং প্রথম شَرْط দ্বিতীয় مَرَظ হবে। সে হিসেবে এখানে جَزَاء হয়েছে। الْمُعَرَّتُ طَعْ তার সাথে দুটি مَرُط তার সম্পর্ক এভাবে যে, প্রথম শর্তিট দ্বিতীয় শর্তের মাঝে الْمُعَرِّثُ হয়েছে।

انْ كَانَتَ لَكُمُ اللَّدَا وُالْاُخُرَةُ अर्थाष প্রথম শর্তि। আর তাহলো انْ كَانَتَ لَكُمُ اللَّذَا وُالْاُخُرة إنْ كَنْتَمُ صَادِقِيْنَ - अर्थाष गुर्ज हानीत मात्य, आत ठा रुला : قَوْلُهُ قَيْدٌ فِي التَّانِيْ

إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيَنْنَ فِيْ زَعْمِكُمْ إِنَّ الدَّارَ الْأَخِرَةَ خَاصَّةً فَتَمِئَنُوا الْمَوْتَ -अर्क्ण इर्तातण इरत विजात وانْ كُنْتُمْ

এভাবেও উত্তর দেওয়া যায় যে, فَتَمَثَّوُ الْمَوْتَ হলো দ্বিতীয় শর্তের জবাব আর প্রথমটির জবাব মাহযূফ রয়েছে। দ্বিতীয়টির জবাব তার প্রতি ইঙ্গিত করে।

: بِتَمَنِّيَهِ أَىْ بَتَمَيِّي الْمَوْتِ

ত্রে বাহতু উল্লিখিত চ্যালেঞ্জ শুধু রাসূল ক্র্—এর সমকা**লীন ইহুদিদের জ**ন্য, তাই أَبُرُا َ অর্থ এদের আজীবন অর্থাৎ ওদের জীবন থাকতে ওরা মৃত্যু কামনা করবে না ابَدَ । দারা উদ্দেশ্য হবে তাদের জীবনের ভবিষ্যত দিনগুলো অর্থাৎ যতদিন বেঁচে আছে, মৃত্যু বাসনা করবেই না।

- এর দিকে কিরেছে। আর لَهُ किরেছে। আর بَوْثَرُهَا किরেছে। এর কিরেছে। আর لَهُ किরেছে। এর কিকে। আর الله وَمَنْ كَانَتْ يُوثِرُهَا किরেছে। এর কিকে। আর الله وَمَنْ كَانَتْ يُوثِرُهَا किরেছে। আর الله وَمَنْ كَانَتْ يُوثِرُهَا किরেছে। এর দিকে। অর্থাৎ পরকালের সুখ-শান্তি যাদের জন্য নির্ধারিত, তারা তো সেটিই প্রাধান্য দিবে। কেননা আখিরাত হলো চিরস্থায়ী সুখের। যার অন্তরে এ কথার দৃঢ় বিশ্বাস থাকবে যে, সে জান্নাতী, তাহলে সে অবশাই তাকে প্রাধান্য দিবে এবং সেখানে যাওয়ার আগ্রহ ব্যক্ত করবে। যেমনটি হযরত আশ্বার (রা.)-এর উক্তি- المُحَبَّدُ وَصَعْبِهُ مُحَمَّدُ وَصَعْبِهُ وَصَعْبِهُ اللهُ وَاللّهُ وَا

অনুরূপভাবে হযরত হ্যাইফা (রা.) থেকে বর্ণিত আছে । এ এটা নুর্নি নুর্নি নুর্নি ট্রান্টি নুর্নি নুর্নি । এখনে প্রশ্ন হয় যে, সাহাবায়ে কেরাম (রা.) কিভাবে মৃত্যুর কামনা করলেন। অথচ হাদীসে এ থেকে নিষেধ করা হয়েছে। যেমন রাসুল হ্রান্ট ইরশাদ করেছেন-

لاَ يَتَمَنَّنَيَّنَ اَحَدُكُمُ الْمَوْتَ لِضَرِّ نَزَلَ بِهِ وَإِنْ كَانَ لاَ بُدَّ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اَخْيِنْي مَا كَانَتِ الْحَيَاةُ خُبُرًّا لِي وَأِنْ كَانَ لاَ بُدَّ فَلْيَقُلْ اللَّهُمَّ اَخْيِنْي مَا كَانَتِ الْوَفَاةَ خَيْرًا لِي .

উত্তর : হাদীসে দুনিয়ার কষ্টক্লেশের কারণে অতিষ্ট হয়ে মৃত্যু কামনা করতে নিষেধ করা হয়েছে। কিন্তু জার্নাতের নাজ-নিয়মতের আশায় মৃত্যু কামনা করা নিষেধ নয়।

ভিহ্য প্রশ্ন]-এর জবাবের প্রতি ইঞ্চিত করা হয়েছে। سُوَالْ مُفَدَّرُ এর দ্বারা একটি سُوَالْ مُفَدَّرُ

প্রশ্ন : এখানে ক্র্রিট এবং क्रिक्ट -এর মাঝে সামঞ্জস্য নেই। কেননা যদি পরকাল তাদের জন্য নির্দিষ্ট হয়, তাহলে পরকালের কামনা করবে। এখানে মৃত্যুর কামনা করার নির্দেশ কেন দেওয়া হলো?

উত্তর: মুফাসসির (র.) উক্ত প্রশ্নের জবাবের প্রতি এভাবে ইঙ্গিত করছেন যে, পরকালে পৌছার মাধ্যম হলো মৃত্যু। তা ব্যতীত সেখানে পৌছা সম্ভব নয়। এজন্য মৃত্যু কামনার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে।

মৃত্যু কামনা করার শরয়ী বিধান: হাদীস শরীফে বিনা প্রয়োজনে কিংবা দুনিয়ার বিপদাপদে অতিষ্ট হয়ে মৃত্যু কামনা করতে নিষেধ করা হয়েছে। বয়স বেশি হওয়ার দ্বারা তওবা এবং নেক আমল করার সুযোগ হওয়া বিরাট বড় নিয়ামত। হ্যাঁ, যদি অন্তরে আল্লাহর দীদারের আগ্রহ প্রবল হয়ে যায় তখন জায়েজ আছে।

হযরত সাহাবায়ে কেরাম (রা.)-এর থেকে যেসব আকাংঙ্খা বর্ণিত রয়েছে, তা ঐ সময় ছিল যখন মৃত্যুর আলামত প্রকাশিত হয়ে গিয়েছিল এবং দুনিয়ার জীবন থেকে তারা নিরাশ হয়ে গিয়েছিলেন।

وَا عَدْ اَ مَا عَلَى اللَّهُ اللَّهِ عَلَى اللَّهُ عَل

َ الْمُسَعَلَّزُمُ لِكِذْبِهِمُ : অর্থাৎ ইহুদিদের মৃত্যু কামনা না করা পরকালের সুখ নিজেদের জন্য বরাদ থাকার দাবিকে মিথ্যা প্রতিপূর্ন করে।

هُ ٩٦. وَلَتَجِدَنَّهُمْ لَامْ قَسُم أَحْرَصَ النَّاسِ ١٩٦. وَلَتَجِدَنَّهُمْ لَامْ قَسُم أَحْرَصَ النَّاسِ عَلَىٰ حَيْوة ع وَاحْرَصَ مِنَ الَّذِيثُنَ أَشْرَكُوا الْمُنْكريْنَ لِلْبَعْثِ عَلَيْهَا لِعِلْمِهِمْ بِاَنَّ مَصِيْرَهُمْ ْ إِلَى النَّارِ دُوْنَ المُشْرِكِيْنَ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ يَوَدُّ يَتَمَثَّى أَحَدُهُمْ لَوْ يُعَمَّرُ ٱلْفَ سَنَةٍ ع لَوْ مَصْدَريَّةُ بِمَعْنَى أَنْ وَهِيَ بِصِلْتِهَا فِي تَأُويْلُ مُصَدرِ مَفْعُولًا يَنَوَدُّ وَمَا هُوَ أَيْ أَحَدُهُمْ بِمُزَحْزِجِهِ مُبْعِدِهِ مِنَ الْعَذَابِ النَّارِ أَنْ يُعَمَّرَ م فَاعِلُ مُزَحْزِجِهِ أَىْ تَعْمِيْرُهُ وَاللَّهُ بَصِيْرُ بِمَا يَعْمَلُونَ . بالْيَاءِ وَالتَّاءِ فَيُجَازِينهم.

رَضَى اللَّهُ عَنْهُ عَمَّن يَأْتِي بِالْوَحْي مِنَ الْمَلْيُكَة فَقَالَ جَبْرَئيلٌ فَقَالَ هُوَ عَكُونَا يَأْتَى بِالْعَذَابِ وَلَوْ كَانَ مِيْكَائِيْلُ لَامَنَا لِانَّهُ يَأْتَى بِالْخَصَيِ وَالسِّسلم فَنَزَلَ قُلْ لُّهُمْ مَينْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيْلَ فَلْيَمُتْ غَيْظًا فَاتَّهُ نَزَّلَهُ أَىْ ٱلْقُرْأَنُ عَلَىٰ قَلْبِكَ بِإِذْنِ بِأَمْرِ اللُّهِ مُصَدِّقًا لمَا بَيْنَ يَدَيْهُ قَبْلَهُ مِنَ الْكِتَابِ وَهَدِّى مِنَ الشَّلْالَةِ وَبُشْرَى بِالْجَنَّةِ لِلْمُؤْمِنِيْنَ. অংশীবাদী অপেক্ষা যারা পুনরুত্থানে বিশ্বাসী না, অধিকতর লোভী দেখতে পাবে। কেননা তারা জানে পরকালে তাদেরকে নিশ্চিতভাবেই জাহান্নামে যেতে হবে। পক্ষান্তরে অংশীবাদীরা পরকালেই বিশ্বাস করে না। সূতরাং এ সম্পর্কে তাদের কোনো ভয়ও নাই। তাদের এক একজন কামনা করে আকাজ্জা করে যদি সে সহস্র বৎসর আয় পেত। কিন্তু দীর্ঘায়ু অর্থাৎ এই আয়ু লাভ তাকে তাদের একজনকেও শাস্তি হতেও জাহান্নামাগ্নি হতে সরিয়ে রাখতে দূরে রাখতে পারবে না। তারা যা করে আল্লাহ তার দ্রষ্টা। সূতরাং তিনি তাদেরকে প্রতিফল দিবেন।

وَمِنَ । বা শপথ অর্থব্যঞ্জক قَسْم টি لَام এব لَتَجَدِّنَهُمْ - أَخْرُضَ वा अनुप्र रत्ना शूर्ववर्जी عَطَف वा अनुप्र रत्ना शूर्ववर्जी - الَّذِيْنَ সাথে এই দিকে ইঙ্গিত করার জন্য মাননীয় তাফসীরকার এর পূর্বেও حَرَضَ শব্দটির উল্লেখ করেছেন।

वा مَضْدَرْ वा नाग़ أَنْ असिंग لَوْ आंग़ात्ल لَوْ वा के كُو يُعَمَّرُ ক্রিয়ার ধাতু বা উৎস রূপ অর্থ প্রকাশ করে। এটা স্বীয় يَرُدُ का সংযোজक नक عَدْرُ पर مَعْدَر कार कि ক্রিয়ার منعبر বা কর্মকারক হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। يَعْلَمُونَ । वर فَاعِلْ ٩٥- مُزَخْرِحِه الله يُعَتَّرُ ক্রিয়াটির 🛎 [মর্ঘ্যম পুরুষরূপে] ওঁ, েনাম পুরুষরূপে] উভয় সহকারেই পাঠ রয়েছে।

🚟 २० ا وَسَأَلُ ابْنُ صُوْرِيا النَّبِيِّ ﷺ أَوْ عُمَرَ النَّبِيِّ ﷺ أَوْ عُمَرَ অথবা হযরত ওমর (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করেছিল যে, কোন ফেরেশতা ওহী বহন করে নিয়ে আসেনং তিনি বললেন, হযরত জিবরাঈল (আ.)। সে বলল, সে তো আমাদের শত্রু। সে আামদের উপর আল্লাহ তা'আলার আজাব নিয়ে আসে। যদি মিকাঈল ফেরেশতা ওহী বহন করে আনতেন, তবে নিশ্যু আমরা ঈমান আনতাম। কেননা পৃথিবীতে তিনি সুখ-স্বাচ্ছন্য ও শান্তি আনয়ন করেন। তারপর আল্লাহ তা আলা নাজিল করেন, তাদের বল, যে কেউ জিবরাঈলের শক্র সে ক্ষোভে মরে যাক, সে তো আল্লাহর অনুমোদনে আল্লাহর নির্দেশে তোমার হৃদয়ে তা আল কুরআন পৌছিয়ে দেয় বা তার সমুখ বিষয়ের তার পূর্ববর্তী কিতাবসমূহের সমর্থক এবং বিশ্বাসীদের জন্য গুমরাই হতে (হেদায়েত ও) জানাতের শুভ সংবাদ।

তাহকীক ও তারকীব

ইহা রয়েছে যে, এখানে لَتَجَدَ تَهُمُ হলো جَوَابُ قَسْم আর جَوَابُ قَسْم উহা রয়েছে - اَیْ وَاللّٰهِ لَتَجَدَ تَهُمْ الخ

ع و علم معلم من النَّاسِ على من عَلَى مُنْ عَوْلُهُ أَحْرَصَ النَّاسِ على عَبِدَ قَهُمْ عَالَى : قَوْلُهُ أَحْرَصَ النَّاسِ इह الْحَيْدَةَ अकांत वा धतन तूआातात जना । वर्षाए এक अकादतत हाग्राठ । व्यात ठा हत्ना أَنْ عَلَىٰ حَيْوَةٍ اَنْ عَلَىٰ صُلُوْلِ حَيَاةٍ عَلَىٰ مَضَافَ को वा नीर्घ जीवन । जात किंड वलन – अथात مُضَافَ को सहयुक व्यात المُعَطَاوِلَةُ

कि वर्तन- निक्क भारयुक आरह । عَلَيْ حَبُّوةِ طُويُكَةِ

हिल। কেননা তার রহবচন سَنَوَاتَ -ও আসে। কেউ কেউ বলেন ছিল। কেননা তার রহবচন سَنَوَاتَ -ও আসে। কেউ কেউ বলেন وَمُنَهُاتُ -এর মূলরপ سَنَيَةً ছিল। অনুরপভাবে তার বহুবচন المَنْهُاتُ -এর মূলরপ سَنَيَةً

ثُلاَثِيُ مُجَرِّدُ । प्रित केता। (शरक निर्शेष) وَزِن فَعُلَلَةِ । प्रित केता। (शरक निर्शेष) مُزَحَّزِحِهِ ثُلاَثِي مُجَرِّدُ) وَخُرُحُةً عَلَى وَزِن فَعُلَلَةٍ । प्रित केता। (शरक निर्शेष) مُزَحَّزِحِهِ (نَا كُلُّ أَنَّ) प्रित केता (शरक विर्शेष) وَحُرُّدُ (نَا زُحُّا – प्रित केता)

এর দিকে ইযাফত করা হলো কেন? বাহ্যিক বিন্যাসের দাবি - ضَمِيْر مُخَاطَبٌ कन قَلْبُ अश्न : هُوْلُهُ عَلَىٰ قَلْبِكُ অনুযায়ী তো عَلَىٰ قَلْبِيّ হওয়া উচিত ছিল।

উত্তর : এখানে রাস্ল ﷺ आञ्चारत कथाि छिक् क करतष्टन । शिनाशास कामाल এत উত্তর এভাবে দেও सरस्रह -اَشَّا مُرَاعَاةً لِعَالِ الْأَمْرِ بِالْقُولُ فَبُرَدُّ لَفُظُهُ بِالْخِطَابِ وَاَشًا لَإِنَّ ثُمَّ قُولًا آخَرَ مُصَّمِرًا بِعَنْدَ قُلِ وَالتَّقَدِيرُ قُلْ يَا مُحَمَّدُ قَالَ اللَّهُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيْلَ . (جمل : ص١٢٣ج١)

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে **ইহুদিদে**র মুত্যু কামনা না করার আলোচনা ছিল। এখন এ আয়াতে জীবন সম্পর্কে তাদের অবস্থা ও চিত্তাধার বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা জীবনের প্রতি খুবই লোভী।

ইছদিরা এত বেশি পাপ করেছে, যার ফলে তারা মৃত্যু হতে ভীষণভাবে পালিকেরেছে, হার ফলে তারা মৃত্যু হতে ভীষণভাবে পালিরে বেড়াই তাদের ভয় মৃত্যু পরবর্তী অবস্থা তো সুখের দেখা যায় না। এমনকি বেঁচে থাকার লোভ তাদের মুশরিকদের ক্রান্ত এব করে তাদের দাবির বিভান্তি অভি সুন্দরভাবে সাব্যস্ত হয়ে গেছে। –(তাফসীরে উসমানী পূ. ১৮)

ত্র ভাষিকরা তো আখিরাতের জীবনের স্থ-সন্তোগের কথা জানেই না। সুতরাং তারা যদি সে দিকে মনোযোগ না দিয়ে এ বস্থুতান্ত্রিক জীবনকেই নিজেদের জীবনের লক্ষ্য ও মনোযোগের কেন্দ্রে পরিণত করে, তবে তাতে তেমন বিশ্বয়ের কিছু নেই। বিশ্বয়ের চূড়ান্ত তো করে দিয়েছে এ নিবী বংশজাত] ইহুদিরা যারা আসমানি কিতাবও পয়গান্বরী হেদায়েত সত্ত্বেও মুশরিক পৌত্তলিকদের তেয়েও অধিকহারে দুনিয়ার প্রেমে হাবুড়বু খাচ্ছে।

এ প্রসঙ্গে একটি চমৎকার তথ্য এই যে, বয়স ও আয়ু বৃদ্ধির যেসব মতবাদ বর্তমান ইউরোপ ও পাশ্চাত্যে আবির্ভূত হয়েছে এবং সে উদ্দেশ্যে যেসব কৌশল ও প্রক্রিয়া আবিষ্কার করা হচ্ছে, সেগুলোতেও অগ্রণী ভূমিকায় রয়েছে এ দুনিয়াখোর ইহুদি চিকিৎসা বিশেষজ্ঞ ও বিজ্ঞানীরাই। –িতাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৬৯-১৭০]

তাহলে বুঝা গেল وَمِنَ النَّذِيْنَ اَشْرَكُوا অর্থাৎ প্রথমে ব্যাপকভাবে বলার পর বিশেষভাবে বলা হয়েছে। এ বিশেষভাবে বলার কারণ হলো জীবনের প্রতি ইহুদিদের লোভের مُبَالَغَة বুঝানো। কেননা মুশরিকরা তো কেবল দুনিয়ার জীবনকেই জীবন মনে করত। পরকালে বিশ্বাসী ছিল না। পক্ষান্তরে ইহুদিরা পরকালের প্রতিদানের আশাবাদীছিল। এরপরও মুশরিকদরে চেয়ে তাদের লোভ বেশি হওয়া চূড়ান্ত লোভ ছাড়া আর কি।

ँ مُصِيْرَهُمُ -এর ইল্লত। এর দারা একটি سُوَالْ مُقَدَّرُ উহ্য প্রশ্ন)-এর উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

প্রশ্ন: মুশরিকদের বেঁচে থাকার লোভ বেশি ছিল। এমনকি তাদের পরস্পরে অভিবাদন ছিল عِشْ الْفُ سَنَةِ তুমি হাজার বছর বেঁচে থাক। তারপরও ইহুদিদেরকে লোভ তাদের তুলনায় প্রবল হওয়ার কারণ কিং

উত্তর : ইহুদিরা ভালো করেই জানত যে, তাদের ঠিকানা হলো জান্নাহাম। কেননা তারা অনেক পাপ করেছে। তাই পরকাল সুখের না দেখে মৃত্যু হতে মুশরিকরা পরকাল বিশ্বাসই করত না। ফলে সেখানকার শাস্তি সম্পর্কে নাজানার কারণে এত অস্থির ছিল না।

أَىْ لاِ نْكَارِ الْمُشْرِكِيْنَ لِلْبَعَيْتِ : قَوْلُهُ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ

جملة مستانفة থান থেকে ইহুদিদের অধিক লোভ হওয়ার অবস্থা তুলে ধরা হচ্ছে। এ সূরতে এটি جملة مستانفة এবং তার কোনো تُولُهُ يَبَوَدُّ اَحَدُهُمْ এবং তার কোনো اَلَّذِيْنَ اشْتَرَكُواْ নাই। আর যদি مِنَ الَّذِيُنَ اَشْرَكُواْ वाकाि مَحَلُ اِعْرَابٌ হয় এবং উদ্দেশ্য হয় তাহলে এ সূরতে এটি উহ্য مَوْصُوْف -এ عَنْ مَا وَعَامَ تَعْمَ الْعَامَةِ ইবারত এরপ হবে

أَيْ وَمِنَ الَّذِينَ اشْرِكُوا - أَنَاسٌ يَوَدُّ أَحَدُهُمُ الخ -

এ স্রতে অর্থাৎ وَضْعُ النَّظَاهِرِ مَوْضِهِ الْمُضْمَرِ वाता ইহুদিরা উদ্দেশ্য হলে এটি مَوْضِهِ الْمُضْمَرِ وَمَنْهُمُ الْنَاسُ عِلَى الْمُضْمَرِ وَمَنْهُمُ الْنَاسُ عِلَى الْمُضْمِرِ وَمَنْهُمُ الْنَاسُ عِلَى الْمُضْمَرِ وَمَنْهُمُ الْنَاسُ عِلَى عَلِيمًا فَرَالُهُ الْمَدْمُمُ عَرْفَا فَلَا اللهِ عَلَى اللهِ عَلَيْهُمُ الْنَاسُ अर्था कि कर्ष वाता वित्र करत وَاللهُ المَدْمُمُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ الله

ত্র তাফসীর মূলত و ত্রি ত্র তাফসীর মূলত و ত্রি অর্থ بَعَنَيْه النَّشَى مَعَ تَعَنَيْه النَّشَى مَعَ تَعَنَيْه ها ها و و كَالْهَ يَعَنَيْه و كَالَّهُ النَّهُ وَلَهُ يَعَنَيْهُ النَّهُ وَلَهُ يَعَنَيْهُ النَّهُ وَلَا يَعَنَيْهُ النَّهُ وَلَا يَعَنَيْهُ الله و مَعَنَيْهُ و مَعْنَدُ الله و مَعْنَدُ و مَعَنَيْهُ و مَعْنَدُ و مَعَنَيْهُ الله و مَعْنَدُ و مُعْنَدُ و مَعْنَدُ و مُعْنَدُ و مَعْنَدُ و مَعْنَدُ و مُعْنَدُ و مَعْنَدُ و مُعْنَدُ نُ و مُعْنَدُ و مُعْنَدُ و مُعْنَدُ و مُعْنَدُونُ و مُعْنَدُ
ই হাজার বছর দারা নির্দিষ্ট সংখ্যা উদ্দেশ্য নয়; বরং এর দারা অধিক বছরের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। يُولُهُ اَلْفُ سَنَةٍ (তিই দেশ্য مَصْدَرِيَّةُ بِمَعْنِي َ أَنْ عُمْنِي َ وَ وَلُهُ لَوْ مُصْدَرِيَّةً بِمَعْنِي َ أَنْ عَالِمُ الْمُقَدِّرُ وَمُصْدَرِيَّةً بِمَعْنِي َ أَنْ

প্রশ্ন : يُعَمَّرُ अप्रमादित তাবীল হয়ে يَوَدُّ এর মাসউল। সুতরাং নিয়ম অনুযায়ী أَنْ يَعْمَرُ হওয়া উচিত ছিল। يُعَمَّرُ (কন বলা হলো?

উত্তর: এখানে يُمَنِّدُ শব্দটি -এর অর্থে। কেননা নিয়ম আছে يَمَنِّدُ যখন تَمَنِّدُ বা তার অর্থের পরে পতিত হয়, তাহলে সেটা مُصُدُرِيَّةُ -এর অর্থ দেয়।

কেউ কেউ বলেন- এখানে يَعْمَرُ الْفَ سَنَةِ لِسَيْرَ بِدُلِكَ উহ্য রয়েছে أَىٰ لَوْ يَعْمَرُ الْفَ سَنَةِ لِسَيْرَ بِذُلِكَ ক্ষা রয়েছে أَىٰ لَوْ يَعْمَرُ الْفَ سَنَةِ لِسَيْرَ بِذُلِكَ अतृद्धार रेंद्रं -এর মাফউল মাহযুফ হবে।

ভিনিত্ত সরিয়ে রাখতে দূরে বাখতে পারবে না। কেননা এত দীর্ঘ জীবন কেউ পেয়ে গেলে শেষ ফল কি দাঁড়াবে? সে সু-দীর্ঘ জীবনেরও তো একদিন পরিসমাপ্তি ঘটবেই এবং তখনও সেই পরকালীন জবাবদিহির মুখোমুখি। কাজেই এহেন অর্থহীন ও লক্ষ্যহীন কামনা-বাসনার মোহে পড়ে থাকা কোনো দীনদার ব্যক্তির জন্য সম্ভব হতে পারে কি করে?

যোগসূত্র: ১ পূর্বের আয়াতে ইহুদিদেরকে পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান আনার দাওয়াত দেওয়া হলে তারা গ্রহণ না করার জন্য করেছিন। এখন এ আয়াতে ঈমান না আনার আরেকটি বাহানা উল্লেখ করে তা খণ্ডন করা হয়েছে।

যোগস্ত্র : ২ পূর্বে তাদের একটি ভ্রান্ত দাবি তথাخُنَّةً إِلاَّ مَنْ كَانَ هُوِّدًا وَالْمَالِيَّةَ وَالْأَ مَنْ كَانَ هُوِّدًا وَالْمَالِيَّةَ وَالْأَ مَنْ كَانَ هُوِّدًا وَالْمَالِيَّةَ وَالْمَا وَالْمَالِيَّةِ وَالْمِنْ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِ وَلِيَّالِيَّةُ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِيْلِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيْلِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُعِلِي وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِي وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِّ وَالْمُؤْمِنِيِوْمِ وَالْمُؤْمِيِيْلِي وَالْمُؤْمِيِيِ وَالْمُؤْمِنِيِيِ وَالْمُوالِمِيْعِيْمِي

ত্র প্রকৃত নাম আব্দুল্লাহ ইবনে সুরিয়া। ফিদাক -এর অধিবাসী। ইহুদি আলেম। -[রুহুল বয়ান, জামাল] نَوْلُهُ مَانُ كَانَ عَدُواً لِجِبْرِيْلَ : শানে নুযূল : এ আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে বিভিন্ন ঘটনা বর্ণিত আছে। যার প্রতি মুসান্নিফ (র.) ইঙ্গিত করেছেন। নিম্নে কয়েকটি ঘটনা উল্লেখ করা হলো–

- ১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) সূত্রে বর্ণিত। ইহুদিদের ধর্মপণ্ডিত ইবনে মুগিরা রাসূল نه এব খেদমতে হাজির হয়ে আরজ করল, হে আবুল কাসিম! আমাদের এমন কিছু প্রশ্নের জবাব দিন, যা নবী করীম نه ছাড়া অন্য কেউ দিতে সক্ষম নয়। রাসূল نه বললেন, তোমাদের যা ইচ্ছা জিজ্ঞেস কর। জিজ্ঞাসাবাদের এক ফাঁকে তারা বলল وَلَيْكُ مِنَ الْمُلَاكِمُ تَوْلُكُمُ وَلَيْكُ مِنَ الْمُلَاكِمُ وَلَيْكُ مِنَ الْمُلَاكِمُ وَلَيْكُ مِنَ الْمُلاَكِمُ وَلَا اللّهُ اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا اللللللّهُ وَلَا الللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا الللللّهُ وَلَا اللل
- ২. হযরত আনাস (রা.) সূত্রে বর্ণিত হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) যখন রাসূল হত্ত: এর গুভাগমনের সংবাদ পান সে মুহূর্তে তিনি একটি বাগানে অবস্থান করেছিলেন। সেখান থেকে তিনি নবী হত্তি: এর খেদমতে হাজির হয়ে আরজ করলেন, আমি আপনাকে তিনটি প্রশ্ন করতে চাই, যার উত্তর নবী ছাড়া কেউ দিতে পারবে না। প্রশ্নগুলো হচ্ছেল
- কিয়ামতের প্রথম আলামত কি?
- জানাতীদেরকে সর্বপ্রথম কি খেতে দেওয়া হবে?
- ি কারণে সন্তান পিতা-মাতার মধ্য হতে কোনো একজনের সাদৃশ্যপূর্ণ হয়?

 রাসূল 🚓 বললেন. এই মাত্র হয়রত জিবরাঈল (আ.) এসে আমাকে এ ব্যাপারে বলে গেলেন। ইবনে সালাম বললেন, জিবরাঈল হিন বললেন, হাঁ। ইবনে সালাম (রা.) বললেন, সে তো ইহুদিদের দুশমন। তখন নবী المنظمة তেলাওয়াত করলেন . مَنْ كَانَ عَدُوا لِجِبْرِيْنَ فَائِنَهُ نَرُنَا عَنِي فَنْبِيتَ .

৩. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে বর্ণিত ইহুদি পণ্ডিত ইবনে সুরিয়া নবী ্র্রা-কে বললো, আপনার কাছে কোন ফেরেশতা আসমান থেকে ওহী নিয়ে আসে? নবীজী র্রা বললেন, হযরত জিবরাঈল (আ.)। সে বলল, সে তো আমাদের দুশমন। তদস্থলে যদি আজরাঈল হতো, তাহলে আমরা আপনার প্রতি ঈমান আনতাম। কেননা জিবরাঈল কেবল আজাব-দুর্ভিক্ষ নিয়ে আসে, সে আমাদের সাথে বারবার শক্রতামূলক আচরণ করেছে। −[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১২৩]

-[হাশিয়ায়ে জামাল : খ. ১, প. ১২৩]

ভাজালার ধ্বী লৌছে দেওয়ার দায়িত্ব তার উপর অর্পিত। ইহুদিরা ফেরেশতার অন্তিত্বে বিশ্বাসী এবং হযরত জিবরাঈল (আ.)-কেও একজন বড় ফেরেশতারপে স্থাকার করে। প্রচলিত তাওরাতেও তার উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু তারা তাদের অজ্ঞতাও নির্বিদ্ধালার এবং হযরত জিবরাঈল করে। প্রচলিত তাওরাতেও তার উল্লেখ রয়েছে। কিন্তু তারা তাদের অজ্ঞতাও নির্বিদ্ধালাকত এরপ ধারণা বহুদুল করে নিয়েছে যে, তার দায়িত্ব ওহী বহন করা নয়; বরং তার কাজ হচ্ছে আজাব নিয়ে আসা। ওহী বহনের দায়িত্ব পালন করে জন্ম এক ফেরেশতা হযরত মীকাঈল (আ.)। নিজেদের এ মনগড়া ধারণার ভিত্তিতে তারা রাস্লুরাহ — এর সমালোচনায় লিও হতো যে, এ নবুয়তের দাবিদার তো নিজের কাছে ওহী আসা সম্পর্কে হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম নিয়ে থাকেন। অথচ সে তো ওহী— বাহক নয়। এখানে ইহুদিদের এ ভ্রান্ত পথ অনুসরণের বিষয়টি আলোচনা করা হয়েছে।

غُولًا بِاذُن اللّٰهِ : অর্থাৎ আল্লাহ তা আলার নির্দেশে। সূতরাং তাতে তার সঙ্গে শক্রতা ও কুধারণা পোষণের যুক্তি ও অর্থ কিঃ তা তোঁ প্রকারান্তরে আল্লাহ তা আলার সঙ্গেই দুশমনী। এখানে ইহুদিদের অজ্ঞতা বিদূরিত করা হলো এবং জানিয়ে দেওয়া হলো যে, হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম ভনেই চটে উঠার কি যুক্তি থাকতে পারেঃ তিনি তো আল্লাহ তা আলার একজন নির্ভরযোগ্য দৃত হিসেবে দায়িত্ব পালন করে যাচ্ছেন। তাঁর কাজ তো শুধু আদেশ পালন করা। অভিধানে نَامَ শন্দের অর্থ যেমন অনুমতি রয়েছে, তদ্রপ হকুম এবং নির্দেশও রয়েছে।

-পবিত্র কুরআন এখানে সুনির্দিষ্ট করে তার তিনটি গুণ উল্লেখ করেছে : قُولُهُ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَيْهِ وَهُدَّى الخ

- ১. সত্যায়নকারী। বিগত সহীফাসমূহ ও পরবর্তী নবীগণকে সে সত্য বলে ঘোষণা করে অর্থাৎ তার আহ্বান কোনো অভিনব ও অভূতপূর্ব বিষয় নয়, তাওহীদেরই সে পুনরায় পাঠ, যা সব ওহীধারা সম্বলিত বাণী।
- ২. কুরআন নিজেই একটি হেদায়েতনামা ও পথনির্দেশিকা।
- ৩. ঈমানদারদের জন্য তা সুসংবাদের বাহক।

অনুবাদ :

ে ৯৮. مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَّئَكَتِهِ وَرُسُ وَجِبْرِيْلَ بِكُسْرِ الْجِيْمِ وَفَتْحِهَا بِلاَ هَمْزَةٍ وَبِهِ بِيَاءٍ وَدُوْنَهَا وَمِيْكُلَ عَطْفُ عَلَى الْمَلَاتِكَةِ مِنْ عَطْفِ الْخَاصِّ عَلَى الْعَامِّ وَفِيْ قِرَاءَةٍ مِيْكَائيْل بِهَمْزوَياءٍ وَفِيْ أُخْرى بِلاَ يًا ءِ فَإِنَّ اللَّهُ عَدُوٌّ لِللَّكِفِرِيْنَ . أَوْقَعَهُ

مَوْقَعَ لَهُمْ بِيَانًا لِحَالِهمْ. । নিক্য় আমি তোমার প্রতি শষ্ট براكت المُحَمَّدُ الْنِيَا الْفِيكَ يَا مُحَمَّدُ الْبِتِ بَيّنْتِ . وَاضِحَاتِ حَالٌ رُدٌّ لَقَوْل ابْن صُورِياً لِلنَّبِيِّ عَلَيْهُ مَا جِئْتَنَا بِشَيْعُ وَمَا يَكُفُر بِهَا إِلَّا الْفَاسِقُونَ. كَفَرُوابِهَا.

রাসূলগণের এবং জিবরাঈল ও মািকাঈল (আ.)-এর শক্র। সে জেনে রাখুক আল্লাহ তা'আলা নিশ্চয় সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের শক্র

ر শন্টির প্রথম অক্ষর - এ কাসরা বা ফাতাহ جُبريُل -এরপর হামজাসহ বা তা ব্যাতিরেকে এবং পরে ১ সহ বা তা ব্যাতিরেকেও পাঠ করা যায়। শুরুটর অপর এক কেরাতে عَكَانِكِ আলিফের পর হামযা ও ু সহ এবং অপর এক কেরাতে و ব্যতীতও পাঠ রয়েছে। ٱلْسَلَائِكُةُ -এর সাথে مَطْف مِه -ميكل و جبريْل -এর عَطْف ما अबरा সংঘটিত হয়েছে। এটা নুটি এটি আটুটি বা বিশেষ অর্থব্যঞ্জক শব্দের সাথে ব্যাপক অর্থজ্ঞাপক শব্দের जन्य शर्यास्त्रत वर्षे ।

শব্দটি সুম্পষ্ট উল্লেখ করে তাদের প্রকৃত অবস্থা أَلْكَانِـ ﴿ رُلْكُ اوْرِيْنَ वर्तनां कतात উদ্দেশ্যে এই স্থানে لَهُمْ -এর স্থলে لِلْكَاوْرِيْنَ ব্যবহার করা হয়েছে।

পরিষ্কার নিদ<u>র্শনসমূহ অবতীর্ণ করেছি</u>। ইবনে সুরিয়া রাস্বল্লাহ ====-কে বলেছিল, তুমি কিছু নিয়ে আমাদের কাছে প্রেরিত হওনি। এই আয়াতটি তার প্রতিবাদ। সত্য-ত্যাগীগণ ব্যতীত অন্য কেউ তা প্রত্যাখ্যান করে <u>না। مَالُ শব্দটি مَالُ বা ভাব ও অবস্থাবাচক।</u>

তাহকীক ও তারকীব

[ওয়াও] و , আভিধানিকগণ লিখেছেন যে, و : قَوْلُهُ مَنْ كَانَ عَدُوًّا لِلَّهِ وَمَلَاتُيكَيِّهِ قَرْسَلِهِ وَجِبْرِيَّلَ وَمَيِكْكَالَ অব্যয়টি সব সময়ই সংযোগরূপে ব্যবহৃত হয় না; বরং অনেক সময় তা [বিয়োজক] অথবা অর্থও দিয়ে থাকে। ওয়াও ,। অর্থেও ব্যবহৃত হয় -[কামুস]। এখানেও চারটি স্থানেই সে অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ উল্লিখিত নামগুলোর সমষ্টি উদ্দেশ্য নয়; বরং যে কেউ এদের যে কোনো একটির বিরোধী হবে তাকেই বুঝানো উদ্দেশ্য। যে কেউ এদের যে কারো শত্রু হবে, সে সকলেরই শক্ত।

يَعْنِي مَنْ كَأَنَ عَدُّوا لِأُحَدِ مِنْ هُولًا ، فَإِنَّهُ كَأَن عَدُّوا لِجَمِيْهِ . (مَعَالِم)

অর্থাৎ যে ব্যক্তি এদের যে কোনো জনের শত্রু হবে সে সকলের শত্রু । -[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১২৪] يُّ الصَّدِيْقِ وَهُوَ الَّذَىٰ يُرِيْدُ إِنْزَالَ الْمُضَارَبَهِ - اَعْدَاْء वद्यवान عَد : قَوْلُهُ عُدُوًّا لِللّه वर्षा عَدُوّ : এর বিপরীত শব্দ عَدُوّ वला হয় যে কারো ক্ষতি কামনা করে । عَدُوّ

প্রশ্ন: এখানে প্রশ্ন হয় যে, আল্লাহ তা আলা হলেন মহা ক্ষমতাধর। তাঁর সাথেও কি শক্রতা করা যায়?

উত্তর : এখানে عَدَارَةُ اللَّهِ দ্বারা রূপক অর্থে আল্লাহর বিরোধিতা উদ্দেশ্য।

षिठीय উত্তत : এখানে عَدَارَةُ اَرْلَيِاءِ اللَّهِ खाता माजायी जात عَدَارَةُ اللَّهِ अहा ताताह । अर्था عَدَارَةُ اَرْلَيَاءِ اللَّهِ किठीय केठा ताताह عَدُوًّ اَوْلَيَاءَ اللَّهِ عَدَارَةُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ ال

- قِنْدِیْلُ : قَوْلُهُ بِکَسُرِ الْجِیْمِ وَفَتَعْجِهَا بِمَالَ अभि कता राल ज بِجْبِرِیْلُ : قَوْلُهُ بِکَسُرِ الْجِیْمِ وَفَتَعْجِهَا - এর ওজনে হবে । আর ফাতহা পাঠ করা হলে مَشُویْل - এর ওজনে হবে । –[হাশিয়ায়ে জামাল]

-এর পর হামযাসহ বা হামযা ব্যতিরেকে এবং পরে ১ সহ বা ইয়া' ব্যাতিরেকিও পাঠ করা যায় ا بَلاَ هَمْزَةَ رَبِه بِيَاءٍ وَدُونَهَا ' ব্যাতিরেকেও পাঠ করা যায় ا بِلاَ هَمْزَةً بِهِ -এর সম্পর্ক কাসরা এবং ফাতহা উভয়টির সঙ্গে। আর بِهَ -এর সম্পর্ক শুধু -এর সম্পর্ক কাসরা এবং ফাতহা উভয়টির সঙ্গে। আর করাত হবে চারটি। একটি হলো বু বর্ণে কাসরা অবস্থায় আর তিনটি ফাতহা অবস্থায়। তৃতীয়টি হলো حَمْدَتُنَ এবং চহুণ্টি -এর ওজনে স্বগুলোই সাত কেরাতের অন্তর্ভুক্ত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে জীবরীল জোন-এর সাথে ইছলিলের শক্রতার বিবরণ ছিল, এখন এ আয়াতে সে শক্রতার হুকুম ও পরিণাম বর্ণনা করা হচ্ছে।

ু এই : অর্থা নাঝে সাতটি কেরাত রয়েছে। যথা : تَوْنَهَ وَفِيْ قِرَاءَ ; مِيْكَانَيْلُ بِهَمْزَةٍ وَيَاءٍ وَفِيْ أُخْرُى بِلاَ يَاءٍ أَ مَيْكَالُ بِوَزْنَ مَفْعَالُ . د

- مَيْكَائِلَ . ٩
- مينكائيل .٥
- مِيْكَيْبُلُ بِوَزْن مِيْغَعِيْلُ .8
- مِيْكَنلُ بَوَزَّن مِيْغُعلُ . ٥
- مَيْكَايِيلُ . ا
- مِيْكَائِلُ بِوَزْن السُرَائِلُ ٩.

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত جَبْرَايِلٌ অর্থ عَبْدُ আর مِبْكُ অর্থ عَبْدُ (তাসগীর রূপে) সুতরাং عَبْدُ الله اللّه এবং اللّه عَبْدَدُ اللّه عَبْدَدُ اللّه الله عَبْدَدُ اللّه الله عَبْدَدُ اللّه الله الله الله

শ্রীকাল বা মীকাঈল জিবরাঈল (আ.)-এর ন্যায় একজন মহান ফেরেশতার নাম। প্রসিদ্ধ বর্ণনাসমূহে ব্যাহ ্ বিজ্ জগতে খাদ্য সরবরাহ ও বৃষ্টি বর্ষণ [আবহাওয়া] তাঁর দায়িত্বে অপিত। অর্থাৎ শরিষ্ঠ (ও নীতি নিধিবলী বিষয়ক ক্রিয়া জিবনিটন (আ.) আল্লাহ তা আলা ও মানুষ নবীর মধ্যে] বিশেষ মাধ্যম, তনুপ জাগতিক ও প্রকৃতিক ব্যাহারিক বিষয়েক ক্রিয়া নাম নাম নিজে ক্রিয়া আলা ও মানুষ নবীর মধ্যে] বিশেষ মাধ্যম, তনুপ জাগতিক ও প্রকৃতিক ব্যাহারিক বিশ্বাক ক্রিয়াক ক্রেয়াক ক্রিয়াক ক্রেয়াক ক্রিয়াক ক্রেয়াক ক্রিয়াক ক্রিয যাবতীয় সম্পর্ক জুড়ে রেখেছে এবং তাকে তাদের জাতীয় রক্ষক মনে করে। ইহুদিরা হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ওহীবাহক হওয়ার কথা প্রত্যখ্যানের সময় সঙ্গে সঙ্গে এ দুই ফেরেশতার সঙ্গে তার [যথাক্রমে] শত্রুতা ও আকর্ষণ অনুরাগের কথাও প্রকাশ করেছিল। এ দিকে লক্ষ্য রেখেই কুরআনি জবাবেও দু'জনের নাম বিশেষভাবে উল্লিখিত হয়েছে।

– তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৭২]

ত্রি । এভাবে নুর্নি করার ফায়দা হলো অন্যান্য ফেরেশতাদের অন্তর্জু । এভাবে নুর্নি করার ফায়দা হলো অন্যান্য ফেরেশতাদের মধ্যে তাদের উভয়ের বিশেষ মর্যাদার প্রতি সতর্ক করা । আল্লামা কিরমানী (র.) বলেন, জিবরাঈল (আ.)-এর নাম বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে তার ব্যাপারে ইহুদিদের শক্রতা পোষণের দাবি খণ্ডন করার জন্য । আর তার সাথে হয়রত মীকাঈল (আ.)-এর নাম জুড়ে দেওয়ার কারণ হলো তিনি রিজিকের ফেরেশতা । আর রিজিক হলো শরীরের খাদ্য । তেমনিভাবে হয়রত জিবরাঈল (আ.) হলেন ওহী বাহক ফেরেশতা । আর ওহী হলো কহের খোরাক । হয়রত জিবরাঈল (আ.)-এর নাম পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে ওহীর মর্যাদার কারণে ।

-[शिनियात्य जामान : ४. ১, १. ১২৫]

ত্র তার তার কার্মের নামের নামের আচরণ এ ধরনের আচরণকারী যে কোনো ব্যক্তি কাক্ষের বলে পরিগণিত হবে এবং তার সঙ্গের সঙ্গের সঙ্গের আচরণ -এর ন্যায় আচরণ করা হবে। ফকীহগণ এ আয়াত সূত্রে উদঘাটন করেছেন যে, মাসূম [পাপে নিরাপত্তা প্রাপ্ত]-দের আনুগত্য হুবহু আল্লাহ তা আলার আনুগত্য এবং মাসূমদের বিরুদ্ধাচারণ সরাসরি সত্যের বিরুদ্ধাচারণ। এ কথাও বলা হয়েছে যে, খুলাফা-ই রাশেদীন ও রাসূলুল্লাহ —এর সাহাবীগণ যাদের ফজিলত শ্রেষ্ঠত্বের বিবরণ বলা যায়, সত্যতা নিশ্চিত উপর্যুপরি বর্ণনা পরম্পরা [তাওরাত্র] -এর স্তরে উপনীত, তাদের প্রতি বিদ্বেষ ও বিরুদ্ধাচারণও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। হাকীমুল উন্মত হয়রত থানবী (র.) বলেছেন, আল্লাহ তা আলার বিশিষ্ট ওলীগণের [আহলুল্লাহ] সঙ্গে বিরোধ-বিদ্বেষ

বলার স্থলে عَدُوَّ لَهُمْ بَيَاناً لِحَالِهِمْ : অর্থাৎ عَدُوَّ لَهُمْ بَيَاناً لِحَالِهِمْ : কলার স্থলে عَدُوَّ لَهُمْ بَيَاناً لِحَالِهِمْ : কলার স্থলে عَدُوَّ لَهُمْ بَيَاناً لِحَالِهِمْ : অর্থান তারে আলোচনা হয়েছে। তবে যেহেতু এখানে তাদের এ অবস্থা বলার উদ্দেশ্য হচ্ছে তারা ফেরেশতাদের সাথে শক্রতা পোষণ করার কারণে কাফের হয়ে গেছে, সেহেতু জমীরের স্থলে ইসমে জাহের ব্যবহার করা হয়েছে।

পোষণ প্রত্যক্ষরূপে আল্লাহ তা আলার সঙ্গে শত্রুতার কারণ হয়ে যায়।

े यागস्व : পূর্বের আয়াতে ইবনে সূরিয়ার একটি বক্তব্য খণ্ডন করা হয়েছিল। এখানে তার আরেকটি বক্তব্য খণ্ডন করা হয়েছে। সে নবী مَا يِشَيُّ -কে বলত مَا يَشَيُّ আপনি আমাদের সামনে কোনো নির্দশন আনেননি। তার বক্তব্য খণ্ডন করে আল্লাহ তা আলাও আয়াত নাজিল করেন।

مَعْطَون عَلَيْه وَهُ هَمْ كَانَ عَدُوًّا لِجِبْرِيْلَ هَا لَيْنَ صَوْرِيَا وَهُ هَعْطَون عَلَيْه وَهُ هَمْ وَهُ مَعْطُون عَلَيْه وَهُ هَمْ وَهُ الْبَيْنِ صَوْرِيَا وَهُ الْبَيْنِ صَوْرِينَا وَهُ اللّهِ اللّهَ اللّهُ
অনুবাদ

<u>েকানো اوَ كُلُّمَا عَاهُدُوْا اللَّهَ عَهُمًا عَلَيْ ، ١٠٠ أَوَ كُلُّمَا عَاهُدُوْا اللَّهَ عَهُمًا عَلَيْ ،</u> অঙ্গীকারে আবদ্ধ হয়েছে তাদের অঙ্গীকার ছিল যখন الْإِيْمَانِ بِالنَّبِي إِنْ خَرَجَ أَوْ **النَّبِيُ أَنْ** আবির্ভাব হবে, তখন তারা এই নবীর উপর ঈমান আনয়ন করবে বা মুশরিকদেরকে কোনোরূপ সাহায্য لا يُعَاونُوا عَلَيْه الْمُشْركيْنَ نَبَغَهُ করবে না বলে রাসূলুল্লাহ === -এর সাথে তারা যে طَرَحَهُ فَرِيْقُ مَّنْهُمٌ بِنَقْضِهِ جَوَابُ অঙ্গীকার করেছিল তা তখন তাদের কোনো একদল তা ছুডে ফেলেছে ভঙ্গ করেছে। نَنَذَهُ এই বাক্যটি হলো كُلُّمًا وَهُوَ مَحَلُّ أَلاسْتِفْهَام পুর্বোক্ত শর্তবাচক শব্দ کُلُما -এর জবাব। আর তা হচ্ছে اسْتَفْهَامْ اِنْكَارِي বা উল্লিখিত অম্বীকৃতিসূচক الانكارى بَلْ لِلْانْتِقَالِ أَكْثَرُهُمْ لاَ প্রশ্নের عَصَل বা স্থান। বরং তাদের অধিকাংশই বিশ্বাস يؤمنون ـ করে না। ﴿ শব্দটি انْتِقَالُ বা প্রসঙ্গান্তর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

أُولَما جَاء هُمْ رَسُول مِنْ عِنْدِ اللّهِ مُحَمَّدُ عَلَيْ مُصَدِّقُ لِما مَعَهُمْ نَبَذَ فَرِيْقُ مِنَ الّذِينَ اوْتُوا الدِّكَابُ وَ كِتُبُ فَ اللّهِ اَى النّقُور أَهُ وَرَاء ظُهُ وْرِهِمُ اَى لَمُ يَعْمَلُوا بِمَا فِنْهَا مِنَ الْإِيْمَانِ بِالرّسُولِ وَعَيْرِهِ كَانَهُمُ لَا يَعْلَمُونَ . مَا فِيْها مِنَ الْإِيْمَانِ بِالرّسُولِ وَعَيْرِهِ كَانَهُمُ لَا يَعْلَمُونَ . مَا فِيْها مِنْ الْآيَعُلَمُونَ . مَا فِيْها مِنْ الْآيَابُ اللّهِ . مَنْ انْتُهَا كِتَابُ اللّهِ .

১০১. যখন আল্লাহর নিকট হতে তাদের নিকট যা আছে, তার

সমর্থক রাসূল মুহাম্মদ এলো, তখন যাদেরকে

কিতাব দান করা হয়েছিল তাদের একদল আল্লাহর

কিতাবকে তাওরাতকে পশ্চাৎদেশে ছুড়ে ফেলে। অর্থাৎ

রাসূলুল্লাহ -এর উপর ঈমান আনয়ন এবং এই

জাতীয় অনয়ন্য যে সমস্ত বিষয় ছিল তার উপর তারা

আমল করল না। যেন তারা জানে না যে তিনি সত্য

নবী বা তা আল্লাহ তা আলার (প্রেরিত) কিতাব।

তাহকীক ও তারকীব

يَلُ لُلاَنْعَقَال : يَبُلُ لُلاَنْعَقَال : অর্থাৎ يَرُ طالاً এখানে প্রসঙ্গ পরিবর্তনের জন্য; পূর্বের বক্তব্য বাতিল প্রমাণিত করার জন্য নয়।

काजाजीत ।

এর পূর্বের জুমলার সাথে عَطَفَ হয়েছে এবং এটিও পূর্বের জুমলার সাথে عَاطِفَهُ । তি وَاوْ खंकर : تَوْلُهُ وَمِمَا الغ هالانه العالم : তুরির وَاوْ खंकर وَاوْمُ وَمُومَا الغ هالانه العالم : তুরির وَاوْدُ खंकरा وَاوْمُومَا الغَّالِيَّةِ وَالْمُومِيَّانِيَّةً وَالْمُومِيَّانِيَّةً الغ والمعالم : তুরির وأورُمُومَا الغ العالم : তুরির وأورُمَا العالم : তুরির وأورُمَا الغ العالم : তুরির وأورَمَا الغ العالم : তুরির وأورُمَا الغ العالم : তুরির وأورَمَا العالم : তুরির وأورَمَا العالم : العالم

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভাওরাতের পৃষ্ঠা, ইঞ্জীলের পৃষ্ঠা এবং প্রাচীন ইহুদি ঐতিহাসিক জোসেফ প্রমুখের রচনাবলি এ সবের কাহিনীতেই পরিপূর্ণ। এখানে ইহুদিদের এজাতীয় বৈশিষ্ট্যের প্রতিই ইঙ্গিত করা হয়েছে।

ভালাহ শব্দের সাথে হয়েছে। আর এছাড়াও দ্বিতীয় আরেকটি ব্যখ্যার প্রতি ইপিত করার উদ্দেশ্য রয়েছে। অর্থাৎ ইহুদিরা আল্লাহ তা'আলার সাথে অঙ্গীকার করেছিল যে, যখন আথেরী জমানার নবীর আহিবর অতিব্র তথন তার প্রতি ঈমান আনবে। অথবা এর ব্যাখ্যা এই যে, রাসূল ক্রি-এর সাথে অঙ্গীকার করেছিল যে, তার বিজ্ঞান মুশ্রিকদেরকে সাহায্য সহযোগিতা করবে না। –িজামালাইন খ. ১, প. ১৭৯

نَوْلُهُ بَلُ الْكَثْرُهُمُ لَا يُوْمِنُونَ : অর্থাৎ অঙ্গীকার রক্ষা তো পরের কথা, তাদের অনেক তো এ কথার স্থাকার কিও করে ল যে, তার সাথে কখনো অঙ্গীকার হয়েছিল। যেন এখানে يَوْمِنُونَ পারিভাষিক অর্থে নয়, অভিধানিক অর্থে – অঙ্গীকারের কথা বিশ্বাসই করে না, স্বীকারই করে না। অবশ্য يَوْمِنُونَ স্থানের পরিভাষিক অর্থেও হতে পরে অর্থং এর নিজেনের আসমানি কিতাবও সহীফার প্রতি ঈমান এনেছিলই বা কবেং ওর ওলের কিতাবকেও সত্য বলে স্থাকার করে ন مَنْ يَوْمُنُونَ উভয় অর্থের মর্ম দাঁড়ায় এই যে ওরা অঞ্চীকার রক্ষা, বিশেষত আথেরী নককে সত্য বলে মেনে নিওয়ের অঞ্চীকার করার জন্য নিজেদের দায়ী মনে করেছিল কবেং

ভাৰতি কিন্তু : বাগস্ত : পূৰ্বের আয়াতে ইহুদিদের অঙ্গীকার ভঙ্গের আলোচনা ছিল এখানে বিশেষ একটি অঙ্গীকার ভঙ্গের বিবচণ দেওয়া হয়েছে।

ं ताসূল ﷺ এ দৃষ্টিকোণ থেকে তাওরাতের সত্যায়নকারী যে, তাওরাতে তাঁর যে ওণাওণ ও বিবৰণ ছিল তিনি সেসব গুণাবলি অনুযায়ী আধিহুক্ত হয়েছেন।

কেউ বলেন– তিনি তাওরাতে বর্ণিত তাওহীদ, বিধিবিধান, পূর্ববর্তী জাতির সংবাদ উপদেশ ও হিকমতের সত্যায়ন করেন

কৈতাব পিঠের পেছনে ঠেলে দেওয়া দ্বারা ব্যবহারিক ভাষায় তার সঙ্গে উপেক্ষার আচরণ ও কার্যক্ষেত্রে তার বিরুদ্ধাচারণ বুঝায়। অর্থাৎ তাতে তাদের কম গুরুত্ব প্রদানের কারণে তা ছুড়ে ফেলে দিল হেমন কেনো জিনিস অপ্রয়োজনীয় ও কম মনোযোগের যোগ্য বিবেচিত হওয়ায় তা পিছনে ফেলে রাখা।

مَا تَتْلُوا عَطْفٌ عَلْي نَبَذُ مَا تَتْلُوا ١٠٢٥، وَاتَّبَعُوْا عَطْفٌ عَلْي نَبَذُ مَا تَتْلُوا أَىْ تَلَتْ الشَّيْطِيْنُ عَلَىٰ عَهْد مُلَّكِ سُلَيْمَانَ مِنَ السَّحْرِ وَكَانَ دَفَنَتُهُ تَخْتَ كُرْسَيِّهِ لَمَّا نَزَعَ مُلْكُهُ أَوْ كَانَتْ تَسْتَرِقُ السَّمْعَ وَتَضُمُّ إلَيْهِ أَكَاذيْبَ وَتُلْقيه إلى الْكَهْنَةِ فَيُدِّوّنُوْنَهُ وَفَشَا ذٰلِكَ وَشَاعَ أَنَّ الْجِنَّ تَعَلَّمُ الْغَيْبَ فَجَمَعَ سُلَيْمَانَ الْكِتٰبَ وَدَفَنَهَا فَلَمَّا مَاتَ دَلَّت الشُّيَاطِيُنَ عَلَيْهَا النَّاسَ فَاسْتَخْرَجُوهَا فَوجَدُوا فيها السُّحُر فَقَالُوا اِنَّمَا مَلَكُكُم بِهٰذَا فَتَعَلَّمُوهُ وَرَفَضُوا كُتُبُ أَنْبِيائِهم .

তার যুগে শ্য়তানরা যা অর্থাৎ যে যাদু সম্পর্কে <u>আবৃত্ত</u> করে আবৃত্ত করত। হযরত সুলাইমান (আ.) যখন সিংহাসন্চ্যুত হয়েছিলেন তখন শয়তান তার সিংহাসনের তলদেশে যাদু সম্পর্কিত কিছু বিষয় পুতে রেখেছিল। অথবা শয়তান জিনরা আকাশে কান পেতে কিছু বিষয় [ফেরেশতাদের আলোচনা শুনে] জেনে নিত এবং তার সাথে বহু মিথ্যার সংমিশ্রণ করে গণকদেরকে তা অবহিত করত। তারা এগুলো সংকলন করে রাখত। হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্বকালে তার খুবই প্রসার ঘটে এবং এ কথারও খুব প্রচার প্রসার হয় যে, জিনেরা গায়েবও অদৃশ্যের জ্ঞান রাখে। তখন হ্যরত সুলাইমান (আ.) [এই বিশ্বাস ভাঙ্গার উদ্দেশ্যে] ঐ যাদুটোনা সম্পর্কিত বিষয়সমূহ একত্র করে পুঁতে রাখেন। তাঁর মৃত্যুর পর শয়তান মানুষজনকে ঐ লুকায়িত বিষয়সমূহের সন্ধান দেয়। তখন তারা এগুলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোতে যাদ সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা বলতে লাগল, এই যাদুটোনার সাহায্যেই সুলাইমান তোমাদের উপর এত বড় রাজত্ব চালিয়ে গেছেন। অনন্তর তারা তা শিক্ষা গ্রহণ করল এবং তার পিছনে পড়ে নবীগণের উপর প্রেরিত গ্রন্থসমূহ পরিত্যাগ করে বসল। اتَّبَعُرا বাক্যটির পূর্বোল্লিখিত نَيَذَ ক্রিয়ার সাথে عَطْف বা অনুয় সাধিত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

ज्ञामा जुलारेमान जामाल (त.) वरलन, छेख्य : أَيْ نَبِذُوا كَتَابَ اللَّهِ وَاتَّبِعُوا كُتُبَ السَّحْرِ : قَوْلُهُ عَطْفٌ عَلَى نَبَّذَ হবে এ জুমলাটি পূর্বের জুর্মলার সমষ্টির সাথে عَطْفَ الْقِصَّة عَلَى الْقِصَة عَلَى الْقُصَة عَلَى الْقِصَة عَلَى الْقُصَة عَلَى الْقِصَة عَلَى الْعَلَى الْ হওয়ার তাকাজা করে । অথচ ইহুদিদের যাদু বিদ্যার অনুসরণ রাস্লের عَطَّف আগমনের সাথে সম্পৃক্ত নয়; বরং তাদের যাদুর অনুসরণ পূর্ব থেকেই চলে আসছে। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১২৭] থেকে تَلَوْ তার مَوْصُولُهُ के राता أَعْلُوا के राता مَا يَعْلُوا के राता مَوْصُولُهُ के राता مَا : قَوْلُهُ مَا تَعْلُوا নির্গত। تُعْرَأُ । অনুসরণ করত। অথবা تلكوة থেকে নির্গত। تُعْرِبُعُ أَن تَنْفُراً अনুসরণ করত। : قَوْلُهُ مَا أَيْ تَلَتْ

প্রশ্ন : مُضَارُّه বলো -এর সীগাহ যা বর্তমানকাল বুঝায়। অথচ শয়তানরা আয়াত নাজিলের সময় তা তেলাওয়াত করত না। কেননা রাসুল 🚟 -এর আবির্ভাবের পর শয়তানদের আসমানে গমনাগমন নিষিদ্ধ হয়ে গিয়েছিল।

वावक्र रायह। यन ल حكايت حال ماضية प्रात्तत त्रीगार राल राजित आर्थ का حكايت حال ماضية বিষয়টি এ সময় দৃষ্টির সামনে সংঘটিত হচ্ছে। আল্লামা সুয়ূতী (র.) تَلَتُ -এর তাফসীরে تَلَتُ উল্লেখ করে এ জবাবটির প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

আর এরও সম্ভাবনা আছে যে, تَعْلَوْ শব্দিটি تَعْلَقُولُ উদ্ভাবন করা] -এর অর্থে হবে। তখন عَلَىٰ তার স্বীয় অবস্থায় বহাল থাকবে। কেননা صَلَةُ २ এর صَلَةُ १ তিসেবে عَلَىٰ হিসেবে عَلَىٰ হিসেবে صَلَةً है। উহ্য থাকবে। প্রকৃত ইবারতটি এভাবে وَاتَّبَعُواْ مَا تَتَقَوَّلَهُ الشَّبَاطِيْنُ عَلَى اللَّهَ وَمَنَ مُلْكُ سُلَبُمانَ عَلَى اللَّهَ وَمَنَ مُلْكُ سُلَبُمانَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে ইহুদিদের مَرْغُوْبُ عَنْهُ -এর আলোচনা ছিল অর্থাৎ এ কথার বিবরণ ছিল যে, ইহুদীরা কুরআন থেকে বিমুখ ছিল। তাকে পশ্চাতে নিক্ষেপ করত। এ আয়াতে তাদের مَرْغُوْبُ الْبَيْهُ -এর আলোচনা করা হয়েছে। অর্থাৎ তারা আল্লাহর কিতাব থেকে বিমুখ হয়ে যে দিক ঝুকে পড়েছিল তার বিবরণ দেওয়া হায়ছে

ভারতি আরাহ তা আলার ওইর অনুসরণ ও সতা নবীর সতাতা স্থীকার করার পরিবর্তে এ ইহুদিরা অন্য একটি বিদ্যার পেছনে ছুটছে। সে বিদ্যা করে? শয়তানের পরিত্র কুরআন সমকালীন ইহুদিনের গোমর ফাঁক করার সঙ্গে সঙ্গে তাদের অপরাধ তালিকায় সবিশেষ উল্লেখযোগ্য একটি শিরোনাম সংযোজিত করছে। তা এই যে, এরা আল্লাহ তা আলার ওহীর অনুসরণ ছেড়ে দিয়ে একটি নীতি বিবর্জিত নিচু স্তরের বিদ্যার স্থেনায় নিমগু হয়েছে।

যাদু বিদ্যা ও ইহুদি সম্প্রদায়: আলোচ্য এ বিদ্যার নাম যাদু বিদ্যা। যাদু ও যাদুবিদ্যায় ইহুদিদের পারক্ষমতা ইতিহাস স্বীকৃত বিষয়। তাদের প্রবীণ ও শ্রেষ্ঠগণ সব সময়ই এর স্বীকারোক্তি দিয়ে এসেছে এবং অনেক ক্ষেত্রেই তা করেছে গর্বের সঙ্গে। পবিত্র কুরআন অন্যান্য ঐতিহাসিক তথ্যের ন্যায় এ ক্ষেত্রেও অহেতুক কিছু বর্ণনায় সময় ক্ষেপণ না করে শুধু ইঙ্গিতে বর্ণনা প্রদান যথেষ্ট মনে করেছে। ইহুদিদের এ শখ তাদের প্রাচীন যুগের পরেও রাসূলুল্লাহ -এর যুগেও অব্যাহত ছিল।

আমাদের মুফাসসিরগণও যাদুপ্রেমের ক্ষেত্রে হযরত সুলাইমান (আ.)-এর সমকালীন ইহুদি ও মুহাম্মদ <u>ক্র্রু-এর সমকালীন</u> ইহুদিদের সমান অংশীদার সাব্যস্ত করেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, হযরত সুলাইমান (আ.)-এর যুগের ইহুদিরা কেউ বলেছেন আমাদের [মুহাম্মদী] যুগের ইহুদিরা। শব্দটি সকলকে বুঝাবার জন্য ব্যাপক এবং সকলেরই সবম্ভাবনাযুক্ত। বস্তুত এদের সকলেই [দুই যুগের] এ বাতিল অথর্ব বিষয়টির পুজারী অনুগামী ছিল-

قَيْلَ يَهُوْدُ زَمَانِ سُلَبْمَانَ وَقَيْلَ يَهُوْدُ زَمَانِنَا وَاللَّفْظُ فِيْهِيْمَ عَامَ وَلَجَمِيْعِهِمٌ مُحْتَمِلُ وَقَدْ كَانَ الْكُلُ مِنْهُمْ مُتَبَعًا لَهُذَا الْبَاطِلِ (ابِنُ عَرَبَى)

قَوْلَكُ شَيَاطِيتُن : বহুবচন হওয়ার কারণে এখানে বাহ্যত বিশেষ শয়তান অর্থাৎ ইবলীস উদ্দেশ্য হতে পারে না। আভিধানবিদ ও শ্রেষ্ঠ তাফসীরবিদ উভয় দলের মতে مَرَدَةُ الْجِنَ তথা খবীছ ও উদ্ধত দুর্ধর্ষ জিনরাই যারা হয়রত সুলাইমান (আ.)-এর বশীভৃত ছিল, এখানে উদ্দেশ্য। অর্থাৎ ঔর্দ্ধ্য জিনরা।

জিন জাতির পরিচয় : জিন জাতির বাস্তবতা কি? জিন অনুভূতি ও ইল্রিয় শক্তি সম্পন্ন এক ধরনের সৃষ্টি, আশুনের তৈরি। তারা সাধারণত ও স্বভাবত মানুষের চোখে অদৃশ্য। মানবজাতির ন্যায় এরাও শরিয়তের বিধানাধীন (المَكْنُ) তবে অনুবিধি উপবিধির বিশদে গিয়ে তাদের শরিয়ত মানব শরিয়তই হওয়া জরুরি নয় এনাত সৃষ্টির অন্তিত্ব উক্তি ও যুক্তির প্রমাণে স্বতঃসিদ্ধ। এদের অন্তিত্বের অস্বীকৃতির অনুকূলে কোনো প্রকার প্রমাণ প্রতিত্বিত নয় বাণী ও উক্তিমূলকও নয়, যৌক্তিক প্রমাণও নয় [একে কাল্পনিক বলাই কাল্পনিক]। কেউ কেউ এখানে মানুহ শয়তান উল্লেখ্য বলে মত ব্যক্ত করেছেন। অর্থাৎ সেসব অবাধ্য ও পিশাচ লোকেরা, যারা হয়রত সুলাইমান (আ)-এর বিরুদ্ধে বিদ্রোহ সৃষ্টিতে অগ্রণী ভূমিকাপালন করত এবং তার নামে বিভিন্ন ধরনের অপবাদ রটাত এবং যারা যাদু ও জ্যোতির্বিন্য প্রেন্টি এটি মুতাজিলা মুতাকল্লিমদের অভিমত। আহলে সুনুত মুফাসসিরগণও উভয় অর্থের অবকাশ রেখেছেন অর্থাৎ জিন বা মানব শয়তান কিংবা উভয় সম্প্রদায়। (الشَّبَاطِيْسُ مَنَ الْجِنْ وَالْأَنِسُ أَوْ مَنْهُمَا . (يَضَفَرَنَ)

عَهُد : মুফাসসির (র.) عَهُد শব্দ বৃদ্ধি করে এ দিকে ইন্সিত করেছেন যে. এখানে عَهُد উহ্য আছে । আর কেউ বলেন, এখানে مُثَلَّفُ দারা রূপক অর্থে عَهُد वा যুগ উদ্দেশ্য ।

وَالسَّبِحْرُ مَ بَسَنَعَارَ مِي صَحَرَقَ مِحْرِ কর مَا تَتْلُوْ হয়েছে। অৰ্থছ بَيَانَ হর مَا تَتْلُوْ এটি : قُولُهُ مِنَ السَّجْرِ تَحْصِيْدِلِهِ بِالتَّقَرُّبِ النَّيَ الشَّيَاطِيْسِ

হ্যরত সুলাইমান (আ.)-এর পরিচয় : হযরত সুলাইমান ইবনে দাউদ (আ.) 'হিস্তপূর্ব ১৯০-১৩০ অনু ইন্দেট্ট পরে সূত্রের একজন প্রখ্যাত নবী। তিনি পিতার ন্যায়, তবে আরো বৃহদাকার রাজত্বের অধিকারী ছিলেন শাম ও ফিলিফান ব্যৱহ সিরিয়া] ছাড়িয়ে তার রাজ্যসীমা বিস্তৃত ছিল পূর্বে ইরাকের ফোরাত [ইউফ্রোটিস] নদীর তীর পর্যন্ত এবং প্রক্রিম মিন্দ দীমাত পর্যন্ত। তার রাজত্বের মাহাত্ম্য শ্রেষ্ঠতু শক্র মিত্র সকলের নিকট স্বীকৃত। –(তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পূ. ৭৮)

ইসলামের সম্পর্ক সকলের সাথে: এখানে উল্লেখ্য যে, ইসলাম ভধু দারিদ্রের সঙ্গেই চলতে পারে কিংবা সম্পর্ক বনজেতার সঙ্গে ইসলামের আধ্যাত্মিক ও নৈতিক স্তর অর্থাং নবৃষ্টত রিসালাতের সঙ্গে যেভাবে দারিদ্র ও নিঃস্বতা সমিলিত হতে পারে তদ্রুপ সম্পদ, নেতৃত্ব রাষ্ট্র পরিচালনা এবং শাসন ক্ষমতাও এর অঙ্গীভূত হতে পারে। ইসলামের আল্লাহ শুধু শ্রেণিবিশেষের জন্য নন। তিনি গরিব ধনী, আমির ফকির সকলেরই আল্লাহ তিনি নিঃস্ব, অসহায়ের যেমন আল্লাহ, তেমনি বিত্তবান প্রতাপশালীরও আল্লাহ।

এ আয়াতের সারকথা হচ্ছে— যেভাবে এ ইহুদিদের পূর্বপুরুষরা হয়রত সূলাইমান (আ.)-এর যুগেও তন্ত্রমন্ত্রের শয়তানি কর্মকাণ্ডে লিপ্ত ছিল, আজও তেমনিভাবে নবী করীম ===== -এর হেদায়েত অনুসরণ করার পরিবর্তে সেসব নীচতায় নিমগ্ন রয়েছে। -{তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ১৭৮-১৭৯]

হয়রত সুলাইমান (আ.) যখন সিংহাসনহাত হারছিলেন, তখন শায়তান তার সিংহাসনের তলদেশে যাদু সম্পর্কিত কিছু বিষয় পুতে রেখেছিল। কিছু তিনি জানতেন না অথবা হয়রত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্বনলে যাদুর খুবই প্রসার ঘটল এবং এ কথারও খুব প্রচার-প্রসার হলো যে, জিনেরা গায়ব ও অনুশ্যের জ্ঞান রাখে। তখন হয়রত সুলাইমান (আ.) [এই বিশ্বাস ভাসার উদ্দেশ্যে] ঐ যাদুটোনা সম্পর্কিত বিষয়সমূহ একত্র করে পুঁতে রাখেন। তার মৃত্যুর পর শায়তান মানুষজনকে ঐ লুকায়িত বিষয়সমূহের সফান দেয়া তখন তারা এছলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোর যাদু সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা এছলোকে বের করে দেখতে পায় যে, এগুলোর যাদু সম্পর্কিত কথা লিপিবদ্ধ রয়েছে। তখন তারা এছলোক বের করে হেছে গায় যে, এগুলোরে গাছেন। অনন্তর তারা তা শিক্ষা করল এবং তার পিছনে পড়ে নইগাণের উপর প্রেরিত এছসমূহ পরিত্যাগ করে বসল। তারপর থেকে এ অবস্থা চলে আসছিল। এমনকি রাসূল ্বায় আগ্রামন করলেন। তার অগ্রামনে করেলন তার আলাহ তা আলা হয়রত সুলাইমান (আ.)-এর নির্দোষিতা বর্ণনা করে আয়াত নাজিল করেন

হৈ রাজত্ব ছিনিয়ে নেওয়ার ঘটনা : হহরত সুলাইমান (আ.)-এর সিংহাসনচ্যুত হওয়ার সময়সীমা ছিল ৪০ দিন। এর কারণ, হয়রত সুলাইমান (আ.)-এর কোনে স্থানি ৪০ দিন মূর্তির পূজা করেছিল। কিন্তু তিনি টের পাননি। তাই আল্লাহ তা'আলা নবীর অবস্থান বিবেচনায় সমসংখ্যক দিন ভর্গসনা স্বরূপ সিংহাসন থেকে দূরে রেখেছেন। সিংহাসনচ্যুতের ঘটনাটি নিম্নরপ্ত

হযরত সুলাইমান (আ.)-এর রাজত্ব ছিল মূলত একটি অংটির মধ্যে সেটি ছিল জানাত থেকে প্রাপ্ত একটি আংটি। হযরত সুলাইমান (আ.) বাথরুমে যাওয়ার প্রাক্কালে সেটি খুলে রেখে যেতেন। একদিনের ঘটনা তিনি আংটিটি খুলে আমীনা নামে তার এক স্ত্রীর কাছে রেখে বাথরুমে গেলেন। ইত্যবসরে عَنَرُ الْمَارِيُّ নামক একটি জিন হযরত সুলাইমান (আ.)-এর আকৃতি ধারণ করে তার স্ত্রীর কাছে এসে বলল, আমার আংটিটি দাও তো! তিনি তাকে তা দিয়ে দিলেন। আংটি হস্তগত হওয়ার কারণে জিন ইনসান, পশু-পাখী, হাওয়া-বাতাস সবকিছুই তার অনুগত হয়ে যায়। এমনকি সে হযরত সুলাইমান (আ.)-এর সিংহাসনে উপবিষ্ট হয়। এদিকে হযরত সুলাইমান (আ.) বাথরুম থেকে বের হয়ে স্ত্রীর কাছে আংটি চাইলেন। স্ত্রী তাকে চিনতে পারছিলেন না। তাই বললেন, তুমি সুলাইমান নও। সুলাইমান তো আংটি নিয়ে গেছে। তথন হযরত সুলাইমান (আ.) বুঝলেন এটি আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে পরীক্ষা। যাই হোক ৪০ দিন পূর্ণ হলে সে জিন সিংহাসন থেকে উড়ে যায় এবং সমুদ্রের উপর দিয়ে যাওয়ার সময় আংটিটি সমুদ্রে ফেলে দেয়। একটি মাছ তা গিলে ফেলে। ঘটনাক্রমে মাছটি হযরত সুলাইমান (আ.)-এর হাতে ধরা পড়ে। তিনি মাছের পেট থেকে আংটিটি নিয়ে পরিধান করেন এবং এর ফলে তার রজেত্ব ক্রিল আসে। তারপর তিনি মান্তর গিছা আনাক জিনকে তেকে পাঠান। সে হাজির হলে তাকে একটি পাংরের ভিতর গর্ত বিরু বিলি হারি হারি হার গ্রাহা গলাহ গলাহ গলাহ সিয়ে তার মুখ বছ করে কেন। তারপর সেটি সমুদ্রের তলকে করেন

–তিফেনীরে খজিরের সূত্র হাশিয়ায়ে জামাল খ, ১, প, ১২৮]

এ ঘটনাটি ইসরাইলী বর্ণনা, যা ইহুদিরা রচনা করেছে। সম্পূর্ণ মনগড়া ও ভ্রান্ত কাহিনী। বিবেক এবং শরিয়তের উসূল অনুযায়ী কোনোভাবেই তা গ্রহণযোগ্য হতে পারে না; বরং নবীদের ব্যাপারে এমন জিনিসের বিশ্বাস করা কুফর। কেননা নবীগণ মাসূম, তাদের ইসমত অপরিহার্য বিষয়। আর নবুয়থ আল্লাহর প্রদানকৃত। এটা কিভাবে সম্ভব যে, আল্লাহ প্রদানকৃত নবুয়ত ও রাজত্ব কোনো জিন সুলায়মান (আ.)-এর আকৃতি ধারণ করে এসে ছিনিয়ে নিয়েছে। জিনেরা তো নবীদের রূপ ধারণ করার ক্ষমতা রাখে না।

مَنْ رَأْنَى فَى الْمَعَامَ فَقَدْ رَانَى فَإِنَّ الشَّبِطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بَيْ वरलरहन- ومَنْ رَأْنَى فَي الْمَعَامِ عَلَيْ الشَّبِطَانَ لَا يَتَمَثَّلُ بَيْ

এ হাদীস দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, নবুয়তের মর্যাদা এত উঁচু যে, স্বপ্নেও কোনোঁ জিন বা শয়তান নবরি সূরত ধরে আসতে পারে না। সেখানে এটা কিভাবে সম্ভব যে, একটি দানব হয়রত সুলায়মান (আ.)-এর আকৃতি ধারণ করে আত্মপ্রকাশ করেছে এবং তাঁর রাজত্ব এবং নবুয়তী ছিনিয়ে নিয়েছে।

قَالَ الْقَاضِى عِيَاضٌ وَغَيَرُهُ مِنَ الْمُحَقِّقِيْنَ لَا يَصِيُّحُ مَا نَقَلَهُ الْآخْبَارِيُّوْنَ مِنْ تَشَبُّهِ الشَّيْطَانِ بِسُلَيْمَانَ وَتَسَلَّطُهُ عَلَىٰ مُلْكِهِ وَتَصَرُّفَهُ فِيْ اُمَّيَهِ بِالْجَوْرِ فِيْ خُكْمِهِ وَانَّ الشَّيَاطِيْنَ لَا يَتَسَلَّطُونَ عَلَىٰ مِثْلِ هٰذَا أَوْ قُدُ عَصَمَ اللَّهُ تَعَالَىٰ الْإِنْبِيَاءَ مِنْ مِثْلُ هٰذَا .

وَقَالَ النَّزَمَخْشَرِيُّ انَّ مَا يُرُوٰى مِنْ حَدِيثِ الْخَاتِمَ والشَّيْطَانِ وَعِبَادَةَ الْوَثَنِ فِيْ بَيْتِ سُلَيْمَانَ فَمِنْ اَبَاطِيْلِ الْبَهُوْدِ . وَقَالَ النَّرَمَخْشِرِيُّ الْمُنَانَ لَيْسُرَانَيْلِيَّاتِ الَّتِيْ لاَ نُصَدِّقُهَا وَلاَ نُكَذِّبُهَا .

-[দরসে জালালাইন খ. ১, পৃ. ৩১৮]

থেকে بَابُ افْتِعَالُ আর كَغُطَفُ السَّمَعُ আর كَخُطَفُ السَّمَعُ السَّمَعُ السَّمَعُ السَّمَعُ السَّمَعُ مِنَ الكَلامِ الْمَلَاتِكَةِ فِيلْمَا يَكُونُ فِي الأَرْضِ مِنْ مَوْتِ وَغَيْرِهُ . । মাসদার । . أَى النَّمُسْمَعُ مِنَ الكُلامِ الْمَلاَتِكَة فِيلْمَا يَكُونُ فِي الأَرْضِ مِنْ مَوْتِ وَغَيْرِهُ . । বৰ্ণিত আছে যে, শয়তানরা একজন আরেকজনের উপর আরোহণ করে আসমান পর্যন্ত পৌছে যায় । তারপর ফেরেশতাদের

কথা-বার্তা চুরি করে শ্রবণ করে।

े عَوْلُهُ الْكُهْنَهُ: এটি عَاهِنَ عَوْلُهُ الْكُهْنَهُ: ﴿ عَاهِنَ الْكُهْنَهُ الْكُهْنَهُ الْكُهْنَهُ الْكُهْنَةُ الْكُهْنَةُ الْكُهْنَةُ الْكُهْنَةُ الْكُهْنَةُ الْعُلْمَانَةُ الْكُهْنَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمُانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ الْعُلْمَانَةُ عَلَيْهُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمَانَةُ الْعُلْمُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَةُ الْعُلْمِينَاءُ الْعُلْمُ الْعُلْمِينَاءُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْعُلْمِينَاءُ الْعُلْمُ لُلْمُ لَلْمُ الْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لْعِلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لِلْعُلْمُ لْ

े अश्कलन वा क्या कता। وُزَّنَ (تَغَعْيِلُ) تَدُّونِنَا : قُولُهُ كُيُدُّونُونَهُ

अर्थाए त्यञ्ज विशा कथाछला এवः जिनता या हूति करत छत्न এत्সाह जा প্রচার लाভ करता । تَمُولُهُ وَفَشَا ذَٰلِكَ

একটি ঘটনা রয়েছে। শয়তান মানুষের আকৃতি ধরে বনী ইসরাঈলের কিছু মানুষের কাছে এলো। এসে বলল, আমি কি তোমাদেরকে এমন ভাণ্ডারের সন্ধান নিব, যা তোমরা কোনো দিন খেয়ে শেষ করতে পারবে না। তারা বলল, অবশ্যই। সে বলল, তোমরা সিংহাসনের নিচে গর্ত কর। তবেই সে ভাণ্ডারের সন্ধান পাবে। লোকজন খোড়ার জন্য গেল। শয়তানও তাদের সাথে গেল। শয়তান জায়গা দেখিয়ে দিয়ে এক পাশে দাঁভিয়ে রইল। তারা বলল, তুমি কাছে এসো। সে বলল, আমি কাছে আসব না। আর আমি কাছে না আসার কারণ হলো কোনো শয়তান কুরসির নিকটবর্তী হলে জুলে পুরে ভন্ম হয়ে যায়। শয়তানের কথা মতো তারা সিংহাসনের নিচে গর্ত করে ঐ সবকিছু পেল, যা হয়রত সুলাইমান (আ.) পুতে রেখেছিলেন। তখন শয়তান বলল, নিশ্চয় সুলাইমান এগুলোর সাহায্যেই জিন, ইনসান, পাখি ইত্যাদি বশ করে রাজত্ব করত। একথা বলে শয়তান উধাও হয়ে গেল। এ ঘটনার পর মানুষের মাঝে প্রচারিত হলো যে, হয়রত সুলাইমান (আ.) যাদুকর ছিলেন। ফলে বনী ইসরাঈলেরা সেসব গ্রন্থ থেকে যাদু চর্চা ভক্ক করে দিল। তাই বনী ইসরাঈলের মধ্যে অধিক পরিমাণে যাদুকর দেখা যায় এক পর্যায়ে যখন রাসূল ক্ষান্ত এন আবির্ভাব ঘটল, তখন আল্লাহ তা আলা হয়তে সুলাইমান (আ.) -এর নির্দেষ প্রমাণ করে আয়াত নাজিল করেন —

لَيْ تَبْرِئَةَ لِسُلِيْمَانَ وَرَدًّا عَلَيَ د في قُولهم انظروا اللي مُحَمد يْمَانَ فِي أَلاَنْبِيَاءَ وَمَا كَانَ إِلَّا احرًا وَمَا كُفَرَ سُلَيْمَانُ أَيْ لُمْ يَعْمَلُ التسعر لِإَنَّهُ كَفْرُ وَلَكِنَّ بِالتَّشْدِيْدِ وَالتَّخْفَيْفِ الشُّيطِيْنَ كَفَرُوْا يُعَلَّمُوْنَ النَّاسَ السَّخَرَ الْجُمُلَةُ حَالٌ مِنْ ضَمِيْر كَفَرُوا وَ يُعَلَّمُونَهُمْ مَا أُنْزِلَ عَلَى لْمُلْكُيْنِ أَيْ أَلْهِمَاهُ مِنَ السَّحْرِ وَقُرِئَ اللَّادِ الْكَائِنيْنَ بِبَابِلَ بَلَدُّ فِي سَوَاد العَرَاقِ هَارُوْتَ وَمَارُوْتَ بَدْلُ أَوْ عَطُفٌ بَيَانَ لِلْمَلِكَيْنَ قَالَ أَبِنُ عَبَّاسِ (رض) هُمَا حران كان يُعَلِّمَان السَّحْرَ وَقَيْلَ مَلَكَانِ أَنُهُ لا لِتَعْلَيْمِهِ ابْتِلاًءً مِنَ اللَّهِ لَلنَّاسِ وَمَا يُعَلَّمَانُ مِنْ زَائِدَةُ أَحَدٍ حَتَّى يَقُولًا لَهُ نُصْعًا انَّمَا نَحْنُ فَتُنَةً بَلَيَّةً مِنَ اللَّه لِلنَّاسِ لِيَمْتَحِنَهُمْ بِتَعْلِيْهِم فَمَنْ تَعَلَّمَهُ كَفَرَ وَمَنْ تُركُهُ فَهُو مُؤْمِنُ فَلَا تُكُفُرُ إِنَّ اللَّهُ التَّعَلَّمُ عَلَّمَاهُ ـ

অনুবাদ : ইছদিরা বলত, সুলাইমান (মা.) একজন যাদুকর ছিল আর মুহামদকে দেখা তিনি সুলাইমানকে নবীদের অন্তর্ভুক্ত করে তার আলোচনা করেন। তাদের এই অভিযোগের প্রতিবাদ ও হয়রত সুলাইমান (আ.)-এর নির্দোষিতা প্রকাশের উদ্দেশে আলুহ তা'আলা ইরশাদ করেন সুলায়মান কুফরি করেনি অর্থাৎ তিনি যাদুর আমল করেননি, কেননা তা কুফরি: বরং শয়তানরাই সত্য-প্রত্যাখ্যান করেছিল তারা মানুষকে যাদু শিক্ষা দিত আর যাহা বাবিলে ইরণকের একটি শহর হারত ও মারত ফেরেশতাদ্বয়ের উপর অবতীর্ণ হয়েছিল। অর্থাৎ যে যাদুবিদ্যা তাদের উপর ইলহাম করা হয়েছিল তা শিক্ষা দিত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, হারত ও মারত ছিল দুই যাদুকর : মানুষকে তারা যাদু শিক্ষা দিত। কেউ কেউ বলেন, তারা হলো দুই ফেরেশতা। আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে মানুষের জন্য পরীক্ষা স্বরূপ যাদু শিক্ষাদানের উদ্দেশ্যে তারা অবতীর্ণ হয়েছিলেন ৷ কাউকে উপদেশাচ্ছলে এই কথা ন বলে তারা কাউকেও শিক্ষা দিত না যে আমরা মানুহের জন্য আলাহ তা'আলার পক্ষ থেকে প্রীক্ষাস্থরপ' তা শিক্ষাদানের মাধ্যমে মানুষের প্রীক্ষার জন্য আমরা প্রেরিত হয়েছি। যে ব্যক্তি তা শিক্ষা করবে সে কাফের হয়ে যাবে . আর যে ব্যক্তি তা শিক্ষা করবে না সে মু'মিন বলে গণ্য হবে। সুতরাং তোমরা তা শিক্ষা গ্রহণ করে কুফরি করো না তবে কেউ কেউ যদি সকল কিছু প্রত্যাখ্যান করে শুধু তা শিক্ষা গ্রহণে বদ্ধপরিকর হতো, তবে তারা তাকে তা শিক্ষা দিতেন।

তাহকীক ও তারকীব

কখনো এক বাক্যাংশকে অপর বাক্যাংশের সঙ্গে, কখনো এক শব্দকে হিল وَاوْ) কখনো এক বাক্যাংশকে অপর বাক্যাংশের সঙ্গে, কখনো এক শব্দকে হিল ক্রিনির সঙ্গে এবং কখনো বা এক বাক্যাংশকে অপর শব্দের সঙ্গে বুক্ত করে। এখানে وَمَا أَنْزِلَ عَلَى الْمَلَكَيْنِ কিয়ার কর্ম হয়েছে এবং উভয় অংশ الْمَلَكَيْنِ किয়ার কর্ম হয়েছে। যেমন কর্ম হাক্রিক ছিল مَا تَشْلُوا الشَّيَاطِيْنُ، وَاتَبَعُوْا مَا الشَّيَاطِيْنُ، وَاتَبَعُوْا مَا الشَّيَاطِيْنُ، وَاتَبَعُوْا مَا الشَّيَاطِيْنَ، وَاتَبَعُوا مَا الشَّيَاطِيْنَ، وَاتَبَعُوا مَا الشَّيَاطِيْنَ، وَاتَبَعُوا مَا تَعْلَى الْمَلَكَيْنِ অর্থাৎ তারা অনুসরণ করল শ্রতান বাহার ববর তাব এবং তার অনুসরণ করল, যা অবতীর্ণ হয়েছিল দুই ফেরেশতার উপরে তা।

పৃষ্টিজগত পরিচালনা প্রক্রিয়ার অধীনে ফেরেশতাদের প্রতি মৌলিক যাদু অবতরণ তাদের পবিত্রতার বিন্দুমাত্র পরিপস্থি নয়। বিশেষত যখন তাদের প্রতি এ বিষয়টি অবতারণের [অন্তরে ঢেলে দেওয়ার] লক্ষ্য ছিল সম্পূর্ণরূপে সৃষ্টির সংস্কার। অর্থাৎ মানুষদের যাদু ও জ্যোতিষী তন্ত্রমন্ত্র থেকে রক্ষা করা, এতে উদুদ্ধ করা নয়। ম্যাজিস্ট্রেট ও পুলিশ কর্মকর্তারা যে বিভিন্ন অপরাধবৃত্তির প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা অর্জন করে থাকেন, তা কে না জানে? বলা বাহুল্য তাতে তারা অপরাধ করুক, এটা উদ্দেশ্য থাকে না, উদ্দেশ্য থাকে নিজেদের অপরাধ দমন ও অপরাধীদের অপরাধ সংঘটন থেকে বিরত রাখার ক্ষেত্রে নিজেদের বান্তব অভিজ্ঞতা কাজে লাগানো।

اَنْزِلَ এর তাফসীর। اَنْوِلَهُ آَنُولُهُ اَى الَّهُمَاهُ উল্লেখ করার কারণ এ দিকে ইন্সিত করা যে, اَنْزِلَ । তুলি দ্বারা ওহীর পদ্ধতি اِنْزَالُ উদ্দেশ্য নয়, বরং এখানে সাধারণ অর্থে শিক্ষা দেওয়া উদ্দেশ্য। কেননা ওহীর পদ্ধতি اِنْزَالُ হলে যাদুর সন্মান ও গুরুত্ব প্রমাণিত হবে। –[জামালাইন খ. ১, প. ১৮৩]

مُتَعَلِّقُ शरारह । जात ظَرُف مُسْتَقَرَّ بِبَابِلَ अ्कात्रतित (त.) এটি উহ্য ধরে ইবাদত করলেন যে, সামনের الْكَانِنَيَّن উহ্য রয়েছে । بَبَابِلَ जात মাজৰুর এবং مُتَعَلِّقُ भिला مُتَعَلِّقُ -এর সিফত ।

خُولُمُ يُعَلِّمُونَ : শেখানো বা তালিমের প্রচলিত অর্থের ভিত্তিতে শুধু শব্দের দিকে লক্ষ্য করে এমন সন্দেহে পড়া সমীচীন হবে না যে, ফেরেশতাগণ যথারীতি যাদুর পাঠ ও সবক দিতেন। আসতাগফিরুল্লাহা! শেখানোও পাঠদান ব্যতীত তা লীম অর্থ অবগত করা বা অবহিত করাও হয়ে থাকে। اَلْإِعْلَامُ অনেক সময় الْإِعْلَامُ [অবগত করানোর] অর্থেও ব্যবহৃত হয়।

সুতরাং يُعَلِّمَان অর্থ يُعَلِّمَان জানাতেন, অবর্গত করাতেন।

بَعْرُ اَنُدَةً وَانِدَةً प्रतिगाम অতিরিঞ (زَانِدَةٌ) সর্বব্যাপকতাকে দৃঢ়করণ অর্থে অর্থাৎ কাউকেও বা কোনো وَمُن زَائِدَةً لِتَاكِيْدِ اِسْتِغْرَاقُ الْجُنْسِ ـ بَحْر) । অকজনকেও وَمُن زَائِدَةً لِتَاكِيْدِ اِسْتِغْرَاقُ الْجُنْسِ ـ بَحْر) । অকজনকেও وَمُن زَائِدَةً لِتَاكِيْدِ اِسْتِغْرَاقُ الْجُنْسِ ـ بَحْر)

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযূল : মুফাসসির (র.) قَالُ تَعَالَى تَبْرِيَةً لِسُلَيْمَانَ বলে وَمَا كَفَرُ سَلَيْمَانُ বলে وَمَا كَفَرُ سَلَيْمَانُ বলে وَمَا كَفَرُ سَلَيْمَانُ বলে হিঙ্গত করছেন।

তুঁ অর্থাৎ সুলায়মান কৃষ্ণরি করেনি। যেরূপ অপপ্রচার করে রেখেছে অকৃতজ্ঞ, কাফের ও অপবাদ রটনায় পারঙ্গমোনা।

আয়াতের এ অংশে এসে একজন ঈমানদারের মনে এ খটকা দেখা দিতে পারে যে, কুরআন এখানে এমন কি গুরুত্বপূর্ণ বক্তব্য উপস্থাপন করল? হযরত সুলায়মান (আ.) যখন একজন সত্য নবী ছিলেন, তখন তো এটা একান্ত সুম্পষ্ট বিষয় যে, তিনি কুফরির যে কোনো প্রকার দ্বিধা, সংশয় ও সৃক্ষ স্পর্শ পেকে বহু দ্রে অবস্থান করবেন। কোনো সত্য নবী সম্পর্কে তিনি কুফরির অপবাদ থেকে মুক্ত ঘোষণা দেওয়া তো যেন এমনই ব্যাপার হলো যে, কোনো দেশের সম্রাট বা রাষ্ট্রপ্রধান ঘোষণা দিয়ে প্রজাসাধারণ ও নাগরিকদের জানিয়ে দিলেন যে, আমাদের নাইব-ই সালতানাত তথা যুবরান্ত বা উপ-রাষ্ট্রপতি বিদ্রোহী ও বিশ্বাসঘাতক নন। কিন্তু পবিত্র কুরআনও অপ্রয়োজনে ও গুরুত্বহীন বিষয়ে এ ঘোষণাও অবগতি প্রদানকে অপরিহার্য মনে করেছে কেন? কিন্তু সে প্রয়োজনের কারণ অবগত হওয়া একজন সরলমনা মুসলমানের কিভাবে হতে পারে? তার জ্ঞান রয়েছে সে মহান সন্তার, যিনি জানেন, স্বকিছু দেখেন স্বকিছু। হ্যরত সুলায়মান (আ.)-কে মুসলমানদের আগেও দৃটি সম্প্রদায় নবী মেনে এসেছে। এ দৃটি হলো সে সনামধন্য কিতাবী দল ইহুদি ও খ্রিস্টান। কিন্তু এ দুই সম্প্রদায়ের পূর্বসূরীদের বুকের পাটা

দেখুন এক দিকে এরা হযরত সূলাইমান (আ.)-এর নবুয়ত ও মাহাত্ম্য স্বীকার করছে, অপর দিকে তার কর্ম তালিকায় [আমলনামায়] এমন পঙ্কিল ও জঘন্য অপবাদের কথা জুড়ে দিয়েছেন যে, আল্লাহ রক্ষা করুন। তার নামে কুফরি-শিরকি পর্যন্ত আরোপ করে ছেড়েছে, যার চেয়ে বড় ও জঘন্য কোনো অপরাধ এমনকি সমতুল্য মারাত্মক অপরাধের কথা কল্পনাও করা যায় না। –[তাফসীরে মাজেদী খ.১, পৃ. ১৭৯]

يُعْمَلُ السَّحُرُ (উহ্য প্রশ্ন)-এর জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, تَوْلُدُ لَمْ يَعْمَلُ السَّحُرُ عَلَيْهَانُ ইহুদিরা তোঁ সুলায়মান (আ.)-কে যাদুকর বলেছিল তাই وَمَا سَحَر سُلَيْمَانُ वला উচিত ছিল।

উত্তর : এখানে مَا كَفْرَ षाता السَّحْرِ अंदिन । সেই সাথে বুঝা গেল শুধু تَعْلِيْمُ السَّحْرِ याদুবিদ্যা শিক্ষা কুফরি নয়; বরং عَمَلُ بِالسِّحْرِ वत সে অনুযায়ী আমল করা হলো কুফরি ।

খাদুর শরমী বিধান: হযরত সুলাইমান (আ.)-এর শরিয়তে যাদু নিঃশর্তভাবে কুফরি ছিল। আর আমাদের শরিয়তে তাতে সামান্য বিশ্লেষণ আছে। তাহলো যাদু করা হালাল মনে করা কুফরি। আর যাদু বিদ্যা শিক্ষা করাকে কেউ বলেন হারাম, কেউ বলেন মাকরহ আবার, কেউ মুবাহও বলেন। সমাধানমূলক কথা হলো যাদু করার নিয়তে শিখলে তা হারাম হবে কিন্তু কেউ আত্মরক্ষার জন্য শিখলে তা মুবাহ হবে অন্যথায় মাকরহ। –হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১২৯

শয়তানদের সহায়তা গ্রহণ ইত্যাদি ও অন্যান্য উপকরণ] কাজে লাগিয়ে অভিনব কারিশমা দেখানোকে যাদু বলা হয়। বিশেষ ধরনের সাধনা ও যোগ ব্যায়াম ইত্যাদির সাহায্যে এ বিদ্যা অর্জিত হয়ে থাকে। তা মুশরিক ও জাহিল [অ-কিতাবী] সম্প্রদায়গুলোতে প্রাচীন যুগ থেকেই বহুল পরিমাণে প্রচলন ছিল এবং এখনও রয়েছে। ইসলামি শরিয়তে এটিকে হারাম ও চরম অবৈধ ঘোষণা করেছে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ১৮১]

يَعَلَّمُونَ النَّاسَ : [মানুষের শিক্ষা দিত] فَاعِلُ [কর্তা] শয়তানরা হওয়াই স্বপ্রকাশ। অধিকাংশ মুফাসসির এ বিন্যাসই গ্রহণ করেছেন। এখানেও সেই বিন্যাসেরই ভাষান্তর করা হয়েছে। তবে শয়তান স্থলে ইছদিদেরকেও কর্তা বলার অবকাশ রয়েছে। অর্থাৎ পূর্ববর্তী فَرِيْنَ وَتُوا الْكِتَابَ অর্থাৎ কিতাবীদের একদল]-এর জন্য সর্বনাম ব্যবহৃত হবে। এ বিন্যাসে আয়াতের অর্থ অতীতকালীন না করে ঘটমান বর্তমান করা সাজ্য্যপূর্ণ হবে। অর্থাৎ ইছদিরা মানুষকে যাদু বিদ্যার তা'লীম দিতে থাকে। —(প্রাগুক্তা)

যাদুবিদ্যা ও মু'জিষার মাঝে পার্থক্য: পয়গাম্বরদের মু'জিজা ও ওলীদের কারামত দ্বারা যেমন অস্বাভাবিক ও অলৌকিক ঘটনাবলি প্রকাশ পায়, যাদুর মাধ্যমেও বাহ্যত তেমনি প্রতিক্রিয়া লক্ষ্য করা যায়। ফলে মূর্য লোকেরা বিভ্রান্তিতে পতিত হয়ে জাদুকরদেরকেও সম্মানিত ও মানবীয় মনে করতে থাকে। এ কারণে এতদুভয়ের পার্থক্য রয়েছে। সন্তার পার্থক্য এই যে, যাদুর প্রভাবে সৃষ্ট ঘটনাবলিও কারণের আওতাবহির্ভূত নয়। পার্থক্য শুধু কারণিট দৃশ্য কিংবা অদৃশ্য হওয়ার মধ্যে। যেখানে কারণ দৃশ্যমান, সেখানে ঘটনাকে কারণের সাথে সম্পৃক্ত করা হয় এবং ঘটনাকে মোটেই বিম্ময়কর মনে করা হয় না। কিছু যেখানে কারণ অদৃশ্য, সেখানেই ঘটনাকে অদ্ভুদ ও আশ্চর্যজনক মনে করা হয়। সাধারণ লোক কারণ না জানার দক্ষন এ ধরনের ঘটনাকে অলৌকিক মনে করতে থাকে। অথচ বাস্তবে তা অন্যান্য অলৌকিক ঘটনার মতো। কোনো দূরপ্রাচ্য থেকে আজকের লেখা পত্র হঠাৎ সামনে পড়লে দর্শক মাত্রই সেটাকে অলৌকিক বলে আখ্যায়িত করবে। অথচ জিন ও শয়তানরা এ জাতীয় কাজের ক্ষমতাপ্রাপ্ত হয়েছে। মোটকথা জাদুর প্রভাবে দৃষ্ট ঘটনাবলিও প্রাকৃতিক কারণের অধীন। তবে কারণ অদৃশ্য হওয়ার কারণে মানুষ অলৌকিকতার বিভ্রান্তিতে পতিত হয়।

মু'জিযার অবস্থা এর বিপরীত। মু'জিযা প্রত্যক্ষভাবে আল্লাহ তা'আলার কাজ। এতে প্রাকৃতিক কারণের কোনো হাত নেই। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর জন্যে নমরূদের জ্বালানো আগুনকে আল্লাহ তা'আলাই আদেশ করেছিলেন যে, ইবরাহীমের জন্য সুশীতল হয়ে যাও। কিন্তু এতটুকু শীতল নয় যে, তাতে হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর কষ্ট অনুভূত হয়। আল্লাহ তা'আলার এই আদেশের ফলে আগুন শীতল হয়ে যায়।

ইদানিং কোনো কোনো লোক শরীরে ভেষজ প্রয়োগ করে আগুনের ভেতরে চলে যায়। এটা মু'জিয়া নয়; বরং ভেষজের প্রতিক্রিয়া। তবে ভেষজটি অদৃশ্য, তাই মানুষ একে আলৌকিক বলে ধোঁকা খায়। স্বয়ং কুরআনের বর্ণনা দ্বারা বুঝা যায় যে, মোজেযা সরাসরি আল্লাহ তা'আলার কাজ। বলা হয়েছে-

তথা আপনি যে একমুষ্টি কঙ্কর নিক্ষেপ করেছিলেন, প্রকৃতপক্ষে তা আপনি নিক্ষেপ করেনিন, আল্লাহ তা'আলা নিক্ষেপ করেছেন। অর্থাৎ এক মুষ্টি যে সমবেত সকলের চোখে পৌছে গেল, এতে আপনার কোনো হাত ছিল না; বরং এটা ছিলো একান্তভাবেই আল্লাহ তা'আলার কাজ। এই মোজেজাটি বদর যুদ্ধে সংঘটিত হয়েছিল। রাসূলুল্লাহ ব্রুক্ত একমুষ্টি কঙ্কর কাফের বাহিনীর প্রতি নিক্ষেপ করেছিলেন, যা সবার চোখেই পড়েছিল।

মোজেযা প্রাকৃতিক কারণ ছাড়াই সরাসরি আল্লাহ তা'আলার কাজ আর যাদু অদৃশ্য প্রাকৃতিক কারণের প্রভাব । এ পার্থক্যটিই মুজেযা ও যাদুর স্বরূপ বুঝার পক্ষে যথেষ্ট।

কিন্তু তা সত্ত্বেও এখানে একটি প্রশ্ন থেকে যায় যে, সাধারণ লোক এই পার্থক্যটি কিভাবে বুঝবে? কারণ বাহ্যিক রূপ উভয়েরই এক। এ প্রশ্নের উত্তর এই যে, সাধারণ লোকদের বুঝার জন্য আল্লাহ তা'আলা কয়েকটি পার্থক্য প্রকাশ করেছেন।

প্রথমত মোজেয়া কারামত এমন ব্যক্তিবর্গের দ্বারা প্রকাশ পায় যাদের খোদাভীতি, পবিক্রতা, চরিত্র ও কাজকর্ম সবার দৃষ্টির সামনে থাকে। পক্ষান্তরে যাদু তারাই প্রদর্শন করে যারা নোংরা, অপবিত্র এবং আল্লাহ তা'আলার জিকির থেকে দূরে থাকে। এসব বিষয় চোখে দেখে প্রত্যেকেই মু'জেয়া ও জাদুর পার্থক্য বুঝতে পারে।

দিতীয়ত আল্লাহ তা'আলার চিরাচরিত রীতি এই যে, যে ব্যক্তি মু'জেযা ও নবুয়ত দাবি করে যাদু করতে চায়, ভার যাদু প্রতিষ্ঠা লাভ করতে পারে না। অবশ্য নবুয়তের দাবি ছাড়া যাদু করলে তা প্রতিষ্ঠা লাভ করে।

পয়গাখগরণের উপর যাদু ক্রিয়াশীল হয় কিনা? এ প্রশ্নের উত্তর হবে ইতিবাচক। কারণ পূর্বেই বর্ণিত হয়েছে যে, যাদু প্রকৃতপক্ষে প্রাকৃতিক কারণের প্রভাব। পয়গাখরগণ প্রাকৃতিক কারণের প্রভাব প্রভাব ভিত হন। এটা নবুয়কের মর্যাদার পরিপত্তি নয়। সবাই জানেন, বাহ্যিক কারণ দ্বারা প্রভাবান্তিত হয়ে প্রগাখরগণ ক্ষুধা-তৃষ্ণাই কাতর হন, রোগাক্তান্ত হন এবং আরোগ্য লাভ করেন। তেমনিভাবে যাদুর অদৃশ্য কারণ দ্বারাও তারা প্রভাবান্তিত হতে প্ররেন। সই হ হালিস করে প্রমাণিত রয়েছে যে, ইহুদিরা রাস্লুল্লাহ ত্রার উপর যাদু করেছিল এবং সে জানুর কিছু প্রতিক্রিয়াও প্রকাশ পেয়েছিল। ওহার মাধ্যমে তা জানা সম্ভব হয়েছিল এবং যাদুর প্রভাব দূরও হয়েছিল। যাদুর প্রভাবে হ্যরত মূলা (আ.)-এর প্রভাবান্তি হওয়া কুরআনেই উল্লিখিত রয়েছে—তিন্তু করিটান্ত্র করিটান্তি করিয়াত বিশ্বিক করিয়েছে—তিন্তু করিটান্ত্র করিটান্ত্র করিটান্ত্র বিশ্বিক করিয়েছে—তিন্তু করিটান্ত্র করিটান্ত্র বিশ্বিক করিয়েছে—তিন্তু করিটান্ত্র করিটান্ত্র বিশ্বিক বিশ্বিক করিয়েছে—তিন্তু করিটান্ত্র করিটান্ত্র করিটান্ত্র বিশ্বিক বিশ্বেক বিশ্বিক বিশ্বি

যাদুর কারণেই হযরত মূর্সা (আ.)-এর মনে ভীতির সঞ্চার হয়েছিল 🖃 নামারিফুল কুরমান : মুফতি শফী (র.)]

ভুন্ন শব্দি ভূন্ন বিষয়েও ভূগোলে আরব বিষয়েও লাজ ব্যাচীন যুগের যে দেশতি বাবিল নামে পরিচিত ছিল। সেটি বর্তমান চিত্রেও ভূগোলে আরব ইরাক ইরাকের আরব অঞ্চল নামে অভিহিত। রাজ্যের রাজধানিও ছিল এ নামে। বাবিল নগরী অবস্থিত ছিল ফোরাত ইউফ্রোটি] নদীর তীরে বর্তমান বাগদাদের প্রায় ৬০ মাইল ১০০ কি. মি.] দক্ষিণে, এখনকার 'হালকা'র কাছাকাছি। শহরটি বেশ বড়, আয়তন কয়েক বর্গমাইল। উন্নতি-অগ্রগতির যুগে দেশটি বেশ সুজলা-সুফলা ছিল এবং সম্পদ সভ্যতা-সংস্কৃতিতে সমৃদ্ধ ছিল। নদী-নালা, পানি সেচ ব্যবস্থা, ভবন ও সৌধ এবং বড় বড় দুর্গের চিহ্নাবশেষ এখনও দেখতে পাওয়া যায়। এতে অন্ত এতটুকু প্রমাণিত হয় যে, দেশে সুদক্ষ প্রকৌশলীর অভাব ছিল না। দাজলা ও ফোরাতের ন্যায় বিখ্যাত নদী দুটি এর সমগ্র অঞ্চল বিধীত করছিল। এ রাজ্যের সমৃদ্ধি কাল ছিল আনুমানিক ৩০০০ খ্রিস্টপূর্ব অব্দে। যাদু বিদ্যা, ঝাড়-ফুক টোনা-টোটকা ও তন্ত্রমন্ত্রের কুসংস্কারমূলক কাজের জন্য দেশটির বিশেষ খ্যাতি ছিল। এক কথায় যে বিষয়গুলোকে বর্তমান ইংরেজি পরিভাষায় [Occult Science] বা অদৃশ্য বিজ্ঞান বা মহাজাতক বিজ্ঞান বলা হয়। এ দেশটির আর একটি প্রাচীন নাম কালদীর [কালদানিয়া] ও রয়েছে। এমনকি আজও ইংরেজিতে কালডিন [কালদানী] শব্দ যাদুকর-এর সমার্থক রূপে বিবেচিত।

-[তাফসীরে মাজেনী খ. ১. পৃ. ১৮৫]

ইরাকের আশে পাশের অঞ্চল। فِي سَوَادِ الْعِرَاق

হারত মারত। দুই ফেরেশতার নাম। মূল প্রকৃতিতে তারা ফেরেশতাই ছিলেন। কিন্তু একটি বিশেষ উদ্দেশ্যে যখন মানব সমাজে বসবাসের জন্য পাঠানো হলো, তখন স্বভাবতই তারা আকৃতি-অবয়ব, রং-রূপ ও সাদৃশ্য মানুষেরই ধারণ করে থাকবেন এবং তাদের স্বভাব-প্রকৃতি, অভ্যাস আচরণ এবং আবেগ-অনুভৃতিও মানুষের ন্যায় হওয়াই স্বভাবিক।

এ দুটি শব্দ মহল হিসেবে الْمَلَكَيْنِ হয়ে মাজরুর। অথবা وَمُرَّدِ عَطْفُ بَيَانِ श्रा कर्षार وَمُرَّدِ अर्थार وَمُرُّدُ بَدُلُ الْكُلِّ हाता بَدُّلُ الْكُلِّ हाता بَدُّلُ الْكُلِّ क्रा के عَطْفُ بَيَانِ

وَا بَابُنُ عَبَّاسٍ هُمَا سَاحِرَانَ : হারুত-মারুত কে? এ সম্পর্কে একাধিক মতামত রয়েছে। মুফাসসির (র.) তন্মধ্যে দৃটি অভিমত বর্ণনা করেছেন। প্রথম অভিমতটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত যে, হারুত মারুত উভয়ে দৃ'জন জাদুকর ছিল। মানুষকে জাদবিদ্যা শিক্ষা দিত। এ সূরতে প্রশ্ন হয় যে, তাহলে আয়াতে الْمَلَكُيْنِ শব্দ ব্যবহার করা হলো কেন? উত্তরে বলা হয় যেহেতু দু'জন পূর্বে সৎ ছিল। তাই পূর্বের সততার বিচারে مَلَكُيْنُ বলা হয়েছে।

পক্ষ থেকে মানব জাতির পরীক্ষা স্বরূপ জাদু বিদ্যা শিক্ষা দেওয়ার জন্য নাজিল করা হয়। এ অভিমতটিই সর্বাধিক বিশুদ্ধ। হারুত-মারুত ও যুহরার ঘটনা: কোনো কোনো তাফসীরকার এখানে ইহুদিদের বর্ণিত ইরাকের নামকরা নর্তকী ও বেশ্যা যুহরার কাহিনী উল্লেখ করেছেন। কিন্তু কথা হলো প্রথমত আয়াতের তাফসীর কোনো অংশেই এবং কোনো দিক দিয়ে সে কাহিনীর প্রতি নির্ভরশীল নয়। দ্বিতীয়ত ওলামায়ে কেরামের মাঝে এর প্রামাণ্যতা সম্পর্কে মতডেদ রয়েছে। মুহাদ্দিসগণ সে কাহিনীর প্রামাণ্যতা প্রত্যাখ্যান করেছেন, তারা পরিষ্কার লিখেছেন যে, কাহিনীটি সম্পূর্ণ বানোয়াট অলীক ও প্রত্যাখ্যাত।

–[প্রাণ্ডক]

আর একান্ত যদি ঘটনাটি সঠিক মেনেও নেওয়া হয়, তবুও কোনো বিশেষ লক্ষ্যে কোনো ফেরেশতাকে মানব আকৃতি-প্রকৃতিও আবেগ-অনুভূতি দিয়ে দেওয়ার পরে সে মূল প্রকৃতির ফেরেশতার মানবিক আবেগ-অনুভূতির শিকার হয়ে গিয়ে থাকলে তাতে অসম্ভাব্যতার কোনো দিক নেই, শরিয়তের দৃষ্টিতেও নয়, যুক্তির বিচারেও নয়। —[মা'আরিফুল কুরআন: মুফতি শফী (র.)] আল্লামা ইদরীস কান্ধলবী (র.) এ ব্যাপারে বিস্তারিত ও গঠনমূলক আলোচনা করেছেন তা মুতালা করা যেতে পারে।

-[দেখুন, তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন : কান্ধলভী (র.) খ. ১, পৃ. ১৯০]

তাদেরকে এ বিষয়ে পরীক্ষা করার জন্য যে, তারা এ বিদ্যা শিখে কিনা? যেমনিভাবে তালুত সম্প্রদায়কৈ নদীর মাধ্যমে পরীক্ষা করা হয়েছিল। কেউ কেউ বলেন, মুজেজা এবং যাদুর মাঝে পার্থক্য বিধানের জন্য তা শিক্ষা দেওয়ার জন্য ফেরেশতা পাঠানো হয়েছিল। যাতে মানুষ তার দ্বারা প্রতারিত না হয়। কেননা সে য়ুগে যাদু চর্চার খুব প্রচলন ছিল। এমনকি এ যাদুর জোরে কেউ কেউ নবী দাবি করত। তাই আল্লাহ তা আলা দুজন ফেরেশতা পাঠিয়েছেন যাদুর বিভিন্ন ধরণ-প্রকৃতি সম্পর্কে অবগত করানোর জন্য। যাতে তারা ঐসব মিথুকে ও ভণ্ডদের সাথে মোকাবেলা করতে সক্ষম হয়।

–[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১৩০

(۱۳۲ : إِنْ رَادُهَا مَعَ تَعَدُّدُهِمَا لِكُونُهِمَا مَصْدَرا وَحَمَلَهَا عَلَيْهَا حَمْلُ مُواطَاةٍ لِلْمُبَالَغَةِ كَانَهُما نَفْسُ الْفِيْتَةِ (جمل : आয়ाতের মর্ম : আয়াতের মর্ম হলো এই যে, মানবরূপী এ ফেরেশতাগণ কারো কাছে যাদু রহস্য উম্মোচন করতেন না এবং কাউকে কোনো যাদু বাক্য বা মন্ত্র শিখিয়ে দিতেন না যতক্ষণ না তাকে [এ মর্মে] সতর্ক করে দিতেন [য়, এগুলো বর্জনীয় বিষয় এবং এগুলোর ব্যবহার আজাবের কারণ]। কিছু ব্যাপার এরূপ হতো য়ে, দৃষ্ট প্রকৃতির লোকেরা হারত মারতকে ঘিরে ধরত এবং বারবার কাকৃতি-মিনতি করে বলত, আপনারা আমাদের যাদু থেকে বিরত থাকার কথা তো বলেই যাচ্ছেন, অথচ মাদু কাকে বলে ও কিভাবে হয়ঃ কোন কোন কাজ বা কি ধরনের উজিকে যাদু বলা হয়, তা তো আমাদের বলে দিছেন না। সূতর আমরা তা থেকে বাঁচব কি করে! "এ বিষয়টি কাজে লাগানো কুফরি" ফেরেশতাগণ তাদের এ মর্মে সতর্ক করে লেভহুত্ব পরে যখন সেসব কাজ, উক্তি ও মন্ত্র নকল ও আবৃত্তি করে তাদের শোনাতেন, তখন এ দৃষ্ট প্রকৃতির লোকেরা এ বিরত্তি হৈছেই করে নেওয়ার স্বার্থই উদ্ধার করত। এ যেন এমন যে, আজ যদি কোনো মুফতি ফকীহের কাছে কেউ জিজ্ঞাসা করে হৈ ছুছ ও সুল কোনো ধরনের আয়কে বলা হয়ঃ এবং তা জেনে নেওয়ার পরে সেগুলো বর্জন করার পরিবর্তে ইন্টে স্প্রুলনের মাধ্যে আয় উপ্রেক্ত করে দেয়।

হযরত আলী (রা.)-এর একটি বাণী হুবহু এরূপ অর্থেই বর্ণিত হয়েছে?

كَانَا يُعَلِّمَانِ تَعْلِيثُمَ إِنْذَادٍ لَا تَعْلِيثُم دُعَاءِ إِلَيْهِ كَانَهُمَا يَقُولَانِ لَا تَفْعَلْ كَذَا كَمَا لَوْ سَأَلَ سَائِلٌ عَنْ صِفَةِ الزِنَا وَالْفَتْل فَاخْيِر بِصَفَيْهِ لِيَجْتَنِبَهُ (بحر)

অর্থাৎ তারা দুজন হুশিয়ারীমূলক [অর্থাৎ আত্মরক্ষার প্রয়োজনে] শিক্ষা দিতেন, এ বিষয়ের প্রতি আহ্বান অনুপ্রেরণামূলক শিক্ষা দিতেন না। যেন তারা বলতেন এমন [কাজ বা কথা] কিন্তু কর না। যেমন কেউ জেনা [ব্যভিচার] বা হত্যার পরিচয় জানতে চাইলে সে সম্পর্কে অবহিত করা হয় তা থেকে বেঁচে থাকার জন্য"। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, প. ১৮৮]

పే । ফেরেশতাগণ এ বিষয়টিতে এতই সতর্কতা অবলম্বন করেছিলেন যে, নিজেদের পক্ষ থেকে শেখানো-বুঝানো তো পরের কথা, যারা তা জানতে চাইত, তাদেরও প্রথমে সতর্ক করে দিতেন, তাদের উপদেশ না দিয়ে শেখাতেন না। অর্থাৎ তারা বলতেন, আমাদের কাছে যা শুনছ, তাকে কুফরিরর উপকরণ বা মাধ্যম বানিয়ো না। তা শিখে আমল কর না।

মাসআলা: ফকীহণণ এখান থেকেই এ মাসআলা আহরণ করেছেন যে, জাদু বিষয়ক কর্মকাণ্ড ও তন্ত্রমন্ত্র বিশ্বাস ও আদর্শের পর্যায়ে গ্রহণ করাও কুফর। অর্থাৎ জাদুর কাজ করে ও তার প্রতি বিশ্বাস রেখে কুফরি করো না। সুতরাং সাব্যস্ত হলো যে, কাজে পরিণত করলে কিংবা আকীদা বিশ্বাসের [নীতিগত] পর্যায়ে গ্রহণ করলেও তা কুফর হবে।

যাদুর শরয়ী হুকুম: বিষয়টি নিয়ে শুরু থেকেই উন্মতের ফকীহগণের মধ্যে মতভেদ চলে আসছে। অর্থাৎ যাদু মৌলিকভাবে শুধু শোখার পর্যায়েও হারাম, নাকি তা কাজে লাগানো হারাম? প্রথম থেকে উভয় ধরনের মতামত পাওয়া যায়। কেউ কেউ শোখার স্তর পর্যন্ত সম্পূর্ণ বৈধ এবং কাজে পরিণত করা তথা ব্যবহারকে হারাম বলেছেন। অন্যরা যাদু শোখাকেও হারাম বলেছেন। কেউ কেউ বলেছেন, তা কাজে ব্যবহারের উদ্দেশ্যে শোখবে না।

জনেকে তো জবৈধকে এ পর্যন্ত সম্প্রসারিত করেছেন যে, যে কোনো অবস্থা ও লক্ষ্যে এমনকি কাফের যাদুকরদের প্রতিহত করার উদ্দেশ্য নিয়ে শেখাও হারাম পর্যায়ভুক্ত। কেননা আল্লাহ তা'আলার কালামের عَلَى الْأُولُلَاق অন্তর্ভুক্ত বিষয় নিঃশর্তরূপে (عَلَى الْأُولُلُاق) নিষদ্ধ হওয়া বুঝায়। আর সে বিষয়টি হচ্ছে যাদু [শেখা হোক কিংবা ব্যবহার করা হোক উভয়ই।

–[রদ্দল মুখতার]

হাকীমূল উদ্মত থানতী (র.)-এর গবেষণা ও উদ্ভাবিত তত্ত্ব ও তথ্য এ ক্ষেত্রেও উল্লেখযোগ্য ও মূল্যবান। তিনি লিখেছেন, "যাদূ কৃষরি ও ফাসিকী [কবিরা শুনাহ] হওয়ার ব্যাপারে তাফসীল এই যে. যদি তাতে কৃষ্ণরি বাক্য থাকে তথা শয়তানের কাছে সাহায্য প্রার্থনা এবং গ্রহ-নক্ষত্রে শরণাপু হওয়া ইত্যাদি, তবে তা কৃষ্ণর হবে, তা দিয়ে কারো ক্ষতি সাধন করা হাকে বা উপকার করা হোক। আর বাক্য ও মন্তওলো মুবাহ [নির্দোষ] ধরনের হলে সে ক্ষেত্রে শরিয়ত অনুমোদিত নয়, এমন পন্থায় বা ধরনে কারো ক্ষতি সাধন করা হলে কিংবা কোনো অবৈধ ও অসং উদ্দেশ্যে প্রয়োগ করা হলে তা হবে ফাসিকী ও পাপ। আর ক্ষতি সাধন না করা হলে কিংবা কোনো অবৈধ উদ্দেশ্য প্রয়োগ না করা হলে তাকে প্রচলিত ভাষায় যাদু বলা হয় না, বরং তা 'আমল' 'আজীমাত' 'তদ্বির' 'তাবীজ' মাদুলী ইত্যাদি নামে অভিহিত হয়। এগুলো মুবাহ ও অনুমোদিত। আর মঞ্জের বাক্যগুলো দুর্বোধ্য হলে কৃষ্ণর হওয়ার সম্ভাবনার ক্ষেত্র বিচারে অবশ্য পরিহার্য হবে। এ ছাড়া যে কোনো নাজায়েজ কাজকেই কার্যত কৃষ্ণর (১৯৮০) বলার বৈধতা রয়েছে।" – [তাফসীরে মাজেদী খ. ১, প্. ১৮৯]

اَحَد الله باذن الله م بارادتِه ويت سم عَلَمُوا أي الْيَهُود لَمَن مَوْصُولَةُ اشْتَوْهُ اخْتَارُهُ أُو مَا لَهُ فِي الْأَخْرَةِ مِنْ خَلاقِ مِ نَصِيبَ مَا شَنْئًا شَرُوا يَاعُوا بِه هُمْ أَيْ الشَّارِيْنِ أَيْ حَظَّهَا مِنَ الاخرُة أَنْ

١. وَلَوْ انَعَهُمْ أَى الْيهَ هُودُ الْمَنُوا بِالنّبِيِّ وَالْقُولُانِ وَاتَّقُوا عِقَابَ اللهِ بِتَرْكِ معَاصِيْهِ كَالسّخرِ وَجَوَابُ لَوْ مَحُدُونَ آَى لاَ كَالسّخرِ وَجَوَابُ لَوْ مَحُدُونَ وَهُوَ مُبْتَدَأً ثَيِّبُوا دَلَّ عَلَيه لِمَثُوبَة شَوَابٌ وَهُو مُبْتَدَأً وَاللَّمُ فِيهِ لِلْقَسْمِ مِنْ عِنْدِ اللهِ خَيْرَ لِهِ وَاللَّامُ فِيهِ لِلْقَسْمِ مِنْ عِنْدِ اللهِ خَيْرَ لِهِ وَاللَّهُ مُنْ عِنْدِ اللهِ خَيْرَ لِهِ خَبْرُهُ مِنْ عَنْدِ اللهِ خَيْرَ لِهِ خَبْرُهُ مِنَا شَرُوا بِهِ اَنْفُسَهُمْ لَو كَانُوا بِهُ اَنْفُسَهُمْ فَوْ عَلَيْهِ .

অনুবাদ: অনন্তর তারা তাদের নিকট হতে শিক্ষা গ্রহণ করত যা স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে বিচ্ছেদ সৃষ্টি করে একজনকে অপরজনের প্রতি বিদ্বেষ্ভাব করে তোলে। অথচ আল্লাহর নির্দেশ ব্যতীত ইচ্ছা ব্যতীত তারা যাদুকরগণ যাদুবিদ্যা দ্বারা কারো কোনোক্ষতিসাধন করতে পারে না। আর তারা শিক্ষা করে যা অর্থাৎ যাদু বিদ্যা পরকালে তাদের জন্য ক্ষতিকর এবং কোনো উপকারে আসবে না। আর নিশ্চিতভাবে তারা ইহুদিরা জানে যে, যে কেউ তা ক্রয় করে গ্রহণ করে বা আল্লাহ তা আলার কিতাবের বিনিময়ে এটা বদলিয়ে নেয় পরকালে তার কোনো হিস্যা জান্নাতের কোনো অংশ নেই। এখানে তিন্টি নির্দ্ধি থিব দিন্দিতী নির্দ্ধি বিশ্বি থিব তারণ নির্দ্ধি নির্দ্ধি বিশ্বি পরি নির্দ্ধি বিশ্বি পরি নির্দ্ধি বিশ্বি বিশ্বি বিশ্ব বিশ্বি বিশ

তা কত নিকৃষ্ট জিনিস যার বিনিময়ে তারা নিজেদের ক্রয়কারীদের <u>আত্মাকে</u> অর্থাৎ পরকালে নিজের পুণ্যের যে অংশ ছিল তার শিক্ষা লাভ করে তা বিক্রয় করে দিয়েছে অর্থাৎ পরিণামে জাহানামাগ্নিকে তারা নিজেদের জন্য নির্ধারণ করে নিয়েছে। যদি তারা <u>জানত</u> যে, বাস্তবিক কি আজাবের দিকে তারা এগিয়ে যাছে তবে আর তারা তা শিক্ষা লাভ করত না।

১০৩. যদি তারা ইহুদিরা নবী ও কুরআনের উপর বিশ্বাস করত এবং পাপাচার যেমন যাদুবিদ্যা ইত্যাদি পরিত্যাগ করার মাধ্যমে আল্লাহ তা আলার শাস্তিকে ভয় করত তবে নিশ্চিতভাবে তার ছওয়াব প্রতিফল আল্লাহ তা আলার নিকট যার বিনিময়ে তারা স্বীয় আত্মা বিক্রয় করেছে তদপেক্ষা অধিক কল্যাণকর হতো। যদি তারা জানত যে, এটাই তাদের পক্ষে কল্যাণকর তবে তারা এটাকে তার উপর আল্লাহ প্রদত্ত পূণ্যফলের উপর প্রাধান্য দিত না। يَعْمُ وَلَمْ اللهُ
তাহকীক ও তারকীব

فَمَا مِنْكُمْ مِنْ اَحَدِ عَنَهُ حَاجِزِيْنَ -তারপর আবার প্রশ্ন হয় যে, এখানে مَعْطُون عَلَيْهِ তো হলো مَعْطُون عَلَيْهِ বা না-বাচক সে হিসেবে مُنْفِيْ হওয়া উচিত ছিল।

উত্তর : مَعْطُوْنَ عَلْيَهُ वा द्या-वाচक । পরে ।। যদিও مَنْفِيْ विख् অর্থগতভাবে তা مُعْطُوْنَ عَلْيَهُ वा द्या তাহলে অর্থ দাড়াল - وَيُعَلِّمُانِ السَّخْرَ بَغْدَ قَوْلهِمَا انَّمَا نَخْنَ الخِ .

এখন عُطْف সঠিক হয়েছে।

কেউ বলেছেন– এখানে مَعْلُون عَلْيُه উহ্য রয়েছে। তাহলো- يُعَلِّمَانِ সুতরাং কোনো প্রশ্নের অবকাশ নেই। مُرْأَةُ অর্থ পুরুষ তার مُوْنَّتُ অর্থ পুরুষ তার مُوْنَّتُ يُتَا الْمَرُءِ

। वा खी अथात ও হाकीकी जरर्थर गुठकुठ रख़रह । امْرَأَةُ الرَّجُل अर्थ زُوجٌ : قَوْلُهُ زَوْجُهُ

অথবা مُبْتَدَاْء कि ग्रेसंतन كُمْ ابِتْدَانِيَّةُ ਹੈ كُمْ الْعَمَانِيَّةُ عَالَكُمْ الْعَمَلِ -এর মধ্যকার كُمْ ابِتْدَانِيَّةُ وَالْمُ لَامْ ابْتَدَاءُ مُعَلَّقَةٌ لِمَا قَبْلُهَا مِنَ الْعَمَلِ अथवा -এর উপর দাখিল হয়। কিন্তু যখন মাজির উপর দাখিল হয়, তখন শব্দ অথবা অর্থগতভাবে عَدْ व্যবহার করা জরুরি। وَمُثَارِعُ कরা থেকে বিরত রেখেছে।

ضَمِيْر এর হিষ্টে করা হয়েছে যে, اَنْفُسَهُمْ -এর মধ্যে জমিরের مُرْجِعُ এটাই যা ضَمِيْر এর এটাই থা أَنْفُسَهُم -এর মিসদাক।

। ছিল شَارِيْن विन मूनाठ إِسْمُ فَاعِلْ جَمْعُ مُذَكَّرُ विनि- شَارِيْنَ

اَى ْ حَظَّ اَنْفُسَهُمْ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ الل

প্রশ্ন : পূর্বোল্লিখিত وَلَقَدْ عَلِيَمُوا काরা বুঝা যায় যে, তারা জানত। আর يُو كَانُوا يَعْلَمُونَ काরা বুঝা যায় যে, তারা জানত না। সুতরাং উভয়টির মধ্যে বৈপরীতু পরিলক্ষিত হয়।

উত্তর : তারা আল্লাহ তা'আলার আজাবের কথা জানত; কিন্তু আজাবের হাকিকত ও প্রচণ্ডতা সম্পর্কে কিছুই জানত না। সূতরাং আর কোনো বৈপরীত্ব থাকল না।

جَوَابُ مَحْذُونْ এব- لَوْ كَانُواْ يَعْلَمُونَ अणि : قَوْلُهُ مَا تَعْلَمُوهُ

যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে ইহুদিদেরকে কৃষ্ণর সম্পর্কে ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে। এখন এ আয়াতে ঈমানের প্রতি উৎসাহিত করা হচ্ছে।

তিও একটি سُوَالٌ مُقَدَّرٌ [উহ্য প্রশ্ন]-এর জবাব। প্রশ্ন : فَوْلَهُ وَجَوابُ لَوْ مَحُذُوْفَ ضَعُدُوْفَ (ক্রেলে মাযী হওয়া আবশ্যক। এখানে জবাবটি হলো مَصُوْبَةً (জুমলায়ে ইসমিয়া) যা সঠিক নয়।

جَوَابُ مَحْذُوف ٩٦- لَوْ كَانُوا يَعْلَمُونَ عَاكَ : قَوْلُهُ لَمَا أَثُوُّهُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভ অংশীবাদের শিকড় কেটে চলেছে, সেদিকে লক্ষ্য করলে এখানে স্পষ্টভাবে এ কথাটি বলার প্রেরাজন ছিল ইরশাদ হছে এ যাদুকর্ম ফুঁ-মন্তর, টোন-টোটকাওলোকেই প্রকৃত ক্রিয়াবান মনে করে বস না। এওলোর বিশ্বমান্ত কমতা ছিল না অন্য যে কোনো ক্ষেত্রেও, টোন-টোটকাওলোকেই প্রকৃত ক্রিয়াবান মনে করে বস না। এওলোর বিশ্বমান্ত কমতা ছিল না অন্য যে কোনো ক্ষেত্রেও যে কোনো অবস্থা পরিস্থিতিতে যেরূপ আমার মজী আমার জগত পরিচালনা সংক্রেও জ্যোতিময় ইচ্ছাই ওধু প্রকৃত কর্তাও বাস্তব ক্রিয়াশীল হয়ে থাকে। এখানে الدُن الله আদেশ নয় আল্লাহ তা আলার নির্ধারিত তিকেনীর তার পরিচালনা মর্জি এবং তার ফায়সালা ও নির্ধারণই। এর অর্থ তার ফায়সালায়ও কুদরতেই দ্ভাক্ত করা হাছে রিসালাত যুগের ইহুদিদের প্রতি নির্বাজন সংক্রেও হালে এখন পুনরায় মূল এর সঙ্গে সংযুক্ত। মাঝখানে সুলাইমানী যুগের ইহুদি ও তাদের যাদুচ্চা প্রসঙ্গ আলোচিনায় কিরে যাওয়া হচ্ছে। অর্থাৎ পরবর্তী প্রসঙ্গ রিসালাত যুগের সমকালীন ইহুদিদের এ অংশ কুন নির্দেষ করে। তাফসীরে রাহুল প্রাসঙ্গিক আলোচনা ছিল। সুতরাং। এইন কর্তা সর্বনম সে প্রথমে উল্লিখিত। ইহুদিদের নির্দেশ করবে। তাফসীরে রাহুল মাাআনীর ভাষ্যে লক্ষ্য করনন

কুরআন কি রকম জোরদার দাবি করে দিল— وَلَقَدَ عَلَى الْبَيْنِ فَالضَّمِيْرُ لِأُولَيْكَ الْبَهُود . (وح)
কুরআন কি রকম জোরদার দাবি করে দিল— وَلَقَدَ عَلَمُواْ বলে যে, এ ইহুদিরা ভালে করেই জানে যে, যাদু টোনা, তন্ত্র-মন্ত্র কত কদাকার বিষয়। ইহুদিরা তো বলতে পারত যে, আমরা কি করে জানবং কে আমাদের অবহিত করলং আমাদের পবিত্র গ্রন্থলোতে এসব কথা কোথায়ং কিছু না, তারা তেমন করে বলতে পারনি। কেনল যুগ যুগের বিকৃত, রদবদলের পরেও বর্তমান তাওরাতে এ ধরনের স্পষ্ট ভাষ্য বিদ্যমান রয়েছে। –িতাফসীরে মাজেদী খ. ১, পু. ১৯১

নাহ শান্তের পরিভায়। تَعْلَيْ عَلْ فَعْلِ مُوْ فَعْ শব্দগতভাবে আমল বাতিল করাকে বলে, মহলগতভাবে নহ আর যথন الْفَعَالُ فَلُوْبُ - কে আমল থেকে عَعْلَيْ أَلَّهُ لَا لَهُ الْمِثْمُ أَلَّهُ اللهُ هَرَفَ نَعْنَى أَمْ اللهُ
নজেরা নিজেদের বিকিয়ে দিয়েছে অর্থাৎ নিজেদের জীবনকে আজাব ও ধ্বংসের মাঝে নিক্ষেপ করেছে। ইন্টেই নুন্ন কতই নিকৃষ্ট। সে নিকৃষ্ট বিষয় হচ্ছে কুফরি ও যাদু ভেল্কী জাতীয় কাজকর্ম, যা উপরে উল্লিখিত হয়েছে। বান্দাদের অবস্থার প্রতি পূর্ণ আক্ষেপ ও পরিতাপের ভাষায় ইরশাদ হচ্ছে যে, সত্য দীনের ন্যায় মহা নিয়ামত উপেন্ধা করে এরা কুফরি ও যাদু গ্রহণ করে রয়েছে। যেন জাহানাম কিনে নেওয়ার ব্যবস্থা সম্পন্ন করেছে। যখন তারা যাদু ও কুফরিকে দীন ও সত্যের উপর প্রাধান্য দিল।

যাদু বিদ্যা এবং মু'তাযিলা সম্প্রদায় : মু'তাযিলারা যাদুর ক্রিয়া পতিত হওয়াকে অস্বীকার করে : অংস পবিত্র কুরআনে হয়রত মূসা (আ.) ও যাদুকর কওমের ঘটনাকে বারংবার উল্লেখ করা হয়েছে এবং উক্ত আয়াতওলোতেও যাদুর ক্রিয়া ও আহবকে অস্বীকার করা দুকর । এমনিভাবে নবী করীম গ্রাড়া -এর উপর লবীদ নামক ইছদির যাদু করা এবং এ বিষয়ে সূরা নাস ও দ্বা ফালাক অবতীর্ণ হওয়ার কথা বিভিন্ন রেওয়ায়েতে বর্ণনা করা হয়েছে, যেওলোকে অস্কীকাব করা কঠিন ব্যাপার । এমনিভাবে কাতক লোক উক্ত আয়াতের করেগে বুকে গেছে যে, যাদুর ক্রিয়া ওধু স্বামী -গ্রার মাধ্য বিভেন সৃষ্টি করা । অন্যান্য বিদ্যা বাহুর ক্রিয়া কেই অবচা এটাও স্থিক নয়। কেনন উল্লেখর মাধ্য কোনে একটি বিষয়েক নির্দিষ্ট করার অর্থ এ নয় যে, বিলোগ বাহুর ভালনা বিষয়েক গণা করেবান। যদিও কোনে বিশ্বাক করেগ এ স্থান যাদুর একটি বিশেষ ক্রিয়াকে উল্লেখ হলা গণাক। তাবে এব ছবা এটা বিভাবে বৃধ্য পেল যে, অন্যান্য ভিনাসনাহ যাদুর মধ্য একেবাবেই হয় না

رَاعِنَا اللهَ اللهُ ال للنُّبِيِّ عَلَيْكُ أَمْرٌ مِنَ الْمُرَاعَاةِ وَكَأُنُوا يَـ قُولُونَ لَهُ ذٰلِكَ وَهِيَ بِلُغَةَ الْيَهُـ وُد سَبُّ مِنَ الرَّعُونَةِ فَسَّرُوا بِذَالِكَ وَخَاطَبُوا بِهَا التَّنبِي فَنُهِي الْمُؤْمِنُونَ عَنْهَا وَقُولُتُوا بَدْلَهَا أُنْظُرْنَا أَي أُنْظُرْ إلَيْنَا وَاسْمَعُوا م مَا تُؤْمَرُونَ به سِمَاعَ قَبُولٍ وَلِلْكَافِرِينَ عَذَابٌ اَلِيَّمُ ـ مُوَّلَّمُ هُوَ النَّارُ .

শব্দিটি হৈতে উদগত আজ্ঞাসূচক শব্দ। তারা এই বলে নবীকে সম্বোধন করতেন। আরবিতে এর অর্থ আমাদের দিকে লক্ষ্য করুন, সাহাবীগণ এই অর্থেই শব্দটির ব্যবহার করতেন ইহুদিদের ভাষায় ইহা ভর্ৎসনা অর্থে ব্যবহার হতো। হৈ হৈ হতে নিৰ্গত শব্দটির অর্থ বোকা। ইহুদিগণ নবী করীম 🎫 কে সম্বোধনের বেলায় শব্দটিকে এই অর্থে ব্যবহার করে আনন্দ লাভ করত। সুতরাং মু'মিনগণকে এই শব্দের ব্যবহার নিষিদ্ধ করে দেওয়া হয়। বরং এর স্থলে উন্যুরনা অর্থাৎ আমাদের প্রতি দৃষ্টি দিন বলিও আর তোমাদেরকে যে সমস্ত বিষয়ের নির্দেশ দেওয়া হয় তা গ্রহণ করার কানে শ্রবণ করিও। সত্যপ্রত্যাব্যানকারীদের জন্য রয়েছে মর্মন্তুদ যন্ত্রণাকর শান্তি অর্থাৎ জাহান্লাম।

. مَا يَـوَدُّ الَّذِيثَنَ كَـفَرُوْا مِـنُ اَهِلِ الْكِتَابِ وَلاَ الْمُشْرِكِيْنَ مِنَ الْعَربِ عَطْفُ عَلَى آهُلِ الْكِتَٰبِ وَمِنْ لِلْبَيَانِ أَنْ يُنَزِّلُ عَلَيْكُمْ مِنْ زَائِدَةً خَيْرِ وَحْي مِنْ رَبُّكُمْ حَسَدًا لَكُمْ وَاللَّهُ يَخْتَصُّ برَحْمَتِهِ نُبُوْتِهِ مَنْ يَشَاء كُوللله دُو الْفَضْلِ الْعَظِيمِ.

৾ ১০৫. কিতাবীদের মধ্যে যারা সত্য-প্রত্যাখ্যান করেছে তারা এবং আরবের অংশীবাদীগণ তোমাদের প্রতি ঈর্ষাপরায়ণতার দরুন এটা চায় না যে. তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে তোমাদের প্রতি কোনো কল্যাণ ওহী অবতীর্ণ হোক। অথচ আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা নিজ অনুকম্পার জন্য নবুয়তের জন্য বিশেষরূপে মনোনীত করেন এবং আল্লাহ মহা অন্গ্ৰহশীল।

वा بَيَان वा के वे مِن اهْل الْكِتَابِ वा مِنْ اهْل الْكِتَابِ विবরণমূলক। أَهْلُ الْكِتَابِ विवরণমূলক। وَلاَ वां अनुग्न ज्ञाधिक इत्युष्ट । عَطْف مِهِ - الْمُشْرِكِينَ বা অতিরিক্ত। زَائدُهٔ বা তি এইস্থানে مِنْ خُيرْ

তাহকীক ও তারকীব

এর সাথে بَيَانٌ টি এ স্থানে أَهْلُ ٱلكِتَابِ । বিবরণমূলক وَلاَ النُّمُشْرِكِيْن এর সাথে مِنْ वि مِنْ । वा वितिक रार्रे وَانِدَهُ वा वित्र अवस्य नाधिक रार्राष्ट्र। مِنْ خَبَرٌ वा वित्र अवस्य नाधिक عَطْف । अर्था المُمرَّمِنَ الْمُراَعَاة : अर्था نَا अर्था ضَمير مَنْصُوب مُتَّصِلْ अर्था - رَاعِنَا अर्था : قَوْلُهُ أَمْرَ مِنَ الْمُراَعَاة आत وأعاة भनि مُراعاة भनि أمر भामात थारक أمر भनि وأعاة भनि وأعاة भनि والمراعاة المراعاة والمراعاة المراعاة المر आइमक] (थरक निर्गठ। वें وَعُونَه अमि रेहिनिता जाग्रामात्व وَعُونَه (आइमक) (शरक निर्गठ। वें وَاللَّهُ مِنَ الرَّعُونَه निर्तीय वनत् होरेल اَلَتْ مَدَّة वन । अत छक्नत् : عَرْف نداً उन्ह । अत छक्नत् وَاعنَا विविविक ।

এ পশ এবং روا : قَوْلُهُ فُسَّرُوا بِذُلِكَ । মাজহলের সীগাহ। سِیْن -এ পেশ এবং روا : قَوْلُهُ فُسَّرُوا بِذُلِكَ اَی یَکُکُونَونَ مَسْرَوْرِیْنَ لِقَوْلِ الْسُومِیْمِیْنَ لِلنَّبِیِّ ﷺ رَاعِیْاً . । হত اَی یَکُکُونَونَ مَسْرَوْرِیْنَ لِقَوْلِ الْسُومِیْمِیْنَ لِلنَّبِیِّ ﷺ رَاعِیْاً . ا

صِيَغْة صِفْتٌ থেকে بَابِ سَيِمَع এটি بَابِ الْعَالُ ، ইসমে মাফউলের সীঁগাহ । بَابُ الْعَالُ مُولَمُ مُولَمُ م এবং লাজেম । এখন بَابُ اِنْعَالُ থেকে مُتَعَدّى থেকে مُتَعَدّى হয়ে গেছে ।

عَذَابُ اَلِيْمُ حَرَّجِعُ حَمَّ عَوْلُهُ هُوَ النَّارُ अवत । अवान अक्ष रह एक, هُوَ : فَوْلُهُ هُوَ النَّارُ ا مَذَكَّرُ अवत । स्वान-अवततत مَذَكَّرُ अवर هُوَ अवर مُؤَنَّثُ राला النَّارُ अवत مُطَابَغَتَ अत्पारां مُطَابَغَت

উত্তর : مَوْ -এর কে مَرْجُنع হলো عَذَاب অবং مَرْجِع -এর সামপ্তস্যতায় مَوْجُنع কে কৈ আনা হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বে ইহুদিদের যাদু চর্চা ও অনুসরণের বিবরণ ছিল। এ আয়াতে বলা হচ্ছে যে, যাদুর অনুসরণ ইহুদিদের স্বভাব প্রকৃতিতে এ পর্যায়ে মিশ্রিত ছিল যে, তাদের কথা-বার্তা এবং সম্বোধনও যাদুর প্রভাব থেকে মুক্ত ছিল না। তাদের কথা-বার্তা বাহ্যত সম্মানজনক হলেও বাস্তবে তা ছিল তাচ্ছিল্যপূর্ণ।

وَعِنَا اَلْمَا اَلْاَدُيْنَ اَمْنُواْ لَا تَغُوّلُواْ رَاعِنَا اللهَ اللهُ اللهَ اللهَ اللهُ اللهَ اللهُ
ذُلِكَ आत عَنْوُا : فَوْلُهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ لَهُ ذُلِكَ ﴿ عَنْوَا : فَوْلُهُ وَكَانُوا يَقُولُونَ لَهُ ذُلِكَ ﴿ اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمُ رَاعِنَا । عَنَا الْمُسُلِمُونَ يَقُولُ لِلنَّيِيِّ صَلِّى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمُ رَاعِنَا । وَإِعِنَا । وَإِعِنَا । وَإِعِنَا । يَعْوَلُ لِلنَّهِ عَلَيْهُ وَسَلّمُ رَاعِنَا । وَعَنَا الْمُسُلِمُونَ يَقُولُ لِلنَّهِيِّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ رَاعِنَا । وَعَنَا الْمُسُلِمُونَ يَقُولُ لِلنَّيْبِيِّ صَلّى اللّهُ عَلَيْهُ وَسَلّمَ رَاعِنَا । وَعَنَا الْمُسُلِمُونَ يَقُولُ لِلنَّهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَلَا اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لِللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لِللّهُ عَلَيْهُ وَلَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لَا لَهُ عَلَيْهُ وَلَا لِللّهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَلِهُ اللّهُ عَلَيْهُ وَا

وَمَنَ بِلُغَةِ الْبَهُودِ مَسَبَّ : অর্থাৎ رَاعِنَا শব্দি ইহুদিদের ভাষায় একটি গালি। মূলত মুফাসসির (র.) এ ইবাদরত দ্বারা র্থ -এর নিষেধাজ্ঞার কারণ বর্ণনা করেছেন যে, যদিও رَاعِنَا -এর বাহ্যিক অর্থ খুবই ভাল; কিন্তু যেহেতু ইহুদিদের ভাষায় এটি একটি গালি তাই মুসলমানদেকে এ থেকে বারণ করা হয়েছে। বর্ণিত আছে হয়রত সা'দ ইবনে মায়াজ (রা.) ইহুদিদের ভাষা জানতেন। একদিন তিনি তাদেরকে এ শব্দটি বলতে ওনে বললেন—

يَسا أَعْدَاءَ النَّلِهِ عَلَيْكُمْ لَعْنَةُ النَّهِ وَالنَّذِي نَعْسِنَى بِيَدِهِ لَئِنْ سَمِعْتُهَا مِنْ رَجُلٍ مِنْكُمْ يَقُولُهَا رَسُولُ النَّهِ ﷺ لَاضْرِبَنَ عُنُفَه .

অর্থাৎ হে আল্লাহর দুশমনেরা! তোদের প্রতি আল্লাহর লানত। যে সন্তার হাতে আমার প্রাণ তার কসম করে বলছি— যদি তোমাদের কাউকে আর কোনোদিন এ শব্দটি রাস্ল ক্রান্ত এর শানে বলতে শুনি, তাহলে আমি তার গর্দান উড়িয়ে দিব। তথন তারা বলল তোমরাও তো বল। তথন এ আয়াত নাজিল হয়।

এর বাণী প্রবচনসমূহ তার প্রতি যথাযোগ্য আদব ও সন্মান বোধের সভে ভনতে থাক। আমাদের সমকালীন কোনো কোনো ভ্রান্ত দল উপদল সমান ও ইসলামের জন্য রাস্ল ত্রু এর মহান ব্যক্তিবৃক্তে সম্পূর্ণ উপেক্ষা করে ওধু কুরআনের অনুসরণকেই যথেষ্ট মনে করে নিয়েছে। এ আয়াত স্পষ্টরূপে তাদের ভ্রষ্টতা ভবেকা করেছে।

তাফসীরে জালালাইন আরবি-বাংলা ১

कांग्रमा :

- যে শব্দের ব্যাখ্যার দ্বারা খারাপ আচরণ করার সম্ভাবনা থাকে, তা ব্যবহার না করা উচিত। হদিও বক্তার উদ্দেশ্য তালো
 থাকে।
- ২. ইঙ্গিতেও নবী করীম এর অসমান ও তুচ্ছতা কুফর। কেননা ইহুদিরা এখানে ইঙ্গিতেই নবী করীম 👑 -এর প্রতি তাচ্ছিল্য প্রদর্শন করেছে। মা'আরিফুল কুরআন: ইদরীস কান্ধলভী (র.) খ. ১. পু. ১৯৫]

وَضُعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الطَّاهِمِ - عَهْد خَارِجِيُ হেলো آلِفُ لاَمُ इंट्ला الفُ لاَمُ عَمَاكُ الْلِيْمَ الْكَافِرِيْنَ عَذَاكُ الْلِيْمَ - এর দ্বারা উদ্দেশ্য এসব ইহ্দি যারা রাস্ল - কে গালি দিত, তুष्ट-তাष्ट्रिला করত এবং এ অথে الْعِنَا (বলত। তাদের আলোচনা পূর্বে সরাসরি না হলেও পরোক্ষভাবে অতিক্রান্ত হয়েছে। وَللْكُفْرِيْنَ -এর স্থলে وَلَهُمْ वला উচিত ছিল। সে হিসেবে এটি وَضُعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ -এর অন্তর্ভুক্ত। আর এভাবে ইসমে জাহের দ্বারা বলার উদ্দেশ্য এদিকে ইপিত করা যে, নবী الْمُضْمَرِ وَهِ وَهِ حَالِهُ وَهِ وَالْكُفُورِيْنَ الْمُسْتَمِر وَهِ وَهِ وَالْكُفُورِيْنَ مَا كِمِهِمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّ

হোগস্ত : পূর্বে আহলে কিতাবের কুফরী এবং মন্দতার আলোচনা হয়েছে। এখন এ আয়াতে তার কারণ বর্ণনা করা হচ্ছে যে, তোমাদের ঈমান না আনার এবং অসৌজন্যমূলক আচরণের মূল কারণ হলো তোমরা হিংসা কর।

হওয়াটা পছন্দ করে না; বরং ইহুদিদের কামনা হলো শেষ নবীর আবির্ভাব বনী ইসরাঈলের মাঝেই হোক। মক্কা শরীফের মুশরিকদেরও কামনা তাদের মাঝেই হোক। মক্কা শরীফের মুশরিকদেরও কামনা তাদের মাঝেই হোক। কিন্তু এটা তো আল্লাহ তা আলার অনুগ্রহের ব্যাপার। তিনি নিরক্ষর সম্প্রদায়কেই এ সৌভাগ্যের অধিকারী করেছেন। – তাফসীরে উসমানী পূ. ২০

- याता कारकत अर्था९ हेमलारमत कीवम विधान अश्वीकातकातीरमत वरू मल पूरिं : قُولُهُ الَّذَيُّنَ كُفَرُواْ
- মুশরিক: যারা তাওহীদ রিসালাত, ফেরেশতা, জিন ইত্যাদিতে মোটেই বিশ্বাসী নয়; বরং এসবের পরিবর্তে অভ্তত্ত বিশায়কর বিভিন্ন কাল্পনিকও অলিক বিষয়় তারা তৈরি করে নিয়েছে।
- ২. আহলে কিতাব : যারা উল্লিখিত মৌলিক বিষয়গুলোকে আক্ষরিক [ও তাত্ত্বিক] পর্যায়ে বিশ্বাসী হলেও বাস্তবে ও কর্মত এগুলোর প্রতিটির বাস্তবতাকে বিকৃত করে রেখেছিল। বর্তমান বাক্যের জন্য আগত বিধেয় এর উদ্দেশ্যেও الَذَيْنَ كَنَارُوْء অধিক স্পষ্ট করার লক্ষ্যে কাফেরদের দুই শ্রেণির খোলাখুলি বর্ণনা দেওয়া হয়েছে।

غَرْكَ أَهَلُ الْكِتَابِ : পবিত্র কুরআনে এখানেই শব্দটির প্রথম উল্লেখ হলো। কুরআনী পরিভাষায় শব্দটি মু'মিন ও মুশরিক-এর মধ্যবর্তী একটি স্তর বুঝায় এবং এটি দিয়ে ইহুদি ও প্রিস্টানদেরই বুঝানো হয়ে থাকে। এরা মূলত তাওহীদ, রিসালত ও আথেরাত বিশ্বাসী ছিল। তাদের কাছে আসমানি কিতাব সহীফাও ছিল। যদিও তা ছিল বাহ্য ভাষ্য ও বিষয়গতরূপে চরম রদবদল ও বিকৃতির শিকার। এরা কুরআন ও তার বাহক নবীকে অস্বীকার করত।

غُولُهُ الْمُشْرِكِيْنَ: মুশরিক-অংশীবাদী যারা তাওহীদ ও নব্য়তে মোটেই বিশ্বাসী ছিল না। তারা এক আল্লাহ তা'আলার বদলে বিভিন্ন ফেরেশতা বিভিন্ন ক্ষমতার স্বাধীন ধারক ও অধিকারী মনে করত এবং এদেরকেই বিভিন্ন দেব-দেবীর নামে আখ্যায়িত করত ও তাদের পূজা-অর্চনা করত। তারা বিভিন্ন পদার্থ ও প্রাকৃতিক শক্তিকে উপাস্যের আসনে অধিষ্ঠিত করত।

تُولُكُ النُّخَيْرِ : [কল্যাণ] দ্বারা সাধারণত ওহী ও নবুয়ত উদ্দেশ্য করা হয়েছে। তবে এ স্থানে 'খায়র' কে সব রকমের ইহলৌকিক ও পারলৌকিক সাফল্যের সমষ্টি মনে করা এবং এর অধীনে জ্ঞান, গায়েবি সাহায্য, রাজ্যজয় ইত্যাদি সবকিছু অন্তর্ভুক্ত মনে করাই উত্তম হবে। –[রহুল মা'আনী, বায়যাবী]

ి آفوله وَاللّهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللّهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللّهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ يَخْتَصُ بِرَخْمَتِهِ مَنْ بِنَا اللهُ عَلَيْهِ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ و

النَّنسج النَّفْقَارُ فِي النَّنسج النَّفَقَارُ فِي النَّنسج النَّفَقَارُ فِي النَّنسج وَقَالُوا إِنَّ مُحَمَّدًا يَأْمُرُ آصْحَابَهُ الْيَوْمَ بِ اَمْرِ وَيَـنْهُى عَنْنُهُ غَـدًا أُنْزِلَ مَـا شَرْطِيَّةُ نُنسَخُ مِنْ أيَةٍ أَى نُزِلَ حُكُمُهَا إِمَّا مَعَ لَفْظِهَا أَوْلَا وُفِيْ قِرَاءَةٍ بِضُيِّم النُّوْن مِنْ أَنْسَخَ أَيْ نَأْمُرُكَ أَوْ جَبْرَءِيْلَ بنَسْخِهَا أَوْ نُنْسِأُهَا نُؤَخِّرُهَا فَلاَ نُزلَ حُكُمُّهَا وَنَرْفَعُ تِلَاوَتَهَا وَنُؤَخِّرُهَا فِي اللَّوْجِ الْمَحْفُوظِ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِلاَ هَمْزِ مِنَ النِّسْيَانِ أَى نُنسِكُهَا وَنَهُمُ هَا مِنْ قَلْيِكَ وَجَوَابُ الشَّرْطِ نَأْتِ بِخَيْرٍ مِنْهَا أَنْفَعَ لِلْعِبَادِ فِي السُّهُولَةِ أَوْ كَثْرَةِ الْآجْرِ أوْ مِثْلَهَا فِي التَّكَّلِيثِفِ وَالثُّواب الله تَعْلَمْ أنَّ النَّلهَ عَلَى كُلِّ شَيْعُ قَدِيْرٌ - وَمِنْهُ النَّنْسُخُ وَالتَّعَبُّدِيْلُ وَالْاسْتِفْهَامُ لِلتَّقْرِير .

١. اَلَمْ تَعْلَمُ اَنَّ اللَّهَ لَهُ مُلَّكُ السَّمُوتِ وَالْآرضِ يَفْعَلُ فِيْهِمَا مَا يَشَاءُ وَمَا لَكُمْ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ أَيّ غَيْدِهِ مِنْ زَائِعَةَ وَلِيِّي يَحْفَظُكُمْ وَلاَ نَصِيْرٍ. بِمَنع عَذَابَهُ عَنْكُمُ انْ أَتَكُمُ.

আয়াতের মাধ্যমে বা এক হুকুমকে পরবর্তী অন্য এক হুকুমের মাধ্যমে রহিতকরণ সম্পর্কে কাফেররা যখন বিদ্রাপমূলক উক্তি করতে লাগল যে, মুহাম্মদ 🚟 তাঁর সাথীগণকে আজ এক ধরনের হুকুম দেয়, কাল আবার তা নিষেধ করে দেয়। তখন আল্লাহ তা'আলা এর জবাবে নাজিল করেন: আমি কোনো আয়াত রহিত করলে অর্থাৎ কোনো নির্দেশ আয়াতে বর্ণিত শব্দাবলিসহ বা কেবলমাত্র হুকুমটিকে অপসৃত করি। এ পেশসহ نُون শন্দটি অপর এক কিরাতে نُنْسَخُ

অর্থাৎ হুটো হতে গঠিত ক্রিয়ারূপ হিসেবেও পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় এর অর্থ হবে, আপনাকে বা জিবরাঈল (আ.)-কে যদি তা রহিতকরণের নির্দেশ দেই। বা পিছনে রেখে দিলে। অর্থাৎ এর নির্দেশ যদি অপসূত না করি আর কেবল পাঠ [তেলাওয়াত] রহিত করে দেই বা তাকে লাওহে মাহফুজে ছেড়ে রাখি। অপর এক কেরাতে ফ্রিফের্ট শব্দটি হামযা ব্যাতিরেকেও

পঠিত রয়েছে। তখন এটা نِسْيَان [বিস্কৃত হওয়া] ধাতু হতে গঠিত শব্দটিরূপে গণ্য হবে। অর্থ হবে তা আপনার হ্বদয়পট হতে যদি বিশ্বত করে দেই, বিলুপ্ত করে দেই। তা হতে উত্তম সহজ হওয়ায় বা ছওয়াবের সংখ্যাধিক্য হিসেবে মানুষের জন্য অধিক লাভজনক কিংবা কষ্ট ও পুণ্যফলে তার সমতুল্য কোনো আয়াত আনয়ন করি। তুমি জান না যে, আল্লাহ তা'আলা সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান? নাসখ বা কোনো হুকুম রহিতকরণ ও পরিবর্তন করাও তার কুদরতের অন্তর্ভুক্ত।

এর مَا نَنْسَخُ -এর مَا نَنْسَخُ । نَانْ بِخَيْر जवाव राला

वा वक्रवाि अधिक সুসাব্যস্ত اَلَمُ تُعْلَمُ করণার্থে প্রশ্নবোধক রূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

১০৭. তুমি কি জান না, আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর সার্বভৌমত্ব একমাত্র আল্লাহ তা'আলারই? এতদুভয়ের মধ্যে যা ইচ্ছা তাই তিনি করেন। এবং আল্লাহ তা আলা ছাড়া অর্থাৎ তিনি ব্যতীত তোমাদের কোনো অভিভাবক নেই যে তোমাদেরকে রক্ষা করবে। এবং সাহায্যকারীও নেই যে তোমাদের উপর যদি তার শাস্তি আপতিত হয় তবে তা ফিরিয়ে রাখতে পারবে।

। বা অতিরিক্ত وَانْدِةً বা অতিরিক্ত مِنْ وَلَى

তাহকীক ও তারকীব

ভিজ্ঞান নুষ্লের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন, যা কুর্নিত হলো।

। प्राता उँट्रिता উদ्দেশ্য أَلْكُفَّارُ अथात्न اَلْكُفَّارُ

বলতেন। তারপর : ﴿وَلَهُ مَا يَنْسَعُ : যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে এ আলোচনা ছিল যে সাহাবা (রা.) একটি সময় পর্যন্ত أَعْلُهُ مَا يُنْسَعُ उनारुन। তারপর তদস্থলে أَنْظُرُنَا वनाর নির্দেশ এবং এ সংক্রান্ত নিন্দা-ভর্ৎসনার জবাব প্রদান করা হচ্ছে।

تَسُخُتِ الشَّمْسُ الظِّلَ । বিদ্রিত করা, মিটিয়ে দেওয়া, রহিত করা أَسَخًا : قُولُهُ نُنَسَخً (ف) نَسَخًا : قُولُهُ نُنَسَخً দিয়েছে । نَسَخْتُ الْكَتَابَ অৰ্থাৎ আমি কিতাবের কপি করেছি ।

আর পরিভাষার نَسْخ بَقَرَائِشِهَا أَوِ الْحُكُمِ الْمُسْتَفَادِ مِنْهَا أَوْ بِهِمَا جَمِيْعًا वना হয়- بَيَانُ انِتُهَا وَالتَّعَبُدَ بِقَرَائِشِهَا أَوِ الْحُكُمِ الْمُسْتَفَادِ مِنْهَا أَوْ بِهِمَا جَمِيْعًا : ফুফাসসির (র̄.)-এর দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে نَسْخ -এর দুটি অর্থের وَأَوْالَةُ উদ্দেশ্য নয়।

بِغَيْرِ اللَّفْظِ . ﴿ विधान तिश्वतक नि पूरे पृत्त हुए निता निता निक्षान निक्षान निक्षान निक्षान निक्षान निक्ष अथमितिक مَنْسُوْخُ الْحُكُمِ مَعَ اليَّلَاوَةِ अथमितिक مَنْسُوْخُ الْحُكُمِ مَعَ اليَّلَاوَةِ अथमितिक مَنْسُوْخُ الْحُكُمِ مَعَ اليَّلَاوَةِ अधि जिला अयाजनर मानमुख्यत উদारतन ।

যুতা আদ্দী হরে। তখন অর্থ হবে আমরা بَابُ اِفْعَالُ মুতা আদ্দী হরে। তখন অর্থ হবে আমরা الْمُرَكَ أَوْ جَبْرِيْلَ (शिंक হবে। এ অবস্থায় نَأْمُرُكَ أَوْ جَبْرِيْلَ अूठा आफ्री হরে। তখন অর্থ হবে আমরা মিটিয়ে দেওয়া বা মুছে দেওয়ার নির্দেশ করি। মুফাসসির (র.) نَأْمُرُكَ أَوْ جَبْرِيْلَ উহ্য ধরে এই কেরাতের প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন।

ं काता এत जाकरीत करत्रहन وَ نُوْخُرُهَا वाता अत जाकरीत कर्तरहन وَ نُنْسَاُهَا -এत साथ। पूकाप्रसित (त.) الْوَبُنُسُاهُا काता अत जाकरीत कर्तरहन وَ نُنْسَاُهُا काता अत जाकरीत कर्तरहन وَ نُنْسَاُهُا नाता अत्र क्रिक नर क्रिक ने क्रिक नर क्रिक नर क्रिक ने क्रिक ने क्रिक नर क्रिक नर क्रिक ने क्रिक नर क्रिक नर क्रिक ने क्र

ं এটি تَاخِيْر वा विनम्निত करः । এখানে نَسْنَا भक्ि نَنْسَاهَا वा विनम्निত करः । এখানে أَنُولُهُ نُؤَخُرُهَا : قُولُهُ نُؤَخُرُهَا काता कि উদ্দেশ্যং এ ব্যাপার দুটি সম্ভাবনা রয়েছে । या মুফাসসির (র.) উল্লেখ করেছেন ।

وَمَرَفَعُ تِلْاَ تَوَلَّهُ فَلاَ نَزِلَ حُكْمُهَا وَنَرَفَعُ تِلْاَوْتَهَا -এর প্রথম সম্ভাবনা অর্থাৎ আয়াতের বিধান তুলে নিব না: বরং বাকী রাখব এবং তেলাওয়াত উঠিয়ে নিব। যেমন اَلشَّيغُ وَالشَّيغُ وَالشَّيغُةَ إِذَا زَيْتَيَا فَارْجُمُوهُمَا -अर्थ (टिलाওয়াত উঠিয়ে নিব। যেমন الشَّيغُ وَالشَّيغَةُ إِذَا زَيْتَيَا فَارْجُمُوهُمَا

এ আয়াতটির তিলাওয়াত রহিত হয়ে গেছে কিন্তু হুকুম রয়ে গেছে :

طِ এটি عَاخِيْر এটি عَاخِيْر এটি عَاخِيْر এটি عَاخِيْر এটি عَاخِيْر वाता উদ্দেশ্য লাওহে মাহফুজে আয়াত আজিলইন রেখে দেওয়া। ঐ সময় পর্যন্ত যখন আল্লাহ তা নাজিল করতে চান।

نَسْاًها : এ থেকে বুঝা যায়, মুফাসসির (র.)-এর সামনে কুরআনের যে নুসখাটি ছিল তাতে نَسْاًها : এ থেকে বুঝা যায়, মুফাসসির (র.)-এর সামনে কুরআনের যে নুসখাটি ছিল তাতে نَسْاًها : এ জন্যই তিনি বলেছেন بِلاَ هَمْوِ আমাদের সামনে যে নুসখা রয়েছে, তাতে শব্দটি بِيلاً هَمُونَ وَهُولَهُ بَنْسَالُهُ وَلَى اللّه فِي اَجَلِهِ هَمْوَ اللّه فِي اَجَلِهِ هَمْوَ اللّه وَهُمُ اللّهُ وَهُمُ وَهُمُ اللّهُ وَهُمُ اللّهُ وَهُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَمُ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَهُمُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুগ : ইহুদিরা তাওরাতকে 'নসখ' -এর অযোগ্য মনে করত। তারা কুরআনেরও অনেক বিধান রহিত হওয়ার ব্যাপারে আপত্তি করেছে। ভর্ৎসনা করে বলেছে মুহাম্মদ তার অনুসারীদেরকে একবার এক হুকুম প্রদান করে আবার তা থেকে বারণ করে। এ ধরনের কথা বলে ইহুদিরা মুসলমানদের অন্তরে এ সন্দেহ সৃষ্টির পাঁয়তারা করত যে, তোমরা তো বল— আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে আমাদের উপর যা অবতীর্ণ হয়েছে তার সবটুকুই 'খায়ের' বা কল্যাণকর। যদি তাই হয়, তাহলে তা রহিত হওয়ার অর্থ কি? যদি প্রথম হুকুমটি ভালো হয়ে থাকে, তাহলে বিতীয়টি খারাপ হবে। আর দ্বিতীয়টি ভালো হলে প্রথমটি খারাপ হবে। আর দ্বিতীয়টি ভালো হলে প্রথমটি খারাপ হবে। আর দ্বিতীয়টি ভালো হলে প্রথমটি খারাপ হবে। অথচ আল্লাহ তা'আলার ওহী এবং হুকুম খারাপ হওয়া অসম্ভব তাদের এহেন বক্তব্য খণ্ডন করার জন্য আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন, আসমান জমিনের রাজত্ব একমাত্র আল্লাহ তা'আলার হাতে। তিনি যা ভালো মনে করেন, যে সময় যে বিধান তাঁর হিকমত অনুযায়ী হয়, তা-ই প্রয়োগ করেন এবং পূর্বের কোনো বিধান রহিতও করেন। এটি তার কুদরতের বহিঃপ্রকাশ। —[তাফসীরে মাআরিফুল কুরআন: আল্লামা ইনহীস কছেলভী (র.) খ. ১, পূ. ১৯৬]

إِزَالَهُ الْحُكِمِ विश्वानि प्रात्म्य शत । एव्लाख्यां वाकी थाकरा । विषे أَلْحُكُم اللّهُ الْحُكُم اللّهُ الْع - وَصِيتَةً لِاَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ - तका श्रः । रायमन مَنْسَرَخُ اَلْحَكُم دُوْنَ التّبِلاَوَةِ किठीय़ मूबछ । এक وَصِيتَةً لِاَزْوَاجِهِمْ مَتَاعًا إِلَى الْحَوْلِ - तका श्रः । रायमन

এটির তেলাওয়াত বাকী আছে: কিন্তু বিধানটি রহিত হয়ে গেছে।

: দু'প্রকার : কুরআনে কারীমে নসখ দু'রকম হয়েছে-

- একটি মানসুখ হুকুমের স্থলে অন্য বিধান নাজিল করা। যেমন
 এক বছরের ইন্দত রহিত করে চার মাস দশ দিনের বিধান
 দেওয়া হয়েছে।
- ২. প্রথম বিধান রহিত করে আর কোনো নতুন বিধান না দেওয়া। যেমন প্রথম দিকে মুহাজির নারীকে পরীক্ষা করার বিধান ছিল। পরবর্তীতে তা রহিত করা হয়েছে।

কারদা: যদি মুফাসসির (র.) وَفَيْ قَرَاءَةً بِطُمْ النَّوْنِ وَكَسْرِ السَّيْنِ -এর স্থলে السَّيْنِ -এর স্থলে السَّيْنِ وَكَسْرِ السَّيْنِ वलতেন, তাহলে বজব্যটি অধিকতর সুস্পষ্ট হতো কেননা মুফাসসির (র.)-এর ইবারতে অপর একটি কেরাতেরও সম্ভাবনা রয়েছে, যা অশুদ্ধ। আর তা হলো سَلَّمَ এই সূরতি শব্দ ও অর্থ উভয় দিক থেকেই অসঠিক। শব্দগতভাবে এ জন্য যে, এই কেরাতি বর্ণিত নেই। আর অর্থগতভাবে অসঠিক এ জন্য যে, আলার পক্ষ থেকে نِسْيَانُ তথা ভুলে যাওয়ার বহিঃপ্রকাশ হতে পারে না। -জামালাইন খ. ১, প. ১৯৭]

مِنَ النّسْيَانِ ना वरल مِنَ النّسْيَانِ वलराजन, তাহলে ভালো হতো। কেননা শন্দি مِنَ النّسْيَانِ يَعْرَفُهُ مِنَ النّسْيَانِ अवर তা إِنْسِيَاء মাসদার থেকে নির্গত; نَسْيَانُ থেকে নয়। সুতরাং বলা হবে إِنْسِيَاء মূলবর্ণ থেকে নির্গত।
-[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, প. ১৩৭]

عَنْ أُمْرُكَ اَوْ جِبْرِيْل : উভয়ের মাঝে تَلاَزُمْ -এর সম্পর্ক। হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে নসখের হুকুম দেওয়া মানে নবীজীকেই হুকুম দেওয়া। আর নবীজীকে হুকুম দেওয়া মানে হযরত জিবরাঈল (আ.)-কে হুকুম দেওয়া।

غَيْرِيَتُ वान्नाप्तत জন্য অধিকতর উপকারী। এর দ্বারা এ দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে. আয়াতে বর্ণিত خَيْرِيَتُ বা উত্তম হওয়াটা বান্দাদের উপকারের ভিত্তিতে। এ ভিত্তিতে নয় যে, কুরআনের কোনো আয়াত অপর আয়াতের তুলনায় উত্তম। কেননা আল্লাহ তা আলার কালাম পুরোটাই কল্যাণ। –িহাশিয়ায়ে জালালাইন. পৃ. ১৬ إِشَارَةُ اللَّي أَنَّ الْخَيْرِيَّةَ بِإِعْتِبَارِ تَقَعُ الْعِبَادُ وَلاَ أَنَّ الْبَةَ خَيْرٍ مِنْ أَية لِأَنَّ كَلاَم اَللَّهِ وَاحِدُ وَكُلُّهُ خَيْرُ اللَّهِ لِأَنَّ كَلاَم اَللَّهِ وَاحِدُ وَكُلُّهُ خَيْرُ (خَاشَية جَلالَيْن، ح٧٧، ص١٦)

ইন্টিই : সহজের ক্ষেত্রে উত্তম। যেমন ইসলামের প্রথম দিকে যুদ্ধের বিধান এই ছিল যে, একজন মুসলমান দশব্দন কাফেরের মোকাবিলায় ধৈর্য ধারণ করে যুদ্ধ করতে হবে; পলায়ন করা যাবে না। পরবর্তীতে এ বিধান রহিত করে সহজ বিধান দেওয়া হয়। তাহলো একজন মুসলমান দুজন কাফেরের মোকাবিলায় ধৈর্য ধারণ করে যুদ্ধ করবে। শত্রুপক্ষ দ্বিগুণের বেশি হলে রণাঙ্গণ ছেড়ে চলে আসার অনুমতি রয়েছে। প্রথম বিধানের চেয়ে এ বিধানটি অনেক সহজ।

উত্যাই : ছওয়াব বেশির হওয়ার দিক দিয়ে উত্তম। যেমন- প্রথম দিকে রোজা রাখা কিংবা না রেখে ফিদয়া দেওয়া উত্তয়টিই অনুমতি ছিল। পরবর্তীতে তা রহিত হয়ে শুধু রোজা নির্ধারিত হয়ে যায়। আর রোজা রাখার মাঝেই ছওয়াব বেশি। তাঁই সমমানের। যেমন- বায়তুল মুকাদ্দাসের অভিমুখী হয়ে নামাজ পড়ার বিধান রহিত করে কা'বার অভিমুখী হয়ে নামাজ পড়ার বিধান দেওয়া হয়। কেননা ছওয়াবের দিক দিয়ে উভয়টিই বরাবর।

েক অস্বীকারের ব্যাখ্যা : আবৃ মুসলিম ইবনে বাহর প্রমুখ আলেমগণ তো কৈ একেবারেই অস্বীকার করেছেন। কেননা আকিদাগত বিষয় যেমন— আল্লাহর জাত ও সিফাতসমূহের মাসায়েল কিংবা ফেরেশতাগণ ও পয়গাম্বরগণ, আজাব ও ছওয়াব, কবরের জীবন, হাশর ও নশর, বেহেশত ও দোজখ ইত্যাদি বিষয়সমূহ তো স্পষ্ট রয়েছে যে, এগুলো স্থায়ী। এগুলোর ব্যাপারে কোনো কিংবা পরিবর্তনের সম্ভাবনা নেই। আর এগুলোর মধ্যে সে সমস্ত বিধানাবলি, যেগুলো সমস্ত শরিয়তে শর্মী ভিত্তি এবং যেগুলোর সম্পর্কে কোনো প্রকার মতানৈক্য নেই। যেমন মূর্তি পূজা, জুলুম ইত্যাদি হারাম হওয়া এবং ন্যায় নীতি, সততা ধার্মিকতা ও বিশ্বস্ততা উত্তম হওয়া এগুলোর পরিবর্তনেরও কোনো সম্ভাবনা নেই। এখন রয়ে যাচ্ছে শুধু আংশিক বিধানাবলি; তবে আবৃ মুসলিম (র.)-এর বক্তব্যে সেগুলোর মধ্যেও কিনেনা সূত্রে এক হওয়া শর্ত। অথচ রহিতকারী হয় এক সূত্রে এবং রহিত হয় আরেক সূত্রে। আর উভয়টি নিজ নিজ সূত্রে সহীহ ও বিশুদ্ধ হয়। এমনিভাবে তার দৃষ্টিতে আয়াতের মধ্যে নসখ নেই। অর্থাৎ কোনো আয়াতের তেলাওয়াত রহিত নেই। কেননা আয়াতের জন্য মুতাওয়াতির হওয়া শর্ত। যে আয়াত মানসূখ রহিত] হয়ে গেছে, সে আয়াতের বেলায় তাওয়াতুর বর্ণনাই পাওয়া যাচ্ছে না। সেগুলো হয়তো আখবারে আহাদ হয় অথবা মউযু ও যঈফ কিংবা এদ্রাজে রাবীর প্রকার থেকে হয়। যখন রাসূল ক্রি সেগুলোকে গ্রহণই করেননি, তবে সণ্ডেলোকে আয়াত কিভাবে বলা যাবেং

আয়াতে কুরআন শুধু সেগুলোকে বলা যাবে যেগুলোকে রাসূল ক্রি সংরক্ষণ করেছেন, অন্যদেরকে হেফজ করিয়েছেন এবং লেখক দ্বারা লিখিয়েছেন। অর্থাৎ বর্তমান কুরআন যা সংরক্ষিত ও মৃতাওয়াতির এর বিকৃত করার কোনো পথ নেই। রয়ে গেল এ ব্যাপারটি যে, উক্ত আয়াত দ্বারা নসখ-এর উপর দলিল পেশ করা? অতএব এটা এ জন্য সঠিক নয় যে, এর দ্বারা উদ্দেশ্য তওরাত ও ইঞ্জিল-এর বিধানাবলি। অর্থাৎ সেগুলোতে পরিবর্তন হয়েছে। আর আয়াত কুরআনের শব্দের সাথে নির্দিষ্ট নয়; বরং আহকামের উপর এর প্রয়োগ সচরাচর।

সাধারণ আলেমগণের অভিমত : সাধারণ আলেমগণ নসখ এর প্রবক্তা। কিন্তু কয়েকটি শর্তের সাথে। সূতরাং পবিত্র কুরআনে এ মাসআলা সম্পর্কে দু জায়গায় পর্যালোচনা করা হয়েছে—

- ا এর মধ্য الغ এ নারার এ আয়াত مَا نَنْسَخْ مِنْ الخ

নসখ -এর দু অর্থ : সর্বপ্রথম এ কথা স্মরণ রাখতে হবে যে, বিধানাবলির মধ্যে পরিবর্তন দু ভাবে হয়ে থাকে।

১. কোনো সময় তো এ কারণে যে, নিয়ম ও বিধানের মধ্যে প্রথমে কোনো ক্রটি রয়ে গিয়েছিল। বিধায় এখন সংস্কার করে পূর্ণ করে দেওয়া হয়েছে। এ ধরনের পরিবর্তন খোদায়ী বিধানাবলিতে অসম্ভব। কেননা এর দ্বারা নিঃসন্দেহে নির্কৃদ্ধিতা ও দোষ প্রমাণিত হয়ে য়য়। আপত্তিকায়ীয়া নসখ -এর এ অর্থ বুঝেই আপত্তি করছে।

২. কখনো শাসিত লোকদের অবস্থার পরিবর্তনের বিধানবাবলির মধ্যে পরিবর্তন ভিত্তিতে হয়ে থাকে।

কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৫]

ঔষধের ব্যবস্থাপত্রের ন্যায় বিধানাবিশির মধ্যেও পরিবর্তন অত্যাবশ্যক : এ পরিবর্তন এমনই বিশুদ্ধ ও বৈধ; বরং অত্যাবশ্যক। যেমন– বিজ্ঞ চিকিৎসকের ঔষধের ব্যবস্থাপত্রসমূহের মধ্যে রোগী ও রোগের পরিবর্তনের পরিপ্রেক্ষিতে পরিবর্তন হয়ে থাকে। যা বৃদ্ধিভিত্তিক ও বর্ণনাভিত্তিক মেনে নেওয়া ওয়াজিব। এ কারণেই নির্ভরশীল আলেমগণ বিশ্লেষণ করে দিয়েছেন যে, নসখ দু কারণে হয়ে থাকে–

- ১. আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে উক্ত বিধানের সময়সীমা শেষ হয়ে গেছে বলে বর্ণনা করা হয়। ফলে উক্ত বিধান মানসুখ হয়ে যায়।
- ২. বান্দার অবস্থার পরিবর্তনের কারণে পূর্ববর্তী বিধান মানসুখ হয়ে নতুন বিধান জারী হওয়া।

অর্থাৎ বাস্তবে হুকুমের পরিবর্তন হয়নি; বরং সেটা একটি সাময়িক হুকুম ছিল, সময় শেষ হওয়ার পর হুকুম নিজে নিজেই শেষ হয়ে গেছে। হাা, প্রথম থেকে আমাদের এ কথা জানা ছিল না এ কারণে বাহ্যিকভাবে দেখার মধ্যে আমাদের দৃষ্টিতে পরিবর্তন হয়েছে। যেমন কাউকে হঠাৎ তলোয়ার দ্বারা যদি হত্যা করা হয়। তার বাহ্যিক দৃষ্টিতে তার মৃত্যু সময়ের পূর্বে বুঝা যায়। যে কারণে হত্যাকে জঘন্যতম অপরাধ হিসেবে গণ্য করা হয়। কিছু প্রকৃত পক্ষে এবং খোদায়ী নির্ধারণের হিসেবে নির্দিষ্ট সময়ের উপরই মৃত্যুকে গণ্য করা হবে। −প্রাগুক্ত]

্রান্ত -এর শর্তাবিলি: এ কারণেই ফকীহগণ -এর শর্তসমূহের ব্যাপারে বলছেন তে. যে হুকুম নসখ -এর স্থানে পতিত হয়, সেটা স্বয়ং ওয়াজিব লিজাতিহী হতে পারে না : য়য়ন সমান বিল্লাহ আর সেটা স্বয়ং নিমিন্ধও হতে পারবে না । য়য়ন কুফর ও শিরক; বরং স্বয়ং হওয়ার ও না হওয়ার সভাবনাময় হতে হবে । এমনিভাবে সে হুকুম সাময়িক কিংবা সর্বদার জন্য হতে পারবে না । চাই সেটার স্থায়িত্ব ক্রি -এর ছারা হোক য়য়ন । য়য়ন । ঢ়াই সেটার স্থায়ত্ব করা হারা হোক য়য়য়ন । য়য়ন রাস্ল -এর ওফাতের পর পবিত্র শরিয়ত আর পরিবর্তন মেগেল লা হওয়া । অর্থাং শরয়ী বিধানাবলিতে রদবদলের সম্ভাবনা রাস্ল -এর জীবদ্দশায় ছিল । কিন্তু তার ওফাতের পর এখন শরিয়ত স্থায়ী হয়ে গেছে । ওহীর আগমন বন্ধ হয়ে গেছে । সংস্কার ও পরিবর্তনের সম্ভাবনা শেষ হয়ে গেছে । হাঁ, সময় ও স্থান হিসেবে আংশিকভাবে ফকীহগণের ফতোয়ায় জায়েজ ও নাজায়েজ । হালাল ও হারামের ছন্দু এবং বিধানাবলিতে সামলা পরিবর্তনের ন্যায় য়া মনে হয় । এটার কোনো সম্পৃক্ততা সেটার সাথে নেই । আর এ সামান্য ছন্দু পবিত্র শরিয়তের স্থায়িত কোনে প্রভাব ফেলে না । মোটকথা ক্রি সাথে এমন হুকুম হবে না, য়া প্রথম থেকেই সাময়িক কিংবা সর্বদার জন্য হয় তেন টো সাময়িক সেটা তো সময় শেষ হওয়ার সাথে সাথে নিজে নিজেই শেষ হয়ে য়ায় । তাই সেটার জন্য আর্থমি পরিবর্তনির মাণ্ড নিজে নিজেই শেষ হয়ে য়ায় । তাই সেটার জন্য আর্থমি পরিবর্তনির মাণ্য নয় বলে মেনে নেওয়া হয়েছিল । য়া এখন পরিবর্তনের পর ভুল হয়ে গেল । — প্রাগ্রজা

মু'তাযিলা সন্তাদায়ের ঘন্দু: তাদের মতে الْمَانِيْ [রহিতকারী] ও الْمَانِيْنِيْ রহিত] উভয়ের মাঝে এতটুকু সময় থাকতে হবে [শর্তা যে বান্দা রহিত ভ্কুম -এর উপর বাস্তবে আমলের সুযোগ পেয়ে যায়। তারপরে الْمِنْ তির হবে। কিন্তু আহলুস সুনুত ওয়াল জামাতের মতে রহিতের ব্যাপারে শুধু বাস্তবতার বিশ্বাসের সুযোগ প্রেয়াই যারেই। বাস্তাব আমলের শর্ত নেই এবং বিশ্বাসও সরাসরি হোক কিংবা পরোক্ষভাবে স্থলাভিষিক্ততার মাধ্যমে হোক যেমন মেরাজে ৫০ ওয়াক নামাজ রহিত হয়ে শুধু পাঁচ ওয়াক্ত রয়ে গেছে। পূর্বের [পঞ্চাশ ওয়াক্ত নামাজের] ভুকুমের উপর না বাস্তাব আমলের সুযোগ প্রেয়া গেছে। আর না বাস্তবতার বিশ্বাসের সময় সুদৃঢ়ভাবে সরাসরি উদ্ধৃত প্রেয়েই: হা, বাসুল নাই মেনিকভাবে ও প্রতিনিধি হিসেবে বাস্তব এতেকাদকে আঞ্জাম দিয়েছিলেন। আর সেইই সকলের জন্য হার্থই হার গ্রেছ — বিশ্বক্ত ১১৭)

নসখ-এর সীমা: আয়াতে হেহেতু হুট্ট-এর কাবেন বাবছে, তাই পরিত্র কুবেলানের জন্য ুট্ট -কে নসখকারী মানা বাবে না এবং অধিকাংশের মতে হুট্ট-ও নসখকারী হাত পাবে না হাঁ, পরিত্র কুবেলান ও নবী করীম ক্রাট্টা-এর হাদীস বানাফীপাণের দৃষ্টিতে একে অপাবের জন্ম বহিতকারী হতে পাবে। কিছু শাক্ষেষীগণ এ ব্যাপারে চিন্তিত যে, এতে বিরোধীরা প্রতিবাবের স্থানে পোবে যায় যে, লাজ্য কর আল্লাহর বালীকে তে সর্বপ্রথম তারই প্রণান্ধর অথবা নবীর হাদীসকে এ ক্রাট্টান অল্লাহর বিশ্বাহ আল্লাহর কালিক তে সর্বাহর কালিক এ সম্ভাবনাকে অথবা মনে করেন ব্যাক্ত

প্রথমত বিরোধীদের প্রতিবাদ থেকে এ স্থানেই পরিত্রাণ কঠিন আর যেখানে কুরআনের এক আয়াত অন্য আয়াতকে কিংবা এক হাদীস অন্য হাদীসকে রহিত করেছে, সেখানেও তো তাদের প্রতিবাদের আরো বড় সুযোগ রয়েছে যে, স্বয়ং কুরআন নিজের ক্যাকে নিজেই প্রত্যাখ্যান ও মিথ্যা সাব্যস্ত করেছে তদ্ধপ হাদীসও। –িগ্রাগুক্ত।

ছিতীয়ত নসখ -এর অর্থ যখন সময় সীমা বর্ণনা করে দেওয়া, তখন তো প্রতিবাদের কোনোই অবকাশ থাকে না; বরং বলা হবে যে, আল্লাহ তাঁর রাসূল -এর হকুমের শেষ সময় সীমা এবং রাসূল আল্লাহর হকুমের শেষ সময় সীমা বলে দিয়েছেন। আর যেহেতু তাঁএবং তাঁলেই এবং তাঁলেই এর মধ্যে সাদৃশ্য হওয়া কিংবা সহজ ও ছওয়াবের দিক দিয়ে সম্প্রতি একটি উত্তম হওয়া। শব্দের উত্তমতা অথবা সমকক্ষতা উদ্দেশ্য নয়। তাই কুরআন ও হাদীসের শান্দিক পার্থক্য থাকা সত্ত্বেও একটি অপরটির জন্য তাঁলিকা কারণ না হওয়াই যথাযথ। এমনিভাবে তাঁলিকা কারণ হওয়া কিংবা তাঁলিকা করণ না হওয়াই যথাযথ। এমনিভাবে তাঁলিকা করণ দিয়ে উত্তম হওয়া কিংবা তাঁলিকা হওয়া ও আপত্তির কারণ হতে পারে না। কেননা এ বিষয়ভলো উপকার এবং ছওয়াবের দিক দিয়ে উত্তম হওয়ার পরিপত্তি নয়। তাঁলিকা তাঁলিকা তাঁলিকা তালিকা বারা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা তালিকা বারা রহিত হয়ে যাওয়া বার্বিক একজন মুসলিম সৈন্য দেশজন কাফের যুদ্ধার প্রতিদ্বন্ধী হওয়ার হকুম একজন মুসলিম যোদ্ধা দুজন কাফের যোদ্ধার প্রতিদ্বন্ধী হওয়ার হকুম দারা রহিত হয়ে যাওয়া ইত্যাদি।

আর نَاسِخُ এবং ক্রিডয়টি সাদৃশ্য হওয়ার উপমা হলো যেমন– বায়তুল মাকদিসের দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার হুকুম বায়তুল্লাহর দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার হুকুম দ্বারা রহিত হয়ে যাওয়া।

পরিবর্তন ব্যতীত নসখ -এর উপমা যেমন : نَاسِعُ আর نَاسِعُ আর نَاسِعُ আর نَاسِعُ কঠিনতম হওয়ার উপমা যেমন ক্ষমা বিষয়ের আয়াতগুলো যুদ্ধের আয়াতগুলো দ্বারা রহিত হওয়া। অথবা ইসলামের প্রাথমিক অবস্থায় রোজা রাখা/ রোজা নারেখে ফেদিয়া দেওয়ার অনুমতি রোজা রাখাকে নির্দিষ্ট করে দেওয়ার হুকুম দ্বারা রহিত করে দেওয়া। -প্রাগুক্ত]

नসখ -এর জন্য তারিখের পূর্বাপর হওয়া : এমনিভাবে নসখকে নির্ধারণের জন্য আয়াতসমূহের অবতীর্ণ হওয়ার তারিখ জানা অত্যাবশ্যক। যাতে করে পরবর্তী আয়াতকে আনুতি বিহিত্তকারী] এবং পূর্বের আয়াতকে মনসূথ বলা যায়। তাই কোন সূরাগুলো মন্ধী, কোন সূরাগুলো সফরাবস্থায় অবতীর্ণ হয়েছে এবং কোন সূরাগুলো সফর ব্যতীত অন্যাবস্থায় অবতীর্ণ হয়েছে এ সম্পর্কে অবগতিও জরুরি। যাতে করে আয়াত পূর্ববর্তী এবং পরবর্তী হওয়ার ব্যাপারে সঠিকভাবে জানা যায়।

সুতরাং যে সুরাগুলোতে তথু نَاسِخُ ভান্ন আয়াতসমূহ রয়েছে, সেগুলো সর্বমোট ৬টি সূরা, যে সূরাসমূহে ভান্ন উভয় প্রকারের আয়াতসমূহ রয়েছে, এমন সূরা ৪০টি, তবে যে সমস্ত সূরা ভান্ন উভয় প্রকার আয়াতসমূহ থেকে শূন্য এমন সূরা ৪০টি; যেগুলোর ব্যাখ্যা পূর্বে চলে গেছে। অগ্রবর্তী ও পশ্চাৎবর্তীগণের পরিভাষাসমূহের পার্থক্য : এ বিষয়ে কিন্তুটা কার্বধান রয়েছে। অগ্রবর্তীগণের মতে নস্ব -এর ক্ষেত্রে এতবেশি প্রশন্ততার সাথে কাজ নেওয়া হয়েছে যে, বিন্দু পরিমাণ পরিবর্তনের বেলায়ও তারা আন শন্ত কার্বধান রয়েছে। আর্ববর্তীগণের মতে নস্ব -এর ক্ষেত্রে এতবেশি প্রশন্ততার সাথে কাজ নেওয়া হয়েছে যে, বিন্দু পরিমাণ পরিবর্তনের বেলায়ও তারা আন শন্ত ক্ষেত্র নাত্র তাদের মতে নস্ব -এর পরিমাণ তাদের দৃষ্টিতে স্বাভাবিকভাবেই বেশি হবে। আর পশ্চান্বতীগণের পরিভাষার সীমা অত্যন্ত সংকীর্ণ। তাই তাদের মতে নস্ব -এর সংখ্যাও অনেক কম। হয়রত শাহ ওয়ালীউল্লাহ (র.) মোট পাঁচটি আয়াত মানেন। ছিতীয় হকুম নাসিখ -এর জন্য যৌক্তিক হিসেবে যে বিষয়গুলো থাকা অত্যাবশ্যক। আল্লাহ তা আলা সে আয়াতগুলোতে সে বিষয়গুলোর ইঙ্গিত করেছেন-

- ১. এর ভিত্তি কল্যাণের উপর হওয়া।
- ২. নির্দেশদাতা ক্ষমতাশালী হওয়া।
- ৩. অন্য কেউ বিরোধিতা করে তবে তাদেরকে সাহায্য করা, উক্ত আয়াত সে দিকে ইঙ্গিত রয়েছে। যা আগন্তুক ও তরিকাপন্থির ইচ্ছা ব্যতীত ধ্বংসশীল কিংবা পরাজিত হয়ে যায়। আল্লাহ তা আলা সেটার চেয়ে উত্তম অথবা সেটার তুল্য প্রদান করেন। ধ্বংসশীল বস্তুর ব্যাপারে বান্দার আক্ষেপ করা ঠিক নয়। —(কামালাইন খ. ১. পৃ. ১১৭)

অনুবাদ

١. وَدَّ كَيْ نِيرٌ مِنْ آهْ لِ الْهِ كَيْ لِيمَانِكُمْ مَضَدِرِيَّةَ يُرُدُّونَكُمْ مِنْ بُعْدِ إِيْمَانِكُمْ كُفَّارًا حَسَدًا مَفْعُولُ لَهُ كَائِننًا مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمْ اَىْ حَمَلَتُهُمْ عَلَيْهِ عِنْدَ اَنْفُسِهِمْ اَىْ حَمَلَتُهُمْ عَلَيْهِ اَنْفُسُهُمْ الْخَبِيثَةُ مِنْ بُعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ الْحَقُّ - فِي شَانِ النَّبِيِّ لَهُمْ فِي التَّوْرَاةِ الْحَقُّ - فِي شَانِ النَّبِيِّ لَهُمْ فَي التَّوْرَاةِ الْحَقُّ - فِي شَانِ النَّبِيِّ وَاصْفَحُوا اَعْرِضُوا فَلاَ تُجَازُوهُمْ حَتَى وَاصْفَحُوا اَعْرِضُوا فَلاَ تُجَازُوهُمْ حَتَى اللَّهُ بِامْرِهِ لَا فِينْهِمْ مِنَ الْقِتَالِ اللَّهُ بِامْرِهِ لَا فِينْهِمْ مِنَ الْقِتَالِ النَّالَةُ عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيْرً إنَّ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيْرً إنَّ اللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْءً قَدِيْرً -

↑・↑ ১০৮. মঞ্কাবাসীগণ রাস্লুল্লাহ — এর নিকট সাফা পাহাড়টিকে স্বর্ণে পরিণত করার এবং তাদেরকে আর্থিক সমৃদ্ধির ব্যবস্থা করার আবেদন জানালে আল্লাহ তা আলা নাজিল করেন তোমরা কি তোমাদের রাস্লকে সেরূপ প্রশ্ন করতে চাও যেরূপ মুসাকে করা হয়েছিল? অর্থাৎ যেরূপ তাঁকে তাঁর সম্প্রদায় করেছিল? যেমন বলেছিল, আল্লাহ তা আলাকে আমাদের স্বচক্ষে প্রদর্শন কর, ইত্যাদি। এবং যে কেউ ঈমানের স্থলে কুফরির বিনিময় করে অর্থাৎ সুস্পষ্ট নিদর্শনসমূহের উপর পর্যবেক্ষণ ত্যাগ করে এবং অন্য কিছুর আবদার তুলে ঈমানের পরিবর্তে কুফরি গ্রহণ করে নিশ্চিতভাবে সে সরল পথ হারায়। সত্য পথকে ভূলে যায়।

آمْ تُرِيْدُونَ অর্থ আয়াতে اَمْ تُرِيْدُونَ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। اَلسَّوَاءُ -এর মূল অর্থ হলো মাঝামাঝি পিথ] মধ্য পিথ]।

১০৯. ঈর্ষামূলক মনোভাববশত তাদের নিকট তাওরাতে রাসূলুল্লাহ সম্পর্কে সত্য প্রকাশিত হওয়ার পরও কিতাবীদের মধ্যে অনেকেই কামনা করে সমান আনয়নের পর পুনরায় তোমাদেরকে কাফেররুপে ফিরিয়ে নিতে। অর্থাৎ তাদের হীন মানসিকতা এরূপ বিষয়ে তাদের উৎসাহিত করে। তামরা তাদের ক্ষমা কর তাদের ছেড়ে দাও এবং উপেক্ষা কর বর্তমানে তাদের কোনো প্রতিফল দিও না যতক্ষণ না তাদের বিষয়ে আল্লাহ কোনো নির্দেশ অর্থাৎ জিহাদের নির্দেশ দেন, আল্লাহ সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

শব্দটি এই স্থানে مَضَدَرِّيَةٌ অর্থাৎ এর পরবর্তী ক্রিয়াটি ক্রিয়ার ধাতু অর্থে ব্যবহৃত। কর্মকারক। কর্মকারক।

এর সাথে و کَانِنًا উহ্য مِنْ عِنْدِ اَنْفُسِهِمُ বা সংশ্লিষ্ট।

क्जीत जालालाहेन खाळा - बार्

المَّكُونَ وَاتَّوْلُونَ وَاتُوا الزَّكُوةَ وَمَا تُعَدِّمُوا الصَّلُوةَ وَاتُوا الزَّكُوةَ وَمَا تُعَدِّمُوا لِآنَ فُسِكُمْ مِنْ خَيْرٍ طَاعَةٍ كُصَلُوةً وَصَدَقَةٍ تَجِدُوهُ أَىْ ثَوَابَهُ عِنْدَ اللَّهِ طَانَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ عَنْدَ اللَّهِ طَانَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعْدَ اللَّهِ طَانَّ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَعْدَ اللَّهِ عَازِيْكُمْ بِهِ.

১১০. তোমরা সালাত কারেম কর, জাকাত দাও এবং

<u>উরম কাজের</u> আল্লাহ ভা'আলার আনুগত্য ও

ফরমাবরদারীর কাজের ধেমন- সালাত, সাদকা

ইত্যাদি <u>যা কিছু পূর্বে প্রেরণ করবে, আল্লাহর নিকট</u>

<u>তা অর্থাৎ তা পুণ্যফল পাবে। তোমারা যা কর</u>

<u>আল্লাহ তার প্রতি দৃষ্টি রাখেন।</u> অনন্তর তিনি
তোমাদেরকে এর প্রতিফল দিবেন।

তাহকীক ও তারকীব

. এর মর্ম হলো আমাদের নগর থেকে পাহাড়গুলোকে সরিয়ে দাও, যাতে শহর প্রশস্ত হয়ে যায়। تُولُهُ إِنْ يُوسَّعَهَا و . فَولُهُ إِنْ يُوسَّعَهَا এ দিকে ইঙ্গিত করা হচ্ছে যে, এখানে أَمْ শব্দিট بَنْ عَلَى مَا مُنْقَطِعَةُ । قَولُهُ إِنْ يَوسَّعَهَا এবং مَمْزَهُ أَسْتَغَلُواْ يَوْدُونَ اللهِ عَمْزَهُ أَنْ تَسْتَعُلُواْ مَنْصُوْبِ अवर مَنْصُوْبِ अवर أَنْ تَسْتَكُواْ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ تَسْتَعُلُواْ اللهُ
े अवश छेश भाजमारतत जिर्केट مَحَلاً مَنَصُوبٌ शिलात مَغُعُولٌ مُظَلَّق विश्व : قَوْلُهُ كَمَا سُئِلَ مُوْسَى أَ أَيْ تَشْتَلُواْ اَسُولاً مِثْلَ سُول مُوْسَى .

কেউ কেউ বলেন, এটি عُلل -এর ভিত্তিতে মানসূব।

रताय کَنْ शत्रमात रहा کَمْ سُنِلَ शत्रमात रहा کَمْ سُنِلَ शत्रमात रहा کَمْ سُنِلُ शत्रमात रहा کَمْ سُنِلُ वतर الله عَمْ
সক সাগাহ। ﴿ وَدُّا . مُودَّةً اللهِ اللهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ : قَوْلُهُ وَدًّا عَلَيْكِ : قَوْلُهُ وَدًّا

مِنْ عِنْدِ َ نَفُسِهِمْ : कृष्ण प्रात्त विकार के क्षेत्र के कि करतरहरू रहे. عَنْدِ َ نَفُسِهِمْ वोकग्राश्मिषि كَانِناً مِنْ اَنْفُسِهِمْ वोकग्राश्मिषि كَانِناً कारुग्रक مُتَعَلَّمُ हेराय के क्षेत्र के कि करतरहरू रहे.

बर्थ हिश्मा। পরিভাষায় حَسَدُ عَسَدُ الْإِنْسَانِ वना হয় وَوَالِ نِعْمَةِ الْإِنْسَانِ करत निहासट नृह হয়ে যাওয়ার কামনা করা।

اَیْ بَعْدَ تَبَیْنُ الْحَقِ لَهُمْ - مَصْدَرِیْ হলো مُتَعَلِّقَ ۾ وَڌَ قَا مِنْ بَعْدِ : قَوْلُهُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَیّنَ مَنْ کَانَ هُودُا : اِغْیَتَراضٌ عَدِی حَانَ की ضَمِیْر مُفَرَّدُ कात کَانَ هَنْ کَانَ هُودُا : اِغْیَتَراضٌ عوم عَومَهُمَا بَقْتُ عَلَيْهِ اللّهِ عَنْ كَانَ هَا إِسْم كَانَ هَا إِسْم كَانَ هَا إِسْم كَانَ هَا إِسْم كَانَ ع

উত্তর: এখানে كَانَ - هُودًا प्रकाम আনার ক্ষেত্রে الفُظ مَنّ -এর প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। আর খবর তথা گُودًا वহুবচন আনার ক্ষেত্রে هـ -এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য করা হয়েছে। এতে কোনো দোষ নেই।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভারাতের যোগসূত্র : পূর্বে নসখ সম্পর্কে ইহুদি ও মুশরিকদের সমালোচনা ও আপত্তির খণ্ডন করা হয়েছে। এখন এ আয়াতে মুসলমানদেরকে রাসূল على এখন ত্তির ভরসা ও আস্থা রাখার নির্দেশ দেওয়া হচ্ছে। যেন বলা হয়েছে–

لَا تَكُونُوا فِينْمَا ٱنْزِلَ الِيَكُمْ مِنَ ٱلْقُرَانِ مِثْمَلَ الْيَهَوْدِ فِيْ تَرَّكِ النَّفِقَةِ بِالْأينَاتِ الْبَيَِّنَةَ وَاقْيَتَرَاج غَيْرِهَا فَتَضَلُّواْ وَتَكُفُرُواْ بَعْدَ الْاينُمَانِ ـ

चाद्याटक क्या स्टब्स्ट हात्र यात्रम्य : পূর্বে বলা হয়েছে যে, তারা ঈমানের স্থলে কৃষ্ণর প্রহণ করেছিল। এখন এ আয়াতে ক্যা হছে ভারা মুসলমানদের ব্যাপারেও এ কামনা করে যে, মুসলমানরা ঈমানের পর কাফের হয়ে যাক।

ইরামান (রা.) প্রক্রেরে উহল থেকে ফেরার পথে ইহুদিদের এক জামাতের সাথে সাক্ষাৎ হয়। তাদেরকে দেখে ইহুদিরা কলতে লাক্ষ্ম, করের কিনি যে, ইহুদি ধর্মই সঠিকঃ ইহুদি ধর্ম ছাড়া যা কিছু আছে সবই বাতিল। যদি হালে করের করের ইলন থেকের বলিনি যে, ইহুদি ধর্মই সঠিকঃ ইহুদি ধর্ম ছাড়া যা কিছু আছে সবই বাতিল। যদি হালে করের ইলর থাকের তাহলে তার সাথী-সঙ্গীরা নিহত হতো না। অথচ মুহাম্মদ আদা দাবি করে যে যখন সে বৃদ্ধ করে, তথন আলাহ তারলা তার সাথে থাকেন। ইহুদিদের একটানা এ কথাগুলো গুনে হয়রত আমার (রা.) বললেন, আছা বলো দেখি, তোমানের ধর্মে সঙ্গীকার ভঙ্গের কি বিধানঃ ইহুদিরা জবাব দিল, এটাতো অত্যন্ত জঘন্য কাজ। হয়রত আমার (রা.) বললেন, আমার ভেল হয়রত মুহাম্মদ — এর সাথে আম্তু তার আনুগত্যের অঙ্গীকার করছি। সেটা কখনো ভঙ্গ করবো না। ইহুদি বলল, অমার বেলীন হয়ে গেছে। তখন হয়রত হুজায়ফা (রা.) জবাব দিলেন, তারা ফিরে এসে রাসূল — এর কাছে এ ঘটনার বিবরণ দিলে রাসূল করেলেন বলেন বিনিহ্নী তারপর আয়াত নাজিল হয় প্. ২০২া

বর্তমানে খ্রিস্টান জগতের পক্ষ খেকে ইসলামি আকিদাসমূহের পরিপন্থি যে উন্মুক্ত সুপরিকল্পিত ও সম্প্রসারিত আকারের এবং ইহুদি বিদ্যানদের পক্ষ হতে তুলনামূলক লঘু ও গোপন রাজনৈতিক, আর্থ সামাজিক ঐতিহাসিক ও ভৌগলিক প্রবন্ধ-নিবন্ধের যে প্রচারণা [ও অন্যান্য প্রচারমাধ্যম সূত্রে] মুসলিম দেশগুলোতে অহরহ ও অবিরাম চালানো হচ্ছে, এর সবগুলোই তাদের সে সুপ্ত বাসনারই বহিঃপ্রকাশ। এসব প্রচেষ্টা ও তৎপরতার শেষ লক্ষ্য থাকে এটাই যে, মুসলমানরা যদি এতটুকুও ইহুদি বা খ্রিস্টান মতবাদ [কালচার-সংস্কৃতি] গ্রহণ করে, তাতে অন্তত এতটুকু লাভ হবে যে, তারা নিজেদের ধর্মের প্রতি অবশ্যই বীতশ্রদ্ধ ও আস্থাহীন হয়ে পড়বে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২০০]

আয়াতের শানে নুযুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। تَرَيْدُونَ أَنْ تَسْنَلُوا الخ : এর দ্বারা মুফাসসির (র.) اَتَرِيْدُونَ أَنْ تَسْنَلُوا الخ অর্থাৎ মক্কাবাসী যখন মক্কা নগরীকে প্রশস্ত করে দেওয়া এবং সাফা পাহাড়কে স্বর্ণে পরিণত করার দাবী করল, তখন উক্ত আয়াত নাজিল হয়।

ত্র এই নির্দ্দির স্বভাব বিদ্বেষ তো তাদের নবী ও পথ প্রদর্শকদের পর্যন্ত বিস্তৃত হয়েছে এবং তারা তাদেরও রেহাই দেয়নি।

قَوْلُهُ مِنْ بَعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُمُ الْحُقُّ : অর্থাৎ কিতাবীদের এ প্রত্যাখ্যান ও বিরোধিতার কারণ কোনো দ্বিধা-সংশয় বা যৌক্তিক বিভ্রান্তি নয়। এর কারণ শুধুই জিদ, হঠকারিতা ও অহংকার। কেননা সত্য তাদের কাছে পরিপূর্ণরূপে প্রস্কুটিত হয়েছে। ত্রি নুটি নিত্ত যেয়ো না। ইহুদিদের বিদ্বেষ ও উন্ধানিমূলক তৎপরতায় মুসলমানদের মাঝে উত্তেজনা দেখা দেওয়া সম্পূর্ণ স্বাভাবিক ব্যাপার ছিল। তাই তাদের আদেশ-উপদেশ দেওয়া হচ্ছে যে, এ মুহূর্তে [ধৈর্য ধারণকর] ক্ষমা মার্জনা করে যেতে থাক, প্রতিশোধ ও শাস্তিমূলক ব্যবস্থার এখনই সূচনা করে দিয়ো না।

لِنَجَاءِ निर्फाप्तत जन्य। এখানে সম্বন্ধপদ (مُضَافُ) छेटा तरहरह। वर्षार لِاَنْفُسِكُمْ: قَوْلُهُ وَمَا تُنْفُسِكُمْ الْاَفُسِكُمْ أَنْفُسِكُمْ निर्फाप्तत कन्यान, निर्फाप्तत नाजाত ও মাগফিরাতের জন্য। –[তাফসীরে বাহরে মুহীত]

ं चें हैं : আল্লাহ তা'আলার কাছে তা পেয়ে যাবে। অর্থাৎ ছওয়াব ও প্রতিদান পেয়ে যাবে। হুবহু সে আমলগুলো বিদ্যমান দেখা যাওয়া উদ্দেশ্য নয়।

দরখাস্তকৃত এবং দরখাস্ত ছাড়া উভয় মুজিযাসমূহের পার্থক্যের বিবরণ: মক্কার কাফের ও আরবের মুশরিকদের মধ্যে মুষ্টিমেয় এমন উৎসূক যুবকও ছিল, যাদের কাজ ছিল শুধু হাঙ্গামা ও বিরোধকে দমন করা। তারা বিভিন্ন রকমের দরখাস্তকৃত মুজিযাসমূহ তলব করত। যেগুলোর ব্যাখ্যা সূরা আনআমে আসবে।

প্রত্যেক কাজের রহস্য ও কল্যাণ যেহেতু আল্লাহ তা'আলা জানেন। অন্য কারোও কর্ম নির্ধারণের অধিকার নেই। তাই এ ধরনের দরখাস্তসমূহ সর্বদাই প্রত্যাখ্যান করা হতো। আর যেহেতু আবদেনকারীদের উদ্দেশ্য অধিকাংশই ভুল ছিল এবং তাদের রীতি-নীতি বৈরিতা ছিল। এ কারণে আল্লাহর বিধান ও নিয়ম এটাই ছিল যে, এধরনের আবদারসমূহকে প্রত্যাখ্যান করে দেওয়া হতো।

আর যদি দরখাস্ত পূর্ণ করা হতো। তবে এ শর্তের সাথে যে, তারপরও ঈমান গ্রহণ না করলে তা হলে প্রমাণ পূর্ণ হওয়ার পর আল্লাহর আজাব আসা নিশ্চিত হয়ে যায়।

এ স্থানে ব্যাপারটি যেহেতু আখেরী উমতের, তাদেরকে হালাক ও ধ্বংস করা আত্মহাত আলার ইচ্ছা নেই। আর এ দিকে বিরোধীদের ভাগ্যে ঈমান গ্রহণের ভৌফিকও নেই। তাই তাদের দরখাস্তসমূহ পূর্ণ করা কল্যাণজনক হিসেবে গণ্য করা যায়নি।
—্কামালাইন খ. ১, পৃ. ১১৮]

युक्त क्षमा ও উপেক্ষা করা দেওয়া : যেহেতু মুসলমানদের দে সময়ের অবস্থার চাহিল এটাই ছিল যে, পরিপূর্ণ ধৈর্য ধারণ এবং কঠোরতা ব্যতীত সময়কে অতিবাহিত করা, বিরোধীদের অপকর্মের শান্তি উপ্যুক্ত সময়ে অর্থাৎ হত্যা ও ট্যাক্স -এর বিধানের মাধ্যমে করা হবে। তাই আল্লাহ তা'আলা মুসলমানদেরকে সহানুভূতি এবং দেখেও না দেখার ভান করার পরামর্শ দিয়েছেন। আর জাতির প্রকৃত ও ভিতরগত ক্ষমতা ও শক্তি সঞ্চয়ের জন্য এর চেয়ে উত্তম পদতি অন্য কিছু সম্ভব নয়। কেননা প্রতিকূল পরিবেশ ও বিশ্বাদ অবস্থা সহ্য করার অভ্যাস সৃষ্টি দ্বারা চারিত্রিক ও আধ্যাত্মিক শক্তি হৃদ্ধি হয় এবং বড়র চেয়ে বড় কঠিন ও সংকটময় অবস্থাসমূহ হাসিমুখে সহ্য করার ট্রেনিং হয়ে যায়। প্রকৃত যুদ্ধ ও মারামারির অবস্থাতেও এ ধরনের অবস্থার সম্মুখীন হতে হয়। যেগুলোর মধ্যে ক্ষমা ও ছাড় দেওয়ার প্রয়োজন হয়। অতএব আয়াতকে সাময়িক অবস্থানর উপর ভিত্তি করে ভার্টা হিহিতা মেনে নেওয়ার প্রয়োজন নেই। কেননা ত্র্টা আর ফেদেশ্য ওধু যুদ্ধ না করা নয়; বরং ব্যাপক অর্থ। যা যুদ্ধ করা ও যুদ্ধ না করা উভয় অবস্থাই গণ্য। আর যেহেতু শক্রদের বিরোধী কার্যকলাপ দেখে উত্তেজনা আসতে পারে, তাই ওধু বসে থাকাও ন্যায়সঙ্গত নয়। এ যুক্তিসিদ্ধতা দ্বারা আধ্যাত্মিক ও চারিত্রিক শক্তির প্রস্রবণ -এর দিকে লক্ষ্যকে ফিরিয়ে নেওয়ার জন্য নামাজ, রোজা, জাকাত ইত্যাদি ইবাদতের বিধানাবলির প্রোগ্রামসমূহ বলে দিয়েছেন যে, বর্তমানে নিজেকে শারীরিক ও আর্থিক কষ্টসমূহ সহ্যের অভ্যস্ত বানাও। যাতে করে যুদ্ধের বিধানাবলি মেনে নেওয়ার জন্য নিজকে তৈরি করতে পার। নতুবা প্রস্তুতি ছাড়া যুদ্ধের নির্দেশাবলি নিক্ষল হয়ে থাকবে। –[কামালাইন খ. ১, প্. ১১৯]

কউ এবং তারা বলে ইহুদি বা খ্রিস্টান ব্যতীত অন্য কেউ. وَقَالُواْ لَنْ يَبَّدْخُلَ الْجَنَّمَ لِلاَ مَن ُهُودًا جَمْعُ هَائِدٍ أَوْ نَصْرُى قَالَ ذَلِكَ يَهُوْدُ الْمَدِيْنَةِ وَنَصَارِي نَجْرَانَ نَتَ تَنَاظُرُوا بَيْنَ يَدَى النَّبِيِّي عَلِيُّهُ أَيْ فَإِنَّا الْيَهُودُ لَنْ يَدْخُلَهَا إِلَّا الْيَهُودُ وَقَالًا النَّنصَارِي لَنْ يُتَدُّخَلُّهَا اللَّا النَّنصَارِي تِلْكَ الْمَقُولَةُ أَمَانِيُّهُمْ شَهُوَاتُهُمُ الْبَاطِلَةُ قُلْ لَهُمْ هَاتُوا بُرْهَانكُمْ حُجَّتكُمْ عَلَىٰ ذٰلِكَ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقِيْنَ - فِيهِ -

জানাতে প্রবেশ করবে না। রাসূলুল্লাহ === -এর সামনে একবার মদীনার ইহুদি ও নাজরানের খ্রিস্টানরা বিতর্কে প্রবৃত্ত হয়েছিল। তখন তারা এ কথা বলেছিল। ইহুদিরা বলেছিল যে, ইহুদি ব্যতীত আর কেউ জান্লাতে প্রবেশ করবে না। আর খ্রিস্টানরা বলেছিল যে, খ্রিস্টান ছাড়া জান্নাতে আর কেউ প্রবেশ করবে না। এটা এই বক্তব্য তাদের আশা মাত্র মিথ্যা কামনা মাত্র। তাদেরকে বল এতে যদি তোমরা সত্যবাদী হও তবে এই কথার هَائِدُ শব্দটি هُوْد কর مُوْد শব্দটি هَائِدُ -এর বহুবচন।

अत्यान्त्रता ख्राहार क्राहार क्रवर ا بَلَى يَدْخُلُ الْجَنَّةَ غَيْرُهُمْ مَنْ أَسْلَمَ الْجَنَّةَ غَيْرُهُمْ مَنْ أَسْلَمَ وَجْهَهُ لِللَّهِ أَيْ إِنْقَادَ لِآمْرِهِ وَخُصَّ الْوَجْهُ لِأَنَّهُ أَشْرَفُ الْأَعْضَاءِ فَغَيْرُهُ ۚ أَوَّلَى وَهُوَّ مُحْسِنُ مُوحِّدُ فَلَهُ آجْرَهُ عِنْدَ رَبِّهِ أَيْ ثَوَابُ عَملِهِ الْجَنَّاةُ وَلاَ خَوْفٌ عَلَيتُهمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ . فِي أَلاْخُرَةٍ .

কেউ আল্লাহ তা'আলার নিকট স্বীয় চেহারা সমর্পণ করে। অর্থাৎ তাঁর নির্দেশের সামনে আত্মসমর্পণ করে। এই আয়াতে চেহারার কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো মানব শরীরের সর্বশ্রেষ্ঠ অঙ্গ এটাই। সুতরাং এটা যদি অনুগত হয় তবে অন্য অঙ্গসমূহের তো কথাই নেই। আর সে হয় সৎকর্ম পরায়ণ অর্থাৎ তাওহীদপন্থি প্রতিপালকের নিকট রয়েছে তার ফল তাঁর কর্মের পুণ্যফল জান্লাত এবং তাদের কোনো ভয় নেই ও তারা দুঃখিত হবে না পরকালে।

তাহকীক ও তারকীব

ي أَنْبَهُ وَدِيَهُ عَجْمَهُ عَالَمَ عَادَ . يَهُودُ . عَنَوْدُ . عَنَوْدُ عَالِدُ عَالِدُ عَالِدُ عَالِدُ عَال यथन देविन धर्म नीक्षिण द्य । تَانَبُ विन -व्यत आर्थ त्रवरूण द्य अरून عَنْ اللهُ विक्रि عَانِدٌ विन व्यत्न क्षि পক্ষে গো-বংস পূজা থেকে তওবাকারী হয়েছিল তাদের ক্ষেত্রে এ শব্দী প্রয়োগ কর হয়েছিল। পরবর্তী সমায় নামকরণের মধ্যে প্রশস্ততা হয়ে গেছে এবং একটি দলের আস্থা ছিল যে, প্রতিটি বাকারে এব প্রবন্ধ সালে সাহে সাহে করে দেওয়া হবে তাই উভয় কাকাকে এজমালীভাবে মিশিত কবে দেওয়া হায়ছে

🌊 देरप्राप्तर अकी बदाल न्या प्रथम प्राव हिकेन्द्रत अर्थविकि करी करता 😅 अर्थ स्टिप्ट इत्रह हैरान बालाग है। इन्ह ही है तम बाहाइन

نالب المحمد الما المحمد الماني بالمحمد الماني المحمد الماني المحمد الم

এটি : এটি مَنْيَبَّةُ এর বহুবচন। অর্থ আশা বাসনা। (م.ن.ن) [ধাতুমূল] থেকে নির্গত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

युक्जिভিত্তিক প্রমাণও নেই, কোনো উদ্ধৃতিমূলক ও বাণীভিত্তিক প্রমাণও নেই। এখানে লক্ষণীয় শুধু বৃযার্গযাদা [মহা মনীষীর সন্তান] হওয়া এবং বংশধারা ও জন্মসূত্রীয় আভিজাত্য যখন নবীগণের বংশধরদের ক্ষেত্রে কোনো সুফলদায়ক হতে পারল না, সে ক্ষেত্রে আমাদের সমকালীন পীরজাদা ও শায়খজাদাদের শুধু জন্মগত আভিজাত্যে তুষ্ট হয়ে থাকা যে কতখানি বৃদ্ধিমত্তার পরিচায়ক, তা অবশ্যই ভেবে দেখার বিষয়।

بَلْيٰ : অর্থাৎ মুক্তির সঠিক বিধি এই যা এখন বর্ণিত হচ্ছে। بَلْيٰ শব্দটি পূর্ববর্তী বিষয়ের খণ্ডন ও প্রত্যাখ্যান বুঝায়। অর্থাৎ তোমাদের দাবি নিরেট ভ্রান্ত দাবি। প্রামাণ্য তা-ই যা এখনই বর্ণিত হচ্ছে।

خَفْ : অর্থাৎ তার আমল এবং বাস্তব জীবনেও সে তাওহীদ মতবাদের অনুসারী হবে। যেন ঈমান ও ভালো আমল [সৎকর্ম] উভয় একত্র হবে। ক্র্রু -এর শান্দিক অর্থ চেহারা অবয়ব। কিন্তু ব্যবহারিক ভাষায় প্রায়শ সন্তা বা মূল অন্তিত্ব উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। এখানেও অনুরূপই উদ্দেশ্য। অনেক সময় গোটা সন্তাকে خُوْمُ বলে ব্যক্ত করা হয়। তাফসীরে রুহুল মা'আনীতে রয়েছে– وَهُمُ শব্দ হয়তো রূপক অর্থে সন্তা বুঝাবার জন্য, কিংবা পরোক্ষ অর্থে ইচ্ছা বুঝাবার জন্য।

(وَقَالُواْ وَجْهِ إِمَّا مُسْتَعَارٌ لِللَّاتِ وَامِنًا مَجَازٌ عَنِ الْقَصِّدِ . رُوْحُ الْمَعَانِيّ

يُوْلُهُ اَسْلِمٌ وَجْهُهُ لِلّهِ : আল্লাহ তা'আলা এতে অবনমিত আত্মসমর্পিত অর্থাৎ শিরকের সংমিশ্রণ ব্যতীত পুরোপুরি তাওহীদের মতবাদ গ্রহণ করা। وَغُلِصْ نَفُسَهُ لَا يُشْرُكُ بِهِ غُنْبَرُهُ । অর্থাৎ নিজেকে একনিষ্ঠ করে তার সঙ্গে কাউকে শরিক করে ন ন –[কাশশাফ]। তাঁকে ছাড়া কাউকে উদ্দেশ্য [মাকস্দ] বানায় না। –[রুহুল মা'আনী]

অনুব'দ :

عَلَى شُخُ مُعْتَدُ بِهُ وَكُفُوتُ بِعِيْسِي شَيْعُ مُعْتَدِّ بِهِ وَكَفَرَتْ بِمُوْسِي وَهُمْ أَيُ الْفَرِيْقَانِ يَتْلُوْنَ الْكِتَابَ مِ الْكُمَنَزُّلُ عَلَيْهِمْ وَفِي كِتَابِ الْيَهُودِ تَصْدِيْقُ عيشى وفي كتاب النصارى تصديق مُوسِّى وَالْجُمْلَةُ حَالًا كَذَٰلِكَ كَمَا قَالَ هُ وَالا اللَّذِيْنَ لَا يَعْلُمُونَ أَيْ المشركُونَ مِنَ الْعَرب وَغَيْرهم مِشْلَ قَوْلِهِمْ بَيَانً لِمَعْنَى ذٰلِكَ أَيْ قَالُوْا لكُلِّ ذِي دَيْنِ لَيْسُوًّا عَلَىٰ شَيْعُ فَاللُّهُ يَحْكُمُ بَيْنَهُمْ يَوْمَ التَّقِيامَةِ فِيهُمَا كَانُوْا فِيه يَخْتَلِفُونَ . مِنْ اَمْر الدّيْن

فَيَدْخُلُ الْمُحَتُّ الْجَنَّةَ وَالْمُبْطُلُ النَّارَ .

পি ১১৩. ইহুদিরা বলে, খ্রিস্টানরা কোনো উল্লেখযোগ্য বিষয়ের উপর নেই আর তারা হয়রত ঈসা (আ.) -এর অস্থীকার করে এবং খ্রিস্টানরা বলে, ইহুদিরা ক্রেনে উল্লেখযোগ্য বিষয়ের উপর নেই আর তারা হয়রত মূল (আ.)-এর অস্থীকার করে অথচ তারা উভয় দলই তাদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে পাঠ করে ইহুদিদের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে হয়রত ঈসা (আ.)-এর সত্যায়ন রয়েছে আর খ্রিস্টান্দের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে হয়রত সমা (আ.)-এর সত্যায়ন রয়েছে আর খ্রিস্টান্দের প্রতি অবতীর্ণ কিতাবে হয়রত মূসা (আ.)-এর সত্যায়ন বিদ্যামান। ক্রিক্টা এই বাক্যটি ক্রিটার তা ভাব ও অবস্থাবাচক।

তারা যেরূপ <u>তদ্রপ যারা কিছুই জানে না তাও</u> অর্থাৎ আরববাসী মুশরিক এবং অন্যান্য সম্প্রদারের লোকেরাও <u>অনুরূপ কথা বলে।</u> এটা প্রথমোক্ত এটা এথমোক্ত ১০০০ এর ১৯৯০ বা মর্মের ভাষ্যরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ প্রত্যেক ধর্মাবলম্বীই প্রতিপক্ষকে বলে যে, তাদের ধর্ম উল্লেখযোগ্য কিছুই নেই। সুতরাং ধর্ম সম্পর্কে যে বিষয়ে তাদের মতভেদ আছে কিযামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তার মীমাংসা করবেন: অনন্তর সত্যপন্থিদের জান্নাতেও বাতিলপন্থিদের জাহান্নামে প্রবেশ করাবেন।

তাহকীক ও তারকীব

[সংযোজক] নয় عَاطِفَةً [অবস্থা প্রকাশক] حَالِيَةٌ অথচ তারা। তুয়াও হরফিট وَهُمْ

এর স্থলে পতিত والله عَلَمُوْنَ এখানে وَكَانَّ এখানে وَكَانِّ وَاللهُ اللَّذِيْ سَمِعْت بِه : قَوْلُهُ كَذَٰلِكَ قَالَ الَّذِيْنَ لَا يَعْلَمُوْنَ এর স্থলে পতিত হয়েছে। অথবা مُصْدَرُ مُحْذُوفُ এর জন্য মুকাদ্দাম কর হয়েছে - مَصْدَرُ مُحْذُوفُ वित क्या मास कर व्ययक्त وَاللهُ وَلاَ اللهُ اللهُ وَلاَ اللهُ اللهُ وَلاَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ لا قَوْلاً مُعَايِمُ اللهُ

কেউ বলেন, এ স্থলে পৃথক দু'টি উপমা আছে। তাই দু'টি শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। একটি উপমা দ্বারা তো এই কথা বুকালো উদ্দেশ্য যে, তাদের উক্তি ইহুদি-খ্রিস্টানদেরই অনুরূপ। অর্থাৎ তারা যেমন অন্যদের পথভ্রষ্ট বলে, এরাও তেমনি নিজেদের ছাড়া অন্যদের পথভ্রষ্ট বলে। দ্বিতীয় উপমার উদ্দেশ্য এই যে, আহলে কিতাব যেমন এ দাবি কোনো রকম দলিল ছাড়া কেবল নিজেদের কু-প্রবৃত্তি ও বিদ্বেষবশত করে, তদ্রুপ পৌত্তলিকেরা ও বিনা দলিলে কেবল নিজেদের খেয়াল খুশিমতো এরূপ দাবি করে।

َ عُطُف : وَغَيْرُهُمْ : وَغَيْرُهُمْ -এর সাথে তার عَطُف হবে এবং الْمُشْرِكُونَ হবে এবং وَوَعُ عَطُف عَطُف عَظ মুশরিকরা ছাড়াও অন্যান্য কাফেরদেরকেও একই বক্তব্য ছিল।

ضُلَ قَوْلِهِمْ अर्था९ शूर्वत वात्का وَخُولُهُ بَيَانَّ لِمَعْنَى ذُلِكَ وَالَ الَّذِيْنَ لاَ يَعْلَمُوْنَ हो राला مِثْلَ قَوْلِهِمْ अर्था९ : قَوْلُهُ بَيَانَّ لِمَعْنَى ذُلِكَ विषयि विषयि विषयि अत्र आतु प्रात्व वा राखा ।

- عُوْلَهُ لَيْسُوا : فَوْلَهُ لَيْسُوا - هُمَ عومه - هُمَا عَلَيْسُوا : فَوْلَهُ لَيْسُوا : فَوْلَهُ لَيْسُوا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

غُولُهُ وَقَالَتِ الْبِهُودُ لَبُسَتْ وَهُمْ يَتْلُونَ الْكِتُبَ : এখানে কিতাব বলতে বনী ইসরাঈলের নবীগণের সহীফাসমূহের সমষ্টি-সংকলন উদ্দেশ্য, যা এখন বাইবেল পুরাতন নিয়ম [ওল্ড টেক্টমেন্ট] নামে পরিচিত। ইহুদি ও খ্রিক্টান উভয় সম্প্রদায়ই এ সহীফাণ্ডলো ইলহামী ও পবিত্র হওয়ার দাবিদার।

বর্তমান মুসলমানদের কাঁদা ছোড়াছুড়ি অবস্থা: আক্ষেপের বিষয় এই যে, এ ভ্রান্ত সম্প্রদায়গুলোর দেখাদেখি মুসলমানরাও তাদের অভিনু গ্রন্থ আল কুরআন নিয়ে দল-উপদলে বিভক্ত হয়ে একে অন্যকে অবজ্ঞাও হেয় প্রতিপন্ন করা, এমনকি ফাসিক ও ভ্রান্ত বলতে শুরু করেছে এবং কাষ্কের বলার পরিস্থিতিও এসেই যেতে চাচ্ছে।

হু হু অর্থাৎ জ্ঞানে না প্রহী ও নবুয়ত সংক্রান্ত কিছু। তারাও বলতে শুরু করেছে, কিতাবীদের কেউই সত্যে প্রতিষ্ঠিত নয়। এ আয়াতে ইলম (عِلْم) দ্বারা উদ্দেশ্য আসমানি কিতাবের ইলম। উল্লিখিত উক্তি কাদের ছিলং সাধারণত আরব মুশকিরদেরই এর বক্তব্য ছিল ধরে নেওয়া হয়েছে। তবে কোনো আসমানী কিতাবের উপর ভিত্তিকৃত নয়, এমন যে কোনো ধর্মের অনুসারী ও যে কোনো জাহিলী ধর্মের অনুসারীদের এর ব্যাপকতার অন্তর্ভুক্ত বলা যায়।

ইলম ও জ্ঞানের পার্থক্য: পবিত্র কুরজান ইলম [ক্রিয়ামূল عِنْ ত তার বিভিন্ন ক্রিয়ারূপ ও বিশেষ্য রূপ যথা يَعْلَمُونَ ইত্যাদি যেখানে যেখানে ব্যবহার করেছে তা দিয়ে প্রায়শ প্রকৃত জ্ঞান ওহী ও নবুয়তের জ্ঞানই উদ্দেশ্য করেছে। এ ধরনের আয়াত দিয়ে বর্তমানের প্রথাগত বিদ্যা ও জ্ঞান-বিজ্ঞান তথা বিদ্যালয়, মহাবিদ্যালয়, বিশ্ববিদ্যালয়ের শিক্ষা ব্যবস্থাকে তালীম রূপে প্রমাণিত করা পবিত্র কুরজানের প্রতি এবং সুবুদ্ধির প্রতি কত বড় অনাচার।

పేపేపే: মীমাংসার দ্বারা এখানে কার্যত বাস্তব মীমাংসা উদ্দেশ্য। আর বিতর্ক, আলোচনা ও যুক্তি প্রমাণভিত্তিক মীমাংসা অর্থাৎ হক ও বাতিল এবং ঈমান ও কৃষ্ণরের মাঝে অকাট্য মীমাংসা তো এ পৃথিবীর বুকেই হয়ে রয়েছে।

দ্র্রাট্রিট : তাদের মাঝে একদ**ল হকপন্থি ও ঈমানদার** এবং অপরদল বাতিলপন্থি ও কাফের উদ্দেশ্য। হকপন্থি ও বাতিলপন্থিদের মাঝে আল্লাহ ফয়সালা করে দেবেন।

অযথা দলভুক্ত হওয়ার মন্দতার বিশ্লেষণ : আল্লাহ তা আলা এমন ধর্মীয় গোঁড়ামি ও দলভুক্তি থেকে হেফাজত করুন। যাতে করে । বিশেষ বিশেষ বিশেষ বাধে, তখন মানুষ অন্ধ হয়ে যায়। নিজের মন্দসমূহ ভালো হয়ে এবং অপরের ভাল কাজগুলোকে অস্বীকার না করে। স্বজনপ্রীতির পট্টি যখন চোঁখে বাধে, তখন মানুষ অন্ধ হয়ে যায়। নিজের মন্দসমূহ ভালো হয়ে এবং অপরের ভাল কাজগুলো মন্দরূপ ধরে সামনে আসে। এ বিনাশ ও দলভুক্তির চাহিদা তো এটাই যে আই তি তিরুর দ্বারাই উভয় ধর্মকে বাতিল করা হয়ে গেছে। আর রহিত হওয়ার কারণে মুসলমানদের হিসেবে এক পর্যায়ে যদিও এ কথা সঠিক যে, উক্ত দুটি ধর্ম বর্তমানে কার্যকর নয়; কিন্তু স্বয়ং তাদের উদ্দেশ্যে এ বলার দ্বারা এটা নয় যে, তাদের ধর্ম ভিত্তিহীন ছিল বা তাওরাত ও ইঞ্জীল কিতাব-এর তালীম হিসেবে বিশুদ্ধ ছিল না; কিন্তু এ ইলমি ফয়সালা যখন আহলে ইলম হওয়া সত্ত্বেও তাদের জন্য যথেষ্ট নয়। তবে কিয়ামতের দিন বাস্তব কার্যকর ফয়সালা করে দুধ এবং পানি পৃথক করে দেওয়া হবে এবং সত্য ও মিথ্যার লড়াই সমাপ্তি করে দেওয়া হবে। –িকামালাইন খ. ১, প. ১২২

মাশায়েখে কেরামের জন্য চিন্তার সৃক্ষতা : যে সকল আলেম ও মাশায়েখ নিজ নিজ তরীকার উপর এত মগ্ন ও আস্থাশীল যে, অন্যের হক ও সত্যকে দোষারোপ এবং তুচ্ছ করতেও লচ্জা করেন না। তাদের উচিত উক্ত আয়নায় নিজ চিত্রকে দেখে নেওয়া।

مَسَاجِدَ النُّلِهِ أَنْ يَذْكُرَ فِيلُهَا اسْمُهُ بالصَّلُوةِ وَالتَّسْبِيْجِ وَسَعٰى فِئ خُرَابِهَا م بِالْهَدَمِ أو التَّعْطِينُل نَزَلَتْ إِخْبَارًا عَنِ الرُّومِ الَّذِيْنَ خَرَّبُوا بَيْنَ الْمَقْدِسَ أَوْ في الْمُشْرِكِيْنَ لَمَّا صَدُّوا النَّبِيُّ عَلَّهُ عَامَ الْحُدَيْبِيةِ عَن الْبَيْتِ أُولَٰ ثِنكَ مَا كَانَ لَهُمْ اَنُ يَتَدُخُلُوْهَآ اِلَّا خَاَنُفيْنَ - خَبَرُ بِمَعْنِي ٱلْآمْرِ أَيْ أَخِيْفُوْهُمْ بِالْجِهَادِ فَلَا يَدْخُلُهُا أَحَدُ امِناً لَهُمْ فِي الكُنْيَا خِنْزَي هَوَانَ بِالْقَتْلِ وَالسَّبْيِي وَالنَّجِزْيَةِ وَلَهُمْ فِي الْأُخِرَةِ عَذَابٌ عَظِيْمٌ . هُوَ النَّارُ.

১١٤ كا أَحَدُ اَظْلُمَ مِثَمَنْ مَنَعَ ١١٤ مَا ١٤ هُوَمَ مَا الْحَدُ اَظْلُمَ اَيْ لَا اَحَدُ اَظْلُمَ مِثْمَنْ مَنَع মাধ্যমে তাঁর নাম স্মরণ করতে বাধা প্রদান করে ও সেটাকে ধ্বংস করে বা রুদ্ধ করে তা ধ্বংস সাধনে প্রয়াসী হয় তদপেক্ষা বড় জালিম আর কে হতে পারে? না তার চেয়ে অধিক সীমা লঙ্ঘনকারী আর কেউ নেই ৷ রোমকরা বায়তুল মুকাদ্দাস মসজিদকে ধ্বংস করে দিয়েছিল। তাদের সম্পর্কে অথবা মুশরিকরা যখন হুদায়বিয়ার সন্ধির বৎসরে রাসলে কারীম 🚟 ও তার সঙ্গীগণকে বায়তুল্লাহ জেয়ারত হতে বাধা প্রদান করেছিল তখন তাদের সম্পর্কে এই আয়াত অবতীর্ণ হয়। অথচ ভয়-বিহ্বল না হয়ে তাদের জন্য মসজিদে প্রবেশ করা সঙ্গত ছিল না। বা خَبَرِيَّة ْ থুট বাক্যটি যদিও أَولَنْسُكَ صَا كَانَ বার্তামূলক তবে এইস্থানে তা 💃 বা অনুজ্ঞা অর্থে ব্যবহৃত। অর্থাৎ তোমরা জিহাদের মাধ্যমে তাদেরকে ভয় প্রদর্শন কর। তাদের কেউ যেন নির্বিঘ্নে নিরাপদে এই স্থানে প্রবেশ করতে না পারে। পৃথিবীতে রয়েছে তাদের জন্য লাঞ্ছনা ভোগ হত্যা, গ্রেফতারি, জিযিয়া আরোপের অবমাননা, আর পরকালে রয়েছে

তাদের জন্য মহা শান্তি অর্থাৎ জাহানাম।

তাহকীক ও তারকীব

ि राम विका कात مَتْ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَمَنْ الطُّلُمُ اللَّهُ عَلَيْكُ مَرْفُوع ا राना بِمَنْ : قَوْلُهُ وَمَنْ اطْلُمُ لَا أُحَدُ اَظْلَمَ مِنْهُ अर्था९ اسْتَفُهَامُ إِنْكَارِي

(بَتَاوِيْل - مَفْعُوْل ثَانِيْ হলো اَنْ يَذْكُرَ এবং مَفْعُول اَوْلَ २७٦ مَنَعَ হলো مَسَاجِدْ: قَوْلَهُ مِنتَنْ مَنَعَ مَسَاجِهُ -এর جيئم ।এবান خلاف قياس কাসরা হয়েছে خلاف قياس হিসেবে।

ক বহুবচন কেন ব্যবহার করা হলোঃ অথচ এ আয়াতে مَسَاجِد । খারা হয়তো বায়তুল মুকাদ্দাসকে স্বাহার মুক্তরে। কেননা রোমের অগ্নিপূজক রাজা বুখতে নছর একে ধ্বংস করে দিয়েছিল। অথবা مساجد দারা মসজিদে 🕶 🗢 বুলনে স্ববহে। কেননা মক্কার মুশরিকরা রাসূল 🚃 -কে হুদায়বিয়ার সন্ধির সময় ওমরা করতে নিষেধ করেছিল।

🖦 : অব্দিত্ত মুক্তি মসজিদই যেহেতু অধিকতর গুরুত্বপূর্ণ ও বেশি বরকতপূর্ণ তাই এ মসজিদে ইবাদত করতে বাধা প্রদান ৰাজ্য করে দেওরা যেন সকল মসজিদকে ধ্বংস করার নামান্তর। এ জন্য نستاجد -এর স্থলে مستاجد ব্যবহৃত হয়েছে।

- عراب : عُولُهُ لَنْ يَعْكُمُ قَيْهَا السَّهِ - عراب - عراب - عنكُمُ قَيْهَا السَّهُ

अं केंद्रें देश वर्ग स्त्रा स्त्रा केंद्रें केंद्रें

مَنَعَ كَرَاهَةً أَنْ يَذْكُرُ أَوْ مَنَعَ دُخُولً مَسَاجِدِ اللَّهِ ﴿ اللَّهِ مَقْمُولًا لَهُ ﴾ مَتَّم ٤

- مَنَعَ ذَكْرَ استمه فينهَا অর্থাৎ بَدْلُ ٱلاشْتِمَالْ থেকে مَسَاجِدَ اللَّهِ . ৩
- مَنْعَ مَسَاجِدَ مِنْ أَنْ يُذْكُرُ অর্থাৎ مَنْصُوبُ হযফ করার কারণে مَنْصُوبُ
- े এখানে أَوْ হরফটি تَنُويْع वा প্রকরণ বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়েছে, সন্দেহের জন্য নয়।

व्हाह । रामन فَضَاف अकि नत्तर مَضَاف वत कित्क الله عَرَابُها : कि नत्तरह الله عَرَابُ अकि नत्तरह : خَرَابَها । থকে নির্গত হয়েছে تَسْلِبُم كَان শব্দটি خَرَبَ بِالْمَكَان এর ওজনে। আর কেঁউ বলেন, এটি خَرَبَ بِالْمَكَان শব্দটি অর্থাৎ সেটির রক্ষণাবেক্ষণ বাদ দিয়েছে। যাতে তা নিজে নিজেই বিরান এবং বরবাদ হয়ে যায়।

হবে । মূলত একটি প্রশ্নের । نُشَانَيَةُ অবং অর্থগত ভাবে خَبَريَّةٌ অর্থাণ এ জুমলাটি শব্দগতভাবে : قَوْلُهَ خَبَرٌ بنمَعْنُى الْاَمْير জবাব প্রদানের জন্যই এ অংশটুকু বৃদ্ধি করা হয়েছে।

প্রশ্ন: لَا يَدْخُلُوهَا إِلَّا خَاتَفَيْنَ - এর মাঝে সংবাদ দেওয়া হয়েছে যে, বিধ্বংস ও বিরানকারী বায়তুল মুকান্দাসে ভীতশন্তুস্ত অবস্থায় প্রবৈশ করেছে। অথচ সে অত্যন্ত নির্ভয়ে সেখানে প্রবেশ করছিল এবং এক বছরের অধিক সময় তা দখল করেছিল। উত্তর : এখানে 🚅 টি 🚄 -এর অর্থে। অর্থাৎ তাদেরকে বায়তুল মুকাদ্দাসে আল্লাহ তা আলার ভয় নিয়ে প্রবেশ করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। -[হাশিয়ায়ে জামাল]

কিন্তু এ জবাবটি সুন্দর নয়। কেননা এখানে کَانَ -এর স্থলে تَعَبُيلُ করা হয়েছে। আল্লামা বায়জাবী (র.) বলেন, এ আয়াতের উদ্দেশ্য হলো মসজিদে প্রবেশ করার অনুমতি প্রদান থেকে বারণ করা।

(مَعْنَاهُ النَّنُهُى عَنْ تَمْكِبْنِهِمْ مِنَ الدُّخُوْلِ فِي الْمَسْجِدِ . جَمَلُ) वि. দ্ৰ. সুলতান সালাহুদ্দীন এর যুগে মুসলমানরা বায়তুল মুকাদাসে ভীত-সন্তুস্ত হয়ে প্রবেশ করেছিল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قَوْلُهُ وَمَنْ أَظْلُمُ

প্রশ্ন: এখানে একটি প্রশ্ন জাগে, তাহলো, কুরআনে কারীমের মাঝে فَمَنْ أَظْلَمُ বাক্যটি বারংবার এফেছে হেমন-١. وَمَنْ اَظْنَهُ مِيمَّنِ افْتِرُى ٢. وَمَنْ اَظْلَمَ مِيمَّنَ أُذَكِّرَ بِإِبَاتِ رَبِّهِ ٣٠. فَمَنْ اَظْلَمُ مِيمَّنُ كَذَّبَ عَلَى اللَّهِ ٤٠. وَمَنْ اَظْلَمُ

فَمَنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ اللّهِ .
উক্ত বাক্যসমূহের মধ্যে প্রতিটির দাবিই হলো مَمَنْ مَنَعَ مَسَاحِدَ । অর্থাৎ তাতে উল্লিখিত কর্ম সম্পাদনকারী থেকে বর্জ্ জালেম কেউ নেই। এ অবস্থায় দ্বিতীয় কেউ তার চেয়ে বড় জালেম কিডাবে হবেং অর্থাৎ الْفُرْسِيِّسَةُ ব অধিক বড় জালেম ক্রম্যার সম্পোধ্য সম্পাদ্ধ ক্রেন্তা ক্রেন্তি বিভাগে ক্রিটি হওয়ার সঙ্গে যখন কোনো একটি দলকে বিশেষিত করা হয়েছে, তখন দ্বিতীয় কোনো দলকে 🚉 🚉 -এর বিশেষণে বিশেষিত করা কিভাবে সঠিক হবে?

উত্তর :

১. প্রত্যেকে তার الْمُانِعِيْنَ أَفْلَمَ مِمَّنُ مَنْعُ مَسَاجِدَ اللهِ –এর অর্থের দিক দিয়ে খাস। য়েমন – الله مِمَّنُ أَفْلَمَ مِمَّنُ أَفْلَمَ مِمَّنُ أَفْلَمَ مِمَّنُ اللهِ على اللهِ .
 وَلاَ أَحَدَ مِنَ نُمُنْسِدِيْنُ أَفْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنُ افْلَمَ مِمَّنَ افْلَمَ مِمَّنَ افْلَمَ مِمَّنَ افْلَمَ مِمْ وَاللهِ على اللهِ .

وَلاَ أَحَدُ مَنَ نُكُذِبِينَ ٱطْلَمَ مِمَّنْ كُذَّبِ عَلَى اللَّهِ وَعَلَىٰ هُذَا النَّقِيَاسِ. (جُمَلُ)

মোটকথা أَطْلَمْتُتُ -এর বহুদিক ও ক্ষেত্র রয়েছে। সংশ্লিষ্ট দিক ও ক্ষেত্রে অমুকে বড় জালেম হবে। এতে কোনো প্রায়ুই ১ শকে ন ২. মুফাসসিরগণ উত্থাপিত প্রশ্নের উত্তর এভাবেও দিয়েছেন যে, পূর্ণ কুরআন মাজীদে যেসবস্থানে মহান আল্লাহ রাব্দুল জামীন শব্দ উল্লেখ করেছেন সবগুলো কর্মই বড় ধরনের অন্যায় এবং এসব অন্যায় কর্ম যে করবে তার থেকে বড় জ্ঞান্সেম وَمَنْ أَظْلُمُ , আর হতে পারে না, অতএব মসজিদে আল্লাহর নাম শ্বরণ করতে বাধা প্রদান করাও একটি বড় অন্যায় কাজ। তাই আল্লাহ শব্দ প্রয়োগ করে বলেছেন যে, তার চেয়ে বড় জালেম আর কে হতে পারে? সুতরাং উক্ত প্রশ্ন করা অবান্তর বৈ আর কিছুই হতে পারে না।

শানে নুয়ল: বিধর্মীরা ব্যতীত কেউ আল্লাহ তা'আলার কিতাব, তার গ্রন্থ ও মসজিদ ধ্বংস করতে পারে না। খ্রিষ্টান সম্প্রদায় সম্পর্কে এ আয়াত অবতীর্ণ। তারা ইহুদিদের সাথে যুদ্ধ করে তাওরাত পুড়ে ফেলে এবং বায়তুল মুকাদ্দাস ধ্বংস করে দেয়। অথবা এটা মক্কার মুশরিকদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা নিছক বিছেষ ও হঠকারিতার বশবর্তীতে হুদায়বিয়ার ঘটনায় মুসলিমগ্ণকে বায়তুল্লাহ শরীফে যেতে বাধা দেয়। এ ছাড়া যে কেউ কোনো মসজিদ বিরান বা ধ্বংস করে সে এ আয়াতের অন্তর্ভুক্ত হবে।

প্রশ্ন : مَسَاجِدُ اللّه -এর মাঝে مَسَاجِدُ -এর নিসবত -এর প্রতি কেন করা হলো অথচ প্রকৃত পক্ষে مَسَاجِدُ اللّه वाরণকৃত হলো মানুষেরা । মানুষকে বন্দেগী করতে বাধা দেওয়া হয়, মসজিদকে নয়।

উত্তর : مَانِعِيُن বা বারণকারীদের কর্মকাণ্ড যেহেতু মসজিদকে ঘিরেই ছিল যেমন মসজিদে ময়লা আবর্জনা নিক্ষেপ বা ধ্বংস করা, তাই مَنَعَ এর নিসবত করা হয়েছে مَسَاجِدُ

মাসজালা: ফকীহণণ স্পষ্ট ভাষায় বলেছেন জিকির করা ও প্রবেশে বাধাদান যদি কোনো ধর্মীয় প্রয়োজন ও শরিয়তসন্মত স্বার্থ রক্ষার জন্য হয়, তবে তা সম্পূর্ণ বৈধ। কেননা এরূপ ক্ষেত্রে এ ধরনের ব্যবস্থা মসজিদের বিনাশসাধান ও তা অনাবাদ করা নয়; বরং তা-ই প্রত্যক্ষ সংস্কার ও আবাদ রাখার পদ্ধতিভূক্ত।

ফকীহগণ ও আয়াত প্রসঙ্গে নিম্নের মাসআলাগুলোও উল্লেখ করেছেন-

- ১. মসজিদের জন্য গণ-অনুমতি অর্থাৎ সর্বসাধারণের প্রবেশাধিকার (اذُنْ عَامُ) থাকা।
- ২. মসজিদের দরজা ও প্রবেশপথ, কোনো ব্যক্তি মালিকানার ভূমিতে না হওয়া। ইসলামি শিক্ষা বিস্তারে প্রতিবন্ধক সৃষ্টি করা, সত্য ধর্ম প্রচারে বিঘু দাঁড় করানো ও সমস্যা উক্তে দেওয়া− এ সবই এ বিধির অন্তর্ভুক্ত।

মসজিদসমূহ বিনাশের ব্যাখ্যা: মুসানেফ (র.) আয়াতের শানে নুযূল দ্বারা তো মসজিদে হারাম ও মসজিদে বায়তুল মাকদিস বিনাশের সূত্র বের হয়ে আসে। কিন্তু কিবলা পরিবর্তনের ব্যাপারে ইহুদিদের ঔদ্ধত্য সন্দেহসমূহকে মিশ্রিত করে নিলে এবং সে সন্দেহগুলো স্বাভাবিকভাবে যদি মানুষের অন্তরে স্থান পেয়ে যায় তবে তাওহীদ ও রিসালাতের সাথে নামাজ রোজাকেও মানুষ বিদায় দিয়ে দিত। যা দ্বারা মসজিদে নববী ও সকল মসজিদসমূহ বিনাশ হয়ে যেত। মোটকথা সে বিভিন্ন প্রকার কুচক্রের ফলাফল দ্বারা সাধারণ ও বিশেষ মসজিদসমূহ বিনাশ ও ধ্বংস হয়ে যেত।

মসজিদের রক্ষণাবেক্ষণ : অথচ মসজিদের রক্ষণাবেক্ষণ খোদাভীরু লোকদের কাজ। অতএব কোথায় এ ইহুদিদের আহলে হক হওয়ার জোড়ালো দাবি ও ডোল পিটানো। আর কোথায় তাদের এ অপকর্মসমূহ? লজ্জা লাগে না?

মোটকথা ইহুদি, খ্রিস্টান ও মুশরিক সকলেরই নির্লজ্জ আচরণ সামনে এসেছে এ কারণেই দুনিয়াতে তাদের লাঞ্ছনা হয়েছে যে, সকলেই ইসলামের নির্দেশে ট্যাক্সদাতা ও মুসলমানদের প্রজা হয়েছে। আর পরকালের ভরপুর সমাবেশে কুফর ছাড়া মসজ্জিদসমূহ বিনাশের ব্যাপারে যা কিছু লাঞ্ছনা হবে, তা তো অতিরিক্ত।

মসজিদসমূহে তালা লাগানো: মসজিদকে বিনাশ ও ধ্বংস করা এবং নামাজ পড়া ও অন্যান্য ইবাদত থেকে মানুষকে বাধা দেওয়া যদিও উক্ত আয়াতের দৃষ্টিতে নিষেধ ও নাজায়েজ প্রমাণিত হয়; কিন্তু মসজিদের সামানাদির হেফাজতের জন্য তালা লাগানো একটি পৃথক ব্যাপার। হাাঁ, মসজিদের বিনাশ ও রক্ষণাবেক্ষণের বিস্তারিত বিধানাবলি মাসায়েলের কিতাবাদিতে উল্লেখ রয়েছে।

مَاكَانَ لَهُمُ اَنْ يَدْخُلُوهَا বাক্যটির কারণে ইমামগণের মধ্যে মতভেদ রয়েছে যে, কাফেরের জন্য মসজিদে প্রবেশের অনুমতি আছে। নাকি নেই?

তবে ইমাম মালেক (র.)-এর অভিমত হচ্ছে কোনো মসজিদেই প্রয়োজন ব্যতীত কাফের এর জন্য প্রবেশের অনুমতি নেই। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে মসজিদে হারাম, মসজিদে নববী এবং বায়তুল মাকদিসে সর্বাবস্থায় কাফের এর জন্য প্রবেশ করা নাজায়েজ ও নিষেধ এবং উক্ত তিন মসজিদ ব্যতীত অন্যান্য মসজিদে মুসলমানদের অনুমতি সাপেক্ষে প্রবেশ করতে পারবে। ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে মসজিদসমূহের আদব ও সম্মান রক্ষা করে সকল মসজিদে প্রবেশ করতে পারবে। উক্ত আয়াত ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর পক্ষে দলিল।

ইমাম যাহেদ (র.) اَنْ يَذْكُرُ فَيْهُا السُعَدُ । দারা আল্লাহর নাম ও তাঁর সন্তা এক হওয়ার ব্যাপারে মু'তাযিলা সম্প্রদায়ের বিপক্ষেদিলিল পেশ করেছেন। মুতাযিলারা আল্লাহর জান ও তার (اسْم) নাম এর মধ্যে পৃথকতার দাবি করে।

बाता বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা অগ্নিপূজক রাজা বুখতে নছর ক্রিটি ধ্বংস করে দিয়েছিল। আর مَعْمَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ وَالتَّاعُطُّلُ बाता বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা মক্কার মুশরিকরা রাসূল -কে বাধা দিয়ে যেন মসজিদে হারামকে مُعَطِّلُ [বিরান] করে দিয়েছিল।

عَوْلُمُ أَخَيْفُوهُمْ بِالْجِهَادِ : অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আমাদেরকে মসজিদে হারাম এবং বায়তুল মুকাদ্দাসে কাফেরদের প্রবেশকৈ জিহাদের মাধ্যমে বারণ করার নির্দেশ দিয়েছেন। –[হাশিয়ায়ে ছাবী]

অথবা আয়াতের ব্যাখ্যা এও হতে পারে যে, আয়াতটি نَعْظًا وَ مَعْنًا উভয়ভাবেই হৈবে। মর্ম হবে আল্লাহ তা'আলা রাস্ল ক্রান্ত এবং হয়রত ওমর (রা.)-এর যুগে সংঘটিতব্য অবস্থার সংবাদ দিয়েছেন। এ ব্যাখ্যাটিই অধিকতর কাছাকাছি মনে হয়। –[হাশিয়ায়ে ছাবী]

ভার তাঁও অবনত অবস্থায় ও আদব সহকারে মহান আল্লাহ তা আলার ঘর মসজিদে প্রবেশ করবে। এর বিপরীতে তারা মসজিদের যে অমর্যাদা করেছে, এটা তাদের জঘন্যতম অপরাধ। অথবা এর অর্থ, তারা সে দেশে সন্মান ও রাজত্বসহ বাস করার উপযুক্ত নয়। কাজেই পরবর্তীতে অবস্থা তাই হয়। সিরিয়া ও মক্কা শরীফের শাসন ক্ষমতা আল্লাহ তা আলা মুসলিমগণের হাতে অর্পণ করেন।

অনুবাদ:

مَنْ وَنَزَلَ لَمَّا طَعَنِ الْيَهَوْدُ فَيْ نَسْ ١١٥. وَنَزَلَ لَمَّا طَعَنِ الْيَهَوْدُ فَيْ نَسْ لَقَبُّلَة اوْ فِي صَلُّوة النَّافِلَة عَلَىٰ الرّاحلة فيُّ سَفُر حَيْثُمًا تُوجّ وَلِلَّهِ الْـُمْشِرِقُ وَالنَّمْغُرِبُ أَيْ الْأَرْضُ كُلُّهَا لأنتَّهُمَا نَاحِيتَاهَا فَايننَمَا تُولُّواً هُنَاكَ وَجُهُ اللَّهِ قَبْلَتُهُ الَّتِيُّ رَضِيهَا إِنَّ اللَّهَ وَاسِعُ يَسَعُ فَضْلُهُ كُلَّ شَيْئِ

وَجُوْهَكُمْ فِي الصَّلَوةِ بِأَمْرِهِ فَشُمَّ عَلِيْمُ - بِتَدْبِيْرِ خَلْقِهِ -

. وَقَالُوا بُواوِ وَدَوْنَهَا أَيْ اَلْيَهُـوَدُ وَالنَّصَارِي وَمَنْ زَعَمَ أَنَّ الْمَلْئِكَةَ بَنَاتُ اللُّه اتَّخَذَ اللُّهُ وَلَدًا قَالَ تَعَالَىٰ سُبِحْنَهُ ﴿ تَنْزِيْهًا لَهُ عَنْهُ بِلِّ لَهُ مَا فِي السَّمُواتِ وَالْآرَضِ مِلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيْدًا وَالْمَلَكِيُّةُ تُنَافِي الوَلاَدَةَ وَعَبْرَ بِمَا تَغْلَيْبًا لِمَا لَا يَعْقِلُ كُلَّ لَّهُ قَانِتُوْنَ ـ مُطِيْعُوْنَ كُلُّ بمَا يُرَادُ مِنْهَ وَفَيْه تَغْلَيْبُ الْعَاقِل . দিকে কিবলা পবির্তন করা সম্পর্কে বা সফরে যানবাহনে আরোহণ করে যেদিকে ইচ্ছা সেই দিকে মুখ ফিরিয়ে নফল পড়ার অনুমতি দান প্রসঙ্গে ইহুদিরা সমালোচনা করলে তার জবাবে আলাহ তা'আলা নাজিল করেন, কেবল আল্লাহরই পূর্ব ও পশ্চিম অর্থাৎ সমস্ত পৃথিবী। পূর্ব ও পশ্চিমে এই দুই প্রান্ত সীমার উল্লেখ করে সমস্ত পৃথিবীকে বুঝানো হয়েছে] কেননা পূর্ব পশ্চিম পৃথিবীর দুই প্রান্ত সুতরাং তাঁর নির্দেশানুসারে সালাতে যে দিকেই তোমরা তোমাদের মুখ ফিরাও না কেন সে দিকই সেখানেই আল্লাহর দিক অর্থাৎ সন্তুষ্টির কিবলা বর্তমান। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা সর্বব্যাপী সকল কিছুর উপর তাঁর অনুগ্রহ বিস্তৃত এবং তিনি তাঁর সৃষ্টি পরিচালনা সম্পর্কে মহাজ্ঞানী।

\ \ \ ১১৬. এবং তারা ইহুদি, খ্রিস্টান এবং ফেরেশতাগণকে আল্লাহ তা'আলার কন্যা বলে ধারণা করে বলে আল্লাহ সন্তান গ্রহণ করেছেন। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, তিনি পবিত্র। এই সবকিছু থেকে আমরা তার পবিত্রতা ঘোষণা করি। বরং মালিকানা, সৃষ্টি ও দাস সকলরপেই আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর যা কিছু আছে সব আল্লাহর। আর মালিকানা অধিকার সন্তান হওয়ার অন্তরায়, সূতরাং তারা কেউ আল্লাহর সন্তান **হতে পারে না। সবকিছু তাঁরই** একান্ত অনুগত। প্রতিটি ব**ন্তুই তার বাধ্যগত যে কোনো** বিষয়েই তার নিকট তলব করা হোক না কেন। সহ এবং তা ব্যতিরেকেও পাঠ রয়েছে। وَارُ ক্রিয়াটির পূর্বে وَارُ এইস্থানে বোধহীন প্রাণীর প্রাধান্য প্রদান করে 💪 -এর ব্যবহার করা হয়েছে। শব্দটির মধ্যে বোধ সম্পন্ন প্রাণীর প্রাধান্য প্রদান করা হয়েছে। তাই وَارَ ও وَارَ -এর মাধ্যমে এর বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে।

अर्थाৎ প্রতিটি মাখলুক : के مُطَبِّعُونَ كُلُّ بِمَا يُرَادُ مِنْهُ ঐ উদ্দেশ্যের অনুগত, যা তার কাছ থেকে চাওয়া হচ্ছে।

- بياء و الله عدد ال

তাহকীক ও তারকীব

এর লাম (لُهُ: عَوْلَهُ وَللّه -এর লাম (لَاخْتَصَاصٌ (ل) বিশিষ্টতা জ্ঞাপক। নাহ [আরবি ব্যাকরণ] এ ক্রিয়াকে বিশেষ সংযোজক লাম এসব প্রকারের অন্যতম। অর্থাৎ মাশরিক-মাগরিব, পূর্ব-পশ্চিম সবই তার। তিনিই এ সৃষ্টির খালিক ও মালিক তথা স্রষ্টা ও অধিপতি। উন্মতে মুহাম্মদী যা অচিরেই সমগ্র বিশ্বের জন্য নিরাপত্তা বিধানকারী [নিরপেক্ষ] উন্মতরূপে প্রতিষ্ঠা পেতে যাচ্ছিল, তাদের কেন্দ্রীকতা কিবলারূপে স্থির হতে যাচ্ছিল এবং কিতাবীর (তার আভাস পেয়ে] বিভিন্ন প্রশ্ন উত্থাপনও বিরূপ সমালোচনা করে দিয়েছিল। এখানে তাদের সমালোচনা উদ্ধৃত করে তার জবাব দেওয়ার ভূমিকা তৈরি করা হয়েছে।

বিরাদ তথ্য বিশ্লেষণ : گُرُ वलात দ্বারা যদি উদ্দেশ্য হয় রপকার্থে কোনো কাজ সত্ত্বর ও অনতিবিলম্বে হওয়া তবে তো উত্তম এতে কোনো রূপ সন্দেহ নেই এবং হবেও না। কিন্তু যদি کُرُ দ্বারা উদ্দেশ্য এটা হয় যে, প্রকৃত পক্ষে আল্লাহ তা'আলার রীতিই হচ্ছে এটা যে, কোনো কিছুকে সৃষ্টি করার পূর্বে এ (کُرُ) শন্দ বলেন, তবে এ প্রসঙ্গে দুটি সন্দেহ হতে পারে। প্রথম সন্দেহ এটা যে, যখন সে বন্ধু বা জিনিসটির অন্তিত্বই ছিল না। তখন کُرُ শন্দটি কাকে বলা হয়ে ছিল? এর উত্তর হচ্ছে আল্লাহর ইলম -এর মধ্যে সে বন্ধুটি বিদ্যমান ছিল। সেটাকেই বাস্তব বা বিদ্যমান হিসেব করে সম্বোধন করা হয়েছে। দ্বিতীয় সন্দেহ এটা যে, অন্যান্য বন্ধুসমূহের ন্যায় স্বয়ং کُرُ শন্দটিও তো کُرُ শেক্টিও তো کُرُ ত্বি জন্য ত্বিয় الله এর জন্য তৃতীয় کُرُ এর প্রয়োজন হবে। ক্রিকিজাবে ক্রমানুসরে হওয়া অপরিহার্য হয়ে যাবে। অর্থাৎ এক گُرُ এর জন্য অগণিত کُرُ মেনে নিতে হবে। তা না হয় আদি হতে থাকা অত্যবশ্যুক হয়ে যাবে। আর এ উভয় প্রকারই অসম্ভব।

এর উত্তর দুটি হতে পারে। একটি হচ্ছে এটা যে, এসমস্ত কিছুকে کُنْ শব্দ দ্বারা সৃষ্টি করা হয়েছে এবং স্বয়ং کُنْ -কে অন্য কোনো کُنْ ব্যতীত সৃষ্টি করা হয়েছে। তাই ক্রমানুসারে হওয়া অপরিহার্য হবে না।

দিতীয়টি হচ্ছে এটা যে, যদি শুধু এ ঠে শব্দটিকে প্রাচীন বা সনাতন মেনে নেওয়া হয় এবং এর সম্পর্ক ঠি হওয়ার কারণে এটা স্বয়ংও ঠি হয়, তবে ক্রিনাতন হওয়া অত্যাবশ্যক হবে না। এখন রয়ে গেল সে সম্পর্কের অবস্থা বা ধরনং তবে যেহেতু সে সম্পর্ক অন্তিত্হীন ও অবিদ্যমান তাই এ নতুন সম্পর্কের আবিষ্কারের প্রয়োজন আছে। আর না এর কারণ আবিষ্কারের ব্যাপারে কোনো আপত্তি বা প্রশ্ন আছে। কিছুই নেই। হাঁ, সে সম্পর্কের জন্য আল্লাহ তা আলার জাত বা সত্তা অগ্রাধিকারযোগ্য হবে। তার ইচ্ছা যার শান ও গুণ প্রাধান্য এবং নির্দিষ্টকরণ এখতেয়ারী। তিনি স্বয়ং অগ্রাধিকার যোগ্য থাকবেন। তাই অন্য কোনো অগ্রাধিকার দাতা কিংবা নির্ধারণকারীর প্রশুই আসে না। কেননা এর দ্বারা অন্য আরেকটি শক্তিকে মেনে নেওয়া অপরিহার্য হয়ে যায়। যা জ্ঞানীদের দৃষ্টিতে অগ্রহণযোগ্য ও রহিত। বিয়ানুল কুরআন থেকে সংক্ষেপিত)

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কিবলা নিয়ে বিতর্ক : কিবলা সম্পর্কে ইহুদি ও খ্রিস্টানরা দ্বিধা-বিভক্ত। এটাও ইহুদি ও খ্রিস্টানদের বিতর্কিত বিষয়। তাদের প্রত্যেকে নিজ নিজ কিবলাকে শ্রেষ্ঠ বলত। আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেন, আল্লাহ তা আলা তো বিশেষ কোনো দিকের নন; বরং তিনি সমগ্র স্থানও দিক হতে পবিত্র ও মুক্ত। তবে ভোমরা তার নির্দেশে যে কেনো দিকেই মুখ ফেরাবে, সেদিকেই তার দৃষ্টি আছে। তিনি তোমাদের ইবাদত কবুল করে নিবেন। কেউ বলেন, এ আয়াত সফরে নফল সালাত আদায় সম্পর্কে অবতীর্ণ। অথবা সফরে যখন কিবলা নিয়ে সন্দেহ সৃষ্টি হয়েছিল, তখন এ আয়াত নাজিল হয়।

بَوْلُمُ الْمَشُرِنُ وَالْمَغْرِبُ : পূর্ব পশ্চিম দুই দিকই, আর শুধু এ দুই দিকই কেন, সবদিক সব অভিমুখই আল্লাহ তা'আলার জন্য সমান। তির্নি সবগুলোরই সমভাবে স্রষ্টা, শাসনাধিকারী, মালিকানাধিপতি। কোনো বিশেষ দিকের পবিত্রতা, মাহাত্ম্য উপাস্য হওয়ার কোনো নামগন্ধ এবং সত্য দিক দর্শানোর কোনো বৈশিষ্ট্য মর্যাদা নেই।

দিক পূজার রহস্য : জাহেলী ধর্মমতগুলোর ইতিহাস মানুষের আহমকী নির্বৃদ্ধিতা, মূর্থতা ও কুসংক্ষার পূজার এক ধারাবাহিক ইতিহাস। পৌত্তলিক ধর্মগুলোতে এক সম্মিলিত ভ্রষ্টতা এরপ প্রচলিত ছিল যে, আল্লাহ তা আলা যেহেতু কোনো অবস্থানে আদিন ও দেহধারী, সূতরাং তার অন্তিত্ব কোনো না কোনো নির্দিষ্ট দিকে ও অবস্থানে থাকা অনিবার্য এবং এ ভ্রান্ত ধারণার শিকার হলে তে ত্রস্থান ও দিকটিকেও কোনো না কোনো নির্দিষ্ট দিক ও অবস্থানে সাব্যস্ত করে সে দিকটিকেই পবিত্র ও পূজনীয় স্থির ভ্রমান যেহেতু 'দেবতাকুলে! সূর্য দেবতার মর্যাদা সব পৌত্তলিক ধর্মের সাধারণভাবে গুরুত্বপূর্ণ ও অগ্রস্থাণ্য ছিল ব্যান্তি এই ব্যানিক্তি পূর্ব দিকটিকে সাধারণভাবে পবিত্র মনে করা হলো এবং দুনিয়ার বিস্তীর্ণ অঞ্চলে তা

ইন্ত্র বিশ্বাস করতে পারে না যে, দিক ও অবস্থানের ন্যায় কোনো কাল্পনিক বিষয়ও কোনো জাতি-সম্প্রদায়ের উপাস্য হতে মুর্শরিকের প্রভাবই এ দিক পূজার শিরক কিতাবীদের মধ্যে সংক্রমিত হয়েছিল এবং খ্রিস্টধর্ম যেহেতু আকিদা-বিশ্বাস ও

ইবাদতে সমকালীন প্রভাবশালী ও প্রচলিত রোমান ধর্মের দ্বিতীয় সংস্করণ ও প্রতিচ্ছবি হয়ে দেখা দিয়েছিল, এ কারণে এ ধর্মানুসারীরাও প্রকাশ্যে 'পূর্ব দিকের' পূজায় ডুবে গেল। অন্যদিকে একত্ববাদের গর্বে গর্বিত ইহুদিরাও পূরোপুরি আত্মরক্ষা করতে সমর্থ হলো না; বরং তাদের কোনো কোনো উপদল তো পূর্ণরূপে বিপরীত সারিতে শামিল হলো। কোনো কোনো দল উপদল পূর্বের বিকল্পরূপে পশ্চিমের পবিত্রতার গীত গাইতে লাগল। তাদের মাথায় এ যুক্তি খেলা করল যে, পূর্বদিক যদি জীবনের সূত্র ও উৎস হওয়ার কারণে পবিত্রও সম্মানযোগ্য হয়ে থাকে, তবে পশ্চিম দিকই বা মৃত্যুদ্বার ও বিনাশভূমি হওয়ার কারণে শ্রদ্ধার পাত্র হবে না কেন? প্রাচ্য সম্রাট [আলোক রাজা] যদি এ দিক থেকে উদয় হচ্ছেন, তবে প্রতিদিনও দিকটিতেই তো অস্তাচলে গমন ও আত্মবিলোপ করছেন। সূতরাং ওদিকটিরও পবিত্রতায় বিশ্বাসী না হওয়ার কি যুক্তি রয়েছে? মোটকথা এ দুটি দিক বেশ পূজা পেতে লাগল। তবে তুলনা মূলকভাবে পূর্ব দিকের পূজা একটু বেশি আর পশ্চিমের পূজা একটু কম। এক দুনিয়া যখন এহেন দিক পূজার শিরক ও পূর্বদিকের পূজা ও পশ্চিম দিকের পূজার গোমরাহীতে ভেসে যাছিল, তখনই একদিন কুরআনী তাওহীদ আত্মপ্রকাশ করে সমগ্র বিশ্বের মতবাদগুলোকে চ্যালেঞ্জ দিয়ে তার অংশীবাদমূলক ধ্যানধারণায় প্রচণ্ড আঘাত হেনে এ বিশাল জগতকে হতচকিত করে দিল। প্রাচীন ধর্মমতগুলো এ নতুন ঘোষণার ধ্বনি-প্রতিধ্বনিতে হত্তত্ব-দিশেহারা হয়ে পড়ল। –।তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২০৮-২০৯।

चें : অর্থাৎ সে এক আল্লাহ, যিনি স্থান-কাল পাত্রের পরিবেষ্টন ও দিক অবস্থানের সীমাবদ্ধতা থেকে মুক্ত পবিত্র, যার পবিত্র সন্তার [অশরীরী] জ্যোতি বিকীরণ সবদিকে, চারদিকে, যে দিকেই মুখ ঘুরাবে, তুমি পাবে তারই জ্যোতির বিকীরণচ্ছটা। তার তাজাল্লী ও নূর প্রসারণকে কোনো বিশেষ দিকের সঙ্গে নির্দিষ্ট করে দেওয়া প্রত্যক্ষ মূর্যতাই বটে।

خُولُمُ وَجَمَّ : শাব্দিক অথে চেহারা, অবয়ব, দ্বিতীয় ও পরোক্ষ অথে পূর্ণ সন্তা ও অস্তিত্ব। وَجَمَّ اللَّهِ যখনই উল্লিখিত হবে, সন্তাই উদ্দেশ্য হবে। এখানেও এরূপই উদ্দেশ্য। আয়াতে [স্রস্টার] সাকারবাদ ও সাদৃশ্যবাদের পূর্ণ খণ্ডন হয়ে গিয়েছে। পূর্বসূরীগণও আয়াতিটিকে এ অর্থেই গ্রহণ করেছেন।

আয়াতটি তাজসীম, স্রষ্টার দেহধারী ও শরীরী হওয়া প্রত্যাখ্যান এবং আকার সাদৃশ্যতা হতে তার পবিত্রতা সাব্যস্ত করণে অন্যতম সবল প্রমাণ।

খ্রিস্টানদের ধর্মে আজও পূর্বমুখিতা [ও পূর্বগামিতা Orientation] -এর একটি ধর্মীয় পরিভাষা প্রচলিত রয়েছে এবং গীর্জা ইত্যাদি পূর্বমুখীই নির্মাণ করা হচ্ছে। −(প্রাগুক্ত]

দ্ষ্টিপাত করি, অনুরূপভাবে সত্য সন্তার নূরেরই ঝিলিক দেখতে পাই। যে দিকেই তাকাই তোমাকেই দেখতে পাই–

جدهر دیکهتا ہوں ادهر توہی تو ہے ۔

وَاسَعُ عَلَيْمُ اللّهُ وَاسَعُ عَلَيْمٌ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاسَعُ عَلَيْمٌ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ
আৰ্থাৎ ইহুদিরা হযরত উযায়ের (আ.)-কে এবং খ্রিস্টানরা হযরত ঈসা (আ.)-কে মহান আল্লাহ তা'আলার ছেলে বলত। আল্লাহ তা'আলা ঘোষণা করেছেন। তাঁর সন্তা এসব কিছু হতে পবিত্র। সকলেই তাঁর অধীনস্থ তাঁর অনুগত ও তাঁর সৃষ্টি।

ভিনি পবিত্র যে কোনো ধরনের আত্মীয়তা বন্ধন থেকে যা যে কোনো অবস্থায় তার জন্য নীচতা ও হীনতার কারণ।] খ্রিন্টবাদীদের হুশিয়ারী দেওয়া হচ্ছে যে, নাউযুবিল্লাহ, আল্লাহ তা'আলাকে আল্লাহ বলে স্বীকার করার পরেও তাঁর সঙ্গে সাধারণ মানুষের ন্যায় এ আত্মীয়তা সম্বন্ধের দাবি করে চলছে। আল্লাহ ও মা'বুদ হওয়ার ক্ষেত্রে তোমাদের ধ্যানধারণা কতই না নীচ ও গর্হিত।

हें इिकार बक्ताव न हाड हाहे हा हु किलात विश्व : فَوْلُمُ كُلُّ لُّمُ قَانِ পরিচালন সংক্রোন্ত উর্ধে জাগতিক বিধিক অধীনতা ভাতত সংক্রাধকতা থেকে মুক্তি কারোরই নেই। عَلَّ : সকলেই অর্থাৎ সৃষ্টি মু'মিন ও কাফের, উঁচু-নীচু ক্রাট-বত প্রাণধারী ও নিষ্প্রাণ যাই হোক। : সবই তাঁর সকাশে অবনত, অবনমিত সেবই ঠাক কিলাল তাকদিব ও নিরপণের সঙ্গে জাড়িত। تُولُمُ قَانتُوْنَ কিছুই তাঁর পরিচালন বিধি, তাঁর নিরূপণ ও মর্জি থেকে নিজেকে বাচিয়ে বা সহিত্য বাছাত্র পার না নাজার কাশশাফ] -এর মূল ধাতু] এর উত্তম অর্থ এভাবেই করা হয়েছে যে, দেহ ও হঙ্গু ছভাছেব সাফা ছারা ও অবস্থা - قَانَتُونَ : قُنُون [ভাবের] ভাষায় আল্লাহ তা'আলার বান্দা হওয়ার ও তাঁর প্রতি আনুগত্যের স্বীকৃতি দেবে ⊣ইহনু ফ্রাইর সূত্র মাজেনী পূ. ২১২] আয়াতের বাস্তবতা : বড় হোক কিংবা ছোট, অনুনুত হোক কিংবা উনুত, কোন সৃষ্টির এমন দুংসাহস রয়েছে যে, আল্লাহ **তা'আলার বানানো দিন ও রাতের চবিবশ ঘন্টার বাইরে কোনো ঘন্টা, মিনিট** সেকেও মুহুর্ত নিজের জন, তৈরি করে নিতে পারে? দক্ষ হতে দক্ষতর কোনো বিজ্ঞানীর বুকের পাটা রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলার নির্ধারিত সৃষ্টি পরিসাম মহাসূন্য]-এর বাইরে এক গজ এক ফুট, এক ইঞ্চি স্থান নিজের জন্য খুঁজে নিতে পারে? এমন কে আছে, যে আল্লাহ তা আলাব নির্ধাবিত স্থান ও কালের পরিসীমা লঙ্খন করে তার বাইরে পদচারণা করতে পারে? এমন কেউ কি আছে, যে তার স্কুন্তত তাপ-হিম আর্দ্রতা বিধি থেকে বেপরোয়া হয়ে থাকতে পারে? এমন কে হিম্মতওয়ালা আছে, যে তাঁর ওজন, স্তর ও মধ্যকর্ষণ শক্তির বিরুদ্ধে বিদ্রোহ ঘোষণা করতে পারে? সংখ্যা, ওজন, পরিমাণ ও পরিধির যে বিধান আল্লাহ তা'আলা নির্দিষ্ট করে প্রেখেছেন্ এমন সাহসী পুরুষ কেউ আছে কি যে. তাতে লজ্ঞান বা ব্যতিক্রম ঘটাবার সুযোগ বা অবকাশ খুঁজে পাবে? শ্রেষ্ঠ হতে শ্রেষ্ঠতম আবিষারক হোন, যত বড় প্রযুক্তিবিদ হোন, তাদের গুণের বাহার তো শুধু এতটুকুই যে, বিশ্ব পরিচালন ব্যবস্থার মূল বিধি ও নীতিমালার ভাব ও স্বভাব উপলক্ষিতে তিনি উল্লেখযোগ্য যোগ্যতা অর্জন করেছেন।পিদার্থের ধর্ম ও বিশ্বনীতির সবক তিনি কঠিনভাবে রপ্ত করেছেন। । এমন লোক তো সব কারণের মহা কারণ ও সব নীতি-বিধির প্রয়োগকর্তা নিয়ন্তার সকাশে অন্য সকলের চেয়ে অধিক পরিমাণে অনুগত ও বাধ্য দাস হয়ে থাকবে। –[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২১২-২১৩] عُولَدُ كُلُّ لَدُ قَانتُونَ : এতে সব মুশরিক ও অংশীবাদে বিশ্বাসী জাতি সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে প্রতিবাদ রয়েছে যে, তোমরা **যাকে** আল্লাহ তা'আলার পুত্র দেব-দেবতা অবতার মানছ, তারা আল্লাহ তা'আলার শরিক, সম অংশীদার ও সমকক্ষ সমতুল্য হওয়া তো যে কোনো বিচারে কল্পনাতীত অলীক বিষয় সকলেই বরং তাঁর আইনধারী শাসনাধীন, তাঁর সৃষ্টি এবং তাঁর বিশ্ব পরিচালন

পরিক্রমার কোনো না কোনো দফতরের আজ্ঞাধীন ও বশীভূত। –(প্রাগুক্ত)
কাবা পূজা ও মূর্তি পূজার মধ্যে পার্থক্য : ইসলামি ইবাদতসমূহে মূল উপাসনা তো তথু আল্লাহ তা'আলারই হয়। কোনো মসজিদ বা বায়তুল্লাহ কিংবা বায়তুল মাকদিসের উপাসনা মুসলমানগণ করেন না; বরং মসজিদ হচ্ছে ইবাদতে অন্তর ও দিমাগের একাগ্রতা সৃষ্টির জন্য যা প্রকৃত কাম্য পর্যন্ত পৌছতে এবং সফলতা লাভের অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ মাধ্যম। আর সমগ্র ইসলামি জগতে একতার অবস্থা সৃষ্টির লক্ষ্যে এবং সমন্ত দুনিয়ার মুসলমানদেরকে একটি কেন্দ্রীয় বিন্দুতে সমবেত করার লক্ষ্যে আল্লাহ তা'আলা একটি দিককে কিবলা নির্দিষ্ট করেছেন, যা আল্লাহর একত্বাদের যোগ্য ও দীনের কেন্দ্র হওয়ার উপযুক্ত। এখন রয়েছে একটি বিষয় তা হচ্ছে এ দিকটিকে বিশেষভাবে নির্দিষ্ট করা যে, সেটা বিশেষভাবে পবিত্র মঞ্চার মসজিদে হারাম। এ রহস্যের ব্যাপারে সামনে আলোচনা আসছে

মোটকথা এ যুক্তিসিদ্ধতা ও নিপুণতার বয়ান -এর কারণে অমুসলিমদের এ আপত্তি যে, মুসলমানগণ কাবার পূজারী— এমন ধরনের সন্দেহের বিন্দুমাত্র স্থান নেই। কিন্তু তারপর যদি কোনো মূর্তিপূজক উক্ত বয়ানকে নিজের পক্ষে মনে করে মূর্তিপূজাকে বৈধ করার জন্য সে ব্যাখ্যাই দিতে থাকে যে, আমরাও প্রকৃত পক্ষে পূজা আল্লাহরই করি এবং মূর্তিগুলোকে সামনে রাখি শুধু একাপ্রতা সৃষ্টির উদ্দেশ্য। – কামালাইন খ. ১. পৃ. ১২৬)

মূর্তি পৃ**জার বৈধতা** এবং এর তিনটি উত্তর : প্রথমে তে এ মুক্ততার কাবি সত্ত্তে মুসলমানদের উপর থেকে আপত্তি ও প্রশ্ন স্বাবস্থায় উঠে যায়, যা এ স্থানে উদ্দেশ্য :

দ্বিতীয়তো সাধারণ মুসলমান এবং সাধারণ মূর্তি পূজকদের অবস্থার প্রতি দৃষ্টি দিলে এবং তাদের অবস্থাদির সার্বিক অনুসন্ধান করলে উজ দৃটি দলের মধ্যে সর্বনাই পার্থকা প্রকাশ হচ্ছে হে, মুসলমান আল্লাহর একত্বাদের দাবিতে এবং আল্লাহ ব্যতীত অন্য করো উপাসনা না করার মধ্যে সতাবদী আর অন্যান্য লোকদের মিধ্যা ও ধোকা প্রকাশ পায় সর্বশেষ স্তরে তৃতীয় কথাটি হাছে কোনো বিধান এবং এর যুক্তিদিকতাকে নিধারণের জন্যও কোনো অরহিত এবং চালু শর্য়ী বিধান পেশ করা অপরিহার্য। আনার দেখা-দেখি নিজ মতে কিংবা বহিত ধ্যাবি দৃষ্টিতে কোনো কাজ করা বৈধ হিসেবে গণ্য করা যায় না। এ হিসেবেও শুধু

মুসলমানগণই নিজ ধর্মীয় বিধান পেশ করতে পারে। অন্যান্য ধর্ম বিলুপ্ত ও রহিত হয়ে গেছে। তাই তাদের বিধানাবলি চালু ও গ্রহণযোগ্য নয়। আর কিবলা নির্ধারণের উল্লিখিত যুক্তিসিদ্ধতা শুধু উপমাস্বরূপ পেশ করা হয়েছে। নতুরা আল্লাহ তা'আলার অসংখ্য যুক্তিসিদ্ধতাকে আয়ন্ত করতে পারে কেং –প্রাণ্ডক্ত]

আরাতের নির্দেশনাসমূহ: مَنْعَرَلْ بِه শক্টিকে যদি مَنْعَرَلْ بِه সাব্যস্ত করা হয়। তবে এ আয়াতকে آيُنْمَا हाরা রহিত মানতে হবে। যেমন ইমাম যাহিদ (র.)-এর সিদ্ধান্ত যে, পবিত্র কুরআনে সর্বপ্রথম এ আয়াতিট রহিত হয়েছে। এর গ্রন্থকার এবং কাজী বায়যাবী (র.)-ও এ দিকেই ধাবিত হয়েছেন। কিংবা এ আয়াতে ব্যাখ্যা করে অথবা কিবলার দিক সম্পর্কে সন্দেহ ইত্যাদি অবস্থার উপর চাপিয়ে দেওয়া যায়। আর যদি آيُنْمَا عَلَى الرَّاحِلَة সাব্যস্ত করা হয় মূলে। তবে এ আয়াতকে রহিত বা অন্য কোনো মন্তব্য করার প্রয়োজন নেই; বরং কিবলার ক্ষেত্রে সাহায্যকারী হবে।

আল্লাহর জন্য সন্তান সাব্যন্তের দাবি এবং তা প্রত্যাখ্যান : আয়াত وَفَالُوْا وَفَالُوْا وَمَا مُواَ عَالِهُ وَمَا مُواَ وَفَالُوْا وَمَا الْعَلَمُ مَا فِي السَّمُواتِ এর মধ্যে আল্লাহর জন্য সন্তান সাব্যন্তের ব্যাপারে তাদের ভ্রান্ত বিশ্বাসকে চারটি পস্থায় বাতিল করা হয়েছে। প্রথম فَكُلُّ لَهُ فَانِتُونَ ष्ट्रांता। प्रिতীয় لَهُ مَا فِي السَّمُواتِ प्राता। তৃতীয় بَدِيْتُ السَّمُواتِ বিরোধীদের মতেও স্বীকৃত। তাই প্রমাণ পরিপূর্ণ হয়ে ইবনিয়াত তথা পুত্রত্বের দাবি বাতিল হয়ে গেছে।

আল্লাহর জন্য সন্তান হওয়া বিবেকের দিক দিয়েও বাতিল। কেননা সেটা দু অবস্থা থেকে খালি নয়। হয়তো সন্তান সে একই জাতের হবে। তা না হলে ভিন্ন জাতের হবে। সন্তান পিতার জাত থেকে ভিন্ন হওয়া তো দৃষণীয় অথচ আল্লাহ সমস্ত দোষ থেকে পবিত্র। তাই আল্লাহ ভিন্ন জাতের সন্তান থেকে পবিত্র। তাই আল্লাহ ভিন্ন জাতের সন্তান থেকে পবিত্র। তাই আল্লাহ ভিন্ন জাতের সন্তান থেকে পবিত্র। তাই আল্লাহ ভা আলার সমকক্ষ কোনো জাত নেই। এজন্য যে, আল্লাহর পরিপূর্ণ গুণাবলি যা তার জাতের জন্য অবধারিত তা তার সাথে খাছ। অন্য কারো মধ্যে সে গুণাবলি পাওয়া যায় না। যেমন এখন উল্লেখ করা হয়েছে। তার নফী নফীর প্রমাণ হবে। তাই আল্লাহ ব্যতীত এমন কোনো ওয়াজিব [অপরিহার্য] নেই যে, তার মত বা তার সন্ত্বার অংশীদার হতে পারে। আর যখন তাঁর মতো ও তার সাদৃশ্য কিছুই নেই। তখন তাঁর সন্তানাদিও নেই। —[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১২৮]

আকীদায়ে ইব্নিয়াতের মূল : প্রকৃত পক্ষে আল্লাহ এবং বান্দার সম্পর্ককে বুঝানোর জন্য লোকেরা প্রাথমিক অবস্থায় বিভিন্ন উপমাও রূপকালন্ধার দ্বারা কাজ নিয়ে থাকতো । কোথাও পিতা-পুত্রের সম্পর্ক দ্বারা বুঝানোর চেষ্টা করা হয়েছিল, কোথাও স্বামী-দ্রীর সম্পর্ককে সামনে ধরে মনের দাবি প্রকাশ করা হয়েছে । দর্শনপস্থিগণ প্রথম কারণ এবং প্রথম মাধ্যম বলেছেন । এ দৃটি শন্দ দ্বারা প্রকৃত অর্থ তাদের উদ্দেশ্য ছিল না । কিন্তু অজ্ঞতা ও মূর্খতার কারণে পরবর্তী লোকেরা উক্ত শন্দগুলোকে প্রকৃত অর্থ ব্যবহার করেছে এবং সে ভিত্তির উপর বিশ্বেষ দাবি আরম্ভ করেছে । ইসলাম সে সকল ছিদ্রকে বন্ধ করার জন্য পূর্ণ ক্ষমতা ও প্রমাণাদির শক্তির সাথে সেই বাতিলের ভিত্তি ও শিকড় এর উপর আঘাত করেছে এবং সে আকীদায়ে ইবনিয়াতের মূল শিকড় উৎপাটন করেছে ।

স্বাধীনতার মাস্আলাসমূহ : ফকীহগণ এ মালিকানা ও সন্তানের বিরোধ থেকে মুক্ত করা ও স্বাধীনতার অনেক মাসআলা বের করেছেন। এ প্রসঙ্গে প্রসিদ্ধ হাদীস কর্ত্ব করেছেন। এ প্রসঙ্গে প্রসিদ্ধ হাদীস কর্ত্ব করেছেন। এ প্রসঙ্গে প্রদিদ্ধ হাদীস কর্ত্ব হর্ত্ব মালে হিলে করে করে পক্ষ থেকে মুক্ত হরে যাবে হানাফীগণের দৃষ্টিতে মুক্ত হওয়ার কারণ হচ্ছে রক্ত সম্পর্কীয় আত্মীয়তার সাথে মালিকানা সন্ত একত্র হওয়া। কিন্তু হাদীসে পাকে সর্বশেষ অংশ কারণ হওয়ার দরুন মুক্ত হওয়ার সম্পর্ক মালিকানা সন্তের দিকে করা হয়েছে। কেননা হুকুম নির্ভর করে সর্বশেষ অংশের উপর। সুতরাং হানাফীগণের দৃষ্টিতে আপন নিকটতম বা রক্তসম্পর্কীয় নয় যেমন— দৃধ শরিক (রেজাঈ) এবং এমনিভাবে নিকটতম আত্মীয় আপন বা মাহরাম নয় যেমন— চাচাতো ভাই এ মুক্ত হওয়ার কারণ থেকে বহির্ভূত হবে। তার মালিক হওয়ার কারণে মুক্তি পাবে না। য়াঁ, জন্ম ও আতৃত্বের ঘনিষ্ঠতা বা আত্মীয়তা সর্বাবস্থায় থাকবে। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর দৃষ্টিতে মুক্ত হওয়ার কারণ হলো শুধু আংশিকতা। অতএব পিতা-নিজ্ব সন্তানের মালিক হলে পিতার পক্ষ থেকে সন্তান মুক্ত হয়ে যাবে। হাঁা, যদি ভাই নিজ্ব ভাইয়ের মালিক হয়ে অবে আংশিকতা না থাকার কারণে ভাই মুক্ত হবে না।

অনুবাদ :

১১৭. তিনি আকাশ মণ্ডলী ও পৃথিবীর স্রষ্টা পূর্ব নমুনা ব্যতিরেকে এতদুভয়কে তিনি অনস্তিত্ব হতে অস্তিত্ব দান করেছেন এবং যখন তিনি কিছু করতে সিদ্ধান্ত করেন তার অস্তিত্বদানের ইচ্ছা করেন শুধু বলেন হও আর তা হয়ে যায়।

वा छेएमतात مُشِتَداً कियाि छेरा أَكُونَ कियाि يَكُونَ বিধেয়। অপর এক কেরাতে তা 🚅 হিসেবে সহ পঠিত রয়েছে।

১১১ এবং যারা কিছু জানে না, তারা বলে অর্থাৎ মক্কার কাফেরগণ রাস্লুল্লাহ -কে বলে, আল্লাহ আমাদের সাথে কথা বলেন না কেন? যে তুমি তাঁর রাসল। কিংবা তোমরা সত্যতার প্রমাণ স্বরূপ আমরা যে ধরনের নির্দেশ চাই সেই নিদর্শন আমাদের নিকট আসে না কেন? এভাবে তারা যেমন বলে তাদের পূর্ববর্তীগণও অর্থাৎ অতীত জাতিসমূহও তাদের নবীগণকে [অনুরূপ] ধৃষ্টতামূলক কথা এবং নিদর্শনও মু'জেজার দাবি সম্বলিত কথা বলতো। কুফরি ও অবাধ্যতার বিষয়ে তাদের অন্তর একই রকম। এই আয়াতটি রাস্বুল্লাহ ্রাম্বু-এর প্রতি সান্ত্রনা স্বরূপ। আমি দৃঢ় প্রত্যয়শীলদের জন্য অর্থাৎ যারা জানে যে, এগুলো আল্লাহ তা'আলার নিদর্শন এবং বিশ্বাস স্থাপন করে তাদের জন্য নিদর্শনাবলি স্পষ্টভাবে বিবত করে দিয়েছি। সুতরাং এর পরও নিদর্শনের দাবি করা অন্যায় জেদ ছাডা কিছুই নয়।

र्भु এই স্থানে الله علاً কৰ্থে ব্যবহৃত ।

🕦 ১১৯. হে মুহাম্মদ 🚟 ! আমি তোমাকে সত্যসহ অর্থাৎ হেদায়েতসহ যারা তা গ্রহণ করে তাদের জন্য জানাতের শুভ সংবাদদাতা ও যারা তা গ্রহণ করে না তাদের জন্য জাহান্নামের সতর্ককারী রূপে প্রেরণ করেছি। জাহীম জাহান্নাম [বাসীদের] অর্থাৎ কাফেরদের সম্বন্ধে তোমাকে কোনো প্রশ্ন করা হবে না। কেন তারা সত্য স্বীকার করেনি, কেন ঈমান আনেনি, এই সম্পর্কে আপনাকে জবাবদিহি করতে হবে না। সত্য পৌছিয়ে দেওয়া কেবল আপনার দায়িত্ব। অপর এক কেরাতে দু ক্রিটি ক্রিয়াটি جَزْم জযমসহও পঠিত রয়েছে বা নিষেধার্থক শব্দরূপে

. بَدِيْعُ السَّمُواتِ وَالْأَرْضِ مُوجِعُهُمَا لَأَ عَلَىٰ مِثَالِ سَبَقَ وَاذَا قَضَي أَرَادَ أَصَرًا أَي الْجَادَهُ فَانَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنُ فَسَكُونَ لَيْ فَهُدَو يَسكُدُّونَ وَفِيعٌ قِسراءَ إِسالتَّعَبِ جَوَابًا للأمر .

. وَقَالَ اللَّذِيْنَ لَا يَعَلَمُونَ آيْ كُفَّارُ مُكَّةً لِلنَّبِي ﷺ لُولاً هَلاًّ بِكَلَّمُنَا اللَّهُ مِلْتُكَ لَرَسُولُهُ أَوْ تَا تَيْنَا أَيَةً طِيمِنَا الْعَتَرَحْمَهُ عَلَىٰ صَدْقَكَ كَذٰلِكَ كَمَا قَالَ هُوُلاَءِ قَالَ الَّذِيْسَنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنْ كُفُّارِ الْأُمَعِ الْمَاضِيَةِ لِإنَبْيَائِهِمْ مِثْلَ قَوْلِهِمْ مِثَ التَّعَنَّت وَطَلَب الْإيات تَشْبَهَتُ قُلُوبِهُمُ فِي الْكُفْر وَالْعِنَادِ فِيْءِ تَسْلِينَةُ لِلتَّبِيِّ عَلِيَّةً قَدْ بَدَّيْنًا الْأياتِ لِقَوْمٍ يُرْوَيُنُودَ-يَعْلَمُونَ أَنَّهَا أَيَاتُ فَيُوْمِنُونَ عِهَا فَاقْتِرَاحُ أَيَةٍ مَعَهَا تَعَنَّتُ.

. إِنَّا ٱرْسَلْنٰكَ يَا مُحَمَّدُ بِلْحَةً بِالْهُدٰى بَشَيْرًا مِنْ اَجَابَ اِلْيَ**هِ بِالْجَنَّ** وَنَذِيْدًا مَنْ لَمْ يُجِبُ الِيَهِ بِالنَّالِ وَلَا تُسْـنَـلُ عَنْ اَصْحَابِ الْجَ**ِحنِيم . النَّالِ آيَ** اَلْكُفَّار مَا لَهُمْ لَمْ يُؤْمِنُوا إِنَّمَا عَلَيْكُ الْبَلاعُ وَفِيْ قِراءَةٍ بِجَزْم تَسْتَلُ نَهْيًا -

তাহকীক ও তারকীব

: قَوْلُهُ أَىْ فَهُوَ يَكُونَ وَفِيْ قِراء قِيبِالنَّصَبِ جَوَاهًا لِلْأَهْرِ

প্রপ্ন : فَاءُ مَعْل مُضَارِع ना थाकে, তখন তার শেষে نَصَبٌ আবশ্যক أَمْر হয়। অর্থচ এখানে فَبَكُونَ -এর উপর رَفْع হয়েছে। এর কারণ কি?

উত্তর : প্রকৃতপক্ষে فَهُوْ يَكُونُ क्रुमलास ইসিমিয়া হয়ে । মূলত ইবারতিট হবে فَعُمَلَةٌ السُمِيَّةِ क्रुमलास ইসিমিয়া হয়ে جُمُلَةً रुखात काরर्ल فَهُو يَكُونُ व्यात कांतर्ल وَقُع جَوَابُ اَمْر عَدُو عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ الل

অর্থাৎ এক কিরাতে يَسْتَعْلُ تَسْتَعْلُ -এর স্থলে ছিল يَسْتَعْلُ : অর্থাৎ এক কিরাতে يُحْرَّمِ تَسْتَعْلُ نَهْيَا সম্পর্কে কিছু জিজ্ঞাসা করবেন না। তাদের অবস্থা হবে খুবই মন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ُ عَنَّارُ مَكَّةٌ अनुताि भामानी मृता २७য়ात পরও اَلَذَيِّنَ لاَ يَعْلَمُونَ এव नृताि भामानी मृता २७য়ात পরও اَلَذَيِّنَ لاَ يَعْلَمُونَ अवत তाकनीति हें वनात कात्र करस्रकि रिट भारत-

১. পূর্ণ সূরা মদনী কিন্তু এ আয়াতটি মক্কী। কিন্তু এ জবাবটি দূরবর্ত

২. এও হতে পারে যে, মক্কার কাফেররা রাসূল 🕮 এর কাছে মদীনার ইহুদিদের সম্পর্কে পরিচয় লাভ করেছে।

غُولًا بَرْيَا : তিনিই যিনি কোনো অস্ত্ৰ-যন্ত্ৰের মুখাপেক্ষী নন, যাঁর কোনো মাল-মসলা বা উপকরণ-সরঞ্জামের প্রয়োজন হয় না, যিনি স্থান-অবস্থান ও পরিস্থিতির নিগড়ে আবদ্ধ নন, যিনি সময় বন্ধনের উধ্বের্ধ্ব: যিনি কোনো নমুনা স্যাম্পল দেখে বানাবার প্রয়োজন অনুভব করেন না, যার কোনো উস্তাদ প্রশিক্ষকের দিকনির্দেশনার প্রয়োজন হয় না। তিনি সৃজনশীল প্রকৌশলী, তিনি উপকরণ সংযোজক কারিগর নন। প্রকৃত ও বাস্তব অর্থে, আক্ষরিক অর্থে যিনি স্রষ্টা, আবিষ্কারক, অস্তিত্ব বিধায়ক। কারো সহায়তো-সহযোগিত। হাড়াই আরো কোনোরূপ অংশগ্রহণ ব্যতীতই যিনি নাস্তিজগত থেকে অস্তিত্বে নিয়ে আসেন।

শুদের উল্লেখ সেসব মুশরিক পৌত্তলিক সম্প্রদায়ের মতবাদ খণ্ডনের জন্য হয়েছে, যারা আল্লাহকে শুধু করিংলে [ও মিন্তি] এর মর্যাদা দিত এবং আত্মা ও মূল উপকরণকে কোনো না স্তরে তার সহযোগী সহাধ্যায়ী ভাবত। অর্থাৎ যেন মূল ধাতু ও উপকরণ আগে থেকেই বিদ্যমান ছিল এবং তা ছিল অনাদিও নিত্য। কিংবা আত্মা ও তার সঙ্গে সঙ্গে ছিল অনাদি ও নিত্য। আল্লাহ তা আলার কাজ ছিল শুধু এতটুকু যে তিনি একজন সুদক্ষ কেমিষ্ট রসায়নবিদের ন্যায় বিদ্যমান উপকরণ কেবল আত্মার সংযোজন ও বিন্যানের কাজটি সুচারুররপে সমাধা করে নতুন নতুন রূপ ও আকৃতিতে লা বিভারতাত কৈবল কেবল وأبداً والمواقع মুশরিকদের কল্লিত কল্পনা খণ্ডনের জন্য যথেষ্ট। আল্লাহ তা আলার জন্য অন্যান্য পূর্ণক্ষ সাবাধ্যমের তিনের অনুরূপ সন্তাগত অনাদিত্বের সাথে সাথে সময় কালগত অনাদিত্ব (المُؤَلِّدُونُ) সাব্যস্ত রয়েছে। কাল বলতে বি বুক্তি তিনি তার চেয়েও আদি অগ্রবর্তী। এমন একটি সময় [ও কাল] ছিল যখন কাল বলতে কিছুই ছিল া এবং মহাকলে নামেও সে অকালে] শুধু তিনিই ছিলেন, আর কিছুই ছিল না, প্রান্ত দিগন্ত, সন্তা অস্তিত্ব (জড় অজড়, দেহ, অদেহ) কিছুই ছিল না

–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১. পৃ. ২১৪]

أَرَادُ উল্লেখ করে একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন।
প্রশ্ন -এর ব্যাখ্যায় أَرَادُ উল্লেখ করে একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন।
প্রশ্ন -এর অর্থ হলো إِنَّمَا مُ شَوَّع वा কোনো বস্তুকে পরিপূর্ণ করা। চাই সেটা فَقَضْ وَ قَضَى किংবা وَفَضَى رَبُّكَ -এর অর্থ হলো قَضَى : वा কোনো বস্তুক পরিপূর্ণ করা। চাই সেটা فَقَضْ أَشَعْ سَمُوتٍ -এর পরে আবার যে বস্তুর জন্য فِعُلاً প্রয়োজন নেই। অধিকত্তু সঠিকও নয়। কেননা এতে خَصَسْل خَاصْل তাত নুক্র ক্র স্টিকও নয়। কেননা এতে تَخْصَسْل خَاصْل তাত الله المُحَامِّق مَا الله المُحَارِّق وَاحْد عَامُ الله المُحَامِّق مَا الله الله المُحَامِّق المُحَامِّة المُحَامِّق المُحَامِّة المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّة المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّق المُحَامِّة المُحَامِّق المُحَامِّة المُحَامِّة المُحَامِّة المُحَامِق المُحَامِّة المُحْمِيْلِ المُحَامِّة المُحَامِّة المُحَامِة المُحَامِّة المُحْمِيْلِ المُحَامِّة المُحْمِيْلُ المُحْمَامِ المُحْمِيْلُ المُحَامِّة المُحْمِيْلِة المُحْمِيْلِ المُحْمِيْلِة المُحْمِيْلِ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُولُ المُحْمِيْلُ لُ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُ المُحْمِيْلُولُولُ المُحْمِيْلُول

জন্য দুটি كُون অথবা বলা যায় مُوْجُود وَاحِدْ -এর জন্য দুটি كُون হওয়া লাজেম আসে। কেননা মুখাতাব হওয়ার জন্য কানো বস্তুর বিদ্যমান থাকা জরুরি। অন্যথায় অনুপস্থিত ও অবিদ্যমান বস্তুকে সম্বোধন করা লাজেম আসবে, যা সঠিক নয়।
উত্তরের সারকথা হলো, قَطْسَى -এর অর্থে।

কুন বলা দ্বারা শুধু এতটুকু বুঝানো উদ্দেশ্য যে, ওদিকে আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছা হলো আর তৎক্ষণাৎ এদিকে কোনো মাধ্যম ও বিরতি ছাড়াই তা বাস্তবে প্রকাশমান হলো। তাফসীরে মাদারিকে আছে–

وَهٰذَا مَجَازُ عَنْ سُرْعَةِ النَّكَوِيْنِ وَالتَّمْثِيْلِ إِذُّ لاَ قَوْلًا ثُمَّ

অর্থ : এটি আজ্ঞা পালন ও সৃষ্টি হওয়া এর দ্রুততা বুঝাবার রূপক। কেননা সেখানে তো আঁর কোনো কথা [বা বলা]-র অন্তিত্ব নেই। –[তাফসীরে মাদারিক]

ప్రేప్: অর্থাৎ নিরেট অনস্ভিত্ব থেকে অন্তিত্ববান হয়ে যাও, 'না' থেকে 'হাঁা' হয়ে যাও। এর অর্থ এমন নয় যে, আল্লাহ তা 'আলা আপনার আমার মতো এ দুই বর্ণের 'কুন' (کُنْ) হও শব্দটি উচ্চারণ করেন। কেননা বর্ণ এবং শব্দও তো সৃষ্ট অনন্তিত্ব থেকে অন্তিত্বপ্রপ্ত অনিত্য] এবং আল্লাহ পাক জিহ্বা, ওষ্ঠ ও ধমনী কোষাশ্রী উচ্চারণের মুখাপেক্ষীও নন। তবে তার সৃক্তন প্রক্রিয়াকে বান্দাদের বুঝ উপযোগী ও তাদের বোধ -এর যথাসম্ভব নিকটবর্তী বর্ণনা পদ্ধতি ও প্রকাশভঙ্গি আর কি গ্রহণ করা যেতঃ

্রি[তাকে] সর্বনামটি সে বিষয়ের জন্য যা এখনও বাহ্য অস্তিত্ব লাভ করেনি, তবে আল্লাহ তা'আলার ইলমে তো তা যথারীতি বিদ্যমানই রয়েছে। আর আল্লাহ তা'আলার আদেশের অভিমুখে আদিষ্টও বিদ্যমান-এর মাঝে সময়ের বিচারে কোনো ব্যবধান নেই। যে কোনো আদিষ্ট অর্থই বিদ্যমান হওয়া এবং বিদ্যমান মানেই আদিষ্ট হওয়া।

اَمَرَهُ لِلتَّشَيْ بِكُنْ لاَ يَتَقَدَّمُ الْوُجُوْدُ وَلاَ يَتَاخَّرُ عَنْهُ فَلاَ يَكُوْنُ مَامُوْراً بِالْوُجُوْدِ اِلاَّ وَهُوَ مَوْجُوْدُ بِالْاَمْرِ وَلاَ مَوْجُوْدًا بِالْمُوجُودِ اللهَ وَهُوَ مَامُوْرَ بِالْوُجُودِ .

ত্র ত্রাস, তখনই ঐ বিষয়টি অস্তিত্বে এসে যায়। হয়ে যেতে কোনোও বিলম্ব হয় না এবং তার জন্য কারো সহায়তা, মাধ্যম হওয়া, অংশগ্রহণ করা ইত্যাদির প্রয়োজন হয় না। এ শব্দটি দ্বারা উদ্দেশ্য বিষয়বস্কুর অস্তিত্ব বিধানে আল্লাহ তা আলার কুদরতের অতি দ্রুত বাস্তবায়ন বুঝানো–

اَلْمُرَاهُ مِنْ هٰذِهِ الْكَلِمَةِ سُرْعَةُ نِفَاذِ قُدْرَةِ اللَّهِ تَعَالَىٰ فِيْ تَكْوِيْنِ الْآشْيَاءِ ـ (كبير)

এ যেন মুশরিকদের প্রতিই সম্বোধন যে, আল্লাহ তা'আলার সূজন প্রক্রিয়া তোমাদের বোধগম্য হলো কিঃ তাতে তো আল্লাহ তা'আলার ইরাদা ব্যতীত অন্য কোনো কিছুরই অংশ গ্রহণের অবকাশ নেই। সুতরাং এতে তোমাদের অংশীবাদের ভিত্তিই ধ্বংস যায়।

প্রশ্ন : فَانَتَمَا يَفُولُ لَمُ كُنْ فَبَكُوْنُ । দ্বারা জানা যায় যে, আল্লাহ তা'আলা কোনো অবিদ্যমান বস্তুকে অস্তিত্বে আনার ইচ্ছা করলে তাকে كُنْ مَعْدُومً বলেন। ফলে সে অস্তিত্বীন বস্তু অস্তিত্বশীল হয়ে যায়। এতে তো مَعْدُومً বস্তুকে সম্বোধন করা লাজেম আসে।

উত্তর: আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছাতেই সে অস্তিত্বহীন বস্তু অস্তিত্বশীল বস্তুর হুকুমে হয়ে যায়। সুতরাং সম্বোধন করা সঠিক আছে। এছ হাত্ত کُنُونَ فَیَکُوْنَ इंज़ा তাড়াতাড়ি উদ্দেশ্য, উদ্ভাবন উদ্দেশ্য নয়।

অনুবাদ:

ে ১২০. ইহুদি ও খ্রিস্টানগণ তোমাদের প্রতি কখনো সভুষ্ট المبيهُ أَوْ لا تُرْضَى عَنْكَ الْمِيهُ وَلا ولا হবে না যতক্ষণ না তুমি তাদের মিল্লাতে ধর্মাদেশের অনুসারী হও। বল, আল্লাহ তা'আলার পথ-নির্দেশই অর্থাৎ ইসলামই প্রকত পথ-নির্দেশ। এটা ব্যতীত আর সবকিছু গুমরাহী, পথ ভ্রষ্টতা। জ্ঞান আসার পর আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে ওহী আসার পর ধরে নিলম তুমি যদি তাদের খেয়াল খুশির যে দিকে তারা তোমাকে আহ্বান করছে এর অনুসরণ কর তবে আল্লাহর মোকাবিলায় তোমার কোনো অভিভাবক হবে না যে তোমাকে রক্ষা করবে এবং কোনো সংহায্যকারীও হবে না যে তোমাকে তাঁর আজাব হতে ফিবিয়ে বাখবে। يَحْفَظُكَ وَلَا نُصِيْرٍ . يَمْنَعُكَ مِنْهُ .

বা কসম অর্থব্যঞ্জক। قَسْمَةٌ টি এইস্থানে وَسُمَةً 🔨 ১২১. যাদেরকে কিতাব প্রদান করেছি তাদের যারা এটা যথাযথভাবে তেলাওয়াত করে যেমন অবতীর্ণ হয়েছে ঠিক তেমনি এটা পাঠ করে কোনোরূপ বিকৃত না করে তারাই এতে বিশ্বাস স্থাপন করে। হাবশা [আবিসিনিয়া] হতে একদল লোক মদীনায় এসে ইসলাম গ্রহণ করেছিল। তাদের সম্পর্কে এই আয়াত নাজিল হয়। আর যারা এটা অর্থাৎ তাদের প্রদত্ত কিতাব প্রত্যাখ্যান করে ফেমন এতে তাহরীফ বা বিকৃতি সাধন করে তারাই চিরকালের জন্য জাহানামাগ্নিতে যাত্রার করেণে হৃতিপ্রস্তু

> । কু উদ্দেশ্য مُبِعَداً ﴿ وَ كَالَّذِينَ أَتَيْنَاهُمُ الْكِعَابَ ا أُولُنكُ يُؤْمِنُونَ بِهِ ﴿ ٢٤٠ ٢٤٪ أَكَ خَبَرٌ ٢٥٠ নিট্ৰিট এই ব্যক্তি টিভ বা ভাব ও অবস্থাবাচক। বা مَفْعُول مُظُلِّق হংক مَضدَرُ হংকি حَقْ সমধাতুজ কর্মরপ 🚅 বাবহত হয়েছে।

النَّصَارٰي حَتَّى تَتَّبِعَ مِلْتَهُمْ دِيْنَهُمْ

قُلَّ إِنَّ هُدَى النَّلِهِ الْإِسْلَامَ هُوَ الْهَدٰى وَمَا عَدَاهُ ضَلَالُ وَلَئِنْ لَامْ قَسْمِ إِتَّبَعْتَ أَهْوَا ۗ وَهُمُ الْتِيْ يَدْعُونَكَ الْيُهَا قَرْضًا بَعْدَ الَّذِيْ جَآء كَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحْي مِنَ اللَّهِ مَا لَكَ مِنَ اللَّهِ مِنْ وَلِيَّ

. اَلَّذِيْنَ اٰتَيُّنٰهُمُ الْكِتُبَ مُبْتَدَأً يَتْلُوْنَهُ حَقَّ تِلْأُوتِهِ . أَيَّ يَثْقَرَءُ وْنَهُ كَمَا ٱنْزِلَ وَالْجُملُةُ حَالًا وَحَقّ نُصبَ عَلَى الْمَصْدَر وَالْخَبِر أُولَٰئِكَ يُؤْمنُونَ بِهِ م نَزَلَتْ فَيْ جَمَاعَةٍ قَدمُوا مِنَ الْحَبْشَةِ وَ اسْلَمُوا وَمَنْ يَكُفُرُ بِهِ آي بالْكِتاب المَوْتٰي بِانْ يُحَرِّفَهُ فَالُولِئِكُ هُمُ الْخُسِرُونَ . لَمَصِيْدُرهُمْ إلَى النَّار المُوَبِّدَةِ عَلَيْهم ـ

তাহকীক ও তারকীব

وَنُسْتُ يُوْمُنُونَ بِهِ वा বিশ্বেয় হলো خَبَرُ वा উদ্দেশ্য। তার مُبِتَدَأُ اللَّهُ اللَّذِينَ اتَّبَيْنَاهُمُ الْكتَابَ এই বাক্যটি الله বা ভাব ও অবস্থাবাচক। नावहर रहार نَصَبُ अभिए के के वे مفعُولٌ مُطْلَق अर्था مصَدَر अभिए حَقْ

হয়েছে । كَوْلُهُ وَحَقَّ نُصُبَب عَلَى الْمَصُدُرِ शानात आश्युर्कत সিফত হওয়ার কারণে مَنْصُرَّب : فَوْلُهُ وَحَقَّ نُصُبَ عَلَى الْمَصُدُرِ ইবারতটি হবে এভাবে - إضَافَتْ কর হয়েছে ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্রা নির্দান তাদের যতই মন যুগিয়ে চলুন না কেন এবং তাদের সাথে সমবেদনা ও সহমর্মিতার অসরণই করুল লা কেন তারা কিছুতেই আপনার প্রতি সন্তুষ্ট হবে না। কেননা তাদের অসতুষ্টির কারণ হলো বিষেষ এবং হিংলা এর কোনো চিকিংলা নেই। আপনি তাদের মনতুষ্টির জন্য বায়তুল মুকাদ্দাসের অভিমুখী হয়ে নামাজ পড়েছেন। এতে তাদের হিংলা ও বিদ্বেষের সীমা বৃদ্ধি হওয়া ছাড়া আর কোনো ফল হয়নি। তাদের অসতুষ্টির কারণ তো এটা নয় যে, তারা প্রকৃত সত্যের সন্ধান করছে আর আপনি তাদের সামনে সত্য প্রকাশ করতে কৃপণতা করছেন; বরং তাদের মনোবাসনা হলো আপনিও তাদের রঙ্গেত হয়ে যান। আপনিও তাদের চরিত্রে চরিত্রবান হোন। তবেই তারা আপনাকে সাহায্য-সহযোগিতা করবে। সুতরাং যারা প্রকাশ্য মুশরিক এবং ইসলামি আকিদা-বিশ্বাসে যাদের সঙ্গে কোনো স্তরেই সমদর্শিতা-সংযোগ নেই, তাদের তুষ্টি কামনা ও তাদের সঙ্গে আপস-মিল রক্ষা করে চলার চেষ্টা সম্পর্কে কি বিধান হতে পারে তা আর বলার অপেক্ষা রাখে না। — [জামালাইন: খ. ১. পূ. ২১৫]

مُلَّةً । এখানে مَلَّة वলতে সে ধর্মত বুঝানো হয়েছে, যা তারা নিজেরা তৈরি করে রেখেছিল। مِلَّةً عَلَى تَشَبِعُ مِلْتَهُمُ অর্থ মাযহাব-ধর্মত ও জীবনবিধান। –[কামুস]

وَيْنَ وَيْنَ وَيْنَ وَيْنَ - এর মাঝে পার্থক্য এই যে, আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে ও উদ্ধতের একক ব্যক্তির সঙ্গে সম্বন্ধ করে দীন ব্যবহৃত হয়। যেমন وَيْنَ اللّٰهِ আল্লাহ তা'আলার দীন وَيْنَ اللّٰهِ আলাহ তা'আলার দীন وَيْنَ اللّٰهِ আলাহ তা'আলার দীন। আর মিল্লাত ব্যবহৃত হয় নবী ও সমষ্টি [জামাত] এর সঙ্গে যুক্ত করে। যেমন صَلَّهُ اُبِرُاهِيِّم ইবরাহীমি মিল্লাত, ইহুদি মিল্লাত, মুসলিম মিল্লাত। —[রাগিব]

দিরে উদ্দেশ্য সেসৰ মতধারা ও ধ্যান-ধারণা যার ভিত্তি জ্ঞানও বাস্তব সত্যের পরিবর্তে প্রবৃত্তির চাহিদাও খেয়ালখুশির উপরে। আর ইলম দ্বারা উদ্দেশ্য ওই ভিত্তিক ইলম, যা যে কোনো বিচারে নিশ্চয়তা ও প্রামাণ্যতা বহন করে এবং যা যে কোনো দ্বিধা-সংশয়ের উধের্ব। –[বায়যাবী]

প্রদান করা হয়েছে তার সঙ্গে আপনার কাছে বাস্তব ইলম আসার পর শর্ত হুজ করা হয়েছে এ শর্তের আলোকে ইমাম রাজী (র.) মত প্রকাশ করেছেন যে, হুমকি প্রদান সব সময়ই সুস্পষ্ট দলিল প্রমণ সরবরত্ব করের পরেই হতে পারবে।

ত্র দুরে তর শ্রন্থান করে তর বধানমতে জীবন গড়ে আমল করে তারে বদানমতে জীবন গড়ে আমল করে তাকে রদবদল, সংযোজন বিয়োজন ও বিকৃতি সাধানের অবকাশ দেয় না , যথায়থ তেলাওয়াত ও তেলাওয়াতের হক আদায় করার মাঝে এ সবই অন্তর্ভুক্ত। الْكَتَّاب वाরা এখানে তাওরাত উল্লেশ্য

আয়াতের শানে নুযুল হিন্ত আয়াতের শানে নুযুল হিন্ত হৈ তিনি তো এ মনে করে দেন, যাতে করে লাকেরা ইসলামের দিকে ধাবিত হয়ে যায়। অথচ তাদের উদ্দেশ্য ছিল স্বয়ং রাসূল ক্রি-কে নিজেদের দিকে ধাবিত করা। অথবা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সিদ্ধান্ত হছে যে, নবী করীম ক্রিঃ যখন বায়তুল মাকলিসকে কিবলারূপে গ্রহণ করেছেন, তখন ইহুদি ও নাজরানের ক্রিন্সনের এ আশা হয়েছিল যে, অবশেষে তিনি তাদের ধর্মকেই গ্রহণ করে নেবেন। কিন্তু বায়তুল্লাহ শরীফ এর দিকে ফিরে যাওয়েব নির্দেশ হলো তখন, সে আশা নিরাশায় রূপান্তরিত হয়ে গেল এবং তারা নিরাশ হয়ে গেল। রহুল মা আনীতে এটা ক্রি হাছে যে, বাসূল ক্রিক্তির এ আশাহ যে, হতে পারে এ লোকগুলো মুসলমান মান্ত এক্রিক্তিরত এ আগতে এ বাহাত এবতির্গ হয়েছে

আর اَلَٰذِيْنَ اٰتَبِيْنَاهُمُ الْكِتَابَ يَعْلُونَهُ আয়াতের শানে নুযূল হচ্ছে এটা যে, একটি প্রতিনিধিদল [যার লোক সংখ্যা ৪০] রাস্ল = -এর দরবারে উপস্থিত হয়েছেন। তন্মধ্যে ৩২ জন হাব্শার ছিলেন এবং ৮ জন সিরিয়ার পাদ্রীদের মধ্য থেকে ছিলেন। এ দলটি হয়রত জা'ফর ইবনে আবী তালিবের নেতৃত্বে এসেছিল, যিনি রাস্ল = এর চাচাতো ভাই এবং হয়রত আলী (রা.)-এর আপন ভাই ছিলেন। তারা সকলেই ইসলাম গ্রহণ করে ধন্য হয়েছেন।

হিংসুটে লোকদের অথথা বিতর্ক: হিংসুটে লোকদের উদ্দেশ্য এটা ছিল যে, আল্লাহ তা'আলা সরাসরি স্বয়ং আমাদের সাথে কথা বলুক এবং এমনিভাবে দীনের বিধানাবলির ব্যাপারে অন্য কোনো পয়গাম্বরের মাধ্যমের প্রয়োজন না থাকে কিংবা পরবর্তীতে অবতরণের দিক দিয়ে নবী করীম — এর নবুয়ত ও রিসালাতের সত্যায়ন আমাদের দ্বারা করানো হোক। অথবা পরবর্তীতে ওহীর মাধ্যমে কালাম ব্যতীত অন্য কোনো নিদর্শন আমাদেরকে দেখানো হোক, যা দ্বারা আমরা সাস্ত্বনা পেয়ে যাই। আল্লাহ তা'আলা তাদের উক্ত দাবিকে দু'ভাবে প্রত্যাখ্যান করেছেন। প্রথমটি হচ্ছে যে, উক্ত দাবি মুর্খতার ও অজ্ঞতার বহিঃপ্রকাশ, যা তাদের পূর্বের ও পরের নির্বোধ লোকদের পক্ষ থেকে চলে আসছে। দ্বিতীয়টি হচ্ছে যে, এসব একই থলির খেলনা। তাদের অন্তর পরম্পর সংযুক্ত। সকলে এক ধরনের কথাই চিন্তা করে যে, তাদের সাথে আল্লাহ তা'আলার সরাসরি কথা হওয়ার সম্পর্ক। এটা তো এমন অজ্ঞতাও মূর্খতার কথা যে, উত্তরের অপেক্ষাই রাখে না। হ্যাঁ, যে স্থানে প্রমাণের প্রয়োজন সেখানে শুরু একটি প্রমাণই নিয়ে ঘুরেছে। আর তা হচ্ছে মনের সান্ত্বনা চায়। অথচ আল্লাহ পাক সান্ত্বনাদায়ক অনেক প্রমাণিনিই পেশ করেছেন; কিন্তু যদি কেউ সঠিক রাস্তাই না চায় এবং একগুয়েমী ও বিরোধিতায়ই লিপ্ত থাকে তবে সান্ত্বনা তার ভাগ্যে কোথা থেকে আসবে? তাই ইহুদি ও খ্রিস্টান আহলে ইলম হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে মূর্খ বলা হয়েছে। কেননা ইল্ম থাকা ও না থাকা তাদের বেলায় সমান। — কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩১

উল্টো আচরণ: ইহুদিগণের উক্ত ৪০টি বিভৎসতা বর্ণনা করে নবী করীম — -কে সান্ত্বনা দেওয়া যে, যারা এত অধিক বক্র স্বভাবের ও স্বল্প বুদ্ধির অধিকারী তারা আপনার প্রতি সহানুভূতিশীল ও আপনার ব্যথার মূল্যায়ন করে। আপনার কাছ থেকে হেদায়েত অর্জন করা তো দূরের কথা; বরং তাদের উচ্চাভিলাষ হচ্ছে উল্টো তাদের পথে আপনাকে পরিচালনা করার চিন্তায় তারা সর্বদা মগ্ন থাকতো এবং ইসলাম গ্রহণের আশায় বৈধ কোনো পস্থায় রাসূল — -এর নরম আচরণকে ভুল দৃষ্টিতে দেখে নিজেদের মনের চাহিদা ও উদ্দেশ্য পূরণ করা সূত্র বানাতে চেষ্টা করতো। আর যেহেতু রাসূল — স্বয়ং তাদের অনুসরণ করাটা অসম্বব। তাই তাদের উক্ত চিন্তা-ধারাও অসম্বব। কেননা তাদের বর্তমান ধর্ম রহিত ও বিকৃত হওয়ার কারণে শুধু একটি অকেজাের সমষ্টি হয়ে রয়েছে। অকাট্য ইল্ম ও ওহী আগমন সত্ত্বেও রাসূল — -এর জন্য সেটার অনুকরণ করা বলা যায় যে, আল্লাহর অসম্বৃষ্টির দিকে আহ্বান করা এবং নবী করীম — -এর জন্য এ কাজ অসম্বেব। তাই রাসূল — -এর জন্য তাদের অনুকরণ না করলে তাদের জন্য রাসূল — -এর প্রতি সম্বৃষ্ট হওয়াটাও অসম্বব। — প্রাশুক্ত

সংশোধন ও হেদায়েতের জন্য যোগ্য মাণিক্যের প্রয়োজন: সারকথা হচ্ছে এটা যে তাদের পক্ষ থেকে অর্থাৎ তারা ঈমান গ্রহণ করবে এ ব্যাপারে] রাসূল = -কে একেবারে নৈরাশ হয়ে যাওয়া অপরিহার্য। হ্যা, কিন্তু রাসূল = -এর মূল দায়িত্ব হচ্ছে তাবলীগ [দীনের প্রচার] ও চেষ্টা করা এর থেকে তিনি মুক্ত হতে পারবেন না। যোগ্য মাণিক্য এবং উপযুক্ত পদার্থ তার আহ্বানের দিকে আগে বেড়ে স্বয়ং লাব্বাইক বলবে। সুতরাং যে চির বঞ্চিত সে রাসূলের নিকটে থেকেও ঈমান গ্রহণ থেকে মাহরুম থাকবে। আর যে সূতাগ্যবান সে দূরে থাকা সত্ত্বেও তার কাছে চলে আসবেন।

হাফেজ শীরাজী (র.) বলেন – حسن زبصره بلال از حبش صهیب زروم زخاك مكه ابو جهل این چه بو العجبی ست

অর্থ- হযরত হাসান বসরী (র.) বসরা থেকে, হযরত বিলাল (রা.) হাব্শা থেকে এবং হযরত সুহাইব (রা.) রোম থেকে এসে স্ক্রমান গ্রহণ করেছেন। অথচ পবিত্র মঞ্কার জমিনে থেকে আবৃ জাহেলের কি আশ্চর্যময় আচরণ। -[প্রাণ্ডক্ত]

ে ১২২. হে ইসরাঈল সন্তানগণ! আমার সেই অনুগ্রহকে. يُبَنِيُّ إِسْرَانَيْلَ اذْكُرُوْا نِعْمَتِي النَّتِي

স্মরণ কর যা দারা আমি তোমাদেরকে অনুগৃহীত করেছি এবং বিশ্বে সকলের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছি। এই ধরনের আয়াত পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে

هُمْ يُنْصَرُونَ . يَمنعُونَ مِنْ عَذَابِ اللَّهِ .

७७ अडि स्वां के के किन्त के किन्त अडि अडि . ﴿ وَاتَّقَوْا خَافُوا يَوْمَّا لَا تَجْزَى تَغَ যেদিন কেউ কারো উপকারে আসবে না কাজে আসবে না এবং কারো নিকট হতে কোনো ক্ষতিপূরণ ফিদয়া বা রক্তপণ গৃহীত হবে না এবং সুপারিশ কারো পক্ষে ল'ভজনক হবে না, আর তারা কোনো সাহায়তে পাবে না, আল্লাহ তা'আলার আজার হতে তাদেরকৈ রক্ষা করা হরে না।

তাহকীক ও তারকীব

জুমলা হরে صِفْتَ আর صِفْتُ ٩٤- يَوْمًا জুমলা হরে لاَ تَجْزِيْ نَفْسٌ عَنْ نَفْسٍ : يَوْمًا لَا تُجْزَى نَفْشُ عَنْ ا **ন্জকনরি। এখানে غائ**د বৃদ্ধি করে غائد মাহজুফ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : কুরুআনের অপঙ্কারিত্ব ও পুনরাবৃত্তির পদ্ধতি : ইহুদিদের নিকৃষ্টতা ও নোংরামি সম্পর্কে প্রথমে সংক্ষিপ্তভাবে বর্ণনা করা হয়েছিল। তারপরও ৪০টি মন্দতা বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করা হয়েছে। এগুলোর সমাপ্তিতে পুনরায় সংক্ষিপ্তভাবে নিজ নিয়ামতসমূহ এবং উৎসাহ প্রদান ও আতঙ্কিতকরণের বিষয়ও পুনরাবৃত্তি করছেন। যাতে বিস্তারিত ও সংক্ষিপ্তভাবে সে সর্বসাকুল্যে সম্পূর্ণ আকারে সামনে এসে যায়। যাতে করে সেগুলোর ফলাফল ও আংশিকতাসমূহের রক্ষণাবেক্ষণ করা সহজ হয়ে যায় এরং এ আলঙ্কারিক পদ্ধতি বক্তৃতা ও ভাষণসমূহে অনেক উচ্ হিসেবে গণ্য করা হয়। এ জন্য যে কোনো গুরুত্বপূর্ণ মৌলিক ও কেন্দ্রীয় বিষয়বস্তুকে সংক্ষিপ্ত ও বিস্তারিত ২/৩ বার করে বর্ণনা করে অন্তরে বসিয়ে দেওয়া হয়। যেমন অনর্থক রাগ করা খুবই মন্দ কাজ। তারপর বলে দেওয়া হয় যে, এর মধ্যে অমুক-অমুক ক্ষতি ও মন্দতা রয়েছে এবং ক্ষতি ও অপকারিতা থেকে ১০/২০টি হিসেব করে বলে দেওয়ার পর অবশেষে পুনরায় বলে দেওয়া যে, মোটকথা অনর্থক রাগ করা খুবই মন্দ কাজ। এ ধরনের পুনরাবৃত্তি অবশ্যই উপকারে আসে। অর্থাৎ পরিপূর্ণভাবে এর সৌন্দর্যতা ও মন্দতা অন্তরে বসে যাবে।

ও উন্দের কার বার তাদের উন্নতি ؛ قَوْلُهُ إِذْكُرُواْ نِعْمَتِي الْتَمْي انْعَمْتُ عَلَبْكُمْ وَانَيُ فَضْلْتُكُمْ عَلَى الْعُلِمَهْيِنَ পথভ্রষ্টতার অতীত ধারা বিবরণী শুনিয়ে স্মরণ করিয়ে দেওয়া হচ্ছে যে, তাদের শ্রেষ্ঠত্ব ও আভিজাত্য-মাহাত্ম্যের রহস্য কি ছিল? এ শ্রেষ্ঠত্বের মূল একমাত্র এটাই ছিল যে, তারা ছিল তাওহীদ ও একত্বাদের ধারক বাহক এবং তাওহীদবাদী হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর উত্তরপুরুষ। এখন যদি তারা আবার সে নিয়ামতের অধিকারে ধন্য হতে চায়, তবে তাদের আবার ফিরে আসতে হবে প্রথম পুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দীনের দিকেই।

ইহুদিরা এ সময় এক দিকে তো কিয়ামতের মৌল বিশ্বাস স্মরণ থেকে মুছে ফেলেছিল, তদুপরি শান্তি প্রতিদান যা কিছু হওয়ার, তা এ পৃথিবীতেই সীমাবদ্ধ মনে করে নিয়েছিল। এজন্যই প্রচলিত তাওরাতেও [বাইরেলে পুরাতন িমম : মেখানে যেখানে সৌভাগ্য-দুৰ্ভাগ্যের প্রতিফলনের আলোচনা রয়েছে, সেখানে ওধু পার্থিব ওভাবস্থা ও দূরবস্থার কথাই ব্যায়ে এজন প্রথমে প্রথমে তাদের আথিরাত ও কিয়ামতের দিনের কথা শ্বরণ করিয়ে দিয়ে একে একে তাদের মৌল বিশ্বাস তথা স্পারিশে মুক্তি, প্রায়শ্তিত [কাফফারা]ও মুক্তিপ্র দিয়ে মুক্তির ধ্যান-ধারণ্য়ে আঘাত হানা হয়েছে। আয়াতের শাসন্ত এতই ব্যাপক ও অর্থবহ যে, ইত্তিবাদের সঙ্গে সঙ্গে খ্রিষ্টবাদেরও শিক্ত কেটে যাক্ষে কেননা খ্রিষ্টবাদের তো মূল াট হাছ হাঁও কর্ত্ত সুপারিশ। প্রায়স্তির ও মুক্তিপ্র নামের বাতিল ও অলীক ধ্যান-ধার্ণ। অর্থাং যীওই তার জীবন দানের নালে তাৰ অনুসাৰীদেৱ পাপেৰও প্ৰয়ন্তিত কৰে দিয়েছেন

অনুবাদ :

أَبْرَاهَامَ رَبُّهُ بِكُلِّمْتِ بِأُوامِرَ وَنُواهِ كُلُّفُهُ بها قنيلً هي مناسكَ الْحَرَج وَقيلُ الْمَضْمَضَةَ وَالْاسْتِنْشَاقُ وَالسَّوَاكُ وَقَصَّ الشَّارِبُ وَ فَرْقُ الرَّأْسِ وَقَلَمُ الْأَظْفَارِ وَنَـتْفُ الْابطِ وَحَلَقُ الْعَانَة وَالْخِتَانُ وَالْاسْتِنْجَاءُ فَاتَمُّهُنَّ أَدَّاهُنَّ تَامَّاتٍ قَالَ تَعَالَىٰ لَهُ إِنِّي جَاعِلُكَ لِلنَّاسِ إِمَامًا ط قَدْوَةً فِي الدِّينِ قال ومن ذريسي ط اولادي اجعل ائمة قال لا يَنَالُ عَهْدَى بِالْامَامَةِ الطُّلمْيِنَ - الْكَافريْنَ منْهُمْ دَلَّ عَلَى أَنَّهُ يَنَالُهُ غَيْرُ الظَّالِمِ .

. وَاذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ الْكَعْبَةَ مَثَابَةً للنَّاسِ مَرْجِعًا يَثُوبُونَ إِلَيْهِ مِنْ كُلُّ جَانِبِ وَأُمْنًا مَأْمَنًا لَهُمْ مِنَ الظَّلِمِ وَالْاغَارَاتِ الْوَاقِعَةِ فيْ غَيْره كَأَنَ الرَّجُلَ يَلْقَى قَاتِل أبِيْهِ فَلا بكه يبجنه واتخذوا ايها التناس من مقام ابْرُهِمَ هُوَ الْحَجَرُ الَّذِي قَامَ عَلَيْهِ عَنْدَ بنَاء الْبِيت مُصَلِّى م مَكَانَ صَلَوة بأنْ تُصَلُّوا خَلَّفَهُ رَكَّعَتَى الطُّوانِ وَفي قِراءَةٍ بِفَتْحِ الْخَاءِ خَبَرُ وَعَهِدْنَا اِلِي اِبْرُهِ وَاسْمُ عَيْلَ امَرْنَاهُمَا أَنْ أَيْ بِأَنْ طُهُرًا بَيْتِيَ مىنَ الْاُوثُـان لـلـكَطائـفـْيـن وَالنَّعُـكِفـيْـن الْمَقِينُمِيْنَ فِينِهِ وَالرُّكَّعِ السَّبُجُودِ . جَمْعُ رَاكِعِ وَسَاجِدِ الْمُصَلَيْنَ .

অপর এক কেরাতে ইবরাহাম (ابراهام) রূপে পঠিত রয়েছে। তাঁর প্রতিপালক কয়েকটি কথা দারা অর্থাৎ কিছু আদেশ ও নিষেধ প্রতিপালনের দায়িত দিয়ে। কেউ কেউ বলেন, এগুলো ছিল হজপালনের বিধি-বিধানসমূহ। কেউ কেউ বলেন, এগুলো হলো, কুলি করা, নাকে পানি দেওয়া, মিসওয়াক করা, গোঁফ কর্তন করা, চলে সিথি কাটা, নখ কাটা, বগলতলার লোম উৎপাটন করা, নাভির তলদেশের লোম মুগুন করা, খাতনা করা এবং শৌচ করা। পরীক্ষা করলেন যাঁচাই করলেন অনন্তর সেগুলো সে পূর্ণ করল অর্থাৎ পরিপর্ণভাবে সে এগুলো আদায় করল। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে বললেন, আমি তোমাকে মানব জাতির নেতা ধর্মীয় পরিচালক করছি। সে বলল. আমার বংশধরগণের মধ্যে হতেও অর্থাৎ আমার অধ্যস্তন সন্তানদেরকেও আপনি নেতা করুন। আল্লাহ তা'আলা বললেন, আমার নেতা নির্বাচনের এই প্রতিশ্রুতি সীমালজ্ঞানকারীদের অর্থাৎ তাদের মধ্যে সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের প্রতি প্রযোজ্য নয়। এতে প্রমাণ হয় যে, যারা সীমালজ্মনকারী নয়, তারা তা পেতে পারে। এবং স্মরণ কর যখন এই গৃহকে কাবাকে

মানবজাতির জেয়ারতক্ষেত্র প্রত্যাবর্তনক্ষেত্র অর্থাৎ

সকল দিক হতে এই দিকেই মান্য ফিরবে ও

নিরাপত্তাস্থল হিসেবে করেছিলাম। অর্থাৎ যে নিপীড়ন ও লুটতরাজ অন্যান্য শহরে পরিলক্ষিত হতো তা হতে নিরাপদ ভূমিরূপে তাকে বানিয়েছিলাম। মক্কার অবস্থা তখনো এরূপ ছিল যে, পিতার হত্যাকারীকে পেলেও সেখানে কেউ উষ্ণানিমূলক কিছু করত না। হে লোকসকল! তোমরা ইবরাহীমের দাঁড়াবার স্থানকে যে পাথরটিতে তিনি কাবাগৃহ নির্মাণকালে দাঁড়াতেন মুছল্লারূপে সালাতের স্থানরূপে গ্রহণ কর অর্থাৎ তার পিছনে তওয়াফ শেষে দুই রাকাত নামাজ আদায় কর। শব্দটি অপর এক কেরাতে خ অক্ষরটিতে যবরসহ 🚅 বা বার্তামূলক বাক্যরূপে পঠিত রয়েছে। ইবরাহীম ও ইসমাঈলকে আমার গৃহ তওয়াফ ও ইতেকাফকারী অর্থাৎ তাতে অবস্থানকারী এবং রুক্' ও সিজদাকারীদের অর্থাৎ সালাত কায়েমকারীদের জন্য প্রতিমা হতে পবিত্র রাখতে ওয়াদা করিয়েছিলাম। অর্থাৎ তাদের উভয়কে এজন্য নির্দেশ দিয়েছিলাম। क्रात أَنْ طَهُر अकि गृलठ بَانَ طَهُر रिख़रह । وكم अठा وراكع अठा ركم السُبَعُود ا এটা ا الماحد الله الماحد الله الماحد الله

এর নাম্ল و اَذْکُرُ وَاُذْکُرُ وَاُدْکُرُ اِذْ اِبُتَلَیٰ اِبْرَاهِیْم : এখানে اَذْکُرُ মাহযুক মেনে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, نا হরফিট উহ্য ফে'ল اَبْتَلَیٰ اِبْرَاهِیْم মাম্ল, اِبْتَلَیٰ -এর নয়। এর দ্বারা ঐ সকল লোকদের বক্তব্যকে খণ্ডন করা হয়েছে যারা বলে এখানে اِبْتَلَیٰ হরফিট اِبْتَلَیٰ -এর মামূল। কেননা এ সূরতে عَامِلْ -এর উপর مُعْمُرُلُ को মুকাদ্দাম হওয়া লাজেম আসে।

قَاعِلَ शाह । আর এটি হলো تَقُدِيْم وَاجِبْ কেননা কায়দা আছে । যখন مَفْعُولُ مُقَدَّمُ कि । قَوْلُهُ ابُرَاهِيْم -এর সাথে এমন জমীর মিলে আসে, যা মাফউলের দিকে ফিরে তখন মাফউলকে আগে আনা আবশ্যক। অন্যথায় الشَّمَارُ लांडिंस আসবে, যা সঠিক নয়।

مَصْدَرُ विष्ठ केंत्राह । विष्ठ केंत्राह । विष्ठ केंत्राह । विष्ठ केंत्राह । विष्ठ केंत्र कें مَثَابَهُ विष्ठ केंत्र ममि مَثَابُ विष्ठ केंत्र कें कें مَثَابُ विषठ विषठ केंत्र कें कें कें केंत्र केंद्र विषठ के

উত্তর : এখানো মোবালাগা ব্ঝানোর জন্য تَا ، বৃদ্ধি করা হয়েছে। وَقَيْلَ لِتَانِيْتِ الْبُقْعَةِ । वि تَا مُقُولَه - مَقُولَه صَعَدًا عَلْمُ عَدُوْف विर এवे वि عَظْف वार अधि - جَعَلْنَا विर : قَوْلُه إِتَّخَذُوا

أَىْ قَلْنَا لَهُمْ إِتَّخَذُوا مِنْ مَقَامِ إِبْرَاهِيْمَ مُصَلِّى.

وَمَ خَبُرُ وَلَي قَرَاءَةٍ بَفَتْحِ الْخَاءِ خَبُرُ । এর না وَيَخَذُوا এক কেরাতে اَتَخَذُوا এর না হয়ে بَفَتْح الْخَاءِ خَبُر عَلَى قَرَاءَةٍ بِفَتْح الْخَاءِ خَبُر وَمَ اللهِ عَلَى اللهِ
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

يُوْلُمُ أَذْكُرُ : মুফাসসির (র.) اَذْكُرُ শব্দটি উহ্য মেনে এ দিকেও ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে রাসুল ===-কে সম্বোধন করা হয়েছে। এ সরতে অর্থ হবে–

آى ٱذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ وَقُتَ إِبْتِلَا اِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهِ السَّلَامَ لِيَتَذَكَّرُواْ مَا وَقَعَ فِينْهِ مِنَ الْأُمُورِ الدَّاعِيةِ إِلَى التَّوْحِيثُو فَيَقْبَلُوا الْحَقَّ وَيَتُركُوا مَا هُمْ فَيْهِ مِنَ الْبَاطِلَ .

কেউ কেউ বলেন, এখানে বনী ইসরাইলকে সম্বোধন করা হয়েছে। এ সূরতে অর্থ হবে-

أَيْ أَذْكُرُوا يَا بَنني اسْرَائيْلَ وَقَتَ ابْتلاء ابْرَاهيْمَ.

বার তাদেরকে সম্ভোধন দ্বারা উদ্দেশ্য হবে তাদেরকে ধমক ও ভংর্সনা করা। কেননা হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর মর্যাদা করে। কননা করে কাজেই স্বীকৃত রয়েছে। এ পর্যায়ে আল্লাহ তা'আলা হয়রত ইবরাহীম (আ.) সম্পর্কিত এমন বিষয়সমূহ উল্লেখ বিষয়ে যা মুহাম্মদ ==== -এর বক্তব্য মানতে বাধ্য করে। কেননা রাসুল=== -এর ধর্ম হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর ধর্মের মনুষ্পূর্ব।

। ছারা। অর্থ পরীক্ষা করা হয়েছে الْمُتَكِيرُ অর তাফসীর করা হয়েছে الْمَتَلَى: فَوَلَّهُ الْمُتَّمَيّ

তাফসারে জালালাধন আত্মৰ-আংক

প্রশা : ﴿ তথা পরীক্ষা ও যাচাই-বাছাই করার পরিস্থিতি তো সেখানে হয়, যেখানে পরীক্ষকের সামনে কোনো ব্যাপার গোপন থাকে। সেটি জানার জন্য যে পরীক্ষা করে থাকে। এখানে আল্লাহ তা আলার ক্ষেত্রে তো তা অসম্ভব।

জবাব: এখানে আঁহুনুন নুন্দুনি বিসেবে । اِبْتِيلاً -এর ব্যবহার করা হয়েছে। اَسْتِعَارَهُ تَبِعْيَةً হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এর পরিচয়: পবিত্র কুরআনে এ নামের প্রথম আগমন। কুরআনের প্রথম শ্রোতাদল ছিল আরববাসীরা। তাদের পরিচিতি ও বিদিত মহান ব্যক্তিদের উল্লেখ পবিত্র কুরআন অনাড়ম্বরভাবে ও অতিরিক্ত পরিচিতির প্রলেপ ছাড়াই করে দেয়। তাছাড়া হ্যরত ইবরাহীম (আ.) তো সেই মহান ব্যক্তি যার সম্পর্কে আরব মুশরিক ব্যতীত ইহুদি-খ্রিস্টানরাও উত্তমরূপে অবহিত ছিল। সূত্রাং তার আরো পরিচিতি দেওয়া অপ্রয়োজনীয় ছিল।

ইনি সে ইবরাহীম আলাইহিস সালাম, যিনি ইসলামি আকিদার কথা না বললেও ইহুদি ও খ্রিস্টান ধর্মবিশ্বাস মতেও একজন প্রগাম্বর ছিলেন। তাওরাতে তার নাম রয়েছে আব্রাম ও আব্রাহাম এ দু'ভাবে। তাওরাতের [বাইবেল পুরাতন নিয়ম] বর্ণনা মতে তার ও হ্যরত নূহ (আ.)-এর একাদশ অধন্তন পুরুষ। তবে কতক সবল যুক্তির ভিন্তিতে তাওরাতের ব্যাখ্যাকারদের ধারণাতেই তাওরাতের বংশসূত্র বর্ণনার মাঝ থেকে কতক পুরুষের নাম বাদ পড়ে গিয়ে থাকবে। প্রত্মাতন্ত্ব বিশেষজ্ঞ স্যার চার্লস মরিস্টন -এর সর্বশেষ গবেষণ মতে তার জনুসন স্থিতি হয়েছে স্বিধ বছর। এ হিসেবে ওফাতের সন হবে খ্রিস্টপূর্ব ১৯৮৫ : পিতার নাম ছিল তারাহ (ارْرُرُ) আরবি উচ্চারণে আযার। প্রাচীন ভাষাগুলোতে এ নামটি বিভিন্ন শব্দে উচ্চারিত হয়েছে। তবে মুসলমানদের জন্য তো কুরআনে বর্ণিত আযার। প্রাচীন ভাষাগুলোতে এ নামটি বিভিন্ন শব্দে উচ্চারিত হয়েছে। তবে মুসলমানদের জন্য তো কুরআনে বর্ণিত আযার। প্রাচীন ভাষাগুলোতে এ নামটি বিভিন্ন শব্দে উচ্চারিত হয়েছে। তবে মুসলমানদের জন্য তো কুরআনে বর্ণিত আযার। প্রাচীন ভাষাগুলোতে এ নামটি বিভিন্ন শব্দে উচ্চারিত হয়েছে। তার্কালক বিন্যাসে এটিই ইরাক নামে পরিচিত। যে নগরে তিনি জনুগ্রহণ করেছিলেন, তাওরাত সেটি [টজ] নামে উল্লেখিত হয়েছে। ইসমাস্টলী এবং ইবরাহীমী বংশধারায় এক ধরনের প্রতিদ্বন্দিতা অনেক দিন থেকেই চলে আসছিল। হয়রত ইবরাহীম (আ.) ছিলেন উভয় বংশধারার পূর্বপুরুষ। আল্লাহ তা আলার সবিশেষ নিয়মত অর্থাৎ তাওহীদের পতাকাবহন এখন ইসরাস্টলী বংশধারার অব্যাহত নাফরমানির দণ্ডস্বরূপ ছিনিয়ে নিয়ে ইসমাস্টলী বংশধারার নবীর মাধ্যমে সারা বিশ্বের জন্য ব্যাপক-বিস্তৃত হতে চলেছে। ইবরাহীমী ব্যক্তিত্ব (এবং এতদসঙ্গে ইসমাস্টলী ব্যক্তিত্বর) কেন্দ্রীয় গুরুত্ব সম্পর্কে দুবিহাকে এবহিত করা প্রয়োজনী হয়ে পড়েছিল। সে কারণে এখানে তাই করা হছে। –[তাফসীরে মাজীদ খ. ১, পু. ২২৪-২২৫]

خَوْلُهُ بِكُلِمَاتٍ: কয়েকটি কথায়, কয়েকটি বিষয়ে। এ বিষয়গুলো কি ছিল, তা নির্ণয়ে বিরাট মতভেদ রয়েছে । মুসারিফ (র.) নিমাক্ত ইবারতে এ মতভেদের প্রতি ইদিত করেছেন–

قِيْلَ هِيَ مَنَ سِكُ الْحَجِ وَقِيْلَ الْمَضْمَضَةُ وَالْإِسْتِنْشَاقُ وَالسَّوَاكَ وَقَصُّ الشَّارِبُ وَفَرُقُ الرَّأْسِ وَقَلَمُ الْاَظْفَارِ وَنَتَعْفُ الْسَواكَ وَقَصُّ الشَّارِبُ وَفَرُقُ الرَّأْسِ وَقَلَمُ الْاَظْفَارِ وَنَتَعْفُ الْاَسْتِنْجَاءِ.

चें के बें के हैं के के हिन সেসৰ পরীক্ষায় পুরোপুরি উত্তীর্ণ হয়েছেন এবং সেসৰ বিধান পালন করেছেন ক্রিছেন এই অধি তিনি সেসৰ পরীক্ষায় পুরোপুরি উত্তীর্ণ হয়েছেন এবং সেসৰ বিধান পালন করেছেন করেছেন করি করিছিন এই জবাব । প্রশ্নতী হলে এই হয়র ত বিবাহীম (আ.) যখন সকল আদেশ-নিষেধ সুন্দররূপে সম্পন্ন করেন, তখন কি হলে। উত্তরে আহাহ তা আলা বলেছেন, আমি তোমাকে মানুষের দীনি নেতা বানাব।

إِسَامٌ عَامَة عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمَامٌ अया वनारे रें व إِسْمُ أَصَامَة مُسْتَحَيِّقٌ لِمَنْ يَلْزُمُ إِنِّبَاعَهُ وَالْإِقْتِيدَاءُ بِهِ فِيْ أَمُوْدِ الدِّينِ أَوْ مَا فِيْ شَيْئِ مِنْهَا (جصاص)

ি আয়াতের বাস্তবতা : এই দীনি নেতৃত্ব-কর্তৃত্ব এবং বিশ্বের এক বিরাট অংশের ইমামত এখন পর্যন্ত তার হিস্তাইই চলে আসছে। ইসলাম ছাড়াও তাওহীদের সঙ্গে যেসব ধর্মের কিছুটা হলেও সম্পর্ক রয়েছে অর্থাৎ ইহুদিবাদ ও খ্রিস্টবাদ, তার ইমামতের ব্যাপারে তারা একমত।

ప్రేటిక : বিশ্বের নেতৃত্ব-কর্তৃত্ব এবং ইমামতের সুসংবাদ পেয়ে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর অন্তর স্বাভার্বিকভাবেই খুশিতে বাগবাগ হয়ে যায়। আর এই খুশির যোশে তিনি জিজ্ঞেস করেই বসেন যে, এই ইনআম ও পুরস্কারে আমার বংশ এবং আমার অধন্তন পুরুষরাও আছে কিনা?

সন্তান-বংশপরম্পরা। গোটা বংশধারা এর অন্তর্ভুক্ত। আর এই ইবরাহীমী বংশধারায় ইসরাঈলী এবং ইসমাঈলী উভয় শাখাই শামিল রয়েছে। ইসরাঈলরা বৈশিষ্ট্যমিতিত হওয়ার যে দাবি করতো, এখান থেকে তার শিকড়ও উৎপাটিত হয়ে গেছে। من أَرَسُعَىٰ অংশবিশেষ অর্থে। বাক্যাংশর বিন্যাস ও গঠন প্রক্রিয়া এটা স্পষ্ট করে দেয় যে, প্রশ্নের ভঙ্গিতেই হয়রত ইবরাইমি (আ.)-এর এ সেয়া তার গোটা বংশধারার সন্ত সম্পুক্ত নয়, বরং তার একটা অংশের সচে সংশ্লিষ্ট

এর তাফসীর। মূলত نَسْلُ الرَّجُلِ उथा পুরুষের বংশ ধারাকে এবং তার মূল ঠুঁহুই বলা হয় نَسْلُ الرَّجُلِ । তথা পুরুষের বংশ ধারাকে এবং তার মূল ব্যবহার أَوْلَادُ صِغَارُ বা ছোট ছোট সন্তানদের ক্ষেত্রে হয়ে থাকে। তারপর ব্যবহারে ব্যাপকতা এসেছে এবং ছোট বড় সকলের ক্ষেত্রেই ব্যবহার হতে থাকে। মুফাসসির (র.) آَوْلاَدُ صِغَارُ বলে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে মূল অর্থ তথা آَوْلاَدُ صِغَارُ উদ্দেশ্য নয়; বরং সাধারণ ও ব্যাপক অর্থ উদ্দেশ্য । যার মাঝে বড়রা অন্তর্ভুক্ত রয়েছে।

ضَا عَلَكَ : فَوْلُهُ جَاعِلُكَ بَعْضُ ذُرَيَّتِيْ وَ अाशां एथरक जाना एगल एत, जानम ए निशां प्राप्त अलां प्राप्त का लिक कता एकवल शांजिक जागांतांत्र का जांकिक जां जांकिक जां जांकिक जांजिक जांभीतर नेंग्नं करें के स्वां जांकिक जांजिक जांभीतर नेंग्नं करें जांकिक जांजिक जांभीतर नेंग्नं करें जांकिक जांजिक जांभीतर नेंग्नं करें जांकिक जांजिक जांजिक जांभीतर नेंग्नं करें जांकिक जांजिक
قُولُهُ إِجْعَلُ اَيْصَةً : মুফাসসির (র.) এ ইবরাত দ্বারী এদিকে ইঙ্গিত করলেন যে, مِنْ ذُرَبَّتِنِي -এর عَامِلْ উহ্য রয়েছে। আর তাহলো اَیُ اِجْعَلْ مِنْ دُرِّبَتِنِي اَنِصَةً وَقَى اللهِ عَالَمُ عَالِيْ विश लात وَالْمُ عَالِيْ अवश्लात् إَ

ত্রি ইসমতের আবেদন করেছিলেন। আল্লাহ তা'আলা এখানে তাঁর আবেদনের জবাব। তিনি তাঁর কিছু সংখ্যক সন্তানের ইসমতের আবেদন করেছিলেন। আল্লাহ তা'আলা এখানে তাঁর আবেদন কর্ল করার ঘোষণা দিয়েছেন। সেই সাথে কতক সন্তানকে নির্ধারণও করেছেন। অর্থাৎ বরকত ও মর্যাদার ধারা তোমার বংশেও অবশ্যই থাকার কথা; কিছু তা লাভ করার জন্য কেবল উত্তরাধিকার সূত্র আর বংশ-পরম্পরাই যথেষ্ট নয়; বরং এজন্য ঈমান আর নেক আমলও অর্জন করতে হবে। যেন সৎ সন্তানের পক্ষে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া কব্ল হয়েছে। এতে বুঝা যায় যে, জালিম নয়, এমন বংশধর তা লাভ করবে। খবর দিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, আপনার বংশে উভয় ধরনের লোক হবে। কিছু লোক হবে সৎ এবং অনুগত। আর কিছু লোক হবে জালিম ও নাফরমান। সৎ লোকেরা ইমামতের সুসংবাদ লাভ করেছে আর জালিমদেরকে তা থেকে বঞ্চিত করে দেওয়া হয়েছে। এতে এ মর্মে সতর্ক করে দেওয়া হয়েছে, তার বংশধরদের মধ্যে জালিমও হবে। তারা ইমামত বা নেতৃত্ব পাবে না, বরং ইমামত পাবে তাদের মধ্যকার সৎ সত্যনিষ্ঠ মুন্তাকীরা।

اَمَامَتْ - سُوَالٌ مُقَدَّرُ अि একটি একটি - سُوَالٌ مُقَدَّرُ -এর জবাব। প্রশ্ন : হযরত ইবরাহীম (আ.) তো আবেদন করেছিলেন اَمَامَتْ সম্পর্কে; কিন্তু জবাব দেওয়া হচ্ছে عَهْد সম্পর্কে। প্রশ্ন ও উত্তরের মাঝে মিল পাওয়া যাচ্ছে না।

উত্তর : এখানে عَهْد দারা امَامَتْ উদ্দেশ্য। সূতরাং প্রশ্ন ও উত্তরের মাঝে সামঞ্জস্য পাওয়া গেছে।

প্রশ্ন : পুনরায় প্রশ্ন জাগে, যখন عَقْد দ্বারা ত্রানাড উদ্দেশ্য, তখন সরাসরি أَعَامَتُ শব্দই উল্লেখ করা হলো না কেন?

উত্তর: এতে এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, ইমামত মূলত আল্লাহর পক্ষ হতে একটি আমানত ও অঙ্গীকার। তা ঐ ব্যক্তির পক্ষেই আঞ্জাম দেওয়া সম্ভব, যার ব্যাপারে আল্লাহর ইচ্ছা হয়ে থাকে।

কেউ কেউ عَهُد -এর তাফসীর করেছেন নবুয়ত দ্বারা। উভয়টির সারকথা একই। কেননা عَهُد দ্বারা بَرُبُوْت দ্বারা بَرُبُوْت ভদ্দেশ্য। పَوُرُكُ الظَّالِمِيُّنَ : এখানে জুলুমের অর্থ কৃষ্ণর এবং ফিসক করা হয়েছে। কাফেররা দীনি ইমামত লাভ না করার বিষয়টি নিতার্জ্ত স্পষ্ট এবং সর্বসম্মত। কেউ কেউ এ মর্যাদা থেকে বঞ্চিত হওয়ার জন্য ফিসককেও যথেষ্ট মনে করেন।

عَالَنَا الَّبِيْتُ: **যোগসূত্র: পূর্বে হযরত** ইবরাহীম (আ.)-এর ইমামত ও মর্যাদার বর্ণনা ছিল। আর ইমামত তথা নবুতের অধিকার্রীর জন্য কেবলা হওয়া জরুরি। এজন্য এ আয়াতে ইবরাহীম (আ.)-এর কেবলার বিবরণ এসেছে। এখানে বনী ইসরাঈলকে সতর্ক করা হয়েছে যে, আখেরী যমনার নবী সেই ইবরাহীম ও ইসমাইল (আ.)-এরই বংশধর। সুতরাং তাঁর ব্যাপারে সাবধানে মুখ খুলবে।

নির্কাণ করা নির্কাণ নির্বাণ নির্কাণ নির্বাণ
অর্থ مِنْ مَعَانَ অর্থ করা হয়েছে। কেউ কেউ مِنْ مَعَانَ অর্থ করা করা হয়েছে। কেউ কেউ مِنْ مَعَانَ عَلَيْ عَلَي করেছেন وَمِنْ لَلْتَبِعْيْضَ اَوْ بَمَعَنَى فِي اَوْ زَائِدَةَ وَالْاَظْهَرُ الْاَوْلَ (روح) — করেছেন مِنْ অবার কেউ কেউ مِنْ قَعَلَى وَمِنْ لَلْتَبِعْيْضَ اَوْ بَمَعَنَى فِي اَوْ زَائِدَةَ وَالْاَظْهَرُ الْاَوْلَ (روح) — করেছেন করেছিও করা হয়। মূল উৎসের দিক তিটুক কর্টিত করা হয়। মূল উৎসের দিক করেছেও স্থান আর দোয়ার স্থানের মধ্যে পুব একটা তফাতও নেই। কুরআনের সম্বোধন ধারা: একথা আগেও বলা হয়েছে আর এখন কথাটি আরো স্পষ্ট হওয়া উচিত যে, কুরআন মাজীদ তার সম্বোধনধারায় মানব ইতিহাসের ক্রমিকধারা মেনে চলতে বাধ্য নয়। বহুবার আশপাশের আয়াতে বরং কখনো এক আয়াতেই অর্থের মিলের কারণে এমন দুটি ঘটনার সমাবেশ ঘটানো হয়, যার মধ্যে সময়ের বিচারে শত শত বছরের ব্যবধান রয়েছে। আর এতে এটাও অন্তর্ভুক্ত থাকে যে, অতীত ঘটনা বর্ণনার সঙ্গেস এবং যেন তার প্রসঙ্গেই বর্তমান এবং ভবিষ্যতের জন্য কোনো স্বতন্ত্র নির্দেশ দেওয়া হয় এবং এজন্য অনুজ্ঞাজ্ঞাপক শব্দ ব্যবহার করে তার আতঞ্চ করা হয় অতীতজ্ঞাপক শব্দের উপর। মূলত কুরআন হচ্ছে কেবল হেদায়েতের কিতাব। এ লক্ষ্য উদ্দেশ্যের ক্ষেত্রে কুরআন কোনো মনবীয় সীমারেখা বা কোনো কৃত্রিম এবং নিজেদের গড়ে দেওয়া ধ্যানধারণার পরোয়া কখনো করে না। —[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩১]

षोता তওয়াফের وَمُولُهُ رَكْعَتَى الطَّوانِ । মুফাসসির (র.) এ ইবারত দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে صَلُوة দু'রাকাত নামাজ উদ্দেশ্য। এটি শাফেয়ী ও হাম্বলী মাযাহাবে সুনুতে মুয়াক্কাদা। আর হানাফী এবং মালেকী মাযহাবে ওয়াজিব; কিন্তু মাকামে ইবরাহীমে পড়াই আবশ্যক নয়; বরং মসজিদে হারামের যেখানে ইচ্ছা আদায় করতে পারবে। তবে মাকামে ইবরাহীমে পড়ার ফজিলত বেশি। এ হিসেবে اتَخَذُوا –এর নির্দেশটি

কেউ কেউ বলেন, এখানে صَلْوَة দারা সাধারণ নামাজ উদ্দেশ্য। কেঁউ বলেন, এখানে صَلْوَة দারা দোয়া উদ্দেশ্য এবং মাকামে ইবরাহীম দারা হরম উদ্দেশ্য।

غَرُكُ إِسْمَاعِبُلْ : ইসমাঈল (আ.) ছিলেন হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর জ্যেষ্ঠপুত্র। তাঁর মিসরীয় স্ত্রী হাজেরার গর্ভজাত। তাঁর জন্মসন আনুমানিক খ্রিস্টপূর্ব ২০৭৪ অব্দ। আর মৃত্যু আনুমানিক খ্রিস্টপূর্ব ১৯২৭ অব্দ। তাওরাতের বর্ণনা মোতাবেক তিনি ১৩৭ বংসর বয়স পেয়েছিলেন। তার ১২ জন সন্তান ছিল এবং তাদের মাধ্যমে ১২টি বংশধারায় শুরু হয়।

–[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩২]

خَوْلُهُ طَهِّرًا : সকল ধরনের শিরক এবং মূর্তিপূজার পঙ্কিলতা। 'তাহারাত' শব্দটি طَهُرًا [পবিত্রতা] শব্দ থেকে উৎপন্ন। মূলত্ব এখানে অর্থ হচ্ছে অর্থগত এবং বিশ্বাসগত অপবিত্রতা থেকে দূরে থাক এবং তাওহীদের আলোচনা ও আল্লাহ তা'আলার ইবাদত দ্বারা পরিপূর্ণ রাখ। প্রাসঙ্গিকভাবে বাহ্যিক পরিচ্ছনুতার নির্দেশও এসে যায়। —প্রাশুক্ত]

–[প্রাণ্ডক]

প্রশ্ন: এখানে তো । طَهَرُ بُيْتِيَى النخ দিবচনের সীগাহ এসেছে; কিন্তু সূরা হজে এক বচনের সীগাহ এসেছে। (وَطَهَرْ بُيْتِيَى النخ দিবচনের সীগাহ এসেছে) উভয় আয়াতের মাঝে সামঞ্জন্য কিভাবে হবে?

উত্তর : সূরা হজের নির্দেশ ছিল কাবা নির্মাণের পূর্বেকার। সে সময় হযরত ইসমাঈল (আ.)-কে সম্বোধন করা হয়নি। কিন্তু এখানে তাঁকেও সম্বোধন করা হয়েছে।

चें : আমার ঘর বলা হয়েছে সম্মানার্থে। কথাটা ভালোভাবে বুঝে নিতে হবে। ইসলামের আল্লাহ তো কোনো দৃশ্যমান দেহধারী দেবতা নয় যে, বসবাস করা এবং চলাফেরা কিংবা উঠাবসা করার জন্য গৃহ বা স্থানের প্রয়োজন হবে। সুতরাং

আমার ঘর অর্থ আমার বসবাসের ঘর তো হতেই পারে না। আমার ঘর অর্থ কেবল এই হতে পারে নে ঘর, যা আমার শ্বরণ ও ইবাদতের জন্য চিহ্নিত নির্ণীত এবং নির্ধারিত। আল্লাহ তা আলার ঘর বলার উদ্দেশ্য কেবল তাঁর মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠ হ প্রকাশ করা। স্তরাং আয়াতে কাবার প্রতি বিশেষ কোনো ইঙ্গিত নেই। বরং তাতে উল্লেখ করা হয়েছে عَمْنَا بِهِ -এর গুণ। ফকীহণণ এ থেকে এ সিদ্ধান্তে উপনীত হয়েছেন যে, আল্লাহর যে কোনো ঘর অর্থাৎ মসজিদের জন্যই এই হুকুম। –(প্রাশুক্ত)

আর শরিয়তে عُكُوْف: عَوُلُهُ عَاكِفِيْنَ আর্থ হচ্ছে সম্মানার্থে কোনো স্থানে অবস্থান করাকে বাধ্যতামূলক করে নেওয়া। -[রাগেব]
আর শরিয়তে فُوَ الْاِحْتِبَاسُ فِي الْمَسْجِدِ عَلَىٰ سَبِيْلِ الْقُرْبَةِ (رَاغِبْ) বলা হয়- (رَاغِبْ) ক্রাকে হবাদতের নিয়তে কোনো বিশেষ সময় মসজিদে অবস্থান বাধ্যতামূলক করাকে ই'তিকাফ বলে।

্র কুক্' ও সিজদা সালাতের দৃটি প্রসিদ্ধ ও পরিচিত অবস্থা-আকৃতি। চারটি শব্দ ব্যবহার না করে কেবল আবিদীন জাকিরীনও বলা যেত। কিন্তু বিস্তারিত এবং নির্দিষ্ট করা দ্বারা একেকটি ইবাদতের বৈশিষ্ট্য ও শ্রেষ্ঠত্ব স্বতন্ত্রভাবে প্রকাশ পেয়েছে।

থার: عَاكِفَيْنَ وَالْعَاكِفِيْنَ करत عَطْف করে একটিকে অপরটির সাথে عَطْف করে لِلطَّائِفِيْنَ वना হলো কিছু عَطْف এক মাথে عَطْف করে হলে কেনং

উত্তর: তওয়াফ এবং ই'তিকাফ দুটি ভিন্ন ভিন্ন আমল . এজন্য وَاوْ عَاطِئَتُ -এর মাধ্যমে বলা হয়েছে। আর রুকু-সিজদা উভয়টি মিলে একটি ইবাদত। তাই একত্রে বলা হয়েছে।

جَمْع राजा وَكُمْ عَرَاكُم وَسَاجِدِ व्या جَمْعُ رَاكِم وَسَاجِدِ अर्था९ وَكُمْ राजा وَكَمْ राजा وَسَاجِدِ عَمْ تَنُونْع فِي الْمُضَاحَة عاص جَمْعُ مُذَكَّرُ سَالِمْ इला عَاكِفِيْنَ अर्थ طَانِفِيْنَ अर्था क्रिका क्रि

এখানে আরও একটি প্রশ্ন হয় যে, দুটি এজনের মধ্য خَمْعُ مَكَسَّرُ -কে দুই ওজনে কেন আনা হলোং উত্তর : এটিও বালাগাতের একটি ধরণ। আরো ইশকাল হয় যে, দুটি এজনের মধ্যে فَعَوْل -কে তথা سَجَوُد -কে পরে আনা হলো কেনং

উত্তর: প্রথম জবাব হলো রুকু আগে হয় এবং সেজদা পরে হয়। তাই سُجُورُد কে পরে আনা হয়েছে। দ্বিতীয় জবাব হলো
مُعَايَت فَاصِلَهُ তথা আয়াতের শেষ শব্দের মিল রাখতে গিয়ে এমনটি করা হয়েছে। কেননা এ আয়াতের পূর্বাপর এমন শব্দ দিয়ে শেষ হয়েছে। যার পূর্বের হরফটি মদের হবফ।

كُوْلُهُ ٱلْمُصَلِّمُونَ এর তাফসীর। মুফাসির (त.)-এর ছারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে كُوْلُهُ ٱلْمُصَلِّمُون বলে كُنَّ سُجُوْد ইসেবে مَجَازْ مُرْسَلْ इঝানো হয়েছে। সুতরাং مُجَازْ مُرْسَلْ হিসেবে كُلْ ছারা মুসল্লি উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন: اَلْمُصَلِّبِيْنُ বললেই তো হতো। অধিকতু এটি সংক্ষেপও হতো। তা না করে الْمُصَلِّبِيْنُ বলা হলো কেন?

উত্তর : এভাবে বলে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, মুসল্লির ঐ নামাজই গ্রহণযোগ্য যাতে রুকু এবং সিজদা রয়েছে। ইহুদিদের মতো রুকুহীন নামাজ গ্রহণযোগ্য নয়। এ ছাড়াও যেহেতু রুকু এবং সিজদা নামাজের দুটি বড় রোকন তাই বিশেষভাবে সেগুলোর উল্লেখ করা হয়েছে।

আল্লাহর পক্ষ থেকে পরীক্ষার ব্যাখ্যা: এ পরীক্ষার উদ্দেশ্য কখনো পরীক্ষাদাতার ক্ষমতা ও যোগ্যতা সম্পর্কে অবগতি লাভ করা হয়ে থাকে। এটাতো আল্লাহ তা আলার শানে প্রযোজ্য নয়। কেননা তিনি তো সর্বজ্ঞাত ও মহাবিজ্ঞ। হাাঁ, পরীক্ষার অন্য একি উদ্দেশ্য এটাও হয় যে,অন্য অনবগত ব্যক্তি এ নিয়ামত বা পুরস্কারপ্রাপ্ত ব্যক্তির মর্যাদা ও স্তর এবং যোগ্যতা সম্পর্কে ছত্ত হওয়া। যাতে করে তাকে যে বিশেষ পুরস্কার দেওয়া হয়েছে সেটাকে লোকেরা অযথা মনে না করে। আর যার পরীক্ষা তিত্ত হয় যে যদি অযোগ্য বা অপারগ হয়। তবে সে নিজেও নিজ বিবেক দ্বারা ইনসাফ করতে পারবে এবং অন্যরাও তার ক্রাফা ক্রেকে করা হয়েছে, সেটাকে অন্যায় হিসেবে গণ্য না করতে পারে।

স্তুত্ত এ স্থানে এবং কুরআনের অন্যান্য স্থানে যেখানেই আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে কাউকে পরীক্ষা করার। কথা বর্ণনা করা স্তুত্ত্ব এবং স্বুত্ত এ অর্থই উদ্দেশ্য হরে। –[কামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩৫] হযরত ইবাহীম (আ.)-এর পরীক্ষা: সে পরীক্ষা হয় তো উল্লিখিত বিধানাবলির ব্যাপারে ছিল যে, দেখা যাক কতটুকু পর্যন্ত এগুলার ব্যাপারে তিনি সফলকাম হতে পারেন। অথবা মহব্বতের পরীক্ষা উদ্দেশ্য ছিল যে, জীবনের বড় কঠিন চক্কর ও দুয়র স্থানগুলো এসেছে। শৈশবকাল থেকেই তাওহীদের [আল্লাহর একত্ববাদের] বাসনা অন্তরে জন্মেছে তখন ঘরের লোকজন ও গোত্রের লোকদের সাথে কঠোর বিরোধিতার সম্মুখীন হতে হয়েছে, তারপর বয়স বৃদ্ধির পর নবুয়ত দ্বারা সম্মানিত হয়েছে। তখন জাতি ও দেশবাসীর সাথে দ্বন্দু হয়েছে এবং নমরূদের অপশক্তির সাথে মোকাবিলা হয়েছে যে মোকাবিলায় প্রাণের বাজি লাগানো হয়েছে। এক সময় এখনও এসেছে যে, নিজ স্ত্রী ও সম্মানের উপর আঘাত এসেছে। তারপর সবচেয়ে বড় পরীক্ষা এটা এসেছে যে, বার্ধক্যকালে নিজ প্রাণ ও সম্পদের চেয়ে অধিক প্রিয় স্নেহের সন্তান আর তাও একমাত্র এবং অতি আদরের দ্বাল, যাকে জীবনের একমাত্র মূলধন বলা যায়— তাকে কুরবানির স্থানে উপটোকন দিতে হয়েছে। হাাঁ, জমানা স্বচোথে দেখেছে যে, এক একটি করে সবগুলো পরীক্ষায় আল্লাহর খলীল হয়রত ইব্রাহীম (আ.) সফলকাম হয়েছেন। হয়রত ইব্রাহীম (আ.)-এর বিয়ে আপন চাচাতো বোন হারন এর কন্যা হয়রত সারা (আ.)-এর সাথে হয়েছে এবং মিশরের তৎকালীন বাদশাহ রাকইউন -এর কন্যা হাজেরা (আ.)-এর সাথে হয়েছে।

হথরত ইব্রাহীম (আ.)-এর ৯২ বছর বয়সে হযরত হাজেরার উদর থেকে হযরত ইসমাঈল (রা.) ভূমিষ্ট হয়েছেন। ১৭৫ বছর বয়সে হযরত ইব্রাহীম (আ.) ইন্তেকাল করেছেন। হযরত সারা (আ.) এর কবরের পার্শ্বেই তাকে দাফন করা হয়েছে।
—[প্রাগুক্ত]

وَمَامَتُ كُبْرَى وَهِمَ هُوْ : এ পরীক্ষা যদি নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে হয়ে থাকে, তবে ইমামতে কুবরা দেওয়ার অর্থ নবুয়ত দ্বারা সম্মানিত করা হবে। যেমন বলা যায় যে, ইতিপূর্বে তো হযরত ইব্রাহীম (আ.)-এর কাছে ওহী এসেছিল। কিন্তু এর তাবলীগ বা প্রচার এবং নবুয়তের দায়ত্ব পালনের আদেশ এখন এসেছে। আর যদি এ পরীক্ষা নবুয়তপ্রাপ্তির পর হয়ে থাকে, তবে ইমামতে কুবরা এর অর্থ এ হবে যে, তাঁর নবুয়তের সীমাকে প্রশস্ত করে দেওয়া হবে। তাঁর নবুয়তকে স্বীকারকারী পৃথিবীর আনাচ-কানাচের লোকেরা হবে এবং অন্যান্য ধর্মের লোকেরাও তাঁর মতাদর্শের সামনে মাথা নত করবে। —(প্রাশুক্ত)

মু'তাযিলা ও রাওয়াফিজ সম্প্রদায়ের আকিদা ও প্রমাণাদি : মু'তাযিলা সম্প্রদায় يَنَالُ عَهُدِي الطَّالِحِيْنَ কাসিক [পাপাচারী] ইমাম হওয়ার যোগ্য নয় এ ব্যাপারে দলিল পেশ করছে।

আহলে বায়ত -এর ইমামগণ নিম্পাপ হওয়ার ব্যাপারে রাওয়াফিয ও শীয়া সম্প্রদায় উক্ত বাক্য দ্বারা দলিল পেশ করেছে।

রাওয়াফিযদের বিশ্বাস হচ্ছে ইমামতি আল্লাহ তা'আলা কার্যাবলির সিফতসমূহ থেকে। তাই তারা ইমাম নিষ্পাপ হওয়াকে অপরিহার্য মনে করে। অথচ দুটি কথাই ভুল।

षाता উদ্দেশ্য यि প্রচলিত অর্থ হয়। তবে তো إَمَامَتُ لَا اِمَامَتُ الْبِيرِ । দারা উদ্দেশ্য কাফের ও মুশরিক। আর আয়াতের অর্থ হবে কোনো কাফের মুসলমানের ইমাম বা পথপ্রদর্শক ও শাসক হতে পারে না। আর اِمَامَتُ كُبُري দ্বারা উদ্দেশ্য যিদ إِمَامَتُ كُبُري দ্বারা উদ্দেশ্য যিদ إِمَامَتُ الْبِياءَ নিজ সাধারণ অর্থে থেকে যাবে এবং এর দ্বারা উদ্দেশ্য ই প্রকার্ক ত্রা হয়, তবে غَلْبِياءٌ নিজ সাধারণ অর্থে থেকে যাবে এবং এর দ্বারা সম্প্রদায়ের প্রমাণিত হবে, যা সর্বসম্মত। অর্থাৎ নবীর জন্য সম্ভব নয় যে, তিনি জালিম ও ফাসিক হবেন। এটা মুতাযিলা সম্প্রদায়ের দলিলের উত্তর।

আর আহলে বায়ত-এর ইমামগণের নিষ্পাপ হওয়ার ক্ষেত্রে উত্তর হচ্ছে এটা যে, "عَهْدُ" শব্দটি যা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে ইমামতে কুবরা আল্লাহ তা'আলা –এর সম্পর্ক স্বয়ং নিজের দিকে করেছেন। বলার অবকাশ রাখে না যে, এটাই হচ্ছে নবুয়তের দায়িত্ব যা আল্লাহর পক্ষ থেকে উপটৌকন স্বরূপ অর্পণ করা হয়।

আর যদি এর দ্বারা শুরা কর্তৃক অর্পিত ইমামতির দায়িত্ব উদ্দেশ্য হয়, তবে সেটা আল্লাহর পক্ষ থেকে নয়; বরং উপদেষ্টা পরিষদের পক্ষ থেকে নির্দিষ্টকৃত হয়। মোটকথা উক্ত আয়াত দ্বারা আশ্বিয়া (আ.) নিম্পাপ হওয়ার বিষয়টি তো স্পষ্টভাবে প্রমাণিত হচ্ছে। কিন্তু اَمَامَتُ صُغْرَى মজলিসে শুরার পক্ষ থেকে অর্পিত ইমামতির দায়িত্ব। বা اِمَامَتُ صُغْرَى আর্থাৎ হুকুমত ও রাজত্ব [দেশের রাজা বা রাষ্ট্রনায়ক] এর নিম্পাপ হওয়া এ আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে না।

পয়গায়রগণ (আ.)-এর ইসমত বা নিম্পাপতা : আহলুস্ সুন্নাত ওয়াল জামাতের মতে পয়গায়রগণ (আ.) নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে ও পরে সর্বপ্রকার ছোট ও বড় গুনাহসমূহ থেকে [যা ইচ্ছাকৃত হয়ে থাকে] পবিত্র । মু'তাযিলা সম্প্রদায়ও এ ব্যাপারে আহলে সুন্নত ওয়াল জামাতের মতের সাথে একমত পোষণ করেছে। কিন্তু নবুয়ঙপ্রাপ্তির পূবের্হ নবীর দ্বারা কিছু ছোট গুনাহ হয়ে যাওয়া কেউ কেউ জায়েজ মনে করেছেন। অথবা শ্বলন, ক্রটি, ভ্রান্তি এবং ইজতেহাদী পদচ্যুতিসমূহ কতক মুহাক্লিগণের মতে ওগুলোর উপর পয়গায়রকে স্থায়ী রাখা হয় না; বরং সাথে সাথে সতর্ক করে দিয়ে তা থেকে সরিয়ে দেওয়া হয়।

কিন্তু শীয়া সম্প্রদায়ের আকিদা বা বিশ্বাসের উপর হতবুদ্ধিতা প্রকাশ পাচ্ছে যে, তারা এক দিকে আম্বিয়া (আ.)-কে সমস্ত গুনাহ থেকে পবিত্র মানে। আর অপর দিকে ধার্মিকতা তাদেরকে কুফরি করারও অনুমতি দেয়।

নবীগণ (আ.)-এর পবিত্রতার পরিপস্থি ঘটনাবলির তাৎপর্য: যখনি কোনো কথা প্রকাশ্যভাবে নবীগণের পবিত্রতার বিরোধী বুঝা যাবৈ, তখন সে ব্যাপারে নিম্নোক্ত তিনটি পদ্ধতিতে নির্দেশনা চালু করা হবে–

- ১. যদি সেটা খবরে ওয়াহেদ হয়। যেমন হযরত ইব্রাহীম (আ.) বিশেষ কোনো এক স্থানে নিজ স্ত্রীকে 'বোন' বলে আখ্যায়িত করা। তবে নবীগণের পবিত্রতার অকাট্য আকিদার মোকাবিলায় সে ব্যাপারটিকে প্রত্যাখ্যান করা হবে।
- ২. **আর যদি নকলে মৃতাওয়াতিরের** সাথে সে ঘটনা প্রমাণিত হয়, তবে সে অকাট্য আকিদাকে অট**ল রাখার জন্য সে ঘটনাকে** বাহ্যিক **অর্থ থেকে ফিরিয়ে নে**ওয়া হবে।
- ৩. অথবা উক্ত কথা বা ঘটনাকে উত্তম পদ্ধতির পরিপস্থি এবং নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বের ঘটনা বলে বিবেচিত করা হবে। যেমন— হযরত আদম ও হাওয়া (আ.)-এর নিষিদ্ধ বৃক্ষের ফল ভক্ষণের ঘটনা। তিনি সে নিষেধাজ্ঞাকে সহানুভূতিসূলভ নিষেধাজ্ঞা মনে করেছেন অথবা নাহীয়ে তানযীহী হিসেবে বিবেচনা করেছেন। কিংবা তার ছারা ভুলে এমন হয়ে গিয়েছিল বা এ ঘটনা নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বের ছিল। এ ধরনের সকল সম্ভব্দ নির্দেশনা এতে হতে পারে।

অথবা হযরত ইবাহীম (আ.)-এর بَلُ نَعَلَمُ كَبِيْرُمُمُ এবং بَلَ مَا اللهِ إِنْ اللهِ
কিংবা হযরত মূসা (আ.) যে এক ক্বিতীকে মেরে ফেলেছিলেন, সেটাকে নবুয়তপ্রাপ্তির পূর্বে **অথবা অনিচ্ছার উপর বিবেচনা** করা হবে।

কিংবা হযরত দাউদ (আ.) সে মহিলাকে বিয়ে করেছিলেন যাকে বিয়ে করার জন্য আওরিয়া নামক ব্যক্তি প্রস্তাব দিয়েছিল। আর এমন অন্যের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া মহিলাকে অপর যে কোনো পুরুষ বিয়ে করতে পারে। এতে কোনো অসুবিধা নেই। হাাঁ, অন্যের বিবাহিতা স্ত্রীকে অপর কারো জন্য বিয়ে করা জায়েজ নেই বরং হারাম।

অথবা হযরত সোলায়মান (আ.)-এর আছরের নামাজ ছুটে যাওয়া তিনি ভুলে গিয়েছিলন হিসেবে বিবেচিত হবে।

হযরত ইউনুস (আ.) নিজ ক্ওমের উপর অধিক ক্রোধ হওয়া কিংবা নবী করীম হযরত যয়নব বিনতে জাহাশ (রা.)-এর প্রতি আন্তরিকভাবে ধাবিত হওয়া অনিচ্ছাকৃতভাবে হয়েছিল। যা ক্ষমার যোগ্য কিংবা এ ঘটনার সত্যতাকে অস্বীকার করা হবে ইত্যাদি-ইত্যাদি। –িকামালাইন খ. ১, পৃ. ১৩৭

আল্লাহ তা'আলার শাহী, পবিত্র স্থান ও তার বিধানাবলি : 'মাকামে ইব্রাহীম' একটি বিশেষ পাথর, যার উপর দাঁড়িয়ে হযরত ইব্রাহীম (আ.) নির্মাণ কাজ করেছিলেন। সে স্থানকে দু' কারণে নিরাপত্তার স্থান বলা হয়েছে। এক তো হজের কার্যাবলি আদায়ের কারণে, যেগুলোর মধ্যে এ স্থানটিও গণ্য, পরকালের আজাব থেকে নিরাপদে থাকবে। দ্বিতীয়ত ইহজগতের নিরাপত্তাও উদ্দেশ্য। হেরেম এর সীমার ভিতরে কোনো বড়র চেয়ে বড় অপরাধী ও খুনী [কোনো এক মুফাস্সির (র.)-এর বক্তব্য অনুযায়ী] এমন কি! নিজ পিতার হত্যাকারীও যদি প্রবেশ করে, তবে সেই শুধু জানের নিরাপত্তা পাবে এমন নয়; বরং আল্লাহ তা'আলার সে শাহী, পবিত্র স্থানে ও আশ্রয়ের স্থানে সকল প্রাণী এবং বৃক্ষ-তরুলতারও নিরাপত্তা রয়েছে। হত্যাকারী অপরাধী থেকে হেরেম –এর সীমার ভিতরে কিসাস বা প্রতিশোধ নেওয়া যায় না। এদের জন্য প্রাণের ক্ষমা রয়েছে। হাঁা, তার পানাহারের পণ্য সামগ্রীর সরবরাহ বন্ধ করে দেওয়া হবে। যাতে করে সে স্বয়ং সেখান থেকে বের হয়ে আসতে বাধ্য হয়। তখন তাকে বন্দি করে কিসাস নেওয়া যাবে। অন্যান্য অপরাধীদের ক্ষেত্রে বিধানাবলি ভিনু রয়েছে। উপরিউক্ত ব্যাখ্যাটি ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে।

অন্যান্য ইমামগণের ভিন্ন মতামত রয়েছে। যার ব্যাখ্যা وَمَنْ دَخَلَهُ كَانَ الْمِنَّا مَنْ وَخَلَهُ كَانَ الْمِنَّا अয়াতের অধীনে আসরে। আর এখানে আয়াত হ'র। উদ্দেশ্য নিরাপন্তার বিধানাবলি বর্ণনা করা। এখন যদি কোনো জালিম ইনসাফ্রে ধ্বংস করে এবং বিধানাবলিকে ভঙ্গ করে হংকে নিরাপন্তায় বিঘ্নতা সৃষ্টি করে তবে এর দ্বারা বিধানাবলির কিছু আসে যায় না।

মসজিলে হারাম -এর সীমা ও বিধানসমূহের উপর কিয়াস করে কেউ কেউ হারামে মসীনার বিধান এবং স্থীমাসমূহ ও নির্ধারণ বংগাহেন যাব বাংখাসমূহ কালাম ও ফিকুহ শাস্ত্রের দিকে লক্ষ্যাকরেল জানা সম্ভব হতে পারে (নৃঞ্জিন্ত)

অনুবাদ:

া কর যখন ইবরাহীম বলেছিল হে আমার এই প্রান্তিকে এই স্থানটিকে নিরাপদ নগরে অর্থাৎ প্রতিপালক! এটাকে এই স্থানটিকে নিরাপদ নগরে অর্থাৎ الْمَكَانَ بَلَدًا أُمِنًا ذَا اَمُن وَقَدْ اَجَابَ اللُّهُ دُعَاءَهُ فَجَعَلَهُ حَرَمًا لاَ يَسْفِكُ فِيْهِ دَمُ إِنْسَانٍ وَلاَ يَظْلمُ فِيْهِ أَحَدُّ ولا يُصَادُ صَيْدُهُ وَلاَ يَخْتَلَى خَلاهُ وَالْرُوقَ أَهْلُهُ مِنَ النَّهُ مَرْتِ وَقَدْ فَعَلَ بِنَقُل الطَّائِف مِنَ الشَّامِ اللَّهُ وَكَانَ أَقَّفُرُ لَا زَرْعَ فيْهِ وَلا مَاءَ مِنْ أُمَنَ مِنْهُمْ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْأُخِرِ مَ بَدْلٌ مِنْ اَهْلِهِ وَخُصَّهُمُ بِالدُّعَاءِ لَهُمْ مُوَافَقَةً لِقَوْلِهِ لَا يَنَالُ عَهْد النَّطَالِمِينُ قَالَ تعَالَى وَ ارْزُقُ مَنْ كَفَرَ فَامُتَعُهُ بِالتَّشِّدِيْدِ وَالتَّخْفِيْفِ فِي الدُّنيا بالرّزْق قَلِيلاً مُدَّةً حَياتِهِ ثُمَّ اضَّطَّرُهُ ٱلبَّحِئَهُ فِي الْأَخِرَةِ اللَّهِ عَذَابِ النَّارِ م فَلا يَجدُ عَنْهَا مَعِيَّصًا وَبِئْسَ الْمَصِيْرُ . أَلْمَرْجُعُ هِي .

নিরাপত্তার অধিকারী এক নগরে পরিণত কর আল্লাহ তা'আলা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর এই দোয়া কবুল করেছিলেন। এর ফলশ্রুতিতে তিনি এই শহরটিকে হারাম হিত্যা ও বিশঙ্খলা যে স্তানে অবৈধা রূপে নিরূপণ করেন। সূতরাং এইস্থানে কোনো মানুষের রক্ত প্রবাহিত করা, কারো উপর নিগ্রহ চালানো কোনো পশু শিকার করা, সজীব ঘাস উৎপাটন করা বৈধ না। আর তার অধিবাসীদের মধ্যে যারা আল্লাহ ও পরকালে বিশ্বাস করবে তাদেরকে ফল-ফলাদি দিয়ে রিজিক প্রদান করুন আল্লাহ তা'আলা এটাও কবুল করেছিলেন। মঞ্চা শস্যপত্রহীন, পানিশূন্য এক অনুর্বর বিরান ভূমি ছিল। তায়িফ ভূমিতে উর্বর শাম বা সিরিয়া অঞ্চল হতে এইস্থানে উঠিয়ে নিয়ে আসা হয়েছিল। বা কাটি مَنْ أَمَنَ مِيْنَهُمْ বাক্যটি مَنْ أَمَنَ مِيْنَهُمْ পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। পূর্বোল্লিখিত يَعَلُ عَهْد التَّطَالَمِينَ অর্থাৎ আমার প্রতিশ্রুতি সীমালজ্ঞনকারীদের প্রতি প্রযোজ্য না এই আয়াতের মর্মের প্রতি লক্ষ্য করে তিনি হিযরত ইবরাহীম (আ.)] এই দোয়ায় কেবল মু'মিনের কথাই বিশেষভাবে উল্লেখ করেছেন। আল্লাহ তা'আলা বললেন, আর যে কেউ সত্য প্রত্যাখ্যান করবে, তাকেও জীবনোপকরণ দান করব। অনন্তর কিছুকালের জন্য অর্থাৎ জীবনকালের জন্য দুনিয়ার রিজিক দান করত জীবনোভোগ করতে দিব। অতঃপর তাকে পরকালে জাহান্নামের শাস্তির দিকে বাধ্য করে জবরদন্তি করে নিয়ে যাব। তারা এটা হতে

আর কোনো মুক্তির জায়গা পাবে না। আর এটা কত

লঘ তাশদীদ ব্যতিরেকে। উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

নিকৃষ্ট পরিণাম। এটা কত নিকৃষ্ট প্রভ্যাবর্তস্থল। ক্র্র্র্র ক্রিয়াটির 🕳 টি তাশদীদ বা রূচ ও তাখফীফ বা

তাহকীক ও তারকীব

َرُبْ । इसक कदा रख़रह يَانِحُ مُتَـكَلَّمُ वतः त्नासत حَرُفُ نِيدًا يْمَاءَ इला । अक्ररल بَا رَبَى रे स्वल नेता হয়ে গেছে।

এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এখানে শহরের দিকে - سُوَالْ مُقَدِّرٌ । এ ইবরাত দ্বারা মুফাসসির (র.) একটি - سُوَالْ مُقَدِّرٌ 🛁 বা নিরাপত্তার নিসবত করা হয়েছে অথচ নিরাপত্তার অধিকারী শহর হয় না: বরং শহরের অধিবাসীরা হয়ে থাকে।

वशाल فكازى रार्राष्ट्

এবং مَخَلاً مَنْصَوْبِ विष्टे مَنْ كَفَرَ अ्वर कत्तिष्टन एत्, وَٱرْزُقَ উহ্য ধরে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, مَنْ كَفَرَ এটি مَنْصَوْب विष्टे مَنْ اُمَنَ এবং مَنْ اُمَنَ عَطْف এবং তার مَنْ اُمَنَ عَطْف عَطْف -এর মাফউল এবং তার فَعْلُ مَحْذُونْ

أَىْ وَارْزُقْ مِنْ كَفَرَ لِأَنَّ الرِّزْقَ نِعْمَةً دُنْنِوِيَّةً تَعُمُّ الْمُؤْمِنُ وَالكَّافِرَ بِخِلانِ الْإِمَامَةِ.

অর্থাৎ পার্থিব নিয়ামত তথা রিজিকে কাফেরকেও শামিল করা হয়েছে। পক্ষান্তরে ইমামত বা নবুয়তের নিয়ামত মুমিনদের জন্যই খাস।

ضَارِعٌ مُتَكَلِّمٌ : অর্থাৎ نَامُتَعْمُهُ -এর মাঝে দৃটি কেরাত রয়েছে। একটি তাশদীদ দিয়ে, এটি জমহুরের কেরাত। অপরটি তাখফীফ করে। এটি ইবনে আমেরের কেরাত। প্রথম সূরতে بَابُ تَفَعْيِيل থেকে -এর সীগাহ। দ্বিতীয় সূরতে بَابُ إِنْعَالُ থেকে।

वना হয় কারো থেকে কোনো কর্ম তার ইচ্ছা ছাড়া সংঘটিত وضطراً । বনা হয় কারো থেকে কোনো কর্ম তার ইচ্ছা ছাড়া সংঘটিত হওয়া। যেমন ছাদ থেকে পড়ে যাওয়া। অনুরূপভাবে এমন স্থানেও إضطرار ব্যবহৃত হয় যেখানে কাজটি নিজেই করে; কিছু তা থেকে বিরত থাকা তার পক্ষে সম্ভব হয় না। বাধ্য হয়ে তা গ্রহণ করে। যেমন প্রচণ্ড ক্ষুধার্ত অবস্থায় মৃত জন্ম ভক্ষণ করা। قُولُهُ ٱلْجَنُهُ : এর দ্বারা ইন্দিত করা হয়েছে যে, এখানে اضطرار الشطرار হাকিটি কিকটি হারছে হারছে।

আর সেটি হলো النَّذَمِ মুফাসসির (র.) এখানে هِيَ মাহযুফ ধরে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে وَعُولُهُ اَلْمُرَجِّعُ هِيَ আর সেটি হলো النَّارُ -

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হৈবাগস্ত্র: পূর্বে কা বাগ্হের মর্যাদা-ফজিলত শ্রেষ্ঠত্ব এবং ইবরাহীম (আ.)-এর ইবাদতগৃহ হওয়ার কথা বর্ণিত হয়েছে। এখন এ আয়াতে সে শহর এবং শহরের অধিবাসীদের ব্যাপারে হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়ার বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। এছাড়াও পূর্বে পরকাল সংক্রান্ত দোয়া ছিল আর এখানে পার্থিব নিয়ামত তথা রিজিকের দোয়া করা হয়েছে।

اِذْ جَعَلْنَا الْبَيْتَ –এখানে ইশকাল হয় যে, আল্লাহ তা'আলা তো পূর্বেই নিরপত্তার ঘোষণা দিয়ে বলেছেন اَمْنَ একি اَمْنَ তারপরও مَثَابَةً لِلنَّاسِ وَاَمْنًا নিরাপত্তার জন্য দোয়া করার কারণ কিঃ

ত্ব্বির নিরাপত্তা দ্বারা উদ্দেশ্য ছিল وَالْخَسْفِ وَالْمَسْفِ وَالْمَسْخِ তথা শক্ত, ধসে যাওয়া এবং বিকৃতি থেকে বিরাপত্তা। আর এখানে উদ্দেশ্য الْمَمْنُ مِنَ الْجَدْبِ وَالْقَحُطِ ज्ञिताপত্তা। আর এখানে উদ্দেশ্য الْأَمَنُ مِنَ الْجَدْبِ وَالْقَحُطِ ज्ञिताপত্তা। আইতো বলা হারেছে وَارُزُقُ اَهْلَمُ مَنَ الشَّمَرَاتِ হয়েছে وَارُزُقُ اَهْلَمُ مَنَ الشَّمَرَاتِ -এর অধিকারীকে ফল-ফলাদি দ্বারা রিজিকের ব্যবস্থা করুন!

ভৈন্ত ভিন্ত ভিন

তাহলে হানাফী মাযহাব মতে তাকে হত্যা করা হবে না; কিন্তু তাকে সেখান থেকে বের হওয়ার জন্য বাধ্য করা হবে । খানাপিনাসহ আরাম-আয়েশের সামগ্রী বন্ধ করে দেওয়া হবে, যাতে সে হরম থেকে বের হতে বাধ্য হয়। সে বের হলে বাইরে গিয়ে তার কিসাস সম্পন্ন করা হবে।

শাফেয়ী মাযহাব মতে বাহির থেকে হরমে কিসাস নেওয়া হবে। আর যদি হরমের ভিতরেই হত্যা করে তাহলে সর্বসম্মতিক্রমে কিসাস গ্রহণ করা হবে। —[জামালাইন খ. ১, পৃ. ১৫৭]

কানিত কান্ধ : ক্রিটি ক্রিছে। অর্থাৎ কর্তিকর জন্তু খারেজ হয়ে গেছে। অর্থাৎ ক্রিকর প্রাণীকে মারা যাবে। যেমন কাক, চিল, বিছু। এমনিভাবে যে প্রাণীকে মানুষ লালন পালন করে সেগুলোও খারেজ। যেমন উট, গরু, ছাগল, ভেড়া ইত্যাদি। এগুলো জবাই করা জায়েজ আছে।

َوُلُدُ وَلَا يُخْتَلَى خَلَاهُ: অর্থাৎ তার ভিজা ঘাস কর্তন করা যাবে না। এ ব্যাপারে মাসআলা হলো আহনাফের মতে যে সকল বৃক্ষ বা লতা পাতা নিজে নিজে জন্মে সেগুলো কাটা জায়েজ নেই। যেগুলো গুকিয়ে যায় বা ভেঙ্গে যায় তা কর্তন করা যাবে এবং বিশেষভাবে ইযথির ঘাস কাটার অনুমতি রয়েছে।

ভারেফকে শাম থেকে স্থানান্তরিত করে মক্কার অদূরে এনে আবাদ করে দিয়েছেন। এতো হলো একটি ব্যবস্থা। এছাড়াও আল্লাহ তা'আলা পৃথিবীর বিভিন্ন দেশ ও অঞ্চল হতে ফলমূল সারা বছর মক্কায় আসার ব্যবস্থা করে দিয়েছেন।

غُولُهُ بِنَقُلِ الطَّائِفِ : বর্ণিত আছে, যখন হযরত ইবরাহীম (আ.) দোয়া করে ছিলেন তখন আল্লাহ তা আলা হযরত জিবরীল (আ.)-কে শামের একটি অঞ্চলকে স্থানান্তরিত করে মঞ্চায় আনার হুকুম দিলেন। হযরত জিবরীল (আ.) শামের একটি উর্বর ভুখণ্ড তুলে এনে প্রথমে কাবা ঘরের চতুর্পার্শ্বে সাতবার তওয়াফ করালেন তারপর মঞ্চার অদ্রে একটি স্থানে রেখে দিলেন। যাকে তায়েফ বলা হয়।

হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া ও তার বাস্তবতা : হয়রত ইবরাহীম (আ.) এসব দোয়া বিশ্বময়কর রূপে পূর্ণতাপ্রাপ্ত হয়েছে। প্রথম দোয়া ছিল মকা নগরীতে নিরাপত্তা সমৃদ্ধ করে দেওয়া। চারিদিকে লুটেরা ও খুনীদের অবাধ রাজত্ব, লুটতরাজ ছিনতাই ও খুন-খারাবি যেখানে নিত্য নৈমিত্তিক ব্যাপার। যাতায়াত ও যোগাযোগের মাধ্যম একান্ত সীমিত ও বিপদসঙ্কুল; পথের কোনো নিরাপত্তা নেই, তদুপরি শতাব্দীর পর শতাব্দী ধরে হজযাত্রী ও পুণ্যার্থীদের বিরামহীন আগমন। সময়ের ব্যবধানে সেখানেই এমন আমূল পরিবর্তন হয়েছে যে, শান্তি ও নিরাপত্তার মানদণ্ডে বর্তমান মকা ও তার পরিপার্ধ এলাকা নিজেই নিজের তুলনা। না আছে ডাকাতির নামগন্ধ, না আছে কাফেলা লুণ্ঠনের ঘটনা, না আছে ছটফট করা লাশের করুণ ও বিভৎস দৃশ্য। ইসলামি শরিয়তে তো শহরও শহরতলীকে হারাম ঘোষণা করেছে। অর্থাৎ এ চতুঃসীমার মাঝে কোনো প্রাণীকেও শিকার করা যায় না। কোনো খুনী ব্যক্তিও কাবা ঘরে এসে আশ্রয় নিলে তাকে সেখানে হত্যা করা যায় না। মকা নগরী ও কাবা ঘরের এ মর্যাদা জাহেলী যুগের লোকরাও রক্ষা করে চলেছে।

দ্বিতীয় দোয়া ছিল মক্কাবাসীরা যেন ফলফলাদি খাদ্যরূপে পেতে থাকে। মক্কা এমন একটি ভূখণ্ডে অবস্থিত, যেখানকার সব ভূমি হয়ত ধু ধু বালুকাময় কিংবা কঠিন পাথুরে। বৃষ্টির পরিমাণ অতি অল্প। মোটকথা তাজা ফল ও ফলদার গাছ তো দূরের কথা, সাধারণ ফল, ফুলের গাছ বরং সবুজ ও তাজা ঘাস পর্যন্ত দেখা যায় না। এটি পানি ও আর্দ্রতাবিহীন এক ভূখও। কোথাও সমতল মরু। কোথাও পাহাড়-টীলার সারি। কিন্তু এতসব সত্ত্বেও যত পরিমাণ তাজা ফলমূল, তরিতরকারী ও শস্য-ফসলের চাহিদা হোক তা আপনি শহর এলাকায় খরিদ করতে পারেন।

এইমাত্র হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে বলা হয়েছিল যে, বিশেষ মেহেরবানি ও বরকতের বিশেষ অঙ্গীকার ঈমান ও পুণ্যকর্মের সাথে শর্তযুক্ত। এ শর্ত পূরণ ব্যতীত হবে না। (১۲٤ يَنَالُ عَهْدِيُ الطَّالِحِيْنَ (ايت الطَّالِحِيْنَ (ايت الطَّالِحِيْنَ এখন পুনরায় দোয়া করার সময় নিজেই এ শর্ত জুড়ে দিলেন যে, নিরাপদ শহর আর ফলমূল দ্বারা রিজিক দানের বরকত ওধু ঈমানদার ও আনুগত্যকারীদের জন্য কাম্যু ও কাজ্কিত।

মহান নবীগণের আদব ও শিষ্টাচার পালনের অতুলনীয় পরাকাষ্ঠা লক্ষণীয় যে, আল্লাহ তা'আলা তো শুধু এতুটুকু বলেছিলেন যে, ইমামত ও নেতৃত্ব ঈমানদার ও আনুগত্যশীলদের জন্য নির্দিষ্ট। মহান আল্লাহ এ ইঙ্গিতের মান রক্ষার্থে পার্থিব সম্মান ও উপভোগকেও ঈমানদার ও আনুগত্যশীলদের জন্য নির্দিষ্ট করে দিলেন। অথচ এটির সম্পর্কে প্রতিপালন [রবুবিয়্যাত] -এর সঙ্গে, যা এ জগতে মু'মিন ও কাফের নির্বিশেষে সকলের জন্য ব্যাপক। তাফসীরে বায়্যাবীতে রয়েছে—

ين الدّين وَالْكَافِرَ بِخِلَافِ الْإِمَامَةِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الدّين وَالْكَافِرَ بِخِلَافِ الْإِمَامَةِ وَالتَّقَدُّمِ فِي الدّين . আল্লাহ তা আলা বাতলে দিলেন যে, রিজিক একটি পার্থিব দয়া, সুতরাং তা মু মিন ও কাফের সকলের জন্য পরিব্যাপ্ত। ইমামত ও ধর্মীয় অগ্রবর্তিতা এর বিপরীত। - বায়্যাবী সূত্রে তাফ্সীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩৫]

ত্তি বিষয় এখানে উল্লেখ করা হয়েছে। ১. আল্লাহ তা আলার প্রতি ঈমান ত্তি আখিরাতের প্রতি ঈমান। এ দ্টির অন্তর্ভুক্ত হয়ে ঈমানের অন্যান্য জরুরি অঙ্গু উল্লিখিত হয়ে গিয়েছে। যেখানেই ঈমানের উল্লেখ হবে সেখানেই তার সংশ্লিষ্ট সবকিছু স্পষ্ট ও প্রত্যক্ষরূপে উল্লেখ করতে হবে— এটা মোটেই আবশ্যকীয় নয়। যেহেতু আলাহ তা আলার প্রতি ও আখিরাতের প্রতি ঈমান ঈমানযোগ্য সকল বিষয়কেই অন্তর্ভুক্ত করে, তাই এ দ্টির উল্লেখেই সীমিত রাখা হয়েছে। কেননা مَعَادُ এর মাঝে أَخَرُ الْخَرُ -এর আলোচনা রয়েছে এবং يَـوْمُ الْخَرُ وَالْمَا لَا اللَّهُ الْمُالْمُونِ الْمُالْمُ الْمُالْمُالْمُالْمُالْمُالْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُالْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُالُمُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ الْمُلْمُالُهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ ال

হয়ে থাকে। আয়াতের মর্মার্থ এই যে, করুণা ঈমানদার ও হেদায়েত অনুসারীদের জন্য নির্দিষ্ট এবং যা থেকে কাফের ও ভ্রান্তপন্থিরা বঞ্চিত থাকবে, তার সম্পর্ক ধর্মীয় নেতৃত্ব ও পরকালীন কল্যাণের সঙ্গে। আর এ পার্থিব দান-দাক্ষিণ্য, লাভালাভ এবং অনু-বস্ত্র-বাসস্থান ইত্যাদি থেকে কাফের ও ঈমান অস্বীকারকারীদেরও বঞ্চিত করা হবে না। কেননা রবুবিয়্যাত ও প্রতিপালন বিধির চাহিদাই অবিকল এরপ।

مَفْعُولْ فِيْه তরকীবে عَلَيْلًا , মুফাসসির (র.) এ অংশটুক বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, كَانُا فَلِيْلًا وَمُدَّةٌ حَبَاتِهِ । হিসেবে মানসূব হয়েছে

অর্থাৎ রিজিকের স্বল্পতার সূরত হলো আল্লাহ তা আলা তাদের রিয়িক দুনিয়ার জীবনের সাথে সীমাবদ্ধ করে দিয়েছেন।
কেউ কেউ বলেন, اَنْ مَتَاعًا قَلِيْكً শব্দটি উহ্য মাসদারের সিফত হয়ে مَغْمُول مُطْلَق হিসেবে মানসূব হয়েছে। اَنْ مَتَاعًا قَلِيْكً : জাহান্নামের মতো স্থানে কেউ তো আর সানন্দে যেতে প্রস্তুত হবে না, প্রত্যেককে টেনে-হিচড়েই নিতে হবে।
পবিত্র কুরআন এখানে জাহান্নামীদের এ বাস্তব অবস্থার স্পষ্ট বিবরণ দিয়েছে জাহান্নামের ভয়াবহতা ও বিপদ সঙ্কুলতার চিত্র তুলে ধরার লক্ষ্যেই।

(अ.) اَذْ كُرْ اِذْ يَرْفَعُ إِبْرُهِمُ الْقَوَاعِدُ अप १२٩. قَا ذْكُرْ اِذْ يَرْفَعُ إِبْرُهِمُ الْقَوَاعِدُ الْأُسَسَ أَوِ الْجُدُرَ مِنَ الْبَيْتِ يَبْنِيْهِ مُتَعَلِّقُ بِيْرِفُعُ وَاسْمِعِيْلُ عَطُّفُ عَلَى إِبْرِهِيْمَ يَقُوْلَانَ رَبَّنَا تَقَبَّلْ مِنَّا دِبِنَاءَ نَا إِنَّكَ انْتَ السَّمِيْعُ لِلْقُولِ الْعَلَيْمُ بِالْفِعْلِ.

১ ١٢٨ . رَبَّنا وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْن مُنْقَادَيْن لَكَ وَاجْعَلْ مِنْ ذُرِّيَّتِنَا ٱوْلَادِنَا ٱمَّةً جَمَاعَةً مُسُلمةً لَكَ م وَمنْ لِلتَّبعيش وَأَتُّى بِهِ لِتَفَدُّم قَوْلِهِ لَا يَنَالُ عَهْدِي الطَّالِمِيْنَ وَإَرِنَا عَلَّمْنَا مَنَاسِكُنَا شَرَائِعَ عِبَادَتِنَا أَوْ حَجَّنَا وَتُبُ عَلَيْنَا . إِنَّكَ أَنْتَ التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ ـ سَالَاهُ التَّوْبَةَ مَعَ عِصْمَتِهَا تَوَاضُعًا وَتَعْلِيْمًا لِلُزِّينَّتِهِمَا .

. رَبُّنا وَابْعَثْ فِيهِمْ آيْ اَهْلِ الْبَيْتِ رَسُولًا مِنْهُمْ مِنْ اَنْفُسِهِمْ وَقَدْ آجَابَ اللُّهُ دُعَاءَ هُ بِمُحَمَّدٍ عَلَيَّ يَتْلُواْ عَلَيْهِمْ أيْتِكَ الْقُرْانَ وَيُعَلِّمُهُمُ الْكِتٰبَ الْقُرانَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِنَ الْآحْكَامِ وَيُزَكِّينُهم م وَيُطَهَّرُهُمْ مِنَ الشِّرْكِ إِنَّكَ أَنْتَ الْعَزِيْزُ الْغَالِبُ الْحَكِيثُمُ فَيْ صُنْعِهِ . কাবাগৃহের বুনিয়াদ ভিত্তি বা দেয়ালসমূহ উঠাচ্ছিল অর্থাৎ তা স্থাপন করছিল তখন তারা বলেছিল, হে আমাদের প্রতিপালক! এই ভিত্তি নির্মাণ গ্রহণ কর. নিশ্চয় তুমি সর্বশ্রোতা সকল কথার, ও সর্বজ্ঞ সকল কাজ সম্পর্কে।

বা مُتَعَلَّقُ শন্দটি يَرْفَعُ ক্রিয়ার সাথে مِنَ الْبَيْتِ عَطْف صه وَ السَّمَاعِيْل अश्विष्ठ प्रात्थ إُبْرَاهِيْم अश्विष्ठ বা অম্বয় হয়েছে।

একান্ত অনুগত বাধ্যগত কর এবং আমাদের বংশধর সন্তানদের হতে তোমার অনুগত এক উন্মত জামাত গঠন করিও আর আমাদেরকে মানাসিক ইবাদতের নিয়ম কানুন হজের বিধিবিধান দেখিয়ে লাও শিখিয়ে দাও, এবং আমাদের প্রতি ক্ষমাপ্রববশ হও, তুমি অতি ক্ষমাপরবশ্ পরম দয়ালু - তারা মাসুম ও নিম্পাপ হওয়া সত্তেও বিনয় প্রকাশ এবং বংশধরগণকে শিক্ষাদানের উদ্দেশ্যে এইস্থানে তওকা প্রার্থনা করছেন।

वा ঐकफ़िनिक। تَبْعَضَيَّةُ وَأَنْحَتَ مِنْ ١٤٥ مِنْ وَزَيَّتِنَ र्भ वर्षे शीभानष्ट्र ने के र्भ वर्षे शीभानष्ट्र ने को सान প্রতি আমার প্রতিশ্রুতি প্রয়েজ্য না আল্লাহ তা'আলার এই উক্তি অনুসারে তারা এই স্থানে ইহার مئن) الشفعة مرحورة مرحورة

Y 4 ১২৯. হে আমাদের প্রতিপালক: প্রেরণ করিও তাদের নিকট তাদের নিজেদের মধ্য হতে এক রাসূল এই পবিবারের নিকট। হষরত মুহামদ 🚟 -কে প্রেরণ করত আল্লাহ তা'আলা তার এই দোয়া কবুল করেছিলেন। যে তোমরা আয়াতসমূহ অর্থাৎ আল-কুরআন তাদের নিকট আবৃত্তি করবে, তাদেরকে কিতাব ও হিকমত আল কুরআন ও উহার মধ্যস্থিত হুকুম আহকাম এবং বিধি-বিধানসমূহ শিক্ষা দিবে এবং তাদেরকে পবিত্র করবে। শিরক হতে সুপবিত্র করবে। নিশ্চয় তুমি পরাক্রমশালী অতিপ্রবল ও কাজে ও কৌশলে প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

جُمْلَةً अस्वात्र এत प्राध्य এकि সন্দেহ দূর করা হয়েছে। সেটি হলো السُمْعِيْل भक्षि أَسُمُعِيْل भक्षि عَطْفُ عَلَى إِبْرَاهِيْمُ مَفْعُوْل তথা الْفَوَاعِدُ करा जाश्ल الشُمُعِيْل करा जाश्ल عَطَف अध्य إِبْرُهِيْمُ भक्षि السُمُعِيْل वर्ष الْمُسْتَأْنِفَةٌ -এর পূর্বে আনা হতো।

উত্তর: মূলত اِرْمُوبُهُ. عَطْف -এব সাথেই হয়েছে। তবে اَرْمُوبُهُ করার উদ্দেশ্যে এই যে, বস্তত হয়রত ইসমাঈল (আ.) কা'বার নির্মাতা ছিলেন না; বরং তিনি সহযোগী ছিলেন নির্মাতা তো হলেন হয়রত ইবরাহীম (আ.) যেহেতু নির্মাণ কাজে হয়রত ইসমাঈল (আ.)-এরও সম্পৃক্ততা ছিল তাই প্রকৃত নির্মাতার সাথে সহযোগীকে عُطْف করা হয়েছে।

بناءَنا : এর দারা تَقَبَّلُ ফেলে মুতাআদীর مَفْعُرلُ به মাহযুফ থাকার প্রতি ইঙ্গিত করলেন।

إِبْرَاهِيْم وَ এ কেরেলিট বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে। প্রশ্ন : وَمُولُهُ يَقُولُانِ এ অংশটি و عَالَ কখনো اسْمَاعِيْل عَلَيْهُ انْشَانِيَّةُ عَرَيْدَة اسْمَاعِيْل عَلَيْهُ انْشَانِيَّةُ عَرَيْدَة اسْمَاعِيْل

উত্তরের সারকথা হলো তার পূর্বে يَقُوْلَانِ মাহযূফ আছে। যার কারণে তা جُمْلَةَ خُبَرِيَّةٌ হয়ে গেছে। সূতরাং এ অবস্থায় خَالَةَ خَبَرِيَّةٌ হওয়া শুদ্ধ হয়েছে।

विष्ठ رَأَى बिष्ठ رَأَى बिष्ठ رَأَى क्षित निर्गठ। या पूरि مَفَعُولُ पावि करत। আর যখন بَابُ اِفْعَالٌ থেকে ব্যবহার করা হয়েছে তখন তো
তিনিট مَفَعُولُ पावि করছে তথ্য এই তথ্যেন দুটি মাফউলই উল্লেখ আছে। একটি হলো نَاسَكُ अत অপরটি হলো

উত্তর : بَابُ اِنْعَالُ । কেরে যা একটি مَفْعُول দাবি করে। بَابُ اِنْعَالُ । থেকে ব্যবহৃত হওয়ায় দুটি মাফউল দাবি করেছে। বলাবাহঁল্য আয়াতে নুটি মাফউল বিদামান আছে।

ভ্রমান্তর প্রাম্বিল ও নিদর্শনাবলি। আমাদের দীনের বিধিবিধান ও হজের নিদর্শনসমূহ এবং বিশেষত হজ ও [বায়তুল্লাহ] জেয়ারতের নিয়ামবলি ও নিদর্শনাবলি। আমাদের দীনের বিধিবিধান ও হজের নিদর্শনসমূহ (اَیْ شَرَائِعُ دِیْنِنا وَاعْلاَم صَجّناً ۔ مَعَالِم)

اُراً وَالْمَ (দেওয়ার অর্থে নিয়; বরং শিখিয়ে দেওয়া ও বুঝিয়ে দেওয়ার অর্থে অর্থাৎ اُراً وَ الْمَا الْمَالَ আমাদের শিখিয়ে দিন ও পরিজ্ঞাত করে দিন –[মা'আলিম]। কেননা وَأَى ক্রিয়া দুটি مُفَعَوْلُ -এর দিকে مُفَعَوْلًا বা সম্প্রসারিত হলে তখন তার অর্থ দর্শন [দেখা-দেখানা] না হয়ে প্রিদর্শন বা] শিক্ষাদান করা হয়ে থাকে।

এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি سُوَالٌ مُقَدَّرُ এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি اَلْبَيْت -এর জবাবে প্রদান করেছেন। প্রশ্ন : اَهْلُ الْبَيْت -এর দিকে ফিরেছে । অথচ وَرَبَّعَثْ হলো مُؤَنَّثٌ বাব مُؤَنَّثٌ إلَّهُ الْبَيْتُ -এর দিকে ফিরেছে । অথচ وَرُبَّعَ

छेर्छत : এখানে وَرَبَّة प्राता اَهُلُ الْبِيَّتِ प्राता اَهُلُ الْبِيَّتِ अवात وَرُبَّة अवात الله عَلَى الْبَيِّة وَالله عَلَى الله الله عَلَى الله عَلَيْكُ عَلَى الله عَلَى ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভিন্ত আলোচনা করা হচ্ছে। সেই সাথে হযরত ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.)-এর মর্যাদা তুলে ধরে প্রকারান্তরে রাসূল القَوَاعِدُ الخ ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.)-এর মর্যাদা তুলে ধরে প্রকারান্তরে রাসূল : এর শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করা হয়েছে। কেননা তিনি ইবরাহীম (আ.)-এর বংশের নবী এবং উভয়ের ধর্মের মাঝেও সামঞ্জস্য রয়েছে।

َيْرَفَعُ : উত্তোলন করা শব্দটি লক্ষণীয় অর্থাৎ এখানে প্রথমবার ভিস্তি স্থাপন করা হচ্ছিল না । কেননা তা তো হযরত আদম ়হা.)-এর যুগেই স্থাপন করা হয়েছিল। নির্মাণ ধসে যাওয়ার পর এখন নতুন প্রায়ে তা উত্তোলন করা হচ্ছিল। উঁচু করা হচ্ছিল। আর এখানে وكَايَاتُ حَالً مَاضَى হিসেবে মুজারের সীগাহ ব্যবহার করা হয়েছে। যাতে কাবার অপূর্ব ও বিরল নির্মাণ পদ্ধতি সকলের হর্দয়পটে জাগরুক থাকে এবং মানুষ কঠিনতম ইবাদত-বন্দেগী করার ক্ষেত্রে তাদের অনুসরণ করে। তথা ঘর দারা উদ্দেশ্য কা'বার ঘর এবং এতে কারো কোনো ভিনুমত নেই। এমনিভাবে আল কিতাব বলতে যেভাবে পবিত্র কুরআন ও আন-নবী বলতে যেভাবে মুহামদূর রাস্লুল্লাহ ক্রেই বুঝায় আল বায়ত বলতেও তদ্রপ আল্লাহ তা'আলার ঘর বিায়তুল্লাহ]-কেই বুঝায়।

े वो नाम হওয়ার - এর বহুবচন। فَعود بِمَعْنَى ثُبُوْت -থেকে নির্গত। তারপর তাতে تَأْعِدُهُ الْغَوَاعِدُ অর্থ প্রবল হওয়ার কারণে মওসুফ ছাড়াই ব্যবহৃত হওয়া শুরু হয়েছে।

- अत वह्रवहन । अर्थ – जिखे । أَسَاسُ अंकिं ! أَسُسُ वह्रवहन । अर्थ – فَوَاعِدُ विष्ठे : فَوْلُهُ ٱلْاَسَسُ

- এর দ্বিতীয় তাঁফসীর। আর جُدُرٌ হলো جِدَارٌ এর বহুবচন। অর্থ দেয়াল, প্রাচীর। جَدَارٌ عَدُارٌ الْجُدُرُ

সম্পর্কে আরেকটি তাফসীর হলো তার দ্বার ইট উদ্দেশ্য। কেননা প্রতিটি ইট তার উপরের ইটের জন্য ভিত্তি স্বরূপ। প্রথম সূরতে প্রশ্ন হয় যে, ভিত্তিতো একটি ছিল। তাহলে اُسُسُ বহুবচন শব্দ আনা হলো কেন?

উত্তর: যেহেতু ভিত্তিটি ছিল চার কোণবিশিষ্ট এবং প্রত্যেকটি দেওয়াল যেন ভিন্ন ভিন্ন ভিত্তি। সে হিসেবে বহুবচন শব্দ আনা হয়েছে।

এট يَرْفَعَ -এর তাফসীর। মুফাসসির (র.)-এর দ্বারা ইঙ্গিত করলেন যে, يَرْفَعَ দ্বারা মা**জাযী বা রূপক** অর্থ নেওয়া হয়েছে। আসলে بَنَيْ উদ্দেশ্য। بِنَاءً [নির্মাণ] -কে رَفَعَ ডিন্তোলন] দ্বারা তাবীর করার কারণ হলো নির্মাণের পূর্বে ভিন্তিটি নীচু ছিল। নির্মাণের পর তা উঁচু হয়ে উঠে। তাই يَرْفَعُ শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে।

غَلَى أَبْرَاهِيْم : कावा निर्भात श्वत्र हॅम्माइल (আ.) পিতা ইবরাহীমের সাথে শরিক ছিলেন। কেউ কেউ বলেন পূর্বের المُرَاهِيْم পূর্বের المُرَاهِيْم -এর উপর عَطَف नेतः; বরং নতুন জুমলা হিসেবে মুবতাদা এবং তার খবর মাহযুফ রয়েছে। المُرَاهِيْم केल्या हिम्मा कावा निर्भात উভয়েই শরিক ছিলেন। তাই মুফাসসির (র.) مَطَف مَطْف مَطَف مَطَف مَطَف مَطَف مَطَف اللهُ وَالسَّمَا عَلِيْ اللهُ وَالسَّمَا عَلِيْ اللهُ وَالسَّمَا عَلِيْ اللهُ وَالسَّمَا عَلِيْ اللهُ وَالسَّمَا وَاللهُ وَاللّهُ وَال

ं नवरी অন্তরের এ ভীতির কোনো তুলনা হয় না। নীতি চরিত্রের প্রতিকৃতি সত্যবাদিতার মূর্তপ্রতীক হওয়া সন্ত্বেও ভয় জাগে যে, নজরানা গৃহীত হবে কি হবে নাঃ

ক্রিয়াটি ক্রিয়াটি কর্মাটি কর্মাটি কর্মাটি কর্মাটি কর্মাটি বেশিষ্ট্য রয়েছে কর্মাটি করেছেন যে, ক্ষেত্র ও পাত্র স্বকীয় অবস্থানে কবুল ও গ্রহণ করার উপযোগী নয়; বরং তা পুরোপুরি অপুর্ণান্ধ। গ্রহণীয়তা শুধু দয়া ও বদান্যতার কারণে হচ্ছিল, কোনো প্রকার অধিকার উপযোগিতার ভিত্তিতে নয়।

শ্রমিক ও নির্মাণ শিল্পীরা যখন নির্মাণকাব্দে লিঙ্ক থাকে তখন তারা সাধারণত এবং অভ্যাসবশত কিছু একটা গুণ গুণ করতে থাকে। আল্লাহ তা আলার ঘরের এ নির্মাতা রাজমিন্ত্রিও আল্লাহ তা আলার ঘরের দেয়াল তুলবার সময় নীরব ছিলেন না। তিনিও [গুনগুনিয়ে] মুনাজাত করে যাচ্ছিলেন। ফকীহগণ বলেছেন, যে কোনো ভালো কাজের পরে দোয়া করা মোস্তাহাব। যেমন সালাত সমাপনাত্তে দোয়া এবং সাওমের ইফতার করে দোয়াও এই শ্রেণির। —[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৩৮]

অর্থাৎ জিহ্বা থেকে নিসৃত শব্দ ও কথার শ্রবণকারী। মুশরিক জাতিসমূহের জ্ঞানী-বিজ্ঞানী ও দার্শনিকবৃদ্দ আল্লাহ তা আলার ইলম গুণের ব্যাপারে অধিক ভ্রান্তির শিকার হয়েছে এবং মহান স্রষ্টার ইলমকে অপূর্ণাঙ্গ ও সীমিত মনে করেছে। পবিত্র কুরআন যে স্রষ্টার ইলম সর্বব্যাপী ও পূর্ণাঙ্গ হওয়া জোরেশোরে সাব্যস্ত করে এবং বার বার আল্লাহ তা আলার بَصَيْعُ وَ يَصَيْعُ وَ يَصَيْعُ وَ يَصَيْعُ وَ يَصَيْعُ وَ وَ اللّهُ اللّهُ وَ للّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَاللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَ اللّهُ وَاللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

দুই. ইসলামের সাধারণ বিধিমালা প্রতিপালনকারী قَائِمَيُّنِ بِجَمِيَّعِ شَرَائِعِ الْاِسْلَام ইসলামের সকল শরিয়তি বিধান বাস্তবায়নকারী –[কাবীর]। তবে অর্থদ্বয়ের একটি অন্যটির মোটেই পরিপস্থি নয়।

প্রশ্ন: দোয়া করার সময় কি তারা মুসলিম ছিলেন না?

উত্তর: এখানে مُسْلِمُونَ অর্থ সত্যের কাছে আত্মসমর্পণকারী ও তাতে আন্তরিক দৃঢ় বিশ্বাস স্থাপনকারী। দোয়া করার সময়ও তারা মুসলিম তথা আনুগত্যশীল বান্দা ছিলেন। সুতরাং এ দোয়ার অর্থ শুধু এতটুকু যে, আমাদের আনুগত্যে আরো অধিক অগ্রগতি দান করুন। অর্থাৎ আমাদের ইখলাস ও আপনার প্রতি বিশ্বাস ঐকান্তিকতা বাড়িয়ে দিন (اَیُ زِدْنَا خُلاَصًا وَاِدْعَانَاكُ এখানে উদ্দেশ্য নিষ্ঠা ও দৃঢ় বিশ্বাসের আধিক্য কিংবা তাতে অবিচলতা কামনা করা।

(ٱلمُرَاهُ طَلَبُ الزِّيادة فِي الإِخْلاصِ وَالْإِذْعَانِ آوِ الثُّبَاتِ عَلَيْهِ . بَيْضَاوِي)

ं : এ দোয়া গৃহীত হওয়ার একটি বড় প্রমাণ এই যে, আজও সেই উম্বর্ত ঐ নামে পরিচিত হয়ে আসছে এবং তা আপন-পর শক্ত-মিত্র সকলেরই মুখে।

অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.)-এর সন্মিলিত বংশধারা। উদ্দেশ্য যেহেতু এ দুই মহান ব্যক্তি একত্রে দোয়া করছিলেন। সুতরাং এখানে বংশধর দ্বারা হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর সন্তানরাই হতে পারে।

হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া এবং এর সত্যায়ন : কবেগ্র নির্মাণের সময় উক্ত দুই সন্মানিত পয়গায়রদের ছয়িটি দোয়া আলোচনা করা হয়েছে। য়েগুলার নধ্য থেকে একটি লোয়া অনুর্বর উপত্যকাকে নিরাপত্তার শহর করে দেওয়ারও ছিল। যার মধ্যে মুসলিম ও কাফের বসবাস করে এবং সকলেই রিজিক পাবে। য়েহেতু কাফেররা আনুগত্যের বাইরে চলে এ বিষয়টি পূর্ব থেকেই জানা ছিল। তাই আনব রক্ষার্থ হয়রত ইব্রাহীম (আ.) রিজিকের দোয়ার মধ্যে তাদেরকে গণ্য করেননি। পরবর্তী দোয়াগুলোতে কাবার ভিত্তি এবং ভিত্তি হাপনকারীর একায়তার দোয়া এবং সর্বশেষে নবী করীম ও তার উন্মতের জন্য বিশেষ দোয়া করেছেন। যা দ্বারা কবের সাথে রাসূল এবং বিশেষ সম্পর্ক স্পষ্ট হয়ে গেছে। কাবাগৃহের নির্মাণে অনুসারী হিসেবে হয়রত ইসমাঈল (আ.)-ও শামিল ছিলেন। সময়ে তিনি নির্মাণ কাজও করতেন কিংবা ওধু গাঁথুনীর পাথর এনে দিতেন। সে দোয়াগুলোর সত্যায়ন এনন ব্যক্তিই হতে পারেন যিনি উভয়ের বংশধর হওয়ার মর্যাদা রাখেন। হয়রত ইসমাঈল (আ.)-এর বংশধরগণের মধ্যে এ উচ্চ মর্যাদা ওধু নবী করীম ইনে ইল লাভ করেছেন। তাই তিনিই এর সত্যায়ন হতে পারেন। সুতরাং রাসূল ইরশান করেছেন যে, আমি নিজ পিতা হয়রত ইব্রাহীম (আ.)-এর দোয়াসমূহের বহিঞ্জকাশ। —িকামালাইন খ. ১, পৃ. ১৪০

যোগ্য ছেলেই পিতার সম্পদের রক্ষণকারী হয় : এর জন্য সন্তানদেরকে নির্দিষ্ট করা। এমনিভাবে সে খান্দান থেকেই পরগাম্বর হওয়াকে নির্দিষ্ট করার যুক্তিসিক্ত হচ্ছে এটা যে, অন্য খান্দানের কোনো লোকের অবস্থা সম্পর্কে মানুষ এত অধিক অবগত থাকে না, যত অধিক অবগত থাকে নিজ খান্দানের কোনো লোকের গুণাবলির ব্যাপারে। খান্দানের লোকদের জন্য সে লোকটির অনুসরণ করতে কোনো প্রকার অপরিচিতি ও লজ্জাবোধ মনে হবে না এবং পরবর্তী সময়ে তাদের দেখাদেখি অন্যান্য লোকেরা নিজ গোত্রের লোকটির প্রতি বিবেচনার ও লক্ষ্য রাখবে এবং সেটা তার অনুসরণের ক্ষেত্রে অধিক প্রচেষ্টাকারী ও অন্যদেরকে পথ প্রদর্শনের জন্য মূল উৎস হিসেবে প্রমাণিত হবে। –প্রাগুক্ত]

নেতৃত্ব কুরাইশ থেকে : সূতরাং তাই হয়েছে যে, সম্পূর্ণ আরব উপদ্বীপ কুরাইশ এবং রাস্ল — এর খাঁনানের ঈমান গ্রহণের অপেক্ষায় ছিল। যখনই তারা ঈমান গ্রহণ করল এবং পবিত্র মক্কা বিজয় হলো লোকেরা দলে দলে ইসলামে প্রবেশ করল আর এটাই হচ্ছে খেলাফতের জন্য কুরাইশদের খাছ হওয়ার যুক্তিসিদ্ধতা। বস্তুত তাদের মনে দীনের জন্য যে পরিমাণ অন্তরিকতা ও ব্যথা হবে, অন্যদের এর দশভাগের একভাগও হবে না। —প্রাণ্ডক্তা

নবী করীম ==== -এর চারটি বৈশিষ্ট্য উক্ত আয়াতে বর্ণনা করা হয়েছে-

- ১. পবিত্র কুরআনকে তেলাওয়াত করা, যা গুরু ও প্রাথমিক স্তর।
- ২. পবিত্র কুরআনের অর্থ ও তাৎপর্যের শিক্ষা দেওয়া, এটা দ্বিতীয় স্তর।
- ৩. বিজ্ঞতা ও বিচক্ষণতার শিক্ষা দেওয়া এবং এ জ্ঞান ও আমলের সমষ্টির পর।
- 8. সর্বশেষ পরিপূর্ণ স্তর অর্থাৎ আধ্যাত্মিক ও চারিত্রিক পবিত্রতা অর্জন করা। এ হচ্ছে জীবনের চারটি শুরুত্বপূর্ণ দিক।

وَمَنْ يَوْتَ الْحِكْمَةَ فَقَدَّ اوْتِي خَيْراً كَثِيْراً

কা'বা নির্মাণের ইতিহাস : হযরত আদম (আ.)-এর পৃথিবীতে অবতরণের পূর্বেই ফেরেশতাদের দ্বারা কাবাগৃহের ভিত্তি স্থাপন করা হয়েছিল। আদম ও আদম সন্তানদের জন্য কাবাকেই সর্বপ্রথম কেবলা সাব্যস্ত করা হয়। বলা হয়েছে-

إِنَّ أُولًا بَيْتٍ وُضِعَ لِلنَّأْسِ لِلَّذِي بِبَكَّةَ مُبَارَكًا وَّهُدَّى لِلْعُلْمِينْ .

নূহ (আ.)-এর সময়কার মহাপ্লাবনের সময় আল্লাহ তা'আলা কাবাগৃহকে চতুর্থ আসমানে তুলে নেন এবং হাজরে আসওয়াদটি জিবরীল (আ.) আবৃ কুবাইস পাহাড়ে লূকিয়ে রাখেন। প্লাবনের পর হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর যুগ পর্যন্ত কাবার স্থানটি খালি ছিল। তারপর আল্লাহ তা'আলা ইবরাহীম (আ.)-কে কা'বা নির্মাণের হুকুম দিলে তিনি তার স্থানটি দেখিয়ে দেওয়ার আবদন করেন। তখন আল্লাহ তা'আলা কাবার স্থান দেখিয়ে দেন এবং হাজরে আসওয়াদের সংবাদও জানিয়ে দেন। আল্লাহর হুকুম পেয়ে ইবরাহীম (আ.) এবং ইসমাঈল (আ.) কাবা নির্মাণ করেন।

জ্ঞাতব্য: কা'বাগৃহ সর্বমোট দশবার নির্মিত হয়েছে-

- ১. ফেরেশতাদের নির্মাণ।
- ২. হযরত আদম (আ.)-এর নির্মাণ।
- ৩. হযরত শীস (আ.)-এর নির্মাণ।
- 8. হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এর নির্মাণ।
- ৫. আমালেকা সম্প্রদায়ের নির্মাণ ।
- ৬. জুরহাম গোত্রের নির্মাণ।
- ৭. কুসাই গোত্রের নির্মাণ।
- ৮. কুরাইশের নির্মাণ। সে নির্মাণে রাসূল 🌅 শরিক ছিলেন। তখন তাঁর বয়স ছিল ৩৫ বছর।
- ৯. আব্দুল্লাহ ইবনে যুবাইয়ের নির্মাণ।
- ১০. হাজ্জাজ ইবনে ইউসুফের নির্মাণ। বর্তমনে সেভাবেই রয়েছে।

মনে রাখার সুবিধার্থে জনৈক কবির কবিতা-

بَنْي بَيْتَ رَبِّ الْعُرْشِ عَشَرُ فَخُذْهُمْ مَلْتِكَةَ اللَّهِ الْكِرَامُ وَآدَمَ

فَشِيثُ فَابِرَاهِيمُ ثُمَّ عَمَالِقَ * قَطَى قَرَيْشٌ قَبْلَ هُذَيْنِ جُرْهُمُ وَعَيْدُ اللَّهِ بِنَ الزَّبَيْرِ بْنِ كَذَا * بِنَاءُ الخُجَّاجِ وَهَٰذَا مُتَكِّمُ

অনুবাদ :

אין الْ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَهِمَ ١٣٠ كَوْمَنْ أَيْ لاَ يَرْغَبُ عَنْ مِلَّةِ إِبْرَهِمَ فَيَتُركُهَا إِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ وجَهلَ أنَّهَا مَخْلُوقَةً لِلَّهِ يَجِبُ عَلَيْهَا عِبَادَتَهُ أَوْ اِسْتَخَفَّ بِهَا وَامْتَهَنَهَا وَلَقْد اصْطَفَيْنَاهُ إِخْتَرْنَاهُ فِي الدُّنْيَا . بالرّسَالَةِ وَالْخُلَّةِ وَإِنَّهُ فِي الْأَخِرَةِ لَهِنَ الصَّلِحِيْنَ ـ ٱلذينَ لُهُمُ الدُّرَجَاتُ الْعُلٰي

لِلَّهِ وَاخْلِصْ لَهُ دِيْنَكَ قَالَ اسْلَمْتُ لرَبّ الْعُلَمِيْنَ .

بِالْمِلَّةِ إِبْرُهِمُ بَنِيْهِ وَيَعْقُوبُ مَ بَنِيْهِ قَالَ يُبَنِيَّ إِنَّ اللَّهُ اصْطَفْى لَكُمُ الدِّيْنَ دِيْنَ الْإِسْلَامِ فَلَا تَلُمُوتُنَّ إِلَّا وَأَنْتُمُ مُسْلِمُونَ نَهلى عَنْ تَرْكِ الْإِسْلَام وَأَمَر بالثُّبَاتِ عَلَيْهِ إِلَىٰ مُصَادَفَةِ الْمَوَّتِ . তা'আলার সৃষ্ট সূতরাং তাঁরই ইবাদত ও উপাসনা করা তার কর্তব্য। এই সম্পর্কে যে ব্যক্তি অজ্ঞ অথবা এর অর্থ হলো যে ব্যক্তি নিজেকে নিকৃষ্ট ও হীন করে তুলেছে সে ব্যতীত ইবরাহীমের ধর্মাদর্শ হতে আর কে বিমুখ হবে এবং তা ত্যাগ করে বসবে? আর কেউ এমন নেই। পৃথিবীতে তাকে আমি রিসালাত ও অন্তরঙ্গ বন্ধুত্ব দারা মনোনীত করেছি গ্রহণ করে নিয়েছি। পরকালেও সে সৎকর্ম পরায়ণদের অন্যতম যাদের জন্য রয়েছে সুউচ্চ মর্যাদা ।

অনুগত হও আল্লাহ তা'আলার উদ্দেশ্যে আত্মসমর্পণ কর এবং দীনকে তার জন্যই নিখাদ কর. সে বলেছিল, বিশ্বজগতের প্রতিপালকের নিকট আত্মসমর্পণ করলাম ।

১ ۳۲ اوصلى قَرَاءَ قِ اوصلى بهَ ١٣٢ المَّامِينَ قَرَاءَ قِ اوصلى بِهَ المَّامِينَ عَرَاءَ قِ اوصلى بِهَ পুত্রগণকে অসিয়ত করে গিয়েছিল। বলেছিল, হে পুত্রগণ! আল্লাহ তোমাদের জন্য এ দীনকে ইসলাম ধর্মকে মনোনীত করেছেন। সুতরাং মুসলিম না হয়ে তোমরা কখনো মৃত্যুবরণ করো না। এই আয়াতটিতে আমৃত্যু ইসলামের উপর সুদৃঢ় থাকতে এবং তা পরিত্যাগ না করতে বলা হয়েছে। وصَّى افْعَالٌ वात अन क कतार اوْصْلِي विरात افْعَالٌ হতে পঠিত ক্রিয়া। রূপে পঠিত রয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

ध्र हेर्ने हेर्ने अप : विक्राहित এর - مَنْ रला अवत । जात مَنْ राना عَرْغَبُ अवर प्रवाना । आत يَرْغَبُ عَبُ عَرْغَبُ : وَمَنْ يَرْغَبُ

া النَّكَأْرُ أَا اسْتِفْهَامْ عَمَدُ মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে مَنْ হলো مُن قَوْلَهُ أَيْ لَا يَرْغَبُ প্রু অস্বীকৃতি জ্ঞাপন। সুতরাং এটি 💥 -এর অর্থে। এজন্য তারপর 😗 আনা হয়েছে।

व्हा ने بَوَابٌ قَسْم अणि अपूज्ता विषे و الله عَلَم عَلَم عَلَمْ عَاطِفٌ का عَاطِفٌ का وَاوْ : قَوْلُهُ وَاتَّهُ فِي ٱلأَخْرة । হবে اَبْتَدَا لَا لام ٩٦- لَمِنَ الصَّالِحِيْنَ अ সূরতে وَأَوْ حَالِيَةٌ अब्बवना হলো لَمْ وَاوْ حَالِيَةً

बिरमरत यथन عَنْ आरम, তখन تَرُّك وَاعْرَاضٌ वा वर्জन ও विशूथां صِلَهُ वर्णन अर्थ एम् । وَعُرَّلُهُ فَبَتَرُّكُهُا शूकामित (त.) فَسَنْدُ كُهُا উল্লেখ করে সেদিকেই ইঞ্চিত করেছেন।

مَوْصُوْفَهُ : قَوْلُهُ اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ সম্পর্কে দুটি সম্ভাবনা রয়েছে। ১ مَوْصُوْفَهُ : قَوْلُهُ اِلَّا مَنْ سَفِهَ نَفْسَهُ প্রথম সূরতে তার مَعْدُ জুমলা হয়ে সেলাহ হওয়ার কারণে তার مَحَلُ اعْرَابُ নেই। আর দ্বিতীয় সূরতে مَنْفُوغُ مَا بَعْدَ নেই। আর দ্বিতীয় সূরতে مَرْفُوغُ مَرْفُوغُ مَرْفُوغُ

-এর জবাব سُوَالٌ مُعَدَّرً अकि . وَمُولُهُ جَهِيلَ انْهَا مَخْلُوفَةٌ لِللّهِ -এর তাফসীর -এর দ্বারা মুফাসসির (র.) একটি مُعَدَّرً -এর জবাব اللّهُ اللّهُ اللّهُ -এর জবাব اللّهُ اللّهُ (त्रारहन । প্রশ্ন : سَفِهُ : अला नार्जिय एक रिखन তারপর اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللل

উত্তর : এখানে جَهِلَ শব্দটি جَهِلَ -এর অর্থ পোষণ করে। আর جَهِلَ মৃতাআদ্দী ফেয়েল। তার অর্থ পোষণ করার কারণে তার পরের মাফউল হওয়া শুদ্ধ আছে।

এর তিন্দু -এর তিন্দু কিরেছে। অর্থাৎ যে নিজের নফস সম্পর্কে অজ্ঞ হয় এবং এটা জানেন না যে, তার নফস একমাত্র আল্লাহর জন্যই সৃষ্টি হয়েছে, তার উপর আল্লাহর ইবাদত ওয়াজিব। কেননা যে পাথর, চন্দ্র, সূর্য কিংবা মূর্তির পূজা করছে, সে এগুলোর স্রষ্টাকে জানল না।

بها عَمَّا يَرْغُبُ فِيْدُ وَهُ الْمُ الْمَتَخُفَّ بِهَا الْمَتَخُفَّ بِهَا : এর দ্বারা দ্বিতীয় জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। এর সারকথা হলো وَفُكَّ وَالْدُ السَّتَخُفَّ بِهَا الْمَتَخُفَّ بِهَا الْمَتَخُفَّ مِعْاهِ সেটি وَالْمَتَعَدِّيُ بِنَغْسِهِ -এর মূল অর্থে الْمَتَعَدِّيُ بِنَغْسِهِ -এর মূল অর্থে الْمَتَعَدِّيُ بِنَغْسِهِ -এর মূল অর্থে الله -এর মূল অর্থে الله -এর মূল অর্থে -এর মূল অর্থে الله -এর মূল অর্থি বিশ্বনিক্তির মূল বিশ্বনিক্তির ম

কেননা যে প্রিয় বস্তু থেকে বিমুখ হলো যেন সে নিজের নফসকে লাঞ্ছিত করল।

अर्था९ त्र्य ७ कुष्क कतन । قَوْلُهُ امْتُهَنَّهَا : قَوْلُهُ امْتُهُنَّهَا

वज कातन वा श्रमान वर्गना कता रहि । مَنْ يَرْغَبْ अथान (शरक مَنْ يَرْغَبْ وَلَقَد اصْطَفَيْنَاهُ

কোনো اتِّخِادُ صَفْوَةُ الشَّبِيِ এর অফসীর প্রকৃত পক্ষে - اصطفاء এর অর্থ হলো وصُطَفَيْنَاهُ । - واصطفاء কানো বস্তুর সার নির্যাস বা নির্বাচিত অংশ গ্রহণ করা। যেহেতু নির্ধারিত বস্তুর প্রতি মানুষের আগ্রহ থাকে এবং তারা সেটি গ্রহণ করে তাই মুফাসসির (র.) أَيْ اخْتَرْنَاهُ بَالرَّسَالَةِ لَوْ اخْتَرْنَاهُ مِنْ بَيْنِ سَائِر الْخَلْق - বলে ব্যাখ্যা করেছেন وَاخْتَرْنَاهُ مِنْ بَيْنِ سَائِر الْخَلْق

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: ইতিপূর্বে হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া — وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِيَّتَتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ وَاجْعَلْنَا مُسْلِمَيْنِ لَكَ وَمِنْ ذُرِيِّتَتِنَا أُمَّةً مُسْلِمَةً لَكَ । এবি ধর্মের প্রতি ইঙ্গিত ছিল। এখন এ আয়াতে সে ধর্মের ফজিলত এবং তা অনুসরণের প্রতি তারগীব ও আগ্রহ উদ্দীপনা দেওয়া হচ্ছে। এতে ইহুদি নাসারাদেরও খণ্ডন করা হয়েছে যে, তারা হয়রত ইবরাহীম (আ.)-কে নেতা মানে কিন্তু তার ধর্মের অনুসরণ করে না। অথচ এ ধর্মের উপর অটল-অবিচল থাকার জন্য হয়রত ইবরাহীম ও ইসমাঈল (আ.) নিজেদের জন্য দোয়া করেছেন এবং পরবর্তী সন্তানদেরকে অসিয়ত করে গেছেন। অনুরপভাবে হয়রত ইয়াকুব (আ.)-ও নিজের সন্তানদেরকে এ ধর্মের উপর অটল অবিচল থাকার অসিয়ত করেছেন।

শানে নুষ্প: হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম তার দুই ভাতিজা সালিমা ও মুহাজিরকে ইসলাম গ্রহণের দাওয়াত দিয়ে বললেন তোমাদের জানা আছে যে, আল্লাহ তা'আলা তাওরাতে ইরশাদ করেছেন যে, বনী ইসমাঈলে একজন নবী সৃষ্টি করব যার নাম হবে আহমদ। যে ব্যক্তি তাকে নবী মানবে সে হেদায়েত পাবে। আর যে মানবে না সে অভিশপ্ত হবে। একথা শুনে সালিমা ইসলাম গ্রহণ করে এবং মুহাজির ইসলাম গ্রহণ করতে অস্বীকৃতি জানায়। এ প্রসঙ্গে এ আয়াত নাজিল হয়।

ইসলাম ফিতরতের ধর্ম, তা থেকে বিমুখতা বোকামী: ইবরাহীমী মিল্লাত তো অবিকল ফিতরাতের দীন, স্বভাব ধর্ম। এ ধর্মের শিক্ষা-দীক্ষা হুবহু সুষ্ঠু স্বভাবের মুখপাত্র। এ ধর্ম পাশ কাটিয়ে যাওয়ার চেষ্টা শুধু সেই করবে, যার স্বভাব-সুষ্ঠুতা অক্ষত নেই. বরং তা বিকৃত হয়ে গিয়েছে। মানুষ এ দাবির সত্যতা শুধু বিশ্বাস ও মতাদর্শের বিচারেই নয়; বরং যখন ইচ্ছা করক নাধ্যমে যাচাই করে দেখতে পারে। ইসলাম সমাজ জীবনের জন্য যে বিধি স্থির করে রেখেছ, তাই কর্মেকর হো সমাজবিধি। ব্যক্তি জীবনের জন্য তার স্থিরকৃত কর্মসূচি সর্বোক্তম ব্যক্তিনীতি। যুক্তি ও আবেগ, মেধা ও প্রজ্ঞা, বে হ করে, বেকি ও সমাজ এবং স্বাধীনতা ও অধীনতা-আনুগত্যসহ মানব জীবনের পরস্পর প্রতিকৃল ও বিপরীতধর্মী মূল কর্মকর্মকর মারে আন্তঃসূষমা বিধানের প্রতি ইসলামি শরিয়ত যতখানি লক্ষ্য রেখেছে, পৃথিবীর কোনো আইনে কোথাও করে করিছে কর্মেক হার না।

ইব্দেই ক্রিক্সের সমাপ্তিলগ্নে ইবরাহীমি মিল্লাতের পরিচিতি উপস্থাপন করা হচ্ছে এভাবে যে, এটি কোনো নতুন ধর্ম নয়, এটি ক্রেক্সের জীন. এক আল্লাহতে বিশ্বাসের ধর্ম, ইসলাম আজ যার আহ্বান পেশ করেছে এবং যা তোমরা সকলে নিজেদের ক্রিক্স্ক্সের ইবরাহীম (আ.)-এর অনুগামী হওয়ার একীভূত দাবি সত্ত্বেও বর্জন করে রয়েছে।

—[তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৪৩]

শব্দ কর্মন মাধুর্য লক্ষণীয়। এখানে ইসলাম ধর্মের সম্বন্ধ আল্লাহ তা আলার

করেন শ্রবং সমকালীন রাসূল হযরত মুহামদ — এর সঙ্গে না করে; বরং তা স্থাপন করেছে ইবরাহীম খলীলুল্লাহ

শব্দ ভব্দ । এখানে সম্বোধিত জনগোষ্ঠী মূলত ইহুদি-খ্রিস্টান ও আরব মুশরিকরা। এ তিনটি সম্প্রদায়ই মুসলমানদের

সম্ভ হয়বত ইবরাহীম (আ.)-কে নিজেদের মহান পুরোধা মান্য করে। এ অভিনব বর্ণনাভঙ্গি গ্রহণ করে যেন এ উপলব্ধি

সম্ভব্দ করা হলো যে, কুরআন তোমাদেরকে কোনো নতুন ধর্মের প্রতি আহ্বান জানাচ্ছে না। হুবহু ও সরাসরি তোমাদেরই

ক্রিক পূর্বপুরুষ ও মহান পুরোধা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ধর্মের প্রতি তোমাদেরকে আহ্বান জানাছে। –প্রাণ্ডক্ত]

: যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে আল্লাহ তা'আলা হযরত ইবরাহীম (আ.) সম্পর্কে বলেছেন যে, আমি

হৈছে ক্রিয়াতে নির্বাচিত করেছি এবং আথিরাতে সে সংলোকদের অন্তর্ভুক্ত হবে। আর এখন এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলা তার

ক্রিক্রের কর্মন বর্গনা করছেন যে, আনুগত্য ও সমর্পণের গুণে তাঁর এ মর্যাদা হাসিল হয়েছে।

غَوْدُ اَسُلُمْ عَلَا اَ عَالَمُ اَسُلُمْ عَلَا اَلَّهُ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْ اَسُلُمْ عَلَا اَلَّهُ الْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَا اَلْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَيْكُوْدُ اَسُلُمْ عَلَيْكُوْدُ اَسُلُمْ اللّهِ عَلَيْكُو اللّهِ وَمَا اللّهُ عَلَيْكُوْدُ اَسُلُمُ اللّهُ وَمِن اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

এর নাখ্যায় دِيْنُ الْإِسُلَامَ উল্লেখ করে বুঝানো হয়েছে যে, الدِّيْنَ : قَوْلَهُ اِصْطَفَى لَكُمُ الدِّيْنَ دِيْنَ الْإِسْلَامَ قَلْمُ অর্থ বাছাই করা, মনোনীত করা, বেছে তুলে নেওয়া ও ভেজাল মিশ্রণ থেকে পবিত্র করে দেওয়া। لَا صَالَحُهُ لَامُ নির্দিষ্টকরণ ও সীমাবদ্ধকরণ অর্থ। অর্থাৎ এ ধর্ম তোমাদের জন্য এবং তোমরা এ ধর্মের জন্য নির্দিষ্ট।

পূর্বস্রীদের অনুসরণের দাবি করলেও ইসলামই মানতে হবে : হযরত ইবরাহীম (আ.) আরবজাতি ও ইছদি জাতি সকলের মহান পূর্বপুরুষ ছিলেন এবং খ্রিস্টানদেরও অনুসরণীয় পুরোধা ছিলেন। ওদিকে হযরত ইয়াকৃব (আ.) যিনি ইসরাইলী বংশধরদের মহান পিতৃপুরুষ ছিলেন, এরা দুজন তো নিজেরাই নিজেদের সন্তানদের জন্য নিজেদের পছন্দনীয় ও আল্লাহ তা আলার মনোনীত ধর্ম হস্তান্তর করে গিয়েছিলেন এবং বলে গিয়েছিলেন যে, ধর্মের সন্ধানে তোমাদের দিশেহারা হওয়ার কোনোই প্রয়োজন নেই। তোমাদের জন্য তো আল্লাহ তা আলার বানানো ও শেখানো তাওহীদি ধর্ম বিদ্যমান রয়েছে। পবিত্র কুরআনের প্রথম দিককার সম্বোধিত লোকেরা সকলেই পূর্বপুরুষরে অনুকরণের ধ্বজাধারী ছিল। সুতরাং তাদের জন্য এ সম্বোধন পন্থা কতই চমৎকার যে, আচ্ছা তোমরা যখন ধর্মের ব্যাপারে পূর্বপুরুষকেই মাধ্যম সূত্র ও মানদন্ত বানাতে চাও, তবে তাদের বক্তব্যই লক্ষ্য করে দেখ।

বা মূল ঈমানটি তাদের হাসিল ছিল তাই তা হাসিল করার فَوْلُهُ اَمْرُ بَالْشُبَحَ عَلَيْهِ : এ দ্বারা প্রতীয়মান হয় যে, نَفْس اِيْمَانُ বা মূল ঈমানটি তাদের হাসিল ছিল তাই তা হাসিল করার ক্রেকে উদ্দেশ্য হরে। ইমলামের উপর অটল থাকা।

অনুবাদ:

-(ه مراقب عند النَّب عَن النَّب عَ النَّا النَّب عَ النَّب عَلْمَ النَّالِ النَّبْعِ عَلْمَ النَّب عَلْمَ النَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهِ عَلْمُ النَّب عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِ النَّهُ عَلَيْهُ عَلْمُ النَّالِ النَّبْعُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِي النَّهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِقُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِقُ النَّهُ عَلَيْهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِقُ النَّهُ عَلْمُ النَّالِقُ النَّلْمُ النَّالِقُ الْمُعْلَقِ النَّالِقُ النَّالِقُ النَّالِقُ النَّالِقُ النَّالِقُ الْمُعَالِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَقِ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلِقُ الْمُعْلَقِيْلُولُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُلْمُ اللَّلْمُ اللَّهُ الْمُعْلِقُ الْمُلْمُ ال تَعْلَمُ أَنُّ يَعْقُوبَ مَاتَ أُوصِي بَنِيْ الْيَـهُوديَّة نَـزَل أَمْ كُـنْـتُـمْ شُـهَـدَآءَ حُضُورًا إِذْ حَضَرَ يَعْقُونُ الْمَوْتُ . إِذْ بَدْلُ مِنْ إِذْ قَابِلُهُ قَالَ لِبَنيْهُ مَا تَعْبُدُوْنَ مِنْ بَعْدِيْ ط بَعْدَ مَوْتِيْ قَالُوْا نَعْبُدُ اللَّهَكَ وَإِلْهَ أَبَائِكَ ابْرُهُمَ وَاسْمَاعِيْلَ وَاسْحَاقَ عَدُ اسْمَاعِيْلَ مِنَ الْأَبِاءِ تَغْلِينَ وَلِأَنَّ الْعَمَّ بِمَنْزِلَةٍ ٱلآب . إلها قَاحِدًا بَدْلُ مِنْ اللهك وَنَحْنُ لَهُ مُسْلَمُونَ ـ وَأَمَّ بِمَعْنَى هَمْزَة الْإِنْكَار أَيْ لَمْ تَحْضُرُوهُ وَقْتَ مَوْتِهِ فَكَيْفَ تَنْسِبُونَ إِليهُ مَا لاَ يَلِيْقُ به .

وَيَعْقُوْبَ وَبَنِيْهُ مَا وَانْيَثُ لَتَانِيْثِ خَبَرِه أُمَّةٌ قَدْ خَلَتْ سَلَفَتْ لَهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْعُمَلِ أَيْ جَزَاءُ وَاسْتَيْنَافُ وَلَكُمُ النَّخِطَابُ لِلْيَهُودِ مَا كَسَبْتُمْ. وَلَا تُسْئَلُونَ عَنَّا كَانُوا يَعْلَمُونَ . كَمَا لَا يَسْئَلُوْنَ عَنْ عَمْلِكُمْ وَالْجُمْلَةُ

تَاكِيْدُ لَمَا قَبْلَهَا.

মারা যাওয়ার সময় তার সন্তানদেরকে ইহুদি ধর্ম সম্পর্কে বিশেষভাবে নির্দেশ দিয়ে গিয়েছিলেন, এই কথা আপনি কি জানেন না? [সুতরাং আমরা কি করে মুসলমান হতে পারি?। এই সম্পর্কে আল্লাহ তা আলা নাজিল করেন। ইয়াকৃবের নিকট যখন মৃত্যু এসেছিল তোমরা কি তখন সমক্ষে ছিলে, উপস্থিত ছিলে? সে যখন পুত্রগণকে জিজ্ঞেস করেছিল, আমার পর অর্থাৎ আমার মৃত্যুর পর তোমরা কিসের ইবাদত করবে? তারা তখন বলেছিল, আমরা আপনার আল্লাহ ও আপনার পিতৃপুরুষ ইবরাহীম, ইসমাঈল ও ইসহাকের আল্লাহর ইবাদত করব, যিনি এক, অদ্বিতীয় এবং আমরা তার নিকট আত্মসমর্পণকারী। অর্থাৎ তার মৃত্যুর সময় তোমরা উপস্থিত ছিলে না। সুতরাং যে কথা তার পক্ষে সমীচীন না তার প্রতি তোমরা কেমন করে সে কথার আরোপ করছ?

বা ক্র্লাভিষিক্ত পদ। أَ حَضَرَ বাক্রটি পূর্বোক্ত ﴿ مَضَرَ वाकाि पृर्ताक اذْ عَالَ عَلَيْت অর্থাৎ অধিক সংখ্যককে প্রাধান্য দেওয়া এর বিধানানুসারে এইস্থানে হযরত ইসমাঈলকেও তাদের পিতৃপুরুষদের অন্তর্ভুক্ত করা হয়েছে, আর পিতৃব্যের স্থান পিতার মতোই : সূতরাং এই হিসেবেও তাকে ইহুদিদের পিতৃপুরুষদের মধ্যে গণ্য করা যায়।

व काि प्रकाि الْهَا وَاحِدًا व काि الْهَاكَ व काि व الْهَا وَاحِدًا ্র্রিএই অংয়তে ্রি শব্দটি অস্বীকারসূচক প্রশ্নবোধক হামযা (مَمْرَةُ انْكَارَ) -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

المراه المراه والمراه والمراع والمراه والمراه والمراه والمراه والمراه والمراه والمراع والمراع والمراه والمراع অতিবাহিত হয়েছে অতীত হয়েছে তারা যা যে আমল অর্জন করেছে তা তাদের অর্থাৎ এর প্রতিফল তাদেরই হবে। আর তোমরা এই স্থানে ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে যা অর্জন করবে তা তোমাদের। তারা যা করত সে সম্বন্ধে তোমাদেরকে কোনো প্রশু করা হবে না। যেমন তোমাদের আমল সম্পর্কে তাদেরকে কোনো প্রশু করা হবে না।

এই আয়াতে عَنْد শব্দিট مُسْتَد वा উদ্দেশ। ইবরাহীম, ইয়াকৃব ও এতদুভয়ের সন্তানদের প্রতি এটা দারা ইঙ্গিত করা হয়েছে। এর 🚎 বা বিধেয় (أُمَّةُ) যেহেতু ﷺ বা.স্ত্রীলিঙ্গবাচক শব্দ সেহেতু এটাকেও স্ত্রীলিঙ্গরূপে ব্যবহার করা হয়েছে।

لًا । विका مُسْتَأْنَفَةُ वो नवगठिं वोका ا كَسَبِتْ বাক্যটি পূর্ববর্তী বাক্যের تَسْتَعُلُهُ وَ বা জোর সষ্টির জন্য ব্যবহৃত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

আর أَ "শব্দটি এখানে أَضُرابَ عَنِ الْكَلَامِ ٱللَّوْلِ শব্দটি بَلْ هَمْزَهُ তথা مُنْقَطِعَةُ दा প্রক্ত করিবর্তনের জন্য ব্যবহৃত হয়। অর্থাৎ অসিয়তের বিবরণ থেকে ইহুদিদের ভর্ৎসনা ও নিন্দার দিকে প্রত্যাবনের জন্য। ইহুদির হযকতইমবুক (আ.)-এর ব্যাপারে ইহুদিবাদের যে দাবি করচে তার খণ্ডনের দিকে প্রত্যাবর্তনের জন্য। এ স্রতে হাম্যাটি الْمُسْتَغُهُمُ مُاضِرَيْنَ فَلَمُ تَدْعُونُ اللهِ وَهُمَا اللهُ ا

آَى كَانَتْ اَوَّ اَيْلُكُمْ حَاضِرِيْنَ حِيْنَ وَخُلَى بَينِيَّهِ بِالتَّوَجِيْدِ وَالْإِسُلَامِ وَاَنْتُمُ عَالِمُوْنَ بِنَدْلِكَ أَفُمَا لَكُمُ تَدْعُوْنَ عَلَيْهِ خلاف مَا تَعْلَمُوْنَ .

কেউ বলেন সংবাধিত গোষ্ঠী হলো মুসলমানগণ। যারা নবী যুগে হাজির ছিলেন। তখন অর্থ হবে অসিয়তের বিষয়টি তোমরা প্রত্যক্ষ করনি; বরং এ সম্পর্কে তোমরা ওহী এবং নবী ্রান্ত -এর সংবাদ দানের মাধ্যমে জানতে পেরেছ। সূতরাং তার অনুসরণ তোমাদের উপর আবশ্যক।

তুঁ । এর দারা সামনের আয়াতের শানে নুজুলের দিকে ইঙ্গিত করছেন। একবার জনৈক ইছ্দি এসে রাসূল الْسَمُ تَعْلَمُ اللّ الْسَمُ اللّ الْسَمُ اللّ الْسَمُ عَلَى الْسَمُ اللّ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ
আপনি কি জানেন না যে, হযরত ইয়াকুব (আ.) ইন্তেকালের দিন তাঁর সন্তানদেরকে ইহুদি ধর্মের অনুসরণের অসিয়ত করে গেছেন। তার এ কথা মিথ্যা প্রতিপন্ন করার জন্য এ আয়াত নাজিল হয়। সেই সাথে হযরত ইয়াকুব (আ.) মৃত্যুর সময় কি বলেছিলেন তাও বর্ণনা করে দেওয়া হয়। যাতে তার মিথ্যা ও ভ্রান্ত দাবিটি সুম্পষ্ট হয়ে যায়।

হৈ যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতের সাথে এ আয়াতের যোগসূত্র এই যে, পূর্বে সংক্ষিপ্তভাবে বলা হয়েছিল যে, হযরত ইয়াকুব (আ.) স্বীয় সন্তানদেরকে ইসলাম ধর্ম অনুসরণের অসিয়ত করেছিলেন। আর এখানে সে অসিয়তটি বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করা হচ্ছে।

الْهِكَ وَالْمِ পূর্বের الْهِكَ अर्थार بَدْلَ صَنْ الْهِكَ अर्थार الْهِكَ अर्थार الْهِكَ अर्थार بَدْلُ مِنْ الْهِكَ الْهِكَ وَالْمِ अर्थात عَمَاهُ अर्थार عَبْدُلُ مِنْ الْهِكَ अर्थार وَالْمِكَ अर्थार कतात कात करात करात करात करा

ों وَيُ كَنَّ شَنِيعُ । হিসেবে مَفْعُلُولْ مُقَدَّمْ এএ- تَعْبِدُونَ মানসূব হয়েছে مَا : قَوْلُهُ مَا تَعْبُدُونَ عَبْدُونَ अवे مَرْفُولُهُ । মহলু হিসেবে عَائِدُ এবे تَعْبُدُونَ अवे مَرْفُوعُ মহলু হিসেবে مَا مَوْصُولُهُ । মহনুফ রয়েছে عَبْدُونَهُ

প্রশ্ন : 🍲 শব্দটি বাদ দিয়ে 🖒 শব্দটিকে ব্যবহার করা হলো কেন?

উত্তর: সে সময় যত ভ্রান্ত উপাস্য ছিল সেগুলো সবই غَيْر دُوي الْعَقُولُ ছিল। যেমন– মূর্তি, চন্দ্র ও সূর্য ইত্যাদি। এজন্য দি দ্বারা প্রশ্ন করা হয়েছে। আর এ ঘটনা সে সময়ের যখন ইয়াকুব (আ.) মিসরে গমন করেছিলেন এবং সেখানে অনেক মানুষকে হাওনের পূজা করতে দেখেন। তাই তিনি নিজ সন্তানদের ব্যাপারে আশংকা করে উক্ত অসিয়ত করে যান।

َ عَامِلُ جَارٌ कर्ता जावगाक عَطُف कर्ता उपराष्ट्र فَضِمِيْر مُجْرُورٌ مُتَّصِلٌ एयराष्ट्र : قَوُلُهُ وَإِلْهَ أَبَانِتَ इर डाइ क्षे - क पूरेवात वावशत कर्ता रख़ाहा।

। बाब اَلْمُظُو वा बाव اَلْمُظُو اَ बाब اَلْخُلُو वा बाव خَلَقَ रक निर्ण عَلَوْ रिंक निर्ण । बाव اَلَمُ اَ اَلَّهُ فَلَا عَلَىٰ اَ الْمُطُونَ : قَوْلُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَلَا تُسْتُلُونَ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَكُولُهُ وَالْجُمْلُهُ وَالْجُمْلُونَ : وَلَا تُعْمَلُونَ : وَلَا يُعْمَلُونَ : وَلَا يُعْمَلُونَ : وَلَا يُعْمَلُونَ وَالْجُمْلُهُ وَالْجُمْلُهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا لَمُ اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا يُعْمَلُونَ : فَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ ولَا اللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِلللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِلللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلِلْمُ وَاللّهُ وَلَا الللّهُ وَلّهُ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

َ اَ عُولَدَ اَمُ كُنْتُمْ شُهَدَاء: তোমরা কি উপস্থিত ছিলে? আহলে কিতাবকে সম্বোধন করা হচ্ছে এবং প্রশ্নের অভ্যন্তরে প্রচ্ছন্ন হুমকি নিহিত রয়েছে।

প্রশ্ন: এখানে হুমকি প্রদান ও গ্লানি উদ্রেক করার অর্থে এবং অবশেষে তা নেতিবাচক অর্থে। অর্থাৎ তোমরা যে হ্যরত ইয়াকুব (আ.)-এর নামে আজেবাজে ও অসার কথা সম্পৃক্ত করছ, তোমাদের অন্তিত্বই বা তখন কোথায় ছিলঃ প্রামাণ্য ঘটনাবলি তো তাই, কুরআন যা বিবৃত করছে।

তিন্দ্ত সময় নিকটবর্তী হলো এবং তিনি তার আলামত অনুভব করতে লাগলেন। মৃত্যু তার উপর সওয়ার হয়ে বসল এ অর্থ নয়। মৃত্যু দ্বারা পরোক্ষভাবে তার পূর্বলক্ষণ বুঝানো হয়েছে। কেননা খোদ মৃত্যুই এসে পড়লে মুমূর্ষ ব্যক্তি কিছুই বলতে পারে না। পবিত্র কুর্আনেই অন্যত্র রয়েছে — يَأْتَيْهُ الْمَوْتُ مِنْ كُلِّ مَكَانٍ وَمَا هُمُو بِمَيِّتِ সবদিক হতে তার কাছে আসবে মৃত্যু [যাতনা] কিছু তার মৃত্যু ঘটবে না।] এখানেও মৃত্যু দ্বারা তার উপকরণাদি ও মৃত্যু আহ্বানকারী পূর্ববর্তী বিষয়সমূহ উদ্দেশ্য করা হয়েছে। مَا يَعْدُرُ الْمَوْتِ كَنَايَةٌ عَنْ مُضُوْرِ اَسْبَابِهِ وَمُقَدَّمَاتِهِ وَمُقَدَّمَاتِهِ وَمُقَدَّمَاتِهِ وَمُقَدَّمَاتِهِ وَمُقَدَّمَاتِهِ الْمَوْتِ كَنَايَةٌ مَنْ الْمَوْتِ كَنَايَةً مَنْ الْمُؤْتِ الْمَوْتِ كَانَانِهُ وَمُقَدَّمَاتِهِ وَمُقَدَّمَاتِهُ السَّمَاتِهُ وَالْمَوْتِ كَنَايَةً وَالْمُونِ الْمَوْتِ كَنَايَةً وَالْمُونِ الْمُؤْتُ وَالْمُونِ الْمَوْتِ كَنَايَةً وَالْمَوْتِ كَالْمُونِ الْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَلَيْ الْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُ نُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُونُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْمُؤْتُ وَالْ

وَ عَنُولُهُ عَدُّ اِسْمَاعِيْلَ مِنَ الْاُبَاء تَغُلِيْبَ وَ এ ইবারত দ্বারা মুসান্নিফ (র.) একটি سُوالْ مُقَدَّر وَ এর জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো – ইসমাইল (আ.) তো ইয়াকুব (আ.)-এর বাবা নন; বরং চাচা ছিলেন। এতদসত্ত্বেও তাকে أَبَاء عَدُ اِسْمَاعِيْلَ مِنَ الْاُبَاء تَغُلِيْبَ وَكَا يَعْلَيْبَ وَمِنَ الْاَبِاء وَتُعْلِيْبَ وَكُوا يَعْلَيْبَ وَكُوا يَعْلِيْبَ وَكُوا يَعْلَيْبُ وَمِنْ الْاَبِاء وَتَعْلِيْبَ وَمِنْ الْاَبِاء وَتَعْلِيْبُ وَمِنْ الْأَبَاء وَتُعْلِيْبُ وَالْمُعْلِيْ وَعَلَيْبَ وَالْمُعْلِيْبُ وَمِنْ الْمُعْلِيْبُ وَيْبِلُونُ وَالْمُعْلِيْبُ وَمِنْ الْمُعْلِمِينَ وَالْمُعْلِمِينَ وَمُوا يَوْلُمُ وَالْمُعْلِمِينَ وَالْمُعِلِيْبِ وَمِنْ اللَّهُ وَالْمُعْلِمِينَ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُوا يُولُونُ وَمِنْ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُومُ وَالْمُؤْمِ وَالْ

- ১. হযরত ইসমাঈল (আ.), হযরত ইয়াকৃব (আ.)-এর বড় চাচা ছিলেন। ইয়াকৃব সন্তানগণ নিজেদের পূর্ণান্ধ ভাগ্যমন্ততা ও উত্তরসূরী হওয়ার পরিচয় দিয়ে تَعْلَيْبُ তাকেও ইয়াকৃব (আ.)-এর পিতৃকুলে গণনা করেছিল। যেভাবে গণ-ভাষায় বাপ-চাচাকে একই স্তরেই পরিগণিত করা হয়। হাদীস শরীফে রাসূলুল্লাহ এর মুবারক জবানে তাঁর চাচা হযরত আব্বাস (রা.)-এর জন্যও পিতা (اب) শব্দ উচ্চারিত হয়েছে مُنَا بَعْيَّةُ ٱبَائِيْ অর্থাৎ আমার মুরব্বী বা প্রবীণদের [বাপকুলের] মাঝে একমাত্র তিনিই এখন অবশিষ্ট রয়েছেন।
- ২. চাচা পিতার সমতৃল্য। এ হিসেবে ইসমাইল (আ.)-কে পিতার কাতারে শামিল করা হয়েছে। প্রশ্ন : পুনরায় প্রশ্ন হয় যে, ইসহাক (আ.) ছিলেন প্রকৃতি পিতা। সে হিসেবে তাঁর কথা আগে আসা উচিত ছিল।

উত্তর: হযরতইসহাক (আ.)-এর উপর হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর দুটি কারণে শ্রেষ্ঠত্ব রয়েছে। ১. ইসমাইল (আ.) ইসহাক (আ.)-এর চেয়ে বয়সে ১৪ বছর বড় ছিলেন। ২. আমাদের নবী হু ইসমাইল (আ.)-এর বংশের। এ দুই কারণে ইসমাইল (আ.)-এর নাম আগে এসেছে।

হথরত ইবরাহীম (আ.)-এর দ্বিতীয় সন্তান। প্রথমা পত্নী হথরত ইবরাহীম (আ.)-এর দ্বিতীয় সন্তান। প্রথমা পত্নী হথরত সারা (আ.)-এর গর্ভজাত সন্তান। জন্মসন আনুমানিক ২০৬০ এবং ওফাত আনুমানিক ১৮৮০ খ্রিন্টপূর্ব সালে। তাওরাতে তার বয়স ১৮০ বছর উল্লিখিত হয়েছে। তাতে এ কথাও উল্লিখিত হয়েছে যে, তার জন্মকালে হথরত ইবরাহীম (আ.) -এর বয়স হয়েছিল ১০০ বছর। —তাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৪৯

: قَوْلُهُ لَهَا مَاكسَبَتْ وَلَكُمْ مَا كُسَبْتُمُ الخ

যোগসূত্র: পূর্বে হযরত ইবরাহীম, ইসমাঈল ও ইসহাক (আ.)-এর আলোচনা ছিল। ইহুদিরা তাঁদের নিয়ে সীমাহীনগর্ভ করে বেড়াত। এখানে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে ধমক দিচ্ছেন যে, নবীদের সাথে তোমাদের সম্পর্ক আছে বলে তোমরাও তাদের নেক আমলের দ্বারা পার পেয়ে যাবে এ আশা করবে না। বরং তোমাদের নেক আমলই তোমাদের উপকারে আসবে।

অনুবাদ:

এত ১৩৫. আর তারা বলে, ইহুদি কিংবা ব্রিক্টন হও, সঠিক পথ أوْ للتَّفْصيل وَقَائِلَ الْأُول يَهُودُ الْمُديُّنَةِ وَالثَّانِيْ نَصُرٰي نَجْرَانَ قُلَّ لَهُمْ بَلُ نَتَّبعُ مِثَلَةَ ابْرُهِمَ حَبِنيفًا حَالُّ مِنْ ابْرَاهِيمَ مَائِلًا عَن الْآدَيْانِ كُلِّهَا إِلْى البَّدِيْنِ القيم وما كان من المشركين.

. ١٣٦ ১٥৬. <u>তোমরा वल</u> এই স্থানে মু'মিনদেরকে সম্বোধন করা فَوْلَوْا خِطَابُ لِلْمَوْمنيْنَ أُمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا ٱنْزِلَ إِلَيْنَا مِنَ ٱلْقُرَانِ وَمَا ٱنْزَلَ إِلَى ابُرُهم مِنَ التَّصَحُفِ العَشْرِ وَالسَّمْعِيْلَ وَاسْخُونَ وَيَعْقُوبَ وَالْأُسْبَاطِ اولادُهُ وَمُا أُوتي مُوسى مِنَ التَّورَاةِ وَعِيْسي مِنَ ٱلإنجيل وَمَا اَوْنَى النَّنِيثِيُّونَ مِنْ وَبَهِ منَ النُكتُب وَأَلابَاتِ لَا نُفَرَّقُ بَيْنَ أَحَدِ منهم فَنَوْمِنُ بِبَعْض وَنَكَفُرُ بِبَعْض كَالْيَهُوْد وَالنَّصَارِي وَنَحِنَ لَهُ مُسْلِمُونَ .

ে ١٣٧ ٥٩. (وَالنَّا صَارُى الْمِنْوُ الْمَا اللَّهِ وَالنَّا صَارُى اللَّهِ وَالنَّا صَارُى اللَّهِ وَالنَّا صَارُى تُشل مِشْل زَائِدَةٌ مَاامَنْتُمْ بِهِ فَقَدِ اهْتَدُوا وَانْ تُولُّوا عَنِ الْآيِثُمَانِ فَانُّمَا هُمْ فِيْ شِقَاقِ خِلَافٍ مَعَكُمْ فَسَيَكُفُيْكُهُمُ اللُّهُ يَا مُحَكَّمُدُ شَِفَاقَهُمْ وَهُوَ السَّمِيعُ لِاَقَوْالِهِمْ الْعَلِيْمُ بِاحْوَالِهِمْ وَقَدْ كَفَاهُ إيَّاهُمْ بِقَتْلِ قُرَيْظَةَ وَنَفْى النَّضِيْرِ وَضَرَّبِ الْجِزْيَةِ عَلَيْهِمْ

পাবে প্রথম উজিটি হলো মদীনার ইহুদিদের আর বিভীয় উক্তিটি হলো নাজরান অধিবাসী খ্রিস্টানদের। তাদেরকে বলো, বরং একনিষ্ঠ হয়ে সকল ধর্মাদর্শ হতে বিমখ ও একমাত্র সঠিক ধর্মের প্রতি অনুরক্ত হয়ে আমরা ইবরাহীমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ করি। এবং সে অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম (আ.) অংশীবাদীদের অন্তর্ভক্ত ছিলেন না। े فَضَيْ ا عَمَ وَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّالَّا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّا তা অবস্থা ও حَالْ ক্রি- ابْرَاهِيْم শব্দটি حَنْبِفًا ভাববাচক পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

হয়েছে। আমরা আল্লাহকে বিশ্বাস করি এবং যা অবতীর্ণ হয়েছে আমাদের প্রতি অর্থাৎ আল-কুরুআন, আরো যা ইবরাহীমের প্রতি অর্থাৎ তৎপ্রতি অবতীর্ণ দশটি সহিফা এবং ইসমাঈল, ইসহাক, ইয়াকৃব ও আসবাত অর্থাৎ তার বংশধরদের প্রতি ও মুসা অর্থাৎ তাওরাত ও ঈসা অর্থাৎ ইঞ্জীল এবং যা অর্থাৎ যে সকল কিতাব ও আয়াত অন্যান্য নবীগণের প্রতি তাদের প্রতিপালকের তরফ হতে দেওয়া হয়েছে তাতে। আমরা তাদের মধ্যে কোনো পার্থক্য করি না। অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মতো কতকজনের উপর বিশ্বাস স্থাপন করলাম আর কতকজনকে অস্বীকার করলাম- আমরা এমন করি না। এবং আমরা তাঁর নিকট আত্ম সমর্পণকারী।

খ্রিস্টানগণ যদি সেরূপ বিশ্বাস করে তবে নিশ্চয় তারা হেদায়েতের পথ পাবে। আর যদি তারা এর উপর বিশ্বাস স্থাপন করা হতে মুখ ফিরিয়ে নেয় তবে নিশ্চয় তারা বিরুদ্ধভাবাপর। তোমাদের সাথে বিরোধিতায় লিপ্ত। হে মুহাম্মদ! তাদের বিরোধিতার মুখে আল্লাই তোমার জন্য যথেষ্ট। তিনি তাদের সকল কথা সম্পর্কে অতি শ্রোতা এবং তাদের অবস্থা সম্পর্কে অতি অবহিত। বনু কুরায়্যাকে হত্যা, বনু নাজিরকে বহিষ্কার ও তাদের উপর জিযিয়া কর আরোপ করে তাদের শক্রতায় আল্লাহই যথেষ্ট এ কথা তিনি বাস্তবে দেখিয়ে দিয়েছেন। এই স্থানে مفل শক্টি অতিরিক্ত।

তাহকীক ও তারকীব

وَنْ الْمُوْمِ وَالْمُوْمِ وَالْمُومِ وَالْم

এ অংশটুকুর সঁম্পর্ক পূর্বের آنُولَ এর সাথে أُ এখানে প্রশ্ন হয় যে, হঁযরত মৃসা (আ.)-এর প্রতি কিতাব অবতীর্ণের বিষয়টি ভিন্নভাবে বলা হলো কেন, পূর্বের সাথে একত্রে বলা হলো না কেন?

উত্তর : হযরত মৃসা (আ.)-এর উপর তাওরাত এবং হরত ঈসা (আ.)-এর উপর ইঞ্জিল সরাসরি অবতীর্ণ হয়েছে বিধায় আলাদাভাবে তাদের কথা বলা হয়েছে।

তারপর আবার প্রশ্ন হয় এখানে اِيْتَا ﴿ শব্দ ব্যবহার হলো কেন اَيْتَا ﴿ ব্যবহার হলো না কেন?

উত্তর : تَكُرَارَ صُوْرِيّ থেকে বাঁচার জন্য এখানে اِيْتَا শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। দ্বিতীয় জবাব হলো এখানে اِيْتَا তাওরাত ইঞ্জিল এবং ঐ সকল মুজিযা উদ্দেশ্য যা উক্ত দুই নবীর হাতে প্রকাশিত হয়েছিল। তাই عُسُومٌ বুঝানোর জন্য اِيْتَاءً ব্যবহৃত হয়েছে।

তৃতীয় জবাব হলো ইহুদি-নাসারাদের ব্যাপরটি খুবই গুরুত্বপূর্ণ ছিল। সে গুরুত্ব বুঝানোর জন্য ْدِيْتَا ، ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা انْزَالُ -এর তুলনায় -اِيْتَا ، এর মাঝে মোবালাগা বেশি রয়েছে।

এট اَمَنتَا এট : قَوْلُهُ وَنَحَنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ কিংবা عَطْف কংবা وَنَحَنُ لَهُ مُسْلِمُوْنَ عَطْف হয়েছে। দ্বিতীয় সূরতে এটি عَطْف عَطْف عَطْف হবে।

اَىْ بِمِثْلِ اِیْمَانِکُمْ بِهِ --ख राज शास्त - مَصْدَرِ یَّهٔ आवात اَیْ بِمِیْلِ الَّذِیْ اُمَنْتُمْ بِهِ राज शास्त مَا مُوصُولَه अशास : مَا اَنْتُمُ بِهِ الْمَتَدُوا وَ عَوْلُهُ عَعْد الْمَتَدُوا ضَرَط विष्ठ : قَوْلُهُ فَعَد الْمَتَدُوا अशास्त جَوَا بُ شَرْط विष्ठ : قَوْلُهُ فَعَد الْمُتَدُوا अशास्त جَوَا بُ شَرْط विष्ठ : قَوْلُهُ فَعَد الْمُتَدُوا الله अधाक इल्या সख्ल मुझादतत व्यर्थ रत ا اَیْ اَنْ یَوْمِنُوا یَهُتَدُوا ا

لِإَنَّ كُلُّ وَاحِدٍ مِنَ الْمُتَشَاقَبِيْنَ لِكَوْنِ فِيْ شِقٌ غَيْرِشِقَ صَاحِبِهِ . -এর তাফসীর। অভিধানে شِفَاقٌ নিমোজ তিনটি অর্থে আসে— شِفَاقٌ এব তাফসীর। অভিধানে شِفَاقٌ এটি : قَوْلُهُ خِلَاكٍ مُعَكُمٌ

١. اَلْخُلِانُ وَمِنْهُ قَوْلُهُ تَعَالَى وَانْ خِفْتُمْ شِقَاقَ بَيِّنِهِمَّا .

٢. ٱلْعَِدَّاوَةُ يُشْلُ قَوْلِهِ تَعَالَىٰ لَا يَحبر مِنْكُمْ شِفَاقً .

٣. ٱلضَّلَالُّ مِثْلُ : وَإِنَّ الظُّلِمِينَ لَغِي شِفَاقٍ بِعِيدٍ.

মুফাসসির (র.) ইঙ্গিত করলেন যে, এখানে شِفَاقُ প্রথম অর্থে ব্যবহৃত ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইহুদি ও খ্রিস্টান উভয় সম্প্রদায়ই নও মুসলিম ও আধা মুসলমানদের নিজ নিজ ধর্মের প্রতি আকৃষ্ট করতে সচেষ্ট ছিল এই বলে যে, সাফল্য ও মুক্তি পেতে চাও তো আমাদের ধর্মে ঢুকে পড়। ঐ নতুন ধর্মে তেমন কি-ই বা আছে। মুসলমানদেরও এ জবাব শিথিয়ে দেওয়া হলো যেমন তোমাদের ওখানে রদবদল ও বিকৃতি ছাড়া আর

```
তাফসীরে জালালাইন : আরবি–বাংলা, প্রথম খণ্ড
                                                                                                       059
আছেই বা কি আর আমাদের ধর্ম তো কোনোক্রমেই নবজাত নয়, তা তো শুধু হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর প্রাচীন তৌহিদী ধর্ম
এবং আমরাই তার প্রকৃত ও অবিকৃত রূপরেখার ধারক ও বাহক।
এখানে কিতাবীদের প্রতি কটাক্ষ করা হচ্ছে যে, কোন মুখে তোমরা নিজেদেরকে হযরত : قُولُهُ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيُّينَ
ইবরাহীম (আ.)-এর সঙ্গে সম্বন্ধিত করছ ? তিনি শিরক -এর ধারে কাছেও যাননি, অংশীবাদের পাশ দিয়েও ঘেষেননি। মূলত
ইহুদি খ্রিন্টানরাও হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর নিষ্কলুষ একত্ত্বাদ অনুসরণের কথা একবাক্যে স্বীকার করত, যদিও কার্যত তাঁরা
তার পন্থা বর্জন করে রেখেছিল। আর মসীহ [যীশু] -এর অনুসারী হওয়ার দাবিদাররাও প্রকাশ্য শিরকে নিমজ্জিত হয়েছিল।
थ्यात প्রশ্ন হয় यে, উक्ত তিনজন নবীর কারো উপরই তো কোনো किতাব বা সহীফা : قُولُهُ وَإِسْمَاعِيُهُ وَإِسْحُقَ وَيَعْقُوَّب
অবতীর্ণ হয়নি; বরং দশটি সহীফা যা অবতীর্ণ হয়েছিল, তা শুধু হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর উপর নাজিল হয়েছিল। তারপরও
উক্ত তিনজনের عُطُف হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর মাঝে কিভাবে হলো?
উক্তর : তাঁদের কিতাব বা সহীফা নাজিল না হলেও যেহেতু এ তিনজন নবী ইবরাহীম (আ.)-এর সহীফার মুকাল্লাদ ছিলেন তাই
ইবরাহীম (আ.)-এর সাথে তাঁদেরকেও আতফ করা হয়েছে। যেমন কুরআনের ব্যাপারে বলা হয়েছে- وَمَا أَنْزِلَ اَلْيَتْنَا অথচ
আমাদের উপর কুরআন নাজিল হয়নি; বরং তা হযরত মুহাম্মদ (আ.)-এর উপর নাজিল হয়েছে। যেহেতু আমরা তার বিধানাবলির
অনুসরণ করতে বাধ্য, তাই তা অবতীর্ণের নিসবত আমাদের প্রতি করা হয়েছে। অনুরূপভাবে এখানেও এমনটি হয়েছে।
वा खेतमजां मखानािम : قُوْلُهُ أَوْلَادٌ صُلْبِيَّهُ वाता श्यत्र हाता्क्र (আ.)-এत मखानािम উদ्দেশ্য এবং তात اَوْلاَدٌ صُلْبِيَّهُ عَالِمًا وَلاَدُمْ
विता। कथता ছেলের সন্তানকেও اَلْاَسْبَاطُ (.त.) कथता ছिला रुख जारे पूकाप्रपित (त.) وَلَد विता।
এর মিসদাক। অর্থাৎ অন্যান্য নবীদেরকে যে সকল কিতাব ও মুজিযা وَأَنِيَ النَّبِيُّكُونُ वि : قَوْلُهُ مِنَ الَّكِتْبِ وَالْأَيْاتِ
প্রদান করা হয়েছিল।
এখানে প্রশ্ন হয় যে, কতক রাস্লের উপর কতক রাস্লের মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব রয়েছে। ﴿ عَنْزُمْنُ بَبَعْضِ وَنَكَفُرُ بَيْعَضِي
व्ययन निवज क्रांजातर के किर وَلَكُ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بِعَضُهُمْ عَلَى بَعْضٍ अविज क्रांजातर के विश
ভবাব : মুকাসসির (র.) فَنُوْمِنُ بِبَعْضِ اللهِ مَانِ ঘারা تَفْرِيقُ ছারা بَغْرِيثُ بِهِ قَرْمِيْ بِبَعْضِ اللخ
। উদ্দেশ্য নয় تَفَرِيق فِي الْأَفْضِيةِ
অর্থাৎ আমরা ইহুদি-নাসারাদের মত নবীদের মাঝে বিবেধ সৃষ্টি করি না। ইহুদিরা হযরত মুসা : فَوْلَهُ كَالْبِهُوْد وَالنَّصَعْرَى
🗨 🛶 উপর ঈমান এনেছে এবং হযরত ঈসা ও রাসূল 🚃 কে অস্বীকার করেছে। আর নাসারারা হযরত ঈসা (আ.)-এর
🗪 🕶 अदन এনেছে; কিন্তু রাসূল 🚃 এবং হযরত মৃসা (আ.)-কে অস্বীকার করেছে।
थ সংমাধনের लक्षा ताञूल 🕮 ७ সাহাবায়ে কেরাম (রা.) । আর এ লোকেরা দারা উদ্দেশ্য : فَأَنْ أَمَنُوا بِمِثْلُ مَا أَمَتَتُمْ بِم
🗪 🌬 के कार्क्य ও ইসলাম প্রত্যাখ্যানকারীরাই, যাদের ধারাবাহিক আলোচনা চলমান। এ আয়াতে এ মর্মে শুভ সংবাদ
🗫 🕶 🕶 হেছে যে, এতদূর একগুয়েমী হঠকারিতা সত্ত্বেও যদি এখনও তারা ঈমান গ্রহণ করে, তবে তাদের বিগত কুফরি
েইজিন্টা ভাদের পথে অন্তরায় হতে পারে না।
 অভিন্যান্ত স্থিনান হলো মাপকাঠি : আয়াতে রাসূল্ভ্ল্ল্ল্ড ও সাহাবায়ে কেরামের ঈমানকে আদর্শ ঈমানের মাপকাঠি সব্যস্ত
🕶 ফিন্সি 🕶 হয়েছে যে, আল্লাহর কাছে গ্রহণযোগ্য ও স্বীকৃত ঈমান হচ্ছে সে রকম ঈমান, যা রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর
    ে কেন্দ্র অবলম্বন করেছেন। যে ঈমান ও বিশ্বাস এ থেকে চুল পরিমাণও ভিন্ন, তা আল্লাহর কাছে গ্রহণযোগ্য নয়।

    বিস্তারিত জানার জন্য দেখুন, মাআরিফুল কুরআন : মুফতি শফী (র.)]

এর জবাব দিয়েছেন। তাহলো, আয়াতে ইহুদি-নাসারাদের বলা عُتِرَاضٌ अ अभेरू कृ कि करत একটि قُولُهُ مِثْل رَحْيُفَةً
   🕱 🕰 🖛 ভারা 'তার অনুরূপ' এর উপর ঈমান আনে- যার উপর ঈমান এনেছে মুসলমানগণ, তাহলে তারা হেদায়েত
📲 ে 🕶 বে বা থে, মুসলমানগণ একমাত্র আল্লাহর উপরই ঈমান এনেছে। এখন তার 🕹 -এর উপর ঈমান
নই। অথচ আল্লাহর مِثْل নেই। ক্রমা আবশ্যক হয়। অথচ আল্লাহর কোনো مِثْل
 يمًا এর স্থলে وَمُثْلُ مَا امُنْتَمَّ শ্ব্দিটি অতিরিক্ত এ জবাবের সমর্থন ঐ কেরাত দ্বারা হয় যার মাঝে مِثْل مَا امُنْتَمَّ
```

ब्राइट । -[कायानारेन]

অনুবাদ:

سْغَةَ اللَّهِ مَصْدَرُ مُؤَكَّدُ لأَمَنَّا وَنَصَبُهُ بِفِعْلِ مُقَدَّرِ أَى صَبَغَنَا اللَّهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِيْنَهُ الَّذِيْ فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْه لِظُهُ وْرِ أَثَرِهِ عَلَىٰ صَاحِبه كَالصَّبِغِ فِي الثُّوبِ وَمَنْ أَيْ لَا أَحَدُّ أَحْسَنُ مِنَ اللهِ صِبْغَةً تَمْيِيْزُ وَنَحُنُ لَهُ غَبدُونَ ـ

الْـكُتاب الْلَوَّلِ وَقِيْبلَتُنَا اَقْدُمُ وَلَمَّ تَكُن الْأَنبياءُ مِنَ الْعَرَبِ وَلَوْ كَانَ مُحَمَّدُ نَبيًّا لَكَانَ مِنَّا فَنَزَلَ قُلْ لَهُمْ اتُحَاجُونَنَا تَخَاصُمُونَنَا فِي اللَّهِ أَنِ اصطَفْى نَبيًّا مِنَ الْعَرَبِ وَهُوَ رَبُّنا وَرَبُّكُمْ فَلَهُ أَنْ يَصْطَفِي مِنْ عِبَادِهِ مَنْ يَشَاءُ وَلَنَا اعْمَالُنَا نُجَازِي بِهَا وَلَكُمْ أعْمَالُكُمْ تُجَازَوْنَ بِهَا فَلاَ يَبِعُدُ انْ يَّكُوْنَ فِي اعْمَالِنا مَا نَسْتَحِقُّ به الْاكْرَامَ وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ . الدِّيْنَ وَالْعَصَمَلُ دُوْنَكُمْ فَنَنَحُنُ أُوللي بِالْاصْطِفَاءِ وَالنَّهَ مَنْزَةُ لِلْانْكَارِ وَالْجُمَلُ الثَّلَاثُ أَحْوَالًا

🍛 . ১৯১ ১৩৮. <u>আল্লাহর রং</u> অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আমাদেরকে তার রঙ্গে বিভূষিত করেছেন। এইস্থানে রং অর্থ আল্লাহপ্রদত্ত দীন এবং স্বভাব যাির উপর তিনি মানুষ সৃষ্টি করেছেন। রং যেমন কাপডের সকল স্থানে গিয়ে প্রবেশ করে তেমনি স্বভাব ধর্মের প্রভাবও তার অধিকারী জনের সর্বত্রে গিয়ে প্রকাশ পায়। এই সাদশ্যের প্রতি লক্ষ্য করে এই স্থানে স্বভাব ধর্মকে রং এর সাথে তুলনা করা হয়েছে। রঙ্গে আল্লাহ অপেক্ষা কে অধিকতর সুন্দর? না, এমন কেউ আর নেই এবং আমরা তাঁরই ইবাদতকারী।

বা জোর مَصْدَرٌ مُؤَكَّدُ अठे - أَمَنَّا 'उठे صِبْغَةَ اللَّه অর্থবোধক সমধাত্রজ কর্ম উহ্য ক্রিয়া 🚅 -এর পরিভাষা রূপে ব্যবহৃত হয়েছে

١٣٩ اللَّهُ وَدُ لِلْمُسْلَمِيْنَ نَحْنَ اَهْلُ ١٣٩ عَالَ الْيَهُودُ لِلْمُسْلَمِيْنَ نَحْنَ اَهْلُ প্রেরিত গ্রন্থের অধিকারী: আমাদের কেবলাও পূর্বের। আরবে পূর্বে কোনো নবীও প্রেরিত হননি। সুতরাং মুহামদ 🚟 যদি প্রকৃতই নবী হতেন, তবে আমাদের গোত্রেই তাঁর জনা হতে । এই সংশ্রবে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, ত'দের বলো, আল্লাহ সম্বন্ধে তোমরা কি আম্মাদের সাথে বিতর্কে বিবাদে লিপ্ত হতে চাও? যে তিনি আরব হতে একজন নবী মনোনীত করেছেন : অথচ তিনি আমাদের প্রতিপালক এবং তোমাদের ও প্রতিপালক সূতরাং বান্দাদের হতে যাকে ইচ্ছা নবী হিসেবে মনোনীত করার অধিকার একমাত্র তাঁরই। আিমাদের কর্ম আমাদের আমাদেরকে তারই প্রতিদান দেওয়া হবে এবং তোমাদের কর্ম তোমাদের তোমরা তারই প্রতিদান পাবে। সূতরাং আমাদের কর্মের মধ্যে এমন থাকা অসম্ভব নয় যে. যা দারা আমরা সম্মানের অধিকারী হতে পারি। এবং দীন ও আমলের বিষয়ে তোমরা নও: বরং আমরাই তাঁর প্রতি অকপট। সূতরাং মনোনয়নের ব্যাপারে আমরাই অধিক যোগ্য।

বা اِنْكَارِيْ تَا هَمْزَة প্রানে إِنْكَارِيْ تَا هَمْزَةُ অস্বীকার অর্থব্যঞ্জক। এই وَنَحْنُ لَهُ ٩٩٠ وَلَنَا اعْمَالُنَا ٥ وَهُو رَبُّنَا বাক্যত্রয় এই স্থানে ১১ বা ভাব ও অবস্থাবাচক

বাকারূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

े وَنَحُنُ لَهُ مُخْلِصُونَ तरल এ कथा तुबिरय़रहन त्य, وَنَحْنُ لَهُ مُخْلِصُونَ -এর মাঝে مُسْنَدُ اِلَيْهِ -এর মুকাদ্দম হওয়াটা -এর জন্য হয়েছে।

قُولُهُ الدِّيْنُ وَالْعُمَالُ শব্দটি اخْلاَصُ তথা মুতাআদ্দী মাসদার থেকে নির্গত তাই মুফাসসির (র.) তার وَخُلِصُ وَالْعُمَالُ : यादर् مَخْلِصُونَ अका प्रें विक्रें
এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি আপত্তির জবাব দিয়েছেন।

कर्वार : عَطْف عَطْف -এর জন্য মূল হয় যেখানে عَطْف হওয়ার জন্য কোনো প্রতিবন্ধকতা না থাকে। আর এখানে প্রতিবন্ধকতা বিদ্যমান আছে। তাহলো جُمُلْدَ فَبَرَيْتَ آوُ -कर्ता وَاوُ नग्र ने عَطْف कर्ता। সূতরাং এখানে وَاوُ بَدُالَةُ النَّسَائِيَّةَ कर्ता। সূতরাং এখানে وَاوُ اللَّهُ جَمُلُةً وَاوُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَاطَفَةً وَاوُ اللَّهُ اللَّهُ عَاطَفَةً مَا طَفَةً وَاوُ اللَّهُ اللَّهُ عَاطَفَةً وَاوُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَاطَفَةً وَاوُ اللَّهُ اللَّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে ঈমানের পন্থা শিক্ষা দেওয়া হয়েছে। এখন এ আয়াতে ঈমানী তরীকার বিরুদ্ধাচারণকারীদের চক্রান্তের জবাব শিক্ষা দেওয়া হয়েছে যে, ইহুদি নাসারাগণ প্রতিনিয়ত এ চেষ্টায় লিপ্ত রয়েছে যে, তোমরাদেরকেও তাদের রঙে রঞ্জিত করে দিবে। হে মুসলমানগণ! তোমরা তাদেরকে বলো দও আমাদেরকে তো আল্লাহ নিজের রঙে রঞ্জিত করে দিয়েছেন, তোমাদের রঙের কোনো প্রয়োজন নেই।

وَعْدَ اللّٰهِ وَصُبْغَةَ اللّٰهِ وَمَا اَنْزِلَ الغ وَهَ اَنْزِلَ الغ وَهَ المَثَلَ عِلْمُفَدّر وَهُ الله عَلَم وَهُ الله وَصُبُغَةَ اللّٰهِ وَمَا الله وَصُبُغَةَ اللّٰهِ وَصُبْغَةَ اللّٰه وَصُبْغَةَ اللّٰه وَصُبْغَةَ اللّٰه وَصُبْغَةَ اللّٰه وَصُبْغَةَ اللّٰهِ وَصُبْغَةً اللّٰهِ وَاللّٰهُ وَصُلْعَا اللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهُ وَاللّهُ وَاللّٰهُ
১. নাসারাদের খণ্ডন করা হয়েছে। তারা বড়াই করে বলতো, আমাদের এক প্রকার রং আছে, যা মুসলমানদের নেই। খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের স্থিরীকৃত রং ছিল হলুদ। তাদের নিয়ম ছিল, যখন কোনো শিশুর জন্ম হতো, অথবা কেউ তাদের দীনে দীক্ষিত হতো, তখন তাকে সে রঙ্গে ছুব দেওয়ানো হতো। তারপর বলত, এবার সে খাাটি খ্রিস্টান হয়ে গেল। আল্লাহ বলে দিলেন, হে মুসলমানগণ! তোমরা বলে দাও, তাদের পানির রং ধুলে শেষ হয় যায়। ধোয়ার পর এর কোনো প্রভাব বাকি থাকে না। প্রকৃত রং তো হলো আল্লাহর দীন ও মিল্লাতের রং আম্রা আল্লাহর দীন, কবুল করেছি। এ দীনে যে প্রবেশ করে সে সর্ব প্রকার মলিনতা থেকে পবিত্র হয়ে যায়।

২. দীনকে রং বলে এ এদিকে ইঞ্চিত করা হয়েছে যে, রং যেরূপ চোখে অনুভব করা যায় অনুরূপ মুমিনের ঈমানেরও আলামত রয়েছে, যা তার অঙ্গ-প্রত্যন্ধ এবং সকল কাজ-কর্মে ফুটে উঠা উচিত وصِبْغَةَ اللّٰهِ এর দুটি অনুবাদ হয় - ১. আমরা আল্লাহর রং গ্রহণ করেছি: ২. তোমরা আল্লাহর রং গ্রহণ করো।

: قَوْلُهُ وَالْمُرَادُ بِهَا دِيْنَهُ

১. আয়াতে বর্ণিত وَعُطَرَتْ দারা উদ্দেশ্য আল্লাহর দীন। যাকে অন্য এক আয়াতে وَعُبُغَةَ اللّٰهِ দারা বুঝানো হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে وَعُطرَتَ اللّٰهِ الّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِ হয়রা বুঝানো হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে وَعُطرَتَ اللّٰهِ الّذِي فَطَرَ النَّاسَ عَلَيْهِ व्यशिष्ट य ফিতরী ধর্মের উপর আল্লাহ মানুষকে সৃষ্টি করেছেন এখানে সে دِيْن فُطرَتْ - ই উদ্দেশ্য।

عرب وين فيطرت (বা বিজয়া বর্ষের জান্ত্রার বান্ত্রার বান্ত্রার বান্তর্বার বিশেষ প্রতীক। ২. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, عبيضة الله ভার খতনাকে বুঝানো হয়েছে, যা ইবরাহীম ধর্মের বিশেষ প্রতীক।

७. कि कि विकार الله पार्जा कि कि विकार عَلَيْ اللّه पार्जा कि विकार الله पार्जा कि विकार ومُعَنَّمُ اللّه कि विकार الله विकार कि विकार वि

اِسْتِعَارَه ँ يَوْلُهُ لِظُهُوْرَ أَثَرَهِ عَلَى صَاحِبِهِ. ﴿ يَوْلُهُ لِظُهُوْرَ أَثَرَهِ عَلَى صَاحِبِهِ হয়েছে। এভাবে যে, আয়াতে وَيْنُ اللّٰهِ अकिन काপড়ের সাথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে। আর مُشَبَّهُ تَصَرْيُحَيَّةً এবং مَشَبَّهُ وَاثُورُ اَثُرُ كُلُّ مِنْهُمَا عَلَىٰ صَاحِبِهِ হলো وَجَهُ شِبَه তাইতো ঈমানের উভিয়ের মাঝে প্রকাশ পায় যেমন কাপড়ে রঙ ফুটে উঠে।

غَالُ ٱلْبَهُوْدُ : এ ইবারত দ্বারা মুফাসসির (র.) সামনে আয়াতের শানে নুজুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, একবার ইহুদীরা মুসলমানদেররকে বলল, আমরা আহলে কিতাবদের মধ্যে অগ্রবর্তী। আমাদের কেবলা সবার চেয়ে প্রাচীন এবং সকল নবী আমাদের মধ্য হতে, আরবের কোনো নবী নেই। যদি মুহাম্মদ নবী হতো, তাহলে আমাদের মধ্য থেকে হতো। এ প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়।

এর মিসদাক হলো তাওরাত। আপত্তি জানায় তাওরাতের পূর্বেও তো বহু কিতাব-অতীত হয়েছে। তারপরও তাওরাতকে প্রথম কিভাবে বলা হলো?

জবাব: তাওরাতের নিসবতে করা হয়েছে।

এর মিসদাক হলো বায়তুল মুকাদাস। আর اَقْدَمْ শব্দটি اِسْمُ تَفْضِيْل َ عُولُهَ وَقَبْلَتُنَا َ اَقَدَمُ مَنَ الْكَعْبَة । এবর সীগাহ। اِسْمُ تَفْضِيْل عَلْيَهُ अখানে اِنَّهُ تَعْبَة । উহ্য রয়েছে مَفَضَّلُ عَلَيهُ अখানে اِنَّهُ تَعْبَة ।

أَى بَلْ كَانَتْ مِنْ بَنِيْ إِسْرَائِيْلَ بَعْدَ إِسْرَائِيْلَ : قَوْلَهُ وَلَمْ يَكُنْ الْآنَبْيَا ، مِن الْعَرَب

اَى فِيْ دِيْنِ اللَّهِ اَوْ فِيْ شَاْنِ اللَّهِ اَوِ اصْطَفَانُهُ نَبِيًّا مِنَ الْكَعَرَبِّ -अशात सूजाक मांश्युक तरसरक : قَوْلُهُ لَهُ فِيْ اللَّهِ اَنْ اللَّهِ اَوْ اصْطَفَانُهُ نَبِيًّا مِنَ الْكَعَرَبِّ - अशात सूजाक मांश्युक तरसरक : قَوْلُهُ هُو رَبُّنَا وَرَبُّكُمْ اَىْ مَالِكُ اَمْرِنَا وَامْرِكُمْ : قَوْلُهُ هُو رَبُنُنَا وَرَبُّكُمْ اَىْ مَالِكُ اَمْرِنَا وَامْرِكُمْ : قَوْلُهُ هُو رَبُنُنَا وَرَبُّكُمْ اَىْ مَالِكُ اَمْرِنَا وَامْرِكُمْ : قَوْلُهُ هُو رَبُنُنَا وَرَبُكُمْ اَىْ مَالِكُ اَمْرِنَا وَامْرِكُمْ : قَوْلُهُ هُو رَبُنُنَا وَرَبُكُمْ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ لِ الللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ

١. رُويَ عَنِ النَّبِيِّ ﷺ أَنَّهُ قَالَ سَأَلَتُ جُبْرِيْلِ عَنِ ٱلإِخْلاَصِ مَا هُوَ فَقَالُ سَأَلْتُ رَبُّ الْعِزَّةِ فَقَالُ سِرُّ مِنْ اَسْرَادِیْ اَسْتَوْدَعُهُ قَلْبَ مَنْ اَخْبِبْتُهُ مِنْ عَبَادِیْ .
 اَسْتَوْدَعُهُ قَلْبَ مَنْ اَخْبَبْتُهُ مِنْ عَبَادِیْ .

٢. وَقَالَ حُذَيْفَةُ (رض) أَنْ تَسْتَوِى أَفَعَالُ الْعَبْدِ فِي الْبَاطِنِ وَالظَّاهِرِ .

٣. وَقَالَ سَعِيْدُبُنَ جُبِيْرٍ ٱلْأَخْلَاصُ أَنْ لا تُشْرِكَ فِيْ دِيْنِهِ وَلا تَرَاثِيْ أَخَدًا فِي عَمَلِهِ .

ইখলাসের বিপরীত বস্তু হলো ँঠ্র বা লোক দেখানো। তার তিনটি আলামত রয়েছে–

- ١. اَلْكُسْلُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ فِي الْوَحْدَةِ.
- ٢. اَلنَّيْسَاطُ عِنْدَ الْعِبَادَةِ فِي الْكُثْرَةِ .
 - ٣. حُبُّ الثَّنَاءِ عَلَى الْعَمَلَ.

অনুবাদ :

, वेतर তোমता कि वल या, हेवताहीय, हेअयाहुल, أَمْ بَلَلْ يَلَقُولُونَ بِالْيَاءِ وَالسَّتَاءِ إِنَّ إِبْرُهِمَ وَالسَّمْعِيْلَ وَالسَّحْقَ وَيَعْقُوبَ وَالْآسْبَاطِ كَانُوا هُودًا اَوْ نَصْرِى قَالَ لَهُمْ ءَ أَنْتُمْ أَعْلَمُ أَمِ اللَّهُ أَيُ اللَّهُ أَعْلَمُ وَقَدْ بَرَأُ مِنْهُمَا إِبْرَاهِيْمُ بِقُولِهِ مَا كَانَ إِبْرَاهِيْمُ يَهُودِيًّا وَ لَا نَصْرانِيًّا وَالْمَذْكُورُونَ مَعَهُ تَبْعَ لَهُمْ وَمَنَّ اظَلَّمُ مِمَّنْ كَتَمَ آخْفَى مِنَ النَّاسِ شَهَادَةً عِنْدَهُ كَائِنَةً مِنَ اللَّهِ أَيْ لَا اَحَدُ اَظُلَمُ مِنْهُ وَهُمُ الْيَهُودُ كَتَمُوا شَهَادَةَ اللَّهِ فِي التَّوْرَاةِ لِابُرُهيهم بالْحَنيْفةِ وَمَا اللَّلهُ بغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ تَهُديْدٌ لَهُمْ ـ

المارية على المارية ا وَلَكُمْ مَا كَسَبْتُمْ وَلا تُسْتَلُونَ عَمَاً

كَانُوا يَعْمَلُوْنَ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ

ইয়াকৃব ও তার বংশধরগণ ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান ছিল । বল, তোমরা কি বেশি জান, না আল্লাহ? নিশ্চয় আল্লাহই অধিক জানেন। আর তিনি হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে এতদুভয় হতে মুক্ত বলে مَا كَانَ ابْرَاهِيم राष्ट्रायना करतरह, مَا كَانَ ابْرَاهِيم वर्थां हेर्वाशैम (वा.) इन्नि يَهُوْديًّا وَلاَ نَصْرَانيًّا বা খ্রিস্টান কোর্নো সম্প্রদায়ভুক্তই ছিলেন না। আর এই আয়াতোক্ত অন্যান্য নবীগণ ছিলেন তাঁরই অনুসারী। সিতরাং তাঁরাও ইহুদি ও খ্রিস্টান ছিলেন না।] আল্লাহর নিকট হতে তার কাছে যে প্রমাণ আছে তা যে গোপন করে। মানুষের নিকট লুকায় তদপেক্ষা অধিকতর সীমালজ্ঞ্যনকারী আর কে হতে পারে? না. আর কেউ অধিকতর সীমালজ্ঞানকারী নেই। তারা হলো ইহুদি। হযরত ইবরাহীম (আ.) হানীফিয়্যাতের [সরল ধর্মের] অনুসারী ছিলেন বলে তাওরাতে আল্লাহ তা'আলা যে সাক্ষ্য উল্লেখ করেছেন তারা তা গোপন করে রেখেছিল। তোমরা যা কর, আল্লাহ সে সম্বন্ধে অনবহিত নন। এই আয়াতটি তাদের প্রতি ধমকি স্বরূপ। অর্থে ব্যবহৃত بَــلُ শব্দটি اُمْ يَـُـقُـُولُـوْنَ হয়েছে يَقُولُونَ कियोिं ت [দিতীয় পুরুষ] ও ১

[নাম পুরুষ] উভয় অক্ষর সহকারেই পঠিত রয়েছে। তা তাদের; তোমরা যা অর্জন করেছ. তা তোমাদের। তারা যা করত তোমাদেরকে কোনো প্রশ্ন করা হবে না। পূর্বে এই ধরনের আয়াত উল্লিখিত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

উল্লেখ্য নেই। সে সময় হামযাটি উহ্য ধরা হবে। মুফাসসির (র.) وَمُولَهُ بَـٰلِ أ هُمْزَهُ اسْتَفْهَامُ अवर بَلْ या أَمْ مُنْقَطَعَة اللهِ اللهِ اللهِ عَلَيْهِ अथारन أَمْ مُنْقَطَعَة فَبَكُوْنُ قَدْ انْتَقَلَ عَنْ قَوْلِهِ ٱتُحَاجُّوْنَنَا وَاَخَذَ فِي الْاسْتِفْهَام عَنْ قَضِيَّةِ أُخْرى ـ -এর অর্থে -

اَىٰ كُلَّ مِنَ الْآمَرْيَنْ مُنْكِرُ لاَ يَنْبِيَغِيْ أَنْ يَكُونَ إِقَامَةُ الْحُجَّةِ وَلاَ الْإِنَتِرَاءُ عَلَى الْاَنَيْبِياءِ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ যেহেতু নুল্ল -এর সূরতে এ সংশয় জাগে যে, সম্ভবত দুটি বাক্যের যে কোনো একটি বাক্য সংঘটিত হয়েছে এবং প্রশ্ন শুধু تَعْسَمْ বা নির্ধারণ সম্পর্কে। অথচ বিষয়টি এমন নয়। কেননা উভয়টি বিষয়ই সংঘটিত হয়েছে। এজন্য মুফাসসির (র.) -কেই প্রাধান্য দিয়েছেন। যাতে সম্ভাবনা দূর হয়ে যায়।

প্রাসঙ্গিক আন্সোচনা

चं : **বোগস্ত্র : পূর্বের আ**য়াতে আল্লাহ এবং আথেরী জমানার নবী সম্পর্কে ইহুদিদের বিতর্ক ও হঠকারিতার আ**লোচনা ছিল। এখানে হযরত ইবরাহী**ম, ইসহাক, ইসমাইল ও ইয়াকুব (আ.) সম্পর্কে ইহুদিদের ভ্রান্ত দাবীর আলোচনা করা হয়েছে।

ছিলেন। এখানে মূলত ঐ সকল ইহুদি আলোমদের প্রতি সম্বোধন করা হয়েছে, যারা একথা ভালো করেই জানত যে ইহুদি ধর্ম এবং খ্রিস্টধর্ম বর্তমান বৈশিষ্ট্যাবলিসহ অনেক পরে সৃষ্টি হয়েছে। এতদসত্ত্বেও তারা হককে নিজেদের মাঝেই সীমিত মনে করত। তারা প্রকাশ্যে বলে বেড়াত হযরত ইবরাহীম (আ.) ও ইসমাঈল (আ.) ইহুদি ছিলেন। কুরআন নাজিলের সময়কার ইহুদি আলেমদেরকে তাদের এই নির্জলা মিথ্যা দাবির বিরুদ্ধে চ্যালেঞ্জ করে একজন নিরক্ষর ব্যক্তির মুখে বলানো হচ্ছে যে, তোমরা প্রকৃত ঘটনাকে বিকৃত করে এবং সত্য-ন্যায়ের অপমৃত্যু ঘটিয়ে যা কিছু বলে যাছে, কিছু প্রকৃত বাস্তব ও সত্য ঘটনা তো এই যে, পূর্বোক্ত মনীষীগণ একনিষ্ঠ তাওহীদবাদী ও সকলেই তাওহীদের বাণীর প্রচারক ছিলেন। আল্লাহ তা আলা অন্যত্র আরও দ্বার্থহীনভাবে বলেন-

وَمَا اللَّهُ بِعَافِلٍ : এ আয়াতের সাথে পূর্বের আয়াতের যোগসূত্র এই যে, পূর্বে আল্লাহ তা আলা وَمَا اللَّهُ بِعَافِلٍ : এ আয়াতের সাথে পূর্বের আয়াতের যোগসূত্র এই যে, পূর্বে আল্লাহ তা আলা তাদের আমল রাম্বির হিছে যে, আল্লাহ তা আলা তাদের আমলের বদলা দিবেন। তাদের আমল সম্পর্কে তাদেরকে জিজ্ঞাসাবাদ করা হবে। অন্যদের সম্পর্কে নয়। وَلَا اللَّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الل اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ال

একটু পূর্বেই এরূপ একটি আয়াত আলোচিত হয়েছে; কিন্তু আহলে কিতাবদের অন্তরে যেহেতু তাদের বংশীয় আভিজাত্যবোধের কারণে এই ধারণা বদ্ধমূল ছিল যে, আমাদের ক্রিয়াকলাপ যতই মন্দ হোক না কেন, শেষ পর্যন্ত আমাদের বাপ-দাদাগণ আমাদের নিষ্কৃতির ব্যবস্থা করবেনই। তাদের এ অবান্তর ধারণা রদ করার জন্য এ আয়াতের পুনরাবৃত্তি করে বক্তব্যকে আরো জোরদার করা হয়েছে। যেন পবিত্র ক্রআন ইহুদিদের 'পৈত্রিক পরিত্রাণ' মতবাদের বিপক্ষে লাগাতার কঠোর আঘাত হেনে চলেছে। কিংবা বলুন, পূর্বের আয়াতে আহলে কিতাবকে সম্বোধন করা হয়েছিল আর এ আয়াতের সম্বোধন রাসূল এর উন্মতের প্রতি। তাদের বলা হয়েছে যে, এরূপ অবান্তর ধারণায় তারা যেন আহলে কিতাবের অনুসরণ না করে। নিজেদের পূর্বপুরুষদের প্রতি লক্ষ্য করে যে কারও মনে এরূপ ধারণা জন্ম নিতে পারে; কিন্তু এ ধারণা সম্পূর্ণ নির্বৃদ্ধিতার পরিচায়ক। –িতাফসীরে উসমানী পৃ. ২৬

কুন্দুন্ত আমাদের কোনো লাভ হবে না এবং ভামাদের কুফরি ও পাপকর্ম দ্বারা তোমাদের কোনো লাভ হবে না এবং তোমাদের কুফরি ও পাপকর্ম দ্বারা তাদের কোনো ক্ষতি হবে না । –িতাফসীরে মাজেদী খ. ১, পৃ. ২৫৭।

টুটি : أَلْجُزْءُ الثَّانِيْ । ﴿ اللَّهَانِيْ الثَّانِيْ

অনুবাদ:

النَّاسِ الْيَهُودِ وَالْمُشْرِكِيْنَ مَا وَلَّهُمْ أَيُّ شَيْ صَرفَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ وَٱلْمُؤْمِنِيْنَ عَنْ قِبْلَتِهِمُ الَّتِي كَانُوا عَلَيْهَا عَلَى إِسْتِقْبَالِهَا فِي الصَّلُوةِ وَهِيَ بَيْثُ الْمُقَدَّسِ وَالْإِنْيَانُ بِالسِّيْدِن الدَّالَّةِ عَلَى الْإِسْتِقْبَالِ مِنَ الإِخْبَارِ بِالْغَيْبِ قُلْ لِللهِ الْمَشْرِقُ وَالْمَغْرِبُ أي الْجِهَاتُ كُلُّهَا فَيَأْمُرُ بِالتَّوَجُّهِ اِلْي أَيِّ جِهَةٍ شَاءَ لاَ إِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ يَهْدِيْ مَنْ يُشَاءُ هِذَايتَهُ إِلَى صِرَاطٍ طَرِيثِ مُستَقِيمَ دِيْنِ الْإِسْلَامِ أَيْ وَمِنْهُمْ أَنْتُمْ دَلَّا عَلَى هٰذَا .

অজ্ঞলোকগণ বলবে যে, কিসে তাদেরকে বিমুখ করল? অর্থাৎ কোন জিনিস নবী ও মু'মিনগণকে ফিরিয়ে দিল? তাদের ঐ কিবলা হতে, তারা এ যাবৎ যে কিবলা অনুসরণ করে আসছিল অর্থাৎ সালাতের মধ্যে যাকে তারা কিবলা হিসেবে গ্রহণ করে আসছিল, আর তা ছিল বায়তুল মুকাদাস। তির্যাটির প্রারম্ভে ভবিষ্যতার্থক অক্ষর ্রু ব্যবহার করা হয়েছে। সুতরাং এটা গায়েব অজানা সম্পর্কিত সংবাদ প্রদানের অন্তর্ভুক্ত। বল, পূর্ব ও পশ্চিম আল্লাহরই অর্থাৎ সকল দিকই তাঁর। সুতরাং তিনি যে কোনো দিক ফিরবার निर्मि पिट পारतन। এ व्याभारत कारमक्रि অভিযোগ তোলা যেতে পারে না। তিনি যাকে ইচ্ছা যার হেদায়েত তিনি ইচ্ছা করেন তাকে সরল প্রথ অর্থাৎ দীন-ই ইসলামের প্রতি পরিচালিত করেন তেম্বাও মুসলিমগণও তাদের অন্তর্ভুক্ত : পরবর্তী আয়াতটি তার ইঙ্গিতবহ।

وكَ ذٰلِكَ كُمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْهِ ١٤٣ ٥٥٥. وكَ ذٰلِكَ كُمَا هَدَيْنَاكُمْ إِلَيْهِ পরিচালিত করেছি তেমনিভাবে হে উমতে মৃহামদী তথা মুহামাদ 🚓 -এর অনুসারী সম্প্রায় । আমি তোমাদেরকে মধ্যপন্থি শ্রন্থ ও নারপন্থি জাতি বানিয়েছি, যাতে তোমরা কিয়ামতের দিন মানব জাতির জন্যে এ কথার সাক্ষীস্বরূপ হাত পাব যে, তাদের প্রতি প্রেরিত নবীগণ তালের নিক্ট আল্লাহর নির্দেশ্সমূহ যথাযথভাবে পৌছিয়েছেন এক রাস্ক ভোমাদের জন্যে একথার সাক্ষী হরপ হাবন হে, তিনি তেমাদের নিকট यहारद निर्तिष्ठमार लिक्टिएकन

جَعَلْنَكُمْ يَا أُمَّةَ مُحَمَّدٍ أُمَّةً وُسَطًا خِيَارًا عَدُولًا لِتَكُونُوا شُهَداً عَلَى النَّنَاسِ يَـوْمَ الْقِيلِمَةِ أَنَّ رُسُلَهُمْ بَلُّغَتْهُمْ وَيَكُونَ الرَّسُولُ عَلَيكُ شَهِيدًا أَنَّهُ بَلَّغَكُم.

তাহকীক ও তারকীব

এর বহুবচন। অর্থ দুর্বৃদ্ধি বা স্বল্প বৃদ্ধি সম্পন্ন।

وَهُوَ الْجَاهِلُ الصَّعِيثُ الرَّأْيُ، الْقَلِيلُ الْمَعْرِفَةُ بِالْمَنَافِعِ وَالْمَضَارِ .

वना रस पूर्व ७ मूर्वन त्रिकारखत वाकिरक यात नाख-क्वि प्रम्लार्क खान कम । أَصْلُ السَّفَةِ الْخِفَّةُ وَالرِقَّةُ الرَقَّةُ الرَقِّةُ الرَقِّةُ الرَقِّةُ وَالرَقِّةُ الرَقِّةُ وَالرَقِّةُ اللهُ عَلَيْهِ वना रस पूर्व जिक्षारखत वाकिरक यात नाख-क्वि जिल्ला का के के कि

تُوْبُ سَغَيْهُ اذَا كَانَ خَفَيْفَ النَّسْجِ وَلَى . تَوْلِبَةٌ اذَا كَانَ خَفَيْفَ النَّسْجِ - এর বহুবচন ও মোবালাগাতের সীগাহ। অর্থ - মূর্খ, অজ্ঞ। جَاهِلُ : اَلْجَهَالُ وَلَهُمْ - عَرْفَ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ عَرْبُ اللَّهُمَّا لَهُ عَلَى اللَّهُمَّا لَهُ عَرْبُ اللَّهُمَّا لَهُ عَلَى اللَّهُمَّا لَهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى اللْعَلَى اللَّهُ عَلَى اللْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى الْع

्यर्थ - سَابِ اِسْتِفْعَالَ : اِسْتِفْبَالُ : اَلْإِتْبِيَاتُ : اَلْإِتْبِيَاتُ : اَلْاِتْبِيَاتُ : اَلْاِتْبَاتُ : الْاِتْبَانُ : الْاِتْبَانُ : الْاِتْبَانُ : الْاِتْبَانُ : الْدَالَةُ اللّهُ اللّهَ : الْدِنْبَارُ اللّهُ : الْدِنْبَارُ اللّهُ : اللّهَ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ : اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ : اللّهُ الل

সংবাদ দেওয়া । أَلْمُشْرِقُ : كُلِّجُهَاتُ : পশ্চিম দিক । الْمُشْرِقُ : ﴿ وَمُواكِمَ اللَّهِ مِنْ اللَّهُ عَالَ اللَّهُ اللّلِهُ اللَّهُ اللللَّهُ اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّا اللَّهُ اللَّهُ ال

: আপতি। باب تفعل : التَّرَجُهُ अज्ञात । مُعلى: التَّرَجُهُ ا এর মাসদার । مُعلى: التَّرَجُهُ

। खाता है कि प्रभातिकर्ता छेएन । विशे कि प्रभातिकर्ता छेएन । विशे कि प्रभातिकर्ता छेएन ।

وَمَنَ النَّاسِ : এটি : এটি سَيَفُولُ থেকে كَالَ عَوْمَ । ইওয়ায় তার مَكَلَ إِعْرَابِ হলো নসব। আমেল হলো أَعَلَ اللهُ وَلَا لَهُ النَّاسِ : এই كَالَ مُبَيِّنَةُ जर्था९ जन्गुप्ति থেকে পৃথক করার জন্যে ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা كَالُ مُبَيِّنَةُ বা নির্বৃদ্ধিতা ও বেকুবি মানুষ ছাড়া জন্যান্য প্রাণী এমনকি বস্তুর ক্ষেত্রেও প্রযোজ্য নয়।

रला थवत । وَلَهُمْ आत مُبتَدَأُ अवर إِسْتِفْهَامِيَّه रला مَا : قُولُهُ مَا وَلَهُمْ

ذَوْلُهُ وَبُلُكُ : যেদিকে মুখ করে সালাত আদায় করা হয়। পরবর্তীতে সালাতের জন্যে অভিমুখকৃত সমুখবর্তী স্থানের নাম কিবলা হয়ে গিয়েছে। –[রাগিব]

فَوْلُمُ لِلّٰهِ: এর لِ অব্যয় মালিকানা ও কর্তৃত্ববোধক। মাশরিক ও মাগরিব তথা পূর্ব ও পশ্চিম সবই আল্লাহর মালিকানা। তাঁর সৃষ্ট ও অন্যান্য সকল সৃষ্টির ন্যায় তাঁরই অনুগত আজ্ঞাবহ।

وَسُطُّ । এর বহুবচন أَمَّ صَوْحَ -এর বহুবচন। অর্থ - শ্রেষ্ঠ। وَسُطُّ । এর বহুবচন। অর্থ - শ্রেষ্ঠ। وَسُطُّ । এর বহুবচন। অর্থ - শ্রেষ্ঠ। এর বহুবচন। অর্থ - সাক্ষী। عُدُولً : مَا يَعُدُلُهُ । ক্রিষ্ঠ অর্থ - সাক্ষ্য দেওয়া। عَدُولً : سَهَادَةً : سَهَادَةً : سُهَدَاءً : سُهَدَاءً : اللهَ عَدُولً عَدُولً : سَهَادَةً : سُهَدَاءً : اللهُ عَدُولًا : بَلَغَمْ مَمْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কিবলা পরিবর্তন ও অমুসলিমদের আপন্তি: বনী ইসরাঈলের নবীগণের কিবলা ছিল বায়তুল মুকাদ্দাস। রাসুলুল্লাহ — -ও মক্কায় অবস্থানকালে সেদিকে ফিরে সালাত আদায়ের নিয়ম পালন করেন। অর্থাৎ সালাতে এমনভাবে দাঁড়াতেন, যাতে কা'বা শরীফ ও বায়তুল মুকাদ্দাস সামনের দিকে থাকে। এমনকি মদিনায় হিজরত করার পরেও এ কিবলা অপরিবর্তিত রাখলেন। কা'বাকে সামনে রাখা আর সম্ভব হয়নি। কেননা বায়তুল মুকাদ্দাস মিক্কা ও মদিনার উত্তর দিকে অবিস্থত। এ বক্তব্য তখন প্রযোজ্য হবে যখন কিবলা পরিবর্তন দুবার সাব্যস্ত হবে। আর কিবলা পরিবর্তন একবার সাব্যস্ত হলে এভাবে বলতে হবে যে, রাস্লুল্লাহ — হিজরতের পূর্বে এই কা'বার প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায় করতেন। হিজরতের পর ইহুদিগণের হৃদয় জয়করণার্থে বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায় করতে তাঁকে নির্দেশ দেওয়া হয়। তদনুসারে যোলো বা সতের মাস তিনি ঐদিকে মুখ করে সালাত আদায় করেন।

মহানবী — -এর হৃদয়ে বারবার এ বাসনার উদ্রেক হতো যে, যদি মহান পিতৃপুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর নির্মিত কা'বাকে কিবলা বানাবার ইলাহী হুকুম পেয়ে যেতেন। এ মর্মে ওহীপ্রাপ্তির আশায় তিনি বারবার আকাশ পানে দৃষ্টি মেলে তাকাতেনও। অবশেষে মদিনায় আগমনের ১৬ বা ১৭ মাস পরে এ মর্মে হুকুম পাওয়া গেল যে, এখন থেকে বায়তুল মুকাদ্দাসের পরিবর্তে কা'বা শরীফের দিকে মুখ করে সালাত আদায় করতে হবে। নাজিল হলো— وَمُونَ وَهُونَ وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَالْعَالَ وَهُونَا وَهُونَا وَالْمُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَالْعَالَ وَالْمُونَا وَهُونَا وَالْمُؤْنَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَهُونَا وَالْمُؤْنَا وَهُونَا وَالْمُونَا وَالْمُونَا وَالْمُونَا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنِا وَالْمُؤْنَا وَالْمُؤْنِا وَا

অমুসলিমদের আপন্তি: পূর্বে বর্ণিত হয়েছে বায়তুল মুকাদাস ছিল ইহুদিদের কিবলা। রাসূলুল্লাহ — -এর মুখেই এ কিবলা রহিত হওয়ার ঘোষণা ইহুদিদের খুবই অপছন্দ হলো। এমনিতেও তারা রাসূলুল্লাহ — -কে তাদের শত্রু ও তাদের ধর্মের বিনাশ সাধনকারী মনে করতে শুরু করেছিল। কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত এ ঘোষণাকে তারা ঐ ধারার গুরুত্বপূর্ণ ধাপ মনে করে বসল এবং এ বিষয়ে বিভিন্ন ধরনের প্রশ্ন উত্থাপন ও বিরূপ সমালোচনা করতে লাগল। কেউ বলল, তিনি ইহুদিদের সাথে বিদ্বেষবশত এরূপ করেছেন। কেউ বলল, তিনি নিজের দীন নিয়ে দ্বিধাগ্রস্ত ও পেরেশান আছেন, সে কারণে তার নবী হওয়ার বিষয়টি পরিক্রুট হচ্ছে না। ধর্মবিমুখ ও মুনাফিকদের কিছু লোকও তাদের সহযোগী হলো। এদের প্ররোচনায় পড়ে কিছু সংখ্যক নওমুসলিমের মনেও সন্দেহ সৃষ্টি হচ্ছিল। বিরুদ্ধবাদীদের এসব মন্তব্য সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে তাঁর রাসূলকে অবহিত করে দিয়েছেন এবং সেই সঙ্গে পরবর্তী আয়াতে এর জবাবও জানিয়ে দিয়েছেন, যাতে করে কোনো সংশয় বাকি না থাকে এবং উত্তর প্রদানেরও চিন্তা করেতে না হয়। —[তাফসীরে মাজেদী ও উসমানী]

একটি উক্তি মতে যেহেতু আয়াতটি কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত অধ্যাদেশের পূর্বে নয়, বরং পরেই নাজিল হয়েছিল, তাই মুফাসসিরগণের একদল এখানে অতীতকাল উদ্দেশ্য হওয়ার অভিমত গ্রহণ করেছেন। [বাংলা] ব্যবহারে যেরূপ কোনো বিগত ঘটনা সম্পর্কে এভাবে বলা হয়, আমরা তো জানতামই, এরা এ বিষর্য়ে অবশ্যই প্রশ্ন ও সমালোচনা করবে।

এ অভিমতের প্রায় অনুরূপ আরেকটি অভিমত হলো, কটাক্ষ ও বিরূপ সমালোচনার অবিরাম ধারা বুঝাবার জন্যে এখানে অতীতকালীন অর্থে প্রয়োগ করা হয়েছে। অর্থাৎ এ লোকেরা বরাবর এরূপ বলতে থাকছে। ক্রিয়াটির বিরতিহীনতা ও ঘটমান হওয়া বুঝাবার উদ্দেশ্যে অতীত ক্রিয়াকে ভবিষ্যৎ ক্রিয়ারূপে ব্যক্ত করা হয়েছে।

তবে জমহুরের মতে, ক্রিয়াটি তার বাহ্যরূপ ভবিষ্যতের অর্থেই অবিকল প্রযোজ্য এবং আয়াতটি কিবলা পরিবর্তনের হুকুম হওয়ার আগে [ভবিষ্যদাণীরূপে] নাজিল হয়েছিল। এতে আল্লাহ তা আলার পক্ষ হতে তাঁর নবী === -কে এ সংবাদ দিয়ে দেওয়া হয়েছে য়ে, ভবিষ্যতে তাদের মুখ থেকে এ উক্তি প্রকাশ পাবে। মুফাসসির (র.) وَأَرِتْنِكَانُ بِالسِّيْنِ विष्य এ মতেরই সমর্থন করেছেন।

এখানে সমালোচকদের জবাবে বলা হচ্ছে বলে দিন, কোনো বিশেষ দিক বা প্রান্তে কোনো পবিত্রতা-মাহাদ্য্য নেই। আল্লাহর জন্যে সব দিকই সমতুল্য। তিনি যেদিকে মর্জি এবং যে বস্তুকে ইচ্ছা সালাতের [কিবলা] অভিমুখ নির্দিষ্ট করে দিতে পারেন। আরও বলে দিন, আমরা না ইহুদিদের প্রতি বিদ্বেষে আর না সাম্প্রদায়িক গোঁড়ামি কিংবা নিজ খেয়াল-খুশির বশে কিবলা পরিবর্তন করেছি; বরং আমরা তা করেছি কেবল আল্লাহ তা'আলার নির্দেশ পালনার্থে এবং সেটাই দীনের মূলকথা। প্রথমে বাইতুল মুকাদ্দাসের দিকে মুখ করার নির্দেশ ছিল, আমরা তা শিরোধার্য করে নিয়েছি। এখন কা'বার দিকে ফিরতে আদেশ করা হয়েছে, এটাও আমরা আন্তরিকভাবে গ্রহণ করেছি। আমাদের নিকট এর হেতু জিজ্ঞাসা করা বা এ সম্পর্কে আপত্তি তোলা শুধু নির্বৃদ্ধিতারই পরিচায়ক। সূতরাং এ বিষয়টি মূলত কোনো প্রশ্ন হওয়ারই উপযোগিতা রাখে না। –[তাফসীরে উসমানী]

হ্যরত মুহাম্মদ ক্রেও তাঁর উমতের শ্রেষ্ঠত্ব : مَسَطَّ এ শব্দটি আরবি ভাষায় বিশেষ প্রশংসা প্রকাশার্থে ব্যবহৃত হয়। আরবদের ভাষায় أَنْخِيارُ -এর অর্থ الْخِيارُ তথা শ্রেষ্ঠ, সর্বোকৃষ্ট। শৃক্টির অর্থ- মধ্যবর্তী এবং বাড়াবাড়ি ও কড়াকড়ির অতিশয়তা [অর্থাৎ গোঁড়ামি ও ঢিলামি] -এর মধ্যবর্তী সুষ্ম ও সুসমন্ত্য উত্তম ও প্রশংসনীয় গুণাবলি আর্থ রূপক ব্যবহার করা হয়েছে (বায়যাবা)। হাদীস শরীফেও ক্রিন্ত -এর বাবেল সেওবা হারেছে ক্রিন্তি সঙ্গত ও ন্যায়নুগ দ্বারা। হয়রত আবৃ সাঙ্গিদ খুদরী (রা.) সূত্রে নবী করীম ্ক্রিন্ত থেকে ক্রিন্তি ক্রিন্ত হারেছে গ্রিন্তি দ্বারা। অভিধানবিদদের সূত্রেএ অর্থই উদ্ধৃত হয়েছে।

উমতে মুহাম্মদী ভারসাম্যপূর্ণ উমত হওয়ার প্রমাণ : এখানে আলোচনা হওয়া দরকার যে, বাস্তব দৃষ্টিকোণ থেকে উমতে মুহাম্মদী ভারসাম্যপূর্ণ উমত হওয়ার প্রমাণ কিঃ এর বিস্তাবিত বিবরণ দিতে হলে বিশ্বের সকল সম্প্রদায়ের বিশ্বাস, কর্ম, চরিত্র ও কীর্তিসমূহ যাচাই করা একান্ত প্রয়োজন নিজে নমুনাহরপ কভিপয় বিষয় উল্লেখ করা হচ্ছে।

বিশ্বাসের ভারসাম্য : সর্বপ্রথম বিশ্বাসগত ভারসাম্য নিয়েই আলোচনা করা যাক। পূর্ববর্তী সম্প্রদায়গুলোর মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা পয়গাম্বরগণকে আল্লাহর পুত্র মনে করে তাঁদের উপাসনা ও আরাধনা করতে শুরু করেছে। যেমন এক আয়াতে রয়েছে— "ইহুদিরা বলেছে, ওশান্তের আল্লাহর পুত্র এবং খ্রিস্টানরা বলেছে মসীহ আল্লাহর পুত্র।" অপরদিকে এসব সম্প্রদায়েরই অনেকে পয়গাম্বরে উপর্যুপরি মুশ্জিয়া দেখা সত্ত্বেও তাদের পয়গাম্বর যখন তাদেরকে কোনো ন্যায়যুদ্ধে আহ্বান করেছেন, তখন পরিষ্কার বলে দিয়েছে— "আপনি এবং আপনার পালনকর্তাই যান এবং শক্রদের সাথে যুদ্ধ করুন। আমরা এখানেই বসে থাকব।" আবার কোথাও পয়গাম্বরগণকে স্বয়ং তাঁদের অনুসারীদের হাতেই নির্যাতিতও হতে দেখা গেছে।

পক্ষান্তরে মুসলিম সম্প্রদায়ের অবস্থা তা নয়। তারা একদিকে রাস্লুল্লাহ

-এর প্রতি এমন আনুগত্য ও মহব্বত পোষণ করে যে, এর সামনে জানমাল, সন্তানসন্ততি, ইজ্জত-আবরু সবিকছু বিসর্জন দিতেও কুণ্ঠিত হয় না। অপরদিকে রাসূলকে রাসূল এবং আল্লাহকে আল্লাহই মনে করে। এতসব পরাকাণ্ঠা ও শ্রেণ্ঠত্ব সত্ত্বেও রাসূলুল্লাহ

-কে তারা আল্লাহর দাস ও রাসূল বলেই বিশ্বাস করে এবং মুখে প্রকাশ করে। তাঁর প্রশংসা ও গুণকীর্তন করতে গিয়েও তারা একটা সীমার ভেতরে থাকে। কর্ম ও ইবাদতের ভারসামায়: বিশ্বাসের পরই শুরু হয় আমল ও ইবাদতের পালা। এক্ষেত্রেও পূর্ববর্তী সম্প্রদায়গুলোর মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা শরিয়তের বিধিবিধানকে কানাকড়ির বিনিময়ে বিক্রি করে দেয়, ঘুষ উৎকোচ নিয়ে আসমানি গ্রন্থকে পরিবর্তন করে অথবা মিথ্যা ফতোয়া দেয়, বাহানা ও অপকৌশলের মাধ্যমে ধর্মীয় বিধান পরিবর্তন করে এবং ইবাদত থেকে গা বাঁচিয়ে চলে। অপরদিকে তাদের উপাসনালয়সমূহে এমন লোকও দেখা যায়, যারা সংসারধর্ম ত্যাগ করে বৈরাগ্য অবলম্বন করেছে। তারা আল্লাহ প্রদন্ত হালাল নিয়ামত থেকেও নিজেদের বঞ্চিত রাখে এবং কষ্ট সহ্য করাকেই ছওয়াব ও ইবাদত বলে মনে করে।

পক্ষান্তরে উন্মতে মুহামদী একদিকে বৈরাগ্যকে মানবতার প্রতি জুলুম বলে মনে করে এবং অপরদিকে আল্লাহ ও রাস্লের বিধিবিধানের জন্যে জীবন বিসর্জন দিতেও কুষ্ঠাবোধ করে না। তারা রোম ও পারস্য সম্রাটের সিংহাসনের অধিপতি ও মালিক হয়েও বিশ্বকে দেখিয়ে দিয়েছে যে, ধর্মনীতি ও রাজনীতির মধ্যে কোনো বৈরিতা নেই এবং ধর্ম কিবল মসজিদ ও খানাকায় আবদ্ধ থাকার জন্যে আসেনি; বরং হাট-ঘাট, মাঠ-ময়দান, অফিস-আদালত এবং মন্ত্রণালয়সমূহে এর সাম্রাজ্য অপ্রতিহত। তাঁরা বাদশাহির মাঝে ফকিরি এবং ফকিরির মাঝে বাদশাহি শিক্ষা দিয়েছেন।

সামাজিক ও সাংস্কৃতিক ভারসাম্য: এরপর সমাজ ও সংস্কৃতির প্রতি লক্ষ্য করুন। পূর্ববর্তী উন্মতসমূহের মধ্যে একদিকে দেখা যায়, তারা মানবাধিকারের প্রতি পরোয়াও করেনি: ন্যায়-অন্যায়ের তো কোনো কথাই নেই। নিজেদের স্বার্থের বিরুদ্ধে কাউকে যেতে দেখলে তাকে নিপীড়ন, হত্যা ও লুষ্ঠন করাকেই বড় কৃতিত্ব মনে করেছে। জনৈক বিত্তশালীর চারণভূমিতে অপরের উট প্রবেশ করে কিছু ক্ষতিসাধন করায় সম্প্রদায়ে সম্প্রদায়ে শতাব্দীব্যাপী যুদ্ধ সংঘটিত হয়ে যায়। এতে কত মানুষ যে নিহত হয়, তার কোনো ইয়ন্তা নেই। মহিলাদের মানবাধিকার দান করা তো দূরের কথা, তাদের জীবিত থাকার অনুমতি পর্যন্ত দেওয়া হতো না। কোথাও প্রচলিত ছিল শৈশবেই তাদের জীবন্ত সমাহিত করার প্রথা এবং কোথাও মৃত স্বামীর সাথে স্ত্রীকে দাহ করার প্রথা। অপরদিকে এমন নির্বোধ দয়র্দ্রতারও প্রচলন ছিল যে, পোকামাকড় হত্যা করাকেও অবৈধ জ্ঞান করা হতো। জীবহত্যাকে তো দস্তরমতো মহাপাপ বলে সব্যস্ত করা হতো। আল্লাহর হলাল করা প্রাণীর গোশত ভক্ষণকে মনে করা হতো অন্যায়।

কিন্তু মুসলিম সম্প্রদায় ও তাদের শরিয়ত এসব ভারসাম্যহীনতার অবসান ঘটিয়েছে। তারা একদিকে মানুষের সামনে মানবাধিকারকে তুলে ধরেছে। শুধু শান্তি ও সন্ধির সময়ই নয়- যুদ্ধক্ষেত্রেও শক্রর অধিকার সংরক্ষণে সচেতনতা শিক্ষা দিয়েছে। অপরদিকে প্রত্যেক কাজের একটা সীমা নির্ধারণ করেছে, যা লঙ্খন করাকে অপরাধ সাব্যস্ত করেছে। নিজ অধিকারের ব্যাপারে ক্ষমা, মার্জনা ও ত্যাগের দৃষ্টান্ত স্থাপন করেছে এবং অপরের অধিকার প্রদানে যতুবান হওয়ার পদ্ধতি শিক্ষা দিয়েছে।

অর্থনৈতিক ভারসাম্য: এরপর অর্থনীতি বিশ্বের একটি গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। এ ক্ষেত্রেও অপরাপর সম্প্রদায়ের মধ্যে বিস্তর ভারসম্যহীনতা পরিলক্ষিত হয়। একদিকে রয়েছে পুঁজিবাদী অর্থব্যবস্থা। এতে হালাল-হারাম এবং অপরের সুখ-শান্তি ও দুঃখ-দুরবস্থা থেকে চক্ষু বন্ধ করে অধিকতর ধনসম্পদ সঞ্চয় করাকেই সর্ববৃহৎ মানবিক সাফল্য গণ্য করা হয়। অপরদিকে রয়েছে সমাজতান্ত্রিক অর্থব্যবস্থা। এতে ব্যক্তিমালিকানাকেই অপরাধ সাব্যস্ত করা হয়। চিন্তা করলে বুঝা যায় যে, উভয় অর্থব্যবস্থার সার্মেই হচ্ছে ধনসম্পদের উপাসনা, ধনসম্পদকেই জীবনের একমাত্র লক্ষ্য ও মূল উদ্দেশ্য জ্ঞান করা এবং এরই জন্যে যাবতীয় চেষ্টা-সাধনা নিয়োজিত করা।

মুসলিম সম্প্রদায় ও তাদের শরিয়ত এ ক্ষেত্রেও ভারসাম্যপূর্ণ অভিনব অর্থব্যবস্থা প্রবর্তন করেছে। ইসলামি শরিয়ত একদিকে ধনসম্পদকে জীবনের লক্ষ্য মনে করতে বারণ করেছে এবং সম্মান, ইজ্জত ও কোনো পদমর্যাদা লাভকে এর উপর নির্ভরশীল রাখেনি; অপরদিকে সম্পদ বন্টনের নিঙ্কলুষ নীতিমালা প্রণয়ন করে দিয়েছে যাতে কোনো মানুষ জীবন ধারণের প্রয়োজনীয় উপায়-উপকরণ থেকে বঞ্চিত না থাকে এবং কেউ সমগ্র সম্পদ কৃক্ষিগত করে না বসে। এছাড়া সমিলিত মালিকানাভুক্ত বিষয়-সম্পত্তিকে যৌথ ও সাধারণ ওয়াকফের আওতায় রেখেছে। বিশেষ বস্তুর মধ্যে ব্যক্তিমালিকানার প্রতি সম্মান দেখিয়েছে। হালাল মালের শ্রেষ্ঠত্ব বর্ণনা করেছে এবং তা রাখার ও ব্যবহার করার পদ্ধতি শিক্ষা দিয়েছে। –[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.) থেকে সংক্ষেপিত]

সম্প্রদায়ের একটি শ্রেষ্ঠত্ব ও বৈশিষ্ট্য বর্ণিত হয়েছে যে, তাদেরকে মধ্যবর্তী উন্মত করা হয়েছে। এর ফলে তারা হাশরের ময়দানে একটি স্বাতন্ত্র্য লাভ করবে। হাদীসে বর্ণিত আছে, সকল পয়গায়রের পূর্বেকার উন্মতগণের মধ্যে যারা কাফির তারা যখন তাদের নবীগণের হেদায়েত ও প্রচারকার্য অস্বীকার করে বলতে থাকবে দুনিয়াতে আমাদের কাছে কোনো আসমানি গ্রন্থ পৌছেনি এবং কোনো পয়গায়রও আমাদের হেদায়েত করেননি তখন উন্মতে মুহাম্মদী পয়গায়রগণের পক্ষে সক্ষ্যদাতা হিসেবে উপস্থিত হবে এবং সাক্ষ্য দেবে যে, পয়গায়রগণ সব য়ৢগেই আল্লাহর পক্ষ থেকে আনীত হেদায়েত তাদের কাছে পৌছে দিয়েছেন, তাদেরকে সঠিক পথে আনার জন্যে তাঁরা সাধ্যমতো চেষ্টাও করেছেন। বিবাদী উন্মতরা মুসলিম সম্প্রদায়ের সাক্ষ্যে প্রশ্ন তুলে বলবে— আমাদের আমলে তো এ সম্প্রদায়ের কোনো অন্তিত্ই ছিল না। আমাদের ব্যাপারাদি তাদের জানার কথা নয়, কাজেই আমাদের বিপক্ষে তাদের সাক্ষ্য কেমন করে গ্রহণযোগ্য হতে পারে?

মুসলিম সম্প্রদায় এ প্রশ্নের উত্তরে বলবে— নিঃসন্দেহে তখন আমাদের অন্তিত্ব ছিল না, কিন্তু আমাদের নিকট তাদের অবস্থা ও ঘটনাবলি সম্পর্কিত তথ্যাবলি একজন সত্যবাদী রাস্ল ও আল্লাহর গ্রন্থ কুরআন সরবরাহ করেছে। আমরাও সে গ্রন্থের উপর ঈমান এনেছি এবং তাদের সরবরাহকৃত তথ্যাবলিকে চাক্ষ্ম দেখার চেয়েও অধিক সত্য মনে করি; তাই আমাদের সাক্ষ্য সত্য। অতঃপর রাস্লুল্লাহ উপস্থাপিত হবেন এবং সাক্ষীদের সমর্থন করে বলবেন— তারা যা কিছু বলেছে, সবই সত্য। আল্লাহর গ্রন্থ এবং আমার শিক্ষার মাধ্যমে তারা এসব তথ্য জানতে পেরেছে।

-[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.) ও তাফসীরে উসমানী]

بُرنَا الْقِبْلَةَ لَكَ الْأَنَ الْجِهَةَ الَّتِيْ كُنْتَ عَلَيْهَا ٓ أَوَّلا وَهِيَ الْكُعْبَةُ وَكَانَ نِقْبَالِ بَيْتِ الْمُقَدَّسِ تَأَلَّفًا لِلْيَهُوْدِ لُّي إِلَيْهِ سِتُّهَ أَوْ سَبْعَةَ عَشَر شَهْرًا ثُمُّ حُوِّلَ إِلَّا لِنَعْلَمَ عِلْمَ ظُهُوْرٍ مَنْ يَتَّبِعُ ولَ فَيُصَدِّقُهُ مِمَّنْ يَّنْقَلِبُ عَلَى بَيْهِ أَىْ يَرْجِعُ إِلَى الْكُفْرِ شَكًّا فِي الدِّيْنِ وَظَنُّنَّا أَنَّ النَّبِيَّ عَلَّهُ فِي حَيْرَةٍ مِنْ اَمْرِهِ وَقَدِ ارْتَدَّ لِذَٰلِكَ جَمَاعَةٌ وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ مِّنَ الثَّقِيْكَةِ وَإِسْمُهَا مَحْذُونُ أَيْ وَانَّهَا كَانَتْ أَى التَّوْلِينَةُ اِلَيْهَا لَكَبِيْرَةً شَاقَّةً عَـلَى النَّاسِ إِلَّا عَلَى الَّذِينُ هَدَى اللَّهُ مِنْهُمْ وَمَا كَانَ اللَّهُ لِيُضِيْعَ إِيْمَانَكُمْ أَيْ لَاتَكُمْ اللَّي بَيْتِ الْمُقَدَّسِ بَلْ يُثِيبْكُمْ عَلَيْهِ لِآنَّ سَبَبَ نُزُولِهَا السُّوَالُّ عَمَّنْ مَاتَ قَبْلَ التَّحْوِيْ لِ إِنَّ اللّٰهَ بِالنَّاسِ الْمُؤْمِنِيْنَ رَّحِيْمُ فِي عَدَم إضَاعَةِ أَعْمَالِهِمْ وَالَّرِ أَفَةُ شِدَّةُ الرَّحْمَةِ وَقُدِّمَ الْاَبْلَعُ لِلْفَاصِلَةِ.

অনুবাদ: তুমি প্রথমে যে কিবলা অনুসরণ করছিলে অর্থাৎ কা'বা শরীফ। রাসূলুল্লাহ হিজরতের পূর্বে এই কা'বার প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায় করতেন। হিজরতের পর ইহুদিগণের হৃদয় জয়ার্থে বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রতি মুখ ফিরিয়ে সালাত আদায় করতে তাঁকে নির্দেশ দেওয়া হয়। তদনুসারে ষোলো বা সতের মাস তিনি ঐদিকে মুখ করে সালাত আদায় করেন। পরে তা পরিবর্তন করে নতুন নির্দেশ জারি করেন।

বর্তমানেও সেই দিককেই তোমার জন্যে কেবল এ
উদ্দেশ্যই কিবলা বানিয়েছি, যাতে প্রকাশ্যভাবে জানতে
পারি, কে রাস্লের অনুসরণ করে অনন্তর তাঁকে সত্য
বলে বিশ্বাস করে এবং কে পিছনে ফিরে যায়? অর্থাৎ
ইসলামের প্রতি সন্দেহ প্রবণ হয়ে এবং নবী করীম
নিজেই নিজের বিষয়ে বিভ্রান্ত এই ধারণার
বশবর্তী হয়ে কে কুফরির দিকে ফিরে যায়? কিবলা
পরিবর্তনের এ নির্দেশের দরুন তখন একদল লোক
মুরতাদ হয়ে গিয়েছিল, ইসলাম হতে ফিরে গিয়েছিল।
তাদের মধ্যে আল্লাহ যাদেরকে সংপথে পরিচালিত
করেছেন তারা ব্যতীত অপরের নিকট তা অর্থাৎ তার
দিকে মুখ ফিরানো নিশ্রয় কঠিন। মানুষের জন্যে এটা
পালন করা কষ্টকর।

আল্লাহ এরপ নন যে, তোমাদের ঈমান অর্থাৎ বায়তুল মুকাদাসের দিকে আদায়কৃত তোমাদের সালাতকে বিফল করবেন। বরং তিনি তারও পুণ্যফল দান করবেন। যারা কিবলা পরিবর্তনের এ নির্দেশের পূর্বে মারা গিয়েছিল তাদের সালাত কি হবে? এ সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে এ আয়াত নাজিল হয়েছিল। নিশ্য আল্লাহ তা'আলা মানুষের প্রতি মু'মিনদের প্রতি দ্য়ার্দ্র ও তাদের পুণ্য কাজসমূহ রিনষ্ট না করার বিষয়ে প্রম দয়ালু।

তাহকীক ও তারকীব

: عَوْلَ : عَوْلَ : صَوْلً : صَوْلً : صَوْلً : صَوْلً : عَاللّه : عَالَمُ اللّهِ الْمَعَالَ اللّهُ
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

مَ حَعَثَ نِسْنَدَ لَأُونَى قِبْلَةً لَكَ ثَانِيَةً اللهِ आशार्णत मृनक्ष रत्ना - اللهِ القَبْلَةَ التَّيْ كُنْتُ عَلَيْهَا عَلَيْهَا القَبْلَةَ التَّيْ كُنْتُ عَلَيْهَا عَالَمُ مَا يَعْلَمُ مَا يَعْلَمُ مَا يَعْلَمُ مَا يَعْلَمُ مَا يَتَعْلَمُ مَا يَعْلَمُ مَا يَتَعْلَمُ مَا يَتَعْلَمُ عَلَيْ عَلَيْهِ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتْقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ किवना शितवर्णतत कावन : وَمَا يَعْلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ مَا يَعْلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَالْعَالَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَالْعَلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَالْعَلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَى عَقِبَيْهِ وَالْعَلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَقَلِبُ عَلَيْ عَقِبَيْهِ وَالْعَلِمُ مَا يَعْفَلُهُ مَا يَعْفِي عَقِيلَهُ وَاللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ مِنْ يَتَّبِعُ الرَّسُولُ مِمَّنْ يَتَعْلِمُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْهُ إِلّا لِنَعْلَمُ مَنْ يَتَّبِعُ اللّهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ إِلّا لِنَعْلَمُ مَا يَعْلَمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالْمُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْكُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلِيهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ

করণ বর্ণনা করতে যেয়ে আল্লাহ তা আলা বলেন, হে নবী! প্রথম হতেই আপনার জন্যে কারণ হর কিবলারপে নিউটিছল মাঝখানে কিছুকালের জন্যে পরীক্ষাস্থরপ বাইতুল মুকাদাসকে কিবলা বানিয়ে দেওয়া হয়। এটা সকলেরই জানা হে পরীক্ষা এমন বিষয়েই হয়ে থাকে, যেটা মেনে নেওয়া কষ্টকর। কাজেই আল্লাহ তা আলা বলেন, কা বার পরিবর্তে বাইতুল মুকাদাসকে কিবলা নির্দেশ কিবলা করাটা মানুষের পক্ষে অত্যন্ত কঠিন হয়ে দাঁড়ায়। সাধারণ মুসলমানদের পক্ষে এ কারণে হে. ভারা অধিকাংশই ছিল অবর এবং ক্রাইশ। তারা কাবার শেষ্ঠতে বিশ্বাসী ছিল। এই কিবলা পরিবর্তনের কারণে তাদেরকে কিজেনের বিশ্বাস ও অভ্যানের বিশ্বাস ও অভ্যানের বিশ্বাস ও অভ্যানের বিশ্বাস ও বিশ্বাস বিশ্বাস ও কাবলি এই ভূত হাহাছ। তার বিশ্বাস সমগ্র বিশ্ব ও সমস্ত উন্মতের জন্যে ব্যাপক, তাই একবার বাইতুল মুকান্সাতে ও কিবলা মন্ত্র মানে বিভাগ হল। তাহার কাবার তাহাছ তার বিশ্বাস ও সমস্ত উন্মতের জন্যে ব্যাপক, তাই একবার বাইতুল মুকান্সাতে ও কিবলার মন্ত্র হাহাছ। তার বিশ্বাস ভিল। তাহাসীরে উসমানী

خَتَى نَعْلَمُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَمَ الْمُعْلَمَ الْمُعْلَمَ عِلْمَ طَهُور اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَمَ اللّٰهُ عَلَمُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ اللّٰهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰه

উত্তর: ওলামায়ে কেরাম বিভিন্নভাবে এর জবাব নিয়েছে-

- কেউ এর অর্থ করেছেন পরীক্ষাকরণ।
- ৩. কেউ বলেন, এসব জায়গায় ভবিষ্যৎ ক্রিয়া অতীত ক্রিয়ার অর্থে ব্যবহৃত -
- 8. কেউ বলেন, এখানে ڪَاف উহ্য রয়েছে অর্থাৎ আল্লাহর জানা বলতে রাসূল 🚟 ও মু'মিনদের জানা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ যাতে আমার রাসূল ও মু'মিনগণ জানতে পারে ...।

—[তাফসীরে উসমানী, মাজেদী ও মা'আরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদরীস কান্ধলবী (র.) ১/২৪০]
د عَنْ عَوْبَكُ -এর দ্বিচন। অর্থ – পায়ের গোড়ালি। এখানে وَالْقِلَابِ عَوْبَكُ عَوْبَكُ اللهُ وَالْعَالَمُ عَالَى اللهُ وَالْعَالَمُ اللهُ وَالْعَالَمُ اللهُ وَالْعَالَمُ اللهُ وَالْعَالَمُ اللهُ وَاللّهُ وَا

বিধান ইতিহাস: কিবলা পরিবর্তনের বিধান দ্বিতীয় হিজরির রজব মাসে নাজিল হয়েছে। ইবনে সা'দের বিধান করিছে নবী করীম করিছে বিশর ইবনে বারা ইবনে মা'রর (রা.) -এর বাড়িতে মেহমান হয়েছিলেন। সেখানে করিছে নমাজ্য সময় হয়ে যায়। নবী করীম ক্রিছে সকলকে নিয়ে নামাজে দাঁড়িয়ে যান। দু রাকাত পড়েছেন; তৃতীয় করিছে হার্বি মানাজ্য হয়। তৎক্ষণাৎ সকলে বাইতুল মুকাদাসের দিক হতে কা'বার দিকে ফিরে ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন ক্রিছেন এক স্থানে

ঘোষণা এ অবস্থায় পৌছেছে যে, মুসল্লিগণ রুকু অবস্থায় ছিলেন। নির্দেশ শ্রবণের সাথে সমথে সকলে সে অবস্থায়ই কা'বার দিকে ফিরে যান। হযরত আনাস ইবনে মালিক (রা.) বর্ণনা করেন, বনু সালিমার মসজিদে উক্ত ঘোষণা দিতীয় দিন ফজরের সময় পৌছে। মুসল্লিগণ এক রাকাত পড়ে ফেলেছিলেন। এমতাবস্থায় ঘোষণা দেওয়া হলো যে, কিবলা পরিবর্তন করে কা'বার দিকে করা হয়েছে। ঘোষণা শ্রবণমাত্রই সকলে তাদের দিক ফিরিয়ে নেয়। –[জামালাইন: ২৩৮]

এখানে স্বর্তব্য যে, বাইতুল মুকাদ্দাস মদিনা হতে একেবারে উত্তরে অবস্থিত, আর কা'বা সম্পূর্ণ দক্ষিণে। জামাতসহকারে নামাজ পড়া অবস্থায় কিবলার দিক পরিবর্তন নিঃসন্দেহে ইমাম সাহেবকে মুক্তদীদের পিছনে আসতে হয়েছে এবং মুক্তাদীদেরকেও সমান্য নড়াচড়া করে কাতার সোজা করতে হয়েছে।

কিবলামুখী হওয়ার তাৎপর্য: প্রত্যেক ইবাদতে মু'মিনের মুখ এক ও অদ্বিতীয় আল্লাহর দিকেই থাকে। আল্লাহ পবিত্র; পূর্ব-পশ্চিম, উত্তর-দক্ষিণের বন্ধন থেকে মুক্ত; তিনি কোনো বিশেষ দিকে অবস্থান করেন না। ফলে কেলেই ইবাদতকারী ব্যক্তি যদি যেদিকে ইচ্ছা সেদিকেই মুখ করত কিংবা একই ব্যক্তি এক সময় একদিকে অন্য সময় অন্যদিকে মুখ করত কিংবা একই ব্যক্তি এক সময় একদিকে অন্য সময় অন্যদিকে মুখ করত, তবে তাও স্বাভাবিক নিয়মের পরিপন্থি হতো না। কিন্তু অপর একটি রহস্যের কারণে সমস্ত ইবাদতকারীর মুখ একদিকে করা হয়েছে। তা হলো, নামাজে সমষ্টিগত ঐক্য সৃষ্টি করা। এ উদ্দেশ্যে বিশ্ববাসীর মুখমণ্ডল একই দিকে নিবদ্ধ থাকা একটি উত্তম, সহজ ও স্বাভাবিক ঐক্য পদ্ধতি। এখন সমগ্র বিশ্বের মুখ করার দিক কোনটি হবে এর মীমংসা মানুষের হতে ছেক্তে দিলে তাও বিরাট মতনৈক্য এবং কলহের কারণ হয়ে যাবে। এ কারণে এর মীমংসা আল্লাহর পক্ষ থেকে হওয়াই বিধেয়।

-[মা'আরিফুল কুরআন, সংক্ষপিত]

غَرُوْ الْا عَلَى الَّذِيْنَ هَدَى اللَّهُ : বিদ্বান মনীষীবর্গের কেউ কেউ এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টি উদ্বাটন করেছেন যে, কিবলা অনুসারী সকলেই নিম্নতম পর্যায়ে হেদায়েতের পথে রয়েছে। কিবলাতে অবিচল থাকা একটা সুকঠিন পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হওয়ার সমতুল্য। এ আয়াত কিবলা বিশ্বাসীদের কাফির সাব্যন্ত না করার একটি ভিত্তি স্থির হয়েছে।

শানে নুযুল: ইহুদিদের অপপ্রচারের কারণে কিংবা নিজে নিজেই কোনো কোনো মুসলমানের মনে এরপ দিধা দেখা দিয়েছিল যে, আসল কিবলা যেহেতু কা'বা শরীফ এবং বায়তুল মুকাদাস সাময়িক কিবলা ছিল। সুতরাং সেদিকে যত সালাত আদায় করা হয়েছে, তা তো বেকার হয়ে গিয়েছে এবং যে সকল মুসলমান এ নতুন বিধানের আগে মৃত্যুবরণ করেছেন, তাদের তো সমূহ ক্ষতি হয়ে গেল। তাদেরকেই জবাব দেওয়া হচ্ছে যে, এ আবার কোন ধরনের দ্বিধা। ছওয়াব তো পাবে আদেশ পালনকারীরা, তাতে কিবলা যেটাই হোক না কেন। যারা বায়তুল মুকাদাসের দিকে সালাত আদায় করেছেন, তারাও তো সর্বাবস্থায় আল্লাহর হুকুমই পালন করেছেন। সুতরাং তাদের প্রতিদান পূর্ণাঙ্ক ও পরিপূর্ণই সাব্যস্ত হয়েছে।

ত্র প্রানে 'ঈমান' শব্দ দারা ঈমানের প্রচলিত অর্থ নেওয়া হলে আয়াতের মর্ম হবে এই যে, কিবলা পরিবর্তনের ফলে নির্বোধেরা মনে করতে থাকে ষে, এরা ধর্ম ত্যাগ করেছে কিংবা এদের ঈমান নষ্ট হয়ে গেছে। উত্তরে বলা হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা তোমাদের ঈমান নষ্ট করবেন না। কাজেই তোমরা নির্বোধদের কথায় কর্পপাত করো না। কোনো কোনো হাদীসে এবং মনীষীদের উক্তিতে এখানে ঈমানের অর্থ করা হয়েছে নামাজ। যেমনটি মুফাসসির (র.)ও করেছেন। তার মর্মার্থ হলো, সাবেক কিবলা বায়তুলমুকাদ্দাসের দিকে মুখ করে যেসব নামাজ পড়া হয়েছে, আল্লাহ সেগুলো নষ্ট করবেন না; বরং তা শুদ্ধ ও কবুল হয়েছে। –[মা'আরিফ]

ত্ত্র তুলি পরিপূর্ণরপে তাঁর হিলাকা, দর্মান্ত এ হকুমটি পরিপূর্ণরপে তাঁর স্বেশীলতা, দর্মান্ত, মহানুভবতা ও মায়ামমভারই পরিচায়ক।

विचे प्रत्नुत উত্তর। वेर्वि प्रकृषि श्रद्भात উত্তর।

প্রশ্ন: সাধারণ রীতি হলো, নীচের থেকে উপরের দিকে উন্নতি ঘটে, এর বিপরীত নয়। যেমন বলা হয় عالِم نَحْرِيْر عَالِم পক্ষান্তরে رَحِيْمٌ رَبُونَ वला হয় না। এ রীতি অনুযায়ী رَحِيْمٌ رَبُونَ वला হয় না। এ রীতি অনুযায়ী رَحِيْمٌ رَبُونَ

উত্তর: غَاصِلَة তথা আয়াতের অন্ত্যমিলের প্রতি লক্ষ্য করে এমনটি করা হয়েছে। কেননা পূর্বের আয়াতের শেষে এ ওজনের শব্দ রয়েছে। যদিও رَحِيْم ুলনায় أَرُونُ এর মধ্যে রহমত অতিমাত্রায় রয়েছে।

١٤٤ ১৪৪. وَكُوْ يُلْتُحْفِيْقِ مَرَى تَفُوْلُ مَكُونَ مَصُوْفَ ١٤٤ عَامَرُ فَ مُعَالِبُ مَصُوْفَ ١٤٤ عَامَرُ فَ وَجْهِكَ فِي جِهَةِ انسَّمَاءِ مُتَظُلِّعًا إلَى الْوَحْسِي وَمُسَسَّرِقٌ لِلْأَمْسِ باستِقْبَالِ الْكَعْبَةِ وَكَانَ يَوَدُ ذلِكَ لِاَنَّهَا قِبْلَةُ إِبْرُهِيْمَ وَلِإَنَّهُ أَدْعُي اِلْي إسْلَامِ الْعَرَبِ فَلَنُولِيَنُكَ نُحَوِلَنُكَ قِبْلَةً تَرْضُهَا تُحِبُّهَا فَوَلِ وَجُهَكَ إِسْتَقْبِلْ فِي الصَّلُوةِ شَكَّرُ نَحْوَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ أَيِ الْكُعْبَةِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمُ خِطَابٌ لِللَّمَّةِ فَوَلُوْا وُجُوهُ كُمْ فِي الصَّلُوةِ شَطْرَهُ وَإِنَّ الَّذِيْنَ أُوْتُوا الْكِتْبَ لَيَعْلَمُونَ انَّهُ اي التَّوَلِّي الْكَعْبَة الْحَقُّ الثَّابِتُ مِنْ رَّبِّهِمْ لِمَا فِيْ كُنُّبِهِمْ مِّنْ نَعْتِ النَّبِيِّ عَلَيْهُ مِنْ أنَّهُ يَتَحَوَّلُ إِلَيْهَا وَمَا اللَّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ بِالتَّاءِ إِيُّهَا الْمُؤْمِنُوْنَ مِنْ اِمْتِثَالِ اَمْرِهِ وَبِالْيَاءِ اَي الْيَهُوْدُ مِنْ إِنْكَارِ أَمْرِ الْقِبْلَةِ.

নির্দেশপ্রাপ্তির আগ্রহে আকাশের দিকে তোমার বারবার তাকানো আমি লক্ষ্য করেছি। এ স্থানে 🚨 শব্দটি অর্থাৎ বক্তব্যটি সুসাব্যস্ত করার উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে। রাসূলুল্লাহ 🚃 তারই তীব্র আকাঞ্চা পোষণ করতেন এজন্য যে, এটা অর্থাৎ কা'বা ছিল হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এর কিবলা । দ্বিতীয়ত হ্যরত -এর আহ্বান ছিল আরবের ইসলামের দিকেই। [আরবের কিবলা ছিল এই কা'বা।] সুতরাং তোমাকে এমন কিবলার দিকে মুখ করিয়ে দিচ্ছি ফিরিয়ে দিচ্ছি [যা তুমি পছন্দ কর] ভালোবাস। অতএব তুমি মাসজিদুল হারামের অর্থাৎ কা'বার প্রতিই দিকেই তোমার মুখ ফিরাও অর্থাৎ সালাতের সময় ঐদিককেই তোমার কিবলা বানাও। তোমরা এ স্থানে উন্মতকে সম্বোধন করা হচ্ছে, যেখানেই থাক না কেন সালাতের সময় তার দিকে মুখ ফিরাও এবং যাদেরকে কিতাব দেওয়া হয়েছে তারা নিশ্চিতভাবে জানে যে এটা] অর্থাৎ কা'বার দিকে মুখ ফিরানো তাদের প্রতিপালকের প্রেরিত সত্য। সুপ্রতিষ্ঠিত একটি বিষয়। কেননা তাদের প্রতি প্রেরিত কিতাবসমূহে রাসূলে কারীম 🚎: -এর বিবরণে আছে যে, এই দিকে তার কিবলা ফিরিয়ে দেওয়া হবে। আর তারা যা করে সে সম্বন্ধে আল্লাহ অনবহিত নন। उँ कि शां कि यि ্র সহ অর্থাৎ দ্বিতীয় পুরুষ বহুবচনরূপে গঠিত হয় তবে তার অর্থ হবে- হে মু'মিনগণ! তোমরা তাঁর নির্দেশ পালনার্থে যা কর সেই সম্পর্কে আল্লাহ অনবহিত নন। আর যদি ে সহ অর্থাৎ নাম পুরুষ বহুবচনরূপে পঠিত হয় তবে তার অর্থ হবে- কিবলা পরিবর্তনের বিষয়টি অম্বীকার করে ইহুদিগণ যা করছে সেই সম্পর্কে আল্লাহ অনবহিত নন।

তাহকীক ও তারকীব

: كَانَ يَوَدُ ا आधरी : مُتَشَوِقً । विकरा त्रुमाराख कतात कना : تَقَلُبُ । विकरा त्रुमाराख कतात कना : لِلتَّحقِيْق कार्यना कतराजन, आकाष्ठका পायन कतराजन। اَدْعُلَى : अधिक आस्तानकाती : بُولِيَة : भूथ कतिराय पिष्टि; عُرلِيَة भागनात। شَطَرْتُ : अ्यात्तत সीগार। वर्थ- অভিমুখি করিয়ে দিচ্ছि। আর كَاف হলো মাফউলের যমীর। شُطُرْتُ : অর্ধেক . প্রতি, انَحْوُ । জিনিসটি দ্বিখণ্ডিত করেছि السُّنَيْ كَلْبُ صُلْبًا لَكَ شُطْرَهُ । জিনিসটি দ্বিখণ্ডিত করেছि السُّنَيْ ि अलन कता, आमार कता। وَمُجِعُالُ : अूथिर्डिष्ठें : अत वह्वठन تُعُونُ अर्थ- छ्ण. विवत्ता। الشَّابِثُ

ত্রা বর্তমান জ্ঞাপক হলেও অতীত অর্থ সম্পন্ন। এরপ ব্যবহারে এদিকেও ইঙ্গিত হয়ে গেল যে, আপনি অস্থির ও বিচলিত হচ্ছেন কেনঃ আমরা তো আপনার অন্তরের টান ভালো করেই দেখে নিয়েছি। এতে রাস্লুল্লাহ

- وَ وَمِهُ وَالْهُ عَالَمُ الْهُ عَالَهُ السَّمَاءِ نَحْمُ السَّمَاءِ نَحْمُ السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا ا जितक, প্রতি] আর্থ إلَى पिरक, প্রতি] فِي السَّمَاءِ نَحْمُ السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا ا जितक, প্রতি] اللَّهُ السَّمَاءِ فَي السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا السَّمَاءِ وَقِبَلِهُا السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا السَّمَاءِ وَقِبَلُهُا السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا السَّمَاءِ وَقِبَلَهُا السَّمَاءِ وَقِبَلُهُا السَّمَاءِ وَقِبَلَهُ السَّمَاءِ وَقِبَلَهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلَهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَلُهُ السَّمَاءِ وَقِبَالُهُ اللَّهُ السَّمَاءِ وَقَبْلُهُ السَّمَاءِ وَقَبْلُهُ السَّمَاءِ وَقَبْلُهُ السَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ وَالسَّمَاءِ وَالْمَاءِ وَالسَّمَاءِ وَالْمَاءِ وَالْمَاءُ وَالْمَاءِ وَالْمَاءِ وَالْمَاءِ وَالْمَاءِ وَالْمَاءِ وَالْمَاءُ وَالْمَاءِ وَالْمَاءُ وَال

আর كاف হলো মাফউলের যমীর। كاف আর كاف হলো মাফউলের যমীর।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভারত বারবার আকাশপানে তাকাতেন: কা'বাই যেহেত্ রাস্লুল্লাহ — -এর প্রকৃত কিবলা এবং তাঁর মর্যাদা ও বিশেষত্বের উপযোগী ছিল, সেই সঙ্গে এটা ছিল সকল কিবলার সেরা এবং হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এরও অনুসৃত কিবলা অন্য দিকে ইহুদিরা আপত্তি করত যে, এই নবী শরিয়তে আমাদের বিরোধী ও ইবরাহীম ধর্মাদর্শের অনুসারী হয়ে আমাদের কিবলা কেন অবলম্বন করছে? অপর দিকে রাস্লুল্লাহ — -ও যথার্থ ধর্মীয় আবেগের অধীনে বিশ্বাস করতেন যে, এখন যেহেতু ইমামত ও ধর্মীয় নেতৃত্ব ইহুদিদের হাতছাড়া হয়ে গেছে, সুতরাং তাদের কিবলা আর [পরবর্তী] উন্মতের কিবলারূপে থাকতে পারে না, তাই বাইতুল মুকাদ্দাসের দিকে ফিরে সালাত আদায়কালেও তাঁর আন্তরিক কামনা ছিল, কিবলা পরিবর্তনের হুকুম এসে যাক। এই আগ্রহে ওহীবাহক ফেরেশতার প্রতীক্ষায় বারবার তাঁর দৃষ্টি আকাশের দিকে উথিত হতে থাকত। আয়াতে এ অবস্থাটিরই বিবরণ দেওয়া হয়েছে। মহান আল্লাহ যদিও কখনো কোনো দিক-প্রান্তে সীমাবদ্ধ নন, কোনো স্থানে অবরুদ্ধ নন; তবুও বিশেষ তাজাল্লীকে আল কুরআনে আসমানের প্রতি সম্বন্ধিত করা হয়েছে। এজন্যই তত্ত্ববিদগণ লিখেছেন যে, দোয়া ও বিপদকালে আসমানের দিকে মুখ তুলে তাকানো দোয়া কবুল হওয়ার অন্যতম নির্দশন ও উপায়; বরং উর্ধে জাগতিক এ সম্বন্ধ বিশ্বাসের পূর্ণতা ও আত্মার পরিতিদ্ধি অর্জনে বিশেষ সহায়ক হয়ে থাকে। – তাফসীরে মাজেদী ও উসমানী

কা'বা কিবলা হোক- এ প্রসঙ্গে নবী করীম — এর আগ্রহের কারণ : নবী করীম কারণে অন্তর দিরে ভালোবাসতেন এবং পছন করতেন যে, আল্লাহ তা'আলা কা'বাকে তাঁর জন্যে কিবলা নির্দিষ্ট করে দিন। তনুধ্যে উল্লেখযোগ্য কয়েকটি কারণ হচ্ছে-

- ১. ইহুদিদের থেকে তাঁর কিবলা স্বতন্ত্র ও ভিন্নতর হওয়া।
- ২. মহানবী তথি অবতরণ ও নব্য়তপ্রান্তির পূর্বে স্বীয় স্বভাবগত ঝোঁকে দীনে ইবরাহীমীর অনুসরণ করতেন। ওহী অবতরণের পর কুরআনও তাঁর শরিয়তকে দীনে ইবরাহীমীর অনুরূপ বলেই আখ্যা দিয়েছে। হযরত ইবরাহীম (আ.) ও হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর কিবলাও কা'বাই ছিল।
- ৩. তাতে আরবের লোকদেরকে ঈমানের দিকে নিয়ে আসা অধিক সহজ ছিল। কেননা আরবের গোত্রগুলো মৌখিকভাবে হলেও দীনে ইবরাহীমী স্বীকার করত এবং নিজেদেরকে তাঁর অনুসারী বলে দাবি করত।
- ৪. সাবেক কিবলা বায়তুল মুকাদ্দাস দ্বারা আহলে কিতাবদের আকৃষ্ট করা উদ্দেশ্য ছিল। কিছু ষোলো / সতের মাসের অভিজ্ঞতার পর সে উদ্দেশ্য ব্যর্থ হয়ে যায়। কারণ মদিনার ইহুদিরা এর কারণে ইসলামের নিকটবর্তী হওয়ার পরিবর্তে দ্রেই সরে যাছিল। ─[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন: মুফতি শফী (র.) ও আহকামুল কুরআন থেকে সংক্ষপিত]

দারা মক্কা শরীফের সে মসজিদ উদ্দেশ্য, যার অভ্যন্তরে রয়েছে কা'বা ঘর। কা'বা ঘর অতি সংক্ষিপ্ত পরিধির একখানা পাকা ঘরের নাম। মাসজিদুল হারাম বা হেরেম শরীফের বর্তমান ইমারত কাঠামোর প্রথম অংশ আব্বাসী ধলিফা মাহদীর যুগের। পরবর্তী খলিফা ও সুলতানগণ বারবার তা সম্প্রসারিত করতে থাকেন। তুর্কি সুলতানের ভূমিকা এ ক্ষেত্রে বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য। বর্তমান [অর্থাৎ সউদী শাসকের সম্প্রসারবের পূর্বেকার] রূপ কাঠামো সুলতান দ্বিতীয় সেলীম [মৃত্যু ১৫৭৭ খ্রি.] -এর শাসনামল হতে প্রায় অব্যাহত রয়েছে। এর খোলা চত্ত্রের পরিধি ৬০০ ফুট বলে বর্ণনা করা হয়েছে। চারদিকের একাধিক বিশালায়তন ও প্রশন্ত ইমারতরাজি এ হিসাবের অতিরিক্ত। প্রবেশ ফটকের [বাব] সংখ্যা একচল্লিশ এবং মিনারের সংখ্যা ছয়। আর ছোটবড় গঙ্গুজের সংখ্যা ১৫০-এর অধিক। অন্য একটি বর্ণনামতে উত্তর-পশ্চম দিককার প্রশন্ততা ৫৪৫ ফুট, দক্ষিণ-পূর্ব দিককার ৫৫৩ ফুট, উত্তর-পূর্ব কোণের দিকে ৩৬০ ফুট এবং দক্ষিণ-পশ্চম দিকে ৩২৪ ফুট।
—[তাফসীরে মাজেদী]

দিকে উদ্দেশ্য, সরাসরি কা'বা শরীকের সমুখ বরাবরে নয়। কিননা দূরবর্তী অঞ্চলে এরূপ হকুম পালন করা সম্বব নয়। ফকীহগণ লিখেছেন— সালাতে যে কিননা মুখ্য হুবয়া হ

কা'বা না বলে মাসজিদুল হারাম বলার তাৎপর্য ও একটি মাসআলা : মদিনাবাসী ও অন্যান্য এলাকার লোকদের জন্যে সরাসরি কা'বা' ঘরের দিক নির্ণয় খুবই কঠিন ছিল। তাই উন্মতের জন্যে সহজ করার উদ্দেশ্যে তুলনামূলকভাবে একখানা বড় ইমারতের নাম নেওয়া হয়েছে [মাদারিক, বায়যাবী]। কিবলা রূপে কা'বা ঘরের দিকটি উদ্দেশ্য, সরাসরি কা'বা ঘর উদ্দেশ্য নয়। –[মাদারিক] ইমাম মালেক (র.)-এর এরূপ উক্তি উদ্ধৃত হয়েছে যে, মাসজিদুল হারাম সমগ্র বিশ্বের জন্যে কিবলা এবং কা'বা ঘর সে মসজিদের জন্যে কিবলা।

এখানে একটি ফিকহ-বিষয়ক সৃক্ষতত্ত্ব উল্লেখযোগ্য। আয়াতে কা'বা অথবা বায়তুল্লাহ বলার পরিবর্তে মসজিদে হারাম বলা হয়েছে। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, দূরবর্তী দেশসমূহে বসবাসকারীদের পক্ষে হবহু কা'বাগৃহ বরাবর দাঁড়ানো জরুরি নয়, বরং পূর্ব, পশ্চিম, উত্তর, দক্ষিণের মধ্য থেকে যে দিকটিতে কা'বা অবস্থিত সেদিকে মুখ করলেই যথেষ্ট হবে। তবে যে ব্যক্তি মসজিদে হারামে উপস্থিত রয়েছে কিংবা নিকটস্থ কোনো স্থান বা পাহাড় থেকে কা'বা দেখতে পাচ্ছে, তার পক্ষে এমনভাবে দাড়ানো জরুরি যাতে কা'বাগৃহ তার চেহারার বরাবরে থাকে। যদি কা'বাগৃহের কোনো অংশ তার চেহারা বরাবরে না পড়ে, তবে তার নামাজ শুদ্ধ হবে না। কা'বাগৃহ যাদের চোখের সামনে নেই, এ বিধান তাদের জন্যে নয়। তারা কা'বাগৃহ কিংবা মসজিদে হারামের দিকে মুখ করলেই যথেষ্ট। –[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন]

ত্রামরা যেখানেই থাকা এ থেকে ফকীহগেণ এ বিধান আহরণ করেছেন যে, মানুষ যে স্থানে অবস্থান করুক না কেন, সেখানেই তার সালাত বৈধ। সালাতের বিশুদ্ধতার জন্যে মসজিদ হওয়ার শর্ত নেই।

আপিও করে, তার কোনোই পরোয়া করবেন না। কারণ তারা নিজেদের কিতাব কিবলা পরিবর্তন সম্পর্কে যা কিছু আপিও করে, তার কোনোই পরোয়া করবেন না। কারণ তারা নিজেদের কিতাব দ্বারাই এটা জানে যে, শেষ নবী কিছু দিনের জন্যে বাইতুল মুকাদ্দাসের দিকে মুখ করে নামাজ আদায় করবেন এবং তারা এটা জানে যে, তাঁর আসল ও স্থায়ী কিবলা হবে ইবরাহীমী ধর্মাদর্শ অনুযায়ী। এ কারণে তারাও কিবলা পরিবর্তনকে সত্যই জানে। তারা যা কিছু বলে তার উৎস কেবল হিংসা-বিদ্বেষ। –[তাফসীরে উসমানী]

وَنْ رَبُومَ : এ কথাটি এ তথ্য আরো স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, কা'বাকে কিবলা বানানো পরিপূর্ণ রূপে আল্লাহরই হুকুম, রাসূলুল্লাহ -এর ইজতিহাদ প্রসূত বিধান নয়।

অনুবাদ:

১১৫ ১৪৫. যাদেরকে কিতাব দেওয়া হয়েছে তুমি তাদের নিকট কিবলা সম্পর্কে সত্যবাদিতার সকল দলিল নিয়ে আস তবুও তারা তোমার কিবলার অনুসরণ করবে না অর্থাৎ জেদবশত তার অনুসরণ করবে না এবং তুমিও তাদের কিবলার অনুসারী নও। এ স্থানে يُنَ এর মুর্ অক্ষরটি আয়াতটিতে তাদের وَلَئِنْ ٱتَيْتَ পপথসূচক عَسْب ইসলাম গ্রহণ সম্পর্কে রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর যে অতি আগ্রহ ছিল এবং তিনি পুনরায় বায়তুল মুকাদ্দাসের দিকেই ফিরে আসবেন এ সম্পর্কে ইহুদিদের যে আশা ছিল, এ উভয়েরই খণ্ডন করা হয়েছে। এবং তাদের কতক পরস্পরের কিবলার অনুসারী নয়। অর্থাৎ ইহুদিগণ খ্রিস্টানদের এবং তার বিপরীত খ্রিস্টানগণ ইহুদিদের কিবলার অনুসারী নয়। তোমার নিকট জ্ঞান অর্থাৎ ওহী [আসার পর তুমি যদি তাদের খেয়াল-খুশির] যেদিকে তারা তোমাকে আহ্বান করছে তার <u>অনুসরণ কর নিক্য়ই</u> তখন অর্থাৎ যদি ধরে নেওয়া হয় যে, তুমি তার অনুসরণ কর তবে তুমি সীমালজ্ঞনকারীদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

১৭ ১৪৬. যাদেরকে আমি কিতাব দিয়েছি তারা তাকে অর্থাৎ হযরত মুহাম্মদ ক্রিন কে তাদের প্রতি প্রেরিত কিতাবে তার সম্পর্কে বিবরণের মাধ্যমে সেরূপ চিনে যেরূপ তারা তাদের সন্তানদেরকে চিনে। হযরত আব্দল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) বলেন, তাঁকে অর্থাৎ রাস্পুল্লাহ কে আমি দেখা মাত্রই চিনে ফেলেছিলাম যেমন আমি আমার পুত্রকে চিনি। বস্তুত হযরত মুহাম্মদ ক্রিপরিচয় আমার নিকট আরও সুবিদিত ছিল [বুখারী] এবং তাদের একদল জেনেন্ডনে সত্য অর্থাৎ রাস্পুল্লাহ

. وَلَئِنْ لَامُ قَسْمِ اَتَيْتَ الَّذِيْنَ اُوْتُو الْكِتْبَ بِكُلِّ اَيَةٍ عَلَى صِدْقِكَ فِي اَمْرِ الْقِبْلَةِ مَّا تَبِعُوْا اَىٰ لَا يَتَّبِعُونَ قِبْلَتَكَ عِنَادًا وَمَا اَنْتَ بِتَابِعِ قِبْلَتَهُمْ قِطْعً. لِطُمْعِهِ فِي إِسْلَامِهِمْ وَطُمْعِهِمْ قِطْعً. لِطُمْعِهِ فِي إِسْلَامِهِمْ وَطُمْعِهِمْ قِبْكَة عُودِهِ إِلَيْهَا وَمَا بَعْضُهُمْ بِتَابِعِ قِبْلَةَ وَبِالْعَكْسِ وَلَئِنِ اتَّبَعْتَ اَهْوًا عَهُمُ النَّصَارِي يَدْعُونَكَ إِلَيْهَا وَنَ ابْعُثِ الْمَا الْمَالِيَةِ مَا جَاكَ مِنَ الْعِلْمِ الْوَحْيِ إِنَّكَ إِذًا إِنِ اتَبْعَتَهُمْ فَرْضًا لِيَّا الطِّلْمِيْنَ .

١. اللّذِينَ النّينَهُمُ الْكِتْبَ يَعْرِفُونَهُ أَيْ مُحَمَّدًا كُمَا يَعْرِفُونَ أَبْنًا عَهُمْ بِنَعْتِهِ فِي كُتُبِهِمْ قَالَ ابْنُ سَلَام لَقَدْ عَرَفْتُهُ حِيْنَ رَأَيْتُهُ كُمَا أَعْرَفُ إِبْنِي وَمَعْرِفَتِيْ حِيْنَ رَأَيْتُهُ كُمَا أَعْرَفُ إِبْنِي وَمَعْرِفَتِيْ لِمُحَمَّدِ اشَدُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ وَإِنْ فَرِيقًا لِمُحَمَّدِ اشَدُّ رَوَاهُ الْبُخَارِيُ وَإِنَّ فَرِيقًا مِنْهُمْ لَيكَتُمُونَ الْحَقَّ نَعْتَهُ وَهُمْ مَنْهُمْ لَيكَتُمُونَ الْحَقَّ نَعْتَهُ وَهُمْ

١. هٰذَا الَّذِيْ اَنْتَ عَلَيْهِ اَلْحَقُ كَائِنًا مِنْ
 رَبَّكَ فَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُمْستَرِيْنَ
 الشَّاكِيْنَ فِيهِ اَيْ مِنْ هٰذَا التَّنوعِ
 فَهُو اَبْلَغُ مِنْ لَا تَمْتَرْ.

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আহলে কিতাব কিবলা পরিবর্তন মানতে পারল না কেন? আহলে কিতাব কিবলা পরিবর্তন মানতে পারল না কেন? আহলে কিতাব যথন কিবলা পরিবর্তনকে সত্য জেনেও কেবল হিংসা ও হঠকারিতাবশত সে সত্য গোপন করছে, তখন তাদের থেকে এই আশা করো না যে, তারা তোমাদের কিবলার অনুসরণ করবে। তারা তো এমনই হঠকারী যে, সম্ভাব্য সকল নিদর্শনও যদি তাদের দেখিয়ে দাও, তবুও তারা তোমাদের কিবলা স্বীকার করে নেবে না। তারা তো এ আশায় রয়েছে যে, কোনোক্রমে তোমাদেরকে নিজেদের অনুসারী বানিয়ে নিতে পারে কিনা। এজন্যই তারা বলত, তুমি যদি আমাদের কিবলায় স্থির থাকতে তাহলে বৃঝতাম তুমিই প্রতিশ্রুত নবী, হয়তো পুনরায় আমাদের কিবলার দিকে ফিরে আসবে। বস্তুত এটা তাদের ভান্ত ধারণা ও অবান্তব লালসা। তুমি কখনোই তাদের কিবলার অনুসরণ করতে পার না। কিবলার বিধান এখন আর কিয়ামত পর্যন্ত কখনো রহিত হয়ে য়াওয়ার নয়। —[তাফসীরে উসমানী]

এর ব্যাখ্যা করতে গিয়ে বলেন, এ আঁয়াতে ইহুদি-নাসারাদের সে মতবাদের খণ্ডন করাই উদ্দেশ্য যে, মুর্সলমানদের কিবলার কোনো স্থিতি নেই; ইতঃপূর্বে তাদের কিবলা ছিল খানায়ে কা'বা, পরিবর্তিত হয়ে বাইতুল মুকাদ্দাস হলো, আবার তাও বদলে গিয়ে পুনরায় খানায়ে কা'বা হলো। আবারও হয়তো বাইতুল মুকাদ্দাসকেই কিবলা বানিয়ে নেবে।

আহলে কিতাব অন্যদেরকে তাদের কিবলার অনুসারী বানানোর চেষ্টা কি আর করবে? তারাতা নিজেরাই আপসে কিবলার ব্যাপারে একমত নয়। ইছদিদের কিবলা বায়তুল মুকাদ্দাসের গন্ধুজ আর খ্রিস্টানরা কোনো স্থান বা ইমারতকে কিবলা স্থির না করলেও পূর্বদিককে কিবলা রূপে গ্রহণ করেছে, যেখানে হযরত ঈসা (আ). -এর রূহ ফুঁকা হয়েছিল। যখন তারা নিজেরাই একমত হতে পারছে না তখন তাদের এ পরস্পর বিরোধী কিবলায় মুসলমানদের পক্ষ থেকে অনুসরণের আশা করাটাতো নিতান্তই নির্বাদ্ধিতা। –[তাফসীরে উসমানী]

-কে এখানে অসম্ভবকে সম্ভব ধরে নিয়ে রাস্ল কিব নির্দ্ধন নির্দ্ধন নির্দ্ধন নির্দ্ধন নির্দ্ধন নির্দ্ধন নির্দ্ধন করা হয়েছে। এভাবে সম্বোধন দ্বারা মূলত মুহাম্মদীকে অবহিত করা হছে যে, উল্লিখিত নির্দেশের বিরুদ্ধাচরণ এতই কঠিন ব্যাপার যে, স্বয়ং নবীও যদি এমনটি করেন [অবশ্য তা অসম্ভব], তবে তিনিও সীমালজ্ঞ্মনকারী বলে সাব্যস্ত হবেন।
-[তাফ্সীরে মা'আরিফুল কুরআন]

আহলে কিতাব কিবলা পরিবর্তনের বিষয়টি জেনেশুনেও মানল না : এ আয়াতে আলোচনা ছিল— হে রাসূল! আপনি হৃততে মনে করে থাকবেন যে, মুসলিমগণের জন্যে কা'বা ঘর কিবলা হওয়াকে আহলে কিতাব যদি কোনোভাবে স্বীকার করে লিভ ক্রং অন্যানেরকে বিভ্রমে ফেলার অপচেষ্টায় লিগু না হতো, অহলে আপনি যে প্রতিশ্রুত নবী এতে কারো কোনো সক্রে হাকত লা। তবে জেনে রাখুন! আপনার সম্পর্কে আহলে কিতাব সম্যুক অবগত। আপনার বংশ, জন্মস্থান, বাসস্থান,

আকৃতি-প্রকৃতি যাবতীয় অবস্থা তাদের ভালো করেই জানা। আপনার সর্বিক বৃত্তান্ত ও আপনি যে প্রতিশ্রুত নবী, এ সম্পর্কে তাদের জ্ঞান নিশ্চিত, যেমন সন্তানসন্ততি সম্পর্কে মানুষের জ্ঞান নিশ্চত হয়ে থাকে, যে কারণে তারা তাদেরকে কোনোরপ দ্বিধাদ্দ ছাড়াই চিনে ফেলে। কিছু ইহুদিরা কেউ কেউ এ বিষয়টি প্রকাশ করলেও অধিকাংশই জেনেশুনে গোপন করে রাখে। কিছু তারা গোপন করলে হবে কী, সত্য তো তা-ই যা মহান আল্লাহর পক্ষ থেকেই হয়। আহলে কিতাব তা স্বীকার করুক আর নাই করুক— তাদের বিরোধিতার কারণে কোনো রক্মের দ্বিধা করবেন না। —[তাফসীরে উসমানী]

ত্র কুটার কুটার কুটার কুটার কর্মাত রাস্লুল্লাহ কর্মান বিসেবে চেনার উদাহরণ সন্তানদের চেনার সাথে দেওয়া হয়েছে। অর্থার্থ এরা যেমন কোনোরকম সন্দেহসংশয়হীনভাবে নিজেদের সন্তানদেরকে জানে, তেমনিভাবে তাওরাত ও ইঞ্জীলে বর্ণিত রাস্লে কারীম কর্মান এর সুসংবাদ, প্রকৃষ্ট লক্ষণ ও নিদর্শনাবলির মাধ্যমে তাঁকেও সন্দেহাতীতভাবেই চেনে। কিছু তাদের যে অস্বীকৃতি তা একান্তভাবেই হঠকারিতা ও বিদ্বেপ্রপ্রসূত।

এখানে লক্ষণীয় হলো, পূর্ণাঙ্গরূপে চেনার উদাহরণ পিতামাতাকে চেনার সাথে না দিয়ে সন্তানসন্ততিকে চেনার সাথে দেওয়া হয়েছে। অথচ মানুষ স্বভাবত পিতামাতাকেও ভালো করেই জানে। এভাবে উদাহরণ দেওয়ার কারণ হলো, পিতামাতার নিকট সন্তানাদির পরিচয় সন্তানের নিকট পিতামাতার পরিচয় অপেক্ষা বহুওণ বেশি হয়ে থাকে। কারণ, পিতামাতা জন্মলগ্ন থেকে সন্তানাদিকে নিজ হাতে লালনপালন করে। তাদের শরীরের এমন কোনো অঙ্গপ্রত্যঙ্গ নেই, যা পিতামাতার দৃষ্টির অন্তরালে থাকতে পারে। পক্ষান্তরে পিতামাতার গোপন অঙ্গপ্রত্যঙ্গ সন্তানরা কখনো দেখে না। –িতাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন। আর হ্যরত আব্দুল্লাই ইবনে সালাম (রা.) -এর বর্ণনা মতে ইহুদিরা রাস্ল ক্রিটিনত। যেমন তিনি বলেছেন ক্রিটিনত বেনছেন তিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিনত ক্রিটিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিনত ক্রিটিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিন বিক্রিটিন বিক্রিটিনত বিক্রিটিনত বিক্রিটিন বিক্রিট

অর্থাৎ তাঁকে তথা রাস্লুল্লাহ = -কে আমি দেখা মাত্রই চিনে ফেলেছিলাম যেমন আমি আমার পুত্রকে চিনি। বস্তুত তাঁর পরিচয় আমার নিকট আরও সুবিদিত ছিল। -[বুখারী]

(الْمَتِرَاءُ: قُولُهُ ٱلْمُمَثَرِيْنَ अरक देगरम कारतन । वर्थ- अरन्तर পতिত वाकि ।

विष्यकि अद्भुत खवाव । كَوْلُدُ أَبِلُغُ مِنْ لا تَعْتَرُ

প্রপ্ন: وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُعْتَرِيْنَ তথা সংক্ষিপ্তকরণের দাবি হিসেবে وَلَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُعْتَرِيْنَ ना বলে সংক্ষেপে يَعْمَتُو لَا تَكُونَنَّ مِنَ الْمُعْتَرِيْنَ ना বলে সংক্ষেপে الله वा उवा उवा उवा करत मीर्घ हैवां देवां देव

উত্তর: এখানে الطُخَابُ তথা দীর্ঘায়িত করাটা অহেতুক নয়। কারণবশতই এমনটি করা হয়েছে। কেননা এরপ বাকধারা সংক্ষেপণের চেয়ে অধিক মোবালাগাপূর্ণ।

অনুবাদ:

\ ¿∧ ১৪৮. প্রত্যেক জাতিরই এক একটি দিক অর্থাৎ কিবলা مُولَّاهَا فَاسْتَبِقُوا الْخَيْرَاتِ بَادِرُوا إِلَى اللُّهُ عَلَى كُلِّ شَيْ قِدِيْرُ.

রয়েছে যেদিকে সে সালাতে তার মুখ ফিরায় ক্রিটুর এক কেরাতে مُوَلَّاهَا রূপেও পাঠ রয়েছে। অতএব তোমরা সৎকাজে এগিয়ে যাও আনুগত্য প্রদর্শন ও তা গ্রহণ করার বিষয়ে তেমরা সম্বুখে অগ্রসর হও। তোমরা যেখানেই থক না কেন আল্লাহ তোমাদের সকলকে একত্র করুরেন অর্থাৎ কিয়ামতের দিন তিনি সকলকে জমায়েত করবেন। অনন্তর তিনি তোমাদের কর্মের প্রতিদান প্রদান করবেন। আল্লাহ সর্ব বিষয়ে সর্ব শক্তিমান।

তাহকীক ও তারকীব

يَادُرُوا । अधिन । अर्थ - উমত, জাতি । وَجُهَةً : याद निर्द मूच कदा रस्त, किवना । مُوَلِيْهَا : अर्थनद्व रख, कुर कदा रस, किवना । المُخْبُرُاتُ : अर्थनद्व रख, कुर कन । النَّخْبُرُاتُ : এটি نُخْبُرُاتُ । এद रहरठन النَّفُ مِنْ كُلُ شَعْنَ : তোমাদের প্রতিদান দেবেন । كَبُحَازُبُكُمْ - النَّفُاطِلُهُ مِنْ كُلُ شَعْنَ مَوْدُو النَّهُ مَصُرُونُ إِلَيْهِ , उम्राय माक्छेन : केर्प क्षिको । مُوَلَّهُمَا । कर्प राज़ कर्प राज़ कर्प राज़ रहाइ ।

হযফের প্রতি ইপিত করেছেন। مَنَا الْأُمَ হযফের প্রতি ইপিত করেছেন। وَلَكُنَ يَوْلُهُ مِنَ الْأُمَ عَلَى الْأُمَم আর الْكُلِّ الْمَّةِ -এর মতো الْكُلِّ الْمَّةِ -এর মতো الْكُلِّ الْمَةِ -এর মতো الْكُلِّ الْمَةِ -এর মতো الْكُلِّ اللهِ -এর মতো الْكُلِّ اللهُ عَلَى اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ ال আখ্যায়িত।

وَخُهُمْ : এ শব্দটির আভিধানিক অর্থ এমন বস্কু. ফার দিকে মুখ করা হয়। হযুরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, এর অর্থ – কিবলা। এ ক্ষেত্রে হযুরত উবাই ইবনে কা ব (রা.) وُبُهُمُّةً وعلم এর স্থলে وَبُهُمْ وَالْمُعَامِّةِ وَالْمُ

هُوَ वाता فَرِيْق वाता فَوَلَهُ هُوَ مُولَيْهَا (थरक वूत्य र्जाल) فَوَلَهُ هُوَ مُولَيْهَا (पन के वाता فَوَلَهُ هُوَ مُولَيْهَا ব্যবহৃত হয়েছে। যদি মুফাসসির (র.) وَرِيق -এর পরিবর্তে نَرِيق ব্যবহার করতেন তাহলে অধিক সুস্পষ্ট হতো। -[সাবী] وَجُهُمُ - ইসমে ফায়েল। তৎসংশ্লিষ্ট 💪 হলো প্রথম মাফউল, আর وُجْهَةُ হলো দ্বিতীয় মাফউল। যেটি মুফাসসির (র.) স্পষ্ট

अर्था९ ज्ञार कतारा है अर्था काराराल है अरा काराराल है अरा माक छेरल जी शाह करा वावका राया । वे تُولُهُ وَفَي قِرَاءَةٍ مُولًا هَا সুরতে তার مُصُرُون إلَيْها - হবে প্রথম মাফউল مُولاً هَا أَيْ مُصُرُون إلَيْها

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

عَوْلُهُ وَلِكُلَّ رَجْهَةٌ आয়াতের সারমর্ম : এ আয়াতের ব্যাখ্যায় দুটি অভিমত পাওয়া যায়–

১. কিবঁলা নিয়ে কলহ-বচসা অবান্তর। প্রত্যেক উন্মতের জন্যেই আল্লাহ এক একটি কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তারা তার প্রতি মুখ করেই ইবাদত করে। অর্থাৎ হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর শরিয়তে কিবলা ছিল কা'বা শরীফ, আর হযরত মুসা (আ.) -এর শরিয়তে বাইতুল মুকদ্দাস। অনুরূপভাবে তোমাদের জন্যেও একটি স্বতন্ত্র কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন। যেমনিভাবে তোমাদের দীন স্বতন্ত্র, তেমনি তোমাদের কিবলাও স্বতন্ত্র হওয়া উচিত। আর এ ক্ষেত্রে কোনো দিক নিজেদের পক্ষ থেকে কিবলা সাব্যস্ত হতে পারে না। আল্লাহ যেটি কিবলা নির্ধারণ করে দিয়েছেন তাই কিবলা হয়েছে। তাই এ নিয়ে বিতর্কে লিপ্ত না হয়ে আসল উদ্দেশ্য তথা ইবাদতে মগু হও। কেননা ইবাদত হলো মূল, কিবলা তে তার একটি মাধ্যম মাত্র।

২. কিংবা এর অর্থ এই যে, মুসলমানদেরও সকল সম্প্রদায় কা'বার বিভিন্ন দিকে তথা কেউ পূর্বে কেউ পশ্চিমে অবস্থান করছিলেন, এমতাবস্থায় কারো কিবলা পূর্ব থেকে পশ্চিমে, কারো কিবলা পূর্ব থেকে দক্ষিণে ইত্যাদি দিকে হবে। তাই কা'বা নিয়ে কলহ-বিবাদের কোনো মানে হয় না, নিজের দিক নিয়ে জেদাজেদি শোভা পায় না। যে পূণ্য সাধনা, পূণ্য সঞ্চয় আসল উদ্দেশ্য— তাতে দ্রুতগামী হও, সাধনার উপলক্ষ কিবলা নিয়ে টানাটানি না করে স্বয়ং সাধনায় আত্মনিয়োগ কর। সকলকে ডিঙ্গিয়ে যাও। কিবলা নিয়ে তর্কবিতর্কে কোনো সার্থকতা নেই, কিবলার যে কোনো দিকে যেখানেই থাক না কেন, হাশরের ময়দানে কিন্তু আল্লাহ তোমাদের সকলকে জড় করবেন, একত্র ও সমবেত করবেন। তোমরা কিবলার বিভিন্ন দিকে মুখ করে থাকলেও প্রকৃতপক্ষে একই দিকে, একই কিবলার দিকে মুখ করেছ, তোমাদের নামাজও তাই একই দিকে পড়া হয়েছে বলে পরিগণিত হবে। অতএব দিক নিয়ে, কিবলা নিয়ে তর্ক-বচসা অনর্থক।

-[তাফসীরে তাহেরী ও উসমানী]

তামরা সকলে কল্যাণসমূহের দিকে এগিয়ে যাও। এর অর্থ হলো– দ্রুত ও অবিলম্বে ইবাদত-বন্দেগিসমূহ পালন কর।

ইবাদত ও কল্যাণকর কাজ দ্রুত সম্পাদন করা উচিত: এ দলিলের ভিত্তিতে বলা হয়েছে, ইবাদত-আনুগত্যের কাজ অবিলম্বে করা উত্তম, তা বিলম্বিত করা অপেক্ষা। বিলম্বিত করার পক্ষে কোনো দলিল থাকলে ভিন্ন কথা। যেমন— ওয়াজ শুরু হতেই নামাজ পড়া, জাকাত ফরজ হতেই তা দিয়ে দেওয়া, হজ ফরজ হতেই তা আদায় করা— এমনিভাবে অন্যান্য যাবতীয় ফরজ তার জন্য নির্দিষ্ট সময় হতেই, তার কারণ সৃষ্টি হওয়ার সঙ্গে সঙ্গেই আদায় করা যেমন কাম্য, তেমনি অতীব উত্তম। তার কারণ এসব কাজের আদেশ অবিলম্বে পালনীয়। এসব কাজ বিলম্বিত করা কেবল কোনো দলিলের ভিত্তিতেই জায়েজ হতে পারে। যেমন— আদেশ পালনের জন্যে যদি কোনো সময় নির্দিষ্ট না হয়ে থাকে তা সত্ত্বেও সকলেরই মত হচ্ছে সে আদেশটিই অবিলম্বে পালন করে ফেলা আবশ্যক ও কল্যাণময়। তাই আল্লাহর উক্ত আদেশের প্রেক্ষিতে সব ন্যায় কাজ, ভালো কাজ বা শরিয়তের নির্দেশ খুব শীঘ্র এবং অবিলম্বে পালন করা বাঞ্ছনীয়। কেননা তাঁর আদেশ তো এজন্যই দেওয়া হয়েছে যে, আদেশ শুনামাত্রই তা পালিত হবে। — আহকামুল কুরআন, জাসসাস।

ত্র নির্দ্ধিত বিষয়াবলিতে মানুষ যে কোনো ক্ষেত্রেই যৌজিক ও বৃদ্ধিবৃত্তিক জটিলতা উপলব্ধি করে, তার ভিত্তি সর্বদাই আল্লাহর শক্তি-সামর্থ্যের ব্যাপারে ভুল ধারণা পোষণ হয়ে থাকে। মানুষ নিজের সীমিত শক্তি-সামর্থ্যের তুলনায় আল্লাহর শক্তিকে সীমিত ও তাঁর কুদরত-সামর্থ্যকে স্থান-কালের পরিসীমায় গণ্ডিবদ্ধ ধারণা করে। মানুষের এই কুপমন্তুকতার সহজ মানসিকতা সামনে রেখে পবিত্র কুরআন বারবার তার উপর আঘাত হেনেছে এবং এ বাস্তবতার প্রতি মানুষের মনোযোগ আকর্ষণ করেছে যে, আল্লাহর কর্ম সম্বন্ধে কোনো সিদ্ধান্ত প্রদানের আগে তাঁর অসীম কুদরত ও কর্মক্ষমতার প্রতিও সজাগ দৃষ্টি রাখতে হবে।

বর হও ন ১৪৯. যেখান হতেই তুমি সফরের উদ্দেশ্যে রের হও ন وَجْهَكَ شَطْرَ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ وَإِنَّهُ لَلْحَتُّ مِنْ رَّبِّكَ وَمَا اللُّهُ بِغَافِلٍ عَمَّا تَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ تَقَدَّمَ مِثْلُهُ وكُرَّرَهُ لِبَيَانِ تَسَاوِيْ حُكْمِ السَّفَرِ

. وَمِنْ حَيْثُ خَرَجْتَ فَولِّ وَجْهَكَ شَطْرَ الْمُسْجِدِ الْحَرَامِ وَحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُوا وُجُوْهَكُم شُطْرَهُ كُرَّرَهُ لِلتَّاكِيْدِ لِئَلَّا يَكُونَ لِلنَّاسِ الْيَهُودِ أَو الْمُشْرِكِيْنَ عَلَيْكُمْ خُجَّةً أَيْ مُجَادَلَةً فِي التَّوَلِّي إِلَى غَيرِهِ أَيْ لِتَنْتَفِي مُجَادَلَتُهُمْ لَكُمْ مِنْ قَوْلِ الْيَهُوْدِ يَجْحَدُ دِيْنَنَا وَيَتَّبِعُ قِبْلَتَنَا وَقُولِ الْمُشْرِكِيْنَ يَدَّعِي مِلَّةَ إِبْرَاهِيْمَ وَيُخَالِفُ قِبْلَتَهُ إِلَّا الَّذِيْنَ ظَلَمُوا مِنْهُمْ بِالْعِنَادِ فَإِنَّهُمْ يَقُولُونَ مَا تَحَوَّلَ إِلَيْهَا إِلَّا مَيْلًا إِلٰى دِيْنِ ابْائِهِ وَالْإِسْتِثْنَاء مُتَّصِلٌ وَالْمَعْنِي لَا يَكُونُ لِأَحَدِ عَلَيْكُمْ كَلَامُ إِلَّا كَلَامُ هُؤُلَاءِ.

কেন মাসজিদুল হারামের দিকেই মুখ ফিরাও এটা নিশ্যু তোমার প্রতিপালকের নিকট হতে প্রেরিত <u>সত্য। তোমরা যা কর</u> সে সম্বন্ধে আল্লাহ অনবহিত নন। تعلمون ক্রিয়াটি ত [দ্বিতীয় পুরুষ বহুবচন] ও ্র [নাম পুরুষ বহুবচন] উভয় রূপেই পঠিত রয়েছে। এ ধরনের বক্তব্য পূর্বেও উল্লিখিত হয়েছে। সফর এবং সফর ছাড়া সকল অবস্থায়ই এ বিষয়ের বিধান এক, এ কথার বর্ণনার জন্যে বক্তব্যটিকে পুনরায় উল্লেখ করা হয়েছে।

১৫০. এবং তুমি যেখান হতেই বের হও না কেন মাসজিদুল হারামের দিকে মুখ ফিরাও এবং তোমরা যেখানেই থাক না কেন তার দিকে মুখ ফিরাবে। অর্থাৎ জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এ বাক্যটির পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। যাতে তাদের মধ্যে জেদের বশবর্তী হয়ে সীমালজ্ঞানকারীগণ ভিন্ন তোমাদের বিরুদ্ধে অপর কোনো লোকের অর্থাৎ ইহুদি ও মুশরিকগণের কোনো দলিল না থাকে। এটা ব্যতীত অপর কিবলার দিকে মুখ ফিরাবার বিষয়ে তোমাদের সাথে যেন কোনো বিতর্ক না থাকে। অর্থাৎ ইহুদিরা যে বলে মুহাম্মদ আমাদের ধর্ম অস্বীকার করে অথচ আমাদের কিবলার অনুসরণ করে; আর মুশরিকরা বলে [মুহামদ] দাবি করে মিল্লাতে ইবরাহীমের অথচ তাঁর অনুসূত কিবলার বিপরীত কাজ করে- তোমাদের সাথে এ বিতর্কের যেন অবসান হয়ে যায়। তাবে যারা জালিম, যারা সীমালজ্মনকারী তারা অবশ্য বলবে, স্বীয় পিতৃপুরুষের ধর্মের প্রতি অনুরাগবশত মুহাম্মদ এই দিকে [কা'বার দিকে] কিবলা পরিবর্তন করে বা সমজাতিক ব্যত্যয়রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। তাদের অভিযোগ ভিন্ন এ বিষয়ে আর কারো কোনো কথা বা অভিযোগ থাকরে না

অনুবাদ: সূতরাং তাদেরকে ভয় করো না। অর্থাৎ এই
দিকে [কা'বার দিকে] মুখ ফিরাতে যেয়ে তাদের বিতর্কের
কোনো ভয় করো না। আর আমার নির্দেশ পালনের
মাধ্যমে ভধু আমাকেই ভয় কর যাতে তোমাদেরকে
ধর্মীয় হকুম-আহকামের ও বৈশিষ্ট্যপূর্ণ নিদর্শনাবলির
হেদায়েত করে তোমাদের উপর আমার অনুগ্রহের পূর্ণতা
বিধান করতে পারি
ভ্রমিন তারতে পার

তাহকীক ও তারকীব

ত্রকবিতর্ক। ﴿ حُبُدُ । বিতর্ক। مُجَادُلَةً । বিতর্ক। حُبُدُ : তাকরার করেছে مُجَادُلَةً । তাকরার করেছে ومُجَادُلَةً

। मांकठ कतात कना : لِتَنْتَفِي अर्थ कितावात विषयः : فِي السَّتَوَلِّي

। المجدّد : ١٠٠١ جُعد (ف) جَهد جهوداً : يجعد عجداً

আকর্ষণ , টান। ﴿ يَلْعِنَادِ । জদের বশবর্তী হয়ে وَانْتِعَالُ) إِزْعَيَاءً : يَدُّعِيْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وُحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوْلُوا وُجُوهُكُمْ विषया পরিবর্তনের বিষয়িট বারবার উল্লেখের তাৎপর্য : আলোচ্য আয়াতে কিবলা পরিবর্তনের বিষয়িট বলতে গিয়ে مَا كُنْتُمْ فَوْلُوا وُجُوهُكُمْ شَطْرَهُ उवाकाि जिनवां ववर فَوَلْ وَجُهْكَ شَطْرَالْمُسْجِدِ الْحَرَامِ वाकाि जिनवां ववर وُحَيْثُ مَا كُنْتُمْ فَوَلُوا وُجُوهُكُمْ مَا عَلَيْهِ وَاللّهُ وَالل وَاللّهُ وَال

- 3. কিবলা পরিবর্তনের নির্দেশটি বিরোধীদের জন্যে তো এক হৈচেয়ের ব্যাপার ছিলই, স্বয়ং মুসলমানদের জন্যেও তাদের ইবাদতের ক্ষেত্রে ছিল একটা বৈপ্লবিক ঘটনা। কারণ একতো কিবলার বিষয়টি অত্যন্ত শুরুত্বপূর্ণ, দ্বিতীয়ত মহান আল্লাহর বিধানে রহিতকরণের বিষয়টি নির্বোধদের বোধশক্তির উর্দ্ধের ব্যাপার। তার উপর কিবলা পরিবর্তনই হলো মুহাম্মদী শরিয়তের প্রথম রহিতকরণ। কাজেই এ নির্দেশটি যথার্থ তাকিদ ও শুরুত্ব সহকারে ব্যক্ত করাই যুক্তিযুক্ত। অন্যথায় মনের প্রশান্তি অর্জন হয়তো যথেষ্ট সহজ হতো না। আর সেজন্যই নির্দেশটিকে বারবার পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। তদুপরি এতে এরূপ ইঙ্গিতও রয়েছে যে, কা বাই হলো চূড়ান্ত কিবলা। এরপর পুনঃ পরিবর্তনের আর কোনো সম্ভাবনাই নেই। মুফাসসির (র.) ইন্টে বির্দ্ধান বিষয়বস্থর দৃঢ়তা বিধানের লক্ষ্যে। এরূপ বাকপদ্ধতি আরববাসীদের সাধারণ কথনরীতির অন্তর্ভুক্ত।
- ২. তত্ত্ববিদ রহস্য বিশারদ আরিফগণ লিখেছেন যে, গভীরভাবে চিন্তা করলে এখানে মোট ছয়বার কিবলামুখী হওয়ার আদেশ দেওয়া হয়েছে। প্রতিবারের আদেশ দারা এক একটি বিশেষ লক্ষ্যের প্রতি ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য। ১. প্রথমবারের আদেশ নিরেট আবশ্যিকতা [ওজ্ব] বুঝাবার জন্যে। ২. দ্বিতীয়বার বুঝানো হয়েছে অবস্থার ব্যাপ্তি অর্থাৎ সফর হোক কিংবা ইকামত। ৩. তৃতীয়বারে রয়েছে স্থান-অবস্থানের ব্যাপকতার প্রতি ইঙ্গিত অর্থাৎ দূরবর্তী-নিকটবর্তী, উপস্থিত-অনুপস্থিত সকলের জন্যে বিধানের সামঞ্জস্য ও ব্যাপ্তি। ৪. চতুর্থবারের লক্ষ্য আদব শেখানো অর্থাৎ [সব সময়]

- মুফাসসিরগণ নিজ নিজ রুচি ও কুরআনবোধের আলোকে পুনরুল্লেখ বিধানের আরো নানা তত্ত্ব উদ্ভাবন করেছেন।
 যেমন–
- * কেউ বলেন, প্রথমবার নবীজির মন খূশি করার জন্যে, দ্বিতীয়বার সকল উন্মতকে সম্বোধন করা হয়েছে, তৃতীয়বার বিরুদ্ধবাদীদের আপত্তি নিরসনের জন্যে।
- * কেউ বলেন, প্রথমবার হরমের অধিবাসীদের ব্যাপারে, দ্বিতীয়বার জাযীরাতুল আরবের অধিবাসীদের জন্যে এবং তৃতীয়বার সমগ্র পৃথিবীর অধিবাসীদের জন্যে ।—[মা'আরিফুল করআন : আল্লামা ইদরীস কান্ধলবী (র.) খ. ১, পৃ. ২৪৫] কা'বার দিকে মুখ করে নামাজ পড়ার নির্দেশ এজন্য দেওয়া হয়েছে য়ে, তাওরাতে বর্ণিত আছে, হয়রত ইবরাহীম (আ.) -এর কিবলা ছিল কা'বা এবং শেষ নবীকেও এদিকেই মুখ করতে নির্দেশ দেওয়া হবে । কাজেই আপনাকে কা'বার দিকে ফেরার নির্দেশ না দেওয়া হলে ইহুদিরা অবশ্যই অভিযোগ তুলত । অপর দিকে মক্কা শরীফের মুশরিকরা বলত, হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর কিবলা ছিল কা'বা আর এই নবী ইবরাহীমী ধর্মাদর্শের দাবি করেন অথচ কিবলার ক্ষেত্রে করেন তাঁর বিরোধিতা । এখন তাদের কারোরই কথা বলার সুযোগ থাকল না ।

তবে বেয়াড়া স্বভাব উল্টোরথীদের কথা আলাদা। ওরা এ প্রাঞ্জলতার পরেও প্রশ্নের ঝড় তুলে গোঁয়ার্তুমি করবে। যেমন কুরাইশরা বলবে তিনি এখন জানতে পেরেছেন আমাদের কিবলা সত্য, তাই এটা অবলম্বন করেছেন। এভাবে আন্তে আন্তে আমাদের অন্যান্য রীতিনীতিও স্বীকার করে নেবেন। ইহুদিরা বলবে — আমাদের কিবলার সত্যতা জানার ও স্বীকার করে নেওয়ার পর এখন আবার আমাদের প্রতি বিদ্বেষ ও হিংসার কারণেই কেবল নিজ ইচ্ছা অনুযায়ী তা ছেড়ে দিয়েছেন। কাজেই এরূপ অবিবেচকদের মন্তব্যের কোনো পরোয়া করবেন না। আমার আদেশ পালন করুন।

-[তাফসীরে উসমানী ও মাজেদী]

অনুবাদ:

يَطَهِرَكَمْ مِنَ الشِّرْكِ وَيُعَلِّمُكُمُ الْكِتْبَ القُرانَ وَالْحِكْمَةَ مَا فِيْهِ مِنَ الْأَحْكَامِ وَيُعَلِّمُكُمْ مَّا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ ـ

وَنَحْوِهِ أَذْكُرْكُمْ قِيْلَ مَعْنَاهُ أَجَازِيْكُمْ وَفِي الْحَدِيثِ عَنِ اللَّهِ مَنْ ذَكَرَنِيْ فِيْ نَفْسِهِ ذَكُرْتُهُ فِيْ نَفْسِيْ وَمَنْ ذَكَرْنِيْ فِيْ مَلَإِ ذَكُرْتُهُ فِيْ مَلَإٍ خَيْرٍ مِّنْ مَلَئِهِ وَاشْكُرُوا لِيْ نِعْمَتِنْي بِالطَّاعَةِ وَلاَ تَكُفُرُونِ بِالْمَعْصِيَةِ.

١٥١ ١٥١. <u>যেমন আমি প্রেরণ করেছি</u> كُمَّا أَرْسُلْنَا -এর সাথে مُتَعَلِّق বা যুক্ত। তোমাদের মধ্য হতে তোমাদের নিকট একজন রাসূল মুহাম্মদ == -কে, যাতে আমার অন্যান্য অনুগ্রহের পূর্ণতা বিধানের মতো তোমাদের নিকট রাসুল প্রেরণ করে আমি আমার এই অনুগ্রহেরও পূর্ণতা বিধান করতে পারি। যে আমার আয়াতসমূহ অর্থাৎ আল কুরআন তোমাদের নিকট আবৃত্তি করে, তোমাদেরকে পবিত্র করে অর্থাৎ শিরক হতে তোমাদেরকে পাক করে এবং কিতাব আল-কুরআন ও হিকমত তাঁর আহকাম ও বিধিবিধানসমূহ শিক্ষা দেয় এবং তোমরা যা জনতে না তা শিক্ষা দেয়।

التَّسْبِيْ بِالصَّلُوةِ وَالتَّسْبِيْ ١٥٢٥٠. فَاذْكُرُونْنِيْ بِالصَّلُوةِ وَالتَّسْبِيْ আমাকে স্মরণ কর। আমি তোমাদেরকে স্মরণ করব। বলা হয়, এর অর্থ হলো, আমি তোমাদেরকে এর প্রতিদান প্রদান করব। আল্লাহর পক্ষ হতে বর্ণিত হাদীসে [হাদীসে কুদসীতে] আছে, যে ব্যক্তি আমাকে মনে মনে স্মরণ করবে আমিও তাকে মনে মনে স্মরণ করবে। যে ব্যক্তি আমাকে কোনো সমাবেশে শ্বরণ করবে আমিও তাকে তা হতে উৎকৃষ্টতর সমাবেশে শ্বরণ করব। তোমরা আমার প্রতি আনুগত্য প্রদর্শনের মাধ্যমে আমার অনুগ্রহের কৃতজ্ঞতা আদায় কর। আর পাপাচারে লিপ্ত হয়ে আমার অকৃতজ্ঞ হয়ো না।

তাহকীক ও তারকীব

वर्श करा. পবিত্র করা । رُكِّى (تَفَعَيِثُل) يَزْكِبَةً : يُذَكِّبِكُمْ अ्तिপূर्ণ করা । إَنْمَامُّ : أَجَازِيُكُ : তামাদেরকে প্রতিদান দেব। أَجَازِيُكُ : সমাবেশ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এ পর্যন্ত কিবলা পরিবর্তন সংক্রান্ত আলোচনা চলে আসছিল। এখানে বিষয়টিকে এমন এক পর্যায়ে এনে সমাপ্ত করা হয়েছে, যাতে এ বিষয়টির ভূমিকায় কা'বা নির্মাতা হযরত ইবরাহীমের দোয়ার বিষয়টিও প্রাসন্ধিকভাবে আলোচিত হয়ে গেছে। অর্থাৎ হয়রত ইবরাহীম (আ.) -এর বংশধরদের মধ্যে এক বিশেষ মর্যাদায় মহানবী 🚃 এর আবির্ভাব। এতে এ বিষয়েও ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, রাসলে কারীম 🚃 -এর আবির্ভাবে কা'বা নির্মাতার দোয়ারও একটা প্রভাব রয়েছে। কাজেই তাঁর কিবল যদি কা'বা শরীফকে সাব্যস্ত করা হয় তাহলে তাতে বিশ্বয়ের কিংবা অস্বীকারের কিছুই নেই।

ভিকির -এর সৃষ্ণ ও পুরস্কার: অর্থাৎ আমার পক্ষ হতে যখন তোমাদের প্রতি একাধিকবার আমার নির্মামতের পূর্ণতা বিধান হয়ে গেছে, তখন তোমাদের কর্তব্য মুখে, হৃদয়ে, স্মরণে, চিন্তায় সর্বতোভাবে আমাকে মনে রাখা এবং আমার আনুগত্যে যত্নবান থাকা। তাহলে আমি তোমাদের স্মরণ রাখব অর্থাৎ তোমাদের প্রতি আমার নিত্যনতুন কৃপা ও রহমত বর্ষিত হতে থাকবে। কাজেই তোমরা যথাসম্ভব আমার কৃতজ্ঞতা স্বীকার করতে থাক; আমার অকৃতজ্ঞতা ও অবাধ্যতা হতে বেঁচে থাক। -(তাফসীরে উসমানী)

হযরত থানভী (র.) বলেছেন, এদিকে বান্দা আল্লাহকে স্মরণ করতে শুরু করল তো ওদিক থেকে করুণা বর্ষণ হতে থাকবে এবং এটাই বান্দার আল্লাহকে স্মরণ করার প্রকৃত সুফল ও পুরস্কার। সূতরাং মনের মাঝে এ বিষয়টি জাগর কথাকলে ক্ষিকির-ফিকিরে নিমগু বান্দার জন্যে কখনো দুশ্চিন্তা-অমনোযোগিতা দেখা দিতে পারে না এবং ফলত কিছু না পাওয়ার ক্ষতিযোগও উঠতে পারে না। –িতাফসীরে মাজেদী

কিবিবের তাৎপর্য: মুফাসসির কুরতুবী (র.) ইবনে খোয়াইয -এর আহকামূল কুরআনের বরাত দিয়ে এ সম্পর্কিত একথানা হাট্টিন ও উদ্ধৃত করেছেন। হাদীসটির মর্মার্থ হচ্ছে, রাসূল হালেন, যে ব্যক্তি আল্লাহ তা আলার অনুগত্য করে অর্থাৎ তাঁর হালেন ও হারাম সম্পর্কিত নির্দেশগুলো অনুসরণ করে, যদি তার নফল নামাজ-রোজা কিছু কমও হয়, সেই আল্লাহকে স্মরণ করে অব্যক্তি অব্যক্তি আল্লাহর নির্দেশাবলির বিরুদ্ধাচরণ করে সে নামাজ, রোজা, তাসবীহ-তাহলীল প্রভৃতি বেশি করে ক্রেভে হাল্ডিল স্মরণ করে না।

হবকার বুলুক্ত বিসার (র.) বলেন, "যে ব্যক্তি প্রকৃতই আল্লাহকে স্মরণ করে সে অন্যান্য সব কিছুই ভূলে যায়। এর বদলায় বিশ্ব হা স্বাদিক দিয়ে হেফাজত করেন এবং সব কিছুর বদলা তাকে দিয়ে দেন।"

হাজাৰ (র.) বলেন, আল্লাহর আজাব থেকে মুক্ত করার ব্যাপারে মানুষের কোনো আমলই যিকরুল্লাহর সমান নয়।" হাজাহ আৰু হ্যান্তর কো.) বর্ষিত এক হাদীসে কুদসীতে আছে, আল্লাহ তা'আলা বলেন, "বান্দা যে পর্যন্ত আমাকে স্মরণ বিষয়ে বাবে হাজাহার হাজাহার সেই তার ঠোঁট নড়তে থাকে, সে পর্যন্ত আমি তার সাথে থাকি।" –[মা'আরিফ]

তাওহীদ আল্লাহর একত্ব ও এককত্ব, ঈমান ও ইসলামের দাবি পূরণ করতে থাকাই ক্রের উত্তম সংজ্ঞা হলো, আল্লাহর দেওয়া নিয়ামতসমূহকে আল্লাহরই পছন্দনীয় কাজে শিবক ধর্মহীনতা, ধর্মবিধিতে সন্দেহ পোষণ, আইন লন্তন ও বিদ'আত আচরণই আল্লাহর ক্রেক্তি তাল ক্রিক্তের প্রতি অবহেলা-অস্বীকৃতি। অকৃতজ্ঞতার অর্থ হলো, শক্তি-সামর্থ্যকে আল্লাহর নাফরমানিতে ব্যয় করা। –[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ:

अनुगठा श्रमर्गत उ विश्वानीगंग! वानुगठा श्रमर्गत उ विश्वानीगंग! عيننوا استَعِينُوا الْمَنُوا استَعِينُوا

عَلَى الْأَخِرَةَ بِالصَّبْرِ عَلَى الطَّاعَةِ وَالْبَلَاءِ وَالصَّلُوةِ خَصَّهَا بِالدِّكْرِ لِ السَّلُوةِ خَصَّهَا بِالدِّكْرِ لِ لِيَّا اللَّهُ مُعَ لِيَّا اللَّهُ مُعَ الصَّبِرِيْنَ بِالْعَوْنِ .

ধৈর্যধারণ ও সালাতের মাধ্যমে তোমরা পরকালের জন্যে <u>সাহায্য প্রার্থনা কর</u> সালাত বারবার আদায় করা হয় এবং এর গুরুত্বত সমধিক, সেহেতু এ স্থানে পৃথকভাবে সালাতের উল্লেখ করা হয়েছে। নিশ্চয় আল্লাহ তার সাহায্যসহ ধৈর্যশীলদের সাথে আছেন

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ধৈর্য ও নামাজ যাবতীয় সংকটের প্রতিকার : وَالصَّلُونَ بِالصَّبُو وَالصَّلُونَ "ধৈর্য ও নামাজের মাধ্যমে সাহায্য প্রার্থনা কর" এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, মানুষের দৃঃখকষ্ট, যাবতীয় প্রয়োজন ও সমস্ত সংকটের নিন্দিত প্রতিকার দৃটি বিষয়ের মধ্যে নিহিত। একটি 'সবর' বা ধৈর্য এবং অন্যটি নামাজ। বর্ণনারীতির মধ্যে । কুইইটা শব্দটিকে বিশেষ কোনো বিষয়ের সাথে সংশ্লিষ্ট না করে ব্যাপক অর্থে ব্যবহার করার ফলে এখানে যে মর্মার্থ দাঁড়ায় তা এই যে, মানব জাতির যে কোনো সংকট বা সমস্যার নিন্দিত প্রতিকারই ধৈর্য ও নামাজ। যে কোনো প্রয়োজনেই এ দুটি বিষয়ের দরা মানুষ সাহায্য লাভ করতে পারে। –[মা'আরিফ]

'সবর' -এর তাৎপর্য: 'সবর' শব্দের অর্থ হচ্ছে- সংযম অবলম্বন ও নফস -এর পূর্ণ নিয়ন্ত্রণ লাভ। ইমাম রাগেব (র.) বলেন- اَلْصَّبُرُ الْإِمْسَالُ তথা সবর হলো সংকটকালে সংযম।

সবরের শাখা : কুরআন ও হাদীসের পরিভাষায় 'সবর' -এর তিনটি শাখা রয়েছে-

- ১. নফসকে হারাম এবং নাজায়েজ বিষয়াদি থেকে বিরত রাখা,
- ২. ইবাদত ও আনুগত্যে বাধ্য করা এবং
- ৩. যে কোনো বিপদ ও সংকটে ধৈর্যধারণ করা। অর্থাৎ যেসব বিপদ-আপদ এসে উপস্থিত হয় সেগুলোকে আল্লাহর বিধান বলে মেনে নেওয়া এবং এর বিনিময়ে আল্লাহর পক্ষ থেকে প্রতিদান প্রাপ্তির আশা রাখা। অবশ্য কষ্ট পড়ে যদি মুখ থেকে কোনো কাতর শব্দ উচ্চারিত হয়ে যায়, কিংবা অন্যের কাছে তা প্রকাশ করা হয়, তবে তা 'সবর' -এর পরিপন্থি নয়।

'সবর' -এর উপরিউক্ত তিনটি শাখাই প্রত্যেক মুসলমানের অবশ্য পালনীয় কর্তব্য। সাধারণ মানুষের ধারণায় সাধারণত তৃতীয় শাখাকেই সবর হিসেবে গণ্য করা হয়। প্রথম নৃটি শাখা যে এ ক্ষেত্রে সর্বাপেক্ষা গুরুত্বপূর্ণ সে ব্যাপারে মোটেও লক্ষ্য করা হয় না। এমনকি এ দুটি বিষয়ও যে 'সবর' -এর অন্তর্ভুক্ত এ ধারণাও যেন অনেকের নেই। কুরআন-হাদীসের পরিভাষায় ধৈর্যধারণকারী বা 'সাবের' সে সমস্ত লোককেই বলা হয়, যারা উপরিউক্ত তিন প্রকারেই 'সবর' অবলম্বন করে। কোনো কোনো বর্ণনায় রয়েছে, হাশরের ময়দানে ঘোষণা করা হবে তাই ধিবিজক কিবায় রয়েছে, হাশরের ময়দানে ঘোষণা করা হবে তাই ধিবিজক কিবায় ক্রেণ্ডায়েণ একথা শোনার সঙ্গে

সঙ্গে সেসব লোক উঠে দাঁড়াবে, যারা তিন প্রকারেই সবর করে জীবন অতিবাহিত করে গেছেন। এসব লোককে প্রথমেই বিনা হিসাবে বেহেশতে প্রবেশ করার অনুমতি দেওয়া হবে। ইবনে কাছীর' এ বর্ণনা উদ্ধৃত করে মন্তব্য করেছেন হে. কুরআনের অন্যত্ত— بِعُفْيِر حِسَابِ আর্থাৎ "সবরকারী বান্দাগণকে তাদের পুরস্কার বিনা হিসাবে প্রদান করা হবে"— এ আয়াতে সেদিকেই ইশারা করা হয়েছে।

প্রকালের উল্লেখ করার কারণ হচ্ছে যে, নামাজ বারবার আদায় করা হয় এবং এর গুরুত্বও সমধিক। কেননা নামাজ এমনই একটি ইবাদত যাতে 'সবর' তথা ধৈর্যের পরিপূর্ণ নমুনা বিদ্যমান। নামাজের মধ্যে একাধারে যেমন নফস তথা রিপুকে আনুগত্যে রাখা হয়, তেমনি যাবতীয় নিষিদ্ধ কাজ, নিষিদ্ধ চিন্তা এমনকি অনেক হালাল ও মোবাই বিষয় থেকেও সরিয়ে রাখা হয়। সেমতে নিজের 'নফস' -এর উপর পরিপূর্ণ নিয়ন্ত্রণ লাভ করে সর্বপ্রকার গুনাহ ও অশোভন আচার-আচরণ থেকে নিজেকে সরিয়ে রাখা এবং ইচ্ছার বিরুদ্ধে হলেও নিজেকে আনুহাহর ইবাদতে নিয়োজিত রাখার মাধ্যমে 'সবর' -এর অনুশীলন করতে হয়, নামাজের মধ্যেই তার একটি পরিপূর্ণ নমুনা ফুটে উঠে

ভেন্দু । বাক্যের দ্বারা এদিকে ইশারা করা হয়েছে যে, নামাজি এবং সবরকারীগণের সাথে আল্লাহর সানিধা তথা খোদায়ী শক্তির সমাবেশ ঘটে। যেখানে বা যে অবস্থায় বাদার সাথে আল্লাহর শক্তির সমাবেশ ঘটে। যেখানে বা যে অবস্থায় বাদার সাথে আল্লাহর শক্তির সমাবেশ ঘটে। যেখানে বা যে অবস্থায় বাদার সাথে আল্লাহর শক্তিকো কংবা কোনো সংকটই যে টিকতে পারে না, তা বুঝিয়ে বলার প্রয়োজন করে না। বাদা যখন আল্লাহর শক্তিতে শক্তিমান হয়, তখন তার গতি অপ্রতিরোধ্য হয়ে যায়। তার অপ্রগমন ব্যাহত করার মতো শক্তি কারও থাকে না। বলাবাহুল্য, মকসুদ হাসিল করা এবং সংকট উত্তরণের নিশ্চিত উপায় একমাত্র আল্লাহর শক্তিতে শক্তিমান হওয়াই হতে পারে।

এ কথা নিত্য প্রত্যক্ষ যে, কোনো শক্তিধর ও বিরাট সন্তার সাথে সম্পর্ক স্থাপিত হয়ে গেলে মন কত মজবুত ও শক্তিশালী থাকে। বিপদকালে পুলিশের আগমন কিংবা কোনো প্রতাপশালী আইন প্রয়োগকারীর উপস্থিতিতেও মন কতই ভাবনামুক্ত থাকে। কঠিন রোগের সময় কোনো খ্যাতিমান চিকিৎসকের আগমন নিরাশ হৃদয়ে কেমন আশার সঞ্চার করে। তাহলে সর্বদর্শী ও সর্বজ্ঞ প্রকৃত সহায়তাদাতা ও হেফাজতকারীর সঙ্গে অন্তরের সংযোগ হয়ে গেলে অসহায় মানব যে কতথানি মনে প্রশান্তি ও নিশ্চিন্ততা লাভ করতে পারে, তা বলার অপেক্ষা রাখে না।

আল্লাহ সাথে থাকার অর্থ : ব্যাপক অর্থে তো ঈমানদার, কাফির, পুণ্যবান ও পাপাচারী সকলের জন্যে আল্লাহর সঙ্গ প্রযোজ্য। যেমন অন্য আয়াতে রয়েছে— رُمُو صُحُمُ اَيْنَ مُا كُنْتُمْ "তোমরা যেখানেই থাক আল্লাহ তোমাদের সঙ্গে রয়েছেন।" কিন্তু এখানে এ ব্যাপকতাবোধক সঙ্গ উদ্দেশ্য নয় । এখানে উদ্দেশ্য বিশেষ ধরনের সঙ্গ-সানিধ্য, যার প্রতিক্রিয়া হলো বিশেষ করুণা ও বিশেষ দৃষ্টি। আল্লাহর এ বিশেষ সানিধ্যের অনুভৃতিই রাস্লে কারীম — এর সাহাবীগণ (রা.) -কে অপরিসীম শক্তি-সাহস ও ভীতিহীনতার অধিকারী বানিয়েছিল। আর বস্তব ব্যাপারও তা-ই। আল্লাহর সানিধ্যে থাকার আত্মিক ধ্যান [মুরাকাবা]-এর চেয়ে আত্মার জন্যে অধিক সুস্বাদু কোনো খাদ্য এবং আহত হৃদয়ের জন্যে অধিক কার্যকর প্রশান্তি-প্রলেপ অন্য কিছু হতে পারে না। একমাত্র এ ধ্যানই ঈমানদারদের জন্যে অপছন্দনীয় ও প্রতিকূলকে পছন্দনীয় ও ফ্রন্কুল, তিক্তকে মিষ্ট ও বিষকে মিঠায় [বিশ্রীকে মিছরিতে] রূপান্তরিত করতে যথেষ্ট হয়ে থাকে।

সালাত সবরকে অন্তর্ভুক্ত করে: অর্থের প্রসারতায় 'সবর' একটি ব্যাপক ও সমন্ত্রিত অর্থবাধক শব্দ, সালাত তার একটি বিশিষ্ট কপ স্বতরাং সবরকারীদের জন্যে আল্লাহর সান্নিধ্যপ্রাপ্তির এ নিয়ামত সাব্যস্ত হলে তা সালাত আদায়কারীদের কথা সার্বিট উল্লেখ করার প্রয়োজন অনুভূত হয়নি সালাত আদায়কারীদের কথা স্পষ্ট উল্লেখ করার প্রয়োজন অনুভূত হয়নি সালাত মানায়কারীদের কথা স্পষ্ট উল্লেখ করার প্রয়োজন অনুভূত হয়নি সালাত মানায়কারীদের কথা স্বরকারীদের সঙ্গে রয়েছেন, তথন সালাত মানায়কারীদের স্বরকারীদের সঙ্গে রয়েছেন, তথন সালাত মানায়কারীদের অপ্তর্ভুক্ত করে রয়েছে। –ির্ভ্রণ মানামী সূত্রে মান্তেনী

المن يقتل في ١٥٤ ١٥٤. ولا تقولوا لمن يقتل في

না, বরং তারা জীবিত। এই মর্মে একটি হাদীস আছে যে, সবুজ পাখির পেটে তাদের রূহসমূহ অবস্থান করে এবং জান্নাতের যেখানে ইচ্ছা তারা বিচরণ করে বেড়ায়। কিন্তু তোমরা তা উপলব্ধি <u>করতে পার না।</u> কি [সুন্দর] অবস্থায় তারা আছে তোমরা তা জান না। أَمُواتُ শব্দটি এ স্থানে خَبُر বা विरिध्य, जात مُبْتَدُ वा छिष्मिना श्रा वा व স্থানে উহ্য।

তাহকীক ও তারকীব

- এর বহুবচন। अर्थ - مُبِّتُ : أَمْوَاتُ । किरुण रहा مُبَّتُ : أَمُواتُ : [निरुण रहा प्र्यात प्राजहरान प्रश्ने । अर्थ فَتَلُ (ن) فَتَلُا । अर्थ वहुवहन। अर्थ بيفتَلُ । अर्थ वहुवहन। अर्थ - अविण : يُفْتَلُ । अर्थ वहुवहन। अर्थ - अविण : وَرُحُ : أَرُواحُ الْوَاحُ اللهُ الله वर्चित्त । वर्ष- (भि , शाकश्रुली । عُضْرٌ : طُيْرٌ : طُيْرٌ : طُيْرٌ । प्रवृक्त । वर्ष- शार्थ ؛ خُضْرٌ । प्रवृक्त

: यथात रेष्टा : مُنِثُ شَاءَتُ : विहत्रन करत : تُسْرُحُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এর আলোচনা : বদর যুদ্ধে কতিপয় সাহাবী শাহাদাত বরণ করলে করেল করেল করিল بيبيل الله اموات নির্বোধ কার্ফিররা বলতে লাগল যে, এরা অনর্থক নিজেদের জীবন নাশ করল, জীবনের স্বাদ আস্বাদন থেকে বঞ্চিত হলো। এদের জবাব দেওয়া হচ্ছে যে, তোমরা যে অর্থে তাদের মৃত মনে করছ, সে অর্থে তো তারা একেবারেই মৃত নয়; বরং তারা জীবিতদের চেয়েও অনেক উত্তম ও অধিকহারে স্বাদ আস্বাদন করছেন। পরিভাষায় এ ধরনের নিহতদের শহীদ বলা হয়। তোমরা বৃঝতে পার না। সে জীবন সম্পর্কে অনুভব করার মতো অনুভূতি তোমাদের দেওয়া : فَوْلُهُ وَلَٰكِنْ لاَ تَشْعُرُونَ হয়নি। কেননা বার্যখ জগৎ জাগতিক ইন্দ্রিয় দারা অনুধাবনযোগ্য নয় এবং মানুষ তার বাহ্য ইন্দ্রিয় দারা সে সৃক্ষ ও উন্নত জীবনের উপলব্ধি অর্জন করতে পারে না; বরং ওহী ও আল্লাহর বাণীতে তার সন্ধান পাওয়া যায়। –[তাফসীরে বায়যাবী] আলমে বর্ষখে নবী এবং শহীদগণের হায়াত : ইসলামি রেওয়ায়েত মোতাবেক প্রত্যেক মৃত ব্যক্তি আলমে বর্ষখে বিশেষ ধরনের এক হায়াত বা জীবন প্রাপ্ত হয় এবং সে জীবনে সংশ্লিষ্ট ব্যক্তি কবরের আজাব বা ছওয়াব অনুভব করে থাকে। এ জীবন প্রাপ্তির ব্যাপারে মু'মিন-কাফির এবং পুণ্যবান ও গুনাহগারের কোনো পার্থক্য নেই। তবে বরযখের জীবনের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। এক স্তরে সর্বশ্রেণির লোকই সমানভাবে শামিল। কিন্তু বিশেষ এক স্তর নবী-রাসূল এবং বিশেষ নেককার বান্দাদের জন্যে নির্ধারিত। এ স্তরেও অবশ্য বিশেষ পার্থক্য এবং পরস্পরের বৈশিষ্ট্য রয়েছে। যেসব লোক আল্লাহর রাস্তায় নিহত হন তাঁদেরকে শহীদ বলা হয়। অবশ্য সাধারণভাবে তাঁদের মৃত বলাও জায়েজ। তবে তাঁদের মৃত্যুকে অন্যান্যদের মৃত্যুর সমপর্যায়ভুক্ত মনে করতে নিষেধ করা হয়েছে। কেননা মৃত্যুর পর প্রত্যেকেই বর্যখের জীবন লাভ করে থাকে এবং সে জীবনের পুরস্কার অথবা শান্তি ভোগ করতে থাকে। কিন্তু শহীদগণকে সে জীবনে অন্যান্য মৃতের তুলনায় একটা বিশেষ বৈশিষ্ট্যপূর্ণ মর্যাদা দান করা হয়। তা হলো অনুভূতির বৈশিষ্ট্য, অন্যান্য মৃতের তুলনায় তাঁদের বেশি অনুভূতি দেওয়া হয়। যেমন- মানুষের পায়ের গোড়ালি ও হাতের আঙ্গুলের অগ্রভাগ- উভয় স্থানেই অনুভূতি থাকে, কিন্তু গোড়ালির তুলনায় আঙ্গুলের অনুভূতি অনেক বেশি তীক্ষ্ণ। তেমনি সাধারণ মৃতের তুলনায় শহীদগণ বর্যখের জীবনে বহুত্তণ বেশি অনুভূতি প্রাপ্ত হয়ে থাকে। এমনকি শহীদের এ জীবনানুভূতি অনেক ক্ষেত্রে তাঁদের জড়দেহেও এসে পৌছে থাকে। অনেক সময় তাঁদের হাড়-মাংসের দেহ পর্যন্ত মাটিতে বিনষ্ট হয় না; জীবিত মানুষের দেহের মতোই অবিকৃত থাকতে দেখা যায়। হাদীসের বর্ণনা এবং বহু প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতায় এর যথার্থতা প্রমাণিত হয়েছে। এ কারণেই শহীদগণকে জীবিত বলা হয়েছে। তবে সাধারণ নিয়মে তাঁদেরকেও মৃতই ধরা হয় এবং তাঁদের বিধবাগণ অন্যের সাথে পুনর্বিবাহ করতে পারে।

নবী ও শহীদগণের হায়াতের পার্থক্য: নবীগণ (আ.) এ ধরনের এক বিশেষ জীবনের অধিকার লাভে শহীদগণের উর্ধের রয়েছেন এবং তাঁদের জীবনীশক্তি প্রবলতর ও অধিক বৈশিষ্ট্যময়। নবী-রাসূলগণ শহীদগণের চেয়েও অনেক বেশি মরতবার অধিকারী হয়ে থাকেন। তাঁদের পবিত্র দেহ সম্পূর্ণ অবিকৃত অবস্থায় থাকার পরও বাহ্যিক হুকুম-আহকামে তার কিছু প্রভাব অবশিষ্ট থাকে। তাঁদের পরিত্যক্ত কোনো সম্পদ বন্টন করার রীতি নেই। তাঁদের স্ত্রীগণ দ্বিতীয়বার বিবাহ বন্ধনেও আবদ্ধ হতে পারেন না।

এখানে শহীদগণের কথা বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে আল্লাহ তা'আলার সঙ্গে তাদের বিশেষ সান্নিধ্য-সংযোগ এবং বিশেষ সঞ্জীবতা ও মাহাত্ম্য বুঝাবার জন্যে। যেমন তাফসীরে বায়যাবীতে উল্লেখ হয়েছে-

«تَخْصِيْصُ الشُّهَدَاء لِإِخْتِصَاصِهِمْ بِالْقُرْبِ مِنَ اللُّهِ تَعَالَى وَمَزِيْدِ الْبَهْجَةِ وَالْكَرَامَةِ- بَيْضَاوِي،

মোটকথা, বরষঝের এ জীবনে সর্বাপেক্ষা শক্তিসম্পন্ন হচ্ছেন নবী-রাস্লগণ, অতঃপর শহীদগণ এবং তারপর অন্যান্য সাধারণ মৃত ব্যক্তিবর্গ। অবশ্য কোনো কোনো হাদীসের দ্বারা জানা যায় যে, ওলী-আওলিয়া এবং নেককার বান্দাগণের অনেকেই বরষথের হায়াতের ক্ষেত্রে শহীদগণের সমপর্যায়ভুক্ত হয়ে থাকেন। কেননা আত্মন্তদ্ধির সাধনায় রত অবস্থায় যাঁরা মৃত্যুবরণ করেন, তাঁদের মৃত্যুকেও শহীদের মৃত্যু বলা যায়। ফলে তাঁরাও শহীদগণেরই পর্যায়ভুক্ত হয়ে যান। আয়াতের মর্মার্থ অনুযায়ী নিঃসন্দেহে অন্যান্য নেককার সালেহগণের তুলনায় শহীদগণের মর্যাদা বেশি।

সন্দেহের অপনোদন: যদি কোনো শহীদের লাশ মাটিতে বিনষ্ট হতে দেখা যায়, তাহলে এমন ধারণা করা যেত পারে যে, আল্লাহর পথে সে নিহত হয়েছে সত্য, তবে হয়তো নিয়ত বিশুদ্ধ না থাকায় তার সে মৃত্যু যথার্থ মৃত্যু হয়নি। কিছু এমন কোনো শহীদের লাশ যদি মাটির নীচে বিনষ্ট অবস্থায় পাওয়া যায়, আল্লাহর পথে শহীদ হওয়ার ব্যাপারে যার নিষ্ঠায় কোনো সন্দেহ নেই, তবে সেক্ষেত্রে অবশ্য এমন ধারণা করা উচিত হবে না যে, তিনি শহীদ নন অথবা কুরআনের আয়াতের মর্মার্থ এখানে টিকছে না। কেননা মানুষের লাশ যে কেবলমাত্র মাটিতেই বনষ্ট হয় তাই নয়। অনেক সময় ভূমিস্থ অন্যান্য ধাতু কিংবা অন্য কোনো কিছুর প্রভাবেও জড়দেহ বিনিষ্ট হওয়া সম্ভব। নবী-রাসূল ও শহীদগণের লাশ মাটি ভক্ষণ করে না বলে হাদীসে যে বর্ণনা রয়েছে, তাতে একথা বুঝা যায় না যে, মাটি ছাড়া তাদের লাশ অন্য কোনো ধাতু কিংবা রাসায়নিক প্রভাবেও বিনষ্ট হতে পারে না। সুতরাং মাটির সাথে মিশ্রিত অন্য কোনো রাসায়নিক পদার্থ কিংবা অন্য কোনো প্রকার বিকৃতি ঘটে যায়, তবে এর দ্বারা 'মাটি শহীদের লাশে বিকৃতি ঘটাতে পারে না'—এ হাদীসের যথার্থতা বিঘ্নিত হয় না।

যেহেতু বরষধের অবস্থা মানুষের সাধারণ পঞ্চেন্দ্রিয়ের মাধ্যমে অনুভব করা যায় না সেহেতু কুরআনে শহীদের সে জীবন সম্পর্কে ঠিতিনারা বুবতে পার না] বলা হয়েছে। এর মর্মার্থ হলো এই যে, সে জীবন সম্পর্কে অনুভব করার মতো অনুভৃতি তোমাদের দেওয়া হয়নি।

মাসআলা : ইবনুল আরাবী মালিকী (র.) বলেছেন, এ আয়াত থেকে প্রমাণ গ্রহণ করে কোনো কোনো ইমাম শহীদের জন্যে জানাজা ও গোসল উভয়কে অপ্রয়োজনীয় সাব্যস্ত করেছেন। কেননা শাহাদাতই তো তাদের পূত-পবিত্র করে দিয়েছে। তবে ইমাম আবু হানীফা (র.) জানাজার প্রয়োজনীয়তাকে অপরিবর্তিত রেখেছেন। –[আহকামুল কুরআন]

বর্যখী জীবনের স্বরূপ: এ জীবন সম্পর্কে একদল মনীষী শুধু আত্মিক হওয়ার অভিমত পোষণ করেছেন। তবে আত্মিক ও জড় এ উভয়বিধ হওয়ার অভিমতকে প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে। পূর্বসূরিদের অনেকেই এ অভিমত ব্যক্ত করেছেন যে, এ জীবনটি দেহ ও আত্মার বাস্তবতাসমৃদ্ধ। কারো কারো মতে এটি শুধু আধ্যাত্মিক। তবে প্রথম অভিমতটির প্রাধান্য সুপ্রসিদ্ধ।

১০০১৫৫. আমি তোমাদেরকে শক্রর ভয়, ক্ষুধা, দুর্ভিক্ষ, وَالْهُوعِ الْقَحْطِ وَنَقْصٍ مِينَ الْأَمْوَالِ بِالْمُهَلَاكِ وَالْآنْفُسِ بِالْقَتْلِ وَالْأَمْرَاضِ وَالْمُوْتِ وَالشُّمُوٰتِ بِالْجُسُوائِحِ أَيْ لَنْخْتَبَرْنَّكُمْ فَنَنْظَرَ اتَّصْبِرُونَ أَمْ لَا وَبَشِّرِ الصّبريْنَ عَلَى الْبَلاءِ بِالْجَنَّةِ هُمُ.

ন্তি তারা হলো <u>যারা বিপদে পতিত হলে</u> কষ্টে . الَّـذِيْنَ إِذَا اصَابَتْهُمْ مُّصِيْبَةُ بَـلَاءُ قَالُوْاً إِنَّا لِلَّهِ مِلْكًا وَعَبِيدًا يَفْعَلُ بِنَا مَا يَشَاءُ وَإِنَّا الِّيهِ رَاجِعُونَ فِي الْأَخِرَةِ فَيُجَازِيْنَا فِي الْحَدِيثِ مَنِ اسْتَرْجَعَ عِنْدَ الْمُصِيْبَةِ اجَرَهُ اللَّهُ فِيْهَا وَاخْلُفَ عَلَيْهِ خَيْرًا وَفِيْهِ أَنَّ مِصْبَاحَ النَّبِيِّ عَلَيْهُ طَفِئَ فَاسْتَرْجَعَ فَقَالَتْ عَائِشَةٌ (رض) إنَّامَا هٰذَا مِصْبَاحٌ فَقَالَ كُلُّ مَا سَاءَ

أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ صَلَوَاتُ مَغْفِرَةً مِّنْ رَبِيهِمْ وَرَحْمَةً نِعْمَةً وَاوَلَيْسَكَ هُمُ الْمُهْتَدُونَ إِلَى الصَّوابِ . সম্পদ ধ্বংস করে এবং রাগ, মৃত্যু ও হত্যার মাধ্যমে জীবন নাশ করে ও বিভিন্ন বিপদাপদের মাধ্যমে ফল-ফসলের স্বল্পতা দারা অবশ্য পরীক্ষা করব। তোমাদেরকে যাচাই করে নেব। অনন্তর দেখব তোমরা ধৈর্যধারণ কর কিনা। আর বিপদে ধৈর্যশীলদের জান্নাতের সুসংবাদ দাও।

পড়লে বলে দাস ও মালিকানা সকল রূপেই নিক্তয় আমরা আল্লাহর তিনি আমাদের নিয়ে যা ইচ্ছা তাই করতে পারেন এবং আমরা নিশ্চিতভাবে তার দিকেই পরকালে প্রত্যাবর্তনকারী। অনন্তর তিনি আমাদেরকে প্রতিদান প্রদান করবেন। হাদীসে আছে-বিপদের সময় "ইন্লা লিল্লাহি ওয়া ইন্লা ইলাইহি রাজিউন" পাঠ করলে আল্লাহ তাকে পূর্ণফল দান করেন ও এর ফলে এতদপেক্ষা কোনো উত্তম বস্তু তাকে দেন। আরো আছে যে, একবার রাসূলুল্লাহ === -এর ঘরের বাতি নিভে গেলে তিনি 'ইন্না লিল্লাহ' পাঠ করলেন। এতে হ্যরত আয়েশা (রা.) বললেন, এটাতো সামান্য একটি বাতিমাত্র। রাস্বুল্লাহ 🚐 বললেন, যে বস্তুতে মু'মিন কটপায়, তার বারাপ লাগে তা-ই তার জন্যে বিপদ। ইমাম আবু দাউদ তৎপ্রণীত মারাসীলে এ হাদীসটির বর্ণনা করেছেন।

0 **V ১৫৭. এরাই তারা যাদের প্রতি তাদের প্রতিপাল**কের নিকট হতে সালাত অর্থাৎ ক্ষমা ও রহমত অনুগ্রহ বর্ষিত হয়, আর তারাই সত্য ও সঠিকপথে পরিচালিত ।

তাহকীক ও তারকীব

وَالْمُوْمُ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ছিল। এবার ঘোষণা করা হয়েছে যে, সাধারণভাবে তোমাদের সকলের উপরই বালামুসিবত ও বিপদাপদ নিশ্চয় আপতিত হবে তবে তা শান্তি ও আজাব রূপে নয়, বরং পরীক্ষা রূপে হবে এবং তোমাদের ধৈর্য যাচাই করা হবে। ধৈর্যশীলদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া অত সহজ নয়। এ কারণে এ বাণী ছারা আগেভাগে সাবধান করে দিয়ে তাদের সান্ত্রনা ও নির্ভাবনার উত্তম উপকরণ সরবরাহ করা হলো। আর আল্লাহর পরীক্ষা করার লক্ষ্য হলো ফলাফল পৃথিবীবাসীর সামনে প্রকাশ করে দেওয়া। অন্যথায় এ বিষয়টিও যে আল্লাহ সর্বদা বিদিত রয়েছেন, তা বলার অপেক্ষা রাথে না।

–[তাফসীরে মাজেদী ও উসমানী]

हें [किছু] बाता বৃক্তিয়ে দেওয়া হলো যে, পরীক্ষা খুব কঠিন হবে না; মালিকানাভুক্ত যে কোনো বিষয়ের নগণ্য পরিমাণ ও ক্ষুদ্র অংশ ভারা হবে, পূর্ণাঙ্গ ও পরিপূর্ণ বিষয় ভারা নয়।

اَلْخُونُ : مُوْلُهُ ٱلْخُونَ । تَوْلُهُ ٱلْخُونَ : تَوْلُهُ ٱلْخُونَ । الْخُونَ : تَوْلُهُ ٱلْخُونَ । الْجُوعُ : وَوَلُهُ ٱلْجُوعَ : وَمُولَهُ ٱلْجُوعَ : وَوَلُهُ ٱلْجُوعَ : وَوَلَهُ ٱلْجُوعَ : وَمُولَهُ ٱلْجُوعَ : وَوَلُهُ ٱلْجُوعَ : وَمُولُهُ ٱلْجُوعَ : وَمُولِمُ اللّهِ اللّهُ
خَوُلُهُ : সম্পদে সুদ-ঘূষ, আত্মসাৎ, অবৈধ বেচাকেনা এবং সম্পদ অর্জনের শরিয়ত পরিপস্থি যে কোনো উপায় বর্জন করবে। প্রাকৃতিক দুর্যোগ-দুর্বিপাকে সম্পদের ক্ষতি সাধিত হলে, চুরি গেলে, আগুন লেগে পুড়ে গেলে, সর্ব ক্ষেত্রে ধৈর্যধারণ করবে।

জীবন-মৃত্যু, রোগ-ব্যাধি ও জিহাদের আঘাত-প্রত্যাঘাতে ধৈর্যশীল হবে।

উৎপাদন এবং সব ধরনের সুনাম-সুখ্যাতির ক্ষেত্রগুলোও এর অন্তর্ভুক্ত। বিশেষজ্ঞগণ বলেছেন, বান্দার পরীক্ষা তাওহীদ ও শিরকের মাঝে ব্যবধান রেখা টেনে দেয়। সাধারণ মানুষের পরীক্ষা হয় প্রকাশ্য শিরক সম্পর্কিত আর বিশিষ্টদের পরীক্ষা নেওয়া হয় সূক্ষ্ম শিরক সম্পর্কে। হযরত থানতী (র.) বলেছেন, এ আয়াতটি অনিচ্ছাকৃত সাধনা [মুজাহাদা]ও উপকারী ও কার্যকর হওয়ার সুস্পষ্ট ভাষ্য।

তাফসীরে জালালাইন আ

हें विপদ-আপদে এ আয়াতের উচ্চারণের অভ্যাস আজও অনেক মুসলিম পরিবারে পরিদৃষ্ট হয়। কিন্তু সবর অর্জিত হওয়ার জন্যে শুধু মৌখিক আবৃত্তি যথেষ্ট নয়, অন্তরেও অবশ্যই এ মর্মের পূর্ণাঙ্গ উপস্থিতি অপরিহার্য। তাফসীরে বায়যাবীতে এসেছে وَبِالْقَلْبِ ने وَبِالْقَلْبِ بَالْإِسْتِرْجَاعِ بِالْلِسَانِ بَلْ بِهِ وَبِالْقَلْبِ अर्था९ अर्थ। পড়ার নাম সবর নয়, বরং মুখ ও মন দিয়ে পড়তে হবে।

चे हैं : আমরা সকলেই শুধু বান্দা-মালিকানাভুক্ত দাসানুদাস। সব কিছুতেই তাঁর মালিকানা। আমরা নিজেরা আমাদের সব বিষয়বস্তু এর কোনো কিছুই আমার নয়, স্তী নয়, সন্তান নয়, সম্পদ নয়, সম্পত্তি নয়, স্বদেশ নয়, স্বজাতি নয়, দেহ নয়, প্রাণ নয়।

মৌলিক তিনটি বিশ্বাস সবরের জন্যে সহায়ক: প্রথমত মানুষের সব দুঃখ-দুশ্চিন্তা, সকল বেদনা ও আক্ষেপ এবং সকল জ্বালার মূল কথা শুধু এতটুকু যে, সে তার প্রিয় বিষয়বস্তুগুলোকে নিজস্ব সাব্যস্ত করে রেখেছেন। কিন্তু এই ব্যাপক বিভ্রান্তি হতে হাদয়-মনকে মুক্ত করতে পারলে তখন যে কোনো জিনিস যতই প্রিয় হোক না কেন, তা তো বিন্দুমাত্র নিজের রইল না। অতএব তখন আর দুঃখকষ্ট, বিষণুতা ও হায়-আফসোসের অবকাশ কোথায়? দ্বিতীয়ত পৃথিবীর যে কোনো দুঃখ-বেদনা, যে কোনো মনঃকষ্ট এবং যে কোনো মর্মজ্বালার তা যতই বিস্তৃত ও গভীর হোক না কেন এ সবই সাময়িক ও ক্ষণস্থায়ী। এর কোনোটিই অক্ষয় চিরন্তন নয়। কেননা অনতিবিলম্বে এসব ছেড়ে প্রকৃত মালিকের দরবারে হাজিরা দিতে হবে। তৃতীয়ত সেখানে পৌছামাত্র সমুদয় বকেয়া উসুল হয়ে যাবে, সব হারানোর প্রাপ্তি ঘটবে, সকল বিচ্ছেদের অবসানে চির মিলন সূচিত হবে। মৌলিক বিশ্বাসের এ তিনটি ধারা যার হৃদয়ে যতখানি সুদৃঢ় হবে, পৃথিবীর বুকে সে তত পরিমাণ নিরাপত্তা ও স্থিরতা ভোগ করবে। —[তাফসীরে মাজেদী]

সবরের তিনটি স্তর: বিষয়াভিজ্ঞদের মতে আয়াতে বর্ণিত সবর প্রতিপালনের তিনটি স্তর রয়েছে-

- ক. উচ্চন্তর: অন্তরে আয়াতের মর্ম চিত্রিত থাকবে এবং মুখেও এর শব্দমালা উচ্চারিত হবে।
- খ. মধ্যমন্তর: মনে মনে এর অর্থ ভেবে নেবে, মুখে উচ্চারণ করবে না।
- গ. নিম্নস্তর: মনে মর্মের উপস্থিতি ব্যতিরেকে শুধু মুখে উচ্চারণ করবে। একটি সম্ভাব্য চতুর্থ স্তরও রয়েছে। তা হলো, মনে বিশ্বাসের পর্যায়েও বিদ্যমান নেই, শুধু মুখে রটাতে থাকবে। এটি মূলত নিফাক বা কপটতা এবং এ অবস্থা সমানদারদের পরিসীমা বহির্ভূত। রাসূলুল্লাহ ক্রা সম্পর্কে ইতিহাসের বর্ণনা রয়েছে যে, সাধারণ ও নগণ্য দুঃখকষ্ট ও অপছন্দনীয়তার ক্ষেত্রে তিনি বারবার এ বাক্য আবৃত্তি করতেন। তাঁর সাহাবীগণ (রা.) ও এরূপ অভ্যাসে অভ্যস্ত হয়েছিলেন। –[তাফসীরে মাজেদী]

١٥٨. إِنَّ الصَّفَا وَالْمَرْوَةَ جَبَلَانِ بِمَكَّةً مِنْ شَعَانِرِ اللَّهِ أَعْلُامِ دِيْنِهِ جَمْعُ شَعِبْرَةٍ فَمَنْ حُجَّ الْبَيْتَ أَوِ اعْتَمُر أَيْ تَلَبُّسَ بِالْحَجِّ أَوِ الْعُمْرَةِ وَأَصْلُهُمَا الْقَصْدُ وَالرِّيارَةُ فَلَا جُنَاحَ إِثْمَ عَلَيْهِ إِنَّ يُطُّونَ فِيهِ إِدْعَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الطَّاءِ بِهِمَا بِأَنْ يَسْعِي بَيْنَهُمَا سُبْعًا نُزَلَتْ لَمَّا كَرِهَ الْمُسْلِمُونَ ذَٰلِكَ لِأَنَّ اَهْلَ الْجَاهِلِيَّةِ كَانُوا يَطُوفُونَ بِهِمَا وعَلَيْهِمَا صَنَمَانِ يَمْسَحُونَهُمَا وَعَن ابنِ عَبَّاسِ (رض) أَنَّ السَّعْىَ غَيْرُ فَرْضٍ لِمَا افَادَهُ رَفْعُ الْإِثْمِ مِنَ السُّخْيِيئِرِ وَقَالَ الشَّافِيعِيُّ وَعَيْدُهُ رُكُنُّ وَبَيَّنَ عَلَيْهُ فَرْضِيَّ تَهُ بِقَوْلِهِ إِنَّ اللَّهُ كَتَبَ عَلَيْكُمُ السَّعْسَ رُواهُ النَّبَيْهَ قِيُّ وَغَيْسُرهُ وَقَالَ إِبْدُوْوْا بِمَا بَدَأَ اللَّهُ بِهِ بَعْنِي الصَّفَا رَوَاهُ مُسْلِمٌ ومَن تَطَوُّعُ وَفِي قِسَراكِمٍ بِالتَّحْتَانِيَّةِ وَتَشْدِيدِ الطَّاءِ مَجْزُومًا وَفِيْهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِينَهَا خَيْرًا أَيْ بِخَيْرٍ أَىْ عَمَلِ مَا لَمْ يَجِبْ عَلَيْهِ مِنْ طُوافٍ وَغَيْدِهِ فَإِنَّ اللَّهُ شَاكِرُ لِعَمَلِهِ بِالْإِثَابَةِ عَلَيْهِ عَلِيمٌ بِهِ.

অনুবাদ:

১৫৮. নিশ্চয় সাফা ও মারওয়া মক্কার দুটি পাহাড় আল্লাহর নিদর্শনসমূহের অন্যতম। [দেবদেবীর শ্বরণিকা নিদর্শন নয়]
নিদর্শনসমূহের অন্যতম। বির বহুবচন। অর্থ তাঁর ধর্মীয় নিদর্শনসমূহ। সুতরাং যে ব্যক্তি কাবাগৃহের হজ কিংবা উমরা সম্প্র করে অর্থাৎ হজ ও উমরার সাথে তার ইচ্ছা বিজড়িত করে এতদুভয়ের তওয়াফ করলে এ দুয়ের মাঝে সাত চক্কর দৌড়ালে তার কোনো অপরাধ পাপ নেই। عَلَّى মূলত ছিল বির্দ্ধিত ; এর العَلَّى বা সিদ্ধি সূচিত হয়েছে। হজ ও উমরার আসল আভিধানিক অর্থ যথাক্রমে ইচ্ছা করা ও জেয়ারত করা। মুসলিমগণ সাফা ও মারওয়ার মাঝে সায়ী [দৌড়ানো] অপছন্দ করত। কারণ জাহিলি যুগে এতদুভয়ের মধ্যে [আসাফ ও নায়িলা নামক] দুটি মূর্তি প্রতিষ্ঠিত ছিল। সায়ী বা দৌড়ানো ও তওয়াফ করার সময় কাফিরগণ এ দুটিকে ভক্তিসহকারে স্পর্শ করত। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা আলা এ আয়াত নাজিল করেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত। তিনি বলেন, সাফা ও মারওয়ার সায়ী ফরজ নয়। কেননা [এ আয়াতটিতে বলা হয়েছে সাফা ও মারওয়ার তওয়াফে কোনো পাপ নেই] 'পাপ নেই' দ্বারা বান্দাকে এ বিষয়ে এখতিয়ার প্রদান করা বুঝায়। হয়রত শাফেয়ী ও কতিপয় ইমাম এটাকে হজ ও উমরার অন্যতম 'রুকন' বা অবশ্য করণীয় বুনিয়াদ বলে মনে করেন। কারণ রাস্লুল্লাহ তা ওয়াজিব বা অবশ্য করণীয় হওয়া সম্পর্কে বর্ণনা দিয়ে গেছেন। তিনি ইরশাদ করেন, নিশ্চয় আল্লাহ তা আলা তোমাদের উপর সাফা ও মারওয়ার মাঝে সায়ী বা দৌড়ানো ফরজ করেছেন। ইমাম বায়হাকী ও অন্যান্য মুহাদ্দিসগণ এ হাদীসটি বর্ণনা করেছেন।

ইমাম মুসলিম (র.) বর্ণনা করেন, রাস্লুল্লাহ ত ইরশাদ করেন, আল্লাহ যে স্থান হতে শুরু করেছেন অর্থাৎ সাফা তোমরাও সে স্থান হতে শুরু কর। এবং যে কেউ স্বতঃক্তভাবে সংকাজ করবে দুর্ভু রুজ রূপে এ সহ নাম পুরুষ একবচন বর্তমানকাল রূপেও অপর এক পাঠ রয়েছে। এমতাবস্থায় ৯ অক্ষরটিতে ত এক করেছি বা সদ্ধি সূচিত হয়েছে বলে গণ্য হবে। অর্থাৎ তওয়াফ ইত্যাদি যা তার উপর অবশ্য করণীয় নয় এমন কোনো কাজ করবে নিশ্চয় আল্লাহ তা আলা পুণ্ডকল দান করে তার এই কার্যের মর্যাদা দেবেন। তিনি এতদসম্পর্কে অতি জ্ঞানবান।

শৃক্টি মূলত مَنْصُوبٌ بِمَنْزِعِ الْخَافِض অর্থাৎ কাসরা প্রদানকারী অক্ষরটি অপসারণের দর্কন মানসূবরূপে ব্যবহৃত হয়েছে— এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এ স্থানে তাফসীরে بِخَيْرِ -এর উল্লেখ করেছেন।

তাহকীক ও তারকীব

- هَا عَكُمُّ : أَعْلاَمُ الْكِيْتُ الْعَتِيْقَ لَادَا ، الْمَنَاسِكَ : الْنُحِيَّةُ : صَعَلَمُ الْكَوْدِ الْمَنَاسِكَ : الْكَوْدِ الْمَنَاسِكَ : الْكَوْدِ الْمَنَاسِكَ : الْكَوْدِ الْمَنَاحُ الْمَنِيُّ الْعَتِيْقَ لَادَا ، الْمَنَاسِكَ : الْمُنَاحُ الْمَنِيُّ الْعَتِيْقِ لَادَا ، الْمَنَاسِكَ : الْمُنَاحُ الْمَنِيُّ الْمَنِيُّ الْمَنْ الْمُنِيُّ الْمَنْ الْمُنْ الْمَنِيُّ الْمُنَاسِدُ الْمَنِيُّ الْمُنَامُ اللَّمِ الْمُنْ الْمُنِيْلُ اللَّمِ الْمُنْ الْمَنِيْلُ اللَّمِ الْمُنْ اللَّمِ الْمُنْ اللَّمِ الْمُنْ اللَّمِ اللَّهُ كُذَا إِذَا مَالًا الْمَالِمُ اللَّمِ الْمُنْ اللَّمِ اللَّمِيْلُ اللَّمِ الْمُنْ اللَّمِ اللَّهُ مَنْ اللَّمِ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতের সাথে এ আয়াতের কয়েক দিক থেকে সম্পর্ক রয়েছে-

- ك. ইতঃপূর্বে কা'বার দিকে কিবলা পরিবর্তন ও কিবলাসমূহের মধ্যে কা'বার শ্রেষ্ঠত্বের বর্ণনা ছিল। এবারে কা'বা যে হজ ও
 উমরা পালনের স্থান তা বর্ণনা করা হয়েছে, যাতে পূর্ণাঙ্গরূপে وَالْرَبِّمُ يَعْمَتِيْ عَلَيْكُمْ 'এর প্রত্যয়ন ও বিশ্লেষণ সাধিত হয়।
- ২. এর আগে ধৈর্যের মাহাত্ম্য বর্ণনা করা হয়েছিল। এবারে বলা হয়েছে যে, দেখি সাফা ও মারওয়া যে মহান আল্লাহর নির্দশনাবলির অন্তর্ভুক্ত হয়েছে এবং হজ ও উমরায় তার প্রদক্ষিণকে আবিশ্যিক করা হয়েছে, তার কারণ তো এটাই য়ে, এ কাজ হয়রত বিবি হাজেরা (আ.) ও তাঁর ছেলে হয়রত ইসমাঈল (আ.) -এর ন্যায় পরম ধৈর্যশীলুদ্রয়ের স্বৃতিবাহী। হাদীস, তাফসীর ও ইতিহাস গ্রন্থসমূহে এ ঘটনা বিস্তারিত বর্ণিত আছে, যা দেখলে ازُ اللّهُ مَعُ الصّابِرِيْنَ -এর সমর্থন পাওয়া যায়।-তাফসীরে উসমানী
- ৩. উপরে একটু আগেই সবরের মাহাত্ম্য ও গুরুত্বের বিবরণ দেওয়া হচ্ছিল। তার পরপরই হজের আলোচনা শুরু করাতে সবর ও হজের মাঝে একটি বিশেষ সংযোগ-সামঞ্জস্যও রয়েছে। কেননা হজ সম্পাদন ক্ষেত্রে নিত্য দিনের ভিড়-হাঙ্গামা, টানাহ্যাচড়া, লাগাতার সফর ও খণ্ডিত অবস্থান ইত্যাদি মিলিয়ে শুধু ফরজগুলো যথারীতি আদায় করে যাওয়াই একটি কঠিন সংগ্রামতুল্য। সুনুত ও মোস্তাহাব তো কল্পনায়ই রেখে দিতে হয়। প্রতি মুহূর্তের ব্যস্ততায় উত্তেজনার উপকরণ থাকা সত্ত্বেও জিহ্বা সংযত রাখুন, হাত-পা সামলে রাখুন, চোখ-কান নিয়ন্ত্রণে রাখুন। মোটকথা সবরের পরিপূর্ণ পরীক্ষা দিতে হচ্ছে। –িতাফসীরে মাজেদী]

জালালাইনের হাশিয়াতে রয়েছে-

وَوَجُهُ اِرْتَبِاطِ الْآَيَةِ بِمَا قَبْلَهُ هُوَ الْجَعْعُ بَيْنَ الْحَجِّ وَالْجِهَادِ لِآنَ فَيْهِمَا شَقُ الْاَنْفُسِ وَالْاَمْوَالِ (ج ٢، ص ٢٣) مواه ورق الْجَعْعُ وَالْجِهَادِ لِآنَ فَيْهِمَا شَقُ الْاَنْفُسِ وَالْاَمْوَالِ (ج ٢، ص ٢٣) مواه ووق مواه ورق الله والمُعْرَفة الله والمُعْرَفة الله والمُعْرَفة والله والله والمُعْرَفة بالله والله والمُعْرَفة بالله والمُعْرَفة والله والله والله والمُعْرَفة والله
সহীহ হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, হযরত ইসমাঈল (আ.) -এর দুধ খাওয়ার বয়সে মা হাজেরা (রা.) দুর্গ্ধপোষ্য শিশুকে একাকী ও পিপাসা-কাতর রেখে এ উদ্দেশ্যে বের হয়েছিলেন যে, কোথাও কোনো কাফেলা দেখা গেলে তাদের নিকট হতে পানি পাওয়া যেতে পারে। এ সময় অস্থিরতার কারণে তিনি দৌড়ে এ পাহাড় থেকে সে পাহাড়ে চড়তেন, আবার সে পাহাড় থেকে এ পাহাড়ে চলে আসতেন যাতে পাহাড়ের উঁচু স্থান থেকে কোনো কাফেলা দৃষ্টিগোচর হয়।

- আল্লাহর নিদর্শন অর্থাৎ شَعَائِرِ اللّٰهِ - ভিফ্ نُعَائِرِ اللّٰهِ - অল্লাহর নিদর্শন অর্থাৎ شَعَائِرُ : فَولُهُ شَعَائِرُ : فَولُهُ شَعَائِرُ اللّٰهِ -আল্লাহর দিনের সেসব আলামত, যা ইবাদতের ক্ষেত্রে প্রতীক সাব্যস্ত হতে পারে।
--(তাফসীবে মাজেদী।

আল্লামা ইদরীস কান্ধলভী (র.) বলেন, শরিয়তের পরিভাষায় ঐ সমস্ত বস্তুকে مُعَازِرِ اللّٰهِ বলা হয় যার মাধ্যমে সাধারণত কুফর ও ইসলামের মাঝে পার্থক্য নির্ণীত হয়। –[মা'আরিফুল কুরআন-১/২৫৩]

হজের বিধান : হজ ইসলামি ইবাদত তালিকায় চতুর্থ স্তম্ভ। কিংবা সালাত, সাওম ও জাকাতের পরবর্তী চতুর্থ ফরজ। উন্মতের যে কোনো সদস্য, চাই সে পৃথিবীর যে কোনো অঞ্চলের বাসিন্দা হোক না কেন—আর্থিক সামর্থ্য, পথের নিরাপত্তা ও শরীরিক সামর্থ্যের শর্তে জীবনে একবার তার জন্যে হজ সম্পাদন ফরজ। হজের আরকান অর্থাৎ হজের ফরজসমূহ তিন্টি—

- ১. ইহরাম বাঁধা অর্থাৎ হেরেমের পরিসীমায় প্রবেশের পূর্বে সাধারণ ব্যবহার্য পোশাক খুলে ফেলে ইহরাম বা হজের জন্যে বিশেষ ধরনের সেলাইবিহীন পোশাক পরিধান করা।
- ২. জিলহজ মাসের ৯ তারিখে আরফো প্রান্তরে উপস্থিতি, যাকে পরিভাষায় বলা হয় উকৃফ [অবস্থান] এবং
- ৩. তাওয়াকে যিয়ারত বা প্রধান তওয়াফ অর্থাৎ উক্ফের পরে পবিত্র কা'বা ঘর প্রদক্ষিণ বা তওয়াফ করা। হজের ওয়াজিব ৫টি–
- ১. মুযদালিফায় অবস্থান করা ভ্রহাৎ ভারাফার ময়দান থেকে মিনায় ফেরার পথে মুযদালিফা নামক স্থানে রাত্রি যাপন করা।
- ২. ১০. ১১ ও ১২ জিলহজে ফিন্য় অবস্থান করে কল্পর নিক্ষেপ, পরিভাষায় যাকে বলা হয় রাময়ুল জামারাত বা সংক্ষেপে রামী।
- ৩. মাথা মুওন করা বা চুল কাটা অর্থাৎ মিনায় শয়তানকে কছর মারার পর কুরবানি আদায় করে মাথার চুল মুওন করা।
- 8. সাফা-মারওয়া পর্বতদ্বয় সাট করা অর্থাং ১০ জিলহজ বায়তুল্লাহ শরীফে তাওয়াফে যিয়ারতের পর সাফা-মারওয়া পর্বতদ্বয় সাতবার সায়ী করা .
- ৫. কা'বা তওয়াফ [অর্থাৎ ফরজ তওয়াফের অতিরিক্ত বিদায়ী তওয়াফ পরিভাষায় যাকে বলা হয় তাওয়াফই সাদর]।

উমরার বিধান: 'উমরা' যার অপর নাম 'আল হাজ্জুল আসগার' বা ছোট হজ। এতে অবশ্য হজের ন্যায় মাস-তারিখের শর্ত নেই এবং আরাফার ময়লানে উকৃফ, মুযদালিফায় অবস্থান, মিনা গমন ইত্যাদি নেই। বছরের যে কোনো মাসে এবং যে কোনো সময় উমরা পালন করা যায়। উমরার কার্যক্রম হচ্ছে হেরেমের বাইরে থেকে উমরার নিয়তে ইহরাম বাঁধবে, অতঃপর কা'বা ঘর তওয়াফ করবে এবং সাফা ও মারওয়ার মাঝে সায়ী করার পর মাথা কামিয়ে ফেলবে বা চুল ছেঁটে ফেলবে।। এতেই উমরা সম্পাদিত হবে এবং ইহরাম থেকে মুক্ত হতে পারবে।

হসমাসল ও হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর সঙ্গে। কিন্তু জাহেলিয়াতের যুগে এগুলোতেও মুশরিকরা অবৈধ দখল জমিয়েছিল এবং প্রতিটি পাহাড়ে এক একটি প্রতীক বিগ্রহ প্রতিষ্ঠিত হয়েছিল। তীর্থযাত্রায় গেলে দৌড়ে দৌড়ে এগুলোও স্পর্শ করত, চুমো খেত। প্রথম যুগের মুসলমান সাহাবীগণের হৃদয়ে শিরকের প্রতি ঘৃণা এত দৃঢ়ভাবে বদ্ধমূল হয়েছিল যে, স্বভাবতই তাদের মনে এরূপ আশক্ষা দেখা দিল যে, এ পাহাড়দ্বয়ের মাঝে যাতায়াত করা আবার না শিরক ও অংশীবাদের পরিচায়ক হয়ে যায়। তাই তাঁরা সাফা-মারওয়া গমনে দিধান্বিত ছিলেন।

আয়াতে তাদের এ দ্বিধা বিদূরিত করার লক্ষ্যে ইরশাদ হয়েছে– এগুলো জাহিলি যুগের তো নয়-ই: বরং এগুলো প্রকৃত তাওহীদের নিদর্শন ও শ্বরণিকা প্রতীক। সুতরাং এদের মাঝে যাতায়াতকে ইসলামি ও তাওহীদী হজের অঙ্গ সাব্যস্ত করা হলে ত'তে কোনো প্রকারের ক্ষতি বা অন্যায় হবে না।

সায়ী -এর বিধান : তওয়াফের মূল অর্থ হলো কোনো কিছুর চারদিক প্রদক্ষিণ করা ও চক্কর দেওয়া। فَوْلُمُ يَضُولُ لَمُولُ لَمُولًا وَمِنْ مُعْلِقًا لَمُولُ لَمُولُ لَمُعْلَى مُولًا لَمُعْلَى مُولًا لَمُعْلَى مُولًا لَمُعْلِقًا لَمُ وَمِنْ مُولِّمُ لِمُعْلِقًا لِمُعْلَى وَمُولِعًا لِمُعْلِقًا لِمْلِمُ لِمُعْلِقًا لِمُعِلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعْلِقًا لِمُعِلِقًا لِمُعِلِقًا لِمُعِلِمُ لِمِعِيلًا لِمُعِلِقًا لِمُعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمُعِلِقًا لِمُعِلِمُ لِمُعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِمِلِمُ لِمُعِلِمُ لِمِعِلِمُ لِمِعِمِي لِمُعْلِقًا لِمُعِلِمُ لِمُعِمِعِلًا لِمُعِلِم

মাবহাৰ ও ইৰডিপাৰ: সাফা-মারওয়ার মধ্যকার এ সায়ী হানাফীদের মতে ওয়াজিব, ইমাম আহমদ (র.) -এর মতে সুনুত এবং মালেকী ও শাক্ষেয়ীগণের মতে ফরজ। এ যাতায়াত হবে সাতবার। মাঝের কিছু দূরত্ব প্রায় দুই ফার্লং স্থান একটু দৌড়ে চলতে হয়। এজন্যই বিষয়টিকে সায়ী [দৌড়া নামে অভিহিত করা হয়েছে। মধ্যবর্তী এ দূরত্বের পরিচিতি চিহ্নস্বরূপ সড়কের পাশে দুই প্রান্তে দুটি সবুজ বর্ণের ফলক স্থাপন করা হয়েছে। এক সময় এ স্থানটি ছিল অনাবাদি, এখন তো দস্তুরমতো বাজারে পরিণত হয়েছে এবং সাফা-মারওয়ার মাঝে এখন সমাগম ও জীবনের স্পন্দন পরিলক্ষিত হয়ে থাকে।

—[তাফসীরে মাজেদী]

আয়াতের প্রকৃত মর্ম : বুখারী ও মুসলিমের বর্ণনায় রয়েছে, হযরত ওরওয়া ইবনে যুবাইর (রা.) হযরত আয়েশা (রা.) -এর কাছে জিজ্জেস করলেন عَلَيْهِ اَنْ يَطُرُفَ بِهِمَا ছারা তো বোঝা যায়, সাফা-মারওয়ার সায়ী ওয়াজিব নয়। জবাবে হযরত আয়েশা (রা.) বললেন, ওহে আমার ভাগ্নে আয়াতের মর্ম এমন নয় যেমনটি তুমি বুঝেছ। যদি আয়াতের মর্ম এমনই হতো, তাহলে কুরআনের ইবারত এভাবে হতো- فَكُرْ جُنَاحُ عَلَيْهِ أَنْ لاَ يَطُرَفَ بِهِمَا

অর্থাৎ ঐ ব্যক্তির জন্যে কোনো গুনাহ নেই যে সাফা-মাওয়ার সায়ী না করে।

তিনি আরো বলেন, এ আয়াত আনসারদের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। যার ঘটনা হলো, ইসলামের পূর্বে আনসারগণ 'মানাত' -এর পূজা করত। মুসলমান হওয়ার পর যখন সাফা-মারওয়ার মাঝে সায়ী করার হুকুম দেওয়া হলো তখন তারা কাফেরদের সাথে সাদৃশ্যতার কারণে মনে সংকোচবোধ করল। সে প্রসঙ্গে এ আয়াত নাজিল হয়। —[বুখারী ও মুসলিম] মোটকথা আনসারদের সংকোচ ও দ্বিধা নিরসনের জন্যে কিন্তু وَلَا اللهُ وَاللهُ وَالل

আয়াতের মর্ম এই দাঁড়ায় যে, যে কোনো নেককাজ হোক এবং তার স্তর ও প্রকরণ যাই হোক মানুষ স্বেচ্ছা প্রণোদিত হয়ে যা কিছু সম্পাদন করবে তার বিনিময় প্রতিদান সে পেয়েই যাবে।

ত্তকর শব্দ আল্লাহর দিকে প্রযোজ্য হলে তার অর্থ হবে এরূপ যে, তিনি বান্দার সামান্য মেহনতেও অনেক বেশি বিনিময় দিয়ে থাকেন।

(اَلشُّكُرُ مِنَ اللَّهِ تَعَالَى اَنْ يُعْطِى لِعَبْدِهِ فَوْقَ مَا يَسْتَحِقُهُ بِشُكْرِ الْبَسِيْرِ وَ يُعْطِى الْكَثِيْرَ - مَعَالِم)
অর্থাৎ আল্লাহর পক্ষে শোকর হলো এই যে, তিনি বান্দাকে তার প্রাপ্যের উধ্বে দান করেন এবং অল্পের বিনিময়ে অনেক
দিয়ে দেন অর্থাৎ বান্দার নিয়ত সম্পর্কে তো তিনি অবহিত রয়েছেন।

অনুবাদ :

١. وَنَسَزِلَ فِسِي الْسِيهُ وَدِ إِنَّ الَّذِيثَ يَكُتُ مُوْنَ النَّاسَ مُا آنَزُلْنَا مِنَ الْبَيِّنْتِ وَالْهُدى كَاٰيَةِ الرَّجْمِ وَنَعْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهُ مِنْ بَعْدِ مَا بَيَّنُهُ لِلنَّاسِ فِي الْكِتَٰبِ التَّوْرَاةِ أُولَٰئِكَ يَلْعَنُهُمُ اللُّهُ يُبْعِدُهُمْ مِّنْ رَّحْمَتِهِ وَيَلْعَنْهُمُ اللَّعِنُوْنَ ٱلْمَلَائِكَةُ وَالْمُؤْمِنُوْنَ أَوْ كُلُّ شَيْ بِالدُّعَاءِ عَلَيْهِمْ بِاللَّعْنَةِ.

وَاصْلُحُوا عَمَلُهُمْ وَبَيَّنُوا مَا كَتُمُوهُ فَأُولَٰئِكَ ٱتُوبُ عَلَيْهِمْ ٱقْبُلُ تَوْبَتُهُمْ وَأَنَا التَّوَّابُ الرَّحِيْمُ بِالْمُؤْمِنِيْنَ .

১ ১৬১. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য এ৬১ কর কর প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য حَالُ أُولَٰئِكَ عَلَيْهِمْ لَعْنَدُ اللَّهِ وَالْمَلْئِكَةِ وَالنَّاسِ اَجْمَعِيْنَ أَيْ هُمْ مُسْتَحِقُّوا ذلِكَ فِي الدُّنْيَا وَالْأَخِرَةِ وَالنَّاسُ قِيْلَ عَامٌ وَقِيْلَ الْمُؤْمِنُونَ -

ما عام اللَّعْنَةِ أو النَّارِ اللَّعْنَةِ أو النَّارِ اللَّعْنَةِ أو النَّارِ اللَّعْنَةِ أو النَّارِ الْمَدْلُولِ بِهَا عَلَيْهَا لاَ يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ طُرْفَةَ عَيْنِ وَلَا هُمْ يُنْظُرُونَ يُمْهَلُوْنَ لِتُوبَةٍ أَوُّ مَعْذِرَةٍ.

০৭ ১৫৯. ইহুদিদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন যে, আমি ফেসব স্পষ্ট নিদর্শন ও পথ নির্দেশ অবতীর্ণ করেছি যেমন রাজম [ব্যভিচারের শাস্তি প্রস্তর নিক্ষেপ হার হত্যা] সম্পর্কিত আয়াত ও হ্যরত মুহামদ 🕮 -এর প্রশংসা সংবলিত বিবরণাদি <u>মানুষের জন্যে কিতাবে অর্থা</u>ৎ তাওরাতে তা স্পষ্টভাবে ব্যক্ত করার পরও যারা তা লোকদের নিকট গোপন করে আল্লাহ তাদেরকে লান্ত করেন অর্থাৎ তাঁর রহমত হতে তাদেরকে বিদূরিত করে দেন এবং অভিশাপকারীগণও অর্থাৎ ফেরেশতা ও মু'মিনগণ বা প্রতিটি জিনিস তাদের লানতের বদদোয়া করে অভিশাপ দেয়।

নিজেদের কার্যকলাপ সংশোধন করে এবং যা গোপন করে রেখেছিল তা সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করে এরাই তারা যাদের প্রতি আমি ক্ষমাপরবশ হই। অর্থাৎ তাদের তওবা কবুল করি। <u>আর আমি</u> মু'মিনদের প্রতি অতিশয় তওবা গ্রহণকারী, প্রম দয়ালু।

প্রত্যাখ্যানকারীরূপে মৃত্যু মুখে পতিত হয় বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। <u>তাদের</u> کُفًارٌ উপর আল্লাহর ফেরেশতা এবং মানুষ সকলেরই অভিশাপ। অর্থাৎ ইহকাল ও পরকালে তারা তারই যোগ্য হবে। কেউ কেউ বলেন اَلْتَاس [মানুষ] শব্দটি এ স্থলে کے বা ব্যাপক। আর কেউ কেউ वरलन, এ भंकि घाता এ इरल किवल মু'মিনদেরকেই বুঝানো হয়েছে।

ইঙ্গিতকৃত জাহানামের মধ্যে তারা স্থায়ী হবে। তাদের শাস্তি পলকমাত্র সময়ের জন্যেও লঘু করা হবে না আর তওবা করার জন্যে বা ওজর পেশ করার জন্যেও তাদেরকে বিরাম দেওয়া হবে না। অবকাশ দেওয়া হবে না।

তাহকীক ও তারকীব

يَحْتُمُونَ : كُتُمَانًا : পাথর দিয়ে আঘাত করা। اَلَرْجُمُ : পাথর দিয়ে আঘাত করা। اَلَوْجُمُ : পাথর দিয়ে আঘাত করা। المَعْلُونُ عَلَيْهِ : পাথর দিয়ে আঘাত করা। -এর বহুবচন। অর্থ – অধিকারী, যোগ্য। المَعْلُونُ : ইঙ্গিতকৃত। مُسْتَجِقُواْ ذٰلِكَ : ক্রিকাল থাকা, জড়িয়ে থাকা অর্থাৎ সে শাস্তি ও লানত – চিরকাল তারা তাতেই পড়ে থাকবে। خُرُفَةُ عَيْنِ : কোথের পলক। لاَ يُظُرُونُ عَلْمُ اللهُ وَمَا تَعْلَمُ وَافْعَالًا) সুযোগ দেওয়া হবে না। النَّعْنَة اَوِ النَّارِ الْمَدُّلُولُ بِهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا وَهُواْدُ أَي اللَّعْنَة اَوِ النَّارِ الْمَدُّلُولُ بِهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا عَلَيْهَا مُواْدُ وَاقْمَالًا) অর্থাৎ তারা সব সময় থাকবে লানতে বা লানত দ্বারা ইঙ্গিতকৃত দোজখে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র ও আলোচনা : পূর্বে আলোচিত হয়েছে যে, ইহুদিরা হক তথা সত্যকে জানত ও চিনত - যেমনিভাবে পিতা সন্তানকে চিনে। এ চেনাজানার পরও তারা হক গোপন করত। যেমন আয়াতে বলা হয়েছে — اَلَّذِيْنَ اٰتَيْنَهُمْ الْكَتْرَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الْحَقَّ وَهُمْ يَعْلَمُونَ الْحَقَى وَهُمْ يَعْلَمُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ لَكُمُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى وَلِيْقَا عُلَمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلِهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ لَا عَلَيْكُمُ لَمُ اللّهُ الْمَالِكُ عَلَى الْمُعْلَى وَلَمْ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمُ لَمُ عَلَيْكُمُ لَا عَلَيْكُمُ لَكُونَ وَالْمُونَ وَالْمُونَ وَالْمُعَلِّي وَالْمُعُلّمُ وَاللّهُ عَلَى الْعَلَى وَالْمُعُلّمُ وَاللّهُ عَلَى الْمُعْلَمُ وَاللّهُ عَلَى الْعَلَى وَالْمُعُلّمُ اللّهُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى الْعَلَمُ عَلَيْكُمُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَيْكُونُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُونُ اللّهُ عَلَ

نَكُتُمُونَ: গোপন করে এবং এ সত্য গোপনও এত দুঃসাহসিকতার সাথে যে, তা শুধু নীরবতা অবলম্বন পর্যন্তই সীমিত থাকেনি; বরং সত্যের বিপরীত সাক্ষ্যদানে সদা প্রস্তুত। كُتُمَان সেচ্ছাকৃত ও প্রকাশের প্রয়োজনীয়তার ক্ষেত্রে গোপন রাখাকে বলে। তাফসীরে রুভুল মা আনীতে এর সংজ্ঞা এভাবে দেওয়া হয়েছে–

تُوكُ إِظْهَارِ الشَّى وَصُدًّا مَعَ مَسَاسِ الْحَاجَةِ إِلَيْهِ (روح)

অর্থাৎ كَتْمَان হলো ইচ্ছা করে কোনো কিছু গোপন করা তা প্রকাশের প্রয়োজনীয়তা দেখা দেওয়া সত্ত্বেও।
قَوْلُهُ يَلْعُنْهُمُ اللّٰهُ : লানতের তাৎপর্য :

* আল্লাহর লানত অর্থ- তিনি তাদের নিজ্ঞ সান্নিধ্য হতে দূরে সরিয়ে দেন এবং দয়া-মেহেরবানিতে তাদের পরিত্যক্ত রাখেন। ইমাম রাগিব (র.) বলেন-

وَ ذَٰلِكَ مِنَ اللّٰهِ تَعَالَى فِي الْأَخِرَةِ عَقُوبَةً وَفِي الدُّنيَا إِنْقِطَاعً عَنْ قَبُولُ رَحْمَتِه وَتَوْفِيقِه .

অর্থাৎ "আর তা আল্লাহর পক্ষ থেকে আঝিরাতে শান্তি এবং দ্নিয়ায় তাঁর রহমত ও তৌফিক [কল্যাণ উপকরণ] প্রাপ্তিতে
বিচ্ছিন্নতা। –[রাগিব]

* সৃষ্ট জীবের লানত হলো, এ পাপাচারী দুর্ভাগাদের জ্বন্যে বদদোয়া করা, তাদের জ্বন্যে আল্লাহর রহমত থেকে দূরে থাকা ও তাঁর দয়া-করুণা থেকে বঞ্চিত থাকার প্রার্থনা করা । —[রুহুল মা'আনী ও রাগিব]

ফকীহগণ পূর্ববর্তী আয়াত দারা এ বিষয়টি আহরণ করেছেন যে, আ<mark>লিমের জ্বন্যে সত্য প্রচার [তাবলীগ] ও তাঁর জানা বিষয়</mark> অন্যদের পর্যন্ত পৌছে দেওয়া অবশ্য কর্তব্য।

প্রত্যেকের লা'নত করার কারণ : আল্লাহ তা'আলা লানত করেন এজন্য যে, সত্য গোপনকারীরা প্রকারান্তরে আল্লাহর মোকাবিলা করে থাকে। কেননা আল্লাহ চান হেদায়েতের বিস্তার করতে এবং মূর্খতা দূর করতে। আর ওরা চায় গোমরাহি ও মূর্খতার প্রসার ঘটাতে। কেরেশতা, নবী এবং মুমিনরা এজন্য লানত করে যে, তাদের সার্বক্ষণিক চেষ্টা হলো বান্দাদের কাছে আল্লাহর হুকুম বর্ণনা করা। ক্ষর এসব লোক তাদের সে চেষ্টা ব্যর্ক করতে চায়।

আন্তর অবদের সভ্য গোশানের পরিপামে বর্ণন কৃনিয়ার দুর্ভিক্ষ, মহামারি ইত্যাকার বিপদাপদ নেমে আসে তখন পুরো জনিয়াক ক্ষেত্রক অভুলনার্যের পর্যন্ত কট হয়। কলে সকলেই তাদের উপর অভিশাপ দেয়।

-[কান্ধলভী: খ. ১, পৃ. ২৫৫, তাফসীরে উসমানী]

وَالْنَا وَ وَهُمْ الْمُوالِّ وَهُمْ الْمُوالِّ وَهُمْ الْمُوالِّ وَهُمْ الْمُوالِّ وَالْمُوالِّ وَلِيْ وَالْمُوالِّ وَالْمُولِي وَالْمُوالِّ وَالْمُوالِّ وَالْمُوالِّ وَالْمُوالِّ وَالْمُولِي وَلِمُ الْمُؤْلِي وَالْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُولِي وَالْمُولِي وَلِي وَالْمُولِي وَالْمُؤْلِي وَالْمُؤْلِي وَالْمُؤْلِي وَلِمُولِي وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُولِمُولِي وَلِمُولِمُ وَلِي وَالْمُؤْلِمُ وَلِمُوالِمُولِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُ

यान्यञ्च विचान :

কাষ্টের অবস্থায় মারা গিয়েছে' এ কায়েদ বা সংযুক্তি স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, এখানে উদ্ভূত কালের বে সকল কান্টিরের জন্য যারা কাফির অবস্থায়ই মারা গিয়েছিল। কেননা মূল মানদণ্ড শেষ আমল ও মৃত্যুর সঙ্গে মারা গায়েছিল। ক্রান্ত বিধ লামত করা বৈধ নয়। আর কালের কৃষ্ণর অবস্থায় মৃত্যুবরণ করেছে বলে নিশ্চিত নয়, তার প্রতি লানত করা বৈধ নয়। আর কালের পক্তে বেহেত্ কারো শেষ পরিণতির [মৃত্যুর] নিশ্চিত অবস্থা সম্পর্কে অবগত হওয়ার কোনো উপায় নেই, সেহেত্ কোনো কালের নাম নিয়ে তার প্রতি লানত করাও জায়েজ নয়। আর রাস্ল ক্রান্ত যে সমস্ত কাফেরের নাম উল্লেখ করে কার বিচি লানত করেছেন কৃষ্ণর অবস্থায় তাদের মৃত্যু সম্পর্কে আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে তিনি অবহিত হয়েছিলেন।

লানত দ্বারা ইঙ্গিতকৃত দোজখে। এটি একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর।

वा : وَيْهَا -এর وَيْهَا হতে পারে না। কেননা পূর্বে তার কোনো উল্লেখ নেই। অন্যথায় إضْمَارُ فَبْلُ الذِّكْرِ সাব্যস্ত হবে।

উত্তর: যদিও শব্দটি প্রকাশ্যে উল্লেখ নেই, তবে অন্য শব্দের অধীনে উল্লেখ হয়েছে। কারণ اَلْتُعْنَدُ শব্দটি الْتَعْنَدُ বোঝায় অর্থাৎ যারা চিরতরে অভিশপ্ত হওয়ার যোগ্য তাদের জন্যে দোজখ অবধারিত। –[জামালাইন]

పే । 'লঘু করা'র ব্যাপারটি আজাব শুরু হরে যাওয়ার পরের। আর সুযোগ-অবকাশের ক্ষেত্র আজাব শুরু হওয়ার পূর্বক্ষণ পর্যন্ত। অর্থাৎ দোজখে নিপতিত হওয়ার পরে তাদের আজাবের প্রচণ্ডতা বিন্দুমাত্র শিথিল করা হবে না এবং আজাবে নিপতিত হওয়ার আগেও তারা কোনো প্রকার সুযোগ-সুবিধা ও অবকাশ পাবে না।

অনুবাদ :

क - قَالُوا صِفْ لَنَا رَبُّكَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللّ وَالْهُ كُمْ أَي الْمُسْتَحِقُّ لِلْعِبَادَةِ مِنْكُمْ اللهُ وَٱحِدُ لا نَظِير لَه فِي ذَاتِه وَلا فِيْ صِفَاتِهِ لَا إِلَهُ إِلَّا هُو هُوَ الرَّحْمُنُ

خَلْقِ السَّمٰوْتِ وَالْأَرْضِ وَمَا فِيْهِمَا مِنَ

الْعَجَائِبِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْبِ وَالنَّهَادِ

بِالذُّهَابِ وَالْمَجِئْ وَالزِّيادةِ وَالنُّقْصَانِ

وَالْفُلْكِ السُّفُنِ الَّتِيْ تَجْرِيْ فِي الْبَحْرِ

وَلَا تَرْسُبُ مُوْقَرَةً بِمَا يَنْفُعُ النَّاسَ مِنَ

التِّبِجَارَاتِ وَالْحَمْلِ وَمَا اَنْزَلَ اللُّهُ مِنَ

السَّمَاءِ مِنْ مَّاءٍ مَطَرِ فَأَحْيَا بِهِ ٱلْأَرْضَ

بِالنَّبَاتِ بَعْدَ مَوْتِهَا يُبْسِهَا وَبَثَّ فَرَّقَ

وَنَشَر بِهِ فِيْهَا مِنْ كُلِّ دَأَبَّةٍ لِإَنَّهُم

يَنْمُوْنَ بِالْخَصِبِ الْكَائِنِ عَنْهُ

وَتَصْرِيْفِ الرِّيْحِ تَقْلِيْبِهَا جُنُوبًا وَشِمَالًا

حَارَّةً وَبَارِدَةً وَالسَّحَابِ الْغَيْمِ الْمُسَخِّرِ

الْمُذَلَّلِ بِأَمْرِ اللَّهِ تَعَالَى يَسِيْرُ إِلَى

حَيثُ شَاءَ اللَّهُ بَيْنَ السَّمَاءِ وَالْأَرْضِ

بِلا عِلاَقَةٍ لَأَيْتٍ دَالَّاتٍ عَلٰى وَحْدَانِيَّتِهِ

تَعَالَى لِقُومِ يَعْقِلُونَ يَتَدَبُّرُونَ .

७ ७११विन ७ विमारत कर्या अर्था९ आल्लाइत क्रमण ७ ७११ . وَطَلَبُوا أَيَةً عَلَى ذَٰلِكَ فَنَنَزَلَ إِنَّ فِي সম্পর্কে তারা প্রমাণ দাবি করলে তিনি নাজিল করেন- আকাশমণ্ডলী ও পৃথিবীর এবং এতদুভয়ের অত্যাশ্চর্য বিষয়সমূহের সৃষ্টিতে, আগমন-নির্গমন, বৃদ্ধি ও হ্রাস ইত্যাদির মাধ্যমে দিবস ও রাত্রির পরিবর্তনে, ব্যবসায় ও পরিবহন সংক্রান্ত যা মানুষের হিত সাধন করে তা সহ সমুদ্রে বিচরণশীল জল্যানসমূহে নৌকা ইত্যাদিতে যা বোঝায় ভারি হওয়া সত্ত্বেও নীচে তালিয়ে যায় না এবং আকাশ হতে আল্লাহ যে বারি বৃষ্টি বর্ষণ করেন তাতে, অনন্তর তিনি এর মাধ্যমে ধরিত্রীকে মৃত্যুর পর বিশুষ হয়ে যাওয়ার পর বৃক্ষলতাদি দারা পুনরুজীবিত করেন এবং তাতে উহার মধ্যে যে তিনি সকল প্রকার জীবজন্তু বিস্তার করে রেখেছেন ইতস্তত ছড়িয়ে রেখেছেন তাতে, কেননা আকাশ হতে বর্ষিত বারির মাধ্যমে সৃষ্ট শ্যামল ফলনের সাহায্যেই এ সকল জীবজন্তু বৃদ্ধিপ্রাপ্ত হয়; বায়ুর দিক পরিবর্তনে, উত্তর-দক্ষিণ, উন্ধ-শীতল ইত্যাদি রূপে এর ঘূর্ণনে, আকাশ ও পৃথিবীর মাঝে কোনোরপ কীলক ও বন্ধন ব্যতিরেকে বিদ্যমান অনুগত আল্লাহর নির্দেশের বাধ্য মেঘ পুঞ্জে, বারি-রাশিতে; আল্লাহ তা'আলা যেদিকে ইচ্ছা করেন সেদিকেই তা ভেসে যায়, জ্ঞানবান জাতির জন্যে অর্থাৎ চিন্তাশীল জাতির জন্যে আল্লাহ তা'আলার একত্বের নিদর্শন প্রমাণ রয়েছে।

বলেছিল, আমাদেরকে আপনার প্রভুর পরিচয় বর্ণনা

করুন। তখন আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন.

তোমাদের ইলাহ অর্থাৎ তোমাদের ইবাদতের উপযুক্ত সত্তা তিনিই এক ইলাহ তাঁর সত্তা ও গুণের

কোনো নজির কোনো তুলনা নেই। তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নেই তিনি অতি দয়াবান, পরম

ভাহকীক ও তারকীব

اسم معمول ۱ (বাবাহ করা, ভারা করা) باب تعمول ۱ (বাবাহ করা, ভারা করা) باب تعمول ۱ (বাবাহ করা, ভারা করা) باب تعمول ۱ الموقود : موقود الموقود : فرق । করা হয় : بَنْ عَلَى الْأَرْضِ – রক্ষা হয় : فرق । করা হয় : بَنْ عَلَى الْأَرْضِ – রিদ্ধা হয়, বড় হয় । نَدْي (ن) نُمُوا : بَنْ عَلَى الْأَرْضَ عَلَى الْمُعْلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى الللّه

अतिवर्जन। بَعُلْدِيْبُ : পतिवर्जन। بَكُسْرِ الْخَاءِ وَسُكُونِ الصَّادِ) : أَلْخَصَبُ : अर्जूक घाटमत आधिका, उर्वत्रा : عَلَاتُ : अर्जूक ।

এট فِى خَلْقِ السَّمَٰوْتِ وَالْأَرْضِ الْحِ व्यक्त भूताखार विन'रिक्न إِنَّ : হরফুল মুসাব্দাर विन'रिक्न فَحُلْقِ السَّمُوْتِ الْحِ الْحَ السَّمُوْتِ الْحِ الْحَ السَّمُوْتِ الْحَ السَّمَ وَخَلْقِ السَّمَوْتِ الْحَ الْحَالَةِ عَلَانًا تَعَلَّقَ الْمَالَّهِ عَلَيْنَ الْمَالِكَ عَلَيْنَ اللَّهَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْنَ اللَّهُ اللَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুল : মুফাসসির (র.) وَنَزَلُ لَمَا قَالُوا বলে আয়াতের শানে নুযুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। যার বিস্তারিত বিবরণ হলো, একবার কুরাইশের কাফেররা রাসূল = -কে বলেছিল يَا مُحَمَّدُ صِفْ لَنَا رَبُّكَ وَانْسُبُهُ

অর্থাৎ 'হে মুহাম্মদ! তোমরা রবের গুণাবলি ও বংশধারা বর্ণনা কর।' তখন এ আয়াত এবং সূরা ইখলাস নাজিল হয়।

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে রিসালাত প্রমাণিত করা হয়েছে। এ আয়াতে তাওহীদ প্রমাণিত করা হচ্ছে।

- وَالْهُكُمْ اللهُ وَالْهُكُمْ اللهُ عَاطِفَة छात عَاطِفَة छात - وَالْهُكُمْ اللهُ وَالْهُكُمُ اللهُ وَاللهُكُمُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُكُمُ اللهُ وَاللهُكُمُ اللهُ وَاللهُكُمُ وَاللهُ وَاللهُكُمُ وَاللهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

ত্র নুট্র আর্থাৎ এখানে الله শন্দিট عُولُهُ الْمُسْتَحِقُ لِلْعِبَادَةِ । অর্থাৎ এখানে الله -এর দিকে اِضَافَتْ হওয়াটা وَقُوع أَمْ أَلْمُسْتَحِقُ لِلْعِبَادَةِ नয় বরং السُّتِحْقَاق বা অধিকারী ও যোগ্য হিসেবে । অর্থাৎ ইবাদতের যোগ্য উপাস্য একজনই । যদিও ভ্রান্ত ইলাহ হাজারটা থাকক ।

বিভিন্নভাবেই আল্লাহ তা'আলার তাওহীদে বা একত্ববাদ সপ্রমাণিত রয়েছে। যথা– প্রথমত তিনি একক, সমগ্র বিশ্বের না আছে তাঁর তুলনা, না আছে কোনো সমকক্ষ। সূতরাং একক উপাস্য হওয়ার অধিকারও একমাত্র তাঁরই।

দিতীয়ত উপাস্য হওয়ার অধিকারেও তিনি একক। অর্থাৎ তাঁকে ছাড়া অন্য আর কেউই ইবাদতের যোগ্য নয়। তৃতীয়ত সন্তার দিক দিয়েও তিনি একক। অর্থাৎ অংশীবিশিষ্ট নন। তিনি অংশী ও অঙ্গপ্রত্যঙ্গ থেকে পবিত্র। তাঁর বিভক্তি কিংবা ব্যবচ্ছেদ হতে পারে না।

চতুর্থত তিনি তাঁর আদি ও অনন্ত সন্তার দিক দিয়েও একক। তিনি তখনও বিদ্যমান ছিলেন, যখন অন্য কোনো কিছুই ছিল না এবং তখনও বিদ্যমান থাকবেন যখন কোনো কিছুই থাকবে না। অতএব, তিনিই একমাত্র সন্তা যাঁকে وَاحِد বা 'এক' বলা যেতে পারে। وَاحِد স্পটিতে উল্লিখিত যাবতীয় দিকের একত্বই বিদ্যমান রয়েছে।

-[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন, মুফতি শফী (র.)]

ভাওহীদের বাস্তব প্রমাণাদি : মুশরিকদের পক্ষ থেকে আল্লাহ তা আলার সিফত বা গুণাবলির দাবির জবাবে যখন আল্লাহ তা আলা وَالْهِ كُمْ اللّهُ وَالْمُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمُ اللّهُ وَالْمُ الِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُولِمُ وَلِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَلِمُ وَالْمُولِمُ وَلِمُ وَالْمُولِمُ وَلِمُ وَالْمُولِمُ وَالْمُولِمُ وَلِي

তেমনিভাবে পানির উপর নৌকা ও জাহাজ তথা জলযানসমূহের চলাচলও একটি বিরাট প্রমাণ। পানিকে আল্লাহ তা'আলা এমন এক তরল পদার্থ করে সৃষ্টি করেছেন যে, তরল ও প্রবহমান হওয়া সত্ত্বেও তার পিঠের উপর লক্ষ লক্ষ মণ ওজনবিশিষ্ট বিশালকায় জাহাজ বিরাট ওজনের চাপ নিয়ে পূর্ব থেকে পশ্চিমে চলাচল করে। তদুপরি এওলেকে গতিশীল করে তোলার জন্যে বাতাসের গতি ও নিতান্ত রহস্যপূর্ণভাবে সে গতির পরিবর্তন করতে থাকা প্রভৃতি বিষয়ও এলিকেই ইঙ্গিত করে যে, এওলোর সৃষ্টি ও পরিচালনার পেছনে এক মহাজ্ঞানী ও মহাবিজ্ঞ সন্তা বিদ্যমান। পানীয় পদার্থঙলো তরল না হলে যেমন এ কাজটি সম্ভব হতো না তেমনি বাতাসের মাঝে গতি সৃষ্টি না হলেও জাহাজ চলতে পারত না, এওলোর পক্ষে সৃদীর্ঘ পথ অতিক্রম করারও সম্ভব হতো না। এ বিষয়টিই কুরআনে হাকীম এভাবে উল্লেখ করেছে—

إِنْ يَشَأُ يُسْكِنِ الرِّبْعَ فَبَضْلُلْنَ رَوَاكِدَ عَلَى ظَهُرهِ .

অর্থাৎ "আল্লাহ ইচ্ছা করলে বাতাসের গতিকে স্তব্ধ করে দিতে পারেন এবং তখন এ সমস্ত ক্রাহাক্ত সাগর পৃষ্ঠে ঠায় দাঁড়িয়ে যাবে।"

نَاسُ بِمَا يَنْفُعُ النَّاسُ : শব্দের দ্বারা ইপিত করা হয়েছে যে, সামুদ্রিক জাহাজের মাধ্যমে এক দেশের মালামাল অন্য দেশে আমদানি-রপ্তানি করার মাঝেও মানুষের এত বিপুল কল্যাণ নিহিত রয়েছে যা গণনাও করা যায় না। আর এ উপকারিতার ভিত্তিতেই যুগে যুগে দেশে দেশে নতুন নতুন বাণিজ্যপন্থা উদ্ভাবিত হয়েছে।

এমনিভাবে আকাশ থেকে এভাবে পানিকে বিন্দু বিন্দু করে বর্ষণ করা, যাতে কোনো কিছুর ক্ষতিসাধিত না হয়। যদি এ পানি প্রাবনের আকারে আসত, তাহলে কোনো মানুষ, জীব-জন্তু কিংবা অন্যান্য জিনিসপত্র কিছুই থাকত না। অতঃপর পানি বর্ষণের পর ভূপৃষ্ঠে তাকে সংরক্ষণ করা মানুষের সাধ্যায়ত্ত ব্যাপার ছিল না। যদি তাদেরকে বলা হতো, তোমাদের সবাই নিজ নিজ প্রয়োজন মতো ছয় মাসের প্রয়োজনীয় পানি সংরক্ষণ করে রাখ, তাহলে তারা পৃথক পৃথকভাবে কি সে ব্যবস্থা করতে পারতঃ আর কোনোক্রমে রেখে দিলেও সেগুলোকে পচন কিংবা বিনষ্ট হওয়ার হাত থেকে কেমন করে রক্ষা করতঃ কিন্তু আল্লাহ রাব্বুল আলামীন নিজেই সে ব্যবস্থা করে দিয়েছেন। ইরশাদ হয়েছে وَمَا يَعْلَى ذَهُ إِنْ عَلَى ذَهُ إِنْ عَلَى وَهَا وَهُ وَاللَّهُ عَلَى وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

কিন্তু আল্লাহ তা'আলা পানিকে বিশ্ববাসী মানুষ ও জীবজন্তুর জন্যে কোথাও উন্মুক্ত খাদ-খন্দে সংরক্ষিত করেছেন, আবার কোথাও ভূমিতে বিস্তৃত বিভিন্ন স্তরের মাধ্যমে ভূমির অভ্যন্তরে সংরক্ষণ করেছেন। তারপর এমন এক ফল্পধারা সমগ্র জমিনে বিছিয়ে দিয়েছেন, যাতে মানুষ যে কোনোস্থানে খনন করে পানি বের করে নিতে পারে। আবার এ পানিরই একটা অংশকে জমাট-বাঁধা সাগর বানিয়ে তুষার আকারে পাহাড়ের চূড়ায় চাপিয়ে দিয়েছেন যা পতিত কিংবা নষ্ট হয়ে যাওয়ার ব্যাপারে একান্ত সংরক্ষিত, অথচ ধীরে ধীরে গলে প্রাকৃতিক ঝরনাধারার মাধ্যমে সারা বিশ্বে ছড়িয়ে পড়ে। সারকথা, উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলার পরিপূর্ণ ক্ষমতার কয়েকটি বিকাশস্থলের বর্ণনার মাধ্যমে তাওহীদ বা একত্বাদই প্রমাণ করা হয়েছে। –[মা'আরিফ]

ত্র আকাশ হোক কিংবা পৃথিবী সব মাখলুক সৃষ্টিই হবে; অসৃষ্ট বা স্বগত স্বয়ং সন্তাবান এদের কোনোটিই নয়। মুশরিক পৌত্তলিকরা এগুলোকে পূজ্য সাব্যস্ত করেছে এবং ক্ষমতাধর ও প্রয়োজন নির্বাহী দেবদেবীর মর্যাদা দিয়ে এগুলোর পূজা-অর্চনা করেছে। পবিত্র কুরআন 'সৃষ্টি' শব্দ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত করেছে যে, এসব অন্তিত্বান বিষয় ষতই বিরাট-বিশালকায় হোক না কেন, এগুলোও সৃষ্টি জগতের অণুপ্রমাণুবৎ সৃষ্টি মাত্র 'আকাশ দেবতা' 'ধরিত্রী মাতা' ইত্যাদি শ্রেণির শব্দ শুধু অর্থহীন ধ্বনি মাত্র। –[তাফসীরে মাকুলী]

مُذَكَّر अक्षित وَ الْفُلْكِ الَّتِيْ تَجْرِيْ अप्पणित مُذَكَّر अ ' क्षित مُذَكَّر अ क्षेत्र क्ष्य
হযরত মাওলানা আব্দুল মাজেদ দরিয়াবাদী (র.) বলেন. উপমহাদেশে প্রথম প্রথম রেলগাড়ি চলতে শুরু করলে গ্রামাঞ্চলে এটিরও পূজা শুরু হয়ে গেল এবং অনেক 'সরল বিশ্বাসী' মুশরিক তানের দেবতাদের তালিকায় 'ইঞ্জিন দেবতা' নামে নতুন এক দেবতার নাম সংযোজিত করল। সুতরাং কল্পনা পূজারীর হে কোনো এক সময় পালের জাহাজ বা বাম্পীয় জাহাজেরও পূজা করে থাকবে, তাদের আর বিশ্বয়ের কি আছে? ﴿﴿ -এর রাপকতা ক্রিমার, লঞ্চং, সীট্রাক ইত্যাদি ছোট বড় সব জাহাজ এবং সাবমেরিন ও ডেন্ট্রয়ার ধরনের সামরিক জাহাজ. মেটকথা সব ধরনের নৌযানকে অন্তর্ভুক্ত করে। বর্তমানে বিদ্যমান, ভবিষ্যতে কিয়ামত পর্যন্ত আবিষ্কার সম্ভাব্য সামরিক হান হোক কিংবা বাণিজ্যিক পোত বা বিনোদ-তরি সবই এর অন্তর্ভুক্ত। —[তাফসীরে মাজেদী]

ادًا النَّاسَ : এ গুণটি সব কিছুতে সম্মিলিত ও প্রিব্যুপ্ত মানুষের জন্যে উপকারী এর ব্যাপ্তির প্রসারতা লক্ষণীয়। মানুষের জন্য উপকারী ও কল্যাণকর হওয়ার সম্ভবনাময় সব কিছু এতে অন্তর্ভুক্ত হয়ে গিয়েছে। অর্থাৎ ব্যবসা-বাণিজ্য, অন্য সব উপায়-উপকরণ যা তাদের ধনসম্পদের কার্যকারিতা বর্ত্যং এ ধর্নের উপকারী সব কিছুই ..। –[কুর্তুবী]

কুরআন সর্বব্যাপী হওয়ার প্রমাণ: আল্লামা ক্রতুবী (র.) আরে লিখেছেন, এক সমালোচক প্রশ্ন করে বসল, কুরআনের সর্বব্যাপী হওয়ার দাবি করা হয়ে থাকে, তবে তাতে লবণ, মরিচ ইত্যাদি স্বাদব্যঞ্জক মসল্লার কথা কোথায় রয়েছে? এর জবাব হলো এই যে, যা মানুষের জন্যে উপকারী, এর ব্যাপ্তি এ ধরনের সব কিছুকে শামিল করে।

चाপকভাবে সব ধরনের জীবজভুকে বুঝায়। ইতিহাসের সকল যুগেই জীবজভুর পূজা অংশীবাদের গুরুত্বপূর্ণ অংশরপে চলমান রয়েছে। ব্যবিলন, মিসর, ভারত ও অন্যান্য পৌত্তলিক দেশে গরু [গো-মাতা], বানর, হনুমান, বিড়াল, সাপ ও কচ্ছপ ইত্যাদির পূজা সর্বকালেই হয়েছে।

বিশেষ জ্ঞাতব্য : اَلرَّحْمَٰنُ الرَّحِيْمُ -এর মাঝে মহান আল্লাহর সন্তার একত্ব আর الرَّحْمَٰنُ الرَّحِيْمُ -এর মাঝে তাঁর গুণাবলির একত্ব এবং خُلْقِ السَّنْمَوَاتِ -এর মাঝে তাঁর কর্মগত একত্ব প্রমাণিত হলো। ফলে মুশরিকদের সন্দেহাবলির সম্পূর্ণ নিরসন হয়ে গেছে। –[তাফসীরে উসমানী]

مَنْ يُتَّخِذُ مِنْ دُوْن اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ أَنْدَادًا اصْنَامًا يُحِبُّونَهُ بِالتَّعْظِيْمِ وَالْخُضُوعِ كَكُوبِ اللَّهِ أَيْ كَحُبِّهِمْ لَهُ وَالَّذِيْنَ أَمُنُوْآ اَشَدُّ حُبًّا لِلَّهِ مِنْ حُبِهِمْ لِلْأَنْدَادِ لِأَنَّهُمْ لَا يَعْدِلُونَ عَنْهُ بِحَالٍ مَّا وَالْكُفَّارُ يَعْدِلُوْنَ فِي الشِّدَّةِ إِلَى اللُّهِ وَلَوْ تَرَى تَبْصُرُ يَا مُحَمَّدُ الَّذِيْنَ ظَلَمُوا بِاتِّخَاذِ الْآنْدَادِ إِذْ يَرَوْنَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِيلِ وَالْمَفْعُولِ يُبْصِرُوْنَ الْعَذَابَ لَرَأَيْتَ اَمْرًا عَظِيْمًا وَإِذْ بِمَعْنَى إِذَا أَنَّ أَيْ لِإَنَّ الْقُوَّةَ الْقُدْرَةَ وَالْغَلْبَةَ لِلَّهِ جَمِيْعًا حَالٌ وَّانَّ اللَّهَ شَدِيدُ الْعَلْزَابِ وَفِيْ قِرَراء إِ يَرَى بالتُّحْتَانِيَّةِ وَالْفَاعِلُ فِيْهِ قِسْل ضَمِيْرُ السَّامِعِ وَقِيْلَ الَّذِيْنَ ظَلَمُوْا فَهِيَ بِمَعْنَى يَعْلَمُ وَأَنَّ وَمَا بَعْدَهَا سُدَّتْ مَسَدَّ الْمَفْعُولَيْنِ وَجَوَابُ لَوْ مَحْنُوْنٌ وَالْمَعْنْيِ لَوْ عَلِمُوا فِي الدُّنْيَا شِدَّةَ عَذَابِ اللّهِ وَأَنَّ الْقُدْرَةَ لِلّهِ وَحْدَهُ وَقْتَ مُعَايَنَتِهِمْ لَهُ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيْمَةِ لَمَا اتَّخَذُوا مِنْ دُونِهِ أَنْدَادًا .

অনুবাদ:

النَّاسِ ١٦٥ كه ١٦٥ مَمِنَ النَّاسِ ١٦٥ الله ١٦٥. وَمِنَ النَّاسِ অপরকে শরিকর্মপে প্রতিমারূপে গ্রহণ করে এবং আল্লাহকে ভালোবাসার ন্যায় অর্থাৎ আল্লাহর প্রতি তাদের ভালোবাসার মতো তাদেরকেও তারা সম্মান ও বিনয় প্রদর্শনের মাধ্যমে ভালোবাসে; কিন্তু যারা ঈমান এনেছে আল্লাহর প্রতি তাদের ভালোবাসা প্রতিমাসমূহের প্রতি তাদের ভালোবাসার তুলনায় অধিক দৃঢ়। কেননা মু'মিনগণ কোনো অবস্থাতেই আল্লাহ ছাড়া আর কোনো কিছুর দিকে মুখ ফিরায় না, পক্ষান্তরে মুশরিকগণ বিপদে পড়লে আল্লাহর দিকেই প্রত্যাবর্তন করে। প্রতিমাসমূহকে আল্লাহর সমকক্ষ বলে গ্রহণ করে যারা সীমালজ্ঞন করেছে হে মুহাম্মদ! আপনি যদি তাদেরকে সেই সময় দেখতেন, তাদের অবস্থা অবলোকন করতেন যে সময় তারা শান্তি প্রত্যক্ষ করবে, إَذْ يَرُونَ -এর أَا শব্দটি এ স্থলে ।১ অর্থাৎ ظُرْنيَّة বা কালাধিকরণ রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। আর এর্থাৎ কর্মবাচ্য, উভয়রপেই পঠিত রয়েছে। তা অবলোকন করবে তবে সাংঘাতিক এক বিষয় প্রত্যক্ষ করতেন। যে, اَنَّ الْفُرَّةُ শব্দটি এ স্থানে হেতুবোধক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এর তাফসীরে 👸 ৄ [কেননা যে,] উল্লেখ করেছেন। কেননা যে, নিশ্চয় সকল শক্তি ক্ষমতা ও বিজয় আল্লাহরই, جَبِيًّا শব্দিটি এ স্থলে الله বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। আর আল্লাহ শান্তিদানে অতি কঠোর।

يرلى ক্রিয়াপদটি অপর এক পাঠে يرلى অর্থাৎ নামপুরুষ ও একবচনরূপে ব্যবহৃত রয়েছে। এমতাবস্থায় কেউ কেউ বলেন, এর কর্তা হলো এতে বিদ্যমান مُرُ সর্বনাম; যার মর্ম হলো– প্রত্যেক শ্রোতা বা পাঠক।

আর কেউ কেউ বলেন এর কর্তা হলো النَّرْيْنُ طَلَّمُوْ ; তখন এ ক্রিয়াটি عَفْلَ [জানত] অর্থে ব্যবহৃত বলে গণ্য হবে এবং ও তৎপরবর্তী শব্দাবলি এর দুটি مَفْفُول বা কর্মপদের স্থলাভিষিক্ত বলে ধরা হবে। আর শর্তবাচক শব্দ يُل এর জওয়াব এ স্থানে উহ্য বলে গণ্য হবে।

সম্পূর্ণ বাক্যটির অর্থ দাঁড়াবে তারা যদি দুনিয়ায় এ কথা জানত যে, আল্লাহর আজাব অতি কঠোর এবং সকল ক্ষমতা একমাত্র আল্লাহরই যেমন এটা প্রত্যক্ষ করার সময় অর্থাৎ কিয়ামতের দিন তারা বাস্তবভাবে জানতে পারবে তবে তারা আল্লাহ ব্যতীত আর কাউকেই শরিক বলে গ্রহণ করত না

তাহকীক ও তারকীব

- وَالْخُصُوعُ : مَعَمَّمَ व्यवहता । अर्थ - अमकका : الْخُصُوعُ : مَعَ عَوْدَ : أَنَا أَنَا أَنَا أَنَا أَنَا أ : مَعَالِمَا : ﴿ يَعْدِلُونَ عَنْهُ الْفُكُوبُ : مَعَ عَمَا الْغَلَبُةُ الْفَكُوبُونَ : ﴿ وَهِ الْمُغْفُولُينِ : ﴿ وَهِ الْمُغْفُولُينِ تَعَالَمُ اللَّهُ الْفُكُوبُ تَعَالَى اللَّهُ الْمُغْفُولُينِ : ﴿ وَهِ اللَّهُ اللّهُ اللَّهُ اللَّ اللَّهُ اللَّ

প্রজন্য মুফাসাসর (রা.) বলেন, প্রথম ়া তার معسول সহ এবং ভিতীয় ়া তার معسول সহ দুই মাফউলের স্থলাভিষিক।

তির ক্রিয়ে বার প্রক্তে এর কারণ কি?

উত্তর يَوْنُهُ وَكُوْ تُرَى عُرُنَ وَكُوْ تَرَى এবং يُولُمُ وَكُوْ تَرَى এবং يَوْنُ الْعَذَابَ ক্রিয়ে আনের গুরুতে এর কারণ কি?

উত্তর يَوْنُ الْعَذَابَ وَالْمُونَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ الْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَمِنْ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنَ وَمِنْ وَالْمُؤْمِنَ وَمِنْ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنَا وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُومِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنِهُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِنُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ

প্রশ্ন.২. তাহলে মুযারের স্থলে মায়ীর সীগাহ আনা উচিত ছিল যাতে প্রকৃতভাবে নিশ্চিত বাস্তবায়ন বুঝায়? উত্তর, দর্শন যেহেতু প্রকৃতপক্ষে ভবিষ্যতে তথা কিয়ামতের দিন ঘটবে, এ কারণে মুযারের সীগাহ দ্বারা সেদিক ইঙ্গিত করা হয়েছে।

वा कात्रण वर्षना कता राहाए । وَأَبْتَ اَمْراً عَظِيلًا अने وَأَبْتَ اَمْراً عَظِيلًا ﴿ وَأَنْ مَكُونُ وَ وَهِ مَحْدُونُ وَ اللّهِ مَعْدُونُ وَ الْمَجْرُورِ لَوَ فِي خَبَرٌ لِإِنَّ تَقُونُهُ وَأَنَّ الْفُوَّةَ كَانِنَةٌ لِللّهِ جَمِيْعًا : قُولُهُ حَالًا مِنَ الضَّمِيْرِ الْمُسْتَكِنِ فِي الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ لَوَ فِي خَبَرٌ لِإِنَّ تَقُونُهُ وَأَنَّ الْفُوَّةَ كَانِنَةٌ لِللّهِ جَمِيْعًا : قُولُهُ حَالًا مَنْ الْكُونِيِّ فِي الْجَارِ وَالْمَجْرُورِ لَوَ فِي خَبَرٌ لِإِنَّ تَقُونُهُ وَاللّهُ وَمَا اللّهُ وَمُونِيعًا : قُولُهُ حَالًا اللّهُ وَمَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَهُ وَاللّهُ وَلَالّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ ولَا لَا لَا اللّهُ وَاللّهُ وَ

وَ عَلَمُ بِمَعَنَى يَعْلَمُ चुं - مِعْ بِمَعْنَى يَعْلَمُ चुं - مِرَى अर्था९ عَرَلُهُ فَهِى بِمَعْنَى يَعْلَم कात्र आल्लार्ट्य आंक्लार्ट्य প्रकाल मूनियाय किरक निया सक्त किन्ना आलार्ट्य वाखवायन घटेर्ट अर्थाल । अर्थे क्या कार्याल प्रभा वांता आधिक कार्ट्य प्रभा केरक मां

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : পূর্বের আয়াতে শিরকের কারণে প্রাপ্তা আজাবের ভয়াবহতা ও প্রচণ্ডতার বিবরণ ছিল। এ আয়াতে সে প্রচণ্ডতার كَيْفِيَت বা ধরন বর্ণনা করা হয়েছে।

ত্র : এটি ট্র -এর বহুবচন। সাধারণত হিল্ল ফুর্লি, প্রতিমা ও দেবদেবী উদ্দেশ্য করা হয়েছে, যেগুলোর তারা পূজা করত। এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো মৃতি। এটাই কুরআনের বহুল ব্যবহৃত অর্থ এবং হয়রত কাতাদা, মুজাহিদ প্রমুখ অধিকাংশ মুফাসসিরের অভিমতরূপে উদ্ধৃত: -বিহুল মাজানী অনেকে সর্দার, নেতা ও গোত্র-সম্প্রদায়ের পুরোধাদেরও উদ্দেশ্য বলেছেন। অভিমত ব্যক্ত করা হয়েছে যে, সে সকল নেতৃস্থানীয় ব্যক্তি, যাদের তারা প্রভুতুল্য আনুগত্য করত। -বিহুল মাজানী তৃতীয় একটি ব্যাপকতা সমৃদ্ধ অভিমত হলো, শব্দ তার ব্যাপ্তিতে অন্তরে প্রতিপত্তি বিস্তারকারী আল্লাহ ব্যতীত অন্য সব কিছুকে বলা হবে। ইমাম রামি (র.) এ অভিমতটি সৃফী ও আধ্যাত্মবাদীদের সাথে সম্পর্কিত করেছেন। চতুর্থ অভিমত সৃফী ও আরিফগণের। তা হলো, আল্লাহ ব্যতীত যা কিছুতে তোমরা মন নিমগ্ন করলে, তাতে তুমি আল্লাহর শরিক ও সমকক্ষ সাব্যস্ত করলে। -তিফসীরে কাবীর

غَوْلَمُ يَجُبُونَهُمْ كُعُبُّ اللّٰهِ : অর্থাৎ তারা কেবল কথা ও শখাগত কর্মেই তাদেরকে মহান আল্লাহর শরিক সাব্যস্ত করে না; বরং হৃদয়ের ভালোবাসা, যা কিনা সমুদয় কর্মের উৎসস্থল, সেখানে পর্যন্ত শিরক ও সমকক্ষতার শিকড় পৌছে গেছে। আর তা শিরকের উচ্চন্তর। কর্মগত শিরক তো তার সেবক ও অধীন মাত্র। - [তাফসীরে উসমানী]

আজও খ্রিক্টান জগতের আকর্ষণ ও ভালোবাসা আল্লাহকে ছেড়ে 'ঈশ্বরের পুত্র', 'রুহুল কুদুস' [পবিত্রাত্মা] ও 'কুমারী মেরী'র প্রতি অধিক। প্রদিকে হিন্দুদের পক্ষপাতিত্ব ও প্রেম তাদের ঈশ্বর ও পরমাত্মার চেয়ে দুর্গা দেবী, লক্ষী দেবী, অগ্নি দেবতা ইত্যাদি দেবীর সঙ্গে এবং ঋষি মুনি ও সাধুদের সঙ্গে অনেক অধিক হারে লক্ষণীয়।

বলে একটি বিষয় স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে যে, আল্লাহ ব্যতীত অন্য কোনো কিছুর প্রতি আকর্ষণ ভালোবাসা সরাসরি নিষিদ্ধ নয়; বরং মা-বাবা, ভাই-বোন, ছেলে-মেয়ে, আত্মীয়স্বজন ও বন্ধু-বান্ধবের প্রতি ভালোবাসাকে স্বভাবজাত স্তরে রেখে দেওয়া হয়েছে। তদ্রপ শরিয়তের ইমামগণ, তরীকতের পীর-মুরশিদগণ [এবং শায়খ উস্তাদগণ] -এর প্রতি ভালোবাসাও মোন্তাহাব বরং একটি বিশেষ স্তর পর্যন্ত ওয়াজিব। কিন্তু প্রিয়জন ও প্রেমাম্পদকে স্রষ্টার স্তরে উন্নীত করা পর্যায়ের ভালোবাসা হারাম। 'ইয়া আলী', 'ইয়া হুসাইন', 'ইয়া খাজা', 'ইয়া গাওছ', 'ইয়া ওয়ারিছ' ইত্যাদি শ্লোগানের ভক্তির অর্য্য প্রকাশকারীরা একটু নিজেদের মনের গভীরে তলিয়ে দেখবেন- ভালোবাসার কতটুকু আল্লাহর জন্যে অবশিষ্ট রেখেছেন, আর কতখানি গাইরুল্লাহর জন্য নিবেদিত করে ছেড়েছেন।

- े अर्थार जाता मूर्जित : فَوْلُهُ أَيْ كُعُبِهِمْ لَهُ وَهُمْ وَكُنْ مُنْ وَاللَّهُ يَعْنِى يُسَوُّونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ يُعِبُّونَ اللَّهِ كَا يُحِبُّونَ اللَّهُ يَعْنِى يُسَوُّونَ بَيْنَهُمْ وَبَيْنَهُ فِي مَحَبَّتِهِمْ لِأَنَّهُمْ يُعِبُّونَ بِاللَّهِ ٤. د ভালোবাসে যেমনিভাবে আল্লাহকে ভালোবাসে।
- ع عَبُونَهُمْ كُخُبُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَالَمُ وَمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهُمْ كُخُبُ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَالَمُوْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ الْمُؤْمِنِينَ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْ -[হাশিয়ায়ে জালালাইন]

: দেবদেবীর প্রতি মুশরিকদের যে ভালোবাসা- মহান আল্লাহর প্রতি মু'মিনগণের ভালোবাসা তার চেয়ে تُولُدُ ٱشَدُّ حُبًّا لِلْهِ অনেক বেশি ও সুদৃঢ়। কেননা পার্থিব বিপদ-আপদে মুশরিকদের সে ভালোবাসা অনেক সময়ই দূরীভূত হয়ে যায়, আর আখেরাতের আজাব দেখে তো তারা নিজেদেরকে দেবদেবীর ভালোবাসা হতে সম্পূর্ণরূপে মুক্ত এবং তাদের প্রতি নিজেদের ঘূণাই প্রকাশ করবে, যেমন পরবর্তী আয়াতে বলা হয়েছে। পক্ষান্তরে মু'মিনগণের অন্তরে মহান আল্লাহর প্রতি ভালোবাসা সুখে-দুঃখে, সুস্থকালে-অসুস্থাবস্থায়, দুনিয়ায়-আখেরাতে সর্বদা অটুট ও একই রকম বিরাজমান। এমনকি মহান আল্লাহর প্রতি মু'মিনগণের যে ভালোবাসা তা নবী, ওলী, ফেরেশতা, বুযুর্গানে দীন, আলিম-ওলামা, বাপ-দাদা, সন্তানসন্ততি, ধনসম্পদ তথা মহান আল্লাহ ভিন্ন আর যা কিছুকে তারা ভালোবাসে তারও **অধিক। কারণ মহান আল্লাহর শান** ও মর্যাদা অনুযায়ী তাঁর প্রতি তাদের ভালোবাসা মৌলিক ও প্রত্যক্ষ, কিন্তু অন্যদের প্রতি তাদের ভালবাসা পরোক্ষ। মহান আল্লাহর নির্দেশ অনুযায়ী তারা সব কিছুকে নির্দিষ্ট পরিমাপে ভালোবাসে। সে ভালোবাসায় তারতম্য না করলে ধর্মদ্রোহিতারই পরিচায়ক হবে। আল্লাহ তা'আলা ও গায়রুল্লাহর তালোবাসাকে বরাবর সাব্যস্ত করা, তা সে গায়রুল্লাহ যেই হোক না কেন এটা মুশরিকদেরই কাজ। -[তাফসীরে উসমানী]

শন্টি এস্থলে পূৰ্ববৰ্তী اِذْ تَبَرَّءُ بَرَّهُ عَبْدَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ مَنْ إِذْ قَبْلُهُ مَبْرًا वा ख्लािंचिक بُدُل राठ إِذْ يَرُونَ الْعَذَابِ পদ। অর্থাৎ নেতাগণ অনুসারীগণের সাথে সম্পর্কচ্ছেদ ঘোষণা করবে অর্থাৎ তাদেরকে পথভ্রষ্ট করার অভিযোগ তারা অম্বীকার করবে আর অনুসারীরা শাস্তি প্রত্যক্ষ করবে এবং সকল সম্পর্ক অর্থাৎ আত্মীয়তা ও ভালোবাসার যে সম্পর্ক দুনিয়ায় তাদের পরস্পরে ছিল তা ছিন্ন হয়ে পড়বে। वा ভाব ও অবস্থানাচক خَالِية वाकाि وَرَأُوا الْعَذَابَ পদ এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাফসীরকার এর পূর্বে 💃 শব্দটি ব্যবহার করেছে। वा जन्र عطف अगत्थ - تَبرُأُهُمْ वा जन्र সংঘটিত হয়েছে। بهم - এর ب শব্দটি غَنْ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে সেদিকে ইঙ্গিত করে 🔑 -এর তাফসীর عنهم করা হয়েছে।

১৬৭. এবং যারা অনুসরণ করেছিল তারা বলবে- হায়! যদি একবার আমাদের প্রত্যাবর্তন ঘটত অর্থাৎ দুনিয়ায় পুনরাবর্তন হতো তবে আমরাও তাদের অর্থাৎ অনুসূতদের সাথে সম্পর্ক ছিনু করতাম যেমন তারা আজ আমাদের সাথে সম্পর্ক ছিন্ন করল।

नकि تُمُنِّي वा आमा প्रकाम पूर्व بُو अन كُو أَنْ لَنَا ব্যবহৃত হয়েছে, فَنَتَبُرا वाक्यि হলো তার জবাব। এভাবে অর্থাৎ তাঁর [আল্লাহর] শাস্তির কঠোরতা এবং তাদের পরস্পরের সম্পর্কচ্ছেদ ঘোষণা প্রদর্শনের মতো আল্লাহ তাদের মন্দ কার্যাবলি তাদের পরিতাপরূপে মনস্তাপরূপে প্রতিভাত করবেন আর তারা কখনো জাহানামাগ্নি হতে তাতে প্রবেশ করার পর বের হতে পারবে না। حَال مَال وَ وَال وَ عَال مَا قاط ع অবস্থাবাচক পদ: অর্থ মনস্তাপরূপে।

অনুবাদ:

اتُبِعُوا أي الرُّؤْسَاءُ مِنَ **الْذِينَ اتْبَعُوا** أَى أَنْكُرُوا إِضْلَالَهُمْ وَقُدْ رَاوا الْعَنَابَ وَتَقَطُّعَتْ عَطْفُ عَلَى تَبُرُأُ بِهِمْ عَنْهُمْ الْاَسْبَابُ الْوِصَلُ الَّتِيْ كَانَتْ بَيْنَهُمْ فِي الدُّنْيَا مِنَ الْأَرْحَامِ وَالْمَوَدُّةِ. ١٦٧. وَقَالَ الَّذِينَ اتَّبَعُوا لَوْ أَنَّ لَنَا كُوَّةً رَجْعَةً إِلَى النُّانْيَا فَنَتَبَرَّأً مِنْهُمْ أَي الْمَتْبُوْعِيْنَ كَمَا تَبَرُّوْا مِنَّا الْيَوْمَ وَلَوْ لِلتَّمَنِّي وَفَنَتَبُّراً جَوابُهُ كَذٰلِكَ كُمَا أَرَاهُمْ شِدَّةَ عَذَابِهِ وَتَبَرِّئَ بَعْضِ نْ بَعْضٍ يُرِينَهُمُ اللَّهُ أَعْمَالُهُ السَّيِئَةَ حَسَرٰتٍ حَالُ نَدَامَاتٍ عَلَيْهِ ْ وَمَا هُمْ يِخْرِجِيْنَ مِنَ النَّارِ بَعْدَ

তাহকীক ও তারকীব

ا (تَبَرَّا) : [সম্পর্কচ্ছেদ ঘোষণা করবে] بَابِ تَفَعُّل (থেকে مَاضِي وَاحِد مُذَكَّر غَانِب اللهُ (পৃথক হয়ে যাওয়া । وَ تَبَرًا) (اوْ تَبَرًا) পৃথক হয়ে যাওয়া । [أَنْ يَعُوْا [অনুসূত ব্যক্তিগণ] : [تَبِعُوْا] । এর সীগাহ وَاللُّهُ مَعُرُوف مُؤَلَّت কর্তন করা) মাসদার (থিকে أَلتَّقَطُّعُ अप्त - بَابِ تَفَعُّل [ছিন্ন হয়ে পড়বে] : إذْ تقَطَّعُتُ

এর বহুবচন। অর্থ- রশি -এর বহুবচন। অর্থ- রশি

اَلسَّبَبُ فِي الْاَصْلِ الْحَبْلُ الَّذِي يُرْتَفَى بِهِ لِلشَّجَرةِ ثُمَّ اُطْلِقَ عَلَى كُلِّ مَا يُتَوَصَّلُ بِهِ اِلَّي شَيْءٍ وَ السَّبَبُ فِي الْاَصْلِ الْحَبْلُ الَّذِي يُرْتَفَى بِهِ لِلشَّجَرةِ ثُمَّ اُطْلِقَ عَلَى كُلِّ مَا يُتَوصَلُ بِهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّ তাহলে : فَنَتَبَرَّأَ । একবার ؛ كُرَّةً أَخْرَى । বক্বুত্ব, হদ্যতা ؛ كُرَّةً أَخْرَى । একবার ؛ كُرَّةً أَخْرَى

আমরাও সম্পর্ক ছিল্ল করতাম। حَسَرَةُ : حَسَرَةُ - এর ব-ব। হারানো বস্তুর প্রতি বেশি পরিমাণ আফসোসকে تَدَا الله مُسَدِّدُ الْعَذَابِ الْعَذَابِ আফসোস।

الْذِيْنَ النَّبِعُوْا فَ ٱلْذِيْنَ النَّبِعُوْا فَ ٱلْذَابِ الْعَذَابُ وَقَدْ رَاوًا الْعَذَابُ وَقَدْ وَقَدْ لَا اللهُ وَاللهُ
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা : এখানে কিয়ামতের একটি বিশেষ দৃশ্যের চিত্র তুলে ধরা হয়েছে। কিয়ামতে যখন মুশরিক নেতারা, তাদের বিদ্বানবর্গ, শাসকবর্গ ও বিশিষ্টরা অনুগামী, শাসিত ও সাধারণ লোকদের সঙ্গে সম্পর্কচ্ছেদের ঘোষণা দিয়ে তাদের অসহায় নিরুপায় অবস্থায় ফেলে রাখবে এখানে সে সময়টির চিত্র তুলে ধরা হয়েছে।

তারা যদি সেই অবশ্যন্তারী সময় দেখে নিত, যখন তারা মহান আল্লাহর জন্যে শরিক স্থির করে তারা যদি সেই অবশ্যন্তারী সময় দেখে নিত, যখন তারা মহান আল্লাহর শাস্তি প্রত্যক্ষ করবে যে, সমস্ত শক্তি মহান আল্লাহরই এবং মহান আল্লাহর শাস্তি হতে কেউ বাঁচতে পারেরে না, তাঁর শাস্তি বড়ই কঠোর তাহলে তারা মহান আল্লাহর ইবাদত ছেড়ে অন্যের প্রতি কিছুতেই মনোনিবেশ করত না এবং অন্যের থেকে কোনো উপকার লাভের প্রত্যাশা করত না।

—[তাফসীরে উসমানী]

সহান আল্লাহর আজাব ও নিজেদের উপাস্যদর উপেক্ষাভাব দেখে সেদিন মুশরিকদের যেমন ভীষণ আফসোস হবে, তেমনিভাবে আল্লাহ তা'আলা তাদের সমুদ্য কর্মকেও তাদের পরিতাপের কারণ বানিয়ে দেবেন। কেননা তাদের হজ, উমরা ও দান-খয়রাতসহ আরও যত তালো কাজ হবে তা সবই তো শিরকের কারণে প্রত্যাখ্যাত হবে। আর শিরকসহ আর যত পাপচার তারা করেছে তার বদলে শাস্তি ভোগ করবে। এভাবে তাদের ভালোমন্দ যাবতীয় কর্মই তাদের দুঃখের কারণ হয়ে যাবে। কোনো প্রকার কর্মেই কোনো লাভ তাদের হবে না; বরং স্থায়ীভাবে জাহানুামবাসী হয়ে যাবে। পক্ষান্তরে তাওহীদপস্থি মু'মিনগণ যদি গুনাহের কারণে জাহানুামে প্রবেশ করেও, তবুও শেষ পর্যন্ত তারা মুক্তি পেয়ে যাবে। –[তাফসীরে উসমানী]

- السَوَائِبَ وَنَحْوَهَا السَوَائِبَ وَنَحْوَهَا السَوَائِبَ وَنَحْوَهَا السَوَائِبَ وَنَحْوَهَا السَوَائِبَ وَنَحْوَهَا يَّايُّهَا النَّاسُ كُلُوْا مِمَّا فِي الْأَرْضِ حَلْلًا حَالُ طَيّبًا صِفَةً مُوَكّدةً أَيْ مُسْتَلِنًا وَلاَ تَتَبِعُوا خُطُوٰتِ طُرُقَ الشَّيْطُنِ أَيْ تَزْيِيَّنَهُ إِنَّهُ لَكُمْ عَكُوَّ مُبِينٌ بَيِّنُ الْعَدَاوَةِ .

. إِنَّهَا يَأُمُّرُكُمْ بِالسُّوَّءِ الْإِثْ وَالْفَحْشَاءِ الْقَبِيْحِ شَرْعًا وَانْ تَقُولُوا عَلَى اللَّهِ مَا لاَ تَعْلَمُوْنَ مِنْ تَحْرِيمٍ مَا لَمْ يُحَرَّمْ وَغَيْ

. وَاذِا قِيلَ لَهُم آي الْكُفَّادِ اتَّبِعُوا مَّا أَنْزَلَ اللُّهُ مِنَ التَّوْحِيْدِ وَتَحْلِيْلِ الطَّيِّبَاتِ قَالُوا لَا بَلْ نَتَّبِعُ مَّا ٱلْفَيْنَا وَجَدْنَا عَلَيْهِ أَبَأَ ءَنَا مِنْ عِبَادَةِ الْأَصْنَامِ وتكحريم السوائب والبكائر قال تعالى نَبِعُونَهُمْ وَلَوْ كَانَ ابْأَوْهُمْ لَا لُمُوْنَ شُيْئًا مِنْ أَمْرِ الدِّيْنِ وَلاَ هْتَدُوْنَ إِلَى الْحَقِّ وَالْهَمْزَةُ لِلْإِنْكَارِ .

কল্পিতভাবে] হারাম করে রেখেছিল তাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে লোক সকল! পৃথিবীতে যা কিছু বৈধ 🕉 🕹 শব্দটি ১ বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। ও পবিত্র طَيّبًا শব্দটি مُؤَكّده বা তাকিদব্য ক বিশেষণ। উপভোগ্য খাদ্যবস্তু রয়েছে তা হতে তোমরা আহার কুর এবং শয়তানের পদাঙ্ক তার পথ অর্থাৎ তৎকর্তৃক সাজানো পথের অনুরসরণ করো না, নিশ্বয় সে তোমাদের প্রকাশ্য শক্র. সুস্পষ্ট শত্রুতা পোষণকারী।

🧻 ১৬৯. সে তো কেবল তোমাদেরকে মন্দ পাপকার্য ও অশ্রীল অর্থাৎ শরিয়তের দৃষ্টিতে যা নিন্দনীয় সেই কাজের এবং আল্লাহ সম্বন্ধে তোমরা জান না এমন সব বিষয় বলার অর্থাৎ যা তিনি হারাম করেননি তা হারাম বলে বিধান দেওয়া ইত্যাদি বিষয়ের নির্দেশ দেয়।

\V. ১৭০. যখন তাদেরকে কাফিরদেরকে বলা হয়, আল্লাহ যা অবতীর্ণ করেছেন যেমন- তাওহীদ ও পবিত্র বস্তুসমূহ হালাল বলে মনে করা ইত্যাদি তা তোমরা অনুসরণ কর। তারা বলে, না, বরং আমরা আমাদের পিতৃপুরুষদেরকে প্রতিমা পূজা. সায়িবা ও বাহীরা হারামকরণ ইত্যাদি যাতে পেয়েছি বিদ্যামান দেখেছি তার অনুসরণ করব। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এমনকি তাদের পিতৃপুরুষগণ দীন ও ধর্ম বিষয়ে কিছুই বুঝত নয় এবং সৎপথে পরিচালিতও নয় তথাপিও তারা তাদের অনুসরণ করবে? و أُولُو كَانَ -এর প্রশ্নবোধক مُمْنَ [হামযা] টি এ স্থানে اِنْكَار বা অসম্মতি ও অস্বীকৃতি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

কলা হয়, النَّسُوائِبُ वना হয়, سَائِبُةُ হারাম করেছে। মাসদার (تَفْعِيْل) বলা হয়, النَّسُوائِبُ - النَّتُعْرِيْمُ (تَفْعِيْل) যাকে কোনো মূর্তির নামে ছেড়ে দেওয়া হয় এবং সম্মানার্থে তার থেকে কোনো ধরনের উপকার লাভ করা হয় না। - طَبِيَّبُ : अविख : خُطُورً : पुशाजू : خُطُورًا : طُبِيَّبُ

وَهِي اِسْمُ لِمَسَافَةٍ بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ وَتُسْتَعَمَّلُ مَجَازًا فِى تَبَتُعِ الْأَثَارِ . - هُوُ اِسْمُ لِمَسَافَةٍ بَيْنَ الْقَدَمَيْنِ وَتُسْتَعَمَّلُ مَجَازًا فِى تَبَتُعِ الْآثَارِ . - هُوُ عَالَمُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ পায়ের দুই ধাপের মধ্যবর্তী ব্যবধানকে, পদাঙ্ক। সুতরাং خُطُواتُ الشَّيطَانِ বলা হয় পায়ের দুই ধাপের মধ্যবর্তী ব্যবধানকে, পদাঙ্ক। শয়তানি কাজকর্ম। তুঁত : এটি طُرِيق -এর বহুবচন। অর্থ- পথ।

वना रुस या ﴿ وَهُ مَا كَاسُو اللَّهُ وَ ﴿ ٩٥٠ كَانُونَ إِ ٩٥ هُوهُ وَ ﴿ ٩٥ مِنْ مَا مَاكِمَ اللَّهُ وَ وَ ٩٥ مِنْ الْعَدَاوَةِ إِ ٩٥ مِنْ مَاكِمَ اللَّهُ وَ السَّوْءُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّا عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَّا عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّهُ عَلَّ عَلَّا عَلَّا عَلَّا عَلَّ عَلَّا عَلّ মানুষকে দুঃখ দেয়। এটি গুনাহের অর্থেও ব্যবহৃত হয়। কেননা তা ব্যক্তিকে বর্তমানে বা পরিণামে দুঃখ দেয়। 🛍 : খाরাপ, विश्वी । - اَلْفَيْنَا : আমরা পেয়েছি : اَلْبُحَانِرُ : الْبُحَانِرُ : আমরা পেয়েছি ؛ الْبُحَانِرُ अ প্রাণীকে বলা হয়, যা গায়রুল্লাহর নামে মুক্ত করে দেওয়া হয় এবং নিদর্শন স্বরূপ তার কান ছিদ্র করে দেওয়া হয়।

विना द्रा क्षेत्र : क्षेत्र بَحِيْرَة हिजािं वुबात्ना इत्सर्ष । بَحِيْرَة विना द्रस के श्रिके या शासकः क्षाद्र नात्म मुक করে দেওয়া হয় এবং নিদর্শন স্বরূপ তার কান ছিদ্র করে দেওয়া হয়।

অব্যয় আংশিকতা বোধক। কেননা পৃথিবীতে যা কিছু আছে তার সবই খাওয়ার যোগ্য فُولُهُ مِمَّا فِي ٱلْارْضِ বা আহার্য নয়। -[তাফসীরে বায়যাবী]

তারকীব : گُلُوْ শব্দটি مِمَّا فِي الْاُرْضِ থেকে اللهِ হয়েছে; كُلُوْا جَكَ - كُلُوْا ने ने स्था क्षे क्षे क्षे वर्लाष्ट्र । क्षे के वर्लाष्ट्र । क्षे के वर्लाष्ट्र । क्षे के वर्ष के व्या के व्या के व्या के व्या के व्या के व्या

শব্দটি مُـلُ (থকে নির্গত : عَلُ শব্দের প্রকৃত অর্থ হলো– গিঠ খোলা । যেসব বতু-সামহীকে মানুষের জন্য হালাল করে দেওয়া হয়েছে তাতে যেন একটা গিঠই খুলে দেওয়া হয়েছে এবং সেগুলোর উপর থেকে বাধ্যবাধক**তা সরিয়ে নেওয়া** হয়েছে। -[মা'আরিফ]

এখানে ১৯৯০ দারা বুঝানো উদ্দেশ্য- যেসব খাদ্য স্বভাবত ও নিজস্থ সত্তম্ম বৈধ এবং [কংকো তা] হারাম করা হয়নি। –[তাফসীরে কাবীর]

যেসৰ হালাল খাদ্য বৈধ মাধ্যমে আহরণ-উপার্জন করা হয়েছে এবং যাতে অপরের কোনো অধিকার-দাবি : فَوْلُنُهُ طُنَّبُا নেই। যেমন– অবৈধ [فاسد] বেচাকেনার মাধ্যমে না হওয়া, অবৈধ মজদুরি চুক্তিতে না হওয়া ইত্যাদি।

धाताই শরয়ी : এ অংশটি একটি উহা প্রশোর উত্তরে বৃহ্দি করা হয়েছে। প্রশুটি হলো, যখন گُلُتُ । । قَوْلُهُ صِفَةً مُؤَكَّدَةً দৃষ্টিকোণে পবিত্র বস্তু উদ্দেশ্য, [কেননা যা শরয়ীভাবে হ'ল'ল হয় তা পবিত্রই হয়ে থ'কে] তখন طُبُبًا -কে উল্লেখ করার লাভ কী?

े हिरमति ने । ﴿ وَعَرِدُونِكُ किरमति وَ فَيَ أَمُوكُ وَ عَامَ اللَّهِ اللَّ طَيِّبًا صِفَت مُقَيِّدَة अरङ्ग् रत। व সूतरा वे के के विद्यात र किन्न १इलामें उ उत्पाद रात। व सूतरा مَفْعُولًا: قُولُهُ أَوْ مُسْتَلِلْنَا হবে, যা থেকে অপছন্দনীয় যথা তিক্ত ও স্বাদহীন বস্তু বের হয়ে হাবে - - জামালাইন খ. ১, প. ২৬২

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: -এর আলোচনা : অংশীবাদমুক এক হ্বাদের ইবরাহীমী ধর্মবালম্বীদের ব্যতীত ই্লুদি-খ্রিস্টান, পৌত্তলিক সকলেই পানাহারের ক্ষেত্রে বিভিন্ন ধরনের ভ্রান্তি ও বক্রতার শিকার হয়েছিল **এবং হারামকে হালাল** এবং হালালকে হারাম সব্যস্ত করে সব গুলিয়ে দিয়েছি। এখানে সেসব ভ্রান্তির দু একটির বিরবরণ এসেছে।

আরববাসীরা মূর্তিপূজা করত তারা মূর্তির নামে ষাঁড় ছেড়ে দিত এবং তার দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভকে অবৈধ মনে করত। বস্তুত এটাও একপ্রকারের শিরক। কেননা হালাল ও হারাম সব্যস্ত করার ক্ষমতা আল্লাহ তা'**আলা ব্যতীত কারো** নেই। এ ক্ষেত্রে আর কারো হুকুম মানার অর্থ তাকে মহান আল্লাহর শরিক স্থির করা। তাই পূর্বের **আয়াতে শিরকের**

সর্বনাশা অনিষ্টের বর্ণনা করার পর এবার হালালকে হারাম করতে নিষেধ করা হয়েছে। যার সারমর্ম হলো, তোমরা ভূমিজাত যাবতীয় বস্তু আহার কর. কেবল শরিয়তের দৃষ্টিতে তা হালাল ও পবিত্র হলেই চলবে। যা মূলেই অবৈধ কিংবা প্রাসঙ্গিক কোনো কারণে অবৈধ হয়ে গেছে তা খেয়ো না। মূলেই যা হারাম তার দৃষ্টান্ত মৃত জন্তু ও শূকর এবং مَا أُمِلُ لِغَيْرِ اللّهِ অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা ব্যতীত আর কারো সন্তুষ্টি বিধানের জন্যে তার নামে যে পশু জবাই করা হয়। প্রাসঙ্গিক কারণে যা অবৈধ তা হলো, চুরি, ছিনতাই, সুদ, ঘুষ ইত্যাদি উপায়ে অর্জিত দ্রব্য। এসব পরিহার করে চলা অবশ্য কর্তব্য। তোমরা শয়তানের পদাস্ক অনুসরণ করে কখনই এমন করে বসো না যে, যা ইচ্ছা হারাম করলে, যেমন– মূর্তির নামে ষাঁড় ইত্যাদি। কিংবা যা ইচ্ছা হালাল করে নিলে, যেমন– এই এটি এটি এভূতি। –[তাফসীরে উসমানী]

হালাল আহারের শুরুত্ব: পবিত্র কুরআনের বিশিষ্ট ভাষ্যকার হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত হয়েছে যে, সাহাবী সা'দ ইবনে আবী ওয়াঞ্চাস (রা.) হয়রত নবী করীম ্ঞ: -এর সমীপে আরজ করলেন, আপনি দোয়া করুন, যেন আল্লাহ আমাকে 'মুস্তাজাবুদ দাওয়াত' [সোয়া করুল হয় এমন] করে দেন। নবী করীম ্ঞ: জবাবে ইরশাদ করলেন, হালাল গ্রাসের নীতি অপরিহার্য করে নাও, তবে আপনতেই সোয়া গৃহীত হওয়ার মর্যাদা পেয়ে যাবে স্থিতন্ত্র দোয়ার প্রয়োজন হবে না]। ইসলামে হালাল আহারের এ ওরুত্ব অনুধাবনীয়

আবার অনেকে বলেন, اَوْرَ عَلَا عَلَا اللهِ المِلْمُ المُلْمُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ المَالمُلِمُ اللهِ اللهِ اللهِ المَالمُلِمُ المَالمُلْمُ ا

আর্থাং নিজেদের উদ্ভাবিত বিষয়গুলোকে অল্লাহর আইন মনে করতে থাকবে [এমন যেন না হয়]। অর্থাং মাসআলা-মাসাইল ও শরিয়তের বিধান নিজেদের পক্ষ হতে বানিয়ে নাও। বহু ক্ষেত্রে দেখা যায় কেবল শাখাগত বিষয়ই নয়: বরং আকিদা-বিশ্বাসে পর্যন্ত শরিয়তের স্পষ্ট নির্দেশ বর্জন করে নিজেদের পক্ষ হতে হকুম গড়ে নেওয়া হয় এবং কুরআন হাদীসের দ্ব্যবহীন বক্তব্য ও পূর্বসূরি বুযুর্গানে দীনের মতামতের ভুল সাব্যস্ত করা হয়।

—[তাফসীরে উসমানী]

ক্রিয়ামূলক کُلُی অব্যয় সংযোগের ব্যবহৃত হলে তার অর্থ হয় – করো নামে রটনা করা, অপবাদ দেওয়া, নিজের কথা অন্যের নামে চালিয়ে দেওয়া।

غَالَمُ اللّهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ : এখানে عِلْمَ (জানা) দ্বারা উদ্দেশ্য নিশ্চিত জ্ঞান কিংবা ওহীর সূত্রে প্রাপ্ত অকাট্য জ্ঞান। সূতরাং এ হ্মাকি শুধু কুফারির ক্ষেত্রেই সীমিত নয়, বরং বিদ'আতের ক্ষেত্রেও প্রয়োজ্য। অতএব সকল কাফির ও সকল বিদ'আতিও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাবে। –[ইবনে কাছীর] আর এতে সেসব বিষয়ও অন্তর্ভুক্ত হবে যা আল্লাহর নামে সম্পর্কিত করা হয়, অথচ তা তাঁর পক্ষ থেকে হওয়ার বৈধতা নেই। –[মাদারিক]।

আদ্ধ অনুসরণের নিন্দা : اَ اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلُ نَتَبِعُ مَّا الْفَيْنَا عَلَيْهِ إَبَّا عُلُهُم اتَّبِعُوْا مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ قَالُوْا بَلُ نَتَبِعُ مَّا الْفَيْنَا عَلَيْهِ إَبَّاءُنَا عَلَيْهِ الْمَاءِ অর্থাৎ আল্লাহ তা আলার বিধি-নিষেধের বিপরীতে বাপ-দাদাদের অনুসরণ করে এটাও শিরক। –[তাফসীরে উসমানী]

এ আয়াতের দ্বারা বাপ-দাদা, পূর্বপুরুষের অন্ধ অনুসরণের যেমন নিন্দা প্রমাণিত হয়েছে, তেমনি বৈধ অনুসরণের জন্যে কতিপয় শর্ত এবং একটা নীতিও জানা যাছে। যেমন দুটি শব্দে বলা হয়েছে ঠু এতে প্রতীয়মান হয় যে, বাপ-দাদা পূর্বপুরুষদের আনুগত্য ও অনুসরণ এজন্য নিষিদ্ধ যে, তাদের মধ্যে না ছিল জ্ঞান-বুদ্ধি, না ছিল কোনো খোদায়ী হেদায়েত। হেদায়েত বলতে সে সমস্ত বিধিবিধানকে বোঝায়ে যা পরিষ্কারভাবে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিল করা হয়েছে। আর জ্ঞান-বুদ্ধি বলতে সে সমস্ত রিষয়কে বোঝানো হয়েছে, যা শরিয়তের প্রকৃষ্ট 'নস' বা নির্দেশ থেকে গবেষণা করে বের করা হয়। অতএব, তাদের আনুগত্য ও অনুসরণ নিষিদ্ধ হওয়ার কারণটি সাব্যস্ত হলো, তাদের কাছে না আছে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে নাজিলকৃত কোনো বিধিবিধান, না আছে তাদের মধ্যে আল্লাহ তা'আলার বাণীর পর্যালোচনা-গবেষণা করে তা থেকে বিধিবিধান বের করে নেওয়ার মতো কোনো যোগ্যতা। এতে ইঙ্গিত পাওয়া যাচ্ছে যে, কোনো আলেমের ব্যাপারে এমন নিশ্চিত বিশ্বাস হলে যে, কুরআন ও সুনাহর জ্ঞানের সাথে সাথে তার মধ্যে ইজতিহাদ [উদ্ভাবন] -এর যোগ্যতাও রয়েছে, তবে এমন মুজতাহিদ আলেমের আনুগত্য-অনুসরণ করা জায়েজ। অবশ্য এ আনুগত্য তার ব্যক্তিগত হকুম মানার জন্য নয়, বরং আল্লাহর এবং তাঁর হুকুম-আহকাম মানার জন্যেই হতে হবে। যেহেতু আমরা সরাসরি আল্লাহ সম্পর্কে ওয়াকেফহাল হতে পারি না, সেহেতু কোনো মুজাতাহিদ আলেমের অনুসরণ করি, যাতে করে আল্লাহর বিধিবিধান অনুযায়ী আমল করা যায়।

অন্ধ অনুসরণ এবং মুজতাহিদ ইমামগণের অনুসরণের মধ্যে পার্থক্য: উপরিউক্ত বর্ণনার দ্বারা বুঝা যায় যে, যারা সাধারণভাবে মুজতাহিদ ইমামদের অনুসরণের বিরুদ্ধে এ আয়াতটি উপস্থাপন করেন তারা নিজেরাই এ আয়াতের আসল প্রতিপাদ্য সম্পর্কে ওয়াকেফহাল নন।

এ আয়াতের বিশ্লেষণ প্রসঙ্গে ইমাম কুরতুবী (র.) লিখেছেন, আয়াতে যে পূর্বপুরুষের আনুগত্য ও অনুসরণের কথা নিষেধ করা হয়েছে, তার প্রকৃত মর্ম হলো ভ্রান্ত এবং মিথ্যা বিশ্বাস ও কার্যকলাপের ক্ষেত্রে বাপ-দাদা ও পূর্বপুরুষের অনুকরণ। যথার্থ ও সঠিত বিশ্বাস এবং সংকর্মে তাদের অনুসরণ করা এর অন্তর্ভুক্ত নয়। যেমন সূরা ইউসুফে হযরত ইউনুস (আ.) -এর সংলাপ বর্ণনা প্রসঙ্গে এ দুটি বিষয়ের বিশ্লেষণ করা হয়েছে-

إِنِّى تَرَكْتُ مِلَّةَ قَوْمٍ لاَ يُوْمِنُونَ بِاللّٰهِ وَهُمْ بِالْأَخِرَةِ هُمْ كَافِرُونَ وَاتَبَعْتُ مِلَّةَ أَبَانِى إِبْرَاهِبْمَ وَاسْحَقَ وَيَعَقُّوبَ ـ سَوْاه "আমি সে জাতির ধর্মবিশ্বাসকে পরিহার করেছি, যারা আল্লাহর প্রতি বিশ্বাস করে না এবং যারা আখেরাতকে অস্বীকার করে। পক্ষান্তরে আমি অনুসরণ করেছি আমাদের পিতা ইবরাহীম, ইসহাক ও ইয়াকূব (আ.) -এর ধর্মবিশ্বাসের।" এ আয়াতের দ্বারা প্রকৃষ্টভাবে প্রমাণিত হয় যে, মিথ্যা ও ভ্রান্ত বিষয়ে বাপ-দাদাদের অনুসরণ করা হরাম, কিন্তু বৈধ ও সংকর্মের বেলায় তা জয়েজ; বরং প্রশংসনীয়।

ইমাম কুরতুবী (র.) এ আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে মুজতাহিদ ইমাগণের আনুগত্য ও অনুসরণ সম্পর্কিত মাসআলা-মাসায়েল এবং অন্যান্য বিধিবিধানেরও উল্লেখ করেছেন। −[মা'আরিফ]

অনুবাদ :

اللهِ عَمْدُ اللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَى اللهِ ا

يعقلون الموعظ

তাদেরকে সত্যের দিকে আহ্বান করে তাদের উপমা বিবরণ হলো এমন এক ব্যক্তির ন্যায় যে ব্যক্তি আহ্বান করে ডাকে এমন কিছুকে যা হাঁকডাক ভিন্ন আর কিছুই শুনে না অর্থাৎ কেবল শব্দ শুনে মাত্র কিন্তু সে তার অর্থ বুঝে না। ওয়াজ-নসিয়ত ও উপদেশ শ্রবণ করার পর তাতে চিন্তাভাবনা না করার বিষয়ে তারা পশুর ন্যায়। পশু কেবল রাখালের হাঁকডাকই শুনতে পায় কিন্তু তার অর্থ কিছুই বুঝতে পারে না। তারা বধির, মৃক, অন্ধ সুতরাং তারা উপদেশের কিছুই বুঝবে না।

তাহকীক ও তারকীব

نَعَقَ - अर्थ - आउराज पिड़िया। ताथान हागन भानत्क आउराज नित्न এवर ध्यक नित्न वना रस وَمَ الْمُعَلَّ : كَنْعَقَ : بُكُمُّ : विधित : صُمَّ : ताथान : رَاعِيْ : कुल्म जल्ल क्ला : अर्थ - कुल्म जल्ल : كَالْمُعَنِّ بِعُنَيْهِ نَعْيَقًا : كَانْ مَثْلُ الْفَيْ عَلَيْ الْمُعَلِّ الْفَيْ يَنْعِقًا لَا اللهِ عَلَيْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْكُمُ اللهُ ال

অপ্রয়োজনীয় ,। 🕉 বা দ্বিরুক্তি।

উত্তর: প্রথম 🕰 -এর অর্থ উপমা নয়; বরং তা সিফতের অর্থে। সুতরাং আর কোনো তাকরার নেই।

🕰 : অর্থাৎ সত্যের আওয়াজের ব্যাপারে। সত্যের ব্যাপারে বধির, তাই তা শুনে না এবং তা দিয়ে উপকৃত হয় না।

🗘 : অর্থাৎ সত্যের স্বীকারোক্তি দানে তাদের জিহ্বা অচল, সত্য কথনে বোবা, তাই তা উচ্চারণ করে না।

🚅 : নিজের লাভ-ক্ষতির ব্যাপারে, হেদায়েত ও পথপ্রাপ্তিতে অন্ধ, তাই তা দেখতে পায় না।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কাফেরদেরকে হেদায়েতের দিকে ডাকার দৃষ্টান্ত: সত্যের পথে আহ্বানকারীর আহ্বানের বিষয় আলোচনা চলছে। রাসূলুল্লাহ 🚃 ও তাঁর আহুত উন্মতের আচরণৈর উপমা দেওয়া হচ্ছে। অর্থাৎ ঐ কাফেরদেরকে হেদায়েতের পথে ডাকার দৃষ্টীন্ত ঠিক এই রকমের যেমন কোনো ব্যক্তি বনের পশুদের ডাকে, অথচ তারা তার আওয়াজই শোনে- এর বেশি কিছু নয়। যারা নিজেরা আলেম নয়, আবার আলেমদের কথা ওনেও না, তাদেরও অবস্থা এ রকমই। –[তাফুসীরে ওসমানী] এইবারতটুকু বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া। প্রার্থ ত্বার আনুরা করার উদ্দেশ্য একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া। প্রশ্ন: আরাতে কাফেরদেরকে نَاعِق বা রাখালের সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। কেননা আয়াতের অনুবাদ হলো, এবং কাফেরদের উপমা ঐ রাখালের মতো যে চতুষ্পদ জানোয়ারকে ডাকে, অথচ বিষয়টি এমন নয়। কেননা রাখাল হলো كراعي [হেদায়েতের প্রতি আহ্বানকারী রাসূল বা মুসলমান] আর কাফেররা হলো مَدْعُر الْمُولِيُّ [চতুপ্পদ জানোয়ারের মতো]।
উত্তর: এখানে কুট্রের উহা রয়েছে। আর তা হলো– مَنْ يَدْعُرُهُمْ الْمُولِيُّ সুতরাং এখানে কাফের এবং তাদের
আহ্বানকারীকে একত্রে রাখাল এবং চতুপ্পদ জানোয়ারের সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ কাফের এবুং তাদের

আহ্বানকারী হলো مُشَيِّهُ الْمُركِّبِ के जात ठेडूलान जात्नातारंत्र पाय करामा त्मख्या रहित व्यवह कार्यन व्यवह कार्यन वादि करामा त्मख्या रहित ومُشَيِّهُ الْمُركِّبِ के जात ठेडूलान जात्नातातात उठात ताथान عَشَيْهُ الْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ الْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ الْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُرْتِي وَالْمُركِّبِ وَالْمُوالْمُرافِقِيلِي وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِ وَالْمُركِّبِيلِيْكُمْ وَالْمُراكِّ

কিছুই বুঝে না। এ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরাও অনুরূপ আচরণই করছে সত্যের আহ্বানের সাথে। আহ্বানকারীর শব্দ ও ধ্বনি তো শুনতে পায়, কিন্তু তাতে চিন্তাভাবনা ও মনোযোগ দেওয়ার অবকাশ তারা পাচ্ছে না। যেমন– পণ্ড, যাকে ডাক দেওয়া হয়, সে তাঁ শুনতে পায় তবে বুঝে না, তদ্রপ কাফের শুনতে পায় কিন্তু বুঝে না।

-[হ্যরত ইবনে আব্বাস (রা.) বরাতে ইবনে জারীর]।

অনুবাদ :

. يَايَهُا الَّذِينَ أَمَنُوا كُلُوا مِنْ طَيِّبتِ حَلَالَاتِ مَا رَزَقْنُكُمْ وَاشْكُرُوا لِلَّهِ عَلَى مَا احِلُ لَكُمْ إِنْ كُنْتُمْ إِيَّاهُ تَعْبُدُونَ ـ

الْمَا الْمَا عَلَيْكُمُ الْمَيْسَةُ أَيْ اكْلُهَا إِذِ ١٧٣٥٩٥. إِنَّمَا حَرَّمُ عَلَيْكُمُ الْمَيْسَةُ أَيْ اكْلُهَا إِذِ الْكُلامُ فِينْهِ وَكَذَا مَا بَعْدَهَا وَهِي مَا لَمْ تُذَكُّ شَرْعًا وَٱلْحِقَ بِهَا بِالسُّنَّةِ مَا ٱبِينْ مِنْ حَتِّي وَخُصَّ مِنْهَا السَّمَكُ وَالْجَرَادُ وَالدُّمَ اي الْمُسْفُوْحَ كَمَا فِي الْأنْعَامِ وَلَحْمَ الْبِخِنْزِيْدِ خُصَّ اللَّحْدُم لِاَنَّهُ مُعَظَّمُ الْمُقْتُصُوْدِ وَغَيْرُهُ تَبْعُ لَهُ وَمُنَّا أُهِلَّ بِهِ لِغَيْر اللَّهِ أَيْ ذُبِحَ عَلْي إِسْمِ غَيْرِهِ تَعَالَى وَالْإِهْ لَالُ رَفْعُ الصَّوْتِ وَكَانُوا يَرْفُعُونَهُ عِنْدَ الذَّبْعِ لِالِهَ تِيهِمْ فَمَنِ اضْطُرَّ أَيْ ٱلْجَأَتْهُ الصُّرُورَةُ إِلَى آكُلِ شَيْءٍ مِمَّا ذُكِرَ فَأَكَلَهُ غَيْرَ بَاغ خَارِج عَلَى ٱلمُسْلِمِينَ وَلاَ عَادٍ مُتَعَلِّهِ عَلَيْهِمْ بِقَطْعِ الطَّرِيْقِ فَلاَّ راثم عَلَيْهِ فِي أَكْلِهِ إِنَّ اللَّهُ غُفُورٌ لِأُولِيَائِهِ رَحِيْمٌ بِأَهْلِ طَاعَتِهِ حَيْثُ وَسَّعَ لَهُمْ فِي ذٰلِكَ وَخَرَجَ الْبَاغِي وَالْعَادِي وَيَلْحَقُ بِهِمَا كُلُّ عَاصٍ بِسَفَرِهِ كَالْإبِقِ وَالْمَكَّاسِ فَلاَ يَحِلُّ لَهُمْ اكْلُ شَيْ مِنْ ذٰلِكَ مَا لَمْ يَتُوبُوا وعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ .

\ \ Y > ৭২. হে মু'মিনগণ! তোমাদেরকে আমি যা দিয়েছি তা হতে পবিত্র অর্থাৎ হলাল বস্তু আহার কর এবং তিনি তোমাদের জন্যে যে এসব হালাল করে দিয়েছেন সে কথার উপর আল্লাহর শোকর কর, যদি তোমরা শুধু তাঁরই ইবাদত কর।

> অর্থাৎ তা আহার করা। কেননা এ স্থানে এ সম্পর্কে আলোচনা করা উদ্দেশ্য। পরবর্তী বিষয়সমূহেও এ কথা প্রযোজ্য। أَلْسُتُمُ वला হয় যা শরিয়তের বিধানানুসারে জবাই করা হয়নি। হাদীসের বাক্য অনুযায়ী জীবিত প্রাণী হতে যদি কোনো অঙ্গচ্ছেদ করে দেওয়া হয় তবে তাও এ নির্দেশের হারামের অন্তর্ভুক্ত। মৃত পঙ্গপাল এবং মৃত মহস্যের বিষয়টি এ বিধান হতে বিশেষভাবে ব্যতিক্রম। অর্থাৎ এগুলো মৃত হলেও তা আহার করা হালাল রক্ত, অর্থাৎ প্রবাহিত রক্ত, সূরা আন'আমে এ সম্পর্কে উল্লেখ রয়েছে; শৃকর-মাংস, মাংসই যেহেতু প্রধানত উদ্দেশ্য আর অন্য বস্তুসমূহ তার অধীন সেহেতু মাংসের কথা এ স্থানে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে। আর যাতে আল্লাহ ব্যতীত অন্যের নাম উচ্চারিত হয়েছে তা অর্থাৎ আল্লাহর নাম ব্যতীত অন্যের নামে যা জবাই করা হয়েছে। الأملال [ইহলাল] অর্থ- উচ্চকণ্ঠে শব্দ করা। মুশরিকগণ জবাই করার সময় উচ্চকণ্ঠে তাদের দেবদেবীর নাম কীর্তন করত। কিন্তু যে অনন্যোপায় প্রয়োজন যদি কাউকেও উল্লিখিত বস্তুসমূহ গ্রহণ করতে বাধ্য করে এবং তার কিছু আহার करत जथह भूमनिभगरणत विक्रप्त विद्वारी रख অন্যায়কারী এবং ডাকাতির মাধ্যমে তাদের উপর জুলুম করে সীমালজ্ঞকারী নয় তার জন্যে তা আহারে কোনো পাপ হবে না। নিশ্চয় আল্লাহ তাঁর ওলীদের প্রতি অতি ক্ষমাশীল এবং অনুগতদের জন্যে পরম দয়ালু। আর তাই তিনি তাদের জন্যে এ বিষয়ে উদার অবকাশ দিয়েছেন। অনন্যোপায় অবস্থায় উক্ত হারাম জিনিসসমূহ হলাল হওয়ার বিধান হতে ১০ [অন্যায়কারী] এবং عادى [সীমালজ্ঞনকারী] খারিজ হয়ে গেছে। এমনিভাবে র্যারা পাপ উদ্দেশ্যে সফরে বের হয় रयमन मालिरकत शृश् २ ए० श्रेलायनाकाती जात्र, অন্যায়ভাবে শুব্ধ আদায়কারী প্রভৃতিরাও [অন্যায়কারী] ও عادى [সীমালজ্মনকারী] -এর সাঁথে একই দলভুক্ত। সূর্তরাং তওবা না করা পর্যন্ত তাদের কারো জন্যে উক্ত বস্তুসমূহের কিছু [অনন্যোপায় হয়েও] আহার করা হালাল নয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.) _এব অভিমত ।

الْحَقَّ : الْحَقَّ بِهِ الْحَقَّ بِهِ الْحَقَّ بِهِ الْحَقَّ بِهِ الْحَقَّ بِهِ الْمَعَلَّ : سُرْعًا : سُرْعًا وَهَا بَانَ (انْعَالَ الْحَقَّ : الْعَمَلُ الْحَقَى الْمُعَلِّلُ الْحَلَى الْحَقَى الْمُعَلِّلُ الْحَلَى الْحَقَى الْمُعَلِّلُ الْحَلَى الْمُعَلِّلُ الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْحَلَى الْمُعْلِلَ الْحَلَى
এর بَانَ -এর এ ব্যাখ্যা ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে, আহনাফের মতে তার ব্যাখ্যা ওসমানীর বরাতে যা লিখা হয়েছে।

فُولُهُ غُغُورٌ : এত বড় ক্ষমাশীল যে, অনেক ক্ষেত্রে অপরাধের জন্যেও কৈফিয়ত তলব করেন না বা শাস্তি দেন না; বরং অপরাধকে অপরাধের তালিকাভুক্তই রাখেন না।

: এমন দরাবান যে, সংকটের মুহূর্তগুলোতে সহজ ব্যবস্থা নির্দেশ করেন। -[জামালাইন - ২৪৭]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শয়তানের অনুসরণ হতে বিরত হয় না নিজেদের পক্ষ হতে বিধিনিষেধ তৈরি করে মহান আল্লাহর নামে চালিয়ে দেয়, নিজেদের বাপদাদাদের কুসংস্কার পরিহার করে না এবং তাদের পক্ষ হতে সত্য উপলব্ধি করার কোনো সম্ভাবনা নেই, তাই এখন উপেক্ষা করে কেবল মুসলিমগণকে পবিত্র বস্তু খাওয়ার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে এবং নিজ অনুগ্রহ প্রকাশ করে তাদেরকে শোকর আদায়ের আদেশ করা হয়েছে। এর দ্বারা এদিকেও ইঙ্গিত করা হয়ে গেছে যে, মু'মিনগণ মহান আল্লাহর প্রিয় ও অনুগত এবং মুশরিকরা তাঁর প্রত্যাখ্যাত, নিন্দিত ও নাফরমান। –(তাফসীরে ওসমানী)

ত্র আজ্ঞাবোধক শব্দরূপ এখানে অনুমতি বুঝাবার জন্যে ব্যবহৃত হয়েছে আদেশ বুঝাবার জন্যে নয়। তদ্রপ বাব ভারা ভধু আহার করা উদ্দেশ্য নয়, বরং বস্তুকে কাজে লাগাবার সব বৈধ পদ্ধতিই এর অন্তর্ভুক্ত। আহার দ্বারা উদ্দেশ্য সব পদ্বায় কাজে লাগানো। -[কুরতুবী]

এখানে লক্ষ্য মুশরিকদের মনগড়া হারাম সাব্যস্তকৃত বিষয়গুলোকে খণ্ডন করা। বলা হচ্ছে— قُولُهُ إِنَّمَ عَلَيْكُمُ الغ هَمْ عَلَيْكُمُ الغَّالِ অর্থাৎ প্রাণীকুলের মধ্যে শরিয়তের হারাম ধার্যকৃত শুধু এগুলোই। তোমরা যেগুলোকে হারাম সাব্যস্ত ক্রেক্স্ক্রেক্স্ক্রেক্স্ক্রেক্স্ক্রেক্স্রেক্স্রেক্স্রেক্স্ক্রেক্স্ক্রেক্স্রেক

ৰা : এ মনে বালু জাগতে পারে যে, আয়াতে হারাম ঘোষণা তো উল্লিখিত বস্তুগুলোর মধ্যে সীমাবদ্ধ করে বর্ণনা করা বিক্রা করে কেন্দ্র নির্দ্ধিত করে কর্ন্দ্র করি করে করিনা করা বালি করি করে করিনা করি করে করিনা করে বর্ণনা করা আবহু করিন করে করিনা করে বর্ণনা করা অবহু করিন করে করিন্দ্র করিন্দ্রতের অন্য কোনো প্রমাণের মাধ্যমে আরো অনেক কিছুই হারাম ঘোষিত হয়েছে। যেমন– সমস্ত হিংস্র করিন করে কর্ন্দ্র ইত্যাদির গোশতও হারাম।

STUDIES STEPHEN STORE-STORE OF SO-SE

উত্তর : সহীহ হাদীস বা শরিয়তের অন্য কোনো প্রমাণের মাধ্যমে যা হারাম ঘোষিত হয়েছে, তা এ আয়াতের **আলোচ্য** বিষয় নয়। যেমন রহুল মা'আনীতে রয়েছে–

لَيْسَ الْمُرَادُ مِنَ الْاِيَةِ قَصْرُ الْحُرْمَةِ عَلَى مَا ذُكِرِ مُطْلَقًا بِلْ مُقَيَّدُ بِمَا اعْتَقَدُوهُ خَلَالًا ـ

অর্থাৎ এখানে উদ্দেশ্য হারামকে উল্লিখিত ক্ষেত্রেসমূহে সার্বিকরপে সীমিত করে দেওয়া নয়, বরং কা**ফিরদের হালাল** ধারণাকত বিষয়ে আলোচনা আয়াতের বিশেষ লক্ষ্য। -[রহুল মা'আনী]

তাফসীরে ওসমানীতে এর জবাবে বলা হয়েছে— এ সীমাবদ্ধতাকে আপেক্ষিক ধরা হবে অর্থাৎ কেবল সেই সব বস্তুর সাথে তুলনা করে, যেগুলোকে মুশরিকরা নিজেদের পক্ষ হতে হারাম করে রেখেছে যেমন— বাহীরা, সাইবা প্রভৃতি সামনে যার আলোচনা আসবে। এ হিসেবে আয়াতের অর্থ হবে— আমি তো কেবল মৃত বস্তু ও শৃকর ইত্যাদি তোমাদের প্রতি নিষিদ্ধ করেছিলাম, তোমরা যে বাঁঢ় প্রভৃতির নিষিদ্ধতা ও মর্যাদায় বিশ্বাসী এটা তোমাদের নিছক মনগড়া। বাকি থাকল হিংস্র ও কদর্য প্রাণী, কিন্তু এগুলো যে নিষিদ্ধ তাতে মুশরিকদেরও কোনো দ্বিমত ছিল না। সুতরাং আয়াতের সীমাবদ্ধতা কেবল সেসব বস্তুর প্রতি লক্ষ্য করেই করা হয়েছে, যেগুলোকে মুশরিকরা আল্লাহ তা'আলার নির্দেশের বিপরীতে কেবল নিজেদের পক্ষ হতে নিষিদ্ধ করেছিল। —[তাফসীরে ওসমানী]

হৈ মৃত; এর অর্থ যে প্রাণী কারো আঘাত করা ছাড়াই নিজে নিজে মারা যায় কিংবা শ্রিয়তের নির্ণীত জবাই পদ্ধতি ব্যতীত অন্য কোনো প্রকার আঘাতে মেরে ফেলা হয়। যেমন— শ্বাসরুদ্ধ করে হত্যা করা, জীবিত প্রাণীর কোনো অঙ্গ কেটে নেওয়া, কাঠ ও পাথরের আঘাতে কিংবা গুলতি ও বন্দুকের গুলিতে হত্যা করা, উপর হতে নিমে প্রতনে বা শিংয়ের আঘাতে মৃত্যু ঘটা, হিংস্র পশু কর্তৃক বধ হওয়া, জবাইকালে ইচ্ছাকৃতভাবে মহান আল্লাহর নাম উচ্চারণ না করা ইত্যাদি। এ সকল অবস্থায় জন্তুটি মৃত ও হারাম সাব্যস্ত হবে। অবশ্য হাদীস দ্বারা দুটি মৃত প্রণীকে এ বিধান হতে পৃথক করে আমাদের জন্যে হালাল করা হয়েছে, আর তা হলো মাছ ও পঙ্গপাল। –[তাফসীরে ওসমানী]

জীবন্ত পশুর দেহ হতে কোনো অঙ্গ বা গোশতের টুকরো কেটে নিলে তাও মৃতরূপে পরিগণিত হবে।

হানাফীদের মতে মৃত প্রাণী [বা তার অঙ্গপ্রত্যঙ্গ] দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভ করা জায়েজ নয়। এমনকি মৃত প্রাণীর গোশত কুকুর, শিকারি পাখি [বা অন্য কোনো প্রাণীকে] খাওয়ানো [বা অন্য কোনো প্রকারে ব্যবহার করা]ও বৈধ নয়। কেননা তাও 'মৃত থেকে উপকার লাভ'-এর শামিল। অথচ পবিত্র কুরআন মৃতকে শর্তইনরূপে হারাম সাব্যস্ত করেছে। আমাদের [হানাফী] ইমামগণ বলেছেন, মৃত প্রাণী দ্বারা কোনো প্রকার উপকার লাভ করা জায়েজ নয়; তা কুকুর বা অন্য কোনো পশুপাখিকে খাওয়ানো চলবে না। কেননা তাও তো এক ধরনের উপকার লাভ। অথচ আল্লাহ তো মৃতকে প্রত্যক্ষরূপে কোনো কাজে লাগানো সম্পূর্ণ ও নিঃশর্তরূপে হারাম করে দিয়েছেন। —[জাসসাস]

তবে চামড়া পাকা [দাবাগাত] করে নিলে মৃত প্রাণীর চামড়া, অস্থি ইত্যাদি পাক হয়ে যাবে এবং তখন মৃত পরিগণিত হবে না। মাসআলাটি বিভিন্ন হাদীস ও সাহাবীগণের বাণী দ্বারা প্রমাণিত। হানাফীগণ ও অন্যান্য ইমামগণের অনেকে এ অভিমত পোষণ করেছেন। ইমাম আবৃ হানীফা (র.) ও তাঁর সহচরবর্গ এবং হাসান ইবনে সালিহ. সুফিয়ান ছাওরী, আব্দুল্লাহ ইবনুল হাসান আল আম্বারী, আওযায়ী, শাফেয়ী (র.) প্রমুখ বলেছেন, চামড়া পাকা করার পরে তা বিক্রি করা ও অন্যান্য কাজে লাগানো জায়েজ হবে। এভাবে পাক হওয়ার দাবিদারগণের প্রমাণ হলো বিভিন্ন সূত্রে ও বিভিন্ন ভাষ্যে, নবী করীম আথেকে প্রাপ্ত বহুল প্রচলিত ও প্রসিদ্ধ হাদীসমূহ যা দাবাগাত দ্বারা মৃত প্রাণী পবিত্র হওয়ার এবং দাবাগাত এ ক্ষেত্রে জবাই সূত্রে পবিত্রতার স্থলবর্তী হওয়া সাব্যস্ত করে [জাসসাস]। সেসব হাদীস ভাষ্যের নমুনা নিম্নরূপ— المناف ا

ا عَمْرُو الْمُنِيَّةِ طَهُوْرُهَا अर्था९ 'মৃতপ্রাণীর চামড়া দাবাগাত করাই তার পবিত্রতা।"[याराय देवत ছাবিত (রা.) সূত্রে]। وَكَاءُ الْأُونِمِ وَبَاغَتُهُ عَلَى الْأُونِمِ وَبَاغَتُهُ عَلَى الْأُونِمِ وَبَاغَتُهُ عَلَى الْأُونِمِ وَبَاغَتُهُ وَالْمُنْتُةَ الْأُونِمِ وَبَاغَتُهُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُؤْمِدُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُةُ وَالْمُنْتُونُ وَلَيْمُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَلِيْتُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَلِمْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَلِيْتُونُ وَالْمُنْتُونُ وَالْمُ

তবে প্রাণীকুলের মধ্যে দুটি প্রাণী এমন যা সহীহ হাদীসের আলোকে জবাই করা ব্যতীতও হালাল। একটি **হলো মাছ এবং** অন্যটি টিড্ডী [পঙ্গপাল]।

হাদীস সূত্রে দুধরনের মৃত হালাল সাব্যস্ত হয়েছে- মাছ ও টিড্ডী [মাদারিক]। সুতরাং দারাকুতনী-এর **আহরিত মাছ ও** টিড্ডী- এ দু মৃত আমাদের জন্যে হালাল করা হয়েছে- হাদীসের কারণে এ আয়াত নির্দিষ্টকরণ (كَخُصِيْص عَلَى) প্রক্রিয়ার অন্তর্ভুক্ত হবে। -[কুরতুবী]

মাসআলা : ফকীহ মুফাসসিরগণ এ বর্ণনাধারায় আরও একটি মাসআলা উল্লেখ করেছেন। তা হলো, যেসব খাদ্যে ভবাইছের প্রশু নেই [অর্থাৎ গোশত ব্যতীত অন্যান্য খাবার] তা পৌত্তলিক আগুন পূজারী [মাজ্সী] ও অন্যান্য অ-কিতাবীদের নিক্ট হতে সংশৃহীত হলেও তা খাওয়া বৈধ হবে। –[কুরতুবীর সূত্রে মাজেদী]

হৈছে বারা শিরায় প্রবহমান রক্ত উদ্দেশ্য। এ রক্ত খাওয়া যেমন জায়েজ নয়, অন্য কোনোরূপে ব্যবহার করাও বৈধ নয়। যে রক্ত গোশতে লেগে থাকে তা হালাল ও পবিত্র। গোশত যদি না ধুয়ে রান্না করা হয় তবে তা খাওয়া জায়েজ, ফলিভ কেটি কুচিবিরোধী কাজ। আবার প্রামাণ্য হাদীসের আলোকে দু ধরনের 'জমাট রক্ত' হালাল। ১. কলিজা, ২. যকৃত ক' শ্রীহাণ (বিশ্বত টিও উন্মতের ফকীহগণের ঐকমত্য সমৃদ্ধ। অবশ্য আলিমগণ এ ক্ষাও বলেছেন যে, কলিজা ও যকৃত মূলত গোশত জাতীয়, রক্ত জাতীয় নয়। [কেননা রক্ত থেকে তার রূপান্তর সংঘটিত হারছে রক্তের সংজ্ঞা এ দুটির জন্যে প্রযোজ্য হয় না। সুতরাং এ দুটিকে বিশিষ্ট বা ব্যত্যয় করারও কোনো প্রয়োজন নেই। ক্রেও সাধারণ ধারণার প্রতি লক্ষ্য রেখে হাদীসে এ দুটিকে পৃথক করে দেওয়া হয়েছে।

শৃকর হারাম হওয়ার রহস্য: শূকর জীবিত হোক কিংবা মৃত সর্বাবস্থায় হারাম। এমনকি শরিয়তসম্মত শৃষ্টায় জবাই করা হলেও তা হারাম। এর অস্থি, মাংস, চর্বি, নখ, পশম, শিরা তথা দেহের যাবতীয় অংশ অপবিত্র। এর জবা কোনো প্রকার উপকার লাভ ও একে কোনো কাজে লাগানো জায়েজ নয়। এ স্থলে যেহেতু খাদ্যদ্রব্য সম্পর্কে আলোচনা হচ্ছে তাই কেবল গোশতের বিধান বলে দেওয়া হয়েছে। নয়তো এটা উন্মতের সর্বসন্মত রায় যে, শূকর যেহেতু নির্লজ্জতা, অশ্লীলতা, লোভ ও অপবিত্র বস্তুর প্রতি আসজিতে সকল প্রাণীর শীর্ষে, সে জন্য আল্লাহ তা আলা এর সম্পর্কে ঘোষণা করেছেন এটা এটা অবশ্যই অপবিত্র', তাই এটা নিঃসন্দেহে আমূল অপবিত্র। এর কোনো অংশই পবিত্র নয় এবং এর ছারা কোনো প্রকারে উপকৃত হওয়া জায়েজ নয়। যারা এর গোশত বেশি খায় এবং এর অঙ্গপ্রত্যঙ্গকে কাজে লাগায় তাদের মাঝে উপরিউক্ত স্বভাবগুলোও কদর্যরূপে প্রকাশ পায়। —[তাফসীরে ওসমানী]

نَوْلُهُ خُصَّ اللَّحُمُ لِاَنَّهُ مُعَظَّمُ الْمَقْصُودِ وَغَيْرُهُ تَبِعُ لَهُ : কুরআনের প্রত্যক্ষ বর্ণনায় হারাম করা হয়েছে শৃকরের গোশত कि कि উমতের ফকীহগণ এ ব্যাপারে একমত যে, শৃকরের শুধু গোশতই হারাম নয়, বরং তার চর্বি, অস্থি, চামড়া, লোম, চুল ইত্যাদি সবই হারাম। আয়াতে স্পষ্টত لَحْمَ শব্দের উল্লেখের কারণ হলো, গোশতই পশুর প্রধান ও সর্বাধিক গুরুত্বপূর্ণ অংশ। সুতরাং মূল অংশ গোশতের কথা বলা হলে আনুষঙ্গিক রূপে অন্য সবই তার অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায় অর্থাৎ শূকর তার যাবতীয় অঙ্গপ্রত্যঙ্গ সহকারে অপবিত্র। বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) তাঁর নিম্নোক্ত ইবারতে এ কথাই বলেছেন–

خُصَّ اللُّحْمِ لِانَّهُ مُعَظَّمُ الْمُقَصُّودِ وَغَيْرُهُ تَبْعَ لَهُ.

এবার্নে উদ্দেশ্য হলো, কোনো পশুকে কারো প্রতি সম্মান প্রদান, পূজা নিবেদন বা সান্নিধ্য অর্জন মানসে কোনো সৃষ্টির নামে উৎসর্গিত করা। এভাবে কোনো পশুকে জবাই করা হলে এবং তাতে কোনো সৃষ্টির জন্যে নজর-নিয়াজ বা অর্থ নিবেদনের উদ্দেশ্যে হলে সে পশু হারাম হয়ে যাবে, এমনকি তা জবাই করার সময় বিসমিল্লাহ উচ্চারণ করা হলেও। কেননা প্রাণের স্রুষ্টা ছাড়া আর কারো জন্যে কোনো প্রাণ উৎসর্গিত হতে পারে না। যেমন কানো পীর-বুজুর্গের নামে ষাঁড় বা অন্য কোনো পশু উৎসর্গ করা বা খোদায়ী ষাড় নাউযুবিল্লা নামে ষাঁড় ছেড়ে দেওয়া, কোনো বাদশার আগমনে তাকে সম্মান প্রদর্শনের উদ্দেশ্যে কোনো পশু জবাই করা, কোনো জিনের অত্যাচার হতে বাঁচার জন্যে তার নামে কোনো পশু জবাই করা, ইটের পাঁজা ভালো করে পোড়ার জন্যে ভেটস্বরূপ কোনো পশু জবাই করা ইত্যাদি সবই হারাম ও মৃত বলে গণ্য এবং এরূপ যে করবে সে মুশরিক সাব্যস্ত হবে। – জাসসাস ও ওসমানী]

হাদীস শরীফে বর্ণিত হয়েছে যে, مَنْ غُرُنَ مَنْ ذُبَعَ لِغَيْرِ اللّٰهِ [আাল্লাহ ব্যতীত অন্য কিছুর নামে যে জবাই করে, সে অভিশপু।] অর্থাৎ যে ব্যক্তি পশু জবাই করে আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো সানিধ্য পেতে চায় সে অভিশপু, এমনকি জবাই করার সময় আল্লাহর নাম নিলেও। কেননা যখন সে ঘোষণা দিয়ে রেখেছে যে, এ পশুটি অমুকের জন্যে, এখন যতই আল্লাহর নাম নেওয়া হোক কাজে আসবে না। –[তাফসীরে ফাতহুল আয়ীয়]

আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো জন্যে যদি এ নিয়তে কোনো পশু নির্দিষ্ট করা হয় যে, তিনি তুষ্ট হয়ে আমার বাসনা পূরণ করে দেবেন, যেমন– সাধারণ অজ্ঞ মানুষদের মাঝে এমন রীতি প্রচলিত রয়েছে যে, তারা এরূপ নিয়তে বকরি মুরগি ইত্যাদি

মানত করে থাকে: এ পশু হারাম হয়ে যায়। যদিও পরবর্তীতে জবাই করার সময় তা আল্লারহ নামেই করে **থাকে। তবে** হ্যাঁ, এরূপ মানত করার পরে যদি তওবা করে, তাহলে পওটি হালাল হয়ে যাবে। –[বয়ানুল কুরআন]

এক শ্রেণির কুসংস্কারগ্রন্থ মুসলমানকেও পীর-বুজুর্গের মাজারে ছাগল মুরগি ইত্যাদি ছেড়ে আসতে দেখা **যায়। মাজারের** খাদেমরাই সাধারণত উৎসর্গীকৃত সেসব জন্তু ভোগদখল করে। যেহেতু মূল মালিক খাদেমদের হাতে এণ্ড**লো ছেড়ে যায়** এবং এণ্ডলোর ব্যাপারে খাদেমদের পূর্ণ এখতিয়ার থাকে, সেহেতু এ শ্রেণির জীবজন্তু ক্রয় করা, জবাই করে খাওয়া, বিক্রয় করে লাভবান হওয়া সম্পূর্ণ হলাল। –[মা'আরিফুল কুরআন]

মহান আল্লাহর নামে পশু জবাই করার পর যদি গরিব-মিসকিনকে খাইয়ে দেওয়া হয় এবং তার ছওয়াব কোনো আত্মীয় বা পীর-বুজুর্গের নামে বখশিশ করা হয় অথবা কোনো মৃত ব্যক্তির পক্ষ হতে কুরবানি করে তার নামে যদি তার ছওয়াব বখশিশ করা হয়, তবে কোনো দোষ নেই। কেননা এটা গায়রুল্লাহর জন্যে জবাই আদৌ নয়।

কতক লোক স্বভাবগত ধৃষ্টতার কারণে এসব ক্ষেত্রে এরূপ একটা বাহানা দেখায় যে, পীরের নামে নজরানা ইত্যাদিতেও তো আমাদের উদ্দেশ্য এটাই থাকে যে, খাবার তৈরি করে মৃত ব্যক্তির নামে তা সদকা করা হবে। এর উত্তরে প্রথমত ভালো করে জেনে রাখুন যে, মহান আল্লাহর সামনে মিথ্যা অজুহাত প্রদর্শনে ক্ষতি ছাড়া কোনো লাভ হতে পরে না। দ্বিতীয়ত তাদেরকে জিজ্ঞাসা করা হোক, তোমরা গায়রুল্লাহর জন্যে যে পত্ত মানত করেছ যদি সে পত্তর বদলে তার সমপরিমাণ গোশত খরিদ করে রান্না কর এবং তা ফকির-মিসকিনকে খাইয়ে দাও তাহলে কোনেরপ হিধা-সলেহ ছাড়া তোমাদের মতে সে মানত আদায় হবে কিনাং যদি নির্দ্ধিয়ে তোমরা এটা করতে পার এবং নিজ মানত সম্পর্কে এতে তোমাদের মনে কোনো খটকা না জাগে, তাহলে তোমরা সাচ্চা বটে। আর তা না হলে তোমরা মিত্বুক এবং তোমাদের এ কজে শিরক, পশুটি মৃত ও হারাম। –[তাফসীরে ওসমানী]

আয়াতের মর্ম হলো, চরম প্রয়োজন ও ঠেকার মুহূর্তে উল্লিখিত হারাম খাদ্যসমূহও ন্যুনতম প্রিমাণে আহার **করতে পারে**। চরম প্রয়োজন দুভাবে হতে পারে–

- ১. ক্ষুধার তাড়নায় জীবনের শেষ নিঃশ্বাস বের হয়ে যাচছে বলে মনে হওয়া এবং হালাল হালাল হালাল ইপায়ে সংগৃহীত না হওয়া কিংবা সীমাহীন দারিদ্রের কারণে হালাল খাদ্য সংগ্রহের সামর্থ্য না হওয়া কিংবা কোনো রোগ-ব্যাধির কারণে বিদ্যমান হালাল খাবার আহারের অযোগ্য হওয়া।
- ২. কোনো শাসক বা সবল প্রতিপক্ষ সে হারাম খাদ্য গ্রহণে বাধ্য করলে সমেউকংই এ উপায়ইনতার সূত্র দুটি। এক. প্রচণ্ড ক্ষুধা; দুই. হারাম খেতে বাধ্য করা। –[তাফসীরে কাবীর]

పَوْلُمُ غَيْرَ بَاعٍ وَلَا عَاد : অর্থাৎ হারাম খাওয়ার সময় তার মনের ইচ্ছা ও উদ্দেশ্য অবংধতো ও দীমালজ্ঞন না হতে হবে। আঁর তার প্রয়োজন হতে হবে বাস্তব। অবধ্যতা তো এভাবে যে, অনন্যোপায় অবস্থায় না পৌছতেই খেয়ে নিল। আর সীমালজ্ঞন হলো প্রয়োজনের অতিরিক্ত উদরপূর্তি করে খাওয়া। কেবল প্রাণে ব্যাত পরিমাণই খাওয়া যাবে।

–[তাফসীরে ওসমানী]

ইমাম শাফেয়ী, ইমাম আৰু হানীফা (র.) ও তাঁর সহচরবর্গ বলেছেন ﴿ يَاكُلُ الْمُضْطُرُ مِنَ الْمُبْتَةَ إِلَا تَدُرَ مُن يُمُسِكُ অর্থাৎ "অনন্যোপায় ব্যক্তি মৃত প্রাণীর ততটুকুই খাবে, যতটুকু দিয়ে সে তার জীবন কিছাসটুকু ধরে রাখতে পারে।" –[তাফসীরে কাবীর]

وَقَالَ اَبُوْ حَنِيفَةَ وَالْجُمْهُورُ الْمَعْصِيَةُ الْعَارِضَةُ لاَ يَمنَعُ الرُّ خَصَةَ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيُّ وَالْبَغْيُ هُو طَلَبُ انْ يُوثِرَ نَفْسَهْ عَلَى مُضْطَرِّ آخَرَ بِالْيَتَفَرَدَ بِتَنَاوُلِمِ فَهَلَكَ الْآخَرُ وَالْعَذُو وَهُوَ التَّعَذِيْ وَالْتَبَاوُرُ عَنْ قَدْرِ الْحَاجَةِ وَهُوَ سَدُّ الرَّمْق. (حَاشِيَة)

غَوْلُمُ عَلَىٰ وَالْمُ عَلَىٰ وَ [সে হারাম বস্তু খেয়ে ফেললে শুনাহ নেই ।] বরং অনেক ক্ষেত্রে তো এ রকম অবস্থায় না খেলে [এবং মৃত্যু মুখে পতিত হলে] শুনাহ হবে । তথা খাওয়া পরিহার করার কারণে শুনাহগার হবে (রহুল মাআনী] । কেননা জীবন রক্ষা প্রম করের ফরজসমূহের অন্যতম । আর এরপ চরম সংকটজনক পরিস্থিতিতে খাদ্য গ্রহণ না করা আত্মহত্যারই নামান্তর; যা হারাম খাওয়ার চেয়ে জঘন্যতর ।

অনুবাদ:

الْكِتْبِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهُ مِنَ الْكُهُ مِنَ الْكُتْبِ الْمُشْتَمِلِ عَلَى نَعْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهُ وَهُمُ الْيَهُودُ وَيَشْتَرُونَ بِهِ ثَمَنًا قَلِيلًا مِنَ اللَّهُ نَيْا اللَّهُ مِنَ سَفْلَتِهِمْ فَلَا مِنَ يَكْبُهُمْ وَنَ سَفْلَتِهِمْ فَلَا مِنَ يَكُونُ فَوْتِهِ عَلَيْهِمْ اُولَيْكُ مَا يَكُونُ فَوْتِهِ عَلَيْهِمْ اُولَيْكُ مَا يَكُونُ فَوْتِهِ عَلَيْهِمْ الْلَيْكِمْ الْقَيْمَةِ عَضَبًا يَاكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ إِلَّا النَّارَ لِانَهَا مَالُهُمْ وَلَا يُكَلِّمهُمُ اللّهُ يَوْمَ الْقِيمَةِ عَضَبًا عَلَيْهِمْ عَلَيْهِمْ مِنْ دُنسِ عَلَيْهِمْ وَلَا يُكَلّمُهُمْ مِنْ دُنسِ عَلَيْهِمْ وَلَا يُكَلّمُ مُؤْلِمٌ هُو النّارُ.

ا مُرَافِكُ الَّذِينَ اشْتَرُوا الضَّلْلَةَ بِالْهُدِي الْهُدِي الْهُدُو بِالْهُدِي الْمُدُومُ بِعَدْرُوا الضَّلْلَةَ بِالْهُدُو لَكُمْ بِالْمُورَةِ لَوْ لَمْ يَكُنُ مُو فِي الْأَخِرَةِ لَوْ لَمْ يَكُنُ مُوا فَمَا أَصْبَرَهُمْ عَلَى النّارِ أَيْ مَا اسْدُهُمْ وَهُو تَعْجِيبُ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ النّارِ أَيْ مَا اسْدُهُمْ وَهُو تَعْجِيبُ لِلْمُؤْمِنِينَ مِنْ النّارِ أَيْ مَا النّارِ فَمَ مُوجِبَاتِهَا مِنْ غَيْرٍ مُبَالَاةٍ وَالّا وَاتَّا فَيْرٍ مُبَالَاةٍ وَاللّا فَيْرُ مُبَالَاةٍ وَاللّا فَيْرُ مُبَالَاةٍ وَاللّا فَيْرُ مُبَالَاةً وَاللّا فَيْرُ مُبَالَاةً وَاللّا فَيْرُ مُبَالَاةً وَاللّا فَيْرُو مَنْ غَيْرٍ مُبَالَاةً وَاللّا

النَّارَ وَمَابَعْدَهُ بِالْكُولِهِ مُ النَّارَ وَمَابَعْدَهُ بِالْحَقِ بِالْحَقِ بِالْحَقِ مِانَّ اللَّهَ نَزَلَ الْكِتُبِ بِالْحَقِ مُتَعَلِّقُ بِنَزلَ فَاخْتَلَفُوْا فِيْءِ حَيْثُ أَمَنُوا بِبَعْضِهِ وَكَفَرُوا بِبَعْضِه بِكَتْمِه وَإِنَّ النَّذِينَ الْحَيْثِ بِلَالِكَ وَهُمُ الْيَهُودُ الْحَتَى الْحَتْبِ بِلَالِكَ وَهُمُ الْيَهُودُ الْحَتْبِ بِلَالِكَ وَهُمُ الْيَهُودُ وَقِيلًا الْمُشْرِكُونَ فِي الْقُرْانِ حَيثُ قَالَ وَقِيلًا الْمُشْرِكُونَ فِي الْقُرْانِ حَيثُ قَالَ بَعْضُهُمْ مِنْ مَنْ وَيَعْضُهُمْ مِنْ مَنْ وَيَعْضُهُمْ مِنْ مَنْ وَيَعْضُهُمْ كُونًا فِي الْعَقْ وَيَعْضُهُمْ مِنْ مَنْ وَيَعْضُهُمْ مِنْ فَي الْحَقِ وَيَعْضُهُمْ مِنْ فَي الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقْ وَيَعْفُهُمْ مِنْ فَي الْعَقْ وَالْحَقِ وَيَعْضُهُمْ مِنْ فَي شِقَاقٍ خِلَافٍ بَعِيْدٍ عَنِ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقِ مَنْ الْحَقْ وَالْمُ الْمُنْ الْحَقْ وَالْمَالُولُ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِيقِ الْمُعْلَى الْمُعْلِيْلِمِ الْمُعْلَى الْمُعْلَع

১ ১৭৪, রাসূলুল্লাহ — এর বিবরণ সংবলিত যে কিতাব আল্লাহ তা'আলা অবতীর্ণ করেছেন যারা তা গোপন রাখে তারা হলো ইছদিগণ, ও এর বিনিময়ে দুনিয়ার (তুচ্ছ মূল্য ক্রয় করে) অর্থাৎ অনুগত ছোট লোকদের নিকট হতে তারা বিনিময় গ্রহণ করে। আর এই স্বার্থ বিনষ্ট হওয়ার আশঙ্কায় তারা তা (রাস্লুল্লাহ — সম্পর্কিত বিবরণাদি) প্রকাশ করে না তারা নিজেদের জঠরে অগ্নি ব্যতীত আর কিছুই পুরে না। কেননা এ জাহানুামাগ্নিই তাদের ভবিষ্যৎ পরিণাম। কিয়য়তের দিন আল্লাহ তাদের প্রতি ক্রোধবশত তাদের সাথে কোনো কথা বলবেন না এবং তাদেরকে পাপ-পদ্ধিলতা হতে তায়িকয়া করবেন না; পবিত্র করবেন না, আর তাদের জন্যে রয়েছে মর্মড়ুদ বেদনকর শতি তা হলো জাহানুাম।

১৭৬. ত অর্থাৎ জঠরে অগ্নি পুরা এবং যে সমন্ত বিষয় তাদের সম্পর্কে উল্লেখ করা হয়েছে তা এ কারণে যে, আল্লাহ সত্যসহ কিতাব অবতীর্ণ করেছিলেন। অনন্তর তাতে তারা মতভেদ সৃষ্টি করে। কিছু অংশের উপর বিশ্বাস স্থাপন করে আর কিছু অংশ গোপন করে তা প্রত্যাখ্যান করে। এবং এরপভাবে অর্থাৎ কিছু বিষয়ে বিশ্বাস স্থাপন করে আর কিছু বিষয় প্রত্যাখ্যান করে যারা কিতাব সম্বন্ধে মতভেদ সৃষ্টি করে তারা হলো ইহুদি সম্প্রদায়। কেউ কেউ বলেন, তারা হলো মুশরিক সম্প্রদায়। কুরআন সম্পর্কে তারা মতভেদ সৃষ্টি করেছিল। তাদের কয়েকজন বলেছিল যে, এটা আল কুরআন) কবিতা, কয়েকজন বলেছিল যে, এটা গাদ্র, আর কয়েকজন বলেছিল যে, এটা গণনাশান্তের বই। নিঃসন্দেহে তারা জিদের মধ্যে অর্থাৎ তার বিরোধিতায় সৃত্যু হতে বহুদ্রে পতিত।

নাট এ স্থানে بَبَبِيَّة বা হেতুবোধক আর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। بِالْحُقُّ শৃক্টি نَرُلُ ক্রিয়ার সাথে مُتَعَلَق অর্থাৎ সংশ্রিষ্ঠি।

তাহকীক ও তারকীব

َالْإِشْتِمَالُ ا সংবলিত, শামিলকারী : يَكْتُمُونَ الْمُشْتَمِلُ ا সংবলিত, শামিলকারী ا يَكْتُمُونَ اللهِ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নযুদ : এ আয়াতটি ঐ সকল ইহুদি আলেমদের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে, যারা তাওরাতের বিধিবিধানকে এবং বিশেষ করে রাসূল — এর বিবরণ সাধারণ মানুষ থেকে গোপন করত। এমনকি বর্ণিত গুণাবলির বিপরীত তথ্য পরিবেশন করত এবং সাধারণ জনগণ থেকে হাদিয়া-তোহফা আদায় করত।

ইহুদি আলেমদের ধারণা ছিল যে, শেষ নবী তাদের বংশধারা থেকেই হবেন। কিন্তু যখন বনী ইসরাঈলের পরিবর্তে বনী ইসমাঈল থেকে শেষ নবীর আবির্ভাব হলো তখন তারা হিংসা, কায়েমী স্বার্থ ও উপহার-উপটোকনের লিন্সায় তাওরাতে বর্ণিত রাসূল = এর বিবরণ গোপন করতে থাকে। –[বয়ানুল কুরআনের টীকা]

উজ আয়াতের শানে নুযূল যদিও একটা বিশেষ ঘটনার সাথে সম্পৃক্ত কিন্তু তার আবেদন ব্যাপক। অর্ধাৎ এখনো যদি কেউ সত্যকে গোপন করে এবং দীন বিক্রি করে সেও উক্ত ধমকির অধিকারী হবে।

غُولُهُ ثُمَّنًا قُولِيًّا : এর অর্থ এমন নয় যে, বিনিময়ের পরিমাণ অধিক হলে বা তা খুব দামি কিছু হলে দীন বিক্রি বৈধ হয়ে যাবে; বরং পার্থিব যে কোনো পরিমাণের বিনিময়ই তুচ্ছ ও নগণ্য। কেননা আখেরাতের স্থায়ী কল্যাণের তুলনায় দুনিয়ার ক্ষণস্থায়ী লাভ তা যতই বিশাল হোক না কেন, সব সময় অল্প ও তুচ্ছই থাকবে।

عُولُهُ إِخْتَلُفُوْا فِي الْكِتَابِ : অর্থাৎ অকারণে নিজেদের স্বার্থ সিদ্ধির উদ্দেশ্যে নিজেদেরই আসমানি কিতাবে কলহ-বিসম্বাদ সৃষ্টি করেছে। অন্যথায় আল্লাহর বাণী পূর্ণাঙ্গ, স্পষ্ট ও প্রাঞ্জল বিধায় তাতে মতপার্থক্যের কোনো অবকাশই ছিল না।

হেন্দ্র নিপতিত হয়েছে। অর্থাৎ বিভ্রান্ত হয়ে সত্য ও ন্যায় হতে অনেক দূরে নিপতিত হয়েছে। অর্থ এরূপও করা যেতে পারে যে, তাদের মাঝে পরীক্ষিত এ চরম উদাসীনতার কারণ হলো, তারা আত্মগর্যে ও স্বার্থ সিদ্ধির মানসে অযথা আল্লাহর সত্য বাণীতে বিরোধে লিপ্ত হয়েছিল। পরিণতিতে তারা আরো মারাত্মক ভ্রান্তির শিকার হলো।

অনুবাদ:

মুখ ফিরানোতে কোনো পুণ্য নেই। ইহুদি ও থিস্টানগণের এহেন ধারণা প্রত্যাখ্যান করে আল্লাহ তা আলা এ আয়াত নাজিল করেন। পক্ষান্তরে পুণ্য ्ञर्था ﴿ الْبُرُ अर्था ﴿ الْبُرُ ﴿ अर्था ﴿ الْبُرِ ﴿ अर्था ﴿ الْبُرِ ﴿ अर्था ﴿ الْبُرِ ﴿ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعَلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمِ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمُعِلِمُ الْمِعِلِمِ ال অপর এক পাঠ রয়েছে। অর্থাৎ পুণ্যের অধিকারী হলো সেই ব্যক্তি যে ব্যক্তি আল্লাহ, পরকাল, ফেরেশতাগণ, কিতাব অর্থাৎ সকল কিতাব এবং নবীগণে বিশ্বাস স্থাপন করে এবং তার অর্থাৎ সম্পদের প্রতি ভালোবাসা সত্ত্বেও عُلْي خُبِّه এর ক্র শব্দটি এ স্থানে مَعَ সহ] অথে ব্যবহৃত হয়েছে , আত্মীয়স্বজন, নিকট সম্পর্কের অধিকারী হন, পিতহীন, অভাবগ্ৰস্ত, পথ-সন্তান অৰ্থাৎ মুসাহিত্র প্রার্থী যাচনাকারী এবং গ্রীবা সম্পর্কে অর্থাৎ মুকাতার দাস ও বন্দীদের মুক্তকরণে অর্থদান করে হার সালাত কায়েম করে, জাকাত অর্থাৎ ফরজ ক্রকাত প্রদান করে। পূর্বে যে দানের কথা উল্লেখ করা হয়েছে তা হলো নফল অর্থাৎ স্বতঃস্কৃতভাবে যা আদায় করে। আল্লাহ বা মানুষের সাথে যখন তারা প্রতিশ্রুতবিদ্ধ হয় তারা তা পুরণ করে। সংকটে কঠিন দারিদ্র্যকষ্টে [দুঃখকষ্টে] অর্থাৎ অসুখ-বিসুখে এবং যুদ্ধকালে অর্থাৎ আল্লাহর পথে কঠিন লডাইয়ে লিপ্ত যখন তখন যারা ধৈর্যধারণ ক্রাপে نَصَبُ عَلَى الْمَدْح শব্দটি اَلصَّابرِيْنَ क्राप्त ব্যবহৃত হয়েছে। তারা অর্থাৎ উল্লিখিত গুণের অধিকারী যারা তারাই তাদের ঈমানের ও পুণ্যকর্মের দাবিতে সত্যবাদী এবং তারাই আল্লাহকে ভয়কারী।

١٧. لَيْسَ الْبِسَ انْ تُولُوا وُجُوهَكُمْ فِي

الصَّلُوةِ قِبَلَ الْمَشْرِقِ وَالْمَغْرِبِ نَزَلُ رُدًّا عَلَى الْيَهُودِ وَالنَّصَارِٰي حَيْثُ زَعَمُوا ذٰلِكَ وَلَٰكِنَّ الْبِرَّ اَى ذَا الْبِرِّ وَقُوىَ الْبَارُ مَنْ امَنَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْاخِرِ وَالْمُلْئِكَةِ وَالْـكُتُبِ آيِ الْكُتُبِ وَاللَّبِيدَيْنَ وَأَتَّى الْمَالَ عَلَى مَعَ حُبِّهِ لَهُ ذَوِي الْقُرْبِلِي نْفَرَابَةِ وَالْيَتْمٰى وَالْمُسْكِيْنَ وَابْنَ انسبيل المُسَافِرِ السَّائِلِيْنَ الطَّالِبِيْنَ وَفِي فَكِ الرِّقَابِ الْمُكَاتَبِيْنَ وَالْأَسْرَى وَاقَاءَ الصَّلُوةَ وَاتَّى الزَّكُوةَ الْمَفْرُوضَا وَمَا قَبْلُهُ فِي التَّطُورِعِ وَالْمُوفُونَ بِعَهْدِهِمْ إِذَا عُهَدُوا اللَّهُ أَوِ النَّاسَ وَالنَّصِيبِيثَنَ نَصَبُّ عَلَى الْمَدْحِ فِي الْبَأْسَاءِ شِدَّةِ الْفَقْرِ وَالضَّرَّاءِ الْمَرْضِ وَحِيْنَ الْبَأْسِ وَقْتَ شِكَّةِ الْقِتَالِ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ أُولَٰئِكَ الْمَوْصُوفُوْنَ بِمَا ذُكِرَ الَّذِينُ صَدَقُوا فِي إِيْمَانِهِمْ أَوْ إِدَّعَاءِ الْبِيرَ وَأُولَٰئِكَ هُمُ الْمُتَّقُونَ اللَّهَ.

তাহকীক ও তারকীব

يَّ الْبُوْ - اِسْمُ جَامِعٌ لِلطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْخَيْرِ १९٥ : الْبُرُ الْبِكُو - اِسْمُ جَامِعٌ لِلطَّاعَاتِ وَأَعْمَالِ الْخَيْرِ १९٥ : الْبُرُ الْبُكُو وَالْمُلُكُ عَلَى الْبَكُو كُلَم الْبَكُو كُلَم الْمَالُكُ عَلَى الْبَكُو كُلَم الْبَكُو كُلَم الْمَالُكُ عَلَى الْبَكُو كُلَم الْبَكُو كُلُم الْمُلَكُ عَلَى الْبَكُو كُلُم الْمُكَاتُبُ : الْمُعْمَدُونَ وَهُم اللّهِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه
وأصل البأس فِي اللّغةِ السِّدّةُ । युष्ठ : البأس ا अयूथ-वियूथ : الصّراء ؛ अर्के , मातिपाकिष्ठ : البأساء यिष्ठ كَيْسَ वारे وَعُل نَاقِصِ काँ प्रेयातब वर्गवशक तरे । कनना وَعُل نَاقِصِ ववर وَاصِي جَامِد विष् ُ الْبِرَّ : এ শব্দটি আরবি অভিধানের একটি ব্যাপক বিস্তৃত অর্থবোধক শব্দ, যা পুণ্যের সকল প্রকার ও প্রকরণকে অন্তর্ভুক্ত করে। উর্দুতে এর যথার্থ মর্ম প্রকাশ করা যায় فَاعَت [আনুগত্য, পুণ্য] শব্দ দিয়ে [এবং বাংলায় এর প্রতিশব্দ হবে পুণ্য ও সংকাজ] الْبُرُ হলো ভালো কাজে বিস্তৃত অবকাশ। সুতরাং তা আল্লাহর পক্ষ থেকে হবে ছওয়াব এবং বান্দার পক্ষে হবে

আনুগত্য। -[রাগিব] وَا بَا اللهِ ا اللهِ উভয়টি হতে পারে

এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি উহ্য প্রশ্নের উব্তর দেওয়া হয়েছে। وَ فَوْلُهُ ذَا الْبِرُ وَقُرِئَ الْبَارُ وَالْبَارُ وَالْبَارُ وَالْبِرُ وَقُرِئَ الْبَارُ وَالْبِرَ وَقُرِئَ الْبَارُ وَالْبَارُ وَالْبِرَ وَقُرِئَ الْبَارُ তরজমা হচ্ছে- পুণ্য হলো তা, যে আল্লাহর প্রতি ঈমান এনেছে। অথচ এটি অন্তদ্ধ কথা।

উত্তর: উক্ত প্রশ্নের দুটি উত্তর দেওয়া হয়েছে-

১. মাসদারের পূর্বে ، উহ্য ধরা হবে । অর্থাৎ ذَا الْبِيرُ এভাবে মাসদার إِسْم فَاعِل হয়ে যাবে । এখন অনুবাদ হবে - কিন্তু পুণ্যের অধিকারী হলো ঐ ব্যক্তি যে আল্লাহর উপর ঈমান এনেছে।

২. 💪 মাসদারটি 🗘 ইসমে ফায়েলের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

কেউ কেউ তৃতীয় আরেকটি উত্তর এভাবে দিয়েছেন যে, খবরের পূর্বে একটি মাসদার মাহযূফ মানা হবে। তাকদীরী ইবারত रत- رَلْكِنُ الْبِرَّ بِرُّ مَنْ أَمَن अर्था९ आनुगछा তো [গ্রহণযোগ্য] তার আনুগত্য, যে আল্লাহর প্রতি ঈমান আনে।

এইবারত দ্বারা একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

عَطْف अन्नः अनुषि रत्ना, وَالصَّبِرُونَ अण़ উठिত हिन । त्कनना এটि وَالصَّبِرُونَ अन्नः अनुषि रत्ना, وَالصَّبِرِينَ

উত্তর: وَالصَّبِرُونَ अफ़ा উচিত ছিল তথাপিও নসব দিয়ে مَرْفُوع পড়া উচিত ছিল তথাপিও নসব দিয়ে পড়ার কারণ হলো, এর পূর্বে أَمْدُحُ শব্দ উহ্য রয়েছে। এ কারণেই وَالصَّبِرِيْنَ পড়া হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দিক পূজার রহস্য : ইসলামের আবির্ভাবের পূর্বে পৃথিবীর বুকে বিরাজমান অগণিত ভ্রান্তির মাঝে অন্যতম উল্লেখযোগ্য ভ্রান্তি ছিল 'দিক পূজা'। অর্থাৎ প্রাণহীন দেবদেবী, প্রতিমা, পাথর, গাছ, পাহাড়, সাগর ইত্যাদি ছাড়াও [কোনো বিশেষ বস্তুর] দিক, প্রান্তের পূজাও প্রচলিত ছিল। অন্ধকার যুগের অনেক সম্প্রদায় বিশ্বাস জমিয়ে নিয়েছিল যে, অমুক বিশেষ দিক যথা- পূর্বদিক পবিত্র, কিংবা অমুক নির্দিষ্ট দিক পূজনীয়।

পবিত্র কুরআন এখানে শিরক-এর এ বিশেষ দিকটি খণ্ডন করে ঘোষণা করছে- নিছক কোনো দিক কি করে পবিত্র ও শ্রদ্ধার পাত্র হতে পারে? যে কোনো দিক শুধু 'দিক' হওয়ার বিচারে কখনোই সম্মান বা পবিত্রতার পাত্র হতে পারে না এবং পুণ্য ও ইবাদতের সঙ্গে এর কোনোই সম্পর্ক নেই।

অন্যান্য ধর্মাবলম্বীদের এ ভ্রান্তির বিষয়টি দৃষ্টিতে না থাকলে এ আয়াতে বাহ্যত জটিলতার সম্মুখীন হতে হবে।

এ কথাও স্পষ্ট যে, ইসলাম ধর্মে সালাতের কিবলারূপে নির্ণীত দিক শুধু দিক হওয়ার মানদণ্ডে নির্ণীত হয়নি; বরং ইসলাম তো কা'বা ঘরকে একটি কেন্দ্রীয় মর্যাদায় অধিষ্ঠিত করে তাকে কিবলা [মুখ করার দিক] সাব্যস্ত করেছে, কোনো বিশেষ দিককে নয়। সূতরাং সালাত যে কোনো দিকেই হতে পারে, যদি সে দিকে কিবলা থাকে। এজন্যই সারা মুসলিম বিশ্বে এটা প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতার বিষয় যে, মিসর, ত্রিপোলী ও আবিসিনিয়া [ইথিওপিয়া ও ইরিত্রিয়া] থেকে কা'বা পূর্বদিকে [হওয়ায় এসব দেশের লোকেরা পূর্বদিকে মুখ করে সালাত আদায় করে]। আবার ভারত, চীন ও আফগানিস্তান থেকে কা'বা পশ্চিম দিকে, সিরিয়া, ফিলিস্টীন ও মদিনা থেকে দক্ষিণ দিকে এবং ইয়েমেন ও লোহিত সাগরের দক্ষিণ উপকূলীয় অঞ্চল থেকে উত্তর দিকে অবস্থিত। এছাড়া আরো বিভিন্ন স্থান থেকে বিভিন্ন দিকের বিভিন্ন কোণে [দক্ষিণ-পশ্চিম, দক্ষিণ-পূর্ব ইত্যাদি] কিবলা সব্যস্ত হয়ে থাকে

ن عُولًه في الصُّلام : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য হলো, নামাজের বাইরে বিশেষ কোনো দিকে মুখ করা কোনো **ধর্মাবলম্বীদে**র কাছেই প্রশংসনীয় কিংবা কাম্য নয়।

: সূর্য দেবতা শিরক জগতে 'বড় খোদা'র মর্যাদা পেয়ে আসছে। বিভিন্ন পৌত্তলিক সম্প্রদায় ব্যাপকহারে সূর্যপূজা করেছে। সূর্য যেহেতু পূর্বদিকে উদিত হতে দেখা যায়, তাই জাহিলি যুগের সম্প্রদায়গুলোর প্রায় সকলেই পূর্বদিককেও পূত-পবিত্র মনে করেছে এবং পূর্বদিকে মুখ করা ইবাদতের গুরুত্বপূর্ণ অঙ্গ সাব্যস্ত হয়েছে। পবিত্র কুরআন এ পূর্বমুখীতার উপর তীব্র আঘাত হেনে বলে দিয়েছে যে, দিক-বলয়ের পবিত্রতার ধারণা কোনোক্রমেই ইবাদত-আনুগত্য হতে পারে না; বরং আয়াতের পরবর্তী অংশে বিবৃত বিষয়গুলোই ইবাদত-বন্দেগির মর্যাদায় ভূষিত। –[তাফসীরে মাজেদী]

ضُوْلُهُ ٱلْمُغُرِّبِ: পশ্চিম দিককে পূজাযোগ্য মনে করার ধারণাটি অবশ্য পূর্বদিকের তুলনায় অনেক কম। তবে মোটামুটি ব্যাপক হারে পশ্চিম পূজার মহামারি শিরক জগতে বিদ্যমান ছিল। সূর্যের উদয় ও অন্তের প্রতি লক্ষ্য করে মুশরিক সম্প্রদায়গুলোর চিন্তাধারা এ সিদ্ধান্তে উপনীত হয়েছে যে, জীবনের উৎস যদি পূর্বদিকে হয়ে থাকে তবে পশ্চিম দিকেও তো জীবনের স্থিতি কেন্দ্র ও জীবনাবসানের প্রান্ত দিক। সুতরাং এটিও শ্রদ্ধার্ঘ্য নিবেদনের পাত্র হবে। পূর্ব ও পশ্চিম নাম দুটির উল্লেখ দৃষ্টান্তস্বরূপ। উদ্দেশ্য যে কোনো দিক বুঝানো, শুধু দুটি দিক নির্দিষ্ট করে বুঝানোই উদ্দেশ্য নয়। –[রূহুল মা'আনী] পৌতলিক ধ্যানধারণা খণ্ডন করার পর এখন প্রকৃত ইবাদতের ফিরিস্তি উপস্থাপন করা হচ্ছে। এতে تُولُدُ وَلٰكِنَّ الْبِيرُ الخ উক্ত বিতর্কের ইতি টানা হয়েছে। সারমর্ম হলো, দিক বলয়ের পবিত্রতার ধারণা কোনোক্রমেই ইবাদত-আনুগত্য হতে পারে না; বরং আয়াতের পরবর্তী অংশে বিবৃত বিষয়গুলোই ইবাদত-বন্দেগির মর্যাদায় ভূষিত।

প্রথমে আকিদা ও আদর্শ সংস্কারে বর্ণনা দেওয়া হয়েছে। কেননা এটি মৌলিক ও গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। আকিদা বিশুদ্ধ না হলে কোনো আমলই গ্রহণযোগ্য হবে না। আকাইদের মধ্যে সবচেয়ে অগ্রগণ্য হলো আল্লাহর প্রতি ঈমান وَمُنْ إِبَالُهِ ا মাঝে তার আলোচনা করা হয়েছে। এরপর ঈমানের অবশিষ্ট অংশের আলোচনা এসেছে - وَالْكِتَابِ وَالنَّسِيَّانَ হয়েছে। অতঃপর وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالْكِتَابِ وَالنَّسِيَّانَ

- এখানে ، সর্বনাম সম্পর্কে তিনিটি সম্ভবনা রয়েছে : قُولُهُ وَأَتَى الْمَالَ عَلَى حُرِّم

১. 📶 [আল্লাহ তা আলা]। সুতরাং 'তার প্রেমে' অর্থ- আল্লাহর প্রেমে। অর্থাৎ তাঁর সন্তুষ্টি অন্থেষায়।

২. ১টি [সম্পদ] তখন অর্থ এভাবে করা হুবে যে, সম্পদ ব্যয় করা সম্পদের মোহ ও আকর্ষণ থাকা সত্ত্বেও হবে। অর্থাৎ সর্বনাম দ্বারা 'আল্লাহ' স্থলে নিকটবর্তী اَلْكَالُ [সম্পদ] শব্দ উদ্দেশ্য হবে। অভিমতটি অধিকাংশের।

ত। اتَّيَان থাকে বুঝে আসে। অর্থ– আল্লাহর পথে দান করাকে প্রিয় মনে করে অভাবীদের দান করে।

ত. اتى যা বিদ্যমান, বান্তব আবেল মুক্তন নাত ।

বিশ্বীর অভিমতের মর্ম : অর্থাৎ ধনসম্পদের প্রতি মোহ ও আকর্ষণ তার অন্তরে বিদ্যমান, বান্তব আবেল নাত ।

ও মৃল্যমানের কথাও তার জানা রয়েছে; তার কামনা-বাসনাগুলোও সদা জাগ্রত রয়েছে। নিজের জন্যে নিজের প্রিয় ও

ক্রান্তব পরিকল্পনা ও ইচ্ছাও তার পূর্ণরূপে বিদ্যমান। এত কিছুর পরেও আল্লাহর হুকুমের সামনে সে

ক্রান্তব পরিকল্পনা ও ইচ্ছাও তার পূর্ণরূপে বিদ্যমান। এত কিছুর পরেও আল্লাহর নির্দেশ পালনে **উন্সর্গিত করে দে**য়, সে তো করার সে কাজ, যা তার আল্লাহর হুকুম। তার ব্যয়ক্ষেত্র হবে শরিয়ত নির্দেশিত ব্য**রের** ক্ষেত্রসমূহ।

: এতে ইসলামের নির্দেশিত সুষম ও প্রজ্ঞাপূর্ণ উত্তম ক্ষেত্রের বিন্যাস লক্ষণীয়। **আয়ান্ডের এ অংশে িছভের র্ত্তার্ধসমাজিক** ব্যবস্থাপনার একটি সংক্ষিপ্ত.রূপ পরিগ্রহ করেছে। আর্থিক সহায়তার সূচনা **করতে হবে আত্মীর ও**

া বিভাগ বিব্রে। এরাই কোনো বিত্তশালীর সহায়তা পাওয়ার সর্বাগ্র অধিকারী।

ভাইয়ের আকাশচুষী প্রাসাদ নির্মিত হবে আর বোন কুঁড়ে ঘর তৈরির জন্যে হিমশিম খাবে, সাহায্যপ্রার্থী হয়ে দুয়ারে দুয়ারে ধন্না দেবে। চাচা ব্যক্তিগত অত্যাধুনিক গাড়িতে চড়বেন, আর ভাইপো একটা রিকশার ভাড়া যোগাড় করতে প্রাণান্ত হবে— এমন হতে পারে না। যে কোনো বিত্তবানকে তার অভাবগ্রস্ত আত্মীয়, জ্ঞাতি, ভাই-বোন, ভাইপো-ভাগ্নে এবং অন্যান্য আত্মীয়ের খোঁজখবর নিতে হবে সবার আগে। এর পরের নম্বর আসবে নিজের বন্তির, নিজের পাড়া ও মহল্লার; ক্রমান্বয়ে নিজের গ্রাম, ইউনিয়ন ও শহরের এতিম ছেলে মেয়েদের, যাদের কোনো অভিভাবক নেই, কোনো সম্পদশালী পূর্বপুরুষ, কোনো তত্ত্ববধায়ক নেই। পরবর্তী স্তরে ক্রম অনুসারে আসবে উত্মতের নিঃস্ব, অভাবগ্রস্ত ও সাধারণ গরিবদের অধিকারের পালা। অতঃপর মুসাফির, প্রবাসী, পথচারী ও ফুটপাতের বাসিন্দারা, যারা পথ চলার খরচ-পাথেয় হতে বঞ্জিত এবং সে কারণে তার প্রয়োজনীয় সফর সম্পাদনে অপারগ। কিংবা বস্তিতে কোনো বহিরাগত- যার থাকা-খাওয়ার ব্যবস্থা করার জন্যে কেউ এগিয়ে আসছে না, কেউ তার দূরবস্থার সন্ধান ও তা লাঘরের ব্যবস্থা নিছে না। সবশেষে রয়েছে অনটনের শিকার সাহায্যপ্রার্থী ভিক্ষুক। এ পূর্ণাঙ্গ আর্থসমাজিক কর্মসূচির যথাযথ বাস্তবায়ন হলে উত্মতের কোথাও কি দারিদ্য-অনটন, জীবনধারণ সংকট ও বেকার সমস্যা জনিত উপার্জন সংকটের অন্তিত্ব থাকতে পারেঃ –[তাফসীরে মাজেদী]

وَيَبُ وَالَّهُ الرَّوَابِ وَالَّهُ الرَّوَابِ وَالْمَالِ : এটি الرَّوَابِ وَالْمَالِ وَالْمُوالِ وَالْمَالِ وَلِمَالِ وَالْمَالِ وَالْمُ

হ্বাদতের পরে এখন আলোচ্য বিষয় হচ্ছে আখলাক নৈতিকতা বা নীতি চরিত্র। عهد সব ধরনের অঙ্গীকার ও চুক্তিকে সমন্ত্বিত করে, তা স্রষ্টার সাথে বান্দার অঙ্গীকার হোক কিংবা বান্দাদের পারস্পরিক অঙ্গীকার হোক। মু'মিন তো মিথ্যা প্রতিশ্রুতি বা মিথ্যা অঙ্গীকার নামে কোনো কিছুর সাথে পরিচিত নয়। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা ও বান্দার মাঝে এবং তাদের ও অন্য মানুষদের মাঝে। –[কুরতুবী]

ভারতি কিন্তু আরাহভীতিতে পুরোপুরি উত্তীর্ণ হওয়ার নিদর্শন এগুলোই যা উপরে বর্ণিত হলো। এ মানদণ্ডে যাকে ইচ্ছা যাচাই ও পরখ করে দেখতে পার।

আয়াতের শুরুত্ব ও সার্বমর্ম : পবিত্র ক্রআনের প্রতিটি আয়াত স্বকীয় মান-মর্যাদা ও মাহ্ত্যাপূর্ণ এবং অবশ্য পালনীয়। তবুও এ আয়াত সম্পর্কে নবী করীম —— -এর হাদীসে এরপ স্পষ্ট ভাষ্য বিদ্যমান مَنْ عَصِلَ بِهُذِهِ الْأَيْدِ فَقَدِ الْمَبَكَمَلَ – অর্থ এ আয়াত সম্পর্কে নবী করীম والْإِيْمَانُ অর্থাং "এ আয়াত অনুসারে যে ব্যক্তি আমল করবে, সে তার ঈমান পূর্ণান্স করে নিল।"

বিষয়াভিজ্ঞগণ বলেছেন, এ আয়াতটি সর্বাধিক শুরুত্বপূর্ণ আয়াতসমূহের একটি এবং এতে দীনের ষোলোটি আমল সমন্থিত হয়েছে - ১. আল্লাহ এবং তার নাম ও শুণাবলিতে বিশ্বাস। ২. হাশর-নশর ও কিয়ামতে বিশ্বাস। ৩. মীযান তথা আমলের পরিমাপে বিশ্বাস। ৪. হাওযে কাওছার -এ বিশ্বাস। ৫. শাফাআতে বিশ্বাস। ৬. জানাত-জাহানামে বিশ্বাস। ৭. ফেরেশতায় বিশ্বাস। ৮. আসমানি গ্রন্থসমূহে এবং তা আল্লাহর পক্ষ হতে নাজিল হওয়াতে বিশ্বাস। ৯. নবীগণের প্রতি বিশ্বাস। ১০. আবশ্যকীয় ও পছন্দনীয় [ওয়াজিব ও মোন্তাহাব] ক্ষেত্রসমূহে সম্পদ ব্যয় করা। ১১. আত্মীয়তা সংযোগ ও বিছিন্নতা বর্জন [সম্পদ ব্যয়ের সূত্রো। ১২. এতিমের খোঁজখবর রাখা ও তাকে ছন্নছাড়া করে না রাখা। ১৩. তদ্ধপ মিসকিনের খোঁজখবর। ১৪. পথচারী-প্রবাসীদের খোঁজখবর। ১৫. সাহায্যপ্রার্থী ভিক্ষুকের সহায়তা ও ১৬. দাসী বন্দী-মুক্তির ব্যবস্থা। -[কুরতুবী]

কোনো কোনো আধ্যাত্মবাদী বুজুর্গ এ আয়াতের অংশগুলোর সারবন্তা ও ব্যাপ্তির প্রতি লক্ষ্য করে বলেছেন যে, এ আয়াতটি শরিয়ত ও তরিকতের মূল ও মাপকাঠি। কেননা এ আয়াত প্রমাণ করে যে, মু'মিনের জন্যে তথু মনের বিশ্বাসই যথেষ্ট নয়। আবার তথু বাহ্য কর্মও যথেষ্ট নয়, বরং অন্তরে ঈমান থাকা যেমন জরুরি, বাইরে আহকাম ও বিধিবিধান পালনও স্বপরিহার্য।

অনুবাদ:

হ মু'মিনগণ! নরহত্যার ব্যাপারে তোমাদের يَايَدُهَا الَّذِيثَنَ امْنُوا كُتِبَ فُرِضَ

عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ الْمُمَاثَلَةُ فِي عَلَيْكُمُ الْقِصَاصُ الْمُمَاثَلَةُ فِي الْفَتْلَى وَصْفًا وَفِعْلًا الْحُرِّ يُقْتَلُ بِالْعُبْدِ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْعَبْدُ وَالْاَنْتُى بِالْأَنْثُى وَيَيْنَتِ بِالْأَنْثُى وَيَيْنَتِ اللَّهَ اللَّهُ اللَّلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّه

উপর কিসাসের অর্থাৎ কার্যের পরিমাণ ও গুণ উভয়বিদ সমতার [হত্যার বা যখমের বদলায় সমতার] বিধান দেওয়া হয়েছে। ফরজ করা হয়েছে। স্বাধীন ব্যক্তির বদলে হত্যা করা হবে স্বাধীন ব্যক্তি দাসের বদলে স্বাধীন ব্যক্তিকে হত্যা করা যাবে না দাসের বদলে দাস ও নারীর বদলে নারী। সুনায় বর্ণিত হয়েছে যে, নারীর বদলে পুরুষকে হত্যা করা যাবে। আর ধর্ম বিশ্বাসের বেলায়ও এ সমতায় খেয়াল করা হবে। সুতরাং কাফের যদি স্বাধীনও হয় তবু তার বদলে কোনো মুসলিম সে দাস হলেও তাকে হত্যা করা যাবে না।

তাহকীক ও তারকীব

فَرِضُ الْحُتَابَةِ الْخُطُّ كُنِيَ بِهِ عَنِ الْإِلْزَامِ بِقَرِيْنَةِ عَلَى : كُتِبَ فُرِضَ जर्श وَاصْلُ الْكِتَابَةِ الْخُطُّ كُنِيَ بِهِ عَنِ الْإِلْزَامِ بِقَرِيْنَةِ عَلَى ؟ كُتِبَ فُرِضَ जर्ज পূर्ব عَلَى इतक अर्ट्स जात अधि إِلْزَامُ जिलिस्त मिखता, जाताপ कता] निर्मि करत, সেহেতু এখানে তা فَرَضْ कतात अर्थ व्यवक्ठ रस्त्रह्म ।

قصَّ । এ শন্দি عَصُّ الْاَثَرُ (সে পদচিহ্নের অনুসরণ করল) থেকে নির্গত। অনুরূপভাবে কাতেল বা হত্যাকারীও এমন পথে চলেছে, যাতে তার অনুসরণ করা হয় অর্থাৎ তাকেও হত্যা করা হয়।

الْقِصَاصُ مَاخُوذٌ مِنْ قَصَ الْاَثَرِ فَكَانَ الْقَاتِلُ سَلَكَ طَرِيقًا يُخْتَصُّ اثَرُهُ فِيهَا اَئْ يُتَّبُعُ وَيُمشَى عَلَى سَبِيْلِهِ فِي ذَٰلِكَ وَمِنْهُ سُمّى قِصَةً لِأَنَّ الْقِصَصَ الْحِكَايَةُ يُسُاوى الْمَحْكِيْ.

فَی আসে না। अथि وَلَمْ الْمُمَاثُلَةُ وَصَاصَ . এ শব্দ বৃদ্ধির দ্বারা এ সন্দেহের নিরসন করা হয়েছে যে, وَصَاصَ হিসেবে وَلَى আসে না। अथिচ এখানে وَلَى ব্যবহৃত হয়েছে। জবাব : مَمَاثُلَة শব্দে مَمَاثُلَة مِاتُكَ عَبْدَى بَعْنَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى بَعْنَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى بَعْنَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى الْمُمَاثُلَةِ مُدَى وَقَبْلَ فِي لِلسَّبَيَّةِ أَنْ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভাষায় বলে দেওয়া হয়েছে যে, সে গুণাবলি ব্যতীত দীনে সত্যবাদী ও মুগুলি কিতাব সেসব গুণ হতে বঞ্চিত। স্পষ্ট ভাষায় বলে দেওয়া হয়েছে যে, সংগাবলি ব্যতীত দীনে সত্যবাদী ও মুগুলি কেউ হতে পারে না। কাজেই এখন একমাত্র মুসলিম ব্যতীত আর কেউ সে মর্যাদায় ভূষিত হতে পারে না, আহলে কিতাবও নয়, অজ্ঞ আরববাসীও নয়। তাই আর সকলকে উপেক্ষা করে কেবল মু মিনগণকে সম্বোধন করে পুণ্য ও সংকর্মের বিভিন্ন শাখা-প্রশাখা তথা কায়িক ও আর্থিক ইবাদতসমূহ এবং বিবিধ রকম লেনদেন ইত্যাদি বিষয়ে তা'লীম দেওয়া হয়েছে। কেননা এসব শাখা-প্রশাখা পালন করা তার পক্ষেই সম্ভব যে উপরিউক্ত মূলনীতিসমূহে পরিপক্তা অর্জন করেছে। অন্যসব লোককে এ বিষয়ে সম্বোধন করার উপযুক্তই মনে করা হয়নি। এজন্য তাদের ভীষণভাবে লজ্জিত হওয়া উচিত। এবারে এসব শাখাগত বিধিবিধন বিস্তারিতভাবে বর্ণনা করা হয়েছে, তাতে মু'মিনগণের হেদায়েত ও তা'লীমই মুখ্য উদ্দেশ্য। তবে প্রসঙ্গত ক্ষেম্বত

শাস্তভাষায় এবং কোথাও ইন্সিতে অন্যদের ক্রটিও দেখিয়ে দেওয়া হয়েছে ক্রমন নির্দ্ধিত করা হয়েছে যে, ইহুদি প্রভৃতি সম্প্রদায় কিসাসের ক্রেরে যে নিতি অবলম্বন করেছে, তা আল্লাহর আইনের বিপরীতে তাদের মনগড়া বিষয়, যাতে শাস্ত হয়ে উঠে যে, পূর্বের মৌলিক বিষয়সমূহের মধ্যে না আসমানি কিতাবে তাদের বিশ্বাস পূর্ণাঙ্গরূপে অর্জিত ছিল, না নবীগণের প্রতি তাদের ইমান পরিপক্ ছিল। এমনিভাবে না তারা মহান আল্লাহর অঙ্গীকার পূর্ণ করেছে, না দুঃখকষ্ট ও বিপদ-আপদে ধ্রেরে পরিস্ক দিয়েছে, অন্যয়ের তারা নিজেদের কোনো আত্মীয় বা আপনজন নিহত হয়ে গোলে এরূপ অধৈর্য ও যামখোয়ালীপনার পরিস্ক দিত না যে, তারা মহান আল্লাহর আইন, রাস্লার নির্দেশ ও কিতাবের তা'লীম সব কিছু বিসর্জন দিয়ে নিরপরাধ লোকে হতা করার আদেশ করত — তাফসীরে উসমানী। এ থেকে একথাও বুঝে আসে যে, ইসলাম তার অনুগামীনের বাপারে পার্থির জীবনেও সমূরত মর্যানার অধিষ্ঠিত থাকার আশাবাদী। এ উন্মত পর্থির ক্ষমতার অধিকরী হরে, এটি একটি স্থীকৃত মূলনীতি মুসলিম জাতির শতান্দীর পর শতান্দী ধরে লাগাতার কাফেরদের প্রভাব-প্রতিপত্তির অধীন হয়ে থাকা যেন ইসলামের প্রথমিক স্থীকৃত নিতিমালার অন্তর্ভুক্ত-ই নয়। কিছু। ফৌজাদারি হোক কিংবা দেওয়ানি, উভয় শ্রেণির নহরিধির অধিকাংশ ধরাই তো এমন, যার বান্তবাহন প্রতিষ্ঠিত শাসন ব্যবস্থা ইসলামি হওয়ার উপর নির্ভরশীল। অর্থাৎ এসর বিধান ও ধারা প্রায়েগের জন্য উদ্যাতর অধিকারে যথাযথ ক্ষমতাও তো থাকতে হবে।

শানে নুযুল: জাহিলি যুগে তো আইনের শাসন ছিল না বললেই চলে। তাই 'জোর যার মুল্লুক তার' নীতিই বিরাজমান ছিল। শক্তিমান গোত্র দুর্বল গোত্রকে যেভাবে ইচ্ছা জুলুম করত। জুলুমের একটি সুরত এই ছিল যে, কোনো শক্তিশালী গোত্রের কোনো লোক নিহত হলে ওধু হত্যাকারীর বদলে তার গোত্রের একাধিক লোককে হত্যা করে ফেলত। কখনো পূর্ণ গোত্রকেই ধ্বংস করে দেওয়ার চেষ্টা করত। পুরুষের স্থলে মহিলাকে এবং গোলামের বদলে আজাদকে হত্যা করে ফেলত। আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) ইবনে আবী হাতিমের সূত্রে বর্ণনা করেন, ইস্লামের আবির্ভাবের কিছুকাল পূর্বে দুটি গোত্রের মাঝে যুদ্ধ বাঁধে। উভয় পক্ষের বহু নারী-পুরুষ ও স্বাধীন-পরাধীন লোকজন নিহত হয়। তাদের মকদ্দমার মীমাংসা না হতেই ইসলামের আবির্ভাব ঘটে। বিবদমান উভয় গোত্রই ইসলামের গণ্ডিভুক্ত হয়ে যায়। মুসলমান হওয়ার পর পরস্পরের নিহতদের রক্তপণ গ্রহণের আলাপ-আলোচনা শুরু হয়। তনুধ্যে যে গোত্রটি ছিল শক্তিশালী তারা বলল, আমরা যতক্ষণ আমাদের গোলামদের বদলে তাদের আজাদ ব্যক্তিকে এবং নারীদের বদলে পুরুষকে হত্যা না করব ততক্ষণ রাজি হব না। তাদের এহেন জাহিলি কর্মকাণ্ডের খণ্ডনে এ আয়াত নাজিল হয়—

যার সারমর্ম হলো তাদের দাবির খণ্ডন করা। ইসলাম সে যুগের নিপীড়নমূলক প্রথাণ্ডলোর সমাধি রচনা করে নিজের ইনসাফপূর্ণ এ আইন বাস্তবায়ন করেছে যে, যে কতল করেছে, কেবল তাকেই কতল করা হবে। কোনো নারী কাউকে কতল করলে তার বদলে কোনো নির্দোষ পুরুষকে হত্যা করা হবে না। অনুরূপভাবে কোনো গোলাম কাউকে কতল করলে তার বদলে কোনো নির্দোষ পুরুষকে হত্যা করা হবে না।

আয়াতের ব্যাখ্যা কিছুতেই এমন নয় যে, কোনো নারীকে যদি কোনো পুরুষ কতল করে অথবা গোলামকে কোনো আজাদ ব্যক্তি কতল করে তাহলে তার থেকে কিসাস গ্রহণ করা হবে না; বরং কিসাসে [হত্যাকারী ও নিহতের মাঝে] সমতা লক্ষণীয় হবে এবং খুন ও জীবনের বিচারে সকলেই সমান সাব্যস্ত হবে। অর্থাৎ এমন হবে না যে উঁচু স্তরের কোনো ব্যক্তির জীবনের মূল্য সাধারণ স্তরের কোনো ব্যক্তির চেয়ে অধিক ধার্য হবে। যেমনটি জাহিলি যুগের আরবদের রীতি ছিল।

জাহিলি যুগের আরবে এরূপ প্রথা প্রচলিত ছিল যে, কোনো স্বাধীন ব্যক্তি কোনো ক্রীতদাসকে মেরে ফেললে কিসাস স্বরূপ সেই অপরাধী স্বাধীন ব্যক্তির জীবননাশ করার পরিবর্তে কোনো গোলামের জীবননাশ করা হতো। এটা শুধু প্রাচীন জাহেলিয়াতেই নয়; বরং বর্তমান পৃথিবীর তথাকথিত সভ্য জাতির মাঝেও এরূপ দৃষ্টান্ত বিদ্যমান। আমেরিকার ন্যায় তথাকথিত সভ্য দেশে তো আজ অবধি একজন সাদা [white] মানুষের রক্ত একজন নিগ্রো [কালো মানুষ negro] - এর রক্তের চেয়ে অনেক অনেক দামি। ওদিকে ফিরিংগী [ইউরোপীয়] শাসকরা তো তাদের একজন নিহত ব্যক্তির বিনিময়ে হত্যকারীদের অনেকজনের জীবন অবলীলায় বিনাশ করে থাকে।

উদ্দেশ্য হলো কিসাসে [হত্যাকারী ও নিহতের মাঝে] সমতা লক্ষণীয় হবে এবং খুন ও জীবনের বিচারে সকলেই সমান সাব্যস্ত হবে। অর্থাৎ এমন হবে না যে, উঁচু স্তরের কোনো ব্যক্তির জীবনের মূল্য সাধারণ স্তরের কোনো ব্যক্তির চেয়ে অধিক ধার্য হবে।

عَوْلُمْ الْكُرُّ بِالْكُوْرِ بِالْكُوْرِ بِالْكُوْرِ بِالْكُوْرِ بِالْكُوْرِ بِالْكُوْرِ بِالْكُورِ : অর্থাৎ প্রত্যেক স্বাধীন নিহত ব্যক্তির বদলে কেবল সেই স্বাধীন এক ব্যক্তিকেই হত্যা করা যেতে পারে, যে এই নিহতের হত্যাকারী। এমন হতে পারে না যে, সেই একজনের বদলে হত্যকারী গোত্র হতে নিজেদের ইচ্ছামতো দুই বা ততোধিক ব্যক্তিকে হত্যা করা হবে।

ত্ত্রাকারী। এরপ করা যাবে না যে, অভিজাত শ্রেণির গোলামের বদলে নিম্নশ্রেণির একজন পুরুষকে হত্যা করবে, অথচ হত্যাকারী তাদের একজন গোলাম।

పేపీ । অর্থাৎ প্রত্যেক নারীর বদলে সেই নারীকেই হত্যা করা যাবে, যে তাকে হত্যা করেছে। এটা হতে পারে না যে, উচ্চশ্রেণির নারীর বদলে নিম্প্রেণির একজন পুরুষকে হত্যা করবে, অথচ হত্যাকারী তাদের একজন নারী। সারকথা, কিসাস গ্রহণে প্রত্যেক গোলাম অপর গোলামের সমতুল্য, এই সমতুল্যতা রক্ষা করতে হবে। আহলে কিতাব ও অজ্ঞ আরবরা যে বাডাবাডি করত তা পরিত্যাজ্য।

মাসআলা: এক্ষেত্রে হানাফী ফিকহের দুটি ধারা বিশেষভাবে প্রণিধানযোগ্য-

- ১. নিহত ব্যক্তি কাফের হয়েও যদি জিমি [ইসলামি রাষ্ট্রের নাগরিক] হয়, তবে তাকে হত্যা করার কিসাসও হত্যকারীর উপর বর্তাবে, এমনকি হত্যাকারী মুসলমান হলেও। তবে হাঁা, নিহত কাফের যদি হারবী (অমুসলিম দেশের বিধর্মী নাগরিক) হয়, সে ক্ষেত্রে হারবী কাফের হেহেতু বিদ্রোহী ও শক্র তালিকাভুক্ত এবং ইসলামি রাষ্ট্রের দুশমন এবং এ কারণে তার নাম দেওয়া হয়েছে হারবী ক্রিমান প্রতিপক্ষ সূতরাং স্পষ্টতই তাকে হত্যা করা হলে তার হত্যকারীর জন্যে কিসাস সাব্যস্ত হবে না।
- ২. সজ্ঞান হত্যার ক্ষেত্রে নিহত ব্যক্তির বদলে স্বাধীন হত্যাকারীকে তো হত্যা করা হবেই, এমনকি গোলাম ও ক্রীতদাসের হত্যাকারী [তার মনিব ব্যতীত] কোনো স্বাধীন ব্যক্তি হলেও কিসাস স্বন্ধপ হত্যাকারী স্বাধীন ব্যক্তিকে হত্যা করা হবে। তদ্রপ নিহত নারীর কিসাসে হত্যাকারিণী নারীকে তো হত্যা করা হবেই এমনকি নিহত নারীর বদলে তার হত্যাকারী পুরুষ হলে তাকেও হত্যা করা হবে।

: এর বহুবচন। অর্থ- নিহত ব্যক্তি। قَرْبُلُ الْفَتْلَمَى

স্বেচ্ছায় সজ্ঞানে হত্যা (فَتُو عَدُّهُ) -এর শাস্তি পৃথিবীর প্রায় সব আইনেই মৃত্যুদণ্ডই রয়েছে। অবশ্য সজ্ঞান হত্যার সংজ্ঞা নির্ণয়ে যথেষ্ট মতভেদ পরিদৃষ্ট হয়। ইসলামি শরিয়তের পরিভাষায় সজ্ঞান [عَدُّد] হত্যা হলো, কেউ কাউকে স্বেচ্ছায় লৌহাস্ত্র [মারণাস্ত্র] দ্বারা কিংবা চামড়া ও গোশত কেটে ফেলে এমন কোনো মারাত্মক অস্ত্রের আঘাতে মেরে ফেলা।

وَمُمَاثُلُتَ فِي الْرَصَّفَ : فَوْلُهُ وَصَفًا وَفِعْلًا -এর মর্ম হলো, স্বাধীন এবং গোলামের পার্থক্য হবে না। আর مُمَاثُلُت فِي الْرَصَّفَ : فَوْلُهُ وَصَفًا وَفِعْلًا -এর মর্ম হলো. যে পদ্ধতিত এবং যে অস্ত্র দ্বারা নিহতের হত্যা করা হয়েছে হত্যাকারীকেও সে পদ্ধতি ও সে অস্ত্র দ্বারাই হত্যা করা হবে । আরু হলে হত্যা করাল ঘাতককেও জ্বালিয়ে মারা হবে। পানিতে ছুবিয়ে হত্যা করা হলে ঘাতককেও ছুবিয়ে মারা হবে । আনুর্বারা হবে । অনুর্বারা হবে । অনুর্বারা হবা অনুযায়ী । ইমাম আবৃ হানিফ । র.) -এর মাত্র আনুযায়ী । ইমাম আবৃ হানিফ । র.) -এর মতে يَلُا فُودُ اللّٰ بِالسَّبْفِ অর্থাণ্ড 'তরবারি ছাড়া' কিসাস প্রয়োগ করা যাবে না।' যে কোনো অস্ত্র দ্বারাই সে কাউকে হত্যা করুক তাকে তর্বারি দ্বারাই হত্যা করা হবে।

আহনাফের ব্যাখ্যা ও মাযহাব : একারে প্রশ্ন হলো স্বাধীন ব্যক্তি যদি কোনো গোলামকে কিংবা পুরুষ কোনো নারীকে হত্যা করে তাহলে কিসাস গ্রহণ কর হবে কিনা? এ আয়াত সে ব্যাপারে নীরব। এ নিয়ে ইমামগণ একাধিক মত প্রকাশ করেছেন। এক আয়াতে আছে وَازُونَا النَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالنَّفَالُ وَالْمَاكُونُ وَالْمَاكُونُ وَالْمَاكُونُ وَالْمَاكُونُ وَالْمَاكُونُ وَالْمُعَالِّ وَالْمُعَالُونُ وَالْمُعَالِّ وَالْمُعَالِّ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِقِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَا وَمَعَلَّ وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَ وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَمَعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعِلِّينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَلَّالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَلِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينِ وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينِ وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعَلِّينَا وَالْمُعِلَّيْنِ وَالْمُعِلِينَا وَالْمُعِلِينِ وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَالِينَا وَالْمُعَلِينَا وَالْمُعِلَّالِينَا وَالْمُعَلِّينِ وَالْ

مراثه وماثه وماث

ইমাম মালেক ও ইমাম শাফেয়ী (র.) عَبْد -এর মোকাবিলায় - أَحَر عَبْد حَقِيّا করতে নিষেধ করেছেন এবং এ সম্পর্কে নিম্নোক্ত হাদীস দ্বারা প্রমাণ পেশ করেছেন - لَا يُقْتَلُ حُرَّ بِعَبْدٍ رَوَاهُ الدَّارَقُطْنِيْ ; এমনিভাবে তাঁরা কিয়াস দ্বারাও দলিল পেশ করেছেন।

الْحَرُّ مِنْكُمْ بِالْعَبْدِ وَالذَّكُرُ بِالْاتْثَى فَنَزَلَتْ هٰذِهِ الْآيَةُ رُدُّا لِمَا قَأْلُوهُ وَأُمِرُواْ أَنْ يَتَبَأَوُا أَيْ يَتَكَافَنُوا - (حَاشِيَة جَلالَيْن

قَدُّ اللهُ عَبْدًا بِكَافِرٍ وَلُو حُرًّا وَ اللهُ এ মতটি ইমাম শাফেয়ী (त.) -এর মাযহাব অনুযায়ী। আহনাফের মত হলো, মুসলমানকৈ জিমি কাফেরের মোকাবিলায় হত্যা করা হবে।

শাফেয়ীদের দলিল : নবী করীম على -এর হাদীস – بكافر کافر کافر کافر (আহনাফের দলিল : হাদীস শরীফে এসেছে کافر دَمِی (শাফেয়ীদের দলিলের জবাব : সে হাদীসে کافر کربی উদ্দেশ্য کافر دَمِی (নয় السَّلاُمُ قَتَالَ مُسْلِمًا بِذِمَی (रयन মুসলমানদের সঙ্গে যুদ্ধে লিগু, তাই তাকে হত্যা করলে কিসাস আসবে না ।

وم العبد ا

মু'তাযিলাদের মতের খণ্ডন: আয়াতের আরেকটি শুরুত্বপূর্ণ দিক হলো, এতে ভ্রান্ত উপদল মু'তাযিলাদের মতের খণ্ডন রয়েছে। কেননা মু'তাযিলারা কবীরা শুনাহ সম্পাদনকারীকে কাফির ও ইসলামের গণ্ডিবহির্ভূত সাব্যস্ত করে । এ আয়াতে সর্বোচ্চ কবীরা শুনাহ অর্থাৎ কোনো মুসলমানকে হত্যার বিবরণ রয়েছে। অথচ হত্যাকারী মুসলমানই পরিগণিত হয়েছে, তাকে ইসলামের পরিবেষ্টন হতে বহিষ্কৃত ঘোষণা করা হয়নি।

فَمَنْ عُفِى لَهُ مِنَ الْقَاتِلِيْنَ مِنْ دَمِ أَخِيْهِ الْمُقْتُولِ شَنْيُّ بِأَنْ تُوكَ الْقِصَاصُ مِنْهُ وَتَنْكِيْرُ شَيْ يُفِيْدُ سُقُوْطَ الْقِصَاصِ بِالْعَفْوِ عَنْ بَعْضِهِ وَمِنْ بَعْضِ الْوَرْثَةِ وَفِيْ ذِكْرِ الْجِيْدِ تَعَطُّفُ دَاعٍ إِلَى الْعَفْو وَإِيْذَانُ بِانَّ الْقَتْلَ لَا يَقْطُعُ أُخُوَّةَ الْإِيْمَانِ ومَنْ مُبتَدأً شَرطِيَّةً أو مُوصُولَةً وَالْخَبر فَاتِبَاعٌ أَىْ فَعَلَى الْعَافِيْ إِتِّبَاعٌ لِلْقَاتِلِ بِالْمُعْرُوْفِ بِأَنْ يُطَالِبَهُ بِالرِّدَيَةِ بِلاَ عُنُفٍ وَتَرْتِيْبُ الْإِتُبَاعِ عَلَى الْعَفْوِ يُفِيْدُ أَنَّ الْمُواجِبُ احَدُهُمُا وَهُوَ احِدُ قَوْلَي الشَّافِعِيِّ وَالثَّانِي الْوَاجِبُ الْقِصَاصُ وَالدِّيَةُ بَدْلُ عَنْهُ فَلَوْ عَفَا وَلَمْ يُسَمِّهَا فَ لَا شَئَّ وَرَجَّحَ وَ عَلَى الْقَاتِلِ أَدًّا ۗ لِللَّذِينَةِ إِلَيْهِ إِلَى الْعَافِيْ وَهُوَ الْوَارِثُ بِإِحْسَانِ بِلَا مُطَلِ وَلَا بَحْسِ.

অনুবাদ : নিহত ভাইয়ের খুন হতে হত্যাকারীর পক্ষে কিছু ক্ষমা প্রদশন করা হলে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির পক্ষ হতে এ স্থানে ক্রান্ট্র পরিত্যাগ করা হলে, مِنْ اَخِيْدِ شَيْءٌ শব্দটি ککره অর্থাৎ অনির্দিষ্টবাচক রূপে ব্যবহার করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, কিসাসের কিছু অংশ মার্জনা করা বা উত্তরাধিকারীগণের কারো কর্তৃক তা মার্জনা করা দ্বারা পুরো কিসাসের দাবিই রহিত হয়ে যায়। أَخْيُه [তার ভাইয়ের] শব্দটি তৎপ্রতি করুণা উদ্রেকের উদ্দেশ্যে ব্যবহার করা হয়েছে। আর এটা ক্ষমা প্রদর্শনের প্রতি একজনকে উদ্বন্ধ করে তুলতে পারে। এদিকে ইঙ্গিত করাও এর উদ্দেশ্য যে, হত্যা পরস্পর ঈমানী ভ্রাতৃত্বকে বিনষ্ট ও বিচ্ছিন্ন করে ना। شَرْطِيَّة अंकिं مَنْ अंकिं ता भर्जवाठक किश्वा مُعْتَدُا वा সংযোগবাচক भव । এটা مُوصُولَة वा ज्यन जा के فَاتُبَاءُ वा विरिधय श्रत्ना وَ فَبُر ज्यन जा অনুরসণ করা উচিত অর্থাৎ মার্জনাকারীর উচিত হত্যাকারীর অনুসরণ করা সদয়ভাব, অর্থাৎ রুক্ষভাব না দেখিয়ে দিয়ত বা রক্তপণের অর্থের তাগাদা করা 💃 বা ক্ষমার পর তার অনুবর্তীতে ক্রমিকভাবে إنِّبَاءু বা হত্যাকারীকে অনুসরণ সংক্রান্ত বিধানের উল্লেখ করা দ্বারা বুঝা যায়, এ দুটি বিধান অর্থাৎ কিসাস ও দিয়তের যে কোনো একটিই বিধেয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। তাঁর অপর একটি অভিমত হলো, এ বিষয়ে মূলত ওয়াজিব হলো কিসাস আর দিয়ত হলো তার বদল। সুতরাং কেউ যদি দিয়তের কোনো উল্লেখ না করে হত্যাকারীকে ক্ষমা করে দেয় তবে তার উপর কিছুই আর ধার্য হবে না। এ মতটিকেই অধিক গ্রহণীয় বলে সাব্যস্ত করা হয়েছে <u>এবং</u> হত্যাকারীর কর্তব্য হলো তাকে মার্জনাকারীকে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীর নিকট ভালোভাবে অর্থাৎ টালবাহানা বা তার ক্ষতি না করে উক্ত দিয়ত আদায় করে দেওয়া।

তাহকীক ও তারকীব

: क्रमा कता হলো। تَعَطُّفُ : कर्म्गा कता হলো: وَاَبِذَانُ : ইপিত করা, ঘোষণা দেওয়া : دَاع : هَا فَنَى : क्रमा कता হলো। أَبُونَهُ الْإِيمَانِ : क्रमानी जाक्षु : الْخُسُّ : मार्जनाकाती أَخُوةُ الْإِيمَانِ : क्रमानी जाक्षु : الْخُسُّ : मार्जनाकाती أَخُوةُ الْإِيمَانِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

غُولًا فَكُنْ عُفِي لَا : অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির ওয়ারিশদের মধ্যে যদি রক্তের দাবি ক্ষমা করে দেয়, তবে হত্যাকারীকে কিসাস স্বরূপ হত্যা করা যাবে না। এখন দেখতে হবে তারা তাকে কোন প্রকারে ক্ষমা করেছে। কোনো রকম আর্থিক বিনিময় ব্যতীত কেবল ছওয়াবের উদ্দেশ্য ক্ষমা করেছে, নাকি শর্য়ী দিয়ত ও আপস-রফা করেছে। প্রথম অবস্থায় হত্যাকারীর ওয়ারিশদের দাবিদাওয়া হতে সম্পূর্ণরূপে নিষ্কৃতি পেয়ে যাবে। আর দ্বিতীয় অবস্থায় তার জন্য উচিত বিনিময়ের সে অর্থ কৃতজ্ঞতার সাথে খুশিমনে আদায় করে দেওয়া।

ভাই শব্দের আলঙ্কারিক ব্যবহার এ বর্ণনাধারার চমকপ্রদ লক্ষণীয় বিষয়। হত্যাজনিত পরিস্থিতির চেয়ে অধিক উত্তেজনা ও প্রতিশোধ স্পৃহা অন্য কোনো ক্ষেত্রে হতে পারে না। এহেন চরম মুহূর্তেও ভাই শব্দ উল্লেখ করে বুঝিয়ে দেওয়া হলো যে, কোনো হত্যাকারী খুনের ন্যায় মারাত্মক অপরাধ সত্ত্বেও কাফির হয়ে যায় না, ইসলামি দ্রাতৃত্বের গণ্ডি থেকে বেরিয়ে যায় না। নিহতের অভিভাবক ও উত্তরাধিকারী তখনও হত্যাকারীর ধর্মীয় ভাই-ই থেকে যায়।

غُولُهُ شَيْنَ : [কিছুটা] শব্দটি খুবই গুরুত্বহ। অপরিহার্য দণ্ডের অংশবিশেষ ছাড় দেওয়া; সম্পূর্ণ ক্ষমা করে দেওয়ার কথা বলা হচ্ছে না। এর মর্ম হলো, নিহত ব্যক্তির আপনজন ও উত্তরাধিকারীরা যদি মনে করে যে, তারা হত্যাকারীর প্রাণদণ্ড দাবি করবে না, বরং এর চেয়ে লঘু কোনো দণ্ড হওয়া পছন্দ করবে। কিংবা তারা [রক্তপণ নেবে, কিংবা] রক্তপণের [দিয়ত] পূর্ণ পরিমাণ থেকে অংশবিশেষ মাফ করে দিয়ে দায়মুক্ত করতে উদ্যত হবে।

وَرُدُ فَاتِبَاعُ بَالْمَعُرُوْنِ : [এবং অহেতুক উত্তেজনা ও হাঙ্গামা সৃষ্টির সুযোগ গ্রহণ না করা বাঞ্ছনীয়।] অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির পক্ষে যারা এখন বাদী ও ফারিয়াদির ভূমিকায় অবতীর্ণ, তারা তাদের প্রাপ্য রক্তপণের দাবির পরিমাণ ও তা আদায় করার ব্যবস্থা যুক্তিসঙ্গতরূপে ও মানবতাসম্মত পন্থায় সম্পাদন করবে। অহেতুক একগুঁয়েমি ও উত্তেজনা সৃষ্টির মাধ্যমে প্রতিপক্ষকে সংকটে ফেলবে না কিংবা তারাও উত্তেজনা বৃদ্ধির কারণ হবে না। কেননা এতে হাঙ্গামা ও অশান্তিই বৃদ্ধি পাবে।

পরিপূর্ণ উত্তেজনা ও পরিস্থিতির উত্তপ্ততার স্পর্শকাতর সময়ে এভাবে স্থিরতা, উদারতা ও ঠাণ্ডা মাথায় সতর্কতার সাথে ও পারস্পরিক সৌহার্দের ভিত্তিতে পরিস্থিতি সামাল দেওয়ার প্রতি গুরুত্ব প্রদান একমাত্র ইসলামি শরিয়তেরই বিশেষ বৈশিষ্ট্য। এইবারত দ্বারা একথা বুঝানো উদ্দেশ্য যে, দিয়তটা কিসাসের বদল বা (تَابِع) অনুগামী নয়; বরং তা স্বতন্ত্রভাবে ওয়াজিব হয়। কেননা কুরআনে কারীম اوَبَنَاع عَلَى الْعَفْو الخ বা কিসাস ক্ষমা করার উপর মুরান্তাব (مَرَبُّوبُ) করেছে। অর্থাৎ প্রথম স্তর হলো কিসাসের। যদি কোনোভাবে কিসাস সাকেত হয়ে যায়, তাহলে এমনিতেই দিয়ত ওয়াজিব হয়ে যাবে। এ থেকে বুঝা গেল যে, দিয়ত কিসাসের বদল নয় যে, কিসাস ক্ষমা করা হলে দিয়তও এমনিতেই ক্ষমা হয়ে যাবে; বরং উভয়টির মধ্যে একটি ওয়াজিব। তনুধ্যে কিসাস মুকাদ্দম হবে। এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর প্রথম অভিমত। যদি শুধু কিসাস ওয়াজিব হতো এবং দিয়ত তার বদল হতো, তাহলে সাধারণভাবে কিসাস ক্ষমা করার দ্বারা দিয়তের কথা উল্লেখ না করলে তা ওয়াজিব হবে না। অথচ দিয়ত উল্লেখ ছাড়াই ওয়াজিব হয়।

غَنْهُ وَالْنَانِى الْوَاحِبُ الْقِصَاصُ وَالْدَيَةُ عَنْهُ وَالْنَانِى الْوَاحِبُ الْقِصَاصُ وَالْدَيَةُ عَنْهُ وَالْدَيَةُ عَنْهُ وَالْدَيَةُ عَنْهُ وَالْنَانِى الْوَاحِبُ الْقِصَاصُ وَالْدَيَةُ عَنْهُ وَالْمَاتِي : এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর দ্বিতীয় অভিমত । এ মতের সারকথা হলো, মূলত ওয়াজিব হলো কিসাস, আর দিয়ত তার বদল । যদি মৃতের ওয়ারিশগণ কিসাস ক্ষমা করে দেয় এবং দিয়তের কথা উল্লেখ না করে, তাহলে দিয়তও এমনিতেই ক্ষমা হয়ে যাবে । আর এটিই হলো قُول رَاجِع বা অগ্রাধিকারপ্রাপ্ত মত। কেননা নির্দিষ্টভাবে কিসাস ওয়াজিব হওয়ার নস বিদ্যমান রয়েছে।

ত্র বজব্যের লক্ষ্য হত্যাপরাধী ও তার পক্ষের লোকেরা। অর্থাৎ বিবাদী বা অপরাধী পক্ষের কর্তব্য হবে [আলোচনার মাধ্যমে] যে পরিমাণ অর্থদণ্ড স্থির হয়ে গিয়েছে, তাতে কোনো প্রকার টালবাহানা, গড়িমসি ও মারপ্রাচের আশ্রয় না নিয়ে এবং পরিস্থিতির তিজ্ঞতা সৃষ্টি না করে তা ফরিয়াদি পক্ষ ও নিহতের উত্তরাধিকারীদের হাতে সুন্দর ও ভদ্রভাবে পৌছে দেবে। الله -এর সর্বনাম নিহতের পক্ষকে নির্দেশ করে। الله -এর সর্বনাম ত্রিত্রের এসব সৃক্ষ ও নাজুক বিষয়ের প্রতি লক্ষ্য রেখে হত্যাকারী ও নিহত উভয় পক্ষের মনের অবস্থা ও তাদের স্বার্থ ও কল্যাণের প্রতি নজর রেখে সুষ্ঠু ও সুষম আইন প্রণয়ন মনুষ্য সাধ্যের বহির্ভৃত। কেননা আইন প্রণয়নের জন্য কলমধারীর হাত তো অবশেষে একটা শুকনো ও ঠুনকো মানুষেরই হাত। এতে বিভিন্নমুখী সৃক্ষ সৃক্ষ বিষয়ের দিকে লক্ষ্য রেখে আইন প্রণয়ন একমাত্র মানব স্রষ্টা মহান সন্তার পক্ষেই সম্ভব।

أليف الْحَكْمُ الْمَذَكُورُ مِنْ جَوالِ الْقِصَاصِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ عَلَى الدِّيةِ تَخْفِيفُ تَسْهِيلٌ مِنْ رَّبِكُمْ عَلَيْكُمْ وَرَحْمَةً بِكُمْ حَيثُ وَسَّعَ فِيْ ذَٰلِكَ وَلَمْ يَحْتُمْ وَلِكُمْ وَمَنْهُ مَا كَمَا حَتَمَ عَلَى يَحْتُمْ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى يَحْتُمْ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى يَحْتُمْ وَاحِدًا مِنْهُمَا كَمَا حَتَمَ عَلَى النّبَهُ وَ الْقِصَاصُ وَعَلَى النّصَارِي الْيَهُو فِلَهُ عَدَابً اللّهَ يَعْدُ ذَلِكَ آيِ الْعَقُو فَلَهُ عَذَابً اللّهُ فَي الْأَخِرَةِ بِالنّبَارِ أَوْ فِي الْأُخِرَةِ بِالنّبَارِ أَوْ فِي اللّهُ فِي الْأُخِرَةِ بِالنّبَارِ أَوْ فِي اللّهُ فَي الْمُ الْقَتْلِ.

অনুবাদ: <u>এটা</u> কিসাস গ্রহণ বা তদস্থলে দিয়ত প্রদান করতঃ কিসাস হতে ক্ষমা লাভ করার উল্লিখিত বিধান তোমাদের উপর <u>তোমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে ভার লাঘব</u> অর্থাৎ বিধানকে আরো সহজসাধ্য করা ও তোমাদের প্রতি তাঁর <u>অনুগ্রহ।</u> তাই এ বিষয়ে তিনি তোমাদের প্রতি তাঁর <u>অনুগ্রহ।</u> তাই এ বিষয়ে তিনি তোমাদেরকে বেশ কিছু সুবিধা দিয়েছেন। ইহুদি সম্প্রদায়ের উপর যেমন কেবল কিসাসের বিধান আর খ্রিস্টানদেরকে কেবল দিয়তের বিধান দেওয়া হয়েছিল, এ স্থানে তোমাদের জন্য এতদুভয়ের একটিকে অত্যাবশ্যক ও জরুরি বলে সাব্যস্ত করা হয়নি। <u>এর</u> অর্থাৎ ক্ষমা করার <u>পরও যে সীমালজ্ঞন করে</u> অর্থাৎ হত্যাকারীর উপর জুলুম করে, যেমন তাকে হত্যা করে ফেলল <u>তার জন্য রয়েছে মর্মভূদ</u> বেদনাকর <u>শান্তি।</u> আখিরাতে জাহান্নামের, দুনিয়াতে নিহত ও খুন হওয়ার।

তাহকীক ও তারকীব

: प्रें क्रें : क्रें : केप्रारमत देवध्या : تَخْفِيْف : प्ररक्षमाध्य कता । جُوازُ الْقَصَامِ : प्ररक्षमाध्य कता : جُوازُ الْقَصَامِ : प्रक्षमाध्य कता : وَلَمْ يَحْتَمُ : प्रिमालक्षन करतरह ।

الْعَكُمُ الْمَارَهُ এইবারতের মাধ্যমে একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে। প্রশ্নটি হলো– الْعَكُمُ الْمَادُكُورُ وَاسْمُ اِشَارَهُ এখানে مُشَارُ الْبُهُ (الْبُهُ क्रिक् छात মধ্য مُشَارُ الْبُهُ তিনটি। যথা– ১. কিসাসের বৈধতা ২. ক্ষমা ৩. দিয়ত।

عرف عربة -এর মারজি হলো উল্লিখিত বিধান, যার মধ্যে এ তিনটি বিধান অন্তর্ভুক্ত হয়ে যায়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তে উল্লিখিত বিধান অর্থাৎ ক্রমা ও দিয়ত গ্রহণ সংক্রান্ত উল্লিখিত বিধান [মাদারিক]। বিধান বিশানের বাহ্য কঠোরতা এবং অন্যদিকে ক্ষমা ও দিয়ত গ্রহণের কোমলতা ও উদারতা এ অভিনব সংমিশ্রণ ও দুই বিশক্তি বেকতে সুষম সমন্বয় বিধান করে ভারসাম্যপূর্ণ কাঠামো নির্মাণ ওধু সে আইনের ভাগ্যেই জুটতে পারে, যা সাম্বন্ধ বিশ্বত ব্যুক্ত পারে প্রজ্ঞা প্রসূত।

उपक्रिंग ! किमास्पत विकाती वुिकत विकाती वुिकत विकाती वुिक वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक वुिक विकाती वुिक वुिक विकाती विकाती वुिक विकाती विकाती वुिक विकाती विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती वुिक विकाती विकाती विकाती विकाती विकाती वुिक विकाती عَظِيْمٌ يَا أُولِي الْأَلْبَابِ ذَوِى الْعُفُولِ لِآنَّ الْفَاتِلَ إِذَا عَلِمَ أَنَّهُ يُقْتَلُ إِرْتَدَعَ فَاحْيَا نَفْسَهُ وَمَنْ ارَادَ قَتْلُهُ فَشُرِعَ. لَكُمْ لَعَلَّكُمْ تَتَّقُونَ الْقَتْلَ مَخَافَةَ الْقَوْدِ -

মধ্যেই রয়েছে তোমাদের জীবন অর্থাৎ অধিক স্থায়িত্ব ও বাঁচোয়া। কেননা হত্যাকারী যদি জানতে পারে যে, পরিণামে তাকেও হত্যা করা হতে পারে তবে সে ভয় পাবে এবং তা হতে বিরত থাকবে। এভাবে সে নিজের জীবনও রক্ষা করতে সক্ষম হলো এবং যাকে হত্যা করতে উদ্যত হয়েছিল তার জীবনও বাঁচাতে পারল। সূতরাং ইত্যাকার বিধান তোমাদের জন্যই প্রচলিত করা হয়েছে. যাতে তোমরা কিসাসের ভয়ে খুন ও হত্যা হতে বেঁচে থাকতে পার।

তাহকীক ও তারকীব

و اللهُ اللهُ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ اللهُ عَلَمَ ﴿ - عَلَمُ اللهُ عَلَمَ بَاهِ عَلَمَ بَاهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمَ بَاهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمَ بَاهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلِم قَرُونَ अहन। ইযাফতের কারণে ي পড়ে গেছে। অর্থন অধিকারী। ं वाठान, तका कड़न । أُرْتَدُعُ : विधान क्रिकि कड़ा राजा : أُرْتَدُعُ : विधान क्रिकि कड़ी राजा : إُرْتَدُعُ কসাস। ألقَودُ । আশঙ্কা, ভয় । مَخَافَةُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বস্তুত কিসাস প্রত্যক্ষ্যরূপে ইনসাফ ও সাম্যের বিধি। এ বিধি সামাজিক ও সংঘবদ্ধ : قَوْلُهُ وَلَكُمْ فِي الْقِصَاصِ خُلِوةً **জীবনের সংহ**তি ও সুষ্ঠু ব্যবস্থাপনার চাবিকাঠি, নিরাপত্তার সর্বোত্তম নিশ্চয়তা বিধায়ক। কেউ কাউকে জুলুম-নিপীড়ন করবে না: সবল-দুর্বল সকলের অধিকারই সংরক্ষিত থাকবে. সবল ও পেশীধারীরা দুর্বল অসহায়দের শোষণ-নিষ্পেষণ করে ছাডা না পাওয়ার নিশ্চয়তা প্রদানকারী এবং উন্মত ও জাতির সর্বস্তরের লোকদের মাঝে নিরাপত্তা ও স্বস্তি উদ্ভাবনকারী আইন একমাত্র এটিই। একটি বিশেষ সময় ধরে এ আইনের বাস্তবায়ন চলতে থাকলে এ আইনের মূল চেতনা উন্মতের মাঝে মজ্জাগত হয়ে সমগ্র জাতির স্বভাব ও রুচিবোধ সুষ্ঠ রূপ লাভ করবে এবং আইনের শাসন, পরস্পরে আপস-সমঝোতা, সৌহার্দ-সম্প্রীতি ও সেবা-সহায়তা জীবনের অঙ্গে পরিণত হয়ে দেখতে না দেখতেই এ উন্মত সুনাগরিক, পুণ্যবান ও ন্যায়পরায়ণ জাতিরূপে অভিহিত হওয়ার মর্যাদায় অধিষ্ঠিত হবে। –[তাফসীরে মাজেদী]

কিসাস জীবনের নিরাপত্তার বিধান করে: কিসাসের নির্দেশ দৃশ্যত কঠিন মনে হলেও যারা বিবেকবান, তারা বুঝতে সক্ষম যে, এ নির্দেশ দীর্ঘ জীবনের কারণ। কেননা কিসাসের ভয়ে প্রত্যেকেই অপরকে হত্যা করা হতে বিরত থাকবে। ফলে উভয়ের প্রাণ রক্ষা পাবে ৷ এভাবে কিসাসের ফলে নিহত ব্যক্তি ও হত্যাকারী উভয়ের খান্দানও হত্যা হতে নিরাপদ ও নিশ্চিত থাকরে। আরবে কে হত্যাকারী আর কে হত্যকারী নয়. তার কোনো বিচার করা হতো না। যাকেই ভাগে পেত, নিহত ব্যক্তির ওয়ারিশরা তাকেই হত্যা করত। ফলে উভয় পক্ষে একটি খুনের দায়ে হাজারো প্রাণ নিপাত যেত। কিন্তু ইসলামের এ বিধান অনুযায়ী যখন কেবল হত্যাকারীর থেকেই কিসাস গ্রহণ করা হলো, তখন আর সকলের প্রাণ রক্ষা পেল। এ অর্থও করা যেতে পারে যে, কিসাস হত্যাকারীর জন্য পরকালীন জীবনের কারণ। -[তাফসীরে উসমানী]

: عَوْلُهُ لَعَلَّكُمْ يَتَّقُونَ : অর্থাৎ কিসাসের ভয়ে কাউকে হত্যা করা হতে বেঁচে থাক অথবা কিসাসের কারণে আখিরাতের আজাব হতে বেঁচে থাক। অথবা এর অর্থ যেহেত কিসাসের বিধান দেওয়ার তাৎপর্য তোমরা জানতে পেরেছ, তাই এখন এর িরোধিতা অর্থাৎ কিসাস পরিত্যাগ করা হতে বেঁচে থাক।

অনুবাদ :

من عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ ١٨٠ كُتِبَ فُرِضَ عَلَيْكُمْ إِذَا حَضَرَ اَحَدَكُمُ الْمَوْتُ اَى اَسْبَابُهُ إِنْ تَرَكَ خَيْرَانِ مَالًا الْوَصِيَّةُ مَرْفُوعُ بِكُتِبَ وَمُتَعَلِّقُ بِإِذَا إِنْ كَانَتْ ظُرْفِيَّةً وَدَالً عَـلْى جَـوابِـهَا إِنْ كَانَـتُ شُرْطِيُّـةً وَجَوَابُ إِنْ مَحْذُونَ أَيْ فَلْيُسُوصِ لِللُّولِدَيْنِ وَالْاَقْسَرِبِينْنَ بِالْسَمْعُرُوْنِ بِالْعَدْلِ بِاَنْ لَا يَزِيْدُ عَلَى الشُّكُثِ وَلَا يُفْضِلُ الْغَنِي حَقًّا مَصْدَرٌ مُؤَكَّدٌ لِمَضْمُونِ الْجُمْلَةِ قَبْلَهُ عَلَى الْمُتَّقِيْنَ اللَّهُ وَهٰذَا مَنْسُوحٌ بِأَيَةِ الْمِيْرَاثِ وَبِحَدِيْثِ (لَا وَصِيَّةَ لِوَارِثِ) رُواهُ التَيرْمِذِي .

. فَكُنْ بَدُّلَهُ أَي الْإِيْصَاءَ مِنْ شَاهِدٍ وَوَصِيِّ بَعْدُمَا سَمِعَهُ عَلِمَهُ فَإِنَّمَا إِثْمُهُ آي الْإِنْصَاءِ الْمُبَدِّلِ عَلَى الَّذِيْنِ يُبَدِّلُونَهُ فِينِهِ إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ الْمُضْمَرِ إِنَّ اللَّهَ سَمِيعٌ لِفَولِ الْمُوصِي عَلِيثُم بِفَعْلِ الْوَصِي فَمُجَازُ عَلَيْهِ .

কারণসমূহ উপস্থিত হলে সে যদি খায়র অর্থাৎ ধন-সম্পদ রেখে যায়, তবে সংভাবে অর্থাৎ ইনসাফানুসারে যেমন এক তৃতীয়াংশের অতিরিক্ত অসিয়ত না করা, ধনীদের প্রাধান্য দান না করা। পিতামাতা ও আত্মীয়স্বজনের জন্য অসিয়ত করার বিধান দেওয়া হলো ফরজ করা হলো। শন্দটি كُتِبُ ক্রিয়ার كُتِب فَاعِل বা উপ্কর্তা হিসেবে مُرْفُور রূপে ব্যবহৃত হয়েছে।

অর্থাৎ স্থান ও ظُرْفيَّة শব্দটি যদি إذا واذا حَضَر কালবাচক বলে বিবেচ্য হয়, তবে এটা اذا واقا -এর সাথে مُرَطِّة বা সংশ্লিষ্ট। আর যদি مُتَعَلِّق বা শর্তবাচর্ক হয়, তবে এটা উজ -এর জওয়াবের প্রতি ইঙ্গিতবহ বলে গণ্য হবে। আর ু। طَرُكُ -এর بِرَّنَ -এর জওয়াব এ স্থানে উহ্য বর্লে ধর্তব্য হবে। আর তা হলো فَلْيُوْمِ অর্থাৎ তাহলে সে যেন অসিয়ত করে। <u>এটা</u> আল্লাহকে <u>ভয়কারীদের উপর একটি কর্তব্য।</u> خَفًا শদটি পূর্ববর্তী বক্তব্যের مُشَوِّكُدُة বা তাগিদবাচক সমধাতৃজ পদ।

মিরাস সম্পর্কিত আয়াত ও রাসূলুল্লাহ 🚟 -এর পবিত্র ইরশাদ- "ওয়ারিশদের জন্য অসিয়ত হতে পারে না" [তিরমিয়ী] দারা এ আয়াতোক্ত অসিয়তের নির্দেশ মানসূখ বা রহিত বলে বিবেচ্য।

১৮১. তা শ্রবণ করার পর অর্থাৎ তা অবহিত হওয়ার পর সাক্ষী ও অছির কেউ যদি তার অসিয়তের মধ্যে পরিবর্তন সাধন করে তবে যারা পরিবর্তন করবে, তার অর্থাৎ পরিবর্তিত অসিয়তের পাপ তাদেরই। إِقَامَةُ الظَّاهِرِ مَقَامَ ۞ - عَلَى الَّذِينَ يُبَدِّلُونَهُ वर्गवहात्तत स्वाम الْمُضْمَرِ अर्था९ प्रर्वनाम প্রকাশ্যভাবে বিশেষ্য الَّذِيْنُ -এর ব্যবহার হয়েছে। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা অসিয়তকারীর কথা সব শুনেন অছির কার্য সম্পর্কে <u>সব জানেন;</u> অনন্তর তিনি এর প্রতিফল দান করবেন।

অনুবাদ :

ি ১ ১৮২. যদি কেউ অসিয়তকারীর শব্দটি ক্রিট্রিল্য্, তাশদীদসহ] উভয় রূপে পাঠ করা যায়। পক্ষ হতে বক্রতা অর্থাৎ ভুলক্রমে ন্যায়পথ হতে সরে যাওয়ার কিংবা পাপাচারের অর্থাৎ ইচ্ছাকৃতভাবে ন্যায়-পথ ত্যাগ করার, যেমন এক তৃতীয়াংশ হতে বেশি পরিমাণের অসিয়ত করা বা কেবল ধনীদের প্রাধান্য দান করার আশঙ্কা করে অতঃপর সে তাদের মধ্যে অর্থাৎ অসিয়তকারী ও যার জন্য অসিয়ত করা হয়েছে তাদের মধ্যে ন্যায় ও ইনসাফের নির্দেশ দান করতঃ কোনোরূপ <u>মীমাংসা করে দেয়, তবে</u> এতে তার কোনো পাপ নেই। নিশ্চয় আল্লাহ ক্ষমাপরায়ণ, পরম দ্য়ালু।

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভিনি হৈন্ عَلَى عَلَى عَلَى الْمُوتَ : अসিয়তের বিধান : প্রথম আদেশ হলো কিসাস তথা মৃত ব্যক্তির প্রাণ সম্পর্কে। এবার দ্বিতীয় আদেশ হলো তার অর্থ-সম্পদ সম্পর্কে। আর এটা পূর্বোক্ত মূলনীতির অন্যতম وَرَى الْفُرْنَى وَالْمُونَى وَلَى وَالْمُونَى وَالْمُونِى وَالْمُونَى وَالْمُونِى وَالْمُونَى وَالْمُونَى وَالْمُونِى وَالْمُونِيَّى وَلِمُ وَالْمُونِى وَالْمُونِى وَالْمُونَى وَالْمُونِى وَالْمُونِى وَالْمُونِي وَالْمُونِي وَلِمُ وَلَّى وَالْمُونِي وَلِمُونِي وَالْمُونِي وَلِمُونَى وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلَمُونِي وَلِمُونِي وَلِمُونَى وَلِمُونَى وَلِمُونَى وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُونِي وَلِمُونِي وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُونِي وَلِمُ نِهُ وَلِمُونِهُ وَلِمُ وَلِمُونِهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُونِهُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُونِهُ وَلِم

- : এর শাব্দিক অর্থ– উপদেশ। শরিয়তের পরিভাষায় অসিয়তকারীর [মৃত্যুপথ যাত্রীর] সেসব নির্দেশ, যা তার মৃত্যুর পর্ব বাস্তবায়নযোগ্য হয়ে থাকে। ফকীহগণ অসিয়তের বিভিন্ন প্রকারভেদের কথা উল্লেখ করেছেন। যথা–
- ১. কোনো কোনো অসিয়ত ওয়াজিব অর্থাৎ অবশ্য পালনীয় স্তরের। যথা জাকাত ও কাফফারা আদায় করার অসিয়ত, আমানত গিচ্ছিত সম্পদ ফরত দেওয়া ও কর্জ আদায়ের অসিয়ত।
- ২. কোনো কোনোটি মোস্তাহাব ও পছন্দনীয় স্তররের। যথা– ছওয়াবের কাজের জন্য অসিয়ত করে যাওয়া, যে আত্মীয় মিরাসের অধিকারী হবে না তার জন্যে মিরাস [পরিমাণ বা কমবেশি] -এর অসিয়ত করে যাওয়া।

- ৩. কোনো কোনটি শুধু অনুমোদনযোগ্য মুবাহ হয়ে থাকে, যথা- কোনো বৈধ কাজের জন্য অসিয়ত করে যাওয়া।
- ৪. কোনো কোনোটি এমনও হতে পারে যার বাস্তবায়ন নিষিদ্ধ । এ ধরনের অসিয়ত বস্তুত অসিয়ত না করে যাওয়ার শামিল সাব্যস্ত হবে। যেমন− কোনো হরবী [অমুসলিম শক্রদেশীয়] কাফিরের জন্য কিংবা কোনো অবৈধ কাজের জন্য অসিয়ত করে যাওয়া।
- ৫. কোনো কোনো অসিয়ত স্থগিত বা মুলতবি বলেও অভিহিত হয়। এগুলোর বাস্তবায়ন শর্ত সাপেক্ষ হয়ে থাকে। যেমন–পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশের অধিক পরিমাণের [কিংবা কোনো ওয়ারিশের জন্য] অসিয়ত করা। এ ধরনের অসিয়তের বাস্তবায়ন সম্পদের অন্যান্য উত্তরাধিকারীদের সত্তুষ্টি ও অনুমোদন [অসিয়তকারীর মৃত্যুর পরে] -এর উপরে নির্ভর করে।

জ্ঞাতব্য : الْوَصِيَّةُ শব্দটি এখানে [বাক্য বিন্যাসে] الْإِنْصَاءُ ক্রিয়ামূল অর্থে এবং এ অর্থের দিকে লক্ষ্য রেখেই তার ক্রিয়া পুংবাচক ব্যবহার করা হয়েছে। অন্যথায় মূল বিধি অনুসারে كُتِبَ ক্রিয়াবাচক) হওয়ার কথা ছিল। অবশ্য স্ত্রীবাচক তি বিলুপ্ত করার অন্য একটি কারণ এভাবেও বিবৃত হয়েছে যে, وَصِيَّةُ ক্রিটা বিশেষ্যটি তার ক্রিয়া থেকে বেশ দ্রত্বের ব্যবধানে রয়েছে এবং এ ধরনের দূরত্ অন্তরায় হলে ক্রিয়ার স্থীবাচক তা উহ্য হয়ে যায়। –[তাফ্সীরে কুরতুবী]

मेकि क्षिक वर्थ (जाना, कनान) हाज़ अरिद्य मान वर्थि वावक्षठ हरा शाक। अवित्व कूतवारात व वर्ष : فَوْلُهُ خُيرًا वावहारतत वाराक कृष्टां वरहाह रथा - قُلُ مَا الْفَقْتُمُ مِّنْ خَيْرٍ अर्थाए रागता रय सम्भम वाग्न कतरा [वाकाता]। وَمَا اللّهُ عَبْرِ وَمَا अर्थाए रागिक وَمَا اللّهُ عَبْرِ مَا يَعْمُوا مِنْ خَيْرٍ عَلَيْهِ وَمَا مِنْ خَيْرٍ عَنْ فَعُوْرًا مِنْ خَيْرٍ

ত্রে ন্যোয়ানুগভাবে অসিয়ত করেই মারা গিয়েছিল, কিন্তু আদায়কারীরা তা রক্ষা করেনি, তবে সে ক্ষেত্রে মৃত ব্যক্তির কোনো গুনাহ হবে না। সে তার দায়িত্ব হতে মুক্ত হয়ে গেছে। যারা অসিয়ত লজ্জন করেছে, গুনাহগার তারাই হবে। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা সকলের কথা শোনেন এবং সকলের নিয়ত জানেন। তাফসীরে উসমানী

َ بُدُلُدُ: এর কর্মকারক সর্বনাম দারা অসিয়ত উদ্দেশ্য। بُدُلُدُ -এর সর্বনাম الْاِيْصَاءُ [অসিয়ত করা] -কে নির্দেশ করে। তদ্রপ -এর সর্বনাম -{তাফসীরে কুরতুবী]। অর্থাৎ যে সাক্ষীদের সামনে অসিয়ত করা হয়েছিল যে, অমুক আমুর আত্মীয় এত এত অংশ পাবে। পরে সাক্ষীরা তাতে ছাঁটকাট করল এবং তাতে কারো হক নষ্ট হয়ে গেল। وَأَنْهُمُ عَلَى النَّذِينُ يُبُدُّلُونَدُ [পাপ হবে রদবদলকারীদের]। বিচারকর্তা ও কাজিদের আশুন্ত করা হলো যে, অসিয়তের গলদ বাস্তবায়নে তোমাদের অপরাধ হবে কেন? অপরাধ তো হবে মিথ্যুক সাক্ষীদের।

हिन ভালো করে জানেন যে, সাক্ষীরা কি কি উপায়ে মিধ্যার আশ্রয় নিয়েছে এবং মূল অসিয়তকে কিরূপ বিকৃত করেছে। غُرِلْمُ : তিনি এ কথাও জানেন ছে, বিচারক বা মীমাংসাকারীগণ এরূপ ক্ষেত্রে কেমন অপরাগ ও নিরুপায় হয়ে থাকে।

ভিনিট্র পক্ষ হতে কারো যদি এ আশস্কা থাকে বা জানতে পারে যে, সে কোনো কারণে ভুল করেছে এবং কারে পতি অন্যয় পক্ষপতিত্ব করেছে কিংবা সে জেনেশুনে মহান আল্লাহর আইনের খেলাফ কাউকে সম্পত্তি নিয়ে গেছে, তাহলে সেই অসিয়তকৃত ব্যক্তি ও ওয়ারিশনের মাঝে এরূপ রদবদল জায়েজ; বরং উত্তম।

غَرْكُ خَاكُ : আরবি ভাষায় خَرْكُ সর্বদা ভয় পাওয়া ও আশঙ্কা করার অর্থেই ব্যবহৃত হয় না, বরং অবগতি ও বিদিত হওয়া অর্থেও ব্যবহৃত হয়ে থাকে এবং এখানে এ অর্থই উদ্দেশ্য। অর্থাৎ যার মনে হলো এবং বুঝতে পারল। অর্থাৎ [মৃত্যু পথযাত্রী] অসিয়তকারীর ভাবগতি দেখে তার কাছে প্রতিভাত হলো যে, সে হয়তো জুলুম করা বা মিরাসের অধিকারী কাউকে মিরাস থেকে বঞ্চিত করার পাঁয়তারা করছে। –[জাসসাস]

বলা হয় না বুঝে ভুল করাকে কিংবা অনিয়ম করাকে। উদ্দেশ্য অনিচ্ছাকৃত ভুল কিংবা বুঝের ভুলের কারণে বাড়াবাড়ি।

نَّكُ : এটা হলো জেনেশুনে ভুল, প্রকাশ্যভাবে কারো হক বিনষ্ট করা-যাকে পাপ বলা যেতে পারে। الْإِثْمَا ইচ্ছাকৃত......[হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে ইবনু জারীর]

مَاكِينَ الْمَنُوا كُتِبَ فُرِضَ ١٨٣ كَايَّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا كُتِبَ فُرِضَ ١٨٣. يَايَّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوا كُتِبَ فُرِضَ عَلَيْكُمُ الصِّيَامُ كَمَا كُتِبَ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ مِنَ الْأُمَم لَعَلُّكُمْ تَتَّقُوْنَ الْمَعَاصِىْ فَإِنَّهُ يُكْسِرُ الشَّهْوَةُ الَّتِي هِيَ مَبْدَؤُها .

صِيَام क्षेत्र اَيَّامًا بِالصِّيَامِ किष्कू फित्नत खना विक्र भक्ति اَيَّامًا نُصِبَ بِالصِّيَامِ اَوْ بِصُومُوا مُقَدَّرًا مَّعْدُوْدِتِ أَيْ قَلَائِلَ أَوْ مُؤَقَّتَاتِ بِعَدَدٍ مَعْلُومٍ وَهِى رَمَضَانُ كَمَا سَيَأْتِي وَقَالَكَهُ تَسْهِيلًا عَلَى الْمُكَلَّفِيْنَ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ حِيْنَ شُهُودِهِ مَرِيْضًا أَوْ عَلَى سَفَرِ أَيْ مُسَافِرًا سَفَرالْقَصْرِ وَأَجْهَدَهُ الصَّوْمُ فِى الْحَالَيْنِ فَافْطُرَ فَعِدَّةٌ فَعَلَيْهِ عَدَدُ مَا اَفْظَرَ مِنْ اَيَّامِ اُخَرَ يَصُوْمُهَا بَدْلَهُ وَعَلَى الَّذِينَ لَا يُطِيقُونَهُ لِكِبَرِ أَوْ مَرَضٍ لَا يُسرِجلي بُسرُونُهُ، فِلْدَيَةُ هِيَ طعَامٌ مِسْكِيْنِ أَيْ قَدْرَ مَا يَأْكُلُهُ فِي يَوْمِ وَهُوَ مُدُّ مِنْ غَالِبِ قُوْتِ الْبَكْدِ لِكُلِّ يَوْمِ وَفِيْ قِرَاءَ إِبِاضَافَةٍ فِلْايَةُ وَهِيَ لِلْبَيَانِ وَتِيْلَ لَا غَيْرَ مُقَدَّرةٍ.

অনুবাদ :

দেওয়া হলো তা ফরজ করা হলো যেমন তোমাদের পূর্ববর্তীদের পূর্ববর্তী জাতিসমূহের উপর ফরজ করা হয়েছিল, যাতে তোমরা পাপাচার হতে বেঁচে থাকতে পার। কেননা এটা সিয়াম পাপাচারের উৎস কুপ্রবৃত্তির বিনাশ করে।

-এর মাধ্যমে বা উহ্য أَصُومُوْ ক্রিয়ার মাধ্যমে ক্রপে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ নির্দিষ্ট সংখ্যক কয়েকটি দিনের জন্য। সামনে উল্লেখ হচ্ছে যে. এ দিনগুলো হলো রমজান মাস। মুকাল্লাফ বা আমল করার দায়িত্ব যে সমস্ত মানুষের উপর ন্যস্ত, তাদের সামনে বিষয়টি সহজসাধ্য করে তোলার জন্য এ দিনগুলোকে এত কম করে দেখানো হয়েছে। এর [এ দিনগুলোর] উপস্থিত কালে তোমাদের কেউ অসুস্থ হলে বা সফরে থাকলে সালাত কসর হয়, এতটুকু দূরত্বের সফর হলে এবং এ উভয় অবস্থায় সিয়াম তার পক্ষে ক্লেশকর হওয়ায় তা ভেঙ্গে ফেললে অন্য দিনসমূহে এই সংখ্যা অর্থাৎ যতদিন সওম সে পরিত্যাগ করেছিল ততদিনের সওম তার উপর জরুরি হবে অর্থাৎ তার পরিবর্তে সে অন্য দিনসমূহে সওম পালন করবে। জরাগ্রস্ততা বা এমন অসুস্থতা, যা ভালো হওয়ার আশা করা যায় না, সে কারণে যারা সওম পালনের শক্তি রাখে না তাদের ফিদয়া দান কর্তব্য। তা হলো অভাগ্রস্তকে অনুদান করা অর্থাৎ একদিনে যতটুকু পরিমাণ একজন আহার করে এক এক দিনের বিনিময়ে তত্টুকু খাদ্য দান করা কর্তব্য। তা হলো প্রতিদিনের বিনিময়ে তদঞ্চলের প্রচলিত প্রধান খাদ্যের এক 'মুদ' পরিমাণ খাদ্য দান্।

শব্দটি পরবর্তী শব্দের فِدْبَدُ مَا অপর এক কেরাতে দিকে إضافة বা সম্বন্ধ পদরূপে ব্যবহৃত হয়েছে। এমতাবস্থায় এ إضافة বা সম্বন্ধ না

বিবরণমূলক বলে বিবেচ্যু হবে। কেউ কেউ বলেন, يُطَيِّقُونَ (যারা সওম পালনে সক্ষম] -এর পূর্বে না অর্থবোধক 🦞 শব্দটি [সক্ষম নয়। উহা মানার প্রয়োজন নেই।

مُخَيِّرِيْنَ فِيْ صَدْرِ الْإِسْلَامِ بَيْ الصَّوْم وَالْفِدْيَة رُثُمَّ نُسِخَ بِتَعْيِيْنِ الصَّوْم بِقَوْلِم فَمَنْ شَهِدَ مِنْكُمُ الشَّهْرَ فَلْيَصُمْهُ قَالَ ابْنُ عَبَّاسِ (رض) إِلَّا الْحَامِلَ وَالْمُرْضِعُ إِذَا أَفْطَرَتَا خَوْفًا عَلَى الْوَلد فَإِنَّهَا بَاقِيَةٌ بِلَا نَسْخِ فِيْ حَقِّهِمَا فَمَنْ لَّكُمْ مِنَ الْإِفْطَ رِ وَالْفِدْيَةِ الَّهِ كُنْتُمْ تُعْلَمُوْنَ اَنَّهُ خَيْلٌ لَّكُمْ فَافْعَلُوهُ تِلْكَ الْآيَّامُ.

অনুবাদ: মূলত ব্যাপার হলো, ইসলামের শুরুতে সওম পালন করা তদস্থলে ফিদিয়া প্রদানের এ বিধানদ্বয়ের যে কোনো একটি করার এখতিয়ার সাধারণ- ভাবে মুসলিমদের ছিল। পরে অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে যে রমজানের মাস পাবে, সে যেন তার সওম পালন করে] এ আয়াতের মাধ্যমে ঐ বিধান মানসৃখ বা রহিত হয়ে গেছে। হ্যরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, গর্ভবতী বা দুগ্ধদানকারিণী মহিলা যদি সন্তান সম্পর্কে কোনো আশঙ্কা করে এবং সে সওম পালন না করে তার বেলায় এ বিধানটি মানসূখ বা রহিত বলে বিবেচ্য নয়; বরং এখনও ত প্রযোজ্য বলে গণ্য। যদি কেউ স্বতঃস্ফূর্তভাবে ফিদয়ার বেলয় উল্লিখিত পরিমাণের চেয়ে বেশি দান করে

তার পক্ষে অধিক কল্যাণকর। সওম পালন করা তোমানের জন্য সওম পালন না করা ও ফিদয়া প্রদান করা অপেক্ষা অধিকতর কল্যাণকর। তাঁত এটা वा विरक्ष । عُنِيرُ كُمْ वा डेरम्भग مُبتدأ

সংক্রাক্ত করে তবে তা অর্থাৎ স্বতঃস্কর্তভাবে দান করা

তোমরা জানতে যে, এটা তোমাদের জন্য অধিকতর কল্যণপ্রসূ তবে ঐ দিনগুলোতে [মাহে রমজানে] সওম

পালন করতে। অর্থাৎ তোমাদের সওম পালন করাই উচিত।

তাহকীক ও তারকীব

م (उक्ता कर करा करा हाराहा) : كُتْتُ عَلَيْكُمُ الصَّامُ 🚣 -এর ব-ব। অভিধানে কোনো কিছু হতে বিরত থাকাকে -तिद्रात्ठत मृष्टित्ठ प्रथम रहना قَالَ أَبُوْ عُبَيْدَةً : كُلُّ مُمْسِكِ عَنْ طَعَامِ أَوْ كَكَرِهِ أَوْ سَيْرٍ نَهُوَ صَائِمً । विद्रात्ठत मृष्टित्ठ प्रथम रहना

الْإِمْسَاكُ عَنِ الطَّعَامِ وَالشَّرَابِ وَالْجِمَاعِ فِي النَّهَارِ مَعَ النَّيَّةِ. বা ফরজ করেছেন। كُتِبَ اللَّهُ عَلَيْ যোগে كُتِبَ এর অর্থ হয় তার উপর কোনো কিছু ফরজ করেছেন। كَتَبَ اللَّهُ عَلَيْدِ شَيْنًا र्जामन कतात : ٱلْمُكَلَّفِيْنَ । कू-श्रवृि विनाम करत : يُكْسِرُ الشَّهْرَةَ و उर र-र वर्ष - डेफट. जािं ! كُلُّمُ المَّهُ मांशिषु या সমস্ত মানুষের উপর नाञ्च أَجَهَدُهُ الصَّوْمُ : অতিকষ্টে রোজা রাখে। أَجَهَدُهُ الصَّوْمُ : অতিকষ্টে রোজা রাখে। كَلَّهُ عَلَيْهُ وَنَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَي عَلَيْهِ عَلَ बात्थ ना ؛ يُرْجُلُي : आना कतः या ना : بُرْدُهُ : ভाला, সুস্থতা ؛ يُرْجُلُي : মানুষ সম্পদ বা অন্য या किছूत মাধ্যমে নিজেকে মুক্ত করে। 🚅 : মুদ, পরিমাপ। 🚉 : খাদ্য।

الْمُعَاصِيْ । এ শব্দটি উল্লেখ করে বোঝাতে চেয়েছেন যে, الْمُعَاصِيْ । দারা তাকওয়ার আভিধানিক অর্থ উদ্দেশ্য المُعَاصِيْ হচ্ছে তার মাফউলে বিহী : –[জামালাইন]

े अथात ا عَوْلُهُ نُصِبَ بِالصِّبَامِ वि अत्रात بِهُ وَ अथात اللَّهُ عَلَيْهُ اللَّهُ عَلَيْهُ الْحَبَامِ اوَ يَصُومُونَ جع- مُعَمُول و عَامِل वर्ष वर्षा आर्ख आरह । जात ठा राला, اَلْضِيام वर्ष वर्षा الْكُلُمَا أَيَّامًا ع

দ্বিতীয় সুরত হলো– এর পূর্বে يَصُومُو উহ্য রয়েছে। এ সুরতে কোনো প্রশ্ন বা আপত্তি নেই। – জামালাইন

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভৈট্ন হিন্দু ইন্ট্র : সিয়ামের বিধান : রোজা ইসলামের একটি অন্যতম রুকন [স্তম্ভ]। যারা মনের গোলাম ও খোয়াল-খুশির পূজারী তাদের জন্য রোজা অত্যন্ত কঠিন। তাই এ বিধানটি খুবই জোরদার ও দৃঢ়াত্মক শব্দে বর্ণনা করা হয়েছে। হযরত আদম (আ.) হতে অদ্যাবিধি এ বিধানটি বরাবর চলে আসছে, যদিও দিনক্ষণ নির্ধারণের মাঝে পার্থক্য রয়েছে। পূর্বোক্ত মূলনীতিসমূহের মাঝে যে ধৈর্যের নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল, রোজা তার একটি বৃহত্তম শাখা। হাদীসে রোজাকে ধৈর্যের অর্ধেক বলা হয়েছে। –[তাফসীরে উসমানী]

শব্দটি তুলি -এর বহুবচন। আবার মাসদার হিসেবেও অর্থ হয়। অর্থাৎ, রোজা রাখা। ফজর [সুবহে সাদিক] -এর শুরু হতে সূর্য ডুবে যাওয়া পর্যন্ত সময় পানাহার ও স্ত্রী-সঙ্গম থেকে বিরত থাকাকে শরিয়তের পরিভাষায় সওম বা রোজা বলা হয়। ফরজ ও অবশ্য পালনীয় সওম হলো রমজান মাসের রোজা। গিবত, পরনিন্দা, অশ্লীল কথা ও কাজ, কু-কথা, কু-ব্যবহার ইত্যাদি জিহ্বা দ্বারা সম্পাদনযোগ্য যাবতীয় পাপ থেকে সওম পালনের সময় বিরত থাকার ব্যাপারে হাদীসে কঠোর তাগিদ দেওয়া হয়েছে। আধুনিক ও প্রাচীন চিকিৎসা বিজ্ঞানসমূহের সবগুলোই এ বিষয়ে একমত যে, সওম দৈহিক রোগব্যাধি দূর করার জন্য উত্তম চিকিৎসা ও মানবদেহের জন্য উত্তম পরিযোধক। তাছাড়া সিয়াম পালনে সমগ্র উত্মতের অভ্যন্তরে সৈনিকসুলভ সাহসিকতা, সংযম ও আত্মনিয়ন্ত্রণের ক্ষেত্রে যে নতুন প্রাণের সঞ্চার হয়, সেদিক লক্ষ্য করলে মাত্র এক মাসের এ বার্ধিক প্রশিক্ষণ একটি সুষ্ঠু কর্মসূচি।

পৃথিবীর প্রায় সব ধর্ম ও সকল সম্প্রদায়ের মাঝে কোনো না কোনো প্রকারের সওমের সন্ধান পাওয়া যায় দ্রি. বিটানিকা বিশ্বকোষের ৯ খ.১০৬ পৃ. ও ১০ খ. ১৯৩ পৃ. চতুর্দশ সংস্করণ]। তবে এখানে পৌত্তলিক ধর্মাবলম্বীরা কুরআনের লক্ষ্য নয়।

ই হারা তোমাদের আগে...] এর মূল লক্ষ্য কিতাবী সম্প্রদায়গুলোই হতে পারে। যেমন সওম হ্যরত মূসা (আ.) -এর শরিয়তের একটি গুরুত্বপূর্ণ ইবাদত ছিল।

बाता الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ प्रतींक : পূর্বোজ الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِكُمْ प्रतींक : وَالْهُ مِنَ الْاُمَمِ নাসারাদের উদ্দেশ্য নিয়েছে তাদের মত খণ্ডনের জন্য مِنَ الْاُمَمِ অংশটি বৃদ্ধি করা হয়েছে। -[জামালাইন ২৮৯]

এ বাক্য দ্বারা সিয়ামের মূল লক্ষ্য ও উদ্দেশ্যর স্পষ্ট বিবরণ পাওয়া গেল। রোজার আসল উদ্দেশ্য হলো তাকওয়া অর্থাৎ আল্লাহ-ভীতির স্বভাব গড়ে তোলা এবং উন্মত ও তার সদস্যদের মুব্তাকী বানানো।

তাকওয়া মানব প্রবৃত্তির একটি বিশেষ অবস্থা। ক্ষতিকর খাদ্য, পানীয় ও ক্ষতিকর অভ্যাসগুলোতে সংযম অবলম্বনের মাধ্যমে যেভাবে শারীরিক সুস্থতা অর্জিত হয় এবং জড় জগতের আস্বাদনীয় বিষয়বস্তু আস্বাদনের আনন্দ উপভোগ করার উপযোগিতা অর্জিত হয়, ক্ষুধার মাত্রা পরিমিত হয় এবং নির্দোষ রক্ত তৈরি হতে থাকে, তদ্রুপ পৃথিবীর বুকে তাকওয়া অবলম্বন করলেও। [অর্থাৎ আধ্যাত্মিক ও অভ্যন্তরীণ স্বাস্থ্য ও নৈতিক জীবনের জন্য ক্ষতিকর বিষয়গুলোতে সংযম অবলম্বন করলে। আখিরাতের আস্বাদনী বিষয়গুলো ও নিয়ামতসমূহ উপভোগ করে আনন্দ লাভের পূর্ণাঙ্গ উপযোগিতা মানুষের মধ্যে সৃষ্টি হয়ে যায়।

উদ্দেশ্য ও লক্ষ্যের এ স্তরে এসেই অন্যান্য ধর্মাবলম্বীর সিয়ামের চেয়ে ইসলামের সিয়ামের শ্রেষ্ঠত্ব ও মহত্ত্ব স্পষ্টরূপে প্রতিভাত হয়। পৌত্তলিকদের অপূর্ণাঙ্গ ও নাম সর্বস্থ সিয়ামের তো আলোচনাই অপ্রয়োজনীয়। কিতাবী খ্রিস্টান ও ইন্থদিদেরও সিয়ামের গৃঢ়তত্ত্ব শুধু এতটুকুই যে, তা পালন করা হয় কোনো বিপদাপদ দূরে সরিয়ে রাখার উদ্দেশ্যে কিংবা সাময়িক ও তাৎক্ষণিক কোনো বিশেষ আত্মিক অবস্থা অর্জনের মানসে। ইন্থদিদের প্রধান শব্দকোষ জিয়ুশ ইনসাইক্রোপেডিয়ায় রয়েছে— "প্রাচীন যুগে হয়তো কোনো শোক পালনের চিন্থস্বরূপ সাওম পালন করা হতো কিংবা কোনো সংকট আসন্ন হলে কিংবা আধ্যাত্ম পথচারী [ভাববাদী] নিজের মাঝে ভাববাণী [ইলহাম] গ্রহণের যোগ্যতা অর্জনের উদ্দেশ্য পালন করত।" দ্রি. ৫ খ. ৩৪৭ পৃ.] পক্ষান্তরে ইসলামে সিয়াম বলা হয় নিজের ইচ্ছায় ও খুশিতে একটি নির্দিষ্ট সময়ের জন্য নিজের জন্য বৈধ এবং রুচি ও স্বভাবসন্মত কামনা-বাসনা পরিপূর্ণ পরিহার করাকে। এতে একদিকে দেহ ও স্বাস্থ্যের ব্রহ্ম অন্যদিকে আত্মার কল্যাণ সাধিত হয়। –[তাফসীরে মাজেদী]

জ্ঞাতব্য : ইহুদী ও খ্রিস্টানদের উপরও রমজানের রোজা ফরজ করা হয়েছিল, কিন্তু তারা নিজেদের খেয়ল-খুশিষজে ভাতে রদবদল করে ফেলেছে। তাই كَالَكُمْ تَدَّقُونَ দ্বারা তাদেরকে কটাক্ষ করা হয়েছে। অর্থাৎ হে মুসলিম্বন্ধ! জ্যেক্সেনাফরমানি হতে দূরে থাক। ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মতো এ বিধান রদবদল করে ফেলো না।

ত্তি নির্দিষ্ট সংখ্যা-পরিমাণ রয়েছে। কেননা এটাই শৃঙ্খলার [ডিসিপ্লিন ও নিরমানুবর্তিতার] দাবি। এমন নয় যে, যখন যার মন চাইল এবং যত দিন মনে চাইল, সিয়াম পালন করব। উন্মতের একস্ত্রতা ও ঐক্যের প্রতি লক্ষ্য করলেও সমগ্র উন্মতর জন্য একটি নির্দিষ্ট সময় নির্দিষ্ট পরিসংখ্যার সাথে হওয়াই অপরিহার্য ছিল। আনুষঙ্গিকরপে এ দিকটিও পরিক্ষুটিত হলো যে, ফরজ সিয়ামের পরিমাণ খুব ভারি কিছু নয়। পুরো এক বছর বা ছয় মাস কিংবা তিন মাসও নয়, বরং সারা বছরে ২৯ বা ৩০ দিন মাত্র এর দ্বারা রমজানের একমাস বোঝানো হয়েছে। যেমনটা পরবর্তীতে আসছে। –িতাফসীরে মাজেদী]

خُولُهُ وَكُلُهُ وَكُلُهُ وَهُمْ : রমজান মাসের রোজা মূলত বেশি হলেও মুকাল্লাফ বা আমল করার দায়িত্ব যে সমস্ত মানুষের উপর ন্যস্ত, তাদের সামনে বিষয়টি সহজসাধ্য করে তোলার জন্য এবং উদ্বুদ্ধ করণার্থে এ দিনগুলোকে এত কম করে দেখানো হয়েছে।

قَوْلُهُ الصَّوْمُ فِي الْحَالَبُونَ : অর্থাৎ মুসাফির এবং অসুস্থ উভয় অবস্থায় রোজা ভাঙ্গার জন্য ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে কষ্ট হওয়ার শর্ত রয়েছে। আহনাফের মতে সফরে রোজা ভাঙ্গার জন্য কষ্টের কোনো শর্ত নেই। সফর আরামদায়ক হলেও রোজা ভাঙ্গার অনুমতি আছে। আর অসুস্থ অবস্থায় রোজা ভাঙ্গার জন্য কষ্ট হওয়ার শর্ত রয়েছে। কেননা কোনো কোনো রোগের জন্য রোজা উপকারীও হয়ে থাকে। পক্ষান্তরে সফরের অবস্থা এর ব্যতিক্রম। মূল সফরকেই কষ্টের স্থলাভিষিক্ত ধরা হয়েছে।

ভিন্ত ক্রিটির করিব করিবে সিয়াম পালন তার জন্য কষ্টকর হয়....] অসুস্থতার অবস্থায় অবস্থা বিভিন্ন রকমের হতে পারে। অসুস্থতা বেশ কঠিনও হতে পারে। আবার নামমাত্রও হতে পারে। আগ্রার নামমাত্রও হতে পারে। ভাছাড়া ঋতু, বয়স ও দৈহিক [কাঠামোগত] অবস্থার বিভিন্নতাও অসুস্থতার ব্যাপারে ক্রিয়াশীল হতে পারে। এখানে উদ্দেশ্য এমন অসুস্থতা, যা সিয়াম পালনে বিঘ্ন সৃষ্টিকারী হয়। শুধু নামমাত্র অসুস্থ হওয়া সিয়াম পালন না করার অনুমতি পাওয়ার জন্য যথেষ্ট নয়। অর্থাৎ এমন অসুস্থ যে, তা নিয়ে সিয়াম পালন তার জন্য কঠিন। – রিহুল মা আনী।

আলেমগণ বলেছেন, তার অসুস্থতা যদি এমন হয় যে, যা [সিয়াম পালনে] তার জন্য যন্ত্রণাদায়ক কিংবা তা দীর্ঘমেয়াদি বা বেড়ে যাওয়ার আশঙ্কা থাকে, তার জন্য সিয়াম পালন না করা [ও ফিদয়া দেওয়া] বৈধ হবে।

দিকে যেহেতু রোজা রাখার অভ্যাস ছিল না, তাই অনবরত একমাস রোজা রেখে যাওয়া তাদের জন্য অত্যন্ত কঠিন হয়ে দাঁড়িয়েছিল। তাই রোজা রাখার অভ্যাস ছিল না, তাই অনবরত একমাস রোজা রেখে যাওয়া তাদের জন্য অত্যন্ত কঠিন হয়ে দাঁড়িয়েছিল। তাই রোজা রাখতে সক্ষম ব্যক্তিদেরকে এ সুযোগ দেওয়া হয় যে, অসুখ বা সফরের কোনো ওজর না থাকলেও কেবল অনভ্যাসের কারণেও যদি তোমাদের জন্য রোজা রাখা কঠিন হয়ে দাঁড়ায় তবু তোমাদের এখতিয়ার আছে। ইচ্ছা হলে রোজা রাখতেও পার, ইচ্ছা হলে রোজার বিকল্পও আদায় করতে পার। আর তা হলো এক একটি রোজার বদলে এক একজন দরিদ্রকে দুবেলা পেট ভরে খাওয়ানো। কেননা সে যখন একদিনের খাবার অন্যকে দিয়ে দিল, তখন যেন নিজেকে এক দিনের পানাহার হতে নিবৃত্ত রাখল। ফলে এক পর্যায়ে রোজার সাথে মিল বা সংযোগ রক্ষা হলো। তারপর তারা যখন রোজা রাখতে অভ্যন্ত হয়ে গেল, তখন আর এ অনুমতি বাকি থাকেনি, যা পরবর্তী আয়াতে বর্ণিত হচ্ছে। কোনো কোনো তাকসীরবেত্তা তার তার পরিমাণ মতো খাদ্য দিয়ে দিবে। আর শরিয়তে এর পরিমাণ হলো আধা সা' গম বা এক সা' যব। এ অর্থে আয়াতখানা রহিত হবে না। যারা এখনও একথা বলে যে, যার ইচ্ছা রমজানের রোজা রাখবে আর যার ইচ্ছা কিদইয়া দিবে, কেবল রোজাই যে রাখতে হবে এরপ কোনো বাধ্যবাধকতা নেই, বস্তুত তারা হয় মূর্খ, নয়তো বেদীন।

-[তাফসীরে উসমানী]

١٨٥. شَهْرُ رَمَضَانَ الَّذِي ٱنْزِلَ فِيْهِ ٱلْقُرْانُ مِنَ اللُّوحِ الْمَحْفُوظِ إِلَى السَّمَاءِ الدُّنْيَا فِيْ لَيْلَةِ الْقَدْرِ مِنْهُ هُدَّى حَالُ هَادِيًا مِنَ الصَّلَالَةِ لِّلنَّاسِ وَيَيِّنٰتٍ أبَاتٍ وَاضِحَاتٍ مِنَ الْهُدِي مِشًا يَهْدِيْ إِلَى الْحَقِّ مِنَ الْآحْكَامِ وَمِنَ الْفُرْقَانِ مِسَّا يُلفَرِّقُ بَيْنَ الْحَرِّقَ والبياطِلِ فَمَنْ شَهِدَ حَضَرَ مِنْكُمُ السُّهُر فَلْيَصُمْهُ وَمَنْ كَانَ مَرِيْضًا اوَّ عَلَى سَفَرِ فَعِدَّةً مِّنْ أَيَّامٍ أُخُرَ تَقَدَّمَ شْلُهُ وَكُرَّرَهُ لِئَلَّا يُتَوَهَّمَ نَسْخُهُ تَعْمِيْمِ مَنْ شَهِدَ يُرِيْدُ اللَّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ وَلَا يُرِينُدُ بِكُمُ الْعُسْرَ وَلِذَا ابَاحَ لَكُمُ الْفِطْرَ فِي الْمَرْضِ وَالسَّفَر وَلِكُوْنِ ذَٰلِكَ فِي مَعْنَى الْعِلَّةِ إِيَّضًا لِلْأَمْسِ بِالصَّوْمِ عَطْفُ عَكْيه وَلِتُكْمِلُوا بِالتَّخْفِيثِ وَالتَّشْدِيثِدِ الْعِلَّهُ أَيْ عِلَّهُ صَوْم رَمَضَانَ وَلِتَكَبِّرُوا اللَّهُ عِنْدُ إِكْمَالِهَا عَلْي مَا هَدْكُمْ ارشَدْكُمْ لِمُعَالِم دَسِه وَلَقِلْكُ مُشْكُرُ إِنْ يَسْجِعُ عِلَى عَلَيْكُ وَ الْعَلَيْكُ مِنْ الْعَلَيْكِ عِلَى الْعَلَيْكِ وَالْعِلَا

অনুবাদ:

১৮৫. রমজান মাস হলো ঐ মাস যাতে অর্থাৎ লায়লাতুল কদরে লওহে মাহফূয হতে প্রথম আকাশে <u>অবতীর্ণ হয়েছে আল কুরআন যা মানুষের জন্য</u> পথভ্রম্ভতা হতে সংপথের <u>দিশারী এখানে এই</u> শব্দটি কা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ <u>এবং হেদায়েতের</u> অর্থাৎ যে সমস্ত বিধানের সাহায্যে মানুষ সত্যের দিকে পরিচালিত হয় তার উজ্জ্বল বিবরণ সুম্পন্ত নিদর্শন <u>এবং প্রচেনকারী</u> অর্থাৎ যা হক ও বাতিল, সত্য ও অসত্যের মাঝে পার্থক্য নির্গ্রকারী।

তামাদের মধ্যে যারা এ মাস পাবে তারা যেন এর সিয়ম পালন করে এবং কেউ পীড়িত হলে কিংবা ভ্রমণে থাকলে অন্য সময় তাকে সংখ্যা পূরণ করতে হবে। এ ধরনের আয়াত পূর্বেও উল্লিখিত হয়েছে। এই কিন্দুরা আয়াতটি দ্বারা সওম পালন না করে ফিদুরা দেওয়ার এখতিয়ার সম্পর্কিত বিধানটি সাধারণভাবে দকলের ক্ষেত্রে যা প্রযোজ্য ছিল তা মানসূখ বা রহিত হওয়ায় পীড়িত ও মুসাফিরের প্রতি একই হুকুম প্রযোজ্য হবে এ ধরেণ নিরসনের জন্য এস্থানে তাদের বিষয়্টির পুনরবৃত্তি করা হয়েছে। অর্থাৎ অনাদায়কৃত সওম অন্য সময়ে পূরণ করতে হবে।

আল্লাহ তোমাদের জন্য যা সহজ, তা চান এবং যা তোমাদের জন্য ক্লেশকর, তা চান না। আর তাই পীড়া ও ভ্রমণকালে তিনি তোমাদের জন্য সওম পালন না করারও অনুমতি প্রদান করেছেন।

সাওম পালন সম্পর্কে নির্দেশ দানের পিছনে যেহেতু
এটাও [উক্ত মনোভাবটি] কারণ হিসেবে কার্যকর সেহেতু
তার সাথে কর্বির করের করে আল্লাহ তা আলা ইরশাদ
করেন— এবং এ জন্য যে, তোমরা রমজান মাসের সওম
সংখ্যা পূরণ করবে করিবে করিটির করিটের করিছে। জার তার সমাপ্তিতে তোমরা
উভয়রপ পাঠ রয়েছে। আর তার সমাপ্তিতে তোমরা
আল্লাহর মহিমা কীর্তন করবে যে, তিনি তোমাদেরকে
হেদায়েত করেছেন। তার মিনোনীত। ধর্মের নিদর্শনাদির
প্রতি তেম্দের পরিচালিত করেছেন আর এজনা হে
তামবা হেন এ সম্পর্কে অলুহর কুত্রুত প্রক্রম হব

তাহকীক ও তারকীব

আৰু : वाम : شَهْر अकि निर्गण الرَّمْضُ : رَمْضَانُ । তথা প্ৰকাশিত হওয়া থেকে নিৰ্গত । أَرَّمْضُاءُ । থেকে নিৰ্গত الرَّمْضُاءُ । আৰ্থ– কুমের তীব্র তাপ । شِعَدَ الْعَرْ নামকরণের কারণ হলো, এটি গুনাহকে জ্বালিয়ে وَمُضَانَ । আৰ্থ– সূর্যের তীব্র তাপ الرَّمْضُاءُ الْعَرْضُ الْذُنُوبَ ا

। यांत घाता शर्थ शाख्या याय : لِنَكُّر يُتُوهُمُ अनर्वात উल्लाथ कता रखाए । لِنَكُّ يُتُوهُمُ : यांत घाता পर्थ शाख्या याय । عِمَّا يَهْدِي

يُويدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الخِيرَةِ عَطْف عَلَمَ عَلَمُ : مَعْالُم الْمُعَالِمَةِ الْمُعَالِمَةِ الْمُعَا يُويدُ اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الخِيرَةِ عَطْف عَطْف عَلَمَةِ عَلَمَ الْمُعَالِمَةِ عَلَمَ الْمُعَالِمَةِ عَطْفَ جُمْلَة اللّهُ بِكُمُ الْيُسْرَ الخِيرَةِ عَطْف عَظَف عَلَمَة عَلَمَ الْمُعَالِمَةِ الْمُعَالِمَ الْمُعَلِمُ الْمُعَالِمَةِ عَلَمَة الْمُعَالِمَةِ الْمُعَالِمُ الْمُعَلِمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللّهُ الللللللّ

ইল্লতের উপর ইল্লতের আতফ হয়েছে। আর এটি শুর্দ্ধ আছে। –[জামালাইন : ২৭৯]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وو،، و رَبِيَ مَنْ وَ مَنْ مَنْ وَ مَن خوانه شهر رمضان الَّذِي انْزِلَ وَسُمْ القران : كُولَهُ شَهْر رمضان الَّذِي انْزِلَ وَسُمْ القران : وَالْمُ سَ দীর্ঘ মেয়াদে সম্পন্ন হয়েছিল। এখানে উদ্দেশ্য হলো, রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর নিকট কুরআন নাজিল করার সূচনা হয়েছিল রমজান মাসে। কুরআনী ওহীর একেবারে সূচনার আয়াতসমূহ হচ্ছে সূরা আল আলাক -এর প্রথম অংশ এবং তা এ মাসেই নিবুয়তের ১ম বর্ষে] হেরা গুহায় রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর উপর নাজিল হয়েছিল। অনেক মুফাসসির এরূপ অভিমতও পোষণ করেছেন যে, পূর্ব কুরআন মাজীদ দুনিয়ার [প্রথম] আসমানে এ মাসেই [একবারে] নাজিল হয়েছিল, পরে সেখান থেকে ওহীবাহক ফেরেশতা হযরত জিবরাঈল (আ.) -এর মাধ্যমে ক্রমান্বয়ে রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর উপর নাজিল হতে থাকে। শন দারা গোটা পৃথিবীকে বুঝানো হয়, আবার প্রতিটি ভূখগুকেও বুঝানো হয়; তদ্রূপ কুরআন শন পূর্ণ ৩০ পারা কুরআনকেও বুঝায়, আবার তার প্রতিটি অংশকেও বুঝায়।

ي و এটি ইসলামি পঞ্জিকায় চান্দ্র বছরের নবম মাস। শরিয়ত চাঁদের মাসের হিসাবকে গ্রহণ করেছে এবং সব ي تُولَد رَمَضَان হিসাবপত্রের জন্য চাঁদের দিনপঞ্জীকে কাজে লাগিয়েছে। চান্দ্র মাস যেহেতু ঋতু বদলের সাথে ঘুরেফিরে আসতে থাকে, তাই সিয়াম পালনকারী মুসলমানগণও এ আবর্তনের সাথে সাথে কখনও অল্প গ্রম, কখনো অল্প শীত, কখনও প্রচন্ড গ্রম ও প্রচণ্ড শীত, কখনও ভ্রম্ক আবহাওয়া, কখনও আর্দ্র আবহাওয়া মোটকথা সব ঋতুতে ক্ষুধা-পিপাসা সহন ও নিয়ন্ত্রণে অভ্যন্ত হয়ে যায়। সিয়ামের সংখ্যা নির্ধারণের সাথে সাথে শরিয়ত তার সময়ও নির্ণীত করে দিয়েছে। যখন যার মনে চায় শুধু সংখ্যাপর্তির অধিকার দেওয়া হয়নি। কেননা এভাবে যার যার মর্জি মতে সিয়াম পালনে ব্যক্তি পর্যায়ের সংস্কার ও পরিশুদ্ধি হয়তো বা সম্ভবপর ছিল, কিন্তু সামগ্রিক ও সমষ্টিগত কল্যাণের জন্য সংখ্যা নির্ণয়ের সাথে সাথে সময় নির্ধারণও জরুরি বিষয়। উন্মতের মাঝে ঐক্যবোধ সৃষ্টির জন্য আরব ও চীন, মিসর ও হিন্দুস্তান, ত্রিপোলী ও জাপান, ইথিওপিয়া ও অস্ট্রেলিয়া, আফগানিস্তান ও কানাডা, নাইজেরিয়া ও মেক্সিকো, বৃটেন ও অস্ট্রিয়া মোটকথা সারা বিশ্বের যেখানেই মুসলিম জনবসতি রয়েছে, সকলেরই এক অভিন্ন সময়ে এ আত্মিক ও আধ্যাত্মিক প্যারেডে অংশগ্রহণ করা অপরিহার্য। সমাজ বিজ্ঞানীগণ অবগত রয়েছেন যে, উশ্মাহর ঐক্য ও জাতীয় সংহতি সৃষ্টির জন্য এভাবে একসঙ্গে এক সময় করা অত্যন্ত কর্মকর ও ফলপ্রদ। -[তাফসীরে মাজেদী]

अर्था९ এ মুবারক মাসের বিশেষ ফজিলত ও শুরুত্ব যখন তোমরা জানতে পারলে, তখন যে وَمُؤَكُّمُ السُّهُو مِنْكُمُ السُّهُو 🗪 এ মাস পায়, সে যেন অবশ্যই রোজা রাখে। ইতঃপূর্বে সহজীকরণের উদ্দেশ্যে ফিদয়া প্রদানের যে সাময়িক সুবিধা **্রেজ্য হয়েছিল তা** এখন রহিত করা হলো।

ইসন্দাৰ স্বভাব ধৰ্ম : ইসলাম স্বভাব ধৰ্ম [অৰ্থাৎ এ ধৰ্মের প্ৰতিটি বিষয়ে মানুষের জন্মগত অবস্থা ও স্বভাবজাত চাহিদার 🛫 স্ক্রুস দৃষ্টি রাখা হয়েছে] এবং এ বৈশিষ্ট্য তার নৈতিক, সামাজিক ও ইবাদত নীতিতে ছোট-বড়, একক ও সার্বিক সব 🖚 🌊 বিল্যমান। ইবাদত-বন্দেগির ক্ষেত্রে একদিকে নিয়মানুবর্তিতা ও সময়ানুবর্তিতার প্রতি জোর দেওয়া হয়েছে। 📨 🕶 তব্দর সময় বা ওয়াক্তের পরিমাণ নির্ধারণের ব্যাপারটি জ্যোতির্বিজ্ঞানীদের হিসাব-নিকাশের বাঁধাধরা নিয়মের 🔾 🕶 🕏 🗪 ১৪নি। সৌরপঞ্জীর অনুসারীরা তাদের ঘড়ি ও ঘণ্টা-মিনিটের জন্য জ্যোতির্বিজ্ঞানী ও সৌরজগতের ছিলার বিক্তাবে অভিজ্ঞাদের শরণাপুর হয়ে থাকতে বাধ্য। কোনো দেশ বা জাতি যদি জ্ঞানবিজ্ঞান ও সভ্যতা–সংস্কৃতিতে 🗫 📆 শ্রেছ ন থাকে যে, তাদের কাছে মানমন্দির [গ্রহ-নক্ষত্র পর্যবেক্ষণ করার গৃহ] ও তার প্রয়োজনীয় উপকরণ

ইত্যাদি থাকবে এবং অন্যান্য নানাবিধ যন্ত্ৰ-উপকরণ ব্যবহারে কাজ সমাধা করা হবে গণিত শাস্ত্রীয় লম্বা-চওত হৈবিদ্ধির সূষ্ঠ্ব ব্যবস্থাপনা থাকবে, তবে তো ঐ বেচারাদের নিজেদের ধর্ম পালনের জন্যও অন্যের মূখণানে তাকিয়ে থাকতে হবে; বরং ইসলাম এমন এক সাদাসিধে হিসাবের কথা বলেছে, যা কোনো প্রকার যান্ত্রিক উপকরণ ব্যতিরেকে এবং গাণিতিক উচ্চতর মাধ্যম ব্যতিরেকে সহজেই পালনযোগ্য। গুধু চোখে চাঁদ দেখা হলো, সিয়াম গুরু করে দাও। পিঞ্জিকা-ক্যালেভারের পৃষ্ঠায় তাকিয়ে তাকিয়ে ও আহকামে রমজানের উপর ভরসা রেখে ক্লান্তশ্রান্ত হওয়ার প্রয়োজন নেই।

হৈ ব্যাপক অর্থে। অর্থাৎ রমজান মাস শুরু হয়ে যাওয়ার কথা জানা গেলেই, তা নিজে চাঁদ দেখে হোক কিংবা অন্য কারো চাঁদ দেখার খবর শুনে হোক, অসুস্থ সফরকারী ও অন্যান অপারগদের বাদ দিয়ে সকলেই সিহাম পালন শুরু করবে। ক্রিটানে এখানে ক্রিটানি ক্রিটানি ক্রিটানি ক্রিটানি ক্রেটানি করে তা সরসরি ক্রিটানি ক্রেটানি কিংবা অর্বাতি সূত্রে হোক তাফসীরে রহুল মা আনী। হয় দেখে, নয় তো ওনে। ন্তাফসীরে করিই

চাঁদ দেখার মাসআলা : কোথাকার চাঁদ দেখা কত দূরের লোকের জন্য গ্রহণযোগ্য হবে? ছক হলে এ প্রশ্নের জবাবে অনেক বেশি চুলচেরা বিশ্লেষণে সময় খুইয়েছেন। কিছু সহজ সরল কথা হলোঁ, যেখানে চাঁদ দেখা গেল, কে শহর ও জনবসতির জন্য, বা আশপাশের জনবসতিগুলোর জন্য। শত শত ও হাজার হাজার মাইল দূরের চাঁদ দেখার হবর তার-বেতারের ফরমায়েশী খবর সংগ্রহের ব্যবস্থাপনা, বোদ্বাইয়ের চাঁদ দেখাকে ৯০০ মাইল দূরের কলকাতার জন্য প্রমাণ ঠাওরানো ইসলামি শরিয়তের মূলধারাকে নিপীড়ন করার শামিল। উদয়ক্ষেত্রের বিভিন্নতা কিছু ব্যাপার, তা প্রত্যান কর কোনো প্রকাশ্য সত্যকে অস্বীকার করার নামান্তর। উদ্মতের ঐক্য তথা সিয়াম ও ঈদুল ফিতরে ঐক্যবন্ধতা নিঃসালেহে একটি অতি গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কিছু সে জন্য এভাবে উঠেপড়ে লাগাটোও স্বাভাবিক বিষয়কে স্বভাববিরুদ্ধ অস্বাভাবিক দিনকে রাত ও সহজকে কঠিন করারই ব্যর্থ প্রয়াস। ইমাম কুরতুবী (র.) লিখেছেন, কোনো সংবাদদাতা কোনো এলাকায় চাঁদ দেখার সংবাদ দিলে তার হুকুম কি হবে, সে বিষয়ে ফকীহগণ বিভিন্ন মত পোষণ করেছেন। কেননা সে এলাকাটি হয়তো সংবাদপ্রণও এলাকার কাছের হবে, কিংবা দূরের। কাছের হলে অভিনু হুকুম অর্থাৎ চাঁদ দেখার হুকুম সাব্যস্ত হবে। আর দূরের হলে তখন প্রতিটি এলাকার জন্য তাদের চাঁদ দেখা ধর্তব্য হবে। –[তাফসীরে মাজেদী]

ভথি بِعِالَهُ مَنْ اَيَّامِ اَخْرَ مَنْ كَانَ مَرِيْضًا اَوْ عَلَى سَفَرِ فَعَدَّ مَنْ اَيَّامِ اَخْرَ اَلْكُو وَمَانُ كَانَ مَرِيْضًا اَوْ عَلَى سَفَرِ فَعَدَّ مَنْ اَيَّامِ اَخْرَ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ ال

हैं: [কাজার দিনগুলোর গণনা] অর্থাৎ যত দিনের রোজা কাজা হয়ে ফারে, সেগুলো পূর্ণ করে দিলে রোজা আদায়ের পরিপূর্ণ ছওয়াবই পেয়ে যাবে।

সফর অবস্থায় রোজা রাখা উত্তম, না ভঙ্গ করা উত্তম: হালিজ গালিলের আলোকে তো এটাই জানা যায় যে, সফর অবস্থায় রোজা না রাখাই উত্তম। এমনকি কখনো রোজা রাখা মুস্ফিরের জনা অপবাধ বলে আখাটিত করা হয়েছে। হয়রত জাবের বা.) হতে বর্ণিত, মঞ্চা বিজয়ের বছর রাসূল ক্রি রমজান মানে মঞ্জার উদ্দেশ্য সফর করেন সফর অবস্থায় তিনি রোজা ছিলেন। তার সফরসঙ্গীরাও রোজা ছিলেন। চলতে চলতে কুরাউল গাইমা নামক ছানে পৌছলে তিনি পানির পেয়ালা আইলেন। তিনি সকলের সামনে পেয়ালাটি উচু করে ধরে পানি পান করতে দেখল। ক্ষতিক পর তিনি জানতে পেলেন যে, কিছুলোক এখনও রোজা ভাঙ্গেনি। তথন তিনি ইরশ্যন করলেন, তারা গুনাহগার, তারা গুনাহগার। —[মুসলিম ও তিরমিয়ী]

হযরত আপুর রহমান ইবনে আউফ (রা.) হতে বর্ণিত-

قَالَ رُسُولُ اللّٰهِ صَلَّى : نَذُهُ عَنَيْهِ وَسَدَّهُ : صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُفْطِرِ فِي الْحَضَرِ (إِبْنُ مَاجَة)
= قَالَ رُسُولُ اللّٰهِ صَلَّى : نَذُهُ عَنَيْهِ وَسَدَّهُ : صَائِمُ رَمَضَانَ فِي السَّفَرِ كَالْمُفْطِرِ فِي النَّحَدِ الْحَصَرِ (إِبْنُ مَاجَة)
= حَجَة حَجَة اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ وَسَدَّة عَجَة اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَى اللّٰهِ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْ

সক্তর মনহায় রোজ্য না রাখার বৈধতার ব্যাপারে সকলেই একমত। কিন্তু রাখা উত্তম, না ভঙ্গ করা উত্তম- এ ব্যাপারে সাহাস ও সাক্ষ্যেন্ত সামান্য মতভেদ রয়েছে।

অনুবাদ:

١. وَسَأَل جَمَاعَةُ النَّبِيَّ عَيْهُ أَقْرِيْهِ فَنَزَلَ رَبُّنَا فَنُنَادِيْهِ فَنَزَلَ وَبُعِبْدُ فَنُنَادِيْهِ فَنَزَلَ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبَدِيْ عَنِيْ فَإِنِّى فَرِيْبُ وَإِذَا سَأَلَكَ عِبْدِيْ عَنِيْ فَإِنِّى فَرِيْبُ وَمِنْهُمْ بِلْلِكَ أَجِيبُ وَعَنِي فَرَخِرْهُمْ بِلْلِكَ أَجِيبُ وَعُونَ مِنْ فَا نَعِيدُ لَا يَعْمُ السَأَلَ وَعُنْ فِي إِنَا لَتِهِ مَا سَأَلَ فَعُنْ فِي إِنَا لَتِهِ مَا سَأَلَ فَعُنْ فِي إِنَا لَتِهِ مَا سَأَلَ فَي فَي فِي الطَّاعَةِ فَلْ فَي فَي فِي الطَّاعَةِ وَنَا فَي الطَّاعَةِ وَنَا فَي الطَّاعِةِ فَي الطَّاعَةِ وَنَا فَي الطَّاعِةِ فَيْنَ فِي الطَّاعِةُ فَي الطَّاعِةُ فَي الْمُعَالِي فِي الطَّاعِةِ فَي الطَّاعِةُ فَي الطَّاعِةُ فَي الطَّاعِةُ فَي الْمُنْ فِي الطَّاعِةُ فَي الْمِنْ فِي الطَّاعِةِ فَي الطَّلِيقِ فَي الطَّاعِةُ فَي الطَّيْسِةُ فَي الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمِنْ الْمِنْ الْمُنْ الْمِنْ الْمُنْ ال

নিত্র . ১৯৭১ ১৮৬. কতিপয় লোক রাস্লুল্লাহ —— -কে জিজ্ঞাসা
করেছিল "আমাদের প্রভু নিকটে না দূরে? যদি নিকটে
হন তবে তাঁকে আমরা চুপি চুপি ডাকব, আর যদি দূরে
হন তবে তাঁকে আমরা উদ্ধৈঃস্বরে ডাকব।"

এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন— <u>আমার</u> বালাগণ যখন <u>আমার সম্বন্ধে তোমাকে প্রশু করে</u> [বল] <u>অমিরে</u> অমার জ্ঞান হিসেবে তাদের <u>নিকটেই আছি.</u> তুমি এ সম্পর্কে তাদেরকে সংবাদ দিয়ে দাও <u>অহলেকেই যখন আমারে আহ্বান করে</u> তার যাচনাল্লাক করে তার যাচনাল্লাক করে তার হাচনাল্লাক করে তার হাচনাল্লাক করে তার হাচনাল্লাক করে তার হাচনালালাক করে তার হাচনালালাক করে তার হাচনালালাক করে তার তারাও করে তার হাচনালালাক করে আর্থাৎ সমানের উপর সকল হান করে তারা ঠিক প্রে তার পার

তাহকীক ও তারকীব

يُنَاجِيْهِ : ছুপি ছুপি ডাকব। اُجِيْبُ : উচ্চৈঃস্বরে ডাকব। اُجِيْبُ : আমি সাড়া দিই : তারা থেন আমার সাড়া দেই : بِانَالَتِم مَا سَأَلَّ : তারা থেন আমার সাড়া দেই . نَاجِيْبُوا لِيْ : সর্বদা স্থির থাকে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বোগসূত্র: ইসলামের প্রাথমিক যুগে রমজান মাসের রাতসমূহের প্রথমাংশে পানাহার ও স্ত্রীগমনের অনুমতি ছিল; কিছু তয়ে পড়ার পর এসর নিষিদ্ধ ছিল। কতিপয় লোকের পক্ষ হতে এর অন্যথা হয়ে যায়। তারা শয়নের পর স্ত্রীগমন করে বসে। তারপর তারা রাসূলুরাহ ্রা এব নিকট নিজেদের ক্রটি স্বীকার করে এবং তজ্জন্য ভীষণ অনুতপ্ত হয়। তারা রাসূলুরাহ এর নিকট এর তওবা সম্পর্কেও জানতে চায়। এরই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয়। এতে তাদের তওবা কবুল হওয়ার কথা জানিয়ে দেওমা হয় এবং মহান আল্লাহর আদেশ পালনে যত্মবান থাকার তাগিদ করা হয়। সেই সঙ্গে আগের ছকুম রহিত করে ভবিষ্যতের জনা ব্যক্ষান সুবহে সাদিকের পূর্ব পর্যন্ত রাতভর পানাহার ইত্যাদি হালাল করে দেওয়া হয়, যা সামনের আয়াতে আলোচিত হাতাছ। পূর্বের আয়াতে বান্দাদের প্রতি যে অবকাশ ও অনুগ্রহের উল্লেখ ছিল এই নৈকট্য, সাড়া দান ও বৈধকরের বরা তার অনুত্র সূত্র সমর্থন হয়ে গেল।

আরেকটি যোগসূত্র এও যে, প্রের আয়াতে তাকবীর ও মহান আল্লাহর মহিমা বর্ণনার নির্দেশ ছিল। তখন রাস্লুল্লাহ ক্রিন নির্কট করেকলন সাহার্তি জিলাস করেলন, আমাদের প্রতিপালক আমাদের থেকে দ্রে, না কাছে? দ্রে হলে উচ্চঃস্বরে ডাকব আর করে হলে নিন্নারে ডাকব। এরই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নিজিল হয় এবং এতে জানিয়ে দেওয়া হয় যে, তিনি তোমাদেব নিকটি তিনি প্রত্যেকর কথা শোনেন, চাই আন্তে ডাকুক, চাই উচ্চৈঃস্বরে। যেসব স্থানে উচ্চৈঃস্বরে ডাকর নির্দেশ নেওয় হায়ার তিনি প্রত্যেকর কথা শোনেন, চাই আন্তে ডাকুক, চাই উচ্চেঃস্বরে। তোফসীরে উসমানী

بِمَعْنَى الْإِفْضَاءِ الْسَيْمِ الْرُفْثُ بِمَعْنَى الْإِفْضَاءِ الْسَيْمِ الْسَائِكُمْ بِالْجِمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لِمَا كَانَ فِيْ صَدْرِ بِالْجِمَاعِ نَزَلَ نَسْخًا لِمَا كَانَ فِيْ صَدْرِ الْإَكْلِ الْاَسْلَامِ مِنْ تَحْرِيْمِهِ وَتَحْرِيْمِ الْآكُلِ وَالشُّرْبِ بِعْدَ الْعِشَاءِ هُنَّ لِبَاسُ لَكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ وَانْتُمْ لِبَاسُ لَكُمْ اللهِ مَا وَلِيهِ عَلِمَ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ اللللللّهُ الللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللللّهُ الللللللللّهُ الللللّهُ الللللللللهُ اللللللهُ اللللللهُ الللللهُ الللللهُ اللللهُ الللللهُ اللللهُ الل

অনুবাদ:

করেন।

১৮৭. সিয়ামের রাত্রে তোমাদের জন্য স্ত্রীদের সাথে বাধাহীন ব্যবহার সহবাস বৈধ করা হয়েছে ইসলামের প্রথম যুগে সিয়ামের সময় ইশার পরই খানা-পিনা ও স্ত্রীসম্ভোগ ছিল হারাম। উক্ত বিধান মানসৃখ করে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন।
তারা তোমাদের পরিচ্ছদ এবং তোমরা তাদের পরিচ্ছদ এ স্থানে পরস্পরকে পরিচ্ছদরূপে আখ্যায়িত করে পরস্পরের নিবিড় সম্পর্ক এবং একজন অন্যজনের প্রতি মুখাপেক্ষিতার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আল্লাহ জানতেন যে সিয়ামের রাত্রে স্ত্রীসম্ভোগ করে তোমরা নিজেদের সাথে প্রতারণা খেয়ানত করছিল।
[নিষিদ্ধকালীন সময়ে] হয়রত ওমর ও কতিপয় সাহাবীর

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, <u>অতঃপর তিনি</u>
তোমাদের প্রতি ক্ষমা পরবশ হয়েছেন, তোমাদের
তওবা কবুল করেছেন <u>এবং তোমাদের অপরাধ ক্ষমা</u>
করেছেন। সুতরাং এখন তোমাদের জন্য যখন বৈধ করে
দেওয়া হয়েছে তাদের সাথে সঙ্গত হও সহবাসে লিপ্ত
হও <u>এবং আল্লাহ যা তোমাদের জন্য বিধিবদ্ধ করেছেন</u>
অর্থাৎ স্ত্রীসম্ভাগ বৈধ করা বা যে সন্তান তোমাদের
তকদীরে রাখা হয়েছে তা কামনা কর, অনুসন্ধান কর।

তরফ হতে এ ধরনের কাজ সংঘটিত হয়েছিল। তাঁরা তখন রাসলুল্লাহ -এর নিকট এ বিষয়ে ওজর পেশ

তাহকীক ও তারকীব

े اَلْوَنْضَاءُ । এর মূল অর্থ হলো– অশ্লীল কথা। পরবর্তীতে সহবাস ও তার কাছাকাছি বিষয়কে বুঝানোর জন্য ব্যবহৃত হয়। وَالْوَنْضَاءُ : खेीসঞ্জোগ। تَعَانُنَّ : নিবিড় সম্পর্ক, গলায় জড়িয়ে ধরা। تَعَانُنَّ : প্রতারণা করছ। تَعَانُنَّ : সংঘটিত হয়েছিল। أَعَانُنَّ : ডজর পেশ করল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বর্তমান বিধানের ন্যায় ইসলামের প্রথম দিকে এরূপ অনুমতি ছিল না। প্রথম দিকে সিয়ামরত করেছব দিনের মতো রাতের বেলায়ও স্ত্রীদের থেকে পৃথক অবস্থানের নির্দেশ ছিল। মূলত ইসলামি শরিয়ত রাস্লুল্লাহ — এর হায়াতে ক্রম্ভাবে করেটার্ব হয়েছে এবং তাতে কোনো কোনো ক্রেত্রে এমন হয়েছে যে, প্রথম দিকে সহজ ও কোমল বিধান দেওয়া হয়েছে, পরে বিব্রে হ করেছব ও শক্ত করা হয়েছে। যেমন মদ খাওয়া প্রথমে ওধু অপছন্দনীয় হওয়ার কথা বলা হয়েছে এবং অগ্রসর হতে

হতে অবশেষে তো সরাসরি হারাম ও চিরনিষিদ্ধ ঘোষিত হয়েছে। আবার কোনো কোনো ক্ষেত্রে এর বিপরীত কৌশল অবলম্বন করা হয়েছে অর্থাৎ প্রথম দিকে শক্ত ও কঠিন বিধান দিয়ে ধীরে ধীরে তাতে সহজতা ও ছাড় সংযোজিত হয়েছে। যেমন– এ সিয়ামের ব্যাপারটি। প্রথম দিকে রাতেও খ্রীসহবাস হারাম ছিল, পরে তার অনুমতি দেওয়া হয়েছে।

فَوْلُهُ الرَّفَتُ : এর শাব্দিক অর্থ কামোদ্দীপক ও অগ্নীল কথাবার্তা । কিন্তু এটি সকর্মক ক্রিয়ারূপে ব্যবহার করা হলে তার অর্থ দাঁড়ার সহবাস ও সহশয্যাবাস। এখানেও الرُفَتُ اللَّي نِسَاء এর মারেও اللَّه ضاء অব্যয় দ্বারা সকর্মক করা হয়েছে। কেননা এটি সহবাস অর্থে [লিসানুল আরব]। পরোক্ষরূপে প্রচ্ছনু সহবাস বুঝানো হয়েছে এবং সহবাসের অর্থ অন্তর্ভুক্ত করার কারণেই الله إلى المامة হয়েছে [রাগিব]। প্রচ্ছনুরূপে সহবাস বুঝানো হয়েছে ক্রিশ্শাফ]। এখানে رُفَتُ দ্বারা উদ্দেশ্য সঙ্গম ও সহবাস। —ইবনুল আরবী]

এতে আরও একটি বিষয় পরিষার হয়ে গেল যে, স্ত্রীর প্রতি আকর্ষণ ও চাহিদা আধ্যাত্মিকতা ও আত্মন্তদ্ধির [তাযকিয়ার] বিন্দুমাত্র পরিপন্থি নয়। যেমনটা অনেক পৌতলিক ও জাহিলি যুগের ধর্মধারীরা মনে করে রেখেছে। অনুপ রমজান মাসের সিয়াম ও বেশি বেশি ইবাদতে লিও থাকা এবং স্ত্রীর সঙ্গে একত্রে বসবাস ও মিলন সঙ্গোগের মাঝে বিন্দুমাত্র বিরোধ নেই। যদিও যোগী-সন্মাসী সাধুদের অলীক কর্মকাও তেমন ধারণা জন্ম দিয়েছে। ইসলামি শরিয়ত যে বিষয়টির নিয়ন্ত্রণে কড়া পাহারা বসিয়েছে, তা হলো কাম চরিতার্থ করার হারাম ও অবৈধ ক্ষেত্র ও উপায়সমূহ এবং সেসবের উপক্রমণিকা ও প্রাথমিক সূত্রগুলো। মূল কামচাহিদা নিষিদ্ধ করা হয়ন। কেননা ক্ষুধা, পিপাসা, বিশ্রাম ও নিদ্রার নাম কম্মনুর এবং সেসবের উপক্রমণিকা ও প্রাথমিক সূত্রগুলো। মূল কামচাহিদা নিষিদ্ধ করা হয়ন। কেননা ক্ষুধা, পিপাসা, বিশ্রাম ও নিদ্রার নাম কম্মনুর রাম্বর স্বভাবজাত এবং যতক্ষণ তা যথাযথ সীমা লজ্ঞান না করে, ততক্ষণ তা অকল্যাণকর নয়। নিজের ইজ্যায় ও শরিয়তক্রমত প্রয়েজন ব্যতিরেকে রমজানের এক একটি সিয়াম ভঙ্গ করার ক্ষেত্রে শরিয়ত লাগাতার দুই মাস সর্বাৎ বাট দিন সিয়াম পালনের শান্তি নির্বর ক্ষার সামিলিত ইচ্ছায় সিয়াম ভঙ্গ করলে উভয়ের জন্য এ শান্তি প্রয়েজন হবে আরু বন্ধি স্ত্রীর অসম্বতিতে স্বামী তাকে সহবাসে বাধ্য করে, তখন স্ত্রীর পাপ হবে না, তবে জ্যোর জবরদন্তি ও বাধ্য করার বিষয়ের সংলবে ইবের ইবের হতে হবে। সে ক্ষেত্রে স্থীর জন্য একদিনের কান্ধা যথেষ্ট হবে। কাফ্ফারা [ঘাট দিনের সিয়াম] সাব্যস্ত হত্মার বেক্ষার স্থাব করের ইপর নির্করশীল।

সঙ্গে উপমার युष्कि कि? এ প্রশ্নের छवारव विভिন্ন ভাষায় ﴿ يَوْلُمُ مُنَّ لِبِمَا مِنْ لَكُمْ وَانْسَمْ لِبِمَا مُ বিভিন্ন তথ্য ও ব্যাখ্যা পাওয়া যায়। কেউ কেউ বলেছেন, একে অন্যের মুখাপেক্ষী হওয়ার বিচারে। কারো মতে দৈহিক ঘনিষ্ঠতা ও **শর্শ-সংযো**গের বিচারে ইত্যাদি ইত্যাদি। কিন্তু মনোযোগ সহকারে চিন্তা **করলে প্রতিভাত হবে যে, মানুষের পোশাক** ও **আচ্ছাদনের একটি বিশেষ** দিক হলো তাকে পর্দাবৃত রাখা। দেহের দোষ ও খুঁতগু**লো গোপন রেখে তার শোভা ও সৌন্দর্য ফুটিয়ে তোলা**। এ **উপমায় বিশে**ষভাবে এ দিকটির প্রতি ইঙ্গিত প্রতিভাত হয়। যেন বলে দেওয়া হলো যে, প্রতিটি ইসলামি পরিবারে স্বামী-স্ত্রী হবে একে অন্যের আবরণ; দোষ গোপনকারী ও পরস্পর সৌন্দর্য-শোভার সুষমা সৃষ্টিকারী। স্বামী-স্ত্রীর মধ্যকার গভীর ও ঘনিষ্ঠ সম্পর্কের কারণে **তাদের যেভাবে** একজন অন্যজনের দৈহিক, নৈতিক ও আত্মিক দোষ ও দুর্বলতা সম্প**র্কে অবগত হওয়ার সুযোগ রয়েছে, বলাই বাহুল্য** অন্য কোনো আত্মীয় বা বন্ধুর পক্ষে সে যত অধিক ঘনিষ্ঠই হোক না কেন তেমন সুযোগ নেই। স্বামী-স্ত্রী **কারো কাছে অন্যের কোনো গোপন বিষয় গোপন** থাকে না। এরূপ পরিস্থিতিতে স্ত্রীর সততা ও নৈতিকতার **পরিপূর্ণতা হবে এতেই যে, সে প্রতিটি দোষ-দুর্বলতা** গোপন করে রাখবে, তাতে সহিঞ্চতার পরিচয় দেবে এবং স্বামী সংশ্লিষ্ট বিষয়গুলো যথাসাধ্য উত্তমরূপে উপস্থাপন করবে। পক্ষান্তরে স্বামীও নৈতিকতার সর্বোচ্চ শিখরে আরোহণ করবেন একইভাবে। ইসলাম কোনো প্রকার কঠিন কর্মসূচি ও ক্লান্তিকর সাধনায় *ঠেলে* না দিয়ে দৈনন্দিন জীবনের সাবলীল ধারায় কথায় কথায় স্বামী-স্ত্রীর নৈতিকতার পূর্ণাঙ্গতা বিধানের সরল-সহজ্ঞ ও সর্বাধিক কার্যকর ব্যবস্থাপত্র তুলে ধরেছে। এ হলো সে ধর্মের শিক্ষা, যাতে নারীদের অবজ্ঞার পাত্র বানিয়ে রাখার অভিযোগে ফিরিঙ্গি বিশেষজ্ঞগণ তা নিষ্ণমানের হওয়ার ফতোয়া দিয়েছেন। হায় কপাল! প্রোপাগান্ডার বলে মিথ্যাও সত্য হয়ে যায়! তা না হলে এর চেয়ে জঘন্য মিথ্যা ও এর চেয়ে মারাত্মক অপবাদ আর কি হতে পারে? সীতা-সাবিত্রি ও স্বরস্বতী-ভগবতীদের ধর্মের কথা না হয় বাদই দিলাম। নতুন নিয়ম ও পুরাতন নিয়মের ধারক-বাহক ইহুদি-খ্রিষ্ট ধর্মের ধ্বজাধারীদের প্রশ্নু করছি- তাদের সমগ্র গ্রন্থভাগ্যর ও পুস্তকাবলিতে স্বামী-স্ত্রীর প্রেম, বিশ্বাস ও পারস্পরিক সৌহার্দ সম্প্রীতির এমন উচ্চাঙ্গ শিক্ষা কি কোথাও রয়েছে?

নিয়েছেন। কিন্তু বিশেষজ্ঞগণ এ ব্যাখ্যা প্রত্যাখ্যান করেছেন। এ ব্যাখ্যাকে তাফসীরে বিদ'আত ও অভিনবত্বের কাছাকাছি বলা যায় [কাশশাফ]। কেননা ুল্লানা শাফ ইঙ্গিত পাওয়া যায় যে, বংশবৃদ্ধিই উদ্দেশ্য; স্বেচ্ছাকৃত সন্তানহীনতা বা 'আযল' [অর্থাৎ জন্মনিরোধ] নয়। কারো কারো মতে, এতে আযলের নিষেধাজ্ঞা রয়েছে [কাশশাফ]। গর্ভনিরোধ ও জন্মনিয়ন্ত্রণের যে সমকালীন আন্দোলন খুব জোরেশোরে চালানো হচ্ছে এবং জন্মনিয়ন্ত্রণ [ও সুখী পরিবার গঠন] ইত্যকার আকর্ষণীয় লেবেল লাগিয়ে উপস্থাপন করা হচ্ছে এ প্রসঙ্গে পবিত্র কুরআনের বক্তব্যধারা দ্ব্যর্থতামুক। পবিত্র কুরআন তার বাগ্মীতাপূর্ণ ও অনন্য বর্ণনাধারায় এসব প্রত্যাখ্যান করে স্পষ্ট ব্যক্ত করেছে যে, স্বামী-ন্ত্রী মিলনের প্রাকৃতিক ও স্বাভাবিক পরিণতির প্রতি আশাবাদী ও আস্থাশীল থাকাই বাঞ্জ্নীয়, তার প্রতীক্ষায় থাকাই বৃদ্ধিমানের কাজ। প্রকৃতির সাধারণ ও ব্যাপক বিধি এমনই। আর স্বামী-ন্ত্রীর দাম্পত্য জীবনের প্রাকৃতিক ফলাফলকে চরম প্রয়োজন ও সবিশেষ কারণ ব্যতিরেকে কৃত্রিম পস্থা ও স্বভাববিরুদ্ধ উপায়ে প্রতিহত করা, কনডম ইত্যাদি উপকরণ ব্যবহার করা তথাকথিত। বিপদ দূর করা নয়; বরং তা শরীরের রোগ-যাতনা ও নৈতিক ব্যাধি-অবক্ষয় বাড়ানো, ব্যক্তি ও সমষ্টির জন্য নিত্য নতুন সমস্যা, বহুবিধ বিপদ ও নতুন বায়াধি জন্ম দেওয়া এবং সর্বোপরি ব্যক্তি ও সমাজের জন্য নতুন নতুন বিপদ ও সমস্যা ডেকে মন্ত্রণ বিশেষ সামাজিক শৃত্যলা ও নিরাপত্য বিধ্বংসী মারাত্মক বিস্কোরণ ঘটানো। -রই নামান্তর।

وَكُلُوا وَاشْرَبُوا اللَّيْلَ كُلَّهُ حَتَّى يَتَبَيَّ يَظْهَر لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبْيَضُ مِنَ الْخَيْطِ الْاَسْوَدِ مِنَ الْفَجْرِ أي الصَّادِقِ بَيَانً لِلْخَيْطِ الْآبَيْضِ وَبَيَانُ الْآسْوَدِ مَحْذُوْفُ أَىْ مِنَ اللَّيْلِ شَبَّهَ مَا يَبْدُوْ مِنَ الْبَيَاضِ وَمَا يَمْتَدُّ مَعَهُ مِنَ الْغَبْشِ بِخَيْطَيْنِ أَبْيَضَ وَأَسْوَدَ فِي الْإِمْتِدَادِ ثُمَّ أَتِمُّوا الصِّيبَامَ مِنَ الْفَجْرِ إِلَى اللَّيْلِ أَيْ إِلْى دُخُولِم بِغُرُوبِ الشَّمْسِ وَلَا تُبْشِرُوهُنَّ أَيْ نِسَاءَ كُمْ وَٱنْتُمْ عَكِفُونَ مُقِيمُونَ بِنِيَّةِ الْإعْسِتِكَافِ فِي الْمَسْجِدِ مُـتَ حُسَاكِفُوْنَ نَبْهَى لِمَنْ كَانَ يَسَخَرَجَ وَهَوَ مُعْتَكِفُ فَيُجَامِعُ إِمْرَأْتُهُ وَيَعُودُ تِلْ الْآحْكَامُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللَّهِ حَدَّهَا لِعِبَادِهِ لِيَقِفُواْ عِنْدَهَا فَلَا تَقْرَبُوْهَا أَبْلُغُ مِنْ لَا تَعْتَدُوْهَا المُعَبِّرُ بِهِ فِي أَيَةٍ أُخْرَى كَذٰٰلِكَ كَمَا بَيَّنَ لَكُمْ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ أَيْتِهِ لِلنَّاسِ لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ مَحَارِمَهُ .

অনুবাদ: সারা রাত্র <u>তোমরা আহার কর, পান কর যতক্ষণ</u> রাত্রির কৃষ্ণরেখা হতে ফজরের সুবহে সাদিক বা আসল উষার শুদ্ররেখা স্পষ্ট রূপে তোমাদের নিকট প্রতিভাত না হয়। সুস্পষ্ট না হয়।

বা শুল্রেরখার বিবরণ । विकेन् विकित्त विवर्ण । विकित्त विवर्ण । विकित्त विवर्ण व

প্রথলো অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ আল্লাহর সীমারেখা তাঁর বান্দাদের জন্য। তিনি এটা নির্ধারণ করে দিয়েছেন যাতে তারা তার নিকট এসে নিজেদের গতিরুদ্ধ করে, এই সীমারেখা লচ্ছান না করে সূতরাং এগুলোর নিকটবর্তী হয়ো না। অপর একটি আয়াতে এ স্থানে তিরুদ্ধ তির লক্ষা এ আয়াতটিতে ব্যবহৃত তিরুদ্ধি তার নিকটবর্তী হয়ো না। এবর্ণনারীতিতে অধিক তিরুদ্ধিত বিষয়সমূহ বর্ণনা করে দেওয়া হয়েছে তেমনি আল্লাহ তার নিদর্শনাবলি মানবজাতির জন্য সুম্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যাতে তারা আল্লাহ কর্তৃক নির্ধারিত অবৈধ কার্যাবলি হতে বেচৈ থাকতে পারে।

তাহকীক ও তারকীব

: वेंखुंक रम्र । الْبَيَاضُ : वेंप्या प्रकाश : مَا يَبُدُرُ वेंप्या प्रकाश : شَوِّهُ अभ्या प्रकाश : شَوِّهُ

় অবস্থানরত। غُكِفُونَ। বিস্তৃতি। اَلْإِمْتِكَادُ। অবস্থানরত। اللَّهُونِ । বিস্তৃতি। اَلْإِمْتِكَادُ। আধার। اللَّهُونِ : الْمُكْثُ فِي الْمَسْجِدِ لِلْعِبَادَةِ.

قَدُدُدُ فِي اللَّغَةِ : الْمُنْعُ وَأَصْلُهُ الْحَاجِزُ بِيَّنَ الشَّيْنَيْنِ الْمُتَقَابِلَيْنِ । এর ব-ব। অর্থ – সীমারেখা। الْمُتَقَابِلَيْنِ الْمُتَقَابِلَيْنِ । এর বনব। অর্থ – এর কার কারণ হলো, এটি হক ও বাতিলের মাঝে পার্থক্য করে দেয়। الْمُعَبُّرُ । তারা যেন গতিরুদ্ধ করে। عَمُولُهُ وَكُلُوا وَاشْرَبُوا : অ্বংশটির عَطْف হয়েছে পূর্বের الْمُعَبُّرُ -এর সাথে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

् अर्था९ जूतरह जिनक [প्रथम छिवा] छे । فَوْلُهُ حَتَّى يَتَبَيَّنَ لَكُمُ الْخَيْطُ الْأَبَيْضُ مِنَ الْخَيْطِ الْأَسْوَوِ مِنَ الْفَجْرِ প**र्वत পানাহার ও** সহবাসের অনুমতি রয়েছে।

خَبْطُ الْأَسْرُدُ مِنَ الْأَبْيَضَ : कজরের সাদারেখাটি কালোরেখা থেকে পৃথক হয়ে যাওয়া দ্বারা পরোক্ষ অর্থে রাতের আঁধার বিশিরে গিয়ে সকালের আলো প্রকাশ পাওয়া অর্থাৎ ফজর হয়ে যাওয়া বুঝানো হয়েছে। অর্থাৎ দিনের সাদা আভা রাতের কালো বর্ণ থেকে বিয়াআলিম]। খোদ শরিয়ত প্রবর্তক নবী করীম (থেকে এ ব্যাখ্যাই বর্ণিত হয়েছে مُو سَوَادُ اللَّبْيلِ : ভা হলো রাতের কালো বর্ণ (আঁধার) ও দিনের সাদা বর্ণ (আলো)। -[বুখারী]

ক্রি কিন্দুরা কর্ম করে করে বর্ণ বুঝানো হয়। আর এখানে তো বাস্তবও অনেকটা তাই। কেননা প্রথম দিকের আলো রেখারূপেই প্রতিভাত হয়ে থাকে।

चें : শরিষ্কতের ফজর স্বহে কাযিব প্রিতারক উষা) নয়, যখন কিছু সময়ের জন্য উত্তর-দক্ষিণে প্রলম্বিত আলোকরশ্যি দেখা যায়; বরং এ মিখ্যা উষার একটু পরেই যে ঝলক দেখা যায় এবং যা পূর্ব-পশ্চিমে প্রলম্বিত হয়ে ক্রমান্বয়ে ছড়িয়ে পড়তে থাকে তা-ই হলো শরিষ্কতি ফজর বা সুবহে সাদিক। জমহুর ওলামায়ে কেরাম বলেছেন, সে হলো ডানে বামে বিস্তীর্ণ ফজর-উষা রেখা।

তেনা, এখানে সুবহে সাদিককে خَبُط أَبِيَاضَ رَمَا يَمْتُدُ مَعَدُ : লেখক এ ইবারতটুকু বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, এখানে সুবহে সাদিককে خَبُط أَبِيَضَ -এর সাথে তুলনা করা হয়েছে। অথচ এ উপমাটি সুবহে কাযিবের সঙ্গে অধিক সাদৃশ্যপূর্ণ। কেননা সেটি সুতার মতো দৈর্ঘ্যে কিছ্ত হয়, আর সুবহে সাদিক প্রস্থে বিস্তৃত হয়। উক্ত ইবারতে এ প্রশ্নের উত্তর এভাবে দিয়েছেন যে, সুবহে সাদিক ধখন প্রথমে উদয় হয়, তখন তার উপরিভাগের কোনাটা خَبُط أَبْيَضَ -এর মতো হয়। এ থেকে জানা গেল, মূলত প্রথম প্রকাশমান সুবহে সাদিকের কোনাকে خَبُط أَبْيَضَ -এর সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। –[জামালাইন]

े वा त्मस त्रात्जत जांशत : اَلْفُشُ

হৈ নাত পর্যন্ত অর্থাৎ যখন থেকে রাত তব্ধ হয় অর্থাৎ সূর্যগোলক সম্পূর্ণ অন্তমিত হওয়া পর্যন্ত। এরপ উদ্দেশ্য নয় যে, রাতের আঁধার ছেয়ে যাওয়া পর্যন্ত সিয়াম অব্যাহত রাখবে। রাতের আগমন শুরু হওয়া মাত্র সিয়াম পালন সমাপ্ত হতে হবে। রাতের কোনো অংশ সিয়ামের অন্তর্ভুক্ত হয়ে যাওয়া চলবে না।

'সাওমে বেসাল' [বিরতিহীন সাওম] অর্থাৎ দিনরাতের মাঝে একবারও ইফতার না করে অবিরাম সিয়াম পালন নিষিদ্ধ হওয়ার বিধানও অনেক ফকীহ এ আয়াত থেকেই আহরণ করেছেন। হাদীসে তো পরিষ্কার নিষেধাজ্ঞা বিদ্যমান রয়েছেই। এতে নিরবচ্ছিন্ন [সিয়াম পালন] নিষিদ্ধ হওয়ার দাবি রয়েছে। হয়রত আয়েশা (রা.) ও তা বলেছেন। —[কুরতুবী] সুতরাং আয়াত নির্দেশ করল যে, রাত সিয়ামের ক্ষেত্রে নয় এবং [নিরবচ্ছিন্নভাবে] দুদিনের সিয়াম পালন একটি সাওম রূপেই সাব্যস্ত হবে। নবী করীম === ও তো এ আয়াত সূত্রে নিরবচ্ছিন্নভা হারাম হওয়া উদ্ঘাটন করেছেন। —[কুহুল মা'আনী]

وَ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ الْمُ اللَّهُ وَ السَّمْسِ : এ অংশটুকু উল্লেখ করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে غَايَد টা مُغَايِد اللَّهُ مُسِ السَّمْسِ অন্তর্ভুক্ত নয়। –[জামালাইন] పేల్డు పెల్లు ప్రేష్ : ই'তিকাফ-এর আভিধানিক অর্থ হলো– নিজেকে কোনো কিছুতে নিরত রাখা বা লাগিয়ে রাখা। শরিয়তের পরিভাষায় মসজিদে অবস্থান করে নিজেকে ইবাদতের জন্য আবদ্ধ করে নেওয়া। সব সময়ের জন্য মসজিদে থাকা, শোয়া, পানাহার করা, শায়ন ও জাগরণ, পান ও ভোজন সব মসজিদ থেকে সম্পাদন করা এবং শরিয়ত সমর্থিত বা প্রাকৃতিক জরুরি প্রয়োজন ব্যতিরেকে মসজিদের বাইরে বের না হওয়া ই'তিকাফকারীর অপরিহার্য কর্তব্য। মানবিক প্রাকৃতিক প্রয়োজন ও জুমার ফরজ আদায়ের প্রয়োজন ব্যতীত বের না হওয়া তার জন্য ওয়াজিব [জাসসাস]। তার ই'তিকাফের সময়সীমা সর্বাধিক কত হতে পারে তা নির্ণীত নয়। তবে সর্বনিম্ন সময় ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে এক মুহূর্ত [অর্থাৎ স্বল্পক্ষণ] ও হতে পারে। কিন্তু ইমাম আবৃ হানীফা ও ইমাম মালেক (র.) -এর মতে অন্তত একদিন একরাত [অর্থাৎ পূর্ণ একদিন] হতে হবে।

فَوْلُهُ فِي الْمُسَاجِدِ : এ থেকে আহরণ করা হয়েছে যে, ই'তিকাফ সর্বদা মসজিদেই হতে হবে। আলেমগণ একমত হয়েছে যে, ই'তিকাফ মসজিদে ব্যতীত অন্য কোথাও হবে না। –[কুরতুবী] তবে মহিলাদের ই'তিকাফ মসজিদের পরিবর্তে ঘরের কোনো কোণে যেটি সালাত ও ইবাদতের জন্য সুনির্দিষ্ট করে নেওয়া হবে, সেখানেও হতে পারে। মসজিদে তাদের ই'তিকাফ করাকে ফকীহগণ মাকরুহ লিখেছেন। আর নারী তার ঘরের মসজিদে ইতিকাফ করবে। যদি ঘরে তার জন্য কোনো মসজিদ [সালাতের নির্দিষ্ট স্থান] না থাকে, তবে সেখানে [মসজিদরুপে; কোনো স্থান নির্দিষ্ট করে নিয়ে ই'তিকাফ করবে। –[হিদায়া]

সুন্নত ই'তিকাফ এ [রমজানের] ই'তিকাফই। পরিভাষায় এটি সুন্নতে কিফায়া অর্থাং কোনো জনপদের **যে কেউ এভাবে** ই'তিকাফ করলে সকলে দায়মুক্ত হবে এবং জনপদের পক্ষে সুন্নতটি প্রতিপালিত সাব্যস্ত হবে। তবে মূল **ই'তিকাফ শুধু** রমজানেই সীমাবদ্ধ নয়, তা যে কোনো সময় যে কোনো অবস্থায় মোন্তাহাব ও যথেষ্ট **ফজিল**তের কাজ।

এর মাঝে সুস্পষ্টভাবে নিষেধ করা হয়েছে। আর এর মাঝে সুস্পষ্টভাবে নিষেধ করা হয়েছে। আর প্রসিদ্ধ নিয়ম হলো–

ভূতিক তিনি সিয়াম ও তার সীমা-পরিধি, সময় ইত্যাদি এবং ই'তিকাফ ও আনুষঙ্গিক বিধিমালা বিশদরূপে বর্ণনা করে দিলেন, তদ্রুপ মানুষের সাফল্য ও কল্যাণের লক্ষ্যে প্রদন্ত তার আনুষঙ্গিক বিধিমালা বিশদরূপে বর্ণনা করে দিলেন, তদ্রুপ মানুষের সাফল্য ও কল্যাণের লক্ষ্যে প্রদন্ত তার অন্যান্য নীতি-বিধানও বিশদভাবেই বর্ণনা দিতে থাকেন। মর্ম হলো, তিনি যেভাবে এখানে তাঁর আদেশ ও নিষেধের পরিষ্কার বর্ণনা দিলেন, অনুরূপভাবে তাঁর দীন ও শরিয়তের অন্যান্য যুক্তিপ্রমাণ ও নিদর্শনসমূহও শপষ্ট ভাষায় ব্যক্ত করেন।

-[তাফসীরে কাবীর]

অনুবাদ:

১ الله المراكم بَيْنَكُمْ أَى لَا تَاكُلُوْا الْمُوالَكُمْ بَيْنَكُمْ أَى لَا اللهِ المُكَالُوْا الْمُوالَكُمْ بَيْنَكُمْ أَى لَا

يَأْكُلُ بَعْضُكُمْ مَالَ بَعْضِ بِالْبَاطِلِ الْحَرَامِ شَرْعًا كَالسَّرَقَةِ وَالْغَصَبِ وَ لَا تَدْلُوا تُلْقُوا بِهَا اَى بِحُكُومَتِهَا اَوْ يِهَا اَى بِحُكُومَتِهَا اَوْ بِالْاَمْوَالِ رِشْوَةً إِلَى الْحُكَّامِ لِتَاكُلُوا بِاللَّمَ وَالْ رِشُوةً إِلَى الْحُكَّامِ لِتَاكُلُوا بِاللَّهَ حَاكُمِ فَرِيْقًا طَائِفَةً مِنْ اَمْوَالِ بِالنَّكَم مُنْظِلُونَ وَالْتَاسِ مُتَكَبِّ مِنْ الْمُؤْنَ وَالْتَاسِ مُتَكَبِّ مِنْ الْمُؤْنُ وَالْتَاسِ مُتَكَبِّ مِنْ الْمُؤْنُ وَالْتَاسِ مُتَكَبِّ مِنْ الْمُؤْنُ وَالْتَاسِ مُتَكَبِّ مِنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَانْتُم تَعْلَمُونَ الْمُؤْنُ وَالْمُؤْنَ وَلَالِمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمِؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤْنِ وَالْمُؤْنُ وَالْمُؤْنَ وَالْمُؤُلِلُونَا وَالْمُؤْنَ وَالْمُو

শরিয়তের বিধানানুসারে যা হারাম তদ্রুপ পদ্ধতিতে যেমন– চুরি, অপহরণ ইত্যাদি উপায়ে <u>গ্রাস করো</u> না অর্থাৎ একজন অপরজনের অর্থসম্পদ লুটপাট করে ফেলো না।

মানুষের ধন-সম্পত্তির এক অংশ কিয়দংশ পাপের সাথে মিশ্রণ করে এবং তোমরা যে অন্যায়কারী তা জেনেশুনে বিচারের মাধ্যমে তা গ্রাস করার উদ্দেশ্যে বিচারকগণের নিকট এর বিচার নিয়ে যেয়ো না বা উৎকোচস্বরূপ কোনো সম্পদ বিচারকদের দিয়ো না। بالاثم শব্দটি এ স্থানে উহ্য بالاثم -এর ; তার সাথে সংশ্লিষ্ট।

তাহকীক ও তারকীব

رُكُا -এর মূল অর্থ কূপে বালতি ঝুলিয়ে দেওয়া। রূপক অর্থে কোনো কিছু কোথাও পৌছে দেওয়া এবং উপায় ও মাধ্যম রূপে ব্যবহার করা ইত্যাদি বৃধিয়ে থাকে। আয়াতের অর্থ হবে– সম্পদকে বিচারপতিদের পর্যন্ত পৌছানোর জন্য, নিজের প্রভাব-প্রতিপত্তি বিস্তারের জন্য মাধ্যম বানিও না: पृष উপহার ইত্যাদি দিয়ে বিচারকদের প্রভাবিত করবে না। এখানে نَهُ यমীর দারা সম্পদ الْمُوَالُ উদ্দেশ্য।

প্রাসঙ্গিক আন্সোচনা

যোগসূত্র: রোজা দ্বারা আত্মার পরিশুদ্ধি উদ্দেশ্য ছিল। এবার অর্থসম্পদের পবিত্রকরণ সম্পর্কে নীতি নির্ধারণ করা হয়েছে। এর দ্বারা জানা গেল যে, হালাল মাল তো কেবল রোজা অবস্থায় খাওয়া নিষেধ। কিন্তু হারাম মালামালের ক্ষেত্রে সারাজীবন রোজা রাখতে হবে। অর্থাৎ হারাম মাল জীবনে কখনো খাওয়া যাবে না। এর জন্য কোনো সময়সীমা নেই। চুরি, খিয়ানত, প্রতারণা, ঘুষ, ছিনতাই, জুয়া, অবৈধ লেনদেন ও সুদ ইত্যাদি উপায়ে অর্থোপার্জন সম্পূর্ণ হারাম ও অবৈধ।

ভারতি হ' হাতিয়া' এখানে শান্দিক অর্থে নয়। অর্থাৎ শুধু আহার করা উদ্দেশ্য নয়; বরং যে কোনো উপায়ে গ্রাস করা, আত্মসাৎ করা] ও নিজের আয়ত্তে নিয়ে আসা। ব্যবহারিক ভাষায়ও এরূপ ক্ষেত্রে বলা হয়, অমুক ভদুলোক টাকা খেয়ে ফেলেছে, মুদ্রাগুলো হজম করে ফেলেছে ও গিলে ফেলেছে ইত্যাদি ফকীহগণ তো বাতিল পন্থায় ভক্ষণের যে তাফসীল দিয়েছেন, তাতে জুয়া, অপহরণ, ছিনতাই, কারো হক মেরে দেওয়ার সাথে আরো একটি খাতকে বাতিল তালিকাভুক্ত করেছেন; সে সম্পদ্ও বাতিলের বিধানভুক্ত, যাতে মালিকের মনের তুষ্টি নেই কিংবা মালিকের মনের তুষ্টি থাকলেও শরিয়ত যা হারাম ঘোষণা করেছে।—[কুরতুবী]

وَمُواَلُكُمْ : সম্বোধনের লক্ষ্য সকল ঈমানদার; বিধানটি উন্মতের প্রতিটি সদস্যের জন্য। قَوْلُهُ امْوَالُكُمْ 'নিজের সম্পদ' দ্বারা প্রকাশ সম্ভব নয়; বরং সেজন্য বলতে হবে একে অন্যের সম্পদ, যেমন ' اَقَتُلُوْا اَنْفُسُكُمْ 'দ্বারা প্রকাশ সম্ভব নয়; বরং সেজন্য বলতে হবে একে অন্যের সম্পদ, যেমন ' القَّمُولُوُ الْفُسُكُمُ দ্বারা একে অন্যকে খুন করা অর্থ উদ্দেশ্য। অর্থ হবে তোমাদের একে অন্যের মাল অন্যায়ভাবে [ও অধিকারবিহীন রূপে] খাবে না।

হৈ ক্রীহগণ সমগ্র মানবজাতিকে অন্তর্ভুক্ত করেছেন, অর্থাৎ বিধানটি শুধু মুসলমানদের অর্থসম্পদের ক্ষেত্রেই সীমিত নয় মুসলমান হোক কিংবা কাফের বিধর্মী হোক কারো অর্থ-সম্পদই ধাপ্পাবাজী, চক্রান্ত ও জুলুমবাজির মাধ্যমে আত্মসাৎ করা বৈধ নয়। শুধু 'হারবী' [শক্রু পক্ষীয়] কাফেরদের সম্পদে কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠা ও তসরুফ বৈধ রয়েছে। কেননা তার সাথে তো যুদ্ধের ঘোষণা দেওয়াই রয়েছে। তবুও এ ক্ষেত্রে বিষয়টি উনুক্ত অনুমোদন প্রদন্ত নয়; বরং তাতেও বিশেষ বিশেষ শর্ত সংযুক্ত ও বিধিনিষেধ রয়েছে। যেমন– ঘুষ, জালিয়াতি, খেয়ানত, বিশ্বাস ভঙ্গ করা এবং হারবী কাফেরের সাথে লেনদেন ক্ষেত্রেও বৈধ নয়।

ত্র তাঁও জালিম বিচারককে কারও অর্থ-সম্পদ সম্পর্কে জানিও না। অথবা বিচারককে নিজের পক্ষে এনে অন্যের মাল গ্রাস করার জন্য নিজের মাল তাকে ঘুষ দিয়ো না। কিংবা মিথ্যা সাক্ষ্য ও মিথ্যা শপথ করে অথবা মিথ্যা দাবি করে অন্যের অর্থ-সম্পত্তি আত্মসাৎ করো না, বিশেষ করে নিজের অন্যায় সম্পর্কে যখন জানাও থাকে।

—[তাফসীরে উসমানী]

শক্টি ব্যাপক অর্থবাধক। আদালতের কার্যক্রম ও লেনদেনের তদবিরের ক্ষেত্রে যত ধরনের অন্যায় পঁহা অবলয়ন করা হয়, সবই এর অন্তর্ভুক্ত।

আদালতের রায় প্রসঙ্গ: পৃথিবীর যে কোনো আদালত যতই উনুত হোক না কেনে বিচারক যতই ন্যায়পরায়ণ হোক না কেন, পৃথিবীর বুকে কোনো ফয়সালা তো আর অদৃশ্য জগতের ব্রুলন আহরণের সূত্র হতে পারে না, মামলার বিবরণ ও তথ্যের ভিত্তিতেই বিচারকদের রায় দিতে হয়। সুতরাং তাতে ক্রুটি-বিচ্যুতি, অন্যায়-অবিচার ও ভুল তথ্যের শিকার হওয়ার সম্ভবনা সর্বদাই থেকে যায়। এ আয়াতে সে বাস্তবতাই ব্যক্ত করেছে যে, ন্যায় ও বস্তব সত্য তো আল্লাহর নিকটেও সত্য সঠিক সাব্যস্ত হবে, আর অন্যায় অসত্য আল্লাহর নিকট অন্যায়ই থেকে যাবে, যদিও বিচারকর্তাদের সিদ্ধান্ত তার বিপরীতেও হয়। বিচারকের রায় ন্যায়কে অন্যায়, অন্যায়কে ন্যায় বানিয়ে দিতে পারে না, কেননা সে তো বাহ্যিক সাদ্ধান্ত ভিত্তিতে ফয়সালা দিতে থাকে। হাদীসে জোরদার ভাষায় এ বিষয়টির স্পষ্ট বিবৃত হয়েছে-

إعْلَم ابْنَ أَدُمَ أَنَّ قَضَاءَ الْقَاضِيْ لَا يُحِلَّ لَكَ حَرَامًا وَيُحِقُّ لَكَ بَاطِلًا إِنَّمَا يَقْضِى الْقَاضِيْ بِنَحْوِ مَا يَرَى وَيَشْهَدُ بِمِ الشَّهُوْدُ وَالْقَاضِيْ بَشَرِ يُخْطَئُ وَيُصِبُّ .

অর্থাৎ "আদম সন্তান! জেনে রাখ, বিচারকের রায় তোমার জন্য হারামকে হালাল ও সন্যায়কে ন্যায় করে দেয় না। বিচারক তো তাঁর উপলব্ধি ও সাক্ষীদের সাক্ষ্য অনুসারে রায় দিয়ে থাকেন। আর বিচারক একজন মানুষই, সে সঠিক সিদ্ধান্তে উপনীত হয়, আবার ভুল সিদ্ধান্তও দিতে পারে।" –[ইবনু জারীর]

আল্লাহর মনোনীত রাসূল — -ও অজানা প্রকৃত অবস্থায় অবগতি থাকার ব্যাপারে নিজেকে দায়মুক্ত **ঘোষণা করেছেন।** সুতরাং অন্যরা কি করে তাতে পরিবর্তন সাধন করবে [ইবনুল আরাবী]; বরং যারা চাপারাজ্ঞি করে, কথার **ফুলঝুরি ছড়িয়ে** নিজের প্রভাব বা তদবিরের জোরে মামলা জিতে গেলেন, তাদের আরো বেশি ভীত হওয়ার প্রয়োজন রয়েছে এ কারণে যে, তারা প্রতিপক্ষের অধিকার নষ্ট করা ও অন্যান্য অপরাধের পাশাপাশি অবশেষে বিচারককে প্রতারিত করার অপরাধও করলেন।

ئَلُوْنَكَ يَا مُحَمَّدُ عَنِ الْاَهِلَّةِ جَمْعُ تَمْتَلِئُ نُوْرًا ثُمَّ تُعُودُ كَمَا بَدَتْ وَلَا تَكُوْنُ عَلٰي حَالَةٍ وَاحِدَةٍ كَالشُّمْسِ قُلْ لَهُمَ هِيَ مُواقِيَّتُ جَمْعُ مِيْقَاتٍ لِلنَّاسِ يُعْلُمُونَ بِهَا أُوقَاتَ زَرْعِهِمْ وَمَتَاجِرِهِمْ وَعِدَّةَ نِسَائِهِمْ وَصِيَامِهِمْ وَافْطَارِهِمْ وَالْحُج عَطْفُ عَلَى النَّاسِ أَيْ يُعْلَمُ بِهَا وَقْتُهُ فَلُو اسْتَمَرَّتْ عَلَى حَالَةٍ لَمْ يُعْرَفْ ذْلِكَ وَلَيْسَ الْبِرُّ بِانَ تَأْتُوا الْبُيُوتُ مِنْ ظَهُوْرِهَا فِي الْإِحْرَامِ بِأَنْ تَنَقَّبُوا فِيهَا نَقْبًا تَدْخُلُونَ مِنْهُ وَتَخْرُجُونَ وَتَتُرُكُوا الْبَابَ وَكَانُوا يَفْعَلُونَ ذَٰلِكَ وَيَزْعُمُونَهُ برًّا وَلٰكِنَّ الَّبِرَّ أَيْ ذَا الْبِبَرَ مَنِ اتَّقَٰى اللَّهُ يِتَرْكِ مُخَالَفَتِهِ وَاتُّوا الْبُيُّوتَ مِنْ أَبْوَابِهَا فِي الْإِخْرَامِ كَغَيْرِهِ وَاتَّقُوا اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تُفْلِحُوْنَ تَفُوْزُوْنَ .

অনুবাদ:

১৮৯. হে মুহামদ ! লোকে তোমাকে নতুন চাঁদ সম্পর্কে اُهْلَةٌ শব্দটি عُكْرُ [নতুন চাঁদ] -এর বহুবচন। প্রশু করে যে, এটা শুরুতে কেন এমন সরু হয়ে আকাশে প্রকাশ পায় অতঃপর ক্রমান্তয়ে বৃদ্ধি পেয়ে একদিন আলোয় আলোয় পরিপূর্ণ হয়ে উঠে পরে আবার ক্রমান্বয়ে পূর্বাবস্থায় ফিরে যায়। সূর্যের মতো একই রূপে কেন বিদ্যমান থাকে না? তাদেরকে বল, এটা সময় নির্দেশক 🚅 🚅 শব্দটি [সময় নির্দেশক] -এর বহুবচন। সানুষের ও বা عُطْف এর النَّاس এর النَّاس عُطْف এর সাথ النَّاس অনুয় সংঘটিত হয়েছে। অর্থাৎ এর মাধ্যমেই মানুষ জানতে পারে, কৃষি, ব্যবসায়, স্ত্রীগণের ইদ্দত, সাওম ও ইফতারের সময়। আর হজের নির্ধারিত সময়ও তারা এটার দ্বারা জানে। তা যদি সর্বদা একই রূপে বিদ্যমান থাকত তবে এসব কিছুই জানা যেত না। ইহরামের সময় পশ্চাৎ দিক দিয়ে তোমাদের গ্হ-প্রবেশ করাতে অর্থাৎ ইহরামকালে দার পরিত্যাগ করে গৃহের পশ্চাৎদেশে ছিদ্র করতঃ এতে যে তোমরা প্রবেশ কর তাতে কোনো পুণ্য নেই।] জাহিলি যুগে আরবদের মধ্যে এ ধরনের প্রথা প্রচলিত ছিল এবং এতে পুণ্য হয় বলে তারা ধারণা

করত।
কিন্তু পুণ্য হলো তার অর্থাৎ পুণ্যের অধিকারী হলো
সে ব্যক্তি <u>যে ব্যক্তি</u> আল্লাহকে <u>ভয় করে চলে</u> তাঁর
বিরুদ্ধাচরণ পরিত্যাগ করে। অন্যান্য সময়ের মতো
ইহরামকালেও তোমরা দরজা দিয়ে গৃহে প্রবেশ কর,
তোমরা আল্লাহকে ভয় কর, যাতে তোমরা কল্যাণ

প্রাপ্ত হতে পার। সফলকাম হতে পার।

তাহকীক ও তারকীব

عَمْ -এর বহুবচন। মূলত أَهْلِلُهُ ছিল। لَا عَلَى -এর কাসরাটি পূর্বের সুক্নযুক্ত مَا -কে দেওয়া الْاَهِلَةُ: قُولُهُ الْاَهِلَةُ হয়েছে। তারপর لَا مِهَ -এর মাঝে ইদগাম করা হয়েছে। তৃতীয় রাত পর্যন্ত উদীয়মান চাঁদকে হেলাল বলা হয়। তারপর مَدْر বলা হয়।

কেউ কেউ বলেন, প্রথম এবং শেষ দু রাতের চাঁদকে হেলাল বলা হয় مِلاَل -এর মূল অর্থ رَفْعُ الصَّبُوتِ वा স্বর উঁচু করা, হৈ চৈ করা ، নতুন চাঁদ দেখে মানুষ হৈ চৈ করে বিধায় একে এ নামকরণ করা হয়েছে ।

পরিপূর্ণ হয়ে উঠে] : كَتُشَلِيُّ : সরু বা চিকন হয়ে : كَنْبُغُوُّ : পরিপূর্ণ হয়ে উঠে] : كَيْبُغُوُّ : করু বা চিকন হয়ে : كَنْبُغُوُّ : পরিপূর্ণ হয়ে উঠে] : بُنْبُغُوُّ : অইন পরিপূর্ণ হওয় : نَغُوُّدُ : ফোর হার প্রকাশিত হয়েছিল : مُنْتُهُى الْرَقْتِ : তেই বলেন بَنْبُكُ كُ وَكَقِيَّو عَلَيْهُ وَكَا يَعْدُلُونَ وَكُونَ وَكَا يَعْدُلُونَ وَكُونَا وَكُونُ وَكُونُونَ وَكَا يَعْدُلُونَ وَكُونَا وَكُونُ وَكُونَا وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونَا وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ نُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ ونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَكُونُونُ وَكُونُ وَكُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُؤُلِّ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُونُ وَالْمُونُ وَالْم

وَالْ وَمَعَ وَمَا مَا مَا عَرَافِ اَ مَسَاجِرُ । शिला। कामतात পরে হওয়ার কারণে وَا وَ مَدَدُ اللّهِ وَمَ مَوَافَّ وَ وَالْ مَا اللّهِ وَالْمَا اللّهِ اللّهُ اللّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قَوْلُهُ بَسِئُلُونَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ

প্রশ্ন: নতুন চাঁদ বা 'হিলাল' তো একই সময় একটিই হয়ে থাকে, অথচ প্রশ্ন হয়েছে 'চাঁদগুলো' [বহুবচন] শব্দ দ্বারা। এর কারণ কিঃ

উত্তর:

- ১. চাঁদগুলো সংক্রান্ত প্রশ্নের অর্থই হবে চাঁদের মাসগুলো সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করা। আর প্রত্যেক মাসে চাঁদ ভিন্ন হয়ে থাকে।
 —িতাফসীরে মাজেদী
- ২. প্রতি রাতের চাঁদ পূর্বের তুলনায় ভিন্ন রূপ হয়ে থাকে। অতএব যেন তা পূর্বের রাতের ভিন্ন একটি চাঁদ। এভাবে তাতে তারতম্য হয় বিধায় বহুবচন শব্দ ব্যবহৃত হয়েছে। –[জামালাইন]

প্রশ্ন: চাঁদের মতো সূর্যও তো কমে বাড়ে। তথু চাঁদ সম্পর্কে প্রশ্ন হলো কেন?

উত্তর: চাঁদের প্রতি দিনের [বরং প্রতি রাতের] পরিবর্তন চাক্ষ্ম বিষয়। এ কারণে এ বিষয়ে সহজেই প্রশ্ন দেখা দেয়। সূর্যের পরিবর্তন তো আর সাধারণ দৃষ্টিতে প্রত্যক্ষ নয়। –[তাফসীরে মাজেদী]

غُولُهُ مَوَاقِيْتُ لِلنَّاسِ : মানুষের জন্য সময় অর্থাৎ তাদের পার্থিব লেনদেনের জন্যেও এবং শরিয়তের বিধিবিধান সংক্রান্ত হিসাবপত্রের জন্যও। চাঁদের মাসে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির সাহায্যে দিন, তারিখ ও মাসের হিসাবের বিষয়টি বর্ণনার অপেক্ষা রাখে না।

وَالْمَعُ : [এবং হজের সময়] চাঁদের মাসের হিসাব মানব সমাজের সাধারণ লেনদেন ও কায়-কারবারে তো লেগেই থাকে। এ ছাড়াও হজ ও অন্যান্য ইবাদত-বন্দেগির জ্বন্যও চাঁদের হিসাবই মাপকাঠি ও সময় নিয়ন্ত্রক। বিশেষভাবে হজের নাম উল্লেখ করার কারণ সম্ভবত এই যে, আরব জীবনের প্রতিটি ক্ষেক্তে সমাজ ও নগর জীবনের গুরুত্ব ছিল দর্শনীয়। কিংবা অন্যান্য ইবাদতের চেয়ে হজের মধ্যে সময় চিনার প্রয়োজনীয়তা অনেক বেশি। কেননা হজ্ব তার নির্ধারিত সময় ছাড়া আদায় বা কাজা কোনোটাই করা যায় না। পক্ষান্তরে অন্যান্য ইবাদত সে সময়েই আদায় করা জরুরি নয়।

একটি প্রশ্ন ও তার উত্তর :

প্রশ্ন: يَسْنَكُوْنَكَ عَنِ الْاَهِلَّةِ -এর মধ্যে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির কারণ সম্পর্কে জানতে চাওয়া হয়েছে। অথচ জবাবে তার হেকমত ও উপকারিতা বর্ণনা করা হয়েছে। প্রকৃত জবাব দেওয়া হলো না কেন?

উত্তর: প্রশ্নের জবাবে চাঁদের হাস-বৃদ্ধির কারণ বর্ণনা করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, প্রশ্নকারীর জন্য হাস-বৃদ্ধির কারণ বা রহস্য সম্পর্কে অবগত হওয়ার তুলনায় স্বয়ং চাঁদের হেকমত ও উপকারিতা সম্পর্কে অবগত হওয়া উচিত। কেননা বাহ্যিক হুকুম ও হেকমত বর্ণনাই রাসূলের শান। পক্ষান্তরে পরিবর্তনের রহস্য হলো গায়েবের অন্তর্ভুক্ত। বান্দাদের এ ব্যাপারে জানার কোনো প্রয়োজন নেই এবং তাদেরকে তা জানানোরও প্রয়োজন নেই। ─[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২২৮] তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনে আরো বিস্তারিতভাবে এ জবাবটি দেওয়া হয়েছে। তা হলো, উল্লিখিত আয়াতে বর্ণিত হয়েছে যে, সাহাবায়ে কেরাম (রা.) রসূলুল্লাহ === -কে 'আহিল্লা' বা নতুন চাঁদ সম্পর্কে প্রশ্ন করেছিলেন। কারণ, চাঁদের

আকৃতি-প্রকৃতি সূর্য থেকে ভিন্নতর। সেটা এক সময় সরু বাঁকা রেখার আকৃতি ধারণ করে অতঃপর ক্রমান্বয়ে বৃদ্ধি পেতে থাকে; অবশেষে সম্পূর্ণ গোলকের মতো হয়ে যায়। এরপর পুনরায় ক্রমান্বয়ে হ্রাসপ্রাপ্ত হতে থাকে। এই হ্রাস-বৃদ্ধির মূল কারণ অথবা এর অন্তর্নিহিত উদ্দেশ্য, লক্ষ্য ও সুবিধা-অসুবিধা সম্পর্কে তাঁরা প্রশ্ন করেছিলেন। এই দু প্রকার প্রশ্নেরই সম্ভাবনা ছিল। কিন্তু যে উত্তর প্রদান করা হয়েছে, তাতে কেবল চাঁদের অন্তর্নিহিত উদ্দেশ্য, লক্ষ্য ও সুবিধা-অসুবিধা সম্পর্কেই বর্ণিত হয়েছে। যদি প্রশ্ন এই হয়ে থাকে যে, চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধির উদ্দেশ্য ও লক্ষ্য কিং তবে তো প্রশ্ন অনুযায়ী উত্তর হয়েই গেছে। আর যদি প্রশ্নে এই হাস-বৃদ্ধির অন্তর্নিহিত রহস্য জানবার উদ্দেশ্য ও লক্ষ্য বর্ণনার দ্বারা এ বিষয়ের প্রতিইন্দিত করা হয়েছে যে, আকাশের গ্রহ-উপগ্রহ ও নক্ষত্রমণ্ডলীর মৌলিক উপাদান সম্পর্কে জ্ঞান লাভ করা মানুষের ক্ষমতার উর্দ্ধে। আর মানুষের ইহলৌকিক বা পারলৌকিক কোনো বিষয়ই এ জ্ঞান লাভের উপর নির্ভরশীল নয়। কাজেই চন্দ্রের ব্রাস-বৃদ্ধির মূল কারণ সম্পর্কে প্রশ্ন করা নির্বেক। এ প্রসঙ্গে প্রকৃত জিজ্ঞাস্য ও জবাব হলো, চন্দ্রের এরপ হাস-বৃদ্ধি এবং উদ্যান্তর মধ্যে অন্যান্তর কোন কোন মঙ্গল নিহিত রয়েছেং সে জন্য আল্লাহ তা আলা প্রশ্নের উত্তরে রাস্লুল্লাহ ক্ষ্মা বির্বেক বলে দিন, চাঁদের সঙ্গে তোমাদের যেসব মঙ্গল ও কল্যাণ সম্পূক্ত, তা এই যে, এতে তোমানের কাভকর্ম ও চুক্তির মেয়াল নির্ধারণ এবং হজের দিনগুলোর হিসাব জেনে রাখা সহজ্যতর হবে। –[তাফসীরে মা আরিছ্ল কুরঅন মুক্তি মুহামন শৃক্তী (র.)]

فَائِدَةً : ٱلْفَرْقُ بَيْنَ الْوَقْتِ وَيَبْنَ الْمُدَّةِ وَالزَّمَانِ : أَنَّ الْمُدَّةَ لِمُضْفَةَ مِنْدَ وُ حَرَكَةِ لِغَنَتِ مِنْ مَبْدَئِهَا اللَّهِ مُنْتَاهَا، وَلِلزَّمَانِ مُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَا، وَلِلزَّمَانِ مُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَا وَالْمُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَا، وَلَا مُنْتَاهَانُ

চান্দ্র মাসের হিসাব রাখা ফরজে কিফায়া: হাকীমূল উহত হয়রত মাওলানা আশরাফ আলী থানবী (র.) এখান থেকে এ তত্ত্বটি সুন্দরভাবে আহরণ করেছেন যে, যেহেতু শরিয়তের আমলগুলার মাপকাঠি চাঁদের হিসাবে হওয়া স্থির হলো, তাই এ চাঁদের মাস, তারিখের হিসাব নিয়ন্ত্রণ ও তাতে গুরুত্ব প্রদানও ফরজে কিফায়া সাব্যস্ত হলো। ইংরেজি [প্রিস্টান্দ] মাস অনুসারে কায়কারবার করা যাদের অপরিহার্য, তাদের জন্য তো কিছুটা অপারগতা স্বীকৃত। কিছু প্রয়োজন ব্যতিরেকে ইসলামি হিজরি ও চান্দ্র বর্ষের হিসাব বর্জন করে খ্রিস্টায় ও ইংরেজি সৌরবর্ষের হিসাব গ্রহণ করা অতি আক্ষেপের বিষয়।

বাড়ন্ত চাঁদকে শুভ আর হ্রাসমুখী চাঁদকে অশুভ ধারণা করা ঠিক নয়: পবিত্র কুরআনের এক একটি আয়াতাংশ তাওহীদ ও একত্বাদের ঘোষণা এবং শিরক ও অংশীবাদের খণ্ডনে সোচার। পৃথিবীতে চন্দ্র পূজারী পৌত্তলিক সম্প্রদায়ের সংখ্যা অনেক। এদের অনেকে আবার 'নবশশী' -কে দেবতা মান্য করে পূজা করে। বাড়ন্ত [ভল্কপক্ষের] চাঁদকে শুভ ও হ্রাসমুখী [কৃষ্ণপক্ষের] চাঁদকে শুভ মনে করার রীতি বিধর্মী তো বটেই অনেক মুসলিম পরিবারেও বিদ্যমান। ভারতীয় উপমহাদেশে মুদ্রিত যে কোনো পঞ্জিকা তুলে দেখুন তার অসংখ্য ঘর ভর্তি রয়েছে এ বিষয়ের লেখায় যে, অমুক তারিখ—দিনটি অমুক কাজের জন্য শুভ আর অমুক তারিখ শুভঙ পবিত্র কুরআনে চাঁদের হ্রাস-বৃদ্ধি সম্পর্কে এ কথা বলে দেওয়া হয়েছে যে, তা অন্তর্ক দার্মার জন্য কাজের জন্য ভার কাজের জন্য কাজে লাগার বিষয়।' আল্লাহর এ আয়াত শশী পূজা ও তার সূত্র ধরে গজিয়ে উঠা সব মর্থহীন কাজের মূল কেটে দিয়েছে। নির্বোধ মানুষ, তুই চাঁদকে পূজা করছিস কিঃ চাঁদ তো তোরই সেবার জন্য।

শরিষতের দৃষ্টিতে চান্দ্র ও সৌর হিসাবের শুরুত্ব : এ আয়াতে এতটুকু বুঝা গেল যে, চন্দ্রের দ্বারা তোমরা তারিখ ও মাদের হিসাব জানতে পারবে, যার উপর তোমাদের লেনদেন, আদান-প্রদান ও হজ প্রভৃতির ভিত্তি প্রতিষ্ঠিত । এ প্রসঙ্গিই দূর ইউনুদে বিবৃত হয়েছে নিন্দিন্টিত নিন্দিন্টিত । এই দ্বার শরিকাদের লেনদেন, আদান-প্রদান ও হজ প্রভৃতির ভিত্তি প্রতিষ্ঠিত । এ প্রসঙ্গির তা আয়াত দ্বারা প্রতীয়মান হলে যে, বিভিন্ন পর্বিত হয়েছে মধ্য লিয়ে চন্দ্রের পরিক্রমণের উপকারিতা হলো, এর দ্বারা বর্ষ, মাদ ও তারিয়ের হিসাব জান যায়, তিরু দূর বনী ইসবাস্ট্রের আয়াত বর্ষ, মাদ ও লিন-ক্ষণের হিসাব যে সূর্যের সঙ্গেও সম্পর্কযুক্ত তাও বিবৃত হয়েছে । বল ক্রিকাদ্র বামান্ত কর্মান্টির নিন্দ্রিকাদির আয়াত করিছের ক্রিকাদের ভিত্তি করিছের ক্রিকাদির ভিত্তি হিল করে কিন্দ্রের ক্রিকাদির ক্রেকাদির ক্রিকাদির ক্রিকাদি

এ তৃতীয় আয়াত দ্বারা যদিও প্রমাণিত হলো যে, বর্ষ ও মাস ইত্যাদির হিসাব সূর্যের আহ্নিক গতি এবং বর্ষিক গতি দ্বারাও নির্ণয় করা যায়, কিন্তু চন্দ্রের ক্ষেত্রে কুরআন যে ভাষা প্রয়োগ করেছে তাতে সুস্পষ্ট প্রতীয়মান হয় যে, ইসলামি শরিয়তে চান্দ্রমাসের হিসাবই নির্ধারিত। রমজানের রোজা, হজের মাস ও দিনসমূহ, আশুরা, ঈদ, শবেবরাত ইত্যাদির সঙ্গে যেসব বিধিনিষেধ সম্পৃক্ত সেগুলো সবই 'রুইয়াতে হেলাল' বা নতুন চাঁদ দেখার উপর নির্ভরশীল। কেননা এ আয়াতে ﴿ وَ اللَّهُ عَلَيْهُ لِلنَّاسِ وَالْحَجَ وَ الْمُحَمِّ 'এটি মানুষের হজ ও সময় নির্ধারণের উপায়' বলে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে, যদিও এ হিসাব সূর্যের দ্বরিাও অবিগত হওয়া যায়, তরু আল্লাহর নিকট চান্দ্রমাসের হিসাবই নির্ভরযোগ্য।

ইসলামি শরিয়ত কর্তৃক চান্দ্রমাসের হিসাব গ্রহণ করার কারণ হলো, প্রত্যেক দৃষ্টিশক্তিসম্পন্ন ব্যক্তিই আকাশে চাঁদ দেখে চান্দ্রমাসের হিসাব অবগত হতে পারে পণ্ডিত, মূর্য, গ্রামবাসী, মরুবাসী, পার্বত্য এলাকার উপজাতি ও সভ্য-অসভ্য নির্বিশেষে সবার জন্যই চান্দ্রমাসের হিসাব সহজতর । কিন্তু সৌরমাস ও সৌরবৎসর এর সম্পূর্ণ ব্যতিক্রম। এর হিসাব জ্যোতির্বিদদের ব্যবহার্য দূরবীক্ষণ যন্ত্রসহ অন্যান্য যন্ত্রপাতি এবং ভৌগোলিক জ্যামিতিক ও জ্যোতির্বিদ্যার সূত্র ও নিয়ম-কানুনের উপর পুরোপুরি নির্ভরশীল। এ হিসাব প্রত্যেকের পক্ষে সহজে অবগত হওয়া সম্ভব নয়। তাছাড়া ইবাদত-বন্দেগির ক্ষেত্রে চান্দ্রমাসের হিসাব বাধ্যতামূলক করা হলেও সাধারণ ব্যবসা-বাণিজ্য ইত্যাদি ক্ষেত্রেও এ হিসাবেরই প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে। চাঁদ ইসলামি ইবাদতের অবলম্বন। চাঁদ এক হিসেবে ইসলামের প্রতীক বা শে'আরে ইসলাম। ইসলাম যদিও সৌরপঞ্জী ও সৌর হিসাবকে এই শর্তে নাজায়েজ বলেনি, তবুও এভটুকু সাবধান অবশ্যই করেছে যেন সৌর হিসাব এত প্রাধান্য লাভ না করে, যাতে লোকেরা চান্দ্রপঞ্জী ও চান্দ্রমাসের হিসাব ভূলেই যায়। কারণ, এরূপ করতে রোজা, হজ ইত্যাদি ইবাদতে ক্রটি হওয়া অবশ্যজাবী।

জাহিলি যুগের আরবরা হন্ধের ইহরামে থাকা অবস্থার বাড়িঘরে আসতে হলে তখনো সামনের দরজা দিয়ে প্রবেশ করাকে অতত ও কুলক্ষশ মনে করত। এজন্য তারা পেছনের দেয়ালে একটি দরজা খুলে নিত এবং সেখান দিয়ে বাড়িঘরে ঢুকত। কিংবা পিছন দিককার ছাদে চড়ে সেখান থেকে লাফিয়ে পড়ত বা দেয়াল টপকাত। এসব হতচ্ছাড়া কাণ্ড তাদের দৃষ্টিতে ইবাদত ও কা'বা ঘরের প্রতি শ্রদ্ধারূপে বিবেচিত হতো।

কোনো কোনো ক্ষেত্রে নও মুসলিম সাহাবীও এ ভুল ধারণার শিকার হয়ে গেলেন। তাদের এ ভুল ধারণার মূলোৎপাটনের লক্ষ্যেই এ আয়াত নাজিল হলো। ফলে জাহিলি কুসংস্কারের সংশোধন হয়ে গেল। এ আয়াতটি নবী করীম ==== -এর কতিপয় সাহাবী সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, যারা ইহরামে নিজেদের বাড়িঘরে প্রবেশ করতেন পিছন দিক দিয়ে কিংবা ছাদে উঠে যেমনটা তাদের নিয়ম ছিল জাহিলি যুগে। -[তাকসীরে মাজেদী]।

فِي الْمِصْبَاحِ : نَقَبْتُ الْحَائِطَ «ن» نَقْبًا -خُرَفْتُهُ : بِأَنْ تَنْقُبُوا فِيهَا نَقْبًا .

- अत्र वृक्तित कात़ कि? وَمِي أَلِا حَرَامٍ : श्रन : فَوْلُهُ ذَا الْبِيرُ

উত্তর: এর দারা মূলত একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া উদ্দেশ্য।

এর মধ্যে বাহ্যত তো কানো যোগসূত্র নেই । لِلنَّاسِ এর মধ্যে বাহ্যত তো কানো যোগসূত্র নেই ।

উত্তর: যোগসূত্র অবশ্যই আছে। আর তা হচ্ছে হিলা হজের বিশেষ সময়। আর ইহরাম অবস্থায় ঘরের পশ্চাৎ দিক দিয়ে ঘরে প্রবেশ করা তাদের নিকট হজের আমলের অন্তর্ভুক্ত ছিল। কাজেই যোগসূত্র সুস্পষ্ট।

বিদ'আতের মৃদ ভিত্তি: এ আয়াত দ্বারা এ কথা ও জানা গেল যে, শরিয়তে যে কাজকে জরুরি আখ্যা দেয়নি বা ইবাদতরূপে গণ্য করেনি— উক্ত কাজ নিজ পক্ষ থেকে জরুরি বা ইবাদত মনের করা জায়েজ নয়। একইভাবে যে বস্তু শরিয়তে জায়েজ তাকে শুনাহ মনে করাও গুনাহ। বিদ'আত নাজায়েজ হওয়ার মূল কারণ হলো, যা জরুরি নয়, তাকে ফরজ বা ওয়াজিব মনে করা হয় বা কোনো কাজকে হারাম বা নাজায়েজ বলা হয়। এ আয়াতে ওপু ভিত্তিহীন দৃটি রসমই খণ্ডন করা হয়নি; বরং সমস্ত অমূলক ধারণার উপর এ কথা বলে আঘাত করা হয়েছে যে, মূলত নেকী হলো আল্লাহকে ভয় করা এবং তার বিধানের বিরোধিতা থেকে বিরত থাকা। এ ধরনের অর্থহীন কোনো প্রথার সাথে বাস্তব নেকীর কোনো সম্বন্ধ নেই, যা প্রাচীনকাল থেকে পূর্বপুরুষদের অনুকরণে করে আসা হচ্ছে এবং মানুষের সৌভাগ্যবান বা দুর্ভাগা হওয়ার সাথেও কোনো সম্বন্ধ নেই। —জিমালাইন

े البَيْتِ عَامً البَيْتِ عَامً البَيْتِ عَامً البَيْتِ عَامً البَيْتِ عَامً الْحُدَيْسِيَةِ وَصَالَحَ الْكُفَّارَ عَلْى أَنْ يَعُودُ الْعَامَ الْقَابِلَ وَيَخْلُوا لَهُ مَكَّةً ثَلْثَةَ أَيَّامِ وَتُجَهَّزَ لِعُمْرَةِ الْقَضَاءِ وَخَافُوا أَنْ لَا تَفِيَ تُرِيشٌ وَيُقَاتِلُوهُمْ وَكُرِهُ الْمُسْلِمُونَ قِتَالُهُمْ فِي الْحَرَمِ والإحرام والشهر المحرام ننزل وقباتيكوا فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلَاءِ دِينْنِهِ الَّذِينَ يُقَاتِلُونَكُمْ مِنَ الْكُفَّادِ وَلَا تَعْتَدُوا عَلَيْهِمْ بِالْإِبْتِدَاءِ بِالْقِتَالِ إِنَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْمُعْتَدِيْنَ الْمُتَجَاوِزِيْنَ مَا حُدَّ لَهُمْ.

. وَهُذَا مُنْسُوحٌ بِالْهَ بَرَاءَةِ اوْ بِعُولِهِ وَاقْتُلُوهُمْ حَيثُ ثُقِفْتُمُوهُمْ وَجَدْتُمُوهُمْ وَاَخْرِجُوهُمْ مِنْ حَبِثُ اخْرَجُوكُمْ أَيْ مِنْ مَكَّةَ وَتَدْ نُعِلَ بِهِمْ ذٰلِكَ عَامَ الْفَتْع وَالْفِتْنَةُ الشِّرْكُ مِنْهُمْ أَشَدُّ أَعْظُمُ مِنْ الْقَتْلِ لَهُمْ فِي الْحَرَمِ أَوِ الْاحْرَامِ الَّذِي إستنفظ مروه ولا تقتلوهم المسجد الْعَرامِ أَى فِي الْعَرْمِ حَقَّى يُفْتِلُوكُمْ نِيْهِ فَإِنْ قَعَلُوكُمْ فِينْهِ فَاتْنُتُلُوهُمْ فِينِهِ وَفِي قِرَا ﴿ وِلا اللَّهِ وَقِي الأنعالِ الشُّلْفَةِ كُتُلِكَ الْقَبْعُلُ وَلَا مُراعَ جَزّاء الْكَفِرِينَ.

-কে [কা'বা জিয়ারত করতে] মক্কা প্রবেশে কুরাইশগণ কর্তৃক যখন বাধা প্রদান করা হয়েছিল তখন কাফিরদের সাথে তাঁর এই মর্মে সন্ধি হয় যে, ডিনি আগামীবার এসে [ওমরা] সমাপন করবেন। আর কাফেরগণ তখন তিনদিনে জন্য মক্কা নগরী খালি করে দেবে। তদনুসারে রাস্লুলাহ == [সাহাবীগণসহ] 'কাজা ওমরা' পালন করার প্রস্তৃতি নিলেন। তাঁদের তখন এই আশঙ্কা হলো যে, কুরাইশরা হয়তো সান্ধি পলন করবে না; বরং পুনরায় যুদ্ধে লিপ্ত হবে। হেরেম শরীফে ইহরামে থাকা অবস্থায় নিষিদ্ধ মাসে তাদের সাথে কোনো সংঘর্ষে লিঙ হওয়া মুসলিমগণ পছন্দ করছিলেন না। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- কাফেরদের মধ্যে যারা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করে তোমরাও আল্লাহর পথে তাঁর দীনকে সমুচ্চ করার উদ্দেশ্যে তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ কর: কিন্তু প্রথম আক্রমণ শুরু করে তাদের উপর তোমরা সীমালজ্ঞান করো না। নিশ্চয় আল্লাহ সীমালজ্ঞনকারীদেরকে অর্থাৎ তাদের জন্য যে সীমা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছে তা অতিক্রমকারীদেরকে ভালোবাসেন না।

🐧 🐧 ১৯১. প্রিথম আক্রমণ না করার] এ হুকুমটি সুরা বারাআতের وَافْتُلُومُمْ مُبِثُ वाका وَافْتُلُومُمْ مُبِثُ आय़ाज वर जा शतवर्जी वह वाका তোদের যেখানে পাও, হত্যা করা দারা فَيَغْتُسُوهُمْ মানসুখ বা রহিত হয়ে গেছে।

> যেখানে তাদের ধরতে পারবে অর্থাৎ তাদেরকে পাবে হত্যা কর। যে স্থান হতে তারা তোমাদেরকে বহিষ্কৃত করেছে অর্থাৎ মক্কা নগরী তোমরাও সেই স্থান হতে তাদেরকে বহিষ্কৃত কর। মক্কা বিজয়ের বংসর তাদের সাথে এই হিত্যা ও বহিষ্কার করার আচরণ করা হয়েছিল। হেরেম শরীফে ইহরামরত অবস্থায় হত্যা করা যাকে তোমরা গুরুতর পাপ বলে ধারণা করছ, তা হতে ফিতনা বা বিশৃঙ্খলা অর্থাৎ এদের এই শিরক বা অংশীবাদে বিশ্বাস নিক্টতর। অধিক গুরুতর। মাসজিদুল হারামের অর্থাৎ হেমের শরীফের নিকট তোমরা তাদের সাথে যুদ্ধ করবে না যে পর্যন্ত তারা সেখানে তোমাদের সাথে যুদ্ধ না করে। যদি সেখানে তারা তোমাদের সাথে যুদ্ধ করে, তবে তোমরা णापतरक त्रचारन रूणा कता है। हैं । ब जिनिं किया अश्र वक يَقَاتِلُوا . لا تُقَاتِلُوا (تَسَلُو . يَقْسُلُو . تَقْسُلُو . تَقْسُلُو . वाठीर्छ (अर्था و الن مارة রূপে পঠিত রয়েছে। এটাই হত্যা ও বহিষ্কার সভ্য প্রত্যাখ্যানকারীদের পরিণাম।

। الْكُفْرِ وَاسْلَمُوا الْتَهُوا عَنِ الْكُفْرِ وَاسْلَمُوا عَنِ الْكُفْرِ وَاسْلَمُوا عَنِ الْكُفْرِ وَاسْلَمُوا فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لَهُمْ رَّحِيمٌ بهم.

এ ١٩٣٠ وَقَـبِلُوهُمْ حَتَّى لَا تَكُونَ تُوجَدَ

فِتْنَةً شِرْكُ وَيَكُونَ الدِّينُ الْعِسَادَةُ لِلُّهِ وَحْدَهُ لَا يُعْبَدُ سِوَاهُ فَإِنِ انْتَهَوْا عَن الشِّرْكِ فَلَا تَعْتَدُوْا عَلَيْهِمْ ذَلَّ عَلٰى هٰذَا فَلَا عُدُوانَ اِعْتِدَاءَ بِقَتْلٍ أَوْ غَيْرِهِ إِلَّا عَلَى الظُّلِمِيْنَ وَمَنِ انْتَلْهِي فَلَيْسَ بِظَالِمٍ فَلَا عُدُوانَ عَلَيْهِ .

এবং ইসলাম গ্রহণ করে তবে নিশ্চয় আল্লাহ তা আলা তাদের সাথে ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম

ফিতনা অর্থাৎ শিরক নিশ্চিহ্ন না হয়ে যায় এর অস্তিত্ আর না পাওয়া যায় এবং এক আল্লাহর জন্য-ই যেন হয় সকল দীন অর্থাৎ সকল ইবাদত-উপাসনা। তিনি ব্যতীত আর কারো যেন কোথাও উপাসনা না হয়। যদি তারা শিরক হতে বিরত হয় তবে আর তোমরা তাদের সাথে সংগ্রামে লিপ্ত হয়ো না। পরবর্তী বাক্য غُدُوان উক্ত কথার প্রতি ইঙ্গিতবহ। অনন্তর সীমালজ্ঞানকারী ব্যতীত আর কারো উপর বাড়াবাড়ি নেই অর্থাৎ হত্যা ইত্যাদির মাধ্যমে আর কারো প্রতি কঠোর আচরণ ও বাডাবাডি চলতে পারে না : যে ব্যক্তি শিরক হতে বিরত রইল সে জালিম ও সীমালজ্ঞানকারী বলে গণ্য নয়: সূতরাং তার উপর কোনোরূপ আক্রমণ ও পীড়ন চলতে পারে না।

তাহকীক ও তারকীব

عَامُ اللهِ عَامُ عَامُ عَالًا عَامُ اللهِ عَالَمُ اللهِ عَالَمُ اللهِ عَالَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَالَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَالَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهِ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ اللهُ عَلَمُ عَلِمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلَمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ عَلِمُ ع : বছর। يَخُلُوا : খালি করে দেবে। يَخُلُوا : পুরণ করবে না। يَخُلُوا : আর্থ পূর্ণ করা। وَفَى (ض) وَفَاءً : খালি করে দেবে। يَخُلُوا : अंह कরা, সমুচ্চ করা। : لَا تَعْتَدُوا : प्रिंगे क्या । अंगे क्या : إِعْلاً : كَا تَعْتَدُوا : अंह कता, সমুচ্চ করা। : ﴿ تَعْتَدُوا : اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل ा जाप्नत जना ए عَلْ لَهُمْ । नराज्य जी भानां अन عَلْی । नराज्य जी भानां अन - إعْتَدَى الْحَقِّ/ عَنِ الْحَقِّ সীমা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছিল। ثَقِفَ الشُّنَّى إِذَا ظُفَرَ بِم وَجَدَهُ عَلَى جِهَةِ الْآخْذِ وَالْعَكَبَةِ وَرَجُلُّ ثَقَفَ سَرِيْعُ الْاَخْذِ لِأَقْرَانِمِ : ثَقِفْتُمُوهُمْ (سَتُعَظُّمُونُ । अक्य पता करतिष्ठ भाताश्रक मन करतिष्ठ : واستُعَظُّمُونُ अर्थ- ধরা, পাকড়াও করা । إستُعَظُّمُونُ

कात्ना किছू (शतक विज्ञा) - إِنْسَهُمْ عَنْ شَنْيُ إِ यिन जाजा विज्ञ शांत । إِنْسَهُمْ شَنْعُ : यिन जाजा विज्ञ शांत ؛ فَإِن انْسَهُمُ ا राला । وَنْتَهٰى مِنْ شَنْيُ الْخَبُرُ । काता किছू र्शितक जवमर्त राला । وَنْتَهٰى مِنْ شَنْيُ الْخَبُرُ । उता प्राहा

-छक कि नि ठति हरना : قَوْلُهُ كُونِي قِرَاءَةٍ بِلَا اَلِيفٍ فِي الْاَفْعَبَالِ الشُّلْفَةِ

- ال تَقْتُلُوهُمْ . ﴿ وَاللَّهِ عَلَيْهُمُ . ﴿ وَاللَّهُمُ مَا اللَّهُمُ مَا اللَّهُمُ مَا اللَّهُمُ اللَّهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُمُ . ﴿ وَاللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّا عَلَّا عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَيْهُ عَلّمُ عَلَيْهُ عَلَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلًا عَلَا عَلَا عَلَا عَلَاعِ عَلَا عَلَاع
- ত اُقْتَلُومُمْ তোমরা তাদেরকে হত্যা কর।
- নকেসা নয়। ﴿ كَانَ ﴿ এব ব্যাখ্যায় تُوْجُدُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হযেছে যে, এখানে كَانُونُ ﴿ تَوْجُدُ
- কুফরিকে ফিতনাও ধ্বংসে ইপনীত করে. হেভাবে ফিতনা নাম দেওয়ার কারণ হচ্ছে তা ধ্বংসে উপনীত করে. হেভাবে ফিতনাও ধ্বংসে উপনীত করে। -[জাসসাস]
- ্রিক্রি: এর শাব্দিক অর্থ- বাড়াবাড়ি এখানে অর্থ- শাস্তি ও শাস্তিরূপে হত্যা। -(ইবনে কাছীর, রহুল মাাআনী)

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র: ষষ্ঠ হিজরি সনের জিলকদ মাসে রাসূলে কারীম ওমরা আদায়ের উদ্দেশ্যে মঞ্চাভিমুখে যাত্রা করলেন। তখন মঞ্চা ছিল মুশরিকদের দখলে তারা হুদাইবিয়া নামক স্থানে নবী করীম — এর সাহাবীদেরকে মঞ্চায় প্রবেশ করতে বাধা দিল। অবশেষে অনেক আলাপ-আলোচনার পর এ সন্ধি হলো যে, আগামী বছর তারা এসে ওমরা করবে। সুতরাং সপ্তম হিজরি সনের জিলকদ মাসে ওমরা আদায়ের উদ্দেশ্যে রাসূল — ও তাঁর সাহাবীগণ যাত্রা করলেন। সাহাবীদের আশক্ষা হলো যে, মঞ্চার মুশরিকরা প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ করে আক্রমণ না করে বসে, তাহলে এমন ক্ষেত্রে নীরবতাও কল্যাণকর হবে না। আর যদি তাদের মোকাবিলা করা হয়, তাহলে সম্মানিত মাসে অর্থাৎ যে মাসে যুদ্ধবিগ্রহ নিষেধ সে মাসেও যুদ্ধ করা অপরিহার্য হবে। আর নিষিদ্ধ চার মাস তথা জিলকদ, জিলহজ, মহররম ও রজব মাসের একটি হলো জিলকদ। এ কারণে মুসলমানগণ অত্যন্ত বিচলিত ছিলেন। এ প্রেক্ষাপটে আল্লাহ তা আলা এ আয়াত অবতীর্ণ করলেন যে, এ সন্ধিচুক্তিকারীদের সাথে প্রতিশ্রুতি অনুযায়ী তোমরা নিজেদের পক্ষ থেকে যুদ্ধের সূত্রপাত ঘটাবে না। তবে তারা যদি অঙ্গীকার ভঙ্গ করে তোমাদের উপর আক্রমণ করতে উদ্যত হয়, তখন তোমরা কোনোরপ সঙ্কোচ না করে নির্দ্বিধায় তাদের মোকাবিলা করবে।

এ আয়াতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে যে, কেবল ঐসব কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করবে, যারা মুসলমানদের সাথে যুদ্ধ করতে উদ্যত হয়। এর উদ্দেশ্য হলো, নারী, শিশু, ধর্মযাজক অর্থাৎ যারা দুনিয়াবিমুখ হয়ে ধর্মের ব্যাপারে নিয়োজিত যেমন- পার্দ্রি, এভাবে বিকলাঙ্গ, মাজুর অথবা যেসব লোক কাফেরদের নিকট শ্রমিকরূপে কর্মরত, তাদের সাথে যুদ্ধ করবে না। অর্থাৎ আয়াতে ঐসব মানুষের সাথে যুদ্ধ করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, যারা মুসলমানদের সাথে যুদ্ধে লিপ্ত হয়। তবে উল্লিখিত লোকদের মধ্য থেকে কেউ যদি কোনো প্রকার কাফেরদের সহায়তা করে তাহলে তাকেও হত্যা করা জায়েজ। কেননা তারা নির্দেশ অন্তর্ভূক। বিমাযহারী, জাসসাস, মা আরিফ)

ইসলাষ তথু ঐ সকল মানুষের সাথে যুদ্ধের নির্দেশ দিয়েছে, যারা যুদ্ধে অংশগ্রহণ করে। যারা যুদ্ধে অংশগ্রহণ করে না বা সাধারণ জনগণের সাথার উপর কোনো সম্পর্ক নেই। বর্তমানে সাধারণ জনগণের মাপার উপর কোমাঘাত করা, নিরাপদ শহরে ধ্বংসফজ চালানো এবং ভাদের উপর বিষাক্ত গ্যাস ছোড়া, অগ্নিবোমা নিশাম বোমা। নিক্ষেপ করার আইন মানবতা ও ইসলামের যুদ্ধনীতির সম্পূর্ণ বিরোধী। শত শত নর বরং হাজার হাজার নিরপরাধ মানুষকে মুহুর্তের মধ্যে মৃত্যুর কোলে ফেলে দেওয়ার পর কেবল সরি [SOTTY] বলা বর্তমান সভ্য বিশ্বের জন্য শোভা পায়, ইসলামের জন্য ভা আদৌ শোভা পায় না। - ভাফসীরে মাজেদী

ু যুদ্ধ করার এ স্থ্রক্ম দেওয়া হচ্ছে কাদের? সে নিপীড়িত অসহার মুসলমানদের, যারা দু-চার দশদিন বা দু-চার মাস নয় – দীর্ঘ তেরটি বছর যাবৎ দিনের পর দিন শিকার হয়েছেন মঞ্চার কাফেরদের নির্বাতনের পর নির্বাতনের; বরং বলুন! যারা হায়েনার নখরাঘাত ও নরপশুদের বর্বরতা সইবার কঠিন পরীক্ষায় হয়েছিলেন সম্পূর্ণ উত্তীর্ণ, আর এখন সদেশ ছেড়ে পরদেশে গিয়েও, জন্মভূমি ও বাড়িঘরের মায়া ত্যাগ করেও যারা মদিনায় স্বস্তির নিঃশ্বাস নিতে পারছিলেন না । কিটুলিন করা ও ন্যায় ধর্মের সহায়তার লক্ষ্যে। আত্মগরজে নয় 'আত্মা'র স্বার্থে, অহং-এর নৈবেদ্যে নয় — অহং মিটাবার উদ্দেশ্যে। গোত্র-গোষ্ঠীর স্বার্থে নয়, প্রভাব-বলয় সম্প্রসারণে নয়, 'পণ্য বাজার' রক্ষার নামে, সামুদ্রিক নিরাপত্তা রক্ষার অজুহাতে, উপনিবেশ রক্ষার স্বার্থে কিংবা রফতানি বাজার তৈরির স্বার্থে- মোটকথা নতুন পুরাতন যত গোষ্ঠী ও বলয় স্বার্থ রয়েছে এ ধরনের জাহিলি পতাকার অধীনে জিহাদ নয়। পরিচ্ছেন্ন ও দ্বার্থিনভাবে আল্লাহর পথে জিহাদ হতে হবে। আর আল্লাহর পথে হওয়ার অর্থ হলো আল্লাহর দীনের মর্যাদা বিকাশে জিহাদ হবে আল্লাহর কালেমার অগ্রগতি বিধান ও দীনের মর্যাদা প্রতিষ্ঠার লক্ষ্যে। তির দীনের মর্যাদা বিধানে। তির্বাইন ক্রিন্তি মাজেদী। অর্থাৎ তোমরা জিহাদ করবে আল্লাহর কালেমা ব্রক্শ করা ও তাঁর দীনের মর্যাদা বিধানে। তির্বাই ন্ত্রির মাজেদী।

যক হেমানে বিষয় সম্পূর্ণ وَمُونَا لِهُونَ مُعَالِّمُونَا لَهُ وَالْمُونَا لِهُ مَا لَكُونَا لَهُ مَا لُونَا لَ পরিবার আন্ত্রে আছে।

- उपा कुल नय- अन्। পক্ষই করছিল। (رض) القتال المن عبّاس (رض) अर्थाৎ याता والمن يَبَدُ مُونَكُمُ بِالْقِتَالِ اللهِ عَبّاس (رض) अर्थाৎ याता प्रावास्त्र विकास कुला कुला करत। (المُكَارِبُ الْمُعَامِرِيْنَ مَدَارِك) अर्था९ याता आक्रमशंषक कृषिकातं बरतात्व, याता अक्तिकामी वा आध्वतकाम्लक अवश्वात तरस्र ए जाता नस । المُكَارُبُ تَرَالِي اللهُ ال
- খ. যুদ্ধের বিধান ওধু তাদের ক্ষেত্রেই প্রযোজ্য, যারা বাস্তবিক যুদ্ধরত, কিংবা আধুনিক সামরিক পরিভাষায় বদলে বারা সারিবদ্ধ ও সেনা সামাবেশকারী [combatants] তাদের মোকাবিলায়; সামরিক অবস্থানের নয় [Non -combatants] অসামরিক অবস্থানকে বোমা বর্ষণের লক্ষ্য নির্ধারণ করা, শান্তিপ্রিয় নগরবাসীদের উপর বিমান হামলা চালানো এবং তাদের উপর বিষাক্ত গ্যাস ও বিক্ষোরক বর্ষণের 'অতি সভ্যতাসমৃদ্ধ' সামরিক বিধির সঙ্গে ইসলামের জিহাদ নীতির আলৌ কোনো পরিচয় নেই। বয়োবৃদ্ধ, নারী, পুরুষ, বিকলাঙ্গ, অসুস্থ-ব্যাধিগ্রস্ত, নিঃসঙ্গ জীবনযাপনকারী সাধু-সন্মাসী- মোটকথা যুদ্ধে অপারণ বা যুদ্ধ সম্পর্ক রহিত সব শ্রেণির মানুষকে রাসূল —এর প্রথম খলিফা হযরত আবু বকর সিদ্দীক (রা.) তো ঘ্যর্থহীন ভাষায় যুদ্ধ বহির্ভূত ঘোষণা করেই দিয়েছিলেন। সেই সাথে উক্ত আয়াতও সে ব্যতিক্রমের ইন্সিত প্রদান করছে—

لَا تَقْتُلُوا النَّسَاءَ وَلَا الصَّبْيَانَ وَلَا الشَّيْحَ الْكَبِيْرَ وَلَا مَنْ ٱلْقَى الْيَكُمُ السَّلْمَ وَكَفَّ يَدَاهُ (اِبْنَ عَبَّاس (رض) अर्था९ नातीएनत रखा करता ना, निख्एनत७ नत्न, वार्सावृक्षामत७ नत्न धवा एका प्राप्त प्रतक्र प्रकि-प्रभाविण अद्याप्ती रस्य अर्थ श्वाक एएक निर्दाह, जाएनत७ नत्न।

অর্থাৎ যারা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধংদেহী হয় না, তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করো না [তাদের হত্যা কর না]। [অর্থাৎ নারী, শিশু ও রাহিব-পাদ্রী-সন্মাসী।]

হযরত ওমর (রা.) সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, নবী করীম = -এর কোনো যুদ্ধে এক নারীকে নিহত অবস্থায় পাওয়া গেলে রাসূলুল্লাহ = নারী ও শিত হত্যার প্রতি তাঁর বিরূপ প্রতিক্রিয়া ব্যক্ত করলেন। -[বুখারী ও মুসলিম]

হযরত বুরায়দা (রা.) সূত্রে বর্ণিত। নবী করীম হাখন কোনো বাহিনী অভিযানে পাঠাতেন, তখন বলতেন- بِسَمِ اللّٰهِ وَلا تَعْتَلُوا إِمْرَأَةُ ولا وَلِيْدًا وَلا شَيْخًا كَبِيْرًا وَلا شَيْخًا وَلا شَيْخًا كَبِيْرًا وَلا شَيْخًا وَلا شَيْخًا كَبِيْرًا وَلا شَيْخًا كَبِيْرًا وَلا شَيْخًا كَبُونِهِ وَاللّٰهِ وَلا يَعْلِي وَلا سَالِهِ وَلا يَعْلِي وَلِي اللّٰهِ وَلا يَعْلِي وَلا يَعْلِي وَلا يَعْلِي وَلا يَعْلِي وَلا يَعْلِي وَلا يَعْلِي وَلِي اللّٰهِ وَلا يَعْلِي وَالْمُعْلِي وَالْمُوا لِهُ وَلا يَعْلِي وَالْمُوا وَالْمُوا لِهُ وَلِي اللّٰهِ وَلا يَعْلَى وَلا يَعْلِي وَلِي مُنْ يَعْلِي وَلِي وَلِي مُوا وَالْمُوا وَالْم

আমীরুল মু'মিনীন হবরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.)-এর মূল ফরমানে তো ফলদার গাছ কাটারও নিষেধাজ্ঞা রয়েছে। তিনি এ হকুম দিয়েছিলেন ইসলামি খেলাফতের সেনাবাহিনীর প্রথম সিপাহসালার [কমাণ্ডার ইন চীফ] ইয়াযীদ ইবনে আবৃ সুলায়মান (রা.)-কে। তিনি তাঁকে বিদায় জানিয়েছিলেন পায়ে হেঁটে হেঁটে এগিয়ে গিয়ে। তার ফরমানের শব্দমালা এভাবে উদ্ধৃত হয়েছে—

ُ وإِنِّى أُوصِينَكَ بِعَشَرٍ لَا تَقَتُلْ إِمْرَأَةً وَلَا صَبِيًّا وَلَا كَبِيْرًا وَلَا هُومًا وَلَا تَغْطُعَنَ شَجَرًا مُشْمِرًا لَا تَضْرِبَنَّ عَامِرًا وَلَا تَغْرِفُنَهُ. تَغْقِرَنَّ شَاةً وَلَا بَعِيْرًا إِلَّا لِمَأْكِلِةٍ وَلَا تَخْرِفَنَ نَضَلًا وَلَا تُغُرِفُنَهُ.

অর্থাৎ আমি তোমাদের দশটি বিষয়ের নির্দেশ দিচ্ছি- অবশ্যই কোনো নারীকে হত্যা করবে না, কোনো শিশুকে নয়, কোনো বয়োবৃদ্ধকে নয়, অবশ্যই কোনো ফলদার গাছ কাটবে না; অবশ্যাই বসতি ধ্বংস করবে না, অবশ্যই কোনো ছাগল মেরে ফেলবে না, কোনো উটও নয় তবে [বাহিনীর] খাদ্য প্রয়োজনে এবং অবশ্যই কোনো খেজুর বাগান জ্বলিয়ে দেবে না, তছনছ করবে না। –[তাফসীরে মাজেনী]

مُجَارَزَةً अভিধানে (تَعْتَدُوْا : অভিধানে (تَعْتَدُوْا : এর ক্রিয়ামূল -এর অর্থ ন্যায় ও অধিকারে সীমা অতিক্রম করা الْعَيْدُوا الْعَيْدُوا : الْعَيْدُوا الْعَيْدُوا

- ক. সীমা [🎉] দ্বারা শরিয়তের নির্ণীত সীমা উদ্দেশ্য হতে পারে। অর্থাৎ প্রতিশোধ স্পৃহা বা বিজয় উল্লাসে নির্বিচারে শত্তুপক্ষের যোদ্ধা-অযোদ্ধা নির্বিশষে সকলকে হত্যা করতে লেগে যাওয়া, তাদের ক্ষেত্ত-খামার, বাগ-বাগিচা, বিনভূমি তৃণভূমিতে আগুন ধরিয়ে দেওয়া, তাদের অবলা পশুগুলো ধ্বংস করা ইত্যাদি। কুরআন পৃথিবীকে এ শিক্ষা দিয়েছে যে, শক্তির ব্যবহার শুধু তত্টুকু বৈধ, যত্টুকু না হলেই নয়।
- খ. সীমা বারা চুক্তির সীমাও উদ্দেশ্য হতে পারে। যেমন, চুক্তি ভঙ্গকারী ও অঙ্গীকার পদদলনে অভ্যস্ত সম্প্রদায়ের দেখাদেখি চুক্তির তোরাক্কা না করে নিজেরাই প্রথমে আক্রমণ করে বসা। এ ধরনের আরো বিভিন্নরূপে সীমালজ্ঞন হতে পারে। বল্পত । اعْرِياً । শব্দ বাড়াবাড়ির সবগুলো দিককেই অন্তর্ভুক্ত করে এবং যে কোনো ধরনের বাড়াবাড়ি এ নিষেধাজ্ঞার অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ আক্রমণের সূচনা করে সীমালজ্ঞন করো না কিংবা চুক্তিবদ্ধদের উপর আক্রমণ করে বা শুমকি প্রদান ও সত্তর্শীকরণ ব্যতিরেকে অতর্কিত আক্রমণ কিংবা অঙ্গ বিকৃত (হাত, পা, নাক, কান ইত্যাদি কর্তন) কিংবা যাদের হত্যা নিষিদ্ধ,তাদের হত্যা করে সীমা লক্জন। অর্থাৎ সম্ভাব্য কোনো ধরনের বাড়াবাড়ি করো না। তাফসীরে মাজেদী।

কৈছু যথন কোনো দল বা পার্টি নিজেদের ভ্রান্তর উদ্দেশ্য হচ্ছে নিঃসন্দেহে মানুষের রক্তপাত ঘটানো অতি জঘন্য কাজ। কিছু যথন কোনো দল বা পার্টি নিজেদের ভ্রান্ত চিন্তা-ধারণাকে অন্যদের উপর চাপাতে চায় এবং মানুষকে সত্য গ্রহণ থেকে জারপূর্বক বাধা দের, কোনো সমস্যার সমাধান বৈধ ও যুক্তিযুক্ত উপায়ে করার স্থলে পাশবিক শক্তি কাজে লাগায়, তখন ভারা হত্যার ভূলনায় আরও ভ্রমন্য অন্যায়ের লিও হয়। এ ধরনের লোকদেরকে হত্যা করে তাদের এহেন কর্মকাও হতে দেশবাসীকে রক্ষা করা সম্পর্ণক্রপে বৈধ।

মবী জীবনে কাফের গোষ্ঠী কর্তৃক সীমাহীন অবর্ণনীয় দুঃখ-কষ্ট ভোগ করা সত্ত্বেও মুসলমানদের নির্দেশ ছিল তারা যেন ক্ষমা ছারা কাজ নেয়। মবী জীবনে এমন কোনো দিন আসেনি যে, সূর্য উদয়ের সাথে সাথে মুসলমানদের বিপক্ষে নতুন কোনো মিসবত না এসেছে। কিছু মুসলমানদের কঠোরভাবে বলা ছিল তারা যেন সদা ক্ষমার গুণ প্রদর্শন করে। আয়াতের ব্যাপকতা ছারা যে বিষয়টি প্রতিভাত হচ্ছে তা হলো, কাফেররা যেখানেই থাকুক তাদেরকে হত্যা করা বৈধ, মূলত এর উদ্দেশ্য এমন নয়; বরং প্রথম বিধান যুদ্ধের ক্ষেত্রে, দ্বিতীয়ত এ আয়াত তার ব্যাপকতার উপর বহাল নয়। কারণ সামনেই এ থেকে বিশেষ ব্যক্তিবর্গকে খাস করা হয়েছে।

এর শব্দরপ বহুবচন হওয়ার সূত্রে হানাফী ফকীহণণও এ তত্ত্ব আহরণ করেছেন যে, জিহাদে অবতীর্ণ হওয়ার অপরিহার্যতা [ফরজ] ব্যক্তিগত নয়; বরং সামগ্রিক ও সমষ্টিগত। অর্থাৎ ইমাম বা নেতার নেতৃত্বে। বাহিনী বিদ্যমান থাকার অপরিহার্যতা যেন ভাষ্যের প্রত্যক্ষ অভিব্যক্তি (عَبَارَةُ النَّمِّ)। আর ইমাম অর্থাৎ মুসলিম জননেতার [রাষ্ট্রীয়] উপস্থিতি ভাষ্যের অন্তর্নিহিত দাবি (اِنْتَبِضَاءُ النَّمِّ)। কেননা ইমাম বা পরিচালক ব্যতীত বাহিনী সংগঠন ও তার শৃঙ্খলা বিধান সম্ভব নয়। প্তাফসীরে মাজেদী।

ভানাহানির চেয়েও জঘন্যতম কাজে হচ্ছে তাওহীদ ও ক্রমানের এ কেন্দ্রভূমিতে শিরক করা এবং শিরকের প্রচার-প্রসার ঘটানো। এর আরেকটি অর্থ এও হতে পারে যে, মসজিদুল হারামে গমনে তোমাদেরকে তাদের বাধাদান হারামে তোমরা তাদেরকে হত্যা করার চেয়ে গুরুতর অপরাধ।

-[মাদারেক ও কাশশাফ]

अসজিদে হারামে তাদেরকে হত্যা করো না, যতক্ষণ قُولُهُ وَلَا تُقَاتِلُوهُمْ عِنْدَ الْمَسْجِدِ الْحَرَامِ حَتَّى يُقَاتِلُوكُمْ فِيْهِ । अजिप हातार जाता करता ना, यहका जाता कार्याप्तरक हुए। ना करत

মাসআৰা: হেরেম শরীফে মানুষ তো দূরের কথা কোনো শিকারি প্রাণীকে বধ করাও জায়েজ নয়। তবে এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টি প্রতীয়মান হলো যে, হেরেমের অভ্যন্তরে কেউ যদি অন্য কাউকে হত্যা করতে উদ্যত হয়, তাহলে মোকাবিলা স্বরুপ তাকে হত্যা করা বৈধান ন্মা আরিফুল কুরাআন فَإِذَا انْسَلَخَ الْاَشْهُرُ الْعُرُمُ الخ -तुता वातावात्वत त्म वाग्नावि रतना : قَوْلُهُ مَنْسُونَخُ بِالْهَ بَرَاءَ وَ

وَى الْحَرَمِ । قَوْلَهُ فِي الْحَرَمِ । এর ব্যাখ্যা فِي الْحَرَمِ দ্বারা করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে অংশ বলে মৃক্ত পূর্ণ জিনিসটিই উদ্দেশ্য। অর্থাৎ মসজিদে হারাম দ্বারা সম্পূর্ণ হেরেম শরীফ উদ্দেশ্য। কারণ শুধু মসজিদে হারামেই যুদ্ধ নিষিদ্ধ নয়; বরং গোটা হেরেমেই নিষিদ্ধ।

ই ইপিত দিলেন যে, শুধু ঐ যুদ্ধ থেকে বিরতি নয় । غَوْلُهُ عَنِ الْكُفْرِ وَاسْلُمُوا : মুফাসসির (র.) এ অংশট্কু বৃদ্ধি করে এদিকে ইঙ্গিত দিলেন যে, শুধু ঐ যুদ্ধ থেকে বিরতি নয় যার সূচনা তারা করেছিল; বরং সে যুদ্ধের মূল কারণ ও উৎস অর্থাৎ কৃফরি ও শিরকি ধ্যানধারণা ও মতবাদ থেকে বিরত থাকতে হবে।

শরক হতে বিরতি উদ্দেশ্য, শুধু যুদ্ধ বিরতি উদ্দেশ্য নয়। কেননা ক্ষমা ও দয়া শুণের প্রকাশ ঘটতে পারে কৃষ্ণর ও শিরক হতে বিরতি উদ্দেশ্য, শুধু যুদ্ধ বিরতি উদ্দেশ্য নয়। কেননা ক্ষমা ও দয়া শুণের প্রকাশ ঘটতে পারে কৃষ্ণর থেকে প্রত্যাবর্তনকারী হওয়ার ক্ষেত্রেই, শুধু যুদ্ধ বর্জন করার ক্ষেত্রে নয়। অর্থাৎ কৃষ্ণরি থেকে যে তওবা করবে, তার বিশ্বত পাপ ক্ষমাপ্রাপ্ত হওয়ার সাথে সাথে ভবিষ্যতেও তার সঙ্গে দয়ার আচরণ করা হবে। পবিত্র ক্রআনেরই অন্যত্ত ইরশাদ হয়েছে—

আর্থাৎ যারা কৃষ্ণরি করে তাদের বলে দিন, তারা যদি [কৃষ্ণর থেকে) বিরত হয়, তবে তাদের জন্য অতীতে যা হয়েছে, তা ক্ষমা করে দেওয়া হবে।

হত্যাকারীর তওবা কবুল হবে: ফুকাহায়ে কেরাম ও মুফাসসিরগণ এ আয়াত থেকে হত্যাকারীর তওবা কবুল হওয়ার মাসআলাটিও উদ্ভাবন করেছেন। তাদের বক্তব্য হলো, কুফরি থেকে তওবা যেহেতু কবুল হতে পারে, আর স্বেচ্ছায় ও সজ্ঞানে হত্যা [অতি মারাত্মক সন্দেহ নেই, তব্ও তা] কুফরির চেয়ে তুলনামূলক লঘুপাপ। সুতরাং হত্যার অপরাধে তওবা কবুল না হওয়ার কি কারণ থাকতে পারে? —(আহকামূল কুরআন: জাসসাস)

السَّهُ وَ الْحَرَامُ الْمَحَرَّمُ مُقَابِلُ ١٩٤٠ السَّهُ وَ الْحَرَامُ الْمَحَرَّمُ مُقَابِلُ ١٩٤٠ السَّهُ وَ الْحَرَامُ الْمَحَرَّمُ مُقَابِلُ بِالشَّهْرِ الْحَرَامِ فَكَمَا قَاتَلُوْكُمْ فِيْدِ فَاقْتُلُوهُمْ فِيْ مِثْلِهِ رَدُّ لِإِسْتِعْظَامِ الْمُسْلِمِيْنَ ذٰلِكَ وَالْحُرُمْتُ جَمْعُ حُرْمَةٍ مَا يَجِبُ إِحْتِرَامُهُ قِصَاصٌ أَيْ يُقْتَصُّ بِمِثْلِهَا إِذَا انْتَهَكَتْ فَمَنِ اعْتَدٰى عَلَيْكُمْ بِالْقِتَالِ فِي الْحَرَمِ أَوِ الْإِحْرَامِ أَوِ الشُّهْرِ الْحَرَامِ فَاعْتَكُواْ عَلَيْهِ بِمِثْلِ مَا اعْتَدْى عَلَيْكُمْ سُمِّى مُقَابَلَتُهُ إِعْتِدَاءً لِشِبْهِهَا بِالْمُقَابِلِ بِم فِي الصُّوْرَةِ وَاتَّقُوا اللّٰهَ فِي الْإِنْتِصَارِ وَتَرْكِ الْإِعْتِدَاِء وَاعْلَمُواً أَنَّ اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِيدُنَّ بِالْعَبُون

. وَأَنْفِقُوا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ طَاعَتِهِ الْجِهَادِ وَغَيْرِهِ وَلَا تُلْقُوْا بِاَيْدِينَكُمْ أَىْ أَنْفُسَكُمْ وَالْبَاءُ زَائِدَةً إِلَى التَّهَلُّكَةِ الْهَلَاكِ بِالْإِمْسَاكِ عَنِ النَّفَقَةِ فِي الْجِهَادِ أَوْ تَرْكِهِ لِأَنَّهُ يَقْوِي الْعَدُوَّ عَكَيْكُمْ وَاحْسِنُوا بِالنَّفَقَةِ وَغَيْرِهَا إِنَّ اللَّهَ يُحِبُّ الْمُحْسِنِينَ أَيْ يُثِيبُهُمْ -

বিনিময়। সুতরাং তারা যখন এ মাসসমূহে তোমাদের বিরুদ্ধে সংঘর্ষে লিপ্ত হয় তোমরাও তদ্রপ এগুলোতে তাদেরকে হত্যা করতে পার। মুসলমানগণ যেহেতু নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা গুরুতর অন্যায় বলে ধারণা করত সেহেত এ আয়াতের মাধ্যমে আল্লাহ তা'আলা তার রদ ও অপনোদন করছেন। সকল সম্মানিত বিষয়ের জন্য রয়েছে - فرمات मंकि حرمات - طرمات क्किंग حرمات সমস্ত বিষয়ের সন্মান প্রদান অবশ্য কর্তব্য। কিসাস। অর্থাৎ তার সম্মান লঙ্ঘন করা হলে তদ্রপভাবে তার বদলা নেওয়া হবে। সুতরাং হেরেম শরীফে বা ইহরামরত অবস্থায় বা নিষিদ্ধ মাসসমূহে যুদ্ধ-দ্বন্দ্বে লিপ্ত হয়ে যে কেউ তোমাদের উপর বাড়াবাড়ি করবে তোমরা তার উপর অনুরূপ বাড়াবাড়ি করবে যেরূপ সে তোমাদের উপর বাড়াবাড়ি করেছে। বাড়াবাড়ি ও প্রতিশোধ গ্রহণ পরিত্যাগ করার দারা যেহেতু তাদের পক্ষ হতে এটা বাড়াবাড়ি, সেহেতু اِعْتِدَا، ও বাড়াবাড়ির মোকাবিলা করাকেও বাহ্যত এ স্থানে ।। । । । । [বাড়াবাড়ি] শব্দের মাধ্যমে প্রকাশ করা হয়েছে। তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ! নিশ্চিয় আল্লাহ সাহায্য ও সহযোগিতাসহ ভয়কারী ও মুত্তাকীদের সাথে থাকেন।

৭০ ১৯৫. এবং আল্লাহর পথে অর্থাৎ তাঁর আনুগত্যে অর্থাৎ জিহাদ ইত্যাদিতে ব্যয় কর। তোমরা নিজের হাত باَيْدِيْهِم -এর ८ হরফিট অতিরিক্ত। অর্থাৎ निष्क्रिप्तत्रक धरुएमत मर्था निर्म्भ करता ना। অর্থাৎ জিহাদের মধ্যে ব্যয় করা হতে বিরত থেকে বা জিহাদ করা পরিত্যাগ করে নিজেদের ধ্বংস করো না। কেননা এটা তোমাদের বিরুদ্ধে তোমাদের শত্রুদেরকেই শক্তি যোগাবে। আল্লাহর পথে ব্যয় ইত্যাদি করে পুণ্য সাধন কর্ নিক্য় আল্লাহ সংকর্ম পরায়ণদের ভালোবাদেন . অর্থাৎ তিনি তাদের পুণ্যফল দান করেবেন

তাহকীক ও তারকীব

े اَلْمُحَرَّمُ: विनिमस । اَلْمُحَرَّمُ: यथन लखन कत्ना इत्य । اَلْمُحَرَّمُ: अिरिफ्, সন্মানিত : مُغَايِلٌ : अिरिफ्, ज्ञानिज : اَلْمُحَرَّمُ

থেকে এর ব্যবহার। অর্থ- ধ্বংসে নিপতিত ضَرَبَ থেকে এর ব্যবহার। অর্থ- ধ্বংসে নিপতিত করা। أَلَيَّهُلَّكَةُ (যেহেতু একটি বিরল মাসদার, তাই الْيُهَلِّكُةُ প্রসিদ্ধ মাসদার উল্লেখ করে তা স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে। مَلَكَا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُ . تَهُلُكُا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُا . تَهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تَهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تَهُلُكُوْ . تُهُلُكُوْ . تُعُلُكُوْ . تُعُلُكُونُ . تُعُلُكُ . تُعُلُكُونُ . تُ

তামরা নেক আমল কর। اَحْسَانًا সদাচরণ করা, নেক **কান্ধ করা, উত্তমন্ধ্রণে করা। إِنْ অব্য**য় যোগে] কারো প্রতি সদাচরণ করা, অনুগ্রহ করা। –িজামালাইন খ. ১, পূ. ৩০৯]

चाता कताण تغَسُبُر بِاللَّازِم वा कारियमी स्त्रू साता कार्यमीत स्त्रू साता कार्यमीत स्त्रू साता कार्यमीत स्त्र - এत অर्थ হচ্ছে بَصُرُّ वा अखरतत आकर्षर्ग, (बोक, ठाँन ইত্যाদि, या आख़ाह का कामात क्रिका مَسُلَانُ الْقَلْبُ का। (यमन رَحُمَة वा एयम اِحُسَانَ सा। (यमन رَحُمَة वा पास ना। (यमन رَحُمَة कता पास ना। वा وَحَمَة कता पास ना।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও শানে মুখৃল: সাহাবীগণের মনে এই সন্দেহ ছিল যে, এটা জিলকদ মাস এবং তা সে চার মাসেরই অন্তর্ভুক্ত, যেগুলোকে 'আশহুরে হুরুম' বা সম্মানিত মাস বলা হয়। এ মাসসমূহে কোথাও কারো সঙ্গে বৃদ্ধ করা জায়েজ নয়। এমতাবস্থায় যদি মক্কার মুশরিকরা আমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করবং তাদের এ দিয়া করবং তাদের এ দিয়া দুর করার জন্যেই আয়াতটি নাজিল করা হয়েছে। অর্থাৎ মক্কার হেরেম শরীকের সম্মানার্থে শক্রর হামলা প্রতিরোধকল্পে যুদ্ধ করা যেমন শরিয়তসিদ্ধ, তেমনিভাবে হারাম মাসে [সম্মানিত মাসেও] যদি কাক্বেরা মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ প্রবৃত্ত হয়, তবে তার প্রতিরোধকল্পে তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করাও জায়েজ।

أَ عُرَّلُهُ الْصَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ بِالشَّهُرُ الْحَرَامُ فَيَّالِهُ وَالْحَرَامُ وَقَالَةً रिला উভয় পক্ষ সে মর্যাদা রক্ষা করে চলবে তা না হলে তো কোনো মাসের পবিত্রতার ভিত্তিই থাকে না। কেননা বিষয়টি দুই প্রতিপক্ষের পারম্পরিক আচরণবিধি ও সমঝোতার উপরেই নির্ভরশীল।

এতদসত্ত্বেও এর শাব্দিক অর্থ মর্যাদাসম্পন্ন মাস। আরবের গোত্রগুলো পরম্পরের প্রতি যুদ্ধংদেহী রূপে চলে আসছিল। এতদসত্ত্বেও এরপ পারম্পরিক সমঝোতাও প্রতিষ্ঠিত হয়েছিল যে, বছরে চার মাস যুদ্ধ ও সংঘাত বন্ধ থাকবে এবং এ মাসগুলো শান্তি ও নিরাপত্তার সঙ্গেই অতিবাহিত হবে। মাস চারটি ছিল ১. মহররম: চান্দ্রবর্ষের প্রথম মাস,২.রজব: চান্দ্রবর্ষের সপ্তম মাস। ৩.জিলকদ: চান্দ্রবর্ষের একাদশ মাস ও ৪. জিলহজ: চান্দ্রবর্ষের দ্বাদশ মাস।

এখানে ৭ম হিজরির জিলকদ মাসের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে। এ সময় রাস্লুল্লাহ ত্রু ওমরার উদ্দেশ্যে সাহাবীদের একটি দল সঙ্গে নিয়ে [মক্কা অভিমুখে] রওয়ানা করেছিলেন। কিন্তু ওদিকে মুশরিকরা যুদ্ধের জন্য উদ্যত হয়ে পড়েছিল এবং চোরগোপ্তাভাবে তীর বর্ষণ পাথর নিক্ষেপ শুরু করে দিয়েছিল। —[তাফসীরে মাজেদী]

غَوْلُمُ قِصَاصُ : এর শান্দিক অর্থ-বদলা বা প্রতিদান, তা কথায় হোক বা কাজেকর্মে কিংবা দৈহিক আচরণরূপে। এখানে উদ্দেশ্য কাজেকর্মে প্রতিদান। অর্থাৎ তোমাদের প্রতিপক্ষ তোমাদের সাথে যেমন কান্ধ করেছে তোমরাও তাদের সঙ্গে তেমনই কর।

তথা পবিত্র মাসগুলোর মর্যাদা রক্ষা না করে যুদ্ধ ওরু করলে তোমরাও সামান তালে পান্টা হামলা করবে। এখানে মুসলমানদের প্রতিরোধ ও প্রতিরক্ষামূলক জবাবি ব্যবস্থাকে ওধু রপক অর্থেই এবং আরবি বাকরীতি অনুযায়ী কর্মেছে। –[তাফসীরে মাজেদী]

এর ছারা একটি প্রশ্নের নিরসন করা হয়েছে। প্রশ্ন: যদি জালেমের কাছ থেকে জুলুমের প্রতিশোধ নেওয়া হয়, তাহলে তাকে জুলুম বলা হয় না। কারণ এটা তার অধিকার। অথচ এখানে প্রতিশোধ গ্রহণকে أَعْتِدَاً जूनूম] দ্বারা প্রকাশ করা হয়েছে।

উত্তর. উভয়টি বাহ্যিকভাবে একই ধরনের হওয়ায় এভাবে ব্যক্ত করা হয়েছে। যেমনটি করা হয়েছে- হুঁন্র মাঝে।

আরবি বাকধারায় একটি রীতি আছে যে, কোনো কাজের জন্য যে শব্দ ব্যবহার করা হয়, সে কাজের প্রতিদান ও শান্তির জন্যও হুবহু ঐ একই শব্দ ব্যবহার করা হয়। যেমন 'চক্রান্ত' বুঝাবার জন্য مُكرُ শব্দ এবং তার পাল্টা ব্যবস্থার জন্যও এ শব্দই, তদ্ধপ كَيْدُ [য়ড়্যন্ত্র] -এর শান্তির জন্যও হুবহু كَيْدُ শব্দ; উপহাসের (اُسْتَهُزَاءُ পাল্টা ব্যবস্থার জন্যও একই اُسْتَهُزَاءُ শব্দের ব্যবহার। এ বর্ণনাশৈলী مُشَاكَلَدٌ [সাদৃশ্য] নামে পরিচিত। পবিত্র কুরআনে আরবি অলংকার بُلاَغَتْ গান্তের অন্যান্য রীতি-পদ্ধতির ন্যায় এ পদ্ধতিটিরও বহুল ব্যবহার রয়েছে। —[তাফসীরে মাজেদী]

يَوْلَمُ إِنَّ اللَّهُ مَعَ الْمُتَّقِيْنَ بِالْعَوْنَ وَالنَّصْرِ : মুন্তাকীগণের সাথে আল্লাহর সঙ্গ-এর অর্থ কি? এর ধরনই বা কি? মুফাসসির হিন্দু কি করে তার জবাব দিয়েছেন যে, আল্লাহর সঙ্গে-এর রূপ হলো তাঁর সাহায্য, সহায়তা, তাঁর সংরক্ষণ [ও অবগতি] ইত্যাদি। ইমাম রাখী (র.) এখান থেকে এ তত্ত্ব আহরণ করেছেন যে, আল্লাহ তা আলা জড় দেহধারী সোকার জড়বস্থ নন, কোনো স্থানে তিনি অবস্থিত নন, যেমন সব দেহধারী জড়বস্থ কোনো না কোনো শূন্যস্থানকে পূরণ করে রাখে। তাফসীরে কাবীরে রয়েছে وَهُذَا مِنْ اَقُوْىَ الدَّلَائِلِ عَلَى اَنَّهُ لَيْسَ بِجِسْمٍ وَلاَ فِيْ مَكَانٍ অথাৎ এটাই অন্যতম প্রবল প্রমাণ যে, তিনি কোনো স্থানে আবদ্ধ নন।

বাগস্ত্র: জীবন উৎসর্গ করার হুকুম তো জিহাদের হুকুমের অন্তর্ভুক্তরূপে প্রদত্ত হয়েছে। এখন সম্পদ ব্যয় করার হুকুম পাওয়া গেল।

ভিদ্দেশ্য নয়, বরং কাম্য ও উদ্দেশ্য সে জীবনদান, যা হবে আল্লাহর পথে, আল্লাহর দীনের শ্রেষ্ঠত্ব বিধানের লক্ষ্যে; তদ্দেপ যে কোনো প্রকারে তথ্ব মাল খরচ করার কোনো মূল্য ও গুরুত্ব ইসলামে নেই। এখানে মূল্য ও মহিমা রয়েছে সে সম্পদ ব্যয়ের, যা হবে সত্য ন্যায়ের পথে, অসত্য-অন্যায়ের পথে নয়, যা হবে আল্লাহর সভুষ্টি বিধানে, প্রবৃত্তির চাহিদা পূরণে নয়। বর্ণনাধারায় এখানে যদিও যুদ্ধ সংক্রান্ত প্রয়োজনে ব্যয়ের প্রতি ইঙ্গিত রয়েছে, তবুও ফী সাবীলিল্লাহ তথা আল্লাহর পথের ব্যাপ্তি যে কোনো দীনি কাজে সম্পদ ব্যয় করাকে এর অন্তর্ভুক্ত করবে। —[তাফসীরে মাজেদী]

قَوْلُهُ وَلاَ تُلْقُوْا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى النَّهُلُكُمْ اللَّهِ الْمَا الْتَهُلُكُمْ وَاللَّهُ وَلا تُلْقُوا بِاَيْدِيْكُمْ اِلَى النَّهُلُكُمْ وَاللَّهُ وَلا تُلْقُوا بَايْدِيْكُمْ اِلَى النَّهُلُكُمْ وَاللَّهُ مَا الْهَلَاكِ أَلَى النَّهُلُكُمْ وَفِي الْهَلَاكِ أَلَى النَّهُلُكُمْ اللَّهُ ال

'ধাংসের মুখে নিক্ষেপ করা' বলতে এক্ষেত্রে কি বুঝানো হয়েছে? এখন কথা হলো যে, 'ধাংসের মুখে নিক্ষেপ করা' বলতে এ ক্ষেত্রে কি বুঝানো হয়েছে, এ প্রসঙ্গে কুরআন মাজীদের ব্যাখ্যাতাগণের বিভিন্ন অভিমত রয়েছে। যথা–

- ইমাম জাসসাস রাষী (র.) বলেছেন, আয়াতের ব্যাখ্যায় বর্ণিত বিভিন্ন উক্তির মাঝে কোনো বিরোধ নেই। প্রত্যেকটি উক্তিই গৃহীত হতে পারে।
- হয়য়ত আবৃ আইয়ৄব আনসারী (রা.) বলেন, এ আয়াত আমাদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। আমরা এর ব্যাখ্যা
 উন্তমরপেই জানি। কথা হলো, আল্লাহ তা আলা ইসলামকে যখন বিজয়ী ও সুপ্রতিষ্ঠিত করলেন, তখন আমাদের মধ্যে
 আলোচনা হলো যে, এখন আর জিহাদের কি প্রয়োজন? এখন আমরা আপন গৃহে অবস্থান করে বিষয়-সম্পত্তির
 ক্রোলোনা করি। এ প্রসঙ্গেই আয়াতটি নাজিল হলো।

ৰতে শৃষ্ট বুৰা যাচ্ছে যে, ধ্বংসের দ্বারা এখানে জিহাদ পরিত্যাগ করাকেই বুঝানো হয়েছে। এর দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে যে, বিজ্ঞান পরিত্যাপ করা মুসলমানদের জন্য ধ্বংসেরই কারণ। সেজন্যই হয়রত আবৃ আইয়ূব আনসারী (রা.) সারা জীবনই বিজ্ঞান করে পেছেন। শেষ পর্যন্ত তিনি ইস্তাম্বুলে শহীদ হয়ে সেখানেই সমাহিত হয়েছেন।

जाक्जीएस आक्सक्सील स

অনুবাদ :

. وَاتِيُّوا الْحَجَّ وَالْعُمْرَةَ لِلَّهِ اَدُّوهُمَا ৭٦১৯৬. তোমরা আল্লাহর উদ্দেশ্যে হজ ও ওমরা পূর্ণ কর بِحَقَوْقِهِ مَا فَإِنْ ٱحْصِرْتُمْ مُنِعْتَمُ عَنُ إِتْمَامِهَا بِعَدُوِ آوْ نَحْوِهِ فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيَسَّرَ مِنَ الْهَدْيِ عَلَيْكُمْ وَهُوَ شَاةً وَلاَ تَحْلِقُوا رُءُوْسَكُمْ أَيْ لاَ تَتَحَلَّلُواْ حَتَّى يَبْلُغَ الْهَدْيُ الْمَذْكُورُ مَحِلَّهُ حَيْثُث يَحِلُّ ذَبْحُهُ وَهُوَ مَكَانُ الْإِحْصَارِ عِنْدَ النَّشَافِعِيِّ (رح) فَيُذْبَعُ فِيْه بِنيَّةِ التَّبَحَلُل وَيُفَرَّقُ عَلَىٰ مَسَاكِيْنِهٖ وَيُحْلَقُ وَيِهٖ يَحْصُلُ التُّحَلُّلُ فَمَنْ كَانَ مِنْكُمْ مَرِيْضًا أَوْ به أذًى مِنْ رَأْسِه كَفُسَّل وَصُداعٍ فَحَلَقَ فِي الْإِحْرَامِ فَفِنْدِيَّةٌ عَلَيْهِ مِنْ صِيَامِ لِثَلْثُةِ أَيَّامٍ أَوْ صَدَقَةٍ بِثَلْثُةِ اَصُعٍ مِنْ غَالِبِ قُوْتِ الْبَلَدِ عَلَى سِتُّةِ مَسَاكِيْنَ أَوْ نُسُكٍ أَيْ ذَبْعِ شَاةٍ أَوْ لِلتَّخْييْر وَٱلْحِقَ بِهِ مَنْ حَلَقَ بِغَيْر প্রাযোজ্য। عَنْدِر لِانَّهُ أَوْلَى بِالْكَفَّارَةِ وَكَذَا مَن اسْتَمْتَعَ بِغَيْرِ الْحَلَقِ كَالسَّطِيْب

وَاللُّبْسِ وَالدُّهْنِ لِعُذِّرِ أَوْ غَيْرِه .

অর্থাৎ এতদুভয়ের হকসহ যথাযথভাবে এণ্ডলো আদায় কর। <u>কিন্তু তোমরা যদি বাধাপ্রাপ্ত হও</u> অর্থাৎ শক্র ইত্যাদির কারণে তা পূরণ করতে বাধাগ্রস্ত হও তবে তোমাদের উপর কর্তব্য হবে সহজলভ্য যা সহজ হয় তা কুরবানি করা। আর তা হলো কমপক্ষে একটি ছাগী। য়ে পর্যন্ত উল্লিখিত কুরবানির পশু তার স্থানে অর্থাৎ যে স্থানে তা জবাই করা বৈধ সেই স্থানে; ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত হলো, যে স্থানে সে বাধাপ্রাপ্ত হবে সে স্থানই হলো জবাই করার স্থান। না পৌছে তোমরা মস্তক মুওন কর না অর্থাৎ ইহরাম হতে হলাল হয়ো না। জবাইয়ের স্থানে পৌছার পর ইহরাম হতে হলাল হওয়ার নিয়তে উক্ত পত্ত জবাই করা হবে এবং মিস্কিনদের মাঝে তা বণ্টন করে দেওয়া হবে, আর সে তার মস্তক মুগুন করেবে এভাবে সে ইহরাম হতে হালাল হয়ে যেতে পারবে। তোমাদের মধ্যে যদি কেউ পীড়িত হয় কিংবা মাথায় ক্লেশ থাকে যেমন- উকুন, মাথাব্যথা ইত্যাদির ফলে ইহরামরত অবস্থায়ই সে মাথা মুণ্ডন করে তবে তিন দিনের সিয়াম কিংবা তদঞ্চলের প্রধান খাদ্য হতে তিন সা' [এক এক সা' প্রায় সাড়ে তিন সের] পরিমাণ খাদ্য ছয়জন মিসকিনকে সদকা কিংবা কুরবানি করে একটি বকরি জবাই করে। ফিদয়ার বিবরণ দিতে গিয়ে আয়াতটিতে যে 🧃 [কিংবা] শব্দটি ব্যবহার করা হয়েছে তা تُخْسِيْر বা এখতিয়ারবাচক। তার ফিদয়া দেবে কোনোরূপ ওজন ব্যতিরেকে যদি কেউ মাথা মুণ্ডন করে. তবে সেও [ফিদয়া দানের] এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। কেননা কাফফারা দানের বিধান এ ব্যক্তির জন্য আরো অধিক

মাথা মুণ্ডন ব্যতীত যদি কেউ [তখনকার মতো অবৈধ] কিছু করে যেমন সুগন্ধি, সেলাই করা কাপড়, তৈল ইত্যাদি ব্যবহার করে, তবে ওজরবশত হোক বা ওজর ব্যতীত হোক সর্বাবস্থায় তার উক্ত বিধান প্রয়োজা হাব

তাহকীক ও তারকীব

। এর সীগাহ - اَمَرْ حَاضِرْ مَعْرُونْ মাসদার থেকে اَلْاِتْمَامُ । পূর্ণ কর اَمْرُ حَاضِرْ مَعْرُونْ

ं এখানে এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে নিমোক্ত উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন. جُمُلَة تَامُّةٌ वा পূর্ণ জুমলা নয়। আর فَمَا اسْتَيْسَرُ مِنَ الْهَدُي अशह এটি جُمُلَة تَامُّةٌ تَامُّةٌ تَامُّةٌ تَامُّةٌ अशह এটि جَمُلَة تَامُّةٌ कुमला रुख्या नय़। আর فَمَا اسْتَيْسَرُ مِنَ الْهَدُي अशह जुमला रुख्या শर्छ।

উত্তর: এখানে عَلَيْكُمْ مَا اسْتَيْسَرَتُمْ الْسَيْسَرَتُمْ عَالَيْكُمْ مَا الْسَيْسَرَتُمْ تَا الله عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ مَا الله عَلِيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ مَا الله عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَل

وَعَلَيْهِ وَدْيَةً - هَوُلُهُ فَفِدْيَةً अूवठामा जात عَلَيْهِ فَفَدْيَةً : قَوُلُهُ فَفِدْيَةً عَلَيْهِ وَدْي इत्हाम जात عَلَيْهِ ठात थवत, या माश्य्क وَفَوْدَيَةً अूवठामा जात عَلَيْهِ ठात थवत, या माश्य्क عَلَيْهِ

ं এটি প্রথম ফিদয়া রোজার পরিমাণ। অর্থাৎ রোজার মাধ্যমে ফিদয়া দিলে তার পরিমাণ হলো তিনদিন রোজা রাখা। হাদীস শরীফে এ পরিমাণ বর্ণিত হয়েছে । এ পরিমাণও হাদীসে বর্ণিত হয়েছে। আর এটি তিন ইমামের মাবহাব। আহনাফের মতে যে কোনো খাবার দেওয়া যাবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতসমূহে সওমের বিধিবিধান ছিল। এখানে হজ ও ওমরা পরিপূর্ণ রূপে আদায় করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। তারপর কেউ ইহরাম বাঁধার পর কোনো কারণবশত হজে বাধাপ্রাপ্ত হলে বা পূর্ণ করতে না পারলে তার করণীয় কি? তা বলা হয়েছে।

غُولُهُ الْحُمَرَةَ لِلَّهِ اَدُوُهُمَا بِحُفُوتِهِ : অর্থাৎ হজ ও ওমরাকে আল্লাহ তা আলার উদ্দেশ্যে আদায় করবে এদের যাবতীয় শর্ত ও হক আদায় করে। বিশিষ্ট তাবে-তাবেয়ী হযরত মুকাতিল (র.) এর ব্যাখ্যায় বলেন, এ সময়ে এমন কিছু করো না, যা এ ইবাদত দুটির জন্য সমীচীন ও সঙ্গত নয়। [কুরতবীর সূত্রে মাজেদী]

علاء ইবারত দ্বারা হজ ও ওমরা উভয়টিই ফরজ কিংবা ওয়াজিব হওয়া বুঝে আসে। যেমনটি ইমাম শাফেয়ী (রা.)-এর মহাব আবার উভয়টি নফল হওয়াও বুঝে আসে। কেননা وَجُوبُ أَلَا أَمَرُ টা وَجُوبُ -এর জন্য তাই হজ ও ওমরা উভয়টিই ওয়াজিব حَدَّ مَنْدُرُبُ -এর জন্য হলে উভয়টিই وَمَنْدُرُبُ হবে, যা মাযহাবসমূহের সাথে অসামঞ্জস্যপূর্ণ।

১. ইক্লেরে বরুলগ্নে হন্ত ও ওমরা উভয়টিই নফল ছিল। অতঃপর وَلِيلُهِ عَلَى النَّاسِ حِبَّ الْبَيْتِ দ্বারা হজের وَرُضِيَتْ দ্বারা হজের وَلِيلُهِ عَلَى النَّاسِ حِبَّ الْبَيْتِ সকল হক্ত করে ভ্রমরা আপন অবস্থায়ই রয়ে গেছে।

ত তথা হকে ও ওমরা اُدُوهُمَا بِحُقُوقِهِمَا تَامَّيْنِ كَامِلَيْنِ بَارْكَانِهِمَا وَشُرْطِهِمَ – क्क रहान क्क उ उमता وَشُرُطِهِمَ – क्क रहान क्क उ उमता करन उन्हें हक्क कि उप रहा हिंदी: तदर अवात जर्कन त्वांकन उ गर्जन शिश्वांका कि कि रहा है। ﴿ لَا نَا اللّهُ عَلَى الْاَمْرِ بَاصُلُ النّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النّهُ عَلَى النّهُ اللّهُ عَلَى النّهُ النّهُ عَلَى النّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى النّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلْمُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلّهُ عَلَّهُ عَلّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ

- ৩. আর যদি হিন্দু শব্দকে তার বাহ্যিক অর্থেই রাখা হয়, তাহলে আয়াতের মর্ম হবে– আরম্ভ করার পর তা পূর্ণ করা ওয়াজিব হবে। কেননা আহনাফের মতে নফল ইবাদত ওক করার দ্বারা ওয়াজিব হয়ে যায়।
- 8. আরেকটি জবাব এও হতে পারে যে, এখানে হজ ও ওমরার নির্দেশটি মূলত উভয়টির মাঝে ফরজকৃত শর্তাবলির প্রতি লক্ষ্য রেখে দেওয়া হয়েছে। কেননা ওমরা সুত্রত হলেও তাতে কিছু বিধান ফরজ রয়েছে। যেমনিভাবে নফল নামাজের মাঝে কেরাত পড়া হলো ফরজ। –[জামাল]

ప్రేమ్: 'আল্লাহর জন্য।' এর ব্যাখ্যায় ফকীহ-মুফাসসির ইবনুল আরাবী একটি অত্যন্ত সুন্দর তত্ত্ব উদ্ঘাটন করেছেন যাবতীয় ইবাদত ও কর্ম তো আল্লাহর সঙ্গেই সম্বন্ধিত হয়- তাঁর জ্ঞান-অবগতি, তাঁর ইচ্ছা-সংকল্প ইত্যাদির বিচারে। এতদসব্বেও এখানে এভাবে নির্দিষ্টকরণের উদ্দেশ্য হলো একটি বিষয়ে সতর্কীকরণ যে, হজ ও ওমরায় উপস্থিতি কোনো মেলা-অনুষ্ঠানে, কোনো সমাবেশ-সম্মেলন মনে করে, গৌরব, প্রতিযোগিতা, দেনদরবার কিংবা ভধু ব্যবসায়িক স্বার্থোদ্ধারের জন্য যেন না হয়; বরং পূর্ণান্ধ নিষ্ঠার সঙ্গে ওধু আল্লাহর সন্তুষ্টি অর্জনের নিয়তেই ফেন হয় এ নির্দিষ্টকরণের রহস্য এই যে, আরববাসীরা হজ পালনে যেত সম্মিলন, পারম্পরিক যোগ-সংযোগ, সহায়তা-মৈত্রী, বিরোধ-সংঘাত, গৌরব-প্রতিযোগিতা ও অন্যান্য প্রয়োজন পূরণ এবং বাজার-মেলায় উপস্থিতি বিভিন্ন জগতিক উদ্দেশ নিয়ে এতে তালের দৃষ্টিতে আল্লাহর জন্য কোনো অংশ ছিল না বা তারা ছওয়াব ও নৈকটা অর্জনের বিষয় মানে করে হজ পালন করেত না তাই আল্লাহ তা আলা ছকুম করলেন যে, হজ ও ওমরা যেন আল্লাহর উদ্দেশ্যে তার ছকুম পালনার্থ ও উব হক আল্যাহর লালায় করা হয়।

—[তাফসীরে মাজেদী]

এখন প্রশু উঠে, যদি কোনো ব্যক্তি ওমরা ওরু করার পর কোনো অসুবিধায় পাড়ে তা আলার করাত না পারে তাহার কি হবে? এর উত্তর পরবর্তী فَانُ اُحْصُرُتُمْ वाকো দেওয়া হয়েছে .

হজে বাধাপ্রাপ্ত হওয়ার মর্ম :

نَوْلَهُ بَعُدُوّ : এটি ইমাম শাফেয়ী ও মালেক (র.)-এর মাযহাব অনুযায়ী। কেননা তাঁদের মতে, একমাত্র দুশমনের দ্বারাই وَصَارَ : এটি ইমাম শাফেয়ী ও মালেক (র.)-এর মাযহাব অনুযায়ী। কেননা তাঁদের মতে, একমাত্র দুশমনের দ্বারাই ভিদ্ধান্ত জন্ধ হতে পারে। পদাভারে আহনাফের মতে এটি ব্যাপক। দুশমন ছাড়াও অসুস্থতা, রোগ-ব্যাধি, পথ-খরচ ফুরিয়ে যাওয়া ইত্যাদি দ্বারাও وَصَارُ হতে পারে। কেননা হাদীসে এসেছে مِنْ كَسُرٍ اَوْ عَرَجٍ فَقَدْ حَلَّ فَعَلَيْهِ الْحَمُّ مِنْ قَابِلِ : শাদ্দিক অর্থে যে কোনো উপঢৌকন, যা কা'বা ঘরের উদ্দেশ্যে পাঠানো হয়। ইমাম আর্বু হানীফা ও ইমাম শাফেয়ী (র.)সহ আরো অনেকে উট. গরু, ছাগল ও দুম্বা জাতীয় পত্তর কথা বলেছেন। কেউ কেউ অবশ্য শুধু উটের কথা বলেছেন।

غُولَهُ مُحِلَهُ : তার অবতরণ ক্ষেত্র অর্থাৎ হেরেম শ্রীফের এলাকা। কেননা এটিই কুরবানির মূলকেন্দ্র।
 : قُولُهُ مُحِلَهُ : এটি ইমাম শাফেরি (র.)-এর মতে। আর ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে, নির্ধারিত স্থানের সীমানা হচ্ছে হেরেমের এলাকা সেখানে পৌছে কুরবানি করতে হবে। নিজে না পারলে, অন্যের দ্বারা পাঠিয়ে জবাই করাতে হবে।

ভিত্ত বিষদ্ধ। কিন্তু যদি ইহরাম অবস্থায় কোনো ওজরবশত মথামুগুন কিংবা চুল খাটো করা নিষিদ্ধ। কিন্তু যদি ইহরাম অবস্থায় কোনো ওজরবশত মথামুগুন কিংবা চুল খাটো করার প্রয়োজন দেখা দেয় তাহলে কিকরবে? এখান থেকে সে আলোচনা করা হচ্ছে যে, যদি কোনো রোগ-ব্যাধির কারণে মাথা কিংবা শরীরের অন্য কোনো স্থানের চুল বা পশম কর্তন করতে বা মুগুতে হয় তাহলে প্রয়োজন মতে মুগুনে জায়েজ আছে।

व्याथा : قَوْلُهُ مِنْكُمْ مَرِيْضً مُحْنَجُ إِنَى 'نَحَمَةِ अश तद्धरह وَهُمَّ व्याधा : قَوْلُهُ مِنْكُمْ مَرِيْضًا تَبَغْبِضِيَّة वात مِنْكُمْ वात مَانٌ कात مُسْتَقَرَّ عَرْضًا عَلَيْ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مَانٌ عَلَيْ

فَاذَا اَمِنْتُمْ الْعَدُوَ بِاَنْ ذَهَبَ اوْ لَمْ يَكَنْ فَمَنْ تَمَتُّعَ اسْتَمْتَعَ بِالْعُمْرَةِ أَي بِسَبَبِ فَرَاغِهِ منْهَا بِمَحْظُوراتِ الاحْرَامِ الْيَ الْحَرِّجِ أَيْ اَلْاحْرَام بِهِ بِأَنْ يَتَكُونَ أَحْرَمَ بِهَا فِيْ اَشْهُره فَمَا اسْتَيْسَرَ تَيَسَّرَ مِنَ الْهَدِّي عَلَيْهِ وَهُوَ شَاةٌ يَذْبَحُهَا بَعْدَ الْإِحْرَامِ بِهِ وَالْاَفْضَلَ يَوْمَ النَّحْرِ فَمَنْ لَمْ يَجِدُ الْهُدى لِفَقَدِهِ أَوْ فَقُدِ ثَمَنِهِ فُصِيَامُ أَيْ فَعَلَيْهِ صِيَاهُ ثَلْثُةِ أَيَّامٍ فِي الْحَيِّجُ أَيْ فِي حَالِ إِحْرَامِهِ بِهِ فَيَجِبُ حِيْنَئِذِ أَنْ يُحْرِمَ قَبُلَ السَّابِعِ مِنْ ذِي الْحَجَّبِةِ وَالْاَفْضَلُ قَبْلُ السُّادِس لِكُراهَةِ صَوْم يَوْم عَرَفَةً لِلْحَاجّ وَلاَ يَجُنُوزُ صَوْمُهَا أَيَّامَ التَّشْرِيْقِ عَلَىٰ اصَح قَوْلَى الشَّافِعيّ وَسَبْعَةٍ إِذَا رَجَعْتُمْ إلىٰى وَطَنِحُمْ مَكَّةَ أَوْ غَيْرِهَا وَقِيْلَ إِذَا فَرَغْتُمْ مِنْ أَعْمَالِ الْحَجِّ وَفِيْهِ النَّتِفَاتُ عَنِ الْغَبْبِةِ تِلْكَ عَشَرَةً كَامِلَةً جُمْلَةً تَاكِيْدِلِمَا فَبْلَهُا.

অনুবাদ : যখন তোমরা শক্র হতে নিরাপদ হবে যেমন শক্র চলে গেল বা বাস্তবেই তার কোনো শক্র ছিল না, তখন তোমাদের মধ্যে যে ব্যক্তি হজের সাথে ওমরা দ্বারা অর্থাৎ তার ইহরাম করে, যেমন হজের জন্য নির্ধারিত মাসসমূহে সে তারও ইহরাম করল লাভবান হতে চায় তামাত্তর মাধ্যমে অর্থাৎ ওমরা সম্পন্ন করে এবং তা হতে হালাল হয়ে ইহরামের মধ্যে নিষিদ্ধ বস্ত ভোগ করে লাভবান হতে চাইবে তার উপর কর্তব্য হবে সহজলভ্য যা তার জন্য সহজ হয় তা কুরবানি করা। তা হলো একটি বকরি জবাই কর'। হজের ইহরাম করার পর এ কুরবানি করেবে, তাবে 'ইয়াওমুন নাহরে' (১০ই জিলহজ তারিখে) জবাই করা সর্বোক্তম । কিন্তু বাজারে না থাকায় বা মূল্য না থকায় যদি কোনো ব্যক্তি তা উক্ত হাদী বা কুরবানির প্র না পায় তবে তার উপর কর্তব্য হলো হজের সময় অর্থাৎ ইহরামরত অবস্থায় তিন দিন ইহরামরত অবস্থায় যে তিন দিন সিয়াম পালন করবে এর জন্য অবশ্য কর্তব্য হলো জিলহজ মাসের সপ্তম তারিখের পূর্বেই ইহরাম বেঁধে নেওয়া। এমনকি ষষ্ঠ তারিখের পূর্বে বাঁধা আরও উত্তম। কেননা হজ পালনকারীর জন্য আরাফার দিন নিবম তারিখা সিয়াম পালন করা পছন্দনীয় নয়। আর ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর বিশুদ্ধতম অভিমত হলো আইয়ামে তাশরীক -এ সিয়াম পালন করা জায়েজ নয়। এবং যখন তোমাদের গৃহে মক্কা বা অন্য কোথাও হোক প্রত্যাবর্তন করবে কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ হলো যখন তোমরা हिं। रेन्डिंन कार्यापि अभाभन करत जवअत हरव। এতে غائث বা নাম পুরুষ হতে [দ্বিতীয় পুরুষের দিকে] النُّه فَاتُ । রিপান্তরী সংঘটিত হয়েছে। তখন সাত দিন– এই भूर्ण मन जिन निराम शालन कहा बीजी हैं के बीच বাক্যটি পূর্ববর্তী বিষয়বস্কুর کوک বি জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে ব্যবহৃত হয়েছে

তাহকীক ও তারকীব

এই বছৰচন জং- নিছিৰ বছু يَنْدُ । ছেলা, ছবিয়ে লাওবা النَّصْرِيْنَ নাম্প্র এই প্রবাহী তিন নিছিল কি 'হু' 'دَشْرِيْنَ বলা হয় ' يَوْمَ النَّحْرِ : التَّشْرِيْنَ দিনগুলোতে গোশত গুকানো হয় সোহতু তাৰ এনাম বিহা হাবাহ مُشْتَقَّ ३७- أَمْنَتُمُّ الْمَعْمَةُ : এ আংশ্টুক বৃদ্ধি কাৰ 'شَشْرُ خَلَقَ الْمَعْمَةُ الْمُعْمَةُ الْمُعْمَ

مشتق المنتم : ﴿ عَالَمُ الْمَنْتَ الْمُعَالَّ الْمُعَالَّ الْمُنْتَ الْمُعَالَّ : ﴿ عَلَيْهُ الْمَنْتَ الْمُعَ الله عَلَيْ الْمُعَلِّمُ ﴿ وَهِ جَلَّهُ عَلَيْهُ ﴿ وَهِ جَلَّهُ مِنْهُ ﴿ وَهِ جَلَا اللهِ عَلَيْهُ ﴿ وَهِ اللهِ مِنْهُ اللهِ عَلَيْهِ ﴿ وَهِ اللهِ عَلَيْهُ وَمِعَالِمُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ عَلَيْهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَالل اللّهُ وَاللّهُ وَل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হারি ত্রাপির তিরু অংশে উল্লিখিত সংকট ও ব্যাধির বিপরীতে এখানে শান্তি ও নিরাপত্তার অবস্থা বর্ণনা করা হচ্ছে এবং হজের সময় ওমরা করার বিধান বর্ণনা করা হচ্ছে। ওখানে وصَارَ দারা যেমন ব্যাপক ও বিস্তৃত অর্থ নেওয়া হয়েছিল, এখানেও أَمْنُ শব্দ দ্বারা ব্যাপক অর্থ বুঝাবে। অর্থাৎ শক্র জনিত সংকট দূর হওয়ার অর্থ যেমন বুঝাবে, তদ্রূপ ব্যাপকতার অর্থে রোগ-ব্যাধি উপশম হয়ে যাওয়াও বুঝাবে।

يَ غَوْلُمُ الْعَدُوَّ : মুসান্নিফ (র.) যেহেতু শাফেয়ী মাযহাবের অনুসারী, তাই তিনি শুধু দুশমন থেকে নিরাপদ হওয়ার কথাই

উল্লেখ করেছেন।

হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করার বিধান : ইবরাহীমী ধর্ম ত্যাগ করে জাহিলি যুগের আরবরা যেসব কুসংস্কারে নিমজ্জিত হয়েছিল, সেগুলোর মধ্যে একটি ছিল এই যে, তারা মনে করত হজের মৌসুমে ওমরা করা কঠিন পাপ। –[জাসসাস]

এ আয়াতে তাদের সে ধারণার সংশোধন এভাবে করা হয়েছে যে, মীকাতের সীমায় বসবাসকারীদের জন্য তো হজের মাসে হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করা নিষিদ্ধ। কেননা তাদের হজের মাসের পরে দ্বিতীয়বার ওমরার জন্য আসা কঠিন ব্যাপার নয়, কিন্তু মীকাতের বাইরের অধিবাসীদের জন্য দ্বিতীয়বার আসা কঠিন ব্যাপার, তাই দূরবর্তী এলাকার লোকজনের জন্য হজ ও ওমরা একত্রে আদায় করা জায়েজ। −[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩১২]

মীকাত: সে সমস্ত নির্ধারিত স্থানসমূহকে মীকাত বলা হয়, যা সারা বিশ্বের হজযাত্রীগণ যিনি যেদিক থেকে আগমন করেন, সেসব রাস্তার প্রত্যেকটিতে একটি স্থান আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে নির্ধারিত করে দেওয়া হয়েছে। যখনই মঞ্চায় আগমনকারীরা এ স্থানে আসবে, তখন হজ অথবা ওমরার নিয়তে ইহরাম বাঁধা আবশ্যুক। ইহরাম ব্যতীত নির্ধারিত এ স্থান অতিক্রম করা শুনাহের কাজ। যেমন বলা হয়েছে ما الْمُصَابِّ الْمُسَامِّ الْمُعَالِّ الْمُسَامِّ الْمُسَامِ الْمُسَامِّ الْمُسَامِ الْمُسَامِّ الْمُسَامِ الْمُسَامِّ الْمُسَامِ الْمُسَامِّ الْمُسَامُ الْمُسَامِّ الْمُسَامِّ الْمُسَامِّ الْمُسَامِّ الْمُسَامِّ الْ

অবশ্য যারা হজের মৌসুমে হজ ও ওমরাকে একত্রে আদায় করে, তাদের উপর এ দুটি ইবাদতের শুকরিয়া আদায় করা ওয়াজিব। তা হচ্ছে কুরবানি করার সামর্থ্য যাদের রয়েছে, তারা বকরি, গাভী, উট প্রভৃতি যা তাদের জন্য সহজলভ্য হয়, তা থেকে কোনো একটি পশু কুরবানি করবে। কিছু যাদের কুরবানি করার মতো আর্থিক সঙ্গতি নেই, তারা দশটি রোজা রাখবে। হজের ৯ তারিখ পর্যন্ত তিনটি আর হজ সমাপনের পর সাতটি রোজা রাখতে হবে। এ সাতটি রোজা যেখানে এবং যখন সুবিধা, তথনই আদায় করতে পারে। হজের মধ্যে যে ব্যক্তি তিনটি রোজা পালন করতে না পারে, ইমাম আবৃ হানীফা (র.) এবং কিছু সংখ্যক বিশিষ্ট সাহাবীর মতে তাদের জন্য কুরবানি করাই ওয়াজিব। যখন সমর্থ হয়, তখন কারো মাধ্যমে হেরেম শরীফে কুরবানি আদায় করবে। —[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন]

তামান্ত ও কিরান : হজের মাসে হজের সাথে ওমরাকে একত্রকরণের দুটি পদ্ধতি রয়েছে। একটি হচ্ছে মীকাত হতে হজ ও ওমরার জন্য একত্রে ইহরাম বাঁধা। শরিয়তের পরিভাষায় একে 'হজ্জে কিরান' বলা হয়। এর ইহরাম হজের ইহরামের সাথেই ছাড়তে হয়, হজের শেষদিন পর্যন্ত তাকে ইহরাম অবস্থায়ই কাটাতে হয়। দ্বিতীয় পদ্ধতি হচ্ছে, মীকাত হতে শুধু ওমরার ইহরাম বাঁধবে। মক্কা আগমনের পর ওমরার কাজকর্ম শেষ করে ইহরাম খুলবে এবং ৮ জিলহজ তারিখে মিনা যাবার প্রাক্কালে হেরেম শরীফের মধ্যেই ইহরাম বেঁধে নেবে। শরিয়তের পরিভাষায় একে বলা হয় তামাতু'; কিন্তু فَمَنَ এ সাধারণ অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে।

ذٰلِكَ الْحُكُم الْمَذْكُورُ مِنْ وُجُوْبِ الْهَدْي اَوِ الْصِيامِ عَلَىٰ مَنْ تَمَتَّعَ لِمَنْ لَمْ يَكُنْ اَهْلُهُ عَلَىٰ دُونَ مَرْحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ بِانْ لَمْ يَكُونُوا عَلَىٰ دُونَ مَرْحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِي عَلَىٰ دُونَ مَرْحَلَتَيْنِ مِنَ الْحَرَمِ عِنْدَ الشَّافِعِي فَانْ كَانَ فَلاَ دَمَ عَلَيْهِ وَلاَ صِيَامَ وَإِنْ تَمَتَّعَ فَانْ كَانَ فَلاَ دَمَ عَلَيْهِ وَلاَ صِيَامَ وَإِنْ تَمَتَّعَ فَالْ وَفِي ذِكْرِ الْآهْلِ الشِّعَارُ بِاشْتِرَاطِ الْاسْتِيْطَانِ فَلَا وَاقَامَ قَبْلَ الشَّهُ وَالْمَحَةِ وَلَمْ يَسْتَمُوطِنْ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُو اَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُو اَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَ الشَّنَةِ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُو اَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَ الشَّنَةِ وَتَمَتَّعَ فَعَلَيْهِ ذَلِكَ وَهُو اَحَدُ الْوَجْهَيْنِ عِنْدَ الشَّافِعِي وَالثَّانِي لاَ وَالْاَهْلُ كِنَايَةً عَنِ السَّنَةِ السَّنَة وَالْحَرِقُ وَالْحَرِقُ وَالْحَرِقُ وَالْحَرِقُ وَالْحَرِقُ وَالْتَقُوا اللّهُ الْمُتَمْوِقُ وَالْحَرِقُ وَالْحَرِقُ مَعْ الْوَلْمُ الْمُتَلِقُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ شَدِيْدُ الْعَقَابِ لَمَنْ خَالُهُ وَاعُلُمُ وَاعْلَمُوا اللّهُ لَلْهُ اللّهُ اللّهُ مَنْ الْمُتَعْمَ وَاعْلَمُوا اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللّهُ اللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللّهُ الللللللللللللّهُ اللللللللللّ

অনুবাদ: এটা অর্থাৎ তামাতু কারীর জন্য সিয়াম পালন করার বা কুরবানি ওয়াজিব হওয়ার উল্লিখিত বিধান তাদের জন্য যাদের পরিজনবর্গ মাসজিদুল হারামে উপস্থিত নেই। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত হলো, যদি তার পরিজনবর্গ হেরেম শরীফের দুই মারহালার [হেঁটে চললে দু-দিনের পথ] ভিতরে না হয়, তবে এ বিধান প্রযোজ্য হবে। আর যদি এতটক পরিমাণের ভিতর তারা বাস করে তবে তামাত্ত্রণ করলেও তার উপর কুরবানি বা সিয়াম পালন করতে হবে না। আয়াটিতে 🕍 [পরিবারবর্গ] শব্দটির উল্লেখ দারা বুঝা যায় উক্ত স্থানকে আবাস হিসেবে গ্রহণ করা শর্ত। সুতরাং হজের মাসসমূহের পূর্বে যদি কেউ এ স্থানে এসে বসবাস করে: কিন্তু এটাকে আবাসভূমিরূপে গ্রহণ না করে আর তামান্ত্রণ করে তবে তাকে তা [কুরবানি বা উক্ত নিয়মে সওম পালনা করতে হবে। এটা আমাদের শাফেয়ী মাযহাবের দৃটি মতের একটি। আর দ্বিতীয় অভিমত হলো, এমতাবস্তায় তাকে তা করতে হবে না। তখন 🕍 শব্দ দ্বারা তার নিজেকে বুঝাবে।

সুন্নাহর উল্লেখ হিসেবে এ বিষয়ে তামাত্র কারীর সাথে কিরানও অন্তর্ভুক্ত হবে। যে ব্যক্তি একই সাথে হজ ও ওমরার ইহরাম বাঁধে বা ওমরার তওয়াফ সমাপনের পূর্বেই এর সাথে হজেরও ইহরাম করে নেয়, তাকে 'কিরান' বলা হয়। আল্লাহ্যকে অর্থাং তিনি যে সকল বিষয়ের নির্দেশ দিয়েছেন এবং যে সকল বিষয়ে নিষেধ করেছেন, সে সকল বিষয়ে তাঁকে ভয় করে ও জেনে রাখ নিশ্য় আল্লাহ্ যে তাঁর বিক্লাহারণ করে তার শাস্তিদানে অতি কঠোর।

তাহকীক ও তারকীব

مَرْحَلَتَيْنِ مِنَ الْحُرَهِ : इंडर्ड क्ट्रे स्ट्रिक्ट क्ट्रे स्ट्रिक्ट कर के स्ट्रेक्ट कर कर के स्ट्रेक्ट कर कर के स्ट्रेक्ट कर कर कर कर कर के स्ट्रेक्ट कर कर कर के स्ट्रेक्ट कर कर कर के स्ट्रेक्ट के स्ट्रिक के स्ट्रेक्ट के स्ट्रेक के स्ट्रेक्ट के स्ट्रेक क

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্রি কুরবানি তথা وَلِكَ وَلِكَ وَلِكَ وَلَكَ الْمَذَكُورَ مِنَ وَجُوبُ لَهَدِي أَوِ الصّبَاعِ عَلَى مَنْ تُمثّع : এ ব্যাখ্যা তথা وَلِكَ -এর ক্রবানি ওয়াজিব হওয়ার প্রতি সাব্যন্ত করাই হাম শাক্ষেয় (ব.)-এর মাবহাব মতে। আহনাফের মতে ই দ্বারা প্রেতি বা উপকার লাভ তথা হজের মৌসুমে হজ ও ওমর একতে করার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। কেননা আহনাফ হজের সময় তামাত্র ও কিরান অর্থাৎ হজ মওসুমে হজ ও ওমর একতে করার দুটি পছাই বহিরাগতদের জন্য বৈধ হওয়ার এবং মক্কা ও তার পার্শ্ববর্তী অঞ্চলের বাসিন্দাদের জন্য বৈধু না হওয়ার অভিমত প্রত্ব করেছেন —[তাফ্সীরে মাজেদী]

وم , এর ব্যাখ্যা করা উদ্দেশ্য । এ আয়াতের মর্ম হলো, دم , الْمَوْلُ وَلَيْ وَكُرُ الْاَهْلُ عَاضِرَى الْمَسْجِد الْحَرَام এর ব্যাখ্যা করা উদ্দেশ্য । এ আয়াতের মর্ম হলো, دَمُ اللَّهُ وَلَمُ وَفَيْ ذَكُر الْاَهْلُ مَا اللَّهُ مَا تَمْتُكُمُ بَا اللَّهُ مَا مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَ

অনুবাদ :

১ ٩٧ ১৯٩. হজ অর্থাৎ এর সময় হলো সুবিদিত কতিপয় মাস। الْحَبِّجُ وَقْتُلَهُ اَشْهُرَ مَعْلُومَاتُ شُوَّالُ الْحَب শাওয়াল, জিলকদ এবং জিলহজ মাসের দশরাত; وَذُو الْقَعْدَةَ وَعَشَدُ لَسَالَ مَـٰ: ذَي

وَذُو الْقَعْدَةِ وَعَشَرُ لَينَالٍ مِنْ ذِي الْحَجَّةِ وَقِيْلَ كُلُّهُ فَمَنْ فَرَضَ عَلَيٰ الْحَجَّةِ وَقِيْلَ كُلُّهُ فَمَنْ فَرَضَ عَلَيٰ نَفْسِه فِيْهِ فَ الْحَجَّ بِالْإِحْرَامِ بِهِ فَلَا رَفَثَ جِمَاعَ فِيْهِ وَلاَّ فُسُوقَ مَعَاصَى وَلاَ مَسُوقَ مَعَاصَى وَلاَ عَدَالَ خِصَامَ فِي النَّحَجِّ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِعَدَالَ خِصَامَ فِي النَّحَجِّ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِفَتْح الْآوَلَينِ وَالْمُرَادُ فِي الثَّلَقَةِ بِفَتَعْ وَمَا تَفْعَلُواْ مِن خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ النَّهُ هُي وَمَا تَفْعَلُواْ مِن خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ يَعْلَمُهُ اللَّهُ فَيُجَازِيْكُمْ بِهِ.

শাওয়াল, জিলকদ এবং জিলহজ মাসের দশরাত;
কেউ কেউ বলেন, জিলহজ মাসের পুরোটাই এর
অন্তর্ভুক্ত। যে কেউ এই মাসগুলোতে নিজের উপর
হজ করা তার ইহরাম বাঁধার মাধ্যমে ফরজ করে
নেয়, তার জন্য হজের সময় স্ত্রী ব্যবহার, অর্থাৎ
স্ত্রীসহবাস অন্যায় আচরপ পাপাচার ও বিবাদ কলহ
বৈধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থাৎ
বৈধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থাৎ
বিধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থাৎ
বিধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থাৎ
বিধ নয়। অপর এক কেরাতে প্রথম দুটি শব্দ অর্থাৎ
বিধ নয়। অভিন কৈরাতে প্রথম বিহত বিদ্যালী করেছে।
ক্রিম্বান্তর্ভা ক্রিম বা কিছু কর। যেমন সদকা
ইত্যাদি আল্লাহ তা জানেন অনন্তর তিনি
তোমাদেরকে এর প্রতিফল দান করবেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্র তিনি নির্দান তিন্দু হজ নির্ধারিত কয়েক মাসেই হয়ে থাকে। তার জন্য ইহরাম বাঁধার সময় হলো এ কয়েক মাস। কেউ য়ি এ সময়ের মধ্যে ইহরাম বাঁধে, তাহলে তা হজের ইহরাম হিসেবে গণ্য হবে এবং তার সফরটিও হজের সফর রূপে বিবেচ্য হবে। ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে তো শাওয়ালের পূর্বে ইহরাম বাঁধা জায়েজ নেই। কেউ বাঁধলে তার হজই হবে না। কেননা তাঁর মতে ইহরাম বাঁধা হজের অঙ্গীভূত রুকন এবং হজের কোনো রুকনই মৌসুমের পূর্বে আদায় করার বৈধতা নেই। আর ইমাম আাবু হানীফা (র.)-এর মতে ইহরাম বাঁধা জায়েজ আছে। কেউ বাঁধলে তার হজ হয়ে যাবে; কিন্তু হজের সময়ের পূর্বে ইহরাম বাঁধা মাকরহ। জায়েজের যুক্তি হলো হানাফীদের মতে ইহরাম হজের রুকন নয়, বরং এটি হজের শর্ত। যেমন অজু নামজের রুকন নয়, পূর্বর্গ মাত্র।

মাহযুফ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। যদি মুযাফ মাহযুফ ধরা না হয়, তাহলে মাসদারকে তার জাতের উপর প্রয়োগ করা আবশ্যক হয়। কেননা الْحُتُّ اَشْهُرُ অর্থ-হজের কতগুলো মাস। অথচ মাস হজ নয়; বরং হজের সময়। মুযাফ মাহযুফ ধরা হলে আর আপত্তি থাকে না। -[জামালাইন: ৩১৫/১৫]

ा आयां वाराजित उग्रां काराजित بَسْتَلُوْنَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ النِّ अ आयां े पूर्व वर्षिण بَسْتَلُوْنَكَ عَنِ الْأَهِلَّةِ النِّ अयां एक तुर्वा यां काराजित वाराजित वाराजित वाराजित करत किरसंदि । किनना रत्र आयां विकास वाराजित करते किरसंदि करते किरसंदि ।

এখানে قَيْبِلَ -এর প্রবক্তা হলেন ইমাম মালেক (র.)। কেননা তাঁর মতে জিলহজের পূর্ণ মাসই হজের মধ্যে শামিল।

এর মূল কথা হলো কোনো কিছু সাব্যস্ত হওয়া, কোনো কিছুর অপরিহার্যতা। তবে وَرَضَ فَمَنْ فَمَنْ فَرَضَ فِيْهِنَّ الْحُجَّ নিজের জন্য অপরিহার্য করে নেওয়ার বাস্তব নিদর্শন কিঃ

غَوْلُهُ بِالْأَخُرَامِ بِهِ ছারা ইমামগণের এখতেলাফের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে নিয়ত করা এবং ইহরাম বাঁধার দ্বারা হজ আবশ্যক হয়ে যায়; কিন্তু ইমাম আ'যম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে তালবিয়া এবং مُدَى (হাদী প্রেরণের) দ্বারা হজ আবশ্যক হয়।

نَوُلُهُ وَلاَ نُسُوْنَ : এর অধীনে ছোট বড় সব ধরনের পাপ এসে যায়। ইহরাম অবস্থায় যখন অনেক বৈধ কাজও [যথা– শিকার করা ইত্যাদি] নাজায়েজ হয়ে যায়, তাহলে তখন বড় হোক বা ছোট হোক, কোনো পাপের অবকাশ থাকবে কি করে? সুতরাং বিষয়টির উল্লেখ শুধু দৃঢ়তা প্রদানের জন্য।

তার ব্যাপক বিস্তৃত অর্থে। মারামারি, ধরাধরি, হাতাহাতি, কলহ এমনকি বাকবিতপ্তা যা সাধারণত গৌরব ও গর্ব-প্রতিযোগিতার ক্ষেত্রে হয়েই থাকে, সবকিছু ইহরাম অবস্থায় নিষিদ্ধ।

হজের সময় সারা বিশ্বের প্রত্যন্ত অঞ্চলের অধিবাসীরা এক দুর্নিবার আকর্ষণে ছুটে আসে। এখানে সমবেত হয় সব শ্রেণির, সব বয়সের এবং হরেক পেশার ও হরেক মেজাজের লোক। বৃদ্ধ-যুবক, শিশু-কিশোর যেমন থাকে, তেমনি থাকে তেজস্বী গরম মেজাজের লোক। অস্থির প্রকৃতির, লোভী, সুবিধাবাদী ও আবার সুন্দরী তরী তরুণীও। সেই সাথে রয়েছে বিভিন্ন কষ্ট ও সমস্যা, পথে ঘাটে চলাচলের ক্ষেত্রে ও বাসস্থানে সর্বত্র এক দুর্বিসহ অবস্থা। পরম সহিঞ্চ্ ব্যক্তিও এ সময় ধৈর্যের বাঁধন হারিয়ে ফেলেন। ঈর্যা-বিদ্বেষ, মুনাফিকী-স্বার্থপরতা, কুদৃষ্টি, কুকর্ম ও ঝগড়োঝাটি, কলহ-বিবাদের সম্ভাবনা থাকে কদমে কদমে। মহাপ্রজ্ঞাস্থেব প্রজ্ঞাপূর্ণ দৃষ্টি, মানুষেব অস্থ্রীলুতা ও বেআইনী তি তেওঁ এ তি বিস্কিদ্যেও সাথে স্পষ্ট করে

থ

হয

in

وَنَزَلَ فِى اَهْلِ الْيَمَنِ وَكَانُوا يَحُجُّونَ بِلاَ زَادٍ فَيَكُونُونَ كَلاَّ عَلَى النَّناسِ وَتَزَوَّدُوْا مَا يُبْلِغُكُمْ لِسَفَرِكُمْ فَإِنَّ خَيْرَ السَّزَادِ التَّعَفُى بِه سُوَالُ النَّاسِ وَغَيْرِه وَاتَّقُونِ يَاكُولِى الْآلْبَابِ ذَوى الْعُقُولِ.

অনুবাদ: ইয়েমেনবাসীগণ কোনোরূপ পাথেয় না নিয়েই হজ করতে বের হয়ে যেত। ফলে তারা খিরচাদির বিষয়ে মানুষের উপর বোঝা হয়ে দাঁড়াত। তাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন—তোমরা পাথেয়ের ব্যবস্থা কর যা দ্বারা তোমরা তোমাদের সফর সম্পন্ন করতে পার। নিক্য় তাকওয়াই শ্রেষ্ঠ পাথেয় যা দ্বারা মানুষের নিকট যাচনা ইত্যাদি হতে বেঁচে থাকা যায় হে বোধশক্তি সম্পন্নগণ! জ্ঞান ও বুদ্ধির অধিকারীগণ। তোমরা আমাকে ভয় কর।

তাহকীক ও তারকীব

َ کَانُوْا یَکُجُّوْنَ : लारथरा, शरथरा चत्रहा : کَلُوْا یَکُجُّوْنَ : लारथरा, शरथरा चत्रहा : کَانُوا یَکُجُّوْنَ : लारथरा शरथरा धत्रहा कता : کَانُوا یَکُجُّوْنَ : लारथरा शरथरा धत्रहा करा। نَمَا یَبُلِغُکُمْ لِسَفَرِگُمْ : या बाता त्वाभारमत अकरतत जन्म घरश्य स्टर : مَا یَبُلِغُکُمْ لِسَفَرِگُمْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে नुयून : উक আয়াতের মর্ম উপলব্ধি করার জন্য জাহিলি यুগের হজ্যাত্রীদের وَنُولَ فِي أَمْلُ الْبَيْمَنِ العَجْ মন-মানসিকতার অভিজ্ঞতা পূর্বশর্ত। তাই মুসানিফ (র.) ওরুতে আয়াতের শানে নুযুলের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। আরব জাহেলিয়াতের ইতিহাস লক্ষণীয়। এমনকি আজকের যুগেও ভারতবর্ষে এমন অনেক সম্প্রদায় রয়েছে যারা তীর্থযাত্রাকালে অর্থশন্য হাতে বের হওয়াকে আধ্যাত্মিকতার শেষ মার্গ মনে করে থাকে। ওরা পথে পথে ভিক্ষার হাত বাড়াবে, অন্য কারো গলগ্রহ হয়ে উদরপূর্তি করবে আর নিজের সন্মাসী ফকির হওয়াতে গর্ববোধ করবে। ইসলাম এ ধরনের কুসংস্কারের মুলোচ্ছেদ করে হুকুম দিয়েছে, হজ ও জেয়ারতের উদ্দেশ্যে বাড়ি থেকে বের হওয়ার সময় প্রয়োজনীয় অর্থসমগ্রী সঙ্গে নিয়ে যাবে। অপরের গলগ্রহ হওয়ার মনোবৃত্তি ত্যাগ করতে হবে। জাহিলি আরব যুগে এ ব্যাধি ছিল আরো বিস্তৃত। কোনো কোনো গোত্তে তো এরপ বাড়াবাড়ি ছিল যে, ইহরামের ব্যবস্থা করার পরে যা কিছু সামগ্রী থাকত তা তারা ছুড়ে ফেলে দিত। তারা পাথেয় সঙ্গে না নিয়ে হজে যেত। এমনকি অনেকে ইহরাম বাঁধার পর তার অবশিষ্ট অর্থসামগ্রী ছুঁড়ে ফেলে দিত। ইয়েমেনবাসীদের নিয়ম ছিল, তারা হজে যাওয়ার সময় পাথেয় নিত না। তারা বলত, আমরা আল্লাহর উপর ভরসাকারী। ওদিকে মক্কায় পৌছে তারা ভিক্ষায় নেমে যেত। আরবের এক শ্রেণির লোক পথখরচ সঙ্গে না নিয়ে **হজে** যেত। কেউ কেউ এমনও বলত, আল্লাহর ঘরে হজে যাওয়া হবে আর তিনি আমাদের খাওয়াবেন না, তা কি করে হয়! পরে তারা মানুষের দুয়ারে দুয়ারে দারিদ্রোর বোঝা নিয়ে রাত যাপন করত। এ ধরনের কুসংস্কার, যা মিথ্যা অহমিকা ও প্রদর্শনীমূলক আধ্যাত্মিকতার ভিত্তিতে সৃষ্ট এবং সেই সাথে যা একদিকে স্বনির্ভরতা ও আত্মমর্যাদাবোধের পরিপন্থি এবং অন্যদিকে আর্থসমাজিক ক্ষেত্রে যা অহেতুক বোঝা ও সমস্যা, ইসলামের মতো বাস্তববাদী ও গতিশীল ধর্ম এ ধরনের কুপ্রথা ও কুরীতি কি করে অনুমোদন করতে পারে? –[তাফসীরে মাজেদী]

ভিনি কি আমাদেরক আহার দেবেন না। কিন্তু মক্কায় এসে তারা মানুষের কাছে হাত ছড়িয়ে দিত। এমনকি তা চুরি ডাকাতির পর্যায়ে দাঁড়াত। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২৩৯]

ें يُبْلغُكُمُ : عَا يُبْلغُكُمُ : عَا يُبْلغُكُمُ

তाমাদের بان تَبْتَغُوا اللهِ वानि हिल्ला वाधारा الَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحَ فِي انْ تَبْتَغُوا اللهِ اللهِ الله تَـ طُلَبُوا فَضْلًا رِزُقًا مِّنْ رَبِّكُمْ بِالسِّيْحِارَةِ فِي الْحَرِّجِ نَزَلَ رَدُّا لِكُرَاهَتِهِمْ ذُلِكَ فَإِذَا أَفَضْتُمْ دَفَعَتُمْ مِنْ عَرَفْتِ بَعْدَ الْوَقُوْفِ بِهَا فَاذْكُرُواْ اللُّهَ بَعُدُ الْمَبِيْتِ بِمُزْدَلِفَةً بِالتَّلْبِيَةِ وَالتَّهُ لِمُلِيلً وَالدُّعَاءِ عِنْدَ الْمَشْعِ الْحَرَام هُوَ جَبَلُ فِيْ أَخِر الْمُزْدَلِفَةِ يُقَالُ لَهُ قَزْحُ وَفي الْحَدِيْثِ أَنَّهُ عَلِيَّا وَقَفَ بِهِ يَذَكُرُ النَّلَهُ وَيَذْعُو حَتَّى اسْفَرَ جِدًّا رَوَاهُ مَسْلِمٌ وَاذْكُرُوهُ كَمَا هَدُكُمْ لِمَعَالِمِ دِيْنِهِ وَمَنَاسِك حَجِّهِ وَالْكَافُ لِلتَّعْلِيْلِ وَإِنْ مُخَفَّفَةٌ كُنْتُمُ مِنْ قَبْلِهِ قَبْلَ هَدَاهُ لَمِنَ الصَّالِيْنَ -

. ثُمَّ اَفِيْضُوا يَا قُرِيشُ مِنْ حَيْثُ اَفَاضَ النَّاسُ أَيْ مِنْ عَرَفَةَ بِأَنْ تَقِفُوا بِهَا مَعَهُمْ وَكَانُواْ يَقِفُونَ بِالْمُزْدَلِفَةِ تَرَفَّعَا عَبن الْوُقُوْفِ مَعَهُمُ وَثُمُّ لِلتَّرْتِيْبِ فِي الذِّكْرِ وَاسْتَغْفِرُوا اللَّهُ مِنْ ذُنُوبِكُمْ إِنَّ اللَّهَ غُفُورٌ لِلْمُؤْمِنِيْنَ رَحْيَمُ بِهِمْ ـ

প্রতিপালকের অনুগ্রহ তাঁর নিকট হতে জীবিকা চাইতে

সন্ধান করতে তোমাদের কোনো পাপ নেই। কেউ কেউ এটাকে [হজের সময় উপার্জন করাকে] নিন্দনীয় মনে করত বিধায় তাদের প্রত্যুত্তরে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন। যখন তোমরা আরাফা হতে সেখানে উকৃফ বা অবস্থান করার পর চলে আসবে দ্রুত প্রত্যাবর্তন করবে তখন মুযদালিফায় রাত্রি যাপন করার পর তালবিয়া অর্থাৎ লাব্বাইকা আল্লাহুমা লাব্বাইকা.... তাহলীল অর্থাৎ লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ.... এবং দোয়া পাঠ করার মাধ্যমে মাশআরুল হারামের নিকট আল্লাহকে স্মরণ করবে। 'মাশআরুল হারাম' মুযদালিফার শেষ প্রান্তরে অবস্থিত একটি পাহাড়। এটাকে 'কুযাহ'ও বলা হয়ে থাকে। হাদীসে আছে, রাসূলুল্লাহ 🚃 এ স্থানে উকৃফ [অবস্থান] করেছিলেন এবং [রাত্রি] অতি ফর্সা না হওয়া পর্যন্ত সে স্থানে দোয়া ও জিকির করেন। -[মুসলিম শরীফ] এবং তাঁকে স্মরণ করবে কেননা, তিনি তোমাদেরকে তাঁর নিদর্শনাদি এবং হজের বিধিবিধানের হেদায়েত <u>করেছেন। كَانْ</u> এর كَانْ অক্ষরটি تَعْلَيْلة বা مُثَقَلَّهُ रर्ज्यवाधक ان کنتم ا अकि व खार्त مُثَقَلَّهُ রি ররপ, তাশদীদসহ হতে مُخَنَّفَ أَنَا (লঘু বা তাশদীদহীনা রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। নিশ্চয় এর পূর্বে তাঁর হেদায়েত ও পথ প্রদর্শনের পূর্বে তোমরা

৭৭ ১৯৯. <u>অতঃপর</u> হে কুরাইশ সম্প্রদায়! <u>অন্যান্য</u> লোক যে স্থান হতে দ্রুতগতিতে প্রত্যাবর্তন করে তোমরাও সেই স্থান হতে আরাফার ময়দান হতে দ্রুতগতিতে প্রত্যাবর্তন কর। অর্থাৎ অন্যান্য লোকদের সাথে তোমরাও সেই স্থানে উকৃফ [অবস্থান] কর। কুরাইশরা অহংকারবশত অন্যান্য লোকদের সাথে আরাফার ময়দানে উকৃফ করত না। মুযদালিফায় উকৃফ করে চলে আসত। তাই আল্লাহ তা'আলা এ স্থানে কুরাইশদের এরূপ নির্দেশ দিয়েছেন। এ আয়াতে 🕰 শব্দটি কেবলমাত্র বর্ণনানুক্রম হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে। আর আল্লাহর নিকট তোমাদের পাপসমূহের ক্ষমা প্রার্থনা কর। নিশ্বয় আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতি ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম দয়াল।

বিভ্রান্তদের মধ্যে ছিলে।

তাহকীক ও তারকীব

शेरिक निर्गत । वर्ष - পानि খুব প্রবল বেগে اَفَضُتُمُ । শব্দি । वर्ष - পানি খুব প্রবল বেগে প্রবাহিত হওয়া। হাজী সাহেবগণ যেহেতু আরাফা থেকে দ্রুত প্রত্যাবর্তন করে তাই তাকে পানি প্রবাহিত হওয়ার সাথে তুলনা করা হয়েছে। اَلْمُبَيْتُ : অবস্থান করা। اَلْمُبَيْتُ : অবিস্থান করা اللهُ وَقُوْلُ : অবিস্থান করা : اَلْمُبَيْتُ : তামরা দ্রুত গতিতে প্রত্যাবর্তন কর । اَفَيْضُوا : نَوْبَعُوا بِهَا : তামরা দ্রুত গতিতে প্রত্যাবর্তন কর । اَفَيْضُوا : प्रेरेजिं : प्रित সাথে অবস্থান কর । اَفَيْضُوا : प्रेरेजिं : प्रेरेजिंग्र ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযূল: প্রাচীন আরবের জাহিলি চিন্তাধারার অন্যতম একটি এও ছিল যে, قُوْلُهُ لَيَسْ عَلَيْكُمْ جُنَاحُ أَنْ تَبَتَغُوّا فَضْلاً হজের সফরে জীবিকা উপার্জনকে তারা খারাপ মনে করত। পবিত্র কুরআন স্পষ্ট ভাষায় এ ভ্রান্তি অপনোদন করে দিল।

ইসলামে দুনিয়া ও আখেরাত উভয়টির সফলতা রয়েছে: বস্তুত ইসলাম যেভাবে মানুষের পরকালীন সাফল্যের নিশ্চয়তা দিয়ে থাকে, তদ্রুপ ইহকালীন সাফল্য ও তার আহ্বানে সংতৃং দেওয়ার ফলাফলের অন্তর্ভুক্ত। ইসলামের এই ইহ-পরকালের সমন্তর্ম ঘটেছে তার নির্ধারিত প্রতিটি ইবাদতে অজু, সালাত, সালাতের জামাত, সিয়ম, জাকাত ইত্যাদি সব ইবাদতই আত্মাকে সমুজ্জ্বল করা এবং অভ্যন্তরকে পরিক্ষ্ম করার সাথে সাথে পর্থিব, নৈহিক, বহুতান্ত্রিক ও আর্থসামাজিক উপকরিতা ও কল্যাণে পরিপূর্ণ। হজের ক্ষেত্রেও এ মূলনীতি পুরোপুরি কর্যকর হাজের সূর্দির্য সফর, জলা স্থাল ও বিমান পথে বন্দরের পর বন্দর ও দেশের পর দেশ অতিক্রম করা, উমতের বিভিন্ন প্রেণি ও পেশার লোকদের পৃথিকীর প্রত্যান্ত অঞ্চল পেকে আগমন করে এ বিশাল মহাসম্মিলনে সমবেত হওয়া ওধু (এমণ বা) একটু 'ওকনো ইবাদত' ও কতক্ষণ আল্লাহকে স্মরণ করার মধ্যে সীমিত নয়। ব্যক্তি ও জাতি উভয়ের জন্য এবং ব্যক্তিগত ও সামাজিক সব ধরনের কল্যাণ এটা দিয়ে হাসিল করা যেতে পারে এবং তা করাই বাঞ্জনীয়ে।

పేట এক্ষেত্রে মানুষের বিরূপ ধারণা ও মন্তব্যে এত বাড়াবাড়ি হয়ে গিয়েছিল যে, কোনো ব্যবসায়ী তার ব্যবসার মালপত্র নিয়ে মক্কা ও মিনার বাজারে উপস্থিত হলে কিংবা কোনো উটের মালিক তার উট আরাফা, মুযদালিফা ও মিনার বাজারে নিয়ে গেলে মনে করা হতো যে, তার হজই আদায় হয়নি এবং যদি ব্যবসাই করা হলো, তবে আর ইবাদত রইল কোথায়? পবিত্র কুরআন স্পষ্ট ভাষায় এ ভ্রান্তি অপনোদন করে দিল। –[তাফসীরে মাজেদী]

ভৈটি তিনি ক্রিক্ত করা হয়নি এবং তার প্রতি উৎসাহিতও করা হয়নি; বরং অন্যান্য জায়েজ কাজের মাঝে ব্যবসাকে সম্পূর্ণরূপে নিষিদ্ধিও করা হয়নি এবং তার প্রতি উৎসাহিতও করা হয়নি; বরং অন্যান্য জায়েজ কাজের মতো এটাও একটি জায়েজ কাজ। তবে এখলাসের পরিপন্থি হওয়া না হওয়ার মাপকাঠি হলো নিয়ত। যদি ব্যবসাই প্রধান ব্যাপার হয়ে থাকে, তাহলে ফরজ আদায় হয়ে যাবে; কিছু খালেসভাবে হজকারীর সমপরিমাণ ছওয়াব হবে না। আর যদি উভয়টি সমান সমান হয়, তাহলে খারাপ ভালো কোনোটারই অধিকারী নয়। আর যদি হজই মুখ্য হয়ে থাকে এবং ব্যবসাটি হজের অনুগামী হয়, তাহলে ইখলাসের পরিপন্থি হবে না; বয়ং যদি ব্যবসার লাভের দ্বারা হজের আমলে সহযোগিতা পাওয়া যায়, তাহলে তো অতিরিক্ত ছওয়াব মিলবে। আর এর ফলে হজ পালনকারী দুনিয়া ও আখেরাত উভয়টির কল্যাণ হাসিল করল।

বিশেষণ। এটি মুযদালিফার নুই কুদে পাহাড়ের মধ্যবর্তী বিশেষ স্থানটির [উপত্যকার] নাম। অবশ্য সমগ্র মুযদালিফাকেও 'আল মাশআরুল হারাম' বলা হয়। প্রদিন্ধন সমাজে এতে দ্বিমত নেই যে, 'আল মাশআরুল হারাম' দ্বারা মুযদালিফাকেই বুঝানো হয়। প্রদিন্ধ মতে সমগ্র মুযদালিফা-ই আল মাশআর। মুযদালিফা হচ্ছে মকা শরীফ থেকে ৬ মাইলের দূরত্বে। মিনা থেকে আরাফায় যাওয়ার জন্য রয়েছে একটি সোজা পথ। হাজীগণ ৯ তারিখে সে পথেই গিয়ে থাকেন। ফিরে আসার সময় বিকল্প পথ ধরে আসার হুকুম রয়েছে। একটু ঘুরে অন্য পথে আসলেই পথে পড়বে মুযদালিফা। হাজীদের সব কাফেলা ১০ তারিখের প্রথমাংশে [চাঁদের হিসাব অনুযায়ী রাত আগে দিন পরে হওয়ার ভিত্তিতে] এখানে পৌছে যায় এবং তাসবীহ-তাহলীল, যিকির-আযকার, সালাত-ইসতিগফার করে এখানকার রাতটি কাটিয়ে দেয়। এখানে মসজিদ রয়েছে পাহাড়ের উপরে, একটি পাহাড়িকা, যেখানে ইমাম অবস্থান করেন। এটির নাম এ কারণে আল মাশআর যে, এটি ইবাদতের আলামত ও প্রতীক। আর আল হারমে বিশেষণ তার মর্যাদার কারণে। –[তাফসীরে মাজেদী]

تَعْلِينُلِ वर्गिष्ठ عَشْبِيهُ वर्गिष्ठ تَشْبِيهُ वर्गिष्ठ عَانُ अर्थार عَمْا هَدُكُمُ وَالْكَانُ لِلتَّعَلِينُلِ - هَ عَشْبِيهُ عَلَيْنُو عَلَيْهِ إِيَّاكُمُ वर्गिष्ठ عَنْدَ अर्थार , जामता आल्लाश्त क्षिति करता এकना रय, जिनि जामारमत्तक मीरनेत आश्काम निका मिरारका । - कामानाहेन थ. ১, পृ. ৩১৬]

–[তাফসীরে মাজেদী]

أَىْ مِنَ الشَّقَيْلَةِ وَالْأَصْلُ وَانَّكُمْ فَحُدِفَ الْاِسُمُ وَخَفَّتْ وَلَزِمَتِ اللَّامُ فِي حَذَّفِها ؛ مُخَفَّفَةً

وَ عَالَيْنَ عَالَا الْمَالَيْنَ عَالَا الْمَالَيْنَ عَالًا الْمَالَيْنَ عَالًا الْمَالَيْنَ عَالًا الْمَالَيْنَ اضَالًا إِنَّ الْمَالِيْنَ اَضَالًا الْمَالِيْنَ الْمَالِيْنَ الْمَالِيْنَ الْمَالِيْنَ الْمَالِيْنِ صَلَالًا الْمَالِيْنِ صَلَالًا اللّهُ الْمَالِيْنِ صَلَالًا اللّهُ
ত্রাইশের মনগড়া ধ্যানধারণাগুলোর একটি ছিল এরূপ যে, হজের সময় আমাদের আরাফায় যাওয়া কেন? সবার [সাধারণ মানুষের] সঙ্গে সেখানে যাওয়া আমাদের আভিজাত্যের পরিপছি। আমাদের জন্য মুযদালিফায় যাওয়াই যথেষ্ট। কুরাইশ ও তাদের অনুগামীরা মুযদালিফায় উকৃফ [অবস্থান] করত, তারা, নিজেদের الْحَسَنُ বীররক্ষী [সম্ভবত কা'বা শরীফের রক্ষী] নামে অভিহিত করত। অন্যান্য আরবরা আরাফায় উকৃফ করত। কুরাইশ এবং অন্য যারা তাদের ধর্ম অনুসারী ছিল, অর্থাৎ الْحَسَنُ সম্প্রদায় মুযদালিফায় অবস্থান করত এবং বলত যে, আমরা তো আল্লাহর হেরেমের বাসিন্দা-খোদায়ী খিদমতগার। তারা বলত, আমরা হেরেমের বাইরে যাব না। [উল্লেখ্য আরাফায় হেরেম পরিসীমার বাইরে।] সুতরাং তারা সাধারণ জনতার সাথে আরাফায় অবস্থান পছন্দ করত না। তারা বলত, আমরা হেরেমের বাসিন্দা, হেরেমরক্ষী। আমাদের জন্য সমীচীন শুধু হেরেমকে শ্রদ্ধা করা; আমরা হিল্ল [হেরেমের বাইরের স্থান] -কে সম্মান দেখাতে পারি না। এ আয়াত এদেরই সংস্কারের লক্ষ্যে। ছিরা মানবজাতি উদ্দেশ্য।

-[তাফসীরে মাজেদী]

এখানে সময়ের বিলম্ব বা কর্ম সম্পাদনের সময় বিন্যাসের ক্রেমিকতা বুঝাবার জন্য নয়, বিরু وَمُمَّ لِلتَّرْتِينِ فِي الذِّكُر বরং বক্তব্যে বিচ্ছিন্নতা বুঝাবার জন্য। অর্থাৎ একটি কথা শেষ হলো, এখন দ্বিতীয় নিদেশ শোন।

ব্যবহার দারা একটি আপত্তির নিরসন করা হয়েছে। তা হলো النّاسُ النّاسُ النّاسُ -এর মাঝে تُم اَفِيْضُوْا مِنْ مَيْثُ اَفَاضَ النّاسُ -এর মাঝে تُم مَامِعُةُ وَا مِنْ مَيْثُ اَفَاضَ النّاسُ -এর মাঝে تُم مِعْاتِهُ وَا مِنْ مَيْثُ اَفَاضَ النّاسُ -এর মাঝে تَم ক্রাইশদেরকে প্রদন্ত আরাফায় অবস্থান করার নির্দেশটি হলো লোকজন আরাফা থেকে ফিরে মিনায় পৌছার পর। অথচ বাস্তবে ব্যাপারটি এমন নয়। কেননা বিধান হলো সকলে عَرَفَانُ وَلاَ هِمَام وَمَام وَمِنْ وَمَام وَمُ وَمَام وَمُوام وَمُوم وَمُ

দিন আরাফা দিবসের চেয়ে অধিক সংখ্যক বান্দাকে দোজখ থেকে মুক্তি দেওয়া হয়।

হজ: আদ্যপান্ত আত্মার পরিগুদ্ধির অপূর্ব ব্যবস্থা: হজের বর্ণনার শুরু থেকে লক্ষ্য করুন। আত্মার পরিশুদ্ধির ব্যাপারে একটু পরপর কি পরিমাণ শুরুত্ব প্রকাশ করা হয়েছে। হেরেম শরীফ বরং হেরেমের চৌহদ্দি যখন অনেক মনজিল দূরে, তখন থেকেই সারা জীবনের পরিচিত ও অভ্যন্ত পোশাক শরীর থেকে খুলে ফেলা হলো। এখন মাথায় টুপি নেই, কোনো পাগড়ি-পট্টিও নেই, শেরওয়ানি-সদরিয়া-কোট নেই, জামা-জুব্বা নেই, বাদশাহ ও ফকির, শাসক ও জনতা সকলেই দুই কাপড়ে এক লেবাসে। আর এ ইহরাম পরার সাথে সাথে সব সময়ের হারাম বিষয়গুলোর কথা তো বলাই বাহুল্য, এ তালিকায় আরো সংযুক্ত হলো এমন অনেক বিষয়, যা ইতঃপূর্বে হালাল ছিল এবং সাধারণত সেগুলো হালাল। এগুলো এক দীর্ঘ সময়ের জন্য নিষিদ্ধ হয়ে গেল। কতই পছন্দনীয়, আকর্ষণীয়, কতই অভ্যন্ত বিষয় হাতের নাগালে থাকা ও সহজলত্য হওয়া সত্ত্বেও এ সময় বর্জন করতে হচ্ছেন। এতসব করেও মন ভরেনি। মুহুর্মূহু লাব্বাইক ধ্বনি উচ্চারণ করতে থাক। হাজির! বান্দা হাজির!! শ্লোগানে আকাশ-বাতাস, পাহাড়-টিলা গুপ্পরিত করতে থাক। অবিরাম আল্লাহর জিকির করতে থাক। এখন শেষ প্রান্তের কাছাকাটি এসে হুকুম পাওয়া গেল ভুল-ভ্রান্তি, ক্রুটি-বিচ্যুতি, কুকর্ম-কুকীর্তিগুলো স্মরণ করে সেগুলোর জন্য ক্ষমা ভিক্ষা করতে থাক।……..এত পূত-পবিত্র, এত পরিক্ষন্ধ এবং এত পরিশুদ্ধ সম্পাননের সঙ্গে বিশ্বজগতের অন্য কোনো আনন্দ মেলা, অলীক ধ্যান-ধারণাপ্রসূত, কুসংস্কারমন্তিত, কাম স্বার্থতাড়িত মেলা অনুষ্ঠান, উৎসব আয়োজনের কোনোও তুলনা হতে পারে কি? বাস্তবতার চোখে ঠুলি পরে থাকলে কি আর করা! ইসলামকে অন্যান্য ধর্ম মতবাদের সমপর্যায়ে রেখে বিচার বিশ্বেষণকারী বুদ্ধিজীবীরা নিজেদের বিদ্যা ও বুদ্ধির উপর এবং চোখ, কান, ও মেধার উপর কি জঘন্য অনাচারই না করে চলছে। –[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ :

ইবাদতসমূহ সম্পন্ন করবে সামাধা করবে; অর্থাৎ যখন জামরা আকাবা, মস্তক মুণ্ডন, তাওয়াফ, মিনায় অবস্থান করে ফেলবে তখন তাকবীর ও ছানার প্রিশংসা করার মাধ্যমে আল্লাহকে এমনভাবে স্বরণ করবে যেমন তোমরা তোমাদের পিতপুরুষকে শ্বরণ করতে হজ সমাপন করার পর যেমন গর্ব সহকারে তোমরা তাদের আলোচনা করতে; অথবা তোমরা তাদের যে আলোচনা করতে তদপেক্ষা গভীরভাবে। اَذْكُرُوا اللهُ السَدَّ ক্রিয়াপদের माधारम مَنْصُون क्रांथ वावक्ष ذكرًا वा ভাববাচক পদ রূপে مَنْصُوْب হযেছে। اَشَدْ শব্দটি যদি زُكِّا -এর পর উল্লেখ হতো, তবে এটা তার বা বিশেষণ রূপে গণ্য হতো। মানুষের মধ্যে অনেকে বলে, হে আমাদের প্রভু! আমাদেরকে ইহকালেই আমাদের হিস্যা দিয়ে দাও। অনন্তর ইহকালে তাদেরকে তা দিয়ে দেওয়া হয়। আর পরকালে তাদের কোনো কিছুই অংশ নেই।

! এবং তাদের মধ্যে অনেকে বলে, হে প্রস্থু! ﴿ ٢٠١ وَمِنْهُمْ مَنْ يَفُولُ رَبَّنَا ءَاتِنَا فِي الدُّنْيَا আমাদেরেকে ইহকালে কল্যাণ নিয়ামত দাও এবং পরকালেও কল্যাণ জানাত দাও এবং আমাদেরকে জাহানামের আগুনের আজাব হতে তাতে প্রবেশ না করিয়ে রক্ষা কর। এ স্থানে মুশরিক এবং মু'মিনগণের অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে। এর উদ্দেশ্য হচ্ছে, উভয় জাহানের মঙ্গলার্থে দোয়া করায় উৎসাহ প্রদান করা। পরবর্তী আয়াতটিতে তিনি এর প্রাফল দানের ওয়াদা করেছেন। ইবুশ্স করেন-

> ২০২, যা তারা অর্জন করেছে হজ ও দোয়ার যে আমল তার করেছে তা দারা তার প্রাপ্য অংশ অর্থাৎ পুণ্যফল তাদেরই। বস্তুত আল্লাহ তা আলা হিসাব গ্রহণে অতি দ্রুত। হাদীসে আছে, দুনিয়ার দিনের অর্ধ দিন পরিমাণ সময়ের মধ্যে তিনি সমস্ত সৃষ্টির হিসাব সমাধা করে ফেলবেন।

٢٠٠ كُونَا عَامَا اللَّهُ اللّ عِبَادَاتِ حَجِّكُمْ بِاَنْ رَمَيْتُمٌ جَمْرَةَ الْعَقَبَةِ وَحَلَقْتُمْ وَطُفْتُمْ وَالسُّعُقُرُدُّتُمْ بِصِنِّي فَاذْكُرُوا اللَّهُ بِالتَّكْبِيْرِ وَالثَّنَاءِ كَذَكْرِكُمْ أَبِنَا ۚ كُنَّمْ كَمَا كُنْتُمْ تَدُّكُرُونَهُمْ عِنْدَ فَرَاغِ حَجَّكُمْ بِالْمُفَاخَرَةِ أَوْ اَشَدَّ ذِكْرًا مِنْ ذَكْرِكُمْ إِيَّاهُمْ وَنَصَبُ اَشَدَّ عَلَىَّ الرَحالُ مِنْ ذَكْرِ الْمَنْصُوْبِ بِأُذْكُرُوا إِذْ لَوُ تَأْخَّرَ عَنْهُ لَكَانَ صِفَةً لَهُ فَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَّقُولُ رَبَّنَاءَ اتِنَا نَصِيْبَنَا فِي الدُّنْيَا فَيُوْتَاهُ فِيهَا وَمَا لَهَ فِي الْأَخْرِةُ مِنْ خُلَاقِ نَصيب

حَسَنةً نعْمَةً وَفي الْأَخِرَة حَسَنَةً هي الْجَنَّنُهُ وَقِينًا عَذَابَ النَّنارِ بِعَدَم دُخُولِهَا وَهِذَا بِيَانَ لَمَا كَانَ عَلَيْهِ الْمُشْرِكُونَ ولحال الْمُؤمنينَ وَالْقَصْدَ بِهِ الْحَثّ عَلَىٰ طَلَبِ خَيثِرى التَّدَارَيْنُ كَمَا وَعَدَ بالثُّوابِ عَلَيْه بِقُولِهِ.

٢٠٢. أُولَٰ بُكَ لَهُمْ نَصَيْبُ ثَوَابٌ مِنْ أَجَل مَا كَسَبُوا عَمِلُوا مِنَ الْحَجْ وَالدُّعَاءِ وَاللَّهُ سَرِيْعُ الْحِسَابِ يُحَاسِبُ الْخَلْقَ كُلَّهُمْ فِيْ قَدُر نِصْفِ نَهَارِ مِنْ اَيَّامِ الَّدُنْ يَا لحَدِيثِ بذلكَ .

তাহকীক ও তারকীব

- এর বহুবচন। অর্থ – গর্ব, গৌরব গাথা : يُوْتَاهُ : তাকে প্রদান করা হয়। مَفْخَرَةُ : पेश्म, हिम्ला।

- আমাদের রক্ষা করুন। (﴿) وِتَايِدٌ : अ्रामा कরा करून। (﴿) وِتَايِدٌ : अ्रामा कরा ह्या। अप्रमा कता करून। (﴿) وَتَايِدٌ : अ्रामा कता ह्याएं : अ्रामा कता ह्याएं : क्रिमाव श्रेट्व कता।

- अर्थामा कता ह्याएं । क्रिमाव श्रेट्व कता विकास कता : क्रिमाव श्रेट्व का कता।

- अर्थामा कता ह्याएं । क्रिमाव श्रेट्व किताव क्रिक कतावन। (﴿) क्रिमाव क्रिक्व क्रिक्व किताव क्रिक्व क्रिक्

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুল: সাম্প্রদায়িক শ্রেষ্ঠত্ব জ্বাতীয় ঐতিহ্য ও গৌরব, গোষ্ঠীর আভিজাত্য যেমন— আধুনিক জাহিলিয়াতের সভ্যতা-সংস্কৃতি (?) মৌলিক উপাদান, তদ্ধপ আরবের জাহিলি ধর্মেও তা ছিল শ্রেষ্ঠ উপাদান। আরবরা মিনায় সমবেত হলে প্রতিটি গোত্র স্বগোত্রের জয়সূচক শ্লোগান দিত, তাদের পূর্বপুরুষের কীর্তিগাথা অলঙ্কারপূর্ণ বর্ণনা দিয়ে মজলিস উত্তপ্ত করত। এখানে তা বর্জন করে আল্লাহর জিকির করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। –[তাফসীরে মাজেদী]

عَمْ مُعَلَّقٌ عَادَا فَضَ نَفْس فِعْل २४٦ فَضَى आनात कात रिला اَدَّى आनात कात रिला فَضَى : قَوْلُهُ فَاذَا قَضَبْتُم اَدَّيْتُمْ وَعَمْ عَمْ وَعَمْ اللهِ عَمْ مَعْلَقٌ عَلَمْ وَالْغَرَاغُ فَاذَا قَضَبْتُم اَدَّيْتُما مُ وَالْغَرَاغُ عَلَمْ وَعَم عَمْ وَعَم عَمْ وَعَم عَمْ وَعَم اللهِ عَمْ الْأَثْمَامُ وَالْغَرَاغُ عَلَم وَالْغَرَاغُ عَلَى اللهِ عَمْ اللهُ ا

س ٥ ن] اَلنَّسُكُ : فَوْلُهُ مَنَاسِكُكُمْ অর্থ - নৈকট্য লাভের উদ্দেশ্যে ইবাদত করা । আর بَطُوُّعُ بِقُرْبَةُ - نَسُكُ (ن) نُسُكًا : فَوْلُهُ مَنَاسِكُكُمْ উভয়টিতে পেশ দিয়ে] হলো তার থেকে إَسِمَ कृत्रवानित সময় বা স্থান। তথন তার অর্থ হবে ইবাদতের স্থান। –[হাশিয়ায়ে জামাল –২৪২]

উভয়টি আসে। নিক্ষিপ্ত পাথর ও নিক্ষেপের স্থান خِمَارً । فَعَلَمُ بَعُمْرَةُ : قَـُولُهُ رَمَيْتُمْ جَمْرَةُ الْعَقَبَةِ উভয়টির ক্ষেত্রেই এর ব্যবহার রয়েছে। তাই بَمْرَةُ الْعَقَبَةِ -এর অর্থ হলো- তোমরা সেই স্থানের দিকে পাথর নিক্ষেপ করেছ।

ত্রি নির্দাণ করেছে ভাদের জিকিরের চেয়ে আল্লাহর জিকির বেশি পরিমাণে হবে। কেননা বাপ-দাদার অনুগ্রহ কেবল এইটুকু যে, তারা তোমাদেরকে লালনপালন করেছে; কিন্তু তারা তোমাদের সৃষ্টিকর্তা নয়। পক্ষান্তরে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সৃষ্টি করেছেন এবং এ পরিমাণ নিয়ামতে ধন্য করেছেন, যা তোমরা গণনা করে শেষ করতে পারবে না। সুতরাং এহেন পবিত্রতম স্থানে আল্লাহর নাম শ্বরণ করা উচিত। বাপ-দাদাদের আলোচনা অর্থহীন।

-[মা'আরিফুল কুরআন : ইন্রীস কান্দলভী (র.)]

شُرُونَ فِي الْآخِرَةِ فَيُجَازِيْكُمُ بِأَعْ

অনুবাদ:

र ۳ ২০৩. तभीरा िक कक्षत निस्कर्लत नमरा जिक्वीत وَاذْكُهُ وَاللَّهُ مَالتُّكُ পাঠ করে তোমরা নির্দিষ্ট সংখ্যক দিনগুলোতে অর্থাৎ আইয়ামে তাশরীকের তিন দিন অর্থাৎ ১১, ১২, ১৩ই জিলহজ আল্লাহকে শ্বরণ কর। যদি কেউ দুই দিনের ভিতর অর্থাৎ আইয়ামে তাশরীকের দ্বিতীয় দিন রুমীয়ে জিমার বা কঙ্কর নিক্ষেপের কাজ সমাধা করার পর মিনা হতে চলে আসর ব্যাপারে তাডাতাডি করে শীঘ্র করে তবে এই তাড়াতাড়ি করায় তার কোনো পাপ নেই। আর যদি কেউ বিলম্ব করে এমনকি তৃতীয় রাতও সেখানে অতিবাহিত করে এবং রমীয়ে জিমার বা কঙ্কর নিক্ষেপের কাজ সমাধা করে তবে তাতেও তার কোনো পাপ নেই। অর্থাৎ এ বিষয়ে তাদের এখতিয়ার রয়েছে। এই পাপ না হওয়া তার জন্য যে হজের বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করে চলেছে। কেননা প্রকৃতপক্ষে এ ব্যক্তিই হজ পালনকারী বলে গণ্য। আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ, তোমদেরকে পরকালে তাঁর নিকট একত্র করা হবে। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তোমাদের কর্মফল দান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

: निक्ष्म कता । تَعْجُلُ : वें निक्ष्म - এর বহুবচন । অর্থ - কঙ্কর । تُعْجُلُ : वों - أَلْجَعَرَاتُ : : तेजि यार्शन के जल । بَاتَ : विनम्र के जल ا تَأَخُّرَ । ताि यार्शन के जल ا اللُّهُ : সমবেত করা হবে। تُحْشَرُونَ । ताकठ कता فَغَيْرُونَ : अथि अात्रक्षा : مُخَيِّرُونَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এদিকে হজের বয়ান চলছিল, ওদিকে আবার তখনই আল্লাহকে জিকির করার তাগিদ গুরু হয়ে গেল [কেননা অবশেষে শেষ উদ্দেশ্য হচ্ছে আল্লাহর স্মরণ]। মিনায় অবস্থানের দিনগুলোতে অধিকহারে তাকবীর পাঠ সেখানকার কর্মসূচির একটি বড অঙ্গ।

রমীয়ে জিমার সংক্রান্ত বিধান:

এর তাৎপর্য : তিনটি জামরায় তিনবার সাতটি করে কঙ্কর নিক্ষেপের প্রসিদ্ধ কারণ হলো, হযরত ইবরাহীম - رَشَّي جَمَارٌ (আ.) পুত্র ইসমাঈলকে জবাই করার জন্য মিনায় যাওয়ার মুহুর্তে মসজিদের সন্নিকটে শয়তান তাকে প্ররোচিত করতে চেয়েছিল। তখন তিনি সাতটি পাথর নিক্ষেপ করেন। এভাবে জামারায়ে আকাবার কাছে একই ঘটনা ঘটে। সেখান থেকেই এ আমলটি হাজীদের জন্য আবশ্যক করে দেওয়া হয়। -[হাশিয়াায়ে সাবী খ. ১. প. ১২৫]

মিনা : মকা মুয়ায্যমা থেকে প্রায় চার মাইল উত্তর পশ্চিমে অবস্থিত এমটি স্থান। এক সময় তো ধু–ধু প্রান্তর ছিল। এখন অবশ্য অনেক পাকা ইমারত ও প্রাসাদ নির্মিত হয়েছে। কিছু সরকারি ভবনও রয়েছে। এলাকাটি প্রায় সারা বছর জনশূন্য থাকে। তবে হজের মৌসুমে এখানে পূর্ণ জনসমাগম হয়। বিত্তবান হাজীগণ বড় বড় ভবন ভাড়া নিয়ে থাকেন। এ সময় বাজারও খুব জমজমাট হয়ে যায় এবং সমগ্র পৃথিবীর পণ্যসামগ্রী এখানে বেচাকেনা হয়। হাজীদের কাফেলা আরাফা ও মুযদালিফা থেকে ফিরতি পথে সকালের দিকে এখানে পৌছে যায়। ১১/১২ তারিখের সন্ধ্যা পর্যন্ত তো তারা এখানেই অবস্থানরত থাকেন এবং হজ সংক্রান্ত অনেক ওয়াজিব, সুনুত ও মোস্তাহাব আমল এখানে পালন করা হয়। যেমন– কুরবানি করা, মাথা কামানো, শয়তানকে কঙ্কর নিক্ষেপ, ইহরামের পোশাক খুলে ফেলা ইত্যাদি।

ं वाता जिलश्लत ১১, ১২, ১৩ উদ्দেশ্য, यात्क आहेग्रात्म जानतीक वला २३। أَيُّام مُعُدُّودَاتِ अथात : قَوْلُهُ أَيَّامُ مُعُدُّودَاتُ যে দিনগুলোতে স্বকটি জ্ঞমারায় কঙ্কর নিক্ষেপ করতে হয়। পক্ষান্তরে ১০ম তারিখে ওধু জামরায়ে আকাবাতেই পাথর মারতে হয়, তাই সেদিনটি এ বিধানের আওতায় পড়ে না। সে তিন দিনের নামাজের পর, রমীয়ে জিমারের পর এবং অন্য সময়েও বিশেষভাবে জিকির করতে হয়। মুসান্নিফ (র.) اَيْ اَيَّامُ التَّشُرِيْقِ الشَّكَرَةُ विल এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

তাশরীক অর্থ– কুরবানির গোশত শুকানো। আইয়ামে তাশরীক হচ্ছে ১০, ১১, ১২ জিলহজ। يُنْ تَعَجَّلَ فِيْ वाता اَيَّامٍ مُعْدُوْدَاتٍ: তথা জিল্হজের ১০, ১১, ও ১২তম তারিখ উদ্দেশ্য। আর দারা ১০ম তারিখ ব্যতীত ১১ ও ১২ জিলহজ উদ্দেশ্য।

عَوْمَتُ عَالَمُ عَالَمُ عَلَيْكُ اَكْبَرُ عَلَيْكُ الْمُعَلِينَ عَلَيْكُ وَمَعْيَ الْجَلَمُ الْمَعْ الْجَلَمُ بِشْمِ اللُّهُ أَكْبَرُ ٱللُّهُمَ إِنَّ هٰذَا مِنْكَ وَالَيْكَ -र्जाकैवीत পर्छ জनाই कतात সময় विलात والمُناكَ وَالَيْكَ -र्जाकैवीत अिंग कता प्रवर रामी वा कूतवानित পर्छ जनां कितात विलात -[शिमशास्त्रं भावी च. ১, १. ১२६]

जर्थाৎ মিনা থেকে মক্কা মুয়াযযমায় প্রত্যাবর্তনের : قَوْلُهَ فَمَنْ تَعَجَّلَ فِيْ يَوْمَيَنْ فَلَا اِثْمَ عَلَيْهُ وَمَنُ تَأَخَّرَ فَلَا الْهُمَ عَلَيْهُ জন্য দুটি পস্থাই অনুমোদিত । কেউ ১০ তারিখের পরে দুদিন অবস্থান করে ১২ তারিখ সন্ধ্যায় মক্কায় ফিরে আসতে চাইলে তা বৈধ। আবার কেউ ইচ্ছা করলে ১৩ তারিখ পর্যন্ত সেখানে অবস্তান করাও বৈধ।

১২ তারিখে ফিরে আসতে চাইলে ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে সূর্যান্তের পূর্বেই জামরায় কঙ্কর মারার কাজ সম্পন্ন করতে হবে। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর মতে ১৩ তারিখ পর্যন্ত এখানে অবস্থান করতে হলে সূর্যান্তের [১৩ তারিখের] আগেই কঙ্কর মেরে নেবে। যদি মিনায় সূর্যান্ত হয়ে যায়, তাহলে রাত সেখানে কাটাবে। ১৩ তারিখ আবার স্বকটি জামরায় পাথর মেরে মক্কায় চলে যাবে।

े عَوْلَهُ تَعَجَّلَ فَيْ يَوْمَيْن : অর্থাৎ ১০ তারিখের পর শুধু দুই দিন মিনায় অবস্থান করে মক্কায় চলে গেল ا

े عَوْلُهُ أَى فِي ثَانِيُ اَيَّامُ التَّشْرِيْقِ : অर्था९ শारूय़ी भायशव मरा आইয়ামে তাশরীকের দ্বিতীয় দিন। অর্থাৎ ১২ তারিখে। وَ صَحْبَالِ के উল্লেখ করে এ সংশয়ের অপনোদন করা হয়েছে যে, দুই দিনের প্রতিদিনই وَعَبَالُهُ مَا تَارَعُ هَمِيَا স্পষ্ট করে দেওয়া হয়েছে যে, কেউ আগে যেতে চাইলে কেবল ১২ তারিখেই যেতে পারবে, ১১ তারিখে পারবে না।

তা হলো সূর্য হেলে যাওয়ার পর এবং সূর্যান্তের আগে অর্থাৎ সূর্যান্তের পূর্বে মিনা ত্যাগ করতে হবে। যদি সূর্যান্তের আগে মিনা ত্যাগ করতে না পারে তাহলে সেই রুতে সেখানেই ফাপন করতে হবে ৩য় দিন রুমী করার জন্য। -[হাশিয়ায়ে সাবী]

कউ ১২ তারিখে রমীয়ে জিমার করে মক্কা পৌছে গেলে তার কোনো পাপ নেই ، অর্থাৎ তার হজ পূর্ণ : تُولُدُ فَلا إِنْمَ عَلَيْد হয়ে যাবে। তার হজে কোনো ত্রুটি থাকবে না। আর যে আল্লুছর দেওয়া অবকাশ গ্রহণ না করে ১৩ তারিখের রমীয়ে জিমার করে গেল, তারও কোনো গুনাহ নেই। বস্তুত এখানে জাহেলিয়াতের একটি কুসংস্কার রহিত করা হয়েছে। সে যুগে কেউ তাডাতাডি মক্কায় গমনকারীদেরকৈ পাপী মনে করত। আবার কেউ বিলম্বকারীদেরকৈ পাপী মনে করত। আল্লাহ তা'আলা আয়াতে বলে দিলেন, কাউকেই পাপী বলা যাবে না। কারণ উভয়টি পন্তাই বৈধ।

ें के مُخَيِّرُونَ : व ইবারত দারা নিমোক্ত উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন: تَفْيَى إِثْمَ वा পাপ নাকচ করার বিষয়টি তো تَقْصِيْر वा ক্রটির ক্ষেত্রে বলা হয়। আর যে ব্যক্তি তৃতীয় দিন রমী করল সে তোঁ কোঁনো ত্রুটি করল না, তারপরও এখানে غُفي الله দ্বারা কি বুঝানো হলো?

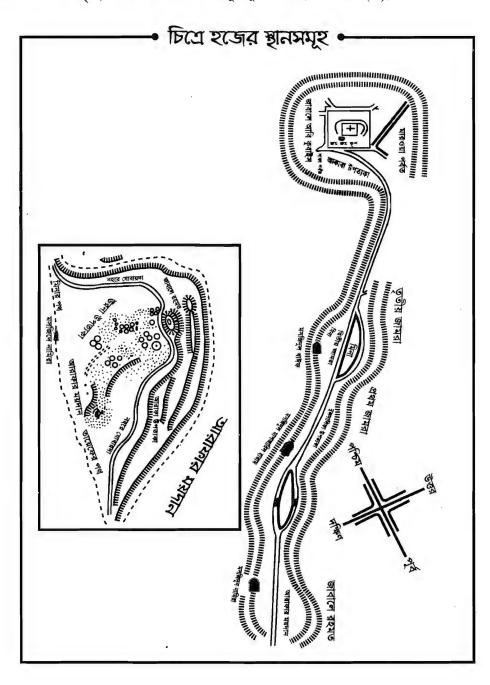
উত্তর : মুসান্নিফ (র.) مُخَبِّرُونَ বলে তার জবাব দিয়েছেন। অর্থাৎ এ আয়াত দ্বারা এখানে উভয় ক্ষেত্রেই পাপ না হওয়ার কথা বলা হয়েছে। অর্থাৎ বৈধতার প্রশ্নে উভয় পস্থা সমান। সূতরাং এ কথার অর্থ উভয়টির কোনো একটি উত্তম অনুত্তম না হওয়া বুঝানো বা উত্তমের বিচারে দুটিই সমান হওয়া বুঝানো নয়। হানাফী ফকীহদের মতে ১৩ তারিখ পর্যন্ত অবস্তান অধিক উত্তম। -[তাফসীরে মাজেদী।

এ ব্যাখ্যায় হাশিয়ায়ে জামালের ইবারত লক্ষণীয়-

وَفِي الْمَقَامِ أَجْوِبَةً أُخْرُى . مِنْهَا مَا أَفَادَهُ السَّمِيْرُنَ، وَهُو أَنَّ هُذَا مِنْ قُبَيْلِ الْمُشَاكَلَةِ عَلَىٰ حَدِّ قِولُه (تَعْلَمُ مَا فِي سْ وَلاَ أَعْلَمُ مَا فِي نَفْسنكَ) (المائدة: ١١٦) وَمِنْهَا مَا يُؤخَّذُ مِنْ عِبَارَةِ الْكَرْخَي فيبه إِشَارَةً إِلَى أَنَّ مَعْنَى نَفْي ألاثُم بِالتَّعْيِيلُ وَالتَّاخِيْرِ التَّخَيُّرُ بَيِّنَهُمَا وَالرَّدُّ عَلَى أَهْلِ الْجَاهِلِيَّةِ، فَإِنَّ مِنْهُمْ مَنْ أَثِمَ التَّعَجُل، وَمِنْهُمْ مَنْ أثم التَّاخِّر فَنَهَى الْاثْمَ عَنْ كُلِّ مِنْهُمَا وَخَيْرَه، وَانْ كَانَ التَّأْخِيْر اَفْضَلُ لِأَنَّهُ يَجُوزُ أَنْ يَقَعَ التَّخْبِيرُ بَيْنَ الْفَاضِل وَالْاَفْضَالُ كَما خَيْرَ الْمُسَافِرُ بَيْنَ الصُّوم وَالْإِفْطَارِ ، وَإِنْ كَانَ الصَّوْمُ أَفْضَلُ (حَاشِيَةُ ٱلجُمَلِ : ج ١ ، ص ٢٤٥)

হলো উহা মুবভানার খবর আরু الْاثْمُ وَنَفْيُ الْاثْمُ मूर्वजानि रला- ونَغْنَى الْاثْمَ निर्माण

غُوْلُمُ إِنَّهُ الْحُاجُ : আয়াত থেকে এটাও জানা গেছে যে, ১২ কিংবা ১৩ তারিখের রমীয়ে জিমার করে যারা মক্কায় যায়, তাদের শুনাহ ক্ষমা করা হবে। তারপর বলা হয়েছে এ শুনাহ ক্ষমার বিষয়টি তাদের জন্য যারা আল্লাহকে ভয় করে। অর্থাৎ অশ্লীল কাজ বা কথা এবং ঝগড়াঝাটি থেকে বেঁচে থাকে। কেননা যে আল্লাহকে ভয় করল সেই হলো প্রকৃত হাজী। অর্থাৎ সেই তার হজ দ্বারা উপকৃত, অন্য কেউ নয়। –িমা আরিফুল কুরআন: ইদ্রীস কান্ধলভী (র.)]



অনুবাদ :

Υ٠٤২٥৪. <u>मानुत्यत मार्या अमन वािक उ बाह यात शार्थित. وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يُعْجِبُكُ قُولُهُ في</u> الْحَيْوة الدُّنْيَا وَلَا يُعْجِبُكَ فِي الْآخِرة لِمُخَالَفَتِهِ لِإعْتقَادِهِ وَيُشْهِدُ اللَّهَ عَلَىٰ مَا فِيْ قَلْبِهِ أَنَّهُ مُوَافِئُ لَهُ وَهُوَ اَلَدُ الْخِصَامِ شَدِيْدُ الْخُصَوْمَةِ لَكَ وَلَا تُبَاعِكُ لِعَدَاوَتِهِ لَكَ وَهُوَ الْآخُنِسُ بْنُ شَرِيْقِ كَانَ مُنَافِقًا حُلُوَّ الْكَلَامِ لِلنَّبِي عَلَيْ يَحْلِفُ انَّهُ مُؤْمِنُ بِهِ وَمُحِبُّ لَهُ فَيُدُنِّي مَجْلِسَهُ فَأَكْذَبُّهُ اللَّهُ تَعَالَى في ذٰلِكَ .

. وَمَرَّ بَزَّرْجٍ وَحُمُرِ لِبَعْضِ الْمُسْلِمِيْنَ فَأَخُرَقَهُ وَعَقَرَهَا لَيْلاً كَمَا قَالَ تَعَالَى وَإِذَا تَولَى إِنْصَرَفَ عَنْكَ سَعَى مَشْى فِي الْأَرْضِ لِينَفْسِدَ فِيْهَا وَيُهُلِكُ الْحُرْثُ وَالنَّسْلُ مِنْ جُمُلَة الْفَسَاد وَاللُّهُ لَا يُحِبُّ الْفَسَادَ أَيّ لَا

. وَإِذَا قِبْلَ لَهُ اتَّقِ اللَّهَ فِي فِعْلِكَ اَخَذَتُهُ الْعَزَةُ حَمَلَتُهُ الْاَنْفَةُ وَالْحَمِيَّةُ عَلَى الْعَمَل بِالْاثْمِ الَّذِي أُمِرَ بِإِتَّقَائِهِ فَحَسْبُهُ كَافِيْهِ جَهَنَّمُ وَلَبِئْسَ الْمِهَادُ الْفِرَاشُ هِي. জীবন সম্বন্ধে কথাবার্তা তোমাকে চমৎকত করে কিন্তু যেহেতু এটা তার বিশ্বাস ও আকিদার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ নয়, সেহেতু পরকালে তার কথা তোমাকে চমৎকৃত করবে না। এবং তার অন্তরে যা আছে সে সম্বন্ধে সে আল্লাহকে সাক্ষী রাখে যে, সেটি তার মুখের কথার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ। আর সে হলো ঘোর কলহ প্রিয়। তোমার প্রতি শক্রতাবশত তোমার অনুসারীগণও তোমার সাথে সে খুবই কলহপরায়ণ। এ লোকটি হলো অন্যতম মুনাফিক আখনাস ইবনে শারীক। সে রাসূল -এর সাথে অতি মধুর কথা বলত। শপথ করে বলত যে, সে একজন মু'মিন এবং তাঁর প্রতি অতি ভালোবাসা পোষণ করে। এতে তিনি তাঁর মজলিসে তাকে নিকটে স্থান দেন। এ আয়াতে আল্লাহ তাকে [আখনাসকে] ঐ বিষয়ে মিথ্যাবাদী প্রতিপন্ন করেন।

• 0 ২০৫. একবার কোনো এক রাত্রে সে জনৈক মুসলমানের শস্যক্ষেত্র ও রক্তবর্ণের [মূল্যবান] উটের পাল অতিক্রম করে যাচ্ছিল। তখন সে হিংসার বশবর্তী হয়ে উক্ত শস্যক্ষেত্র জ্বালিয়ে দেয় এবং উটগুলোকে জবাই করে ফেলে। এই প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- যখন সে ফিরে যায় আপনার নিকট থেকে প্রস্থান করে তখন সে পৃথিবীতে অশান্তি সৃষ্টির প্রয়াস পায়, অশান্তি সৃষ্টির উদ্দেশ্যে বিচরণ করে, শস্যক্ষেত্র ও জীবজন্তু বিনাশ করে। এগুলো তার অশান্তি সৃষ্টির অন্যতম। কিন্তু আল্লাহ অশান্তি সৃষ্টি পছন্দ করেন না। অর্থাৎ তার এ কর্মে তিনি অসন্তষ্ট হন।

Y · 🕽 ২০৬. যখন তাকে বলা হয় তুমি তোমার ক্রিয়াকর্মে আল্লাহকে ভয় কর, তখন তার আত্মাভিমান ঔদ্ধত্যপনা ও জাত্যাভিমান তাকে পাপাচারে উদ্বন্ধ করে। যা থেকে বেঁচে থাকার প্রতি তাকে নির্দেশ করা হয়েছে। সুতরাং জাহান্নামই তার জন্য উপযুক্ত তার জন্য যথেষ্ট, আর এটা কতই না মন্দ আশ্রয়স্থল শয্যা।

তাহকীক ও তারকীব

: प्राक्षी तात्थ : يُعْجِبُكَ : प्राक्षी तात्थ : يُعْجِبُكَ : प्राक्षी तात्थ : يُعْجِبُكَ : प्राक्षी तात्थ : يُعْجِبُكَ

। निकरि श्वान रान : فَبُدُنُي कत्रम करत : يَحْلِفُ । भिष्ठे छात्री : حُكُرٌّ الْكَلَام । निकरि श्वान रान : لِانتَبَاعِكَ

। শস্যক্ষেত : مُصَرُّث : রক্তবর্ণের উটের পাল । عَقَرَهَا : জ্বালিয়ে দিল : أَحْرَقَهُ : শস্যক্ষেত : حُصَرُ

चर्थ- वरश्कात कतल, व्यष्टम कतल। أَنَفُ : जीवजलू ا أَلْعَزَّةُ : वाज्याजिमान أَلْعَزَّةُ : जीवजलू ا أَنْفَ أَد

े भया, आशुयुन : اَلْمُهَادُ : जााा जाां जा ने अ

কোনো বস্তুকে ভালো মনে করা, তার প্রতি إِسْ يَحْسَانُ الشَّئَ وَالْمَيْلُ الْيَهُ وَالتَّعْظِيْمَ لَهُ अर्था, সম্মান করা। ইমাম রাগেব (র.) বলেন-

اَلْعَجْبُ حَيْرَةٌ تَعْرِضُ لِلْإِنْسَانِ بِسَبَبِ الشَّيْ وَلَيْسَ هُوَ شَيْئًا فِي ذَاتِهِ حَالَة حَقِيْقَة، بَلْ هُوَ بِحَسْبِ الْإِضَافَةِ إِلَى مَنْ يَعْرِفُ السَّبَبِ وَمَنَ لَا يَعْرِفُهُ.

অর্থাৎ عُجِبَ শব্দের অর্থ এমন বিশ্বয়, যা কোনো বস্তুর প্রকৃত কারণ না জানার দ্বারা হয়। অথচ বস্তুটা মূলত আশ্চর্যের নয়; বরং যে কারণ জানে না, তার কাছে আশ্চর্য মনে হয় আর যে জানে তার কাছে মনে হয় না। সূতরাং عَجْبَنَنِي كَذَا -এর অর্থ হলো– আমার সামনে ঐ বস্তুটি এমনভাবে উদ্ভাসিত হয়েছে যে, আমি তার কারণ জানি না।

দ্বারা উদ্দেশ্য হলো কসম করা। অর্থাৎ আল্লাহর নামে কসম করে বলে যে, তার মুখে যা আছে, সেটি তার মনেরও কথা। অথবা বলে যে, আল্লাহ সাক্ষী আছেন যে, আমার মুখের কথা অন্তরের কথার সাথে সাদৃশ্যপূর্ণ।

طام : قَوْلُهُ الْدُ الْخِصَامُ । থেকে ইসমে তাফ্যীল তথা আধিক্যবাচক শৃদ্ধ। অর্থ - অধিক কলহপ্রিয়। خُصَامُ শৃদ্দি মাসদার। যুজায (র.) বলেন, এটা خَصَّ -এর বহুবচন। যেমন صَعْبُ -এর বহুবচন আসে صِعَابَ এবং صَغَامُ -এর عَجْمَهُ -এর عَجْمَةً -

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র : পূর্ববর্তী আয়াতগুলোতে প্রার্থনাকারীগণকে দু শ্রেণিতে বিভক্ত করা হয়েছে। এক শ্রেণি হচ্ছে কাফের ও পরকালে অবিশ্বাসী: এদের প্রার্থনার একমাত্র বিষয় হচ্ছে দুনিয়া। দ্বিতীয় শ্রেণি হচ্ছে মু'মিন; যারা পরকালের প্রতি বিশ্বাসে অটল। এরা পর্থিব কল্যাণ লাভের সঙ্গে সঙ্গে আথিরাতের কল্যাণ ও সমভাবে কামনা করে। এখানে 'নেফাক বা কপটতা ও 'এখলাস' বা আন্তরিকতার ভিত্তিতে বিভক্ত মানব শ্রেণি সম্পর্কে বলা হচ্ছে— কেউ মুনাফেক বা কপট আর কেউ মুখলেস বা আন্তরিকতাপূর্ণ প্রথমে মুনাফিকদের প্রসঙ্গে বলা হচ্ছে;

কৈতক মানুষ] কোনো নির্দিষ্ট ব্যক্তি বা একজন মাত্র হওয়া জরুরি নয়: একজনও হতে পারে, একাধিক ব্যক্তিও হতে পারে। কতকের (অনির্ণীত সংখ্যকের) প্রতি ইঙ্গিত। সূতরাং তা ব্যক্তিও সমষ্টি উভয়ের সম্ভাবনা রাখে। –[তাফসীরে মাঞ্জেনী

وَمَوْمَةَ : ব্যাখ্যাকার (র.) اَلَدُ वाता أَلَدُ वाता عَدِيْد (এর ব্যাখ্যা করে ইঙ্গিত করেছেন যে, শব্দটি ইসমে তাফজীল নয়। কেননা এর স্ত্রীবাচক শব্দ আসে لَدُ এবং বহুবচন আসে لَلْ

উপাধি। নাম হলো উবাই। اَخْنَسُ بُنُ شَرِيتُ আখনাস হলো তার উপাধি। নাম হলো উবাই। اَخْنَسُ بَنُ شَرِيتُ অর্থ – পিছনে থাকা। তাকে আখনাস উপাধি দেওয়ার কারণ হলো সে বদরের যুদ্ধে আবৃ জেহেলের সাথে মুসলমানদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে যাওয়ার সময় বন্ জোহরার তিনশত লোক নিয়ে পিছনে রয়ে গিয়েছিল। তাদেরকে বলেছিল, মুহাম্মদ হলো তোমাদের ভাগ্নে। যদি সে মিথ্যাবাদী হয় তাহলে অন্যান্য লোকজনই তার জন্য যথেষ্ট। তোমাদের হাত তার রক্তে রঞ্জিত করার কি প্রয়োজন। আর यि সে সত্যবাদী হয়, তাহলে তোমরা তার কারণে সর্বাধিক ভাগ্যবান হবে। বনু জোহরার সকলে বলল, তোমার চিন্তাটি খুবই উত্তম। তখন সে বলেছিল– اِنَّى سَأْسُخِنَ بِكُمْ فَاتَيْعُونِيُ అথাৎ "আমি তোমাদেরকে নিয়ে পিছনে রয়ে যাব আর তোমরা আমার অনুসরণ করবে।" সে থেকৈ তাকে আখনাস নামে উপাধি দেওয়া হয়। –[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ২৪৬]

يَّ مَعْرَ (ض) عَقْرًا : قَوْلُهُ عَقَرَ الْبَعِيْرِ بِا سِيف । অর্থ- জখম করা : قَوْلُهُ عَقَرَ अর্থ- উটের পা কেটে ফেলা । غَطْف হতে পারে । তখন স্বতন্তভাবে مُسْتَانْفِيَة व বাক্যটি পূর্বের بُعْجِبُكَ এর সাথে عَطْف হতে পারে । তখন স্বতন্তভাবে তার অবস্তা বর্ণনা করা উদ্দেশ্য হবে ।

وِلَايَتْ -এর তাফসীর اِنْصَرَفَ चाরা করে ইঙ্গিত করেছেন যে, এটা اِنْصَرَفَ عَنْكَ অর্থে - يَوَلُّى : قَوْلُهُ تَوَلَّى اِنْصَرَفَ عَنْكَ سِرَفَ عَنْكَ سِرَفَ مَا اللهِ اللهُ اللهِ
قُولُهُ يُهُلِكُ الْحَرْثُ अर्थाৎ জমিনের ফসল জ্বালিয়ে দিয়ে الْحَرْثُ श्वाता وَالْحَرَاقِ : قَوْلُهُ يُهُلِكُ الْحَرْثُ अर्था अपन উদ্দেশ্য । आत الْعَرْثُ कृषिकां क्रमल উদ্দেশ্য । आत النَّسَلُ श्वाता शांधा উদ্দেশ্য । किनना প্রাণী দ্বারা প্রাণীর বংশ কিন্তার ঘটে ।

وَهٰذَا مِنْ جُمْلَةِ الْغَسَادِ অধাৎ هُذَا অতা উহ্য মুবতাদার খবর। মুবতাদাটি হলো هُذَا مِنْ جُمْلَةِ الْخِصَام مِنْ جُمْلَةِ الْغَسَادِ वोकाि वृिक्ष कत्त এकि। প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন–

প্রশ্ন: لِيُفْسِدَ فِيْهَا হলো ব্যাপকতাবোধক। এর মধ্যে সর্বপ্রকারের ফ্যাসাদ শামিল রয়েছে। এরপর لِيُفْسِدَ فِيْهَا वलाর প্রয়োজন কি?

উত্তর: এটা مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ - এর অন্তর্গত। مِنْ جُمْلَةِ الْفَسَادِ দারা এ উত্তরের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, এগুলো ফ্যাসাদের অন্তর্ভুক্ত।

- এ প্রসঙ্গে দুটি ঘটনা রয়েছে: وَوْلَهُ وَإِذَا قَيْلُ لَهُ اتَّقِ اللُّهَ أَخَذَتُهُ الْعَزَّةُ

- ك. একবার হযরত ওমর (রা.) -কে লক্ষ্য করে জনৈক ব্যক্তি বলল أَتَى اللّهِ 'আল্লাহকে ভয় করুন।' হযরত ওমর (রা.) এ কথা শোনামাত্রই বিনয়ের সাথে নিজের গণ্ডদেশকে মাটিতে রাখলেন। তিনি আয়াতের বাহ্যিক হুকুমের উপর আমল করে নিলেন। কেননা যাকে একথা প্রথমে বলা হয়েছিল সে অহংকার দেখিয়েছিল, তাই অহংকারীদের দলভুক্ত না হওয়ার জন্য তিনিও এ কথা শুনে বিনয় প্রদর্শন করেছেন।

 ٢٠٧. وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِئْ يَبِيْعُ نَفْسَهُ الْكُهِ النَّاسِ مَنْ يَشْرِئْ يَبِيْعُ نَفْسَهُ الْيُ يَبِيْعُ نَفْسَهُ الْيُ يَبِيْدُ لَهَا فِي طَاعَةِ النَّلِهِ رِضَاهُ وَهُوَ البَّيْفَاءَ وَلَاكُهُ رِضَاهُ وَهُو صُهَا الْفَاهُ الْمُشْرِكُونَ هَاجَرَ اللّهِ صُهَيْبُ لَمَّا الْذَاهُ الْمُشْرِكُونَ هَاجَرَ الِي الْهَا الْهَا الْهُ وَاللّهُ وَالْ

অনুবাদ:

২০৭. মানুষের মধ্যে অনেকে আল্লাহর মর্জি লাভার্থে তাঁর সন্তুষ্টির সন্ধানে আত্ম-বিক্রয় করে দেয় केंग्र শব্দটি এ স্থানে বিক্রি করা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। র্অর্থাৎ আল্লাহর আনুগত্য ও বন্দেগিতে স্বীয় জানকে বিলীন করে দেয়। তিনি হলেন হযরত সুহাইব (রা.)। মুশরিকরা যখন তাঁকে নানাভাবে উৎপীড়ন করে, তখন তিনি মদীনায় হিজরত করে চলে গিয়েছিলেন। আর নিজের সমস্ত অর্থ-সম্পদ তাদের জন্য ছেড়ে গিয়েছিলেন। আল্লাহ তাঁর বান্দাগণের প্রতি অতি দ্যার্দ্র। তাই যে বিষয়ে তাঁর সন্তুষ্টি বিদ্যমান, সেই দিকে তাদেরকে হেদায়েত করেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: وَمِنَ النَّاسِ مَنْ يَشْرِي نَفْسَهُ ابْتِيغَا ، مَرْضَاتِ اللَّهِ

আয়াতের যোগসূত্র ও শানে নুযূল: আয়াতের এ অংশে নিষ্ঠাবান মু'মিনগণের অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য আত্মবিসর্জন দিতেও কুষ্ঠাবোধ করে না। এ আয়াতটি সে সমস্ত নিষ্ঠাবান সাহাবায়ে কেরামের শানে নাজিল হয়েছে, যাঁরা আল্লাহর রাস্তায় সর্বদা ত্যাগ স্বীকার করেছেন।

মুসতাদরাকে হাকেম, ইবনে জারীর, মুসনাদে ইবনে আবী হাতেম প্রভৃতি গ্রন্থে সহীহ সনদের মাধ্যমে বর্ণনা করা হয়েছে যে, এ আয়াতটি হয়রত সোহাইব রুমী (রা.)-এর এক ঘটনাকে কেন্দ্র করে অরতীর্ণ হয়েছিল। তিনি যখন মকা থেকে হিজরত করে মদিনা অভিমুখে রওয়ানা হয়েছিলেন, তখন পথিমধ্যে একদল কুরাইশ তাঁকে বাধা দিতে উদ্যুত হলে তিনি সওয়ারি থেকে নেমে দাঁড়ালেন এবং তাঁর তৃণীতে রক্ষিত সবগুলো তীর বের করে দেখালেন এবং কুরাইশদের লক্ষ্য করে বললেন, হে কুরাইশগণ! তোমরা জান, আমার তীর লক্ষ্যভঙ্ক হয় না। আমি আল্লাহর শপথ করে বলছি. যতক্ষণ পর্যন্ত তুনীতে একটি তীরও অবশিষ্ট থাকবে, ততক্ষণ তোমরা আমার ধারেকাছেও পৌছতে পারবে না। তীর শেষ হয়ে গেলে আমি তলোয়ার চালার। যতক্ষণ আমার প্রাণ থাকবে ততক্ষণ আমি তলোয়ার চালিয়ে যাব। তারপর তোমরা যা চাও করতে পারবে। আর যদি তেমরা দুনিয়ার স্বার্থ কমনা কর, তাহলে শোন! আমি তোমাদেরকে মক্কায় রক্ষিত আমার ধনসম্পদের সন্ধান বলে দিছি, তোমরা তা নিয়ে লাও এবং অম্বার রাস্তা ছেড়ে দাও। তাতে কুরাইশদল রাজি হয়ে গেল এবং হ্যরত সোহাইব রুমী (রা.) নিরাপুদে রাস্ল

কোনো কোনো তাফসীরকার অন্যান্য কতিপয় সাহাবীর বেলায় সংঘটিত **একই ধরনের কিছু ঘটনার প্রেক্ষিতে আয়াতটি** অবতীর্ণ হয়েছিল বলে উল্লেখ করেছেন। –[মা'আরিফুল কুরআন]

चित्रं कर्षा विक्रय कर्ता উদেশ্য। এ হিসেবে অর্থ হবে – কতিপয় মানুষ জানাতের বদলায় নিজেদের জান বিক্রি করে দেয়। ই. আর কেউ বলেন, وَخُوْمُ مَنْ يَضُورُى نَفْسَدُ তথা বিক্রয় করা উদেশ্য। এ হিসেবে অর্থ হবে – কতিপয় মানুষ জানাতের বদলায় নিজেদের জান বিক্রি করে দেয়। ই. আর কেউ বলেন, وَخُوْمُ وَمَ صَافَعُ وَمَ الله وَ وَاللّهُ وَال

कांग्रमा : فَيَ اللَّهُ ثَيْمًا فَقَطْ ظَاهِرًا وَ بَاطنًا . (शरक ७ পर्यं र्यां के कांत क्षां कांत कथा आलाि क وَالْأَوْلُ : رَاغَبُ فِي الدُّنْيَا فَقَطْ ظَاهِرًا وَ بَاطنًا .

النَّانِين : رَاغِبُ فِيْهَا وَ فِي الْأُخِرَةِ كَذٰلِكَ .

اَلثَّالَّثُ : رَاغِبُ فِي الْأَخِرَةِ ظَاهِرًا وَفِي الدُّنَبَا بَاطِنًا . اَلرَّابِعُ : رَاغِبُ فِي الْأَخِرَةِ ظَاهِرًا وَبَاطِنًا مُعْرِضٌ عَنِ الدُّنْبَا كَذٰلِكَ . (جمل : ٢٤٥)

হথাং ১ বাহিক ও আন্তরিকভাবে দুনিয়ামুখী। ২. দুনিয়া ও আখিরাত <mark>উভয়টা কামনাকারী। ৩. বাহি্যকভাবে</mark> আখিরাতমুখী এবং হাত্তিবভাবে দুনিয়ামুখী ৪. বাহ্যিক ও আন্তরিকভাবে আখিরাতমুখী এবং দুনিয়াবিমুখ। –[হাশিয়ায়ে জামাল : ২৪৫]

٢٠٨ ২٥৮. हराता आमूल्लार हेवरन आलाम এवः ठांत किलश . وَنَزَلَ فِي عَبْدِ اللَّهِ بْن سَلام وَاصْحَابِه لَمَّا عَنظُمُوا السَّبْتَ وَكُرِهُوا أَلْإِسلَ وَالْبَانِهَا بَعْدَ الْإِسْلَامِ يَاايُّهَا الَّذِيْنَ أُمَنَوْ الدُخُلُوا فِي السَّلْم بِفَتْحِ السَّيْنِ وكسرها الإسلام كافَّةً حَالٌ مِنَ السِّلمِ أَيْ فِي جَمِيعِ شَرَائِعِهِ وَلاَ تَتَّبعُوا خُطُواتِ طُرُقِ الشَّيطِنِ أَى تَزَّيْينَهُ بِالتَّفْرِيْقِ إِنَّهُ لَكُمْ عَدُوُّ مُّبِيْنَ بَيِّنُ الْعَدَاوَةِ .

فَانٌ زَلَلْتُمْ مِلْتُمْ عَنِ الدُّخُولِ فِي جَمِيْعِهِ مِنْ بَعْد مَا جَآءَ تْكُمُ الْبَيّنٰتُ الحُجَمُ الظَّاهَرَةُ عَلَى أَنَّهُ حَقَّ فَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ عَزِيْزٌ لَا يُعْجِزُهُ شَئَّ عَنْ إِنْتِقَامِهِ مِنْكُمْ حَكِيثُمْ فِي صُنْعِهِ .

. ٢١٠. هَلْ مَا يَنْظُرُونَ يَنْتَظِرُ التَّارِكُونَ الدُّخُول فيْهِ إِلَّا أَنْ يَّأْتِبَهُمُ اللَّهُ أَيْ أَمْرُهُ كَفَوْلِهِ أَوْ يَأْتِيَ أَمْرُ رَبِّكَ أَيْ عَذَابُهُ فِيْ ظِلْلِ جَمْعُ ظُلَّةٍ مِنَ الْغَمَامِ السَّحَابِ وَالْمَلْئِكَةِ وَقُصِٰى الْآمَرُ تَتَّمَ آمُر هَلاَكِهم وَالِيَ اللَّهِ تُرْجَعُ الْأُمُورُ بِالنِّنَاءِ لِلْمَفْعُولِ وَالْفَاعِل فِي الْأَخِرَةِ فَيُجَازِي .

সঙ্গী [ইহুদি ধর্ম ত্যাগ করে] মুসলমান হওয়ার পরও [ইহুদি প্রথানুসারে] শনিবারের সম্মান প্রদর্শন করতেন এবং উট ও তার দৃধ অপছন্দ করতেন। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে মু'মিনগণ! তোমরা ইসলামে اَلسَّلُهُ -এর 🚜 হরফটি ফাতাহ ও কাসরা উভয়সহ পাঠ করা যায়। অর্থ- ইসলাম। ভাববাচক পদ। অর্থাৎ তার সকল বিধিবিধানে প্রবেশ কর এবং শয়তানের পদাঙ্ক তার পথসমূহের অর্থাৎ এ বিভেদ সম্পর্কে তৎসৃষ্ট মনোহারিতার অনুসরণ করো না। নিক্তর সে তোমাদের প্রকাশ্য শক্র অর্থাৎ তার শক্রতা সুস্পষ্ট।

২০৯. তোমাদের নিকট সুস্পষ্ট নিদর্শন অর্থাৎ এটা সত্য, এ কথার উজ্জ্বল প্রমাণাদি আসার পরও যদি তোমাদের পদশ্বলন ঘটে অর্থাৎ সম্পূর্ণরূপে এতে প্রবেশ করার বিষয়টি তোমরা উপেক্ষা কর তবে জেনে রাখ যে. নিশ্চয় আল্লাহ মহাপরাক্রান্ত, তোমাদের থেকে প্রতিশোধ নিতে কোনো কিছুই তাঁকে অপারগ করতে সক্ষম নয়। তিনি তাঁর ক্রিয়-কর্মে প্রজ্ঞাময়।

২১০. তারা কেবল এরই অপেক্ষায় আছে وَمُ مُنْ عُنْظُرُونَ -এর প্রশ্নবোধক শব্দ 🕩 এ স্থানে 🍱 [না-বাধক] অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ যারা সম্পূর্ণরূপে ইসলামে প্রবেশ করা পরিত্যাগ করেছে, তারা কেবল এরই প্রতীক্ষায় আছে যে, আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর নির্দেশ: অপর একটি আয়াতে উল্লেখ হয়েছে المُرْ رَبُّكُ [তোমার প্রভুর আজাব আসবে] এ স্থানে 🚄 অর্থ-আজাব, শাস্তি। ও তাঁর ফেরেশতাগণ মেঘের ছায়ায় वर्ग - अय । الغُمَاءُ वर्ग - वर्ग वर्ष वर्ग الغُمَاءُ वर्ग - طُلِّلًا তাদের নিকট উপস্থিত হবেন তৎপর সবকিছুর মীমাংসা হয়ে যাবে। অর্থাৎ তাদের ধ্বংস পূর্ণ হবে। সমস্ত বিষয় পরকালে আল্লাহরই নিকট প্রত্যাবর্তিত مَجْهُول अर्था९ कर्ज्वाहा ७ مَعُرُون विष्ठे : تَرُجُمُ عَرَفُ विष्ठे : تَرُجُمُ عَرَفُهُ عَلَيْهِ عَر অর্থাৎ কর্মবাচ্য উভয়রূপেই পাঠ করা যায়। অনন্তর তিনি এর বিনিময় ফল দান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

यिन : विन्याततत সমান করল। كَافَّهُ: ' यिन তোমাদের পদশ্বলন ঘটে। مِلْتُمَّمُ : यिन তোমাদের পদশ্বলন ঘটে। مِلْتُمَّ উপক্ষো কর। وَمُنْع : প্রতিশোধ। وَنُتِقَامُ : क्रिंसा-कर्म। وَنُتِقَامُ : প্রতিশোধ। وَمُنْع : ক্রিয়া-কর্ম। ক্রিয়া-কর্ম। التَّارِكُونَ الدُّخُولُ فِيهُ : সম্পূর্ণরূপে ইসলামে প্রবেশ করা বর্জনকারীগণ।

্রিমঘ। وَالْغَمَامُ अर्थ- ছায়া। طُلَلَةً : طِلْلَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قَوْلُهُ أَدْخُلُواْ فِي السِّيلْمِ كَافَّةً

আলোচনা ও যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে ঈমান এবং ইখলাসের আলোচনা ছিল। এখন এ আয়াতে বলা হচ্ছে স্কমান এবং ইখলাসের দাবি হলো দীন ইসলামে পরিপূর্ণরূপে প্রবেশ করা। ইসলামে প্রবেশ করার পর পূর্বের ধর্ম তথা ইহুদি বা খ্রিস্টান ধর্মের অনুসরণ করে কোনো কাজ না করা। এক ধর্মে প্রবেশ করে অন্য ধর্মের প্রতি লক্ষ্য রাখা ইখলাসের পরিপন্থি। শুধু তাই নয় এমনটি করা শান্তিরও কারণ।

শানে নুযুল: হযরত ইবনে জারীর (র.) হযরত ইকরামা (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, তিনি বলেন, হযরত আব্দুল্লাই ইবনে সালাম এবং তাঁর সঙ্গীরা রাস্লুল্লাই ত্রান এর নিকট আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাস্ল! আমাদেরকে এ ব্যাপারে অনুমতি দান করুন যে, আমরা শনিবারকে সন্মান করব এবং উটের গোশত বর্জন করব। তখন এ আয়াত নাজিল হয়। ইহুদিদের নিকট শনিবার দিনটি সন্মানিত ছিল এবং উটের গোশত হারাম ছিল। ইসলাম গ্রহণের পর তাদের ধারণা হলো যে, হযরত মূসা (আ.)-এর শরিয়তে শনিবার ছিল মর্যাদাপূর্ণ দিবস। মুহাম্মদী শরিয়তে তার অমর্যাদা জরুরি নয়। অনুরূপভাবে হযরত মূসা (আ.)-এর শরিয়তে উটের গোশত হারাম; কিন্তু মুহাম্মদী শরিয়তে তা ভক্ষণ করা ফরজ নয়, তবে জায়েজ। অতএব আমরা যদি পূর্বের ন্যায় শনিবার দিবসটির সন্মান করি এবং উটের গোশত হালাল হওয়ার আকিদা রাখা সত্ত্বেও তা ভক্ষণ না করি, তাহলে হযরত মূসা (আ.)-এর শরিয়তেরও সন্মান প্রকাশ পাবে। অপরদিকে মুহাম্মদী শরিয়তেরও বিরোধিতা হবে না। আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে তাদের এ ধারণার সংশোধন করেছেন। —িজামালাইন

ইসলাম একটি পূর্ণাঙ্গ জীবনদর্শন: এ আয়াত থেকে যে শিক্ষাটি বড় করে ধরা দেয়, তা হলো ইসলাম একটি পূর্ণাঙ্গ জীবনদর্শন। শুধু কতগুলো আকিদা-মতাদর্শ, অথবা শুধু কয়েকটি ইবাদত বা শুধু কিছু আইন-কানুনের নাম ইসলাম নয়; বরং ইসলাম হচ্ছে একটি স্বকীয় ও পরিব্যাপ্ত জীবনপদ্ধতি, একটি পূর্ণাঙ্গ জীবনদর্শন। মানব জীবনের প্রতিটি ক্ষেত্র ও তার শাখা-প্রশাখায় পরিব্যাপ্ত। এর প্রতিটি অঙ্গ তার পূর্ণ কাঠামোর সঙ্গে এবং অন্যান্য অঙ্গশুলোর সঙ্গে ওতপ্রোত ভাবে সংযুক্ত। এখানে কোনো প্রকার কাটছাটের অবকাশ নেই। এমন হতে পারে না যে, কেউ ইসলামের তাওহীদ [একত্বাদ] দর্শন তো মেনে নিল, কিন্তু ইবাদতের ক্ষেত্রে সে মসজিদ-মন্দির গীর্জা-মঠকে একাকার করে ফেলল। কিংবা কেউ রিসালাতের প্রতি উমান স্থাপন করে অর্থনীতির জন্য কার্লমার্কস ও চরিত্রনীতির জন্য গৌতম বুদ্ধের দুয়ারে ধর্ণা দিল। পরকাল, ইহকাল, সমাজ বিজ্ঞান, নীতি বিজ্ঞান ও অর্থ ব্যবস্থা -এর সবই ইসলামের নিজস্ব, যা অন্য কোনো তন্ত্র দর্শন, অন্য কোনো ধর্ম মতবাদের সঙ্গে জোড়াতালি দিতে প্রস্তুত নয়। —[তাফসীরে মাজেদী]

এ আয়াতে ঐসকল লোকদের জন্য বিশেষ সতর্কবাণী রয়েছে, যারা ইসলামকে শুধু মসজিদ ও ইবাদতের মাঝে সীমাবদ্ধ করে রেখেছেন এবং লেনদেন ও সামাজিক বিধানকে ধর্মের কোনো অংশই ভাবেন না। বর্তমানে আধুনিক শিক্ষিতগণ যারা নিজেদেরকে মডার্ন জ্ঞান করে, তাদের মধ্যে এ ধরনের চিন্তাভাবনা বেশি পরিলক্ষিত হয়। –[জামালাইন]

ं मेनिवां कि अभानिज भागि साति स्त्रिन शिकां के के वें وَلَمُ لَمَّا عَظَمُوا السَّبْتَ : मेनिवां कि अभानिज भाग साति के वां के वें कि वें के वें के वें कि वें के वें के वें के वें कि
َ عَرُّكُمُّ وَٱلْبَانِهُا জিনস হওয়ার কারণে দুধের নিসবত তার প্রতি করা হয়েছে এবং স্ত্রীবাচক যমীর ব্যবহার করা হয়েছে।

ইন্দি ধর্মের উটের গোশত দুধ হারাম থাকার কারণ: হযরত ইয়াকুব (আ.) একবার 'আরকুন নাস' নামক রোগে আক্রেম্ব হলেন। তিনি সুস্থতা লাভের মানত করেছিলেন যে, তিনি এ রোগ থেকে সুস্থ হলে তাঁর প্রিয় খাদ্য খাবেন না এবং প্রিত্ত পানীর পান করবেন না। আর তাঁর প্রিয় খাদ্য ছিল উটের গোশত এবং প্রিয় পানীয় ছিল উটের দুধ। তিনি সুস্থ হলেন। কলে নিজের উপর তা হারাম করে ফেলেন। এ হিসেবে তাঁর অনুসারী ও সন্তানদের জন্যও তা হারাম হয়ে যায়। সূরা আলে ইম্বানের টুন্নি এ বিষয়ে আলোচিত হবে।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ২৪৮]

غُولُهُ السَّلُم: শাব্দিক অর্থ– সন্ধি, শান্তি, নিরাপত্তা। শব্দটি حَرُبُ युদ্ধ ও সংঘাতের বিপরীত অর্থবোধক। কিন্তু এখানে السَّلُم السَّلُم हाता ইসলাম ধর্ম অর্থ নেওয়া হয়েছে।

قَالَ الْبَيْضَاوِیُ : اَلسَّلْمُ بِالْكَسْرِ وَالْفَتْعِ الْاِسْتِسْكَمُ وَالطَّاعَةُ، وَلِذُلِكَ يَطْلُقُ عَلَى الصَّلْعِ وَالْاِسْلَامِ . وَالْفَسْتِسْكَمُ وَالطَّاعَةُ، وَلِذُلِكَ يَطْلُقُ عَلَى الصَّلْعِ وَالْاِسْلَمِ . وَلَوْ لَكُ حَالً مِنَ السَّلْمِ وَالْعَالَةِ अकि हाता के प्रकल लाकत्मत कर्ति हाता के प्रकल हाता कि के प्रकि हाता के प्रकि हाता के प्रकार के के के कि हाता के प्रकार के कि हाता के प्रकार के के कि हाता के प्रकार के प्रकार के प्रकार के के कि हाता के प्रकार के के कि होते के प्रकार क

طُرُقُ पाता करत এ প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন যে, শয়তানের তো পা' নেই । উত্তর: এখানে হাল বলে مَحَلُ তথা রাস্তা উদ্দেশ্য ।

آی تَزْیْیْنُ الشَّیْطَان : تَزْیْیْنُ पूर्শाভিত করার দ্বারা উদ্দেশ্য হলো, শয়তানের ওয়াসওয়াসা ও কুমন্ত্রণা। যেমন– উটের গোশত হার্নাম করা এবং শনিবারকে বিশেষভাবে সমান দেওয়া।

َ وَلَٰتُ : زَلَتُ -এর শাব্দিক অর্থ- পিছলে যাওয়া, শ্বলিত হওয়া, যা সাধারণত অনিচ্ছায়ই হয়ে থাকে। শব্দটি দ্বার ভয় পাইয়ে দেওয়া হলো যে, ইচ্ছা করে ও জেনেশুনে বিরুদ্ধাচরণ তো কঠিন ব্যাপার, এমনকি ভুলক্রমে গাফলতিতে বিভ্রান্তি ক্ষেত্রেও পাকড়াও হওয়ার সম্ভাবনা রয়েছে।

. उंटलक्का कता वा এড़िয়ে या ख्या مَالَ عَنْ ـ مَيْلًا ؛ यि राजि राजि अता उंटलक्का कत أَ فَوْلُهُ ؛ مِلْتُمَ

اَيُّ بِتَفْرِيْقِ الْاَحْكَمِ بِالْعَمَلِ بِبَعْضِهَا الْمُوَافِقِ لِشَيرِيْعَةِ مُوْسَى وَعَدَمُ الْعَمَلِ بِالْبَعْضِ الْاخِرِ : قَوْلُهُ بِالتَّتَفَرِيْقِ الْمُخَالِفُ لَهَا

ভর্থাৎ তাদের জন্য আজ্যাবের অপেক্ষা করা উচিত নয়। অর্থাৎ তাদের জন্য আজ্যাবের অপেক্ষা করা উচিত নয়। অর্থাৎ তারা যখন এমন কাজ করল যা আজাব ডেকে আঁনে, তখন যেন প্রকারান্তরে তারা আজ্যাবের অপেক্ষা করছে।

هُوَلُهُ اَنْ يَاٰتِهُمُ اللّٰهُ اَىُ اَهُرَهُ : আল্লাহর আগমন-এর মর্ম : অকাইন ও ইসলামি মতাদর্শের একটি মৌলিক ও স্বীকৃত ধারা এরপ যে, আল্লাহর জন্য কোনো অবস্থানক্ষেত্র বা স্থান ও পাত্র সাব্যস্ত হতে পারে না। সূতরাং ইসলামি আকিদা কি দৃষ্টে আল্লাহর জন্য গমন ও আগমনের কোনো অর্ধ হয় না। এ কারণে অধিকাংশ মুফাসসির আয়াতটি মুতাশাবিহের তালিকাভুক্ত করেছেন। হযরত থানবী (র.) বলেছেন, আল্লাহ তা'আলার আগমন ইত্যাদির তত্ত্ব নির্ণয়ের জন্য ব্যস্ত হওয়া বৈধ নয়.....। তাফসীরে রহুল মা'আনীর গ্রন্থকার শুধু এতটুকু লিখে ক্ষান্ত হয়েছেন যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের কাছে আসবেন, যেমনটা তাঁর মহান মহীয়ান সন্তার জন্য সমীচীন। (كَمَا يَلْبُقُ بِشَانِهِ)

আনেকে আবার আয়াতের بَاْتِيهُمُ اللّٰهُ -এর মাঝে কোনো উপযুক্ত শব্দ যথা مَرْ আদেশ্ অথবা بَاْتُهُمُ اللّٰهُ [দুর্যোগ] ইত্যাদি উহ্য ধরে নিয়ে এরূপ অর্থ করেছেন যে, আল্লাহর হুকুম এসে পড়া অর্থ – তাঁর আজাব এসে যাওয়া। বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) ও তাদেরই অনুসরণ করে أَمْرُ , শব্দ উল্লেখ করে আয়াতের ব্যাখ্যা করেছেন।

প্রত্যাখ্যানকারী কাফের মুনাফিক ও কিতাবীদের ধরে নেওয়া। কিন্তু বর্ণনাধারা পূর্বাপর নজরে রেখে বক্তব্যের লক্ষ্য শুধু ইহুদিদের পর্যন্ত রাখলে বিষয়টি একেবারে পরিষ্কার হয়ে যায়। তখন উল্লিখিত [জটিল] তাফসীরসমূহের স্থানে শুধু ইহুদিদের পর্যন্ত সীমিত রাখলে বিষয়টি একেবারে পরিষ্কার হয়ে যায়। তখন উল্লিখিত [জটিল] তাফসীরসমূহের স্থানে শুধু ইহুদিদের পর্যন্ত ক্ষাটুকু সংযোজন করাই যথেষ্ট হবে। কেননা ইহুদিরা [সৃষ্টির সাথে স্রষ্টার] সাদৃশ্য ও দেহাবহব বিশিষ্টতর মতবান শোষণ করত এর স্পষ্টভাবে আল্লাহর দেহধারী হওয়ার কথা বলত এবং আল্লাহর ক্লোহবি প্রকার

মেষমালার সঙ্গে বিশেষরূপে সম্পৃক্ত মনে করত; বরং তারা মেঘমালাকে যেন আল্লাহর বাহন সাব্যক্ত করে রেংছিল তাদের পবিত্র গ্রন্থসমূহ ও পত্রাবলিতে আজ অবধি এ ধরনের বিবৃতি সংরক্ষিত রয়েছে। যেমন— তুমি বন্ধের ন্যায় দিন্তি পরিধান করেছ। আকাশমণ্ডলকে চন্দ্রতাপের ন্যায় বিস্তার করেছ। তিনি জলে আপন উপরস্থ কক্ষের কড়ি কাষ্ঠ স্থাপন করেছেন। তিনি মেঘকে আপনার রথ করে থাকেন। বায়ু পক্ষের উপরে গমনাগমন করেন গীত সংহিতা ১০৪ : ২৩।। দেখ সদাপ্রভু দ্রুতগামী মেঘে আরোহণ করে মিসরে গমন করেছেন। মিসরের প্রতিমাগণ তাঁর সক্ষাতে কাঁপবে [মিশাইয় পুস্তক ১৯ : ১] করবগণ গৃহের দক্ষিণ পার্ষে দাঁড়িয়ে ছিলেন এবং ভিতরের প্রাঙ্গণ মেঘে পরিপূর্ণ ছিল। আর সদাপ্রভুর প্রতাপের তেজে পরিপূর্ণ হল [যিহিক্ষেল ১০ : ৩-৪]। মেঘের সাথে আল্লাহ তা আলার বাহন বা সওয়ারিরূপে সম্বন্ধের কথা ইহুদি ধ্যানধারণায় বদ্ধমূল হয়ে গিয়েছিল। এমনকি ব্রিটানিকা বিশ্বকোষের সর্বশেষ সংস্করণে আধা ইহুদি ও আধা খ্রিস্টীয় ধ্যানধারণার মিশ্রণে আল্লাহ তা আলার যে রূপ-প্রকৃতি অস্কন করা হয়েছে, তাতেও 'নাউয়ুবিল্লাহ' আল্লাহ তা আলাকে মেঘের উপর সওয়ার দেখানো হয়েছে।

সূতরাং পবিত্র কুরআন এ আয়াতে নিজেদের কোনো ধ্যানধারণা প্রকাশ করেনি; বরং ইহুদি ধ্যানধারণার বিশুদ্ধতা বা ভ্রান্তিকে আলোচনার বিষয় না বানিয়ে শুধু তার প্রতিধ্বনি করেছে যে, ইসরাঈলীরা এ ধারণায়ই ডুবে রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা ফেরেশতাদেরসহ মেঘের উপর সওয়ার হয়ে তাদের সামনে উপস্থিত হবেন এবং প্রতিটি অকাট্য বিষয়ের চূড়ান্ত সিদ্ধান দেবেন।

ইমামুল মুফাসসিরীন ইমাম রায়ী (র.) তাঁর তাফসীরে বিষয়টির শুধু উল্লেখ করেই ক্ষান্ত হননি; বরং সেই সাথে পূর্বোক্ত সব ব্যাখ্যা হতে এটিকে অধিক প্রাঞ্জল এবং পূর্ববর্তী সবগুলোর চেয়ে এ ব্যাখ্যাটি স্পষ্টতর বলে এটিকেই সর্বোন্তম ব্যাখ্যা বলে আখ্যা দিয়েছেন। সুতরাং এখন আর আয়াতে কোনো রূপকতা বা অন্য কোনো ব্যাখ্যা-বিশ্লেষণের প্রয়োজন থাকে না।

—[তাফসীরে মাজেদী]

ভারতিতে আজাব প্রেরণ করবেন। কেননা সাদা হালকা মেঘমালাতে সাধারণত বৃষ্টিই থেকে থাকে। এটি আল্লাহর পক্ষ থেকে একটি কৌশল মাত্র। কেননা তারা নিজেদের ভিতরগত অস্বীকৃতিকে বাহ্যিক স্বীকারোজির আবরণে ঢাকার চেষ্টা করেছে। এজন্য কিয়ামতের দিন আল্লাহর আজাব ও রহমতের পর্দা তথা সাদা মেঘমালার আকৃতিতে প্রকাশিত হবে। আর আজাবের এ পদ্ধতিটি ভীতিপ্রদর্শনের জন্য অধিক মোবালাগাপূর্ণ। কেননা যেখানে অপ্রত্যাশিতভাবে আজাব আসাটা খুবই কঠিন ব্যাপার, সেখানে রহমতের আকৃতিতে আসাটা তার চেয়েও কঠিন ব্যাপার, সেখানে রহমতের আকৃতিতে আসাটা তার চেয়েও কঠিন ব্যাপার হবে।

-[হাশিয়ায়ে জামাল, তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদ্রীস কান্ধলভী (র.)]

: ফেরেশতা আসার কারণ হলো ফেরেশতারা আল্লাহর আজাব আসার মাধ্যম।

وَإِنَّمَا عُدِلَ عَلَىٰ صِیْغَةِ الْمَاضِیْ دَلَالَةً عَلَیٰ تَحَقَّقُهِ، فَکَأَنَّهُ قَدْ کَانَ ـ اَوِ الْجُمِیْلَةُ اِسْتِیْنَافِیِّة : قَوْلُهُ وَقُضِی الْاَمْرُ وَالْجَمِیْلَةُ السَّمِیْ اللَّهِ تُرْجَعُ الْاَمُورُ عَمْدَ عَلَیْ عَدِلَ عَلَیْ اللَّهِ تُرْجَعُ الْاَمُورُ عَمْدَ عَلَیْ عَمْدَ عَلَیْ عَمْدَ اللّهِ اللّهِ تُرْجَعُ الْاَمُورُ عَمْدَ عَلَیْ عَمْدَ عَلَیْ عَلَیْ عَمْدَ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الل

সারদা : হার্ফেজ ইবনে কাছীর (র.) বলেন, আল্লাহ তা^{*}আলা এবং ফেরেশতাদের আগমনের ঘটনা কিয়ামতের দিন ঘটবে। বেমন অন্য আয়াতে এসেছে-

كَلَّا آِذَا دُكَّتِ الْاَرْضُ دَكُّا دَكَّا وَجَاءَ رَبَّكَ وَالْمَلَكُ صَفَّا وَجُئَ لَيَوْمَثِذِ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَالْمَلَكُ صَفَّا وَجُئَ لَيُوْمَثِذٍ بِجَهَنَّمَ يَوْمَئِذٍ يَتَذَكَّرُ الْإِنْسَانُ وَاتَّى لَهُ الذِّكُرى - هَلْ يَنْظُرُونَ إِلَّا أَنْ تَأْتِيَهُمُ الْمَلْئِكَةُ اَوْ يَأْتِي اَهُرُ رَبِّكَ اَوْ يَاْتِي أَيْاتُ رَبِّكَ .

হংকত ইবনে মাসউদ (রা.) সূত্রে বর্ণিত। তিনি বলেন, রাসূল কলেছেন, আল্লাহ তা আলা পূর্ববর্তী ও পরবর্তী সকলকে করে করেন। সকলে দাঁড়িয়ে আকাশের দিকে তাকিয়ে দেখতে থাকবে এবং ফয়সালার অপেক্ষা করতে থাকবে। এমন হয় হকুছে তা আলা মেঘমালার ছায়ায় আরশ থেকে কুরসীতে অবতরণ করবেন। – ইবনে মারদুইয়া, তাফসীরে মা আবিকুক কুরজন : আলু মা ইবীস কান্ধলভী (র.) ৩১২ / ১৩

অনুবাদ :

ला کا مُحَمَّدُ بَنِنَی اِسْرا َءِیْلَ کا مُحَمَّدُ بَنِنی اِسْرا َءِیْلَ اَسْرا َءِیْلَ اَسْرا َءِیْلَ تَبْكيتًا كُمْ أتيننهُمْ كُمْ اسْتِفْهَامِيَّةٌ مُعَلَّقَةُ سَلْ مِنَ الْمَفْعُولِ الثَّانِي وَهِيَ ثَانِيٌ مَفْعُولَيْ أَتَيْنَا وَمُمَيَّزُهَا مِنْ أينةٍ بَيّنَةٍ ظَاهِرةٍ كَفَلَق الْبَحْرِ وَإِنْزَالِ الْمُنّ وَالنَّسَلْوٰي فَبَدَّلُوْهَا كُفْرًا وَمَنْ يُبَيِّلُ نِعْمَةَ اللَّهِ أَيْ مَا أَنْعَمَ بِهِ عَلَيْهِ مِنَ ٱلْأَيَاتِ لِأَنَّهَا سَبَبُ الْهِدَايَةِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتْهُ كُفْرًا فَانَّ اللَّهُ شَدِيْدُ الْعِقَابِ لَهُ.

জওয়াব করতে গিয়ে আমি প্রদান করেছি তাদেরকে কত উজ্জ্বল কত স্পষ্ট নিদর্শন যেমন- সমুদ্র বিদীর্ণ হওয়া, মান্না ও সালওয়া প্রেরণ ইত্যাদি। এখানে 🏅 नकि । विकार के विकार कि । विकार क শব্দটিকে তার দ্বিতীয় মাফউলে আমল করা থেকে বিরত রেখেছে। আর كُمْ হলো أَتَيْنَا ক্রিয়াপদের - مِنْ أَيَةٍ بَيِّنَةٍ राकि مُمَيِّزُ विजी श्र भाकि । এत কিন্তু এতদনুসারে ঈমান আনয়ন না করে তারা কুফরির মাধ্যমে এসব কিছু পরিবর্তন করে নেয়। আল্লাহর অনুগ্রহ আসার পরও যে ব্যক্তি তা অর্থাৎ যে সমন্ত নিদর্শন দ্বারা তিনি অনুগ্রহ করেছেন তা কুফরির মাধ্যমে পরিবর্তন করবে আর এই নিদর্শনসমূহই তো হলে হেদায়েতের কারণ, নিশ্চয় আল্লাহ তাকে শাস্তি দানে কঠোর।

তাহকীক ও তারকীব

: अगूप विनीर्व १७३३ : فَلَقُ الْبَحْر : वित्राव्काती, প্রতিবন্ধক السَّنَل ছिল السَّنَل ছिल : تَسَلُ नािख । العقاب

: ला-जवाव कता, চুপ করিয়ে দেওয়া। আর اَسْتِفْهَامُ টি জানার উদ্দেশ্যে নয়; বরং তিরস্কার ও ভর্ৎসনার उत्मत्ना।

-এর মাঝে আমল করা থেকে سَلَّ ही كُمْ اسْتَغْهَاميَّةُ अर्थार : قَوْلُهُ كُمْ اسْتَغْهَاميَّةُ مُعَلَّقَةٌ الخ বাকি থাকে। –[জামালাইন] صَدَارَتَ كَلَامُ বাকি থাকে। –[জামালাইন]

প্রম: 🔟 তো একটি মাত্র كُفُول দাবি করে তার দিতীয় মাফউলের প্রয়োজন নেই। তাহলে 🖵 -কে দিতীয় মাফউলে অমল করা থেকে বারণ করার অর্থ কি?

रखतः مَتَعَدَى व्यत जितक مَفْعَول रखतात कातत विष्ठ أَفْعَالُ قُلُوبٌ - علم रस जात مَتَعَدَى व्यत जितक سُوَالُ سَبَبَ वात करंत थारक। पूजतार سُبَبَ वात سَبَبَ - এत سَبَبَ जात مَفْعُول وَيَ হরে مُتَعَدِّيٰ بَدُوْ مَفْعَوْل তাই قَائِمْ مَقَامُ ١٩٥٠ عِلْم হেহেতু سَأَلُ হয়। এ কারণে এখানেও مُسَبَّبُ 🗗

र्ल टाइकीव : كَمْ عَالَمُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَم عَلَيْ عَلَم عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلِي عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْكِ عَلَيْ عَلَيْ عَلِي عَلَيْ عَلَيْ عَلَيْكِ عَلَيْكِ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلَيْكُ عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلْكُ عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلِي عَلَيْكُ عَلِي عَلَيْكُ عَلِي تَعْيِيْر ठांत كُمْ (مُمَنَيِّز) बात تَمْيِيْر बेर्ली مِنَ أَيْدٍ । बात ख्रियम माक्ष्म أَنْيِنْا वर्ल مُمَيَّز قَعْد बात كُمْ (مُمَنَيِّز) अात تَمْيِيْر बात أَيْنِنَا عَام عَلْمُول ثَانِيْ مُفَدَّم व्यत أَنْبُنَ क्रिल क्र خَسُلَةُ انشَائِيَةُ -এর মাফউল ছানীর। سَلُ ठात कारान, মাফউল এবং কায়েম মাকামে মাফউল মিলে مُعَادُ انشائية \$13.18

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: ইতঃপূর্বে বলা হয়েছিল যে, আল্লাহ আআলার স্পষ্ট নিষেধের পর তার বিরোধিতা করলে শাস্তি অনিবার্য। এবারে তারই সমর্থনে বলা হচ্ছে— তোমরা বনী ইসরাস্টলানেরকেই জিঞাস করে দেখ না, আমি তাদের নিকট কত রকমের স্পষ্ট নির্দেশাবলি পাঠিয়ে ছিলাম, কিছু তারা যখন তা আমাম প্রথমেই তাদেরকে শাস্তি দেইনি। —[তাফসীরে উসমানী]

وَمُنْ أَيَةٍ بَيِّنَةٍ : रदः তার مُمَنِّنُ এর মাঝে فَصْل দূরত্ব হয়, তখন তার কারণে মাফউল এবং তমীযের দূরত্ব হওয়ার কারণে من रादशद করতে হয়। –[হাশিয়ায়ে জালালাইন হাশিয়া ৩৬, পৃ. ৩১]

আর্থ কোনো কিছুর মূল সন্তাকে কোনো কিছু থেকে অন্য কিছু করে দেওয়া, তাতে বিকৃতি সাধন করা, রূপ পরিবর্তন করে দেওয়া। আল্লাহর নিয়ামতসমূহে বিকৃতি ও রদবদলের একটি প্রক্রিয়া এটিও য়ে, হেলারেত ও কলাণ লাভের জন্য আগত বিষয় সামগ্রীকে উল্টে দিয়ে সেগুলোকেই ফাসিকী-ফাজিরী কর্মকাণ্ডে নিয়াছিত করা: কিংবা এভাবে য়ে, য়েসব বজব্য হেদায়েতের উপকরণ হতো, সেগুলো রদবদল, বিকৃতি ও গোপন করা হুরু হুরে গোল তাফসীরবিদগণ এ উভয় দিকের কথাই বলেছেন।

قَوْلُهُ لِاَنَّهَا سَبَبُ الْهِدَايَةِ এখানে مُسَبَّبُ مَّهُ वरल سَبَبُ الْهِدَايَة । অর্থাৎ আয়াত যেহেতু হেদায়েতের কারণ এবং হেদায়েত হলো সবচেয়ে বড় নিয়ামত, তাই سَبَبُ वरल مُسَبَّن উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে।

وَيُولُهُ شَوْيِهُ الْمِفَانِ : এর অর্থ- কঠিন শান্তি। অর্থাৎ আল্লাহর নির্দেশাবলিতে পরিবর্তনের শান্তি কঠোর। তাকে ইহজীবনে হত্যা করা হয়, তার অর্থসম্পদ লুষ্ঠিত হয় অথবা জিজিয়া আদায় করে লাঞ্ছনার জীবনযাপনে সে বাধ্য হয়। আর কিয়ামতে স্থায়ী জাহান্নামে প্রবেশ তো আছেই।

فَانَّ खेरा धतात প্রয়োজন কিং উত্তর : شَدْيِدُ الْعِفَابِ لَهُ इस्ना जारा এখানে مُبُتَدَأً खेरा धतात প্রয়োজন কিং উত্তর : شَدْيِدُ الْعِفَابِ لَهُ खूमना হয়ে খবর । অথচ খবর যখন জুমলা হয়, তখন তার একটি اللَّهُ شَدِيْدُ الْعِفَابِ धूमना হয়ে খবর । অথচ খবর যখন জুমলা হয়, তখন তার একটি اللَّهُ شَدِيْدُ الْعِفَابِ খিরে সেই عَائِدُ مَحْذُوْف খবর সেই عَائِدُ مَحْذُوْف अरत সেই عَائِدُ مَحْذُوْف अरत সেই عَائِدُ مَحْذُوْف अरत সেই عَائِدُ مَحْذُوْف अर्थ कार्य स्वर्ध । —[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩২৮]

অনুবাদ:

अकावात्रीत्मत मर्ए। याता त्राला अंका करतिह . 'زُيَّـنَ لِـلَّذَيْـنَ كَـفُـرُوْا مِـنْ اَهْـل مَـكَّـةَ الْحَيْوَة الدُّنْيَا بِالتَّمُويْهِ فَأَحَبُّوهَا وَ هُمْ يَسْخُرُوْنَ مِنَ الَّذِيْنَ امَّنُواْ لِفَقَّرهمْ كَعَمَّارِ وَبِيلًالٍ وَصُهَيْبِ أَىٰ يَسْتَهْزِءُوْنَ بِهِمْ وَيَتَعَالُوْنَ عَلَيْهِمْ بِالْمَالِ وَالَّذِيْنَ اتَّقَوْا الشَّوْكَ وَهُمْ هُـؤُلَاءِ فَوْقَهُمْ يَـوْمَ الْقِيهُمَةِ وَاللُّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَتَشَاَّءُ بِغَيْر حِسَابِ أَى رِزْقًا وَاسِعًا فِي الْأَخِرَةِ أَوْ الدُّنْيَا بِاَنْ يُمَلِّكَ الْمَسْخُوْرَ مِنْهُمْ أَمْوَالُ السَّاخِرِيْنَ وَرِقابَهُمْ .

তাদের নিকট পার্থিব জীবন সুশোভিত করায় তা সুসজ্জিত। ফলে তারা তাকে ভালোবাসে। তারা मुत्रालम्प्राणक रायम- आसात, विलाल, जुशायत, প্রমুখকে দরিদ্রতার কারণে ঠাট্টা-বিদ্রূপ করে তাদেরকে তারা উপহাস করে এবং অর্থসম্পদের অহংকার প্রদর্শন করে। আর যারা শিরক হতে সাবধান হয়ে চলে এ দরিদ্র মু'মিনগণও হলেন এরপ কিয়ামদের দিন তারা তাদের উর্ধের্ব থাকবে। আল্লাহ তা'আলা যাকে ইচ্ছা অপরিমিত জীবিকা দান করেন পরকালে তিনি প্রচুর রিজিক দান করবেন বা ইহজগতেই তিনি তাদেরকে তা দান করবেন। যেমন এই উপহাসকৃতরা একদিন উপহাসকারীদের ধন-সম্পদ ও গর্দানের [জানের] মালিক-মোক্তার হবে।

তাহকীক ও তারকীব

ফলে তারা তাকে : فَاحَبُوْهَا । अर्थ काकिका, উজ্জ্বला । فَالزَّخْرَفَةُ وَالْبَهْجَةُ : ٱلتَّمْوِيْهُ ভিলোবেসেছে : يَسْخُرُونَ يَسْخُرُونَ : উপহাসকৃত । يتعالون : ঠাটা-বিদ্রুপ করে : يَسْخُرُونَ । ভিলোবেসেছে : يَسْخُرُونَ - এর বহুবচন অর্থ- গর্দান, জান। رَقَبَةً : رِقَابً

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

,পার্থিব জীবন ও তার উপকরণ জাঁকজমক, বাগ-বাগিচা, ভবন-প্রাসাদ : قَنْوُكُمْ زُيَّنَ لِلَّذَيْنَ كَفَرُوا الْحَيْوةَ الدُّنْيَا মোটরকার, রেডিও, টিভি, শোরুম, সোফাসেট, ফার্নিচার ইত্যাদির অস্থায়ী ও ক্ষয়িষ্ণু হওয়া সত্ত্বেও তাদের দৃষ্টিতে অতি গুরুতুপূর্ণ ও মান-মর্যাদার মানদণ্ডসূচক পরিগণিত হয় এবং এগুলোর প্রতি তাদের মনে বিশেষ আকর্ষণ অনুভূত হয়।] যারা কাফের, তারা এ পার্থিব জীবনের বস্তুতান্ত্রিক ও জড়জ স্বাদ উপভোগে সম্পদের মোহ ও বিলাস বিনোদনে নিমগ্ন থাকে। এগুলোকেই গুরুত্বপূর্ণ মনে করে এরই মানদণ্ডে সব্কিছুর পরিমাপ করে। মূলত ওদের দৃষ্টিসীমা অতি সংকীর্ণ ও সীমিত। ওরা নামমাত্র আয়েশ-আরামের পেছনে পড়ে চিরন্তন আয়েশ ও অক্ষয় অফুরন্ত সুখভোগকে বিসর্জন দিতে থাকে। তাফসীরে মাজেদী

चान्नार ठाएमत जवारव वरनन, তाता रय मूनियात भारक वर्णा करारा वर्णे के وَالَّذَيْنَ اتَّقَوا فَوْقَهُمْ يَوْمَ الْقِيلُمَةِ তাদের চরম মুর্খতা এবং ভ্রান্ত চিন্তা-চেতনার বতিহঃপ্রকাশ। তারা জানে না এই দীন-দরিদ্ররাই কিয়ামতের দিন তাদের উর্ধ্বে থাকবে। অর্থাৎ সম্মান ও মর্যাদার স্তরে তাদের চেয়ে হাজার হাজার গুণ উর্ধ্বে ও অগ্রে অবস্থান করবে। কেননা সেদিন সবকিছুর তত্ত্ব ও বাস্তবতা উন্মেচিত হয়ে যাবে। মু'মিনদের অবস্থান হবে ইল্লিয়্যীন-এ আর ওরা পড়ে থাকবে পৃথিবীর অতল তলে আসফালুস সাফিলীন [সিজ্জীন]-এ। -[তাফসীরে উসমানী: তাফসীরে মাজেদী]

: अर्था९ याता भित्रक राज जावधान राय हाल ज्या मित्रम क्रूं किनगण। تُولُدُ الَّذَيْنَ اتَّقَوَّا

चाला ठा'आला यात्क देखा देश्ना ७ পরকালে অপরিমিত রিজিক দান : قُولُهُ وَاللَّهُ يَرْزُقُ مَنْ يَتَشَاَّءُ بِغَيْر حساب করেন ট্র কার্জেই যে দরিদ্রদের নিয়ে কাফেররা হাসি-ঠাট্টারত আল্লাহ তা'আলা তাদেরকেই বনু কুরাইযা ও বনু নাযীরের ধনসম্পত্তি এবং রোম-পারসোর অধিকারী করেন। –িতাফসীরে উসমানী।

অনুবাদ :

সানুষ এক মতাদশী ছিল অর্থাৎ সকলেই ঈমানের . كَانَ النَّاسُ أُمَّةً وَاحِدَةً عَلَى الْإِيْمَان فَاخْتَلَفُوا بِأَنْ الْمِنَ بَعْضُ وَكَفَرَ بَعْضُ فَبَعَثَ اللَّهُ النَّبِيِّنَ اِلَيُّهِمْ مُبَشِّرِيْنَ مَنْ أَمَنَ بِالْجَنَّةِ مُنْذِرِيْنَ مَنْ كَفَرَ بالنَّار وَأَنْزَلَ مَعَهُمُ الْكِتُبَ بَمَعْنَى الْكِتْبِ بِالْحَقِّ مُـتَعَيِّلُقُ بِـأَنْزَلَ لسبَنْحَنَّكُمَ بِهِ بَسِينَ الشَّاسِ فِيبُّمَ خْتَسَفُوْ فِيلِه مِن نَيَيْن وَمَ خَتَسَفَ فيه أي المين إذَّ النَّذِينَ أُوْتُوا الكتاب قامَ بعض وكفر بعض من بَعْد مَا جَآءَ تَهُمُ الْبَيِّنْتُ الْحُجَعُ الطَّاهرَةُ عَليَ التَّوْحيْدِ وَمنْ مُتَعَلَّقَةُ بِإِخْتَلُفَ وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمُ عَلَى الْاسْتشْنَاءِ في الْمَعْنَى بَغْيًا مِنَ الْكُفِرِيْنَ بَيْنَهُمْ فَهَدَى اللُّهُ الَّذِيْنَ امنتُوا لما اخْتَلَفُوا فِيْه مِنْ للْبِيان الْحَقّ باذْنيه بارادته واللُّهُ يَهُدِيْ مَنْ يَّشَاءُ هِ دَايُتَهُ اللّٰي صِرَاطٍ مُسْتَقِيِّمِ النَّطريني الْحَقِّ -

উপর প্রতিষ্ঠিত ছিল। অনন্তর তারা মতবিরোধিতার সৃষ্টি করে কেউ কেউ ঈমান আনয়ন করল আর কেউ কেউ সত্য প্রত্যাখ্যান করল। অতঃপর আল্লাহ তাদের প্রতি নবীগণকে মু'মিনদের জন্য জান্নাতের সুসংবাদদাতা ও সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য জাহানামের অ প্রদর্শক রূপে প্রেরণ করেন এবং তাদের সাথে সত্যসহ কিতাব অবতীর্ণ করেন।

الْكِتْبُ विष्ठा वकवठन रत्नु व स्रातन الْكتَالَ रहरज्ञतत व्यर्थ रावक्व । بالْحَقّ किंशांत ভিট্রের তার সাথে সংশ্লিষ্ট

মানুহের মধ্যে হে বিষয়ে যে ধর্ম বিষয়ে মতভেদ সৃষ্টি হয়েছিল এতহার তার মীমাংসার জন্য এবং যাদেরকে কিতার দেওয়ার হয়েছিল স্পষ্ট নিদর্শন তাওহীদ সম্পর্কে সুস্পষ্ট ও উজ্জুল প্রমাণাদি তাদের নিকট আসার পর 🛵 वर्षा اخْتَلَفَ वर्षा بَعْد اللهِ اللهِ वर्षा اخْتَلَفَ वर्षा بَعْد এটা (🛵) এবং তৎপরবর্তী শব্দসমূহ অর্থগত দিক থেকে গাঁ এই নির্মান বা ব্যত্যয়ের পূর্ববর্তী বলে বিবেচ্য। তারা কাফেররা পরস্পর বিদ্বেষ ও জেদবশত তাতে ধর্মে মতবিভেদ সৃষ্টি করে অনন্তর কেউ কেউ ঈমান আনয়ন করে. আর কেউ কেউ সত্য প্রত্যাখ্যান করে। যারা ঈমান আনয়ন করে তারা যে বিষয়ে ভিনুমত পোষণ করে, আল্লাহ তাদেরকে সে বিষয়ে নিজ অনুমোদনে নিজ ইচ্ছায় সত্য পথে পরিচালিত করেন। بَيَانيَّةٌ টি مِنْ এর مِنْ টি بَيَانيَّةٌ বিবরণমূলক। আল্লাহ যাকে ইচ্ছা অর্থাৎ যার হেদায়েতের ইচ্ছা করেন, তাকে সরল পথে সত্য পথে পরিচালিত করেন।

তাহকীক ও তারকীব

-এর তা'আল্পক হলো وَخْتَلَفَ এর সাথে। وَخْتَلَفَ اللَّهِ عَلْمَا اللَّهُ عَلْمَا اللَّهُ عَلَيْمَا اللَّهُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْمًا اللَّهُ اللَّا اللَّهُ اللَّهُ الل

ن قُولَهُ وَهِيَ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمَ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمَ عَلَى الْاسْتِثْنَاءِ فِي الْمَعْنَى وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمَ عَلَى الْاسْتِثْنَاء فَعَالَمَ نَعْدَهُ وَمَا بَعْدَهَا مُقَدَّمَ عَلَى الْاسْتِثْنَاء وَالْمَعْنَى وَمَا اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى الله

উত্তর. مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتَهُمُ الْبَيَنَاتُ उपा ﴿ وَالْبَعْدِ مَا جَاءَتَهُمُ الْبَيَنَاتُ अवर তৎপরবर्তी भक्षत्रभृह তथा مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتَهُمُ الْبَيَنَاءُ अवर ज्यक कि खरक السَّيْفُنَاءُ अवर विद्या مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَتُهُمُ الْبَيَنَاءُ अवर ज्यक कि खरक السَّيْفُنَاءُ अवर विद्या السَّيْفُنَاءُ विद्या
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তারপর তার বংশধরগণ দীন নিয়ে মতবিরোধ সৃষ্টি করে। তখন আলাহ তা আলা নথী-আস্ল প্রেরণ করেন। তারপর তার বংশধরগণ দীন নিয়ে মতবিরোধ সৃষ্টি করে। তখন আলাহ তা আলা নথী-আস্ল প্রেরণ করেন। তারদর সৃষ্টি করে। তখন আলাহ তা আলা নথী-আস্ল প্রেরণ করেন। তারদর সৃষ্টি করে তার্বাধ্যদেরকে শান্তি সম্পর্কে করতেন। তানের সঙ্গে সত্য কিতাবও অবতীর্ণ করা হয়, যাতে মানুষের মতবিরোধ ও কলহের নিয়সন হয় এবং তানের সে মতবিরোধ হতে সত্য দীন নিয়াপদ ও প্রতিষ্ঠিত থাকে। তারপর আলাহ তা আলার বিধি-নিষেধ সম্পর্কে মততেদ সেসব লোকই সৃষ্টি করে, যারা সে কিতাবসমূহ লাভ করেছিল। যেমন— ইহুদি ও খ্রিটান সম্প্রদায় তাওরাত ও ইঞ্জীল নিয়ে মততেদ ও তাতে বিকৃতি সাধন করেছিল। তাদের সে মততেদ অজ্ঞতাপ্রসৃত ছিল না; বরং জ্ঞাতসারেই কেবল দুনিয়ার তালোবাসা এবং হিংসা-বিছেষের বশবর্তী হয়ে তারা তাতে লিপ্ত হয়েছিল। আলাহ তা আলা নিজ অনুগ্রহে মু মননদেরকে সত্য-সঠিক পথ দেখান এবং বিভ্রান্তিকর মতবিরোধ হতে তাদেরকে রক্ষা করেন। — তাফসীরে উসমানী

একটি আন্তির নিরসন: কতিপয় মূর্খ নিজেদের অনুমান ও ধারণার ভিত্তিতে ধর্মের ইতিহাস সংকলন করে বলে যে, মানুষ তার জীবন শুরু করেছে শিরকের অন্ধলর দ্বারা। তারপর ক্রমোন্নোতির মাধ্যমে এ অন্ধলার বিদ্রিত হয়ে আলোর বৃদ্ধি ঘটেছে। এমনিভাবে মানুষ একত্বাদে উপনীত হয়েছে। পক্ষান্তরে কুরআন বলে, পৃথিবীতে মানুষের সূচনা ঘটেছে আলোর মধ্যেই। আল্লাহ তা'আলা সর্বপ্রথম যে মানুষকে সৃষ্টি করেছিলেন তাকে বাতলে দিয়েছিলেন, তার জন্য সঠিক রাস্তা কোনটি এবং এ পৃথিবীর হাকিকত ও স্বরূপ কর্ত্তুকু, এরপর দীর্ঘকাল পর্যন্ত আদম জাতি সঠিক পথে অবিচল ছিল এবং একই উন্মত ছিল। এরপর মানুষ নিত্য নতুন পথের উন্মেষ ঘটাতে লাগল। বিভিন্ন পন্থা আবিষ্কার করতে শুরু করল। তাদের এ কর্মকাণ্ড এ কারণে নয় যে, তাদের সামনে হক বিষয়টি প্রকাশ করা হয়নি; বরং তারা হক জানা সত্ত্বেও এবং কিছু মানুষ তাদের বৈধ অধিকার থেকে অগ্রসর হয়ে আরো বেশি লাভ ও উপকারিতা অর্জন করতে চেয়েছিল। ফলে পরস্পরের উপর জুলুম নির্যাতন করতে শুরু করল। এ খারাবি দূর করার জন্য বিভিন্ন নবীর আবির্ভাব ঘটানো শুরু করল। নবীদেরকে এজন্য প্রেরণ করা হয়নি যে, প্রত্যেকে নিজের নামের উপর একটি নতুন উন্মত গড়বেন এবং নতুন ধর্মের গোড়াপত্তন করবেন; বরং তাদের প্রেরণের উদ্দেশ্য এই ছিল যে, তাদের সামনে তাদের হারানো পথকে সুস্পষ্ট করে পুনরায় তাদেরকে একই উন্মতে পরিণত করবেন। —[জামালাইন]

অনুবাদ :

بَلْ أَ حَسِبْتُمْ أَنْ تَذْخُلُوا الْجَنَّةُ وَأَ لَمْ يَئْاتِكُمْ مَثَلُ شِبْهُ مَا اَتَى اِلَّذِيثَ خَلَوْا مِنْ قَبُلِكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ مِي المبحن فتشطبروا كمكا صبروا مَسَّتُهُمُ جُمْلَةً مُسْتَأْنِفَةً مُينَيِّنَةً لِمَا حَتَى بَقُولُ مِالنَّصَبِ وَالْرَقْعِ أَيْ قَبَالُ الرَّسُولُ وَالَّذِبِنَ أَمَنُوا مُعَدُّ لِسَعْبُطُأُهُ لِلنَّصْرِ لِتَنَاهِي الشَّلَةِ عَلَيْهُمْ مَعْي بَـْ اتِـنَّى نَـصُـرُ اللَّهِ الَّهِيْ وَعَمَدُتُهُ فَاجَيْبُوا مِن قِسَبِل اللَّهِ الْآيِنَّ نَصْرَ اللَّه قَرِيْبُ إِنْيَانُهُ.

وَنَزَلَ فِيْ جَهْدِ اصَابَ الْمَ ٢١٤. وَنَزَلَ فِيْ جَهْدِ اصَابَ الْمَ ভোগ করেন এতদসম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- তোমরা কি মনে কর তোমারা জানাতে প্রবেশ করবে অথচ তোমাদের নিকট তোমাদের পূর্ববর্তীদের অর্থাৎ পূর্বের মু'মিনগণ যে পরিশ্রম ও কষ্ট ভোগ করেছে তদ্রপ অবস্থা আসেনি। সুতরাং তারা যেরূপ ধৈর্যধারণ করেছিল তোমরাও অনুরূপ ধৈর্যধারণ কর। তাদেরকে স্পর্শ করেছিল সংকট ক্রিন্টি পূর্ববর্তী বিষয়টির বিবরণমূলক مُسْتَانْفَة বা নববাক্য। ভীষণ অভাব ও দুঃখ পীড়া এবং তারা প্রকম্পিত হয়ে উঠেছিল **বিভিন্ন মন্তবের বিশদ-আপদে তারা সন্তুস্ত হ**য়ে উঠেছিল: **বিশদ ও কটে**র চূড়ান্ত ক্ষণেও সাহায্য আসতে বিলম্ব দেখে রাসূল ও তাঁর সাথে মু'মিনগণ পর্যন্ত বলছিল किसांगि مَتَّى يَقُولُ डिल्सांगि مَتَّى يَقُولُ যায়। আর এটা 🛋 ماض বা অতীতকাল অর্থে এ স্থানে ব্যবহৃত। বলে উঠেছিল, আমাদের সাথে যে সাহায্যের ওয়াদা করা হয়েছে সেই আল্লাহর সাহায্য কবে আসবে? অনন্তর আল্লাহর পক্ষ থেকে তাদের প্রত্যুত্তর হলো হ্যা. হ্যা, নিশ্চয় আল্লাহর সাহায্য অর্থাৎ তার আগমন অতি নিকটে।

তাহকীক ও তারকীব

: यऊत्तर, উপমা। اَ الْصَابَةُ: আক্রান্ত করেছে أَصَابَ : আক্রান্ত হানা ؛ مَثَلُ । यऊत्तर् क अ निनीफ़न و अ के विनीफ़न : مَثَلُ : शितेश्रम ७ कहें : كَلْي (ن) خُلُوا : अोल २७या, আক্রান্ত २७या : اَلْمَحَنُ : शर्ववर्जी, याता खठीठ राय़ाहन : كَلْمُونَ ভীষণ অভাব। أَلْبَاسًاءُ : তাদেরকে স্পর্শ করেছিল। سُمُّن (ن) مُسَّن مَا ﴿ عَالَمُ مَا الْمَانَةُ وَالْمُعَالِّ عَلَيْهُمْ - पर्य اَلزَّلْزَلَةُ (فَعْلَلَةُ) এর সীগাহ - مَاضِي مَجْهُول جَمْعُ مُذَكَّرْ غَائِبٌ : زُلْزُلُوا : **नेज़, অসুখ-**विসুখ : **اَلْضَرَّاءُ** -এর সীর্গাহ, الَّازْعَاجُ । অর্থ - হেলিয়ে দেওয়া । مَاضَى مَجْهُول جَنْعُ مُذَكَّرْ غَانِبْ : أَزْعَجُوا : विश्रम ७ कट्टेंत ह्ড়ांख अगरस ؛ لتَنَاهي الشِّيدَة : विनन्न एत्य ؛ إسْتَبْطَاءُ विन्न प्रतन, अर्थ - نَوْمُ : أَنَوامُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

. अर्था९ लामता कि मत्न करति ए र वें وَلُهُ آمْ حَسِبْتُمْ أَنْ تَذْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمْ يَأْتِكُمْ مَثَلُ الَّذِينَ خَلَوْا مِنْ قَبْلِكُمْ **এমনিতে বেহেশতে প্রবেশ ক**রবে? তোমাদের উপর ঐ সকল বিষয় অতিবাহিত হবে না. যা প্রথম ঈমান গ্রহণকারীদের উপর অতিবাহিত হয়েছে।

শানে নুযূপ: আপুর রাযযাক, ইবনে জারীর এবং ইবনে মুন্যির (র.) কাতাদা (র.) সূত্রে বর্ণনা করেন যে, উক্ত আয়াত খন্দক যুদ্ধের সময় নাজিল হয়েছে। এর উদ্দেশ্য রাসূল ==== -এবং সাহাবায়ে কেরামকে সান্ত্বনা প্রদান করা।

আয়াতের শিক্ষা: মু'মিনগণকে আল্লাহর সাহায্যের মুখাপেক্ষী হতে হবে এবং ধৈর্যধারণ করতে হবে। কেননা সব যুগেই আম্বিয়ায়ে কেরাম ও তাঁদের উন্মত শত্রুদের হাতে নিদারুণভাবে উৎপীড়িত হয়েছেন। সূতরাং পার্থিব জীবনের দুঃখকষ্ট ও শত্রুদের দাপট দেখে ঘাবড়ানো যাবে না।

ত্র হয়ে তাদের মুখ হতে এই নৈরাশ্যজনক কথা বের হয়ে তিরাছল। নবী ও মু'মিনগণের এ উক্তি কোনো সন্দেহপ্রসূত ছিল না। এতে তাদের প্রতি কোনো আপত্তি জাগতে পারে না।
—[তাফসীরে উসমানী]

آئ اللَّذِي يُنْفِقُونَهُ وَالسَّائِلُ عَمْرُو بَنُ الْجَمُوْ بَنُ الْجَمُو بَنُ الْجَمُو وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالِ فَسَأَلَ الْجَمُو بَنُ الْجَمُو وَكَانَ شَيْخًا ذَا مَالِ فَسَأَلَ الْجَمُو بَنَ يُنْفِقُ وَعَلَيٰ مَنْ يُنْفِقُ وَعَلَيٰ مَنْ يُنْفِقُ قَلْلَ لَهُمْ مَا آنَفَقَتُمْ مِنْ خَيْرٍ بيَانَ لِمَا لَيُنْفِقُ وَعَلَيٰ مَنْ يُنفِقُ لَلَّهُمْ مَا آنَفَقَتُمْ مِنْ خَيْرٍ بيَانَ لِمَا النَّهُ فَلْ لَهُمْ مَا آنَفَقَتُمْ مِنْ خَيْرٍ بيَانَ لِمَا السَّيَانَ لِمَا اللَّهُ فَلَ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

অনুবাদ:

২১৫ হে মুহামদ! লোকেরা তোমাকে প্রশ্ন করে যে, তারা কি ব্যয় করবে? এ প্রশ্নকর্তা হলেন আমর ইবনে জামৃহ। তিনি ছিলেন একজন সম্পদশালী বৃদ্ধ। তিনি রাসূলুল্লাহ === -কে প্রশ্ন করেছিলেন যে, কি এবং কার উপর তিনি অর্থ ব্যয় করবেন? বল, যে مَاذًا يُنْفَقُونَ الله - من خير अंग कतरव من خير -এর 💪 -এর 💥 বা বিবরণ। কম বা বেশি সকল পরিমাণ সম্পদই এর অন্তর্ভুক্ত। এতে প্রশ্নের একটি অংশ অর্থাৎ কি ব্যয় করবে তার বিবরণ সন্লিবেশিত হয়েছে। প্রশ্নের দ্বিতীয় অংশ مُصْرَف অর্থাৎ কাকে দেবে তার বর্ণনা সন্মিবেশিত পরবর্তী فَلْلُوالدَيْن বাক্যটিতে। তা পিতামাতা, আত্মীয়স্বর্জন, এতিম, অভাবগ্রস্ত এবং মুসাফিরদের জন্য। অর্থাৎ তারা তা পাওয়ার অধিক যোগ্য। উত্তম ব্যয় বা অন্য কিছু যা কিছু কর নিশ্চয় আল্লাহ সে সম্বন্ধে অবহিত। অনন্তর তিনি প্রতিফল দান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

غَمَّا يُنْفِقَ : कात উপর খরচ করবেন। شَامِلُ : खर्ज्ङकाরी। के यत्रक कत्रत्वन : عَلَى مَن يُنَفِقَ : खर्ज्ङकाती। عَبَانُ ٱلْمُنْفِقِ : कि वाग्न कत्रत्व जात्र विवत्न। ﴿ شِقَّى : شِقَعِ - এর विवठन। অর্থ - खर्शन। بَبَانُ ٱلْمُنْفِقِ الْمُنْسُلِّلُ: পথের ছেলে, মুসাফির।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বোগসূত্র: পূর্বের আয়াতগুলোতে মৌলিকভাবে অত্যন্ত গুরুত্ব সহকারে কুফর ও মুনাফিকী ছেড়ে ইসলামে সর্বাত্মকভাবে দাখিল হওয়ার কথা বলা হয়েছিল। তারপর আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের জন্য জান-মাল খরচ ও সর্বপ্রকার দুঃখকষ্টে ধৈর্যধারণের নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল। এবারে সে মূলনীতির অন্তর্গত শাখা-প্রশাখা বিবৃত হয়েছে যা জান-মাল, বিবাহ, তালাক ইত্যাদি বিষয়ের সাথে সম্পৃক্ত। উদ্দেশ্য উক্ত মূলনীতির বিশদ ব্যাখ্যা ও গুরুত্ব অন্তরে বদ্ধমূল করে তোলা । –[তাফসীরে উসমানী] তালিক বালিকটা প্রশুক্ত করে যে, তারা কি খরচ করবে? একই প্রশু এ রুক্ত্ তেই দু আয়াত পরে হুবহু উল্লেখ করা হয়েছে। অথচ একই প্রশুর উত্তর দু আয়াতে কিছুটা ভিন্নতার সাথে প্রদান করা হয়েছে। প্রথমে একটি বিষয় জানা জরুরি যে, কিসের ভিত্তি করে একই প্রশুর ভিন্ন ভিন্ন উত্তর দেওয়া হয়েছে। এর রহস্য, ঘটনা এবং পরিস্থিতির উপর চিন্তাভাবনা করলে স্পষ্ট হয়ে যায় যে, কি প্রসঙ্গে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে। উক্ত আয়াতের শানে নুযুল হচ্ছে– হয়রত ওমর ইবনে জামূহ (রা.) রাসূল ক্রেভিনি মুন্টির, তাফসীরে মাযহারী।

ইবনে জারীর (র.) -এর বর্ণনা মতে এ প্রশ্ন শুধু ইবনে জামূহ -এর নয়; বরং সাধারণ মুসলমানদেরও ছিল। এ প্রশ্নের দুটি অংশ রয়েছে- ক. আমাদের সম্পদ থেকে কি এবং কতটুকু খরচ করব? খ. কাদের জন্য খরচ করব?

দিতীয় আয়াত যা পরবর্তীতে আসছে তাও এ প্রশ্ন সংবলিত। ইবনে আবী হাতিমের বর্ণনা মতে তার শানে নুযুল হলো, যধন কুরআনে মুসলমানদেরকে নির্দেশ দেওয়া হলো তোমরা আল্লাহর রাস্তায় তোমাদের সম্পদ খরচ কর, তখন কতিপয় সাহাবী রাসূল — এর দরবারে নিবেদন করলেন, আমাদের উপর আল্লাহর পথে ব্যয়ের যে নির্দেশ রয়েছে, আমরা তার ব্যাখ্যা জানতে চাই, কোন ধরনের সম্পদ আল্লাহর রাস্তায় ব্যয় করব? এ প্রশ্নে কেবল একটি বিষয় রয়েছে অর্থাৎ কি ব্যয় করবে? ফলে উভয় প্রশ্নের ধরনের মধ্যে কিছুটা ভিন্নতা ঘটল। প্রথম প্রশ্নের উত্তরে যা বলা হয়েছে তার দ্বারা বৃঝা যায় যে, প্রশ্নের দিতীয় অংশ অর্থাৎ কোথায় খরচ করবে? সোটি অধিক গুরুত্ব দিয়ে তার উত্তরটি স্পষ্টরূপে উল্লেখ করা হয়েছে। আর দিতীয় অংশ অর্থাৎ কি খরচ করবে এর উত্তর অম্পষ্টভাবে দেওয়াকে যথেষ্ট মনে করা হয়েছে।

َالَّذِيُّ - এর দ্বারা ইন্সিত করেছেন যে, । ইসমে ইশারা নয়; বরং ইসমে মওসূল। অর্থাৎ। -এর তাফসীর হলো الَّذِيُّ - এর তাফসীর নয়। مَا الَّذِيُّ এ বাক্য উহ্য মানার উদ্দেশ্য হলো নিম্নোক্ত প্রশ্নের উত্তর দেওয়া।

প্রশ্ন: ওমর ইবনে জামূহ -এর প্রশ্ন অনুযায়ী আল্লাহ তা'আলার উত্তর হয়নি। কারণ প্রশ্ন ছিল কি খরচ করবে সে সম্পর্কে, কার উপর খরচ করবে সে সম্পর্কে নয়। অথচ আল্লাহ তা'আলা فَلْلُوالِدَيْنِ বলে ব্যয়ের খাত বর্ণনা করেছেন। অথচ এটা জিজ্ঞাসা ছিল না।

উত্তর: উভয় ব্যাপারেই প্রশ্ন ছিল, তবে সংক্ষিপ্ততার প্রতি লক্ষ্য রাখার কারণে আয়াতে উল্লিখিত প্রশ্নে ব্যয়ের খাত উল্লেখ করা হয়নি। উত্তর দ্বারা প্রশ্ন বুঝা যাবে এ লক্ষ্যে তা বিলুপ্ত করা হয়েছে। مِنْ خَيْرِ হলো এ-এর বর্ণনা যা কমবেশি উভয়কে শামিল করে। এর মধ্যে ইঙ্গিতস্বরূপ ব্যয়ের খাতের বর্ণনা রয়েছে। তা হলো প্রশ্নের দৃটি শাখার একটি। আর خَلْرُالِدَيْنِ হলো খাতের বর্ণনা যা প্রশ্নের দিতীয় শাখা। প্রশ্নে যে বিষয়টি শাষ্ট উল্লেখ ছিল مَنْ خَيْرِ দ্বারা আর প্রশ্নের দিতীয় শাখা। প্রশ্নে যে বিষয়টি শাষ্ট উল্লেখ ছিল مَنْ خَيْرِ দ্বারা শাষ্ট আকারে তার উত্তর দিয়েছেন। ব্যয়ের খাত তথা কাদের উপর খরচ করবে, এ বিষয়টি অধিক শুরুত্বপূর্ণ। কি খরচ করবে এবং কত্টুকু খরচ করবে তা মানুষের অবস্থা ও সঠিক চিন্তার উপর মওকুফ থাকে। অবশ্য কাদের উপর খরচ করবে, এটা জানাই অধিক জরুরি, যাতে সম্পদ অপাত্রে ব্যয় না হয়। কারণ এতে সম্পদ বিনষ্ট করা হবে, উপরস্থ ছওয়াব থেকে বঞ্চিত হতে হবে।

ভিত্তি বার্ বার্তিবর্গ স্বাই নিজ নিজ স্থানে কত স্করভাবে একই সূত্রে গ্রথিত হয়েছে। শরিয়তের উদদশ্য আদৌ কর্মান বারে এমন ব্যক্তিবর্গ স্বাই নিজ নিজ স্থানে কত স্করভাবে একই স্ত্রে গ্রথিত হয়েছে। শরিয়তের উদদশ্য আমার কত স্বিয়তের উদদশ্য আমার কত স্বিয়তের তালের আমার ক্রিক আনুর স্বল্প তালের প্রায়তির ক্রিক আনুর স্বল্প করার কর্মান বিলে থকার ক্রিক আনুর স্বল্প করার ক্রে তালের প্রয়েজনাদি পূর্ণ করার জন্য অন্যের সহায়তার মুখাপেক্ষী। স্বশ্বেষ খাত হলো ঐ সকল সাধারণ জনগণ যারা জানুভূমি থেকে দূরে অবস্থানের কারণে সামার ক্রিক করার জন্য অন্যের সহায়তার মুখাপেক্ষী। স্বশ্বেষ খাত হলো ঐ সকল সাধারণ জনগণ যারা জানুভূমি থেকে দূরে অবস্থানের কারণে সামার ক্রিক ক্রিক স্বল্প বার তানের রাথে এমন ব্যক্তিবর্গ স্বাই নিজ নিজ স্থানে কত সুন্দরভাবে একই সূত্রে গ্রথিত হয়েছে। শরিয়তের উদ্দেশ্য আদৌ এমন নয় যে, আমার প্রতিবেশী, ভাইবোন অনাহারে ছটফট করবে, আর আমরা তার প্রতি উদাসীন হয়ে চীন জাপানে দাতার রিলিফ তালিকায় নাম লেখাব।

فَوْلَهُ هُمْ اَوْلَى بِهِ : এতে এ বিষয়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, উল্লিখিত ব্যয়ের খাতসমূহ উত্তম হওয়ার দিক দিয়ে, নতুবা ব্যয়ের খাত এগুলোর মধ্যে সীমিত নয়। এসব ছাড়া ভিনু খাতেও ব্যয় করতে পারে। এর দ্বারা এ বিষয়টি বুঝা গেল যে, اخْتَيْصَاصٌ অব্যয়টি অব্যয়টি وَخْتَيْصَاصٌ অব্যয়টি وَخْتَيْصَاصٌ ।

তথা মঙ্গল শব্দটি ব্যাপকতা সম্পন্ন। শারীরিক, আর্থিক, ক্ষুদ্র-বৃহৎ সর্বপ্রকার এবং সর্বস্তরের সৎকাজকে তা অন্তর্ভুক্ত করে। এর সম্বন্ধ শুধু ব্যয় করার সাথে নয়; বরং সকল প্রকার কাজকর্মের সাথে। এ অর্থে শব্দটি অনেক ব্যাপক।

অনুবাদ:

ار وَهُوَكُرُهُ مَكُرُوهُ لَكُمْ طَبْعً قَّته وَعَسَى أَنْ تَكْرَهُوا شَيئًا وَهُوَ خَسْيَرٌ لَّكُمْ وَعَسْنَى أَنْ تُحِبُّوا شُيْئًا وَهُوَ شَرُّ لَّكُمْ لِمَينُلِ النَّنفُسِ النَّ الشَّهَ وَاتِ الْمُوْجِبَةِ لِهَلَاكِها وَنُفُورُهَا عَنِ التَّكُلِيْفَاتِ الْمُوجِبَةِ لسَعَادتها فَلَعَلَّ لَكُمْ فِي الْقِتَالِ وَإِنْ كَرهْ تُمُوهُ خَيْرًا لأَنَّ فيه إِمَّا التَّظفَر وَالْغَنِيْمَة أو الشَّهَادَة وَالْآجُر وَفَي، تَرْكِهِ وَإِنْ اَحَبِّبُتُمُوهُ شَرًّا لِإَنَّ فَيْهِ النَّذَلِّ وَالْفَقُرُ وَحُرْمَانُ الْآجُرِ وَاللَّهُ يَعْلَمُ مَا هُوَ خَيْرٌ لَّكُمْ وَأَنْتُمْ لاَ تَعْلَمُونَ ذٰلكَ فَبَادُرُوا اللَّي مَا يَأْمُرُكُمْ به .

🥄 ২১৬. তোমাদের উপর কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের বিধান দেওয়া হলো তা ফরজ করা হলো যদিও স্বভাবগতভাবে তা কষ্টকর বলে অপ্রিয় অপছন্দনীয়। কিন্ত তোমাদের নিকট যা অপ্রিয়, হতে পারে তা তোমাদের জন্য কল্যাণকর। আর তোমাদের নিকট যা প্রিয়, হতে পারে তা তোমাদের জন্য অকল্যাণকর। মানুষের মন প্রবৃত্তির অনুসরণের প্রতি অনুরক্ত অথচ তা ধ্বংসের কারণ এবং তা [নফস] কষ্টবরণ করা হতে পালায়নপর অথচ তা-ই [কষ্টবরণ] সৌভাগ্যের চাবিকাঠি বলে বিবেচ্য। সূতরাং যুদ্ধ, যদিও তা তোমাদের নিকট অপ্রিয় তাতে বহুবিধ কল্যাণ নিহিত থাকতে পারে। কেননা তাতে রয়েছে বিজয় ও গনিমতলব্ধ সম্পদ। আর তা না হলে রয়েছে শাহাদাত ও পুণ্যময় প্রতিদান। পক্ষান্তরে তা [যুদ্ধ] ত্যাগ করায় রয়েছে লাঞ্ছনা, দারিদ্যু ও পুণ্যফল হতে বঞ্চনা, যদিও তোমাদের নিকট তা অর্থাৎ জেহাদ পরিত্যাগ করা বড প্রিয়। তোমাদের জন্য কি কল্যাণকর তা আল্লাহ জানেন. তোমরা তা জান না। সুতরাং তিনি তোমাদের যে বিষয়ের নির্দেশ দেন সেই দিকে তোমরা ধাবমান

তাহকীক ও তারকীব

হও।

প্রাসঙ্গিক আন্দোচনা

আলোচ্য বিষয় ও যোগসূত্র: রাসূলুল্লাহ ত্রাহ্ন যতদিন পবিত্র মক্কায় ছিলেন, ততদিন যুদ্ধের অনুমতি দেওয়া হয়নি। তিনি যখন, পবিত্র মদীনায় হিজরত করেন, তখন যুদ্ধ অনুমোদিত হয়। তবে কেবল সেই সকল কাফেরদের বিরুদ্ধে যারা নিজেরা মুসলমানদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে আসে। পরবর্তী পর্যায়ে সাধারণভাবে সর্বস্তরের কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের অনুমতি দেওয়া হয়। শক্র যদি মুসলমানদের বিরুদ্ধে আগ্রাসন চালায়, তবে তো জিহাদ ফরজে আইন আর তা না হলে ফরক্রে কিফায়া। তবে ফিকহী কিতাবসমূহে জিহাদের যে সমস্ত শর্ত উল্লেখ করা হয়েছে, তা পাওয়া যেতে হবে।

–[তাফসীরে উসমানী]

غَرْكُمُ عُلَيْكُمُ الْقَيْتَالُ : মুসলমানদের ঐ সময় জিহাদ করা ফরজ যখন তার শর্তাবলি পাওয়া যাবে। এ পবিত্র কুরআনের দ্বিতীয় পারায় জিহাদের কতিপয় শর্ত ও নিয়মকানুন বর্ণিত হয়েছে। অবশিষ্ট বিষয়গুলো পরবর্তীতে স্বস্থানে বর্ণিত হবে।

নিজের প্রাণ কার নিকট প্রিয় নয়? সকল পশু নিজেকে বিপদে ফেলতে সংকোচ বোধ করে। সবাই নিজেকে রক্ষা করার সর্বাত্মক প্রচেষ্টা চালায়: মক্কার গরিব মুহাজিরগণ যারা সবেমাত্র জন্মভূমি পরিত্যাগ করে মদিনায় আশ্রয় নিতে বাধ্য হয়েছেন, তারা অর্থ-সম্পদ, মাল-আসবাব, সংখ্যাধিক্য এক কথায় কোনো দিক দিয়েই তাদের প্রতিপক্ষের মোকাবিলায় আসতে পারে না। এসব ভগুহৃদয় অভাবক্লিষ্ট ব্যক্তিবর্গ যদি যুদ্ধের নির্দেশ পেয়ে কিছুটা সংকোচবোধ করেন, তাহলে এটা তাদের ঈমানী শক্তির ক্ষেত্রে আদৌ ক্রটি সৃষ্টি করবে না।

এটি একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর।

প্রশ্ন: আল্লাহ তা'আলার হুকুম বিশেষভাবে যখন তা ফরজ হবে, অপছন্দ করা কুফরি।

উত্তর: স্বভাবজাত অপছন্দ কুফরি নয়। কারণ এটা মানুষের প্রকৃতিগত বিষয়।

উল্লিখিত আয়াত ঐ সকল মানবতাহীন আধুনিক চিন্তাবিদদের ধারণাকে সম্পূর্ণ**রূপে খণ্ডন করেছে** যারা লিখেছেন যে, মুসলমানগণ গনিমতের মালের লালসায় যুদ্ধে আগ্রহী ছিল। ঠি শব্দটি মাসদার। এর অর্থ – অপছন্দনীয় অর্থাৎ মাফউল অর্থে। –[তাফসীরে মাজেদী]

षनुवान :

২যরত আব্দুল্লাহ ইবনে জাহশের 🧰 عَرَانُكُ النَّبِيُّ ﷺ وَلَا سَرَايَاهُ وَ أَمَّسَ

عَلَيْهَا عَبُدَ لُنَّهِ إِنَّ جَعَشٍ فَقَاتَلُوا المشركيس وقتللوا يبن نعضرميي فِسَى أَخِيرِ يَسُوْمٍ مِسَنْ جُسُمَادَى الْأَخِسرةِ والتنبس عليهم برجب فعبرمه الْكُفَّارُ باستحلالِه فَنَزَل يَسْنَلُونَكَ عَن الشُّهْرِ الْحَرَامِ الْمُحْرَّمِ قِتَالٌ فِيْ بَدْلُ اشْتِمَالٍ قُلْ لَهُمْ قِتَالٌ فِيْهِ كَبِيْرٌ عَظيْمٌ وزْرًا مُبْتَدَأً وَخَبُرُ وَصَّدُ مُبْتَدَأً مَنْعَ لِلنَّاسِ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ دِيْنِهِ وَكُفُرَّ بِهِ بِاللَّهِ وَ صَدُّ عَنِ الْمُسْجِدِ الْحَرَام آنَّ مَكَّةَ وَإِخْرَاجُ آهْلِهِ مِنْهُ وَهُمُ النَّبِيُّ عَلَيْكُ وَالْمُؤْمِنُونَ خَبَرُ الْمُبْتَدَأِ أَكْبَرُ أَعْظُمُ وِزُرًا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الْقِتَالِ فِيْهِ وَالْفِتْنَةُ الشِّرْكُ مِنْكُمْ أَكْبَرُ مِنَ الْقَتْلِ لَكُمْ فِيْهِ.

নেতৃত্বে কাফেরদের মোকাবিলায় প্রথম সারিয়্যা অর্থাৎ যোদ্ধাবাহিনী প্রেরণ করেছিলেন। যুদ্ধকালে ইবনুল হাযরামী তাদের হাতে নিহত হয়। আর ঐ দিনটি ছিল জুমাদাল উথরা মাসের শেষ দিন। কিন্তু ঐ দিন রজব মাসের প্রথম তারিখ বলে তাদের মাঝে বিভ্রান্তির সৃষ্টি হয়। রিজব মাস ছিল আরবে স্বীকৃত যুদ্ধ-নিষিদ্ধ মাসসমূহের অন্যতম মাস।] এতে কাফেরগণ মুসলমানরা নিষিদ্ধ মাসে হত্যাকাণ্ড বৈধ করে নিয়েছে বলে দোষারোপ করে। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, শাহরে হারামে নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা قتَالٌ فيد अम्भर्क लाक তোমাকে জिজ্ঞাসা করবে এটা بَدْلُ اشتمَالِ বা সন্নিবিষ্ট স্থলাভিষিক্ত পদ। তাদের বল, তাতে যুদ্ধ করা বিরাট জিনিস, ভীষণ অন্যায়। वो خَدُ वो ا प्रिक्ति को উদ্দেশ্য। مُعْتَدَاً वो قَتَالًا বিধেয়। কিন্তু আল্লাহর পথে অর্থাৎ দীনের পথে বাধা मान عُبُ (विषे اَكْبُرُ) वा डिल्मगा مُثَدَّدُ वो विषे صَدُّ वा বিধেয় ৷ সে পথ হতে মানুষকে ফিরিয়ে রাখা, তাঁকে আল্লাহকে অস্বীকার করা, মাসজিদুল হারাম মক্কা যেতে বাধা দান করা এবং এর বাসিন্দাকে অর্থাৎ রাস্লুল্লাহ এবং মু'মিনদেরকে সে স্থান হতে বহিষ্কার করা তাতে অর্থাৎ নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অপেক্ষা আল্লাহর নিকট আরো বিরাট, আরো ভীষণ পাপ। ফিতনা অর্থাৎ তোমাদের শিরক ঐ মাসে তোমাদের হত্যা করা অপেক্ষা ভীষণতর অন্যায়।

তাহকীক ও তারকীব

: مَرَاياً : वेভ্রান্তির সৃষ্টি হয়। مَرَيَّةً : مَرَاياً : वेভ্রান্তির সৃষ্টি হয়। بَرَيَّةً : مَرَاياً امر المرابية . বালম বালেরেছেন, নেতৃত্ব দিয়েছেন : اِسْتِحُكُلُ : অন্যায়। وَزُرُ । হালাল ও বৈধ মনে করা وَرُزُرُ । অন্যায়। صُدُّد (ن) صُدُّنا : صُدُّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ঐতিহাসিক পটভূমি : দ্বিতীয় হিজরির রজব মাসে রাসূল 🚃 ৮ সদস্যের একটি ক্ষুদ্র বাহিনীকে নাথলা নামক স্থানের দিকে প্রেরণ করলেন। [নাখলা মক্কা ও তায়েফের মধ্যবর্তী একটি স্থানের নাম।] তিনি তাদেরকে এ উপদেশ দিলেন যে, কুরা**ইশদের গতি**বিধি, কাজকর্ম এবং ভবিষ্যৎ-পরিকল্পনা সম্পর্কে খোঁজখবর নেবে। তিনি তাদেরকে যুদ্ধের অনুমতি দান

করেননি। পথিমধ্যে তাদের সামনে কুরাইশদের একটি ছোট ব্যবসায়ী দলের সাথে সাক্ষাৎ ঘটল। তারা তাদের উপর আক্রমণ করে ওমর ইবনে আব্দুল্লাহ হাজরামী নামক এক ব্যক্তিকে কতল করে ফেললেন। তাদের একজন পালিয়ে জীবন রক্ষা করল। অবশিষ্ট দুই ব্যক্তিকে ব্যবসার মাল আসবাবসহ বন্দি করে মদিনায় নিয়ে আসেন। এ ঘটনা ঘটেছিল জুমাদাল উখরার শেষ লগ্নে। তখন সন্দেহ দেখা দিল যে, এ আক্রমণ জুমাদাল উখরার শেষ তারিখে সংঘটিত হয়েছে নাকি রজবের প্রথম তারিখে? [রজব হলো যুদ্ধবিগ্রহ নিষিদ্ধ মাসসমূহের অন্তর্গত] কিন্তু কুরাইশরা এবং তাদের স্বপক্ষীয় ইহুদি ও মুনাফিকরা মুসলমানদের বিরুদ্ধে স্মিলিতভাবে এ বিষয়টিকে অত্যন্ত প্রসিদ্ধ করল এবং কঠোর অভিযোগ করল। এ প্রসঙ্গে মুশরিকদের একটি প্রতিনিধিদল ও রাসূল —এর সাথে সাক্ষাৎ করে। তারা নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধের ব্যাপারে ফতোয়া জিজ্ঞেস করল। এ আয়াতে তাদের অভিযোগের উত্তর এবং নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধের বিধান বর্ণনা করা হয়েছে।

তার আসল নাম হলো ওমর ইবনে আব্দুল্লাহ ইবনে আব্দুলা হাজরামী। হাজারা মউত নামক স্থানের প্রতি সম্বন্ধিত।

चाँ : عَوْلَهُ سَرَايًا -এর বহুবচন, অর্থ- সেনাবাহিনীর একটি অংশ। পরিভাষায় ঐ সকল সেনা অভিযানকে عَرَيَةً वना হয় যাতে রাসূল الله শরিক ছিলেন না। রাসূল যাতে শরিক ছিলেন তাকে গাযওয়া বলা হয়। মোট গাযওয়া ও সারিয়্যা -এর সংখ্যা ৭০টি। সারিয়্যা চার থেকে পাঁচশত সৈন্য সংখ্যাকে বলা হয়, এর অধিককে বলা হয় :

সমস্যা ও সমাধান: মুফাসসির (র.) এ সারিয়্যাকে প্রথম সারিয়া বলে আখ্যা দিয়েছেন, অথচ মাওয়াহিব গ্রন্থে ইতঃপূর্বে আরও তিনটি সারিয়া ও চারটি গাজওয়া সংঘটিত হওয়ার কথা উল্লেখ রয়েছে। প্রথম সারিয়্যা সপ্তম হিজরি সনের রমজান মাসে প্রেরিত হয়েছিল। রাসূল আই স্বীয় চাচা হযরত হাম্যা (রা.)—কে তার সেনাপতি নিযুক্ত করেছিলেন। মোট সৈন্য সংখ্যা ছিল ৩০জন। তারপর দ্বিতীয় সারিয়া হলো সারিয়ায়ে উবায়দা ইবনুল হারিছ। এটা [হিজরতের অষ্টম মাস তথা শাওয়াল মাসে প্রেরিত হয়েছিল। এর সৈন্য সংখ্যা ছিল ৬০ জন। তারপর তৃতীয় সারিয়্যা হলো সারিয়ায়ে সা'দ ইবনে আবী ওয়াক্কাস। এটা হেজাজের খেরার নামক উপত্যকায় প্রেরিত হয়েছিল। তথন ছিল হিজরতের নবম মাস জিলকদ। এর সৈন্য সংখ্যা ছিল ২০ জন। এরপর চারটি গাযওয়া প্রেরিত হয়েছিল— ১. গাযওয়ায়ে অদ্দান, ২. বাওয়াত, ৩. যুল উসায়সা, ৪. বদর প্রথম)। এরপর সারিয়ায়ে আদ্মুল্লাহ ইবনে জাহাশ এটা রজবের শেষে হিজরতের ১৭তম মাসে প্রেরিত হয়েছিল। কাজেই সারিয়ায়ে আদ্মুল্লাহ ইবনে জাহাশকে প্রথম সারিয়া বলা প্রশুমুক্ত নয়।

সমাধান: এখানে সামঞ্জস্য বিধানের উপায় এই হতে পারে যে, সর্বপ্রথম যে সারিয়ায় কেউ নিহত হয়েছে এবং গনিমতের মাল হস্তগত হয়েছে তা ছিল এটাই। এ কারণে এটাকে প্রথম সারিয়্যা বলা হয়েছে। কারণ এর পূর্বের কোনোটিতে যুদ্ধ সংঘটিত হয়নি এবং কোনো গনিমতের মালও হস্তগত হয়নি। –[হাশিয়ায়ে সাবী]

ত্রন্দ্র হিতীয় দিন চাঁদ দেখার পরে তাদের সন্দেহ হলো। কেউ বললেন এটা গতকালের চাঁদ, কেউ বললেন আজকের চাঁদ। যদি গতকালের চাঁদ হয় তাহলে রজবের প্রথম তারিখে যুদ্ধ সংঘটিত হয়েছে। আর রজব মাসে যুদ্ধ করা হারাম। এ কারণে মুসলমানগণ চিন্তাযুক্ত হয়ে পড়লেন। অপরদিকে মক্কার মুশরিকরাও মুসলমানদের উপর অভিযোগ করতে শুরু করল যে, তোমরা নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধকে বৈধ মনে করেছ, এমনকি মুশরিকদের একটি প্রতিনিধি দল রাসূল — এর খেদমতে হাজির হয়ে তাদের ব্যাপারে অভিযোগ করল এবং মাসআলা জিজ্ঞেস করল, তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

يَسْنَلُوْنَكَ عَنِ الشَّهْرِ الْحَرَامِ الخ. অর্থাৎ নিষিদ্ধ মাসে যুদ্ধ করা অবশ্যই অন্যায়। কিন্তু সাহাবায়ে কেরাম তো : قَوْلَهُ قُلُ قِتَالٌ فِيْدِ كَبِيْنَرَ وَصَّدُ عَنِ الخ

নিজেদের জানা মতে জুমাদাল উখরায় যুদ্ধ করেছেন, নিষিদ্ধ মাস অর্থাৎ রজবে নয়। কাজেই তাদের এ অপরাধ ক্ষমাযোগ্য। এতে আপত্তি করাই ন্যায়-বিরুদ্ধ। কিন্তু হরম ও পবিত্র এলাকায় কুফর বিস্তার করা ও বিশৃংখলা সৃষ্টি করা জঘন্য অপরাধ এবং নিষিদ্ধ মাসেও মুসলমানদেরকে উৎপীড়ন করা সেই হত্যা হতে শতগুণ বেশি জঘন্য, যা মুসলমানদের দ্বারা নিষিদ্ধ

মাসে হয়ে গেছে। –[তাফসীরে উসমানী]

উত্তরের বিশ্লেষণ : এ আয়াতে বর্ণিত কাফেরদের আপত্তির উত্তরসমূহ আরো একটু বিস্তারিতভাবে দেওয়া যায়-

وَلاَ يَزَالُونِ اي الكُفّارَ يِقَا تِلُونِكُمْ ايَّــ فَتَّى كَنَّى يَرُدُّوكُمْ عَ الـِّهِ، الكَفْرِ إن استَطَ الصَّالحَةُ في الدُّنيَا وَالْأَخِرَة فَلاَ إعْتِدَادَ بهَا وَلاَ ثَوَابَ عَلَيْهَا وَالتَّقْبِيدُ بِالْمَوْتِ عَلَيْه يُفْيِدُ أَنَّهُ لَوْ رَجَعَ إِلَى الْإِسْلَامِ لَمْ بَيْطُلُ عَمَلُهُ فَيُثَابُ عَلَيْهِ وَلاَ يُعَيْدُهُ كَالْحَجّ مَثَلًا وَعَلَيْهِ الشَّافِعِي (رح) وَٱولَيْكَ اَصْحِبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خُلِدُونَ

অনুবাদ : হে মু'মিনগণ! তারা কাফেররা তোমাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে থাকবে যেন ﴿ عُدِّهِ ﴿ وَ عَلَمْ اللَّهُ اللَّاللَّا اللَّاللَّا اللَّالَّا الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللّل 'যেন' অর্থে ব্যবহৃত। তোমা**দেরকে তো**মাদের দীন হতে কৃষ্ণরির দিকে ফিরিয়ে দিতে পারে যদি তারা সক্ষম হয়। তোমাদের মধ্যে কেউ স্বীয় দীন হতে ফিরে যায় এবং **কাফেরব্লপে মৃত্যু মুখে পতিত হ**য় ইহকাল ও পরকালে তাদের সকল সৎ কর্ম নিক্ষল হয়ে যার। বিনষ্ট হয়ে যায়। এ আমলগুলো কোনোরূপ ধর্তব্য বলে বিবেচ্য হয় না এবং এতে কোনো পুণ্যফলও পাবে না। মৃত্যুর সাথে বিজড়িত করে এ পরিণাম বর্ণনা করায় বুঝা যায় যে, যদি ঐ ব্যক্তি মৃত্যুর পূর্বে ইসলামের দিকে ফিরে আসে, তবে আর তার ঐ পুণ্যকাজসমূহ নিম্ফল বলে গণ্য হবে না। তখন তাকে এগুলোরও পুণ্যফল দান করা হবে: মুরতাদ হওয়ার পূর্বে কোনো ফরজ আমল করে থাকলে তা আর পুনরায় করতে হবে না। যেমন-হজ। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। তারাই অগ্নিবাসী! সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

তাহকীক ও তারকীব

َ لَا يَزَالُونَ : प्रायुत्राजान रहा याय़, किह्त याय़ : كَرُدُّكُمُ : प्रायुत्राजान रहा याय़, किह्त याय़ : لَا يَزَالُونَ : निष्ण्ल रहा याय़ : اِعْتَدَاءَ : पूर्णुकल जान कता रहा : حَبِطَتْ : पूर्णुकल जान कता रहा : حَبِطَتْ : पूर्नुताय़ कत्राठ रहा ना ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মুশরিকদের ইসলাম বিষেষ : যতক্ষণ তোমরা সত্য দীনে প্রতিষ্ঠিত থাকবে, ততক্ষণ এ মুশরিকরা কিছুতেই তোমাদের বিরোধিতা ও তোমাদের সাথে যুদ্ধবিগ্রহ করতে চেষ্টায় কোনো ক্রটি করবে না, তা মক্কার পবিত্র হান এবং পবিত্র মাসেই হোক না কেনং তারা না পবিত্র মক্কার হারাম এলাকার কোনো মর্যাদা রেখেছিল, না পবিত্র মাসের প্রতি লক্ষ্য রেখেছিল। অহেতুক হিংসায় জ্বলে তারা মারতে ও মরতে প্রস্তুত হয়ে গিয়েছিল। কোনোক্রমেই মুসলিমগণের পবিত্র মক্কায় প্রবেশ ও ওমরা আদায়কে তারা সহ্য করে নিতে পারেনি। কাজেই এরপ হঠকারী সম্প্রদায়ের নিক্ত সমালোচনার আর কি পরোয়া তোমরা করবেং তাদের সাথে যুদ্ধ করতে পবিত্র মাসকে কেন বাধা মনে করা হবেং নিতাফসীরে উসমানী।

ত্র ক্রিটির নির্দান হতে ফিরে যাওয়া এবং সে বরেয়ার জীবনের শেষদিন পর্যন্ত স্থির থাকা এমন শুরুতর আপদ, যা একজন লোকের জীবনভরের সংকর্ম ধূলিসাং করে কের ! কলে সে আব কেনোর সংকর্ম ধূলিসাং করে করে ! কলে সে আব কেনোর সংকর্ম ধূলিসাং করে করে ! কলে সে আব কেনোর সংকরে উপযুক্ত থাকে না, ইহলোকে না জানমালের নিরাপতা থাকে, না বিবাহ-শাদি বহাল করে করে সন্তির উত্তরাধিকার বজার থাকে। সেই সঙ্গে আখিরাতেও সে কোনো ছওয়াবের অধিকারী থাকে না এবং জাহান্ত করেও কিন্তি করে না । হাা, পুনরায় যদি সে ইসলাম গ্রহণ করে, তাহলে এর পরবর্তী সংকর্মসমূহের ফলাফল সে পুরেক্তি করে করে - বিজ্ঞানী।

رحا : উভয় মাসআলায় ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর সাথে ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতভেদ ব্রুক্ত । অবিং মুরতাদ হওয়ার পরে যদি পুনরায় ইসলাম গ্রহণ করে তাহলে ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে সে মুরতাদ হরের পূর্বের কোনো ছওয়াব পাবে না। যেমন এক ব্যক্তি নামাজ পড়ে মুরতাদ হয়ে গেল। নামাজের সময় বাকি থাকতেই পুনরায় সেইনাম গ্রহণ করল, এখন ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে তার উপর দ্বিতীয়বার নামাজ পড়া ওয়াজিব। কেন্দ্র কুরআনের আয়াতে ব্যাপকভাবে বলা হয়েছে— مَنْ يَكُفُرُ بِالْاِيْمَانِ فَقَدْ حَبِطَ عَمَلُهُ কিন্তু ইমাম শাফেয়ী (য়.)-এর মতে উক্ত নামাজ পুণরায় পড়া ওয়াজিব নয়।

ক্ষাবালা: ১. দুনিয়ায় মুরতাদের আমল বিনষ্ট হওয়ার উদাহরণ হলো, বিবাহ বন্ধন থেকে স্ত্রী খারিজ হয়ে যায়। কোনো মুসলমান নিকটাত্মীয় মৃত্যুবরণ করলে সে তার মিরাস থেকে বঞ্চিত হয়। মুসলমান অবস্থায় সে যত নামাজ রোজা করেছিল, তা সব নিক্ষল হয়ে যায়। মুরতাদের জানাজা পড়া নিষেধ। এমনকি মুসলমানদের কবরস্থানেও তাকে দাফন করা নিষেধ। আর পরকালে আমল বিনষ্ট হওয়ার উদ্দেশ্য হলো, সে তার ইবাদতের কোনো ছওয়াব পাবে না। অনন্তকালের জন্য সে দোজ্বে প্রবিষ্ট হবে।

মাসআলা: ২. প্রকৃত কাফের ব্যক্তি কুফরি অবস্থায় যদি কোনো নেক আমল থেকে থাকে, তাহলে আমলের ছওয়াব ঝুলন্ত থাকে। কখনও ইসলাম গ্রহণ করলে অতীতের সকল নেক কাজের ছওয়াব সে লাভ করে। আর কুফরি অবস্থায় মৃত্যুবরণ করলে তার সকল আমল বিনষ্ট হয়ে যায়; পরকালে সে কোনো ছওয়াব পাবে না।

মাসআলা: ৩. মুরতাদের প্রকৃত অবস্থা প্রকৃত কাফেরের চেয়ে জঘন্যতম। কাফেরের থেকে জিজিয়া কর গ্রহণ করা যায়; কিন্তু মুরতাদ থেকে জিজিয়া কবুল করা বৈধ নয়। মুরতাদ যদি পুনরায় ইসলাম গ্রহণ না করে তাহলে পুরুষ হলে তাকে হত্যা করতে হবে, আর নারী হলে আজীবন তাকে বন্দী করে রাখতে হবে।

م ٢١٨ . وَلَمَّا ظُنَّ السَّرِيَّةَ أَنَّهُمْ إِنْ سَلِّمُوا مِنَ

الْاثِمْ فَكَا يَحْصَلُ لَهُمْ اَجْرُ نَزَلَ إِنَّ الَّذِيثَ أمَنُوا وَالَّذِيْنَ هَاجَرُوا فَارَقُوا أَوْطَانَهُمُ وَجَاهَدُوا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ لِإِعْلَاءِ دِبْنِهِ ٱولَٰئِكَ يَرْجُونَ رَحْمَتَ اللَّهِ ثَوَابَهُ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِلْمُؤْمِنِيْنَ رَحِيْمٌ بِهِمْ .

ٱلْقِمَارِ مَا حُكْمُهُمَا قُلْ لَهُمْ فِيهمَا أَيْ فِي تَعَاطِيْهِمَا إِثْمُ كَبْيرُ عَظِيمُ وَفِي قِراء و بِالمُثَلَّثَةِ لَمَّا يَحْصُلُ بِسَبَهُمَا مِنَ الْمُخَاصَمَةِ وَالْمُشَاتَمَةِ وَقَوْلِ الْفَحْشِ وَمَنافِعُ لِلنَّاسِ بِاللَّلَاَّةَ وَالْفَرْجِ في الْخَمْرِ وَاصَابَةِ الْمَالِ بِلَا كُدٍّ فِي الْمَيْسِرَ وَاتْمُهُمَا أَيْ مَا يَنْشَأَ عَنْهُمَا مِنَ السَّمَفَاسِدَ أَكْبَرُ أَعْظَمُ مِنْ نَفْعِهِمَا وَلَمَّا نَزَلَتْ شُرِبُهَا قَوْمٌ وَامْتَنَعَ اٰخَرُونَ اليُ أَنْ حَرَّمُتَّهُمَا أَيَةُ الْمَائِدَةِ وَيَسْتَلُونَكَ مَاذَا يُنْفِيقُونَ أَيْ مَا قَدُرَهُ قُلْ أَنْفِقُوا الْعَسْوَايْ اَلْفَاضِلَ عَن الْحَاجَةِ وَلَا تُنفقُوا مَا تَحْتَاجُونَ إِلَيْهِ وَتُضَيِّعُوا أَنْفُسَكُمْ وَفِي قِرَاءَةٍ بِالرَّفْعِ بِتَقْدِيْرِ هُوَ كَذُلكَ أَيْ كَمَا بَيْنَ لَكُمْ مَا ذُكرَيْبَيِّنَ اللَّهُ لَكُمُ الْآياتُ لَعَلَّكُمْ تَتَفَكَّرُونَ .

অনুবাদ :

ধারণা হয় যে, পাপ হতে বেঁচে গেলাম বটে, কিন্তু ঐ জিহাদের শরিক হওয়ার কোনো ছওয়াব আমাদের হবে না। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- যারা বিশ্বাস করে এবং যারা আল্লাহর পথে হিজরত করে অর্থাৎ স্বদেশ ভূমি পরিত্যাগ করে এবং তাঁর দীনকে সমুচ্চ করার উদ্দেশ্যে জিহাদ করে, তারাই আল্লাহর অনুহাহ তার পুণ্যফল প্রত্যাশা করে। আল্লাহ মু'মিনদের বিষয়ে ক্ষমাপরায়ণ , তাদের প্রতি পরম দয়ালু।

শু अर १८० हातक एवं माहिन के या अर्था अर्था وَالْمَيْسِرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْمَيْسِرِ وَالْمَيْسِرِ এতদুভয়ের বিধান সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করবে। তাদেরকে বল, উভয়ের মধ্যে এতদুভয়ের লেনদেন অবলম্বনে বিরাট পাপ মহাপাপ। 🚅 এটা অপর এক কেরাতে এ -এর স্থলে তিন নোকতা বিশিষ্ট এ সহকারে 🚉 রূপে পঠিত রয়েছে। কেননা এগুলোর কারণে কলহ-বিবাদ, গালিগালাজ এবং কটুভাষণ হয়। এবং মানুষের জন্য কিছু উপকারও রয়েছে মদে স্বাদ উপভোগ ও আনন্দ লাভ হয়। আর জুয়ায় বিনা প্রবিশ্রমে অর্থ সমাগম হয়। কিন্তু এতদুভয়ের পাপ অর্থাৎ এতদুভয়ের মাধ্যমে যে অন্যায় ও বিশৃঙ্খলা হয়, তা উপকার অপেক্ষা অধিক বিরাট i এ আয়াত নাজিল হওয়ার পরও মুসলমানদের একদল মদ পান করতেন ও অপর দল তা হতে বিরত রইলেন। শেষে সূরা মায়েদায় উল্লিখিত আয়াত দারা এতদুভয়কে সম্পূর্ণরূপে নিষিদ্ধ ঘোষণা করা হয়। লোকেরা তোমাকে জিজ্ঞাসা করে কি অর্থাৎ কি পরিমাণ তারা ব্যয় করবে? বল, যা উদ্বন্ত অর্থাৎ যা প্রয়োজনাতিরিক্ত, তা ব্যয় কর। যা তোমার প্রয়োজন তা [অন্যের জন্য] ব্যয় করো না ও নিজেকে ধ্বংসের মুখে ঠেলে দিয়ো না। এভাবে অর্থাৎ উল্লিখিত বিষয়সমূহ যেমন তোমাদের বর্ণনা করে দেওয়া হয়েছে আল্লাহ তা'আলা তাঁর নিদর্শন তোমাদের জন্য সুস্পষ্টরূপে ব্যক্ত করেন, যাতে তোমরা চিন্তা কর।

ু সহকারে পঠিত رُفُع অপর এক কেরাতে أَنْعَفُو রয়েছে। এমতাবস্থায় তার পূর্বে [केंक्के উদ্দেশ্যরূপে] 🍒 শব্দটি উহ্য বলে বিবেচ্য হবে।

তাহকীক ও তারকীব

: विष्टित হয়েছে, ত্যাগ করেছে। فَارِقُوا : वेष्टित হয়েছে, ত্যাগ করেছে।

े जूरा। ﴿ وَطُنَّ : كَوْجُونَ : अप, मताव اللَّهِ عَلَى अर्थ - क्षरमन, मार्ज्जूमि : يَرْجُونَ : كَوْجُانَ : أَوْطَانَ : أَوْطَانَ : أَوْطَانَ : أَوْطَانَ : أَوْطَانَ : أَوْطَانَ

े प्रतिश्वास, कष्ट । اَلْمُخَاصَمَةُ : अतिश्वास, कष्ट । اَلْمُخَاصَمَةُ : अतिश्वास, कष्ट । اَلْمُخَاصَمَةُ : अतिश्वास : مَشَاتَمَةُ : अहिं दश

े वित्रं तर्म् प्रथा। إَمْتَنَعَ : विम् प्रथा। الْمَفَاسِدُ

र्थे تُضَيِّعُوا : श्राहा अर्याजन। عَمَا تَحْتَاجُونَ اِلَبِهِ : श्रहा : اَلْفَاضِلُ عَنِ الْحَاجَةِ : श्रहा : اَلْعَفْرُ اَ اَنُفُسَكُمْ : निर्फ़ार्क क्षरस्प्तर्ज्ञ पूर्थ ठीटन मिरसा ना ।

विनूগু ফে'লের কারণে মানসূব হয়েছে। اَلْعَفْرِ विनूগু ফে'লের কারণে মানসূব হয়েছে।

প্রশ্ন: এটাকে 🚅 উহ্য মুবতাদার খবর বললে অসুবিধা কি?

উত্তর: তখন প্রশ্নোত্তরের মধ্যে সামঞ্জস্যতা থাকত না। কেননা প্রশ্ন হলো জুমলায়ে ফে'লিয়া। আর উত্তর হলো জুমলায়ে ইসমিয়া। আর এখন উভয়টি ফে'লিয়া হয়ে গেল।

্এর দারা ইঙ্গিত করেছেন যে, كَانْ এর মধ্যে كَانْ পরে উল্লিখিত يُبَيِّنُ -এর বিলুপু মাসদারের সিফত وكَمَا بَيَّنَ لَكُمْ تِبْيُنًا مِثْلَ هٰذَا الْتَّبِيْنِ অৰ্থাৎ تِبْيُنًا مِثْلَ هٰذَا الْتَّبِيْنِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

খে, এ ঘটনা সম্পর্কে আমাদের পাকড়াও করা হবে না, কিন্তু তাদের এ সন্দেহ ছিল যে, সে যুদ্ধের কোনো ছওয়াব লাভ হবে কিনাঃ এ পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত নাজিল হয় যে, যারা ঈমান এনেছে, হিজরত করেছে এবং মহান আল্লাহর পথে তাঁর শক্রদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করেছে সে যুদ্ধে তাদের কোনো ব্যক্তিস্বার্থও ছিল না, তারা নিঃসন্দেহে মহান আল্লাহর রহমতের আশা করতে পারে। তারা এর উপযুক্ত। আল্লাহ তো তাঁর বান্দাদের দোষক্রটি ক্ষমা করে দেন এবং তাদের প্রতি অনুগ্রহ বর্ষণ করেল অরুগত বান্দাদের তিনি কিছুতেই বঞ্চিত করবেন না। –[তাফসীরে উসমানী]

তথা মদ ও জুয়া শব্দ দুটি নিজ নিজ ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মদের অধীনে ঐ সকল নেশাদ্রব্য অন্তর্ভুক্ত যা মন্তিকের বিকৃতি ঘটায়। এভাবে জুয়া শব্দটি তার সকল ধরন ও প্রকারকে অন্তর্ভুক্ত করে। মদ ও জুয়া বর্তমানে যেভাবে ইংরেজ সভ্যতায় শুধু বৈধই নয়; বরং সভ্যতার বিশেষ অঙ্গ এবং সামাজিক মর্যাদার দলিল। এভাবে প্রাচীন আরব যুগেও তা সভ্যতার পরিচায়ক ছিল। শুধু আরবেই নয়; বরং সমগ্র বিশ্বের এ পরিস্থিতি ছিল। হিন্দু, মিশরীয় সভ্যতা, রোমীয় সভ্যতা ইত্যাদির মধ্যে তো অবিচ্ছেদ্য অংশ মনে করা হতো। এমনকি ইসরাঈলী ও খ্রিস্টীয় সভ্যতা যা নরুয়তের মর্যাদার সাথে সংশ্রিষ্ট ছিল, তাও এর ব্যতিক্রম ছিল না। কেবল ইসলামি শরিয়তই বিশ্বের অদ্বিতীয় কানুন, যা এসে তা অকাট্য হারাম হওয়ার ঘোষণা দিয়েছে। মদ ও জুয়া হারাম হওয়ার ব্যাপারে এটা সর্বপ্রথম আয়াত। অকাট্য হারাম হওয়ার বিধান পরবর্তীকালে অবতীর্ণ হয়েছে। মদ ও জুয়া সংশ্রিষ্ট প্রথম বিধানের কেবল অপছন্দনীয়তা প্রকাশ করে ক্ষান্ত করা হয়েছে, যাতে পরবর্তীকালে তা হারাম হওয়ার বিষয়টি মেনে নেওয়ার জন্য মানুষের মন প্রস্তুত হয়ে যায়। এর পরে মদ পান করে নামাজ পড়ার বিষয়ে নিষেধাজ্ঞা এসেছে। ইরশাদ হয়েছে ট্রাম্ম গ্রামির অবিয়য়ে নামাজের নিকটবর্তী হয়ো না।" এর পর মদ জুয়া এবং এ ধরনের সকল বিষয়কে অকাট্য হারাম ঘোষণা করা হয়েছে।

এর দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, মদ ও মূল জুয়ার সন্তার মাঝে কোনো পাপ নেই; বরং তা কাজে বাস্তবায়ন করা ও ব্যবহারের মধ্যে পাপ রয়েছে।

এর দারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, إِثْمُهُمَا مِنَ الْمُفَاسِدِ ইযাফত হয়েছে।

विं वृद्धित छत्मगा श्रा दिक्कित अिंद्यांग नित्रमन कता।

অভিযোগ নিরসন : পূর্বে উল্লিখিত يَسْنَلُونَكَ مَاذَا يُنْفَقُونَ -এর মধ্যে মূল ব্যয়ের ব্যাপারে প্রশ্ন ছিল, আর এখানে ব্যয়ের পরিমাণের ব্যাপারে প্রশ্ন করা হয়েছে। কাজেই এখানে এর দ্বিক্লক্তি নেই।

মদের আধুনিকায়ন: আল্লামা আল্সী বাগদাদী (র.) এ স্থানে বিস্তারিতভাবে লিখেছেন যে, আমাদের যুগে ফাসিকরা নেশা জাতীয় বিভিন্ন পানীয় বস্তুর সুন্দর সুন্দর নাম রেখেছেন। যেমন— ইরক, অম্বরী ইত্যাদি। কিন্তু মনে রাখতে হবে নাম পরিবর্তনের দ্বারা কখনো বস্তুর হাকিকত বা প্রকৃতি পরিবর্তন হয় না এবং এর দ্বারা শরিয়তের বিধানেরও কোনো তারতম্য ঘটে না। মদকদ্রব্য সর্বাবস্থায় হারাম। –[জামালাইন]

মদ ও জুয়া ঘারা সামাজিক ক্ষতি: মদ পানের মাধ্যমে এ যাবৎ যত অনিষ্ট ঘটেছে এবং ঘটছে তা কারো অজানা নয়। অশ্লীল গালমন্দ ও বেহায়াপনা, হারাম কাজের প্রতি আহ্বান, কলহ-ছন্দ্, বিভিন্নব্ধপ জীবন-বিনাশী রোগের উদ্ভব, চুরি ডাকাতিতে উৎসাহ প্রদান, এমনকি মানুষকে হত্যা করা, বন্ধু-বান্ধবের মাঝে জুতা-লাঠি উল্ভোলন করা ইত্যাদি সর্বপ্রকার গর্হিত কাজ মদ পানের মাধ্যমে অহরহ ঘটেই থাকে। উপরত্ত জুয়ার ধ্বংসাত্মক পরিণামে না জানি কত বংশ ও পরিবার ধ্বংস হয়ে গেছে। ইংরেজদের সর্বাধিক বৃহৎ জুয়াখানা মন্টেকার্লোতে প্রতি বছর সীমাহীন সম্পদ বিনষ্ট হয়। দেওয়ালী উৎসবের রাতে হিন্দুস্থানে কি কিছুই ঘটে নাঃ এতদসত্ত্বেও জুয়ার আধুনিক রূপকাঠামো, বিভিন্ন বীমা কোম্পনির নামে জুয়া, রেকোর্সের জুয়া, লটারি ইত্যাদি বিভিন্ন নামে অসংখ্য জুয়া প্রচলিত রয়েছে।

তাঁ আল্লাহর পথে ব্যয়ের পরিমাণ: মহান আল্লাহর পথে কি পরিমাণ অর্থ ব্যয় করতে হবেং নির্দেশ হলো, নিজেদের প্রয়োজনীয় ব্যয়ের পর যা উদ্বত্ত থাকে। কেননা আথিরাতের ন্যায় ইহকালের জ্বন্যও চিন্তা থাকা চাই। সমুদয় অর্থ ব্যয় করে ফেললে নিজ প্রয়োজন কিভাবে মেটানো হবেং যেসব দায়-দায়িত্ব ভোমার উপর চাপানো রয়েছে তা পূরণ করবে কি উপায়েং এভাবে কে জানে তোমরা তখন কত রকম ইহকালীন ও পরকালীন অনিষ্টের শিকার হবে। –[তাফসীরে উসমানী]

بالْآصْلَحِ لَكُمْ فِينْهِمَا وَيَسْنَلُونَكَ عَنِ

الْيَتُملِي وَمَا يَلْقُونَهُ مِنَ النَّحَرَجِ فِي،

شَأْنِهِمْ فَانَّهُمْ فَإِن وَاكَلُوهُمْ يَأْثُمُوا

وَانْ عَـزَكُوْا مَـا لَـهُـمْ مِـنْ أَمْـوَالِـهِـمُ

وَصَنَعُوا لَهُمْ طَعَامًا وَحْدَهُمْ فَحَرَجُ

قُلْ اصْلَاحُ لَهُم فِي آمنوالِهم

بتَنْمَيْتِهَا وَمُدَاخَلَتُكُمْ خَيْرٌ مِنْ تَرْكِ

ذُلكَ وَانْ تُخَالِطُ وهُمْ أَيْ تَخْلِطُوا

نَفْقَتَهُمْ بِنَفْقَتِكُمْ فَاخْوَانُكُمْ أَيْ فَهُمْ

إِخْوَانُكُمْ فِي الدِّيشن مِنْ شَـْأنِ الْاَخِ اَنْ

يُخَالِطُ اخَاهُ أَى فَلَكُمْ ذُلِكَ وَاللَّلُهُ

يَعْلَمُ الْمُفْسِدَ لِأُمْوَالِهِمْ بِمُخَالَطَيْهِ

مِنَ الْمُصْلِحِ لَهَا فَيُجَازِيْ كُلًّا مِنْهُمَا

وَلَوْ شَاَّءُ اللَّهُ لَاعْنَتَكُمْ لِضَيَّقَ عَلَيْكُمْ

بتَعْرِيْم الْمُخَالَطَةِ إِنَّ اللَّهَ عَبِزِيْزٌ

غَالِبٌ عَلَىٰ أَمْرِهِ حَكِيْمٌ فِي صُنْعِهِ.

অনুবাদ :

শেষ সম্বন্ধে। অনন্তর প্রকালের বিষয় সম্বন্ধে। مَثَى أَمْسِ التَّدُنْيِكَا وَالْأَخْسَرَةِ فَــَتَأْخُـذُوْنَ উভয় স্থানে যা তোমাদের জন্য অধিক কল্যাণকর, তা যেন গ্রহণ করে নিতে পার। লোকে তোমাকে এতিম ও এদের বিষয়ে তাদের যে অসুবিধার সমুখীন হতে হচ্ছে সেই সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করে। যদি তাদের সাথে একত্রে তাদের আহারের ব্যবস্থা করে তবে হতে হয় গুনাহগার, আর যদি ধন-সম্পত্তি আলাদা করে রাখা হয় এবং আলাদাভাবে তাদের আহারের ব্যবস্থা করতে হয় তাতে নানা ঝামেলার সমুখীন হতে হয়। কল, তাদেরকে অর্থাৎ এতিমদের ধন-সম্পত্তিতে প্রবৃদ্ধি সাধন করে এবং তাদের বিষয়ে ব্যাপৃত হয়ে তাদের সুব্যবস্থ করা তা পরিত্যাগ করা অপেক্ষা উত্তম। তোমরা যদি তাদের সাথে তোমাদের সংমিশ্রণ করে নাও অর্থাৎ তোমাদের ব্যয়-ভারের সাথে তাদের ব্যয়-ভারেরও সংমিশ্রণ করে নাও তবে তারা তো তোমাদের দীনি ভাই। আর ভাইতো ভাইকে একত্রে সংমিশ্রণ করতে পারে। অর্থাৎ অনুরূপ কাজ তোমরা করতে পার। আল্লাহ জানেন সম্পদের সংমিশ্রণ করে তাদের ধন-সম্পত্তির বিষয়ে কে হিতকারী আর কে তার অনিষ্টকারী। অনন্তর তিনি উভয়কেই প্রতিদান প্রদান করবেন।

> আল্লাহ ইচ্ছা করলে এ বিষয়ে তোমাদেরকে কষ্টে ফেলতে পারতেন অর্থাৎ এ সংমিশ্রণ নিষিদ্ধ করে তোমাদের উপর বিষয়টি সংকীর্ণ করে দিতে পারতেন। নিশ্চয় আল্লাহ পরাক্রান্ত, তাঁর নির্দেশের বিষয়ে তিনি প্রবল এবং তাঁর কাজে তিনি প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

। यात সमूशीन रस : مَا يَلْقُونَهُ । अर्थन कलाां कत : يَتِيْمُ : ٱلْيَتَمْمَى : अर्थक कलाां कित : ٱلْأَصْلَحُ । অস্বিধা : فَانْ وَاكْلُوهُمُ : युनि তাদের সাথে একত্রে তাদের আহারের ব্যবস্থা করে । أَخُورُهُمُ । অস্বিধা : اَلْحَرَجُ : यिन সংমিশ্রণ কর : وَإِنْ تُتَخَالِطُوهُمُ : यिन আলাদা করে দেয় : تَنْمِيَةٌ : अवृिक आधन : وَإِنْ عَزَلُوْ তোমাদের উপর বিষয়ট : كَفَتْيَنَ عَكَيْكُم । সংমিশ্রণ : لَاعْنَتَكُمْ । সংমিশ্রণ : لَعَنْتَكُمْ । সংমিশ্রণ : مُخَالَفَة দ:কীর্ল করে দিতে পারতেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

غُولَمَ فِي اللَّذَيْكَ وَالْأَخِرَةِ : অর্থাৎ ইহকাল নশ্বর, কিন্তু নানা রকম প্রয়োজনের স্থান। আর পরকাল অবিনশ্বর এবং সেটা পুরস্কার লাভের জায়গা। তাই চিন্তাভাবনা করে উভয় স্থানের জন্য তার অবস্থা অনুযায়ী ব্যয় করা উচিত। দুনিয়া ও আর্থিরাত উভয়ের কল্যাণকে সামনে রেখেই অর্থ ব্যয় করা দরকার। বিধিবিধান স্পষ্ট করে বর্ণনা করার উদ্দেশ্য এটাই যে, তোমরা চিন্তাভাবনা করার সুযোগ পাবে। –[তাফসীরে উসমানী]

এতিমের সম্পদ ব্যয় নির্বাহের পদ্ধতি : কতিপয় লোক এতিমের অর্থ-সম্পত্তিতে বিশেষ সাবধানতা অবলম্বন করত না । তাদেরকে আদেশ করা হয়েছিল— وَلاَ تَقْرُبُوا مَالُ الْبِيَتِيْمِ إِلاَّ بِالْتَبِّى هِمَى اَحْسَنُ [সৎ উদ্দেশ্য ছাড়া এতিমের সম্পত্তির নিকটবর্তী হবে না ।]

إِنَّ الَّذِيْنَ يَاكُلُونَ آمُوالَ البُّيَّمَامٰى ظُلْمًا إِنَّما يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ نَارًا

"যারা এতিমদের সম্পদ অন্যায়ভাবে গ্রাস করে, তারা তাদের উদরে অগ্নি ভক্ষণ করে।"

এর ফলে যারা এতিমদের লালনপালন করত, তারা ভয় পেয়ে যায়। তারা এতিমদের খাওয়া-দাওয়াসহ যাবতীয় খরচাদি পৃথক করে ফেলে। কেননা একত্রে থাকলে অনেক সময় এতিমেরটাও খাওয়া হয়ে যায়। কিন্তু এর ফলে নতুন এক সমস্যা দেখা দিল। এতিমের জন্য কোনো কিছু তৈরি করার পর যা বেঁচে থাকত, তা নষ্ট হয়ে যেতে লাগল, যা ফেলে দেওয়া ছাড়া উপায় থাকত না। এই সতর্কতার ফলে উল্টো এতিমের ক্ষতি হতে লাগল। বিষয়টি রাস্লুল্লাহ — এর নিকট উত্থাপিত হলে তখন এ আয়াত নাজিল হয়। – তাফসীরে উসমানী

তার সুব্যবস্থা করা। কাজেই যে ক্ষেত্রে পৃথক করলে এতিমের উপকার হয়, সে ক্ষেত্রে পৃথক করাই বাঞ্চ্নীয় আর যেখানে একত্র করাই লাভজনক মনে হয়, সেখানে যদি তাদের খরচাদি তোমাদের সাথে একত্র করে নাও এবং একবার তাদেরটা খেয়ে অন্যবার তোমাদেরটা তাদের খাওয়াও, তবে তাতে দোষের কিছু নেই। কেননা এতিম শিশু তো তোমাদেরই দীনি বা বংশীয় ভাই। তাই-বেরাদরের মধ্যে পরস্পরে একত্রীকরণ এবং নিজে খাওয়া ও অন্যকে খাওয়ানো অন্যায় নয়। হাঁয় এতিমদের যাতে কল্যাণ হয়, সেদিকে লক্ষ্য রাখা অবশ্য কর্তব্য। মহান আল্লাহ ভালো করেই জানেন যে, একত্রীকরণের মাঝে কার উদ্দেশ্য অর্থ আত্মসাৎ ও এতিমের ক্ষতিসাধন করা আর কার উদ্দেশ্য এতিমের কল্যাণ সাধন ও তার উপকার করা। –[তাফসীরে উসমানী]

এর মধ্যে ইঙ্গিত রয়েছে যে, ইবারতে মুযাফ বিলুপ্ত রয়েছে। কেননা প্রশ্ন করা হয় অবস্থা সম্পর্কে, সন্তা সম্পর্কে নয়।

قُولُهُ وَأَكَلُوهُمْ -এর মধ্যে হামযাকে وَاكَلُوهُمَ काরা পরিবর্তন করে وَاكَلُوهُمَ क्रि. اَكَلُوهُ وَالْكُوهُمُ পানাহার করা।

فَوْلَهُ فِي ٱمْوَالِهِمْ: এতে ইঙ্গিত রয়েছে যে, আর্থিক সংশোধনী উদ্দেশ্য, অন্য কোনোটি নয়। এতে প্রশ্নের সাথে উত্তরের সামঞ্জস্য হয়ে যাবে। উপরত্ন আল্লাহ তা'আলার বাণী – وَأَنْ تَخَالِطُرْهُمْ -এর মধ্যেও এর আলামত রয়েছে।

বিলুগু থাকার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। مُفَضَّلٌ عَلَيَّهِ এখানে : قُولَهُ مِنْ تَرُك ذٰلكُ

উ ইলো শর্ডের জাযা। আর জাযা বাক্য হওয়া فَوْلَهُ فَهُمُ الْخُوانُكُمُ : এ বিলুপ্তির দারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, فَوْلَهُ فَهُمُ الْخُوانُكُمُ জরুরি। এজন্য هُمُ মুবতাদা উহ্য মানা হয়েছে।

ن فَدُلُدُ أَي فَلَكُمْ ذُلكُ : এ ইবারত वृद्धित উদ্দেশ্য হলো একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দেওয়া।

প্রন্ন : وَإِنْ تَخَالِطُوَهُمُ হলো শর্ত আর مَاخِنَوانُكُمٌ তার জাযা; কিন্তু শর্তের জাযা প্রযোজ্য হওয়া বৈধ নয়। কেননা উভয়ের মধ্যে কোনো যোগসূত্র থাকে না।

উত্তর: মূলত এখানে জাযা বিলুপ্ত হয়েছে। মুফাসসির (র.) غَلَكُمْ ذُلِكَ বলে সেদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, জাযার স্ববকে জাযার স্থলাভিষিক্ত করা হয়েছে। الْمُسْلِمُونَ الْمُشْرِكُت أَي الْكَافرات الْمُشْرِكُت أَي الْكَافرات الْمُشْرِكُت أَي الْكَافرات

مُشْرِكَةٍ حُرَّةٍ لِأَنَّ سَبَبَ نُزُولِهَا الْعَبَبَ عَـلَيُ مَـنُ تَـزُوَّجَ أَمَـةً وَالتَّسْرِغِيبُ فَيَ نِكَاحِ حُرَّرةٍ مُشْرَكَةٍ وَلَوْ اَعْجَبَتْكُمْ لبجنمالها ومالها ولهذا مخصوص غُسُور الكتابيّات سايعة كتُبُ ولا تَنْكُولُوا تَنْوَحُوا تَنَوَّحُوا الْمُشْرِكَيْنَ أَيْ الْكُنْفَارَ الْمُؤْمِنَات حَتَّى يَؤُمنُوا وَلَعَبْدُ مَأْمِنُ خَتُّ مِنْ مُشرك وَلَوْ أَعْجَبكُمْ لِمَالِهِ وَجَمَالِهِ أُولَـٰ ثُنكُ أَيْ أَهُـلَ الشُّيرُكِ يَعْمُونَ الْسَي النَّـار بدُعَـائِـهمْ إلَى العـمـلِ الـمَوْج لَهُنَا فَلَا ثَبَلَيْقُ مُنَاكِحَيِّهُمْ وَٱللَّهُ بَدْعُوا عَلَى لَسَان رُسُلِهِ الْيَ الْجَنَّة

والْمَفْفُونَ أَيْ الْعُمَالُ الْمُوعِي

أوليائيه ويببين أبيه للتاس لم

سَتَذَكُّ وَنَ يَتَّعَظُونَ .

باذنيه بارادتيه فتنجب اجابتك يقزويع

অনুবাদ:

১ ১২১. হে মুসলিমগণ! <u>অংশীবাদী</u> অর্থাৎ কাফের <u>নারীকে</u>

১ ইমান না আনা পর্যন্ত তোমরা নিকাহ করো না

বিবাহ-বন্ধনে আবদ্ধ করো না। অংশীবাদী নারী সৌন্দর্য

ও অর্থসম্পদের দরুন তোমাদেরকে মুগ্ধ করলেও নিশ্চয়

একজন ধর্মে বিশ্বাসী দাসী একজন স্বাধীনা অংশীবাদী

নারী অপেক্ষা উত্তম। ইমানের অধিকারিণী দাসীকে বিবাহ

করলে [তৎকালে] দোষারোপ করা হতো। আর মুশরিক

হলেও স্বাধীনা মহিলা বিবাহ করতে উৎসাহ প্রদান করা

হতো। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল

করেছিলেন।

ষাদেরকে وَالسَّمُ حُسَسَنَاتُ مِنَ الشَّذِيْنُ اُوتُسُوا الْكِئْسَبَ কিতাব প্রদান করা হয়েছে, তাদের পবিত্রা মহিলাগণকে বিবাহ করতে পার এ আয়াতটির কারণে বক্ষ্যমাণ আয়াতটির বিধান যারা কিতাবী নয় সেই সমস্ত কাফের মহিলাদের বেলায়ই কেবল প্রযোজ্য। ঈমান গ্রহণ না করা পর্যন্ত তোমরা অংশীবাদী পুরুষের সাথে কাফের পুরুষগণের সাথে বিশ্বাসী মহিলাগণকে নিকাহ দিয়ো না বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ করো না। সৌন্দর্য ও ধন-সম্পত্তির কারণে অংশীবাদী পুরুষ তোমাদেরকে চকমংকৃত করলেও একজন মু'মিন দাস তা অপেক্ষা উত্তম। তারা অর্থাৎ অংশীবাদীগণ যে সমস্ত আমল দারা জাহানামি হতে হয়, সেই সমস্ত আমলের প্রতি মানুষকে আহ্বান জানিয়ে জাহান্রামের দিকে আহ্বান করে। সূতরাং তাদের সাথে বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করা কোনোক্রমেই উচিত নয়। আর আল্লাহ তাঁর রাসূলগণের যবানে তাঁর অনুমোদন তাঁর ইচ্ছাক্রমে জান্নাত ও ক্ষমার দিকে অর্থাৎ এতদুভয় লাভের আমলের দিকে আহ্বান করেন। সুতরাং তাঁর ওলী ও বন্ধুদের কারো সাথে বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করে তাঁর এ আহ্বানের প্রত্যুত্তর দান করা কর্তব্য। তিনি মানুষের জন্য স্বীয় নিদর্শন সম্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যেন তারা তা হতে শিক্ষা গ্রহণ করতে পারে উপদেশ গ্রহণ করতে পারে।

তাহকীক ও তারকীব

े अर्थ- वांनि, नाजी। ﴿ حَرَّةً : क्षाधीना। ﴿ الْعَبِّبُ : क्षाधीना। ﴿ مَنَاكِحَةً : प्राधातां करा। وَلَوْ اَعُجَبَتْكُمْ : क्षिण (তামাদেরকে বিমুগ্ধ করে। وَلَوْ اَعُجَبَتْكُمْ : বৈবাহিক সম্পর্ক স্থাপন করা। ﴿ وَلَوْ اَعُجَبَتْكُمْ : সাড়া দেওয়া ؛ يَتَعَظُونَ : क्षेप्टा करता। ﴿ اَجَابَةً

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিধর্মী ও মুশরিক নারী-পুরুষকে বিবাহ সম্পর্কীয় বিধান : প্রথম দিকে মুসলিম পুরুষ ও কাফের নারী কিংবা এর বিপরীত উভয় অবস্থায় বিবাহের অনুমতি ছিল। এ আয়াতে তা রহিত করা হয়েছে। মুশরিক মরনারীর সাথে মুসলিমের বিবাহ বৈধ নয়। বিবাহের পর যদি স্বামী-স্ত্রীর কোনো একজন মুশরিক হয়ে যায়, তাহলে তাদের বিবাহ ভেঙ্গে যাবে। শিরকের অর্থ-জ্ঞান, শক্তি বা মহান আল্লাহর এরপ অন্য কোনো গুণে কাউকে তাঁর সমকক্ষ মনে করা কিংবা কাউকে মহান আল্লাহর অনুরূপ সম্মান করা, যেমন— কাউকে সিজদা করা, কাউকে স্বয়ংসম্পূর্ণ ক্ষমতার অধিকারী মনে করে তার নিকট প্রার্থনা করা। তবে অন্যান্য আয়াত দ্বারা ইহুদি ও খ্রিস্টান নারীর সাথে মুসলিম পুরুষের বিবাহ বৈধ প্রমাণিত আছে। তারা যদি নিজেদের দীনে প্রতিষ্ঠিত থাকে, প্রকৃতিবাদী ও নান্তিক না হয়, তবে তারা মুশরিকদের মধ্যে শামিল হবে না। বলা বাহুল্য, আধুনিক কালের অধিকাংশ ইহুদি-খ্রিস্টানই নান্তিক্যবাদী।

আয়াতটির সারমর্ম হলো, মুসলিম পুরুষের জন্য মুশরিক নারীকে বিবাই করা বৈধ নয়, যতক্ষণ সৈ ইসলাম গ্রহণ না করে।
নিশ্চয় মুসলিম ক্রীতদাসী কাফের নারী হতে উত্তম, তা সে স্বাধীনই হোক না কেন এং বিত্ত, সৌন্দর্য ও বংশগত দিক থেকে
যতই মনলোভা হোক না কেন। অনুরূপ কাফের পুরুষের সাথে মুসলিম নারীকে বিবাহ দিয়ো না। মুসলিম ক্রীতদাসও
মুশরিক হতে অনেক ভালো, তা সে স্বাধীনই হোক না কেন এবং দেখতে-শুনতে ও ধনৈশ্বর্যে যতই পছন্দনীয় হোক না
কেন। অর্থাৎ একজন অতি সাধারণ মুসলিমও মুশরিক অপেক্ষা শতগুণ ভালো, চাই সে মুশরিক যতই উচ্চ স্তরের হোক।
—[তাফসীরে উসমানী]

কতিপয় মাসআলা :

১. কোনো মুসলমান হিন্দু ও অগ্নিউপাসক মহিলাকে বিবাহ করা নাজায়েজ। ২. আসমানী কিতাবে বিশ্বাসী নারীর সাথে বিবাহ করা বৈধ, যদিও তা উত্তম নয়। হযরত ওমর (রা.) এটাকে অপছুলু করেছেন। হাদীস শরীফে ধার্মিকা নারী বিবাহ করার নির্দেশ এসেছে। ইসলাম যেখানে মুসলমান ধর্মহীনা মহিলার সাথে বিবাহ করাকে অপছন্দ করেছে সেখানে অমুসলিম মহিলার সাথে বিবাহ কিভাবে পছন্দনীয় হতে পারে? এ কারণেই হযরত ওমর (রা.)-এর নিকট যখন সংবাদ পৌছল যে, ইরাক এবং সিরিয়ায় মুসলমানদের মধ্যে এমন কিছু বিবাহ সংঘটিত হচ্ছে তখন বিশেষ নির্দেশের মাধ্যমে তা থেকে বারণ করা হয়েছে এবং তাদের দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যে, এ ধরনের বৈবাহিক সম্পর্ক ধর্মীয় দৃষ্টিকোণেও মুসলিম পরিবারের জন্য দৃষ্ণীয় এবং রাষ্ট্রীয়ভাবেও। বর্তমানে এর ক্ষতি সম্পূর্ণরূপে চোখের সামনে দেখা যাচ্ছে। বর্তমান কালে কিছু মুসলমান নেতার বিবাহে ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান মহিলা রয়েছে। তাদের মাধ্যমে রাষ্ট্রের গোপন বিষয়াদি শক্রদেশের নিকট পাচার হচ্ছে। বস্তুত পশ্চিমা দেশসমূহ মুসলিম নেতাদেরকে ইহুদি সুন্দরী নারীদের ফাঁদে ফেলে তাদেরকে নিজেদের আয়তে আনার প্রচেষ্ট্রা চালাছে।

প্রশ্ন: আহলে কিতাব মহিলাদের সাথে তো মুসলমান পুরুষের বিবাহ জায়েজ; কিন্তু এর বিপরীতে অর্থাৎ মুসলমান মহিলাদের বিবাহ আহলে কিতাব পুরুষের সাথে জায়েজ নয় কেন?

উত্তর: ১. প্রকৃতি ও সৃষ্টিগতভাবে মহিলারা দুর্বল হয়ে থাকে। উপরভু পুরুষকে নারীর শাসক ও অভিভাবক বানানো হয়েছে। অতএব স্বামীর আকিদার দ্বারা মহিলারা প্রভাবান্থিত হওয়া যুক্তির অধিক নিকটবর্তী। কাজেই মুসলমান মহিলা যদি আহলে কিতাব পুরুষের অধীনে থাকে, তাহলে তার ধর্মীয় আকিদা-বিশ্বাস নষ্ট হওয়ার প্রবল আশঙ্কা থাকে; এর বিপরীতে আশঙ্কা থাকে না, কিংবা অত্যন্ত কম থাকে।

উত্তর: ২. মুসলমানগণ যেহেতু পূর্বের নবীগণের প্রতি বিশ্বাস রাখে এবং অত্যন্ত ভক্তি ও সন্মানের সাথে তাদের নাম নেয়। পক্ষান্তরে ইন্ট্রি, খ্রিস্টান আহলে কিতাবগণ মহানবী ——এর নব্য়তকে স্বীক্ষার করে না, তাদ্মা তাঁর নামকে সন্মানের সাথে নেওয়াকেও জরুরি মনে করে না। অথচ মুসলমানদের উপর পূর্বের সকল নবীগণের নাম ভক্তি ও শ্রদ্ধার সাথে নেওয়া জরুরি এবং ইজমালীভাবে তাঁদের প্রতি ঈমান আনাও ফরজ। কোনো মুসলমান যিদ কোনো নবীর ব্যাপারে রেয়াদ্রিমূলক উক্তি করে, তাহলে সে ইসলামের গণ্ডি থেকে খারিজ হয়ে যায়। অতএব, কোনো কিতাবী মহিলা চাই ইন্থুদি হোক বা খ্রিস্টান তখন তার নবীর নাম মুসলমানের ঘরে আদব ও সন্মানের সাথে নিতে ওনবে। পক্ষান্তরে মুসলমান মহিলা যদি কোনো কিতাবী ইন্থুদি বা খ্রিস্টানের বিবাহে থাকে, তাহলে সে তার নবী হয়রত মুহাম্মদ——এর নাম আদব ও সন্মানের সাথে নিতে ওনবে না, ফলে সে কন্ট্র পাবে। আর এ কারণে পারস্পরিক সম্পর্ক বিনম্ভ হওয়ার কারণ ঘটতে পারে। এ সকল কল্যাণের প্রতি লক্ষ্য করে মুসলমান মহিলার বিবাহ কিতাবী পুরুষের সাথে জায়েজ রাখা হয়নি।

» ٢٢٢. وَيَسْتُلُونَكَ عَنِ الْمَسِحِيْضِ أَيّ

به قُل هُ وَ اذَى قَذَرُ أَوُ اعْتُ لُوا النّسَاء مكانِه وَلا تَقْرَبُوهُنَّ بِالْجِمَاعِ حَتَّى ينظهرن بسكون الطاء وتشديدها وَالَّهَاءَ وَفَيْهِ ادْغَامُ التَّاءَ فِي الْآصَ اعبه فَاذَا تَكَطَفُّ نَ فَا تَعَدُّوْهُ اللِّي غَيْرِهِ إنَّ اللَّهُ يُحَبُّ يُثَيِّبُ وَيُكُرُمُ النُّكُوَّابِينُ مِنَ الدُّنُوْبِ وَيُحِبُّ المُتَطَّهُرِينَ مِنَ الاقذار.

অনুবাদ :

২২২. লোকেরা তোমাকে রজঃস্রাব অর্থাৎ ঋতু বা তা ক্ষরণের স্থান সম্পর্কে জিজ্ঞাসা করে যে, এ সময় স্ত্রীগণের সাথে কি করবৈ? এতদসম্পর্কে তারা জানতে চায়। বল. তা অন্তচি বা তার ক্ষরণের স্থানটি অপবিত্র। সূতরাং তোমরা রজঃসাবকালে সময়ে বা ঐ স্তানটি হতে স্ত্রীগণকে অর্থাৎ তাদের সাথে রতিক্রিয়া বর্জন করবে পরিত্যাগ করবে এবং পবিত্র না হওয়া পর্যন্ত রতিক্রিয়ার জন্য তাদের নিকটবর্তী হয়ো না। نَعْمُ وَ এ ক্রিয়াটি 🕹 সাকিন বা 👃 ও

- এর তাশদীদসহ পাঠ করা যায়। দ্বিতীয় অবস্থায় মূলত ه - এ ت - এর ادْغَامْ বা সিদ্ধি সংঘটিত হয়েছে বলে ধরা হবে। অর্থাৎ রজঃস্রাব বন্ধ হওয়ার পর যতক্ষণ গোসল না করেছে তিতক্ষণ রাতিক্রিয়ার জন্য নিকটবর্তী হয়ো না।] সুতরাং তারা যখন উত্তমরূপে পরিশুদ্ধ হবে, তখন তাদের নিকট রতিক্রিয়ার উদ্দেশ্যে সেই স্থানে গমন করবে যে স্থানে আল্লাহ রজঃস্রাবের সময় দূরে থাকতে তোমাদেরকে [নির্দেশ দিয়েছিলেন।] আর তা হলো যোনি প্রদেশ। সূতরাং অন্য কোনো পথে গমন করে সীমালজ্ঞান করো না। আল্লাহ তা'আলা পাপাচার হতে তাওবাকারীগণকে ভালোবাসেন অর্থাৎ তাদের পুণ্যফল দেন ও সম্মান প্রদান করেন এবং যারা অশুচিতা হতে পবিত্র থাকে. তাদেরকে পছন্দ করেন।

তাহকীক ও তারকীব

ें अर्थि। : تَجَنَّبُ : বন্ধ হওয়া। إِنْقَيْطَاعُ : বর্জন কর, তিন্ন থাক। إِغْتَزَلُوا : বন্ধ হওয়া। تَجَنَّبُ : সমুখ পথ, যোনি পথ। كَ تَغَدُّر : كَالْقُدَّارِ : সিমালজন করো না قَذُر : كَالْقُدَّارِ : সমুখ পথ, যোনি পথ। अर्थ- অন্তিচি।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হায়েজের বিধান: যৌবনপ্রাপ্ত স্ত্রীলোকের মাসিক রক্তস্রাবকে হায়েজ বলে। এ সময় সহবাস, রোজা, নামাজ সব নিষিদ্ধ। সাধারণ নিয়মের বাইরে যে রক্তস্রাব হয়়, সেটা রোগবিশেষ। তখন সহবাস ও নামাজ-রোজা বৈধ। জখম বা শিক্ষা লাগানোর স্থান হতে রক্তক্ষরণের সাথে এর তুলনা করা যেতে পারে। ইহুদি ও অগ্নিপৃজকরা রজঃস্রাবকালে স্ত্রীলোকের সাথে পানাহার ও এক ঘরে বসবাসকেও অবৈধ মনে করত। অপর দিকে খ্রিস্টান সম্প্রদায় সহবাসও পরিহার করত না। এ বিষয়ে রাস্লুল্লাহ ক্রে -কে জিজ্ঞাসা করলে এ আয়াত নাজিল হয়। তিনি এ সম্পর্কে দ্বার্থহীন ভাষায় বলে দেন, রজঃস্রাবকালে স্ত্রীগমন হারাম। তবে তাদের সাথে পানাহার ও একত্রে বাস জায়েজ। ইহুদিদের বাড়াবাড়ি ও খ্রিস্টানদের শৈথিল্য উভয় প্রকার প্রান্তিকতা পরিত্যাজ্য।

चें प्रतरक यभान, तज्ञःश्चाव वा ঋতুকালীন সময়। শব্দটি যরকে মাকান হলে তার অর্থ হবে ঋতুর স্থান। মাসদার হলে তার স্থান হবে ঋতু আসা কিংবা ঋতুস্রাব যা নির্দিষ্ট সময়ে নির্দিষ্ট অবস্থায় সুস্থ গর্ভবিহীন নারী থেকে নির্গত হয়। -[লুগাতুল কুরআন] أَلْمَعِيْضُ هُوَ الْعَيْضُ وَمَا يُضَدَّ رَيُقَالُ حَاضَتِ الْمَرْأَةُ حَبَّضًا وَمَعِيْضًا فَهِيَ حَائِضٌ وَحَائِضٌ وَمَوْرَمَضُدَرَ يَقَالُ حَاضَتِ الْمَرْأَةُ حَبَّضًا وَمَعِيْضًا فَهِيَ حَائِضٌ وَحَائِضٌ وَهُو مَصْدَرَ يَقَالُ مَا تَعْدُفُ اوَ مَكَانُهُ وَمُو مَصْدَدَ بَعْنُ مَا وَهُو مَصْدَدَ بَعْنُ مَا وَهُو مَصْدَدَ يَعْنُ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَهُو مَصْدَدَ وَهُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمُعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمُعْرَفِي وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمُعْنَ وَمُو مَصْدَدُو وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمُعْنَ وَمُو مَصْدَدَ وَمَعْنَ وَمُو وَمُو مَصْدَدَ وَمُعَلِّ وَمُعْنَ وَمُو مُصَدِّدُ وَمُعْنَا وَمُعْنَا وَمُعْنَ وَمُو اللّهَ عَلَيْدُ مَا وَمُعْنَ وَمُو وَمُو مُعْنَ وَمُو وَمُو وَمُعْنَ وَمُو وَالْعَالَةُ وَالْعَالَةُ وَاللّهُ وَمُو وَمُ وَالْمُوا وَمُعَالِمُ وَمُعْنَا وَ وَالْعُمْنُ وَمُو وَالْمُو وَمُؤْمُ وَمُو لِعُهُ وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَا مُعَالَدُهُ وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَمُو وَالْمُوا وَالْمُوا وَمُوا وَالْمُوا وَالْم

এই: এটা ذَى এটা : عُوْلُهُ قَذُّرُ اوَ مُحَلُّهُ -এর দুটি ব্যাখ্যা। প্রথম ব্যাখ্যা ঋতুকালীন সময়ে সঙ্গম করা নিষিদ্ধ। স্বাভাবিক কার্যকলাপ এবং তার নিকটবর্তী হওয়া নিষিদ্ধ নয়।

শানে নুষ্ক : ইহুদি সমাজের রীতি ছিল যে, মহিলারা ঋতুমতী হলে তাদেরকে ঘর থেকে বের করে দেওয়া হতো। কোনো কোণায় বা ভিন্ন ঘরে তাকে থাকতে বাধ্য করা হতো। একত্রে পানাহার করতে দেওয়া হতো না। হিন্দুদের প্রথাও একই ছিল। তারা ঋতুমতী মহিলাদের পানাহার-পাত্র এবং বিছানা ভিন্ন করে দিত। মোটকথা ঋতুকালে তার সাথে সামাজিক আচরণ সম্পূর্ণরূপে বন্ধ করে দেওয়া হতো। পশুর চেয়ে তাকে নিকৃষ্ট মনে করা হতো। এর বিপরীতে খ্রিস্টানদের অবস্থা ছিল এই যে, ঋতুস্রাব কালে তারা স্ত্রীসহবাস বৈধ মনে করত। মোটকথা উভয় দল এ ব্যাপারে ভ্রান্তির মধ্যে লিপ্ত ছিল। হযরত আবৃ দাহদা এবং একদল সাহাবী ঋতুকালে সহবাসের ব্যাপারে রাস্ল — এর নিকট জিজ্ঞেস করলে তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

ইমাম মুসলিম প্রমুখ হযরত আনাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, ইহুদিদের অভ্যাস ছিল মহিলারা ঋতুমতী হলে তাদেরকে ঘর থেকে বের করে দিত। তাদের সাথে খানাপিনা বন্ধ করে দেওয়া হতো এবং সহবাস বর্জন করা হতো। মোটকথা ভাদের সাথে উঠাবসা, থাকা-খাওয়া সবকিছু বন্ধ থাকত। কতিপয় সাহাবী ঋতু অবস্থায় দ্রীর সাথে উঠাবসা এবং সহবাসের ব্যাপারে প্রশু করলে উল্লিখিত আয়াত অবর্তীর্ণ হয়। এতে বলা হয়েছে যে, সহবাস ছাড়া অন্য কিছু নিষেধ নয়। হিন্দুস্থানেও কয়েক শতাব্দী পূর্বে এ রীতি ছিল। বিছানা-বর্তন সবকিছু আলাদা করে দেওয়া হতো। বিশেষত উঁচু বংশ জ্ঞানকারীদের মধ্যে সামান্য কিছুকাল পূর্বেও এ অবস্থা ছিল। এছাড়া আরও অনেক রীতি-নীতি ইন্থদিদের সাথে সামজস্মশীল ছিল। নিজেদের অপেক্ষা নিচু বংশের জাতির জন্য ধর্মীয় পুস্তক অধ্যয়ন করার অধিকার ছিল না। নিম্ন বংশের মানুষ সংখ্যাধিক্য থাকা সত্ত্বেও সংখ্যালঘু সম্প্রদায় ক্ষমতাশীল থাকায় সুদকে আয়রোজগারের বিশেষ উপায় মনে করা এবং নিজেদেরকে ক্ষমতার অধিকারী মনে করা ইত্যাদি কার্যাবলি দ্বারা বুঝা যায় যে, হিন্দুদের বংশীয় সম্বন্ধ রয়েছে ইন্থদিদের সাথে।

পবিত্র কুরআন ঋতুকালে সহবাসের মাসআলাকে المنتفارة তথা রূপকভাবে বর্ণনা করেছে। যেমনটি কুরআনের অভ্যাস অর্থাৎ লজ্জাজনক বিষয়াদিকে ইনিতপূর্ণ শব্দে বর্ণনা করে থাকে। একইভাবে এখানে ﴿ لَا تَقْرَبُوْمَنَ দারা সঙ্গম না করার প্রতি নির্দেশ করেছে। অর্থাৎ তাদের থেকে দূরে থাক। তাদের নিকট গমন করো না। এর উদ্দেশ্য এই নয় যে, ঋতুকালে একই বিছানায় তার সঙ্গে বসা বা একত্রে পানাহার করা থেকেও বিরত থাক। তাদেরকে সম্পূর্ণ অদৃশ্যরূপে ছেড়ে দাও। যেমন—ইন্থদি, হিদ্দু এবং অন্যান্য জাতির অভ্যাস ছিল। রাসূল ত্রু এ বিধানের স্পষ্ট বর্ণনা দিয়েছেন যে, ঋতুকালে কেবল সহবাস থেকে বিরত থাকা বাঞ্ধনীয়। অন্যান্য সকল সম্বন্ধ পূর্বের অবস্থার ন্যায় বহাল থাকবে।

শ্রিত হওয়া সম্পর্কে বিস্তারিত কথা হলো, হায়েজ যদি পূর্ণ মেয়াদ অর্থাৎ দশ দিনে বন্ধ হয়, তাহলে তখন থেকেই সহবাস জায়েজ। যদি তার আগেই বন্ধ হয়ে যায়, যেমন কোনো স্ত্রীলোকের মাসিকের নিয়ম হলো ছয় দিন। এখন এ ছয় দিনের শেষে যদি স্রাব বন্ধ হয়ে যায়, তবে বন্ধ হওয়া মাত্রই মিলন জায়েজ নয়; বরং বন্ধের পর গোসল করে নেওয়া কিংবা এক সালাতের ওয়াক্ত অতিক্রান্ত শর্তা। যদি সাত-আট দিনের নিয়ম হয়ে থাকে, তাহলে ছয় দিনের শেষে বন্ধ হওয়ার পরও উক্ত মেয়াদ পার হতে হবে তারপর মিলন বৈধ। –[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ:

ন্ত্ৰ প্ৰাণ হেলা ত্ৰান তামাদের শস্যক্ষেত্ৰ অৰ্থাৎ সন্তান (وُكُمْ حَرْثُ لَكُمْ اَيْ مَحَلُّ زَرْعَكُم لِوَلَدٍ فَأَتُوا حَرْثَكُمْ أَيْ مَسَحَلُّهُ وَهُوَ ٱلْقَبَلُ اَنَّى كَيْفَ شِئْتُمْ مِنْ قِيبَامٍ وَقَعَوْدٍ وَاضْطِجَاعٍ وَاقْبَالٍ وَادْبَارِ نَزَلَ رَدًّا لِيَقَوْلِ اليهوُّد مَنْ أَتْى امْرأْتُهُ فَيْ قُبُلَهَا مِنْ جهَةِ دُبُرهَا جَاءَ الْوَلَدُ أَحُولُ وَقَدِمُوْا لأنفسكم العمل الصالح كالتسمية عَن الْجِمَاعِ وَاتَّقُواللَّهَ فِي آمْرِهِ وَنَهْيه وَاعْلَمُنُوْا اَنَّكُمْ مُلْقُوهُ بِالْبَعَثِ ببازيْدگُم بِياَعْمَالِيكُمْ وَيَشِّس الْمُؤْمِنيُّنَ الَّذِيْنَ اتَّقُوْهُ بِالْجَنَّةِ .

উৎপাদনের ক্ষেত্র। অতএব তোমরা তোমাদের শস্যক্ষেত্রে অর্থাৎ তার নির্ধারিত যোনি-প্রদেশে যেভাবে ইচ্ছা দাঁড়িয়ে, বসে, ভয়ে, সামনে, পিছনে সকল অবস্থায় গমন করতে পার। ইহুদিরা বলত, কেউ যদি যোনিপ্রদেশে পিছন দিক থেকে সঙ্গম করে তবে সন্তান ট্যারা হয়। ঐ ধারণার প্রত্যাখ্যানে এ আয়াত নাজিল হয়। পূর্বাহ্নে তোমরা তোমাদের জন্য কিছু সৎ আমল যেমন রমনের পূর্বে বিসমিল্লাহ বলা করে নিও এবং আল্লাহকে তাঁর আদেশ-নিষেধের বেলায় ভয় করিও, আর জেনে রাখ! তোমরা পুনরুত্থানের মধ্যমে তার সমুখীন হতে যাচ্ছ। অনন্তর তিনি তোমাদের কার্যের প্রতিফল প্রদান করবেন এবং বিশ্বাসীগণকে যারা তাঁকে ভয় করে, তাদেরকে জানাতের সুসংবাদ দাও।

ভাহকীক ও ভারকীব

: लेहत ؛ إِذْبَارَ : नामत : أَتُبَالُ : अरा : إَضْطَجَاعَ : वटन : فَعُوْدٌ : काँफ़िरा : قِيبَامٌ : काँएक : حَرْثُ ं । ত্যারা। اَلْتَسْبَيةُ : বিসমিল্লাহ বলা।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

প্রাকৃতিক নিয়ম শব্দন করা সঙ্গত নয় : পেছনের দিক হতে সামনের পথে সঙ্গত হওয়াকে ইহুদিরা নিষিদ্ধ মনে করত। তারা বলত, এর ফলে সন্তান ট্যারা চোখের হয়। এ সম্পর্কে রাসুলুল্লাহ 🚃 -কে জিজ্ঞেস করা হলে তখন এ আয়াত নাজিল হয়। অর্থাৎ তোমাদের দ্রীগণ তোমাদের জন্য শস্যক্ষেত্র স্বরূপ। তোমাদের বীর্য যেন তার বীজ এবং সন্তান তার ফসল। অর্থাৎ দাম্পত্য সম্পর্কের মুখ্য উদ্দেশ্য সন্তান উৎপাদন ও বংশ রক্ষা। কাজেই তোমাদের এখতিয়ার আছে সামনাসামনি, অথবা পাশাপাশি কিংবা পেছন দিক হতে বা বসা অবস্থায় যে কোনোভাবেই সঙ্গত হতে পার। তবে হাঁ।, বীজ বপন যেন সেই বিশেষ স্থানেই হয়. যেখান থেকে সন্তান উৎপাদনের সম্ভবনা আছে অর্থাৎ ন্ত্রী-যোনিই ব্যবহার করতে হবে, পশ্চাম্বার কিছতেই নয়। সন্তান ট্যারা চোখের হওয়া সম্পর্কিত ইহুদিদের ধারণা সম্পূর্ণ ভ্রান্ত। –[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

শু وَلا تَجْعَلُوا اللَّهَ أَيْ الْحَلْفَ بِهِ ١٢٤ عَلَوْا اللَّهَ أَيْ الْحَلْفَ بِهِ عُرْضَةً لِآيْمَانِكُمْ أَىْ نُصُبًا لَهَا بِأَنَّ تُكْثرُوا الْحَلْفَ بِهِ أَنْ لَا تَبُرُوا وَتَتَّقُوا وتُصُلحُوا بَيْنَ النَّاسِ فَتَكُرَهُ الْيَسَيْنُ عَلِي ذُلِكَ وَيسَنَّ فِيهِ الْحِنْثُ وَيُكَيِّرُ بِخِلَافِهَا عَلَى فِعْلِ البِرّ وَنَحْوه فَهِيَ طَاعَةً ٱلْمَعْني لا تَمُتَّنِعُوا مِنْ فِعْلِ مَا دُكِرَ مِنَ الْبِرِّ وَنَحُوهِ إِذَا حَلَفْتُمْ عَلَيْهِ بِلَ الْتُتُوهُ وَكَفَرُوا لِلاَنَّ سَبَبَ نُنزُولِهَا الْاِمْتِنَاعُ مِنْ ذَلَكَ وَاللَّهُ سَمِيْكُمْ لِآقُوالِكُمُ عَلَيْمُ بِاحْوالِكُمْ .

তোমাদের শপথের অজুহাত হিসেবে প্রতিবন্ধকরূপে দাঁড় করিও না তাঁর নাম নিয়ে অধিকহারে শপথ করো না। তোমরা সৎকার্য, আত্মসংযম ও লোকদের মধ্যে শান্তি স্থাপন হতে বিরত থাকবে এ উদ্দেশ্যে أَنْ تَبَرُّوا । ক্রিয়াটির পূর্বে না আর্যবোধক শব্দ 😗 উহ্য রয়েছে। এতদ্বিষয়ের শপথ নিন্দনীয়। এ ধরনের শপথ ভঙ্গ করা সুনাহর মাধ্যমে প্রচলিত নিয়ম। এর বিপরীত কর্ম অর্থাৎ সৎ আমল ইত্যাদি করে তার কাফফারা প্রদান করতে হবে। এটা আল্লাহর প্রতি আনুগত্য ও বন্দেগি বলে গণ্য। অর্থীৎ যে সমস্ত সংকর্ম না করার সে শপথ করেছিল তা করা হতে বিরত হবে না; বুরং তা করবে ও শপথের কাফফারা দেবে। কেননা শপথ করে এ ধরনের সংকার্য হতে বিরত থাকার একটি ঘটনা হলো এই আয়াত নাজিলের কারণ। আল্লাহ অতি ওনেন তোমাদের সকল কথা এবং তিনি খুবই জানেন তোমাদের সকল অবস্থা।

٢. لَا يُعَوَاخِنُدُكُمُ اللَّهُ بِاللَّهُ وَأَلْكَائِن فِيْ أَيْمَانِكُمْ وَهُوَ مَا يَسْبَقُ اللَّهِ اللِّسَانُ مِنْ غَيْرِ قَصْدِ الْحَلْفِ نَحْكُم لا وَالنَّلِهِ وَبَلِّي وَالنَّلِهِ فَلاَ اثْمَ فِينِهِ وَلاَ كَفَّارَةَ وَلَٰكِنْ يُنَوَاخِذُكُمْ بِمَا كَسَبَتُ قُلُوبُكُمُ أَي قَصَدَتُهُ مِنَ الْإِيْمَانِ إِذَا حَنِيْتُمُ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِمَا كَانَ مِنَ اللُّغُو حَلِيْتُمْ بِتَأْخِيْرِ الْعُقُوبَةِ عَنْ مُستَحقّها .

في أيمانكم अरेश. তোমাদের অর্থহীন শপথের জন্য এটা এ স্থানে উহ্য اَلْكَائِيُ বা সংশ্লিষ্ট। আল্লাহ তোমাদের দায়ী করবেন না; তা হলো শপথের ইচ্ছা ব্যতিরেকে এমনিতেই যা কথায় কথায় মুখ হতে বের হয়ে যায়। যেমন- কথায় কথায় 🗘 🖟 [না, খোদার কসম] الله وَالله [হাা, খোদার কসম] ইত্যাদি বলা। তাতে পাপ নেই বা তাতে কাফফারাও দিতে হয় না। কিন্তু তিনি তোমাদের অন্তরের সংকল্পের জন্য দায়ী করবেন। অর্থাৎ হৃদয় যে শপথের সংকল্প করে তা যখন ভঙ্গ করবে, তখন তোমাদের দায়ী করা হবে। আল্লাহ যা 'লাগব' বা অর্থহীন হয়,তার প্রতি ক্ষমাপরায়ণ এবং শাস্তিযোগ্য ব্যক্তিকে শাস্তি প্রদানে বিলম্ব করায় তিনি পরম ধৈর্যশীল।

তাহকীক ও তারকীব

र्वे : विकार : مَا سَبَقَ اللّهِ ا ما معالله : مَا سَبَقَ اللّهِ اللهِ الله مستَحق : مَا مَا اللهِ مُلْمُ الللّهِ اللهِ الللهِ اللهِ المُلْمُلِلْمُلْمُلْمُلِلْمُلْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুদ : আরবে জাহিলি যুগের একটি রীতি ছিল যে, শপথ করে বলত আমরা অমুক নেক কাজ, পরহেজগারির কাজ বা সামাজিক কল্যাণমূলক কাজ করব না। এ বিষয়ে তাদেরকে কিছু জিজ্ঞেস করা হলে ভারা বলত, আমরা এসব কাজ না করার ব্যাপারে শপথ করে কেলেছি। এসর উত্তম কাজ বর্জন করা এমনিতেই দৃষণীয়, উপরত্ব আল্লাহর নামে অন্যায় কাজের শপথ করা তাঁর নামকে হেয় করার শামিল। তাদের উক্ত রীতি নিষিদ্ধ করে এ আয়াত নাজিল হয়।

মাসআলা: বিভিন্ন সহীহ হাদীস দারা বোঝা যায় যে, যে ব্যক্তি কোনো বিষয়ে শপথ করে পরে যদি তার নিকট স্পষ্ট হয় যে, শপথ ভঙ্গ করার মাঝেই কল্যাণ রয়েছে, তাহলে সে তা ভঙ্গ করবে এবং কাফফারা দেবে। শপথ ভঙ্গের কাফ্ফারা হলো ১০ জন মিসকিনকে খাবার দান করা বা বন্ধ দান করা বা একটি গোলাম আজাদ করা কিংবা তিনটি রোজা রাখা। অবশ্য স্বাভাবিক কথায় অনিচ্ছায় যে শপথ মুখ দিয়ে বের হয়ে যায়, এ ধরনের শপথের ব্যাপারে পাকড়াও হবে না এবং কাফফারা দিতে হবে না।

এব স্বাভাবিক এবং প্রচলিত অর্থ হলো নিশানা, টার্গেট, লক্ষ্যস্থল। কেউ কেউ এ অর্থ গ্রহণ করেছেন। আরেকটি অর্থ হলো অন্তরায় বা প্রতিবন্ধক। এখানে এ অর্থটি অধিক উপযোগী। ফকীহণণ প্রয়োজন ছাড়া এবং বেশি বেশি শপথ করাকে অপছন্দ করেছেন। এতে আল্লাহ তা আলার পবিত্র নামের অমর্যাদা হয়। আর ইচ্ছাপূর্বক মিথ্যা শপথের তো কথাই চলে না। কেননা এ ধরনের কসম থেকে বিরত রাখার লক্ষ্যেই আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়েছে। মূল কিতাবের ৩৪নং পৃষ্ঠার ৬নং হাশিয়া থেকেও তা বুঝে আসে। হাশিয়ার বক্তব্য নিম্বর্মপ

إِنَّ عَبْدَ اللَّهِ بْنَ رَوَاحَةَ قَدْ حَدْثَتِ الْعَدَاوَةَ بَيْنَ أُخْتِهِ وَبَيْنَ زَوْجِ أُخْتِهِ بَشِيْرِ بْنِ نَعْمَانَ فَقَسَم بِاللَّهِ الْاَعْظَمَ أَنْ لَا يَتَكَلَّمُ مَعَهُ وَلاَ يَحْسِنُ فِي حَقِّهِ وَلاَ يَصْلِحُ بَيْنَهُ وَبَيْنَ خَصَمَانِهِ فَنزَلْتُ هُذِهِ الْآيَةَ.

ভানিত্ব ক্রিয়ে পড়া কিংবা ইচ্ছাকৃতভাবে বলা বিষয়টিকে নিজের ধারণা মতে সঠিক বলেই মনে করে না। উদাহরণত নিজের জ্ঞান ও ধারণা অনুযায়ী কসম করে বসল যে, 'যায়েদ এসেছে' কিছু বাস্তবে সে আসেনি। অথবা কোনো ভবিষ্যৎ বিষয়ে এভাবে কসম কর বসল যে, উদ্দেশ্য ছিল অন্য কিছু, অথচ অনিচ্ছা সন্ত্ত্তে কসম বেরিয়ে গেছে এরকম— এতে কোনো পাপ হবে না। আর সে জন্যই একে 'লাগ্ব' বা 'অহেতুক' বলা হয়েছে। আখিরাতে এজন্যে কোনো জবাবদিহি করতে হবে না। যেসব কসমের জন্য জবাবদিহির কথা বলা হয়েছে, তা হচ্ছে সেসব কসম যা ইচ্ছাকৃতভাবে মিথ্যা জেনেই করা হয়। একে বলা হয় 'গাম্স'। এতে পাপ হয়। তবে ইমাম আ'যম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে, এর কোনো কাফ্ফারা দিতে হয় না। আর উল্লিখিত অর্থে 'লাগ্ব' কসমের জন্যও কোনো কাফফারা নেই। এ আয়াতে এ দুরকমের কসম সম্পর্কেই আলোচনা করা হয়েছে।

'লাগব' -এর দ্বিতীয় অর্থটি হচ্ছে, যাতে কাফফারা দিতে হয় না। আর একে 'লাগব' [অহেতুক] এজন্যে বলা হয় যে, এতে পার্থিব কোনো কাফফারা বা প্রায়ন্তিত্ত করতে হয় না। এ অর্থে 'গামূস' কসমও এরই অন্তর্ভুক্ত। কারণ তাতে পাপ হলেও কোনো রকম কাফফারা দিতে হয় না। এতদুভয়ের তুলনায় যে কসমের প্রেক্ষিতে কাফফারা বা প্রায়ন্তিত্ত করতে হয় তাকে বলা হয় 'মুনআকিদা'। এর তাৎপর্য হলো যে, কেউ যদি 'আমি অমুক কাজটি করব' কিংবা 'অমুক বিষয়টি সম্পাদন করব' বলে কসম খেয়ে তার বিপরীত কাজ করে, তাহলে তাতে তাকে কাফফারা দিতেই হবে। -[মা'আরিফুল কুরআন]

يَحْلِفُونَ أَنْ لَا يُجَامِعُوهُ مِنْ تَرَبُّصَ إِنْسَظَارُ أَرْبَعَةِ أَشْهُرِ فَانْ فَانُواْ رَجَعُوا فيْهَا أَوْ بَعْدَهَا عَنِ الْيَمِيْنِ النِّي الْوَطْئِ فَانَّ اللَّهَ غَفُورَ لَهُمْ مَا آتَوْهُ مِنْ ضَمَر المُرْأة بِالْحَلْفِ رَحِيمُ بهم .

٢٢٧ ২২٩. আর যদি তারা তালাক প্রদানের সংকল্প করে يُفيشُوا فَلْبُوقِعُوهُ فَإِنَّ اللَّهَ سَمِسْيعً لِقَوْلِهِمْ عَلِيْمٌ بِعَزْمِهِمُ ٱلْمَعْنَى لَيْسَ لَهُمْ بُكْمَدَ تَرَبُّص مَا ذُكرَ إِلَّا الْفَيْفَةُ أو التطلكاق .

অনুবাদ:

২২৬. যারা স্ত্রীদের সাথে ঈলা করে অর্থাৎ সঙ্গম না হওয়ার শপথ করে তারা চার মাস প্রতীক্ষা করবে, অপেক্ষা করবে অতঃপর যদি তারা প্রত্যাগত হয় উক্ত সময়ে বা তৎপরে শপথ পরিত্যাগ করে সঙ্গত হওয়ার প্রতি প্রত্যাগত হয় তবে আল্লাহ তাদের প্রতি ক্ষমাশীল, এরূপ শপথ করে স্ত্রীকে যে কন্ট দিল তা ক্ষমা করে দেবেন ও তাদের প্রতি তিনি পরম मग्रान् ।

যেমন শপথ হতে প্রত্যাগত হলো না. তবে যেন তারা তালাক দিয়ে দেয়। নিক্য আল্লাহ তাদের কথা তনেন এবং তাদের সংকল্প সম্পর্কে তিনি খুব অবহিত। অর্থাৎ উক্ত সময় অপেক্ষার পর প্রত্যাগত হওয়া বা তালাক প্রদান এ দুটি ছাড়া তার আর কিছুই করার অধিকার নেই।

তাহকীক ও তারকীৰ

এটি : এটি أَيْلاَءُ থেকে مَذَكُرٌ غَانبُ مُذَكَّرٌ غَانبُ । থেকে أَيْلاَءُ -এর সীগাহ। অর্থ- যারা ন্ত্রীদের সাথে সহবাস না করে কসম করে। আরব জাহিলি প্রথার অন্যতম ছিল-স্বামী রাগের বশে স্ত্রীর সঙ্গে বসবাস না করার কসম খেয়ে বসত। পরিভাষায় এ ধরনের কসমকে 🎾 [ঈলা] বলে। ইসলামি শরিয়ত এতে যে সংস্কার করেছে এবং এর যেসব বিধান রয়েছে, এখানে তারই أَلْإِبِلْآءُ لُغَةً : ٱلْحَيْلَفُ . يَقَالَ ، آلَى يُؤَالِي إِيْلاً وَفِي النَّشْرِعِ : ٱلْيَعِينِينَ عَلَىٰ تَرُكِ وَطَى الزَّوْجَةِ । आत्नाठना त्राराह فَيْ अর্থ- ফিরে আসা। এ কারণেই ছায়াকে فَاءَ يَغَيُّ (ض) فَيْبَعَةُ । প্রত্যাগত হলো : فَاءُوا । অংশকা, প্রতীক্ষা वना रस । क्रांना का किरत जारत । وَمُلْيَوْمَعُوهُ : येि प्रश्ति करत : وَانْ عَزَمُواْ ا येत काना के निरस प्रस । প্রত্যাগত হওয়।

أَلْفَتُمْ } अर्था९ यिन সম্পর্কচ্ছেদের ইচ্ছা থেকে প্রত্যাগত হয় ও বিবাহ অক্ষুণ্ন রাখতে চায়। أَنْفَ وُلُهُ فَانْ فَا مُواْ भाजमात थारक مَذَكَّرُ غَانبُ अर्थ- कारना विषयत किरा عَسَمَ مَذَكَّرُ غَانبُ अप्न कारना विषयत किरा कि

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ঈলার বিধান : কেউ যদি শপথ করে 'আমি স্ত্রীর কাছে যাব না', তবে চার মাসের ভিতরে তার কাছে গেলে শপথ ভঙ্গের কাফফারা দিতে হবে। এ অবস্থায় স্ত্রী তার বিবাহাধীনে বহাল থাকবে। যদি চার মাস পার হয়ে যায় এবং এর ভিতরে স্ত্রীগমন না করে, তাহলে স্ত্রী বায়েন তালাক হয়ে যাবে।

বিশেষ জ্ঞাতব্য: চার মাস বা তার বেশি কিংবা মেয়াদ নির্ধারণ ব্যতিরেকেই স্ত্রীগমন করার শপথকে 'ঈলা' বলা হয়। চার মাসের কম হলে সেটা ঈলা হবে না। তিন প্রকার ঈলায়ই চার মাসের ভিতরে স্ত্রীগমন করলে শপথ ভঙ্গের কাফফারা দিতে হবে। আর এ সময়ের ভিতর স্ত্রীগমন হতে বিরত থাকলে তালাক দেওয়া ছাড়াই স্ত্রী বায়েন তালাক হয়ে যাবে। যদি চার মাসের কম সময়ের জন্য শপথ করে. উদাহরণত কেউ কসম খেল, আমি তিন মাস স্ত্রীগমন করব না। তাহলে এটা শরিয়তের পরিভাষায় ঈলা সাব্যস্ত হবে না। এর হুকুম হলো, যদি কসম ভেঙ্গে ফেলে অর্থাৎ উক্ত তিন মাসের মধ্যে স্ত্রীগমন করে, তবে কসমের কাফফারা দিতে হবে। আর যদি কসম পূর্ণ করে অর্থাৎ তিন মাসের ভিতর স্ত্রীর কাছে না যায়, তবে স্ত্রী তালাক হবে না এবং কাফফারাও দিতে হবে না। -[তাফসীরে উসমানী]

স্বলার চারটি সুরত : যদি স্বামী কসম খেয়ে বলে যে, আমি আমার স্ত্রীর সাথে সহবাস করব না, তবে তার চারটি দিক

- ১. কোনো সময় নির্ধারণ করল না।
- ২. চার মাসের কসম সময়ের শর্ত রাখলো।
- চার মাসের বেশি সময়ের শর্ত আরোপ করলো।
- ৪. চার মাসের কম সময়ের শর্ত রাখল।

বস্তুত ১ম ২য় ও ৩য় দিকগুলোকে শরিয়তে ঈলা বলা হয়। আর তার বিধান হচ্ছে, যদি চার মাসের মধ্যে কসম ভেঙ্গে স্ত্রীর কাছে চলে আসে, তাহলে তাকে কসমের কাফফারা দিতে হবে, কিন্তু বিয়ে যথাস্থানে বহাল থাকবে। পক্ষান্তরে যদি চার মাস অতিবাহিত হয়ে গেলেও কসম না ভাঙ্গে, তাহলে সেই স্ত্রীর উপর 'তালাকে-কাতয়ী' বা নিশ্চিত তালাক পতিত হবে। অর্থাৎ পুনর্বার বিয়ে ছাড়া স্ত্রীকে ফিরিয়ে নেওয়া জায়েজ থাকবে না। অবশ্য স্বামী-স্ত্রী উভয়ের ঐকমত্যে পুনরায় বিয়ে করে নিলেই জায়েজ হবে। আর চতুর্থ অবস্থায় নির্দেশ হচ্ছে, যদি কসম ভঙ্গ করে, তাহলে কাফফারা ওয়াজিব হবে। পক্ষান্তরে কসম পূর্ণ করলেও বিয়ে যথাযথ অটুট থাকবে। -[বায়ানুল কুরআন সূত্রে মা'আরিফুর কুরআন]

জাহিলি আরবরা ঈলা করার পরে যা তাদের সামাজিক আইনে এক ধরনের বিবাহ বিচ্ছেদই : تُولُهُ تَرَبُّضُ ٱرْبَعَهَ اَشُهُر ছিল- সঙ্গে সঙ্গেই স্ত্রীর খোরপোশের দায়দায়িত্ব হতে অব্যাহতি নিয়ে নিত। ইসলাম এতে প্রথম সংস্কার এই করেছে যে. এটিকে তাৎক্ষণিক তালাক বা বিবাহ বিচ্ছেদের সম-পর্যায়ের সাব্যস্ত না করে শুধু তার প্রাথমিক পদক্ষেপ ও ভূমিকা সাব্যস্ত করেছে এবং ভবিষ্যৎ সিদ্ধান্ত সম্পর্কে চিন্তাভাবনার সুযোগ দেওয়ার জন্য একটি সময়সীমা নির্ধারণ করে দিয়েছে। এ সময়সীমা হলো চার মাস, যা সংশ্লিষ্ট বিষয়ের সব দিক নিয়ে ঠাণ্ডা মাথায় বিচার-বিশ্লেষণ ও চিন্তাভাবনা করার জন্য সম্পূর্ণরূপে যথেষ্ট।

বিভিন্ন ধর্মে তালাক: তালাক বলা হয় স্বামী-স্ত্রীর মধ্যকার সম্পর্কের আইনগত ও পূর্ণাঙ্গ বিচ্ছেদকে। ইসলামপূর্ব বিশ্বে তালাকের ব্যাপারে ছিল আজব ধরনের বাডাবাডি। একদিকে ইহুদি ধর্মে ছিল যথেচ্ছাচার, অপরদিকে খ্রিস্টধর্মে ছিল আইনের বাঁধন-কষণ। ইহুদিদের জন্য তালাকে কোনো বিধিনিষেধ ছিল না এবং স্বামীকে তালাকের জন্য কোনো দায়দায়িত্বও নিতে হতো না বা জবাবদিহি করার প্রয়োজনও ছিল না। স্বামীর যখন ইচ্ছা, কারণে অকারণে একখানা তালাকনামা লিখে দিয়ে স্ত্রীর দায়দায়িত থেকে অব্যাহতি লাভ করত। আর স্ত্রীও তখনই অন্য কোনো পুরুষের হাত ধরে তার ঘর করতে চলে যেতে পারত। তাওরাতের বিধিমালায় রয়েছে- "কোনো পুরুষ কোনো স্ত্রীকে গ্রহণ করিয়া বিবাহ করিবার পর যদি তাহাতে কোনো প্রকার অনুপযুক্ত ব্যবহার দেখিতে পায়, আর সেই জন্য সে স্ত্রী তাহার দৃষ্টিতে প্রীতিপাত্র না হয়, তবে সেই পুরুষ তাহার জন্য এক ত্যাগপত্র লিখিয়া তাহার হস্তে দিয়া আপন বাড়ি হইতে তাহাকে বিদায় করিতে পারিবে। আর সে স্ত্রী তাহার বাড়ি হইতে বিদায় হইবার পর গিয়া অন্য পুরুষের ভার্যা হইতে পারিবে।" এ অতি স্বাধীনতা 🗜 ও লাগমহীনতার বিপরীতে খ্রিস্টবাদীরা এমন কডাকডির বাঁধন-কষণ লাগিয়েছে যে, তারা আর [শত প্রয়োজনেও] স্বামী-স্ত্রীর

তাফসারে জালালাইন আরবি–বাংলা

পৃথক হওয়ার কোনো পথ রাখেনি। ইঞ্জিলের বিষেবেল নতুন নিয়ম] বর্ণনা-ভাষ্য.......অতএব, ঈশ্বর যাহার যোগ করিয়া দিয়াছেন, মনুষ্য ভাহার বিয়োগ না করুক।যে কেহ আপন স্ত্রীকে পরিত্যাগ করিয়া অন্যান্যকে বিবাহ করে, সে ভাহার স্ত্রী] বিরুদ্ধে ব্যভিচার করে, আর স্ত্রী যদি আপন স্বামীকে পরিত্যাগ করিয়া আর একজনকে বিবাহ করে, সেও ব্যভিচার করে। "আর বিবাহিত লোকদিগকে এই আজ্ঞা দিতেছি- আমি দিতেছি তাহা নয়, কিন্তু প্রভূই দিতেছেন- স্ত্রী স্বামীর নিকট হতে চালিয়া না যাউক.....আর স্বামীও স্ত্রীকে পরিত্যাগ না করুক।" এ কারণেই খ্রিস্টান বিশ্বের বড় দল অর্থাৎ ক্যাথলিকের রিক্ষণশীল] দলের মতে এখনও পর্যন্ত বিবাহ বিচ্ছেদ সম্পূর্ণ অবৈধ এবং কোনো একজনের মৃত্যু ব্যত্তীত [দাম্পত্য অমিলের বিভীষিকা থেকে] স্বামী-স্ত্রীর পৃথক হওয়ার অন্য কোনো উপায় নেই। ইসলামপূর্ব যুগে খ্রিস্টবাদের এ দলটিরই অন্তিত্ব ছিল। প্রোটেস্টান্ট প্রগতিবাদী] দলটির জন্ম হয়েছে ইসলামের আবির্ভাবের বহু শতান্দী পরে [এবং বলা যায়, ইসলামি বিধানের ধাক্কা খেয়ে]। এদের মতে অবশ্য বিবাহ বিচ্ছেদের অনুমতি পাওয়া গিয়েছে। তবে তাও আদালতে কোনো এক পক্ষের ব্যভিচার বা জলুম-নির্যাতন প্রমাণিত হওয়ার পরেই।

এতা ছিল সেসব সম্প্রদায়ের হাল অবস্থা, [যারা নামে হলেও] কিতাবধারী। অর্থাৎ যেমন করেই হোক, তাদের আইনের ভিত্তি আসমানি কিতাব হওয়ারই দাবি রয়েছে। পক্ষান্তরে প্রাচীন জাহিলি বর্বর ও পৌত্তলিক 'সভ্য' ও 'উন্নত' জাতিসমূহের কথা— তা একদিকে গ্রীক ও হিন্দুদের ধর্মমতে এবং একটি বিশেষ কাল পর্যন্ত রোমানদের মাঝে তালাক নামের কোনো বিষয়ের সঙ্গে কোনো পরিচিতিই ছিল না; বরং হিন্দু ধর্মে তো আজ পর্যন্ত [১৯৪৫ খ্রি.] তালাক ও বিয়ে ভঙ্গ অবৈধই চলে আসছে। যদিও বাস্তবতায় বাধ্য হয়ে ইংরেজ শাসনাধীন ভারতে এখন তা বৈধ কারার জাের প্রচেষ্টা চলছে এবং বিভিন্ন প্রাদেশিক কাউন্সিলে ও সংসদে এর জন্য বিল উত্থাপন করা হচ্ছে। অন্যদিকে রোমানদের মাঝে গণতন্ত্রের যুগ শেষ হওয়ার পরে বিবাহ বিচ্ছেদ বৈধ ঘােষিত হওয়ার পর থেকে তাতে এমন প্রবল ঢল নেমেছিল, যেন আভিজাত্য ও বিবাহ বিচ্ছেদ পরম্পর অবিচ্ছেদ্য বিষয়।

পৃথিবীর এসব বড় বড় ধর্ম মতবাদ ও নামীদামী সভ্যজাতিগুলোর এ সীমাহীন বাড়াবাড়ি, বাঁধা-কষণ ও অবাস্তবতার প্রতি নজর রেখে বিচার-বিশ্লেষণ করলে তবেই ইসলামের মিতাচার, সুষমতা ও তার প্রজ্ঞাপূর্ণ বিধানের ভারসাম্যতার মূল্য প্রতিভাত হবে। ইসলাম মানব স্বভাবের সঠিক ও পূর্ণাঙ্গ জরিপের ভিন্তিতে এ বিধান দিয়েছে যে, স্বামী-স্ত্রীর মাঝের অমিল ও অসম্প্রীতি প্রতিকারের সীমা ছাড়িয়ে যাওয়ার উপক্রম করলে [অবশ্য এ অমিলের কারণ-উপকরণের পূর্ণাঙ্গ ফিরিস্তি দেওয়া সম্ভব নয়; কেননা প্রতিটি দম্পতির ক্ষেত্রে বলা যায়- পৃথক পৃথক কারণ পরিলক্ষিত হবে] এবং মিলমিশ সৃষ্টির যাবতীয় চেষ্টা ব্যর্থতায় পর্যবসিত হলে তখনকার জন্য সর্বশেষ ব্যবস্থা এরূপ রাখা হয়েছে যে, উভয় পক্ষ স্বেচ্ছায় খোলাখুলি আলোচনার মাধ্যমে [পরম্পর সামাজিক সৌহর্দবাধ অক্ষুণ্ণ রেখেইে] নিয়মতান্ত্রিকভাবে বিবাহ বিচ্ছেদ ঘটিয়ে প্রত্যেকে জীবনের পথ পৃথক করে নেবে। এরই পারিভাষিক নাম তালাক। এ বিচ্ছেদে সংগঠনকেও লাগামহীন ছেড়ে দেওয়া হয়নি; বরং এর জন্য পূর্বাপর অনেক শর্ত ও বিধিনিষেধ আরোপ করা হয়েছে। পরবর্তী আলোচনা এসব শর্ত ও বিধিনিষেধ সংক্রোন্ত। –[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ:

. وَالْمُطَلَّقَاتُ يَتَرَبَّصْنَ أَيْ لِيَنْتَظَرْنَ بأنْفُسِهِنَّ عَن النِّكَاحِ ثَلْثَهَ قُرُوْءٍ تَمْضِى مِنْ حِيثِن الطَّلَاق جَمْعَ قَرُءٍ بِفَتْحِ الْقَافِ وَهُوَ الطَّهُرُ أَوِ الْحَيْضُ قَوْلَانِ وَهُذَا فِي الْمَدْخُولِ بِهِنَّ إِمَّا غَيْرُهُنَّ فَلَا عِدَّةَ عَلَيْهِنَّ لِقَوْلِهِ تَعَالَىٰ فَمَا لَكُمْ عَلَيْهِنَّ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُّونَهَا وَفَى غَسْسِرِ الْأَيْسَةِ وَالصَّغِيرَةِ فَعِدَّدُهُنَّ ثَلْثَةَ أَشْهَرِ وَالْحَوَامِلُ فَعِدَّتُهُنَّ أَنْ يَضَعنَ حَمْلَهُنَّ كَمَا في سُورَةِ النَّطَلَاقِ وَالْإِمَاءِ فَعِدَّتُهُـنَّنِ قَرْ أَن بِالسُّنَّةِ وَلاَ يَحِلُّ لَهُنَّ أَنْ يَكُتُمْنَ مَا خَلَقَ النُّلُهُ فِي أَرْحَامِهِنَّ مِنَ الْوَلَدِ أَوْ العَيْضِ إِنَّ كُنَّ يُؤُمِنَّ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ اللخبر وبُعُولَتُ لهُ ثَن أَذْوَاجُهُ ثَن أَحَقَ برَدْهِنَّ بِمُرَاجِعَتِهِنَّ وَلَوْ ٱبَيْنَ فِيْ ذٰلِكَ أَىْ فِي زَمَن التَّرَبُّص انْ أَرَادُوا اصْلَاحًا بَيْنَهُمَا لاَ ضَرَارَ الْمَرْأَة وَهُوَ تَحْرِيْضُ عَلَىٰ قَصْدِهِ لَا شُرْطَ لِجَوَاز الرُّجْعَة وَهٰذَا فِي الطَّلَاقِ الرَّجْعيّ وَاحَقَّ لا تَفْضيْلَ فِسْيهِ إذْ لا حَقَّ لِغَيْرهمْ فِيْ نِكَاحِهِنَّ فِي الْعِدَّةِ .

ҮҮ∧ ২২৮. তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীগণ তালাকের সময় হতে তিন কুরু অতিক্রান্ত হওয়া পর্যন্ত নতুন বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে নিজের বিষয়ে অপেক্ষায় প্রতীক্ষায় থাকবে। 💢 এটা বর্ণের ফাতাহসহ] -এর বহুবচন। এর অর্থ সম্পর্কে দুটি অভিমত রয়েছে- ১. রজঃস্রাব বা ২. তুহর রিজঃপ্রাবমুক্ত দিনসমূহ]। এ ইন্দত হলো مَدْخُول بِهِينَ অর্থাৎ সঙ্গমকৃতা স্ত্রীর। সঙ্গমকৃতা না হলে তার তালাকের পর ইদ্দত পালন করতে হয় না। কেননা আল্লাহ তা'আলা অপর এক স্থলে ইরশাদ করেন- 🗔 অর্থাৎ 'তাদের كُمُ عَلَيْهِ نَ مِنْ عِدَّةٍ تَعْتَدُونَهَا উপর ইদ্দত পালনের বিধান নেই যে, তারা তা গণনা করবে।' এমনিভাবে আয়িসা অর্থাৎ রজঃস্রাব সম্পর্কে নিরাশ মহিলা বা নাবালিকার বেলায়ও এ বিধান প্রযোজ্য নয়। তাদের ইদ্দত হলো তিন মাস। গর্ভবতী মহিলাগণও এর ব্যতিক্রম। সূরা তালাকে উল্লেখ হয়েছে যে, তাদের ইদ্দত হলো গর্ভমুক্ত হওয়া। দাসীগণের বিধানও এর ব্যতিক্রম। সুনার বিবরণানুসারে তাদের ইদ্দত হলো দুই 'কুরু'। তারা আল্লাহর প্রতি এবং শেষ দিনে বিশ্বাসী হলে তাদের গর্ভাশয়ে আল্লাহ তা'আলা রজঃসাব বা সন্তান যা সষ্টি করেছেন তা গোপন রাখা তাদের পক্ষে বৈধ নয়। যদি তারা পরস্পরে সম্পীতির জীবন চায় স্ত্রীকে কষ্ট প্রদান তাদের উদ্দেশ্য না হয় তবে তাতে অর্থাৎ প্রতীক্ষা হিদ্দত পালন] কালে তাদের পুনঃগ্রহণে রাজআত বা ফিরিয়ে আনার বিষয়ে তারা [স্ত্রীগণ] অস্বীকার করলেও তাদের পুরুষগণ স্বামীগণ অধিক হকদার। 'যদি সম্প্রীতির জীবন চায়' -এ কথা রাজআত বা স্ত্রীকে ইদ্দতের মধ্যে পনঃগ্রহণের কোনো শর্ত নয়: বরং রাজআতের বেলায় এ ধরনের উদ্দেশ্য থাকা চাই এদিকে উৎসাহিত করার উদ্দেশ্যে এ স্থানে এর উল্লেখ করা হয়েছে। এ রাজআত বা পুনঃগ্রহণের বিধান তালাকে রাজঈর বেলায়ই কেবল প্রয়োজ্য।

অর্থাৎ অধিক হকদার এ কথার তুলনামূলক বোধটি এ স্থানে বিবেচ্য নয়। কেননা ইদ্দতের মাঝে তাকে বিবাহ করার আর কারো কোনো হক নেই।

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

َ عُوْلُهُ وَالْمُطَلَّقُتُ : শান্দিক অর্থে তালাকপ্রাণ্ডা যে কোনো নারীকে বুঝায়; কিন্তু এখানে সে সকল তালাকপ্রাণ্ডাই উদ্দেশ্য, যারা স্বাধীন, প্রাণ্ডবয়ক্ষা এবং যার সঙ্গে স্বীকৃত একান্ত নির্জনবাস হয়েছে। এখানে এদের বিষয়ই আলোচনা হয়েছে। তালাকপ্রাণ্ডা অন্যান্য প্রকার নারীদের আলোচনা অন্যত্র করা হয়েছে।

ইদত ও রাজআত সংক্রোন্ত আলোচনা : অর্থাৎ তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রীগণ তালাকের সময় হতে তিন কুরু অতিক্রান্ত হওয়া পর্যন্ত নতুন বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে নিজের বিষয়ে অপেক্ষায় থাকবে। এমন যেন না হয় যে, এদিকৈ স্বামী তালাক দিল, ওদিকে স্ত্রী আর দেরী না করে তখনই অন্য স্বামী গ্রহণ করল। এটি তালাক সংক্রান্ত প্রথম বিধিনিষেধ। প্রথম বিবাহ বন্ধন থেকে মুক্তি পরবর্তী এ অবকাশকালীন সময়কেই শরিয়তের পরিভাষায় ইদ্দত' বলা হয়। স্ত্রীর জন্য এ নির্ধারিত সময়ের প্রতীক্ষা বিধানে অনেক হিকমত, রহস্য ও স্বার্থ-কুশলতা নিহিত রয়েছে। একদিকে স্বামী ঠাণ্ডা মাথায় চিন্তাভাবনা করার পূর্ণ অবকাশ পেয়ে যায়। অন্যদিকে স্ত্রীর গর্ভবতী হওয়া বা না হওয়ার ব্যাপারে পূর্ণ নিশ্চিত হওয়া যায়। অন্যান্য সম্প্রদায়ও অপরাপর ধর্মাবলম্বীরা ইসলামি শরিয়ত নির্দেশিত অন্তর্বর্তীকাল ও বিরতির উপকারিতা ও লক্ষ্য উদ্দেশ্য থেকে বঞ্চিত। তিন মাসের সময় একেবারে কম নয়, ঠাণ্ডা মাথায় চিন্তাভাবনার জন্য এবং অসন্ত্রির সাময়িক আবেগের জোয়ার ন্তিমিত হওয়ার জন্য এ সময় যথেষ্ট। এ সময়ের মধ্যে যদি স্বামী-স্ত্রীর মাঝে সদ্ভাব সৃষ্টি হয় এবং স্বামী স্ত্রীকে পুনঞ্জাহণ করতে উদ্যত হয়, তবে মৌলিক বা কার্যত ঐ তালাককে রহিত করতে পারে। পরিভাষায় এ ব্যবস্থাই ক্রান্য অভিহিত।

أَوْ اَنْ اَدُوْ اَ اَوْ اَلَهُ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّه

الْحَبْضِ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ اللهُ : قُولُهُ مِنَ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ اللهُ : قُولُهُ مِنَ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ اللهُ : قَولُهُ مِنَ الْوَلَدَ أَوِ الْحَبْضِ عَلَى اللهُ : قَولُهُ مِنَ الْوَلَدَ أَوَ الْحَبْضِ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ : এখানে বলা হচ্ছ. ﴿ وَهُو تَحُرِيُضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ : এখানে বলা হচ্ছ. ﴿ وَهُو تَحُرِيُضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمُو تَحُرِيُضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمُو تَحُريَضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمُو تَحُريَضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمِهُ وَاللهُ عَلَى اللهُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمِهُ وَالْحَمْوِ وَالْمُوالِ اللهُ اللهُ الْحَلَمُ اللهُ الْحَمْوازِ الرَّجُعَةِ وَمُو تَحُريَضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمُو تَحُريَضُ عَلَى قَصْدِهِ لَا شَرْطَ لِجَوَازِ الرَّجُعَةِ وَمُواللهُ وَالْمُوالِّهُ وَالْمُوالِّهُ وَالْمُوالِّهُ وَالْمُوالِّهُ وَالْمُوالِّ وَالْوَلَةُ وَالْمُوالِّةُ وَالْمُوالِّةُ وَالْمُوالِمُ اللهُ وَالْمُوالِمُ اللهُ الْمُوالِمُ اللهُ الْمُوالِمُ الْمُعَلِّمُ وَالْمُوالِمُ الْمُوالِمُ اللهُ اللهُ اللهُ الْمُوالِمُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ المُعْلَى اللهُ الل

ं عَوْلُهُ وَاَحَّى لاَ تَفْصِيلُ فِيهُ إِذَا لاَ حَقَّ لِغَيْرِهِمْ فِي نَكَاحِهِنَّ فِي الْعِنَّدِةِ अक्षें فِي الْعِنَّدِةِ अक्षें فِي الْعَدَةِ अक्षें فَيَ نَكَاحِهِنَّ فِي الْعَدَةِ अक्षें عَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ لَغَيْرِهِمْ فِي نَكَاحِهِنَّ فِي الْعَدَّةِ अक्षें عَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ الْحَقُّ لِعَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ لِعَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ لِعَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ لِعَدَّةً وَالْعَلَى عَلَيْهِ إِذَا لاَ حَقَّ لِعَدِيْ فِي الْعِنَّةِ فِي الْعِنَّةِ فِي الْعِنَّةِ فِي الْعِنَّةِ وَالْعَلَى الْعَلَيْمِ عَلَيْهِ إِنَّا لَهُ اللّهُ اللّ

وَلَهُ مَنْ عَلَى الْاَزْوَاجِ مِ مُثُلُ الَّذِيْ لَهُمْ عَلَيْهِنَّ مِنَ الْحَقُوقِ بِالْمَعْرُوفِ شَرْعًا مِنْ حُسْنِ الْعِشْرَةِ وَتَرْكِ الضِّرَارِ وَنَحْوِ الْحِشْرِ الْعِشْرَةِ وَتَرْكِ الضِّرَارِ وَنَحْوِ الْحِشْرِ الْعِشْرَةِ وَتَرْكِ الضِّرَارِ وَنَحْوِ الْكَ وَلِلرِّجَالِ عَلَيْهِنَّ دَرَجَةً فَضِيلَةً فِي الْمَعْرِ الْعَلْمِ فَي دَرَجَةً فَضِيلَةً فِي الْمَعْرِ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهُ عَزِيْرَ الْمَهُمْ لِمَا عَتِهِ قَلَ لَهُمْ لِمَا صَاعَتِهِ قَلَ لَهُمْ لِمَا سَاقُوهُ مِنَ الْمَهُمْ وَالْإِنْفَاقِ وَاللَّهُ عَزِيْرَ فَي فَي مَا كُبُرَهُ لِخَلْقِهِ .

অনুবাদ: স্বামীগণের উপর নারীদের ন্যায়সঞ্চত
শরিয়তের বিধানানুসারের অধিকার রয়েছে, যেমন
রয়েছে তাদের অর্থাৎ স্বামীদের তাদের অর্থাৎ স্ত্রীগণের
উপর। যেমন স্ত্রীদের সাথে সদাচরণ করা, কষ্ট না
দেওয়া ইত্যাদি। তবে নারীদের উপর পুরুষের রয়েছে
প্রাধান্য অর্থাৎ অধিকারের মধ্যে বিশেষ মর্যাদা।
তাদের উপর তাদের [স্বামীগণের] প্রতি আনুগত্য
প্রদর্শন অবশ্য কর্তব্য। কেননা তারা [স্বামীগণ] তাদের
মোহর প্রদান করে এবং তাদের ভরণ-পোষণ করে।
আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে মহাপরাক্রমশালী এবং সৃষ্টি
পরিচালনা বিষয়ে তিনি প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মাধ্যমে একটি বড় বিষয়কে সংক্ষেপে উপস্থাপন করেছে। তা হলো. স্বামী স্ত্রীর পারশ্বরিক অধিকার ও কর্তব্য : কুরআন এখানে অসাধারণ বর্ণনাশৈলীর মাধ্যমে একটি বড় বিষয়কে সংক্ষেপে উপস্থাপন করেছে। তা হলো. স্বামী স্ত্রীর পারশ্বরিক অধিকার ও কর্তব্য এবং সেগুলোর স্তর নির্ণয়। বলা হয়েছে, যেরূপে স্বামীদের অধিকার রয়েছে স্ত্রীদের উপর, তদ্রুপ স্ত্রীদেরও অধিকার রয়েছে স্বামীদের উপর। অর্থাৎ যেন দুনিয়াকে জানিয়ে দেওয়া হলো এমন মনে কর না যে, ওধু পুরুষদেরই নারীদের উপর অধিকার থাকে। না, তেমন নয়। অনুরূপভাবে নারীদেরও পুরুষদের উপর এবং স্ত্রীদেরও স্বামীদের উপর অধিকার বর্তায়। এখানে স্ত্রীলোকের অধিকারের কথা পুরুষের অধিকারের আগে বলা হয়েছে। এর একটি কারণ হচ্ছে, পুরুষ তো নিজের ক্ষমতায় এবং খোদাপ্রদন্ত মর্যাদার বলে নারীর কাছ থেকে নিজের অধিকার আদায় করেই নেয়, কিন্তু নারীদের অধিকারের কথাও চিন্তা করা প্রয়োজন। কেননা তারা শক্তি দ্বারা তা আদায় করতে পারে না।

নারী অধিকারের এ শ্রোগান ও সনদ আরবের একজন নিরক্ষর ব্যক্তির মুখ থেকে তখন উচ্চারিত হচ্ছে, যখন দুনিয়ার এ প্রান্ত থেকে সে প্রান্ত পর্যন্ত এ ধ্যানধারণা সম্পর্কেও অনবগত ছিল এবং ইহুদি ও খ্রিস্টান মতবাদের ধর্মীয় জগতে তো নারী ছিল যেন সকল অকল্যাণের উৎস ও লাঞ্জনা অমাননরার মূর্তপ্রতীক। –[তাফসীরে মাজেদী]

ইসলামের দৃষ্টিতে নারীর মর্যাদা : ইসলাম নারী জাতিকে যে মর্যাদা প্রদান করেছে, এখানে প্রথমেই তার যৎসামান্য বিশ্লেষণ বাঞ্চনীয়। যা অনুধাবন করে নেওয়ার পর নিঃসন্দেহে স্বীকার করতেই হবে যে, একটি ন্যায়ানুগ ও মধ্যমপন্থি জীবন ব্যবস্থার চাহিদাও ছিল তাই এবং এটাই হচ্ছে সে স্থান বা মর্যাদা, যার কমবেশি করা কিংবা যাকে অস্বীকার করা মানুষের দুনিয়া ও আথিরাত উভয়টির জন্যই বিরাট আশক্ষার কারণ হয়ে দাঁড়ায়।

লক্ষ্য করলে দেখা যায়, পৃথিবীতে এমন দুটি বস্তু রয়েছে যা গোটা বিশ্বের অস্তিত্ব, সংগঠন এবং উন্নয়নের স্কম্বস্কপ। তার একটি হচ্ছে নারী, অপরটি সম্পদ। কিন্তু চিত্রের অপর দিকটির প্রতি লক্ষ্য করলে দেখা যাবে, এ দুটো বস্তুই পৃথিবীতে দাঙ্গা-হাঙ্গামা, রক্তপাত এবং নানা রকম অনিষ্ট ও অকল্যাণেরও কারণ। আরও একটু গভীরভাবে লক্ষ্য করলে এ সিদ্ধান্তে উপনীত হওয়াও কঠিন নয় যে, এ দুটো বস্তুই আপন প্রকৃতিতে পৃথিবীর গঠন, উনুয়ন ও উৎকর্ষের অবলম্বন। কিন্তু যখন এগুলোকে তাদের প্রকৃত মর্যাদা, স্থান ও উদ্দেশ্য থেকে সরিয়ে দেওয়া হয়়, তখন এগুলোই দুনিয়ার সবচেয়ে ভয়াবহ ধ্বংসকারিতার রূপ পরিগ্রহ করে।

কুরআন মানুষকে একটি জীবন বিধান দিয়েছে। তাতে উল্লিখিত দুটো বস্তুকেই নিজ নিজ স্থানে এমনভাবে স্থাপন করা হয়েছে, যাতে তাদের দ্বারা সর্বাধিক উপকারিতা ও ফলাফল হতে পারে এবং যাতে দাঙ্গা-হাঙ্গামার চিহ্নটিও না থাকে।

সম্পদের যথার্থ স্থান, তা অর্জনের পন্থা, ব্যয় করার নিয়ম-পদ্ধতি এবং সম্পদ বন্টনের ন্যায়সঙ্গত ব্যবস্থা, এসব একটা পৃথক বিষয়, যাকে ইসলামের সমাজ ব্যবস্থা বলা যেতে পারে।

এখন নারী সমাজ এবং তার অধিকার ও কর্তব্য সম্পর্কে উল্লিখিত আয়াতে বলা হয়েছে– নারীদের উপর যেমন পুরুষের অধিকার রয়েছে এবং যা প্রদান করা একান্ত জরুরি, তেমনিভাবে পুরুষদের উপরও নারীদের অধিকার রয়েছে যা প্রদান করা অপরিহার্য। তবে একটুকু পার্থক্য অবশ্যই রয়েছে যে, পুরুষের মর্যাদা নারীদের তুলনায় কিছুটা বেশি।

প্রায় একই রকম বক্তব্য সূরা নিসার এক আয়াতে এভাবে উপস্থাপিত হয়েছে, 'যেহেতু আল্লাহ একজনকে অপরজনের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন, কাজেই পুরুষরা হলো নারীদের উপর কর্তৃত্বশীল। আর এজন্য যে, তারা তাদের জন্য নিজের সম্পদ ব্যয় করে থাকে।'

ইসলামপূর্ব সমাজে নারীর স্থান: ইসলামের পূর্বে জাহেলিয়াত আমলে সমগ্র বিশ্বের জাতিসমূহে প্রচলিত রীতি অনুযায়ী নারীর মর্যাদা অন্যান্য সাধারণ গৃহস্থালী আসবাবপত্রের চেয়ে বেশি ছিল না। তথন চতুস্পদ জীবজন্তুর মতো তাদেরও বেচাকেনা চলত। নিজের বিয়ে-শাদির ব্যাপারেও নারীর মতামতের কোনো রকম মূল্য ছিল না। অভিভাবকগণ তাদেরকে যার দায়িত্বে অর্পণ করত, তাদেরকে সেখানেই যেতে হতো। নারী তার আত্মীয়স্বজনের পরিত্যক্ত সম্পদ বা মিরাসের অধিকারিণী হতো না, বরং সে নিজেই ঘরের অন্যান্য জিনিসপত্রের ন্যায় পরিত্যক্ত সামগ্রী হিসেবে বিবেচিত হতো। তাদেরকে মনে করা হতো পুরুষের স্বত্বাধীন, কোনো জিনিসেরই তাদের নিজস্ব কোনো স্বত্ব ছিল না। আর যা কিছুই নারীর স্বত্ব বলে গণ্য করা হতো, তাতেও পুরুষের অনুমতি ছাড়া ভোগদখল করার এতটুকু অধিকার তাদের ছিল না। তবে স্বামীর এ অধিকার স্বীকৃত ছিল যে, সে তার নারীরূপী নিজস্ব সম্পত্তি যেখানে খুশি ব্যবহার করতে পারবে, তাতে তাকে স্পর্শ করারও কেউ ছিল না। এমনকি ইউরোপের যেসব দেশকে আধুনিক বিশ্বের সর্বাধিক সভ্যদেশ হিসেবে গণ্য করা হয়, সেগুলোতেও কোনো কোনো লোক এমনও ছিল, যারা নারীর মানব-সন্তাকেই স্বীকার করত না।

ধর্ম-কর্মেও নারীদের জন্য কোনো অংশ ছিল না, তাদেরকে ইবাদত-উপাসনা কিংবা বেহেশতের যোগ্যও মনে করা হতো না। এমনকি রোমের কোনো কোনো সংসদে পারস্পরিক পরামর্শক্রমে সাব্যস্ত করা হয়েছিল যে, এরা হলো অপবিত্র এক জনোয়ার, যাতে আত্মার অন্তিত্ব নেই। সাধারণভাবে পিতার পক্ষে কন্যাকে হত্যা করা কিংবা জ্যান্ত কবর দিয়ে দেওয়াকে কৌলিন্যের নিরিখ বলে মনে করা হতো। অনেকের ধারণা ছিল, নারীকে যে কেউ হত্যা করে ফেলুক না কেন, তাতে হত্যকারীর প্রতি মৃত্যুদণ্ড কিংবা খুনের বদলা কোনোটাই আরোপ করা ওয়াজিব হবে না। কোনো কোনো জাতির মধ্যে প্রচলিত নিয়ম অনুযায়ী স্বামীর মৃত্যু হলে স্ত্রীকেই তার চিতায় আরোহণ করে জ্বলে মরতে হতো। মহানবী — এর নবুয়ত প্রাপ্তির পূর্বে ৫৮৬ খ্রিস্টাব্দে ফরাসীরা নারী সমাজের প্রতি এতটুকু অনুগ্রহ করেছিল যে, বহু বিরোধিতা সত্ত্বেও তারা এ প্রস্তাব পাশ করে যে, নারী প্রাণী হিসেবে মানুষই বটে; কিন্তু শুধুমাত্র পুরুষের সেবার উদ্দেশ্যেই তাদেরকে সৃষ্টি করা হয়েছে।

মোটকথা, সারা বিশ্ব ও সকল ধর্ম নারী সমাজের সাথে যে আচরণ করেছে, তা অত্যন্ত হ্বদয়বিদারক ও লোমহর্ষক। ইসলামের পূর্বে সৃষ্টির এ অংশ ছিল অত্যন্ত অসহায়। তাদের ব্যাপারে বৃদ্ধি ও যুক্তিসঙ্গত কোনো ব্যবস্থাই নেওয়া হতো না। 'হযরত রাহমাতুললিল আলামীন' ও তাঁর প্রবর্তিত ধর্মই বিশ্ববাসীর চোখের পর্দা উন্মোচন করেছেন। মানুষকে মানুষের মর্যাদা দান করতে শিক্ষা দিয়েছেন। ন্যায়-নীতির প্রবর্তন করেছেন এবং নারী সমাজের অধিকার সংরক্ষণ পুরুষদের উপর ফরজ করেছেন। বিয়ে-শাদি ও ধনসম্পদে তাদের স্বত্যাধিকার দেওয়া হয়েছে। কোনো ব্যক্তি তিনি পিতা হলেও কোনো প্রাপ্তবয়ন্ধা স্ত্রীলোককে তার ইচ্ছার বিরুদ্ধে বিয়েতে বাধ্য করতে পারেন না। এমনকি স্ত্রীলোকের অনুমতি ব্যতীত বিয়ে দিলেও তা তার অনুমতির উপর স্থগিত থাকে, সে অস্বীকৃতি জানালে তা বাতিল হয়ে যায়। তার সম্পদে কোনো পুরুষই তার অনুমতি ছাড়া হস্তক্ষেপ করতে পারবে না। স্বামীর মৃত্যু বা স্বামী তাকে তালাক দিলে সে স্বাধীন; কেউ তাকে কোনো ব্যাপারে বাধ্য করতে পারে না। সেও তার নিকটাত্মীয়ের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে তেমনি অংশীদার হয় যেমন হয় পুরুষেরা। তাদের সত্তুষ্টিবিধানকেও শরিয়তে মুহাম্বদী ইবাদতের মর্যাদা দান করেছে। স্বামী তার ন্যায্য অধিকার না দিলে, সে আইনের সাহায্যে তা আদায় করে নিতে পারে অথবা তার বিবাহ বন্ধন ছিন্ন করে দিতে পারে।

বর্তমান ফিতনাফ্যাসাদের মূল কারণ : খ্রীলোককে তাদের ন্যায়্য অধিকার থেকে বঞ্চিত করা জঘন্য অন্যায় । ইসলাম এ অন্যায় প্রতিরোধ করেছে। আবার তাদেরকে বল্পাহীনভাবে ছেড়ে দেওয়া এবং পুরুষের কর্তৃত্বের আওতা থেকে সম্পূর্ণভাবে মুক্ত করে দেওয়াও নিরাপদ নয়। সন্তানসন্তির লালনপালন ও ঘরের কাজকর্মের দায়িত্ব প্রকৃতিগতভাবেই তাদের উপর ন্যন্ত করে দেওয়া হয়েছে। তারা এগুলোই বাস্তবায়নের উপযোগী। তাছাড়া স্ত্রীলোককে বৈষয়িক জীবনে পুরুষের আওতা থেকে সম্পূর্ণ মুক্ত করে দেওয়া নিতান্ত ভয়ের কারণ। এতে পৃথিবীতে রক্তপাত ঝগড়া-বিবাদ এবং নানা রকমের ফিতনা-ফ্যাসাদ সৃষ্টি হয়। এজন্য কুরআনে এ কথাও ঘোষণা করা হয়েছে য়ে, ত্রিক্টাই ক্রিমান্টির স্ক্রেষের মর্যাদা স্ত্রীলোক অপেক্ষা এক স্তর উর্ধের্ম। অন্যকথায় বলা যায় য়ে, পুরুষ তাদের তত্ত্ববিধায়ক ও জিমান্দার। যেভাবে ইসলামপূর্ব জাহেলিয়াতের যুগে দুনিয়ার মানুষ স্ত্রীলোককে ঘরের আসবাবপত্র ও চতুস্পদ জন্তুতুল্য বলে গণ্য করার ভুলে নিমগু ছিল, অনুরূপভাবে মুসলমানদের বর্তমান পতনের পর জাহেলিয়াতের দ্বিতীয় পর্যায় শুরু হয়েছে। এতে প্রথম ভুলের

সংশোধন আরেকটি ভুলের মাধ্যমে করা হচ্ছে। নারীকে পুরুষের সাধারণ কর্তৃত্ব থেকে সম্পূর্ণ মুক্ত করে দেওয়ার অনবরত প্রচেষ্টা চলছে। ফলে লজ্জাহীনতা ও অশ্লীলতা একটা সাধারণ ব্যাপার হয়ে দাড়িয়েছে। সমগ্র বিশ্ব ঝগড়া-বিবাদ ও ফিতনা-ফ্যাসাদের আখড়ায় পরিণত হয়েছে। হত্যা, ধর্ষণ, নির্যাতন এত বেড়ে গেছে য়ে, তা আজ সেই বর্বর যুগকেও হার মানিয়েছে। আরবদের মধ্যে একটা প্রবাদ রয়েছে তিন্তুন এত বেড়ে গেছে য়ে, তা আজ সেই বর্বর যুগকেও হার মানিয়েছে। আরবদের মধ্যে একটা প্রবাদ রয়েছে তিন্তুন এত বেড়ে গেছে য়ে, তা আজ সেই বর্বর যুগকেও হার মানিয়েছে। আরবদের মধ্যে একটা প্রবাদ রয়েছে তিন্তুন তা কর্মানিয়ের লা। যদি সীমালজ্ঞন থেকে বিরত থাকে, তবে হীনম্মন্যতা ও সংকীর্ণতার পর্যায়ে চলে আসে। বর্তমানে এমনি অবস্থা চলছে। যে নারীকে সব জাতি এক সময় মানুষ বলে গণ্য করতেও রাজি ছিল না, সে জাতিগুলোই এখন এমন পর্যায়ে এসে উপনীত হয়েছে যে, পুরুষদের য়ে কর্তৃত্ব নারী সমাজ তথা গোটা দুনিয়ার জন্যই একান্ত কল্যাণকর ছিল, সে কর্তৃত্ব বা তত্ত্বাবধায়কের ধারণাটুকুও একেবারে ঝেড়ে মুছে ফেলে দেওয়া হছে, যার অশুভ পরিণতি প্রতিদিনই দেখা যাছে। বলা বহুল্য, যতদিন পর্যন্ত আল কুরআনের এ আদেশ যথাযথভাবে পালন করা না হবে ততদিন পর্যন্ত এ ধরনের ফিতনা দিন দিন বৃদ্ধিই পেতে থাকবে। বর্তমান বিশ্বের মানুষ শান্তির অন্বেষায় নিত্যনতুন আইন প্রণয়ন করে চলছে। নতুন নতুন প্রতিষ্ঠান গড়ে তুলছে, অগণিত অর্থ ব্যয় করছে, কিন্তু যে উৎস থেকে ফিতনা-ফ্যাসাদ ছাড়াছে, সেদিকে কারো লক্ষ্যই নেই।

যদি আজ ফেতনা-ফ্যাসাদের কারণ উদ্ঘাটনের জন্য কোনো নিরপেক্ষ তদন্ত পরিচালনা করা হয়, তবে শতকরা পঞ্চাশ ভাগেরও বেশি সামাজিক অশান্তির কারণই দাঁড়াবে স্ত্রীলোকের বেপরোয়া চালচলন। কিন্তু বর্তমান বিশ্বে অহংপূজার প্রভাব বড় বড় বুদ্ধিমান দার্শনিকের চক্ষুকেও ধাঁধিয়ে দিয়েছে। অঙ্গ-অভিলাষের বিরুদ্ধে যে কোনো কল্যাণকর চিন্তা বা পন্থাকেও সহ্য করা হয় না। আল্লাহ তা'আলা আমাদের অন্তরকে ঈমানের আলোতে আলোকিত করে রাসূল ক্রা তাজিক দান করুন। আমিন। —[মা'আরিফুল কুরআন]

নিজ্ঞ নিজ্ঞ দায়িত্ব পালন করলে অধিকার এমনিতেই আদায় হয়ে যাবে : এ আয়াতে স্বামী-স্ত্রীর পারম্পরিক অধিকার ও কর্তব্যগুলো যথাযথভাবে পালন করার পথ নির্দেশনা দেওয়া হয়েছে। অপর দিকে নিজের অধিকার আদায় করার চেয়ে প্রত্যেককে নিজ নিজ দায়িত্ব পালনের প্রতি যত্মবান হওয়ার উপদেশ দেওয়া হয়েছে। তা যদি হয়, তবে বিনা তাগিদেই প্রত্যেকের অধিকার রক্ষিত হবে। কিন্তু বর্তমান বিশ্বে প্রত্যেকেই স্বীয় অধিকার আদায় করতে তৎপর, অথচ নিজের দায়িত্বের প্রতি আদৌ সচেতন নয়। ফলে ঝগড়া-বিবাদই শুধু সৃষ্টি হতে থাকে। যদি কুরআনের এ শিক্ষার উপর আমল করা হয়, তবে ঘরে-বাইরে অর্থাৎ সারা বিশ্বে শান্তি-শৃঙ্খলা বিরাজ করবে এবং ঝগড়া-বিবাদ চিরতরে বন্ধ হয়ে যাবে।

নারী পুরুষের অধিকারের সাদৃশ্য ও সমত্ব্যুতার রূপরেখা ও মানদণ্ড কি? এ সাদৃশ্য বা মান-পরিমাণের, সংখ্যা-পরিসংখ্যানের বিচারে নয়, বরং মূল অধিকার ও মুখ্য অপরিহার্যতার ক্ষেত্রে। সমত্ব্যুতার দ্বারা উদ্দেশ্য পালনীয় কর্তব্যুপরায়ণতা, সার্বিক কর্মকাণ্ডে নয়। এর অর্থ হচ্ছে উভয়ের অধিকার ও কর্তব্যু পালন সমভাবে ওয়াজিব। তাফসীরে কাশশাক্ষে বর্ণিত হয়েছে — وَٱلْمُرَادُ بِالْمُمَا ثَلَةِ الْوَاجِبِ فِيْ كُونِهِ حَسَنَةً لاَ فِيْ جِنْسِ الْفِعْبِ

তাফসীরে বায়যাবীতে বর্ণিত হয়েছেঁ — الْمُعَلَّاتِ الْمُطَالَبَةَ عَلَيْهِ ﴿ وَالشَّيَحْقَاقِ الْمُطَالَبَةَ عَلَيْهِ ﴿ عَلَيْهِ عَلَيْ

పَوْلَهُ بِالْمُعُرُونِ : আয়াতের এ অংশ পারম্পরিক অধিকার ও কর্তব্যের মাপকাঠি বাতলে দিয়েছে। আর তা হলো সমান সমান নয়; বরং ন্যায়সঙ্গতভাবে তথা শরিয়তের মূলনীতি ও সূষ্ঠ্ব প্রজ্ঞার আলোকে। [মাদারেক]। যার যেমনটি প্রযোজ্য। শুধু বিদ্ধিবৃত্তির নামে] কুপ্রবৃত্তি ও বল্লাহীনতা বা জাহেলিয়াত ও অপমূর্খতার ধারা ও দফার অধীনে কোনো সনদ তৈরি করে নারী অধিকার বিধির গালভরা নাম দিলেই তা কিছু হয়ে যাবে না। -[তাফসীরে মাজেদী]

ं পবিত্র কুরআন এই মাত্র জাহেলিয়াতের এক সময়ের অবাস্তব দাবি প্রত্যখ্যান করে বলে দিয়েছে যে, নারী অধিকারবিহীন নয়; তাদেরও পুরুষদের ন্যায় যথাসঙ্গত অধিকার রয়েছে। এখন আবার আধুনিক নব্য জাহেলিয়াতের অন্য একটি দাবির খণ্ডন দ্ব্যর্থহীন ও দ্বিধাহীন ঘোষণা দিচ্ছে- দুই শ্রেণির মাঝে সার্বিক সমতা ও পূর্ণাঙ্গ সমতা নয়; বরং পুরুষের নারীর উপরে প্রাধান্য ও শ্রেষ্ঠত্ব রয়েছে। –[তাফসীরে মাজেদী]

ত্র এটা উভয়ের স্তর সাব্যস্ত করার কারণ নির্দেশক। কেননা আনন্দ উপভোগ এবং সন্তান কর্মনায় উভয়ে সমানভাবে অংশীদার। এভাবে গৃহস্থলী কাজ কারবার ক্ষেত্রেও উভয়ই অংশীদার। স্বামীর দায়িত্ব হলো বহির্গত কাজ-কারবার এবং স্ত্রীর দায়িত্ব আভ্যন্তরীণ কাজ-কারবার। উপরস্তু স্বামীর এক পর্যায়ের প্রাধান্য রয়েছে।
—[জামালাইন]

অনুবাদ :

े ٢٢٩ ২২৯. <u>जानाक</u> वर्था९ य जानाक मात्नत अत खीरक. اَلطَّلَاقُ اَيْ اَلتَّطْلِيَقُ الَّذِيْ يُرَاجِعُ بَعْدَهُ مَرَّتُن أَيْ اثْنَتَان فَامْسَاكُ م أَيْ فَعَلَيْكُمٌ إِمْسَاكُهُنَّ بَعْدَهُ بِأَنْ تُرَاجِعُوهُنَّ بِمَعْرَوْفٍ مِنْ غَيْرِ ضَرَادٍ أَوْ تَسْرِيْحُ مِ أَيْ إِرْسَالَ لَهُنَّ بِإِحْسَانِ وَلاَ يَحِلُ لَكُمُ اَيَتُهَااْلاَزُوَاجُ اَنُ تَأْخُذُوا مِمَّا أَتَيْتُمُوهُنَّ مِنَ الْمُهُورِ شَيْنًا إِذَا طَلَّقُّتُ مُوهُنَّ إِلَّا آن يَّخَافَا أَى الزَّوْجَانِ أَنْ لاَّ يُقِيْمًا حُدُوْدَ اللَّهِ إَيْ أَنُ لاَ يَأْتِيا بِمَا حَدَّهُ لَهُمَا مِنَ الْحُقُوقِ وَفِي قِراءَةٍ بَخَافاً بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ فَأَنْ لَا يُقَيْمًا بَدْلُ إشْتِمَالِ مِنَ الظُّنمِيْرِ فِسْدِهِ وَقُرِئُ بِالْفَوْقَانِيَّةِ فِي الْفِعْلَيْنِ فَإِنْ خِفْتُمْ أَلَّا يُقيَّمًا حُدُودَ اللَّهِ فَلا جُنَاحَ عَلْيهما فِيْمَا افْتَدَتْ بِهِ نَفْسَهَا مِنَ الْمَالِ ليُطُلِّقُهَا أَيْ لَا حَرَجَ عَلَى الزَّوْجِ فَيْ أَخْذُهِ وَلاَ الرَّزُوْجَةَ فِي بَلْكِ تِلْكَ الْاحْكَارُ الْمَذْكُورَةُ حُدُودُ اللَّه فَلاَ تَعْتَدُوهَا وَمَنْ يَّتَعَدَّ حُدُودَ اللَّهِ فَأُولَنْيِكَ هُمُ النَّظلِمُونَ -

ইন্দতের মধ্যে ফিরিয়ে আনা যায় তা দুবার অর্থাৎ দুটি। অতঃপর স্ত্রীকে সদাচারের সাথে অর্থাৎ কন্ট প্রদান না করে রেখে দেবে অর্থাৎ এরপর তোমাদের কর্তব্য হলো তাদের রেখে দেওয়া, যেমন তাদের রাজআত বা ফিরিয়ে নিয়ে আসলে অথবা সদয়ভাবে মুক্ত করে দেবে তাদের পথ ছেডে দেবে। হে স্বামীগণ! যদি তোমরা তাদেরকে তালাক দিয়ে দাও, তবে তোমরা তোমাদের স্ত্রীদের যা অর্থাৎ যে মোহর প্রদান করেছ তা হতে কোনো কিছু গ্রহণ করা তোমাদের পক্ষে বৈধ নয়। কিন্তু যদি তাদের অর্থাৎ স্বামী-স্ত্রীর উভয়ের আশঙ্কা হয় যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করে চলতে পারবে না। অর্থাৎ উভয়ের হক ও অধিকারের যে সীমারেখা নির্ধারণ করে দেওয়া হয়েছে, তা তারা পালন করতে পারবে না, তিবে তার বিধান ভিন্ন।] نَخَافَ ক্রিয়াটি অপর এক পাঠে كُمْعُمُولُ রূপে نَخَافَ আকারে পঠিত হয়েছে। এমতাবস্থায় সূ े । ের তার মধ্যে নিহিত যমীর বা দ্বিবাচক সর্বনাম হতে كَخَافًا क्रांत्र शंगु श्टा विश्व वक शार्छ الشُتمَالُ এবং فَ فَانَتُ এ ক্রিয়াদ্বয় فَ فَانَتُ বা উর্ধে নোকতাসহ ভিট্ট এবং تَغْلَفًا রূপে] পঠিত রয়েছে। তোমরা যদি আশঙ্কা কর যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করে চলতে পারবে না, তবে স্ত্রী কোনো কিছুর অর্থাৎ সম্পদের বিনিময়ে তালাকের মাধ্যমে নিজেকে মুক্ত করে নিতে চাইলে তাতে তাদের কারো কোনো অপরাধ নেই। অর্থাৎ স্বামীর জন্য তা গ্রহণ করায় আর স্ত্রীর জন্য তা ব্যয় করায় কোনো পাপ নেই। এসব অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ আল্লাহর সীমারেখা। তোমরা তা লঙ্খন করো না। যারা এ সীমারেখা লঙ্খন করে তারাই জালিম।

তাহকীক ও তারকীব

: यात्र श्वर कितिरा जाना याय : ٱلَّذَى يُرَاجِمُ يَعْدَهُ । विवार्ट्य वन्नन हिन्न कर्ता - طَلَاقُ : ٱلطَّلَاقُ : ছেড়ে দেওয়া। تَسْسَرِيْحَ : क्रिए দেওয়া।

قَالَ الرَّاغِيبُ : اَلتَّسْرِيْعَ فِي الطَّلَاقِ مُسْتَعَاَّزُ مِنْ تَسْرِيْحِ الْإِبِلِ كَالطَّلَاقِ مُسْتَعَازُ الْطِلَاق الإِبلِ ा : তার দারা মুক্ত করে নিতে চাইলে।

প্রাসঙ্গিক আন্সোচনা

नात नुक्न :

- ১. হয়রত উরওয়া ইবলে যুবাইর (রা.) বর্ণনা করেন- ইসলামের প্রথম যুগে মানুষ তার স্ত্রীকে যতবার ইচ্ছা তালাক দিত আবার ফিরিয়ে নিত। কেউ কেউ এমনও করত যে, নিজের স্ত্রীকে তালাক দেওয়ার পর তার ইদ্দত শেষ হওয়ার নিকটবর্তী হলে পুনরায় ফিরিয়ে নিত। তারপর আবার তালাক দিয়ে দিত। বস্তুত স্ত্রীকে কট্ট দেওয়ার উদ্দেশ্যেই তারা বারবার এমনটি করত। আলোচ্য আয়াতটি সে প্রসঙ্গেই নাজিল হয়। তাফসীরে মাযহারী, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩৬০
- ২. একবার এক ব্যক্তি তার স্ত্রীকে বলে বসল, আমি তোমাকে তালাকও দেব না যে, আমার থেকে পৃথক হয়ে হয়ে যাবে, আবার কোনো দিন তোমার পাশেও আসব না। স্ত্রী জিজ্জেস করল তা কিভাবে? স্বামী বলল, তোমাকে তালাক দিয়ে আবার যখনই ইদ্দত শেষ হওয়ার উপক্রম হবে পুনরায় ফিরিয়ে নেব। মহিলা গিয়ে রাস্লুল্লাহ ৄ -এর দারবারে অভিযোগ করল। কিভু তিনি কোনো জাবাব দিলেন না। অতঃপর কুরআনের উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়। -[তিরমিযী, হাকেম, লুবাব]

- या प्राप्तानात ज्या وَسَمُ مَصْدَرُ या प्राप्तानात ज्या : केंद्रिके विद्याल विद्या

ै عَمَلَيْكُمْ या মাহযুফ وَمُسَاكً হলো মুবতাদা এবং তার খবর হলো فَعَلَيْكُمْ या মাহযুফ রয়েছে।

थन्न: أَسْسَاقُ मक्ि प्रथात्न प्रवाणां श्राह प्रथा प्रकें या प्रवाणां श्राह ना ।

উত্তর: إِمْسَاكُ শব্দটি اِمْسَاكُ -এর সিফত হয়েছে বিধায় بَمْعُرُونِ بِالصِّفَةِ হয়েছে আর এ অবস্থায় তা মুবতাদা হতে পারে।

وَنْنَانَ : মুসান্নিফ (র.) مَرَّتَانِ -এর ব্যাখ্যায় الْنُنَانِ উল্লেখ করার দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, প্রকাত অর্থ তথা দুই বা দ্বিবচন উদ্দেশ্য। অর্থাৎ দুই তালাক। এখানে তার মাজাযী বা রপক অর্থ তথা দুই বিদ্বন্ধি। উদ্দেশ্য নয়। যেন এখানে তাদের বজব্যের খণ্ডন করা হচ্ছে, যারা বলে- مَرَّتَانُ (দ্বিক্জি)। এখানে তাদের বজব্যের খণ্ডন করা হচ্ছে, যারা বলে- مَرَّتَانُ (দ্বিক্জি)। আর এ কথা সর্বজনবিদিত যে, রপক অর্থক্ত অর্থ 'দুই বা দ্বিবচন' আর তার মাজাযী বা রপক অর্থ ট্রিক্জি)। আর এ কথা সর্বজনবিদিত যে, রপক অর্থের চেয়ে প্রকৃত অর্থই উত্তম। যারা এখানে মাজাযী অর্থ উদ্দেশ্য নিয়েছে, তাদের বক্তব্য হলো একত্রে দুই তালাক সঠিক নয়, বরং দুইবার দুই তালাক দিতে হবে। আর যারা প্রকৃত অর্থ উদ্দেশ্য নিয়েছেন তাদের মতে এক শব্দে দুই তালাক দেওয়া জায়েজ আছে। -[জামালাইন] তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআনে মুফ্তি শফী (র.) রহুল মা'আনীর বরাত দিয়ে বলেন, ঠুটিট শব্দ দ্বারা এ কথাও বুঝা যায় যে, এক শব্দে দুই তালাক দেওয়া উচিত নয়; বরং দুই তুহরে পৃথক পৃথকভাবে দুই তালাক দিতে হবে।

বেজরী তালাক দুবারই দেওয়া যায় : তালাকে রেজয়ী বা যে তালাকের পর স্ত্রীকে পুনরায় রাজআত করা যায়, তা দুবার দেওয়া যায় । দুবারের পর হয়তো মহিলাকে মহকতের সাথে রেখে দেবে অন্যথায় ভদ্রোচিত নিয়মে বিদায় করে দেবে । এ বিষয়টিই দুবারের পর হয়তো মহিলাকে মহকতের সাথে রলা হয়েছে । অনেকে দুবারুল দুবারুল দুবারুল দুবারুল তালাক উদ্দেশ্য নিয়েছেল । কিছু ইমাম আবু হানীফা (র.) বলেন, তৃতীয় তালাক নারীর জন্য তালাক বা নছক ক্ষতি । এতে কোনো উপকার বা দয়ার আচরণ নেই । সুতরাং إحْسَانُ শব্দ ব্যবহারের যৌক্তিকতা কিং বরং এখানে উদ্দেশ্য হলো দ্বিতীয় তালাকের পর যদি তুল্ব করতে চায় এবং মহকতের সাথে সংসার পরিচালনা করতে চায়, তাহলে তো ভালো অন্যথায় চুপচাপ বসে থাকবে । যখন মহিলার ইন্দতকাল পূর্ণ হবে, তখন মহিলা এমনিতেই বায়েনা হয়ে যাবে । এর পর যদি উভয়ের মর্জি হয় ভাহলে ফের বিবাহ করতে পারবে । আর এটাই হবে তার প্রতি ইহসান বা দয়া । —[জামালাইন: খ.১, পৃ. ৩৪০] তাফসীরে মা'আরিকুল কুরআনে মুফ্তি শফী (য়.) বলেন—

ক্রা ক্রান্ত হে, সম্পর্ক হিন্ন করার জন্য অতিরিক্ত তালাক দেওয়া বা অন্য কোনো কাজ করার প্রয়োজন নেই। তালাক প্রক্রাক্তর ক্রিত ইব্লুত পূর্ণ হয়ে যাওয়াই বৈবাহিক সম্পর্ক ছিন্ন হওয়ার জন্য যথেষ্ট।

তাল আরেপ করার উদ্দেশ্য হচ্ছে যে, তালাক প্রত্যাহার করে ছিন্ন করা। আর সংগোধি হালে বে, তালাক প্রত্যাহার করে ছিন্ন করা। আর সংলোকের কর্মপদ্ধতি হচ্ছে কোনো কাজ ব চুক্তি করতে হলে তারা তা উত্তম পস্থায়ই করে থাকে।

ভালাক প্রদান পদ্ধতি: তালাক দেওয়ার তিনটি পদ্ধতি রয়েছে-

- كَ الْكُوْ اَحْسَنُ . বা উত্তম তালাক পদ্ধতি। অর্থাৎ এমন তুহরে এক তালাক দেবে, যাতে সাহবাস হয়নি। এ এক তালাক দিয়েই ছেড়ে দেবে। ইদত শেষ হলে পরে বিবাহ সম্পর্ক এমনিতেই ছিন্ন হয়ে যাবে।
- ২. طَلَاقَ سُنَّىُ অর্থাৎ তিন তুহরে তিন তালাক। যখন মহিলা হায়েজ থেকে পবিত্র হবে, তখন সহবাসের পূর্বে তালাক দেবে। অতঃপর দ্বিতীয় হায়েজের অপেক্ষা করবে। দ্বিতীয় হায়েজের পর দ্বিতীয় তালাক এবং **ভৃতীয় হায়েজের পর** তৃতীয় তালাক দিয়ে বিচ্ছেদ করে দিবে। আর যদি স্ত্রীর হায়েজ না আসে অর্থাৎ ছোট হয় কিংবা বৃদ্ধা হয় ভাহলে প্রতি মাসে এক তালাক দিবে।
- তে کَرْنَ بِدُونِي অর্থাৎ এক সময়ে বা এক তৃহরেই তিন তালক দেওয়া। এভাবে তালাক দিলে ভালাক হয়ে বাবে, কিন্তু স্থামী গুনাহগার হবে। অবশ্য এ তালাক সংঘটিত হওয়ের বাপেরে কেউ কেউ মতবিরোধ প্রকাশ করেছেন। কিন্তু হয়রত ইবনে ওমর (রা.)-এর মারফু হাদীস আমাদের মাহহাব সমর্থন করে। এমনকি হায়েজের মধ্যে ভালাক দিলেও তা সংঘটিত হয়ে যায়, কিন্তু حُرَّمَ করা ওয়াজিব। যদি হায়েজের সময় তালাক না হয়, তাহলে হয়রত ইবনে ওমর (রা.)-এর হায়েজ অবস্থায় প্রদত্ত তালাক থেকে رَغْنَ ব্রুবর বিধানের কি অর্থাঃ সূত্রাং আল্লাহর ঘোষণা- তালাক দ্বার অর্থাৎ সূত্রত তো হলো একবার এক তালাক দেবে অভঃপর দিতীয় তালাক দেবে। তারপর চাই কল্ডু করবে বা তৃতীয় তালাক দিয়ে দেবে। এক সময় একত্রে যেহেতু দুই ভালাক দেওয়া তালো নয় তাই সংখ্যা ও ধীরস্থিরতার প্রতি ইঙ্গিত করে ত্থা দ্বারের কথা বলেছেন। —বিমালাইন ব. ১, পৃ. ৩৬০]

: قَوْلُهُ وَلاَ يَعِلُّ لَكُمْ أَنْ تَأْخُلُواْ مِمَّا أَتَبِعُمُوهُ نَ شَبْنًا إِلاَّ أَنْ يَتَخَافَا آنَ لا يُقِيمُا حُدُودُ اللَّهِ

বর্ণনা করা হয়েছে যা এ অবস্থায় আলোচনায় আসতে পরে তা হছে এই যে, কোনো কোনো অভ্যাচারী স্বামী ব্রীকে রাখতেও চায় না আবার তার অধিকার আদায় করারও কেনো চিন্তা করে না, আবার তালাকও দেয় না। এতে ব্রী অভিচ্ন হয়ে পড়ে, সেই সুযোগে স্বামী ব্রীর নিকট থেকে কিছু অর্থ-কড়ি আদায় করার বা মহর মাফ করিয়ে নেওয়ার বা কেরত নেওয়ার দাবি করে বসে। কুরআনে কারীম এ ধরনের কাজকে হারাম ঘোষণা করেছে, ইরশাদ হছে— তা হছে তালাকের পরিয়ে নেওয়া যেতে পারে। তা হছে, ব্রীকে দেওয়া মহর ফেরত নেওয়া হারাম, ব্রীকে যে মাহর কিরিয়ে নেওয়া বাক্ষমা করিয়ে নেওয়া থেতে পারে। তা হছে, ব্রীকে দেওয়া মহর ফেরত নেওয়া হারাম, ব্রীকে যে মাহর দেওয়া হয়েছে, তালাকের পরিবর্তে সেটা ফেরত গ্রহণ স্বামীর জন্য বৈধ নয়। হাা, যখন নিরুপায় অবস্থায় হয়, কোনোক্রমেই ভাদের মধ্যে বনিবনাও না হয় এবং তাদের আশক্ষা হয় পারম্পরিক অসম্ভাবের দক্ষন তারা মহান আল্লাহর বিধিনিষেধ ব্রহ্মা করেলে তারবেল মাহর ফেরত নিতে পারে। অন্যথায় ব্রীর নিকট হতে অর্থ গ্রহণ করা তার জন্য হারাম। —িতাফসীরে উসমানী।

খুলা তালাকের বিধান : এ আয়াতের আরো একটি ব্যাখ্যা এভাবে করা হয় যে, অধিকাংশ ক্ষেত্রে মানুষ যখন রাগের বশবর্তী হয়ে তালাক দেয়, তখন এ জঘন্য আচরণ করে ফেলে যে, এতদিন যাবং [প্রিয়তমা] দ্বীকে দেওয়া মহর ও অলংকার-বস্তু সব কিছু ছিনিয়ে রেখে দেয়। আরবের জাহিলি যুগে এ রীতি আরো ব্যাপক-বিস্তৃত ছিল। এখানে এ নিপিড়নমূলক প্রথার প্রতিই নিষেধাজ্ঞা রয়েছে। এতে বলে দেওয়া হলো যে, মহর ইত্যাদি যা কিছু স্বামী ইতঃপূর্বে দ্রীকে প্রদান করেছিল, তালাকের সময় তা ফেরত চাইতে পারবে না। এমনিতেও এ ব্যাপারটি ইসলামি নৈতিকতার পরিপন্থি।

কাউকে কোনো বন্ধু উপহার দিয়ে ফেরত নেওয়ার প্রতি হাদীসে নিরুৎসাহিত করা হয়েছে। হাদীসে তো এ নিচু কাজটিকে কুকুরের আহার কর্মের পর বমি করে ফেলে দিয়ে আবার তা চেটে চেটে খাওয়ার সাথে তুলনা করা হয়েছে। এখানে বিষয়টি আরো জ্বন্যন্তম। কেননা একজন স্বামীর জন্য এটি নিতান্তই লজ্জার কথা যে, সে গ্রীকে বিদায় করার সময় তার কাছ থেকে পূর্বে দেওয়া কোনো বন্ধু রেখে দিছে। অথচ ইসলাম এ নৈতিক চরিত্র শিক্ষা দিয়েছে যে, গ্রীকে তালাক দেওয়ার সময় কিছু হাদিয়া দিয়ে বিদায় করবে। – জামালাইন খ. ১, পৃ. ৩৬১)

শানে নুষ্ণ: হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত, মানুষ তার স্ত্রীর মহর হিসেবে যা আদায় করত, তা পুনরায় আত্মসাৎ করে নিত। আর সামাজেও সেটা দৃষণীয় ছিল না। এ প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়। –[আবু দাউদ, লুবাব]

হযরত জুরাইয (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াত ছাবেত ইবনে কায়েস ও হাবীবা কিংবা জামীলা সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। হাবীবা তাঁর স্বামীর ব্যাপারে নবীজী — এর দরবারে অভিযোগ করলেন। রাসূল ক্রাইরশাদ করলেন– তাহলে কি তুমি তোমার স্বামীর কাছ থেকে [মহর স্বরূপ] নেওয়া বাগানটি ফিরিয়ে দেবে? তিনি সন্মতি জানালেন। তখন নবী করীম ক্রামীকে ডেকে এ প্রস্তাব শুনিয়ে বললেন— হার্টা বুলিট্র বললেন অহিন অর্টা বললেন তথন নবীজী ক্রামী আরজ করলেন, সেটি কি আমার জন্য হালাল হবে? নবীজী হার্টা বর্মাদ করলেন, হা্য। স্বামী আরজ করলেন, তাহলে আমি তাই করে নিলাম। তখন এ আয়াতটি নাজিল হয়। -[ইবনে জারীর, লুবাব]

খুলা' তালাক সংক্রান্ত আলোচনা : স্ত্রী যদি বিবাহ বন্ধন থেকে মুক্তি লাভ ও স্বামীর নিকট হতে তালাক পাওয়ার উদ্দেশ্যে তার পূর্ণ মহর বা মহরের অংশবিশেষের দাবি ছেড়ে দিতে চায়, তবে এটিও বিচ্ছেদের একটি পস্থা হতে পারে এবং এ ক্ষেত্রে স্বামীর জন্য সে বিনিময় গ্রহণ করা বৈধ হবে। তালাকের এ বিশেষ পদ্ধতি, যাতে স্ত্রীর পক্ষ থেকে তালাকের আবেদন হয়ে থাকে- শরিয়তের পরিভাষায় তা বর্ধ।

'খুলা' তালাক নামে অভিহিত। এ 'খুলা' তালাক শুধু আয়াতে বর্ণিত আশক্কার ক্ষেত্রেই সীমিত নয়, বরং সাধারণভাবেই তা বৈধ।

- فَلَعَ الْمَرْأَةُ अर्थ- थुरल रकला : خَلَعَ الْمَرْأَةُ - खी সম্পদের বিনিময়ে বিচ্ছেদ গ্রহণ করা। মহিলার পক্ষ থেকে সম্পদের বিনিময়ে তালাকের দাবি হলে তাকে خُلْع مُرَاءً مُر

- عُولُهُ كُمَا فِي الْحَدِيْثِ : এখানে হাদীসে বর্ণিত আছে বলে নিম্নোক্ত হাদীসটির প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে

عَنْ عَائِشَةَ قَالَتْ جَائَتْ امْرَأَةٌ رِفَاعَةَ وَكَانَتْ تَحْتَ رِفَاعَةَ بِنْ وَهَبِ بُنِ عَتِيْكِ الْقُرَظِيِّ فَطْلَقَهَا فَجَائَبُ لِلنَّبِيِّ ﷺ وَقَالَتْ آَيْدُ عُنْدَا السَّحْمُ نِهُ النَّرَيْنِ وَانَّمَا مَعَهُ هُذَبَةَ الشَّوْبِ وَقَالَتْ آَيْدِيْنَ النَّرَيْنِ وَانَّمَا مَعَهُ هُذَبَةَ الشَّوْبِ فَعَالَتْ إِنَّيْ كُنْتُ عِنْدَ وَلَا عَنَى فَيِثُ طُلاَقِيَ وَتَزَوَّجُتُ بَعْدَهُ عَبْدَ السَّحْمُ النَّيْعِيُّ عَلَيْهِ وَانَّمَا مَعَهُ هُذَبَةَ الشَّوْبِ فَتَلَيْعَيْ عَلَيْ اللَّهُ عَلَيْهِ عَلَيْ اللَّهُ اللَّهُ وَتَعَلَيْكُ وَلَا عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ عَلَيْهِ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ الللْفُولَ اللَّهُ الللللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّاللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ الللللَّةُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْفُولُ الللللْفُولُ الل

অর্থাৎ হযরত আয়েশা (রা.) থেকে বর্ণিত। হযরত রিফাআ (রা.)-এর এক স্ত্রী ছিল। রিফাআ (রা.) তাকে তালাক দিলে তিনি আব্দুর রহমান ইবনে যুবাইর (রা.)-এর সাথে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হন। কিছু দিন সংসার করার পর নতুন স্বামীর বিরুদ্ধে অভিযোগ নিয়ে নবীজি — এর নিকট এসে বললেন, আমি পূর্বে রিফাআর স্ত্রী ছিলাম। তিনি আমাকে তালাক দিলে আমি আব্দুর রহমান ইবনে যুবাইর (রা.)-এর সাথে বিবাহে আবদ্ধ হই। কিছু তার যৌনশক্তি নেই বললেই চলে। রাসূল — মুচকি হেসে বললেন, তাহলে কি তুমি ফের রিফাআর কাছে ফিরে যেতে চাওং যদি তাই চাও! তাহলে উভয়ে উভয়ের মধু আস্বাদন করতে হবে।

. فَإِنْ طَلَقَهَا الزَّوْجُ بَعْدَ الثَّنِتْيَنُ فَلاَ تَحِلُّ لَهُ مِنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَقَةِ الثَّالِثَةِ حَتَّى لَا مَنْ بَعْدُ بَعْدَ الطَّلَقَةِ الثَّالِثَةِ حَتَّى تَنْكِحُ تَتَزَوَجَ زَوْجًا غَيْرَهُ وَيَطَأُهَا كَمَا فِي الْحَدِيثُ رَوَاهُ الشَّيْخُانِ فَإِنْ طَيْلُقَهَا أَيْ الْخَدِيثُ رَوَاهُ الشَّيْخُانِ فَإِنْ طَيْلِهِمَا أَيْ الزَّوْجَةُ الثَّانِي فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَيْ الزِّوْجَةُ الثَّانِي فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا أَيْ الزِّكَاحِ بَعْدَ وَالزَّوْجُ الْاَوْجُ الْاَوْدُ اللهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِ النَّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِ وَتَلِكُ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِ وَتَلِكُ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِ وَتَلِكُ الْمَذْكُورَاتُ حُدُودُ اللّهِ يُبَيِّنُهَا لِقَوْمِ يَتَكَبَّرُونَ .

. وَإِذَا طُلُقْتُمُ النِّسَآءَ فَيَلَغُنَ أَجِ نْ غَيْبِ ضَرَارِ أَوْ سَرِّحُوهُ كُوهَنّ بِالرَّجْعَة ضَرَارًا ثَمِفْعُولُ لَهُ لتَعْتَدُوا عَلَيْهِ نَ بِالْالْجَاءِ إِلَى الْإِفْتِيدَاءِ وَالتَّطَلِيْقِ وَتَطُوينُلِ النَّحَبُسِ وَمَنْ يَّفْعَلْ ذُلكَ فَقَدْ ظَلَّمَ نَفْسَهُ بِتَعْرِيْضِهَا إِلَى عَذَابِ اللَّهِ تَعَالَهُ، وَلَا تَتَّخُذُوٓاً أَيْتِ النَّلِهِ هُزُوًا مَهْزُوًّا بِهَا بِمُخَالِفَتِهَا أُذْكُرُواْ نِعْمَتَ اللَّهِ عَلَيْكُمُ بِالْاسْلَامِ وَمَا آنُنْزِلَ عَلَيْكُمْ مِنَ الْكَتُبِ الْقُرْانِ وَالْحِكْمَة مَا فَيْهِ مِنَ الْأَحْكَامِ يَعِظُكُمْ بِ بِ أَنْ تَـشُكُرُوهَا بِالْعَمَلِ بِهِ وَاتَّقُواللَّهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهَ بِكُلِّ شَيْ عَلِيْمٌ لَا يَخْفُو عَلَيْهِ شُدُّرُ.

অনুবাদ:

২৩০. <u>অতঃপর সে</u> অর্থাৎ স্বামী দুই তালাক প্রদানের পর

<u>যদি তাকে তালাক দেয় তবে</u> এ মোট তিন তালাকের
পর <u>সে তার</u> অর্থাৎ পূর্ব স্বামীর <u>জন্য বৈধ হবে না, যে</u>
পর্যন্ত সে অন্য স্বামীকে নিকাহ না করবে অর্থাৎ বিবাহ
না করেছে এবং তার সাথে সঙ্গত না হয়েছে। শায়খাইন
ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.) বর্ণিত একটি হাদীসে এ
কথার উল্লেখ রয়েছে। <u>তারপর সে</u> অর্থাৎ দ্বিতীয় স্বামী

<u>যদি তাকে তালাক দেয় আর তারা উভয়ে যদি মনে</u>
করে যে, তারা আল্লাহর সীমারেখা রক্ষা করতে সমর্থ

<u>হবে তবে ইন্দত সমাপ্ত হওয়ার পর বৈবাহিক সম্পর্কের</u>

দিকে <u>উভয়ের প্রত্যাণত হতে কারো</u> স্ত্রী ও প্রথম স্বামীর
কোনো অপরাধ হবে না। এগুলো উল্লিখিত বিষয়গুলো

<u>আল্লাহর সীমারেখা। জ্ঞানী সম্প্র</u>দায়ের জন্য। অর্থাৎ
যারা চিন্তাভাবনা করে তাদের জন্য <u>তিনি তা স্প</u>ষ্টভাবে

বর্ণনা করে দেন।

২৩১. যখন তোমরা স্ত্রীকে তালাক দাও এবং তারা ইদ্দতকাল পূর্ণ করে অর্থাৎ ইদ্দতকাল পূর্ণ হওয়ার সময় যখন ঘনিয়ে আসে, তখন তোমরা হয় [সদাচারের সাথে] কোনরূপ কষ্ট না দিয়ে তাদেরকে রেখে দিবে অর্থাৎ রাজআত বা তাদের পুনঃগ্রহণ করে নেবে অথবা বিধিমতো মুক্ত করে দেবে অর্থাৎ ইদ্দতকাল পূর্ণ করার জন্য ছেডে রাখবে। তাদের বিবাহবন্ধন হতে মুক্তিপণ দিতে ও তালাক প্রদান করতে বাধ্য করে বা আটকে রাখাকে দীর্ঘায়িত করে তাঁদের ক্ষতি করত অন্যায় আচরণের উদ্দেশ্যে তাদেরকে রাজআত বা পুনঞাহণের মাধ্যমে তাদেরকে তোমরা আটকে রেখো না। যে এরূপ করে সে আল্লাহর আজাবের মাঝে নিজেকে পেশ করে নিজের প্রতিই জুলুম করে এবং তোমরা আল্লাহর নিদর্শনকে তার বিরোধিতা করে ঠাট্টা-তামাশা-এর বস্তু বানাইও না। তোমাদের উপর আল্লাহর অনুগ্রহ অর্থাৎ ইসলাম এবং যে কিতাব অর্থাৎ আল কুরআন ও হিকমত অর্থাৎ তার বিধি-বিধানসমূহ তোমাদের প্রতি অবতীর্ণ করেছেন, যা দ্বারা তিনি তোমাদেরকে শিক্ষা দেন, তা স্বরণ কর। অর্থাৎ এতদনুসারে আমল করে এগুলোর শুকরিয়া আদায় কর। তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ! যে, নিশ্চয় আল্লাহ সব বিষয়ে জ্ঞানময়। কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

তাহকীক ও তারকীব

े पूरे [जालाक] : يَعَدَبُّرُوْنَ : कुरे [जालाक] : الْقِيضَاءُ الْمِدَّةِ : अन्नम करात । الْقِيضَاءُ الْفِيْنَةِ : अन्नम करात । الْقِيضَاءُ الْفِيضَاءُ : बिर्निष्ठ अमय : الْقِيضَاءُ : विर्निष्ठ अमय : الْقِيضَاءُ : विर्निष्ठ अम्बर्गा : विर्वेद्धी : कुर्किशन र्पा : कुर्किशन राम : कुर्किशन रा

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্রি আর্থাৎ এই প্রথম দুই তালাকের পর রাজআত না করলে এবং শুধু দ্বিতীয় তালাকে দৃঢ় অবস্থানই নয়, বরং তৃতীয় তালাকও দিয়ে দেয়, তখন বৈবাহিক বন্ধন সম্পূর্ণভাবে ছিল্ল হয়ে গেল। তা আর প্রত্যাহার করার কোনো অধিকার থাকবে না। কেননা এ অবস্থায় এটা ধরে নেওয়া যেতে পারে যে, সব দিক বুঝেওনেই সে স্ত্রীকে তালাক দিয়েছে। তাই এর শাস্তি হবে এই যে, এখন যদি উভয়ে একমত হয়েও পুনর্বিবাহ করতে চায়, তবে তাও তারা করতে পারবে না। তাদের পুর্নিবাহের শর্ত হলো স্ত্রী ইন্দতের পর অপর স্বামীর সঙ্গে বিবাহ বসবে এবং সে স্বামীর সঙ্গে সহবাসের পর দ্বিতীয় স্বামী যদি তাকে কোনো কারণে তালাক দেয় অথবা মৃত্যুবরণ করে তবে ইন্দত শেষ হওয়ার পর প্রথম স্বামী তাকে গ্রহণ করতে পারবে। —[মা'আরিফুল কুরআন]

এখানে কুরআনে কারীমের বর্ণনাভঙ্গি লক্ষ্য করলে পরিষ্কারভাবে বুঝা যায় যে, তালাক দেওয়ার শরিয়তসন্মত বিধান হচ্ছে সর্বোচ্চ দুই তালাক পর্যন্ত দেওয়া যাবে। তৃতীয় তালাক দেওয়া উচিত হবে না। কেননা আয়াতে اَلْطَكْرُ مُرَّتَانِ -এর পর তৃতীয় তালাককে اِلْ [যদি] শব্দ ঘারা ব্যক্ত করা হয়েছে। এতে এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে। –[মা'আরিফুল কুরআন]

مَبْنِيْ नमि (পশের উপর بَعْد الطَّلَقَة الظَّلَقَة الثَّالِفَة : এ অংশ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, আয়াতে উল্লিখিত بَعْدَ الطَّلَقَة الثَّالِفَة रिय़ছে। কেননা তার মুযাফ ইলাই মাহযূফ রয়েছে। আর তা হলো- اَلطَّلَقَةُ الثَّالِفَةُ الثَّالِفَةُ رَبُّهُ الْجَارِ अ्वताः এ আপত্তি গ্রহণযোগ্য হবে না যে, مَعْدُ مُرْفُ الْجَارِ عَالَى بَعْدَ মাজরের হওয়া উচিত ছিল।

وَلْمُ تَنْكِحُ - এর ব্যাখ্যায় تَعَزَرَّجُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে نِكَاحُ - এর ব্যাখ্যায় تَعَزَرَّجُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে نِكَاحُ পারিভাষিক অর্থে অর্থাৎ শুধু বিয়ে চুজির অর্থে নয়; বরং এখানে মূল আভিধানিক অর্থ তথা ভূলিস করা] উদ্দেশ্য । কেননা শুধু বিয়ে তো زُرُجًا লাজ বৃদ্ধির উদ্দেশ্য সহবাস হওয়া প্রকাশ করা। অপর দিকে عَنْد نِكَاحُ উদ্দেশ্য নিলে স্বামী-ব্রী উভয়ের প্রতি নিসবতটি خَنْيْقِيْ হবে। আর যদি وَطْمِي উদ্দেশ্য হয়, তাহলে পুরুষের ক্ষেত্রে নিসবতটি خَنْيْقِيْ হবে।

َ عُوْلَهُ يُطَأُمُا : অর্থাৎ দ্বিতীয় স্বামী তার সঙ্গে সহবাসও করে নেবে। এ ইবারতটুকু দ্বারা ঐ সকল লোকদের মতকে খণ্ডন করা হচ্ছে, যারা হিল্লা করার জন্য শুধু عَفْدُ نِكَاحُ -ই যথেষ্ট মনে করে। এ উক্তিটি মাশহুর হাদীসের পরিপন্থি।

মোটকথা, তিন তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রী ঐ প্রথম স্বামীর জন্য হালাল হবে না তবে পাঁচ শর্তে-

- ১. প্রথম স্বামীর তালাকের ইন্দত পালন।
- ২. দ্বিতীয় স্বামীর সঙ্গে বিয়ে।
- ছতীয় স্বামীর সঙ্গে সহবাস।
- অতঃপর দ্বিতীয় স্বামীর তালাক প্রদান।
- **৫. তার তালাকে**র ইন্দত পালন।

হিল্লা বিয়ের বিধান: কোনো তালাকপ্রাপ্তাকে নতুন স্বামীর এ শর্তে বিয়ে করা যে, সহবাসের পরে তাকে তালাক দিয়ে দেবে, যাতে সে প্রথম স্বামীর জন্য হালাল হতে পারে- একে 'হালালা' [হিলা, হিল্লা বিয়ে] বলে। হাদীসে এ ধরনের মুহালিল ও মুহাল্লাল লাহ্ন -এর জন্য অভিশাপ উচ্চারিত হয়েছে। অধিকাংশ ফকীহের মতে এ বিয়ে ফাসিদ ও ক্রটিপূর্ণ বিয়ে হিসেবে

প্রতিপন্ন হবে। হানাফীদের মতে আইনগত পর্যায়ে বিয়ের শর্তসমূহ পাওয়া যাওয়ার কারণে এ বিয়ে সংঘটিত হয়ে যাবে। তবে এতে অবশ্যই গুনাহগার হবে। তবে মুফতি মাহমূদ হাসান গাঙ্গহী (র.) তাঁর মালফ্যাতে বলেছেন, হাদীসে যে লানতের কথা উচ্চারিত হয়েছে তা ঐ সুরতের সঙ্গে প্রযোজ্য হবে, যখন হিল্লার জন্য কোনো পারিশ্রমিক নির্ধারণ করা হয় এবং তালাক দেওয়ার শর্ত জুড়ে দেওয়া হয়়। কিন্তু যদি তালাক শর্ত না করা হয় বা পারিশ্রমিক ধার্য না করা হয়; বরং সাধারণ গতিতে বিবাহ করে এবং নিজের মনে মনে রাখে যে দু-এক দিন পর তালাক দিয়ে দেব, যাতে বেচারা প্রথম স্বামীর সংসার বিনষ্ট না হয়ে যায়। তাহলে এটা শুধু জায়েজই নয়; বরং ছওয়াবও মিলবে।

-[মালফ্যাতে ফকীহুল উন্মাহ খ. ১, পৃ. ১৪]

े जात्मत नमस । اَجَلُ اَجَلَهُنَّ कात्मत नमस । اَجَلُ कात्मत नमस शाख जूबाय ؛ قَوْلُهُ اَجَلَهُنَّ

সারকথা, একবার বা দুবার পর্যন্ত দেওয়া রেজয়ী তালাক, যার ইন্দতের সময় পূর্ণ হয়ে আসছে। এখনো পুরোপুরি শেষ হয়ে যায়নি। এ সময় স্বামীর দুটি অধিকার রয়েছে ক. হয়তো এ অর্ধ তালাকপ্রাপ্ত স্ত্রীকে সসন্মানে ভদ্রতার সাথে নিজের বৈবাহিক সম্পর্কে ফিরিয়ে আনবে। খ. কিংবা ভদ্রতার সঙ্গে ও সসন্মানে তাকে নিজের বাড়ি থেকে বিদায় জানাবে এবং উভয়ে পৃথক হয়ে যাবে। মোটকথা উভয় পন্থার যেটিই গ্রহণ করা হোক, তাতে মূল লক্ষণীয় হবে শরিয়ত ও নৈতিকতার বিধান।

ভালাক সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা যে সীমারেখা ও শর্তাবলি নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তার বিরুদ্ধাচরণ করা। আর দিতীয় তালাক সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা যে সীমারেখা ও শর্তাবলি নির্ধারণ করে দিয়েছেন, তার বিরুদ্ধাচরণ করা। আর দিতীয় তাকসীর হযরত আবুদ দারদা (রা.) থেকে বর্ণিত হয়েছে যে, জাহেলিয়াত যুগে কোনো কোনো লোক স্ত্রীকে তালাক দিয়ে বা বাঁদিকে মুক্ত করে দিয়ে পরে বলত যে, আমি তো উপহাস করেছি মায়, তালাক দেওয়া বা মুক্তি দিয়ে দেওয়ার কোনো উদ্দেশ্যই আমার ছিল না। তখনই এ আয়াত নাজিল হয়। এতে ফয়সালা দেওয়া হয়েছে যে, বিয়ে ও তালাককে যদি কেউ খেলা বা তামাশা হিসেবেও সম্পাদন করে তবুও তা কার্যকর হয়ে যাবে। এতে নিয়তের কথা গ্রহণযোগ্য হবে না। রাস্ল ক্রিই সামান। তন্মধ্যে একটি হছে তালাক, দিতীয়টি দাসমুক্তি এবং তৃতীয়টি বিয়ে। হাদীসটি ইবনে মার্দ্বিয়াহ্ উদ্ধৃত করেছেন হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে, আর ইবনুল মুন্থির বর্ণনা করেছেন হয়রত ওবাদাহ ইবনে সামেত (রা.) থেকে। –[মা'আরিফুল কুরআন: আয়াত – ১২৮]

٢٣٢. وَإِذَا طَلَّقْتُمُ النِّسَآءَ فَبَلَغْنَ آجَلَهُنَّ انقَضَتْ عِدَّتُهُنَّ فَلَا تَعْضُلُوْهُنَّ خِطَابُ لَـُلَّاوُلِـبَاءَ أَيْ لاَ تَـمْنَعُنُوهُنَّ مِنْ أَنَّ تَنْكُحُنَ أَزُّوَاجِهُنَّ الْمُطَلَّقِيْنَ لَهُنَّ لِأَنَّ سَبَبَ نُزُولهَا أَنَّ أُخْتَ مَعْقَل بِّن يسَارِ للَّقَهَا زَوْجُهَا فَأَرَادَ أَنْ يُرَاجِعَهَا فَمَنَعَهَا مَعْقَلُ كَمَا رَوَاهُ الْحَاكِمُ إِذَا تَرَاضَوا أَيْ اَلْأَزُواَجُ وَالنَّيْسَاءُ بَيْنَهُمْ بِالْمَعْرُونِ شَرْعًا ذٰلِكَ النَّهِّي عَن الْعَضْل يُوْعَظَ بِهِ مَنْ كَانَ مِنْكُمْ يُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ لِأَنَّهُ الْمُنتَفِعُ بِهِ ذلكُم أَى تَرْكُ الْعَضْلِ أَزْكُى لَكُمْ وَأَطْهَرُ لَكُمْ وَلَهُمْ لَمَا يَخْشَى عَلَى الزَّوْجَيْنِ مِنَ الرِّيْبَةِ بسَبَبِ الْعَلاَقَةِ بَيْنَهُ مَا وَاللَّهُ يَعْلُمُ مَا فِيْهِ مِنَ الْمُصَّلِّحَةِ وَانْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ ذُلِكَ فَاتَّبِعُوا الْمُرَهُ -

अनुवाम :

২৩২. তোমরা যখন স্ত্রীগণকে তালাক দাও এবং তারা তাদের মুদ্দতে পৌছায় অর্থাৎ তাদের ইদ্দতকাল পূর্ণ করে তখন তারা যদি শরিয়তানুসারে বিধিমতো পরস্পর অর্থাৎ স্বামী ও স্ত্রীগণ সন্মত হয়, তবে নিজেদের যারা তাদেরকে তালাক প্রদান করেছে সেই স্বামীগণকে বিবাহ করতে তোমরা তাদেরকে বাধা দিও না। নিষেধ করো না। এ নির্দেশে মূলত নারীদের ওলী বা অভিভাবকদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। হাকিম (র.) বর্ণনা করেন, এ আয়াতটির শানে নুযূল হলো, মা'কিল ইবনে ইয়াসার নামক জনৈক সাহাবীর বোনকে তার স্বামী তালাক দিয়েছিল। পরে তিনি তাকে পুনরায় গ্রহণ করতে চাইলে মা'কিল তাতে তার বোনকে বাধা দেন। তখন এ আয়াত নাজিল হয়। তা দ্বারা অর্থাৎ এই বাধা নিষিদ্ধ করা দ্বারা উপদেশ দান করা হয় তোমাদের মধ্যে যে জন্ আল্লাহ ও শেষ দিবসে বিশ্বাস করে তাকে। কেননা এ উপদেশ দ্বারা সে-ই কেবল উপকৃত হতে পারে। এটা অর্থাৎ বাধা প্রদান পরিত্যাগ করা তোমাদের জন্য শুদ্ধতম মঙ্গলজনক। স্বামী-স্ত্রী পরস্পরে পূর্ব সম্পর্ক থাকায় তাদের বিষয়ে নানা সন্দেহের আশঙ্কা রয়েছে। ফলে তা তোমাদের ও তাদের সকলের পক্ষে (ও পবিত্রতম।) এতে কি কি কল্যাণ নিহিত তা [আল্লাহই জানেন, আর তোমরা তা জান না। সুতরাং তোমরা তাঁর নির্দেশের অনুসরণ কর।

তাহকীক ও তারকীব

: अिकाख राना : فَلاَ تَعْضُلُوْهَنَ : अिकाख राना : اِنْقَضَتْ : रामाज , निर्मिष्ठ সময় : اَنْقَضَتْ : अिकाख राना : اَجَلْ - يُقَالُ : زَكَا الزِّرْعُ اِذَا نَمَا بِكَثْرَةٍ وَمَرَكَةٍ : राधा मिख का अधिक উপकाती : اَلْعَضْلُ (ن) - يُقَالُ : زَكَا الزِّرْعُ اِذَا نَمَا بِكَثْرَةٍ وَمَرَكَةٍ : कलाग : اَلْمُصْلَحَةُ : क्लाक : اَلْمُصْلَحَةُ : कलाव : اَلْمُصْلَحَةُ : कलाव : اَلْمُصْلَحَةُ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা ও যোগসূত্র: পূর্বের দুটি আয়াতে তালাকের গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি মাসআলা আলোচিত হয়েছে। এখান থেকে এ সংক্রান্ত আরো কতিপয় বিধান বর্ণনা করা হচ্ছে।

এ আয়াতে সে সমস্ত উৎপীড়নমূলক ব্যবহারের প্রতিরোধ করা হয়েছে, যা সাধারণত তালাকপ্রাপ্ত নারীদের সাথে করা হয়। তা হলো তাদেরকে অন্য লোকের সাথে বিয়ে করতে বাধা দেওয়া হয় কিংবা প্রথম স্বামীর সাথেও শরিয়ত মোতাবিক বিয়ে বসতে চায়, তাহলে তার অভিভারক ও আত্মীয়স্বজন তালাক দেওয়ার ফলে স্বামীর সাথে সৃষ্ট বৈরিতাবশত উভয়ের সমতি থাকা সত্ত্বেও বাধার সৃষ্টি করে। অনেক সময় স্বামীও তার তালাকপ্রাপ্তা দ্রীকে অন্যত্র বিয়ে দেওয়াতে নিজের ইজ্জত ও মর্যাদার অবমাননা মনে করে বাধার সৃষ্টি করে। উক্ত আয়াতে তা নিষেধ করা হয়েছে।

وَوَلَمُ لِاَنَّ سَبَبَ نُزُولِهَا : এটি এ কথার প্রমাণ যে, تَعْضُلُوهُنَّ -এর মুখাতাব স্ত্রীর অভিভাবকরা, পূর্বের স্বামী নয়। কেননা আয়াতের শানে নুযূল দারা জানা যায় যে, বাধাদানকারী অভিভাবকরাই ছিল।

ত্র তাৰি বখন উভয়ে শরিয়তের নিয়মানুযায়ী রাজি হবে। এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, যদি উভয়ে রাজি না হয়, ভবে কোনো এক পক্ষের উপর জোর বা চাপ প্রয়োগ করা বৈধ হবে না।

এরপর بالْمَعْرُوْنِ খংশ থেকে বুঝা যায় যে, মহিলা যদি শরিয়তসমত পন্থায় বিবাহ করে, তাহলে তাকে বাধা দিতে নেই। আর শরিয়ত পরিপন্থি পস্থায় করলে বাধা দেবে। যথা— বিয়ে না করেই পরম্পর স্বামী স্ত্রীর মতো বাস করতে আরম্ভ করে, অথবা তিন তালাকের পর অন্যত্র বিয়ে না করেই যদি পুনঃবিবাহ করতে চায়, অথবা ইন্দতের মধ্যেই অন্যের সাথে বিয়ের ইচ্ছা করে, তখন সকল মুসলমানের এবং বিশেষ করে ঐ সমস্ত লোকের যারা তাদের সাথে সম্পর্কযুক্ত, সবাইকে সমিলিতভাবে বাধা দিতে হবে, এমনকি শক্তি প্রয়োগ করতে হলেও তা করতে হবে। মুসান্নিফ (র.) ক্রিটিটিড বিয়ের এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

হৈ প্রকৃত কল্যাণ আল্লাহই ভালো জ্ঞানেন। স্ত্রীকে বিবাহে বাধা প্রদান না করা ও তার বিবাহ হর্মে যাওয়ার মঝে এমন পবিত্রতা রয়েছে, যা বিবাহে বাধা দেওয়ার মাঝে আদৌ নেই। অনুরূপ স্ত্রী যখন প্রাক্তন স্বামীর প্রতি আকৃষ্ট থাকে, তখন তারই সাথে তার বিবাহ হওয়ার মাঝে যে পবিত্রতা নিহিত আছে, তা অন্যের সাথে বিবাহ হওয়ার মাঝে যে পবিত্রতা নিহিত আছে, তা অন্যের সাথে বিবাহ হওয়ার মাঝে আদৌ নেই। আল্লাহ তা আলা তাদের মানোভাব এবং ভবিষ্যৎকালীন লাভ ক্ষতি সম্পর্কে সম্যক জ্ঞাত, তোমরা তার কিছুই জান না। –[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

۲۳۳ ২৩৩, <u>জননীগণ তাদের সন্তানদের</u>কে পূর্ণ দুই হাওল বা তাকিদবাচক বিশেষণ। صفَةً مُؤَكِّدةٌ पि كَامِلْيُن অর্থাৎ দুই বৎসর স্তন্য পান করাবে অর্থাৎ সে যেন দুধ পান করায়। كُوْلُوالْدُتُ يُرْضُغُنَ الْخ এ স্থানে বাক্যটি वा नित्रतं नभूलक रहल अमुलं 🚵 वा निर्हिष वा अक्र অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। তা তার জন্য যে স্তন্যপান কাল পূর্ণ করতে চায়। এর অতিরিক্ত তার কর্তব্য নয়। জনকের পিতার কর্তব্য বিধিমতো অর্থাৎ তার সামর্থ্যানুসার তাদের জননীদের যদি তারা তালাকপ্রাপ্তা হয়, তবে স্তন্যপান করানোর দরুন জীবিকা খাদ্য ও বস্ত্র দান করা। কাউকেও তার সাধ্যাতীত সামর্থ্যের বাইরে দায়িত দেওয়া হয় না। কোনো জননীকে তার সন্তানের কারণে কট্ট দেওয়া যায় না। অর্থাৎ সে যদি অস্বীকার করে তবে স্তন্য পান করানোর জন্য তাকে বাধা করে কষ্ট দেওয়া যায় না। এবং কোনো জনককে তার সন্তানের কারণে, যেমন- তার সাধ্যাতীত ব্যয়ভার তার উপর চাপিয়ে দিয়ে তাকে। ক্ষতিগ্রস্ত করা যায় না। वा श्रमरा করুণা উদ্রেকের উদ্দেশ্যে উভয় স্থানে সন্তানকৈ প্রত্যেকের দিকে সম্বন্ধ করে উল্লেখ করা

হয়েছে। এবং উত্তরাধিকারীগণেরও পিতার উত্তরাধিকারী পত্র অর্থাৎ তার ধন-সম্পত্তির যে অভিভাবক তার উপর অনরূপ অর্থাৎ জননীকে খাদ্য ও বস্তু দান যেরূপ জনকের উপর কর্তব্য ছিল, তেমনি তা তার উপরও কর্তব্য তাদের পরস্পর সম্বতি। عَنْ تَرَاض এটা এ স্থানে উহা -এর সাথে مُتَعَلَّقٌ বা সংশ্লিষ্ট। ঐকমত্য এবং স্তন্যপান বন্ধ করতে সন্তানের কি কল্যাণ হতে পারে তা প্রকাশের উদ্দেশ্যে পরস্পর পরামর্শক্রমে যদি তারা জনক ও জননী দৃঁই বৎসর পূর্ণ হওয়ার পূর্বে তার স্তন্যপান বন্ধ রাখতে চায় তবে এতে তাদের কারো কোনো অপরাধ নেই। যদি তোমরা এ স্থলে পিতাদের সম্বোধন করা হচ্ছে। তোমাদের সন্তানদেরকে জননী ব্যতীত অন্য ধাত্রীদের দ্বারা স্তন্যপান করাতে চাও তাতে তোমাদের কোনো পাপ নেই, সাদাচারের সাথে সুন্দরভাবে, মনের খুশিতে তোমরা যা দিয়েছিলে অর্থাৎ তাদেরকে যে পরিমাণ পারিশ্রমিক তোমরা দিতে চেয়েছিলে তা যদি তাদেরকে অর্পণ কর। আল্লাহকে ভয় কর এবং জেনে রাখ যে, আল্লাহ তোমাদের সকল কার্যকলাপেরই দ্রষ্টা। তাঁর নিকট এর কিছই গোপন নেই।

. والوالدت بَرُضعَينَ أَي ليُرُضعَينَ أَوْ ليُرُضعُنَ أَوْلادُهُتُ خَولَيْنِ عَامَيْنِ كَامِلَيْنِ صِفَةٌ مُؤَكَّدَةٌ ذٰلِكَ لِمَنْ أَرَادَ أَنْ يُبِتمَ الرَّضَاعَةَ وَلاَ زِيادَةَ عَلَيهُ وَعَلَيْ الْمَوْلُودِ لَهُ أَيْ الْآبِ رِزْقُهُ نَ اطْعَامُ الْوَالِدَاتِ وَكُنْسُوتُهُنَّ عَلَى الْارْضَاعِ إِذَا كُنَّ مُطَلَّقَاتِ بِالْمَعْرُوْفِ بِقَدْرِ طَاقَتِيهِ لَا تُكَلَّفُ نَفْسُ إِلَّا وُسْعَهَا طَاقَتَهَا لاَ تُضَارُّ وَالدُّهُ أَبولَدها بسَبَبِه بِأَنْ تُكُرِّهُ عَلَيْ ارْضَاعِهِ إِذَا امْتَنَعَتْ وَلاَ يُضَاَّرُ مَوْلُوْدُ لَهُ بِوَلَدِمِ أَيْ بِسَبَيِهِ بِأَنْ يُكَلِّفَ فَوْقَ طَاقَتِه وَاضَافَةُ ٱلولد الني كُلِّ منهُمَا في الْمَوْضَعَيْنِ للْاسْتِعْطَافِ وَعَلِيَ إِلْوَارِثِ أَيْ وَارِثِ الْآبِ وَهُو الصَّبِيُّ أَيْ عَلَيٰ وَليِّه في مَالِهِ مِثْلُ ذٰلِكَ الَّذِي عَلَى الْآبِ لِلْوَالِدَةِ مِنَ الرِّزُق وَالْكَسْوَة فَانْ أَرَادَا أَيْ أَلْوَالِدَان فِصَالًا فِطَامًا لَهُ قَبْلَ الْحَوْلَيْن صَادرًا عَنْ تَرَاضِ إِتَّفَاقِ مِنْهُمَا وَتَشَاوُر بَيَّنَهُمَا لِتَظْهَرَ مَصْلِحَةٌ اِتِفَانٍ مِنهد رِيِيِ اللهِ مَنَاحُ عَلَيْهِمَا فِيْ ذُلِكَ وَإِنْ الْهِ الصَّبِيِّ فِي ذُلِكَ وَإِنْ الْهِ ا الصَّبِيِّ فِيْهِ فَلاَ جُنَاحُ عَلَيْهِمَا فِيْ ذُلِكَ وَإِنْ الْهِ الْمَا لَيْ الْمَاكُ وَالْمُ الْهِ الْهَ اَرَدْتُكُمْ خِطَابُ لِلْأَبَاءِ أَنْ تَسْتَكُرضِعُوا اَوْلَادَكُمُ مَرَاضِع غَيْرِ الْوَالِدَاتِ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْهِ إِذَا سَلَّمْتُمْ الِيَهِينَ مَا الْتَيْتُمْ أَيْ أَرَدْتُمْ أَيْسَاءَهُ لَهُنَّ مِنَ الْأُخْرَة بِالْمَعْرُوفِ بِالْجَمْيِلِ كَطَيْبِ النَّفُس وَاتَّقُوا اللُّهُ وَاعْلَمُواْ أَنَّ اللَّهُ بِمَا

تَعْمَلُونَ بَصْيُرُ لا يَخْفَى عَلَيْه شُيُّ مِنْهُ.

- وَالِدَةُ : اَلْوَالِدَتُ - هَمَا وَعُ جَمْعُ مُوَنَثَ غَائِبَ : يُرْضِعْنَ ا बब्दिन । वर्ष - कननीगंग : يُرْضِعْنَ : يُرْضِعْنَ : व्रि श्रम शान व्यत व्यत । वर्ष - खनाम : الْارْضَاعُ : मिश्र क्र क्षा : प्रे भान क्षाता : प्रे चें कें : मिश्र क्ष शान । व्य वहत : وَسُع : वित्र शान क्षा : प्रे चें : मिश्र क्ष शान : प्रे चें : मिश्र क्ष शान : प्राप्त क्ष का वा : क्ष शान : व्या । वित्र शान : व्या । वित्र शान : क्ष स्वा : किं
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

चं चें हें : এ আয়াতে স্তন্যদান সম্পর্কে নির্দেশ বর্ণিত হয়েছে। এর পূর্বে ও পরবর্তী আয়াতে তালাক সংক্রান্ত আদেশাবলির আলোচনা হয়েছে। এরই মধ্যে শিশুকে স্তন্যদান সংক্রান্ত আলোচনা এজন্য করা হয়েছে যে, সাধারণত তালাকের পরে শিশুর লালনপালন ও স্তন্যদান নিয়ে বিবাদের সৃষ্টি হয়। কাজেই এ আয়াতে এমন ন্যায়সঙ্গত নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে যা স্ত্রী-পুরুষ উভয়ের জন্যই সহজ ও যুক্তিসঙ্গত। বিবাহ বহাল থাকাকালে অথবা তালাক দেওয়ার পর স্তন্যদান বা দুধ ছাড়ানোর বিষয় উপস্থাপিত হোক এখানে উভয় অবস্থার বিধানই আলোচিত হয়েছে।

সন্তানদের স্তন্যদানের বিধান: মায়ের প্রতি নির্দেশ সে তার সন্তানকে দু-বছর পর্যন্ত দুধ পান করাবে। এ মেয়াদ সেই পিতামাতার জন্য যারা সন্তানের দুধপানের সময়কাল পূর্ণ করতে চায়। নয়তো এ মেয়াদ হ্রাস করাও জায়েজ, যেমন আয়াতের শেষে আসছে। যে মা বিবাহ বন্ধনে আছে, যাকে তালাক দেওয়া হয়েছে, কিংবা তালাকের পর যার ইন্দত শেষ হয়ে গেছে তারা সকলেই এ নির্দেশের আওতাভুক্ত। হাাঁ, তাদের মাঝে এই পার্থক্য রয়েছে যে, বিবাহাধীন ও ইন্দত পালনরত স্ত্রীকে ভরণপোষণ দেওয়া সর্বাবস্থায় জরুরি, চাই সে দুধ পান করাক আর না-ই করাক। কিতু যার ইন্দত সমাপ্ত হয়েছে, তাকে ভরণপোষণ দিতে হবে কেবল দুধ খাওয়ানোর কারণে, অন্যথায় নয়। এ আয়াত দ্বারা এতটুকু জানা গেল যে, যখন মা দ্বারা দুধ পান করানোর সময়কাল পূর্ণ করানো ইচ্ছা হয় বা যে অবস্থায় পিতার কাছ থেকে মাকে দুধ পান করানোর বিনিময় আদায় করিয়ে দেওয়া উন্দেশ্য হয়, তার শেষ সীমা পূর্ণ দু-বছর। সাধারণভাবে সর্বাবস্থায় যে দুধ খাওয়ানোর মেয়াদ দু বছর এর বেশি নয়, তা এ আয়াতে বলা হয়নি। –[তাফসীরে উসমানী]

غُولُهُ الْوَالِدُتُ : এখানে وَالِدُتُ শব্দ দারা কেবল তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, নাকি সকল মায়েরাই? এ প্রসঙ্গে মতভেদ রয়েছে। কেউ বলেন, তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, কেননা পূর্ব থেকে তাদের আলোচনাই চলে আসছে। আর কেউ বলেন, সকল মায়েরাই উদ্দেশ্য। কেননা আয়াতের শব্দ ব্যাপক। কিন্তু নাফকা [ভরণপোষণের] কয়েদ দারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ এবং ইদ্দত পালনকারিণী নারীগণ বের হয়ে গেছে। কেননা তাদের ভরণপোষণ তো পূর্ব থেকেই ওয়াজিব রয়েছে। চাই তারা স্তন্যদান করুক বা না করুক।

্ৰএর তাফসীর لِيُرْضِعْنَ : تَوْلُهُ لِيُرُضِعْنَ : مَوْلُهُ لِيُرُضِعُنَ : مَوْلُهُ لِيُرُضِعُنَ : مَوْلُهُ لِيرُونِهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ
শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব: শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব। কোনো অসুবিধ্ব্যতীত ক্রোধের বশবর্তী হয়ে বা অসন্তুষ্টির দরুন স্তন্যদান বন্ধ করলে পাপ হবে এবং স্তন্যদানের জন্য স্ত্রী স্বামীর নিক্ হতে কোনো প্রকার বেতন বা বিনিময় নিতে পারবে না, যতক্ষণ পর্যন্ত বিবাহ বন্ধন বিদ্যমান থাকে। কেননা এটা স্ত্রীর দায়িত্ব। –[মা'আরিফুল কুরআন]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভ তুলিক সংক্রান্ত তালাক সক্ষরে নির্দেশ বর্ণিত হয়েছে। এর পূর্বে ও পরবর্তী আয়াতে তালাক সংক্রান্ত আদেশাবলির আলোচনা হয়েছে। এরই মধ্যে শিশুকে স্তন্যদান সংক্রান্ত আলোচনা এজন্য করা হয়েছে যে, সাধারণত তালাকের পরে শিশুর লালনপালন ও স্তন্যদান নিয়ে বিবাদের সৃষ্টি হয়। কাজেই এ আয়াতে এমন ন্যায়সঙ্গত নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে যা স্ত্রী-পুরুষ উভয়ের জন্যই সহজ ও যুক্তিসঙ্গত। বিবাহ বহাল থাকাকালে অথবা তালাক দেওয়ার পর স্তন্যদান বা দুধ ছাড়ানোর বিষয় উপস্থাপিত হোক এখানে উভয় অবস্থার বিধানই আলোচিত হয়েছে।

সন্তানদের স্তন্যদানের বিধান: মায়ের প্রতি নির্দেশ সে তার সন্তানকে দ্-বছর পর্যন্ত দুধ পান করাবে। এ মেয়াদ সেই পিতামাতার জন্য যারা সন্তানের দুধপানের সময়কাল পূর্ণ করতে চায়। নয়তো এ মেয়াদ হাস করাও জায়েজ, যেমন আয়াতের শেষে আসছে। যে মা বিবাহ বন্ধনে আছে, যাকে তালাক দেওয়া হয়েছে, কিংবা তালাকের পর যার ইদ্দত শেষ হয়ে গেছে তারা সকলেই এ নির্দেশের আওতাভুক্ত। হাাঁ, তাদের মাঝে এই পার্থক্য রয়েছে যে, বিবাহাধীন ও ইদ্দত পালনরত স্ত্রীকে ভরণপোষণ দেওয়া সর্বাবস্থায় জরুরি, চাই সে দুধ পান করাক আর না-ই করাক। কিন্তু যার ইদ্দত সমাও হয়েছে, তাকে ভরণপোষণ দিতে হবে কেবল দুধ খাওয়ানোর কারণে, অন্যথায় নয়। এ আয়াত দ্বারা এতটুকু জানা গেল য়ে, যখন মা দ্বারা দুধ পান করানোর সময়কাল পূর্ণ করানো ইচ্ছা হয় বা য়ে অবস্থায় পিতার কাছ থেকে মাকে দুধ পান করানোর বিনিময় আদায় করিয়ে দেওয়া উদ্দেশ্য হয়, তার শেষ সীমা পূর্ণ দূ-বছর। সাধারণভাবে সর্বাবস্থায় য়ে দুধ খাওয়ানোর মেয়াদ দূ'বছর এর বেশি নয়, তা এ আয়াতে বলা হয়নি। –[তাফসীরে উসমানী]

غُولُهُ الْوَالِدُتُ : এখানে وَالِدُتُ শব্দ দারা কেবল তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, নাকি সকল মায়েরাই? এ প্রসঙ্গে মতভেদ রয়েছে। কেউ বলেন, তালাকপ্রাপ্তা মায়েরাই উদ্দেশ্য, কেননা পূর্ব থেকে তাদের আলোচনাই চলে আসছে। আর কেউ বলেন, সকল মায়েরাই উদ্দেশ্য। কেননা আয়াতের শব্দ ব্যাপক। কিন্তু নাফকা [ভরণপোষণের] কয়েদ দ্বারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ এবং ইদ্দত পালনকারিণী নারীগণ বের হয়ে গেছে। কেননা তাদের ভরণপোষণ তো পূর্ব থেকেই ওয়াজিব রয়েছে। চাই তারা স্তন্যদান করুক বা না করুক।

্ এর তাফসীর لِيُرُضِعْنَ । تَوْلُهُ لِيرُضِعْنَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهُ
শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব: শিশুদের দুধ পান করানো মায়ের উপর ওয়াজিব। কোনো অসুবিধা ব্যতীত ক্রোধের বশবর্তী হয়ে বা অসভুষ্টির দরুন স্তন্যদান বন্ধ করলে পাপ হবে এবং স্তন্যদানের জন্য স্ত্রী স্বামীর নিকট হতে কোনো প্রকার বেতন বা বিনিময় নিতে পারবে না, যতক্ষণ পর্যন্ত বিবাহ বন্ধন বিদ্যমান থাকে। কেননা এটা স্ত্রীরই দায়িত্ব। –[মা'আরিফুল কুরআন]

عَلَيْهُ وَلاَ زِيادَةَ عَلَيْهُ : অর্থাৎ দুগ্ধদানের সর্বোচ্চ সীমা হলো দুবছর, তারপর দুগ্ধপান করানো যাবে না। অবশ্য দু-বছরের চিয়ে কম করতে পারবে। এটা ইমাম শাফেয়ী (র.) সহ সাহেবাইনের অভিমত। ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে, দুগ্ধপান করানোর সীমা হলো ত্রিশ মাস। তিনি বলেন, আয়াতে দুবছর দ্বারা مُدَّتُ رِضَاعَتُ নির্ধারণ করা হয়নি; বরং দুগ্ধপান করিয়ে পারিশ্রমিক গ্রহণের সীমা নির্ধারণ করা হয়েছে। কেননা এখানে الرَالاتُ দ্বারা তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রী উদ্দেশ্য। এ কথার প্রমাণ মিলে وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقَهُنَ अर्थाণ মিলে وَعَلَى الْمَوْلُودِ لَهُ رِزْقَهُنَ

না বলে اَلْمَوْلُوْدِ لَهُ না বলে اَلْمَوْلُوْدِ لَهُ বলার কারণ এ কথা বুঝানো যে, স্ত্রীগণ স্বামীদের জন্যই সন্তান প্রসন্ধ করে থাকে। মূলত পিতারাই হলেন সন্তানের অধিকারী। স্বামী-স্ত্রীর বিচ্ছেদ ঘটলে সন্তানরা পিতার ভাগে থাকবে।

তে নির্দান করা মাতার দায়িত্ব আর মাতার ভরণপোষণ ও জীবনধারণের অন্যান্য যাবতীয় খরচ নির্বাহ করা পিতার দায়িত্ব। তবে এ দায়িত্ব তক্ষণ পর্যন্ত বলবং থাকে, যতক্ষণ পর্যন্ত শিশুর মাতা স্বামীর বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ বা তালাক-পরবর্তী ইচ্ছতের মধ্যে থাকে। তালাক ও ইন্দ্র অতিক্রান্ত হয়ে গেলে স্ত্রী হিসেবে ভরণপোষণের দায়িত্ব শেষ হয়ে যায় সতা, কিন্তু শিশুকে স্তল্প পরিবর্তে মাতাক পরিবর্তে মাতাকে পরিবর্তে মাতাকে পরিবর্তে মাতাকে পারিশুমিক দিতে হবে। – মাযহারী সূত্রে মা আরিফুল কুরআন

মুসানিক (র.) اَ كُنَّ مُطَلَقَاتُ ছারা এ কথাই বুঝাতে চেয়েছেন যে, দুগ্ধদানকারিণী যদি সে লোকের স্ত্রী কিংবা ইন্দত পালনকারিণী হয়, তবে তার জন্য পারিশ্রমিক ওয়াজিব হবে না। কেননা স্ত্রী হিসেবে তার জন্য ভরণপোষণ পূর্ব থেকেই ওয়াজিব হবে। আর তালাক ও ইন্দত অতিক্রান্ত হয়ে গেলে স্ত্রী হিসেবে ভরণপোষণ পাবে না, কিন্তু শিশুকে স্তন্যদানের পরিবর্তে মাতা পারিশ্রমিক পাবে।

أَىْ بِغَيْرِ ٱجْرَةٍ أَوْ بِٱجْرَةٍ وَعَنْ ٱجْرَةِ المُعِثْلِ حَيْثُ ظَلَبَتْهَا : بِأَنْ تَكْرَهَ عَلَى إرْضَاع

وَعَلَى الْمَوْلُودُ لَهُ وَالَّهُ وَعَلَى الْمَارِثِ وَعَلَى الْمَوْلُودُ لَهُ وَالَّهُ وَعَلَى الْمَارِثِ وَعَلَى الْمَارِثِ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ مَعْلَى الْمَارِدِ وَ مَعْلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَالِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدِ وَ وَعَلَى الْمَارِدُ وَالْمَا وَالْمِعْرُونُ وَعَلَى الْمَارِدُ وَالْمُعَالِمُ وَمِنْ وَالْمَالِمُ وَمِنْ وَعَلَى الْمَارِدِ وَالْمُعَالِمُ وَا وَعَلَى اللّهُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَلَا مُعْلَى اللّهُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَالِمُ وَالْمُعَلِّمُ وَالْمُعَلَى الْمُعْرَدُونُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعِلَى وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلَى وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعَلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلَّمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعُولُولُولِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُل

चां के वे पें हैं। वे पें हें के के पें हें। के पें हें के के पें हें। के पें हैं। के पें हें। के पें हैं। के पें हें। के पें हैं। के प

نَّ بَعْدَهُمْ عَنِ النَّكَاحِ ارْبَعَ أشُهُر وَّعَشَّرًا مِنَ اللَّيَاليُّ وَهَٰذَا فَيْ غَيْر ل وامَّا الحواملَ فَعدَّتُهُنَّ أَنُ لهَنَّ باينة الطَّلَاقِ وَالْأَمَّةَ عَلَى نْ ذُلِكَ بِالسُّنَّةِ فَاذَا بِلَغْنَ كُم أينها الاولياء فيما فَعَ مِنَ التَّزَيُّنِ وَالتَّعَرَّضِ للْخطأ عُدُوُف شُرْعًا وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَ يْرُ عَالِمُ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ .

অনুবাদ:

۲۳٤ ২৩৪. তোমাদের মধ্যে যারা কাল পূর্ণ করে অর্থাৎ মৃত্যু والذير মুখে পতিত হয় আর পত্নী ছেড়ে যায় রেখে যায়, তাদের পর তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে চায় তবে চার মাস দশ রাত্রি নিজেদের নিয়ে অপেক্ষা করবে 🚅 🚉 এটা এ স্থানে ﴿ مَنْ عَالَمُ বা বিবরণমূলক হলেও ﴿ مَا আজ্ঞাব্যঞ্জক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ তারা যেন এ সময়কাল অপেক্ষা করে। এ ইদ্দত যারা গর্ভবতী নয় তাদের জন্য প্রযোজ্য। সূরা তালাকে উল্লিখিত আয়াতানুসারে গর্ভবতীদের ইদ্দত হলো গর্ভমুক্ত হওয়া। আর হাদীসানুসারে দাসীগণের ইদ্দত হলো অর্থাৎ যে সমস্ত দাসী গর্ভবতী নয়] এর **অর্ধেক। যখন** তারা তাদের মুদ্দত সীমায় পৌছায় অর্থাৎ তাদের প্রতীক্ষার সময়সীমা পূর্ণ করে তখন হে অভিভাবকগণ! তারা নিজেদের ব্যাপারে সাজসজ্জা, বিবাহের পয়গামের জন্য নিজেকে পেশ করা ইত্যাদি শরিয়তানুসারে বিধিমতো যা কিছু করে তাতে তোমাদের কোনো পাপ নেই। আল্লাহ তোমাদের কার্যকলাপ সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত। বাইরের মতো ভিতর সম্পর্কেও তিনি জ্বানেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিধবার ইদ্দতকাল : পৃথিবীর বুকে আর্থসামাজিক ক্ষেত্রে তালাকপ্রাপ্তাদের পরে বিধবা সমস্যাটিও قُوْلُهُ وَالّْذْيُنَ يَتْمَوْفُونْ কম গুরুত্বপূর্ণ নয়। পৃথিবীর অন্য কোনো ধর্ম ও মতবাদ বিধবা সমস্যাটিকে বিশেষ কোনো গুরুত্বই দেয়নি; বরং কোনো কোনো ধর্মে বিধবাকে জীবন্ত ভশ্মীভূত করারই ব্যবস্থা রেখেছে। ইসলাম অবশ্য বিধবাকে জীবনে বেঁচে থাকার: বরং স্বামী সোহাগিনীদের ন্যায়ই বেঁচে থাকার অধিকার দিয়েছে। এ অধ্যায়টিও পার্থিব কল্যাণের বিচারে অন্তত ইসলামের একটি উজ্জল অধ্যায়।

প্রা হতে পারে, সাধারণত মাস গণনায় দিনের কথা উল্লেখ করা হয়ে থাকে। وَمُولَهُ ٱرْبُعَةَ ٱشَّهُرُ وَعَشْرًا مِنَ اللَّيَالِيُّ যেমন- বলা হয় চার মাস দশ দিন কিন্তু চার মাস দশ রাত বলা হয় না। এখানে রাতের কথা বলা হলো কেন?

উত্তর : ইসলামের কিছু কিছু বিধান যেমন− হজ, রোজা, দুই ঈদ ও মহিলাদের ইদ্দত ইত্যাদির সম্পর্ক চান্দ্র মাসের সাথে। আর চান্দ্র তরিখের সূচনা হয় রাত দিয়ে আর দিন রাতের তাবে বা অনুগামী হয়ে থাকে। সুতরাং রাতের মাঝে দিন এমনিতেই অন্তর্ভুক্ত; কিন্তু এর বিপরীত হলে চান্ত্র তারিখে চার মাস দশ দিন অসম্পূর্ণ হবে। এজন্য মুফাসসির (র.) 🚁 এর শর্তটি জুড়ে দিয়েছেন।

উল্লেখ্য, ইসলামি বর্ষপঞ্জিতে দিনকে রাতের অনুগামী <mark>করা হয়েছে। তবে আরাফার দিন এর ব্যতিক্রম।</mark> সেখানে রাতকে দিনের অনুগামী করা হয়েছে। অর্থাৎ ৯ জিলহজের দিবাগত রাতকে উকুফে আরাফা হিসেবে সে দিনের হুকুমে ধরা হয়েছে। जर्शा आयात्व त्या तक वाता गर्डवर्जी वतः याता : قَوْلُهُ وَامَّنَّا الْحَوامِلُ فَعَدَّتُهُنَّ أَن يَضَعْنَ حَمْلَهُنَّ بأيَّهُ الطُّلاق গ্রভবতী নয় এমনকি দাসীগণও উজ বিধানের অভিভ্জ হয়। কিছু স্রা তালাকে উল্লিখিত আয়াত গর্ভবতীদেরকে এ বিধান থেকে পৃথক করে দিয়েছে। আয়াতটি এই – كَمْ الْكُمُّ الْ يُضَعُّنُ حَمْلُهُنَّ الْهُ يَضَعُّنَ حَمْلُهُنَّ عَالَى الْمُعَالِّ أَجَلُهُنَّ الْهُ يَضَعُّنَ حَمْلُهُنَّ الْعُلَالِةَ الْمُعَالِّ أَجَلُهُنَّ الْهُ يَضَعُّنَ حَمْلُهُنَّ عَالِكُ اللَّهُ اللَّهُ عَالَى الْمُعَالِّ الْمُعَلِّقَةُ وَالْمُعَالِّ الْمُعَلِّقُ الْمُعَالِينَ الْمُعَلِّقُ اللَّهُ اللَّ হওয়া। আর হাদীস অনুসারে দাসীগণও উল্লিখিত বিধান থেকে পৃথক হরে গেছে। হাদীসটি হলো- عدَّتُهَا حَيْضَتَان अर्थाৎ দাসীদের ইদ্দত হলো দুই হায়েজ [অর্থাৎ স্বাধীনা নারীদের ইদ্দতের অর্ধেক]।

ं विधवा ख्री यथन তার ইদ্দত সমাপ্ত করবে, অর্থাৎ গর্ভবতী না হলে চার মাস দশ দিন এবং গর্ভবতী হলে সন্তান أَوْ لَدُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ প্রস্বকাল পর্যন্ত অপেক্ষা শেষ করতে, তখন শরিয়তের বিধান অনুযায়ী বিবাহ করা তার জন্য দৃষণীয় নয়। অনুরূপ

সাজসজ্জা ও সুগন্ধি দ্রব্য ব্যবহার করাও তার জন্য বৈধ। –[তাফসীরে উসমানী]

रण २७৫. खीलाकु वर्षा १ वर्षे वर्षे वर्षे وَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيُمَا عَرَّضُتُمْ لُوَّحْتُمْ

به مِنْ خَطَّبَة النِّسَاء الْمُتَوْفَى عَنْهُسُّ أَزْوَاجُهُنَّ فِي الْعِدَّةِ كَفَولِ الانْسَانِ مَثَلًّا إِنَّكَ لَجَمِيْكَةَ وَمَن يَجُد مُثُلَكِ وَرُبّ رَاغِبِ فَيْكَ أَوْ أَكْنَنْتُمُ أَضْمَرْتُمْ فِي أَنْفُسِكُمْ مِنْ قَصْدِ نِكَاحِهِنَّ عَلِمَ اللَّهُ أَنَّكُمْ سَتَذْكُرُونَهُنَّ بِالْخُطْبَةِ وَلاَ تَصْبِرُونَ عَنْهُنَّ فَابَاحَ لَكُمُ البَّغُورُيضَ وَلُكِنُ لَا تُوَاعُدُوهُنَّ سِرًّا آَيْ نَكَاحًا إِلَّا لَكُنَّ آَنْ تَقُولُواْ قَــُولًا مَعُرُوفًا اي مَا عُـرفَ شَـرْعـًا مِنَ التُنعريض فَلَكُم ذَلِكَ وَلاَ تَعْرَمُوا عُقَدَةً التنسكاح أئ عللى عُقدِه حَتَّلِي يَبْلُغَ الْكَيْتُبُ أَيْ الْمَكْنَتْوُبِ مِنَ الْعِيْدَةِ اَجَلِهِ بِأَنْ يَنْ تَهِيَ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهَ يَعْلَمُ مَا فِي أَنْفُسِكُمْ مِنَ الْعَزْمِ وَغَيَيْرِهِ فَاحْذَرُوهُ أَيْ يُعَاقِبكُمْ إِذَا عَزَمْتَمْ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ غَفُورً لِمَنْ يَحْذَرُهُ حَلِيثُمَّ بِتَأْخِيْرِ الْعُتُوبَةِ

অনুবাদ :

স্বামী মারা গিয়েছে তাদের ইদ্দতকালে তোমরা ইঙ্গিতে আভাসে বিবাহের প্রস্তাব করলে যেমন কেউ বলল, তুমি বড় সুন্দরী, তোমার মতো স্ত্রী কয়জনে আর পায়? কতজন তোমার প্রতি অনুরক্ত ইত্যাদি। অথবা তোমাদের অন্তরে তাদের বিবাহের ইচ্ছা গোপন রাখলে লুকিয়ে রাখলে তোমাদের কোনো পাপ নেই। আল্লাহ জানেন যে, তোমরা শীঘ্রই প্রগাম পাঠিয়ে তাদের সাথে আলোচনা করবে। তাদের বিষয়ে তোমরা ধৈর্যধারণ করে থাকতে পারবে না। সূতরাং বিবাহের ইঙ্গিত করে রাখা তোমাদের জন্য বৈধ রাখা হয়েছে। শরিয়তানুসারে যা বিধিসমত যেমন-বিবাহের ইঙ্গিত করা ইত্যাদি সেই ধরনের কথাবার্তা ব্যতীত গোপনে তাদের নিকট বিবাহের কোনো حَرْف : قَـُولُـهُ اللَّا أَنْ تَـُقُـولُـوا : अश्रीकात निख ना : أَن تُـقُـولُـوا বা বিজ্ঞা ব্যত্যয় অর্থে ব্যবস্থত হয়েছে এদিকে ইঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মুফাসসির (র.) সা -এর তাফসীরে 送 ব্যবহার করেছেন। নির্দিষ্টকাল পূর্ণ না হওয়া পর্যন্ত অর্থাৎ নির্ধারিত ইদ্দত শেষ না হওয়া পর্যন্ত বিকাহ-চক্তির অর্থাৎ সে ব্যাপারে চক্তিবদ্ধ হওয়ার সংকল্প করে। না।

জেনে রাখ তোমাদের অন্তরে যা বিবাহের সংকল্প ইত্যাদি আছে, নিশ্চয় আল্লাহ তা জানেন। সূত্রাং তাঁকে সংকল্পবদ্ধ হওয়ায় আল্লাহর শাস্তি প্রদান করাকে ভিয় কর এবং জেনে রাখা যারা ভয় করে, তাদের প্রতি আল্লাহ ক্ষমাপরায়ণ, শাস্তিযোগ্যদের শাস্তি প্রদান বিলম্ব করতে সহনশীল।

তাহকীক ও তারকীব

عَنْ مُستَحقها .

الْمُتَوَفَّى عَنْهُنَّ । পয়গাম, প্রস্তাব : خُطْبَةً । ইঙ্গিত করা - تَلُونْع । আভাস দিয়েছ : كَرَّفْ े से हिन्दे : اَلتَّعْرِيْضَ إِ तेवस तिर्शिष्ट्र : اَبَاحَ ! صَبِّمَ فِي صَبِّمَ : देवस तिर्शिष्ट्र श्राभी भाता शिष्ट : كَرْاغِبُ ا : अश्रेक करता ना : فَأَحَذُرُوا : अश्रोकात निंख ना : प्रेंक करता ना : كُلْتُواعِنُدُونُنَ : अश्रोकात निंख ना : كُلْتُواعِنُدُونُنَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইঙ্গিত করা] মাসদার থেকে নির্গত। ُعَلَّا : قَوْلُهُ وَلُكِنَّ يَرَأُعِدُوْهُنَّ سِرًّا اَیُّ یِكُاتًا -এর ব্যাপক প্রচলিত অর্থ- গোপন ও 'রহস্য' সকলেরই জানা। তবে শব্দটির রূপক অর্থ বিয়েও রয়েছে : শুসান্নিফ (র.) سِرٌ -এর ব্যাখ্যায় يُكَاتًا (বলে এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

مَا لَهُ تَمَسُّوهُ نَنَّ وَفِي قِرَاءَةٍ تَمَاسُوْهُنَّ أَيْ تُجَامِعُوهُنَّ أَوْ لَمٌ تَفْرضُوا لَهُنَّ فَريضَةً مَسهِّرًا وَمَا مَصْدَرِيَّةً ظُرْفِيَّةً أَى لَا تَبْغَةَ عَلَيْكُمُ في التَّطَكْرِق زَمَن عَدَم الْمُسِسْسِس وَالْفَرْضِ بِاثْمِ وَلاَ مَهُرَ فَطَلِّقُوهُنَ وَمَتِعَوْهُنَّ أَعُطُوهَنَّ مَا يَتَمَتَّعُنَ بِهِ عَلَى الْمُرُوسِعِ الْغَنِيِّي مِنْكُمْ قَدَّرُهُ وَعَلَىَ الْمُقَتِرِ الضَّيْقِ الرِّزْقِ قَدَرُهُ يُفِيْدُ أَنَّهُ لَا نَظَرَ إِلَىٰ قَدُّرِ الزَّوْجَةِ مَتَاعًا تَمْتيْعًا بِالْمَعُرُوْفِ شَـُرعًا صِفَةٌ مَتَاعًا حَقًّا صِفَةٌ ثَانِيَةٌ آوٌ مَصْدَرُّ مُؤكَّدُ عَلَى المُحَسِنينَ الْمُطيعينَ .

ि २०७. छागाएनत कात्ना भाभ त्नरे खीएनतक ठालाक फिल्ल . لا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ طَلَقْتُمُ النَّسَاء যে পর্যন্ত না তোমরা তোমাদের স্ত্রীকে স্পর্শ করেছ 📜 রূপে পঠিত تَمَاسُوهُنَّ এটা অপর এক কেরাতে تَمَسُّوهُنَّ হয়েছে। এমতাবস্থায় এটার অর্থ হবে– যখন তোমরা সঙ্গত না হয়েছ। অথবা তাদের জন্য নির্ধারিত কিছু মহর; এখানে किय़ाপদित পূর্বে না-বাচক শব্দ 🛴 উহ্য রয়েছে। ধার্য করেছ 🗓 এ স্থানে वें चेंदेंचें वें कालवाठक ক্রিয়ার উৎস **অর্থে** ব্যবহৃত। অর্থাৎ স্পর্শ করা বা মহর নির্ধারণ করা ব্যতিরেকে যদি তালাক হয়, তবুও তোমাদের উপর পাপ বা মহর কিছুই বর্তাবে না। সূতরাং এমতাবস্থায়ও তালাক দিতে পার। তোমরা তাদের সংস্থানের ব্যবস্থা কর অর্থাৎ তাদের মৃত'আ স্বরূপ কিছু দিয়ে দাও। সচ্ছল ব্যক্তি অর্থাৎ তোমাদের মধ্যে যে ব্যক্তি বিত্তবান সে তার সাধ্যমতো এবং বিত্তহীন জীবিকা যার সংকোচিত, সে তার সাধ্যানুযায়ী অর্থাৎ বিত্তবান ব্যক্তি তার সাধ্যমতো عَلَى الْمُوْسِعِ فَدَرَهُ এবং বিত্তহীন তার সাধ্যমতো] এ বাক্য দ্বারা বুঝা যায় এই বিষয়ে স্ত্রীর সামর্থ্যের প্রতি লক্ষ্য করা হবে না। শরিয়তানুসারে বিধিসমতভাবে সংস্থানের ব্যবস্থা করবে। বা ক্রিয়ার উৎসরপে مَصْدَرُ শব্দটি اسْمَ مَصْدَرُ শব্দটি ব্যবহৃত। এদিকে ইঙ্গিতকরণার্থে মাননীয় তাফসীরকার এর بالمَعْرُون । अक्षित वावशत करतरहन بالمَعْرُون ا এটা الله عَنَّاء वा विल्यत ا مُتَاعًا والله مُتَاعًا الله عَنَّاء الله عَنَّاء الله عَنَّاء الله عَنْهُ عَنَّاء الله مَصْدَرٌ مُؤَكَّدَةُ वर्णार विजीय विरम्यन । किश्वा صَفَةٌ ثَانَيَّة অর্থাৎ তাকিদবাচক মাসদার। এটা সংলোকদের আনুগত্যশীলদের কর্তব্য।

তাহকীক ও তারকীব

: व्यथवा किছू धार्य करतह : أَوَّ لَمْ تَفْرِضُوا : या পर्यख ना তোমता তाদেतक स्भर्म करतह : مَا لَمُ تَمَسُّوْهُنَ

जर्य- পরিণতি, পরিণাম, দায়িত্ব। تَبْعَةُ (ج) تَبْعَاتُ : تَبُعَةُ । निर्धातिত মহत : فَرِيْضَةُ

يَعْدُمُ الْمَسِيْسِ : अ्ठळा श्रमान कत

विखवान, प्रष्टल । الْمُوْسِعُ विखवान, प्रष्टल । ﴿ مَا يَسَمَتَعُنْ بَهِ

: विडरीन, अप्रष्ट्ल।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

नात नुश्न : এक आनमाती माहावी छटेनका महिलाद महड निर्धाडन इस्हा दिवार करतिहालन فَوْلُهُ لاَ جَمَاحَ عَلَيْكُمُ الغ এবং সহবাসের পূর্বেই তাকে তালাক দিয়েছিলেন : সে মহিলা হুজুর 🚐 এব নববাবে হাজিব হয়ে অতিযোগ করলে উজ আয়াতটি নাজিল হয়। তখন রাসূল ত্রা উক্ত সাহাবীকে ডেকে ইরশাদ করলেন আইন্ট্রি নুর্নি এর্থাৎ তাকে কিছু উপটোকন দিয়ে দাও, কমপক্ষে তোমার টুপিটি হলেও। –[হাশিয়ায়ে জালালাইন]

আতব্য: মহর এবং সহবাস হিসেবে তালাককে চার ভাগে ভাগ করা যায়-

- ১. মহর নির্ধারণ করা হয়নি এবং সহবাস বা খালওয়াতে সহীহাও হয়নি।
- ২. মহর নির্ধারণ করা হয়েছে; কিন্তু খালওয়াতে সহীহা হয়নি।
 - এ দু অবস্থায় তালাকের বিধান উল্লিখিত আয়াতদ্বয় দ্বারা জানা গেছে। উল্লিখিত আয়াতে প্রথম দুই সুরতের হুকুম বর্ণনা করা হয়েছে। প্রথম সুরতের হুকুম হলো মহর ওয়াজিব হবে না। কিন্তু স্বামীর পক্ষ থেকে প্রীকে কিছু উপহার সামগ্রী দিয়ে দেওয়া ওয়াজিব। মূলত কুরআনে এ উপহারের কোনো পরিমাণ নির্ধারিত নেই। তবে এতটুকু বলে দেওয়া হয়েছে যে, সম্পদশালী তার সামর্থ্য অনুযায়ী এবং দরিদ্র ব্যক্তি তার সামর্থ্য অনুযায়ী দেওয়া উচিত। হয়রত হাসান (রা.) অনুরূপ একটি ঘটনায় তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রীকে বিশ হাজার দিনার বা দিরহাম সমমূল্যের উপহার দিয়েছিলেন এবং কাজি সুরাইহ (র.) পাঁচ শত দিরহাম সমমূল্যের উপহার দিয়েছিলেন। হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, হর্মের সর্বনিম্ন পরিমাণ হলো এক জোড়া বস্ত্র প্রদান করা।
- ৩. মহর নির্ধারিত হয়েছে এবং খালওয়াতে সহীহাও হয়েছে। এ সুরতে তালাক দিলে নির্ধারিত মহর পুরোটাই দিতে হবে। কুরআনের অন্যত্র এটা উল্লেখ করা হয়েছে।
- 8. মহর নির্ধারিত হয়নি তবে খালওয়াতে সহীহা হয়েছে। [এ সুরতে তালাক দিলে মহরে মিছিল বা প্রচলিত মহর দিতে হবে।] –[তাফসীরে উসমানী, জামালাইন]

وه - آلم تَفْرِضُوا لَهُنَّ : মুফাসসির (র.) وَ تَفْرِضُوا لَهُنَّ : এর মাঝে نَوْلَهُ أَوْلَمُ أَوْلَمُ أَوْلَهُ أَوْلَمُ تَفْرِضُوا لَهُنَّ : মুফাসসির (র.) وَاوْ تَفْرِضُوا لَهُنَّ : এর সাথে مَدْخُولُ وَ उदारह। আর وَ مُدْخُولُ وَ अवा اللهِ مَدْخُولُ اللهِ مَدْخُولُ وَ अवा اللهِ مَدْخُولُ اللهِ مَا اللهُ وَ مَا اللهِ مَا اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ
অনুবাদ :

أ. وَإِنْ طَلِيهِ عَلَى مَا فَرِضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيْضَةً فَنِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعُ فَنِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعُ فَنِصْفَ مَا فَرَضْتُمْ يَجِبُ لَهُنَّ وَيَرْجِعُ لَكُمُ النِّيضَفَ إِلَّا لُكِنَ اَنْ يَعْفُونَ اَي لَكُمُ النِّيضَفُ إِلَّا لُكِنَ اَنْ يَعْفُونَ الْيَوْجِعُ الزَّوْجَ فَيَتُركُ لَهَا عُفُدة النِّيكَاحِ وَهُو الزَّوْجُ فَيَتُركُ لَهَا الْكُلُّ وَعَنِ ابْنِ عَبْاسٍ الْوَلِيِّ إِذَا كَانَتُ مَحْجُورَةٌ فَلا حَرَجَ فِي ذُلِكَ وَانْ تَعْفُوا مَنْ تَعْفُوا الْفَضْلَ بَعْضَكُمْ مَنَ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَكَ لَلْكَ وَانْ تَعْفُوا الْفَضْلَ بَعْضَكُمْ اللَّهَ بِمَا تَعْمَلُونَ بَصِيرَكَ لَلْكَ عَلَى بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضَكُمْ اللَّهُ إِلَيْ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَيْ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ إِلَى اللَّهُ إِلَى اللَّهُ الْمُؤَالَّ اللَّهُ الْمُعْلَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤَالِ الْمُؤَالِ الْمُؤَالَ اللَّهُ الْم

ү 🛩 ১৩৭. <u>জোমরা যদি</u> তাদেরকে স্পর্শ করার পূর্বে তালাক দাও **আর মহর ধার্য করে** থাক তবে যা তোমরা ধার্য করেছ তার **অর্ধেক অর্থাৎ এম**তাবস্থায় স্ত্রীগণ তার অর্ধেকের অধিকারী হবে আর বাকি অর্থেক ভোমরা ফেরত পারে। কিন্তু তারা यि भाक करद (भर أَرْتُ الْمُعْمَاءُ : إِلَّا أَنْ يَعْفَوْنَ अ वाजायमूठक मक था अञ्चाल إستناء منقطة वाजाय ব্যত্যয় **অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে: এদিকে ই**ঙ্গিত করার উদ্দেশ্যে মাননীয় তাঞ্চসীরকার এস্থানে 💢 শব্দের ব্যবহার করেছেন। **অর্থাৎ স্ত্রীগণ যদি** তার দাবি পরিত্যাগ করে কিংবা যার হাতে রয়েছে বিবাহ বন্ধন সে অর্থাৎ স্বামী যদি মাফ করে দেয় **অর্থাৎ সম্পর্বই তাকে** [স্ত্রীকে] দিয়ে দেয় তবে তারা তা পাবে হযরত **ইবনে আব্বা**স (রা.) বলেন, স্ত্রী যদি শরিয়তানুসারে মাহজুরা [অর্থাৎ উন্মাদ হওয়া, বৃদ্ধিহীনতা ইত্যাদির দরুন যাকে কোনো বিষয়ে চক্তিবদ্ধ হতে বাধাদান করা হয় বা যার চুক্তি বিবেচ্য হয় না। হয়, তবে তার পক্ষ হতে তার ওলী বা অভিভাবক যদি মোহর মাফ করে দেয় তবে এতে তার কোনো অপরাধ নেই। এবং তোমাদের মাফ করে দেওয়া তাকওয়ার অধিকতর নিকটবর্তী। 🗓 वा विरिधरा । عَنِيرُ वा উদ্দেশ্য أَفْرَتُ वा উদ্দেশ্য أَفْرَتُ مَا اللَّهُ مُعْمُواً তোমরা নিজেদের মধ্যে সদাশয়তার কথা অর্থাৎ একজন অপরজনের উপর অনুগ্রহ করার কথা বিশ্বত হয়ো না। নি**ন্দর আল্লাহ তোমাদের কার্য-কলাপের দ্র**ষ্টা। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এর প্রতিফল দান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

धनाम, वृिक्षशैना : مَحْجَوْرَةَ : अर्थ करत्र : مَنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوُهُنَّ : अर्थ कतात शृर्त । مَنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوُهُنَّ : अर्थ करत्र : مَنْ قَبْلِ أَنْ تَمَسُّوُهُنَّ : अत्थर । (اَلْفَضْلَ ना । ﴿ تَنَسَّلُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তালাকের একটি অবস্থা এইমাত্র বর্ণিত হলো অর্থাৎ মহরও নির্ণীত ছিল না এবং সহবাস বা একাপ্ত নির্জানবাস-এর পূর্বেই তালাক হয়ে গিয়েছিল। এখন আরেকটি অবস্থার বর্ণনা দেওয়া হচ্ছে যে, মহর তো নির্ণীত হয়েছিল, কিন্তু একাপ্ত নির্জানবাস বা সহবাসের পূর্বেই তালাক হয়ে গিয়েছে। এরূপ ক্ষেত্রে সাধারণ বিধি অনুসারে নির্ণীত মহরের অর্ধেক দিয়ে দেওয়া স্বামীর অপরিহার্য দায়িত্ব। তবে দুটি অবস্থা এ সাধারণ বিধির ব্যতিক্রম। ক. স্ত্রী স্বেচ্ছায় তার দাবি ছেড়ে দিল অর্থাৎ তার প্রাপ্ত অর্ধক মহরও মাফ করে দিল। খ. স্বামী তার দাবি ছেড়ে দিল অর্থাৎ স্ত্রীকে প্রদন্ত মহরের যে অর্ধেক তার রেখে দেওয়ার বৈধতা ছিল, তা না রেখে পুরো মহরটাই স্ত্রীকে দিয়ে দিল।

وَ اَ فَوُلُهُ وَاَنْ تَعَفَّوا اَقُرَبُ لِلْمَقَّوَى : আইন ও বিধি এইমাত্র বর্ণিত হয়েছে যে, এ ধরনের তালাকের ক্ষেত্রে স্বামী অর্ধেক মহর রেখে দিতে পারে। এখন সঙ্গে সঙ্গেই আবার নৈতিকতার শ্রেষ্ঠ ও উচ্চ মার্গের প্রতি দিকনির্দেশ দিয়ে বলা হচ্ছে— অধিকার আদায়ের চেয়ে অনেক উত্তম হচ্ছে অধিকার ছেডে দেওয়া।

َ عَوْلَهُ إِنَّ اللَّهُ بِمَا تَعْسَلُونَ بَصَيْرَ : সূতরাং তোমাদের যে কোনো ক্ষেত্রের যে কোনো স্তরের যে কোনো নেক ও ভালো কাজই তাঁর দরবারে অনুল্লেখ্য গুরুত্বহীন ও বেকার হবে না।

তা আদায় করতঃ যুত্মবান হও, বিশেষত মধ্যবর্তী সালাতের শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] বর্ণিত হাদীসে আছে যে, এটা আসরের সালাত; কেউ কেউ বলেন, এটা ফজর। অপর কেউ বলেন, এটা জোহর। এ সম্পর্কে বিভিন্ন ধরনের অভিমত রয়েছে। এর গুরুত্ব ও মর্যাদার জন্য এটাকে এইস্থানে স্বতন্ত্রভাবে উল্লেখ করেছেন। এবং সালাতে তোমরা আল্লাহর উদ্দেশ্যে বিনীতভাবে দাঁড়াবে। কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ আনুগত্যশীল হওয়া। কেননা ইমাম আহমদ (র.) প্রমুখ বর্ণনা করেন- রাসূল 🚃 ইরশাদ করেন, কুরআনে উল্লিখিত 🚉 শব্দটি সকল স্থানে আনুগত্য প্রদর্শন অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। কেউ কেউ বলেন, এর অর্থ হলো 'নীরবে'। কেননা শায়খাইন ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] বর্ণিত হাদীসে আছে যে. হযরত যায়েদ ইবনে আরকাম (রা.) বলেন, আমরা পূর্বে সালাতরত অবস্থায়ও কথা বলতাম। তখন এ আয়াত নাজিল হয় এবং আমাদেরকে সালাতে কথাবার্তা হতে নিষেধ করে দেওয়া হয়।

अणि عن عَدَّةٍ أَوْ سَيْلِ أَوْ سَبْعٍ ٢٣٩. فَأَنْ خِفْتَمُ مِنْ عَدَّةٍ أَوْ سَيْلِ أَوْ سَبْعٍ কর, তবে পদচারী رجال এটা رجال -এর বহুবচন, অর্থাৎ পদচারী। অথবা আরোহী অবস্থায় رُخْبَانُ এটা এর বহুবচন, অর্থাৎ আরোহী। অর্থাৎ কিবলার দিকে মুখ করে বা অন্যদিকে মুখ করে বা রুকু-সেজদা ইশারা করে হোক বা যেভাবে সম্ভব তোমরা সালাত আদায় কর। অনন্তর যখন তোমরা আশঙ্কা হতে নিরাপদ বোধ কর, তখন আল্লাহকে শ্বরণ কর সালাত আদায় কর যেভাবে তিনি তোমাদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন, যা তিনি শিক্ষাদানের পূর্বে তার ফরজ ও হক সম্পর্কে তোমরা জানতে না।

> এর এ অর্থ হলো যেমন। 🗘 এস্থানে এটা অর্থাৎ সংযোজনবাচক সর্বনাম কিংবা বা ক্রিয়ার উৎসমূলক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

उपाठ हें عَلَى التَّصَلَوْتِ الْحَمْسِ ٢٣٨. حُفِظُوْا عَلَى التَّصَلَوْتِ الْحَمْسِ

بأَدَّانِهَا فِيْ أُوقَاتِهَا وَالصَّلُوةِ الْوُسُطِي هِ مَى الْعَصْر كَمَا فِي الْحَدِينِ رُواَهُ الشَّبُخَانِ أَوِ الصُّبْحُ أَوِ النُّظُهُرَ أَوْ غَيْرُهَا أَقْوَالُ وَآفَرَدَهَا بِالنِّذِكْرِ لِفَضْلِهَا وَقُوْمُوْا لِلله فِي الصَّلُوةِ قُنِتِيْنَ قِيسُلَ مُطَيْعينَ لِقَوْلِهِ عَلَا كُلُ قُنُونِ فِي الْقُرْان فَهَوَ طَاعَثُةً رَوَاهُ أَحْسَدُ وَغَيْرَهُ وَقِيْلَ سَاكِتِيْنَ لِحَدِيْثِ زَيْدِ بُنِ أَرْقَمَ (رض) كُنَّا نَتَكَلَّمُ فِي الصَّلُوةِ حَتَّى نَزَلَتْ فَامَرَنَا بِالسُّكُوْتِ وَنُهِيْنَا عَنِ ألكَلَام رَوَاهُ الشَّيْخَانِ.

فَرِجَالاً جَمْعُ رَاجِلٍ أَى مُسْاَةً صَلَّوا أَوْ رُكْسَبَانًا جَمْعُ رَاكِبِ أَيْ كَيْفَ أَمْكُنَ مُسْتَقْبِلِي الْقِبْلَةِ وَغَيْرِهَا وَيُؤْمِنِي ب الركوع والسُّجُودِ فَإِذَا آمِنْتُمْ مِنَ الْحَنُونِ فَاذْكُرُوا اللَّهُ أَيْ صَلَّوا كَمَا عَلَّمَكُمْ مَا لَمْ تَكُونُوا تَعْلَمُونَ قَبْلَ تَعْلَيْمِهِ مِنْ فَرَائِضِهَا وَحُقُوقِهَا وَالْكَافُ بِمَعْنَى مِثْلِ وَمَا مَوْصُولَةٌ أَوْ

- اَمْر حَاضِرٌ शिरक الَمْحَافَظُوّا - এর সীগাহ। - এর মাসদার الَمْحَافَظُوّا (থেকে اَمُر حَاضِرٌ এর সীগাহ। الْمُخَافَظُوّا : अध्यवर्षी। اللَّهُ عَالَمُ अध्यक्ष्य करतिहान। अर्थ- الْمُرْسَطَى अध्यक्ष्य अध्यक्ष्य अध्यक्ष्य अध्यक्ष्य अध्यक्ष्य अध्यक्ष्य अध्यक्षित । اللَّهُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَالَمُ اللَّهُ عَلَى اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

খেলে ক্রাদের দাবিদাওয়া ও তাদের অধিকার কর্তব্য প্রসঙ্গে আর্লোচনা চলে আসছিল। পরেও এ সংক্রান্ত আলোচনাই চলবে। মাঝে সালাতের বিধান প্রসঙ্গে আলোচিত হচ্ছে। এতে এ তথ্যের প্রতি আরেকবার আলোকপাত হলো যে, ইসলামে সামাজিক আচার-আচরণ ও কারবারি লেনদেন, ব্যবহার ও কারবার এবং আইন ও সুনীতির বিষয়গুলো ইবাদত-বন্দেগি থেকে ভিনু নয়; বরং এখানে শরিয়তী জীবন ব্যবস্থায় স্রষ্টার অধিকার হিকুল্লাহা ও সৃষ্টির পাওনা হিকুল ইবাদ। পাশাপাশি অবস্থানে চলছে।

বিশেষ জ্ঞাতব্য: তালাকের বিধান আলোচনার মাঝে সালাত সম্পর্কে আদেশ করার কারণ হয়তো এ বিষয়ে সতর্ক করা যে, পার্থিব লেনদেন ও পারম্পরিক ঝগড়া-বিবাদে লিও থেকে মহান আল্লাহর ইবাদতকে ভুলে যেয়ো না। অথবা এর কারণ এই যে, যারা খেয়াল-খুশির গোলাম, তাদের পক্ষে লোভ ও কার্পণ্যের প্রাবল্য হেতু ন্যায় প্রতিষ্ঠা রাখা ও ইনসাফের পরিচয় দেওয়াই বিশেষত মনোমালিন্য ও তালাকের সময় অত্যন্ত কঠিন কাজ। এর উপর আবার তাদের পক্ষ হতে ত্রিটি মাফ করে দাও] এবং টাইটিটি টিটেমরা অনুগ্রহ করতে ভুলো না]-এর বান্তবায়নের আশা রাখা আপাতদৃষ্টিতে অসম্ভব বলেই মনে হয়। তাই এর প্রতিকার স্বন্ধপ সালাত সম্পর্কে আদেশ করা হয়েছে। কেননা সালাতের রক্ষণাবেক্ষণ, ওয়াক্তের পাবন্দি এবং যাবতীয় নিয়মকানুনসহ সালাত আদায় একটি উন্তম প্রতিষ্বেধক। মন্দ চরিত্র নিবারণ ও উন্তম চরিত্রের বিকাশ সাধনে সালাত গুরুত্বপূর্ণ ভূমিকা রাখতে পারে। —[ভাফসীরে উসমানী]

تَوُلُهُ حَانِظُوا عَلَى الصَّلَوْتِ : সালাতে নিয়মানুবর্তী ও যতুবান হও। বিষয়াভিজ্ঞগণ সালাত সংরক্ষণ ও নিয়মানুবর্তিতার তিনটি স্তর স্থির করেছেন। যথা-

- ১. সাধারণ বা নিম্ন স্তর: সালাত যথাসময়ে আদায় করা, ফরজ ওয়াজিবগুলো যথাযথ পালন করা।
- ২. মধ্যবর্তী স্তর: শরীর সব রকম বাহ্য পবিত্রতায় সজ্জিত হওয়া, স্বভাব ও অভ্যন্তর হালাল খাদ্য গ্রহণে অভ্যন্ত হওয়া। অন্তরে খুশূখুজ্ তথা বিনয়-আকৃতি থাকা ও সুনুত-মোস্তাহাবগুলোর প্রতি পূর্ণ সতর্ক দৃষ্টি রাখা ও প্রতিপালিত হওয়া।
- ৩. বিশেষ ও সর্বোচ্চ স্তর: হৃদয়ের উপস্থিতি ও একপ্রতা-নিমগ্নতা এতদূর হওয়া যেন আল্লাহর সামনে দাঁড়িয়ে সালাত আদায় করা হচ্ছে।

হারা উদ্দেশ্য কি? অধিকাংশ তাফসীর বিশেষজ্ঞ আসরের সালাতের কথা বলেছেন এবং ইবনে জারীরের তাফসীরে এ অর্থই হযরত আলী, হযরত ইবনে মাসউদ, হযরত ইবনে আব্বাস, হযরত আৰু হরায়রা (রা.) প্রমুখ সাহাবী ও কাতাদা, যাহহাক (রা.) প্রমুখ তাবেয়ী থেকে এবং ইমাম আবৃ হানীফা ও ইমাম নাখয়ী (র.) থেকে বর্ণিত হয়েছে। অবশ্য ইবনে জরীরের তাফসীরেই পূর্বোল্লিখিতগণের সমপর্যায়ের মনীষীবর্গ হতে জোহর, মাগরিব ও ফজর সালাত মধ্যবর্তী সালাত হওয়া বর্ণিত হয়েছে। অনেকে এখানে শব্দের মূল অর্থের প্রতি শুরুত্ব আরোপ করে এরূপ ব্যাখ্যা দিয়েছেন যে, প্রত্যেক সালাত যেহেতু নিজ নিজ স্থানে ইবাদত ও পুণ্যকর্ম তালিকার মধ্য পর্যায়ে রয়েছে এবং এদিক ওদিকের সালাতের হিসেবে যেহেতু প্রত্যেক ওয়াক্তের সালাতকেই মধ্যবর্তী বলা যায়্ম- সূতরাং যে কোনো সালাতই মধ্যবর্তী সালাত অভিধায় আখ্যায়িত হতে পারে। সূতরাং এতে কোনো বিশেষ ওয়াক্তের সালাত উদ্দেশ্য হওয়া জরুরি নয়।

—[তাফসীরে মাজেদী]

चन्यों : ইসলামে নামাজের গুরুত্ব এতই অধিক যে, মূল যুদ্ধক্ষেত্রে প্রত্যক্ষ যুদ্ধকালেও তা মাফ হয়ে যায় না। সালাতে নিয়মানুবর্তিতার হুকুম সর্বাবস্থায় স্থায়ী ও অকাট্য। সূতরাং এ বিপদাশংকা কালেও সালাত বর্জন করার অনুমতি নেই। অবশ্য পরিবেশ পরিস্থিতির প্রতি পূর্ণ দৃষ্টি সংবলিত অবকাশ অন্যান্য ক্ষেত্রেও রাখা হয়েছে।

অনুবাদ : ٢ <u>٤</u> . ২৪০. তে

২৪০. তোমাদের মধ্যে যারা মৃত্যুবরণ করেছে এবং স্ত্রী রেখে যাচ্ছে, তারা যেন স্ত্রীকে বহিষ্কার না করে এটা এট বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। অর্থাৎ তাদের বাসস্থান হতে বহিষ্কৃত না করে তাদের স্ত্রীর জন্য যেন অসিয়ত করে যায় অপর এক কেরাতে رُفّع শব্দ رُفّع সহকারে পঠিত হয়েছে। এবং তাদেরকে যেন মুত'অ দেয় যা দ্বারা তারা ভরণপোষণের সংস্থান করবে তাদের অর্থাৎ স্বামীদের মৃত্যুর এক বৎসর পূর্ণ হওয়া পর্যন্ত। এ সময়টা তাদের জন্য ইদত হিসেবে আরোপ করা অবশ্য কর্তব্য। যদি তারা নিজেরা বের হয়ে যায়, তবে হে মৃত ব্যক্তির ওলী বা অভিভাবকগণ! শরিয়তানুসারে [বিধিসমতভাবে নিজেদের জন্য তারা যা করবে] যেমন সাজসজ্জা করা, সাজসজ্জা না করার বিধান পরিত্যাগ করা, ভরণপোষণ লাভের অধিকার ত্যাগ করা তাতে তোমাদের কোনো পাপ নেই। আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে পরাক্রান্ত, তাঁর কর্মকাণ্ডে তিনি প্রজ্ঞাময়। এ অসিয়ত করে যাওয়ার বিধান মিরাস সংক্রান্ত আয়াত দারা মানসুখ বা রহিত হয়ে গেছে। এক বৎসরকাল অপেক্ষা করার বিধান 'চার মাস দশ দিন' ইদ্দত পালনের বিধান সংবলিত আয়াত দারা 'মানসুখ' বা রহিত হয়ে গেছে। এ আয়াতটি [চার মাস দশ দিনের বিধান সংবলিত আয়াতটির] পূর্বে উল্লেখ হয়েছে বটে: কিন্তু নুযুল বা অবর্তীর্ণ হওয়ার ক্ষেত্রে তা এর পরের। বাসস্থান প্রদানের বিধান এখনো প্রযোজ্য রয়েছে। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত।

২৪১. তালাকপ্রাপ্তা স্ত্রীগণের মুত'আ খরচপত্র দেওয়া হবে প্রথামতো অর্থাৎ সামর্থ্যানুসারে যারা আল্লাহকে ভ্রা করে এটা তাদের উপর কর্তব্য। করি করেণ ব্যবহৃত হয়েছে। স্পর্শকৃতা অর্থাৎ সঙ্গমকৃতা মহিলাগণও এ বিধানের অন্তর্ভুক্ত। বিধানটির এ ব্যাপকতার দিকে ইঙ্গিত করার জন্য আয়াতটির পুনরুল্লেখ করা হয়েছে। কেননা পূর্ববর্তী আয়াতটি ছিল ঐ সকল স্ত্রী সম্পর্কে, যাদের সাথে স্বামীদের স্পর্শ (সঙ্গম) হয়ন।

২৪২. এভাবে উল্লিখিত বিধানসমূহ যেমনি তোমাদেরকে বর্ণনা করে দেওয়া হয়েছে আল্লাহ তাঁর নিদর্শনসমূহ স্পষ্টভাবে বর্ণনা করেন, যাতে তোমরা বুঝতে পার, চিন্তা করতে পার।

وَاللَّذِينَ يُتَوَفُّونَ مِنْكُمْ وَيَغَرُونَ أَزُواجَا فليتوصوا وصيعة وفئ قراء بالرقع اي عَلَيْهِمْ لِآزُواجِهِمْ وَيُعْظُوهُنَ مَتَاعًا مَ يَتَمَتَّعُنَ بِهِ مِنَ النَّفَقَةِ وَ الْكِسُونِ نِي تَمَام الْحُولِ مِنْ مَوْتهمُ الْوَاجِبِ عَنْيهِ فَ تَرَبِّضُهُ غَيْرَ إِخْرَاجٍ حَالُ أَيُ غَيْرُ مُخْرَحَتٍ مِنْ مَسْكَنهِ أَن فَانٌ خَرَجُنَ بِأَنْفُسِهِ فَالْأَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ يَا أَوْلِياءَ الْمَيِيْتِ فِي مَ فَعَلْنَ فِيْ أَنْفُسِهِنَّ مِنْ مَعْرُوفٍ شُرعً كَالتَّزَيُّنِ وَتَرْكِ الْإِحْدَادِ وَقَطْعِ التَّقَعَةِ عَنْهَا وَاللَّهُ عَزِيزٌ فَيْ مَلْكِهِ حَكَيْمَ فِي صَّتْعِه وَالْوصَيَّةُ الْمَذْكُورَةُ مَنْسُوخَةَ بِايةِ الْعِيرَاثِ وتَرَبُّصُ ٱلْحُولِ بِأَيَّةِ أَرْبَعَةَ أَشْهُرٍ وَعَشُرًا السَّابِقَةِ الْمُتَأَخَّرَةِ في النَّزُولِ وَالسُّكِنَي ثَابِتَةً لَهَا عِنْدَ الشَّافِعِيّ رَحِمهُ اللَّهُ-

٢٤١. وَلِلْمُطَلَّقَٰتِ مَتَاعُ يُعَطِينَهَ بِالْمَعْرُوفِ

أَيْضًا إِذِ الْأَيةُ السَّابِقةُ فِي غَيْرِهَا .

٢٤٢. كَذْلِكَ كَمَا بَيَّنَ لَكُمْ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللَّهُ

لَكُمْ أَيْتِهِ لَعَلَّكُمْ تَعْقِلُوْنَ تَتَكَبَّرُونَ

نَّ يَذَرُونَ । ব্যয়ভার, খরচ। وَلَيْسَوَضُواْ । রেখে যায়। يَذَرُونَ । তারা যেন অসিয়ত করে যায়। يُتَوَفَّوْن : কাজসজ্জা। يَالْاَحْدَادُ । সাজসজ্জা। يَالْخُدَادُ । কাজসজ্জা। يَالْخُدَادُ । কাজসজ্জা। يَالْخُسُوةُ الْكُسُوةُ وَلَى শোক, সাজসজ্জা না করার বিধান। يَاسُكُنْ يَا অবতীর্ণের ক্ষেত্রে পরের। يَاسُكُنْ اللهُ مَالُمُونَ فَي النَّمْزُولِ । কাসস্থান। تَالْمُعَالَّمْ مَا كُنْ مَا كُلُونُ اللهُ وَلَا اللهُ ا

طلق . عمل معمون مطلق المام المعمون مطلق المام المعمون مطلق المام المعمون مطلق المام المعمون مطلق المام وصية الم طلق المحمون مطلق المحمون الم

हेर्न्रों : वो ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। مَتَاعَ : মুত'আ, খরচপত্র। عَنْدُر الْاِمْكَان : সামর্থ্যানুসারে। مَتَاعَ : كرر : আকরার করেছে, পুনরাবৃত্তি করেছে। لِيَعُمَّمَ : আকরার করেছে, পুনরাবৃত্তি করেছে। لَيْعُمَّمَ : আকরার করেছে, পুনরাবৃত্তি করেছে। السَّابِقَةُ : তিন্তা করবে।
[সন্ত্বমকৃতা] : كُورُونَ : পূর্ববর্তী। السَّابِقَةُ : পূর্ববর্তী। السَّابِقَةُ : পূর্ববর্তী।

প্রাসঙ্গিক আন্সোচনা

দ্বীর জন্য অসিয়ত: অসিয়তের এ বিধান ছিল তখনকার জন্য, যখন মিরাস-বিধি অবতীর্ণ হয়নি। স্বতন্ত্র উত্তরাধিকার বিধি অবতীর্ণ হওয়ার পরে এবং তাতে স্বামীর পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে বিধবা দ্বীর জন্য স্বতন্ত্র অংশ স্থির হয়ে যাওয়ার পরে এখন আর এ ধরনের অসিয়তের নির্দেশ অবশিষ্ট থাকেনি। মুফাসসিরগণের পরিভাষায় একেই নস্খ [রহিতকরণ] নাম দেওয়া হয়েছে। সে সময় অর্থাৎ মিরাস আইন নাজিল হওয়ার আগে পর্যন্ত শিরিয়ত বিধবাদের জন্য নিম্নবর্ণিত সুযোগ-সুবিধা মঞ্জুর করেছিল: ১. স্বামীর ঘরেই অবস্থান করতে চাইলে এক বছর পর্যন্ত কেউ তাদের উচ্ছেদ করতে পারবে না. ২. এ মেয়াদ পর্যন্ত তাদের ভরণপোষণের ব্যবস্থাও স্বামীর পরিত্যক্ত সম্পদ হতে নির্বাহ হবে। ৩. বিধবা নিজের স্বার্থ-সুবিধার কথা বিবেচনা করে নিজেই সে ঘরে অবস্থান করতে না চাইলে ইন্দ্রত শেষ হওয়ার পরে তার জন্য তা সম্পূর্ণ বৈধ এবং অন্যান্য অধিকারের ন্যায় এ অধিকারটি ছেড়ে দেওয়ারও তার অধিকার আছে।

ं জীবনোপকরণ ভোগ। এখানে অর্থ অনুবস্তু [খোরপোশ] ও বাসস্থান সংক্রান্ত বিষয়। اَلْمُتَاعًا उग्ने কর্মের عَوْلُهُ مُتَاعًا कीবনোপকরণ ভোগ। এখানে অর্থ অনুবস্তু । –[রুহুল মা'আনী]

ইসলামে বিধবা নারীর মর্যাদা: বেচারী বিধবা ইসলামের আর্বিভাবকালে সব ধর্মে অসহায় অবস্থায় ছিল। আরবের জাহিলি যুগে তো কেউ তার সম্পর্কে কিছু বলারও পক্ষপাতী ছিল না। পৃথিবীর ইতিহাসে ইসলাম এসেই প্রথমবার বিধবার মর্যাদা ও তার অধিকার প্রতিষ্ঠার আন্দোলন শুরু করল। পৌত্তলিক ধর্মগুলোতে তো বিধবা ও অপয়া অভিনু অর্থে ছিল এবং বিধবাকে পরিবারের সকল সদস্যের লাঞ্জনা-গঞ্জনা সয়েই জীবন কাটাতে হতো।

এর শর্ত স্পষ্ট করে দিয়েছে যে, সে তৎপরতা কোনো শরিয়তি বিধানের পরিপদ্থি যেমন ইদ্দত বিধি লজ্জন করেও হবে না আবার নৈতিকতা বিরোধী হলেও হবে না।

ভিন্ন তিন নির্দ্ধ তিন নারীকে তালাক দিয়ে দেওয়া হলো তাকে যেন বিবন্ধ, ক্ষুধার্ত, পিপাসার্ত ও ছন্নছাড়া অবস্থায় তৎক্ষণাৎ ঘর থেকে তাড়িয়ে দেওয়া না হয়; বরং একটি বিশেষ মেয়াদ পর্যন্ত তার আরাম, বিশ্রামের প্রতি লক্ষ্য রাখা এবং একান্ত প্রয়োজনীয় বিষয়ওলোর ব্যবস্থা করে দেওয়া স্বামীর দায়িত্ব। ফকীহগণ হাদীস ও সুনাহর আলোকে এ উদ্দেশ্যে তিন মাসের একটি মেয়াদ স্থির করেছেন। অর্থাৎ এ সময় পর্যন্ত অনু-বন্ধ-বাসস্থানের ব্যবস্থা করা স্বামীর অপরিহার্য দায়িত্ব। তিন তালাক না হওয়ার ক্ষেত্রে তো এ বিধান সর্বসম্বত। আর তিন তালাকের ক্ষেত্রেও হানাফীদের মতে এ বিধানই প্রয়োজ্য ও পালনীয়।

পূর্বে খরচ অর্থাৎ পোশাক দেওয়ার নির্দেশ ছিল সেই তালাকের ক্ষেত্রে, যাতে বিবাহকালে না মহর ধার্য করা হয়েছিল, না বিবাহের পর স্বামী তাকে স্পর্শ করেছিল। এ আয়াতে সে নির্দেশ সঁকলের জন্য ব্যাপক করে দেওয়া হয়েছে। তবে এতটুকু পার্থক্য রয়েছে যে, প্রথম ক্ষেত্রে পোশাক দেওয়া ওয়াজিব, কিন্তু অন্যান্য তালাকপ্রাপ্তাদের ক্ষেত্রে ওয়াজিব নয়, বরং মোন্তাহাব। –[তাফসীরে উসমানী]

ে ১৪৩. তুমি कि তालেরকে দেখনি? পরে উল্লিখিত ঘটনাটি أَلَمْ تَرَ اِسْتِفْهَامُ تَعَجِيْبٍ وَتَشُوْسِقِ اللي اِسْتِمَاعِ مَا بَعْدَهُ أَيْ يَنْتَهِ عِلْمَكُ اِلِّيَ الَّذِينَ خَرَجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَهُمْ ٱلُوْفُ اَرْبَعَةُ أَوْ ثَمَانِيَةُ أَوْ عَشَرَةً أَوْ ثَلْثُونَ أَوْ[°] أَرْبَعُونَ أَوْ سَبْعُونَ النَّفَا حَدَدَرَ النَّمَوْتِ مَفْعَوْلُ لَهُ وَهُمْ قَوْمٌ مِنْ بَنِي لِسْرَائِيسْلَ وَقَعَ الطَّاعُونُ بِبِلَادِهِمْ فَفِرُّوا فَقَالَ لَهُمُ اللَّهُ مُوْتُواْ فَمَاتُوا ثُمَّ احْيَاهُمْ بَعْدَ ثَمَانِيَةِ آيَّامِ أَوْ آكُثُرَ بِدُعَاءِ نَبِيَّهِمُ حِزْقينل بِكَسْر الْمُنْهُ مَلَةِ وَالْقَافِ وَسُكُوْنِ النَّزايِ فَعَاشُوا دَهْرًا عَلَيْهِمْ أَثَرُ الْسَمُوتِ لَا يَلْبِسُونَ ثَسُرِيًّا إِلَّا عَسَادَ كَالْكُفُنِ وَاسْتَمَرَّتْ فِيْ اَسْبَاطِهِمْ أَنَّ اللُّهَ لَذُوْ فَضْلِ عَلَى النَّاسِ وَمِنْهُ احْيَاءُ هُوَّلاً ءِ وَلٰكِكَنَّ اكْثَرَ النَّناسِ وَهُمُ الْكُفَّارُ لاَ ىشكرون.

শোনার প্রতি আগ্রহ সৃষ্টি এবং শ্রোতাকে চমৎকৃত করার উদ্দেশ্যে এ স্থানে প্রশ্নুবোধক ভঙ্গিমা ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ আপনার জ্ঞান কি তাতে পৌছেনি? حَذَرَ الْمَوْت সুত্যুভয়ে عَذَرَ الْمَوْتِ এটা مَفْعُول لَه বা হেতুবোধক কর্মপদ। হাজার হাজার লোক স্বীয় আবাসভূমি পরিত্যাগ করেছিল। তারা ছিল বনী ইসরাঈলের একটি গোত্র। তাদের অঞ্চলে মহামারি আকারে প্লেগ দেখা দিলে সেখান থেকে তারা পলায়ন করেছিল। তাদের সংখ্যা সম্বন্ধে বিভিন্ন মত রয়েছে; যা পরিমাণে চার, আট, দশ, ত্রিশ, চল্লিশ অথবা সত্তর হাজার। অতঃপর আল্লাহ তাদেরকে বলেছিলেন, <u>তোমাদের মৃত্যু হোক।</u> ফলে তারা সকলেই মৃত্যুবরণ করেছিল। <u>অতঃপর</u> তাদের নবী হযরত হিযকীল (আ.) ্ কাসরা এবং خِزْقیتل] কাসরা এবং خِرْقیتل -এর দোয়ায় আট বা ততোধিক দিন পর তিনি <u>তাদেরকে</u> জীবিত করেন। এরপর আরো দীর্ঘকাল তারা জীবিত থাকে। কিন্তু সবসময়ই তাদের উপর মৃত্যুর লক্ষণ পরিস্ফুট থাকত। কাপড় পরিধান করা মাত্র তা কাফনের রূপ ধারণ করত। তাদের পরবর্তী বংশধরদের মাঝেও এ অবস্থা বিদ্যমান দেখা যায়। নিশ্চয় আল্লাহ মানুষের প্রতি অনুগ্রহশীল। তাদেরকে জীবিত করাও এর অন্তর্ভুক্ত। <u>কিন্তু অধিকাংশ লোক</u> অর্থাৎ কাফেররা কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করে না।

٢٤٤. وَالْقَصْدُ مِنْ ذِكْر خَبَر هٰوُلاءِ تَشْجِيْعُ الْمُ وُمِنِينَ عَلَى الْقِتَالِ وَلِيذًا عُطِفَ عَلَيْهِ وَقَاتِلُوا فِي سَبِيْلِ اللَّهِ أَيْ لِإِعْلاَءِ دِينيهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ سَمْيَّعَ لِاَقْوْالِكُمْ عَلَيْمٌ بِأَخُوالِكِمْ فَيُجَازِيكُمْ.

২৪৪. তাদের এ ঘটনা উল্লেখ করার উদ্দেশ্য হলো মৃ'মিনদের জিহাদের প্রতি উৎসাই প্রদান করা। তাই আয়াতটির সাথে عَطْف বা অনুয় করে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- তোমরা আল্লাহর পথে তাঁর দীনকে সমুচ্চ করার উদ্দেশ্যে সংগ্রাম কর, আর জেনে রাখ! নিশ্য আল্লাহ তোমাদের কথাবার্তা খুবই শুনেন, তোমাদের অবস্থা সম্পর্কে খুবই জানেন। অনন্তর তিনি তোমাদের প্রতিফল দান করবেন।

نَعْجُيبٌ : كَامُ يَنْتَهِ : क्रिश्कृ कता : اَسْتِماعُ : আগ্রহ সৃष्টि कता : اَسْتِماعُ : মনোযোগ দিয়ে শ্রবণ করা : تَعْجُيبٌ : পৌছেনি : جَمْعَ كُثَرَةٌ वित तहत्वहन, जर्थ - दां : الْوَتْتِهَاءُ -এत বহুবहन, जर्थ - दां : دِيَارٌ । अत वহুবहन, जर्थ - दां : الْاِنْتِهَاءُ -এत उरा । ज्या : الله : الله : الله : الله : الله : الله : تَحَدَرَ ـ الأَوْلُ : जा भनाय्त निया : الله :

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

قَوْلُهُ اَلَمْ تُرَ : আরবি ভাষায় এরূপ বাকরীতি ঐ সময় ব্যবহার করা হয়, যখন শ্রোতার মাঝে কোনো গুরুত্বপূর্ণ ও প্রসিদ্ধ ঘটনার প্রতি মনোযোগ সৃষ্টি উদ্দেশ্য হয়। আর رُؤْيْتُ قَالَبِيْنَ काরা সর্বদা চোখের দেখাই উদ্দেশ্য হয় না। কখনো তা দ্বারা চিন্তাভাবনাও উদ্দেশ্য হয়। এ ধরনের رُؤْيْتُ قَلَبِيْنَ किंटी केंदिन के

উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা অত্যন্ত অলঙ্কারপূর্ণ বর্ণনাভঙ্গিতে আল্লাহর পথে জীবন উৎসর্গকারীদের প্রতি হেদায়েত করেছেন। জেহাদের বিধান বর্ণনার পূর্বে ইতিহাসের একটি গুরুত্বপূর্ণ ঘটনা বর্ণনা করেছেন। যাতে এ বিষয়টি পরিষ্কার হয়ে যায় যে, হায়াত-মউত বা জীবন-মরণ একান্তভাবেই আল্লাহ কর্তৃক নির্ধারিত নিয়তির অধীন। যুদ্ধ বা জেহাদে অংশ নেওয়াই মৃত্যুর কারণ নয়। তেমনি ভীরুতার সাথে আত্মগোপন করা মৃত্যু থেকে অব্যাহতি লাভের উপায় নয়। তাফসীরে ইবনে কাছীরে কয়েকজন বিশিষ্ট সাহাবীর উদ্ধৃতিসহ এর ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে উল্লিখিত ঐতিহাসিক ঘটনাটি সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, কোনো এক শহরে বনী ইসরাঈল সম্প্রদায়ের কিছু লোক বাস করত। তাদের সংখ্যা ছিল প্রায় দশ হাজার। সেখানে এক মারাত্মক সংক্রামক ব্যাধির প্রাদুর্ভাব হয়। তারা ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে সে শহর ত্যাগ করে দুটি পাহাড়ের মধ্যবর্তী এক প্রশস্ত ময়দানে গিয়ে বসবাস করতে লাগল। আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে এবং দুনিয়ার অন্যান্য জাতিকে একথা অবগত করানোর জন্য যে মৃত্যু ভয়ে পালিয়ে গিয়ে কেউ রক্ষা পেতে পারে না- তাদের কাছে দু'জন ফেরেশতা পাঠালেন। ফেরেশতা দু-জন সে ময়দানের দু'ধারে দাঁড়িয়ে এমন এক বিকট শব্দ করলেন যে, তাদের সবাই একসাথে মরে গেল, একটি লোকও জীবিত রইলো না। পার্শ্ববর্তী লোকেরা যখন এ সংবাদ জানতে পারলো, তখন সেখানে গিয়ে দশ হাজার মানুষের দাফন-কাফনের ব্যবস্থা করা যেহেতু সহজ ব্যাপার ছিল না, তাই তাদেরকে চারিদিকে দেয়াল দিয়ে একটি বন্ধন কৃপের মতো করে দিল। স্বাভাবিকভাবেই তাদের মৃতদেহগুলো পচে-গলে এবং হাড়-গোড় তেমনি পড়ে রইল দীর্ঘকাল পর বনী ইসরাঈলের হিযকীল (আ.) নামক একজন নবী সেখান দিয়ে যাওয়ার পথে সেই বন্ধ জায়গায় বিক্ষিপ্তাবস্থায় হাড়-গোড় পড়ে থাকতে দেখে বিশ্বিত হলেন। তখন ওহীর মাধ্যমে তাকে মৃত লোকদের সমস্ত ঘটনা অবগত করানো হলো। তিনি দোয়া করলেন, হে পরওয়ারদেগার! তাদের সবাইকে পুনর্জীবিত করে দাও। আল্লাহ তাঁর দোয়া কবুল করলেন এবং বিক্ষিপ্ত সেই হাড়গুলোকে আদেশ দিলেন- "ওহে পুরাতন হাড়সমূহ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নিজ নিজ স্থানে সমবেত হতে আদেশ করেছেন।" আল্লাহর নবীর ভাষ্যে এসব হাড় আল্লাহর আদেশ শ্রবণ করল। অনেক জড়বস্তুকে হয়তো মানুষ অনুভৃতিহীন মনে করে, কিন্তু দুনিয়ার প্রত্যেকটি অণু-পরমাণুও আল্লাহর অনুগত এবং নিজ নিজ অস্তিত্ব অনুযায়ী বুদ্ধি ও অনুভূতির অধিকারী। কুরআন কারীমে اعَطٰى كُلَ شَيْنَ خَلَقَهُ ثُمَّ هَذَى سِهُاهِ वरल এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা যাবতীয় বস্তু সৃষ্টি করেছেন এবং তাদেরকে তার উপযুক্ত হেদায়েত দান করেছেন। মোটকথা একটি মাত্র শব্দে প্রত্যেকটি হাড় নিজ নিজ স্থানে পুনঃস্থাপিত হলো। অতঃপর সে নবীর প্রতি নির্দেশ হলো, সেগুলোকে বল- 'এহে হাড়সমূহ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছেন তোমরা মাংস পরিধান কর এবং রগ ও চামড়া দ্বারা সজ্জিত হও।' সাথে সাথে হাড়ের প্রতিটি কঙ্কাল একেকটি পরিপূর্ণ লাশ হয়ে গেল। অতঃপর রহকে আদেশ দেওয়া হলো- হে আত্মাসমূহ! আল্লাহ তোমাদেরকে যার যার শরীরে ফিরে আসতে নির্দেশ দিচ্ছেন। এ শব্দ উচ্চারিত হতেই সেই নবীর সামনে লাশগুলো জীবিত হয়ে দাঁড়াল এবং বিশ্বিত হয়ে চারদিকে তাকাতে আরম্ভ করা। আর সবাই বলতে লাগল– شَنْعَانَكَ لَا اللهُ الأ انتُ الا النَّاتَ 'তোমারই পবিত্রতা বর্ণনা করি, হে আল্লাহ! তুমি ছাড়া আর কোনো মাবুদ নেই।' এ ঘটনাটি দুনিয়ার সমস্ত চিন্তাশীল বুদ্ধিজীবীকে সৃষ্টিবলয় সম্পর্কিত চিন্তাভাবনার ক্ষেত্রে এক নতুন দিগন্তের সন্ধান দেয়। তদুপরি এটা কিয়ামত ও পুনরুখান অস্বীকারকারীদের জন্য একটা অকাট্য প্রমাণ হওয়ার সাথে সাথে এ বাস্তব সত্য উপলদ্ধি করার পক্ষেও বিশেষ সহায়ক যে, মৃত্যু ভয়ে পালিয়ে থাকা জেহাদ হোক বা প্লেগ মহামারিই হোক, আল্লাহ এবং তাঁর নির্ধারিত নিয়তির প্রতি যারা বিশ্বাসী

তাদের পক্ষে সমীচীন নয়। যার এ বিশ্বাস রয়েছে যে, মৃত্যুর একটা নির্ধারিত সময় রয়েছে। নির্ধারিত সময়ের এক মুহূর্ত পূর্বেও তা হবে না এবং এক মুহূর্ত পরেও তা আসবে না, তাদের পক্ষে এরূপ পলায়ন অর্থহীন এবং আল্লাহর অসন্তুষ্টির কারণ।

মাসআলা : ফকীহবৃন্দ ও মুফাসসিরগণ এক্ষেত্রে প্লেগ [মহামারি] থেকে পলায়নের আলোচনা তুলেছেন এবং প্রসঙ্গত নবী করীম 🚃 -এর ফরমান উদ্ধৃত করেছেন যে, যে ভূখণ্ডে প্লেগ দেখা দেয়, সেখান থেকে পালিয়ো না এবং বাইরে থেকে সেখানে যোয়ো না। এতে একটা যৌক্তিক প্রশ্ন দেখা দেয় যে, প্লেগ আক্রান্ত অঞ্চলে না যাওয়া এবং সেখান থেকে বের না হওয়া এ দুটি কার্যত পরম্পর বিরোধী নির্দেশ। কেননা মহামারী থেকে দূরে থাকা যদি অপরিহার্য হয়, তবে সেখান থেকে সরে আসার হুকুম পাওয়া সমীচীন, আর যদি অপরিহার্য না হয় তবে সে এলাকায় যাওয়াতে কোনো দোষ-আপত্তি না থাকাই সমীচীন। প্রকৃত রহস্য হলো, প্লেগ [ও মহামারী] আক্রান্ত অঞ্চল থেকে সরে যাওয়া ও পালানোর অর্থ হবে এই যে, একজনকে অনুমতি দেওয়া হলে সব পালাতে তরু করবে এবং দেখতে না দেখতে পুরো এলাকা জনশূন্য হয়ে যাবে। এভাবে এলোপাতাড়ি পলায়ন ও আতঙ্ক সৃষ্টির ফলে সেই জনবসতি যে ভয়াবহ আর্থসামাজিক ক্ষতি, নৈতিক, সাংস্কৃতিক ও কৃষ্টিগত অবক্ষয়ের শিকার হবে তা বলাই বাহুল্য। প্রত্যক্ষ অভিজ্ঞতা আর পর্যবেক্ষণেও এটা ভুল প্রমাণিত। তা ছাড়া এ ধরনের পলায়নী মনোবৃত্তি একদিকে ষেমন সাহসিকতা, স্থৈর্য, বীরত্ব ও সহমর্মিতাবোধের পরিপন্থি, তদ্ধ্রপ অপরদিকে এটা বাহ্য কারণ-উপকর**ণে পূর্ণ ভরসা-বিশ্বাসের প**রিচায়ক। আল্লাহতে ভরসা ও তাওয়া**রু**লেরও পরিপন্থি। এ আচরণ একটা ধর্মানুসারী জাতির মর্যাদারও অনুকূল নয়। আবার মহামারিগ্রন্ত এলাকায় যেখানে অহরহ মানুষ মারা যাচ্ছে, সেখানে বেপরোয়া ঢুকে পড়ার অতি সাহস ও অসতর্কতা প্রদর্শন একদিকে বাহ্য কারণ-উপকরণের প্রতি সম্পূর্ণ উপেক্ষার পরিচায়ক অপরদিকে এটা মানুষের মধ্যে নিহিত স্বভাবসুলভ ভীতি-আশঙ্কার চাহিদাকে পদদলিত করার নামান্তর। এ পরস্পর বিরোধী দিকগুলোর প্রতি লক্ষ্য রেখে সমন্ত্রিত ও মধ্যবর্তী নিরাপত্তাপূর্ণ সুষ্ঠু পত্না 🗗 করা একমাত্র ইসলামের ন্যায় প্রজ্ঞা ও হিকমত-কুশলতাসমৃদ্ধ ধর্মমতেরই কাজ। ইসলাম এ ক্ষেত্রে যুক্তিগত ও স্বভাবজাত চাহিদার সবগুলো দৃষ্টিকোণ বিবেচনা করে এ সুষ্ঠু সুসামঞ্জস্যপূর্ণ ও আদর্শ বিধান দিয়েছে যে, যেখানে প্লেগ-মহামারি দেখা দেয় খামাখা [অতি সাহস দেখিয়ে] সেখানে যেয়ো না এবং অহেতুক [অতি ভীক্নতার পরিচয় দিয়ে] সেখান থেকে পালিয়ো না। -[তাফসীরে মাজেদী]

মহামারির কারণে হযরত ওমর (রা.)-এর শাম থেকে প্রত্যাবর্তনের ঘটনা : তাফসীরে কুরতুবীতে বর্ণিত হয়েছে, একবার হযরত ফারুকে আ'যম (রা.) শাম দেশের সফরের উদ্দেশ্যে যাত্রা করেন। শামের সীমান্ত এলাকা তাবুকের সন্নিকটে 'সারাগ' নামে একটি জায়গা আছে। সেখানে পৌছে তিনি অবগত হলেন যে, শামে প্রচণ্ড মহামারি ছড়িয়ে পড়েছে। এ মহামারি ছিল শামের সর্বাধিক প্রসিদ্ধ ও তয়ানক মহামারি, যা হর্তালি আমওয়াসী নামে প্রসিদ্ধ। কেননা এ মহামারি সর্বপ্রথম বায়তুল মুকাদাসের নিকটস্থ 'আমওয়াস' নামক একটি বস্তি থেকে শুরু হয়েছিল। অতঃপর গোটা অঞ্চলে তার প্রাদুর্ভাব ছড়িয়ে পড়ে। হযরত ফারুকে আ'যম (রা.) এ সংবাদ শুনে সাহাবায়ে কেরাম (রা.)-এর সাথে পরামর্শ করলেন যে, এ পরিস্থিতিতে আমাদের কি করা উচিত? সেখানে যাওয়া নাকি ফিরে যাওয়া? উপস্থিত সাহাবায়ে কেরামের মাঝে এমন কেউ ছিলেন না, যিনি এ সম্পর্কে রাসূল —এর কোনো নির্দেশ শুনেছেন। কিছুক্ষণ পর হ্যরত আব্দুর রহমান ইবনে আউফ (র.) বলেন, এ প্রসঙ্গে রাসূল —এর নির্দেশ হলো এই যে, রাসূল — মহামারি সম্পর্কে আলোচনা করে বলেছেন যে, এটি একপ্রকার আজাব, যার দ্বারা কোনো কোনো জাতিকে শায়েস্তা করা হয়েছিল। তার কিছু অংশ বাকি রয়ে গেছে। সুতরাং যে ব্যক্তি কোনো এলাকায় মহামারির সংবাদ শুনে সে যেন ঐ এলাকায় না যায়। আর যে পূর্ব থেকেই সে এলাকায় বিদ্যমান ছিল সে যেন মহামারি থেকে পালানোর উদ্দেশ্য সে এলাকা ত্যাগ না করে। –[বুখারী]

বস্তুত এ আয়াতে বনী ইসরাঈলের ঘটনাটি সামনের আয়াতের ভূমিকা স্বরূপ বর্ণিত হয়েছে। সামনের আয়াতে জিহাদের বিধান দেওয়া হয়েছে। এ ঘটনা বর্ণনা করে বোঝানো হলো যে, জিহাদে গেলেই মৃত্যু হবে আর তা থেকে পালিয়ে থাকলে বেঁচে থাকা যাবে তা নয়; বরং মৃত্যু আল্লাহর হাতে। তিনি জিহাদের ময়দানেও বাঁচাতে পারেন আবার বাড়িতেও মৃত্যু দিতে পারেন। যেমনটি বনী ইসরাঈলের উক্ত ঘটনায় লক্ষ্যু করা গেল।

অনুবাদ :

٢٤٥ ২৪৫. क এমन यে তার অর্থসম্পদ আল্লাহর পথে ব্যয়. مَـنْ ذا الذَيْ يَقْرِضُ الْلَهُ ب

করে <u>আল্লাহকে উত্তম ঋণ প্রদান করবে?</u> অর্থাৎ মনের খুশিতে সানন্দে সে আল্লাহর উদ্দেশ্যে ব্যয় করবে। তিনি তার জন্য তা বহুগুণে সম্মুখে বর্ণনা করা হচ্ছে যে, দশ হতে সাতশত গুণ পর্যন্ত বৃদ্ধি করবেন। ক্রিয়াটি অপর এক কেরাতে يُضَعَّفُ রূপে তাশদীদ সহ পঠিত রয়েছে। আর আল্লাহ সংকোচিত করেন বিপদে পরীক্ষা হিসেবে যার হতে ইচ্ছা তিনি রিজিক ফিরিয়ে রাখেন এবং সম্প্রসারিত করেন অর্থাৎ যাকে ইচ্ছা পরীক্ষা হিসেবে সঙ্গেকা দান করেন। আর পরকালে পুনরুখানের মাধ্যমে ভার দিকেই তোমরা প্রত্যানীত হবে। অ**নন্তর তিনি তোষাদের কার্যাবলি**র প্রতিফল দান করবেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: এইমাত্র জিহাদে অবতীর্ণ হওয়ার আদেশ পাওয়া গিয়েছে। সমরোপকরণের জন্য স্বভাব**তই মুসন্দিয় উত্ততের প্রয়োজন দেখা** দেবে বড় ধর্নের পুঁজির। এজন্যই প্রথম নম্বরেই এখানে মিল্লাতের ধনবানদের এতে অংশগ্রহণে **অনুপ্রাণিভ ৰুক্তা স্কৃত্যে**।

क्षें वा ঋণ ऋषी कर्ज ना औ। देवी के के वा औ। अश्री कर्ज वा औ। अश्री करी । देवी के वा औ। अश्री करी व अभि नक्षि क्र অর্থে বলা হয়েছে। অন্যথায় সবকিছুরই তো একমাত্র মালিক তিনিই। উদ্দেশ্য হচ্ছে, যেভাবে ঋণ প**রিশোষ** *করা জ্বা***জিব, এম**নিভাবে তোমাদের সন্ধায়ের প্রতিদান অবশ্যই দেওয়া হবে। বৃদ্ধি করার কথা এক হাদীসে এসেছে যে, আ**ল্লাহর পথে একটি খেজুর দানা ব্য**য় করলে, আল্লাহ তা'আলা একে এমনভাবে বৃদ্ধি করে দেবেন যে, তা পরিমাণে ওহুদ পাহাড়ের চেম্নেও বেশি হবে। আল্লাহকে ঋণ দেওয়ার এ অর্থও বলা হয়েছে যে, তাঁর বান্দাদেরকে ঋণ দেওয়া এবং তাদের অভাব পূরণ করা। **হাদীসে অভাঝীদেয়কে ঋণ দেও**য়ার অনেক ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। রাসল 🚟 ইরশাদ করেছেন–

১. কোনো একজন মুসলমান অন্য মুসলমানকে একবার ঋণ দিলে এ ঋণদান আল্লাহর পথে সে **পরিমাণ সম্পদ দুবার সদকা ক**রার

- ২. ইবনে আরাবী (র.) বলেন, এ আয়াত শুনে মানুষের মধ্যে তিন ধরনের প্রতিক্রিয়া হয়েছিল। **তন্মধ্যে একলন দুর্তাগা বলাবলি** করত থে, মুহাম্মদের রব অভাবী এবং আমাদের মুখাপৈক্ষী হয়ে পড়েছে আর আমরা অভাবমুক্ত। এর উক্তরে ইরশাদ হয়েছে - اَلَقَدْ سَمِيَم لَقَدْ سَمِيَم विভীয় দল হচ্ছে সে সমন্ত লোক, যারা এ আয়াত কৰে এর বিরুদ্ধাচরণ এবং اللَّهُ قَوْلُ الدِّيْنَ قَالُواْ إِنَّ اللَّهَ فَقِيْرٌ وَنَحْنُ اَغْنَيَاهُ কার্পণ্য করেছে। ধনসম্পদের লোভ তাঁদেরকে এমনভাবে আচ্ছন্ন করে ফেলেছে যে, আল্লাহর পথে ব্যন্ত করার তৌফিক তাদের হয়নি। তৃতীয় দল হচ্ছে সেসব নিষ্ঠাবান মুসলমান যাঁরা এ ঘোষণা শোনার সাথে সাথেই সা**ড়া দিয়েছিলেন এবং** নিজেদের পছন্দ করা সম্পদ আল্লাহর পথে ব্যয় করে দিয়েছিলেন। যেমন হযরত আবুদ দারদা (রা.) প্রমুখ। **এ আন্নান্ত অবতীর্ণ** হ**ওয়ার** পর হযরত আবুদ দারদা (রা.) রাসূল 🚃 -এর খেদমতে উপস্থিত হলেন এবং জিজ্ঞেস করলেন, হে আ**ল্লাহর বাসূল 😅 !** আমার পিতামাতা আপনার জন্য উৎসর্গ হোক! আল্লাহ তা'আলা কি আমাদের নিকট ঋণ চাচ্ছেনঃ তাঁর তো **ঋণের প্ররোজন নেই! আল্লাহর** রাসূল 🚟 উত্তর দিলেন, আল্লাহ তা'আলা এর বদলে তোমাদেরকে বেহেশতে প্রবেশ করাতে চা**চ্ছেন। হবরত আবুদ দারদা** (রা.) এ কথা শুনে বললেন, হে আল্লাহর রাসূল 🚃 ! হাত বাড়ান। তিনি হাত বাড়ালেন। হযরত আ**বুদ দারুদা (রা.) বলতে লাগলে**ন, আমি আমার দুটি বাগানই আল্লাহকে ঋণ দিলাম। রাসূলে কারীম 🚃 বললেন, একটি আ**ল্লাহর রাস্তার ওয়াকফ করে দাও এবং** অন্যটি নিজের পরিবারের ভরণপোষণের জন্য রেখে দাও। হযরত আবুদ দারদা (রা.) ব**ললেন, আপনি সাক্ষী থাকু**ন এ দুটি বাগানের মধ্যে যেটি উত্তম যাতে খেজুরের ছয়শ ফলন্ত বৃক্ষ রয়েছে, সেটা আমি আল্লাহর রা**ন্তায় ধয়াক্ক করলাম। আল্লাহ**র রাসুল 🚃 বললেন, এর বদলে আল্লাহ তোমাকে বেহেশত দান করবেন। হযরত আবুদ দারদা (**রা.) বাড়ি ফিরে ন্ত্রীকে** বিষয়টি জানালেন। স্ত্রীও তাঁর এ সংকর্মের কথা ওনে অত্যন্ত খুশি হলেন। রাসূল্ল্লে ইরশাদ করে**ছেন, খেজুরে পরিপূর্ণ** অসংখ্য বৃক্ষ এবং প্রশস্ত অট্টালিকা আবুদ দারদার জন্য তৈরি হয়েছে।
- ৩. ঋণ দেওয়ার বেলায় তা ফেরত দেওয়ার সময় যদি কিছু অতিরিক্ত দেওয়ার কোনো শর্ত করা না **থাকে** এবং নিজের পক্ষ থেকে যদি কিছু বেশি দিয়ে দেওয়া হয়, তবে তা গ্রহণযোগ্য। রাসূল 🚃 ইরশাদ করেছেন, তোমাদের মধ্যে সে ব্যক্তিই উত্তম যে তার [ঋণের] হককে উত্তমরূপে পরিশোধ করে। তবে যদি অতিরিক্ত দেওয়ার শর্ত করা হয়, **তাহলে তা সুদ** এবং হারাম বলে গণ্য হবে। –[মা[']আরিফুল কুরআন]

٢٤٦ جه الْجَمَاعُةِ مِنْ يَعْيُ ٢٤٦. المُ تَرَ الِي الْمَلِّ الْجَمَاعُةِ مِنْ يَعْيُ اسْرا ءيْلُ منْ بَعْدِ مَوْت مُوسى أي إلى قِصَّتِهِمْ وَخَبَرِهِمْ إِذْ قَالُوا لِنَبِيِّ لَهُ هُوَ شَمْوِيْلَ ابْعَثْ أَقِيمُ لَنَا مُلِكً نُقَاتِلُ مَعَهُ فِي سَبْيِلِ اللَّهِ تَنْتَظِمُ بِهِ كَلِمَتُنَا وَنَرْجُعُ اِلَيْهِ قَالَ النَّنبِيُّ لَهُمْ هَلْ عَسَيْتُمْ بِالْفَتْحِ وَالْكَسُرِ أَنَّ كُتِبَ عَلَيْكُمُ الْقِتَالُ اَلَّا تُقَاتِلُوا خَبُرُ عَسٰى وَالْاسْتِفْهَامُ لِيَنَقْرِيْرِ التَّيَوْقُعِ بِهَا قَالُوا وَمَا لَنَا اَلَّا نُقَاتِلَ فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ وَقَدْ أُخْرِجْنَا مِنْ دِيَارِنا وَأَبْنَا يُنَا بِسَبْيِهِمْ وَقَتْلُهُمْ وَقَدْ فَعَلَ بِهِمْ ذُلِكَ قَوْمٌ جَالُوْتَ آَى لَا مَانِعَ لَنَا مِنْهُ مَعَ وُجُنودِ مُقْتَضِيَه قَالَ تَعَالَى فَلَمَّا كُتِبَ عَلَيْهِمَ الْقِتَالَ تَوَلُّوا عَنْهُ وَجَبُنُوا اللَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ وَهُمُ ٱلذِيْنَ عَبَرُوا النَّهُرُ مَعَ طَالُوت كُمَّا سَيأتي وَاللُّهُ عَلِيْهُ بِالظَّلِمِيْنَ فَيُجَازِيْهِم.

একটি সম্প্রদায়কে একটি দলকে দেখনি? অর্থাৎ তাদের কাহিনী ও ঘটনার প্রতি দৃষ্টি দাওনি? তারা যখন তাদের নবীকে শামুঈলকে বলেছিল, আমাদের জন্য এক রাজা পাঠাও নিযুক্ত কর আমরা তার সাথে আল্লাহর পথে যদ্ধ করব। অর্থাৎ তিনি আমাদের বিষয়ে সুব্যবস্থা করবেন এবং সকল সমস্যায় আমরা তাঁর শরণাপন হব। তিনি অর্থাৎ নবী তাদেরকে বললেন, যদি তোমাদের উপর জিহাদ ফরজ করে দেওয়া হয়, তবে জিহাদ করবে না বলে কি তোমাদের থেকে আশঙ্কা করা যায়? এটা ফাতাহ ও কাসরা উভয় হরকত সহকারে পাঠ করা याय । خَدَ वा विद्यय عَسْمِ वा विद्यय أَلَا تُقَاتِلُوا আয়াতোক্ত আশক্ষাটি সত্যে পরিণত হওয়ার সম্ভাবনা বেশি- এ কথা বুঝানোর উদ্দেশ্যে এ স্থানে প্রশ্নবোধক ভঙ্গিমা ব্যবহার করা হয়েছে। তারা বলল, আমরা যখন স্ব-স্ব আবাস ও স্বীয় সন্তানসন্ততি হতে বহিষ্কত হয়েছি. তখন আমাদের কি হলো যে, আমরা আল্লাহর পথে যুদ্ধ করব না? তাদের সন্তানসন্ততিদেরকে বন্দী ও হত্যা করে ফেলা হয়েছিল। আর তাদের এ অবস্থা করেছিল জালুত সম্প্রদায়। তাদের কথার মর্মার্থ হলো, যুদ্ধ করার যখন সঙ্গত কারণ বিদ্যমান, তখন আর এতে কি বাধা থাকতে পারে? আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, অতঃপর যখন তাদের উপর যুদ্ধ ফরজ করা হলো অল্প কজন ব্যতীত যারা তালুতের সাথে নদী অতিক্রম করতে পেরেছিল. তারা ছিল এরা: সামনে এ কথার উল্লেখ হচ্ছে। সকলেই তা হতে পৃষ্ঠ প্রদর্শন করল এবং সাহস হারিয়ে ফেলল এবং আল্লাহ সীমালজ্মনকারীদের সম্বন্ধে সবিশেষ অবহিত। অনন্তর তিনি তাদের প্রতিফল দান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

ं . নেতা, দল। শব্দটির অর্থ শুধু দল নয়, বরং তার অর্থ হলো বিশেষ দল, নেতৃস্থানীয় বুদ্ধিজীবী শ্রেণি যাদেরকে দেখলে চোখ ও অন্তর ভক্তি-শ্রদ্ধায় ভরে যায়। আর کُمْ -এর আভিধানিক অর্থও হলো ভরা, পূর্ণ করা। اَبْمَتْ : প্রেরণ কর। اَعْمَ : اَعْمَلُ : প্রেরণ করা। اَعْمَ (اِفْعَالُ) اِفَامَةً : नियुक কর। اَنْمَ بُغْمُ بُغْمُ اَ वह्रवहन, اَ مُقْتَضُى : योर्त षाता जाभात जाभात विषर्त प्रेत्रवहां कत्रव । اَ مُنْتَظِّم بِه كُلْمَتَنَا أَ مُكُوْك अञ्च कात्रव, मावि । مَنْتَظِّم بِه كُلْمَتَنَا أَ مُكُوْك अञ्च कात्रव, मावि : عَبَرُوا عَنْهُ اللهِ अञ्च कात्रव, मावि : عَبَرُوا عَنْهُ اللهِ अञ्च कात्रव, मावि : عَبَرُوا عَنْهُ اللهِ अञ्च कात्रव الله عَنْه عَنْهُ عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ عَنْهُ الله عَنْهُ عَنْهُ عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ الله عَنْهُ عَنْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তালৃত-জালৃত প্রসঙ্গে যুদ্ধের বিবরণ : হযরত মুসা (আ.)-এর ইন্তেকালের পর বনী ইসরা**ঈল** গোত্র কিছুকাল সঠিক ছিল। এরপর তারা প্রতিশ্রুতি ভঙ্গ এবং তাওরাতের পরিপত্তি কাজকর্ম শুরু করে। এমনকি কোনো কোনো ব্যক্তি মূর্তি পূজা করতে আরম্ভ করে। আল্লাহ তা'আলা তখন তাদের উপর জালুত নামক জনৈক অত্যাচারী বাদশাহ চাপিয়ে দেন। উক্ত বাদশাহ ছিল

আমালিকা গোত্রের। সে শুধু তাদেরকে পরাস্তই করেনি বরং বনী ইসরাঈলের তাবৃত্তেও ছিনিয়ে নিয়ে যায়। তখন বনী ইসরাঈলের অন্তরে নিজেদের সংশোধনের চিন্তা আসে। তারা তাদের যুগের নবী শামবীল (আ.)-এর নিকট আবেদন করল যে, আপনি আমাদের জন্য একজন বাদশাহ নিষুক্ত করুন। আমরা তার নেতৃত্বে যুদ্ধ করব। হযরত শামবীল (আ.) আল্লাহর তা আলার নিকট দোয়া করলেন। আল্লাহ তা আলা তাঁর দোয়া কবুল করে হযরত তালৃতকে তাদের বাদশাহ বানিয়ে দিলেন। হযরত তালৃতের নেতৃত্বে যুদ্ধের প্রস্তুতি শুক্ত হয়।

ফিলিস্তিনে তৎকালীন রাজা ছিল জাল্ত। লোকটি অত্যন্ত বীর পুরুষ এবং সুস্বাস্থ্যের অধিকারী ছিল। তার সঙ্গে ছিল প্রায় এক লাখ সৈন্য। তারা সর্বপ্রকার যুদ্ধান্ত্রে সজ্জিত ছিল। এমতাবস্থায় হযরত তাল্ত চাইলেন যে, তার সৈন্যদের শক্তি পরীক্ষা করা হোক। যাতে যারা সাহসী এবং যুদ্ধ অভিজ্ঞ নয়, তাদেরকে বাহিনী থেকে বাদ দেওয়া যায়। সুতরাং যে রাস্তা দিয়ে বনী ইসরাঈলের যাওয়া প্রয়োজন ছিল সে রাস্তায় ছিল একটি নদী। এ নদীটি জর্দান এবং ফিলিস্তিনের মাঝে অবস্থিত। উক্ত নদী অতিক্রম করার প্রয়োজন ছিল। তবে হযরত তাল্ত জানতেন যে, বনী ইসরাঈলের মধ্যে নিয়মানুবর্তিতা এবং শৃঙ্খলার বেশ ঘাটতি রয়েছে। এ কারণে তিনি অভিজ্ঞ ও পারদর্শী এবং অনভিজ্ঞদের মাঝে পার্থক্য সৃষ্টি করার জন্য এক পরীক্ষার আশ্রয় নিলেন। তিনি বললেন, কোনো ব্যক্তি নদী থেকে পানি পান করবে না। যে পান করবে তার সাথে আমার কোনো সম্পর্ক থাকবে না। যারা পানি পান না করবে তারাই আমার সঙ্গী হবে। অর্থাৎ মূল নির্দেশ এই ছিল যে, হাত দ্বারা পানি স্পর্শ করবে না। তবে এক আধ অঞ্জলি পানি মুখে দিয়ে গলা ভিজানোর অনুমতি ছিল। এতে কোনো দোষ নেই। তখন ছিল গ্রীত্মকাল। প্রচণ্ড গরম পড়েছিল। লোকেরা পানি দেখে তার প্রতি ছুটে গেল। অধিকাংশ মানুষ পরিতৃপ্ত হওয়া পর্যন্ত পানি পান করেল। মাত্র ৩১৩ জনের ক্ষুদ্র একটি দল নিজেদের প্রতিজ্ঞার উপর অবিচল থাকল। যারা তৃপ্তিসহকারে পানি পান করেছিল, তারা নদী পার হতে সক্ষম হলো না। পক্ষান্তরে যারা পানি পান করেনি বা সমান্য পান করেছিল তারা অনায়াসে নদী পার হয়ে গেল।

হযরত দাউদ (আ.) ছিল সে সময় কম বয়সী যুবক। ঘটনাক্রমে তালূতের সোনাবাহিনীর মধ্যে তিনি অংশগ্রহণ করলেন। হযরত দাউদ (আ.) ছিলেন তাঁর অন্যান্য ভাইদের মধ্যে সবচেয়ে খাটো ও স্বল্পবয়সী। তিনি ছাগল চরাতেন। তালূত সৈন্য প্রস্তুতিকালে তিনিও তার সাথে যাত্রা করলেন। পথিমধ্যে তিনি একটি পাথর পেয়েছিলেন। আল্লাহর কুদরতে পাথরটি তাকে বলল, হে দাউদ! তুমি আমাকে তোমার সাথে নিয়ে নাও। আমি হযরত হারনের পাথর। আমার দ্বারা অনেক বাদশাহকে হত্যা করা হয়েছে। হযরত দাউদ (আ.) সাথে সাথে পাথরটি তাঁর ঝুলির মধ্যে নিয়ে নিলেন। এরপর তিনি আরেকটি পাথর পেলেন। পাথরটি বলল, আমি হযরত মূসা (আ.)-এর পাথর। আমার দ্বারা অমুক অমুক বাদশাহকে মারা হয়েছে। তিনি এ পাথরটিও তুলেন নিলেন। এরপর তৃতীয় আরেকটি পাথর তাকে বলল, আমাকে তুলে নাও, আমার দ্বারাই জাল্তের মৃত্যু ঘটবে। হযরত দাউদ এ পাথরটিও তুলে নিলেন।

বিখ্যাত পাহলোয়ান জাল্ত যুদ্ধক্ষেত্রে উপস্থিত হয়ে তার প্রতিদ্বন্ধীকে আহ্বান জানালো। তার শক্তি ও ভয়ের কারণে কেউ সামনে অগ্রসর হচ্ছিল না। হযরত তাল্ত ঘোষণা দিলেন— যে ব্যক্তি জাল্তকে হত্যা করবে, আমি তার সাথে আমার কন্যাকে বিবাহ দেব। হযরত দাউদ (আ.) সামনে অগ্রসর হলেন। বাদশা তাল্ত নিজ ঘোড়া এবং যুদ্ধান্ত্রও তাঁকে দিয়ে দিলেন। হযরত দাউদ (আ.) সামান্য অগ্রসর হয়ে ফিরে এসে বললেন, যদি আল্লাহ আমার সাহায্য না করেন, তাহলে এ সকল হাতিয়ার আমার কোনো কাজে আসবে না। কাজেই আমি অস্ত্র ছাড়াই তার সাথে লড়ব। এরপর হযরত দাউদ তার থলি এবং ধনুক নিয়ে ময়দানে অগ্রসর হলেন। জাল্ত বলল, তুমি আমার সাথে এ পাথর নিয়ে যুদ্ধ করতে এসেছং যার ঘারা মানুষ কুকুরকে তাড়িয়ে থাকে। হযরত দাউদ (আ.) বললেন, তুমি তো কুকুরের চেয়েও নিকৃষ্ট ও অথম। জাল্ত রাগান্তিত হয়ে বলল, অবশ্যই আমি তোমার গোশত হিংস্র পশু-পাখিদেরকে খাওয়াব। হযরত দাউদ জবাব দিলেন, আল্লাহই তোমার গোশত পশুপাখিদেরকে খাওয়াবেন। এ বলে তিনি পাথর বের করে করে করে দুল্লন। এরপর তাকে ফাঁদে রেখে দ্বিতীয় পাথর বের করে করে বললেন, তাল্লান নিন্তি নিন্তি তাল্লান থাকির বের করে বললেন, তাল্লান নিন্তি নিন্তি তালি উক্ত পাথরকে ফাঁদে রাখলেন। এরপর তিনি তাকেও ফাঁদের মধ্যে রাখলেন। এরপর তিনি তাকেও ফাঁদের মধ্যে রাখলেন। এরপর তিনি তা যুরালেন। একটি পাথর জালুতের মাথায় আঘাত করল, ফর্লে তার মাথার মগজ বের হয়ে গেল। তার সাথে আরো ৩০ জন মানুষ মারা গেল।

হযরত দাউদ (আ.) জালতের মাথা কেটে ফেললেন এবং তার আঙ্গুল থেকে আংটি খুলে নিয়ে তালতের সামনে পেশ করলেন। তালত বাহিনী বিজয় লাভ করে ফিরে আসল। এরপর বাদশাহ তালত হযরত দাউদ (আ.)-এর সাথে তার কন্যাকে বিবাহ দিয়ে দিলেন। পরবর্তীতে আল্লাহ তা আলা হযরত দাউদ (আ.)-কে খেলাফত ও নবুয়ত দান করলেন।
—[জামালাইন]

হযরত শামবীল (আ.) প্রাচীন সিরিয়া [শাম]-এর পর্বতময় আফ্রিয়ম অঞ্চলে রামা নগরে অবস্থান করতেন। تَوْلُهُ شُمُويْل –[তাফসীরে মাজেদী]

অর্থাৎ هَلْ عَسْيْتَمْ । অর্থাৎ وَالْاِسْتِفْهَامُ لِتَقَرْيْرِ النَّتَوَقُّعِ بِهَا । অর্থাৎ وَالْاِسْتِفْهَامُ لِتَقَرْيْرِ النَّتَوَقُّعِ بِهَا অর্থাৎ যা ভাবছি, তা হয়েই থাকবে। ٢٤٧. وَسَأَلَ النَّبِيُّ عَلَيهُ السَّلَامُ رَبَّهُ إِرْسَالَ مَـلَكِ فَـاَجَابَـهُ النِّي ارْسَالَ طِـالُوْتِ وَ**قَـالُ** لَهُمْ نَبِيُّهُمْ إِنَّ اللُّهُ قَدْ بَعَثَ لَكُ طَالُوْتَ مَلِكًا قَالُوْآ اَنتُى كَيْفَ يَكُونُ لَّهُ الْـُملُكُ عَلَيْنَا وَنَحْنُ اَحَقُّ بِالْمُلِّكِ مِنْهُ لأَنَّهُ لَيْسَ مِنْ سُبْطِ الْمُصَلَّكَةَ وَلاَ النُّنُبُوَّة وكَانَ دَبَّاعًا أَوْ رَاعِيًا وَلَمْ يُـؤْتَ سَعَةً مِّنَ الْمَالِ يَسْتَعَيْنُ بِهَا عَلَى اقَامَة الْمُلِّكِ قَالَ النَّبِيُّ لَهُمْ إِنَّ اللَّهُ اصْطَفْهُ اخْتَارَهُ للمَلْكِ عَلَيْكُمْ وَزَادَهُ بَسْطَةً سَعَةً فِي العِلْمِ وَالْجِسْمَ وَكَانَ أَعْلَمُ بَنِيُّ إِسْرَائِيْلَ يُوْمَئِذِ وَأَجْمَلُهُمْ خَلْقًا وَاللُّهُ يُؤْتِي مُلْكَهُ مَنْ يَّشَآءُ إِيْتَاءَهُ لَا إِعْتِرَاضَ عَلَيْهِ وَاللُّهُ وَاسِحُ فَضْلَهُ عَلِيتُم بِمَنْ هُوَ أَهْلُ لَهُ.

অনুবাদ:

২৪৭, অনন্তর তাদের নবী একজন রাজা মনোনীত করে পাঠাবার জন্য আল্লাহর নিকট দোয়া করেন। তালতকে সম্রাট হিসেবে প্রেরণ করতঃ আল্লাহ তা'আলা তাঁর এ দোয়া কবুল করেন। তাদের নবী তাদেরকে বললেন, আল্লাহ তালৃতকে তোমাদের স্মাট নিযক্ত করেছেন। তারা বলল, আমাদের উপর কখন অর্থাৎ কিরূপে তার কর্তৃ হবে, যখন তদপেক্ষা আমরা কর্তত্তের অধিক হকদার! কারণ সে রাজবংশের লোকও নয়, নবী-বংশের লোকও নয়। সে একজন চামডা পাকাকারী অথবা একজন রাখাল মাত্র। এবং তাকে প্রচুর ঐশ্বর্যও দেওয়া হয়নি। যা দ্বারা সে কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠায় সাহায্য নিতে পারে। নবী তাদেরকে বললেন, আল্লাহই তাকে তোমাদের উপর অধিপতি হিসেবে মনোনীত করেছেন গ্রহণ করে নিয়েছেন এবং তিনি তাকে জ্ঞান ও দেহে সমদ্ধ करत्रष्ट्रन, अश्वर्यभानी करत्रष्ट्रन। स्म युर्ग वनी ইসরাঈলের মধ্যে তিনি সর্বাধিক জ্ঞানী. সুন্দর ও পূর্ণাঙ্গ শারীরিক গঠনের অধিকারী ব্যক্তি ছিলেন। আল্লাহ যাকে দিতে ইচ্ছা করেন তাকে স্বীয় রাজ্য দান করেন। সূতরাং এর উপর কোনো প্রশ্ন তোলা যেতে পারে না। আল্লাহ তা'আলা অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ অতি ব্যাপক এবং কে এর যোগ্য এই সম্পর্কে তিনি খুবই জানেন।

তাহকীক ও তারকীব

त्राथाल । رَاعِیْ : हामण़ शाकाकाती : وَبَاغُ : ताजवः : سَبْطُ الْمَمْلُكَةِ : প्रावि कता : اِرْسَالْ : नाण़ शिक्त : اَجَابُ : ताथाल ؛ وَبُاغُ : नाण़ शिक्त : اَجْمَلُ : अर्थि : اَجْمَلُ : अर्थि : يَسْطُةً : سَعَةً

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

रें वन् ইসরাঈলের মাঝে দুটি বিশেষ বংশ ছিল । একটি নবুয়ত বংশ অপরটি রাজ غُوْلُهُ مِنْ سَبْطِ الْمَمْلُكَةَ وَلاَ النُّبُوَّةِ বংশ । আর তালূত নবুয়ত বংশেরও লোক ছিল না; আর রাজ বংশেরও না । ইবারতে এ কথা বলাই উদ্দেশ্য ।

জিয়ের সঙ্গে। আর দৈহিক প্রসারতা দারা উদ্দেশ্য তালৃত দৈহিক গঠন ও বাহ্য অবয়ব- ঔজ্বল্যে অন্যদের চেয়ে বহুগুণে শ্রেষ্ঠ ছিলেন। পবিত্র কুরআনের বর্ণনালঙ্কার ও শৈলী-সৌন্দর্য লক্ষণীয়। নামটি এমন চয়ন করা হয়েছে, যাতে দীর্ঘকায় হওয়ার পূর্ণ ইঙ্গিত পাওয়া যাছে। গবেষকদের একদল এরপ মন্তব্য করেছেন যে, المُولُونُ মূলত طُولُ ছিল, যা طُولُ اللهِ وَلَا اللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهِ وَاللهُ وَال

े वर्ल পেশ দিয়ে] এক অঞ্জলি বা চিল্লু পানি। : تَوْلُدُ غُرُفَةً

উহ্য থাকার প্রতি ইঙ্গিত। কেননা সুরাসরি নদী পান করা সম্ভব নয়।

। এই তুলি মাসদার থেকে بَخْتُعُ مَذَكُرْ غَانِبُ এর সীগাহ। অর্থাৎ তারা যখন পৌছल ؛ قَوْلُهُ لُمَّا وَأَفُوهُ

٢٤٨. وَقَالَ لَهُمْ نَبِيُّهُمْ لَمَّا طَلَبُواْ مِنْهُ أَيةً عَلَى مُلْكه إِنَّ اينَة مُلْكِهِ أَنْ يَسْاتِيكُمُ النُّتَابُوْتُ الصَّنُدُوقَ كَانَ فِيْهِ صُورٌ الْاَنْبِيَاءِ اَنْزَلَهُ اللَّهُ تَعَالِني عَلِني أَدَمَ وَاسْتَمَرَّ اِلَيَّهِمْ فَغَلَبَتُّهُمُّ الْعُمَالِقَةَ عَلَيْهِ وَأَخَذُوهُ وَكَانُوْا يَسْتَفْتُحُونَ به عَـلْنَى عَـدُوّهم وَيُعَيّدُمُوْنَهُ فِي الْبِقِتَالِ وَيَسْكُنُوْنَ إِلَيْهِ كُمَّا قَالَ تَعَالَيٰ فِيْهِ سَكِيْنَا طَمَانِيْنَةُ لِقُلُوبِكُمْ مِنْ رَبِكُمْ وَبُقِيَّةٌ مِمَّا تَرَكَ الْ مُوسى وَالْ هُرُونَ أَيْ تَركاهُ وَهِيَ نَعْلاً مُوسى وَعَصَاهُ وَعِمَامَةُ هُرُوْنَ وَقَفِينْزُ مِنَ الْمَنّ الَّذِي كَانَ يَنْزِلُ عَلَيْهِمْ وَرُضَاضٌ الْآلْوَاحِ تَحْيملُهُ المَلْئِكَةُ حَالاً مِنْ فَاعِل يَأْتِينُكُمْ إِنَّا فِي ذَلِكَ لَأَيَةً لَكُمْ عَلَىٰ مُلْكِهِ إِنْ كُنْتُمْ مُؤْمِنِيْنَ فَحَمَلْتُهُ الْمَلَاتُكُةُ بِيْنَ السَّمَاءَ وَٱلَّارُضِ وَهُمُ يَنْظُرُوْنَ إِلَيْهِ حَتَّى وَضَعَتْهُ عِنْدَ طَالُوْت فَأَقُرُوا بِمُلْكِهِ وَتَسَارَعُوا الي الجهَادِ فَاخْتَارَ مِنْ شَبَّانِهِمْ سَبْعِيْنَ الفَاـ

অনুবাদ:

২৪৮. তারা যখন তার [তালুতের] রুর্তৃ প্রতিষ্ঠার নিদর্শন চাইল তখন তাদের নবী তাদেরকৈ বলেছিল, তার কর্তৃত্বের নিদর্শন এই যে. তোমাদের নিকট আসবে তাবৃত সিন্দুক। এতে নবীদের প্রতিকৃতি রক্ষিত ছিল। হযরত আদম (আ.)-এর নিকট আল্লাহ তা'আলা এটি নাজিল করেছিলেন। পরে ত, বনী ইসরাঈলের হস্তগত হয়। আমালিকা সম্পদায় তালের উপর বিজয়ী হলে তারা তা ছিনিয়ে নিয়ে যায়। ইসরাঈলীগণ এর অসিলায় শক্রর উপর বিজয় প্রার্থনা করত। তারা সেটি যুদ্ধের মাঠে নিজের সম্মুখে স্থাপন করত এবং এর দ্বারা 'সকীনা' বা চিত্তপ্রশান্তি লাভ করত। যেমন আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- যাতে তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে রয়েছে সকীনা। তোমাদের প্রশান্তি এবং মৃসা ও হারুন-পরিজন অর্থাৎ তারা দুজন যা রেখে গেছে তার অবশিষ্টাংশ। হযরত মুসা (আ.)-এর পাদুকা ও লাঠি: হযরত ারুন (আ.)-এর পাগড়ি, তাদের প্রতি অবতীর্ণ এক ঝুড়ি মানুা, তাওরাত-তখতির কিছু খ**ঙিত অংশ** তাতে ছিল। ফেরেশতাগণ তা বহন করে আনবেন। তোমরা যদি বিশ্বাসী হও, তবে তোমাদের জন্য তাতে তার কর্তৃত্বের নিদর্শন রয়েছে। অনন্তর তাদের দৃষ্টির সামনে আকাশ ও পৃথিবীর মাঝখানে ফেরেশতারা তা বহন করে এনে তালতের নিকট রাখল। এতে তারা তালতের কর্তৃত্ব স্বীকার করে এবং জিহাদের জন্য দ্রুত প্রস্তৃতি গ্রহণ করে। তখন তালত যুবকদের মধ্য হতে বাছাই করে ৭০ হাজার যুবককে জিহাদের জন্য মনোনীত করেন।

তাহকীক ও তারকীব

তিন্ত : أَسْتَمْرٌ : مُسْوَلَهُ : কিন্তু : مُسْوَلُونَ مُسْوَلُهُ : مُسْوَلُونَ مُسْوَلُهُ : مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلُونَ مُسْوَلًا : ক্ষিকার করা : مُسْوَلُونُ مُسْوَلًا : ক্ষিকার করা : مُسْوَلُونُ مُسْوَلًا : ক্ষিকার করা : مُسْوَلُونُ مُسْوَلًا : مُسْبَالُ اللّهُ مُسْبَالُ : مُسْبَالُ اللّهُ اللّه

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তাতে হয়রত মূসা (আ.) ও অন্যান্য নবীগণের পরিত্যক্ত কিছু বরকতপূর্ণ বস্তুসামগ্রী রক্ষিত ছিল। বনী ইসরাঈলরা যুদ্ধের সময় এ সিন্ধুকটিকে সামনে রাখত, আল্লাহ তা'আলা এর বদৌলতে তাদেরকে বিজয়ী করতেন। ফিলিন্তিনের জালৃত বনী ইসরাঈলদেরকে পরাজিত করে এ সিন্ধুকটি লুষ্ঠন করে নিয়ে গিয়েছিল। কিন্তু আল্লাহ যখন এ সিন্ধুক ফিরিয়ে দেওয়ার ইচ্ছা করলেন, তখন অবস্থা এই দাঁড়াল যে, কাফেররা যেখানেই সিন্ধুকটি রাখে, সেখানেই দেখা দেয় মহামারি ও অন্যান্য বিপদাপদ। এমনিভাবে পাঁচটি শহর ধ্বংস হয়ে যায়। অবশেষে অতিষ্ঠ হয়ে এ সিন্ধান্ত স্থির হলো যে, নাউযুবিল্লাহ। এ কুলক্ষণের গাঁটরিটি অন্য কোথাও ছুড়ে ফেলে আসা হোক। সিন্ধান্ত মতে দুটি গরুর উপর সেটি উঠিয়ে হাঁকিয়ে দিল। ফেরেশতাগণ গরুগুলোকে তাড়া করে এনে তাল্তের দরজায় পৌছে দিলেন। বনী ইসরাঈলরা এ নিদর্শন দেখে তাল্তের রাজত্বের প্রতি আস্থা স্থাপন করল এবং তাল্ত জাল্তের উপর আক্রমণ পরিচালনা করলেন। –[মা'আরিফুল কুরআন: ১৩৬]

بَيْت الْمَقْدِس وَكَانَ حُرًّا شَدِيدًا وَطَلَّبُوا مِنْـهُ الْمَاءَ قَالَ اتَّ اللَّهَ مُسْتَسَلْي كُمْ مُخْتَبِرَكُمْ بِنَهَرِ لِيُظْهِرَ الْمُطِيْعُ مِنْكُمُ وَالْعَاصِي وَهُوَ بَيْنَ الْأُرْدُنُ وَفِيلُسُطِيْنَ فَمَنْ شَرِبَ مِنْدُهُ أَى مِنْ مَائِيهِ فَلَيْسَ مِنْيَىْ اَىْ مِنْ اَتْبَاعِىْ وَمَنْ لَمْ يَطْعَمُهُ يُذُقُّهُ فَإِنَّهُ مِنْهُ وَاللَّهُ مَن اغْتَرَفَ عُرْفَةً بِالْفَتْحِ وَالتُّصْبَم بيده فَاكْتَفْى بِهَا وَلَمَّ يَزِدْ عَلَيْهَا فَإِنَّهُ مِنْى فَشَرِبُوا مِنْهُ لَمَّا وَافُونَ بِكَثْرَةِ إِلَّا قَلِيلًا مِنْهُمْ فَاقْتَصَرُوا عَلَى ٱلغُرْفَةِ رُويَ أنتَّهَا كَفَتْهُمْ لِشُرْبِهِمْ وَدَوَابِتِهِمْ وَكَانُوا ثُلُثَ مِائَةٍ وَبِضْعَةً عَشَرَ فَلَمَّا جَاوَزَهُ هُوَ وَالَّذِيْنَ أَمَنُنُوا مَعَهُ وَهُمُ الَّذِيْنَ اقْتَصُرُوا عَلَى النَّغُرْفَةِ قَالُوا أَيُ النَّذِيْنَ شَرِبُوا لَا طَاقَـةَ لَـنَا الْـيَـوْمَ بِجَالُـوْتَ وَجُنَدُودِهِ أَيْ بِقِتَالِهِمْ وَجَبَنَوْا وَلَمُّ يُجَاوِزُوْهُ قَالَ الَّذِيْنَ يُطَّنُّونُ يَوْقينُونَ أَنَّهُمْ مُّلْقُوا اللَّهِ بِالبِّعَثِ وَهُمَ الَّذِينُ جَاوُزُوهُ كُمْ خَبَرِيَّةً بِمَعْنَى كَثِيْرٍ مِّنْ فِئَةٍ جَمَاعَةٍ قَلِيْلَةٍ غَلَبَتْ فِئَةً كَثِيبُرةً بِإِذْن اللِّهِ بِإِرَادَتِهِ وَاللُّهُ مَعَ

الصّبريْنَ بِالنَّصْرِ وَالْعَوْنِ -

অনুবাদ:

২৪৯. অতঃপর তাল্ত যখন সেনাদলসহ বায়ত্ল
মুকাদাস থেকে আলাদা হলো বের হলো । ঐ সময় ছিল
মুকাদাস থেকে আলাদা হলো বের হলো । ঐ সময় ছিল
প্রচণ্ড গরম । তারা তার কাছে পানি চাইলে সে বলল,
আল্লাহ একটি নদী দ্বারা তোমাদেরকে তোমাদের মধ্যে
অনুগত কেং আর অবাধ্য কেং তা প্রকাশ করার উদ্দেশ্যে
পরীক্ষা করবেন । তোমাদের যাচাই করবেন । জর্দান ও
ফিলিস্তিনের মধ্যবর্তী অঞ্চলে ছিল ঐ নদীটির অবস্থান ।
বেকউ তা থেকে অর্থাৎ তার পানি পান করবে, সে
আমার দলভুক্ত নয় আমার অনুসারী বলে গণ্য নয় আর
যে তা খাবে না তার স্বাদ গ্রহণ করবে না সে আমার
দলভুক্ত । এ ছাড়া যে তার হাতে এক কোষ পানি গ্রহণ
করবে সে-ও । ইন্ট্রানী বিল এক অঞ্জলি ।
এত্টুক্তেই যথেষ্ট করবে এর অতিরিক্ত নেবে না সে-ও
আমার দলভুক্ত ।

কিন্তু যখন তারা সেখানে এসে পৌছল তখন অল্প সংখ্যক ব্যতীত সকলেই তা থেকে বেশি করে পান করল। ঐ অল্প সংখ্যকগণ কেবল এক অঞ্জলির উপরই যথেষ্ট করেছিল। বর্ণিত আছে যে, তাদের ও তাদের পশুগুলোর জন্য এতটুকুই যথেষ্ট হয়ে গিয়েছিল। তারা সংখ্যায় তিনশত এবং কিছু বেশি ছিল। সে এবং তার সাথে যারা বিশ্বাস স্থাপন করেছিল, তারা যখন তা অতিক্রম করল। এরা তারাই ছিল, যারা এক অঞ্জলি পানির উপর যথেষ্ট করেছিল। তখন যারা পানি পান করেছিল তারা বলল, জালৃত ও তার সেনাবাহিনীর সাথে অর্থাৎ তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করার শক্তি আজ আমাদের নেই। তারা সাহস হারিয়ে ফেলল এবং তা নিদী অতিক্রম করতে পারল না। আর যাদের প্রত্যয় ছিল দৃঢ় বিশ্বাস ছিল যে, পুরুত্থানের মাধ্যমে আল্লাহর সাথে তাদের সাক্ষাৎ ঘটবে তারা হলো যারা নদী অতিক্রম করতে পেরেছিল। তারা বলল, আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছায় কত ক্ষুদ্র দল কত বৃহৎ দলকে পরাভূত করেছে! كَمْ مِنْ نَعَةِ এ স্থানে वा विवत्तभ्यूलक । व श्रांत्न کَمْ अपि کَمْ वा विवत्तभ्यूलक । व श्रांत्न 'বহু' অর্থে ব্যবহৃত। হুঁত অর্থ- দল। আল্লাহ তাঁর সাহায্য ও সহযোগিতাসহ ধৈর্যশীলদের সাথে রয়েছেন।

ं जालाजा राता, त्वत राता : مُبْتَلِيْكُم : তোমাদের পরীক্ষাকারী, পরীক্ষা করবেন : فَصَّل : शांकाजा : إَغْتَرَفَ : शांकाजा करति : فَصَّل : यांकाजा : وَافُوا : करति : وَافُوا : करति : وَافُوا : करति : جَاوَزَ : प्राथिष्ठ स्ताहिल : خَاوَزَ : प्राथिष्ठ स्ताहिल : خَبَنُوا : प्राथिष्ठ स्ताहिल : अवस्ताहिल : स्ताहिल : क्रें : प्राथिष्ठ स्ताहिल : क्रें : प्राथिष्ठ स्ताहिल : क्रें : प्राथिष्ठ स्ताहिल : स्ताहिल : स्वाहिल : क्रें : प्राथिष्ठ स्ताहिल : स्वाहिल : स्वाहि

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

పే : জাল্ত [ইহুদি প্রতিপক্ষ]। ফিলিস্তিনী বাহিনীর প্রখ্যাত সেনানায়ক, দুর্ধর্ষ সূঠামদেহী পালোয়ান ছিল। দেখতে মানুষ নয়, যেন একটা দৈত্য। তাওরাতের বর্ণনা মতে তার দৈর্ঘ্য ছিল- মাথা বাদে ১০ ফুট। মাথা থেকে পা পর্যন্ত লোহার পোশাক পরে থাকত এবং তার ঢালের ওজন ছিল তিন মণ। –[তাফসীরে মাজেদী]

হামিদ শফী (র.) তাঁর তাফসীরে লিখেন- এ পরীক্ষার কারণ আমার মতে এই যে, অনুরূপভাবে মানুষের জোশ ও উত্তেজনা অনেক গুণ বেড়ে যায়। কিন্তু প্রয়োজনের সময় খুব নগণ্য সংখ্যক লোকই এগিয়ে আসে। উপরস্থু তখন কিছু লোকের অসহযোগ অন্যান্য লোকদেরকেও বিচলিত করে। এসব লোকদের দূরে সরানোই ছিল আল্লাহর ইচ্ছা। তাই তাদের জন্য পরীক্ষার ব্যবস্থা করলেন, যা অত্যন্ত উপযোগী ছিল। কেননা যুদ্ধের সময় দৃঢ়তা ও কষ্টসহিষ্কৃতারই বেশি প্রয়োজন। অতএব, পিপাসার তীব্রতার সময় পানি পাওয়া সত্ত্বেও পান করা থেকে বিরত থাকা দৃঢ়তার পরিচায়ক। পক্ষান্তরে এ অবস্থায় অন্ধের মতো ঝাঁপিয়ে পড়া অস্থিরতার লক্ষণ।

পরবর্তীতে একটা অস্বাভাবিক ব্যাপার বর্ণনা করা হয়েছে যে, অতিমাত্রায় পানি পানকারীগণ শারীরিক দিক দিয়ে বেকার হয়ে পড়ল এবং তারা দ্রুত চলাফেরা করতে অপারগ হয়ে গেল। রহুল মা আনীতে ইবনে আবী হাতেমের বরাত দিয়ে হয়রত ইবনে আব্বাসের রেওয়ায়েতের উদ্ধৃতিতে ঘটনার যে পরিণতি বর্ণিত হয়েছে, তাতে বোঝা যায়, এতে তিন ধরনের লোক ছিল।

একদল অসম্পূর্ণ ঈমানদার, যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হতে পারেনি। দ্বিতীয় দল পূর্ণ ঈমানদার, যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হয়েছে ঠিকই কিন্তু নিজেদের সংখ্যা কম বলে চিন্তা করেছে এবং তৃতীয় দল ছিল পরিপূর্ণ ঈমানদার যারা পরীক্ষায় উত্তীর্ণ হয়েছে এবং নিজেদের সংখ্যালঘিষ্ঠতার কথাও চিন্তা করেনি। –[মা'আরিফুল কুরআন]।

অনুবাদ :

أقدامنا بتقوية قلوبنا على الجهاد وَانْصُرْنَا عَلَى الْقَومُ الْكُفِرِيْنَ _

. فَهَزَمُوهُمْ كَسَرُوهُمْ باذْنِ اللَّهِ بارادَتِهِ وَقَتَلَ دَاوُدُ وَكَانُ فِي عَسْكُر طَالُوْتَ جَالُونُ وَأَتُّهُ أَي دَاوُد اللَّهُ الْمُلْكَ فَيْ بَنِي إِسْرَاتَيْلَ وَالْحِكْمَةَ النَّبُوَّةَ بِعُدُ مَوْتِ شَمُولِيل وَطَالُونُ وَلَمْ يَجْتَمِعَا لأحَد قَبْلُهُ وَعَلَّمَهُ مِمَّا يَشَاءُ كُصَنَّعَةِ الدُّرُوعِ وَمَنْطِقِ الطُّيْسِ وَلَوْلَا دَفْعُ اللَّهِ النَّاسَ بَعْضُهُم بَذُلُّ بِعَضٍ مِنَ النَّناسِ بَــْعِـض لَـفُـسَـدَتْ الْأَرْضُ بَـغَـلَبَـةِ التمشركين وقتل التمسلمين وَتَخْرِيْبِ الْمُسَاجِدِ وَلٰكِنَّ اللَّهَ ذُوْ فَضْلِ عَلَى الْعُلَمِّينَ فَدَفَع بَعْضُهُم بِبَغْضِ ـ من الله عَلَى الله ع نَقُصَهَا عَلَيْكُ يَا مُحَمَّدُ بِالْحَقِ بالصِّدْق واِنَّكَ لَمِنَ ٱلْمُرْسَلِينَ ٱلتَّاكِيدُ بَانَّ وَغُيِّرهَا رَدُّ لِقَوْلِ الْكُفَّارَ لَه لِسِّتِ

مرسلا۔

২৫০. তারা যখন জালত ও তার সেনাদলের সমুখীন হলো অর্থাৎ যুদ্ধার্থে সামনে আসল এবং কাতার করে দাঁড়াল তখন বলল, হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের উপর ঢেলে দাও ধৈর্য এবং জিহাদের জন্য আমাদের হ্বদয় শক্তিশালী করে আমাদের পা' অবিচলিত রাখ এবং সত্য প্রত্যাখানকারী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে আমাদেরকে সাহায্য দান কর।

Yo \ ২৫১. সুতরাং তারা আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছায় তাদেরকে পরাভূত করল। فَهَزَمُوهُمُ वर्थ - তাদেরকে পরাভূত করল। আর দাউদ তিনি তালূতের সেনাদলে শরিক ছিলেন জালতকে হত্যা করেছিল। আল্লাহ তাকে দাউদকে তালুতের পর বনী ইসরাঈলের কর্তৃত্ব ও শামুঈলের মৃত্যুর পর হিকমত নবুয়ত দান করেছিলেন। তার পূর্বে একই ব্যক্তির মধ্যে নবুয়ত ও কর্তৃত্ব আর কারো মধ্যে একত্রে দৃষ্ট হয় না এবং যা তিনি ইচ্ছা করলেন। যেমন বর্ম নির্মাণ কৌশল, পাখির ভাষা বুঝার ক্ষমতা ইত্যাদি তা তাকে শিক্ষা দিলেন। আল্লাহ যদি بَدْل ها- النَّاسْ اللَّهُ عَضْهُمْ عَصْمَهُمْ النَّاسْ النَّاسْ اللَّهُ عَلَيْهُمْ اللَّهُ اللَّهُ عُفِي বা অংশবিশেষ স্থলাভিষিক্ত পদ। অন্যদল দারা প্রতিহত না করতেন, তবে পৃথিবী অংশীবাদীদের বিজয়, মুসলিমদের হত্যা ও মসজিদসমূহ বিধাংসের দরুন বিনষ্ট হয়ে যেত। কিন্ত আল্লাহ বিশ্বজগতের উপর অনুগ্রহশীল। তাই তিনি একদলকে অন্যদল দারা প্রতিহত করেন।

> আয়াতমালা। হে মুহাম্মদ! আমি তোমার নিকট যথাযথভাবে সত্যসহ আবৃত্তি করি বিবৃত করি। আর নিশ্চয় তুমি রাসুলগণের অন্যতম। এ স্থানে । এবং এরপ কতিপয় শব্দ ব্যবহার করে বিষয়টিকে আরো वर्शा ९ जाताला कता २एग्रए । व वक्रवाि تَاكند 'আপনি প্রেরিত পুরুষ [🊅 নন' রাসূল 🚃 সম্পর্কে কাফেরদের এহেন উক্তির প্রতিবাদ।

चर्य काठात करत माँछान। : أَصْبُبُ : प्रमूशीन रता, প্रकाभिত रता। تَصَافُوا : काठात करत माँछान। أَصْبُبُ : प्रमूशीन रता, श्रकाभिত रता। تَصَافُوا : काठात करत माँछान। تَقْوِيَة : प्रमुशीन रता, श्रक्षानी कता। هَزُمُوا : केर्यान केर्या। تَقْوِيَة : प्रमुशीन रत्य। أَدُرُوع : भिक्षानी कता। هَزُمُوا : अशिव छाय। تَقْوِيَة : प्रमुशीन वर्य। صُنْعَ : भिक्षेम् : केर्येम् : केर्येम् : केर्येम् : क्रिमेन् : केर्येम् : केर्येम :

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

أَوْدُ : فَوْلَهُ وَفَتَلَ دُأُودُ جَالُوتُ - দাউদ ইবনে যিশর [ইউসা] ইবনে উব্বেদ [উওয়ায়বিদ] [খ্রিক্টপূর্ব ৯২৩ -১০২৪] এক সত্য নবী ছিলেন। পবিত্র কুরআনের ১৬টি স্থানে তাঁর উল্লেখ রয়েছে। তালৃত বাহিনীতে তিনি একজন তরুণ সাধারণ সৈনিকরূপে অন্তর্ভুক্ত ছিলেন। তখন পর্যন্ত তিনি নবুয়তপ্রাপ্ত হননি এবং রাজত্বও লাভ করেননি।

তথ্যটি স্পষ্ট করে দিল। ইসরাঈল জাতির জন্য এ ছিল দিতীয় ব্যক্তির শাসন কর্তৃত্ব। হযরত দাউদ (আ.) ইসরাঈলী বংশধারার দ্বিতীয় বাদশাহ হলেন। প্রথম মুকুটধারী ছিলেন তালৃত: হযরত দাউদ (আ.) তার জামাতা ছিলেন। জ্যেষ্ঠপুত্রসহ তালৃত যুদ্ধেক্ষেত্রে প্রাণ দিলেন। যিহুদা [ইয়াহুদা] গোত্র হযরত দাউদ (আ.)-কে তাদের শাসক নির্বাচিত করল এবং দুই বছরের অন্তর্ধন্দের পর অন্যান্য গোত্রও তাঁকে মেনে নিতে একমত হলো। সাত বছর পর্যন্ত তিনি 'হেবরোন' [আল খালীল]-এ অবস্থান করে রাজ্য পরিচালনা করলেন। পরে শক্রদের কবল খেকে জেরুজালেম মুক্ত করে সেখানে রাজধানী স্থাপন করলেন। তিনি আশপাশের সকল শাসককে পরাভূত ও বশীভূত করে নিজের রাজ্যসীমা সুবিস্তৃত করেন। তাঁর রাজত্বকাল, রাজ্যজয় ও রাষ্ট্রীয় শৃঞ্খলা-শ্রীবৃদ্ধি ইত্দি ইতিহাসের শ্বরণীয় যুগ। –[তাফসীরে মাজেদী]

غُولُمُ الْحِكْمَةُ: এখানে হিকমত দ্বারা নুবয়ত উদ্দেশ্য, যা হিকমত ও প্রজ্ঞা-বুদ্ধিমন্তার সর্বোচ্চ স্তর। অবশ্য হিকমতের সাধারণ ও প্রাথমিক অর্থ হলো বুদ্ধিমন্তা, সৎ বিবেকও উদ্দেশ্য হতে পারে। কেউ কেউ বলেছেন, الْحَكْمَةُ হৈছে ইলম ও তদনুসারে আমল। আবার কেউ কেউ নবুয়ত দ্বারা এর ব্যাখ্যা করেছেন। –[বাহর] অর্থাৎ নবুয়ত। হিকমত- যার দ্বারা সব বিষয়কে তার সঠিক ও সার্থক অবস্থানে স্থাপন করা যায়। আর এ অর্থের পূর্ণাঙ্গতা অর্জিত হয় নবুয়ত দ্বারা। সূতরাং এখানেও নবুয়ত উদ্দেশ্য হওয়া বস্তবতা বিরোধী হবে না।

عَلَمَ عَلَمَهُ مِثَا يَشَاءُ : या ইচ্ছা শিক্ষা দিলেন.....নবীগণের ইলমের সংখ্যা তালিকা নিরুপণ করা কার সাধ্য? المُشَاءُ : या ইচ্ছা-র ব্যাপ্তিতে সেসব বিদ্যা-দক্ষতা ও প্রযুক্তি রয়েছে, যা হ্যরত দাউদ (আ.)-কে শিখিয়ে দেওয়া হ্য়েছিল। وَشَاءُ -এর مِثَا -এর مِثَا مِنَ مِعَالِمَ অব্যয় আংশিকতাবোধক (تَبْعِيْضَيَّهُ) নয়, সূচনাবোধক (الْبَيْدَانِيَّهُ)) অর্থাৎ যা 'তথা' বা 'অর্থাৎ' -এর অর্থ দেয়। مَثَا يَثَاءُ اللهُ عَلَمَ مُثَا يَثَاءُ اللهُ وَالْمَالِمُ اللهُ عَلَمَ مُثَا يَثَاءُ اللهُ اللهُ وَالْمَالُولُولُهُ مَا يَثَاءُ اللهُ ال

ত্রে পৃথিবীর বুকে রাজত্ব ও ক্ষমতার যে পট পরিবর্তন ও উত্থান-পতন হয়ে থাকে, তা অপ্রয়োজনে ও অনর্থক নিছক কালচক্রে বা প্রকৃতির নিয়মেই স্বয়ংক্রিয়রূপে হয়ে থাকে – এমন নয়; বরং তা সবসময়ই উদ্দেশ্যগতরূপে ও হেকমতের অধীনেই হয়ে থাকে এবং তা দ্বারা নিপীড়ন, নিগ্রহ, অবাধ্যতা ও বিদ্রোহ দমন করাই লক্ষ্য হয়ে থাকে। আয়াত দ্বারা এ তত্ত্বও প্রকৃতিত হলো যে, এ কার্যকারণ ও উপলক্ষের অধীনে এ বিশ্বে স্রষ্টার মর্জিতে যেসব ক্রিয়া সম্পাদিত হয়়, তাও সাধারণত সৃষ্টি ও বান্দাদের মাধ্যমেই সম্পাদিত হয়ে থাকে। মোটকথা ক্ষমতা ও রাষ্ট্রীয় কর্তৃত্বের পট পরিবর্তনের পেছনে আল্লাহর রহমতই সক্রিয় ভূমিকা পালন করে। – তাফসীরে মাজেদী

غَوْلَهُ وَإِنَّكُ لَمَنِ الْمُرَسَلِيْنَ : আপনি নিঃসন্দেহে মহান আল্লাহর রাসূলদের অন্তর্ভুক্ত। অর্থাৎ পূর্বে যেমন নবী-রাসূলের আগমন হয়েছিল, তেমনি আপনিও একজন নবী। এ কারণেই তো আমি আপনার কাছে বিগত যুগের ঘটনাবলি যথাযথভাবে বর্ণনা করছি, অথচ আপনি এসব না কোনো কিতাবে পড়েছেন, না কোনো মানুষের কাছে শুনেছেন। –[তাফসীরে উসমানী]

তৃতীয় পারা : اَلْجُزْءُ الثَّالِثُ



٢٥٣. تِلْكُ مُبتَدَأُ الرُّسُلُ صِفَةً وَالْخَبَرُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلْى بَعْضِ بِتَخْصِيْصِه بِمَنْقَبَةٍ لَيْسَتْ لِغَيْرِهِ مِنْهُمْ مَّنْ كَلَّمَ اللَّهُ كُمُوسِلي وَرَفَعَ بَعْضُهُمْ أَيْ مُحَمَّدًا عَلَى وَرَجْتٍ عَلَى غَيْرِه بِعُمُوم الدَّعْرَة وَخَتْمِ النُّبُوةِ بِهِ وتَفْضِيْلِ أُمَّتِهِ عَلَى سَائِرِ الْأُمَمِ وَالْمُعْجِزَاتِ الْمُتَكَاثِرَةِ وَالْخَصَائِصِ التعديدة وأتيننا عيستى ابن مريم الْبَيِّنْتِ وَأَيَّدُنْهُ قَوَيْنَاهُ بِرُوحِ الْقَدْسِ جِبْرَئِيْلَ يَسِيْرُ مَعَهُ حَيْثُ سَارَ وَلَوْ شَاءً اللُّهُ هَدَى النَّاسَ جَمِيْعًا مَا اقْتَتَلَ الَّذِينَ مِنْ بَعْدِهِمْ بَعْدِ الرُّسُلِ أَى أُمَمُهُمْ مِنْ بَعْدِ مَا جَأَءَتُهُمُ الْبَيِّنْتُ لِاخْتِلَافِهِمْ [وَتَضْلِيْلِ بَعْضِهِمْ بِعُضًا وَلٰكِنِ اخْتَلَفُوا لِمَشِيْنَةِ ذٰلِكَ فَمِنْهُمْ مَّنْ أَمَنَ ثَبَتَ عَلَى إِيْمَانِهِ وَمِنْهُمْ مَّنْ كَفَرَ كَالنَّصَارَى بَعْدَ الْمَسِيْجِ وَلَوْ شَأَءَ اللَّهُ مَا اقْتَتَكُوا ا تَوْكِيْدُ وَلَٰكِنَّ اللَّهَ يَفْعَلُ مَا يُرِيْدُ مِنْ تَوْفِيْتِي مَنْ شَاءَ وَخُذْلَانِ مَنْ شَاءَ ـ

অনুবাদ:

২৫৩. এই রাসূলগণ, তাদের মধ্যে কাউকে এমন বিশেষ কিছু গুণে বৈশিষ্ট্যমণ্ডিত করেছি যেগুলো অন্যজনের মধ্যে নেই। কারো উপর শ্রেষ্ঠতু निराहि। वशान تلك عرضة م वा उपान مبتداً এর সিফত বা বিশ্লেষণ অথবা الرُّسُلُ विवत १ मृलक अस्र । आत فَضُلْنَا بَعْضُهُمْ عُلَى र्ला خَبُر रा विरिध्य । जामित मरिधा अमन কেউ রয়েছে, যার সাথে আল্লাহ তা'আলা কথা বলেছেন যেমন- মূসা (আ.) আবার কাউকে অর্থাৎ হ্যরত মুহামদ 🚟 -কে উচ্চ মর্যাদায় উন্নীত করেছেন। অন্যান্যদের উপর দাওয়াতের ব্যাপকতা, খতমে নবুয়ত, তাঁর উন্মতকে সকল উন্মতের উপর শ্রেষ্ঠতু দান, অসংখ্য মু'জিযা ও আরো বহু বৈশিষ্ট্যে বিভূষিত করে। মরিয়ম তনয় ঈসাকে স্পষ্ট প্রমাণ প্রদান করেছি ও পবিত্র আত্মা অর্থাৎ জিবরাঈল (আ.) দ্বারা তাঁকে শক্তি যুগিয়েছি শক্তিশালী করেছি। তিনি যে স্থানেই গমন করতেন জিবরাঈল (আ.) সঙ্গে থাকতেন।

আল্লাহ সকল মানুষের হেদায়েত চাইলে তাদের অর্থাৎ রাসূলগণের পরবর্তীরা অর্থাৎ তাঁদের উন্মতগণ পরম্পরে মতানৈক্যতা ও একজন আরেকজনকে ভ্রষ্ট বলার কারণে এ ধরনের যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হতো না সুম্পষ্ট প্রমাণ আসার পর, কিন্তু তাঁর আল্লাহরী এরূপ অভিপ্রায়ের ফলে তারা মতবিরোধিতায় লিপ্ত হলো। অনন্তর তাদের কতক বিশ্বাস করল অর্থাৎ সমানের উপর সুদৃঢ় থাকল এবং কতক যেমনহয়রত ঈসার পর খ্রিস্টানগণ সত্য প্রত্যাখ্যান করল। আল্লাহ ইচ্ছা করলে তারা পারম্পরিক যুদ্ধবিগ্রহে লিপ্ত হতো না এ বাক্যটি তাকিদব্যঞ্জক। কিন্তু আল্লাহ যা ইচ্ছা তা করেন যাকে ইচ্ছা তৌফিক অর্থাৎ সাহায্য, কৃতকার্যতা ও সৌভাগ্য দান করেন আর যাকে ইচ্ছা লাঞ্ছনা দেন।

कथा वला। كَنَّكُلِيمُ किं कथा वला। كَلُّمَ - مَنَاقِب कथा ना । क्वना

े अंदर्ग - এর বহুবচন। स्तरं, उँह भर्यामा। بِعُمُوم الدُّعُوة : पांउग्राटित वालका प्राता। دَرَجَهُ : دَرَجَاتٍ

ं निकिशानी कता। اَلنَّمَانِيدُ : शिक यूशिर्सिष्ट : أَيَّدْنَا : नह, जातक । اَلْمُتَكَاثِرَةُ

। চলত : يُسير

ें नाञ्चना। خُذُلانًا: ठना, সফর করা ا سَارَ (ض) سَيْرًا

তারকীব : عَنِ الْمُرْسَلِيْنَ विश्वे के किश्वे का उद्या थारक, यात्मत वात्नाहना وَلَكُ عَنِ الْمُرْسَلِيْنَ विश्वे के किश्वा शाक्ष हाता किश्वा शाक्ष व्यात्म किश्वा शाक्ष व्यात्म विश्वा विश्व

প্রশ্ন: এখানে يَلُكُ তথা إِسْم إِشَارَة بَعِيْد ব্যবহার করার কারণ কি?

উত্তর. এর কারণ হয়তো بُعْد زَمَانِي -এর দিকে ইঙ্গিত করা, আর না হয় আল্লাহর কাছে তাদের উঁচু মর্যাদার দিকে ইঙ্গিত করা।

विक्क मुकानिनित (त.) وَهُ وَمُوْن प्रायाहित । पुठताः مَوْصُوْن प्रायाहित । पुठताः الرَّسُلُ (तिक्क मुकानित (त فَضَّلْنَا بَعْضُهُمْ عَلْى بَعْضٍ — भराजाति व्यवजानात अवत श्रवा

প্রম : أَرُّولُ । কে - أَرْ مُ أَرِنِي कावास के कि?

উত্তর: مَعْرِفَة হওয়ার সাধারণ নিয়ম থেহেতু نَكِرَة হওয়া, আর الرُّسُلُ যেহেতু مَعْرِفَة হরেছে, তাই الرُّسُلُ -কে بَخَبَر সাব্যন্ত করা হয়নি।

প্রশ্ন : رَجَاتٍ এর মাঝে رَجَاتٍ মানসূব হওয়ার কারণ কিং

اِلْي الله श्राह । কেননা رِفْعَة (এট دَرَجَاتِ এর অর্থে। কিননা مَصْدَر হয়েছে। কেননা وَفَعَة عَلَى اللهُ مَصْدَر বা عَلَى वा مُتَعَدِّى वाता مَنْصُوبٌ بِنَنْعِ الْخَافِضِ काता कातता حَرْثُ الْجَرِّرِ । इता مُتَعَدِّى वाता فِيْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : রাসূল — -কে সম্বোধন করে কিছু পূর্বে বলা হয়েছে - اِنْكُ لَمِنَ الْمُرْسَلِبْنُ [রাসূল তে বনীগণের অন্তর্গত] আয়াতের এ অংশ দারা সন্দেহ হতে পারে, সম্ভবত তাঁর নব্য়তও পূর্বের নবীগণের ন্যায় সাময়িক ও এলাকাভিত্তিক ছিল এবং তাঁর মর্যাদা ও সন্মান অন্যান্য নবীগণের ন্যায় হবে। এ সন্দেহ দূর করার জন্যে অতি স্পষ্টভাবে তাঁর মর্যাদাকে بِنْكُ الرِّسُلُ فَصَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ لَا الرَّسُلُ فَصَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلَى بَعْضِ

নবীগণের মধ্যে পারস্পরিক মর্যাদার তারতম্য : যে সকল নবী ও রাস্লগণের উল্লেখ কুরআন মাজীদে এসেছে তারা সকলে একই স্তরের ছিলেন না। স্বয়ং আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেছেন– تَلْكُ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّيْنَ عَلَى كَالْمَى কোনো কোনো নবীকে অপর নবীর উপর মর্যাদা দান করেছি।' সূরা বনী ইসরাঈলেও وَلَقَدْ فَضَّلْنَا بَعْضَ النَّبِيِّيْنَ عَلَى -এর মাঝে এ বিষয়টি আলোচিত হয়েছে । অতএব, এ ব্যাপারে কোনো সন্দেহ নেই যে, নবীগণের মধ্যে একে অন্যের থেকে শ্রেষ্ঠ ছিলেন। অবশ্য فَضَّلَتُ -এর মুতাকাল্লিমের যমীরটি লক্ষণীয় যে, এ মর্যাদা বা শ্রেষ্ঠত্ব কেবল আল্লাহর নিকট। আনুগত্যের বিচারে মাখলুকের নিকট সকলেই সমান। সবার প্রতি আনুগত্য এবং সম্মান প্রদর্শন করা ওয়াজিব। বিষয়টি এ সূরার শেষে অপর এক আয়াতে উল্লিখিত হয়েছে। ইরশাদ হচ্ছে مُرَّ رُسُلِم مُنْ رُسُلِم কাছীর (র.) বলেন-

لَيْسَ مَقَامُ التَّفْضِيْلِ الْبِكُمْ إِنَّمَا هُوَ الْى اللَّهِ عَزَّ وَجَلَّ وَعَلَيْكُمُ الْإِنْقَيَادُ وَالتَّسْلِيْمُ لَهُ وَالْإِيْمَانُ بِهِ. অর্থাৎ নবীগণের পারস্পরিক মর্যাদার ব্যাপারে সাধারণ মানুষের কোনো মন্তব্য বা আলোচনা বৈধ নয়। অবশ্য পারস্পরিক তুলনা করা ছাড়াই তাঁদের মর্যাদা, অবস্থা ও ঘটনাবলি উল্লেখ করায় কোনো দোষ নেই।

প্রস্ন: নবী করীম 🏥 ইরশাদ করেছেন- لَا تَخَيَّرُونِيْ مِنْ بَيْنِ الْاَنْبِيَاءِ [বুখারীও মুসলিম]

অর্থাৎ 'তোমরা আমাকে অন্যান্য নবীগণের মধ্যে বিশেষ প্রধান্য দিয়ো না।' এর দ্বারা শ্রেষ্ঠত্বের নিষেধাজ্ঞা বুঝা যায়। কিন্তু আয়াতে তো বিশেষ শ্রেষ্ঠত্বের কথা বলা হচ্ছে। আয়াত এবং হাদীসের মাঝে সমাধান কি?

উত্তর. এর দ্বারা প্রাধান্যকে অস্বীকার করা জরুরি হয় না; বরং এতে উন্মতকে নবীগণের ব্যাপারে আদব ও সম্মান প্রদর্শনের একটি বিশেষ শিক্ষা দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ তোমাদের যেহেতু সকল বিষয়ে এবং বিশেষ বৈশিষ্ট্যের ক্ষেত্রে যার উপর ভিত্তি করে প্রাধান্য দেবে সে সম্পর্কে পূর্ণরূপে অবগত নও। এজন্য তোমরা এভাবে আমার প্রাধান্য বর্ণনা করবে না, যাতে অন্যান্য নবীদের মর্যাদাহানি হয়। অন্যথায় কোনো কোনো নবীর উপর বিশেষ মর্যাদা ও সম্মান সর্বস্বীকৃত এবং আহলে সুনুতের সর্বসম্মত সিদ্ধান্ত দ্বারা এটা প্রমাণিত।

আংশিক মর্যাদা দ্বারা সামপ্রিক বিচারে মর্যাদাবান হওয়া জর্মরী হয় না। উদাহরণস্বরূপ হয়রত সুলাইমান (আ.)-কে রাজত্বের ব্যাপারে, হয়রত আইয়ূব (আ.)-এর ধৈর্যের ব্যাপরে, হয়রত ইউসূফ (আ.)-এর সৌন্দর্যের ক্ষেত্রে, হয়রত ঈসা (আ.)-এর রুহল-কুদুস -এর সমর্থনে, হয়রত মৃসা (আ.)-এর আল্লাহর সাথে কথোপকথনে এবং হয়রত ইবরাাহীম (আ.)-এর আল্লাহর বিশেষ বন্ধুত্বে বিশেষ শ্রেষ্ঠত্ব ছিল। কিন্তু এমন কিছু নবী রয়েছেন যাদের সামগ্রিকভাবে বিশেষ সম্মান ও মর্যাদা ছিল। বিশেষ এ স্থানটি আমাদের নবী -এর জন্যেই।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত আছে যে, একদা কতিপয় সাহাবী পরস্পর আলোচনা করছিলেন। একজন বললেন, হযরত ইবরাহীম (আ.) হলেন আল্লাহর বন্ধু বা খলিল। অপর একজন বললেন, হযরত আদম হলেন সাফিউল্লাহ [আল্লাহর মনোনীত]। তৃতীয় একজন বললেন, হযরত ঈসা (আ.) হলেন কালিমাতুল্লাহ বা রুহুল্লাহ। কেউ বললেন, হযরত মূসা (আ.) হলেন কালীমূল্লাহ ইত্যবসরে নবী করীম ক্রিয়ে সেখানে তাশরীফ আনলেন, তিনি বললেন, আমি তোমাদের আলোচনা শুনেছি, নিঃসন্দেহে তাঁরা এমনই ছিলেন। তুলি ভিলেন। খুল্লাহাই তুলিক আমি হলাম হাবীবুল্লাহ, এটা কোনো গর্বের বিষয় নয়। –[মাযহারী– খুলাসাতুত তাফসীর -এর বরাতে]

ভ غَوْلُهُ رِلْكُ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ عَلٰى بَعْضَ : অর্থাৎ যে সকল নবী-রাস্লের বৃত্তান্ত বর্ণিত হলো, আমি তাদের কিতককে কতকের উপর শ্রেষ্ঠত্ব দিয়েছে।

ভব্তর: এর দ্বারা হযরত ঈসা (আ.) -এর আলোচনা বিশেষভাবে উল্লেখ করার ফায়দা কি? ভব্তর: এর দ্বারা হযরত ঈসা (আ.)-এর মর্যাদা প্রকাশ এবং ইহুদীদের ধারণা খণ্ডন করা উদ্দেশ্য। কারণ ইহুদিরা হযরত

৬ওর : এর দ্বারা ২থরও সসা (আ.)-এর মথাদা প্রকাশ এবং হহুদাদের ধারণা খণ্ডন করা ডক্ষেশ্য। কারণ হহুদেরা ২থরও ঈসা (আ.)-কে নবী মানত না। উপরস্তু বিভিন্নরূপ কটুক্তি করত।

প্রশ্ন : পবিত্র কুরআনে অনেক নবীদের আলোচনা এসেছে; কিন্তু কারো ক্ষেত্রে পিতৃ পরিচয় তথা অমুকের পুত্র অমুক উল্লেখ করা হয়নি। একমাত্র হযরত ঈসা (আ.)-এর ক্ষেত্রে ঈসা ইবনে মরিয়ম উল্লিখিত হয়েছে, এর রহস্য কি?

উত্তর: এর দ্বারা নাসারাদের আকিদা খণ্ডন করা হয়েছে যে, হযরত ঈসা (আ.) স্বয়ং আল্লাহর পুত্র ছিলেন না; বরং তিনি ছিলেন মরিয়মের পুত্র ঈসা। যেভাবে অন্যান্য মানুষ মায়ের গর্ভ থেকে সৃষ্টি হয়, হযরত ঈসা (আ.)-ও হযরত মরিয়ম (আ.) -এর গর্ভ থেকে জন্মলাভ করেছেন।

মাধ্যমে সঠিক ইলমপ্রাপ্ত হওয়ার পরে মানুষের মধ্যে যেসব মতানৈক্য দেখা যায় এমনকি কলহ-ছন্দৃ ও যুদ্ধেরও সূত্রপাত ঘটে তা এ কারণে নয় যে, [নাউযুবিল্লাহ] আল্লাহ অক্ষম ছিলেন, এসব মতবিরোধ এবং কলহ প্রতিরোধের শক্তি তাঁর ছিল না। বস্তুত তিনি যদি ইচ্ছা করতেন তবে নবীগণের দাওয়াত থেকে বিমুখ হওয়ার কারো সুযোগ থাকত না এবং কৃষ্ণরি ও নাফরমানি করা এবং তাঁর জমিনে ফিতনা-ফ্যাসাদ সৃষ্টি করা কারো সাধ্য হতো না। কিন্তু তাঁর ইচ্ছা এমন ছিল না যে, মানুষের ইচ্ছাশক্তিকে ছিনিয়ে নিয়ে তাদের সবাইকে একই গতির উপর চলতে বাধ্য করবেন। তিনি পরীক্ষার উদ্দেশ্যে মানুষকে পৃথিবীতে সৃষ্টি করেছেন। এ কারণেই তাদেরকে ধর্ম বিশ্বাস এবং আমলে বিভিন্ন মত ও পথের মধ্য থেকে নিজেদের জন্যে কোনো একটি নির্বাচনের স্বাধীনতা দিয়েছেন। নবীদেরকে তিনি দারোগান্ধপে প্রেরণ করেননি যে, বাধ্যতামূলক তারা লোকদেরকে ঈমান ও আনুগত্যের প্রতি টোনে আনবেন; বরং তাদের প্রেরণের উদ্দেশ্য এই যে, বিভিন্ন দলিল ও প্রমাণাদি দ্বারা মানুষকে সততা ও ন্যায়ের প্রতি আহ্বান করবেন। বস্তুত যে সকল মতবিরোধ এবং যুদ্ধবিগ্রহ হয়েছে তা সব এ কারণেই যে, আল্লাহ তা আলা মানুষকে যে ইচ্ছাশক্তি ব্যবহারের স্বাধীনতা দিয়েছিলেন তাকে কাজে লাগাবে। আর এ স্বাধীনতার কারণেই মানুষ বিভিন্ন মত ও পথ বেছে নিয়েছে। আল্লাহ যদি সবাইকে সরল সঠিক পথের উপর চালাতে ইচ্ছা করতেন তাহলে অবশ্যই তা পারতেন। এমন নয় যে, তিনি তা চাইতেন কিন্তু স্বীয় উদ্দেশ্যে তিনি সফল হতেন না [নাউযুবিল্লাহ]। -[জামালাইন]

আর بِعْل مُتَعَدِّى এ ইবারতটুকু বৃদ্ধি করার উদ্দেশ্য একথা বলে দেওয়া যে, آلُو شَاءَ হলো يُعْل مُتَعَدِّى النَّاسَ جَمِيْعا ضَاءَ النَّاسَ جَمِيْعا ضَاءً وَعُل مُتَعَدِّل प्रात مَغْعُول प्रात مَغْعُول प्रात مَغْعُول प्रात्क त्रायरह । এটি হলো তার مَغْعُول क्रात्क

প্রশ্ন: সাধারণ ও প্রচলিত নিয়ম হলো, مَشْيَّة -এর مَفْعُول ওটাই হয়ে থাকে যা جَزَا، দেখে বুঝে আসে। যেমন কুরআনের আয়াত - يَوْشَا، اللَّهُ لَهَدَاكُمْ -এর মাঝে রয়েছে। এ আয়াতের মূলরপ হলো - يَوْشَا، اللَّهُ لَهَدَاكُمْ সূতরাং উক্ত নিয়মের আলোকে উল্লিখিত আয়াতের মূলরপ এমন হওয়া উচিত ছিল الْقَبْتَالُولُ الْقَبْتَالُولُ किन्न لَوْشَا، اللَّهُ عَدَمَ الْقِبْتَالُولُ الْقَبْتَالُولُ وَالْمَاكُمُ (মনেছেন যা جَزَاء থেকে বুঝে আসে না। এতে বুঝা গেল এক কَصَنِف কিন্তু এই কিন্তু নিয়মের সাথে একমত নন। এর রহস্য কিং

উত্তর: মুফাসসির (র.) নিয়মের সাথে একমতই আছেন। তবে এখানে সে নিয়ম প্রযোজ্য হচ্ছে না। এর কারণ হচ্ছে لَهُ تَعَلَّ দাব্যস্ত হয়, তা হলো عَدَمُ الْفِتَالِ আর কোনো مُفْعُول বস্তুর সাথে مَفْعُول অবং الْفَتَالُ এবং ارْاَدَة এবং وَرَادَة عَدِمُ الْفِتَالِ ত্র সম্পর্ক হতে পারে না। এ কারণে মুফাসসির (র.) এমনটি করেছেন।

এর সম্পর্ক হলো وقنتنك والمدين والمرابعة والم

اُمَنَ : تُبَتَ عَلَى اِيْمَانِهِ দারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, ঈমান তো ইখতেলাফের পূর্বেই বিদ্যমান ছিল।

অনুবাদ :

ে ٢٥٤ ২৫৪. হে মু'মিনগণ! আমি যা তোমাদেরকে দিয়েছি তা رَزَقْنْكُمْ زَكُوتَهُ مِّنْ قَبْلِ أَنْ يُّأْتِي يَوْمُ لَّا بَيْعٌ فِدَاءُ فِيْهِ وَلَا خُلَّةً صَدَاقَةً تَنْفَعُ وَّلاَ شَفَاعَةً بِغَيْرِ إِذْنِهِ وَهُوَ يَوْمُ الْقِيلُهُ مَا وَفِي قِراءَ إِبَرَفْعِ النَّفَلَاتُونَ وَالْكُفِرُونَ بِاللَّهِ أَوْ بِمَا فُرِضَ عَلَيْهِمْ هُمُ الظُّلِمُونَ لِوَضْعِهِمْ أَمْرَ اللَّهِ تَعَالَى فِي غَيْرِ مَحَلِّهِ.

হতে তোমরা ব্যয় কর অর্থাৎ তোমরা তার জাকাত আদায় কর। সেদিনের পূর্বে যেদিন ক্রয়-বিক্রয় ফিদিয়া দান বন্ধুত্ব এমন সহদ্যতা যা উপকারে আসে এবং তাঁর [আল্লাহর] অনুমতি ছাড়া <u>কোনোরূপ সুপারিশ থাকবে</u> এ তিনটি শব্দ অপর এক কেরাতে رُئْع সহকারে পঠিত রয়েছে। আর যারা আল্লাহর বা যা ফরজ করা হয়েছে তার অস্বীকারকারী তারাই সীমালজ্ঞনকারী। আল্লাহর নির্দেশসমূহকে অপাত্রে স্থাপন করার দরুন।

তাহকীক ও তারকীব

এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে খরচ করার দ্বারা ওয়াজিব খরচ উদ্দেশ্য। সামনের কঠোর উক্তি এ: تُولُدُ زُكَاتَكُ বিষয়ে প্রমাণ বহন করছে। কেননা যে কাজ ওয়াজিব নয় তার ব্যাপারে কঠোর উক্তি করা হয় না। কিন্তু হযরত থানভী (র.) বলেন, এখানে وَعِيْد এবং اِنْفَاق وَاجِب উভয়টিই উদ্দেশ্য হতে পারে। পরের وَنْفَاق وَاجِب अम्भर्त्क नয়; বরং সেটিতে কিয়ামতের ভয়াবহতা বুঝানো হয়েছে। –[জামালাইন]

কে । ফিদিয়া তথা ﴿ وَشَيْرًا ۗ النَّفْسِ مِنَ الْهَلَاكَةِ वना रय़ فِدَاء काता राज़ करतिष्टन । किनिय़ा رأ মুক্তিপণ বলা হয় ঐ অর্থকে যা কোনো কয়েদিকে মুক্ত করার জন্যে প্রদান করা হয়। এখানে সবব দ্বারা মুসাব্বাব উদ্দেশ্য নেওয়া হয়েছে। কেননা 🕰 শাস্তি থেকে পরিত্রাণের ফায়দা দেয় না; বরং ফিদিয়া পরিত্রাণের ফায়দা দেয়। –[জামালাইন]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এর দারা উদ্দেশ্য হলো আল্লাহর রাহে খরচ করা। ঘোষণা দেওয়া : قَوْلُهُ يَأَيُّهُا الَّذِينَ اَمَنُوا أَنْفِقُوا مِمًّا رَزْقَنَاكُمْ (الْآية) হয়েছে যে, যে সকল মানুষ ঈমানের রাস্তা অবলম্বন করেছে তাদের ঐ উদ্দেশ্য সাধনের জন্যে [যার উপর তারা ঈমান আনয়ন করেছে] জান ও মাল উৎসর্গ করা উচিত। কাজের সময় এখনই। পরকালে না কোনো কর্ম ক্রা যাবে, না কোনো ছওয়াব কিনতে পাওয়া যাবে, না পরিস্থিতির দ্বারা লাভ করা যাবে। আর না কোনো সুপারিশকারী পাওয়া যাবে।

ইহদি নাসারা এবং কাফের ও মুশরিকরা নিজ নিজ ধর্মগুরু : ইহদি নাসারা এবং কাফের ও মুশরিকরা নিজ নিজ ধর্মগুরু তথা নবী, ওলী, পীর, বুজুর্গ প্রমুখের ব্যাপারে এ বিশ্বাস পোষণ করত যে, আল্লাহর উপর তাদের এরূপ প্রভাব রয়েছে যে, তারা তাদের ক্ষমতা বলে নিজেদের অনুসারীদের ব্যাপারে যা ইচ্ছা তা আল্লাহর পক্ষ থেকে হাসিল করিয়ে দেবেন বা দিতে পারেন। এটাকে তারা শাফাআত বলত। অর্থাৎ বর্তমানের অজ্ঞ, মূর্খ মনিবদের ন্যায় তাদের বিশ্বাস ছিল যে, আমাদের

বুজুর্গগণ উড়ে গিয়ে আল্লাহর কাছে বসবেন এবং আমাদেরকে ক্ষমা করিয়ে ছাড়বেন। এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, আল্লাহর নিকট এমন কোনো শাফাআতের অন্তিত্ব নেই। এরপর আয়াতুল কুরসী ও অন্যান্য আয়াত ও হাদীস শরীফে বলে দেওয়া হয়েছে যে, অবশ্যই আল্লাহ তা'আলার নিকট ভিন্ন এক প্রকারের শাফাআত লাভ হবে। তবে তা, ঐ সকল মানুষের ব্যাপারে করতে পারবেন, যাদের ব্যাপারে আল্লাহ শাফাআতের অনুমতি দেবেন। বস্তুত আল্লাহ তা'আলা কেবল তাওহীদে বিশ্বাসী ব্যক্তিদের জন্যেই অনুমতি দান করবেন। ফেরেশতা, নবী-রাসূল, শহীদ এবং নেককার ব্যক্তিগণ এ শাফাআত করার অধিকারী হবে। তবে আল্লাহর উপর কারো কোনো প্রকার চাপ থাকবে না; বরং এর বিপরীতে এ সকল বান্দাগণও আল্লাহর তয়ে এ পরিমাণ ভিতু এবং কম্পিত থাকবে যে, তাদের মুখমওলের রং বিবর্ণ হয়ে যাবে। হিন্দিনী

غُولُهُ تَنْفَعُ : এ শব্দটি বৃদ্ধি করে একথা জানানো উদ্দেশ্য যে, সাধারণ বন্ধুত্বকে নাকচ করা হয়নি; বরং উপকারী বন্ধুত্বকে নাকচ করা হয়েছে।

وَاذَنِهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّٰهِ وَاللّٰهُ وَاللّ

জন্যে জবাবেও رَفَّع প্রদান করা হয়েছে। কেউ কেউ এ জবাবও দিয়েছেন যে, لِنَفْى الْجِنْسِ -क তাকরার করার কারণে مُهْسَل সাব্যস্ত করা হয়েছে এবং بَيْعَ بِيْعَ مُرْفُرْع স্বরতে একটি প্রশ্ন দেখা দেয় যে, তাহলে مُهْسَل হলো نَكِرَة تَحْتَ النَّفْيِ - रात क्षेत्र कराव হला وهم بينَ عُفْلَةً شَفَاعَةً को तात्प وهم تعرف تَحْتَ النَّفْيِ - रात्र कराव हला وهم بينَ عُفْلَةً شَفَاعَةً مُعْمَل عربة وهم المنافق والمعرفة المنافقي عربة عربة وهم المنافقي عربة عربة وهم المنافقية والمنافقية
ভানি কাফের দারা হয়তো সে সকল মানুষকে বুঝানো হয়েছে, যারা আল্লাহর হুকুমের আনুগত্যকে অস্বীকার করে এবং তাদের ধন-সম্পদকে আল্লাহর সভুষ্টিকল্পে ব্যয় করতে রাজি নয়। অথবা ঐ সকল মানুষ উদ্দেশ্য যারা কিয়ামতের দিবসের প্রতি বিশ্বাস রাখে না। যে ব্যপারে তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে কিংবা ঐ সকল লোক উদ্দেশ্য যারা এমন অলীক ধারণায় লিপ্ত রয়েছে যে, পরকালে কোনো না কোনোভাবে তারা নাজাত ক্রয়ের এবং বন্ধুত্ ও সুপারিশের মাধ্যমে উদ্দেশ্য হাসিল করার সুযোগ লাভ করবে। –[জামালাইন]

নেই অর্থাৎ বস্তুত অন্য কোনো উপাস্যের অস্তিত্ব নেই। তিনি চিরঞ্জীব যাঁর অস্তিত্ব চিরকাল থাকবে, অবিনশ্বর সৃষ্টির পরিচালনা ও রক্ষণাবেক্ষণে যিনি অতিশয় তৎপর, তাঁকে তন্ত্রা ঝিমানি ও নিদ্রা স্পর্শ করে না। আকাশ ও পৃথিবীর যাবতীয় সব কিছু মালিকানা, সৃষ্টি ও দাস সকল রূপে তাঁরই, তাঁর অনুমতি ছাড়া তাঁর নিকট সুপারিশ করবে এমন কে আছে? অর্থাৎ কেউ নেই তাদের সমুখে যা অর্থাৎ সৃষ্টি ও পশ্চাতে যা আছে তা অর্থাৎ ইহলৌকিক ও পারলৌকিক সকল কিছু তিনি অবগত। যা তিনি ইচ্ছা করেন অর্থাৎ রাসূলগণ কর্তৃক সংবাদ দানের মাধ্যমে তিনি তাদেরকে যা জানাতে ইচ্ছা করেন তা ব্যতীত তাঁর জ্ঞানের কিছুই তারা আয়ত্ত করতে পারে না। অর্থাৎ তাঁর অবহিত বিষয়সমূহের কিছুই তারা জানে না। তাঁর আসন আকাশ ও পৃথিবীতে পরিব্যাপ্ত।

কেউ কেউ বলেন, এর মর্ম হচ্ছে- তাঁর জ্ঞান এতদুভয়কে বেষ্টন করে রেখেছে। কেউ কেউ বলেন, তাঁর সাম্রাজ্য এতদুভয়ের মাঝে বিস্তৃত। কেউ কেউ বলেন, প্রকৃতপক্ষে তাঁর কুরসিই তার বিরাটত্বে এতদুভয়কে অন্তর্ভুক্ত করে নিয়েছে। হাদীসে আছে, একটি বিরাট ঢালের মধ্যে সাতটি দিরহাম ঢেলে রাখলে যে অবস্থা কুরসির তুলনায় সাত আকাশের অবস্থাও হলো তদ্রপ। <u>তাদের</u> অর্থাৎ আকাশ ও পৃথিবীর রক্ষণাবেক্ষণ তাঁকে ক্লান্ত করে ন তা তাঁর নিকট ভারী বলে মনে হয় না। <u>তিনি</u> সর্বোচ্চ পরাক্রমে সকল সৃষ্টির উর্ধের্ব, <u>মহান</u> শ্রেষ্ঠ।

٢٥٥ २৫৫. जान्नार, जिन ताजीज अना त्काता हेनार. اللُّهُ لَا إِلْهُ أَيْ لَا مَعْدُبُودَ بِحَقَّ فِي الْوَجُودِ إِلَّا هُوَ الْدَحِيُّ الدَّانِهُ الْبَعَامُ الْقَيُّوْمُ الْمُبَالِغُ فِي الْقِيَامِ بِتَدْبِيْرِ خَلْقِمِ لَاتَأْخُذُهُ سِنَةً نُعَاسٌ وَّلاَ نُوْمٌ لَهُ مَا فِي السَّىٰ وَمَا فِي الْأَرْضِ مِلْكًا وَخَلْقًا وَعَبِيدًا مَنْ ذَا الَّذِي أَى لاَ أَحَدُّ يَشْفُعُ عِنْدَهُ إِلَّا بِإِذْنِهِ لَهُ فِينْهَا يَعْلُمُ مَا بَيْنَ أَيْدِينْهِمْ أَيِ الْخُلْقِ وَمَا خَلْفَهُمْ أَيْ أَمْرَ الدُّنْيَا وَالْأَخِرَةِ وَلَا يُحِينطُونَ بِسَنَيْ مِينَ عِلْمِهِ لَا يَعْلَمُونَ شَيْئًا مِنْ مَعْلُومَاتِهِ إِلَّا بِمَا شَاءَ أَنْ يَعْلَمَهُمْ بِهِ مِنْهَا بِأَخْبَادٍ الرُّسُلِ وَسِعَ كُرْسِيَّهُ السَّلْمُ وَالْأَرْضَ قِيْلَ احَاطَ عِلْمُهُ بِهِمَا وَقِيْلَ مُلْكُهُ وَقِيْلَ الْكُرْسِيُّ بِعَيْنِهِ مُشْتَمِلُ عَلَيْهِمَا لِعَظْمَتِهِ لِحَدِيْثِ مَا السَّمَٰوتُ السَّبْعُ فِي الْكُرْسِيِّ إِلَّا كَدَرَاهِمَ سَبْعَةٍ ٱلْقِيَتُ فِيْ تُرْسِ وَلاَ يَوْدُهُ يَثْقُلُهُ حِفْظُهُ مَا آي السَّمَوْتِ وَالْأَرْضِ وَهُدَو الْدَعَدِلِيُّ فَدُوقَ خَلْقِهِ بِالْقَهْرِ الْعَظِيْمُ ٱلْكَبِيْرُ.

على الْوَجُود : كَالَدَائِمُ الْبَقَاءُ : বান্তবে । وَمَدَّبِيْرِ خَلْقِمِ : مَا فَرَوْدِ : كَالَدَائِمُ الْبَقَاءُ : مَلَى الْوَجُود : بَسَنَةً : असु, মূলরূপ وَسُنَّ নিয়মের বাইরে و কি ফেলে তার পরিবর্তে শেষে : যোগ করা হয়েছে । و كَالْبُودُهُ : তম্ন , ঘুমের পূর্বে যা হয় । تُمَاكُ : نُعَاكُمُ : نُعَاكُمُ : نُعَاكُمُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতকে আয়াত্ল ক্রসী বলা হয়। হাদীসে এ আয়াতকে আয়াত্ল ক্রসী বলা হয়। হাদীসে এ আয়াতকে ক্রআনের শ্রেষ্ঠতম আয়াত বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এর প্রভূত ফজিলত ও ছওয়াব বর্ণিত হয়েছে। এ আয়াতে এত পূর্ণাঙ্গভাবে আল্লাহর পরিচয় তুলে ধরা হয়েছে, যার কোনো নজির নেই। এ কারণে হাদীস শরীফে এটাকে ক্রআনের সর্বাপেক্ষা উৎকৃষ্ট আয়াত বলা হয়েছে।

আয়াতৃল ক্রসীর ফজিলত : সহীহ হাদীস শরীফে আয়াতৃল ক্রসীর বিস্তর ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। এর ফজিলত ও বরকত সম্পর্কে সম্ভবত কেউ অনবহিত নয়। এটা পবিত্র ক্রআনের অত্যন্ত গুরুত্বপূর্ণ একটি আয়াত। মুসনাদে আহমদের বর্ণনায় উল্লেখ আছে যে, রাস্লুল্লাহ ত্রুত্ব এ আয়াতকে অন্য সকল আয়াত থেকে উৎকৃষ্ট বলেছেন। হযরত উবাই ইবনে কা'ব এবং হযরত আবৃ যর (রা.) থেকেও এ ধরনের একটি বর্ণনা রয়েছে। হযরত আবৃ হ্রায়রা (রা.) বলেন, রাস্ল ত্রিশাদ করেছেন– সূরা বাকারায় একটি আয়াত আছে যা সকল আয়াতের সর্দার। যে ঘরে তা পাঠ করা হয়, সে ঘর থেকে শয়তান বের হয়ে যায়।

নাসায়ী শরীফের এক বর্ণনায় আছে যে, রাস্ল্লাহ হুরশাদ করেছেন– যে ব্যক্তি প্রত্যেক নামাজের পরে আয়াতুল কুরসী পাঠ করবে বেহেশতে প্রবেশের ব্যাপারে মৃত্যু ছাড়া তার কোনো প্রতিবন্ধক থাকবে না।

এ আয়াতে আল্লাহ তা'আলার জাত ও সিফতের বর্ণনা অতি চমৎকার ও উনুত ভঙ্গিতে বর্ণিত হয়েছে। এ আয়াতে প্রকাশ্য ইসম ও সর্বনামের মাধ্যমে ১৭ বার আল্লাহর নাম উল্লিখিত হয়েছে। যথা - ১. الْعَبُورُ عَلَى الْفَبُورُ الْفَبُولُهُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ

َاللّٰهُ اللّٰهُ وَهُمَ مَا اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ وَهُمَ اللّهُ اللّٰهُ وَهُمَ اللّٰهُ اللّٰلّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّ

প্রথবীতে কখনো কি এমন কোনো জাতি গোষ্ঠী অতিবাহিত হয়েছে, যারা আল্লাহর الْعَيُّ الْعَيْوُمُ বিশেষণে সন্দেহ করেছে বা অস্বীকার করেছে?

উত্তর : একটি নয়; বরং রোম সাগরের তীরে বসবাসরত এমন অনেক গোত্র অতিবাহিত হয়েছে, যাদের বিশ্বাস এই ছিল যে, প্রত্যেক বছর অমুক তারিখে তাদের খোদা মৃত্যুবরণ করে এবং পরের দিন নতুনভাবে অস্তিত্ব লাভ করে। সুতরাং প্রত্যেক বছর উক্ত নির্দিষ্ট তারিখে খোদার মৃতদেহ তৈরি করে তা আগুনে পোড়ানো হতো, আর পরের দিন তার জন্মের আনন্দে বিভিন্নরূপ আনন্দ উৎসব করত। হিন্দু ধর্মে দেবতাদের মৃত্যু এবং পুনর্জনা এ আকিদার দৃষ্টান্ত। খ্রিস্টানদের আকিদাই বা এ ছাড়া আর কি যে, প্রথমে খোদা মানুষের আকৃতিতে জগতে আগমন করত। অতঃপর ক্রুশের উপর গিয়ে মৃত্যুবরণ করত। –[জামালাইন]

ष्टिम होता وَعُبُودُ وَعَبُودُ وَعَبُودُ وَعَبُودُ وَعَبُودُ وَعَبُودُ وَعَبُودُ وَاللّهُ وَالّهُ وَاللّهُ وَاللّ

े अतरह الْسَتِشْنَاء वकि रेखग्नात कातर्त مُسْتَثَنَى مِنْه अरह كُلِّى अरह वकि مُسْتَثَنَى مِنْه अरह الْمَقِّ : अरह

فِي الْوُجُودِ এ আংশ দ্বারা এদিকে ইঙ্গিত রয়েছে যে, ৰ্ম্ -এর খবরটি মাহযুফ রয়েছে। আর সেটি হলো فِي الْوُجُودِ عَبُومُ : এটি مَبُالَغَة থেকে مُبَالَغَة এক এবং আন্তক কায়েম রাখে। الله عَلَيْهُ وَاللهُ الْقَبُومُ अण्ण : قَوْلُهُ الْقَبُومُ अण्ण وَاللهُ किल। يَاء अवत عَنْهُ وَاللهُ الْقَبُومُ عَنْهُ وَاللهُ الْقَبُومُ अण्ण مَنْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَمُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ اللهُ عَنْهُ وَاللهُ اللهُ
খ্রিকানরা যেভাবে আল্লাহর হায়াত বিশেষণের ব্যাপারে সত্য-বিচ্যুত হয়েছে তদ্রুপ তার ক্রিক্রাহ বিশেষণের ব্যাপারেও আজব দ্রষ্টতায় নিমগ্ন হয়েছে। তাদের আকিদা এই যে, যেভাবে পুত্র পিতার অংশীদারিত্ব ছাড়া খোদা হতে পারে না তদ্রুপ খোদাও পুত্রের অংশিদারিত্ব ছাড়া খোদা হতে পারে না। নাউযুবিল্লাহ! আল্লাহর পুত্র মসীহ খোদার মুখাপেক্ষী, তদ্রুপ পিতাও তাঁর খোদায়িত্বে মসীহের মুখাপেক্ষী। ক্রিক্রাই বিশেষণ উল্লেখ করে কুরআন খ্রিস্টানদের আকিদার উপর আঘাত হেনেছে। বিশেষণ সভ্রেখ করে কুরআন খ্রিস্টানদের আকিদার উপর আঘাত হেনেছে। ক্রিক্রাই এমন সন্তা, যিনি স্বীয় সন্তার সাথে অধিষ্ঠিত এবং অন্যের অন্তিত্বের কারণ। সমস্ত সৃষ্টিকে তিনি অধিষ্ঠিত রেখেছেন। প্রত্যেক বস্তু স্বীয় অন্তিত্বে তাঁর মুখাপেক্ষী, তিনি কারো মুখাপেক্ষী নন। কোনো কোনো বর্ণনায় আছে যে, বিশিষণ ইসমে আজম। – ক্রিকুবী

- هَاْتَ سَنَّةً وَّلاَ نَوْمُ وَاللهُ لاَ تَاخُذُو سِنَةً وَلاَ نَوْمُ وَاللهُ لاَ تَاخُذُ سِنَةً وَلاَ نَوْمُ مَا اللهُ عَالَمُ وَاللهُ لاَ تَاخُذُ سِنَةً وَلاَ نَوْمُ مَا اللهُ مَا اللهُ عَلَى
খারা উদ্দেশ্য হলো, আল্লাহ তা'আলা তন্দ্রা ও নিদ্রা হতে মুক্ত। পূর্বের বাক্য দ্বারা বুঝা গেছে যে, আল্লাহ তা'আলা সমগ্র আসমান-জমিন এবং উভয়ের মধ্যকার সকল কায়েনাতকে তিনি অটুট রেখেছেন। কাজেই কোনো ব্যক্তির জন্যে তাঁর সৃষ্টি মোতাবেক এদিক-সেদিক যাওয়া সম্ভব নয়। যে মহান সত্তা এমন বিশাল কাজ আঞ্জাম দেন সম্ভবত তিনি কোনো সময় ক্লান্তও হতে পারেন, তাঁর বিশ্রাম ও নিদ্রার জন্যে কিছু সময় থাকা উচিত। এ বাক্যে মানুষের এ ধরনের ধারণার ব্যাপারে সাবধান করে দেওয়া হয়েছে যে, মহান আল্লাহকে নিজেদের কিংবা অন্যান্য মাখলুকের সাথে তুলনা করো না। কারণ তিনি কোনোরূপ তুলনা এবং উপমা থেকে পবিত্র। তাঁর মহাশক্তির সামনে এ সকল কাজ কষ্টকর নয় এবং এতে তিনি কোনোরূপ ক্লান্তি অনুভব করেন না। তাঁর পবিত্র সত্তা সকল প্রকার প্রভাব, কষ্ট-ক্লেশ ও তন্দ্রা-নিদ্রা থেকে মুক্ত। জাহিলি ধর্মের দেবতারা তন্দ্রাচ্ছনু হয় এবং ঘুমায়। এমন পরিস্থিতিতে তাদের বিভিনুরূপ ক্রেটি-বিচ্যুতি প্রকাশ পায়। ইহুদি ও খ্রিস্টানদের আকিদা এই যে, আল্লাহ তা'আলা ছয় দিনে আসমান ও জমিনের ভিত্তি স্থাপন করেছেন। সপ্তম দিনে তাঁর বিশ্রামের প্রয়োজনীয়তা দেখা দিয়েছে, কিছু ইসলামের খোদা সদা জগ্রত ও সজাগ। কোনোরূপ কষ্ট ও ক্লান্তি থেকে পবিত্র।

وَمَا فِي الْاَرْضِ - هُمَا فِي الْاَرْضِ - هُمَا فِي السَّمُواتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ - لَهُ : قَنُولُهُ لَهُ مَا فِي السَّمُواتِ وَمَا فِي الْاَرْضِ আসমান-জমিনের সকল বস্তু তাঁরই মালিকানাধীন।

طُكًا خُلْقًا : এর দ্বারা ইশারা করেছেন যে, لَهُ عَلَمُ اللهُ -এর জন্যে নয়। যেমনটি সাধারণত হয়ে থাকে। কেননা আল্লাহ তা'আলা কোনো বস্তুর উপকারের মুখাপেক্ষী নন।

عَنْدَهُ إِلَّا بِاذْنِهِ : অর্থাৎ এমন কেউ নেই যে, তাঁর অনুমতিবিহীন তাঁর সমীপে কারো জন্যে সুপারিশের ব্যাপারে মুখ খুলবে।

হযরত মসীহ (আ.)-এর শাফাআতে কুবরা খ্রিষ্টানদের একটি বিশেষ আকিদা। কুরআন মাজীদ খ্রিষ্টানদের বিশেষ কুফরি আকিদাসমূহ এবং শাফাআত ইত্যাদির উপর আঘাত হেনেছে। খ্রিষ্টানরা যেখানে শাফাআতের উপর তাদের নাজাতের বুনিয়াদ রেখেছে; এর বিপরীতে কোনো কোনো মুশরিক জাতি আল্লাহকে বিশেষ আইনকানুনের সাথে এমনভাবে আবদ্ধ জ্ঞান করেছে যে, তাদের জন্যে ক্ষমা ও শাফাআতের আর কোনো অবকাশ নেই। ইসলাম মাঝামাঝি পথ অবলম্বন করে বলে দিয়েছে যে, কারো শাফাআতের উপর নাজাত সীমাবদ্ধ নয়। অবশ্য আল্লাহ তা আলা এর অবকাশ রেখেছেন যে, তিনি তাঁর প্রিয় বান্দাদেরকে ক্ষেত্রবিশেষ শাফাআতের অনুমতি দান করবেন এবং কবুলও করবেন। হাশরের ময়দানে সবচেয়ে বড় শাফাআতকারী হবেন রাস্লুল্লাহ আলা। এ আয়াত থেকে আহলে সুনুত ওয়াল জামাত শাফাআতের বিষয়টি বের করেছেন।

ভান উন্দি সুর্বিছুর জ্ঞান বুরিছিত অনুপস্থিত, অনুভবযোগ্য বা অযোগ্য ইত্যাদি সুর্বিছুর জ্ঞান আল্লাহর রয়েছে। স্বকিছুকেই সামানভাবে তাঁর জ্ঞানে বেষ্টন করে রেখেছে।

ভার জ্ঞান রয়েছে। এটা আল্লাহর বিশেষ একটি গুণ, কেউ এতে শরিক নেই।

কুরসি শব্দটি সাধারণত রাজত্ব ও নেতৃত্বের ক্ষেত্রে ৃতিন্ত্রির জান মনুষ্য বিবেক বহির্ভূত। অবশ্য বিভিন্ন বর্ণনা দারা বুঝা ফায় যে, আরশ ও কুরসি বিশালকায় বস্তু। সমস্ত আসমান ও জমিন থেকে তা বহুগুণ বড়। আল্লামা ইবনে কাছীর (র.) হয়রত আবূ যার (রা.) থেকে উল্লেখ করেছেন যে, তিনি রাস্ল — -কে জিজ্ঞাসা করলেন, কুরসী কি এবং কেমনঃ রাস্ল উত্তর দিলেন, সে সন্তার কসম! যার হাতে আমার জান রয়েছে, সপ্ত আসমান ও জমিনের উদাহরণ আল্লাহর কুরসির সামনে এই যে, এক বিশাল ময়্রদানে কোনো আংটির বৃত্ত ফেলে দেওয়া হলো।

ত্র কারণ মহাশক্তিশালী আল্লাহর কুদরতের সামনে এসব বস্তু অতি নগণ্য ও তুচ্ছ।

ত্রী অর্থাৎ তিনি অতি মহান এবং মর্যাদাবান। এ বাক্যে আল্লাহ তা আলার একত্বাদ ও উত্তম । একাবলির বিষয়াদি অতি স্পষ্ট ও বিস্তারিতভাবে এসে গেছে। –[মা আরিফুল কুরআন]

অনুবাদ:

২৫৬. দীন সম্পর্কে অর্থাৎ তাতে প্রবেশের বিষয়ে জাের-জবরদন্তি নেই। সত্যপথ লাভপথ হতে সুম্পন্ত হয়ে গিয়েছে। অর্থাৎ সুম্পন্ত আয়াত ও নিদর্শনাদি দারা এ কথা পরিষ্কার হয়ে গিয়েছে যে, ঈমানের পথ হলাে সত্যপথ আর কুফরির পথ হলাে লাভপথ। মদিনার আনসার সাহাবীগণ স্ব-স্ব সন্তানাদিকে ইসলাম গ্রহণ করতে বাধ্য করার প্রয়াস পেতে চাইলে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত অবতীর্ণ করেন। য়ে তাগৃতকে এইনি শক্টি একবচন ও বহুবচন উভয়রূপে ব্যবহৃত হয়। অর্থাৎ শয়তানকে মতান্তরে প্রতিমাসমূহের অস্বীকার করবে ও আল্লাহতে বিশ্বাসকরবে, সন্দেহ নেই সে ধারণ করেছে ধরেছে মজবুত একটি হাতল সুদৃঢ় একটি গ্রন্থি। যা অটুট যা ছিন্ন হওয়ার নয়। যা কিছু বলা হয় তা আল্লাহ ভনেন, যা করা হয় এতদসম্পর্কে তিনি পরিজ্ঞাত।

২৫৭. যারা ঈমান আনে আল্লাহ তাদের অভিভাবক।
সাহায্যকারী তিনি তাদেরকে অন্ধকার অর্থাৎ কুফরি
হতে বের করে আলোতে অর্থাৎ ঈমানের দিকে নিয়ে
যান। আর যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাগৃত তাদের
অভিভাবক। তারা তাদেরকে আলো থেকে অন্ধকারে
নিয়ে যায়। এখানে إَخْرَا الْحَرَا ا

تَ مُ سَبَعُ لِمُ الْفُونِ عَلَى الدُّوْلِ فِيهِ وَالْكُفُرُ وَيُهِ وَالْكُفُرُ وَيَهِ وَالْكُفُرُ وَالْكُفُرُ وَالْكُفُرُ عَلَى الْفَيْ اَى ظَهَرَ عَلَى الْأَيْاتِ الْبَيْنَاتِ اَنَّ الْإِيْمَانَ رُشَدٌ وَالْكُفُرُ عَلَى الْإِيْمَانَ رُشَدٌ وَالْكُفُرُ عَلَى الْإِيْمَانَ رُشَدٌ وَالْكُفُرُ عَلَى الْإِيْمَانِ اللَّيْفِطَانِ اللَّهُ عَلَى الْإِسْلَامِ فَمَنْ يَكُفُرُ بِالطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ اَوِ الْكَفْرُ مِالطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ اَوِ الْمَعْنَامِ وَهُو يُطْلَقُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ وَالْجَمْعِ وَيُؤْمِنُ بِاللَّهِ فَقَدِ اسْتَمْسَكَ تَمَسَّكُ بِالْعُرُوةِ الْوَثْقَى بِالْعَقْدِ الْمُعْمَعِ لَا انْفِصَامَ إِنْ فِطَاعَ لَهَا وَاللَّهُ سَكِمَا يُفْعَلُ .

سميع بها يها عليه بها يعلن المنوا ٢٠. الله ولي ناصر الذين المنوا يُخرِجُهُمُ الله مِنَ الظُّلُمْتِ الْكُفْرِ الْي النُّورِ الْإيمانِ والَّذِينَ كَفَرُوا اَوْلِيَا وُهُمُ الطَّاعُوتُ يُخرِجُونَهُمْ مِنَ النُّورِ اللَّي الطُّلُمُتِ ذِكْرُ الْإِخْرَاجِ إِمَّا فِي مُقَابَلَةِ قَوْلِهِ يُخْرِجُهُمْ مِنَ الظَّلُمَاتِ اَوْ فِي كُلِّ مَنْ أَمَنَ بِالنَّيِيَ عَنِي قَعَقَ قَبْلَ بِعَثْمَتِهِ مِنَ الْبَهُودِ ثُمَّ كَفَرَ بِهِ أُولَئِكَ اصْحُبُ النَّارِ هُو فَهُ الْمُؤْدِ ثُمَّ كَفَرَ بِهِ أُولَئِكَ اصْحُبُ النَّارِ

তাহকীক ও তারকীব

े प्राज्य । اَلُطُّاغُوْتُ । আরাহ ছাড়া যে কোনো বাতিল উপাস্য, الطُّاغُوْتُ । আরাহ ছাড়া যে কোনো বাতিল উপাস্য, সেচ্ছাচারী, শয়তান। উভয় লিঙ্গে এবং একবচনে ও বহুবচনে এর ব্যবহার রয়েছে। তবে বহুবচনের আলাদা শব্দ হলো طَوَاغِيْت বাতল, প্রস্থি। اَلْعُرْدَةُ ; طَاغُوْتَانِ এবং দ্বিবচনে اِنْفِصَامُ । আরুত, সুদ্চ । الْوَقْقَى । ইছন্ন হওয়া।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুল : হুসাইন আনসারী নামক জনৈক ব্যক্তির দুটি ছেলে ইহুদি কিংবা খ্রিস্টান হয়ে গিয়েছিল। আনসারগণ যখন মুসলমান হলো তখন তিনি তাঁর পুত্রদেরকেও জোরপূর্বক মুসলমান বানাতে ইচ্ছা করলেন। এ প্রসঙ্গে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। শানে নুয়লের দিক দিয়ে মুফাসসিরগণ এটাকে আহলে কিতাবের জন্যে খাস মনে করেন। অর্থাৎ, ইসলামি রাষ্ট্রে অবস্থানকারী কোনো আহলে কিতাব যদি কর আদায় করে তাহলে তাকে ইসলাম গ্রহণে বাধ্য করা হবে না। বস্তুত এ আয়াতের হকুম ব্যাপক। অর্থাৎ কাউকে ইসলাম গ্রহণের জন্যে বাধ্য করা যাবে না। কারণ আল্লাহ হেদায়েত ও গোমরাহিকে স্পষ্ট করে দিয়েছেন। তথাপি কুফর ও শিরকের সমাপ্তি এবং বাতিলের শক্তি খর্ব করার জন্যে জিহাদের বিধান, আর এখানে উল্লিখিত জোর-জবরদস্তি ভিন্ন ব্যাপার। জিহাদের দ্বারা উদ্দেশ্য হলো সে শক্তিকে দমন করা, যা আল্লাহর দীনের উপর আমল করতে এবং তাঁর মনোনীত দীনের প্রচার-প্রসারের ক্ষেত্রে প্রতিবন্ধক হয়। কারণ এ ধরনের শক্তি মাঝে মধ্যে মাথাচাড়া দিয়ে থাকে। এ কারণেই জিহাদের নির্দেশ এবং প্রয়োজনীয়তা কিয়ামত পর্যন্ত বহাল থাকবে। যেমন হাদীসে উল্লিখিত হয়েছে- الْقِيامَة এভাবে মুরতাদ হওয়ার সাজা বা শান্তির সাথেও এ আয়াতের কোনো সম্পর্ক নেই। কারণ এ সাজার দ্বারা ইসলাম গ্রহণে বাধ্য করা উদ্দেশ্য নয়; বরং ইসলামি দৃষ্টিভঙ্গি ও নিয়মনীতির সংরক্ষণ উদ্দেশ্য। কোনো ইসলামি রাষ্ট্রে একজন কাফেরের স্বীয় কুফরির উপর অটল থাকার অনুমতি থাকতে পারে। কিন্তু একবার যখন সে ইসলামে দীক্ষিত হলো, তখন তার বিরুদ্ধাচরণ এবং তা থেকে পদচ্যুত হওয়ার অনুমতি দেওয়া যেতে পারে না। কাজেই আগেই সে উত্তমরূপে ভেবেচিন্তে ইসলাম গ্রহণ করবে। কেননা যদি মুরতাদ হওয়ার অনুমতি দেওয়া হতো তাহলে বুনিয়াদি দৃষ্টিভঙ্গি বিনষ্ট হয়ে যেত। আর এর দ্বারা মতবাদগত ভিন্নতা ও শত্রুতা বৃদ্ধি পেত। ফলে যা ইসলামি সমাজব্যবস্থার শান্তি, নিরাপত্তা এবং রাষ্ট্রের স্থায়িত্ব আশঙ্কাযুক্ত হতো। এ কারণেই যেভাবে মানবাধিকারের নামে হত্যা, চুরি, ছিনতাই, ব্যভিচার ইত্যাদি অন্যায়ের অনুমতি দেওয়া যায় না। একইভাবে মুক্ত চিন্তার নামে একই ইসলামি রাষ্ট্রে মতবাদগত দ্রোহিতা তথা ধর্মচ্যুতির অনুমতিও দেওয়া যায় না। এটা কোনো বাধ্যবাধকতা নয়; বরং মুরতাদের মৃত্যুদণ্ড ঠিক সেভাবেই ন্যায়ানুগ বিচার, যেভাবে হত্যা ও ডাকাতি এবং বিভিন্ন চারিত্রিক অন্যায়ে লিপ্ত ব্যক্তিদেরকৈ কঠোর সাজা দেওয়া আইনের দৃষ্টিতে সঠিক বিবেচিত। একটির উদ্দেশ্য হলো, রাষ্ট্রীয় নিয়ম-শৃঙ্খলা সংরক্ষণ, আর অপরটির উদ্দেশ্য হলো রষ্ট্রেকে বিভিন্ন ফিতনা-ফ্যাসাদ থেকে রক্ষা করা। রাষ্ট্রের সুশৃঙ্খলার জন্যে উভয় বিষয় অতি জরুরি। বর্তমান অধিকাংশ ইসলামি রাষ্ট্র এ উভয় বিষয়কে গুরুত্ব না দেওয়ারকারণে যেসব বিশৃঙ্খলা, নিরাপত্তাহীনতা ও **অস্থিরতার শিকার হয়েছে** তা বলার অপেক্ষা রাখে না।

ত্তিধানের দিক দিয়ে এমন সব ব্যক্তিকে كَاغُوْر بِالطَّاغُوْت তলা হয়, যারা বৈধ সীমা থেকে অতিক্রম করে যায়। কুরআনের পরিভাষায় এর দ্বারা উদ্দেশ্য হলো এমন ব্যক্তি, যে আল্লাহর দাসত্বের সীমা অতিক্রম করে স্বপ্রভূত্ স্নির্ভরতার পরিচুয় দেয়। আল্লাহর বান্দাদেরকে নিজের দাসত্বে বাধ্য করে। আল্লাহর মোকাবিলায় কোনো এক বান্দার

হঠকারিতার তিনটি স্তর রয়েছে-

১. মৌলিকভাবে আল্লাহর আনুগত্যকে সত্য মনে করে কিন্তু কার্যক্ষেত্রে তাঁর হুকুমের খেলাফ করে এর নাম হলো ফিসক।

২. আল্লাহর আনুগত্য থেকে মৌলিকভাবে সে বের হয়ে স্বয়ংসম্পূর্ণ সাজে অথবা আল্লাহ ছাড়া অন্য কারো উপাসনা করে। এটা হলো কুফরি।

৩. নিজ প্রভুর বিদ্রোহী হয়ে তার দেশে প্রজাদের মধ্যে তার নিজের হুকুম চালায়। এ সর্বশেষ স্তরে কোনো ব্যক্তি উপনীত হুলে তাকে তাগুত বলা হয়। -[জামালাইন]

হরফটি : أَسْتَنْسَكُ : كُولُهُ تُمُسُّكُ । এর ব্যাখ্যা تُمُسُّكُ দারা করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, اِسْتَنْسَكُ অতিরিক্ত اِلْسَتَفْعَالُ وَ এর অর্থ প্রযোজ্য হবে না।

غَوْلُمُ ذِكُرُ الْاِخْرَاجِ : মুফাসসির (র.) এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো, কাফেররা তো আলোর মধ্যে ছিলই না, তারপরও তাদেরকে আলো থেকে অন্ধকারের দিকে নিয়ে যাওয়ার মর্ম কি? মুফাসসির (র.) এ প্রশ্নের দুটি জবাব দিয়েছেন–

افراج স্বরপ إفراج এর উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ মু'মিনদের জন্যে যেহেতু إفراج শব্দের ব্যবহার করেছেন তাই
কাফেরদের জন্যেও صِفَة مُقَابِلَة শব্দের ব্যবহার করেছেন। এটিকে বালাগাতের পরিভাষায় أَقْرَاج হলা হয়।

২. আরেকটি জবাব এই যে, এখানে ইহুদি নাসারাদের মধ্য থেকে ঐ সমস্ত লোক উদ্দেশ্য, যারা নিজেদের ধর্মীয় কিতাবের সুসংবাদে রাসূল ==== -এর প্রতি ঈমান এনেছিল। কিন্তু রাসূল ==== -এর আবির্ভাবের পর তারা জিদ ও হঠকারিতাবশত সে ঈমান থেকে ফিরে যায়। যেন আলো থেকে অন্ধকারে ফিরে যায়।

অনুবাদ :

২৫৮. তুমি কি ঐ ব্যক্তিকে দেখনি, যে ব্যক্তি
ইবরাহীমের সাথে তাঁর প্রতিপালক সম্বন্ধে বিতর্কে লিপ্ত
হয়েছিল বিতপ্তা করেছিল, যেহেতু আল্লাহ তাকে সামাজ্য
দিয়েছিলেন অর্থাৎ আল্লাহর অপার নিয়ামত ও
অনুগ্রহপ্রাপ্তিই তাকে এ ধরনেই গর্বোদ্যত ও ধৃষ্টতাপূর্ণ
আচরণ করতে উৎসাহ যোগিয়েছিল। এ লোকটি ছিল
নমরদ।
যথন ১০ শক্টি কি এব ১০ বা স্থলাভিষিক্ত পদ।

নমরদ তাঁকে [ইবরাহীমকে] বলল, তোমার প্রভু কে? যার প্রতি তুমি আমাদেরকে আহ্বান কর? তখন ইবরাহীম বললেন, আমার প্রভু তিনি যিনি জীবন দান করেন ও মৃত্যু ঘটান অর্থাৎ শরীরে জন্ম ও মৃত্যুর সৃষ্টি করেন। সে বলল, আমিও তো হত্যা করে ও ক্ষমা প্রদর্শন করে জীবন দান করি ও মৃত্যু ঘটাই। এবং দুই ব্যক্তিকে ডেকে একজনকে হত্যা ও অপরজনকে মুক্তি দিয়ে দিল। তিনি হিষরত ইবরাহীম (আ.)। যখন দেখলেন যে, এ একেবারে নির্বোধ তখন ইবরাহীম বিতর্ক-কৌশল পরিবর্তন করে অধিকতর স্পষ্ট প্রমাণ দিতে গিয়ে বললেন, আল্লাহ সূর্যকে পূর্বদিক থেকে উদয় করেন, তুমি তাকে পশ্চিম দিক থেকে উদয় করাও তো দেখি! অনন্তর যে সত্য প্রত্যাখ্যান করেছিল সে হতবৃদ্ধি হয়ে গেল। বিশ্বয়ান্তিত ও হতচকিত হয়ে গেল। নিশ্চয় আল্লাহ কুফরি করে যারা সীমালজ্ঞ্মন করে সেই সম্প্রদায়কে সৎপথে পরিচালিত করেন না। প্রমাণ প্রদানের উপায় প্রদর্শন করেন না।

٢٥٨. أَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ حَأَجٌ جَادَلَ إِبْرَهِمَ فِيْ رَبُّهُ أَنْ أَتُّهُ اللَّهُ الْمُلْكَ أَيْ حَمَلَهُ بَطُرُهُ بِنِعْمَةِ اللَّهِ عَلٰى ذٰلِكَ الْبَطْرِ وَهُوَ نَـمُووْدُ إِذْ بَـدُلُّ مِسْ حَاجٌ قَـالًا إِبْرُهِمُ لَمَا قَالَ لَهُ مَنْ رَبُّكَ الَّذِي تَدْعُوْنَا اِلَيْهِ رَبِّيَ الَّذِيْ يُعْي وَيُمِيْتُ أَىْ يَخْلُتُ الْحَيَاةَ وَالْمَوْتَ فِي الْأَجْسَادِ قَالَ هُوَ انَا الْحْيِ وَأُمِسِيْتُ بِالْقَتْلِ وَالْعَفْوِ عَنْهُ وَ دَعْي بِرَجُكَيْنِ فَقَتَلَ احَدَهُمَا وَتَرَكَ الْأَخَرَ فَلَمَّا رَأَهُ غَبْيًا قَالَ إِبْرُهِمُ مُنْتَقِلًا إِلْى حُجَّةٍ اَوْضَحَ مِنْهَا فَإِنَّ اللَّهَ يَأْتِي بِالشُّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ بِهَا انْتَ مِنَ الْمَغْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِىْ كَفَرَ تُحَبَّرَ وَدَهِشَ وَاللُّهُ لَايَهْدِي الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ بِالْكُفْرِ إِلَى مُحَجَّةِ الْإِحْتِجَاجِ.

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে মু'মিন ও কাফের এবং হেদায়েতের আলো ও কুফরির অন্ধকার সম্পর্কে আলোচনা ছিল। এবারে তার সমর্থনে কয়েকটি দৃষ্টান্ত তুলে ধরা হয়েছে। প্রথম দৃষ্টান্তে রাজা নমরূদকে দেখানো হয়েছে। আয়াতে পূর্ণ ঘটনা বর্ণিত হয়েছে।

আরবি সাহিত্যে এ বাকরীতিটি আশ্চর্য ও বিশ্বয়কর স্থানে ব্যবহৃত হয় । এর হৈ ত্রিক্সনার দিকটি সুস্পষ্ট। যখন কেউ কারো বিষয়ে কোনো বিশ্বয়কর দোষক্রটির প্রতি দৃষ্টি আকর্ষণ করে, তখন এ ধরনের বাক্য ব্যবহার হয়, যেমন বলা হয়, তুমি কি অমুকের আচরণ দেখেছ? –[তাফসীরে কবীর, সংক্ষেপিত]

হৈন্দৈই শাস্তত এখানে বিতর্ককারী হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর সমসাময়িক কোনো বাদশাহ হবে। তাই মুফাসসির (র.) নমরূদের নাম উল্লেখ করেছেন। সে ছিল হযরত মূসা (আ.)-এর জন্মভূমি ইরাকের বাদশাহ। এখানে তার আলোচনা করা হচ্ছে। বাইবেলে এ সম্বন্ধে কোনো আলোচনা নেই। এ কারণে আহলে কিতাবগণ এ ঘটনা মানতে দ্বিধাগ্রস্ত হয়েছে। তবে তালমুদে এর পূর্ণ ঘটনা উল্লিখিত রয়েছে এবং তা প্রায় কুরআনের অনুকূলেই। তাতে উল্লিখিত হয়েছে যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পিতা নমরূদের দরবারে সবচেয়ে বড় পদস্থ কর্মকর্তা ছিলেন। হযরত ইবরাহীম (আ.) যখন প্রকাশ্যে শিরকের বিরোধিতা ও তাওহীদের প্রচার শুরু করেলেন এবং দেবালয়ে প্রবেশ করে দেব-দেবীকে ভেঙ্গে ফেললেন, তখন তাঁর পিতা নিজেই বাদশাহর দরবারে এ ব্যাপারে অভিযোগ করেন। এরপর সে আলোচনা হয় যা এখানে বর্ণিত হয়েছে।

বিভর্কের বিষয়বন্ধ: বিভর্কিত বিষয়টি এই ছিল যে, হযরত ইবরাহীম (আ.) কাকে প্রভু বলেন? এ দ্বন্দের কারণ এই ছিল যে, দ্বন্দ্বকারী ব্যক্তিকে আল্লাহ তা'আলা রাজত্ব দান করেছেন – اَنُ اتَاءُ اللّٰهُ اللّٰهُ । দারা এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। এটা বুঝার জন্যে নিম্নোক্ত বিষয়গুলোর প্রতি দৃষ্টি রাখা জরুরি—

- ك. প্রাচীনকাল থেকে অদ্যাবধি সকল মুসলিম সোসাইটির সম্মিলিত ও সামষ্টিক বৈশিষ্ট্য এই যে, তারা সবাই আল্লাহ তা আলাকে رُبُ الْأَرْبَ وَالْمَا وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنَ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعِلِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ كَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعَالِيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلَّيْنِ وَالْمُعِلِيْنِ وَالْمُعِلَّى وَالْمُعِلَّى وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيِ وَالْمُعِلِّيِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ فِي فَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمِعِلِيْنِ وَالْمِنْ فِي الْمُعِلِّيْنِ وَالْمُعِلِّيْنِ وَالْمِيْنِ وَالْمِنْ فِي مُعِلِّيْنِ وَالْمِنْ فِي مِنْ مِنْ مِنْ مِنْ الْمُعِلِّيْنِ وَالْمِنْ وَالْمِنْ فِي مِنْ الْمُعِلِي وَالْمُعِلِيْنِ وَالْمِنْ فِي مِنْ الْمُعِلِّيْنِ وَالْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ الْمُعِلِّيْنِ وَالْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ الْمُعِلِيْنِ وَالْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مِنْ الْمِنْ فِي مُعِلِيْنِ
- ২. মুশরিকরা সর্বদা খোদায়িত্বকে দুই ভাগে বিভক্ত করেছে-
- ক. সৃষ্টির উধ্বে এক মহান খোদায়িত্বের সন্তা, তিনি সমস্ত সৃষ্টির উপর ক্ষমতাশীল এবং মানুষ নিজেদের দুঃখ-কষ্ট ও বিভিন্ন সমস্যায় তাঁর শরণাপন্ন হয়। এ খোদায়িত্বে তারা আল্লাহর সকল আত্মা, ফেরেশতা, জিন, নক্ষত্র এবং আরো বহু বস্তুকে অংশীদার স্থাপন করে। তাদের নিকট দোয়া প্রার্থনা করে, তাদের উদ্দেশ্যে বিভিন্ন পূজা-পার্বন করে। তাদের আস্তানায় বিভিন্ন হাদিয়া-তোহফা উৎসর্গ করে।
- খ, দিতীয়টি হলো কৃষ্টি-কালচারজনিত ও প্রশাসনিক বিষয়ের ক্ষমতার অধিকারী। এ দিতীয় প্রকারের খোদায়িত্বে বিশ্বের সকল মুশরিক জাতি নিজ নিজ যুগে আল্লাহ তা আলা থেকে ক্ষমতা ছিনিয়ে বিভিন্ন রাজবংশ, ধর্মীয় পুরোহিত এবং সোসাইটির আগে-পরের মনীষীদের মধ্যে বন্টন করে দিয়েছে। অধিকাংশ রাজবংশীয় এ দিতীয় অর্থে খোদায়ীর দাবিদার হয়েছে। এটাকে দৃঢ় করার জন্যে তারা সাধারণত প্রথম অর্থের খোদার সন্তান হওয়ার দাবি করেছে। আর ধর্ম অবলম্বনকারীদের এ বিষয়ে তাদের সাথে একাত্বতা ঘোষণা করেছে। যেমন- জাপানের রাজবংশ এ অর্থে নিজেদেরকে আল্লাহর অবতার বলে থাকে। আর জাপানিরা তাদেরকে আল্লাহর দৃত জ্ঞান করে।

নমরূদের এ খোদায়ী দাবিও এ দ্বিতীয় প্রকারের ছিল। সে আল্লাহর অস্তিত্বের অস্বীকারকারী ছিল না। আসমান, জমিন ও সমস্ত মাখলুকের সৃষ্টিকর্তা ও নিয়ন্ত্রণকারী সে নিজে হওয়ার দাবি করত না; বরং তার দাবি ছিল এই যে, ইরাকের এবং ইরাকের জনগণের সর্বময় শাসনকর্তা আমিই। আমার কথাই আইন, আমার উপর ক্ষমতাশীল কেউ নেই, কারো কাছে আমি জবাবদিহিতাকারী নই। ইরাকের যে কোনো অধিবাসী আমাকে তার রব মনে না করবে বা অন্য কাউকে তার পালনকর্তা

🏿 🛮 **আমার বিদ্রো**হী সাব্যস্ত হবে। নমরূদের এ বিশাল সাম্রাজ্যের রাজত্ব তাকে এত নি**ভী**ক, অহংকারি ও 🖣 🖪, সে নিজেই খোদা হওয়ার দাবি করে বসেছিল। ইহুদিদের বইপুস্তকে এমনও বর্ণিত আছে যে, সে **😘 খোদা**য়ী আরশ বানিয়েছিল, উক্ত আরশে উপবেশন করে তার রাজতু পরিচালনা করত। 🕅 ম্বিম (আ.) যখন বললেন, আমি কেবল একই রাব্বুল আলামীনকে আমার ইলাহ, উপাস্য ও প্রতিপালক 🛤 🖅 কারো খোদায়িত্ব ও উপাস্য মানি না। তখন শুধু এ প্রশুই উঠল না যে, জাতিগত ধর্ম ও উপাস্যদের বিষয়ে 🛮 🖪 বতুন আকিদা কতটুকু বরদাশতযোগ্য; বরং এ প্রশ্নুও দেখা দিল যে_, জাতীয় নেতৃত্ত্বে এবং তাঁর কেন্দ্রীয় ক্ষমতার **উপর এ আকিদা**র যে আঘাত পড়ল তাকে কিভাবে এড়িয়ে চলা যায়? এ কারণেই ছিল যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)

🗪 যে, তাঁর এ ক্ষমতার মধ্যে কোনোরূপ হস্তক্ষেপ করবে। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর যদিও উত্তরে প্রথম বাক্য দ্বারাই 🐃 হয়ে গিয়েছিল যে, আল্লাহ ছাড়া অন্য কেউ এ ক্ষমতার অধিকারী হতে পারে না। তথাপি নমরূদ সাধারণভাবে এর উব্জ দিল যে, মৃত্যুদণ্ডপ্রাপ্ত দুজন আসামীকে ডেকে, সে একজনকে ক্ষমা করে দিল এবং অপরজনকৈ হত্যার নির্দেশ দিল। ব্যার বলল, اَنَ اَحْيُ وَاُمِيْتُ 'আমি জীবন ও মরণ দান করি।' হযরত ইবরাহীম (আ.) সাথে সাথে দলিল শেষ করে মানুষের সাধারণ বুঝের প্রতি^বলক্ষ্য রেখে দিতীয় দলিল পেশ করলেন। বললেন, জীবন-মরণের কথা বাদ থাক, প্রকৃতির সাধারণ **একটি ক্ষেত্রে** তোমার শক্তি প্রয়োগ করে দেখাও। নমরূদ সূর্যদেবীর অবতার নিজেকেই মনে করত এবং সূর্য- সে একথার بَعْمَوْد (थामा প্রবক্তা ছিল। তার এ ভ্রান্ত আকিদা খণ্ডনার্থে তিনি সূর্যকেই দলিলস্বরূপ পেশ করলেন। वललिन- فَانَّ আল্লাহ তা'আলা সূর্যকে পূর্বাচল থেকে অস্তাচলে يَأْتِيْ بِالشَّمْسِ مِنَ الْمَشْرِقِ فَأْتِ رِهَا مِنَ الْمَفْرِبِ فَبُهِتَ الَّذِي كَفَرَ আনয়ন করেন। আছি। তুমি অস্তাচল থেকে পূর্বাচলে নিয়ে এস। কাফের নমরূদ অপার্গ হয়ে গেল। হয়রত ইবরাহীম

কোনোভাবে নমরূদ এ দলিলের জবাব দিতে সক্ষম হলো না। কারণ সে জানত, ইবরাহীম যে খোদাকে রব মনে করে, সে খোদার নির্দেশের অধীনেই চন্দ্র-সূর্য আবর্তিত হয়। কিন্তু এভাবে তার সামনে যে বাস্তবতা সুস্পষ্ট হচ্ছিল তা মানার জন্যে সে <mark>প্রস্তুত হলো না। তার তাণ্ডত আত্মা</mark> সত্য মেনে নিতে রাজি হলো না। রিপু পূজার অন্ধকার থেকে সত্য পূ<mark>জার আলোর দিকে</mark> সে অগ্রসর হলো না।

তালমুদের বর্ণনায় রয়েছে যে, এর পরে নমরূদের নির্দেশে হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে গ্রেফতার করা হলো এবং ১০ দিন তাঁকে কারাগারে আবদ্ধ করে রাখা হলো। এরপর রাজ কাউন্সিল তাঁকে জীবিত অগ্নিদগ্ধ করে মারার সিদ্ধান্ত নিল, ফলে তাঁকে আগুনে নিক্ষেপের ঘটনা ঘটল। সূরা আম্বিয়া, আনকাবৃত ও সাফফাতে এর বর্ণনা এসেছে। –[জামালাইন]

بطر : قُولُهُ بُطُورُ । অর্থ গর্ব করা, অহংকার করা এবং অপাত্রে সীমাহীন গর্ব করা ।

- এখানে একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে : فَوْلُمْ مُنْتَكَفِلاَّ الْي حُجَّةٍ أَوْضَحَ مِنْهَا

প্রশ্ন : মানুষ কোনো একটি দলিল থেকে অন্য একটি দলিলের দিকে প্রত্যাবর্তন করে দুটি কারণে-

দলিলের মাঝে কোনো ক্রটি বা সমস্যা থাকলে।

বিদাহী হিসেবে নমরূদের সমুখীন হলেন।

(আ.) অতি চমৎকারভাবে তাকে নির্বাক করে দিলেন।

২. দলিলের মাঝে এমন কোনো অস্পষ্টতা থাকলে দলিলদাতা প্রকাশ করতে অক্ষম। বর্ণিত কোনো কারণই নবীর শানে সঠিক নয়। তাহলে হযরত ইবরাহীম (আ) কি কারণে এক দলিল ছেড়ে অন্য দলিল দিতে গেলেন?

नज्ञ : पूना विष्य دَلِيْسُلِ خَفِي नज्ञ; वतः विष्ठ शत्न إِنْتِيقَالُ عَنْ دَلِيْسٍ إِلَى دَلِيْسٍ أَخَرَ প্রত্যাবর্তন। আর এটি কোনো সমস্য নয়; বরং বিজ্ঞোচিত কাজ।

ت كَالَّذِي اَلْكَافُ زَائِدَةٌ مَـرَّ قَرْيَةِ هِيَ بَيْتُ الْمُقَدِّسِ رَاكِبًا تَعَالَى لَهُ كُمْ لَبِثْتُ مَكُثْتُ هُنَا قَالَ شْتُ يَوْمًّا أَوْ بَعْضَ يَوْمِ لِاَنَّهُ نَامَ أَوْلَ النُّهَادِ فَقَبِضَ وَأُحْيِىَ عِنْدَ الْغُرُوبِ فَظُنَّ أَنَّهُ يَوْمُ النَّوْمِ قَالَ بَلَ لُبِسْتَ مِانَةَ عَامِ فَانْظُرْ إِلْى طَعَامِكَ البَيْنِ وَشَرَابِكَ الْعَصِيْرِ لَمْ يَتَسَنَّهُ يَتَغَيَّرُ مَعَ طُولِ الزَّمَانِ وَالْهَاءُ قِيْلَ أَصْلُ مِنْ سَانَهْتُ وَقِيْلَ لِلسَّكَتِ مِنْ سَانَيْتُ وَفِيْ قِرَاء ةٍ بِحَذْفِهَا وَانْظُرْ اِلْي حِمَارِكَ كَيْفَ هُوَ فَرَأَهُ مَيْتًا وَعِظَامُهُ بِيْضُ تَلُوحُ فَعَلْنَا ذَٰلِكَ لِتَعْلَمَ.

অনুবাদ:

২৫৯. অথবা তুমি সেই ব্যক্তিকে দেখনি যে كَالَّذِي -এর كاني টি অতিরিক্ত। গাধায় আরোহণ করে এমন এক নগর অতিক্রম করে যা ছাদের উপর পড়ে রয়েছে। অর্থাৎ ছাদসহ বিধ্বস্ত হয়ে গিয়েছিল। উক্ত ব্যক্তিটি ছিলেন হ্যরত উযাইর (আ.)। তিনি গাধায় চড়ে ভ্রমণ করছিলেন। তাঁর নিকট তখন এক থলে তীন এবং এক পেয়ালা আঙ্গুরের রস ছিল। আর ঐ শহরটি ছিল বায়তুল মুকাদ্দাস নগরী। সম্রাট বুখতানাসসার এটিকে ধ্বংসস্তুপে পরিণত করেছিল। সে বলল, মৃত্যুর পর কোথায় অর্থাৎ কিভাবে আল্লাহ এটাকে জীবিত করবেন। তিনি আল্লাহর কুদরত সম্পর্কে বিশ্বয়াবিষ্ট হয়ে এ কথা বলেছিলেন। তারপর আল্লাহ তাকে মৃত্যু দিলেন এবং এ অবস্থায় একশত বৎসর রাখলেন। অতঃপর তার পুনরুত্থানের রূপ প্রদর্শন কল্পে তাঁকে পুনর্জীবিত করলেন। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে বললেন, তুমি কতকাল অবস্থান করলে? অর্থাৎ এ স্থানে কতদিন বাস করলে? সে বলল, একদিন বা একদিনের কিছু কম অবস্থান করেছি। তিনি দিনের ওরু ভাগে ওয়েছিলেন তখন তাঁর রূহ কবজা করা হয়েছিল, আর সূর্যান্তের সময় তাঁকে পুনর্জীবন দান করা হয়। এতে তার ধারণা হয় যে, এটা ঐ নিদার দিনটিই ছিল বুঝি।

তিনি বললেন, না, বরং তুমি একশত বৎসর অবস্থান করেছ। তোমার খাদ্য তীন ও পানীয় বস্তুর আঙ্গুরের রসের প্রতি লক্ষ্য কর তা অবিকৃত রয়েছে, এত দীর্ঘ সময় অতিবাহিত হওয়ার পরও তা বিকৃত হয়নি। ৣ৾৴

-এর শেষ অক্ষর ৯ সম্পর্কে কারো অভিমত হলো যে, এটা তার মূলধাতুগত অক্ষর। আর এটা কর্মিন হতে উদ্দাত শব্দ। কেউ কেউ বলেন, এটা কর্মিন হতে উদ্দাত শব্দ। কেউ কেউ বলেন, এটা কর্মেপে ব্যবহৃত হয়েছে। অপর এক কেরাতে তার বিলুপ্তিসহ পাঠ রয়েছে। এবং তোমার গাধাটির প্রতি লক্ষ্য কর তা কেমনভাবে পড়ে রয়েছে। অনন্তর তিনি দেখেন যে, তা মরে পড়ে রয়েছে। হাড়গুলো তকিয়ে সাদা হয়ে গিয়েছে এবং চকচক করছে। আমি এরপ বিষয় করেছি যেন তুমি অবহিত হতে পার

তাফসীরে জালালাইন আরবি-বাংলা ১ম খণ্ড–৬৯

وَلِنَجْعَلُكُ أَيَّةً عَلَى الْبَعْثِ لِلْنَاسِ وَانْظُرْ إِلَى الْعِظَامِ مِنْ حِمَادِكَ كَيْفُ نُنْشِرُهَا نُحْيِيْهَا بِضَمِّ النُّوْنِ وَقُرِئَ بِفَتْحِهَا مِنْ اَنْشَرَ وَنَشَرَ لُغَتَانِ وَفِئَ قِرَاءَةٍ بِضَوِّهَا وَالنَّزَى نُحَرِّكُها وَنَرْفَعُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَنَظُرَ وَنَرْفَعُهَا ثُمَّ نَكْسُوهَا لَحْمًا فَنَظِرَ وَنُوفَعُهَا وَقَدْ تُرُكِبَتْ وَكُسِيتْ لَحْمًا وَنُفِخَ فِيهِ الرُّوحُ وَنَهِ قَ فَلَمًا تَبَيَّنَ لَهُ ذَلِكَ بِالْمُشَاهَدَةِ قَالَ اعْلَمُ عِلْمَ مُشَاهَدَةٍ أَنَّ اللَّهَ عَلَى كُلِّ شَيْ قَدِيْرً وَفِيْ قِرَاءَةٍ إِعْلَمْ أَمْرً مِّنَ اللَّهِ لَهُ.

এবং তোমাকে আমি মানব-জাতির জন্যে পুনরুখানের নিদর্শন স্বরূপ বানাব। আর তোমার গাধাটির অস্থিগুলোর প্রতি লক্ষ্য কর কিভাবে তা সংযোজিত করি। 🕉 🖰 🖰 -এর প্রথম অক্ষরটি পেশ ও ফাতাহ উভয় হরকত সহকারে পঠিত রয়েছে। ﴿ اَنْشَرُ বা اَنْشَرُ এ দুই ধরনের বাব [ক্রিয়ার ব্যবহার প্রক্রিয়া] হতে উদ্গত শব্দ। অর্থাৎ কিভাবে তা পুনর্জীবিত করি। অপর এক কেরাতে এটা প্রথমাক্ষরটি পেশ ও শেষে ; সহ ﴿ اللَّهُ ﴿ রূপে পঠিত রয়েছে। অর্থাৎ কিভাবে আমি তাকে সঞ্চালিত ও উত্থিত করি। অতঃপর মাংস দ্বারা ঢেকে দেই। অনন্তর তিনি তার দিকে দৃষ্টিপাত করলেন, দেখলেন, এক একটি হাড় *সংযোজিত হলো, হাড়ে গোশত স্থাপিত হলো, তাতে রূহ ফুৎকার করা হলো আর তা চিৎকার করে উঠে দাঁডাল। যখন প্রত্যক্ষভাবে দর্শন করার পর তার নিকট তা সুপ্রস্থ হয়ে উঠল তখন সে বলে উঠল, আমি জানি প্রত্যক্ষ দর্শনে জানি আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। 🛍 শব্দটি অপর এক কেরাতে 🚅 বা আল্লাহর তরফ থেকে অনুজ্ঞাবাচক শব্দ হিসেবে 🕮 [জেনে রাখ] রূপে পঠিত রয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

: আতিক্রম করল। عَصِیْرٌ - اَفَدَاحٌ - अह्वठठन । वह्वठठन : فَدْحٌ : थरल, वा्राग : مَرَّ : अहिक्रम कर्तन : مَرَّ अणुरतत तम : بِیْنَصُّ : भिंछ : عَرْشُ : عُرُوْشُ : भिंछ : سَاقِطَةً : خَارِيَةً - طَارِيَةً : خَارِيَةً : خَارِيَةً تَا क्रिठिक कर्तरह : تُركَبَتُ : সংযোজিত হলো : تَلَوْحُ : किर्ठात कर्तन ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

عَلَى قُرْية وَ عَلَى قَرْية وَ هَ عَلَى قَرْية وَ عَلَى عَرْدَة وَ عَلَى عَرْدَة وَ عَلَى عَرْدَة وَ عَلَى عَرْدَة وَ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّه وَ عَلَى اللّه وَ عَلَى اللّه وَ عَلَى اللّه وَ عَلَى اللّه وَعَلَى اللّه وَ عَلَى اللّه وَعَلَى اللّه ا

े এর বৃদ্ধি মূলত একটি আপত্তি নিরসনকল্প। وَأَيْتَ كَالَذِيُّ

প্রশ : عَامِل २० مَعْطُوْف عَطُوْف عَلَيْد काराथ সঠिক नय। किनना عَطْف विष عَطْف विष عَطْف विष عَالَدِیْ عَامِل এক ও অভিন্ন হয়ে থাকে। এখানে مَعْطُوْف عَلَيْد عامِل १० مَعْطُوْف عَلَيْد তার মানে عَامِل ١٥٥ عامِل ١٥٥ عامِل عامِل عامِل ٥٩٠ عَامِل ٥٩٠ عَامِل ١٥٥ عَامِل

े উত্তর : উক্ত عَطْف ক্রমলার عُطْف হয়নি; বরং জুমলার عُطْف জুমলার উপর হয়েছে এবং مُفْرَدُ عَلَى الْمُفْرَدِ ਹੀ عَطْف क्रमलाর উপর হয়েছে এবং وَ عَلَيْ وَالْمُفْرَدُ عَلَى الْمُفْرَدِ وَالْعَالَمَ بَا كَالَّذِي الْمُفْرَدِ وَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي بَالْمُفْدِي وَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي وَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي وَالْمُعْدِي بَالْمُفْدِي وَالْمُفْدِي وَالْمُعْدِي و

হ্যরত উয়াইর (আ.) সম্পর্কে পবিত্র কুরআনের বর্ণনা : পবিত্র কুরআনে হযরত উয়াইর (আ.)-এর নাম কেবল সূরা তাওবার এক স্থানে উল্লিখিত হয়েছে। সেখানে কেবল এতটুকু বলা হয়েছে যে, ইহুদিরা উয়াইর (আ.)-কে আল্লাহর পুত্র বলে থাকে, যেতাবে নাসারারা হয়রত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহর পুত্র বলে। এছাড়া কুরআনের অন্য কোথাও তাঁর নাম বা তাঁর ঘটনা সম্পর্কে কোনো বর্ণনা নেই।

وَقَالَتِ الْيَهُودُ عُزَيْرِ بُنُ اللهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى الْمَسِيْحُ بِنُ اللهِ ذَٰلِكَ قُولُهُمْ بِأَفُواهِهِمْ يُضَاهِنُونَ قُولُ الَّذِينَ كَفُرُوا مِنْ قَبْلُ قَاتَلَهُمُ اللهُ أَنِي يُوفَّكُونَ .

অর্থাৎ আর ইহুদিরা বলে উযাইর আল্লাহর পুত্র, আর নাসারারা বলে মসীহ আল্লাহর পুত্র। এটা তাদের কেবল মুখ-নিঃসৃত কথা। তারাও সেসব মানুষের ন্যায়ই উক্তি করে যারা ইতঃপূর্বে কুফরির পথ অবলম্বন করেছে। তাদের উপর আল্লাহর অভিসম্পাত, তারা কোন দিকে বিচ্যুত হয়ে গমন করেছে? –[সুরা তাওবা]

হ্যরত উযায়ের (আ.)-এর ঘটনা : উপরিউক্ত আয়াতে একটি ঘটনা উল্লিখিত হয়েছে। তা এই যে, আল্লাহর এক মনোনীত বান্দা স্বীয় গাধার উপর সওয়ার হয়ে এক জনপদ অতিক্রম করছিলেন। জনপদটি সম্পূর্ণ বিরান ও জনমানবহীন হয়ে পড়েছিল। সেখানে না কোনো ঘরবাড়ি ছিল, না কোনো বসবাসকারী। আল্লাহর উক্ত বান্দা এ অবস্থা দেখে অত্যন্ত আশ্চর্যান্থিত ও বিশ্বিত হয়ে বললেন, এমন ধ্বংসমুখে পতিত বিরান জনপদ কিভাবে নতুনভাবে সজীব হবে? এ জনপদ কিরূপে আবার মানুষের পদভারে সপর হবে? এখানে তো এমন কোনো উৎস দৃষ্টিগোচর হচ্ছে না। আল্লাহর উক্ত বান্দা এ চিন্তা-ভাবনায় নিমগু, ইতোমধ্যে উক্ত স্থানে তাঁর রূহ কবজ করে নেওয়া হলো। ১০০ বছর যাবৎ তিনি উক্ত অবস্থায় থাকলেন। এ দীর্ঘ সময় অতিক্রমের পর তাঁকে পুনরায় জীবিত করা হলো। তাঁকে জিজ্ঞাসা করা হলো, কতদিন তুমি এ অবস্থায় কাটিয়েছ? তিনি যখন মৃত্যুবরণ করেন তখন ছিল সকাল, আর যখন জীবিত করা হলো তখন ছিল সূর্যান্তের সময়। এ কারণে তিনি জবাব দিলেন একদিন বা কয়েক ঘণ্টা। আল্লাহ তা'আলা বললেন, এমন নয়; বরং তুমি একশত বছর মৃত অবস্থায় কাটিয়েছ। এখন তোমার বিশ্বয় ও আশ্চর্যের জবাব এই যে, একদিকে তুমি তোমার পানাহারের দ্রব্যের প্রতি দৃষ্টি কর, দেখ তার মধ্যে কোনো পরিবর্তন আসেনি। অপরদিকে তোমার গাধাটির দিকে লক্ষ্য কর, দেখ তার দেহ পচে-গলে কেবল তার কঙ্কাল অবশিষ্ট রয়েছে। এরপর তুমি আমার মহাশক্তির সামান্য অনুমান কর, যাকে আমি চেয়েছিলাম যে, তাকে আমি হেফাজত করব- ১০০ বছরের সুদীর্ঘ সময়ে ঋতু পরিবর্তনের কোনো প্রভাব তাতে পড়েনি। তা যেমন ছিল তেমনি রয়ে গেছে। আর যার ব্যাপারে আমি বিনষ্টের ইচ্ছা করেছিলাম তা পচে-গলে বিনাশ হয়ে গেছে। এখন দেখ তোমার সামনেই আমি তাকে জীবিত করছি। এসব কিছু এজন্যই করলাম, যাতে আমি তোমাকে এবং তোমার এ ঘটনাকে মানুষের জন্যে আমার কুদরতের নিদর্শন বানাই। বিশ্বাসের সাথে সাথে বাস্তবে তা প্রত্যক্ষ করতে পার। তখন তিনি স্বীয় দাসত্ প্রকাশের স্বীকারোক্তি করলেন, নিঃসন্দেহে তোমার মহাশক্তির নিকট এসব কিছুই অতি সহজ। এখন আমার ইলমূল একিনের পরে আইনুল একিনও লাভ হলো।

উক্ত বুজুর্গ কে ছিলেন? : এ আয়াতের ব্যাখ্যায় প্রশ্ন সৃষ্টি হয় যে, উক্ত বুজুর্গ কে ছিলেন? এর উত্তরে প্রসিদ্ধ মত হলো, তিনি ছিলেন হযরত উযাইর (আ.)। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে জেরুজালেম যেতে নির্দেশ দিয়েছিলেন। তিনি তাকে পুনর্বার জনমুখর করবেন, তিনি সেখানে গমন করে নগরকে সম্পূর্ণ বিধ্বস্ত ও ধ্বংসমুখে পতিত দেখলেন। তখন মানবিক বভাবসুলভভাবে বলে উঠলেন, কিভাবে এ মৃত জনপদের পুনর্বার জীবন লাভ হবে? বস্তুত তাঁর এ উক্তি অস্বীকারমূলক ছিল না; বরং বিশ্বয়মূলক ছিল। অর্থাৎ কিভাবে আল্লাহ তা'আলা তাঁর ওয়াদাকে পূর্ণ করবেন? আল্লাহ তা'আলা তাঁর প্রিয় বান্দা ও নবীর এ উক্তিকে পছন্দ করলেন না। কারণ তাঁর নির্দ্ধিধায় ও বিনা বাক্যে তা মেনে নেওয়া উচিত ছিল। তাই আল্লাহ তা'আলা উপরিউক্ত ঘটনার অবতারণা করলেন। তিনি যখন জীবিত হলেন, এর মধ্যেই জেরুজালেম তথা বায়তুল মুকাদ্দাস পুনরায় জনমুখর হয়ে গিয়েছিল। হযরত আলী, হযরত ইবনে আব্বাস, হযরত আশুল্লাহ ইবনে সালাম, হযরত কাতাদা, হযরত সুলায়মান ও হযরত হাসান (রা.)-এর ধারণা মতে, এ ঘটনাটি হযরত উযাইর (আ.) সংশ্লিষ্ট।

-[তাফসীর ও তারীখে ইবনে কাছীর।]

ইতিহাস পর্যালোচনা : পবিত্র কুরআনে যেহেতু উক্ত বুজুর্গের নাম উল্লেখ হয়নি এবং রাসূল — থেকেও এ ব্যাপারে বিশুদ্ধ কোনো বর্ণনা বিদ্যমান নেই, আর সাহাবী ও তাবেঈন থেকে যেসব উক্তি বর্ণিত রয়েছে তার উৎস হলো হযরত ওহাব ইবনে মূনাব্বিহ, হযরত কাব আহবার ও হযরত আবদুল্লাহ ইবনে সালাম কর্তৃক বর্ণিত বিভিন্ন ইসরাঈলী ঘটনা ও বর্ণনা পর্যন্ত সীমাবদ্ধ। এখন ঘটনা সংশ্লিষ্ট ব্যক্তির অনুসন্ধানের জন্যে কেবল একটিই পথ বাকি রইল। আর তা হলো তাওরাত ও ইতিহাস থেকে এর সমাধান বের করা। তাওরাতে বিভিন্ন নবীগণের বর্ণনা ও ঐতিহাসিক আলোচনার উপর গবেষণা করলে এ সিদ্ধান্ত সামনে আসে যে, এ ঘটনাটি ইয়ারমিয়া নবী সংশ্লিষ্ট। ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ জানতে হলে দেখুন মাওলানা হিকজুর রহমান (র.) সংকলিত কাসাসুল কুরআন ও হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৩২৫]

آبِئُ الصَّنَمِ – আৰু بُغْتَنَصَّرَ হলো একটি মূৰ্তির নাম। এ হিসেবে بُغْتَنَصَّرَ অৰ্থ بِهُ الصَّنَمِ वा সন্তান, আর نَصَّرَ হলো একটি মূর্তির নাম। এ হিসেবে بُغْتَنَصَّرَ অৰ্থ بِهُ المَّاتِينَ الصَّنَمِ المَّاتِينَ الصَّنَمِ المَّاتِينَ المُعْتَنَصِّرَ المَّاتِينَ المَّاتِينَ المُتَاتِينَ المَّاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المَّاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَاتِينَ المَّاتِينَ المُتَاتِينَ المُتَلِينَ المُتَلِينَ المُتَلِينَ المُتَلِينَ المُتَلِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَاتِينَ الْمُتَلِينَانِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَلِينَ الْمُتَ

واحد مُذَكَّر غَائِب (থেকে بَاب تَفَعَل: لَمْ يَتَسَنَّهُ وَاحِد مُذَكَّر غَائِب (থেকে بَاب تَفَعَل: لَمْ يَتَسَنَّهُ وَ الْمَدَّةِ عَلَى السَّحَةَةِ عَلَى السَحَةَةِ عَلَى السَحَةَةُ عَلَى السَحَةَةُ عَلَى السَحَةَةُ عَلَى السَحَةَةُ عَلَى السَحَةَةُ عَلَى السَحَةُ عَلَى السَح

क्स: مُنْرُدُ - مَ مُنْرُدُ হিসেবে ব্যবহার করা হয়েছে। অথচ তার দ্বারা খাদ্য এবং পানীয় উভয়টি উদ্দেশ্য। এ হিসেবে তো শব্দটি দ্বিবচনের হওয়া উচিত ছিল। একবচন হলো কেন?

উত্তর : طُعَام وَ شَرَاب বা খাদ্য-পানীয় উভয়টি غِذَا হিসেবে مُفْرَد -এর হুকুম রাখে, তাই طُعَام وَ شَرَاب হয়েছে।

নি কিসের? عَاطِفَة यम : قُرُلُهُ فَعَلْنَا وَبَدَ नािक عَاطِفَة नािक عَاطِفَة হয় তাহলে وَلِنَجْعَلَكَ اَيَةً তার عَطْف कि হবে? বাহাত পূর্বে এমন কোনো مَعْطُون عَلَيْه নেই যার উপর তার عَطْف مَعْطُون عَلَيْه कि হবে? বাহাত পূর্বে এমন কোনো

এটি কয়েকভাবে পঠিত রয়েছে–

- كُنُون عَلَم وَ وَاء عَمَم اللهِ عَلِي عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى ال
- । نَنْشُرُهَا अरह بَابِ نَصَرَ अरह رَاء अरह فَتُحَة هـ- نُون عَلَيْ
- ৩. نَوْنَ এবং رَاء अर পঠিত بَابِ افْعَال প্ৰেকে نُحُرِّكُهَا وَنَرْفَعُهَا وَنَوْفَعُهَا ﴿ عَلَى اللَّهِ الْفَعَال अर وَاء अर وَاء عَمْ هَا نُوْن وَ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

اَیْ نَرْفَعُهَا عَنِ الْأَرْضِ لِتَرْکِیْبِ بَعْضِهَا مَعَ بَعْضِ، وَنَرُدُهُا اِلٰی اَمَاکِنِهَا مِنَ الْجَسَدِ فَنُرُکِبُهَا : قُولُهُ نَرْفُعُهَا أَيْ نَرْفُعُهَا عَنِ الْأَرْضِ لِتَرْکِبُهَا : قُولُهُ نَرْفُعُهَا আল্লামা আবুস সাউদ (র.) বলেন, যারা نُرْکِیْبًا لِإِبْقَائِهَا আল্লামা আবুস সাউদ (র.) বলেন, যারা تَرْکِیْبًا لِإِبْقَائِهَا تَرْکِیْبًا لِإِبْقَائِهَا تَشْرَ اللَّهُ الْمَوْتَى اَنْ اَخْیَاهَا উদ্দেশ্য নিয়েছেন। এমনিভাবে نَشْرَ اللَّهُ الْمَوْتَى اَنْ اَخْیَاهَا عَلَاهُا عَالَیْهُا ضَامَا عَنْ اَنْهُا الْمَوْتَى

أَىْ نَسْتُرُهَا بِم كُمَا يُسْتُرُ الْجَسَدُ بِاللِّبَاسِ : قَوْلُهُ ثُمَّ نَكُسُوْهَا لَحْمًّا

٢٦. وَ اذْكُرْ إِذْ قَالَ إِبْرُهِمُ رَبِّ أَرِنِي كَيْفَ تُحتى الْمُوْتلى قَالَ تَعَاللي لَهُ أَوَلَمْ تُؤْمِنْ بِقُدْرَتِيْ عَلَى الْإِحْيَاءِ سَأَلُهُ مَعَ عِلْمِهِ بِإِيْمَانِهِ بِذَٰلِكَ لِيُجِيْبَهُ بِمَا سَأَلُ فَيَعْلُمَ السَّامِعُونَ غَرْضَهُ قَالَ بَلٰى اٰمَنْتُ وَلٰكِنْ سَأَلْتُكَ لِيَطْمَئِنَّ يَسْكُنَ قَلْبِي بِالْمُعَايِنَةِ الْمَضْمُوْمَةِ إِلَى الْإِسْتِدْلَالِ قَالَ فَخُذْ أَرْبَعَةً مِّنَ الطُّيْرِ فَصُرْهُنَّ إِلَيْكَ بِكُسْرِ الصَّادِ وَضَهِهَا أَمِلْهُنَّ إِلَيْكَ وَقَطِّعْهُنَّ وَاخْلِطْ لَحْمَهُ نَّ وَرِيْشَهُنَّ ثُمَّ اجْعَلْ عَلَى كُلِّ جَبَلٍ مِنْ جِبَالِ اَرْضِكَ مِنْهُنَّ جُزَّ ثُمَّ ادْعُهُنَّ إِلَيْكَ يَاٰتِيْنَكَ سَعْيًا سَرِيْعًا وَأَعْلَمْ أَنَّ اللَّهُ عَزِيْزُ لَا يُعْجِزُهُ شَيْ حَكِيمٌ فِي صُنْعِهِ فَأَخَذَ طَاوُوسًا وَنُسْرًا وَغُرَابًا وَ دِيْكًا وَفَعَلَ بِهِنَّ مَا وُكِرَ وَامْسَكَ رُؤُوسَهُنَّ عِنْدَهُ وَدَعَاهُنَّ فَتَطَايَرتِ الْأَجْزَاءِ إلى بعضها حَتَّى تَكَامَلَتْ ثُمَّ اَقْبَلَتْ إِلَى رُؤُوسِهَا .

অনুবাদ :

২৬০, আর স্মরণ কর যখন ইবরাহীম বলল, হে আমার প্রভু! কিভাবে তুমি মৃতকে জীবিত কর আমাকে তা দেখাও! তিনি আল্লাহ তা'আলা তাঁকে বললেন, আমার পুনর্জীবন দান শক্তি সম্পর্কে তবে কি তুমি বিশ্বাস কর না? তাঁর বিশ্বাস সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলার পূর্ণ জ্ঞান থাকা সত্ত্বেও এ ধরনের প্রশ্ন করার উদ্দেশ্য হলো, তিনি যেন নিম্নোল্লিখিত জওয়াব দেন এবং তাঁর উক্ত প্রশ্নের মূল উদ্দেশ্য যেন শ্রোতাদের সামনে পরিস্ফুট হয়ে উঠে। <u>সে বলল, নিশ্চয়</u> বিশ্বাস করি <u>তবে</u> আপনার নিকট এ বিষয় সম্পর্কে জানতে চাইলাম প্রমাণযুক্ত এই প্রত্যক্ষ দর্শন দ্বারা কেবল আমার চিত্তের প্রশান্তির আশ্বস্তির জন্যে। তিনি বললেন, তবে চারটি পাখি নাও এবং তাদেরকে তোমার বশীভূত করে নাও। শব্দটির প্রথমাক্ষর 🤛 -এ পেশ ও কাসরা উভয় হরকত সহকারে পাঠ করা যায়। অর্থাৎ এগুলোকে তোমার পোষ মানিয়ে নাও, অতঃপর টুকরা টুকরা করে কেটে ফেল এবং গোশত এ পালকগুলো একত্রে মিশ্রিত করে রাখ অতঃপর তোমার এই অঞ্চলের কোনো এক পাহাড়ে তাদের এক একটি অংশ স্থাপন কর। অনন্তর তাদেরকে তোমার দিকে ডাক দাও, তারা দৌড়িয়ে দ্রুতগতিতে তোমার নিকট আসবে। জেনে রাখ যে, নিশ্চয় আল্লাহ প্রবল পরাক্রমশালী কিছুই তাঁকে অপারগ করতে পারে না। তাঁর কাজে তিনি [প্রজ্ঞাময় |] তিনি তখন একটি ময়ূর, একটি শকুন, একটি কাক ও একটি মোরগ নিয়ে তদ্রপ করলেন। প্রত্যেকটির মাথা নিজের হাতে রেখে ডাক দিলেন। প্রত্যেকটির স্ব-স্ব অংশ উড়ে উড়ে সংযোজিত হলো, পূর্ণ হওয়ার পর স্ব-স্ব মাথার দিকে দ্রুত বেগে আসল।

তাহকীক ও তারকীব

े वगीज्य कर । كُسُر : প্রত্যক্ষ দর্শন। كُرْزَاءُ : বশীভ্ত কর। كُرْزَاءُ : প্রত্যক্ষ দর্শন। كُرْزَاءُ : বশীভ্ত কর। أَمُهِلُهُونَّ : পালক। وَرِيْشُ : ময়ুর। أَمُهُلُهُونَّ : ময়ুর। أَمُهُلُهُونَّ : শকুন। غُبُلُدٌ : উড়ে এলো। تَكَامَلُتْ : শুর্ণ হলো। تُمُعْلَدُ : পূর্ণ হলো।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এখানে হযরত ইবরাহীম (আ.) কর্তৃক মৃতকে জীবিতকরণ প্রত্যক্ষ করার ঘটনা বর্ণিত হয়েছে। এটি আল্লাহর কুদরতের বর্ণনা

َ عُولُهُ فَيَعْلَمُ السَّامِعُونَ : একটি প্রশ্ন জাগতে পারে আল্লাহ তা'আলা তো হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর ঈমান সম্পর্কে আগে থেকেই জ্ঞাত আছেন। এরপরও وَاَلَمْ تُؤْمِنُ विल প্রশ্ন করলেন কেন?

তার উত্তরে বলা হচ্ছে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-কে প্রশ্নের কারণ عَدَم يَقِيْن وَعَدُم إِيْمَان ছিল না; বরং তাঁর উদ্দেশ্য ছিল এ প্রশ্নের ফলে হযরত ইবরাহীম (আ.) এমন একটি জবাব দেবেন যাতে শ্রোতাদের এটা জানা হয় যে, হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর مَوْتُى সম্পর্কে প্রশ্নের উদ্দেশ্য ছিল إطْمِيْنَان قَلْبِي अर्জन করা। যাতে عِلْمُ بِالْوَحْي بِالْوَحْي مَوْتُى একত্র হয়ে অতিরিক্ত الْمُشَاهَدةِ লাভ হয়। সুতরাং আর কোনো প্রশ্ন বাকি থাকল না।

। এর আর্থ - টুকরা টুকরা করাও আসে ا مُرْ अरक صَارَ يَصِيرُ वा صَارَ يَصُورُ : فَوَلَهُ فَصَرْهُنَّ

٢. مَثُلُ صِفَةُ نَفَقَاتِ الَّذِيثَ يُنْفِقُونَ امْوَالُهُمْ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ أَيْ طَاعَتِهِ كَمَثُلِ حَبَّةٍ أَنْبُتَتْ سَبْعَ سَنَابِلَ فِي كُلِّ سُنْبُلَةٍ مَا تَتَضَاعَفُ مَا تُتَضَاعَفُ مِائَةٍ ضِعْفٍ وَاللَّهُ يُضَعِفُ اكْتُرَ مِنْ ذَٰلِكَ لِمَنْ يُسْتَحِقُ الْمُضَاعَفَة .

٢٦٢. الَّذِيْنَ يُنْفِقُونَ اَمُوالَهُمْ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ ثُمَّ لَا يُتْبِعُونَ مَا اَنْفَقُوا مَنَّا عَلَى الْمُنْفَقِ عَلَى بِقَوْلِهِمْ مَثَلًا قَدْ اَحْسَنْتُ اِلَيْهِ وَجَبَرْتُ حَالَهُ وَلَا اَذَى لَهُ بِذِكْرِ ذَٰلِكَ اللَّى مَنْ لَا يَجِبُ وَقُوفَهُ عَلَيْهِ وَنَحُو ذَٰلِكَ اللَّى مَنْ لَا يُجِبُ وَقُوفَهُ عَلَيْهِ وَنَحُو ذَٰلِكَ اللَّى مَنْ الْمُرهُمُ ثَوَابُ إِنْفَاقِهِمْ عِنْدَ رَبِّهِمْ وَلا خَوْفُ عَلَيْهِ وَنَحُو ذَٰلِكَ لَهُمْ عَلَيْهِ وَنَحُو ذَٰلِكَ لَهُمْ اللَّهُمُ عَلَيْهِ وَنَحُو ذَٰلِكَ لَهُمْ عَلَيْهِمْ وَلا خَوْفُ عَلَيْهِمْ وَلا خُوفُ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ فِي الْأَخِرَةِ.

٢٦٣. قُولً مَّعْرُوفُ كَلَامٌ حَسَنُ وَرَدُّ عَلَى السَّائِلِ جَمِيلً وَمَغْفِرَةً لَهُ فِي الْحَاجِهِ خَبْرُ مِّنْ صَدَقَةٍ يَتَبْعُهَا اذَّى بِالْمَنِ وَتَعْبِيْرٍ لَهُ بِالسَّوَالِ وَاللَّهُ غَنِي عَنْ صَدَقَةِ الْعِبَادِ بِالسَّوَالِ وَاللَّهُ غَنِي عَنْ صَدَقَةِ الْعِبَادِ

অনুবাদ :

শা ২৬১. <u>যারা নিজেদের ধনৈশ্বর্য আল্লাহর পথে</u> অর্থাৎ তাঁর আনুগত্যের কাজে ব্যয় করে তাদের এ ব্যয়ের উপমা হলো একটি শাস্য-বীজ, যা দ্বারা সাতটি শীষ জন্মায়, প্রতিটি শীষে একশত শাস্য-কণা। তদ্রুপ তাদের আল্লাহর পথে ব্যয়কেও সাতশতগুণ বর্ধিত করে দেওয়া হয়। <u>আর আল্লাহ যাকে ইচ্ছা</u> তা থেকেও অধিক বহুগুণে বৃদ্ধি করে দেন। আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ <u>অতি বিস্তৃত</u>, কে এই বহুগণ বৃদ্ধির উপযুক্ত তিনি তা খুবই অবহিত।

২৬২. যারা আল্লাহর পথে ধনৈশ্বর্য ব্যয় করে এবং যা ব্যয় করে তার কথা বলে যাকে দিল তার উপর অনুগ্রহ জেতায় না যেমন বলল, তার প্রতি আমি অনুগ্রহ করেছি এবং তার অবস্থার প্রতি সদাশয়তা প্রদর্শন করে ক্ষতিপূরণ করে দিয়েছি এবং যাকে সে যাকে দান করা হয়েছে। জানাতে অনিচ্ছুক তার নিকট এ দানের কথা বা তদ্রুপ কিছু বলে তাকে ক্রেশও দেয় না– তাদের পুরস্কার অর্থাৎ তাদের এ দানের পুণ্যফল তাদের প্রতিপালকের নিকট রক্ষিত। আর পরকালে তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুগ্রখিত হবে না।

২৬৩. অনুগ্রহের কথা বলে বেড়িয়ে এবং যাচনার জন্যে লজ্জা দিয়ে <u>যে দানের পর ক্রেশ দেওয়া হয় তা অপেক্ষা ভালো কথা</u> সুন্দর কথা ও সুন্দর সদাশয়তার সাথে প্রাথীর প্রত্যুত্তরে দান করা এবং। তার পীড়াপীড়ি ক্<u>ষমা করা অধিক উত্তম। আল্লাহ</u> বান্দাদের সদকা ও দান হতে <u>অমুখাপেক্ষী</u>, এবং যে ব্যক্তি অনুগ্রহ বলে বেড়ায় ও কট্ট দেয় তার শাস্তি বিলম্বিত করাতে তিনি প্রম সহনশীল।

তাহকীক ও তারকীব

نَبْتَا ُ نَبَاتًا ﴿ نَبَاتًا ﴿ عَرَبُ الْمَاتِ ﴿ عَلَيْهُ ﴿ الْبَاتَ الْمُؤْمِ ﴿ الْبَاتَ الْرَاحُ ﴿ الْمَالِ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ ﴿ الْمُؤْمِ لَا الْمُؤْمِ ﴾ अरक्तिक दुखा, कना । وَنَبْتَ النَّرُعُ ﴿ क्ष्मन कलएह । وَنَبْتَ الْمُؤْمِ ﴿ وَهُمَا لِمُؤْمِ وَهُمَا لِمُؤْمِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَاللَّالَ وَاللَّهُ وَاللَّ

ा केश करतन : جُبَرْتُ حَالَهُ । शिष्ठम रामा, ७क्रजूत रामा بُضَاعِفُ अर्ज : फ़िष्ठम करतन بَابِ مُفَاعَلَة : विष्ठम ু পীড়াপীড়ি, যাচনা। تَوْسَيْتُ : লজ্জা দেওয়া। أَنْمَانُ : খোঁটাদাতা, যে অনুগ্রহ করে তা কষ্ট দাতা।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ثُمَّ لاَ يَتَّبِعُونَ الْذِينَ يُنْفِقُونَ اَمُوالَهُمْ (الابِمَة) यत बाता आल्लाहत ताखार थता किलाल वर्णिल हरसाह : قُولُهُ مَثَلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ اَمُوالَهُمْ (الابِمَة) يُمَّ لاَ يَتَّبِعُونَ اَمُوالَهُمْ (الابِمَة) وَلاَ يَتَّبُعُونَ اَمُوالَهُمْ (الابِمَة) وَلاَ يَتَبُعُونَ اَمُولَاهُمُ (الابِمَة) وَلاَ يَتَبُعُونَ اَمُولَاهُمُ (الابِمَة) وَلاَ يَتَبُعُونَ اَمُنَا وَلاَ الْمُعَنِّ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا الْمُعَنِّ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلِي اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَوْ اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا لَا لَهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا لَا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُواللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلّا لَا لَا اللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلِمُ وَاللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ اللّهُ وَلِمُ وَاللّ হবে, যে খরচ করে খোঁটা দেয় না, মুখে এমন কোনো শব্দ বের করে না, যার দ্বারা গ্রহীতার হেয়তা প্রকাশ পায়, ফলে **রহীতা মনে** কষ্ট পায়। হাদীস শরীফে এসেছে, রাসূল 🚃 ইরশাদ করেছেন- কিয়ামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তিন ব্যক্তির সাথে কথা বলবেন না। তাদের মধ্যে একজন হলো দান করে খোঁটা দানকারী। −[মুসলিম : কিতাবুল ঈমান।] -এর भूयाक वें مَثَلُ प्रायक, الَّذِينَ प्रायक, النَّفِقُونَ أَمُوالَهُمْ فِى سَبِيْلِ اللَّهِ अथ्याक, الَّذِينَ الْبَيْنَةُ प्रावज्क عَرْمُونَ وَ صِفَةً ا صِفَةً वाका रहा أَنْبَيْنَةً प्रावज्क حَبَّةً । प्रित्न भूवर्णाना مُضَاف إلَيْه عَمَّ ومُضَاف مُضَاف إلَيْه عَمَّ اللهِ اللهِ عَمْدَ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِلمُلا اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ

প্রম : کَفَقَات বৃদ্ধির উদ্দেশ্য কি?

ভবর : مُشَبَّد بِه হলো مَثَل حَبَّة عامَا كا عَرْبَ عامَا عالمَا عامَة اللهِ عَنْ اللهِ عَنْ اللهُ عَ اللهُ عَ الَّذِينَ তথা مُشَبِّه بَد وَهُ عَلَيْهِ وَاللَّهِ وَالْحَالِينَ وَاللَّهُ عَلَيْهِ وَالْمُثَبِّهِ بِهِ وَالْمَ र्टा প্রাণীর অন্তর্গত, আর عُنَّدُ তথা عُنِّةُ عُرُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفَانُونَ عُرَامًا عُنْفُونُ عُنُ عُنْفُونُ عُنُونُ عُنْفُونُ عُنُونُ عُنُونُ عُنْفُونُ عُنْمُ عُنْفُونُ عُنْفُونُ عُنْفُونُ عُنْفُونُ عُنْفُونُ عُنْفُونُ

ك. مشية -এর পক্ষে শব্দ বিলুপ্ত মানতে হবে। যেমন- ব্যাখ্যাকার نُفْقَات উহ্য মেনেছেন। এখন বাক্যটি হবে-

مَثَلُ نَفَقَاتِ الَّذِيْنَ يُنَفِقُونَ كَمَثَلِ حَبَّةِ انْبِتَتْ . يَابَهُا الَّذِيْنَ أَمُنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَفَاتِكُمْ بِالْمَنِ - अत श्रत्क भक विलूश्च मानराज इरव । अरक्करत वाका इरव - مُشَيَّه بِه . ج وَالْاَذٰى كَالَّذِى يُنْفِقُ مَالَهُ رِيَّا ءَ النَّاسِ

এ অংশটুকু দারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এর মাফউল রয়েছে। تُمُولُمُ أَكْثُرُ مِنْ ذُلِكُ

প্রম : পূর্ব থেকেই তো ﷺ এর বিষয়টি বুঝে আসছে। এখানে দ্বিতীয়বার তা উল্লেখ করার দ্বারা তো তাকরার মনে হচ্ছে। এ তাকরারের উপকারিতা কি?

مُضَاحَة বৃদ্ধি করে উক্ত প্রশ্নের জবাব দেওয়া হওয়া হয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ যাকে ইচ্ছা পূর্বে উল্লিখিত أكْثُرُ مِنْ ذُلِكَ -এর চেয়েও বেশি প্রদান করবেন।

خَيْرُ مِنْ صَدَقَةٍ النَّح ا प्राल भूवणान : مَعْفِفَرَة भांकृक आनाहर, مَعْفِقُونَ : قَوْلُ مُعْرُونُ হলো খবর :

প্রশ্ন : খবর হলো নাকেরা। কাজেই তা মুবতাদা হওয়া কিভাবে সঙ্গত হলো।

উত্তর. এর মা'তৃফ আলাইহ যেহেতু মা'রেফা, এ <mark>কারণে</mark> মা'রুফ মুবতাদা হওয়া সঙ্গত হয়েছে।

প্রশ্ন: মা'তৃফ আলাইহ হলো ুঁ আর এটা নাকেরা, যা নিজেই মুবতাদা হতে পারে না। এখানে কিভাবে হলো?

উত্তর: যখন নাকেরা শব্দের সিফত হিসেবে উল্লিখিত হয় তখন তা মুবতাদা হতে পারে।

मानधरीणात अरता विन्याजात कथा वना এवर त्नाग्नामृनक नक वना। यथा- आल्लार وَمُولُمُ مُورُوكُ وَمَعْفِرَهُ خُنِيرً আ जा जाना जापनारक वतः जामारक श्रीय कक्रना द्वाता উপকৃত कक्रन। এটা হলো قُول مُعُرُون जात मार्गिकतार्जत উদ्দেশ্য হলো দানগ্রহীতার মুখ থেকে যদি অশোভনীয় কোনো শব্দ বের হয়ে যায়, তাহলে তাকে এড়িয়ে গিয়ে ক্ষমা করা। এ দুটি স্বভাব সে দান-সদকার চেয়ে উত্তম, যার পরে খোঁটা দেওয়া হয় বা তাদের মনে আঘাত দেওয়া হয়। মানুষের সাথে উত্তম কথা বলা এবং হাস্যোজ্জুল চেহারায় সাক্ষাৎ করাও সদকা। -[মুসলিম]

٢٦٤. يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ أَمَنُوا لَا تُبْطِلُوا صَدَفَٰتِكُمْ أَيْ أُجُنُورَهَا بِالْمَنِّ وَأَلاَذَٰى اِبْطَالًا كَالَّذِيّ أَىْ كَابُطَالِ نَفَقَةِ الَّذِيْ يُنْفِقُ مَالَهُ رِئَّاءَ النَّاسِ أَيْ مُرَائِبِيًّا لَهُمْ وَلَا يُتُؤْمِنُ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْاٰخِرِ وَهُوَ الْمُنَافِقُ فَمَثَلُهُ كَمَثَلِ صَفْوَانٍ حَجَرِ أَمْلُسَ عَلَيْهِ تُرَابُ فَأَصَابَهُ وَابِلُ مَطَرُ شُرِدِيدُ فَتَرَكَهُ صَلْدًا صَلْبًا اَمْلُسَ لَا شَنْئَ عَلَيْهِ لَا يَقْدِرُونَ إِسْتِينَافً لِبَيَانِ مَثَلِ الْمُنَافِقِ الْمُنْفِقِ رِيَاءَ النَّاسِ وَجَمْعُ الضَّمِيرُ بِإِعْتِبَارِ مَعْنَى الَّذِي عَلَى شَيْ مِينًا كَسَبُوا عَمِلُوا أَيْ لَا يَجِدُونَ لَهُ ثَوَابًا فِي الْأَخِرَةِ كَمَا لَا يُوْجَدُ عَلَى الصَّفْوَانِ شَنُّ مِنَ التُّرَابِ الَّذِي كَانَ عَلَيْهِ لِاذْهَابِ الْمَطَرِ لَهُ وَاللُّهُ لَا يَهْدِي الْقُومَ الْكُفِرِيْنَ .

অনুবাদ :

২৬৪. হে বিশ্বাসীগণ! দানের কথা বলে বেড়িয়ে ও ক্লেশ দিয়ে তোমরা তোমাদের দানকে অর্থাৎ তার ফলকে বিনষ্ট করো না। যেমন বিনষ্ট করে ঐ ব্যক্তি যে ব্যক্তি নিজের ধন লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে লোক প্রদর্শনী করে ব্যয় করে এবং আল্লাহ ও প্রকালে বিশ্বাস করে না অর্থাৎ মুনাফিক তার <u>উপমা একটি শক্ত পাথর মসৃণ পাথর যার উপর</u> কিছু মাটি, অতঃপর প্রবল বৃষ্টিপাত মুমলধারে রৃষ্টি হলো আর তাকে একেবারে সাফ করে মসুণ শক্ত করে ছেড়ে গেল তাতে আর কিছুই নেই। যা তারা উপার্জন করেছে আমল করেছে তার কিছুর উপরই তাদের শক্তি হবে না। এ আয়াতে মুনাফিক অর্থাৎ যে রিয়া ও লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে সম্পদ ব্যয় করে নতুন করে তার উপমা বর্ণনা করা হয়েছে। لاَ يَشْدِرُونَ अत अरर्थत প্রতি लक्षा करत النَّذِينَ ক্রিয়াপদটিকে বহুবচন ব্যবহার করা হয়েছে। অর্থাৎ শক্ত মসৃণ পাথরে সামান্য কিছু মাটি থাকলেও বৃষ্টির পানি তা ধুয়ে মুছে নেওয়ার দরুন তাতে যেমন আর কিছুই পরিলক্ষিত হয় না তেমনি মুনাফিকগণও পরকালে তাদের সৎ আমলের কোনো ছওয়াব বা পুণ্যফল পাবে না। আল্লাহ সত্য প্রত্যাব্যানকারী সম্প্রদায়কে সৎপথে পরিচালিত করেন না।

তাহকীক ও তারকীব

: अर्ग शाथत : صَلْدًا : अर्ग वृष्टि : वेर्ग : वेर्ग : वेर्ग : निर्मेण : नाक, शतिकात ।

يرِدْهَابِ الْمَطْرِكَ : বৃষ্টির পানি তা ধুয়ে মুছে নেওয়ার দরুন।

الَّذِي এটিও একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর। প্রশ্নটি হলো يَقْدِرُونَ এব যমিরতো اللَّذِيُ এবি একটি উহ্য প্রশ্নের উত্তর। প্রশ্নটি হলো أَنْذِيُ এর যমিরতো اللَّذِيُّ وَاللَّهُ عَنْدُ وَاللَّهُ عَاللَّهُ عَنْدُ وَاللَّهُ عَنْدُ وَا

সঠিক আছে। الذي यদিও শব্দের দিক দিয়ে একবচন কিন্তু অর্থগতভাবে বহুবচন। সুতরাং تَطْابُق সঠিক আছে।

يَّ وَوُوْمُ : अः : أَي أَجُورُهَا মুযাফ বিলুপ্ত মানার উপকারিতা কি?

উত্তর: মূল সদকা তথা মাল বাতিল হওয়ার কোনো অর্থ হতে পারে না। কেননা খোঁটা দেওয়া বা কষ্ট দেওয়ার দ্বারা সদকার মাল নষ্ট হয় না: বরং তার ছওয়াব বিনষ্ট হয়। এর প্রতি ইন্ধিত করার জন্যে কিন্তু করেছেন।

बिने : عُولُهُ أَعُطُتُ -এর ব্যাখ্যায় عُطُتُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, الْتَتْ : عُولُهُ أَعُطُتُ الْبَانَ , থেকে নয় الْبَانَ , থেকে নয় الْبَانَ , থেকে নয় الْبَانَ , এক নয় الْبَانَ , এক নয় الْبَانَ , এক

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قَوْلُهُ يُكَايُّهُا الَّذِينَ أُمُنُوا لَا تُبطِلُوا صَدَفْتِكُمْ بِالْمَنَ وَالْاَذِي

এখানে اَجُوْرَهَا মুযাফকে মাহযুফ ধরার কারণ হলো সদকা তথা সদকার সম্পদ বাতিল হওয়ার কোনো তাৎপর্য নেই। কেননা খোঁটা দেওয়া বা কষ্ট দেওয়ার দ্বারা সদকার সম্পদ বিনষ্ট হয় না; বরং তার ছওয়াব বা প্রতিদান বিনষ্ট হয়ে যায়। এ সংশয়টুকু দূর করার জন্যে أَوُورُهَا -কে বৃদ্ধি করা হয়েছে।

ত্র ত্রি ত্রি সাথে তুলনা দিয়ে বুঝানো হয়েছে। এ বৃষ্টি দ্বারা উদ্দেশ্য হলো বিভিন্ন রূপ নেক আমল, আর পাথরের দ্বারা উদ্দেশ্য নিয়তের অনিষ্টতা। হালকা মাটির দ্বারা উদ্দেশ্য নেকির বাহ্যিক অবস্থা, যার নীচে নিয়তের অনিষ্টতা লুক্কায়িত থাকে। বৃষ্টির সৃষ্টিগত বৈশিষ্ট্য এই যে, তার দ্বারা সকল ফসল উৎপন্ন হয় ও সবুজ-শ্যমল আকার ধারণ করে। কিন্তু যখন উর্বর ভূমি শুধু উপরাংশেই নামেমাত্র কিছু মাটি থাকে আর তার নীচে সম্পূর্ণ পাথর আর পাথর লুক্কায়িত থাকে, তাতে বৃষ্টি আবদ্ধ থাকার পরিবর্তে তা আরও ক্ষতিকর হয়ে দাঁড়ায়। ঠিক এভাবে দান-সদকা যদিও বিভিন্ন রূপ কল্যাণ ও মঙ্গলের যোগ্যতা রাখে; কিন্তু তা উপকারী হওয়ার জন্যে খাঁটি ও নির্ভেজাল নিয়ত পাওয়া যাওয়া শর্ত। নিয়ত যদি সৎ না হয়, তাহলে উক্ত আমল সমূলে বিনাশ হয়ে যায়।

অনুবাদ:

নিজেদের আত্মা বলিষ্ঠকরণার্থে অর্থাৎ তার পুণ্যফল প্রাপ্তি সুনিশ্চিত করার আশায় ধনৈশ্বর্য ব্যয় করে পক্ষান্তরে মুনাফিকগণ যেহেতু মূলত পরকালে অবিশ্বাস করে সেহেতু তারা পুণ্যফলের আশা করে না। مِنْ أَنْفُسهم । কর مِنْ اَنْفُسهم कরে না। প্রারম্ভসূচক শব্দ। তাদের এ ব্যয়ের উপমা হলো কোনো উচ্চ ভূমিতে অবস্থিত একটি উদ্যান বাগান ্ৰু -এর "ر" হরফটি পেশ ও ফাতাহ উভয় হরকত সহকারেই পাঠ করা যায়। অর্থাৎ উঁচু সমতল ভূমি। <mark>যাতে মুমলধারে বৃষ্টি হয় ফলে তা</mark>র ফল 🔏 -এর এ হরফটি পেশ ও সাকিন উভয়রূপে পাঠ করা যায়। অর্থাৎ ফল-ফলাদি। অন্যস্থানে যা হয় তার দিগুণ জন্মে। যদি মুখলধারে বৃষ্টি নাও হয় তবে শিশির হালকা বৃষ্টিও যদি তাতে পড়ে তবে উচ্চভূমি হওয়ায় তাই তার জন্যে যথেষ্ট হয়। অর্থাৎ বৃষ্টি কম হোক বা বেশি সর্বাবস্থায়ই ফল-ফলাদি ও ফসল তাতে যথেষ্ট উৎপন্ন হয়, তেমনি উল্লিখিত ব্যক্তির দানসমূহ আল্লাহর নিকট বৃদ্ধি পেতে থাকে- দান বেশি হোক বা অল্প হোক। তোমরা যা কর আল্লাহ <u>তার সম্যক দ্রষ্টা।</u> সুতরাং তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিফল দেবেন।

ابْتِغَا ء طَلَبَ مَرْضَاتِ اللهِ وَتَثْبِيتًا مِّنْ اَنْفُ سِهِمْ اَيْ تَحْقِيْقًا لِلثُّوابِ عَلَيْهِ بِخِلَافِ الْمُنَافِقِينَ الَّذِينَ لَا يَرْجُونَهُ لِإِنْكَارِهِمْ لَهُ وَمِنْ إِبْتِدَائِيَّةُ كَمَثَلِ جَنَّةٍ بُسْتَانِ بِرَبُورةً بِضَيِّم الرَّاءِ وَفَتْحِهَا مَكَانِ مُرْتَفِع مُسْتَوِ أَصَابَهَا وَابِلُ فَأَتَتْ اعَطْتُ أَكُلَهَا بِضَمِّ الْكَافِ وَسُكُونِهَا ثُمَرَهَا ضِعْفَيْنِ مِثْلَىْ مَا يَثُمُرُ غَيْرُهَا فَإِنْ لُمْ يُصِبْهَا وَابِلُ فَطَلُّ مَطَرُّ خَفِيْفُ يُصِيْبُهَا وَيَكُنِيْهَا لِإِرْتِفَاعِهَا الْمَعْنَى تَثْمُرُ وَتَزْكُوْ كَثُرَ الْمَطُر آمْ قَلَّ فَكَذٰلِكَ نَفَقَاتُ مَنْ ذُكِرَ تَزْكُوْ عِنْدَ اللَّهِ كُثُرَتْ أَمْ قَلَّتُ وَاللَّهُ بِمَا تَعْمَلُوْنَ بَصِيْرً

তাহকীক ও তারকীব

فَيُجَازِيْكُمْ بِهِ ـ

े الْبَنَّا : ठालाग कता : تَثَيْبُتُ : विलष्ठ कता : رَبُوَةً : ठेर्हू : रेर्हू : र

وَهُ عَنْ مُثَلُّ مِغَالَ এখানে مَثَلُ مِغَالَ এখানে مِثَالَ এখানে مِثَالَ بِعَلَّهُ مَثَلُّ مِغَةُ نَفَقَعِيْ عَمْ عَالَمُ عَنْ اللّهِ عَنْ عَنْ مَثَالَ عَنْ مُثَالًا عَنْ مُثَالًا عَنْ مُثَالًا عِنْ مُثَالًا عِنْهُ مَثَالًا عَنْ مُثَالًا عَنْ عَلَيْكُمُ عَنْ مُثَالًا عَالِي عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَنْ مُنْ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْ

🕶 : نَغَنَات বৃদ্ধির উদ্দেশ্য কি?

उरला مَشَبَّه بِهِ ररला مَشَلِ حَبَّة عَلَى حَرَف تَشْبِينَه प्रता عَنَا عَرَف تَشْبِينَه पर के مُشَبَّه بِه وَ مُشَبِّه بِه وَ مُسَبِّه بِه وَ مُسَبِّه بِه وَ مُسَبِّه بِهِ وَ مُسَبِّه بِه وَ مُسَبِّه بِه وَ مُسَبِّه بِهِ وَ مُسَالِم بِهِ مِنْ مُسَبِّه بِهِ وَ مُسَبِّه بِهِ وَ مُسَبِّه بِهِ وَ مُسَالِم بِهِ مِنْ مُسَالِم بِهِ مِنْ مُسَالِم بِهِ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِنْ مُسَبِّه بِهِ وَاللّه بَهِ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِنْ مِنْ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِنْ مُسَالِم بَالْمُ بَهِ مِنْ مُسَالِم بَهِ مِ

انب ه مُشَبّه ها على الله على الل

مَثُلُ الَّذِينَ يُنْفِقُونَ أَمُوالُهُمْ كُمَثُلِ زُرْعٍ حُبَّةٍ -अत واللَّهِ अरा धाता शर्व । अ त्रुतरा ठाकनीती हैवाता शर्व مُشَبَّه بِه

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তেওঁ। এটা এ বিষয়ের বিবরণ যে, আল্লাহর রাস্তায় খরচ করার উল্লিখিত ফজিলত কেবল ঐ ব্যক্তির লাভ হবে, যে খরচ করে খোঁটা দেয় না, মুখের দ্বারা এমন কোনো শব্দ বের করে না, যার দ্বারা গ্রহীতার হেয়তা প্রকাশ পায়। ফলে সে মনে কষ্ট পায়। হাদীস শরীফে এসেছে নাসূল হা ইরশাদ করেন, কিয়ামতের দিন আল্লাহ তা'আলা তিন ব্যক্তির সাথে কথা বলবেন না। তাদের মধ্যে একজন হলো দান করে খোঁটা দানকারী।

-[মুসলিম: কিতাবুল ঈমান]

٢٦٦. أَيُودُ أَيُحِبُ أَحَدُكُمْ أَنْ تَكُونَ لَهُ جَنَّةً

بُسْتَانَ مِّنْ نَخِيْلٍ وَّاعْنَابٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ لَهُ فِيْهَا ثَمَرٌ مِنْ كُلِّ الشَّمَرُتِ وَقَدْ اصَابَهُ الْكِبَرُ فَضَعُفَ عَنِ الْكَسْبِ وَلَهُ ذُرِّيَّةً ضُعَفًا مُ اَوْلاَدً

اعْصَارُ رِبْحُ شَدِيْدَةً فِيهِ نَارٌ فَاحْتَرَقَتْ فَفَقْدُهَا اَحْوَجُ مَا كَانَ اِلَيْهَا وَبَقِى هُوَ وَاوْلاَدُهُ عَجِزَةً مُتَكَبِّرِيْنَ لَا حِيْلَةً لَهُمْ وَاوْلاَدُهُ عَجِزَةً مُتَكَبِّرِيْنَ لَا حِيْلَةً لَهُمْ وَاوْلاَدُهُ عَجِزَةً مُتَكَبِّرِيْنَ لَا حِيْلَةً لَهُمْ وَالْمَانِ وَهُلْذَا تَمْثِيْلُ لِنَفَقَةِ الْمُرَائِي وَالْمَانِ وَهُلْذَا تَمْثِيْلُ لِنَفَقَةِ الْمُرَائِي وَالْمَانِ فِي ذَهَايِهَا وَعَدم نَفْعِهَا اَحْوَجُ مَا يَكُونُ النِيهَا فِي الْأَخِرةِ وَالْإِسْتِفْهَامُ يَكُونُ النِيهَا فِي الْأَخِرةِ وَالْإِسْتِفْهَامُ يَكُونُ النَّيْفِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) يَمَعْنَى النَّفِي وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) هُو لِرَجُلٍ عَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بُعِثَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بُعِثَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالطَّاعَاتِ ثُمَّ بُعِثَ لَهُ الشَّيْطَانُ فَعَمِلَ بِالْمُعَاصِى حَتَّى الْمُعَاصِى حَتَّى الْمُعَاصِى حَتَّى الْمُعَاصِى حَتَّى الْمُعَامِى مَا ذُكِرَ الْمُعَاصِى مَا ذُكِرَ الْمَعَاصِى مَا نُيْنَ مَا ذُكِرَ الْمَعَاصِى مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَاصِى مَا أَوْلَى الْمُعَامِى مَا الْمُكَانِ مَا الْمُعَامِى مَا الْمُولَ وَالْمُولِي عَمِلَ بِالْمُعَامِ لَا الْمُعَامِى مَا الْمُولَ الْمَعَامِي مَا الْمُعَامِلَ مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِلُ مَا الْمُعَامِلَ مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِلِي مَا الْمُعَامِي الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مِنْ الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي الْمُعَامِي الْمُعَامِي الْمُعَامِي الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي الْمُعَامِي مَا الْمُعَامِي الْمُعُلِي الْمُعَامِي الْمُعْمِي الْمُعِلَى الْمُعَامِي الْمُعْلِقِي الْمُعْمِي الْمُعْلِقِي الْمُعَامِي الْمُعْلِي ا

يُبَيِّنُ اللُّهُ لَكُمُ الْأَيْتِ لَعَلَّكُمْ

تَتَفَكُّرُونَ فَتَعْتَبِرُونَ .

অনুবাদ:

২৬৬. তোমাদের কেউ কি চায় পছন্দ করে যে, তার একটি খর্জুর ও আঙ্গুর উদ্যান বাগান থাকুক, যার পাদদেশে নদী প্রবাহিত এবং যাতে রয়েছে ফল সর্বপ্রকার ফলমূল, আর واصاب এ বাক্যটি حال বা ভাববাচক পদ এদিকে ইঙ্গিত করার জন্যে মাননীয় তাফসীরকার এ স্থানে 💃 শব্দটি উল্লেখ করেছেন। সে ব্যক্তি বার্ধক্যে উপনীত হয় ফলে উপার্জন করা হতে দুর্বল ও অক্ষম হয়ে পড়ে তার সন্তানসন্ততিও দুর্বল অর্থাৎ ছোট ছোট। তাদেরও উপার্জনের শক্তি নেই। এমতাবস্থায় অগ্নিক্ষরা ঝড় প্রচণ্ড বাতাস তাতে লাগে এবং তা জুলে যায়। অর্থাৎ যে সময় সে তার প্রতি সর্বাপেক্ষা বেশি মুখাপেক্ষী ছিল সেই সময় তা হারিয়ে ফেলল। ফলে সে আর তার সন্তানসন্ততি অক্ষম ও কিংকর্তব্যবিমৃত অবস্থায় পড়ে রইল। কোনো উপায়- তদবির আর তাদের অবশিষ্ট নেই। সে ব্যক্তি রিয়া বা লোক দেখানো এবং বলে বেড়ানোর উদ্দেশ্যে দান করে এটা তার উপমা। পরকালে যে যখন এর প্রতি সর্বাধিক মুখাপেক্ষী হবে, তখন তার সর্বপ্রকার দান এমনভাবে ধ্বংস হয়ে যাবে, এর কোনো উপকারিতা তার লাভ হবে না। 🧘 -এর প্রশুবোধক হাম্যাটি এ স্থানে না-সূচক অর্থে ব্যবহৃত। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে। তিনি বলেন, এ উপমাটি হলো ঐ ব্যক্তির যে ব্যক্তি বহু সং আমল করেছিল, পরে তার বিরুদ্ধে শয়তান প্রেরিত হলো; ফলে সে পাপকার্যে লিপ্ত হয়ে পড়ল আর সে তার সকল সৎ আমল জ্বালিয়ে দিল, বিনষ্ট করে দিল।

এভাবে অর্থাৎ উল্লিখিত বিধানসমূহ যেমন সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করে দেওয়া হয়েছে তেমনি <u>আল্লাহ তাঁর নিদর্শন তোমাদের জন্যে সুস্পষ্টভাবে ব্যক্ত করেন, যাতে তোমরা চিন্তা করতে পার।</u> আর তা হতে শিক্ষা গ্রহণ করতে পার।

তাহকীক ও তারকীব

: কামনা করে, পছন্দ করে। وَدُّ (ن) وَدًّا - পছন্দ করা, কামনা করা। أَسْتَانً : বাগান। এটি একবচন। এর বহুবচন

े चेंचे : খেজুর বৃক্ষ। वेंचें : আঙ্গুর ক্রিছ -এর বহুবচন। إعْصَارٌ : প্রচণ্ড বায়ু, ঝড়-তুফান।

: अक्कम । اَلْمُرَايُ : রিয়াকারী । যে লোক দেখানোর জন্য আমল করে ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভারতি বিনাশ হয়ে যাক, যখন তোমরা তা দ্বারা উপকার লাভের সবচেয়ে বেশি মুখাপেক্ষী হবে। আর নতুন করে উপার্জনের সুযোগও থাকবে না। তাহলে তোমরা এটা কিভাবে পছন্দ কর যে, দুনিয়ার সারা জীবন আমল করার পরে পরকালের জীবনে এভাবে যাত্রা করবে যে সেখানে পৌছানোর পর তোমরা দেখতে পাবে, তোমাদের সারা জীবনের কৃতকর্মের এখানে কোনো মূল্য নেই। দুনিয়ায় তোমরা যা উপার্জন করেছিলে তা দুনিয়াতেই রয়ে গেছে। পরকালের জন্যে কিছুই উপার্জন করে আননি যে, এখানে তা দ্বারা উপকৃত হবে। পরকালে তোমাদের নতুনভাবে উপার্জন করার কোনো সুযোগও মিলবে না। পরকালের জন্যে যা উপার্জন করার সুযোগ ছিল তা পার্থিব জীবনেই সীমাবদ্ধ। তোমরা যদি পরকালের চিন্তা না করে সারা জীবন দুনিয়ায় চিন্তায় বিভোর থাক, নিজেদের সকল চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও শক্তি-সামর্থ্য পার্থিব উপকার লাভের পিছনে বায় কর, তাহলে জীবন দুনিয়ার চিন্তায় বিভোর থাক, নিজেদের সকল চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও শক্তি-সামর্থ্যকে পার্থিব উপকার লাভের পিছনে বায় কর, তাহলে জীবন দুনিয়ার চিন্তায় বিভোর থাক, নিজেদের সকল চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও শক্তি-সামর্থ্যকে পার্থিব উপকার লাভের পিছনে বায় কর, তাহলে জীবন ববি অন্তমিত হওয়ার পরে তোমাদের অবস্থা ঐ বৃদ্ধের ন্যায় পরিতাপের হবে যার সারা জীবনের উপার্জন এবং জীবন ধারণের সহায় ছিল একটি মাত্র বাগান। সে বাগানটি একেবারে বৃদ্ধকালে জ্বলেপুড়ে নিঃশেষ হয়ে গেল, এখন আর সে নতুন করে বাগানটি তৈরি করতে সক্ষম নয়। আর সন্তানাদিও তাকে সহায়তা দেওয়ার যোগ্য নয়।

হযরত ইবনে আব্বাস ও হযরত ওমর (রা.) এ দৃষ্টান্ত দ্বারা ঐ সকল লোকদেরকে বুঝেছেন, যারা সারা জীবন বিভিন্ন রূপ নেক আমল করে শেষ জীবনে শয়তানের প্ররোচনায় আল্লাহর নাফরমানিতে লিপ্ত হয়। ফলে তার সারা জীবনের নেক আমল নস্যাৎ হয়ে যায়।

হযরত ওমর (রা.) নবী করীম —এর সাহাবীদেরকে লক্ষ্য করে বললেন, এ আয়াত সম্পর্কে তোমাদের মতামত কি? তারা উত্তর দিলেন, এ ব্যাপারে আল্লাহই অধিক জ্ঞাত। হযরত ওমর (রা.) রাগান্থিত হয়ে বললেন, বল তোমাদের ধারণা কি? অর্থাৎ এ ধরনের অস্পষ্ট উত্তর না দিয়ে যা বুঝে আসে তা বলে দাও । হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) তখন আরজ করলেন— আমীরুর মু'মিনীন! এ আয়াত সম্পর্কে আমার অন্তরে একটি বিষয় এসেছে। হযরত ওমর (রা.) বললেন, বল ভাতিজা তা কি? নিজেকে হেয় জ্ঞান করো না। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) আরজ করলেন— এ আয়াতে সে ধনী ব্যক্তির দৃষ্টান্ত বর্ণিত হয়েছে যে আল্লাহর আনুগত্যমূলক নেক আমল করেছে। এরপর আল্লাহ তার নিকট শয়তান প্রেরণ করেছেন, ফলে সে নাফরমানিতে লিপ্ত হয়ে নিজের আমলসমূহকে বরবাদ করেছে। —ির্লহল মা'আনী সূত্রে জামালাইন

٢. يَايَّهُا الَّذِيْنَ الْمَنُوْا اَنْفِقُوا زَكُوا مِنْ طَيِّبَتِ حِيَادِ مَا كَسَبْتُمْ مِنَ الْمَالِ وَمِنْ طَيِّبَتِ مَّا الْمَشْرِ مِنَ الْمَالِ وَمِنْ الْحُبُوبِ وَالثِّمَارِ وَلاَ تَيَمَّمُوا تَقْصُدُوا الْحُبِيثَ الْاَرْضِ مِنَ الْحُبِيثَ اللَّرْضِ مِنَ الْحُبِيثَ اللَّرْفِي مِنَ الْحَبِيثَ اللَّرْفِي مَنَ الْمَذْكُورِ الْخَبِيثَ اللَّرْفِي عَنَ الْمَذْكُورِ الْخَبِيثَ الْمُ فَمِيْرِ تَيَمَّمُوا وَلَا تَيَمَّمُوا اللَّهُ عَنِي الزّكُوةِ حَالً مِنْ ضَمِيْرِ تَيَمَّمُوا وَلَسَنَم بِالْجِذِيْدِ أَي الْخَبِيثَ لَوْ اعْطِيتُمُوهُ وَلَسَنَم بِالْجِذِيْدِ أَي الْخَبِيثَ لَوْ اعْطِيتُمُوهُ فِي اللَّهِ وَاعْلَمُوا الْبَصِرِ فَكَيْفَ تُؤَدُّونَ بِالتَّسَاهُلِ وَغَضِ الْبَصِرِ فَكَيْفَ تُؤَدُونَ بِالتَّسَاهُلِ وَغَضِ الْبَصِرِ فَكَيْفَ تُؤَدُّونَ مِنْهُ حَقَّ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ غَنِي عَنْ عَنْ اللَّهُ عَنِي عَنْ اللَّهُ عَنِي عَنْ اللَّهُ عَنِي عَنْ الْحَسِينَ فَي اللَّهُ عَنْ وَيَعْ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ عَنِي عَلَيْ عَنْ اللَّهِ وَاعْلَمُوا أَنَّ اللَّهُ عَنِي عَلَى عَلَى الْمَالِ وَعَنِي الْمُعْرِقِيقِ الْمُعْرِقِ عَلَى الْمُعْرِقِ اللَّهُ عَنْ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ اللَّهُ عَنْ الْمُعْلَى الْحَبْلَى الْعَلَيْدُ اللَّهُ عَلَى الْحَبْلِي الْعَلَالِي الْحَلَى الْمُعْلَمُ الْعَلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُلْمُ الْمُعْلَى الْمُؤْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْعُلُولُ وَالْمُعْلِقِ الْمُعْلِقِ الْعَلَمُ الْمُعْلَى اللَّهُ الْعُلِي الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلَى الْمُعْلِقِ الْمُعْلَى الْمُعْل

رَكَ الشَّيْطُنُ يَعِدُكُمُ الْفَقْرَ يُخَوِفُكُمْ بِهِ إِنَّ تَصَدَّقَتُمْ فَتَتَمَسَّكُوْا وَيَامُرُكُمْ بِهِ إِنَّ بِالْفَحْشَاءِ الْبُخْلِ وَمَنْعِ الزَّكُوةِ وَاللَّهُ بِالْفَحْشَاءِ الْبُخْلِ وَمَنْعِ الزَّكُوةِ وَاللَّهُ يَعِدُكُمْ عَلَى الْإِنْفَاقِ مَّغْفِرةً مِنْهُ وَاللَّهُ لِيَعْدُكُمْ وَفَضْلًا رِزْقًا خَلْفًا مِنْهُ وَاللَّهُ وَالْلَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُ الْمُؤْفِقِ وَاللَّهُ وَالْمُ وَالْمُؤْفِقِ وَاللَّهُ وَالْمُؤْفِقُولُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفِقُ وَالْمُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَاللَّهُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَاللَّهُ وَاللْمُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ وَالْمُؤْفُولُ و

٢٦٩. يُوْتِى الْحِكْمةَ الْعِلْمَ النَّافِعَ الْمُؤدِيُ

الْسَى الْسَعْسَلِ مَسَنْ يَسْسَاءُ وَمَسَنْ يَسُوْتَ

الْحِكْمةَ فَقَدْ أُوْتِى خَيْرًا كَشِيْرًا لِمَصِيْرِهِ

الْحِكْمةَ فَقَدْ أُوْتِى خَيْرًا كَشِيْرًا لِمَصِيْرِهِ

إلَى السَّعَادَةِ الْاَبَدِيَّةِ وَمَا يَدُكُرُ فِيْهِ

إلَى السَّعَادَةِ الْاَبَدِيَّةِ وَمَا يَدُكُرُ فِيْهِ

إذْ غَامُ التَّاءِ فِي الْاصلِ فِي الذَّالِ يَتَّعِظُ

إلَّا أُولُوا الْاَلْبَابِ اصْحَابُ الْعُقُولِ.

অনুবাদ:

২৬৭. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যা যে সম্পদ উপার্জন কর এবং আমি যা অর্থাৎ যে শস্য ও ফল-ফলাদি ভূমি হতে তোমাদের জন্যে উৎপাদন করি তা থেকে যা পরিত্র উৎকৃষ্ট তা ব্যয় কর; তার জাকাত আদায় কর। জাকাতের মধ্যে তার উল্লিখিত সম্পদের নিকৃষ্ট নিম্নমানের বস্তু ব্যয় করার সংকল্প ইচ্ছা করো না। তামরা এটা বিলম্বানের বিশ্ব ব্যা করার সংকল্প ইচ্ছা করো না। তামরা এটা বিলমানের বিলায় তা আদায় করা হলে যদি না তোমরা চক্ষু বন্ধ করে রাখ আনমনা ও অসতর্কভাবে এবং চক্ষু বুজে না রাখ তবে তোমরা নিজেরা তা নিকৃষ্ট বস্তু গ্রহণ কর না। সুতরাং তোমরা তা হতে আল্লাহর হক কি করে আদায় করতে পারং জেনে রাখ! আল্লাহ তোমাদের এ দান হতে অমুখাপেক্ষী, সর্বাবস্থায় তিনি প্রশংসিত।

২৬৮. শয়তান তোমাদেরকে দারিদ্যের ভয় দেখায় অর্থাৎ যদি তোমরা দান-সদকা কর তবে দরিদ্রতার আশক্ষা প্রদর্শন করে। ফলে তোমরা দান করা থেকে বিরত থাক। এবং তোমাদেরকে অশ্লীলতার কার্পণ্য ও জাকাত আদায় না করার নির্দেশ দেয়। আর আল্লাহ তোমাদেরকে আল্লাহর পথে ব্যয়ের উপর তার পক্ষ হতে তোমাদের পাপ কার্যসমূহের ক্ষমা এবং অনুগ্রহের অর্থাৎ এর স্থলে আরও অধিক রিজিক প্রদানের প্রতিশ্রুতি প্রদান করেন। আর আল্লাহ অর্থাৎ তাঁর অনুগ্রহ অতি বিস্তৃত এবং তিনি ব্যয়কারী সম্পর্কে খুবই অবহিত।

২৬৯. তিনি যাকে ইচ্ছা হিকমত অর্থাৎ এমন লাভজনক জ্ঞান যা আমলের প্রতি প্রবৃদ্ধ করে। দান করেন এবং যাকে হিকমত প্রদান করা হয় তাকে প্রভূত কল্যাণ দান করা হয়। কারণ এটা চির সৌভাগ্য অর্জনের পথে মানুষকে নিয়ে যায়। এবং বোধশক্তি সম্পনুগণ অর্থাৎ বৃদ্ধির অধিকারীগণ ভিন্ন অন্য কেউ শিক্ষা গ্রহণ করে না। উপদেশ গ্রহণ করে না। উপদেশ গ্রহণ করে না। ইম্লিড ইম্লত ১ এর মধ্যে ইদগাম হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

ें : बाकां आपाय कत : اَلْرَدِيْ : উৎकृष्ठें : اَلْحُبُوبُ : अधि خَبَّةً -এর বহুবচন । অর্থ- শস্য, দানা : أَلْحُبُوبُ : निकृष्ठें :

তি কর । أَغْمَاضًا : أَنْ تُغْيِضُوا अসতর্কতা । عُضُ الْبَصَرِ । তাখ বুঝে থাকা । التَّسَاهُلُ । चें कें وَالْعَالَ) إِغْمَاضًا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

च দেওয়া এবং লৌকিকতা থেকে মুক্ত হওয়া জরুরি - যেমনটি পূর্বের আয়াতসমূহে উল্লিখিত হয়েছে, তদ্রূপ হালাল ও প্রিব হওয়াও জরুরি।

শানে নুযুল: মদিনার কতিপয় আনসার যারা খেজুর বাগানের মালিক ছিল, কোনো কোনো সময় তারা কম মূল্যের খারাপ শেজুরের ছড়া মসজিদে এনে ঝুলিয়ে রাখত, আসহাবে সুফফার যেহেতু জীবিকা নির্বাহের কোনো ব্যবস্থা ছিল না, তাই যখন ভাদের ক্ষুধা লাগত তখন উক্ত খেজুরের ছড়া থেকে খেজুর খেয়ে নিত। এ সম্পর্কে উপরিউক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়েছে।

—[ফাতহুল কাদীর, তিরমিযীর বরাতে।]

এর ব্যাখ্যা الْجِيَادُ । هَرُكُ الْجِيَادِ । काরা করে মুফাসসির (র.) এদিকে ইশারা করেছেন যে, এর অর্থ হালাল নয় যা বেশিরভাগ ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়, বরং এখানে তা উত্তমার্থে ব্যবহৃত।

-এর ব্যাখ্যা : কোনো কোনো আলেম উত্তম দ্বারা করেছেন। ব্যাখ্যাকার (র.) ও এ মতের প্রবক্তা। এর আলামত বর্মন তারা তার তার তার তার করেছেন। কেননা ভূমি থেকে উৎপন্ন বস্তু হালাল হয়ে থাকে, তবে তালোমন্দের দিক দিয়ে অনেক ব্যবধান থাকে। এ কারণেই এ ক্রিনা দ্বারাও এর সমর্থন লাভ হয়। কেউ কেউ এর অর্থ হালাল বলেছেন, কারণ পূর্ণাঙ্গরূপে উত্তম বস্তু সেটাই যা হালাল হয়। যদি উভয় অর্থ উদ্দেশ্য নেওয়া হয় তাতেও কোনো সাংঘর্ষিকতা নেই। অবশ্য যার নিকট উনুতমানের বস্তু না থাকবে সে এ নিষেধাজ্ঞা বহির্ভূত হবে।

মুযারের সীগাহ। অর্থ- চোখ বন্ধ করা। এখানে রূপকার্থে ক্ষমা করা উদ্দেশ্য।

উপরী ভূমির বিধান:

শব্দি দারা ইপিত করা হয়েছে যে, উশরী ভূমির উৎপন্ন ফসলের উশর দেওয়া প্রয়াজিব। এ আয়াতের ব্যাপকতা দ্বারা ইমাম আবু হানীফা (র.) দলিল পেশ করে বলেন, উশরী ভূমির কমবেশী সকল ফসলের উপর উশর ওয়াজিব। উশর ও খেরাজ উভয়টি ইসলামি সরকারের পক্ষ থেকে ভূমির উপর আরোপিত ট্যাক্সবিশেষ। উভয়টির মধ্যে পার্থক্য এই যে, উশর কেবল ট্যাক্সই নয়; বরং তার মধ্যে ইবাদতের দিকও রয়েছে। মুসলমান যেহেতু ইবাদতের যোগ্য এ কারণে উশরী ভূমি থেকে যে ট্যাক্স গ্রহণ করা হয়, তাকে উশর বলে। আর অমুসলিমদের থেকে যে ভূমির ট্যাক্স গ্রহণ করা হয়, তাকে উশর বলা আর

ফিকাহ্যন্থে দুষ্টব্য।
কিকাহ্যন্থে দুষ্টব্য।
কিকাহ্যন্থে দুষ্টব্য।
কিকাহ্যন্থে নুষ্টব্য নিজ্ন নিজ্জন নিজ্ন নিজ্ম নিজ্ন নিজ্জন নিজ্ন নিজ্জন নিজ্জিন নিজ্জন নিজ্

এর দ্বারা ইপ্সিত করেছেন যে, نَحْشَاء শব্দটি ব্যভিচার অর্থে ব্যবহৃত নয়, বরং কৃপণতা অর্থে।

হৈক্মতের অর্থ ও ব্যাখ্যা :
হৈকমত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো সঠিক সিদ্ধান্ত এবং সঠিক বিবেচনা শক্তি। এখানে এ কথা বলা উদ্দেশ্য যে, যার নিকট হিকমতের সম্পদ রয়েছে, তখন সে শয়তানের প্রদর্শিত পথে চলবে না; বরং সে প্রশস্ত রাস্তা অবলম্বন করবে, আল্লাহ তা'আলা জানিয়ে দিয়েছেন। শয়তানের সংকীর্ণ দৃষ্টিসম্পন্ন মুরিদ তথা চেলাদের মধ্যে এটাও বড় জ্ঞানবুদ্ধিতার পরিচয় যে, মানুষ স্বীয় সম্পদ আগলে রাখবে। সর্বদা উপার্জনের চিন্তায় বিভোর থাকবে। কিন্তু আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে যাকে সঠিক বিবেচনা শক্তি ও আত্মিক আলো প্রদান করা হয়েছে, তাদের দৃষ্টিতে এটা সম্পূর্ণ নির্বৃদ্ধিতার কাজ। হিকমত ও জ্ঞানের চাহিদা এই যে, মানুষ যা উপার্জন করবে, তা দ্বারা নিজের মধ্যম পর্যায়ের প্রয়োজনাদি পূরণ করার পরে অন্তর খুলে ছওয়াবের রাস্তায় খরচ করবে। – জিমালাইন

رَكُوةٍ الْأَيْتُمْ مِنْ نَفَقَةٍ الَّيْتُمْ مِنْ زَكُوةٍ الْأَيْتُمْ مِنْ زَكُوةٍ اوْ صَدَقَةٍ أَوْ نَذُرْتُمْ مِّنْ نَنْذٍ فَوَقَيْتُمْ بِهِ فَإِنَّ اللَّهُ يَعْلَمُهُ فَيُجَازِيْكُمْ عَلَيْهِ وَمَا لِلطِّلِمِيْنَ بِمَنْعِ الزَّكُوةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوَضْعِ لِلطِّلِمِيْنَ بِمَنْعِ الزَّكُوةِ وَالنَّذْرِ أَوْ بِوضْعِ الزِّنْفَاقِ فِي عَبْرِ مَحَلِهِ مِنْ مَعَاصِى اللَّهِ الْأَنْفَاقِ فِي عَبْرِ مَحَلِهِ مِنْ مَعَاصِى اللَّهِ مِنْ انْضَارٍ مَانِعِيْنَ لَهُمْ مِّنْ عَذَابِهِ.

٢٧١. إِنْ تُبِدُوا تُظْهِرُوا الصَّدَفَتِ أي النَّوَافِلَ فَنِعِمَّا هِيَ أَيْ نِعْمَ شَيْئِا اِبْدَاؤُهَا وَاِنْ تُخْفُوهَا تُسُرُّوُهَا وَتُوَثَّوُهُمَا الْفُقَرَاء فُلْهُ وَخَيْرٌ لَّكُمْ مِنْ إِبْدَائِهَا وَإِيْتَائِهَا الْاَغْنِيَاءَ اَمَّا صَدَقَهُ الْفَرْضِ فَالْاَفْضَلُ اِظْهَارُهَا لِيُقْتَدٰى بِه وَلِئَلَّا يُتَّهُمُ وَإِيْتَاؤُهَا أَلفُقَراءَ مُتَعَيَّنُ وَيُكَفِّر بِالْيَاءِ وَبِالنُّوْنِ مَجُوْدُومًا بِالْعَطْفِ عَلَى مَحَلِّ فَهُو وَمَرْفُوعًا عَلَى الْاِسْتِيْنَافِ عَنْكُمْ مِّنْ بَعْضِ سَيِّاتِكُمْ وَاللُّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرٌ عَالِمٌ بِبَاطِنِهِ كَظَاهِرِهِ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَنُّ مِنْهُ.

অনুবাদ:

২৭০. যা কিছু তোমরা ব্যয় কর অর্থাৎ যে জাকাত বা সদকা তোমরা আদায় কর অথবা যা কিছু তোমরা মানত কর আর তা পালন কর নিশ্চয় আল্লাহ তা জানেন। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিফল দান করবেন। জাকাত ও মানত আদায় না করে বা অস্থানে অর্থাৎ আল্লাহর অবাধ্যাচরণে ব্যয় করত <u>যারা</u> সীমালজ্ঞনকারী তাদের কোনো সাহায্যকারী আল্লাহর শাস্তি হতে তাদেরকে রক্ষাকারী নেই।

২৭১. তোমরা যদি প্র<u>কাশ্যভাবে</u> নফল <u>দান-খয়রাত</u> কর তবে তা ভালো অর্থাৎ তা প্রকাশ্যে করা কতই না ভালো আর যদি চুপি চুপি কর গোপনে কর এবং অভাবগ্রস্তকে দিয়ে দাও তবে তা তোমাদের জন্যে প্রকাশ্য দান করা ও সচ্ছল লোকদের প্রদান করা অপেক্ষা অধিক ভালো। পক্ষান্তরে ফরজ দান প্রকাশ্যে করা অধিক উত্তম। কারণ, অন্যরা (এ বিষয়ে উৎসাহিত হয়ে] তার অনুসরণ করতে পারবে এবং [সে জাকাত দেয় না বলে] কারো কোনো সন্দেহ হবে না। আর এটা দরিদ্রদের জন্য নির্দিষ্ট। এবং তিনি তোমাদের কিছু কিছু কতক পাপ মোচন করবেন। ن এটা ن নাম পুরুষ একবচন ও ن প্রিথম পুরুষ, বহুবচন] উভয় অক্ষরসহ পঠিত রয়েছে। 🕉 বা عُطْف তার و রেপ] -এ তার جَوَاب شُرْط] مُحَلَّ اسْتِيننَاك বা জযমসহ আর مُجْزُوم مِ বা নতুন বাক্যরূপে مُرْفُوع পাঠ করা যায়। <u>তোমরা</u> যা কর আল্লাহ তা জানেন। বাইরের মতো তার ভিতর সম্পর্কেও তিনি জানেন। তার কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

তাহকীক ও তারকীব

च : वाया, খরচ। وَفَيْتُمُ : পূরণ করলে। نَفْرُ : মানত। لِيُقْتَدَى بِم : অনুসরণ করতে পারে। وَفَيْتُمُ : সন্দেহ হবে না। অপবাদ দিবে না। ظاهِرً : বাইর, বাহির। لِنَالُا يَتُهُمُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মানতের বিধান: মানত এমন ইবাদতের ব্যাপারে করা যায়, যা ওয়াজিবের অন্তর্গত কিন্তু তা স্বয়ং ওয়াজিব নয়। যেমন— নামাজ, রোজা, হজ প্রভৃতি। এ কারণে কোনো মানুষ যদি রোগীকে দেখতে যাওয়ার মানত মানে তাহলে তা তার উপর ওয়াজিব হয় না। যদি কেউ পাপ কাজের মানত করে তাহলেও তা পূর্ণ করা ওয়াজিব নয়; বরং তা পরিহার করাই ওয়াজিব। তবে এ ব্যাপারে শপথ করে থাকলে শপথের কাফফারা আদায় করা আবশ্যক।

গায়রুল্লাহর নামে মানত করা নাজায়েজ।

মানতও যেহেতু নামাজ রোজার ন্যায় ইবাদত, কাজেই গায়রুল্লাহর জন্যে তা জায়েজ নয়, বরং এটা শিরক। কাজেই কোনো পীর, নবী, ওলী কারো নামে মানত করা শিরক। তা পরিহার করা জরুরি। -[জামালাইন]

দান-সদকা গোপনে করা উত্তম : وَ تَبُدُوا الصَّدَفَاتِ فَنَوَعُا مِي এর দ্বারা বুঝা গেল যে, স্বাভাবিক ক্ষেত্রে গোপনে দান-সদকা করা উত্তম । তবে যে ক্ষেত্রে প্রকাশ্যে দান করার দ্বারা মানুষকে উৎসাহিত করা উদ্দেশ্য হয় কিংবা দোষারোপ থেকে বেঁচে থাকা উদ্দেশ্য হয় তা স্বতন্ত্র । অন্যান্য ক্ষেত্রে গোপনে দান-সদকা করাই উত্তম । রাসূল হুরশাদ করেছেন—কিয়ামতের দিবসে যে সকল ব্যক্তিকে আরশের নীচে ছায়াদান করা হবে তাদের মধ্যে সে ব্যক্তিও থাকবে, যে গোপনভাবে দান-সদকা করেছে । এমনকি তার ডান হাতে যা খরচ করেছে তার বাম হাতও সে ব্যাপারে অবগত থাকবে না । এ ধরনের বাচনভঙ্গী দ্বারা উত্তমরূপে গোপনীয়তা রক্ষার প্রতি ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য নফল দান সদকা গোপনে এবং ফরজ সদকা প্রকাশ্য দেওয়া উত্তম । কিন্দু কর্মান্ত কর্মান্ত আর্থাৎ আপনার উপর ওয়াজিব নয় যে, তাদেরকে হেদায়েতপ্রাপ্ত বানাবেন; বরং কেবল সঠিক পথপ্রদর্শন করাই আপনার দায়িত্ব ।

শানে নুযুল: কাব ইবনে হুমাইদ ও নাসায়ী (র.) প্রমুখ হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেন, ইসলামের সূচনালগ্নে মুসলমানগণ অমুসলিম আত্মীয়স্বজন এবং অমুসলিম গরিবদেরকে দান-সদকা করতে ইতস্ততা করত। তাদের ধারণা ছিল, আল্লাহর রাস্তায় খরচ করার দ্বারা কেবল মুসলমানদেরকে প্রদান করাই উদ্দেশ্য। এ আয়াত দ্বারা তাদের ভ্রান্ত ধারণা দূরীভূত করা হয়েছে।

হযরত আসমা বিনতে আবৃ বকর (রা.)-এর মা কুফরি অবস্থায় থাকাকালে নিজ কন্যা হযরত আসমা (রা.)-এরই খেদমতে সাহায্যপ্রার্থী হয়ে মদিনায় আগমন করে। হযরত আসমা রাসূল হা থেকে অনুমতি না নেওয়া পর্যন্ত তাকে সাহায্য করেননি।

মাসআলা : এখানে একটি বিষয় প্রণিধানযোগ্য যে, সদকা দ্বারা নফল দান-সদকা উদ্দেশ্য। মানবতার ভিত্তিতে কাফের জিমিকেও তা দেওয়া জায়েজ, তবে ওয়াজিব সদকা অমুসলিমকে দেওয়া জায়েজ নয়।

মাসআলা : কাফের জিমি অর্থাৎ যারা রাষ্ট্রদ্রোহী নয়, তাদেরকে শুধু জাকাত ও উশর দেওয়া নাজায়েজ, অন্যান্য নফল ও ওয়াজিব দান-সদকা দেওয়া জায়েজ । আয়াতে জাকাত অন্তর্ভুক্ত নয়। —[মা'আরিফুল কুরআন]

وَالْمُ مَجُرُومًا بِالْمَطْفِ : -এর দ্বারা بَكَفُرُ -এর ই'রাব বর্ণনা করেছেন। মুসান্নিফ (র.) বলেন, শন্দটিকে بَرُمُ بَالْمُطْفِ দিয়ে পড়লে وَمُسْتَانِفَهُ -এর উপর আতফ হবে। কেননা مُسْتَانِفَهُ শর্ডের জবাব হওয়ার কারণে জযমবিশিষ্ট। আর مَرْفُرُع পড়লে مُسْتَانِفَهُ বাক্য হওয়ার কারণে শর্ডের সাথে এর কোনো সম্বন্ধ থাকবে না। -[জামালাইন ৪২৩]

তাফসীরে জালালাইন [১ম খণ্ড] ৭১

শকবে, অন্যের দারস্থ হবে না। দানের ব্যাপারে কাউকে পীড়াপীড়ি করবে না। কেউ কেউ এখানে العائد এর অর্থ করেছেন যে, তারা মোটেই কারো কাছে কিছু চাইবে না। কেউ বলেন, তারা চাওয়ার ক্ষেত্রে পীড়াপীড়ি করবে না। এ বিষয়বস্তুর সমর্থন উক্ত হাদীসে পাওয়া যায় যে, রাস্ল ক্রেইবশাদ করেছেন, সে মিসকিন নয়, যে দু-একটি খেজুর বা দু-এক লোকমা আহারের জন্যে মানুষের দারস্থ হয়, বরং প্রকৃত মিসকিন সে যে অভাব সত্ত্বেও মানুষের দারস্থ হওয়া থেকে বিরত থাকে। এরপর রাস্ল করেলে দলিল স্বরূপ বির্টি টোন্টার্টি টেন্টার্টিটিটি করবে না। এ কারণেই পেশাদার ভিক্ষুকদের দান করার পরিবর্তে সাদা পোশাকধারী অভাবী এবং দীনি কার্যে নিয়েজিত, আলেম ও তালিবে ইলমদেরকে খুঁজে সহায়তা করা উচিত। কারণ এ ধরনের মানুষ অন্যের নিকট হাত সম্প্রসারণ করাকে নিজেদের জন্যে অপমানজনক মনে করে।

এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, هُدَاهُمْ -এর যমীরটি النَّاس -এর প্রতি ফিরেছে। যদিও তা পূর্বে স্পষ্ট উল্লেখ নেই। তবে এ বাক্যের বিষয়বস্তু দ্বারা বোধগম্য হয় যে, এর দ্বারা وُنَعَرُاء উদ্দেশ্য নয়। যেমনটা স্বাভাবিকভাবে বুঝে আসে। কারণ এক্ষেত্রে অর্থ ঠিক থাকে না।

অনুবাদ :

रүү ২৭২. ইসলাম গ্রহণের উদ্দেশ্যে রাস্ল فَكُمَّا مُنْعَ ﷺ مِنَ السَّصَدُق عَلْمَى الْمُشْرِكِينَ لِيُسَلِّمُوا نُنْزُلَ لَيْسَ عَلَيْكَ هُدِيهُمْ أي النَّاسِ إِلَى الدُّخُولُو فِي الْإِسْلَامِ إِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلَاغُ وَلَكِنَّ اللُّهُ يَهْدِي مَنْ يُشَاءُ هِذَايَتُهُ إِلَى الدُّخُولِ فِيْدِ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرِ مَالِ فَلإَنْفُسِكُمْ لِأَنَّ ثَوَابَهُ لَهَا وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا أَبْتِغَاءً وَجَّهِ اللَّهِ أَيْ ثُوابَهُ لَا غَيْرَهُ مِنْ أَغْرَاضِ الدُّنْيَا خَبَرُّ بِمَعْنَى النَّهْى وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرِ يُّوَفَّ إِلَيْكُمْ جَزَاؤُهُ وَأَنْتُمْ لَا تُظْلَمُونَ تُنْقَصُونَ مِنْهُ شَيْئًا وَالْجُمْلَتَانِ تَاكِيدُ لِلْأُولِي .

মুশরিকদেরকে দান-সদকা করতে নিষেধ করে দিয়েছিলেন। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন-তাদের অর্থাৎ লোকদের সৎপথ গ্রহণের দায় অর্থাৎ তাদের ইসলামে দীক্ষিত হওয়ার দায় তোমার নয়। তোমার দায়িত কেবল পৌছিয়ে দেওয়া। বরং আল্লাহ যাকে এতে প্রবেশের হেদায়েতের ইচ্ছা করেন সৎপথে পরিচালিত করেন। যে 'খায়র' ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর, তা তোমাদের নিজেদের জন্য কেননা তার পুণ্যফল যে ব্যয় করে তারই এবং তোমরা তথু আল্লাহর সভুষ্টি লাভার্থেই অর্থাৎ দুনিয়ার অন্য কোনো উদ্দেশ্যে নয় কেবল পুণ্য লাভের আশায়ই ব্যয় করে থাক। 💪 [विवत्वभूनक] रहनुष्ठ خَبُرِيَة व वाकाि تُنْفِقُونَ মূলত এটা 🚙 বা নিষেধাজ্ঞার অর্থে ব্যবহৃত। যে ধনসম্পদ তোমরা ব্যয় কর তার পুরস্কার তোমাদেরকে পুরাপুরিভাবে প্রদান করা হবে। তোমাদের প্রতি অন্যায় <u>করা হবে না</u> । كَنْ عُلْدُمُونَ এবং اللهُ عَلْدُ وَاللهُ وَاللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ اللهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللهُ عَل দুটি এ স্থানে প্রথম বাক্যটির জন্যে তাকীদমূলক।

তাহকীক ও তারকীব

योर्ज जोता मूजनमान रहा : اَغْرَاضٌ : वार्ज क्रा وليسلَعُوا : मान-जमका क्रा التَّصَدُّقُ : नित्स क्रतलन : مُنَعَ ্র হাস করা হবে না, পুরোপুরি দেওয়া হবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

। عَوْلُهُ إِلَى الدُّخُولِ فِي الْإِسْلام : व ইবারতটুকু দ্বারা একটি প্রশ্নের জবাব দেওয়া হয়েছে

প্রশ্ন : রাসূল 🚃 থেকে کَفِی -এর کَفِی করার দারা উদ্দেশ্য কিং অথচ রাসূল 🚃 -এর আগমনই হয়েছে মানুষের হেদায়েতের জন্যে।

قَوْلُهُ خَبَرٌ । করা উদ্দেশ্য করা উদ্দেশ্য । করা كَفِي कরा نَفِي कता تَعْفِي नता উদ্দেশ্য नता تَعْفِي : क्राता उद्ध এর মার্ঝে সংবাদ দেওয়া হরেছে যে, তোমরা আল্লাহর সন্তুষ্টির وَمَا تُنْفِقُونَ إِلَّا ابْتِيغَاءَ وَجُو اللَّهِ : প্রা : بِمَعْنَى النَّهْي উদ্দেশ্যে খরচ করে থাক। অথচ বহু মানুষ লোক দেখানো ও খ্যাতির উদ্দেশ্যে দান-খয়রাত করে থাকে। এর দ্বারা তো नात्यम जात्म। کِذْب بَارِی

উত্তর : এখানে نَهِي -এর অর্থে ব্যবহৃত। এর মর্ম হলো, তোমরা আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের আশা ব্যতীত খরচ করো না।

٢٧٣. لِلْفُقَراءِ خَبَرُ مُبتَداأٍ مَحُدُونٍ آي

الصَّدَقَاتُ الَّذِيْنَ الْحُصِرُواْ فِي سَبِيْلِ اللُّهِ أَى حَبُسُوا أَنْفُسَهُمْ عَلَى الْجِهَادِ وَنَزَلَتْ فِي اَهْلِ الصُّفَّةِ وَهُمْ اَرْبُعُمِائَةٍ مِنَ الْمُهَاجِرِينَ أَرْصَدُوا لِتَعْلِيمُ الْقُرْأَنِ وَالْخُرُومِ مَعَ السَّرَايَا لَا يَسْتَطِيعُونَ ضَرْبًا سَفَرًا فِي الْأَرْضِ لِلتِّبجَارُةِ والمسعاش لشغليهم عننه بالجهاد يَحْسَبُهُمُ الْجَاهِلُ بِحَالِهِمْ أَغْنِيَا ، مِنَ التَّعَفُّفِ أَى لِتَعَفُّفِهِم عَنِ السُّوَالِ وَتُركِه تَعْرِفُهُمْ بِا مُخَاطَبًا بِسِيمَهُمْ عَلَامَتِهِمْ مِنَ التَّوَاضُعِ وَأَثَرِ الْجُهْدِ لَا يَسْنَلُونَ النَّاسَ شَيْتًا فَيَلُحُفُونَ الْحَافًا أَى لاسوال لَهُمْ أَصْلًا فَلا يَقَعُ مِنْهُمْ الْحَافُ وَهُوَ الْإِلْحَاحُ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ خَيْرٍ فَإِنَّ اللَّهَ بِهِ عَلِيْمٌ فَيُجَازِيكُمْ عَلَيْهِ.

٢٧٤. اَلَّذِيْنَ يُنْفِقُونَ اَمْوَالُهُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرُّا وَعَلَانِيَةً فَلَهُمْ اَجْرُهُمْ عِنْدَ

وسه وَلا خُوفٌ عَلَيْهِمْ وَلا هُمْ يَحْزَنُونَ ـ

অনুবাদ:

২৭৩. সাদাকাত অভাবগ্রস্ত লোকদের প্রাপ্য এটা এ স্থানে উহা أُمْبَتَدُا वा উদ্দেশ্য تُوالَّفُ والمَّ خُبَر বা বিধেয়। <u>যারা আল্লাহর পথে রুদ্ধ</u> অর্থাৎ আল্লাহর পথে জিহাদের জন্যে তারা নিজেদেরকে আটকিয়ে রেখেছে। জিহাদের উদ্দেশ্যে নিজেদেরকে ব্যাপৃত রাখায় তারা জীবিকা উপার্জন ও ব্যবসার জন্যে পৃথিবীতে <u>যুরাফিরা</u> সফর <u>করতে পারে না।</u> সুফফা [মসজিদে নববীর আঙ্গিনা] বাসী সাহাবীগণ সম্পর্কে এ আয়াত নাজিল হয়েছিল। তাঁরা সংখ্যায় [প্রায়] চারশত মুহাজির সাহাবী ছিলেন। কুরআন শিক্ষা ও জিহাদে বের হওয়ার জন্যে তারা সদা প্রস্তুত হয়ে থাকতেন। ফলে জীবিকার সন্ধানে ঘুরাফেরা করতে পারতেন না।] য্র তাদের অবস্থা সম্পর্কে অজ্ঞ সে ব্যক্তি যাচনা না করার কারণে অর্থাৎ কারো নিকট কিছু প্রার্থনা করা হতে তাদের বেঁচে থাকার কারণে <u>তাদেরকে অভাবহীন ধারণা করে।</u> হে সম্বোধিত ব্যক্তি! <u>তাদের চিহ্ন</u> বিনয়, ক্ষুৎপিপাসার কষ্ট দর্শন করে ভূমি তাদেরকে চিনতে পারবে। মানুষের নিকট তারা কিছুই <u>যাচনা করে না যে তারা পীড়াপীড়ি</u> করবে অর্থাৎ তারা আদতেই কোনোরূপ যাচনা করে না। সুতরাং তাদের তরফ থেকে পীড়াপীড়ি সংঘটিত হওয়ার क्थाइ উঠে ना। الْحَاثَا वठा व द्वात उँश يُحُلُغُونَ ক্রিয়ার مَفْعُول مُطْلَق বা সমধাতুজ কর্ম। যে ধনসম্পদ <u>তোমরা ব্যয় কর আল্লাহ তা সবিশেষ অবৃহিত।</u> অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান দেবেন।

২৭৪. যারা নিজেদের ধনৈশ্বর্য রাত্রে ও দিবসে, গোপনে ও প্রকাশ্যে ব্যয় করে তাদের প্রতিপালকের নিকট রয়েছে তাদের পুণ্যফল। সুতরাং তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না।

তাহকীক ও তারকীব

• তারা নিজেদেরকে ব্যাপ্ত রাখে। حَبُسُوا : আটকিয়ে রেখেছে। السَّرْيَةُ : এর বহুবচন। অর্থ অভিযান। केंद्रें : बोविका উপার্জন। الْعَفَّةُ विরত থাকল। وَالْمَعَاشُ : कोविका উপার্জন। الْعَفَّةُ विরত থাকল। الْمَعَاشُ : निদর্শন : किङ [निদর্শন] থেকে নিগর্ত। يَلْحَفُونَ : পীড়াপীড়ি করে। الْعَفَادُ : পীড়াপীড়ি করে। عَلَامَةُ : প্রকাশ্য।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতে সে সকল লোকের বিশেষ ছওয়াব ও ফজিলতের বর্ণনা রয়েছে- যারা আল্লাহর রাস্তায় খরচ করতে অভ্যন্ত। অর্থাৎ যে কোনো মুহূর্তে খরচ করার প্রয়োজন হয়, তখনই তারা আল্লাহর রাস্তায় খরচ করতে প্রস্তৃত থাকে।

: قَوْلُهُ ٱلَّذِينَ يُنْفِقُونَ ٱمْوَالَهُمْ بِالَّيْلِ وَالنَّهَارِ سِرًّا وَعَكَرْتِيةً فَلَهُمْ أَجْرُهُمْ عِنْدَ رَبِّهِمّ

শানে নুযুদ: তাফসীরে রুহুল মা'আনীতে ইবনে আসাকির -এর সূত্রে বর্ণিত হয়েছে, হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) ৪০ হাজার দিনার বা স্বর্ণমুদ্রা এভাবে আল্লাহর রাস্তায় খরচ করেন যে, দিনের বেলা দশ হাজার, রাতে দশ হাজার, গোপনে দশ হাজার এবং প্রকাশ্যে দশ হাজার দান করেন। তাঁর ফজিলতদান কল্পে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়।

আব্দুর রাযযাক ও আবদ ইবনে শুমাইদ প্রমুখ হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) সূত্রে এ আয়াতের শানে নুযূল হযরত আলী সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন। হযরত আলীর নিকট চারটি দিরহাম ছিল। তিনি তার থেকে একটি রাতে, একটি দিনে, একটি গোপনে এবং একটি প্রকাশ্যে খরচ করেন, তখন এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। এ দুটি ছাড়া আরও কয়েকটি বর্ণনা রয়েছে।

–[ফাতহুল কাদির সূত্রে জামালাইন]

অনুবাদ:

٢٧٥. اَلَّذِيْنَ يَاكُلُونَ الرَّبِيوا اَيْ يَاخُذُونَهُ وَهُوَ الزِّيَادَةُ فِي الْمُعَامَلَةِ بِالنُّفُودِ وَالْمُطِعُومَاتِ فِي الْقَدْرِ أَوِ الْاَجَلِ لَا يَتُومُونَ مِنْ قُبُورِهِمْ إِلَّا قِيامًا كَمَا يَقُومُ الَّذِي يتَخَبَّطُهُ يُصَرِّعُهُ الشَّيْطُنُ مِنَ الْمُسِّ ٱلْجُنُونِ بِهِمْ مُتَعَلِّقٌ بِيَقُوْمُوْنَ ذُلِكَ الَّذِي نَزَلَ بِهِمْ بِأَنَّهُمْ بسَبِبِ اَنَّهُمْ قَالُوْاً إِنَّمَا الْبَيْعُ مِثْلُ الرِّيلُوا فِي الْبَجَنُوازِ وَلْهَذَا مِنْ عَبَكُسِ التَّشْبِيْهِ مُبَالَغَةً فَقَالَ تَعَالَى رَدًّا عَلَيْهِمْ وَأَحَلُّ اللُّهُ الْبَيْعَ وَحَرَّمَ الرِّبُوا فَمَنْ جَأَءُ بَلَغَهُ مَوْعِظُةً وَعُظُّ مِنْ رَبِّهِ فَانْتَهٰى عَنْ أَكْلِهِ فَلَهُ مَا سَلَفَ قَبْلَ . النَّهْي أَيْ لاَ يُستَرَدُّ مِنْهُ وَأَمْرُهُ فِي الْعَفْوِ عَنْهُ إِلَى اللَّهِ وَمَنْ عَادَ إِلَى أَكْلِهِ مُشَيِّهًا لَهُ بِالْبَيْعِ فِي الْحِلِّ فَأُولَٰئِكَ اصَحْبُ النَّارِ هُمْ فِيهَا خُلِدُوْنَ .

২৭৫. <u>যারা সুদ খায়</u> অর্থাৎ তা গ্রহণ করে। <u>তারা</u> কবর থেকে <u>ঐ ব্যক্তির ন্যায় দাঁড়াবে যাকে শয়তান স্পর্শ দ্বারা</u> উন্মন্ততা দ্বারা <u>হতবৃদ্ধি</u> কাণ্ডজ্ঞানহীন <u>করে</u> দিয়েছে।

সুদ হলো, টাকা-পয়সা বা খাদ্যবস্তুর লেনদেনে পরিমাণ এবং মুদ্দতের মধ্যে দাতার পক্ষে অতিরিক্ত হওয়া। مُتَعَلِّق এটা يُقُومُونَ ক্রিয়ার সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্রিষ্ট।

<u>এটা</u> অর্থাৎ এই যে অবস্থা তাদের উপর আপতিত এজন্য যে, তারা বলে বেচাকেনা তো</u> বৈধ হওয়ার বেলায় সুদের মতো।

বক্তব্যটিতে হির্মিট্র বা অধিক জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এ বাক্যটিতে বিপরীত [অর্থাৎ সুদকে বেচাকেনার সাথে তুলনা না করে বেচাকেনাকে সুদের সাথে] তলনা করা হয়েছে।

আল্লাহ তা'আলা তাদের এ বক্তব্য প্রত্যাখ্যান করে
ইরশাদ করেন— <u>অথচ আল্লাহ বেচাকেনাকে বৈধ ও</u>
সুদকে <u>অবৈধ করেছেন। যার নিকট তার</u>
প্রতিপালকের তরফ থেকে উপদেশ এসেছে পৌছেছে
এবং সে তা গ্রহণ করা হতে বিরত রয়েছে অতীতে
নিষেধাজ্ঞার পূর্বে <u>যা হয়েছে তা তারই</u> অর্থাৎ তা আর
ফিরানো হবে না <u>এবং তার</u> ক্ষমার <u>বিষয়টি আল্লাহর</u>
এখতিয়ারে। বৈধ হওয়ার ব্যাপারে তাকে বেচাকেনার
সাথে তুল্য মনে করে <u>যারা তার</u> তা ভক্ষণের পুনরাবৃত্তি
করবে তারাই অগ্লিবাসী, সেখানে তারা স্থায়ী হবে।

তাহকীক ও তারকীব

غَخَبُطُهُ : كَالْمَسَى : হতবুদ্ধি করে দেয়। يَصْرَعُا : يَصْرَعُا : يَصَرَعُا : يَتَخَبُطُهُ আচাড় দেওয়া, ধরাশায়ী করা। تَحْرِيْمًا : উন্মন্ততা, স্পর্শ। المُحَكَّلُ : বিপরীত, উল্টো। أَحُلُ : হালাল করেছেন, إِخْلَالُ - হালাল করা। حَكَّمَ : হারাম করেছেন। تَحْرِيْمًا : كَالْمُسَدِّدُ : হারাম করেছেন। سَلُفَ : মুর্বে হয়েছে, অতীত হয়েছে। أَ يُسْتَرَدُ : মিরানো হবে না।

وما النيت م مِن - এটি তার চেয়ে বেশি। কুরআনে এসেছে وما النيت وما النياس فكر برب النياس فكر برب الله وما النياس فكر برب الله من الله من الله من الله من النياس فكر برب الله من الله م

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قُولُهُ ٱلَّذِينَ يَاكُلُونَ الرِّبوا

সুদের আন্দোচনা: কুরআন অবতীর্ণ হওয়ার সময় সুদি কারবারের বিভিন্নরূপ প্রচলন ছিল। যেমন- এক ব্যক্তি অপর ব্যক্তির হাতে কোনো বস্তু বিক্রি করত এবং মূল্য উসুল করার একটি নির্দিষ্ট সময় বেঁধে দিত। উক্ত সময় পেরিয়ে যাওয়ার পর মূল্য উসুল না হলে তাকে আরও অতিরিক্ত সময় দিত। আর মূল্যেও বৃদ্ধি ঘটাত। অথবা যেমন একজন অপরজনকে কিছু ঋণ দিত এবং সিদ্ধান্ত করে নিত যে, এ মেয়াদের মধ্যে মূল ঋণ ছাড়াও বাড়তি এত পরিমাণ দিতে হবে। অথবা যেমন ঋণদাতা ও তা গ্রহীতার মাঝে এক বিশেষ মেয়াদের জন্যে একটি সিদ্ধান্ত করে নিত। উক্ত মেয়াদের মধ্যে মূল অর্থ ও বাড়তি অর্থ উসুল না হলে আরও বেশি সুযোগ দিত, এখানে এ প্রকার লেনদেনকে বর্ণনা করা হয়েছে।

এখানে মোট ছয়টি আয়াত রয়েছে, যেগুলোতে সুদ হারাম হওয়া এবং এ সম্পর্কীয় বিভিন্ন বিধান বর্ণনা করা হয়েছে। প্রথম আয়াতে সুদখোরের কুপরিণতি এবং রোজ হাশরে তার লাঞ্জ্না ও ভ্রষ্টতার উল্লেখ রয়েছে। এতে সুদখোরের অবস্থাকে জিনগ্রন্থ ব্যক্তির অবস্থার সাথে তুলনা করা হয়েছে। পরোক্ষভাবে এ আয়াত দ্বারা এ বিষয়টিও প্রতীয়মান হয়েছে যে, জিনের প্রভাবে মানুষ সংজ্ঞাহীন এবং পাগল হতে পারে। বস্তবদর্শীদের থেকে এ ব্যাপারে প্রচুর সাক্ষ্য রয়েছে। হাফেজ ইবনে কাইয়িম জওয়ী (র.) লিখেন, বিভিন্ন চিকিৎসক ও দার্শনিকগণ এটাকে স্বীকার করেছেন যে, বিভিন্ন কারণে মানুষ পাগল, বেহুঁশ ও মাতাল হয়ে থাকে। তন্মধ্যে জিনের আছরও একটি। যারা এটাকে অস্বীকার করে, তাদের নিকট জাহেরী অসম্ভবতা ছাড়া কোনো প্রমাণ নেই।

قَوْلُا أَيْ يَا خُدُونَا : অর্থাৎ, সুদ নেয়। মুসানিক (র.) يَا خُدُونَا وَمِهُ وَهِم তুলিখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, এখানে الْكُلُومَا বা খাওয়া দ্বারা শুধু খাওয়াই উদ্দেশ্য নয়; বরং সাধারণ গ্রহণ করা উদ্দেশ্য। চাই সেটা খাওয়া হোক বা পোশাক-পরিচ্ছদ কিংবা অন্য কিছু হোক। তবে যেহেতু খাওয়া গুরুত্বপূর্ণ ক্ষেত্র তাই বিশেষভাবে খাওয়ার কথা বলা হয়েছে।

তাদের মতে, انَمُطُعُومَاتِ হওয়ার জন্যে নাক্রাটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মাযহাব মোতাবেক আরোপ করেছেন। কেননা তাদের মতে, المَطُعُومَاتِ হওয়া জরুরি। পক্ষান্তরে ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে, عَدْر হওয়া জরুরি। পক্ষান্তরে ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে, عَدْر এবং এবং مَطْعُومَات এবং مَطْعُومَات নাব্যন্ত হওয়ার জন্যে যথেষ্ট مَطْعُومَات নাব্যন্ত হওয়ার জন্যে যথেষ্ট مَطْعُومَات নাব্যন্ত হওয়ার জন্যে যথেষ্ট مَطْعُومَات নাব্যন্ত হওয়ার জন্য যথেষ্ট مَطْعُومَات নাব্যন্ত নাব্যন্ত হওয়ার জন্য যথেষ্ট أَنْمُعَامُلَةُ وَلَا الْمُعَامُلَةُ وَلَا الْمُعْتَمِ وَالْاَجْلِ الْمُعْتَمِين কিছুল হয় بَدْر اللهِ الْمُعْتَمِين কারেজ আছে: বাকি [ধার] জায়েজ নাই।

ولبوا -এর ইল্লড: আহনাফের মতে, ريبوا -এর ইল্লড হলো عَدُرٌ مَعَ الْجِنْسِ অর্থাৎ যে দুটি বস্তুর মাঝে مَبَادُكُ করা হবে, সে দুটি বস্তু যদি مَبَادُكُ বা مُبَادُكُ হয় এবং উভয়টির 'জিনস' অভিনু হয় তাহলে কমবেশি করা হরাম। আর যদি উভয়টি বস্তু مَبُورُونِي হয়; কিন্তু جِنْس হয়; কিন্তু مُبَيْلِي वक ना হয় [যেমন স্বর্গ-রুপা, গম-জব] তাহলে উভয়টির মঝে কমবেশি করা জায়েজ।

উল্লেখ্য, হাদীসে বর্ণিত ছয়টি বস্তু ছাড়াও যেখানে উক্ত ইল্লত পাওয়া যাবে সেখানেই رِبُوا প্রমাণিত হবে। যেমন– চুনার বিনিময়ে চুনা বিক্রি করার ক্ষেত্রে বেশি কম করলে رِبُوا হবে। কেননা উভয়টি مُكِينُهِي এবং উভয়টির بِعُس এবং উভয়টির مُكِينُهِي এক। এমনিভাবে লোহার বদলে লোহা এবং পিতলের বদলে পিতল -এরও একই বিধান।

ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর নিকট رِبُوا -এর ইল্লত হলো مُطْعُرُمَات -এর মধ্যে طُعُم এবং اَثْمَان -এর মধ্যে -এর মধ্য

করেদটি আরোপ করে এ সংশয় নিরসন করেছেন যে, দুনিয়াতে তো আমরা কত সুদখোরকেই দেখতে পাই। কই তাদের কারো উঠা-বসায় তো কোনো প্রকার উনাব্রতা পরিলক্ষিত হয় না। তাহলে কুরআনের এ কথার মর্ম কিং

জবাব : আয়াতে বর্ণিত نیاح দ্বারা হাশরের দিন নিজ নিজ কবর থেকে উঠা উদ্দেশ্য। দুনিয়ার উঠা-বসা উদ্দেশ্য নয়।

এখানে نیامًا ﴿ وَبَامًا ﴿ وَبَامًا -এর মাঝে وَبَامًا ﴿ وَبَامًا ﴿ وَبَامًا وَبَامًا وَبَامًا وَالْمَا وَبَامًا ﴿ وَبَامًا وَالْمَا وَبَامًا وَالْمَا وَلَا مُعْلَى وَالْمَا وَلَا مَا وَالْمَا ِلَّا وَالْمَاعِلُونِ وَلِي وَالْمَاعِلَى وَالْمَاعِلَى وَالْمَاعِلَى وَالْمَاعِمِ وَالْمَاعِلِي وَلِمَا وَالْمَاعِمِ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَلِمَا وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَلِمَا وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَالْمَاعِمُ وَلِمُ وَالْمُعِلِّ وَلِمُلْعِلِمُ وَالْمُعِلِّ وَلِمُلْعُلِمُ وَالْمُعِلِّ وَلِمُلْعُلِمُ و وقالِمُعُلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِمُ

এর সীগাহ। অর্থ যাকে بَابَ تَفَعُلُ عَانِب থাকে بَابَ تَفَعُلُ عَانِب এর সীগাহ। অর্থ যাকে শয়তান উন্মাদ করে রেখেছে। خَبُطُ المَعْمُونَ -এর মূল অর্থ হলো– অস্বাভাবিক পদ্ধতিতে চলা। কেউ যখন অস্বাভাবিক পদ্ধতিতে চলে তখন আরবরা বলে– خَبُطُ الْعَشُواءِ

। এর তাফসীর : قُولُهُ مِنَ الْجَنُونِ এর তাফসীর

قَالَ الْفُرَاءُ ٱلْمُسُ الْجُنُونُ وَالْمَسْسُوسُ الْمَجْنُونُ وَاصْلُ الْمُسِّ بِالْكِيدِ فَسُيِّى بِعِدِلاَنَّ الشَّيْطَانَ يَمْسُهُ. أَى يَذْهُبُ عَقَلَهُ وَيَدْهُسُهُ: قُولُهُ يُصَرِّعُهُ

ত্রনাফা অর্জন করাই। কাজেই ব্যবসা হালাল এবং রিবা হারাম কেনং বস্তুত এটা দৃষ্টিভঙ্গির অসারতা, বরং বিবেকের দেওলিয়াত্ব ছাড়া কিছুই নয়। ব্যবসায় ক্রয়মূল্যের উপর যে লাভ নেওয়া হয় তার ধরন এবং সুদের ধরনের মধ্যে যে পার্থক্য রয়েছে তারা উভয়কে একই ধরনের মনে করে দলিল পেশ করে যে, ব্যবসায় বিনিয়োগকৃত মূলধনের উপর যে মূনাফা অর্জিত হয় তা জায়েজ, তাহলে ঋণের উপর বিনিয়োগকৃত আর্থের উপর মূনাফা অর্জন করা নাজায়েজ হবে কেনং বর্তমান যুগের সুদখোররাও সুদ বৈধ হওয়ার ব্যাপারে এ ধরনের দলিল পেশ করে থাকে। কিছু তারা চিন্তা করে না যে, জগতে যত ধরনের কারবার রয়েছে – চাই ব্যবসা-বাণিজ্য হোক কিংবা শিল্পকারখানা বা কৃষি, আর চাই মানুষ তাতে নিজ শ্রম ব্যয় করুক বা পুঁজি বিনিয়োগ করুক, কিংবা উভয়টি ব্যয় করুক এগুলোর মধ্যে কোনোটি এমন নয় যার মধ্যে মানুষ লোকসানের আশঙ্কাকেও বরণ করে না নেয়। অপরদিকে বিশ্ব বাজারে এক শ্রেণির ঋণ বিনিয়োগকারী মহাজন এমন হবে কেনং যারা লোকসানের আশঙ্কামুক্ত হয়ে এক নির্দিষ্ট নিশ্চিত মুনাফা অর্জনের অধিকারী বিবেচিত হবেং

প্রশ্ন হলো, যে সকল মানুষ কারবারে নিজ সময়, শ্রম, যোগ্যতা ও পুঁজি বিনিয়োগ করে এবং যাদের প্রচেষ্টার উপর উজ কারবারের লাভ-লোকসানের আশঙ্কা থাকে তাদের জন্যে সুনির্দিষ্ট কোনো মুনাফার জামানত থাকবে না; বরং লোকসানের সমস্ত দায়দায়িত্ব তাদেরই মাথায় চাপবে। আর পুঁজি বিনিয়োগকারী মহাজনরা আশঙ্কামুক্ত হয়ে তাদের চুক্তিকৃত মুনাফা অর্জন করতেই থাকবে। এটা কোন ধরনের জ্ঞান, বিবেক, মানবতা ও অর্থনৈতিক বুনিয়াদের আলোকে বৈধ হতে পারে? এর অনিষ্টতা আধুনিক বুদ্ধিজীবীদের দৃষ্টিগোচর হয় না কেন? তা বুঝে আসে না। এটা জুলুম-অত্যাচারের সুস্পষ্ট একটি পস্থা। ইসলামি শরিয়ত এটাকে কিভাবে বৈধ স্থির করতে পারে? উপরত্ত্ব শরিয়ত তো ঈমানদারদেরকে অভাবীদের উপর কোনো প্রকার পার্থিব স্বার্থ ও লাভের উদ্দেশ্য ব্যতিরেকে মুক্ত হস্তে দান করবার জন্যে উৎসাহ দিয়েছে। যার দরুন সমাজের ভ্রাতৃত্ব, সমবেদনা, সহানুভৃতি ও স্নেহ-মমতা বৃদ্ধি পায়। একজন সুদখোর মহাজনের তার বিনিয়োগকৃত অর্থের দ্বারা উদ্দেশ্য হয় কেবল তার ব্যক্তিগত আর্থিক মুনাফা অর্জন। তাই অভাবগ্রন্ত, হতদরিদ্র ও পীড়িত মানুষ কাতরাতে থাক সে ব্যাপারে তার কোনো ক্রক্ষেপ থাকে না। শরিয়ত এ পাষাণ ব্যবহারকে কিভাবে পছন্দ করতুত পারে? মোটকথা ইসলামে সুদ সম্পূর্ণ হারাম, চাই ব্যক্তিস্বার্থের উদ্দেশ্য হোক কিংবা ব্যবসায়িক উদ্দেশ্যে।

ব্যবসা ও সুদের নীতিগত পার্থক্য: যেসর কারণে ব্যবসা ও সুদ অর্থনৈতিক ও মানবিক বিচারে এক হতে পারে না সেগুলো নিম্নরূপ-

- ১. ব্যবসার মধ্যে ক্রেতা-বিক্রেতার মাঝে সমভাবে মুনাকার বিনিময় ঘটে। কেননা ক্রেতা বিক্রেতার থেকে গৃহীত বস্তু দ্বারা উপকৃত হয়। আর বিক্রেতা তার শ্রম, মেধা ও সময়ের পারিশ্রমিক গ্রহণ করে, সেগুলোকে সে ক্রেতার জন্যে উক্ত বস্তু আমদানির ক্ষেত্রে কাজে লাগিয়েছিল। পক্ষান্তরে সুদি লেনদেনের মধ্যে সমভাবে মুনাফার বিনিময় ঘটে না। সুদগ্রহীতা সুনির্দিষ্ট পরিমাণ সম্পদ গ্রহণ করে, যা তার জন্যে নিচ্চিত উপকারী। কিন্তু এর বিপরীতে সুদদাতা কেবল নির্দিষ্ট মেয়াদ লাভ করে, যা উপকারী হওয়া নিচ্চিত নয়, সে বদি ব্যক্তিয়ার্থে খরচ করার উদ্দেশ্যে পুঁজি নিয়ে থাকে তাহলে তো সুম্পষ্ট যে, এ মেয়াদ বা অবকাশ নিচ্চিত উপকারী নয়, আর বদি ব্যবসা, শিল্প ও পেশামূলক কোনো কাজের জন্যে গ্রহণ করে থাকে তাহলে এ মেয়াদের মধ্যে ভার বেভাবে উপকারের সম্ভাবনা থাকে তদ্রপ ক্ষতিরও সম্ভাবনা থাকে। সুতরাং সুদি লেনদেন হয়তো এক পক্ষের উপর এবং অপর পক্ষের লোকসানের উপরে ধার্য হয়ে থাকে। অথবা এক পক্ষের নিচ্চিত উপকার আর অপর পক্ষের আনিচ্চিত উপকারের উপর চুক্তি হয়ে থাকে।
- ২. ব্যবসার মধ্যে বিক্রেতা ক্রেতা থেকে ষতই অধিক লাভ গ্রহণ করুক, তা একবারই নিয়ে থাকে। কিন্তু সুদি কারবারে বিনিয়োগকৃত মূলধনের উপর একের পর এক মূলকা উসুল করতে থাকে। মেয়াদ অতিক্রমের সাথে সাথে তার মূলাফার বৃদ্ধি ঘটতে থাকে। ঋণগ্রহীতা তার মাল জ্বরা স্বতই উপকার লাভ করুক না কেন তা এক নির্দিষ্ট সীমা পর্যন্ত থাকে। কিন্তু বিনিয়োগকারী যে উপকার লাভ করে ভার কোনো সীমা থাকে না। এমন ও হতে পারে যে, ঋণগ্রহীতার সারা জীবনের সকল উপার্জিত সম্পদ তার জীবনধারণের সকল আসবাব-সামগ্রী এমনকি পরিধেয় বন্ত্র এবং বসবাসের ঘরও গ্রাস করে নেয়। এরপরও সুদখোর মহাজনের চাহিদা বহাল থেকে যায়।

ব্যবসায়ের পণ্য এবং তার মূল্যের বিনিমন্ত্রের সাথে লেনদেন শেষ হয়ে যায়। ক্রেতার পক্ষে বিক্রেতাকে কোনো বস্তু ফেরত দিতে হয় না। ঘর, দোকান, জমি বা আসবাবপত্রের ভাড়া স্বরূপ যে বিনিময় প্রদান করা হয়, সেসব ক্ষেত্রে মূল বস্তু বিনষ্ট হয় না, বরং তা স্ব অবস্থায় বহাল থাকে। মালিকের নিকট পরে তা ফেরত দিতে হয়। কিন্তু সুদি লেনদেনের মধ্যে খণগ্রহীতা মূল খণের অর্থ বা বস্তুকে খরচ করে কেলে। এরপর তার খরচকৃত মাল বা অর্থ যোগাড় করে বাড়তি মুনাফাসহ তাকে ফেরত দিতে হয়। এ সকল কারণে ব্যবসা এবং সুদের অর্থনৈতিক দৃষ্টিভঙ্গির মধ্যে এত বিশাল পার্থক্য রয়েছে যে, ব্যবসা মনুষ্য সভ্যতা বিনির্মাণকারী সক্তা হয়ে দেখা দেয়। পক্ষান্তরে সুদের ধ্বংসাত্মক পরিণতি মনুষ্য সভ্যতা ও মানবতাকে সমূলে বিনাশ করে। উপরস্তু সুদের চারিত্রিক ক্ষতি এই যে, তা মানুষের মধ্যে কৃপণতা, ব্যক্তিস্বার্থ, ঘৃণা, নির্মমতা ও সম্পদপূজা ইত্যাদি স্বভাব সৃষ্টি করে। সমবেদনা ও পারম্পরিক সহমর্মিতার আত্মাকে বিনাশ করে দেয়। এ কারণেই অর্থনৈতিক ও চরিত্রিক উত্য ক্ষেত্রে সুদ্ মানব জাতির জন্যে অতিশয় ক্ষতিকর বস্তু।

সুদের চারিত্রিক কৃতি: সুধীপাঠক! চারিত্রিক ও আত্মিক বিচারে লক্ষ্য করলে দেখবেন, সুদ মূলত ব্যক্তিস্বার্থ, কৃপণতা, নির্মাতা ইত্যাদি কৃষভাবের কৃষল বয়ে আনে। এ সকল কৃষভাবকে মানুষের মধ্যে লালন করে। এর বিপ্লব্রীত দান সদকার ফলে মানুষের মধ্যে বদান্যতা, হদ্যতা, সহমর্মিতা, আত্মিক প্রশস্ততা বা উদারতা সৃষ্টি হয়। দান-সদকার আমল করতে তাফসীরে জালালাইন [১ম খণ্ড] ৭২

থাকার দারা মানুষের মধ্যে এসব উত্তম গুণাবলি প্রতিপালিত হয়। এমন কে আছে যারা মানবিক এ দু ধরনের স্বভাবের মধ্য থেকে দ্বিতীয় প্রকারকে প্রথম প্রকারের তুলনায় উত্তম জ্ঞান না করবে?

সুদের অর্থনৈতিক ক্ষতি: অর্থনৈতিক দৃষ্টিতে সুদভিত্তিক বিনিয়োগ বা ঋণ দু প্রকার। যথা— ক. ব্যক্তিস্বার্থে বা ব্যক্তি প্রয়োজনে সরাসরি গৃহীত ঋণ।

খ. ব্যবসা-বাণিজ্য, শিল্প-কারখানা বা কৃষি ইত্যাদি কাজের উদ্দেশ্যে গৃহীত ঋণ।

প্রথম প্রকার ঋণের ব্যাপারে বিশ্ববাসী জানে যে, উক্ত ক্ষেত্রে সুদ উসুল করার যে নিয়ম বা প্রচলন রয়েছে তা অত্যন্ত ধ্বংসাত্মক। বিশ্বে এমন কোনো দেশ নেই যে দেশে মহাজন ব্যক্তি বা সংস্থা এ ধরনের সুদের মাধ্যমে গরীব-দর্মি কৃষকদের রক্ত শোষণ না করছে। সুদের কারণে এ ধরনের ঋণ মানুষের পক্ষে পরিশোধ করা অত্যন্ত কষ্টকর হয়ে যায়, এমনকি ক্ষেত্রবিশেষ অসম্ভবও হয়ে পড়ে। এক ঋণ পরিশোধের জন্যে একের পর এক ঋণ নিতে বাধ্য হয়ে পড়তে হয়। মূল ঋণ থেকে কয়েকগুণ সুদ পরিশোধ সত্ত্বেও ঋণ যেমন ছিল তেমনি থেকে যায়। শ্রম দ্বারা অর্জিত মুনাফার বেশির ভাগ অংশ সুদ বিনিয়োগকারী নিয়ে নেয়, আর এই দরিদ্র ব্যক্তির নিজ উপার্জিত অর্থের কিছুই নিজের এবং সন্তানাদি প্রতিপালনের জন্যে অবশিষ্ট থাকে না। এ অবস্থা ক্রমান্বয়ে শ্রমিকের অন্তর থেকে শ্রমের প্রেরণা বিনাশ করে দেয়। ফলে রাষ্ট্রীয় উৎপাদনে প্রচণ্ড ক্ষতি হয়। দেশের অর্থনীতি মুখ থুবড়ে পড়ে। এ ছাড়াও ঋণের জালে আবদ্ধ হয়ে মানুষ সর্বদা চিন্তাগ্রন্ত থাকতে হয়। সময়মতো আহার-বিহার সম্ভব হয় না। ফলে দিনদিন স্বাস্থ্য হানি ঘটতে থাকে। সুদি কারবারের অবশ্যন্তারী ফলাফল এই যে, মুষ্টিমেয় কতিপয় ব্যক্তি লক্ষ লক্ষ মানুষের রক্ত শোষণ করে মোটাতাজা হতে থাকে। ক্ষিত্র দুর্বল, বিত্তহীন মানুষেরা দিনদিন আরও দুর্বল এবং নিঃস্ব হতে থাকে। অবশেষে রক্ত শোষণকারী গোষ্ঠা নিজেরাও তার ক্ষতি থেকে রেহাই পায় না। কারণ তাদের ব্যক্তিস্বার্থ দ্বারা সাধারণ মানুষের যে কষ্ট-দুর্ভোগ পোহাতে হয় তার দ্বারা ধনীদের বিরুদ্ধে তাদের আন্তরে ক্রোধ ও ঘৃণার আপ্তন দাউ দাউ করে জ্বলতে থাকে। সুযোগ পেলে আন্দোলনের ক্ষেত্রে এ আপ্তন শুধু নির্দিষ্ট এলাকায়ই নয়; বরং সমগ্র দেশে ছড়িয়ে পড়ে। ফলে শত শহস্ত্র নিরপরাধ মানুষকেও তাদের সাথে জীবন দিতে হয়। -[জামালাইন]

بَيْع - بَيْع - مَوْلَهُ مِنْ عَكُسِ التَّشْبِيْهِ - अम्भर्त्त وَبُولَ بَيْع - সম্পর্কে بَيْع - بَي

مَصْدَر प्राता कतात উদ्দেশ্য এদিকে ইঞ্চিত कता त्य, مَوْعِظَة ; अिं ; अिं ; अिं ; अिं وَعَظَ काता कतात किं किं وَعَظَ عَلَمُ اللّهِ وَعَظَ اللّهِ مَعْدَد وَعَظَ اللّهِ مِنْدَى اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ
أَىْ عَنْ أَكُلِ الرِّبُوا : قُولُهُ عَنْهُ

خَوْلُدُ الْي ٱكْلِهِ مُشَيِّهًا لَدَ بِالْبَيْعِ فِي الخ : প্রশ্ন: আয়াত থেকে এ কথা বোঝা যায় যে, যদি কেউ সুদ গ্রহণ করে তাহলে সে চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামি হবে। যা মূলত মু'তাযিলাদের মতবাদ।

উত্তর: চিরস্থায়ীভাবে জাহানামি ঐ সুরতে হবে যখন رأوا -কে بَرْعَ الله -এর মতো হালাল মনে করে ব্যবহার করবে।

থখনে বলা হয়েছে যে, সুদ হারাম হওয়ার পূর্বে যে ব্যক্তি
ধনসম্পদ সঞ্চয় করেছিল, সুদ হারাম ঘোষিত হওয়ার পর ভবিষ্যতের জন্যে যদি তওবা করে এবং এর থেকে বিরত থাকে
তাহলে পূর্বের সঞ্চিত সম্পদ শরিয়তের বিধানে তারই মালিকানাধীন থাকবে। আর অভ্যন্তরীণ বিষয় তথা আন্তরিকভাবে এ
থেকে বিরত থাকল কিনা কিংবা মুনাফিকসুলভ তওবা করল কিনা? তা আল্লাহর উপর ন্যন্ত থাকবে। তাদের ব্যাপারে
সাধারণ মানুষের কুধারণা পোষণ করার অধিকার নেই। উপদেশ শোনা সত্ত্বেও যারা এ ধরনের কথা ও কারবারের পুনরাবৃত্তি
ঘটায় – সুদ যেহেতু হারাম এ কারণে তারা দোজখে প্রবিষ্ট হবে। আর "সুদ ব্যবসার মতোই হালাল" তাদের এ ধরনের
অন্যায় উক্তি কুফুরি হওয়ার কারণে তারা চিরস্থায়ীভাবে দোজখি হবে। –[জামালাইন]

অনুবাদ :

২৭৬. আল্লাহ সুদকে নিশ্চিহ্ন করেন তা হ্রাস করে দেন এবং তা হতে বরকত উঠিয়ে নেন এবং দান বৃদ্ধি করেন তার প্রবৃদ্ধি করেন এবং তার পুণ্যফল বহুগুণ বৃদ্ধি করে দেন। আল্লাহ সুদ হালাল ধারণাকারী প্রত্যেক অকৃতজ্ঞ এবং তা ভক্ষণকারী পাপী অন্যায়কারীকে ভালোবাসেন ন অর্থাৎ তাকে তিনি শাস্তি প্রদান করবেন।

২৭৭. যারা বিশ্বাস করে এবং সৎকার্য করে, সালাত কায়েম করে এবং জাকাত দেয়, তাদের পুরস্কার তাদের প্রতিপালকের নিকট রক্ষিত। তাদের কোনো ভয় নেই এবং তারা দুঃখিতও হবে না।

২৭৮. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় কর এবং সুদের যা বকেয়া আছে তা ত্যাগ কর ছেড়ে দাও যদি তোমরা মু'মিন হও। ঈমানের মধ্যে যদি তোমরা সাচ্চা হয়ে থাক। কেননা আল্লাহর নির্দেশ পালন করাই হলো মু'মিনের বৈশিষ্ট্য, তার কর্তব্য। সুদ নিষিদ্ধ হওয়ার বিধান নাজিল হওয়ার পর সাহাবীগণের কেউ কেউ পূর্বের বকেয়া পাওনা তলব অবতীর্ণ হয়।

لَايُحِبُّ كُلُّ كَفَّارِ بِتَحْلِيلِ الرِّبوا فَاجِرِ يِأَكْلِهِ أَيْ يُعَاقِبُهُ.

. إِنَّ الَّذِيْنَ امْنُوا وَعَـمِلُوا الصُّلِ وَاقَامُوا الصَّاوةَ وَأَتُوا النَّزِكُوةَ لَهُ رُهُمْ عِنْدُ رَبُّهم وَلاَ خُوفُ عَ

. يَأَيُّهَا الَّذِيْنَ امْنُوا اتُّقُوا اللَّهُ وَذُرُوْا أَتُركُوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبُوا إِنْ كُنْتُمْ مُّؤْمِنِيْنَ صَادِقِيْنَ فِي إِيْمَانِكُمْ فَانَّ مِنْ شَانِ الْمُؤْمِنِ إِمْتِثَالُ اَمْرِ اللَّهِ نَزَلَتْ لَمَّا طَالَبَ بَعْضُ الصَّحَابَةِ بَعْدُ النَّهْي بِرِبُوا كَانَ لَهُ قَعْلًا.

তাহকীক ও তারকীব

: बेंकि करत्राहन) يَنْمِينُهَا : यूरह रक्तन, ज्ञांत्र करत्राहन مَحْق वना दश कान वर्ष क्रमान्तरा करम याख्या : أَيْسِمُ : إِمْتِثَالًا ، प्रांत का शहे : ذَكُرُوا ، नाखि क्षमान कत्रतन ؛ يُعَاقِبُ - ٱلْمُتَمَّادِي فِي الدُّنُوْبِ ، इएए माख जिसक रंगानाहकाती ؛ يُعَاقِبُ - ٱلْمُتَمَّادِي فِي الدُّنُوْبِ ، পালন করা। এটি : তলব করল, তাগাদা দিল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতে বর্ণিত হয়েছে যে, আল্লাহ সুদকে নিশ্চিহ্ন করে দেন এবং সদকাকে : قَوْلُهُ يُمْحَقُّ اللَّهُ الرَّبُوا وَيُرْبَى الصَّدَقَات র্বাড়িয়ে দেন। এখার্নে সুদের সাথে সদকার আলোচনা এক বিশেষ সামঞ্জস্যের দরুন ঘটেছে। তা হলো, সুদ ও সদকার তত্ত্তের মধ্যে ভিন্নতা রয়েছে। উভয়ের ফলাফলও ভিন্ন। সাধারণত উভয় ধরনের কাজ আঞ্জামকারীদের নিয়ত ও উদ্দেশ্যের মধ্যেও ব্যবধান থাকে।

সত্তাগত পার্থক্য: দান সদকার মধ্যে কোনো বিনিময়বিহীন অন্যদেরকে নিজেদের সম্পদ দান করা হয়। আর সুদের মধ্যে বিনিময়বিহীন অন্যের মাল গ্রহণ করা হয়। এ উভয় শ্রেণির নিয়ত ও উদ্দেশ্য এ কারণে সাংঘর্ষিক যে, দানু-সদকাকারীরা নিছক আল্লাহর সন্তষ্টিকল্পে নিজেদের মাল ঘাটতির বা নিঃশেয়ের সিদ্ধান্ত নেয়। পক্ষান্তরে সূদ গ্রহীতা নিজের বর্তমান অবৈধ সম্পদের উপর আরও সম্পদ বৃদ্ধির আকাজ্ফী থাকে।

সজ্জিত করত।

পরিণতির ক্ষেত্রে পার্থক্য: দান+সদকা দ্বারা সামাজে হৃদ্যতা, ভালোবাসা ও সমবেদনা জন্ম নেয়। পক্ষান্তরে সুদের দ্বারা পারস্পরিক শত্রুতা, হিংসা, ক্রোধ, ঘূণা ও ব্যক্তিস্বার্থ চরিতার্থ করা প্রসারিত হয়।

সুদ নিশ্চিক্ত করা এবং সদকা বৃদ্ধি করার প্রতিশ্রুতির বাস্তবায়ন ও তা প্রত্যক্ষকরণ পূর্ণরূপে পরকালে ঘটবে। সুদি কারবার দ্বারা নামে মাত্রও কোনো বরকত ও মঙ্গল দৃষ্টিগোচর হবে না। পক্ষান্তরে নবী করীম ক্রান্তর শবে মে'রাজে এক ব্যক্তিকে রক্তের মধ্যে হাবুড়ুবু খেতে দেখেন। হযরত জিবরাঙ্গল (আ.)-কে জিজ্ঞাসা করলেন, লোকটি কে? হযরত জিবরাঙ্গল (আ.) জবাব দিলেন— লোকটি ছিল সুদখোর মহাজন। যেহেতু সে সাধারণ দরিদ্র মানুষের সম্পদ অত্যন্ত নির্মমভাবে হরণ করত, তাদের রক্তশোষণ করে মোটাতাজা হয়েছিল। এ কারণে সুদখোরকে রক্তের নদীতে সন্তরণ করতে দেখা গেছে। এছাড়া দুনিয়ায়ও সুদখোর গোষ্ঠীর ধ্বংসাত্মক পরিণাম বহুবার দুনিয়াবাসী প্রত্যক্ষ করেছে। সুদখোরির অভ্যাস মহাজনদের অন্তরে অর্থের লালসা বাড়িয়ে দেয়। মানবতা ও সহমর্মিতা বিদায় নেয়। জীবনের চেয়ে অর্থের মূল্যই তাদের দৃষ্টিতে বেশি হয়। সম্পদ হাতছাড়া হওয়া তাদের নিকট প্রাণ বেরিয়ে যাওয়ার ন্যায় হয়ে থাকে। ফলে তারা নিজেরাও সম্পদ দ্বারা পূর্ণরূপে শান্তিভোগ করতে পারে না। এর বিপরীতে দান-সদকার সমূহ বরকত জাতীয় সমবেদনা ও সহানুভূতির ক্ষেত্রে একে অন্যের অংশীদারিত্ব উভয় শ্রেণির মধ্যে দর্শনীয় বিষয়।

غُوْلُهُ وَاللّٰهُ لَا يُحِبُّ كُلٌّ كَفَّارِ اَثْيَّمِ : এর মধ্যে উভয় শ্রেণির নাফরমান শামিল রয়েছে। সুদ হারাম হওয়ার আকিদা রাখা সঁত্ত্বেওঁ সুদী কারবারকারী ব্যক্তিবর্গ এবং সুদ হারাম হওয়ার যারা আকিদা রাখে না এ উভয় শ্রেণি দোজখে প্রবিষ্ট হবে। তবে যে সকল সুদখোর সুদকে হালাল মনে করত তারা চিরস্তায়ীভাবে দোজখি হবে।

শান্তির উপকরণ এবং শান্তি এক জিনিস নয় : কারো সন্দেহ হতে পারে যে, বর্তমানে দেখা যায় সুদখোর শ্রেণি অনেক ইজ্জত-সম্মানের অধিকারী। শান্তির বিভিন্নরূপ সরঞ্জাম; খাবার, বসবাসের সামগ্রী সব তাদেরই হাতে। কিন্তু চিন্তাভাবনা করলে দেখা যায়, শান্তির উপকরণ এবং প্রকৃত শান্তির মধ্যে বহু ব্যবধান রয়েছে। শান্তির আসবাব তো বিভিন্ন ফ্যাক্টরি ও কলকারখানায় তৈরি হয়, বিভিন্ন বিপনী বিতানে বিক্রি হয়। কিন্তু শান্তি বলে যে বস্তু রয়েছে, তা কোনো ফ্যাক্টরিতে প্রস্তুত হয় না, কোনো বিপনী বিতানে বিক্রি হয় না, বরং তা এমন এক রহমত যা সরাসরি আল্লাহ তা আলার পক্ষ থেকে প্রদত্ত হয়। তা অনেক সময় শত সহস্র শান্তিসামগ্রী থাকা সত্ত্বেও অর্জিত হয় না। সামান্য নিদ্রার কথা ধরা যাক, নিদ্রা আনয়নকল্পে এ উপায় অবলম্বন করা যায় যে, উত্তম ভবন নির্মিত হবে, যেখানে আলো-বাতাসের পূর্ণ ব্যবস্থা থাকবে, ঘরে মনোরম ফার্নিচার, পছন্দসই লেপ-তোষক ইত্যাদি হবে। কিন্তু এসব কিছু সত্ত্বেও কি নিদ্রা আসা অনিবার্য? আপনি যদি এতে একমত না হন তাহলে আপনার মতো লক্ষ লক্ষ মানুষ এ ব্যাপারে নেতিবাচক উত্তর দেবে। যাদের কোনো কারণে নিদ্রা আসে না। আমেরিকার ন্যায় ধনী রাষ্ট্রের অধিবাসীদের সম্পর্কে বিভিন্ন রিপোর্ট দ্বারা জানা যায় যে,৭৫% মানুষ ঘুমের বড়ি সেবন না করে ঘুমাতে পারে না এবং কোনো কোনো সময় ঘুমের বড়িও কার্যকর হয় না। বাজার থেকে আপনি ঘুমের উপকরণ সংগ্রহ করতে পারেন, কিন্তু ঘুম কোন বাজার থেকে ক্রয় করবেন? এভাবে অন্যান্য শান্তির ব্যাপারেও চিন্তা করুন! ज़िश्ल युत अन आमार ना रखसात : مَوْلُهُ يَايَهُا الَّذِيْنَ أُمَنُوا الَّهُ وَذُوْوا مَا بَقِيَ مِنَ الرِّبُوا إِنْ كُنْتُم مُّوْمِنِيْنَ কারণে সুদের পর সুদের প্রচলন ছিল। মহাজনদের মুনাফা বেড়েই চলত, ফলে সামান্য অর্থ এক সময় পাহাড়াকার ধারণ করত, আর তা পরিশোধ করা অসম্ভব হয়ে যেত। এর বিপরীতে আল্লাহ তা আলা নির্দেশ দিলেন যে, কেউ যদি অভাবগ্রস্ত হয় [তাহলে সুদ নেওয়া তো দূরের কথা মূলধন আদায়ে] তাকে সহজভাবে অবকাশ দাও। আর যদি সম্পূর্ণ ঋণ ক্ষমা করে দাও, তাহলে তা অতি উত্তম। বিভিন্ন হাদীসে এর অনেক ফজিলত বর্ণিত হয়েছে। অনুধাবন করুন, উভয় দৃষ্টিভঙ্গির মধ্যে কত ব্যবধান। মুসলিম জাতি যদি এ ব্রকতময় ঐশী বিধানকে বাস্তবায়ন না করে তাতে ইসলামের উপর অভিযোগ কিসের? কতই না ভালো হতো যদি বিশ্বের মুসলিমগণ তাদের ধর্মের উপকারিতা ও গুরুত্ব বুঝে তদনুযায়ী তাদের জীবন

করআনের সর্বশেষ আয়াত। এ আয়াত নাজিল হওয়ার কিছুদিন পরেই রাস্ল হুইংধাম ত্যাগ করেন। –[তাফসীরে ইবনে কাসীর]

٢٠. فَإِنْ لَّمْ تَفْعَلُوا مَا أُمِرْتُمْ بِهِ فَاذَنُوا إِعْلَمُ وَرَسُولِهِ لَكُمْ إِعْلَمُ وَرَسُولِهِ لَكُمْ فِيهِ فَاذَنُوا فِيهِ تَهْدِيْدُ شَدِيْدُ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَشْدِيدُ شَدِيدُ لَهُمْ وَلَمَّا نَزَلَتْ قَالُوا لَا يَكُمُ لَا تَعْلِمُونَ فَلَا تَعْلِمُونَ فَلَكُمْ (رَجَعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمُ (رُجُعْتُمْ عَنْهُ فَلَكُمُ (رُجُونُ أُصُولُ أَمْوَالِكُمْ لَا تَظْلِمُونَ فِينَادُمْ وَلَا تَظْلِمُونَ بِنَقْصٍ .

. ٢٨. وَإِنْ كَانَ وَقَعَ غَرِيثُمَّ ذُوْ عُسْرَةٍ فَنَظِرَةً لَهُ أَىْ عَلَيْكُمْ تَاخِيرُهُ إِلَى مَيْسَرةٍ بِفَتْح الـسِّيشْنِ وَضَـمِّهَا أَىْ وَقَـٰتِ يُسُوهِ وَالْ تَصَدُّقُوا بِالتُّشْدِيْدِ عَلٰى إِدْغَامِ التَّاءِ فِى الْأَصْلِ فِى الصَّادِ وَبِالسَّخْفِيْفِ عَـلَى حَذْفِهَا أَيْ تَتَصَدُّقُوا عَلَى الْمُعْسِرِ بِالْإِبْرَاءِ خَيْرٌ لَّكُمْ إِنْ كُنْتُمْ تَعْلَمُونَ إِنَّهُ خَيْرٌ فَأَفْعَلُوهُ فِي الْحَدِيثِ مَنْ أَنْظُرَ مُعْسِرًا أَوْ وَضَعَ عَنْهُ اظُلُّهُ اللَّهُ فِيْ ظِلِّهِ يَوْمَ لَا ظِلَّ إِلَّا ظِلَّهُ رَوَاهُ مُسْلِمٌ . ٠ ٢٨١. وَاتَّقُوا يَوْمًا تُرْجَعُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُولِ تُردُّونَ وَلِلْفَاعِلِ تَصِيْرُونَ فِيتُولِكَي اللَّهِ هُوَ يَوْمُ الْقِيلْمَةِ ثُمَّ تُوفِيلِي فِيْدِ كُلُّ نَفْسِ جَزَاءً مَّا كَسَبَتْ عَمِلَتْ مِنْ خَيْرٍ وَّشَرٍّ وَهُمْ لَا يُنظُلُمُونَ - بِنَقْصِ حَسَنَةٍ أَوْ

زِيادَةِ سَيِّئَةٍ ـ

অনুবাদ :

২৮০. যদি সে খাতক অভাবগ্রস্ত হয় ঠি এটা এ স্থানে তবে সচ্ছলতা পর্যন্ত তাকে অবকাশ দান করিলে আকাটি ফাতাহ ও পেশ উভয়রূপেই পাঠ করা যায় অর্থাৎ সচ্ছলতার সময়। অর্থাৎ তখন পর্যন্ত বিলম্ব করা তোমাদের কর্তব্য। যদি সদকা করে দাও তাশদীদসহ পাঠ করা হলে মূলত ত এত এর ইদগাম হয়েছে বলে বিবেচ্য হবে। আর তা বিলুপ্ত করে তাশদীদ ব্যতীতা রূপেও পাঠ করা যায়। অর্থাৎ অভাবগ্রস্ত খাতককে ঋণের দাবি হতে মুক্ত দিয়ে যদি তা তার উপর সদকা করে দাও তবে তা তোমাদের জন্যে কল্যাণকর। যদি তোমরা জান যে তা কল্যাণকর তবে তা তোমরা কর। হাদীসে আছে যে, যদি কেউ অভাবগ্রস্তকে অবকাশ দেয় বা ঋণ মাফ করে দেয় তবে আল্লাহ তা আলা নিজের ছায়ায় তাকে ছায়া প্রদান করবেন যেদিন আল্লাহর ছায়া ছাড়া আর কোনো ছায়া থাকবে না। –িমুসলিম

২৮১. তোমরা সেদিনকে ভয় কর যেদিন তোমরা আল্লাহর দিকে প্রত্যাবর্তিত হবে। مُحْبُونُ এটা مَجْهُونُ বা কর্মবাচ্যরূপে পঠিত হলে অর্থ হবে– প্রত্যানীত হবে। আর কর্মবাচ্যরূপে পঠিত হলে অর্থ হবে– তোমরা ফিরে যাবে। অর্থাৎ কিয়ামতের দিন। অতঃপর ঐ দিন প্রত্যেককে তার কর্ম অর্থাৎ ভালো বা মন্দ যা করেছে তার প্রতিফল পুরাপুরি প্রদান করা হবে। আর সৎ আমল ব্রাস করে ও মন্দ আমল বৃদ্ধি করে তাদের প্রতি কোনোরূপ অন্যায় করা হবে না।

তাহকীক ও তারকীব

चूबात्नात জন্যে সেই সাথে আল্লাহ এবং রাসূলের দিকে নিসবত করার ছারা ভয়াবহতা আরো বৃদ্ধি পেয়েছে।

أَى لا طَاقَةَ لَنَا : قُولُهُ لا يَدَكَنَا

ত্র খবরের وَاَنْ كَانَ تَامَّة ট تَوْلُمْ وَقَعَ غَرِيْمٌ : এ অংশটুকু বৃদ্ধি করে একথা বুঝানো হয়েছে যে, وَاَنْ كَانَ -এর كَانَ تَامَّة ট تَوْلُمْ وَقَعَ غَرِيْمٌ প্রয়োজন নেই। অর্থাৎ كَانَ শব্দটি এখানে وَقَعَ -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

र्ला युवर्णामा, आत जात थवत मारय्क तरस्राह । जारला فَنَظِرَةً : قَوْلُهُ أَى عَلَيْكُمْ تَاخِيْرُهُ अप्ता अवर्णा فَنَظِرَةً : قَوْلُهُ أَى عَلَيْكُمْ تَاخِيْرُهُ अप्ता अवर्णा मिर्युक ताथात क्षरसाजन अजना ररस्रह रय, أَعْلَمُ تَاخِيْرُهُ अप्ता ररस् بَوَابُ الشَّرْطِ क्ष्मणा ररस् فَنَظِرَةً अप्राणा ररस् क्ष्मण केता ररस्रह रय । आत के केता ररस्रह रय, أَنْظَارُ अप्ता अर्थ وَنْظَارُ श्रिक आरमित, यात अर्थ रर्ला - जवकान प्रविद्या نُظِرًة स्पर्ण ।

নয়। قُولُهُ وَقُتِ يَسْسَرِهِ नकि ظُرْف राय़र्ছ) । আংশটুকু দারা ইশারা করেছেন যে, مَصْدُر مِيْسِي

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

সুদের শাস্তি: উপরের আয়াতসমূহে সুদখোরের জন্যে মোট পাঁচটি শাস্তি বর্ণনা করা হয়েছে।

- لاَ يُقُومُونَ إِلاَّ كُمَا يَقُومُ الَّذِيْ يَتَخَبَّطُهُ الشَّيْطَانُ مِنَ الْمَسِ इत्रभाप करत्राहन تَخَبُّطُ
- يَمْ حَقّ اللّٰهِ الرِّبْوا وَيُرْبِي الصَّدَقَاتِ ইরশাদ হয়েছে مَحْق ج
- فَأَذْنُواْ بِحَرْبٍ مِّنَ اللَّهِ وَرُسُولِهِ देत नाम रसिए حَرْب . ७.
- قَارُوا مَا بَقِى مِنَ الرَّبُوا اِنْ كُنتُمْ مُوْمِنِيْنَ ইরশাদ হয়েছে وَذُرُوا مَا بَقِى مِنَ الرَّبُوا اِنْ كُنتُمْ مُوْمِنِيْنَ
 মনে করে, তাহলে সে ইসলাম থেকে বের হয়ে কুফরিতে নিপতিত হবে।
- وَمَنْ عَادَ فَأُولَٰئِكَ اصْحُبُ النَّارِ هُمْ فِينَهَا خَالِدُونَ -रेतनाम रस्सरह فَلُودٌ فِي النَّارِ .٥

٢٨٢. يَا يَنُهَا الَّذِيْنَ أَمَنُوْ إِذَا تَدَايَنْتُمُ تَعَامَلْتُمْ بِدَيْنِ كَسَلَمٍ وَقَرْضٍ إِلْنَى اَجَلِ

مُسَمًّى مُعَلُوْمٍ فَاكْتُبُوهُ إِسْتِيثَاقًا وَدُفعًا لِلنِّرَاعِ وَلْيَكْتُبُوهُ إِسْتِيثَابَ الدَّيْنِ

بيننكُمْ كَاتِبُ بِالْعَدُلِ بِالْحَوَّ فِي كَاتِبُ بِالْعَدُلِ بِالْحَوِّ فِي كَاتِبُ بِالْعَدُلِ بِالْحَوْ فِي كَاتِبُ فِي الْمَالِ وَالْاَجَلِ

وَلَايَنْقُصُ وَلَا يَاْبَ يَمْتَنِعُ كَاتِبُ مِّنْ أَنَّ يَكْتُبُ مِنْ أَنَّ يَكْتُبُ مِنْ أَنَّ يَكُنُّ لَكُمُ اللَّهُ اللَّهُ

اَیْ فَضَّلَهٔ بِالْکِتَابَةِ فَلَا يَبْخَلُ بِهَا وَالْکَانُ مُتَعَلِّقَةٌ بِيَاْبَ فَلْيَكُتُبُ

تَاكِيْدُ وَلْيُمْلِلِ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِيْ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِيْ عَلَى الْكَاتِبِ الَّذِيْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ الْحَقُ الدَّيْنُ لِإَنَّهُ الْمَشْهُ وْدُ عَلَيْهِ

فَيَقِرُ لِيكُعْلَمَ مَا عَكَيْهِ وَلْيَتَّقِ اللَّهَ رَبَّهُ لَيَّةِ اللَّهَ رَبَّهُ اَي

الْحَقِّ شَيْئًا فَإِنْ كَانَ الَّذِيْ عَلَيْهِ الْحَقُّ سَفِيْهًا مُبَدِّرًا أَوْضَعِينْفًا عَنِ الْإِمْلاءِ

لِصِغْرٍ أَوْ كِبْرٍ أَوْ لَا يَسْتَظِينُهُ أَنْ يُسِلُ

هُوَ لِخُرَسِ اَوْ جَهْلٍ بِاللَّغَةِ اَوْ نَحْوِ ذَٰلِكَ فَلْيُمْلِلُ وَلِيُهُ مُتَولِّي اَمْرِهِ مِنْ وَالِدٍ وَ

وَصِيٍّ وَقَيْمٍ وَمُتَرَّجِّمٍ -

অনুবাদ

২৮২. হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যখন একে অন্যের <u>সাথে নির্ধারিত</u> নির্দিষ্ট <u>সময়ের জন্যে ঋণের লেনদেন</u> কারবার ক্র যেমন- 'সালাম' বা ঋণের কারবার কর। <u>তথন</u> বিষয়টির দৃঢ়তা ও ভবিষ্যতের বিবাদ নিরসনার্থে <u>তা লিখে রাখ। তোমাদের মধ্যে কোনো</u> <u>লেখক যেন তা</u> ঋণ পত্ৰ <u>ন্যায়ভাবে লিখে দেয়।</u> অর্থাৎ মাল বা সময়ের মধ্যে যেন নিজ হতে হ্রাস বা বৃদ্ধি করে না লিখে। <u>লেখক</u> যখন তাকে লিখে দিতে ডাকা হয় তখন সে লিখতে অস্বীকার করবে না। অসম্বতি জানাবে না। যেহেতু আল্লাহ তাকে لا يَابَ ि كَاف هـ - كَمَا عَلْمَهُ ि وَاللَّهُ विका पिराहिन -এর সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট। সুতরাং সে যেন जिकीम] تَاكِيْد विष्ठ فَلْيَكْتُبُ [जिकीम] अन्न अ ব্যবহৃত হয়েছে। তাকে যেহেতু তিনি লিখনশক্তি দারা মর্যাদামণ্ডিত করেছেন। সুতরাং এ বিষয়ে তার কৃপণতা প্রদর্শন উচিত হবে না। <u>যার উপর হক</u> ঋণ বর্তাবে অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা সে যেন লেখককে বিষয়বস্তু <u>বলে দেয়।</u> কেননা [পরে বিবাদ সৃষ্টি হলে] তার বিরুদ্ধে সাক্ষ্য হবে। সুতরাং যা তার উপর বর্তাবে তা জেনে রেখে সে যেন তার স্বীকৃতি দিয়ে রাখল। তা লিখাতে গিয়ে <u>সে যেন তার প্রভুকে ভয় করে।</u> আর এটার উক্ত হক হতে কিছু যেন হ্রাস না করে না কমায়। <u>যার উপর হক বর্তাবে</u> অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা <u>স</u>ে যদি নির্বোধ কম বুদ্ধির, অপব্যয়ী কিংবা বৃদ্ধাবস্থা বা কম বয়সের দরুন সে যদি লিখাতে দুর্বল হয় বা বোবা, ভাষা সম্পর্কে অজ্ঞ হওয়া ইত্যাদি কারণে স্র যদি লিখার বিষয়বস্তু বলে দিতে না পারে তবে যেন তার অভিভাবক অর্থাৎ পিতা, অছি, তত্ত্বাবধায়ক, অনুবাদক ইত্যাদি যারা তার কার্য-নির্বাহী রয়েছে

তারা <u>ন্যায়ভাবে</u> তা <u>লিখিয়ে দেবে।</u>

بالعدلِ واستشهدوا اشهدوا على الدّين دَيْنِ شَاهِدَيْنِ مِنْ رِّجَالِكُمْ أَيْ لَكُوْنَا أَى الشَّاهِ ذَانِ رَجُ لَكِيْنِ فَرَجُ لُ وَّامْرَاتَانِ يَـشْهَدُوْنَ مِـكُنْ تَـرُضُونَ مِـنَ الشُّهَدَاءِ لِدِينِهِ وَعَدَالَتِهِ وَتَعَدُّدُ النِّسَ لِأَجْلِ أَنْ تَضِلُّ تُنْسلي إِحْديهُمَا الشُّهَادَةَ لِنَقْصِ عَقْلِهِنَّ وَضَبْطِهِنَّ فَتَذَكِّرَ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ إِحْدْيهُمَا الدُّاكِرَةُ الْاُخْرَى النَّاسِيَةَ وَجُمْلَةُ الْأَذْكَارِ مَحَلُّ الْعِلَّةِ أَيْ لِثُنَاكِرُ إِنْ ضَلَّتْ وَدَخَلَتْ عَلَى الضَّلَالِ لِإَنَّهُ سَبِيهُ وَفِي قِراءَةٍ بِكَسْرِ إِنْ شَرْطِيَّة وَرَفْعِ تَذَكِّرَ السِّينَافُّ جَواابُهُ .

অনুবাদ: <u>সাক্ষীদের মধ্যে</u> দীনদারি, আদালত বা ন্যায়নিষ্ঠার কারণে <u>যাদের উপর তোমরা সভুষ্ট তাদের মধ্যে দুজন</u> সাবালক, মুসলিম, স্বাধীন পুরুষ এ ঋণের বিষয়ে <u>সাক্ষী রাখবে। যদি</u> দুজন পুরুষ সাক্ষী না থাকে তবে একজন পুরুষ ও দুজন স্ত্রীলোক সাক্ষ্যদান করবে। মহিলাদের একাধিক হওয়ার কারণ হলো, সাধারণভাবে তাদের বৃদ্ধি ও স্মরণশক্তি কম থাকার কারণে তাদের একজন যদি বিভ্রান্ত হয় বিষয়বস্থু ভুলে যায় তবে যার স্মরণে আছে সে <u>অপরজনকে</u> ভুলকারিণীকে <u>স্মরণ করিয়ে দেবে</u> এটা তাশদীদসহ ও তাথফীফ বা তাশদীদবিহীন উভয়রপেই পঠিত রয়েছে।

স্মরণ করানো সম্পর্কিত এ বাক্যটি উক্ত বিধানের হেতু রূপে গণ্য। অর্থাৎ যদি একজন ভুলে যায়, বিস্মৃতির

শ্বরণ করানো সম্পর্কিত এ বাক্যটি উক্ত বিধানের হেতু রূপে গণ্য। অর্থাৎ যদি একজন ভুলে যায়, বিশৃতির শিকার হয় তবে অপরজন শ্বরণ করিয়ে দেবে। কেননা এ বিশৃতিই তার [শ্বরণ করিয়ে দেওয়ার] মূল কারণ। ক্তুত اَذْكُار হলো الله এবি অর উপর প্রবেশ করার কারণ হলো সেটিই হলো انْ ضَلَّتْ করার কারণ হলো সেটিই হলো انْ ضَلَّتْ করার কারণ হলো সেটিই হলো انْ صَلَّدُ এর সবব। আর এক কেরাতে إِنْ شَرْطِيَّهُ হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

تَدَايُن تَدَانُ - هَ عَلَا تَدَايُنَتُ : قَوْلُهُ تَعَامُلْتُمْ - هُ عَلَا عَلَا اللهُ - هُ هُ وَلَهُ تَعَامُلْتُمْ - هُ هُ مَا تَدَيْنُ تَدَانُ - كَا عَلَا اللهُ عَلَى اللهُ
े عَوْلُهُ وَفِي قِرَا مَوْ بِكُسْرِ اِنْ شُرَطِيَّة وَرَفَع تَذَكُرَ اِسْتِنْنَافُ جَوَابُهُ (اللهِ عَنَدُكُر মধ্য عَمْرُ اللهِ اللهُ اللهِ الله

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র ও: পূর্বোক্ত আয়াতসমূহে সুদি লেনদেনের কঠোর নিষেধাজ্ঞা এবং দান-সদকার গুরুত্ব বর্ণিত হয়েছে। এখন পরস্পরে ঋণ লেনদেনের বিধান ও মাসআলার দিকনির্দেশনা দেওয়া হচ্ছে। কারণ সুদি লেনদেনকে যখন হারাম সাব্যস্ত করা হয়েছে আর সকল মানুষ দান-খয়রাত করার ক্ষমতা রাখে না এবং কিছু সংখ্যক মানুষ দান-খয়রাত গ্রহণকেও পছন্দ করে না। এমতাবস্থায় মানবিক প্রয়োজন মিটানোর জন্যে একটি উপায়ই থেকে গেল, তা হলো ঋণগ্রহণ। এ কারণে কৈছে হান্দ্রান্ধণ প্রদানের বড়ই ছওয়াব বর্ণিত হয়েছে তবে ঋণ যেতাবে এক অনস্বীকার্য জরুরি বিষয় এ ক্ষেত্রেও ছেত্রেকেত কা গুজুত্ব না দেওয়ার ক্ষেত্রে বিশেষ দ্বন্দু-কলহের কারণ হয়ে থাকে। এ কারণেই অত্র আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঋণ সম্পর্কে জরুরি দিক-নির্দেশনা দান করেছেন। এ আয়াতকে 'আয়াতে দাইন' বলা হয়। এটা কুরআনের সর্ববৃহৎ আয়াত। ঋণ বা বাকি লেনদেনের দুটি ধরন আছে হথা-

ক. পণ্য নগদ উসুল করবে, নগদ গ্রহণ করবে এবং মূল্য পরিক্রোংর জন্যে মেয়াদ নির্ধারণ করবে।

খ. পণ্যের মূল্য নগদ প্রদান করবে, আর পণ্য হস্তান্তরের ক্রনে নির্নিষ্ট মেয়ান স্থির করবে। দ্বিতীয়টিকে পরিভাষায় بَيْع سَلَم [সলম চুক্তি] বলে। হাদীসের দৃষ্টিতে এটা বৈধ। যদিও অনুপস্থিত পণ্য ক্রয়-বিক্রয় হয়ে থাকে।

হওয়া বাঞ্জনীয়। কোনো রূপ অস্পষ্টতা রাখা ঠিক নয়। যেমন বলল, শীতকালে বা গরমকালে ফসল কাটার সময় দিয়ে দেব। এগুলো প্রত্যেকটি অস্পষ্ট। এ ধরনের অস্পষ্টতা থেকে বাঁচার স্কুল ফস্ত ও দিন তারিখ উল্লেখ করা জরুরি।

ত্র অর্থাৎ, যখন তোমরা পরস্পরে বাকি লেনদেন কর, তথন তা লিখে রাখ। এ আয়াতে একটি বিশেষ রীতি বর্ণিত হয়েছে। তা হলো বাকি লেনদেন লিখে রাখা। সাধারণত বহু-বাছর ও আর্থা রুপে ঝণ লেনদেনের বিষয়টি লিখে রাখা ও এ ব্যাপারে সাক্ষী রাখাকে দৃষণীয় এবং অন্যন্থার দক্তিল দনে করা হয়। কিছু আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেছেন যে, ঋণ এবং ব্যবসায়িক সিদ্ধান্তবলি লিখে রাখা উচিত এবং এ ব্যাপারে সাক্ষী রাখা উচিত, যাতে ভবিষ্যতে কোনোরূপ কলহ সৃষ্টি না হয়। এ আয়াতে অপর একটি বিষয় বর্ণিত হারছে যে, ঋণ লেনদেন করলে তার মেয়াদ যেন অবশ্যই নির্ধারণ করা হয়। মেয়াদবিহীন ঋণ লেনদেন জায়েজ নম কারণ এর ছারা হন্দু-কলহের দ্বার উন্মুক্ত হয়। এ কারণে ফকীহণণ বলেন, মেয়াদ সুনির্দিষ্ট এবং স্পষ্ট হওয়া বাঞ্ছনিয়

বসে সে অবুঝ কিংবা বৃদ্ধ, নাবালেগ, বোরা বা ভিন্তাই হতে পারে, যার দরুন লেখকের ভাষা সে বুঝে না। ফলে সে চুক্তিনামা লিখাতে সক্ষম হয় না। এমন ক্ষেত্রে তার ভিভিত্তাক বা উকিল তার দায়িত্ব আঞ্জাম দেবে।

সাক্ষ্যের ব্যাপারে কতিপয় জরুরি নীতি: পূর্বের আহাতে চুক্তিনামা লিখা ও লিখানোর বর্ণনা ছিল। এ আয়াতে বলা হয়েছে যে, শুধু চুক্তিনামা লিখাই যথেষ্ট নয়, বরং দে বাপারে দালি, যাতে দদ্ধের সময় আদালতে তাদের সাক্ষ্য দ্বারা হাকিম রায় দিতে পারেন। এ কারণেই শুধু কেবলী বা চুক্তিনামা শর্য়ী দলিল নয়। যতক্ষণ পর্যন্ত উক্ত ব্যাপারে শরিয়তসিদ্ধ সাক্ষী না পাওয়া যাবে। বর্তমানেও আদলতে শুধু কেখনীর উপর মৌখিক সাক্ষী ছাড়া কোনো রায় দেওয়া হয় না। সাক্ষ্যের ব্যাপারে দুজন ন্যায়নি-ষ্ঠাবান ধর্মিক মুদলমান পুরুষ কিংবা একজন পুরুষ ও দুজন মহিলা হওয়া আবশ্যক।

বর্ণনা করা হয়েছে। অর্থাং, নুজন মহিলাকে একজনের স্থলে রাখার উদ্দেশ্য এই যে, স্বাভাবিকভাবে মহিলারা পুরুষের তুলনায় দুর্বল সৃষ্টি ও স্বল্প বৃক্তবে অধিকারীণী। এ কারণে এক মহিলা যদি ঘটনার কিছু অংশ ভুলে যায় তখন অপর মহিলা তাকে স্মরণ করিয়ে দেবে। বাকি কথা হলো, মহিলাকে পুরুষের তুলনায় দুর্বল জ্ঞান করা হয়েছে কেন? পুরুষের ক্ষেত্রে ভুলের সম্ভাবনা ধর্তব্য হয়নি কেন? বস্তুত এ প্রশ্নটি মানুষের শারীরিক কাঠামো ও বিভিন্ন উৎসের ব্যাপারে প্রশ্ন করার ন্যায় অর্থাৎ গর্ভধারণ ও স্তন্যের সম্পর্ক মহিলার ক্ষেত্রে করা হলো কেন? পুরুষ জাতি মহিলাদের চেয়ে শক্তিশালী ও সহনশীল হওয়া সত্ত্বেও তাদেরকে অযোগ্য মনে করা হলো কেন? মহান স্রষ্টা যিনি বিশ্বের প্রতিটি অণু-প্রমাণু সম্পর্কে অবগত, তিনি

সর্ববিষয়ে সৃক্ষ রহস্য সম্পর্কেও অবগত। হাঁ যদি ব্যবসায়িক লেনদেন সরাসরি হাতে হাতে হয়. আর তা লিখা না হয়, তা দূষণীয় নয়। অর্থাৎ দৈনন্দিন বেচাকেনা ও লেনদেন লিখে রাখা জরুরী নয়। তথাপি যদি লিখে রাখা হয় তাহলে তা উত্তম। যেমন বর্তমানে ক্যাশ-মেমোর প্রচলন রয়েছে।

ولَا يَانَ الشُّهَ هَا أَوْا مَا زَائِدَةً دُعُوا الله تَحَمَّلُ الشَّهَادَةِ وَادَائِهَا وَلَا تَسْنُمُوْاً تَمِلُوا مِنْ أَنْ تَكْتُبُوهُ أَيْ مَا شَهِدْتُكُمْ عَكَيْدِ مِنَ الْحَقِّ لِكَثْرَةِ وُقُوعِ ذٰلِكَ صَغِيْرًا كَانَ أَوْ كَبِيْرًا قَلِيلًا أَوْ كَثِيرًا إِللِّي أَجَلِهِ وَقْتِ حُلُولِهِ حَالًا مِنَ الْهَاءِ تَكْتُبُوهُ ذٰلِكُمْ أَيِ الْكُتُبُ أَقْسَطُ أَعْدُلُ عِنْدَ اللِّهِ وَأَقْدُهُمْ لِلشَّهَادَةِ أَىْ أَعْسُونُ عَ إِقْسَامَتِهَا لِانَّهُ يُذَكِّرُهَا وَأَدْنَاكُمْ ٱقْدَرُ إِلْي أَنْ لا تَرْتَابُوا تَـشْكُوا فِي قَدْرِ الْحَقِّ وَالْآجُلِ إِلَّا أَنْ تَكُونَ تَقَعَ تِجَارَةً حَاضِرةً وَفِي قِرَاءةٍ بِالنَّصِبِ فَتَكُونُ نَاقِصَةً وَاسْمُهَا مِيْرُ البِّجَارَةِ تُدِيْرُونَهَا بَيْنَكُمْ أَيْ خُدُونَهَا وَلَاأَجَلَ فِيهَا فَلَيْسُ عَلَيْ جُنَاحٌ فِي أَلَّا تَكْتُبُوهَا وَالْمُرَادُ بِهَا الْمُتْجُرُ بِ وَاشْهِدُوا إِذَا تَبَايَعْتُمْ عَكَيْهِ فَإِنَّهُ أَدُّ لِلْإِخْتِيلَافِ وَهٰذَا وَمَا قَبْلُهُ أَمْرُ نُدُبِ وَلَا يُضَاَّرُ كَاتِبُ وَلاَ شَهِيدٌ صَاحِبَ الْحَقِّ وَمَنْ عَلَيهِ بِتَحْرِيثُفٍ أَوْ إِمْتِنَاجٍ مِنَ الشُّهَادَةِ أَوِ الْكِتَابَةِ أَوْ لَا يَضُرُّهُمَا صَاحِبُ الْحَتِّي بِتَكْلِيْفِهِمَا مَا لِينْ فِي الْكِتَابَةِ وَالشُّهَادَةِ وَأَنْ تَفْعَلُوا مْ عَنْهُ فَالَّنْهُ فُسُوقٌ خُرُوجٌ عَنِ الطَّاعَةِ تَّى بِكُمْ وَاتَّـقُوا اللّهَ فِيْ اَمْرِهِ وَنَـهُـيِهِ وَيُعَلِّمُكُمُ اللَّهُ مَصَالِحَ أُمُورِكُمْ حَالٌ مُقَدَّرَةً أَوْ مُسْتَانِفُ وَاللَّهُ بِكُلِّ شَيْ عِلِيكُم.

অনুবাদ: সাক্ষ্যদান বা সাক্ষী হওয়ার জন্যে যুখন ডাকা হয় তখন সাক্ষীগণ যেন অস্বীকার না করে। এই এই এটা অর্থাৎ কে শব্দটি এ স্থানে অতিরিক্ত। <u>ছোট</u> হোক বা বড় কম হোক বা বেশি যে হকের বিষয়ে তোমরা সাক্ষী হয়েছ <u>মেয়াদসহ</u> অর্থাৎ তার সময় শেষ হওয়ার সীমাসহ অর্থাৎ তার সময় শেষ হওয়ার সীমাসহ অর্থাৎ তার সময় কে হওয়ার সীমাসহ তীটি বা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। <u>লিখতে</u> অধিক হারে এ ধরনের ঘটনা সংঘটিত হয় বলে <u>তোমরা বিরক্ত হয়ো না।</u> ত্যক্ত হয়ো না।

ব্রুটা অর্থাৎ লিখে নেওয়া <u>আল্লাহর নিকট ন্যায্যতর</u> অধিক ইনসাফের <u>ও প্রমাণের জন্যে দৃঢ়তর</u> অর্থাৎ সাক্ষ্যদানের পক্ষে অধিকতর সহায়ক। কেননা তা তাকে মূল বিষয়টি শ্বরণ করিয়ে দিতে সক্ষম হবে। এবং তোমাদের মধ্যে সন্দেহ উদ্রেক না হওয়ার অর্থাৎ নির্ধারিত মেয়াদ ও পরিমাণ সম্পর্কে সন্দেহ সৃষ্টি না হওয়ার <u>নিকটতর</u> অধিক কাছের । কিন্তু তোমরা পরম্পর যে ব্যবসার নগদ আদান-প্রদান কর তুর্বার এক কেরাতে এটা নসব সহকারে পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় তি তি তার বা অসমাপিকা বলে গণ্য হবে এবং তি ত্রুটা বা অসমাপিকা বলে গণ্য হবে এবং তি ত্রুটা নির্বার প্রতি ইঙ্গিতবহ সর্বনাম তার তার কলে গণ্য হবে । তৎক্ষণাহই কবজা করে নাও, যাতে কোনো মেয়াদ থাকে না, তা অর্থাৎ ঐ লেনদেনের বিষয় তোমরা না লিখলে কোনো দোষ নেই। যখন তোমরা বেচাকেনা কর তখন তার সাক্ষী রাখবে। কেননা এটা মতবিরোধ নিরসনে অধিক কার্যকরী।

এটা এবং পূর্বোল্লিখিত উভয় বিধানই মুন্তাহাব বলে বিবেচ্য। লেখক এবং সাক্ষী যেন ক্ষতিশ্রন্ত না হয় অর্থাৎ লিখন বা সাক্ষ্যদানে তাদের সাধ্যের বাইরে কোনো জিনিস চাপিয়ে যার অধিকার সে অর্থাৎ শ্বণদাতা তাদের কোনো ক্ষতি করবে না। কিংবা তার তাফসীর হলো, তারা কোনোরূপ পরিবর্তন করে বা সাক্ষ্যদান বা লিখতে অম্বীকৃতি জানিয়ে যার হক এবং যার উপর হক বর্তায় অর্থাৎ ঋণদাতা ও ঋণগ্রহীতা তাদের কাউকেও ক্ষহিশ্রন্ত করবে না।

তোমাদেরকে যা করতে নিষেধ করা হয়েছে তা <u>যদি তোমরা</u> কর তবে তা তোমাদের জন্য অন্যায় অর্থাৎ আনুগত্যের সীমা অতিক্রম ও অন্যায় [বলে বিবেচিত]। <u>তোমরা আল্লাহকে</u> অর্থাৎ তাঁর আদেশ-নিষেধসমূহ সম্পর্কে ভয় কর। আল্লাহ তোমাদেরকে তোমাদের জন্যে কল্যাণকর বিষয়সমূহের শিক্ষা দেন। তুঁহিনিটা একটি বলে বিবেচনা করা যায়। অথবা এটা ত্রুমানাটক বাক্য বলে বিবেচনা করা যায়। অথবা এটা ত্রুমানাটক বাক্ট নতুন বাক্য। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সবিশেষে অবহিত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এর এক উদ্দেশ্য এই যে, কাউকে চুক্তিনামা লিখতে বা সাক্ষী হতে বাধ্য করা যাবে না। এর দ্বারা এ বিষয়টি প্রতীয়মান হয় যে, লেখক যদি লেখার পারিশ্রমিক চায় কিংবা সাক্ষী আদালতে যাতায়াত বাবদ খরচ চায় তাহলে এটা তার প্রাপ্য।

كَانَ مَحْذُوْف এখানে كَانَ الْمَعْدُوْف মাহযুক ধরে ইশারা করেছেন যে, المَخْدُوُّ এবং كَبِيْرًا كَانَ اَوْكَبِيْرًا -এর খবর।

এর জবাব প্রদান করা হয়েছে। سُؤَال مُقَدَّر এ অংশটুক দারা একটি سُؤَال مُقَدَّرة أو مستأنيف

প্রশ্ন : عَطْف -এর উপর الله -এর উপর عَطْف -এর كَعْلَكُمُ الله -এর উপর وَاتَّعُوا الله -এর উপর عَطْف عَطْف -এর উপর عَطْف عَطْف -এর উপর خَبْريَّة

إسْتِنْنَافِيَّة का خَالِيَه नत्तः عَاطِفَة कि وَاو जिंदा اللهِ

٢٨٣. وَإِنْ كُنْتُمْ عَلَى سَفِرٍ أَى مُسَافِرِيْنَ وَتَدَايَنْتُمْ وَلَمْ تَجِدُوا كَاتِبًا فَرُهُنَّ وَفِئْ مَــنَّ فِـرَءَةٍ فَـرِهَـنَّ مَـنَّقُبُـوضَـةً تُسْتَوْثِقُونَ بِهَا وَبَيَّنَتِ السُّنَّةُ جَوَازَ الرِّهْنِ فِي الْحَضْرِ وَ وُجُوْدِ الْكَاتِبِ فَالتَّ قْيِيلُدُ بِمَا ذُكِرَ لِأَنَّ التَّوَثُقَ فِيْهِ اَشَدُّ وَافَادَ قَوْلُهُ مَقْبُوضَةً إِشْتِرَاطَ الْقَبْضِ فِي الرِّهْنِ وَالْإِكْتِفَاءَ بِهِ مِنَ الْمُرْتَهِنِ وَ وَكِيْلِهِ فَإِنَّ امِنَ بَعْضُكُمْ بَعْضًا أَي الدَّائِنُ الْمَدِيثَنَ عَلَى حَقِّم فَكُمْ يَرْتُهِنْ فَلْيُوَدِّ الَّذِي اؤْتُمِنَ اكِي الْمَدِيْنُ امَانَتَهُ دَيْنَهُ وَلْيَتَقِ اللَّهَ رَبُّهُ فِي أَدَائِهِ وَلَا تَكْتُمُوا الشُّهَادُةَ إِذَا دُعِيتُمْ لِإِقَامَتِهَا وَمَنْ يُكْتُمْهَا فَإِنَّهُ أَيْمُ قَلْبُهُ خُصَّ بِالذِّكْرِ لِأَنَّهُ مَحِلُّ الشُّهَادَةِ وَلِإَنَّهُ إِذَا اثْرَمَ تَبِعَهُ غَيْرُه فَيعَاقَبُ مُعَاقبَةَ الْأَثِمِيْنَ وَاللُّهُ بِمَا تَعْمَلُونَ عَلِيْمُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْ مِنْهُ.

অনুবাদ:

২৮৩. যদি তোমরা সফরে থাক অর্থাৎ যদি মুসাফির হও আর এমতাবস্থায় ঋণের লেনদেন কর <u>আর কোনো</u> লেখক না পাও তবে বন্ধক রাখবে যা ঋণদাতার <u>অধিকারে দেওয়া হবে।</u> فَرُهْنَ অপর এক কেরাতে এটা রূপে পঠিত হয়েছে। অর্থাৎ তার বিন্ধকের] মাধ্যমে বিষয়টি নির্ভরযোগ্য ও সুদৃঢ় করে নিবে। সুন্নায় বর্ণিত আছে যে, বাড়িতে অবস্থান এবং লেখক উপস্থিত থাকাকালেও বন্ধক রাখা বৈধ। এ স্থানে বিধানটি উল্লিখিত শর্তে শর্তযুক্ত করার কারণ হলো, এ অবস্থায় নির্ভরযোগ্যকরণের প্রয়োজনীয়তা দেখা দেয় আরো বেশি।

যায়, রাহন বা বন্ধকের দেওয়া হবে] এ শর্তটি দ্বারা বুঝা যায়, রাহন বা বন্ধকের বেলায় [বন্ধকীয় বস্তুটি] 'কবজা' করা শর্ত । 'মুরতাহিন' বা যার নিকট বন্ধক থাকবে সেনিজে বা তার পক্ষ থেকে তদীয় উকিলের অধিকারে দেওয়াই যথেষ্ট বলে বিবেচ্য হবে । <u>তোমরা যদি একে অপরকে বিশ্বাস কর</u> অর্থাৎ ঋণদাতা যদি ঋণগ্রহীতার উপর আস্থা রাখে আর সেহেতু বন্ধক না নেয় <u>তবে যাকে বিশ্বাস করা হলো</u> অর্থাৎ ঋণগ্রহীতা সে যেন যথাযথভাবে <u>আমানত</u> অর্থাৎ ঋণ প্রত্যর্পণ করে এবং তা আদায়ের বিষয়ে সে যেন তার প্রভু আল্লাহকে ভয় করে ।

যখন তোমাদেরকে সাক্ষ্য প্রতিষ্ঠাকল্পে ডাকা হয় <u>তথন</u>
তোমরা সাক্ষ্য গোপন করো না। যে কেউ তা গোপন
করে তার অন্তর পাপী। এ স্থানে এর [অন্তরের] কথা
বিশেষভাবে উল্লেখ করার কারণ হলো, সাক্ষ্যের মূল
স্থান এটাই। দ্বিতীয়ত এটা যদি পাপী হয় তবে অন্যান্য
অঙ্গপ্রত্যঙ্গ এর অধীন বলে [ঐগুলোও পাপী হবে।]
স্বতরাং তাকে পাপীগণের মতোই শাস্তি প্রদান করা
হবে। তোমরা যা কর আল্লাহ তা সবিশেষ অবহিত।
কোনো কিছুই তাঁর নিকট গোপন নেই।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ं এর উদ্দেশ্য এই নয় যে, বন্ধকী লেনদেন সফরেই হতে হবে; বরং উদ্দেশ্য এই যে, সফরে যেহেঁতু এ ধরনের বিষয় সংঘটিত হয়, এ কারণেই তাকে বিশেষভাবে উল্লেখ করা হয়েছে। এর উদ্দেশ্য এটাও নয় যে, যদি কোনো ব্যক্তি তথু লেখনীর মাধ্যমে ঋণ দিতে প্রস্তুত না হয় তাহলে সে ক্ষেত্রে বন্ধক রেখে ঋণ গ্রহণ করবে। লেখনী এবং বন্ধক উভয়টি একত্রে জায়েজ। আয়াত দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, ঋণদাতা নিজের সান্ত্রনার জন্যে বন্ধক রাখতে পারে। তবে কর্মনিত ইন্ধিত বুঝা যায় যে, বন্ধকী দ্রব্য দ্বারা উপকার লাভ করা যাবে না; বরং তার এতটুকু অধিকার আছে যে, পাওনা উসুল করা পর্যন্ত সে উক্ত বস্তুকে নিজের করায়তে রাখবে।

-এর বহুবচন। কোনো কোনো কেরাতে رِهْنٌ বহুবচনের সীগাহ : শব্দটি হয়তো মাসদার হবে না হয় رُهْنٌ : শব্দটি হয়তো মাসদার হবে না হয় وَهُنُّ دُرُهُنُ

يَوْلُهُ تَسْتَوْتِغُونَ بِهَا : এ জুমলাটি মাহযৃষ ধরার উদ্দেশ্য এ কথা বলা যে, غُوهُانٌ مُقْبُوضَةُ মাওস্ফ সিফত মিলে মুবতাদা আর مُسْتَوْتُقُونَ بِهَا জুমলা হয়ে তার খবর।

غُولُهُ فَا وَ اَ عُولُهُ فَا وَ الْمَ সাক্ষ্য গোপন না করে, সে তা গোপন করলে তার অন্তর গুনাগার হবে। এখানে অন্তরের কথা বিশেষভাবে উল্লেখের কারণ এই যে, কেউ যেন এটাকে মুখের গুনাহ মনে না করে। কারণ প্রথমে অন্তর থেকেই ইচ্ছা সূচিত হয়। এ কারণে অন্তর প্রথমে গুনাহগার হবে। –[জামালাইন]

অনুবাদ:

২৮৪. আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহর।
তামাদের মনে মন্দ চিন্তা এবং তা করার সংকল্প যা
আছে তা জাহির কর প্রকাশ কর বা গোপন রাখ লুকায়িত
রাখ আল্লাহ কিয়ামত দিবসে তার হিসাব নেবেন। অর্থাৎ
তোমাদেরকে এর প্রতিফল দেবেন। অতঃপর যাকে ক্ষমা
করার ইচ্ছা করবেন তাকে ক্ষমা করবেন, আর যাকে
শান্তিদানের ইচ্ছা করবেন তাকে শান্তি দেবেন।
এই
শ্রুই
এ দুটি বাক্য শর্তবাচক ان تبدرا এর জওয়াব
পাঠ করা যায়। এ স্থানে উহ্য বা অন্বয়রূপে জযমসহ
পাঠ করা যায়। এ স্থানে উহ্য করিকে কর্মিন তারিও পাঠ
করা যায়। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। তোমাদের
হিসাব নেওয়া ও প্রতিদান দেওয়া -এর অন্তর্ভুক্ত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

غَوْلُهُ لِلَّهِ مَا فِي السَّمَارِتِ الخَ : এটা কুরআনের সর্ববৃহৎ সূরার সর্ববৃহৎ রুক্'। এর মধ্যে তাওহীদি আকিদাকে পুনঃ উল্লেখ করা হয়েছে। সূরার স্চনায় ধর্মীয় উসুল সংশ্রিষ্ট সামষ্টিক শিক্ষা ছিল। আর সূরার সমাপ্তিতেও বুনিয়াদি আকিদার সামষ্টিক বিবরণ রয়েছে। বালাগাতের পরিভাষায় এটাকে 'হুসনুল খিতাম' বলা হয়।

হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে, যখন এ আয়াত অবতীর্ণ হলো তখন সাহাবায়ে কেরাম অত্যন্ত চিন্তিত হলেন। রাসূল এর দরবারে হাজির হয়ে আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ! নামাজ, রোজা, হজ, জাকাত, প্রভৃতি নেক আমল যে ব্যাপারে আমাদেরকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, আমরা তা পালনে সচেষ্ট রয়েছি। এসব আমাদের সাধ্য বহির্ভূত নয়। কিছু অন্তরে যেসব খেয়াল ও সংকল্প জাগে তা আমাদের এখতিয়ারাধীন নয়। তা মানুষের শক্তির বাহিরে তথাপি আল্লাহ তা'আলা সে ব্যাপারে হিসাব নেওয়ার ঘোষণা করেছেন। নবী করীম ইরশাদ করলেন, বর্তমানে তোমরা হিন্দু কল। সাহাবীদের আনুগত্য দেখে আল্লাহ তা'আলা لَا يُكُلِّفُ اللّٰهُ يُنْفُعُ اللّٰهُ يُنْفُعُ اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ يَنْفُعُ اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ وَهُ عَلَى اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰ

বুখারী, মুসলিম ও সুনানে আরবা'আ -এর নিম্নোক্ত হাদীসটিও এর সমর্থন করে-

إِنَّ اللَّهُ تَجَاوَزُ لِي عَنْ أُمَّتِي مَا وَسُوسَتْ بِهِ صَدْرُهَا مَا لَمْ تَعْمَلُ وَتَتَكَّلُمْ .

আমার উন্মতের অন্তরে যেসব কথা আসে 'আল্লাহ তা'আলা তা ক্ষমা করে দিয়েছেন। তবে সে ব্যাপারে পাকড়াও হবে যেগুলোকে বাস্তবায়ন করা হয় বা যাকে প্রকাশ করা হয়।'

এর দ্বারা বুঝা গেল যে, অন্তরে সাধারণত ইচ্ছা এবং কল্পনার উপর পাকড়াও হবে না। যতক্ষণ না তাকে বাস্তবায়ন করবে কিংবা দৃঢ় প্রতিজ্ঞা করবে।

ইমাম ইবনে জারীর তাবারীর ধারণা মতে, এ আয়াতটি মানসূখ নয়। কেননা হিসাবের জন্যে সাজা প্রদান অবধারিত নয়। অর্থাৎ এমন নয় যে, আল্লাহ তা'আলা যার হিসাব নেবেন অবশ্যই তাকে সাজা দেবেন; বরং আল্লাহ তা'আলা প্রত্যেক কাফেরেরও হিসাব নেবেন। বহু মানুষ হিসাবের সম্মুখীন হওয়া সত্ত্বেও আল্লাহর ক্ষমা লাভ করবে।

থেকে নয়, যার অর্থ– শুরু أَبْدَاءً असि تُبَدُّوا , এ ব্যাখ্যা দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, أَبْدَاءً अमि تُبَدُّوا

وَاللَّهُ عَلَيْهُ مِنْ مَا اللَّهُ عَلَيْهِ مِنْ اللَّهُ : -এর মধ্যে مِنْ مَا مَا مَا مَا مَا مَا مَا اللَّهُ তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দেবেন। খ. الْعَزْمُ عَلَيْهُ তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দেবেন। খ. الْعَزْمُ عَلَيْهُ তিনি তোমাদেরকে অবহিত করবেন। ব্যাখ্যাকার الْعَزْمُ عَلَيْهُ اللّهُ الْعَزْمُ عَلَيْهُ وَاللّهُ اللّهُ اللّ े এর মধ্য وَالْعُزْمِ عَكْيهِ টি তাফসীরিয়া । উদ্দেশ্য এই যে, মানুষের অন্তরে যেসব দৃঢ় সংকল্প আসে, অর্থাৎ যেগুলোক বাস্তবে পরিণত করার দৃঢ় উদ্দেশ্য নেওয়া হয়, সে ব্যাপারে আল্লাহ তা'আলা মানুষকে পাকড়াও করবেন। শুধু সাধারণ ইচ্ছা ও সংকল্পের উপর পাকড়াও করবেন না।

এর দ্বারা একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন: وَانْ تُعْفُوهُ يُحَاسِبْكُمْ بِهِ اللَّهُ वाता বুঝা যায় অন্তরের সাধারণ ইচ্ছার উপরও পাকড়াও হবে। অথচ এ ব্যাপারে বান্দার কোনো এখতিয়ার থাকে না। এমনিতেই বিভিন্ন সময় অন্তরে বিভিন্ন ইচ্ছা ও কামনা জাগে। नावास रा। تَكْلِينُ مَا لا يُطَاقُ नावास रा

উত্তর: مَا نِيْ ٱنْفُسِكُمْ । দারা এমন ইচ্ছা উদ্দেশ্য যেগুলোকে বাস্তবে পরিণত করার দৃঢ় সংকল্প করা হয়। এভাবে ব্যাখ্যাকার (র.) يُخْبِرُكُمْ । দারা করে এ প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন যে, হাদীস শরীফে বলা হয়েছে, অন্তরের সাধারণ ইচ্ছার উপর কোনো পাকড়াও হবে না। যতক্ষণ না তাকে বাস্তবে পরিণত করবে। এর উত্তর দিয়েছেন যে, এর অর্থ يُغْبِرُكُم অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা কিয়ামতের দিন বান্দার আন্তরিক সাধারণ ইচ্ছার ব্যাপারেও অবহিত করবেন। যে সকল কপিতে يُغْبِرُكُمُ এসেছে তা يُحْرِكُمُ দ্বারা মানসৃখ হবে।

সার সংক্ষেপ : পূর্বোক্ত আয়াত وَإِنْ تُبَدُّواً مَا فِي ٱنْفُسِكُمْ النَّ العَلَى (ক যদি আম [ব্যাপক] রাখা হয় তাহলে আন্তরিক সাধারণ ইচ্ছা ও দৃঢ় প্রতিজ্ঞাকে শামিল করবে। দ্বিতীয়টি পরবর্তী আয়াত يُكَلِّفُ اللّهُ العَ দ্বিত্তাকে শামিল করবে। দ্বিতীয়টি পরবর্তী আয়াত يُكَلِّفُ اللّهُ العَ আয়াতকে যদি দৃঢ় সংকল্পের উপর প্রয়োগ করা হয়, তাহলে নসখের প্রয়োজন হবে না; পরবর্তী আয়াত পূর্ববর্তী আয়াতের বিশ্লেষণ হবে।

এর - يُحَاسِب গর্ট ই শুটি عَلَى جَوَابِ الشَّرْط -কে জযম পড়া হয়, তাহলে শতের জবাব অর্থাং -এর স্তিপর আর্তফ হবে, আর উভয়টিকে মারফ্' পড়লে 💪 লুগু মুবতাদার খবর হবে। বাক্যটি ইসতেনাফিয়া হবে।

وَدُرُوا : قَوْلُهُ تُظْهِرُ वाता कतात উদ্দেশ্য এদিকে ইশারা করা যে, ابْدَاءُ শব্দটি تُبِدُوا : قَوْلُهُ تُظْهِر (থকে এসেছে; عَجْدُوا : وَوَلُهُ تُظْهِرُ প্রকাশ করা] وَالْمُدَاءُ الْعَجْمُ الْعَالَى الْعَجْمَةِ الْعَالَى ا

এর بَيَانِيَد ਹੈ का विवत्रवभूलक। আর विवत्रव দেওয়া হয়েছে مَا فِي اَنْفُسِكُمْ এর يَوْلُهُ مِنَ السُّوَّء র্ত্ত -এর।

বলে একটি প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন। বিলে একটি প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন। বিলে একটি প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন। প্রশান ক্রিটের ক্রিটার ক্রেটার ক্রিটার ক্রেটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রেটার ক্রিটার ক্রেটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক্রিটার ক

উত্তর: মুফাসসির (র.) وَالْعَزْمُ عَلَيْهِ বলে উক্ত প্রশ্নের সমাধান দিয়েছেন এভাবে যে, مَا فِيْ ٱنْفُسِكُمْ वाরা ঐ সকল ওয়াসওয়াসা উদ্দেশ্য, যেগুলো আমলে পরিণত করার দৃঢ় সংকল্প করা হয়েছে। অনুরূপভাবে বিজ্ঞ মুফাসসির (র.) এর ব্যাখ্যায় يُجْزِكُمْ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। অর্থাৎ কিয়ামতের দিন এগুলোর বিচার হবে না; يُعَاسِبْكُمْ वतः সেগুলোর সম্পর্কে শুধু খঁবর দেওয়া হবে। তুমি অমুক ধারণা মনে পোষণ করেছ। আর যে নোসখায় يُحَاسِبُكُمُ -এর ব্যাখ্যায় يُجْزِكُمُ विथा রয়েছে। তার উত্তর হলো يُجْزِكُمُ हिখা রয়েছে। তার উত্তর হলো يُجْزِكُمُ हिখা রয়েছে।

সহ পড়া হলে بَسُمَّة কা- يُعَنَّذُبُ এবং يَغْفِرُ अर्थाई : অর্থাई يَوْلُهُ وَالْفَعْلَانِ بِالْجَزْمِ عَطْفًا عَلَى جُوَابِ الشَّرْطِ وَالرُّفْعُ أَيْ فَهُوَ সহ পড়া হলে يُعْنَدُّرُ এবং بَعْنَابِيْكُمْ के एड़ा হलে উভয়টि هو يَرُواب شَرْط थतव रत वार क्यों के कि कि रहत ।

المَدْ اَمَنَ صَدَّقَ الرَّسُولُ مُحَمَّدُ بِمَّا اُنْزِلَ الْمُدُونَ وَالْمُوْمِنُونَ عَنِ الْقُرْانِ وَالْمُوْمِنُونَ عَنِ عَطْفٌ عَلَيْهِ كُلُّ تَنْوِينُهُ عِوضٌ عَنِ الْمُضَافِ الْمَدِ الْمَنْ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ الْمُنْ بِاللَّهِ وَمَلَيْكَتِهِ وَكُنتيه بِالْبَحِمْعِ وَالْإِفْرَادِ وَرُسُلِهِ وَكُنتيه بِالْبَحِمْعِ وَالْإِفْرَادِ وَرُسُلِهِ يَقُولُونَ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَنُولُونَ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَنُولُونَ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِنْ رُسُلِهِ فَنُولُونَ لَا نُفَرِقُ بَيْنَ الْمَدِ مِنْ رُسُلِهِ فَنَا وَالنَّامِ الْمَدْ وَالنَّعَارِي وَقَالُوا فَيَعَلَى الْمُدَالِي وَقَالُوا فَيَعَلَى الْمَدِينَا بِهِ سِمَاعَ قَبُولِ فَالْمُونَ الْمُدَالِي وَقَالُوا وَالْمُعْنَا نَسْأَلُكَ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَالْمُدَى وَقَالُوا وَالْمُعْنَا نَسْأَلُكَ غُفْرَانِكَ رَبَّنَا وَالْمُدَى

الْمُ وْمِنُونَ مِنَ الْوَسُوسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْمُ وْمِنُونَ مِنَ الْوَسُوسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْمُ وْمِنُونَ مِنَ الْوَسُوسَةِ وَشَقَّ عَلَيْهِمُ الْمُحَاسَبَةُ بِهَا فَنَزَلَ لاَ يُكَلِّفُ اللّٰهُ نَفْسًا إِلَّا وُسْعَهَا أَىٰ مَا تَسَعُهُ قُدْرَتُهَا لَنَهُ مَا تَسَعُهُ قُدْرَتُهَا لَنَهُ مَا تَسَعُهُ قُدْرَتُهَا لَهُ اللّٰهُ مَا كَسَبَتْ مِنَ الْخَيْرِ أَى ثَوَابُهُ وَعُلَيْهَا مَا كَسَبَتْ مِنَ الْخَيْرِ أَى ثَوَابُهُ وَعُلَيْهَا مَا اكْتَسَبَتْ مِنَ الشّرِ أَى وَزُرُهُ وَلا يُؤَاخَذُ أَحَدُ بِذَنْ الْمَدِ وَلا بِمَا لَمْ يَكُسِبُهُ مِمّا وَسُوسَتْ بِهِ نَفْسُهُ. لَمْ يَكْسِبْهُ مِمّا وَسُوسَتْ بِهِ نَفْسُهُ.

الْمَصِيْرُ الْمَرْجِعُ بِالْبَعْثِ.

অনুবাদ:

২৮৫. রাসূল মুহাম্মদ 🚐 তাঁর প্রতিপালকের তরফ হতে তাঁর প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে অর্থাৎ আল কুরআন তাতে বিশ্বাস স্থাপন করেছে অর্থাৎ তা সত্য বলে গ্রহণ विष्युं विष्युं विष्युं المؤمِنُ करत निरहरह विवर मूं मिनगंव । এর সাথে عَطْف হয়েছে। <u>তাঁদের প্রত্যেকে</u> كُلُّ -এর এর স্থলে مُضَاف إِلَيْه পশা এ স্থানে تَنْوِينْ ব্যবহৃত হয়েছে। <u>আল্লাহ, তাঁর ফেরেশতাগণ,</u> কিতাবসমূহ کثیب এটা বহুবচন ও একবচন উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। এবং রাসূলগণে বিশ্বাস <u>স্থাপন করেছে।</u> তারা বলে <u>আমরা তাঁর</u> রাসূলগণের <u>মধ্যে কোনো তারতম্য করি না।</u> অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানদের মতো কতক জনের উপর বিশ্বাস স্থাপন ও কতক জনকে অস্বীকার করি না। আর তারা বলে তুমি আমাদেরকে যে সকল বিষয়ে নির্দেশ দিয়েছ তা কবুল করার মতো আমরা ওনেছি এবং আনুগত্য করেছি। হে আমাদের প্রতিপালক! আমরা ক্ষমা চাই, পুনরুখানের মাধ্যমে তোমারই নিকট প্রত্যাগমন প্রত্যাবর্তন । ২৮৬. উল্লিখিত إِنْ تَبِدُوا النَّح नाजिल হওয়ার

২৮৬. উল্লিখিত ان كَبْدُوا الن আয়াতটি নাজিল হওয়ার পর বিশ্বাসীগণ রাসূল — এর খেদমতে ওয়াসওয়াসা বা মনের কুধারণা সম্পর্কে অভিযোগ করেন। এগুলোরও হিসাব-নিকাশ হবে গুনে তাদের খুবই আশঙ্কাবোধ হয়। তখন আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন, আল্লাহ কারো উপর তার সাধ্যাতীত দায়িত্ব অর্পণ করেন না। অর্থাৎ যতটুকু একজনের সামর্থ্যে কুলায় ততটুকু পরিমাণই তিনি দায়িত্ব দেন। দ্র ভালো যা করে তা অর্থাৎ তার পুণ্যফল তারই এবং সে মন্দ যা করে তা অর্থাৎ তার পাপের বোঝা তারই। সুতরাং একজনের পাপে অন্যজনকে ধরা হবে না। মনে যে সমস্ত ওয়াস-ওয়াসা বা কুধারণা হয়, তা করার কৃতসংকল্প না হওয়া ও তা না করা পর্যন্ত ঐগুলোও ধরা হবে না।

ولوا رَبِّنا لَا تُؤاخِنْنَا بِالْعِقَابِ إِنَّ نَّسِيْنَا ۚ اَوْ اخْطَانَا تَرَكْنَا الصَّوَابَ لَا عَنْ عَمَدِ كُمَا اخَذْتَ بِهِ مَنْ قَبْلَنَا وَقَدْ رَفَعَ اللُّهُ ذٰلِكَ عَنْ هٰذِهِ الْأُمَّةِ كَمَا وَرُدَ فِي الْحَدِيْثِ فَسُوَالُهُ إِعْتِرَافٌ بِنِعْمَةِ اللَّهِ رَبُّنَا وَلَا تَحْمِلْ عَلَيْنَا إِصَّرا أَمْرًا يَثْقَلُ عَلَيْنَا حَمْلُهُ كُمَّا حَمَلْتُهُ عَلَى الَّذِيْنَ مِنْ قَبْلِنَا أَيْ بَنِيْ اِسْرَاءِيْلُ مِنْ قَتْلِ النُّفْسِ فِي التُّوْبَةِ وَإِخْرَاجٍ رُبُعِ الْمَالِ فِي التَّزَكُوةِ وَقَرْضِ مَوْضِعِ النَّجَاسَةِ رَبَّنَا وَلَا تُحَيِّلْنَا مَا لَا طَاقَةَ قُوَّةَ لَنَا بِهِ مِنَ التَّكَالِينْفِ وَالْبَلَاءِ وَاعْفُ عَنَّا أُمْحُ ذُنُوْبَنَا وَاغْفِرْ لَنَا وَارْحَمْنَا فِي الرَّحْمَةِ زِيَادَةً عَلَى الْمَغْفِرَةِ أَنْتَ مَوْلَنَا سَيِّكُنَا وَمُتَولِّي أُمُوْدِنَا فَانْصُرْنَا عَلَى الْقَوْم الْكُفِرِيْنَ بِإِقَامَةِ الْحُجَّةِ وَالْغَلَبَةِ فِيْ قِتَالِهِمْ فَإِنَّ مِنْ شَانِ الْمَوْلٰي أَنْ يَنْصُرَ مَوَالِيْهِ عَلَى الْآعْدَاءِ وَفِي الْحَدِيْثِ لَمَّا نَزَلَتْ هٰذِهِ ٱلْآيَةُ فَقَرَأُهَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْهُ قِيْلَ لَهُ عَقْبَ كُلِّ كَلِمَةٍ قَدْ فَعَلْتُ . 'আমি নিশ্চিতভাবেই তা পূর্ণ করেছি।'

তোমরা বল, হে আমাদের প্রভু! যদি আমরা বিশ্বত হই বা ভুল করি অনিচ্ছাকৃতভাবে যদি সত্যকে আমরা পরিহার করে বসি তবে আমাদের পূর্ববর্তীগণকে এ কারণে যেমন পাকড়াও করেছ তেমন তুমি আমাদেরকে তোমার শাস্তিসহ পাকড়াও করো না। হাদীসে আছে, আল্লাহ তা'আলা এ উন্মত হতে এ ধরনের পাপকর্মের শাস্তি রহিত করে দিয়েছেন। এর পরও এ সম্পর্কে ক্ষমা যাচনা করার উদ্দেশ্য হলো আল্লাহর এই মহা অনুগ্রহের স্বীকৃতি দান। হে আমাদের প্রতিপালক! আমাদের পূর্ববর্তীগণের উপর যেমন গুরুদায়িত্ব অর্পণ করেছিলে যেমন বনু ইসরাঈলের উপর ছিল– তওবায় নিজেদের হত্যা করা, সম্পত্তির চতুর্থাংশের জাকাত প্রদান, নাপাকি লাগলে সে স্থানটি কেটে ফেলা ইত্যাদি কঠোর বিধান <u>আমাদের উপর</u> তেমন কঠোর বোঝা অর্থাৎ এমন ভারি দায়িত্ব যা বহন করা আমাদের পক্ষে কঠিন হয়ে দাঁড়াবে তা <u>আমাদের</u> উপর অর্পণ করো না। হে আমাদের প্রতিপালক! এমন ভার কষ্ট ও বিপদ আমাদের উপর অর্পণ করো না, যার শক্তি সামর্থ্য আমাদের <u>নেই। আমাদের ক্ষমা কর</u>, আমাদের পাপ মোচন কর, আমাদের মাফ কর, مَغْفِرَة प्रा अपिएठ الرَّحْفَةُ [प्रा अपिएठ] الرَّحْفَةُ ক্ষমা অপেক্ষা অধিক অনুকম্পা বিদ্যমান। তুমিই আমাদের অভিভাবক নেতা ও আমাদের সকল বিষয়ে কর্মবিধায়ক অতএব প্রমাণ প্রতিষ্ঠা ও তাদের বিরুদ্ধে যুদ্ধে বিজয় দান করে সত্য প্রত্যাখ্যানকারী সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে আমাদেরকে সাহায্য প্রদা<u>ন</u> কর। কারণ আশ্রিতদেরকে শত্রুর বিরুদ্ধে সাহায্য করাই তো অভিভাবকের শান, তাঁর কর্তব্য। হাদীসে বর্ণিত আছে যে, এ আয়াতসমূহ নাজিল হওয়ার পর রাসূল 🚟 এগুলো তেলাওয়াত করে শুনান। قَدْ فَعَلْتُ - প্রতিটি শন্দের পর তাঁকে বলা হয়েছিল

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَمَ مَا الرَّسُولُ بِمَا الْزِلُ اللَهِ مِنْ رَبّه : প্রথম আয়াত নাজিলের পর সাহাবায়ে কেরাম ভয় পেয়ে রাসূল — -এর কাছে বিষয়টি জানালে তিনি বললেন, فَوْلُوا سَمِعْنَا وَاطَعْنَا مَا مَوْاد 'তোমরা বল, আমরা শুনলাম ও মানলাম।' অর্থাৎ প্রশ্ন জাগুক বা কঠিন মনে হোক, কোনো অবস্থাতেই মহান আল্লাহর নির্দেশ মেনে নিতে এক মুহূর্ত বিলম্ব করব না। তখন সকলের হৃদয় খুলে যায় এবং মনের অবচেতনে সকলের মুখ থেকে উচ্চারিত হয় — অর্থাৎ 'আমরা ঈমান আনলাম এবং আল্লাহর আদেশ মেনে নিলাম।' এভাবে তারা নিজেদের কষ্ট ও দ্বিধা সংশয় ঝেড়ে ফেলে আদেশ পালনে সংকল্প ও উদ্দীপনা প্রকাশ করলেন। আল্লাহর কাছে তাঁদের এ আকৃতি পছন্দ হলো। কাজেই তিনি এ আয়াত দুটি ইরশাদ করলেন। প্রথম আয়াত বিদ্ধান এবং শাঝি আল্লাহ তা'আলা সাহাবায়ে কেরামের ঈমানের প্রশংসা করেছেন। যাতে তাদের ঈমানের প্রশান্তি বৃদ্ধি পায় এবং পূর্বেকার সংশয় সম্পূর্ণরূপে অপসারিত হয়। এরপর দ্বিতীয় আয়াত বিদ্ধান বা ভুলফেটি ইত্যাদির জন্যে পাকড়াও হবে না। — তাফসীরে ওসমানী।

হাদীসে এ দুটি আয়াতের ফজিলত বর্ণিত রয়েছে। রাসূল 🚃 ইরশাদ করেছেন–

যে ব্যক্তি রাতে সূরা বাকারার শেষ দুটি আয়াত পাঠ করবে তা তার জন্যে যথেষ্ট হবে। এছাড়া <mark>আরও অনেক ফ</mark>জিলত বর্ণিত হয়েছে।

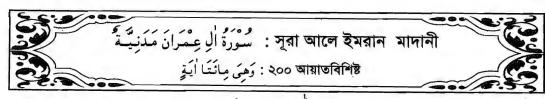
। अणि अकि छश अत्नात छखत ا كَنُولُهُ تَنْوِيْنُهُ عِوضٌ عَنِ الْمُضَافِ إِلَيْهِ

প্রমা : যেহেতু اَلْمُوْمُنُونَ عَلَى عَطُونَة عَرَا اللهِ عَلَى عَطُن عَلَى عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ

উত্তর : كُلُّ শন্দি الْعَيْرِ الْعَيْرِ वা অন্যের প্রতি মুযাফ হওয়ার কারণে عُرُفَة হয়েছে। কেননা الصَافَةُ إلَى الْعَيْرِ -এর তানবীনটি -এর বদলে এসেছে। তাকদীরী ইবারত عُوض ছিল। আর عَوض -এর হকুম مُضَاف إلَيْه -এর মতোই হয়। তাই মারেফার প্রতি মুযাফ হওয়ার করণে শন্দি মারেফা হয়েছে।

্র্নির্ন্তির : প্রশ্ন ভূতি আনার প্রয়োজন কিং

اِسْم علام - مَتْكَلِّم -এর দিকে ফিরেছে। অথচ الرَّسُولُ হওয়ার কারণে শব্দটি গায়েবের বিধানে শামিল। আর গায়েবের দিকে একই বাকো مُتْكَلِّم -এর যমীর ফিরতে পারে না। তাই يُفُولُونَ এর পূর্বে يَفُولُونَ উহ্য মেনেছেন, যাতে বহুবচন ও যমীরের মধ্যে সামঞ্জস্য বিধান হয়।



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمُنِ الرَّحِيْمِ পরম করুণাময় অতি দয়ালু আল্লাহর নামে [আরম্ভ করছি]

١. المُ اللُّهُ اعْلَمُ بِمُرَادِهِ بِذَٰلِكَ .

٢ ২. আल्लार, তिनि वाठी वना कारता देनार तारे, जिन

उहा व हात छरा के हैं । وَالْحَقِّ विने अठा अर وَالْحَقِّ विने अठा व अरन छरा مُتَلَبِّسًا بِالْحَقِّ بِالصِّدْقِ فِي إِخْبَارِهِ مُصَدِّقًا لِمَا بَيْنَ يَدَبْهِ قَبْلُهُ مِنَ الْكِتْبِ وَٱنْزَلَ التَّوْرَةَ وَالْإِنْجِيْلَ .

عَنْ قَبْلُ أَيْ قَبْلُ آَيْ قَبْلُ آَيْ وَاللَّهِ هُدَّى حَالً كَ عَنْ وَاللَّهِ هُدَّى حَالً كَ عَنْ وَاللَّ بِمَعْنَى هَادِينِيْنِ مِنَ الضَّلَالَةِ لِّلنَّاسِ مِمَّنْ تَبِعَهُمَا وَعَبَّرَ فِيهِمَا بِأَنْزُلَ وَفِي الْقُرْان بِنَزَّلُ الْمُقْتَضِى لِلتَّكْرِيْرِ لِأَنَّهُمَا أُنْزِلَا دَفْعَةً وَاحِدَةً بِخِلَافِم وَأَنْزَلَ الْفُرْقَانَ بمَعْنِي الْكِتَٰبِ الْفَارِقَةِ بَيْنَ الْحَقّ وَالْبَاطِلِ وَذَكَرَ بَعْدَ ذِكْرِ الثَّلاَثُةِ لِيَعْمُّ مَا عَدَاهَا إِنَّ الَّذِينَ كَفُرُوا بِاللَّهِ اللَّهِ الْقُرْان وَغَيْرِهِ لَهُمْ عَذَابٌ شَدِيْدٌ وَاللُّهُ عَزِيْزٌ غَالِبٌ عَلٰى أَمْرِهِ فَلَا يَمْنَعُهُ شُئٌّ مِنْ إِنْجَازِ وَعِيدِهِ وَوَعْدِهِ ذُو انْتِقَامِ عُقُوْيةٍ شَدِيْدَةٍ مِمَّنْ عَصَاهُ لَا يَقْدِرُ عَلَى مِثْلِهَا احَّدُ ـ

- ১. ু <u>আলিম-লাম মীম</u> এর প্রকৃত মর্ম সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলাই অধিক অবগত।
- চিরঞ্জীব, তত্তাবধায়ক।
 - वा र्मश्लीष्ठ । वर्शा مُتَعَلَق वा र्राधिष्ठ । वर्शा अर्था متَلَبُسًا সংবাদবাহী রূপে <u>তো</u>মার প্রতি কিতাব আল কুরআন অবতীর্ণ করেছেন যা এর সমুখবর্তী পূর্ববর্তী কিতাবসমূহের সমর্থক এবং অবতীর্ণ করেছেন তাওরাত ও ইঞ্জিল।
- এতদুভয়ের অনুসরণ করে তাদের সৎপথ প্রদর্শনের জন্যে এটা ভাব ও অবস্থাবাচক পদ। অর্থাৎ গোমরাহি থেকে হেদায়েতকারী রূপে অবতীর্ণ করেছেন। তাওরাত ও ইঞ্জিলের বেলায় اُزْرُلُ [যা এক দফায় অবতীর্ণ] কুরআন সম্পর্কে ঠিই অর্থাৎ যা পুনঃপুন অবতীর্ণ, এ শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ ঐ দুটি কিতাব এক দফায়ই সম্পূর্ণ অবতীর্ণ করা হয়েছিল। পক্ষান্তরে আল কুরআন [অবতীর্ণ হয়েছে ক্রমে ক্রমে, বারবার।] এবং তিনি ফুরকান অর্থাৎ হক ও বাতিল, সত্য ও অসত্যের মধ্যে পৃথককারী কিতাবসমূহও অবতীর্ণ করেছেন। উল্লিখিত কিতাব তিনটি ছাড়াও অন্যান্য কিতাবসমূহকে অন্তর্ভুক্ত করার উদ্দেশ্যে এ স্থানে উক্ত তিনটির পর وَانْزُلُ الْفُرْقَانُ وَ مَا مَالِكُمْ الْفُرْقُانُ الْفُرْقُانُ الْفُرْقُانُ مِي الْمُ উল্লেখ করা হয়েছে।

যারা আল্লাহর নিদর্শনসমূহ অর্থাৎ আল কুরআন ইত্যাদি প্রত্যাখ্যান করে তাদের জন্য রয়েছে কঠোর শাস্তি। আল্লাহ মহাপরাক্রমশালী, তিনি তাঁর কাজের ব্যাপারে ক্ষমতাবান। তাঁর ওয়াদা পূর্ণ করা ও হুমকি বাস্তবায়ন করার কোনো কিছুই তাঁকে বাধা দিতে পারে না। প্রতিশোধ গ্রহণকারী অর্থাৎ অবাধ্যাচরণকারীদের প্রতি সুকঠিন শান্তি প্রদানকারী। তদ্রপ শান্তি প্রদান করতে আর কেউ সক্ষম নয়।

তাহকীক ও তারকীব

। : বংশ, পরিবার, সন্তানাদি।

يَعْمُرَان : ইমরান সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, এখানে হয়রত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান উদ্দেশ্য। কেউ কেউ বলেন, ইমরান মরিয়মের পিতার নাম। হয়রত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান এবং মরিয়মের পিতা ইমরানের মধ্যে ১ হাজার ৮ শত বছরের ব্যবধান রয়েছে।

غُولُهُ الْمُ : এ বিচ্ছিন্ন বর্ণমালাগুলোকে [কুরআনের] পরিভাষায় 'হুরফুল মুকাত্তাআত' বা বিচ্ছিন্ন বর্ণমালা বলা হয়। এগুলো সূরা বাকারার প্রারম্ভে লিখিত হয়েছে। এ ব্যাপারে আশ্চর্যের কিছুই নেই যে, এগুলো اَنَ اللّٰهُ اَعْلَىٰ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّ

जाরবি مُنَّ : সঠিক সত্য ও নির্ভুল যুক্তি-প্রমাণের ভিত্তিতে নির্ভেজাল সত্যসহ অবতীর্ণ করা হয়েছে। আর مَنْ الْ بَالْحُنِّ আরবি مُزَلُ [বেহুদা, অনর্থক, ব্যাজে] শব্দের বিপরীত অর্থে ব্যবহৃত হয়। –[তাফসীরে কুরতুবী]

এর দারা ইঙ্গিত করেছেন যে, الْ ইলসাক তথা মিলানো অর্থে। وَمُتَلَبِّسًا عَبِالْحُقِّ : এর দারা ইঙ্গিত করেছেন যে, الْ ইলসাক তথা মিলানো অর্থে। بِالْحُقِّ عَبْلُ تَنْزِيْلِم মূতাআল্লিক হয়ে হাল হয়েছে।

े فَوْلُهُ حَالٌ بِمَعْنَى هَادِيَنْنِ : فَوْلُهُ حَالٌ بِمَعْنَى هَادِيَنْنِ

প্রশ্ন : گنگ হলো মাসদার, তাওরাত ও ইঞ্জিল কিতাবদ্বয়ের উপর তার প্রয়োগ বৈধ নয়।

উত্তর : এখানে هُدَّى মাসদারটি هَادِيَيْنِ অর্থে হরে হাল হয়েছে। আর সন্তার উপর হাল প্রয়োগ হতে পারে। قوله وانزل [ফরকান আবতীর্ণ করেছেন।] فُرْقان [ফরকান আবতীর্ণ করেছেন।] وَالْفُرْقَانُ [ফরকান আবতীর্ণ করেছেন।] الْفُرْقَانُ তবে فُرْقان ফিরক অর্থ শুধু পার্থক্য নির্ণয় করা। আর فُرْقان [ফুরকান] শব্দের অর্থ – সত্য মিথ্যার পার্থক্য নির্ণয় করা।

ٱلْفُرْقَانُ ٱبْلَغُ مِنَ ٱلْفَرْقِ لِآنَهُ يُسْتَعْمَلُ فِي الْفَرْقِ بَيْنَ الْحَقِّ وَٱلْبَاطِلِ. (راغِب)

কারো কারো মতে, 'ফুরকান' শব্দের তাৎপর্য হলো সমগ্র আসমানী কিতাব, যা সত্য ও মিথ্যার পার্থক্য মূল্যায়ন বিশ্লেষণ করে। –[তাফসীরে কাশশাফ]

কেউ কেউ অভিমত প্রকাশ করেছেন যে, এর তাৎপর্য নবী ও রাসূলের জীবনের সে সকল অলৌকিক ঘটনাবলি [মু'জিযা], যা দ্বারা কুরআনুল কারীমের অলৌকিকতা ও সত্যতা প্রমাণিত হয় এবং নবুয়তের সত্যতা বহন করে। −[তাফসীরে কাবীর]

وَالْمُخْتَارُ عِنْدِیْ اَنَّ الْمُرَادَ مِنْ هٰذَا الْفُرَقَانِ الْمُعْجِزَاتِ الَّتِیِّ قرتها اللّٰهُ تَعَالٰی بِأَنزَالِ هٰذِهِ الْکِتُبِ (كَبِیْر)
किञ्ज অধিকাংশ তাফসীর বিশেষজ্ঞের অভিমত যে, فُرْقَان [ফুরকান] শব্দের তাৎপর্য হলো সমগ্র কুরআনুল কারীম, যা মানব
জীবনের সকল দিক বিভাগের ক্ষেত্রে সত্য ও মিথ্যার পার্থক্য নির্ণয় করে দেয়।

-[তাফসীরে ইবনে জারীর, ইবনে কাছীর, কুরতুবী ও কাবীর]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নবী করীম — -এর খেদমতে নাজরান প্রতিনিধি দল: এ স্রার প্রথম ৮৩ আয়াত পর্যন্ত নাসারাদের নাজরান প্রতিনিধি দলের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। আরবের মানচিত্র সামনে থাকলে দেখা যাবে পূর্ব-দক্ষিণের যে অঞ্চল ইয়ামান নামে পরিচিত তার উত্তরাংশে এক জায়গার নাম হলো নাজরান। রাসূল — -এর যুগে এটা খ্রিস্টানদের বসতি ছিল। নবম কিংবা দশম হিজরিতে তাদের শীর্ষস্থানীয় ১৪ জন ব্যক্তি রাসূল — -এর খেদমতে হাজির হয়েছিল। নাজরান হতে ঘাট সদস্যের একটি সদ্ধান্ত ও মর্যাদাপূর্ণ প্রতিনিধি দল নবী করীম — -এর খেদমতে হাজির হয়। তাদের মধ্যে তিনজন ছিলেন সর্বখ্যাত ও স্বতন্ত্র মর্যাদার অধিকারী; আব্দুল মাসীহ আকিব নেতৃত্বে, আয়হাম সায়্যিদ বিচক্ষণতা ও কূটনীতিতে এবং আবু হারিসা ইবনে আলকামা সবচেয়ে বড় ধর্মবেত্তা ও প্রধান পাদরি হিসেবে। এ তৃতীয় ব্যক্তি মূলে আরবের প্রসিদ্ধ গোত্র বনু বাকর

ইবনে ওয়াইলের লোক ছিল। পরে সে পাক্কা খ্রিস্টান হয়ে যায়। তার ধর্মীর দৃঢ়তা ও মান-সম্ভ্রম দেখে রোমান শাসকবর্গ তার খুব কদর ও সম্মান করত। প্রচুর অর্থ দান ছাড়াও তার জন্য একটি গীর্জা তৈরি করে এবং তাকে ধর্ম-বিষয়ক প্রধান নিযুক্ত করে। এ প্রতিনিধি দলটি মহাসাড়ম্বরে রাসূলুল্লাহ — এর নিকট উপস্থিত হয় এবং বিভিন্ন বিতর্কিত বিষয়ে তাঁর সাথে কথোপকথন করে। বিস্তারিত বিবরণ মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক (র.) রচিত সীরাতগ্রন্থে লিপিবদ্ধ আছে। এ ঘটনা সম্পর্কে সূরা আলে ইমরানের প্রথম দিকের প্রায় আশি-নকাইখানা আয়াত নাজিল হয়। রাসূল — আলোচনার মধ্যে তাদের ত্রিত্বাদের আকিদা ও পুত্রত্বের অলীক ধারণার ব্যাপারে বিস্তারিত আলোচনা পেশ করেন।

সূরাতুল বাকারায় যেভাবে বিশেষ করে ইহুদিদেরকে সম্বোধন করা হয়েছিল এ সূরায় তদ্রূপ খ্রিস্টানদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। হাদীস শরীফে সূরা আলে ইমরানের অনেক ফজিলত বর্ণিত হয়েছে।

হৈ [আল্লাহ ছাড়া কোনো ইলাহ নেই, উকনুম হিসেবেও নয় এবং অন্য কোনো ভাবেও নয়।] উকনুম আরবি শর্দ, যা প্রতিটি বস্তুর মূল ভিত্তিকে বুঝায়। আর খ্রিন্টীয় ধর্মমতে, খোদার প্রত্যেক অংশ যথা— পিতা, পুত্র এবং রহুল কুদস ত্রিত্বাদের যে কাউকে উকনুম বলা হয়। অর্থাৎ ঐ এক আল্লাহর কোনোই অংশীদার নেই, না তাঁর সন্তাতে, না তাঁর গুণাবলিতে এবং না তার কার্যাবলিতে। পৃথিবীতে এমন বহু অংশীবাদী ধর্মমতের অন্তিত্ব বিদ্যমান ছিল এবং এখানো আছে, যাতে বলা হয় যে, সবার বড় খোদাতো নিঃসন্দেহে একজনই, কিন্তু তাঁর অধীনে দলগতভাবে বহু রকম ক্ষুদ্র ক্ষুদ্র খোদা আর দেবদেবী রয়েছে। কুরআন মাজীদ এসবের তীব্র প্রতিবাদ ঘোষণা করেছে যে, গুধুমাত্র তাঁর অন্তিত্বেই অপর কোনো খোদা ক্রোনো অংশ] নেই— না কোনো ক্ষুদ্রের, না কোনো বৃহতের। উল্হিয়াত আর রব্বিয়াত সবকিছু একই সন্তায় নিহিত। আলোচ্য আয়াত এসব জাহিলি মতবাদ ছাড়াও বিশেষত খ্রিস্টীয় মতবাদের কঠোর প্রতিবাদ জ্ঞাপন করে।

–[তাফসীরে মাজেদী]

ं : চিরঞ্জীব। তিনি সেই আল্লাহ, যিনি সর্বদাই জীবিত আছন। জীবিতই আছেন এবং জীবিতই থাকবেন। তাঁর মৃত্যুর কোনো সম্ভাবনাই নেই। না ক্রুশের উপরে, না অন্য কোনো রূপে। তার আয়ু আজকে যেমন প্রতিষ্ঠিত, তেমনি চিরকালের জন্যে সর্বদাই স্থিতিশীল। এমন নয় যে, তাঁর আকৃতি বারবার পরিবর্তনের প্রয়োজন ঘটবে। কখনো তিনি মানুষ হয়ে যাবেন, আবার কখনো বা জানোয়ারে রূপান্তরিত হয়ে যাবেন। নাউযুবিল্লাহ! তিনি জীবিত। মা আযাল্লাহ। এরূপ নন যে, প্রতি বছর তাঁর মৃত্যু আসতে থাকবে আর তিনি নতুন নতুন জীবন লাভ করতে থাকবেন।

হৈ তিনি আপন সপ্তায় প্রতিষ্ঠিত রয়েছেন এবং সমস্ত সৃষ্টিজগৎ তাঁরই অস্তিত্ব থেকে অস্তিত্ব লাভ করে বিদ্যমান। সমগ্র বিশ্বকে তিনি ধারণ করে রেখেছেন। সবকিছুর রক্ষক ও নিয়ন্ত্রক তিনিই। এই নয় যে, তিনিও কোনো অর্থে অন্যের মুখাপেক্ষী। খ্রিস্টানগণ হযরত ঈসা (আ.) আল্লাহ বা আল্লাহর পুত্র কিংবা তিন উৎসের একজন জ্ঞান করে। তাদেরকে বলা হচ্ছে যে, হযরত ঈসা (আ.)-ও আল্লাহর সৃজিত। তিনি মাতৃগর্ভ থেকে ভূমিষ্ঠ হয়েছেন। তার জন্মের কালও বিশ্ব সৃষ্টির বহু পরে। কাজেই আল্লাহ কিংবা আল্লাহর পুত্র কিভাবে হতে পারে? তোমাদের আকিদা সঠিক হয়ে থাকলে তিনি খোদায়িত্বের সিফতবিশিষ্ট এবং চিরন্তন হওয়া বাঞ্ছনীয় ছিল। কখনো তাঁর উপর মৃত্যুর আগমন না হওয়া জরুরি ছিল। কিন্তু এক সময় তিনিও মৃত্যুর হাত থেকে রহাই পাবেন না।

প্রিক্টানদের একটি মৌলিক বিশ্বাস, হযরত ঈসা (আ.) স্বয়ং মহান আল্লাহ বা মহান আল্লাহর ছেলে কিংবা তিন আল্লাহর একজন। এ সূরার প্রথম আয়াতে খাঁটি তাওহীদের দাবি করতে গিয়ে আল্লাহ তা'আলার বিশেষ দুটি গুণ "اَلَكُوْءَ" [চিরজীবী] ও "اَلَكُوْءَ" [সারা বিশ্বের ধারক]-এর উল্লেখ করা হয়েছে, যা তাদের এ দাবীকে সুস্পষ্টরূপে ভ্রান্ত সাব্যন্ত করে। কাজেই, বিতর্ককালে রাসূলুল্লাহ তাদের বললেন, তোমরা কি জান না, মহান আল্লাহ ত্রি চিরজীবী] যাঁর কখনো মৃত্যু হতে পারে না এবং তিনিই সৃষ্টিরাজির অন্তিত্ব দান করেছেন, তারপর তাদের বেঁচে থাকার উপকরণাদি সৃষ্টি করে তাদেরকে নিজ অপার শক্তিতে ধারণ করে রেখেছেন? পক্ষান্তরে হযরত ঈসা (আ.)-এর উপর অবশ্যই মৃত্যু ও ধ্বংস আসবে। বলা বাহুল্য, যে ব্যক্তি নিজের অন্তিত্ব রক্ষা করতে পারে না, সে অন্যান্য জীবের অন্তিত্ব রক্ষা করবে কি উপায়ে? এ কথা শুনে খ্রিস্টান দলটি স্বীকার করল, নিশ্চয় আপনি সত্য বলেছেন। হয়তো তারা মনে করে থাকবে রাসূলুল্লাহ ক্রি নিজ বিশ্বাস অনুযায়ী বহুকাল পূর্বেই মৃত্যুবরণ করেছেন' আমাদের এ বিশ্বাস অনুযায়ী তিনি আমাদেরকে আরও বেশি লা-জবাব ও পরান্ত করতে সক্ষম হবেন। কাজেই শাব্দিক ঝগড়ায় না পড়াই সমীচীন। এরা হয়তো খ্রিস্টানদের সেই শাখার লোক হয়ে থাকবে, যারা ইসলামি বিশ্বাস অনুযায়ী হযরত ঈসা (আ.)-এর হত্যা ও ক্রেশবিদ্ধ হওয়ার ধারণাকৈ সম্পূর্ণ প্রত্যাখ্যান করে এবং তাঁকে দৈহিকভাবে আকাশে তুলে নেওয়ার বিশ্বাস পোষণ করে।

হাফেজ ইবনে তাইমিয়া (র.) 'আল জাওয়াবুস সহীহ' গ্রন্থে এবং 'আল ফারিক বায়নাল মাখুল্ক ওয়াল খালিক' -এর গ্রন্থকার লিখেছেন যে, শাম ও মিসরের খ্রিস্টানগণ সাধারণত এ আকিদাই পোষণ করত। কালক্রমে ইউরোপ হতে শাম ও মিসরেও তাদের এ ধারণা পৌছে যায়। মোট কথা, اَنْ عَلْيُهُ الْفَنَاءُ [िनफ য় ঈসার উপর মৃত্যু এসেছে] বাক্যটি হযরত ঈসা (আ.)-এর উলুহিয়্যাত [আল্লাহ হওয়া] -এর র্বদে অধিক স্পষ্ট ও লা-জবাব হওয়া সত্ত্বেও রাসূলুল্লাহ আ যে তার পরিবর্তে اَلْمَا يَاتِی عَلْيُهِ الْفَنَاءُ তার উপর মৃত্যু আসবে] বলেছেন, তার দ্বারা স্পষ্ট হয়ে উঠে যে, বিতর্ক স্থলেও তিনি হয়রত ঈসা (আ.)-এর জন্যে মৃত্যু সংঘটিত হওয়ার পূর্বে মৃত্যু শব্দের ব্যবহার পছন্দ করেননি। –[তাফসীরে ওসমানী] : তাঁর উপর মৃত্যু শ্রেদ কুরআন আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতীর্ণ হওয়ার ব্যাপারে

قوله نزل عليك الكِتب بِالحقِ مصدِقًا لِما بين يديهِ : অথাৎ কুরআন আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতাণ ইওয়ার ব্যাপারে কোনো সন্দেহ নেই। এর পূর্বে নবীগণের উপর যে সকল কিতাব অবতীর্ণ হয়েছে এ গ্রন্থ সেগুলোকে সত্যায়ন করে। অর্থাৎ সেসবে যা লিখিত ছিল সেগুলোকে সত্য জানে এবং তার বর্ণিত ভবিষ্যুদ্ধাণীসমূহকে স্বীকার করে। এর স্পষ্ট অর্থ এই যে, কুরআনুল কারীমও একই সন্তার অবতারিত, যিনি পূর্বে বহু কিতাব অবতীর্ণ করেছেন।

ক্রেআন সকল আসমানী গ্রন্থের প্রত্যায়নকারী : পবিত্র ক্রেআন পূর্ববর্তী আসমানী কিতাবসমূহের প্রত্যায়ন করে। তাওরাত, ইঞ্জিল প্রভৃতি পূর্ববর্তী কিতাবসমূহ কুরআন মাজীদ ও তার বাহকের প্রতি পথনির্দেশ করত এবং আপন আপন সময়ে উপযুক্ত বিধান ও হেদায়েত প্রদান করত। যেন বলে দেওয়া হলো মাসীহ (আ.) খোদায়ী বা তিনি যে মহান আল্লাহর ছেলে এ আকিদা তো কোনো আসমানী কিতাবেই বর্ণিত ছিল না, অথচ দীনের মূল বিষয়সমূহে সমস্ত আসমানী কিতাবই এক ও অভিন্ন। তাতে মুশরিকসুলভ আকিদা-বিশ্বাসের তালিম কখনই দেওয়া হয়নি। মহান আল্লাহর আয়াতসমূহ এখানে দুটি অর্থই গ্রহণ করা যেতে পারে। একটি হলো কুরআনুল কারীর্মের আয়াতসমূহ; আর অপর অর্থ হলো, মহান আল্লাহর অন্তিত্ব। তাঁর অসীম কুদরতের নিদর্শন ও মহান আল্লাহর একত্বাদের নিদর্শন, সাক্ষ্য ও অখণ্ডনীয় যুক্তি-প্রমাণসমূহ।

তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক পটভূমি:

প্রশ্ন: বর্তমান বাইবেল, তাওরাত ও ইঞ্জিলে যেসব বিষয় বর্ণিত আছে কুরআন কি সেসবের সমর্থন ও সত্যায়ন করে? উত্তর: এ প্রশ্নের জবাব বুঝার জন্যে তাওরাত ও ইঞ্জিলের ঐতিহাসিক প্রেক্ষাপট বুঝা আবশ্যক।

তাওরাত দ্বারা মূলত সে সকল বিধান উদ্দেশ্য যা হযরত মূসা (আ.)-এর নবুয়ত থেকে তাঁর মৃত্যু পর্যন্ত দীর্ঘ ৪০ বছরে অবতীর্ণ হয়েছে। তার মধ্য থেকে ১০টি বিধান ছিল, যা আল্লাহ তা'আলা পাথরে খোদাই করে দান করেছিলেন। অবশিষ্ট বিধানগুলোকে হ্যরত মুসা (আ.) লিখে তার ১২ টি কপি বনি ইসরাঈলের ১২ টি গোত্রকে দান করেছিলেন, আর একটি কপি বনি লাবী -এর নিকট অর্পণ করেছিলেন, যাতে তারা তা সংরক্ষণ করে। সংরক্ষিত এ কপির নামই তাওরাত। এটা একটি স্বতন্ত্র গ্রন্থের পর্যায়ে। বায়তুল মুকাদ্দাসের প্রথম ধ্বংসযজের পর্যন্ত তা সংরক্ষিত ছিল। বনি লাবীর নিকট অর্পিত কপি পাথরখণ্ডসহ সিন্ধুকে রাখা ছিল। বনি ইসরাঈল এটাকে তাওরাত বলে জানত। তবে সে ব্যাপারে তাদের অমনোযোগিতা এ পর্যায়ে পৌছেছিল যে. ইহুদি বাদশাহ ইউসিয়া ইবনে আমুন-এর আমলে তার সিংহাসনে আরোহণের ১৮ বছর পর যখন হযরত সুলায়মান (আ.)-এর ইবাদতখানার পূর্ণঃনির্মাণ ঘটল তখন ঘটনাক্রমে বিশিষ্ট গণক সর্দার খালকিয়া এক জায়গায় সংরক্ষিত তাওরাত দেখতে পেল। সে আশ্চর্যকর বস্তু হিসেবে শাহী মুনশির নিকট তা অর্পণ করল। সে বাদশাহর সামনে তা এমনভাবে পেশ করল যেন একটি নতুন বস্তুর সন্ধান ঘটেছে। [দ্বিতীয় পরিচ্ছদ সালাতিন ২২, আয়াত নম্বর ৮-১৩ দুষ্টব্য] এ কারণেই বুখতে নাসসার যখন জেরুজালেম জয় করল এবং ইবাদতখানাসহ শহরের সকল ভবন ধ্বংস করল, এমনকি ইট পর্যন্ত খুলে ফেলল, তখন বনি ইসরাঈলের সে মূল কপি পাওয়া গেল যার অধিকাংশ এক পর্যায়ে বিলুপ্ত হয়ে গিয়েছিল এবং সামান্য সংখ্যক ছিল, আর তখন থেকে তা চিরতরে বিলুপ্ত হয়ে যায়। অতঃপর আজরা জ্যোতিষ [হযরত উযাইর (আ.)]-এর যুগে বনি ইসরাঈলের সন্তানাদি বাবেলের বন্দি জীবন থেকে যখন জেরুজালেম ফিরে এল তখন তারা দ্বিতীয়বার বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করল। হযরত উযাইর (আ.) তাঁর জাতির কতিপয় বিশিষ্ট বুজুর্গের সাহায্যে বনি ইসরাঈলের পূর্ণ ইতিহাস সংকলন করেন, যা বাইবেলের প্রথম সাতটি অধ্যায়ে সন্নিবেশিত। এ গ্রন্থের ৪টি অনুচ্ছেদ হযরত মৃসা (আ.)-এর সীরাত তথা জীবনচরিত বিষয়ক। উক্ত সীরাতে উল্লিখিত নাজিল হওয়ার তারীখের ক্রমধারা অনুযায়ী তাওরাতের সে সকল আয়াতও যথাস্থানে উল্লিখিত হয়েছে, যা আজরা বিশেষ বুজুর্গদের সহায়তায় লাভ করেছিলেন। অতএব বর্তমানে সে সকল বিক্ষিপ্ত অংশগুলোর নাম তাওরাত, যা হযরত মৃসা (আ.)-এর জীবনচরিতের মাঝে বিক্ষিপ্তভাবে লিপিবদ্ধ রয়েছে। আমরা তাকে কেবল এ আলামত দ্বারা চিনতে পারি যে, ঐতিহাসিক বর্ণনার মাঝে যেখানে হযরত মূসা

(আ.)-এর জীবনী লেখকগণ বলেন যে, আল্লাহ তা'আলা হযরত মূসা (আ.)-কে এ কথা বলেছেন যে, খোদাবন্দ তোমাদেরকে এ কথা বলেছেন- সেখান থেকে তাওরাতের একটি অংশ শুরু হয়। আর যেখানে হযরত মূসা (আ.)-এর জীবনী শুরু হয়েছে তার আগেই তাওরাতের বর্ণনা শেষ হয়েছে।

কুরআন ঐ সকল বিক্ষিপ্ত অংশসমূহকেই তাওরাত অভিহিত করে এবং সেগুলোকেই সত্যায়ন করে। আর বাস্তব বিষয় এই যে, যে সকল অংশকে সংকলন করে কুরআনের সাথে যখন মোকাবিলা করা হয়, তখন ক্ষেত্রবিশেষ শাখাগত বিধানের পার্থক্য ছাড়া বুনিয়াদি বিষয়ে উভয় গ্রন্থের মধ্যে সামান্যতম পার্থক্যও দেখা যায় না।

এভাবে ইঞ্জিল সে সকল ইলহামী উক্তি ও বাণীর নাম, যা হযরত ঈসা (আ.) জীবনের শেষ আড়াই কিংবা তিন বছরে নবী হিসেবে ইরশাদ করেছেন। সে সকল ইলহামী উক্তি ও বাণী তাঁর জীবদ্দশায় লিখিত হয়েছে এবং সংকলিত হয়েছে কিনা এ ব্যাপারে আমাদের কাছে বর্তমানে কোনো নির্ভরযোগ্য দলিল-প্রমাণ নেই। মোটকথা, এক দীর্ঘ সময়ের পরে যখন হযরত ঈসা (আ.)-এর জীবনচরিত সংকলিত হলো এবং পৃস্তিকা রচিত হলো তখন তার মধ্যে ঐতিহাসিক বর্ণনার সাথে সাথে বিভিন্ন জায়গায় সে সকল মূল্যবান বাণীও নকল করা হয়েছে যা ঐ সকল গ্রন্থের রচয়িতাগণের নিকট মৌখিক বা লেখনীর মাধ্যমে পৌছেছিল। বর্তমান মান্তা, মারকিস, লোকা, ইউহান্না এর যে সকল কিতাবকে ইঞ্জিল বলা হয় মূলত তা ইঞ্জিল নয়। প্রকৃত ইঞ্জিল হলো হযরত ঈসা (আ.)-এর সে সকল বাণী যা সেগুলোর মধ্যে লিপিবদ্ধ রয়েছে। আমাদের নিকট তা চিনবার এবং লেখকদের নিজস্ব উক্তি থেকে তা প্রভেদ করার এ ছাড়া কোনো উপায় নেই যে, যেখানে জীবনচরিত লেখকগণ বলছেন যে, এটা হযরত ঈসা (আ.) ইরশাদ করেছেন কিংবা মানুষকে শিক্ষা দিয়েছেন। কেবল সেগুলোই মূল ইঞ্জিলের অংশ। কুরআন এ সকল অংশকেই ইঞ্জিল বলে এবং তাকে সত্যায়ন করে। বর্তমানে যদি কেউ সে সকল বিক্ষিপ্ত অংশকে সংকলন করে কুরআনের সাথে তুলনা করে তাহলে উভয়ের মধ্যে নিতান্ত কমই ব্যবধান লক্ষ্য করে।

সারকথা: বর্তমান পরিভাষায় তাওরাত হলো কতিপয় পুস্তিকার সমষ্টির নাম। যেগুলোর মধ্য থেকে প্রত্যেকটিকে কোনো না কোনো নবীর প্রতি সম্বন্ধ করা হয়েছে। কিন্তু এসবের কোনো একটিকে তার শব্দ ও ভাষাসহ আল্লাহর পক্ষ থেকে অবতারিত হওয়ার দাবি কোনো ইহুদি করতে পারে না। এভাবে ইঞ্জিলও কতিপয় কিতাবের সমষ্টির নাম, যেগুলোকে ঈসা মাসীহ (আ.)-এর প্রতি সম্মোদ্ধিত বিভিন্ন মানুষের সংকলিত ঘটনাবলি ও বাণী। তবে তাদের সংকলকদের পরিচয় অজানা রয়ে গেছে। এগুলোর কোনোটি খ্রিস্টানদের আকিদার মধ্যে আসমানী বলা হয়নি; বরং পরিষ্কারভাবে এগুলোকে মাসীহী বলা হয়। এ সমষ্টিকে হয়রত ঈসা (আ.) হাওয়ারীদের যুগে সাধারণভাবে প্রস্তুত করা হয়। –[তাফসীরের মাজেদী-বারকা বিশ্বকোষ তৃতীয় খণ্ড ৫১৩ পৃ. এর বরাতে] এ ধরনের সনদবিহীন পবিত্র কিতাবসমূহের সত্যায়ন করা কুরআনের দায়িত্ব নয় এবং বর্তমান বাইবেলের কোনো অংশ কুরআন মান্যকারীদের ব্যাপারে দলিলও নয়।

এতা এ প্রশ্নের উত্তর যে, ফুরকান হলো কুরআনের অপর নাম। কাজেই এখানে দ্বিরুক্তি হলো। উত্তর: এখানে ফুরকানের শান্দিক অর্থ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ হক ও বাতিলের মধ্যে প্রভেদকারী।

আল্পামা শাব্বির আহমদ উসমানী (র.) বলেন, প্রত্যেক কালে এমন সময়োপযোগী বিষয় দেওয়া হয়েছে, যা হক-বাতিল, হালাল-হারাম ও সত্য-মিথ্যার মাঝে মীমাংসা করে দেয়। কুরআন মাজিদ, অন্যান্য আসমানী কিতাব, নবীগণের মু'জিযা সবই এর অন্তর্ভুক্ত। আরও ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, ইহুদি ও খ্রিস্টান সম্প্রদায় যেসব বিষয় নিয়ে বিতর্কে লিপ্ত তার মীমাংসাও কুরুআন দারা করে দেওয়া হয়েছে।

ভিটে নির্মাণ মহাপরাক্রমশালী ও প্রতিশোধ গ্রহণকারী-এর ব্যাখ্যা : এরপ অপরাধীদেরকে শান্তি না দিয়ে ছেড়ে দেওয়া হবে না এবং তারা মহান আল্লাহর মহাপরাক্রম হতে পালিয়েও বাঁচতে পারবে না । এর মাঝেও মাসীহের খোদা হওয়ার বিষয়টি খণ্ডনের প্রতি সৃক্ষ ইঙ্গিত রয়েছে। কেননা সেই নিরঙ্কুশ শক্তি ও ক্ষমতা মহান আল্লাহর জন্যে প্রমাণ করা হয়েছে, সৃস্পষ্ট কথা তা মাসীহের মাঝে পাওয়া যায় না; বরং খ্রিস্টানদের বিশ্বাস অনুযায়ী হযরত মাসীহ (আ.) কাউকে শান্তি দেবেন তো দ্রের কথা, নিজেকেই তো জালিমদের হাত থেকে রক্ষা করতে পারেননি। [তাদের বিশ্বাস মতে] অত্যন্ত অসহায় ও মর্মান্তিক অবস্থায় তাদের হাতে প্রাণ বিসর্জন দেন। এরপরও তিনি কী করে আল্লাহ বা আল্লাহর ছেলে হতে পারেনঃ সন্তান তো পিতাতুলাই হয়ে থাকে। কাজেই আল্লাহর যিনি ছেলে তিনিও আল্লহ হবেন বৈ কিঃ কিন্তু একজন অসহায় সৃষ্টিকে নিরঙ্কুশ ক্ষমতার মালিক আল্লাহর ছেলে সাব্যন্ত করা, পিতা ও সন্তান উভয়ের জন্যেই অবমাননাকর। মহান আল্লাহর নিকট এর থেকে পানাহ চাই। –[তাফসীরে ওসমানী]

ألارض ولا في السَّمَا فِي الْعَالَمِ مِنْ كُلِّيَّ وَجُزْئِيَّ وَ

يَشَاءُ مِنْ ذُكُورَةٍ وَأَنَـوْثَةٍ وَبَيَ وَغَيْسِ ذَٰلِكَ لَا إِلَىٰهِ إِلَّا هُـوَ الْعَزِينَ فِ مَلَكِهِ الْحَكِيْمُ فِيْ صُنْعِهِ .

অনুবাদ :

- و قال فِي أَلَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْ وَ ١٥٠ وَ اللَّهُ لَا يَخْفَى عَلَيْهِ شَيُّ عِلَيْهِ شَيُّ عَلَيْهِ شَيّ স্থানে উহা كَانِن -এর সাথে مُتَعَلِّق বা সংশ্লিষ্ট। বা আকাশের কিছুই গোপন থাকে না। কারণ বিশ্বব্যক্ষাণ্ডে ছোট বা বড়, সার্বিক বা আংশিক যাই ঘটুক না কেন সে সম্পর্কে তিনি খবর রাখেন। বিশেষ করে ওধু আকাশ ও পৃথিবীর উল্লেখ করার কারণ হলো মানুষের অনুভূতি এ দুয়ের সীমা অতিক্রম করে যেতে পারে না।
 - . ৈ ৬. তিনি <u>মাতৃগর্ভে</u> ছেলে বা মেয়ে, সাদা বা কালো ইত্যাদি যেভাবে **ইচ্ছা তোমাদে**র আকৃতি গঠন করেন<u>। তিনি ব্যতীত কোনো ইলাহ নেই।</u> তিনি তাঁর সামাজ্যে প্রব<u>ল</u> পরাক্রমশালী, তাঁর কাজে প্রজ্ঞাময়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আল্লাহর কাছে গোপন বলতে কিছু নেই] : মহান আল্লাহর কর্তৃত্ব ও ক্ষমতা যেমন অসীম, তেমনি : يُعْلَيْهِ তাঁর জ্ঞানও সর্বব্যাপী। বিশ্ব জগতের কোনো একটি বস্তুও এক মুহূর্তের জন্যে তাঁর অগোচরে থাকে না। সকল অপরাধী ও নিরপরাধ এবং সমস্ত অপরাধের ধরণ-ধারণ তাঁর জানা। অপরাধী পালিয়ে আত্মগোপন করতে চাইলে তা কোথায় পালাবে? এর দ্বারা ইশারা করে দেওয়া হলো যে, মাসীহ (আ.) আল্লাহ হতে পারে না। কেননা এরূপ সর্বব্যাপী জ্ঞান তাঁর ছিল না। আল্লাহ তা'আলা তাঁকে যতটুকু জানাতেন, ততটুকুই তিনি জানতেন। রাসূলুল্লাহ 🚃 এর প্রশ্নের জবাবে খ্রিস্টানরাও এ কথা স্বীকার করেছিল এবং আজও প্রচলিত ইঞ্জিল দারা এটা প্রমাণিত। –[তাফসীরে ওসমানী]

আসমান ও জমিনের নামের উল্লেখ এ আয়াতে করার তাৎপর্য হলো, মানুষের জ্ঞান ভূমণ্ডল ও নভোমণ্ডল পর্যন্ত : قُولُهُ ٱلْأَرْضُ والسَّمَا إ সীমিত। প্রাসঙ্গিকভাবে এ আয়াতে খ্রিস্টানদেরও সম্বোধন করা হয়েছে, তোমরা যে [যীশুখৃষ্ট] হয়রত ঈসা মাসীহ (আ.)-কে মহান আল্লাহর পুত্র তথা আল্লাহ বলে স্বীকার করছ, বল, তার কাছে এ পরিপূর্ণ ইলম কোথায় ছিল? তাছাড়া হযরত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহ মানা এবং আল্লাহকে বান্দার রূপ ধরে আগমনের এ কল্পিত আকিদার মাধ্যমে মহান আল্লাহকে বান্দার আকৃতির সসীমতার গণ্ডিতে আবদ্ধ করার ফলে মহান আল্লাহ সম্পর্কে এ সসীমতার ক্রটির ধারণা কিভাবে গ্রহণযোগ্য হতে পারে? কি করে তোমরা খ্রিস্টানরা

আল্লাহকে এত সংকীর্ণ ও সসীম বলে গ্রহণ করলে? -[তাফসীরে মাজেদী]
: অর্থাৎ 'আল্লাহ তা'আলা ইচ্ছা করলে বিনা বাপে, আবার তিনি ইচ্ছা করলে বাপের أَوْلُهُ هُوَ الَّذِي يُصُورُكُمْ فِي الْأَرْحَامِ كُيْفَ يَسْلَاءُ মাধ্যমে কাউকেঁ সৃষ্টি করতে পারেন। তিনি সকল ব্যাপারে সকল দিকেই সর্বশক্তিমান। বাপ তো সৃষ্টির উৎস নুয়ু, বুরুং একটি মাধ্যম মাত্র, যিনি সৃষ্টির মূল উৎসশক্তি তিনি ইচ্ছা করলে যে কোনো মুহূর্তে এ মাধ্যমটিকে হটিয়ে দিতে পারেন। گُورُکُمْ শব্দের সম্বোধন একান্তু সাধারণভাবে এখানে মানব সৃষ্টিকে লক্ষ্য করে বলা হয়েছে। তিনি যেভাবে ইচ্ছা তোমাদেরকে আকৃতি প্রদান করেন। في অর্থ হলো– মাতৃগর্ভে। আর হযরত ঈসা মাসীহ (আ.)-এর আকৃতি গঠন মায়ের গর্ভেই সম্পন্ন করা হয়েছে।

–তাফসীরে মাজেদী তাৰ নাজ নাজন। কুনু নাজনা। অগ্ৰহ তা'আলা আপন জ্ঞান ও প্ৰজ্ঞা অনুযায়ী অপার শক্তি দ্বারা যেরূপ ও যেভাবে চেয়েছেন মাতৃগর্ভে তোমাদের আঁকৃতি গঠন করেছেন, পুরুষ বা নারী, সুদর্শন বা কদাকার। যেমন সৃষ্টি করার ছিল করে দিয়েছেন। একটি পানির ফোঁটাকে কতগুলি ধাপ অতিক্রম করিয়ে মানব আকৃতিতে পরিণত করেছেন। যাঁর শক্তি ও শিল্প নৈপুণ্যের এ অবস্থা তাঁর জ্ঞানে কি কোনো কমতি থাকতে পারে, বা যে মানুষ নিজেও মাতৃগর্ভের আঁধার প্রকোষ্ঠে অবস্থান করে এসেছে এবং অপরাপর শিশুর মতো পানাহার ও মলমূত্র ত্যাগ করে তাকে সেই মহান পবিত্র আল্লাহর ছেলে, নাতি বলা যেতে পারে?

আল্লাহর কাছে, তা পিতার্মাতা উভয়ের মিলনের মাধ্যমেই হোক কিংবা শুধু জননীর ক্রিয়াগ্রহণশক্তি দ্বারাই হোক। এ কারণেই আয়াতের শেষে বলা হয়েছে مَوْ الْعَزِيْزُ الْسُحِكْيِمُ অর্থাৎ তিনি মহাপরাক্রমশালী, याँत শক্তিকে কেউ পরিমাপ করতে পারে না। তিনি প্রজ্ঞাময়, যেখানে যেমন সমীচীন তাই করেন। তিনি হাওয়াকে মা ছাড়া, মাসীহকে বাপ ছাড়া এবং আদমকে মা-বাপ উভয় ছাড়াই সৃষ্টি করেছেন। তাঁর কাজের রহস্য ও তাৎপর্য কে পুরোপুরি উপলব্ধি করতে পারে? –[তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ

هُوَ الَّذِي ٱنْزُلَ عَلَيْكَ الْمَكِتْبَ مِنْهُ أَيْتُ كُنمُتُ وَاضِحُناتُ الدُّلالَةِ هُنتُ أُمُّ ٱلْاَحْكَامِ وَأُخُرُ مُتَشْبِهَاتُ لَا يُعَفّ مَعَانِيَّهَا كَاَوَاثِلِ السُّوَدِ وَجَعَلَهُ كُلُّهُ مُحْكَمًا فِي قُولِهِ تَعَالَى أَحْكِمَتْ أيَاتُهُ سِمُعْنِي أَنَّهُ لَيْسَ فِيْءِ عَيْبٌ وَمُتَسَابِهًا فِي قُولِهِ كِتَابًا مُتَسَابِهًا مَعْنَى أَنَّهُ يَشْبَهُ بِعَضْهُ بَعْضًا فِي الْسحُسْنِ وَالسَصِّدْقِ فَسَامَسًا السَّذِيسْنَ فِسَى قُلُوبِهِمْ زَيْنُهُ مَيْنُلُ عَنِ الْحَتِّي فَيُتَّبِهُونَ مَا تُشَابُهُ مِنْهُ ابْتِغَاءَ طُلُبَ الْفِتنَةِ لِجُهَّالِهِمْ بِوَقُوْعِهِمْ فِي الشَّبْهَاتِ واللُّبسُسِ وَابْتِغَاءُ تَاوِيْلِهِ تَفْسِيْرِهِ وَمَا يَعْلُمُ تُنَاوِيْلُهُ إِلَّا اللَّهُ وَحُدَّهُ وَالرُّسِخُونَ الَشَّاسِتُونَ الْمُتَمَكِّنُونَ فِي الْعِلْم لَداً خَبَرُهُ يَسَقُولُونَ أَمَنًا بِهِ أَيْ بِالْمُتَشَابِهِ أَنَّهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَلا نَعلمَ مُعْنَاهُ كُلُّ مِنَ الْمُعْكَمِ وَالْمُتَشَاسِهِ مِّنْ عِنْدِ رَبَنَا وَمَا يَذُّكُرُ بِادْغُامِ الثَّاءِ فِى الْاَصْـلِ فِى الـذَالِ أَىْ يـــَّتُـعِـطُ إلَّا أُولُوا الْأَلْبَابِ اصْحَابُ الْعُقُولِ.

প ৭. তিনিই তোমার প্রতি এ কিতাব অবতীর্ণ করেছেন যার কতক আয়াত দ্বার্থহীন অর্থাৎ সুস্পষ্ট যার বক্তব্য এগুলো কিতাবের মূল অংশ আসল অংশ। এগুলো राला इक्य-आइकाम ७ विधिविधानममृद्दत मृल ভিত্তি। আর অন্যতলো মুতাশাবিহ যেওলোর মর্ম বুঝা যায় না। যেমন অনেক সুরার ওরুর কতিপয় অক্ষর। অর্থাৎ এর আয়াতসমূহ মুহকাম] এ আয়াতটিতে গোটা কুরআনকে 'মুহকাম' বলে উল্লেখ कता হয়েছে। এ স্থানে এর অর্থ হলো, এটা সকল প্রকার দোষকটি মুক্ত। আবার المُنشَشَابِهُا كَتَابًا مُشَنَشَابِهًا আয়াতটিতে গোটা কুরআনকে মুতাশাবিহ বলে উল্লেখ করা হয়েছে। এ স্থলে এর অর্থ হলো-ভাষালঙ্কার, সৌন্দর্য ও সততায় এর কতক আয়াত কতক আয়াতের অনুরূপ এবং সামঞ্জস্যশীল। যাদের অন্তরে রয়েছে বক্রতা অর্থাৎ সত্যের প্রতি বিরাগ-প্রবণতা শুধু তারাই এ সম্পর্কে সন্দেহ ও বিভ্রান্তিতে নিপতিত করে মূর্থদের জন্যে ফিতনা প্রত্যাশী হয়ে এবং তার তাবিলের ভুল ব্যাখ্যার উদ্দেশ্যে যা মুক্তাশাবিহ তার পিছনে ছুটে। অথচ এক আল্লাহ ব্যতীত অন্য কেউ এর ব্যাখ্যা জানে না। আর <u>যারা জ্ঞানে সুগভীর</u> সুদৃঢ় যোগ্যতার অধিকারী। خَبَر اللَّهِ يَقُولُونَ বা উদ্দেশ্য أَنَّكُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ الرَّاسِخُونَ বা বিধেয়। তারা বলে আমরা এটা মুতাশাবিহ সম্পর্কে বিশ্বাস করি যে, এটাও আল্লাহর নিকট হতেই অবতীর্ণ; কিন্তু এর প্রকৃত মর্ম আমাদের জানা নেই। সকল কিছু অর্থাৎ মুহকাম ও মুতাশাবিহ সকল কিছুই আমাদের প্রভুর নিকট হতে আগত এবং বোধশক্তি সম্পন্নরা ব্যতীত অর্থাৎ জ্ঞানের অধিকারীগণ ব্যতীত कि मिकाश्र करत ना يَذْكُرُ عند अल क विकाश्र विकाश्र विकाश्र विकाश्र विकाश्र विकाश्य विकाश्य ن -এর اِدْغَاء বা সন্ধি সংঘটিত হয়েছে। উপদেশ লাভ করে না।

क्रमीरव जातालाईत जार्जाव-वाश्ला अस ॥ ॥

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মুহ্কাম ও মুতাশাবিহ আয়াত এবং নাজরান খ্রিস্টান দল : নাজরানের খ্রিস্টানগণ সমস্ত দলিল-প্রমাণে পরাভূত হয়ে শেষে রণকৌশল পরিবর্তন করে ব্ললল, তা যা হোক আপনি তো হযরত মাসীহকে আল্লাহর 'কালিমা' ও তাঁর 'রূহ' মানেন। আমাদের দাবি প্রমাণের জন্য এতটুকুই যথেষ্ট। এ স্থানে এর তান্ত্তিক জবাব একটি সাধারণ নীতির আকারে দেওয়া হয়েছে, যা উপলব্ধি করার পর হাজারও দ্বন্দু-কলহের অবসান হতে পারে। বিষয়টি এভাবে বুঝুন, কুরআন মাজিদ ও সমস্ত আসমানী কিতাবে দুই রকমের আয়াত পাওয়া যার এক তো সেসব আয়াত যার অর্থ সুবিদিত ও সুনির্দিষ্ট। তা হয়তো এ কারণে যে. অভিধান ও শব্দবিন্যাস প্রভৃতির দিক থেকে আয়াতের শব্দমালার মাঝে কোনো অম্পষ্টতা ও দুর্বোধ্যতা নেই, ভাষার মাঝেও একাধিক অর্থের অবকাশ নেই এবং বিষয়বস্তুও সাধারণ স্বীকৃত মূলনীতিসমূহের পরিপস্থি নয়। কিংবা এ কারণে যে, ভাষা ও শব্দে আভিধানিক দিক থেকে একাধিক অর্থের অবকাশ ধাকলেও কুরআন-হাদীসের সুবিদিত ও অকাট্য উক্তি বা উন্মতের সর্ববাদী রায় কিংবা দীনের সর্বজন স্বীকৃত মূলনীতি দারা নিচ্চিতভাবে নির্দিষ্ট হয়ে গেছে যে, বক্তার উদ্দেশ্য ঐ অর্থ নয়; বরং এই অর্থ। এরূপ আয়াতসমূহকে 'মুহকামাত' বলে। প্রকৃতপক্ষে কিতাবের যাবতীয় শিক্ষার মূলভিত্তি এ প্রকারের আয়াতই হয়ে থাকে। দ্বিতীয় প্রকার আয়াতকে 'মৃতাশাবিহাত' বলৈ, অর্থাৎ যার অর্থ জ্ঞানতে ও নির্ণয় করতে সংশয় ও বিভ্রমের সৃষ্টি হয়। এক্ষেত্রে সঠিক পস্থা হলো, এ দিতীয় প্রকার আয়াতকে প্রথম প্রকার আয়াতের দিকে ফিব্রিয় দিয়ে দেখতে হবে, কৌন অর্থ তার সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ। যে অর্থ তার পরিপদ্থি হবে তা অবশ্যই প্রত্যাখ্যন হুরতে হবে এবং যা তার পরিপদ্ধি না হবে, তাকেই বক্তার উদ্দিষ্ট অর্থ বলে গণ্য করতে হবে। যদি চূড়ান্ত চেষ্টার পরও বক্তার উদ্দিষ্ট অর্থ নির্ণয় করা সম্ভব না হয় তবে সবজান্তার দাবিতে সীমা অতিক্রম করে যাওয়া উচিত নয়। যেসব ক্ষেত্রে জ্ঞানের কর্মতি ও ফেণ্ট্রের ক্রারণে বিষয়ের রহস্য ও তাৎপর্য উপলব্ধি করতে আমরা সক্ষম না হই তাকেও এ তালিকার অন্তর্ভুক্ত করে নিতে হবে। কিন্তু সাবধান এরপ কোনো ব্যাখ্যা ও হেরফের করা যাবে না, যা ধর্মের মূলনীতি ও মুহকাম আয়াতের বিরেই হয় : যেমন কুরআন মাজীদে হয়রত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে বলা হয়েছে- از مُوَ اللهِ كَمُول أَدَّم عَبْدُ اللّهِ كَمُثْلُ عِبْدُ اللّهِ كَمُثْلُ أَدَّم عَبْدُ اللّهِ كَمُثْلُ الْمَ আল্লাহর নিকট ঈসার দৃষ্টান্ত তো আদমের দৃষ্টান্ত সদৃশ। তাকে তিনি মাটি হতে সৃষ্টি করেছিলেন : 'সূর্রা র্আলে ইমরান : ৫৯] আরও বলা হয়েছে-

الله عِبْسَى ابْنُ مَرْيَمَ قُولُ النَّحَقِ الَّذِي فِيْهِ يَمْتُرُونَ ، مَا كَانَ لِلْهِ اَنْ يَتَخِذَ مِنْ وَلَدٍ سُبْحَانَهُ إِذَا قَضَى آمُراً فَإِنْسَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَبِكُونَ .

অর্থাৎ 'এই-ই ঈসা, মরিয়ম তনয়। আমি বললাম সত্য কথা, যে বিষয়ে তারা বিতর্ক করে। সন্তান গ্রহণ করা মহান আল্লাহর কাজ নয়। তিনি পবিত্র মহিমাময়। তিনি যখন কিছু স্থির করেন তখন বলেন হও এবং তা হয়ে যায়।

–[সূরা মারইয়াম : ৩৪-৩৫]

এছাড়া কোথাও কোথাও তাঁর খোদায়ী ও ছেলে হওয়ার বিষয়টি রদ করা হয়েছে। এখন যদি কোনো ব্যক্তি এসব মুহকাম আয়াত থেকে চোথ বন্ধ করে করেছিলেন ও তাঁর কালিমা, যা তিনি মরিয়মের নিকট প্রেরণ করেছিলেন ও তাঁর রহ।' [সূরা নিসা : ১৭১] প্রভৃতি মুতাশাবিহ আয়াতের পেছনে ধাবিত হয় এবং তার যে অর্থ মুহকাম আয়াতের সাথে সঙ্গতিপূর্ণ তা বাদ দিয়ে এমন ভাসাভাসা অর্থ গ্রহণ করতে হক্ক করে, যা কিতাবের সাধারণ ও সুস্পষ্ট বক্তব্য এবং সর্বখ্যাত বর্ণনার পরিপন্থি, তবে সেটা তার মনের কৃটিলতা ও হঠকারিতা ছাড়া আর কি হতে পারে। কতক দুষ্ট প্রকৃতির লোক তো চায় এরূপ বিভ্রান্তি সৃষ্টি করে মানুষকে গোমরাহিতে ফাঁসিয়ে দিতে।

আবার কিছু দুর্বল ও টলটলায়মান বিশ্বাসের লোক নিজস্ব মত ও খেয়াল-খুশি অনুযায়ী টেনেহাঁচড়ে এরূপ আয়াতের একটা ব্যাখ্যা দাঁড় করানোর প্রয়াস পায়। অথচ এর সত্যিকারের অর্থ আল্লাহ তা আলাই জ্ঞানেন। তিনিই আপন অনুগ্রহে তা থেকে যাকে যে পরিমাণ ইচ্ছা অবহিত করেন। যারা পরিপক্ক জ্ঞানের অধিকারী তারা মুহকাম ও মুতাশাবিহ সর্বপ্রকার আয়াতকেই সত্য বলে বিশ্বাস করে। তাঁদের এ প্রত্যয় আছে যে, উভয় প্রকার আয়াত একই উৎস হতে উৎসারিত, যাতে পরস্পর বিরোধ ও বৈসাদৃশ্যের কোনো অবকাশ নেই। এজন্যই তাঁরা মুতাশাবিহকে মুহকামের দিকে ফিরিয়ে অর্থ বোঝার চেষ্টার করে। আর যা তাঁদের বোধশক্তির উধ্বে তা মহান আল্লাহর উপর ছেড়ে দেয় এবং বলে এর অর্থ তিনিই ভালো জানেন, আমাদের কাজ সমান আনা। –[তাফসীরে ওসমানী]

মোট কথা, তিনি বিষ্ণু বিষা সে সকল আয়াত উদ্দেশ্য যেগুলোতে বিভিন্ন আদেশ, নিষেধ-বিধান, মাসআলা ও কাহিনী বিবৃত রয়েছে; যেগুলোর অর্থ ও উদ্দেশ্য সুস্পষ্ট ও ঘার্থহীন। পক্ষান্তরে মৃতাশাবিহ আয়াতসমূহ যেমন আল্লাহর অন্তিত্ব, তাকদীরের মাসআলা, বেহেশত-দোজখ, ফেরেশতা প্রভৃতি। অর্থাৎ যেগুলো বুঝা মানুষের জ্ঞান বহির্ভূত বা যেগুলোর মধ্যে বিভিন্ন ব্যাখ্যার অবকাশ রয়েছে। কিংবা এমন অস্পষ্টতা রয়েছে যার মাধ্যমে সাধারণ মানুষকে পথভ্রষ্ট করা সম্ভব। বিভিন্ন ব্যাখ্যার অবকাশ রয়েছে। কিংবা এমন অস্পষ্টতা রয়েছে যার মাধ্যমে সাধারণ মানুষকে পথভ্রষ্ট করা সম্ভব। তথানে একথা জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, কুরআনুল কারীমের যে সকল আয়াত স্বছ্ণ ও সুস্পষ্ট, বা একটি মান্ত্র আর্থেই ব্যবহৃত হয়, তাই কুরআনের মৃল ভিত্তি ও মানদও। যে সকল আয়াত বিভিন্ন অর্থে ব্যবহৃত হওয়ার সম্ভবনা, সেগুলোর অর্থ গ্রহণের ক্ষেত্রে মুহকাম আয়াতসমূহকেই মানদও হিসেবে গ্রহণ করতে হবে। তাফসীরে কারীরে উল্লেখ রয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতে পরিকারভাবে বর্ণনা করেছেন, কুরআনুল কারীমে মুহকাম ও মৃতাশাবিহ আয়াত থেকে দলিল গ্রহণ করা শর্মী আহকামের ভিত্তি হিসেবে গ্রহণ করা জায়েজ নয়। আলাভসমূহ রয়েছে, মৃতাশাবিহ আয়াত থেকে দলিল গ্রহণ করা শর্মী আহকামের ভিত্তি হিসেবে গ্রহণ করা জায়েজ নয়। ক্রিটা না নিজেনের ভাত্ত আকিদার উপর দলিল পেশ করে। বেয়ত এটা বিদ'আতিদের অবস্থাও। কুরআনের সুস্পষ্ট আকিদার বিপরীতে বিদ'আতি দল যে ভ্রান্ত আকিদা পেশ করে এ ব্যাপারে তারা মৃতাশাবিহ আয়াতমূহকে তাদের দলিল বানায়।

মুকাসসির আবৃ বকর জাসসাস (র.)-এর মতে, এ আয়াতে ফিতনা بِرَيْنَا الْوَتْنَاءُ الْوَتْنَاءُ وَالْوَتْنَاءُ وَالْوَتَّانِيَاءً وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُوالِّقُولِةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِقُولِةً وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعَالِقُولِةً وَالْمُعَالِقُولِةً وَالْمُعَالِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِي وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِي وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِّةُ وَالْمُعِلِمُ وَالْمُعِلِم

وَالْمِنْ : অর্থাৎ ক্রআনুল কারীমের মুতাশাবিহ আয়াতসমূহের নিজেদের ইচ্ছামাফিক ভূলবিকৃত অর্থ পরিবেশন করা। এখানে تَوْرِيْتُ اللّه [তাবীল] শব্দটি عَوْرِيْتُ অর্থাৎ বিকৃতকরণ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। –[ইবনে কাছীর]
আর্থাৎ বিকৃতকরণ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। –[ইবনে কাছীর]
আর্থাং বিশ্বদ্ধণ বর্ণনা করা। এ অর্থে প্রান্থান উলর ওয়াকফ করা যেতে পারে। কারণ যারা সুদৃঢ় জ্ঞানের আধিকারী তারাও বিশুদ্ধ তাফসীর ও ব্যাখ্যার ইলম রাখে। তাবীলের এ উভয় অর্থ ক্রআনে ব্যবহৃত হওয়ার প্রমাণ রয়েছে।

অনুবাদ:

وُلُونَ أَيْضًا إِذَا رَأُوا مَنْ يُتَّبِعَنَّ . 🔥 ৮. যখন তারা ঐ সকল লোকদের দেখে যারা মুতাশাবিহ আয়াতের পিছনে পড়ে তখন বলে হে আমাদের لا تُزغُ قُلُوبَنَا تُمِلْهَا عَنِ الْحَقِ প্রতিপালক! আমাদেরকে হেদায়েত দান করার পর بالبيغًاءِ تأويلِهِ الَّذِي لا يَلِينُ بِنَا সরল পথ প্রদর্শনের পর তুমি আমাদের অন্তরকে বক্র করো না। অর্থাৎ তাদের অন্তর যেমন বক্র করে كَــمَا أَزَغْتَ قُلُوبَ أُولَئِكَ بَعْدَ إِذْ দিয়েছ তেমনি এ আয়াতসমূহের তাবিল বা ব্যাখ্যার هَدَيْتَنَا أَرْشَدْتَنَا إِلَيْهِ وَهَبْ لَنَا مِنْ পিছনে পড়ে যা আমাদের জন্যে অনুচিত সত্য হতে আমাদের ফিরিয়ে দিয়ো না। তোমার নিকট হতে পক্ষ لَّدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ رَحْمَةً تَشْبِيْتًا إِنَّكَ হতে আমাদেরকে করুণা দান কর সুদৃঢ়তা দাও, أنت الوهاب. তুমিই মহাদাতা।

رَبُّنَّا إِنَّكَ جَامِعُ النَّاسِ تَجْمَعُهُ لِيَوْم أَىْ فِيْ يَوْم لَّا رَيْبَ شَكَّ فِيْهِ هُوَ يَوْمَ القِيْمَةِ فَتُجَازِيْهِمْ بِأَعْمَالِهِمْ كُمَّا وَعَدْتُ بِذَٰلِكَ إِنَّ اللَّهَ لَا يُخْلِفُ الْمِيْعَادَ مُوْعِدُهُ بِالْبَعَثِ فِيْءِ اِلْتِفَاتُ عَنِ الْخِطَابِ وَيَحْتَمِلُ أَنْ يَكُونَ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَالْغَرْضُ مِنَ الدُّعَاءِ بِهُ لِكَ بِسَيَانُ أَنَّ هَمُّهُمْ أَمْرُ الْأَخِرَةِ وَلِيذَٰلِكَ سَأَلُوا الثُّبَاتَ عَلَى الْهَدَايَةِ لِيَنَالُوا ثُوَابَهَا رَوَى الشُّيخَانِ عَنْ عَائِشَةَ (رضا) قَالَتْ تَلَا رَسُولُ اللَّهِ عَلَيْ هٰذِهِ ٱلْأَيَةَ هُوَ الَّذِيُّ ٱنْذُلُّ عَلَيْكَ الْكِتْبُ مِنْهُ أَيَاتُ مُّحْكُمْتُ الْي أخِرِهَا وَقَالَ

কিয়ামতের দিন মানব জাতির একত্রকারী অর্থাৎ তুমি তাদেরকে একদিন একত্র করবে যাতে কোনো সন্দেহ সংশয় নেই। তোমার প্রতিশ্রুতি অনুসারে ঐদিন তাদের কৃতকর্মের প্রতিফল দান করবে। নিশ্রয় আল্লাহ নির্ধারিত সময়ের অর্থাৎ পুনরুখান সম্পর্কে তার নির্ধারিত ত্রাদার ব্যতিক্রম করেন না।

র্বাট্টিতে ভ্রাদার ব্যতিক্রম করেন না।

র্বাট্টিতে ভ্রাদার ব্যতিক্রম করেন না।

র্বাট্টিতে ভ্রাদার তিক্রম করেন না।

রব্বাহার উক্তিও হতে পারে।

এ লোয়ার উদ্দেশ্য হলো এ কথা ব্ঝানো যে, এর মূল চিন্তা ও ধ্যান হচ্ছে পরকাল। তাই সে স্থানে যাতে পুণ্যফল লাভ করতে পারে, সে জন্যই তারা আল্লাহর নিকট হেদায়েতের উপর সুদৃত্তার যাচনা করেছে।

শায়খাইন [বুখারী ও মুসলিম] বর্ণনা করেন, হ্যরত

আয়েশা (রা.) বলেন, রাস্ল 🚟 أُنْـُزُلُ

এ আয়াত তেলাওয়াত করে عَلَيْكُ الْكُتْبُ الْخ

ইরশাদ করেছেন

فَاحَذُرُوهُم وروك الطَّبَرانِي فِي الْكَبِيرِ عَنْ أَبِى مَالِكِ الاشْعَرِيْ أَنَّهُ سَمِعَ النَّبِيُّ عَظَّ يُقُولُ مَا اَخَافُ عَلْى أُمَّتِي إِلَّا تُلْثُ خِلَالٍ وَذَكُر مِنْهَا أَنْ يُفْتَحَ لَهُمُ الْكِتُبُ أَخَذَهُ النَّمُ ومِن يَبْتَغِي تَأْوِيلُهُ وَلَيْسَ يَعْلُمُ تَأْوِينُكُهُ إِلَّا اللَّهُ وَالرَّاسِخُونَ فِي الْعِلْمِ يَقُولُونَ أُمَنَّابِهِ كُلُّ مِنْ عِنْدِ رَبِّنَا [प्यान रामीय] وَمَا يَذُكُرُ إِلَّا أُولُو الْاَلْبَابِ الْحَدِيثَ -

মুতাশাবিহ আয়াতসমূহের পিছনে পড়তে যখন কাউকে দেখতে পাবে, বুঝবে এরা তারা যাদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা কুরআনে [এ আয়াত] উল্লেখ করেছেন। সুতরাং তাদের সম্পর্কে সতর্ক থাকবে। আবৃ মালেক আশআরী হতে তাবারানী তৎপ্রণিত 'আল কাবীর' এ বর্ণনা করেন যে, তিনি রাসূল 🚃 -কে বলতে ওনেছেন যে, তিনি ইরশাদ করেন, আমার উম্মত সম্পর্কে আমি তিনটি বিষয়ের আশঙ্কা করি। এদের মধ্যে একটি হচ্ছে, তাদের সামনে আল্লাহর কিতাব খোলা হবে আর মু'মিনগণ মুতাশাবিহাতের তাবীলের [মনগড়া ব্যাখ্যার] পিছনে পড়বে। অথচ এগুলোর ব্যাখ্যা আল্লাহ ছাড়া অন্য কেউ জানে না। আর যারা জ্ঞানে সুগভীর ও সুদৃঢ় তারা বলে, আমরা এটা বিশ্বাস করি। সব্কিছুই আমাদের প্রতিপালকের পক্ষ হতে আগত আর বোধসম্পনু ব্যতীত অপর কেউ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

و و وو সমানের ব্যাপারে আল্লাহর কাছে দোয়া করা উচিত যে, হে আমাদের প্রতিপালক! অনুগ্রহ করে: قَوْلُهُ رَبُنُا لا تَزِعْ قَا যখন আমাদেরকে হেদায়েত দান করেছেন, তখন সকল অবস্থায়ই আমাদেরকে সিরাতে মুস্তাকীমের উপর কায়েম রাখুন, জ্ঞামাদের অবস্থা কখনো যেন ইহুদি ও নাসারাদের অনুরূপ না হয়। যাদের নিকট নবুয়ত ও মহান আল্লাহর অবতীর্ণ কিতাবের মতো মহামূল্যবান নিয়ামত থাকা সত্ত্বেও তারা গোমরাহ হয়েছে।

আরাতে উল্লিখিত সমস্ত দোয়াসূচক কালিমা পরিপক্ক জ্ঞানীদের মুখনিঃসৃত দোয়া। তাঁরা নিজেদের জ্ঞানগত যোগ্যতা ও সমানী শক্তিতে আত্মগর্বী ও নিশ্চিন্ত থাকে না; বরং তাঁরা সর্বদা আল্লাহ তা'আলার নিকট অবিচলতা এবং অতিরিক্ত করুণা ও **দয়া প্রার্থনা ক**রে, যাতে অর্জিত ধন হস্তচ্যুত না হয় এবং আল্লাহ না করুন অন্তর সরলপথ প্রান্তির পর বেঁকে না যায়। হাদীসে আছে, রাস্লে কারীম 🚃 প্রায়ই [উম্মতকে শিক্ষা দেওয়ার জন্যে] এ দোয়া পড়তেন– 🚉 🕹 🕹 হে অন্তরসমূহের ওলট-পালটকারী! আমার অন্তরকে তোমার দীনে সুপ্রতিষ্ঠিত রাখ।

-[তাফসীরে ওসমানী]

انَّ الَّذِيْنَ كَفُرُوا لَنْ تُعْنِى تَدْفَعَ عَنْهُمْ اللَّهِ اللَّهَ اللَّهِ اللَّهَ اللَّهَ اللَّهُ اللللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللللْمُ الللللْمُ الللللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ الللْمُ اللللْمُ الللْمُ الللّهُ الل

اً . دَأْبُهُمْ كَدَأْبِ كَعَادَةِ الْ فِرْعَوْنَ وَالَّذِيسْنَ مِنْ قَبْلِهِمْ مِنَ الْأُمْمِ كَعَادٍ وَثَمُودَ كَذَّبُوا بِالْتِنَا فَاخَذَهُمُ اللّٰهُ اَهْلَكُهُمْ بِذُنُوبِهِمْ وَالْجُمْلَةُ مُفْسِرَةً لِمَا قَبْلَهَا وَاللّٰهُ شَدِيدُ الْعِقَابِ.

অনুবাদ

- ১০. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাদের ধনৈশ্বর্য ও সন্তানসন্ততি আল্লাহর নিকট কোনো কাজে আসবে ন অর্থাৎ এগুলো তাঁর শান্তি প্রতিহত করতে পারবে না এবং এরাই জাহান্লামের অগ্লির ইন্ধন। বর্ণে ফাতাহ সহকারে পঠিত। অর্থাৎ যার দ্বারা অগ্লি প্রজ্ঞানিত করা হয়।
- ১১, এদের অভ্যাস ফিরআউন সম্প্রদায় ও তাদের
 পূর্ববর্তীগণের অর্থাৎ পূর্ববর্তী উন্মত যেমন আদ ও
 ছামৃদগণের প্রথার অভ্যাসের ন্যায়। এরা আমার
 আয়াতকে মিথ্যা মনে করে অস্বীকার করেছিল।
 অতঃপর আল্লাহ তাদের পাপের জন্যে তাদেরকে
 পাকড়াও করেছিলেন। এদেরকে ধ্বংস করেছিলেন।
 ইট্রি বাক্যটি পূর্বোল্লিখিত বিষয়টির
 ব্যাখ্যাস্বরূপ। আর আল্লাহ শান্তিদানে অতি কঠোর।

ভাহকীক ও ভারকীব

বর্ণটি ফাতহা দিয়ে পঠিত, অর্থ- জ্বালানি। এটা ইসম, আর وَاوِ अर्थाराश হলে মাসদার হবে। সন্তার উপর মাসদার প্রয়োগ হতে পারে না। এ কারণেই যবরযুক্ত وَاوِ সহ ইসম সাব্যন্ত করা হয়েছে, যাতে মাসদারের উপর এর প্রয়োগ হতে পারে।

ভাগ হুবতাদার খবর হয়ে মুসতানিকা বাক্য। وَأَبُ وَالْهُمْ : শব্দটি উহ্য মেনে ইশারা করেছেন যে, وَالْهُمْ نَوْلُهُ دُالْهُمْ : ضَوْلُهُ دُالْهُمْ : শব্দটি উহ্য মেনে ইশারা করেছেন থে, الله المعالمة المعال

প্রাসন্দিক আলোচনা

কাকের সম্প্রদারই হবে জাহান্লামের ইন্ধন; ধনসম্পদ সেদিন কাজে জাসবে না ; কিয়ামতের উল্লেখ করতে গিয়ে কাফেরদের পরিণতিও জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, দুনিয়া ও আধিরাতে মহান আল্লাহর শান্তি হতে কোনো বস্তুই তাদেরকে রক্ষা করতে পারবে না। যেমন— আমি সূরার শুরুতে লিখে এসেছি। এসব আয়াতের প্রকৃত সম্বোধন ছিল নাজ্বানের প্রতিনিধি দলের প্রতি, যাদেরকে খ্রিন্টান ধর্ম ও সম্প্রদায়ের সর্ববৃহৎ প্রতিনিধি দলে বলেই জানা উচিত। ইমাম ফখরুকীন রাবী

(র.) মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক (র.)-এর রচিত সীরাতগ্রন্থের বরাতে লিখেন, এ প্রতিনিধি দল যখন নাজরান হতে পৰিত্র মদিনার উদ্দেশ্য রওয়ানা হয়, তখন তাদের প্রধান পাদরি আবৃ হারিসা ইবনে আলকামা একটি থচ্চরে সওয়ার ছিল। পথ চলতে গিয়ে খকরটি একবার হোঁচট খায়। তখন আবৃ হারিসার ভাই কুরযা ইবনে আলকামা বলে উঠে- تُمِيَّى ٱلْأَبْعَدُ 'দূরবর্তী [অর্থাৎ মুহাম্মদ 🚃] ধ্বংস হোক।' নাউযুবিল্লাহ! আবৃ হারিসা সঙ্গে সঙ্গে বলল, 🚅 'তোর মা ধ্বংস হোক। कुराय হতবুদ্ধি হয়ে এ প্রতি উত্তরের কারণ জিজ্ঞেস করলে আবু হারিসা বলল, আল্লাহর কসম। আমরা ভালো করে क्रानि, এ ব্যক্তি [মুহাম্মদ 🚃] সেই প্রতীক্ষিত নবী, যাঁর সম্পর্কে আমাদের কিতাবে ভবিষ্যদাণী করা হয়েছিল। কুর্য বলল, प्रावर मानइ ना (यह त्न वनन, كُوُ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ المُنْ المِنْ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ المُدُولُ مِنْ المُدُولُ المُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ المُدُولُ কারণ, আমরা যদি মুহামদ 🚟 -এর প্রতি ঈমান আনি, তাহলে এ সকল রাজা-বাদশা আমাদেরকে যে প্রভূত **অর্থক**ড়ি ও মানসমান দিচ্ছে, তা সব কেড়ে নেবে। কুরয এ কথাটি তার অন্তরে লুকিয়ে রাখল এবং শেষ পর্যন্ত এ কথাই ভার ইসলামের কারণ হয়ে দাঁড়াল। আল্লাহ তা'আলা তার প্রতি সন্তুষ্ট হোন এবং তাকে সন্তুষ্ট করুন। -[তাফসীরে ওসমানী] আল্লামা শাব্বীর আহমদ উসমানী (র.) বলেন, আমার মতে এ আয়াতগুলোতে আবৃ হারিসার উল্লিখিত বক্তব্যেরই জবাব দেওয়া হয়েছে। যেন যুক্তি ও বর্ণনানির্ভর দলিল দ্বারা তাদের ভ্রান্ত আফিদা রদ করার পর সাবধান করে দেওয়া হয়েছে যে, সত্য পরিস্কুট হয়ে যাওয়ার পর যারা পার্থিব ধনসম্পদ ও সন্তানসন্ততি ইত্যাদির কারণে ঈমান আনয়ন করছে না, তারা ভালো করে জেনে রাখুক, ধনসম্পদ ও জ্ঞাতি-গোষ্ঠী তাদেরকে না পার্থিব জীবনে মহান আল্লাহর শাস্তি হতে রক্ষা করতে পারবে, না আখিরাতের মহা আজাব হতে। এর তরতাজা দৃষ্টান্ত তোমরা সম্প্রতি বদর প্রান্তরে মুসলিম ও মুশরিকদের লড়াইতে দেখে নিয়েছে। দুনিয়ার বাহার তো ক্ষণস্থায়ী। ভবিষ্যতের সাফল্য তাদের জন্যে রক্ষিত যারা মহান আল্লাহকে ভয় ৰুৱে এবং তাকওয়া অবলম্বন করে। এভাবে বহুদূর পর্যন্ত এ আলোচনা এগিয়ে গেছে। শব্দের ব্যাপকতা হিসেবে ইছদি ও ষুশরিকরাও এ সম্বোধনের আওতায় পড়ে গেছে, যদিও নাজরানের খ্রিন্টানরাই ছিল আসল লক্ষ্য। -[তাফসীরে ওসমানী] ং যেমনিভাবে অতীতের ইতিহাস পর্যালোচনা করলে এ সত্য প্রতীয়মান হয় যে, ফিরআউন গোষ্ঠীর وأَمْ كَدَأَبِ الْرِفْرِعُونَ ধনসাপদ ও জনসাপদ তাদের জন্যে কোনো কল্যাণ বয়ে আনতে পারেনি। মহান আল্লাহর আজাব হতে তাদের কিছুই ভাদেরকে রেছাই দিতে পারেনি, তেমনি বর্তমান যুগের অন্যায়কারীও বেঈমানদের জন্যেও তাদের সমস্ত সম্পদ ও শক্তি ভাদের জন্যে মহান আল্লাহর আজাব থেকে রেহাই দেওয়ার ব্যাপারে সম্পূর্ণ নিরর্থক, নিখাল বলে প্রমাণিত হবে। ال فرعون **ব্দিক্তবাটন শোর্ডী, দল বা সম্প্রদা**য় সম্পর্কীয় আলোচনা প্রথম পারার সূরা বাকারায় এতদসম্পর্কীয় টীকায় বিস্তারিতভাবে আলোচিত হত্তে । किরাউনের প্রসঙ্গ আলোচনার সাথে এ আলোচনার মিলের কারণ হলো- ফিরাআউন গোষ্ঠীর ধাংসলীলা ভাদের চরম শান্তি ও পরিণতি সম্পর্কে খ্রিস্টধর্মের দাবিদাররাও ঐকমত্য পোষণ করে। তাই এ সূরায় আলোচনার লক্ষ্যস্থল **নাজন্মানের বিষ্টান সম্প্রদার**। এ কারণে খ্রিস্টানগণ যেন ফিরআউন গোষ্ঠীর অন্তভ পরিণতি থেকে শিক্ষা গ্রহণ করে, তাই ফির**আউন গোড়ীর অবস্থা এ ক্লেত্রে** আলোচিত হয়েছে। -[তাফসীরে মাজেদী]

অনুবাদ

وَنَزُلُ لَمُ الْمُرَ النَّبِيُ اللهُ الدِهُودُ بِالْإِسْلَامِ مَرْجِعِهِ مِنْ بَدْدٍ فَقَالُوا لَهُ لاَ يَغُرَّنُكُ انَ قَتَلَتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ لاَ يَغُرَّنُكُ انَ قَتَلْتَ نَفَرًا مِنْ قُرَيْشٍ اغْمَارًا لاَ يَعْسِرِفُونَ الْقِتَالَ قُلْ يَا مُحَمَّدُ لِلَّذِينَ كَفَرُوا مِنَ الْيَهُودِ مَحَمَّدُ لِللَّهِ مَا لَيْهُودِ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الدُّنيا بِالْقَعْلِ وَالْإِسْرِ وَضَرْبِ الْجِزيَةِ وَقَدْ وَقَدْ وَقَدْ وَقَدْ وَقَدْ وَقَدْ وَتُحَمَّرُونَ بِالْوَجْهَيْنِ فِي وَقَدْ وَقَدُ وَقَدْ وَقَدُونَا وَقَدْ وَقَالْ وَقَدْ وَقَدُ وَقَدْ وَقَدُ وَقَدُ وَقَدُ وَقَدُونَ وَقَدُ وَ

🚅: ١٢ ১২. বদর যুদ্ধ হতে প্রত্যাবর্তনের পর রাসূলুল্লাহ 🚅 ইহুদিদেরকে ইসলাম গ্রহণের দাওয়াত দেন। তখন তারা তাকে উত্তর দিয়েছিল, যুদ্ধ সম্পর্কে অজ্ঞ ও অদক্ষ কিছু কোরাইশ লোককে পরাজিত ও হত্যা করতে পারা [আমাদের সম্পর্কে] আপনাকে যেন প্রবঞ্চনায় না ফেলে। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন যে, হে মুহাম্মদ! ইহদিদের যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাদেরকে বলুন, তোমরা শীঘ্রই দুনিয়াতে হত্যা, বন্দী ও ক্রিছিয়া আরোপের মাধ্যমে পরাভূত হবে। تَعْلَيْرُنُ এখানে ত [বিভীয় পুরুষ] এবং ্র প্রথম পুরুষ উভয়ক্তপেই পঠিত রয়েছে। আর সভি্রকারভাবেই তা ঘটেছিল। ভোমাদেরকে পরকালে একএ করা হবে এখানে দিতীয় পুরুষ ও প্রথম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ করা যায়। জাহানামে। অনন্তর তোমরা তাতে প্রবেশ করবে। আর কতই না নিকৃষ্ট আবাস এটা। এটা কত নিকৃষ্ট শয্যা।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভালা জানেন। যা হোক অল্প দিনের মধ্যেই আল্লাহ তা আলা দেখিয়ে দেন, আরব উপদ্বীপে মুশরিকদের নাম-নিশানা কিছু বাকি থাকেনি। বনু কুরায়যার বিশ্বাসঘাতকতার কারণে এ ইছিদ গোত্রকে কতল করা হয়। বনু নযীরকে নির্বাসঘাতকতার করে বার্ষিক কর দিতে বাধ্য হয় এবং প্রায় এক হাজার বছর পর্যাত্র করে বার্ষিক কর দেখে তাদের মন শক্ত হয়ে গেল এবং স্পর্ধা বেড়ে গেল। এমনকি তারা চুক্তি ভঙ্গ করে মুসলিমগণের সাথে যুদ্ধ করতেও প্রস্তুত হয়ে গেল। কবি ইবনে আশরাফ ঘাট সওয়ারির একটি কাফেলা নিয়ে মঞ্চায় চলে গেল এবং আবৃ সুফিয়ান প্রমুখ কুরাইশ কাফেরদের সাথে মিলিত হয়ে বলল, তোমরা আমরা এক। কাজেই সম্মিলিত বাহিনী তৈরি করে আমাদের উচিত মুহাম্মদের মোকাবিলা করা। এ পরিপ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়। আল্লাহই ভালো জানেন। যা হোক অল্প দিনের মধ্যেই আল্লাহ তা আলা দেখিয়ে দেন, আরব উপদ্বীপে মুশরিকদের নাম-নিশানা কিছু বাকি থাকেনি। বনু কুরায়যার বিশ্বাসঘাতকতার কারণে এ ইছদি গোত্রকে কতল করা হয়। বনু নযীরকে নির্বাসন দেওয়া হয়। নাজরানের খ্রিন্টানগণ বশ্যতা শ্বীকার করে বার্ষিক কর দিতে বাধ্য হয় এবং প্রায় এক হাজার বছর পর্যন্ত বিশ্বের বৃহৎ ও উদ্ধত শক্তিবর্গ মুসলিম জাতির শ্রেষ্ঠ ব্বীকার করতে থাকে। মহান আল্লাহরই সমস্ত প্রশাস। াভাফসীরে ওসমানী

সম্ভাবনা আছে যে, কোনো ব্যক্তি এ আয়াতে সন্দেহ করতে পারে যে, আয়াত দ্বারা বুঝা যায় কান্ফেররা পরাজিত হবে, অথচ দুনিয়ার সকল কান্ফের পরাজিত নয়। এ সন্দেহ এ কারণে করা যাবে না যে, এখানে কান্ফের দ্বারা দুনিয়ার সকল কান্ফের উদ্দেশ্য নয়, বরং সে সময়ের মুশরিক ও ইহুদি জাতি উদ্দেশ্য। আর মুশরিকদেরকে সে যুগে গ্রেফতার ও হত্যা এবং ইহুদিদেরকে গ্রেফতার, হত্যা, কর আরোপ ও দেশান্তর করার মাধ্যমে পরাজিত করা হয়েছিল, আর খায়বার বিজয়ের পর সকল ইহুদিদের উপর কর আরোপ করা হয়েছিল –[জামালাইন]

আল্লামা মাজেদী (র.) বলেন, তিনুন্তি তানি নিংসলেহেই বলা যায়। কিন্তু আয়াতে তানিকার শীঘ্রই পরাজিত ও পরাভূত হবে।' মহান আল্লাহর দীনের দুশমনদের সম্পর্কে এ দুঃসংবাদ শুধু আধিরাতেই হবে, না দুনিয়ায়ও ইসলামি শক্তির মোকাবিলায় চূড়ান্ত পর্যায়ে বাতিল ও কাফের শক্তি পরাজিত ও পরাভূত হবে? তা একটি মৌলিক প্রশ্ন এ প্রসঙ্গে সমন্ত তাফসীরকারগণ সর্ববাদী সম্মতভাবে ঐকমত্য পোষণ করেন যে, দুনিয়ায় চূড়ান্ত পর্বাদ্বে কৃফরি শক্তিই চরমভাবে লাঞ্ছিত, অপমানিত, পরাজিত ও পরাভূত হবে। এ আয়াতের হুকুম দুনিয়া ও আধিরাত উভয় ক্ষেত্রে কৃফরি শক্তির চরম পরিণতি সম্পর্কে সমভাবে প্রযোজ্য। তাফসীরকারগণ এ-ও বলেছেন, এ আয়াত ক্ষেত্রে আণিও প্রমাণিত হয় যে, কৃফরি শক্তি অদ্র ভবিষ্যতে এ মুসলিম শক্তির মোকাবিলায় পরাজিত, পরাভূত ও পর্যুদন্ত হবে। বাত্তবে দেখা গেল, মহান আল্লাহর রাস্লের জীবদ্দশাতেই তদানীন্তন কৃফর শক্তি ও নাফরমান গোষ্ঠী পরাজিত, পরাজৃত, পর্যুদন্ত ও বিতাড়িত হয়েছিল।

কাকেররা পরাভৃত হবে: আমরা বলতে চাই, আয়াতে ভবিষ্যদ্বাণীর প্রসঙ্গটি বদর বা ইহুদি শক্তি কোনো বিশেষ সম্প্রদায়ের সাথে সম্পৃত্ত না করে একে সকল কৃষ্ণরি শক্তির চরম পরিণাম সম্পর্কীয় একটি সাধারণ হুকুম ও ভবিষ্যদ্বাণী হিসেবে গ্রহণ করাই উত্তম। অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ —এর সময়কালীন বাতিল ও কৃষ্ণরি শক্তি, চাই তা বদর হোক, খন্দক হোক, খায়বার হোক, হুনায়ন হোক আর মক্কা মুকাররমা বিজয় হোক, চূড়ান্ত পরাজয় কৃষ্ণরি শক্তির জন্যেই নির্ধারিত রয়েছে। আর কিয়ামত পর্যন্ত নিষ্ঠাবান মুসলিম দীনের মুজাহিদের সাথে বাতিল ও কৃষ্ণরি শক্তি যে যুগেই সংঘাত, দ্বন্ধ ও যুদ্ধের মোকাবিলায় লিপ্ত হোক না, সকল যুগেই চূড়ান্ত বিজয় ইসলামি শক্তির, আর চূড়ান্ত পরাজয়, পর্যুদস্থতা বাতিল ও কৃষ্ণরি শক্তির জন্যেই নির্ধারিত হয়েছে। তাই আয়াতের প্রাসঙ্গিক ভবিষ্যদ্বাণী রাস্লুল্লাহ —এর পরবর্তী যুগের সকল কৃষ্ণরি শক্তির ক্ষেত্রে সমভাবে প্রযোজ্য বলে গ্রহণ করার মধ্যে সকল বিতর্কের অবসান নিহিত রয়েছে। ইতিহাসের নিরীক্ষণেও তা সত্য বলে প্রমাণিত হয়েছে যে, মুসলিম শক্তি সকল যুগেই বাতিল শক্তির মোকাবিলায় বিজয়ের মর্যাদায় সুনাম অর্জন করেছে। আর চূড়ান্ত পর্যায়ে কাফের, মুশরিক ও কুসেড শক্তি চরমভাবে লাঞ্ছিত, অপমানিত, পরাজিত ও পর্যুদন্ত হয়েছে। তাই সকলকে আয়াতের হুকুমের ব্যাপারে সমানভাবে গ্রহণ করাই শ্রেয়।

মোদ্দাকথা, পবিত্র কুরআনের অলৌকিক মহত্ত্ব সকল দিকে প্রকাশিত ও উদ্বাসিত। কুরআন নাজিলের সময়ে মুসলমানদের পার্থিব সম্পদের অভাব, শক্তিহীনতা, অসহায়ত্বকে প্রত্যক্ষ করে এর কল্পনাও কি কেউ করতে পেরেছে যে, এ ধনশক্তি ও ক্রলান্ডিহীন, মৃষ্টিমেয় অসহায় দুর্বল লোকেরা বিপুল যশ, কীর্তি, শক্তি, সম্পদ ও খ্যাতির অধিকারী মক্কাবাসী, ইছদি সম্প্রদায়কে এমনকি তদানীন্তন বিশ্বের বৃহৎ শক্তিদ্বয় [পারস্য ও গ্রীক সাম্রাজ্যকে] পদানত, পরাজিত, পরাভূত ও পর্যুদন্ত করেতে সক্ষম হবে, তাদের মোকাবিলা করার সাহস পাবে? কিন্তু ইতিহাসকে বিশ্বয়াভিভূত করে ইসলামের স্বর্ণযুগের উচ্জ্বল ইতিহাস রাস্পুলাহ — এর তিরোধানের পর এক যুগ সময় অতিবাহিত হতে না হতে সমগ্র বিশ্বের তদানীন্তন কালের শেষ্টি ও সাম্রাজ্যসমূহ পরাজিত পরাভূত হয়ে ইসলামের সুশীতল ও সুমহান ছায়াতলে সমবেত হয়।

–[তাফসীরে মাজেদী]

ه كَانَ الْكُمْ الِيَّةُ عَبْرَةً وَذُكِّرَ الْفَعْلُ هِا الْفَعْلُ الْكُمْ الْيَةُ عَبْرَةً وَذُكِّرَ الْفَعْلُ لِلْفُصُلِ فِي فِئَتَيْنِ فِرْقَتَيْنِ الْتَقَتَا يَوْم بَدْدٍ لِلْقِتَالِ فِئَةً تُقَاتِلُ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ أَيْ طَاعَتُهُ وَهُمُ النَّبِيُّ عَلَيْهُ وَأَصْحَابُهُ (رضا) وكَانُوا تَلْثُمانَةِ وَتَلَاثُةَ عَشَر رَجُلاً مَعَهُمُ فَرْسَان وَسِتَّ أَذُرِعٍ وَثَمَانِيَةٌ سُيُونٍ وَأَكْثَرُهُمْ رَجَّالَةٌ وَٱلْخُرْلِي كَافِرَةٌ يَّرَوْنَهُمْ بِالْبَاءِ وَالتَّاءِ أَيْ ٱلْكُفَّارُ مِثْلَيْهِم أَيْ الْمُسْلِمِينُ أَيْ اكْثَرَ مِنْهُمْ كَأْنُوا نَحْوَ الَّفِ رَأَى الْعَيْنِ أَيْ رُوْيَةً ظَاهِرَةً مَعَايِنَةً وَ قَدْ نَصَرَهُمُ اللَّهُ تَعَالَى مَعَ قِلَّ بِيهِمْ وَاللُّهُ يُوَيِّدُ يُقَوِّي بِنَصْرِهِ مَ شَاءً عُنصَرَهُ إِنَّ فِي ذُلِكَ الْمَذْكُورِ لِعَبْرَةُ لِأُولِي الْأَبْصَارِ لِذُوى الْبَصَائِرِ أَفَلَا تَعْتَبُرُوْنَ بذلك فُتومنون .

অনুবাদ :

ক্রিয়াটিকে 🛈 বা পুংলিঙ্গরূপে ব্যবহার করা হয়েছে। যদিও এর الله কর্তা الله বা স্ত্রীলিন্স। কারণ 🕁 এবং 🗐 -এর মধ্যে ব্যবধান রয়েছে। দুটি দলের সম্প্রদায়ের যুদ্ধের উদ্দেশ্যে বদরের দিন একত্র হওয়ার মধ্যে। একদল অর্থাৎ রাসূলুল্লাহ সাহাবীগণ আল্লাহর পথে অর্থাৎ তার আনুগত্যে যুদ্ধে লড়েছিল। এরা সংখ্যায় ছিল তিনশত তেরজন। তাদের সঙ্গে মাত্র দৃটি যোড়া, ছয়টি বর্ম ও আটটি তলোয়ার ছিল। **অধিকাংশ মুজাহিদই ছিল** পদাতিক। অন্যদল ছিল সভ্যপ্রভ্যাখ্যানকারী; ভারা তাদেরকে এটা را آاله عرونهم (बिडीय शुक्रव) مرونهم উভয় রূপেই পাঠ করা যায়। অর্থাৎ কাফেরদেরকে চোৰের দেৰায় অর্থাৎ বাহ্যিক দৃষ্টিতে মুসলমানদের ছিত্তপ দেখেছিল। এরা ছিল অনেক বেশি। এদের সংখ্যা ছিল প্রায় এক হাজার। আর অল্প সংখ্যক হওয়া সব্তেও আল্লাহ এদের [মুসলমানদের] সাহায্য করেছিলেন। আল্লাহ যাকে সাহায্য ক্রার ইচ্ছা করেন তাকে নিজ সাহায্যে শক্তিশালী করেন মজবুত করেন। নিশ্চয় এতে উল্লিখিত বিষয়ে অন্তর্দৃষ্টিসম্পন্ন লোকের জন্য বিবেকবান লোকদের জন্যে শিক্ষা রয়েছে। সূতরাং তোমরা কি এ থেকে শিক্ষা গ্রহণ কর না? অনন্তর ঈমান আনয়ন কর না?

তাহকীক ও তারকীব

আনা كَانَتُ शक्ष: أَيْدٌ : প্রপ্ন: وَمُؤَلِّمُ وَأَلْمُ وَذُكُّرُ الْفَعْلُ الخ উচিত ছিল, যাতে ফে'ল ও ইসমের মধ্যে সামঞ্জস্য হয়ে যায়।

উত্তর: ফে'ল এবং তার ইসমের মধ্যে ব্যবধান সৃষ্টি হলে তখন মিল থাকা জরুরি নয়। আর এখানে 💢 -এর ব্যবধান ঘটেছে। غَيَاتُ : দল, জামাত -এর কোনো একবচন শব্দ ব্যবহৃত হয় না। বহুবচন غَيَاتُ

আনসার ছিলেন ২৩৬ জন। তাঁদের পতাকাবাহী ছিলেন হযরত সা'দ ইবনে উবাইদা (রা.)। -[য়শিয়য়ে য়মল ব. ১, প. ৩৭৬] وَدَرْعُ ٱلْمُرَأَةَ فَمِيْصُهَا । अर्थ- लाशत्र वर्भ : أَذَرُعُ ٱلمَّرَاةُ قَمِيْصُهَا ا كَانَاتُ : أَذَرُعُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

वनत युक्त उपत्र युक्त अवश्व वर्षिठ श्राह । व युक्त कारकतरमत : قُولَهُ قَدْ كَانَ لَكُمْ فَيْ فِئْتَكِنْ (الاية) সংখ্যা ছিল প্রায় এক হাজার। তাদের নিকট ছিল সাতশত উট এবং একশত ঘোডা। অপর পক্ষে মুসলমান মুজাহিদ ছিল তিন শতাধিক, তাদের নিকট ছিল সত্তরটি উট, দুটি ঘোড়া, ছয়টি লৌহবর্ম ও আটটি তরবারি। অথচ আশ্চর্যের বিষয় এই যে. প্রত্যেক পক্ষ অপর পক্ষকে নিজেদের চেয়ে দ্বিগুণ দেখছিল। ফল এই হয়েছিল যে, কাফেরদের অন্তরে মুসলমানদের সংখ্যাধিক্যের কল্পনা ভীতিগ্রস্ত করেছিল। আর মুসলমানরা তাদের সংখ্যা দিগুণ দেখে আরও বেশি মাত্রায় আল্লাহর অভিমুখী হয়েছিল। কাফেরদের পূর্ণসংখ্যা যা মুসলমানদের সংখ্যার প্রায় তিনগুণ ছিল, তা যদি প্রকাশ হয়ে যেত তাহলে সম্ভাবনা ছিল যে, মুসলমানদের অন্তরে ভীতি সঞ্চার হতো। কেননা مَانَةُ صَابِرةً يَغْلِبُوْا مِانَتَيْنُ আয়াতে মুসলমানদের দিগুণের উপর বিজয়ী হওয়ার ভবিষ্যদাণী করা হয়েছিল এবং আল্লাহর ওয়াদা ছিল। কিন্তু তিনগুণের উপর বিজয়ের প্রতিশ্রুতি ছিল না। আর উভয় পক্ষের পরস্পরে দ্বিগুণ সংখ্যক দেখার বিষয়টি বিশেষ ক্ষেত্রে ছিল। –িতাফসীরে ওসমানী।

অনুবাদ :

الشَّهَوَات مَا ١٤ ١٤. أَيَّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَات مَا ١٤ ١٤. أَيِّنَ لِلنَّاسِ حُبُّ الشَّهَوَات مَا تَشْتَهِيْهِ الْنَّفْسُ وَتَدْعُوا الله لَهُ لَيْهِ زَيَّنَهَا الله تَعَالُى إِبْتِلاَءً أَوْ الشُّيطُأَن مِنَ النِّسَاَّءِ وَالْبَنِيْنَ وَالْقَنَاطِيْرِ الْأَمْوَالِ الْكَثِيْرَةِ الْمُ قَنْظُرةِ الْمُ جَمَعةِ مِنَ التَّذَهبِ وَالْفِضَّةِ وَالْخَيْلِ الْمُسَوَّمَةِ الْحِسَانِ وَالْآنْعَامِ أَيْ اَلْإِبِلِ وَالْبَقَيرِ وَالْغَنَدِمِ وَالْحَرْثِ الرِّزْعِ ذٰلِكَ الْمَذْكُورَ مَتَاكُّ الْحَيَاوةِ الدُّنْيَا يَتَمَتَّعُ بِهِ فِيْهَا ثُمَّ يَفْنِي وَاللُّهُ عِنْدَهُ حُسْنَ الْمَاٰبِ الْمَرْجُعُ وَهُوَ الْجَنَّةُ فَيَنْبَغِي الرَّغْبَةُ فِيْهِ دُوْنَ غَيْرِهِ -১٥ ১৫. হে মুহাম্মদ! তোমার সম্প্রদায়কে বল, আমি কি بِخَيْرٍ مِنْ ذٰلِكُمُ الْمَذْكُورِ مِنَ السَّهَوَاتِ إِسْتِفْهَامُ تَقْرِيْدٍ لِللَّذِيْنَ اتَّقَوْا النَّيْرِكَ عِنْدَ رَبِّهِمْ خَبَرُ مُبْتَدَوُهُ جَنَّتُ تَجْرِي مَنْ تَحْيَهَا أُلاَنْهُرُ خُلِدِيْنَ اَيْ مُقَكِّرِيْنَ الْخُلُودَ فِيها إِذَا دَخَلُوها وَأَزُواجُ مُطَهَرَةُ مِنَ الْحَيْضِ وَغَيْرِهِ مِمَّا بَسْتَقْذِرُ وَ رضْوَانُ بكسْرِ أوَّلِهِ وَضُسِّمِهِ كُ غَسَانِ أَيْ رضًا كَثِيْرُ مِنَ اللَّهِ م وَالَّلَهُ بَصِيْرٌ عَالِمُ

بِالْعِبَادِ فَيُجَازَى كُلًّا مِنْهُمْ بِعَمَلِهِ .

সম্পদরাশি, চিহ্নিত সৌন্দর্যমণ্ডিত অশ্বরাজি, গবাদি পশু উট, গরু, ছাগল ইত্যাদি এবং কৃষি-ফসল ক্ষেত-খামার ইত্যাদি চিত্তাকর্ষক বস্তুর অর্থাৎ প্রবৃত্তি যা কামনা করে, তা যে বস্তুর অনুরাগ সৃষ্টি করে সে সকল বস্তুর প্রতি আসক্তি মানুষের নিকট মনোহর করা হয়েছে। মানুষের পরীক্ষার জন্যে আল্লাহ তা'আলা তা সুসজ্জিত করে তুলে ধরেছেন। কিংবা শয়তান মানুষের চোখে তা মনোহর করে তুলে ধরে। এটা উল্লিখিত বস্তু পার্থিব জীবনের সাজ-সরঞ্জাম। যা সে এতে ভোগ করে। অতঃপর সেসব ধ্বংস হয়ে যাবে। আর আল্লাহ তা'আলা, তাঁর নিকটই রয়েছে সর্বোত্তম আশ্রয়। উত্তম প্রত্যাবর্তনস্থল অর্থাৎ জান্নাত। সুতরাং অন্য কিছুর প্রতি নয়; বরং আল্লাহর প্রতিই কেবল ধাবিত হওয়া কর্তব্য ।

বস্তুসমূহ হতে উৎকৃষ্টতর কোনো কিছুর বার্তা সংবাদ দেবং এ স্থানে প্রশ্নবোধক চিহ্নটি تَقْرِيْرِي অর্থাৎ বিষয়টির নিশ্চয়তা বিধানমূলক। যারা শিরক হতে বেঁচে থাকে তাদের জন্যে রয়েছে جَنُّتُ الخ वा विरध्य ا خَبَرْ الله اللَّذِيْنَ الخ वो जें مُبتَداً वो डेप्कमा । यात्मत शामतमा नमी বহমান। যখন তারা প্রবেশ করবে তখন সেখানে তারা স্থায়ী হবে। সেস্থানের স্থায়িত্ব তাদের জন্যে সুনির্ধারিত এবং রজঃস্রাব ইত্যাদি সকল প্রকার অসুচিতা থেকে সুপবিত্রা সঙ্গিনী ও আল্লাহর নিকট হতে বিরাট <u>সন্তুষ্টি।</u> ত্র্নুত্র প্রথামাক্ষরে কাসরা ও পেশ এ দু-ধরনের উচ্চারণভঙ্গি বিদ্যমান। আল্লাহ তাঁর বান্দাদের দ্রষ্টা। অর্থাৎ তাদের সম্পর্কে অবহিত। সূতরাং প্রত্যেককেই তিনি তদীয় কার্যানুসারে প্রতিদান দেবেন।

তোমাদেরকে এসব অর্থাৎ উল্লিখিত চিত্তাকর্ষক

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভূলে যায়। এ কারণেই হাদীসে ইরশাদ হয়েছে ورسم সামগ্রী: মানুষ আকর্ষণীয় ভোগ সামগ্রীর মাঝে নিমজ্জিত হয়ে আল্লাহকে ভূলে যায়। এ কারণেই হাদীসে ইরশাদ হয়েছে ورسم النّب النّب الرّب النّب ورسم
– তাফসীরে ওসমানী

এ সকল বস্তুর ভালোবাসা বা আকর্ষণ বেশিরভাগ মানুষের অন্তরে জায়েজের সীমারেখা থেকে নাফরমানির কারণ ঘটে।
এখানে مُهُمَّمُ দ্বারা مُهُمَّمُ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ যে সকল বস্তু প্রকৃতগতভাবে মানুষের নিকট আকর্ষণীয় ও পছন্দনীয় হয়।
এ কারণেই সেসবের প্রতি আকর্ষণ ও ভালোবাসা অপছন্দনীয় নয়। তবে শর্ত হলো তা মধ্যম পর্যায়ের এবং শরিয়তের
সীমারেখার মধ্যে হবে। এগুলোকে সুশোভিত করাও আল্লাহ তা'আলার পরীক্ষাবিশেষ।

َ عُولُهُ الْمَذُكُورُ - এর মুশারুন ইলাইহ وَاللَّهُ عُولُهُ الْمَذُكُورُ अक्ष : وَلِكَ : প্রশ্ন এবং মুশারুন ইলাইহ -এর মধ্যে সামঞ্জস্য নেই।

উত্তর: الْمَذْكُورُ এখানে الْمَذْكُورُ তথা উল্লিখিত অর্থে। ইসমে ইশারা ও মুশারুন ইলাইহির মাঝে কাজেই সামঞ্জস্য রয়েছে।

অনুবাদ :

اً. اَلَّذِیْنَ نَعْتُ اَوْ بَدْلاً مِنَ الَّذِیْنَ قَبْلُهُ يَ لَا لَٰذِیْنَ قَبْلُهُ يَعُولُونَ يَا رَبَّنَا إِنَّنَا اُمُنَّا صَدَّقْنَا بِكَ وَبِرَسُولِكَ فَاغْفِرْ لَنَا ذُنُوْبَنَا وَقِنَا عَذَابَ النَّارِ.

الْمَعْصِيَّةِ نَعْتُ وَالشَّدِقِيْنَ فِي الْسَّاعَةِ وَعَنِ الْمَعْصِيَّةِ نَعْتُ وَالشَّدِقِيْنَ فِي الْمُعْمِيْنَ لِلْهِ الْإِيْمَانِ وَالْقُنِتِيْنَ الْمُطِيْعِيْنَ لِلْهِ وَالْمُسْتَغْفِرْينَ وَالْمُسْتَغْفِرْينَ اللَّهُ مَا أَعْفِرْ لَننا اللَّهُ مَا أَعْفِرْ لَننا لِللَّهُ مِا أَعْفِرْ لَننا بِاللَّهُ مَا أَعْفِرُ لَننا بِاللَّهُ مَا أَعْفِرُ لَننا بِاللَّهُ وَلَدُو اللَّهُ اللَّهُ النَّوْم -

. شَهِدَ النَّلُهُ بَيْنَ لِخَلْقِه بِالدَّلَاثِلِ وَالْاَيَاتِ اَنَّهُ لَا اَلْهُ لَا مَعْبُودَ بِحَقِّ فِي الْوجُودِ إِلاَّ هُوَ وَ شَهِدَ بِذٰلِكَ الْمَلْئِكَةُ بِالْاِقْرَادِ وَاُولُوا الْعِلْمِ مِنَ الْاَنْبِينَاءِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ بِالْإعْتِقَادِ وَاللَّلْفُظِ وَالْمُؤْمِنِيْنَ بِالْإعْتِقَادِ وَاللَّلْفُظِ قَائِمًا بِتَذْبِيْرِ مَصْنُوعَاتِهِ وَنَصْبَهُ عَلَى الْحَالِ وَالْعَامِلُ فِيْهَا مَعْنَى الْجُملَةِ أَى تَفَرَّدَ بِالْقِسْطِ بِالْعَذْلِ لَا الْجُملَةِ أَى تَفَرَّدَ بِالْقِسْطِ بِالْعَذْلِ لَا الْهُ اللَّهُ الْاَهُ عَنْ مُنْعِهِ .

না বিশেষণ কিংবা نَعَت वा বিশেষণ কিংবা
পূর্বোল্লিখিত بَدَلْ مَه - اَلَّذِیْنَ الخ বা স্থলাভিষিক্ত বাক্য।
বলে, হে আমাদের প্রভু! আমরা বিশ্বাস করেছি
তোমাকে এবং তোমার রাস্লকে সত্য বলে স্বীকার
করেছি সূতরাং তুমি আমাদের পাপ ক্ষমা কর এবং
আমাদেরকে আগুনের আজাব হতে রক্ষা কর।

১ > ৭. পাপকার্য হতে বিরত থেকে আনুগত্যের কার্য পালনে তারা ধৈর্যশীল, الصّبريْنَ বা বিশেষণ । উমানের বিষয়ে সত্যবাদী, অনুগত আল্লাহর বাধ্যগত, ব্যয়কারী দান সদকাকারী, এবং উষাকালে রাত্রি শেষে আল্লাহর নিকট ক্ষমাপ্রার্থী অর্থাৎ তারা বলে, اللّهُمَّ أَعْفِرُ لَنَا 'হে আল্লাহ আমাদের ক্ষমা কর।'

রাত্রির শেষভাগ যেহেতু নিদ্রাসুখ ও অসতর্কতার সময় সেহেতু বিশেষ করে এ স্থানে এ বিষয়ের উল্লেখ করা হয়েছে।

🕻 🔥 ১৮. আল্লাহ সাক্ষ্য দেন অর্থাৎ প্রমাণ ও নিদর্শনাবলির মাধ্যমে সকল সৃষ্টিকে তিনি সুস্পষ্ট করে বর্ণনা করে দিয়েছেন যে, তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নেই। মূলতই আর কোনো অস্তিতুশীল উপাস্য নেই। ফেরেশতাগণ স্বীকৃতিদানের মাধ্যমে এবং নবী ও বিশ্বাসীগণ যারা জ্ঞানের অধিকারী তারাও বিশ্বাস ও স্বীকৃতির মাধ্যমে এ বিষয়ে সাক্ষ্য দান করে। তাঁর সৃষ্টি পরিচালনায় এককভাবে তিনি ন্যায়ের মাঝে প্রতিষ্ঠিত। حَالُ वो जें को कें वा जवञ्चा उ ভাববাচক পদরূপে مَنْصُوْب রূপে ব্যবহৃত হয়েছে। উল্লিখিত বাক্যটির মর্মবোধক শব্দ تُفَيِّرُ [তিনি এক] वर्गे قَامَلُ वर्गा الْقَسُطَ क्रांत्र गणा عَامَلُ वर्ग ন্যায় নিষ্ঠা। তিনি ব্যতীত অন্য কোনো ইলাহ নেই। تَاكِيْد বা জোর প্রতিষ্ঠার উদ্দেশ্য এ বিষয়টির পুনরুক্তি করা হয়েছে। তিনি তাঁর সামাজ্যে পরাক্রমশালী, তাঁর কাজে তিনি প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

बं होता উদ্দেশ্য একটি প্রশ্ন নিরসন করা যে, اَلْفِبَادُ यो निकটবর্তী তা থেকে বদল কিংবা সিফত, এ ধারণাকে দূর করেছেন যে, এটা اِتَّقَوْا থেকে বদল কিংবা সিফত, النِّفِبَادُ থেকে নয়।

نَّنَ ' केश মেনে ইশারা করেছেন যে, الَّنَّىٰ শব্দটি উহ্য نِ -এর কারণে মানসূব হয়েছে।

। अक्रिर و إِتَّقُوا अर्था९ याजात - أَتَقُوا अनि اَلَّذَيِّن अर्था९ याजात : قُوْلُهُ نَعْتُ

ত্র তর্থাৎ ধৈর্যধারণকারী। ইমাম রাযী (র.) লিখেন, ফে'ল -এর পরিবর্তে ইসমে ফায়েল আনার কারণ হলো, সে সকল ব্যক্তির একটা বিশেষ অভ্যাস প্রকাশ করা।

كَانِمًا अर्था९ : قَوْلُهُ نَصْبُهُ عَلَى النَّحَالِ -এর সিষ্ণত হওয়ার কারণে নয়। কেননা সিষ্কত ও মওস্ফের মধ্যে فَصْلَّ بِالْاجْنَبَى রয়েছে।

: এটা মূলত একটি প্রশ্নের উত্তর ؛ أَفُولُهُ وَالْفَاعِلُ فَيْهَا مَعْنَى الْجَمْلُةِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَالْمُسْتَغُفِرِتْنَ بِالْاَسْحَارِ : विশেষভাবে শেষ রাতের কথা এজন্য বলা হয়েছে যে, তা অন্তরকে মজবুত রাখা এবং রহানী শক্তি বৃদ্ধির কারণ হয়। নফসের উপর সে সময় জাগ্রত হওয়া কষ্টকর হয়ে দাঁড়ায়। রাতের শেষ প্রহর ছাড়া অন্য সময় ইস্তিগফার হতে পারে না– এমন উদ্দেশ্য নয়।

আৰু হলো বৰ্ণনা করা, অবহিত করা। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা যে সকল বস্তু সৃষ্টি করেছেন এবং বর্ণনা করেছেন, সেসবের মাধ্যমে আল্লাহ তা আলা নিজের একত্বাদের প্রতি আমাদের দিকনির্দেশনা দিয়েছেন। ফেরেশতা এবং আলেমগণও তাঁর একত্বাদের সাক্ষ্য দেয়। এতে আলেমগণের বিশেষ ফজিলত ও মর্যাদাও রয়েছে যে, আল্লাহ তা আলা নিজের এবং ফেরেশতাদের নামের সাথে আলেমদের কথা উল্লেখ করেছেন, তবে এর দ্বারা সেসব আলেম উদ্দেশ্য যারা কিতাব ও সুন্নাহর ইলম সম্পর্কে বিশেষ অভিজ্ঞ।

অনুবাদ :

একমাৰ اللَّه هُو الْإَسْكُامُ এक اللَّه هُو الْإِسْكُامُ اللَّهِ يُنَ الْمَرْضِتَّى عِنْدَ اللَّهِ هُو الْإِسْكُامُ أَى السَّرْعَ الْمَبْعُوثُ بِيهِ الرَّسُلُ الْمَبْنِيُّ عَلَى التَّوْحِيْد وَفيْ قِرَاءَةٍ بِفَتْحِ أَنْ بَدَلُ مِنْ أَنَّهُ البِع بَدْلُ الشِّتَمْ الْهِ وَمَا اخْتَلَفَ الَّذِيْنَ أُوتُوا ٱلكِتُبَ الْيَهُودُ وَالنَّصَارَى فِي الدَّيْنِ بِأَنْ وَحَّدَ بَعْضُ وَكُفَّرَ بَعْضٌ إِلَّا مِنْ بَعْدِ مَا جَا ءَ هُمُ الْعِلْمُ بِالتَّوْحِيْدِ بَغْيًا مِنَ الْكُفِرِيْنَ بَيْنَهُمْ وَمَنْ يَكُفُرْ بِأَيْتِ اللَّهِ فَإِنَّ اللَّهَ سَرِيْعُ الْحِسَابِ أَيْ ٱلْمَجَازَاةُ لَهُ . ٢٠. فَانْ حَاجُوكَ خَاصَمَكَ الْكُفَّارُ يَا مُحَمَّدُ

فِي الدِّيْنِ فَقُلْ لَهُمْ أَسْلَمْتُ وَجُهي لِلَّهِ اَنْقَدْتُ لَهُ اَنَا وَمَنِ اتَّبَعَنِ وَخُصَّ الْوَجْهُ بِالنَّذِكْرِ لِشَرْفِهِ فَعَيْرُهَ أَوْلُى وَقُلْ لِلْكَذِيْنَ أُوتُوا ٱلكِتٰبَ الْيَهُودِ وَالنَّصَارٰى وَأَلاُمِّيتَيْنَ مُشْرِكِي الْعَرَبِ ءَ اَسْلَمْتُمْ اَيْ اَسْلَمُوا فَإِنْ اَسْلَمُوْا فَقَدِ اهْتَدُوا مِنَ النَّضَلَالِ وَإِنْ تَوَلُّوا عَن الْإِسْلَامِ فَإِنَّمَا عَلَيْكَ الْبَلْغُ أَىْ ٱلتَّبْلِينُغُ لِلرَّسَالَةِ وَاللُّهُ بَصِيْرٌ بُالْعِبَادِ فَيُبَجَازِيْهِمْ باعْمَالِهمْ وَهٰذَا قَبْلَ ٱلاَمْرِ بِالْقِتَالِ.

ইসলাম। অর্থাৎ তাওহীদের বুনিয়াদের উপর প্রতিষ্ঠত যে জীবন-বিধানসহ রাসূলগণ প্রেরিত হয়েছেন তা। 👸 এটা অপর এক কেরাতে হাঁ -এর يَدُل বা স্থলাভিষিক্ত বাক্যরূপে প্রথমাক্ষর ফাতাহসহ [়া রূপে] পঠিত রয়েছে। অমতাবস্থায় এটা بدل اشتال বা সন্নিবেশিত স্থলাভিষিক্ত পদ বলে গণ্য হবে। যাদেরকে কিতাব প্রদান করা হয়েছিল অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানরা তারা কাফেরদের প্রতি জিদবশত তাদের নিকট তাওহীদ সম্পর্কে জ্ঞান আসার পর তাদের মধ্যে ধর্ম বিষয়ে মতানৈক্য ঘটেছিল। কতকজন তাওহীদের উপর বিশ্বাস স্থাপন করল এবং আর কতকজন সত্য প্রত্যাখ্যান করল। আর কেউ আল্লাহর নিদর্শনকে প্রত্যাখ্যান করল। নিশ্চয় আল্লাহ অতি দ্রুত হিসাব গ্রহণকারী। অর্থাৎ তার প্রতিফল দানে [তিনি অতিদ্রুত]।

২০. হে মুহাম্মদ! যদি তারা কাফেররা তোমাদের সাথে ধর্ম বিষয়ে বিতর্কে বিত্তায় লিপ্ত হয় তবে তুমি এদের বল, আমি ও আমার অনুসারীগণ আল্লাহর নিকট চেহারা সমর্পণ করেছি। অর্থাৎ তাঁর প্রতি আমরা বাধ্যগত। শরীরের মধ্যে চেহারা সর্বোৎকৃষ্ট বলে তাকে বিশেষভাবে এ স্তানে উল্লেখ করা হয়েছে। এটাই যখন সমর্পিত তখন অন্য অঙ্গপ্রত্যঙ্গগুলোর তো কথাই নেই এবং যাদেরকে কিতাব প্রদান করা হয়েছে অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টানগণ তাদেরকে ও নিরক্ষরদেরকে অর্থাৎ আরব মুশরিকদেরকে বল, তোমরা কি আত্মসমর্পণ করেছ? অর্থাৎ তোমরা ইসলাম গ্রহণ কর যদি তারা আত্মসমর্পণ করে তবে তারা পথভ্রষ্টতা হতে হেদায়েত পাবে আর যদি তারা ইসলাম হতে মুখ ফিরিয়ে নেয় তবে তোমার কর্তব্য কেবল প্রচার করা। রিসালাতের বাণী পৌছিয়ে দেওয়া। আল্লাহ বান্দাদের দ্রষ্টা। সুতরাং তিনি তাদের কার্যাবলির প্রতিফল দান করবেন। এ আয়াতটি যুদ্ধ সম্পর্কিত বিধান সংবলিত আয়াত নাজিল হওয়ার পর্বের ছিল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইসলাম এমন ধর্ম যার দাওয়াত ও তালীম প্রত্যেক নবী আপন আপন যুগে দান : قَوْلُتُ انَّ الدَّبِينَ عِنْدَ الله الاسْكر হরেছেন। বর্তমানে তার পূর্ণাঙ্গ অবস্থা সেটাই, যাকে আখেরী জামানার নবী হযরত মুহাম্মদ 🚃 বিশ্ববাসীর সামনে পেশ 🗪 🚅 **াখতে বলেছে**ন। **ওধু**মাত্র এমন আকিদা রাখা যে, আল্লাহ এক এবং কিছু নেক আমল করা ইসলাম নয় এবং তার দ্বারা াজাত লাভ হবে না।

رَانَّ السَّذِسْ يَكُفُرُونَ بِايلْتِ السَّلِهِ وَيَقْتُلُونَ النَّبِيتِنَ السَّلِهِ بِعَنْدِ حَقِّ وَيَقْتُلُونَ النَّذِيْنَ يَامُرُونَ النَّذِيْنَ يَامُرُونَ النَّذِيْنَ يَامُرُونَ النَّيهُ اللَّهُ النَّاسِ وَهُمُ النَّهُ الْفَدُو مِنَ النَّاسِ وَهُمُ الْبَهُودُ دُويَ انتَهُمْ قَتَلُوا ثَلْثَةً وَسَبْعُونَ الْبَيَّ فَنَهَاهُمْ مِائَنَةً وَسَبْعُونَ وَارَبْعَيْنَ نَبِيتًا فَنَهَاهُمْ مِائَنَةً وَسَبْعُونَ وَرَبِيتًا فَنَهَاهُمْ مِائَنَةً وَسَبْعُونَ وَلَيْمِ مُؤلِمِ فَعَتَلُوهُمْ فِي يَوْمِهِمْ وَذَكُرُ الْبَشَرَهُمْ اعْلِمُهُمْ بِعَذَابِ النِيمِ مُؤلِمٍ وَذَكُرُ الْبَشَارَةِ تَهَكُمُ لَهُمْ وَدُخِلَتُ وَلَا الشَّرُطِ .

٢٢. أُولَيْكَ أَلَذِيْنَ حَبِطَتْ بَطَلَتْ اعْمَالُهُمْ
 مَا عَمِلُوهُ مِنْ خَيْرٍ كَصَدَقَةٍ وصِلَةٍ رَحِمٍ
 فِي النَّدُنْيَا وَالْآخِرَةِ فَلَاآعُ تِسَدَاد بِهَا
 لِعَدَمِ شَرْطِهَا وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصِرِيْنَ
 مَانِعِيْنَ لَهُمْ مِنَ الْعَذَاب.

অনুবাদ:

শে ২১. <u>যারা আল্লাহর নিদর্শন প্রত্যাখ্যান করে, অন্যায়ভাবে</u>
নবীগণকে হত্যা করে يَقْتَلُوْنَ এটা অপর এক
কেরাতে يَقَاتِلُوْنَ রূপে পঠিত রয়েছে। এবং যারা
মানুষের মধ্যে ন্যায়ের ইনসাফের নির্দেশ দেয়
তাদেরকে হত্যা করে এরা হলো ইহুদি সম্প্রদায়।
বর্ণিত আছে যে, তারা তেতাল্লিশজন নবীকে হত্যা
করে। তখন তাদের দাসদের একশত সত্তরজন এর
নিষেধ করলে ঐদিন তাদেরও তারা হত্যা করে।
তুমি তাদের মর্মন্ত্রদ শান্তির সুসংবাদ দাও ঘোষণা
দাও। এ স্থানে ব্যক্তার্ছে এটাকে সুসংবাদ রূপে
আখ্যায়িত করা হয়েছে।

২২. এসব লোক, এদের কার্যাবলি অর্থাৎ যে সমস্ত তালো কাজ তারা করেছে। যেমন— দান-সাদকা, আত্মীয়তার বন্ধন রক্ষা করা ইত্যাদি তা ইহকালে ও পরকালে নিক্ষল হবে। বাতিল বলে গণ্য হবে। কারণ শর্ত অর্থাৎ ঈমান না থাকায় এসব আমল কোনো ধর্তব্যের হবে না। তাদের কোনো সাহায্যকারী হবে না। শাস্তি থেকে কোনো রক্ষাকারী থাকবে না।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ضَرُكُ النَّبِيَّبُنَ بِغَيْرِ حَقِّ : অর্থাৎ তাদের অহংকার ও বিদ্রোহ এ সীমা পর্যন্ত পৌছে গিয়েছিল যে, তারা শুধু নবীদেরকেই অন্যায়ভাবে হত্যা করেনি; বরং যারা হক ও ইনসাফের কথা বলত তাদেরকেও হত্যা করেছে। অর্থাৎ যারা খাঁটি ঈমানদার ছিল, সত্যের প্রতি মানুষদেরকে আহ্বান করত, সংকাজের আদেশ ও অন্যায় কাজে নিষেধকে নিজের দায়িতু মনে করত।

ें वाशाकात এ মতভেদকে সামনের يَقْتُلُوْنَ الَّذِيْنَ -এর পরে উল্লেখ করলে আরও ভালো وَمُولَهُ وَفِي قِرَاءَ يُقَاتِلُونَ عَلَا وَالْعَالَمُ وَا

चंदी : অর্থাৎ, যে সকল কাজের উপর তারা অত্যন্ত আনন্দিত হচ্ছে এবং মনে করছে যে, আমরা অনেক ভালো কার্জ করছি তাদেরকে বলে দিন যে, তোমাদের সে সকল কাজের পরিণাম এই।

व्यां९ जर्या مَالُ अर्था९ जे اللَّذِيْنَ व्या يَدْعُرُنَ अर्था९ जे مَالُ ও অবস্থাবাচক পদ। তাওরাতের অংশ কিছু হিস্যা প্রদান করা হয়েছিল? তাদেরকে আল্লাহর কিতাবের দিকে আহ্বান করা হয়েছিল যাতে তা তাদের মধ্যে মীমাংসা করে দেয়। অতঃপর তাদের একদল মুখ ফিরিয়ে নেয়, আর তারাই তাঁর বিধান গ্রহণে পরাজ্মখ। একবার ইহুদিদের দুই ব্যক্তি ব্যভিচারে লিপ্ত হলে তারা রাসূল ্লুক্ট্র -এর কাছে তার বিচার নিয়ে আসে। তখন তিনি তাদেরকে 'রজম' বা প্রস্তর নিক্ষেপে সংহার করার নির্দেশ দেন। কিন্তু তারা এ নির্দেশ মানতে অস্বীকার করে। শেষে তাওরাত নিয়ে আসা হলে এতেও ঐ বিধান পাওয়া যায়। [তখন বাধ্য হয়ে] উক্ত দুই ব্যাভিচারীকে রজম করা হয়। ফলে তারা খুব রাগ করে। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা উক্ত আয়াত নাজিল করেছিলেন।

ে ﴿ لَكَ التَّوَلَّى وَالْإِغْرَاضُ بِانَّهُمْ قَالُوا ٢٤ عَا . ذَٰلِكَ التَّوَلَّى وَالْإِغْرَاضُ بِانَّهُمْ قَالُوا এ হেতু যে, তারা বলে যে অর্থাৎ তাদের এ উক্তির কারণে, কয়েক দিন ব্যতীত অর্থাৎ চল্লিশ দিন, যে কয়েক দিন তাদের পূর্বপুরুষরা গোবৎসের পূজা করেছিল অগ্নি আমাদের স্পর্শ করবে না উক্ত কতকদিন পর তা তাদের উপর হতে অপসারিত হবে। নিজেদের ধর্ম সম্পর্কে তাদের এ মিথ্যা উদ্ভাবন উক্ত মিথ্যা কথন তাদেরকে প্রবঞ্চিত করেছে। مَا كَانُوا يَفْتَرُونَ विष्ठ فِيْ دِيْنِهِمْ করেছে। সাথে متعكن বা সংশ্লিষ্ট।

> Yo ২৫. কিভাবে তাদের কি অবস্থা হবে? সেদিন, যাতে কোনো সন্দেহ সংশয় নেই অর্থাৎ কিয়ামতের দিন যখন আমি তাদেরকে একত্র করব এবং কিতাবী বা অন্যান্য প্রত্যেককে তার অর্জিত কর্মের ভালো বা মন্দ যা সে করেছে তার পূর্ণ প্রতিদান দেওয়া হবে এবং তাদের প্রতি অর্থাৎ লোকদের প্রতি সৎ আমল হ্রাস করে বা মন্দ আমল বাড়িয়ে দিয়ে কোনো অন্যায় করা হবে না।

করনি <u>যাদেরকে ছেখনি লুক্ষ্য</u> করনি <u>যাদেরকে ৩২ তুমি কি তাদেরকে দেখনি লুক্ষ্য</u> করনি <u>যাদেরকে</u> حَظًّا مِنَ الْكِتٰبِ التَّتُورٰبةِ يَدْعُونَ حَالُّ الِيٰ كِتُبِ اللَّهِ لِيَحْكُمَ بَيْنَهُمْ ثُمَّ يَتَوَلِّى فَرِيْقَ منْهُمْ وَهُمْ مُعُرضُونَ عَنْ قَبُولِ حُكْمِهِ نَزِلُ في الْيَهَوْدِ زَنى مِنْهُمْ اثْنَانِ فَتَحَاكُمُوا إِلَى النَّبِيِّ عَلَيْهُ فَحَكَمَ عَلَيْهِمَا بِالرَّجْمِ فَأَبُوا فَجِيُّ بالتَّوْرُنةِ فَوجدَ فَيْهَا فَرُجمَا فَغَضُبُوا .

أَىْ بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ لَنْ تَمَسَّنَا النَّارُ إِلَّا أَيَّامًا مَّعْدُوٰدْتٍ أَرْبَعِيْنَ يَوْمًا مُدَّةَ عِبَادَةِ أَبَائِهِمُ الْعِجْلَ ثُمَّ تَزُولُ عَنْهُمُ وَغَرَّهُمْ فِي دِينيهِمْ مُتَعَلِّقُ بِقُولِهِ مَا كَانُوْا يَفْتُرُونَ مِنْ قَوْلِهِمْ ذَٰلِكَ .

فَكَيْفَ حَالُهُمْ إِذَا جَمَعْنُهُمْ لِيَوْم أَيْ فِيْ يَوْم لَا رَيْبَ شَكَّ فِيْهِ هُوَ يَوْمُ الْقِيْمَةِ وَوُقِيبَتْ كُلُّلُ نَفْسٍ مِنْ أَهْل الْكِتُبِ وَغَيْرهمْ جَزَاءً مَا كَسَبَتْ عَمِلَتَ مِنْ خَيْرٍ وَشَرِّ وَهُمْ أَى النَّاسُ لاَ يُظْلَمُونَ بِنَقْصِ حَسَنَةٍ أو (زيادة سَيّئة -

थामिक व्यात्नाहना

জালোচ্য বিষয় : এখানে সত্য ও অসত্যের আহ্বানকারীদের সাথে ইহুদিদের হঠকারিতা, বিরোধিতা, বিদ্বেষ ও এড়িয়ে চলার চরিত্র তুলে ধরা হয়েছে।

चें । এসব আহলে কিতাব দ্বারা উদ্দেশ্য মদিনার ইহুদিরা, যাদের অধিকাংশই ইসলাম গ্রহণ থেকে বঞ্চিত ছিল। তারা ইসলাম ও মুসলমান এবং তাদের নবীর বিরুদ্ধে বিভিন্ন ষড়যন্ত্রে লিপ্ত ছিল। ফলে একটি গোত্রকে এবং দৃটি গোত্রকে দেশান্তর করা হয়েছিল।

ইহুদিরা তাদের ধর্মীয় গ্রন্থেরও অনুসরণ করে না : তাদেরকে যখন আহ্বান করা হয় যে, পাক কুরআনের দিকে আস, যা তোমাদের স্বীকৃত কিতাবসমূহের দেওয়া ভবিষ্যদ্বাণী অনুযায়ী অবতীর্ণ এবং যা তোমাদের নিজেদের মতবিরোধসমূহের যথাযথ মীমাংসা দানকারী তখন তাদের ধর্মবেস্তাদের এক শ্রেণী অবজ্ঞাভরে মুখ ফিরিয়ে নেয়। অথচ পাক কুরআনের প্রতি আহ্বান প্রকৃতপক্ষে তাওরাত ইঞ্জিলের প্রতি আহ্বান; বরং অসম্ভব নয় যে, এ স্থলে মহান আল্লাহর কিতাব বলতে তাদের তাওরাত ও ইঞ্জিলকেই বোঝানো হয়েছে অর্থাৎ ধর, আমরা তোমাদের ঝগড়ার ফয়সালা তোমাদের কিতাবের উপরই ছেড়ে দিয়েছি। কিন্তু পরিহাসের কথা, তারা নিজেদের কুপ্রবৃত্তি ও তুচ্ছ স্বার্থের বশবর্তী হয়ে নিজেরদের কিতাবের নির্দেশনা হতেও মুখ ফিরিয়ে নেয়। না তার ভবিষ্যদ্বাণী শোনে, না তার নির্দেশে কর্ণপাত করে। তাইতো তারা ব্যভিচারীর রক্তম প্রস্তারাঘাতে হত্যা। এর ক্ষেত্রে তাওরাতের সুস্পষ্ট নির্দেশকে পাশ কাটিয়ে যায়। যেমনটা সূরা মায়িদায় আসবে। —[তাফসীরে ওসমানী]

ভাল ধারণা ছিল যে, তারা তো দোজথে প্রবেশ করবেই না। যদি প্রবিষ্ট হয়ই, তবে তা সামান্য কয়েকদিনের জন্যে হবে। তাদের এ মনগড়া দাবি তাদেরকে প্রতারিত করেছে। তারা মনে করে তারা আল্লাহর অতি প্রিয়, আমরা যা কিছুই করি না কেন, বেহেশত আমাদের জন্যেই নির্ধারিত। আমরা ঈমানদার, আমরা অমুকের বংশধর এবং অমুক নবীর উম্মত। কাজেই আমাদেরকে আগুনে স্পর্শ করার কোনো ক্ষমতা নেই। আর যদি স্পর্শ করেও তাহলে পাপমুক্ত করার জন্যে কয়েকদিনের জন্য হতে পারে, এরপর আমরা বেহেশতে প্রবেশ করব। এ ভ্রান্ত ধারণা তাদেরকে এত নির্ভীক বানিয়ে দিয়েছে যে, তারা কঠোর থেকে কঠোর অন্যায়ে লিপ্ত হতে দ্বিধাবাধ করে না।

ভিত্ত নিজেরা মনগড়াভাবে সৃষ্টি করে মহান আল্লাহর নামে ভিত্তিহীনভাবে তা চালিয়ে দেওয়াকে 'ইফতিরা' বা 'ভিত্তিহীন মনগড়া মিথ্যাচার' বলা হয়। আর ইহুদিগণ তাদের ধর্মবিশ্বাসে অসংখ্য মনগড়া ভিত্তিহীন মিথ্যা রটনা করে এগুলোকে তাদের ভ্রান্ত বিশ্বাসের সপক্ষে কল্লিত 'রক্ষাকবচ' বানিয়ে নিয়েছিল। আর তাদের লান্ত বিশ্বাসমূহের মধ্যে এটিও উল্লেখযোগ্য ছিল যে, ভিধু নামে মাত্র চল্লিশ দিন ব্যতীত। জাহান্নাম তাদের জন্য হারাম। তাদের বৃদ্ধুর্গদের সাথে সম্পর্ক ও বৃদ্ধুর্গদের স্পারিশই তাদের নাজাতে ইমান ও আমল ব্যতীত আপনা-আপনিই হয়ে যাবে।

ं كَيْتُ : এ প্রশ্নবোধক শব্দ আজাবের ভয়াবহতা, নিষ্ঠুরতা ও কঠোরতা বুঝানোর জন্যেই ব্যবহৃত হয়েছে।

কারো উপর কোনো জুলুম করা হবে না। অর্থাৎ কাউকেও বিনা অপরাধে অথবা অপরাধের মাত্রার চেয়ে শান্তির পরিমাণ বেশি দেওয়া হবে না এবং কেউ তার সংকর্মের প্রতিদান হতে বঞ্চিত হবে না।

वकित त्राम ७ शांत्रग सांखा عند عَنَا الله वकित त्राम وَنَوْلُ لَمَّا وَعَدَ عَنِي الله أُمَّتَهُ مُلْكَ فَارسَ وَالرُّوْمِ فَعَالُ الْمُنَافِقُونَ هَيْهَاتَ قُلِ اللُّهُ يَمَ بِنَا الْكُهُ مُسِلِكَ الْمُلْكِ تُؤْتِي تُعْطى الْمُلْكَ مَنْ تَشَاءُ مِنْ خَلْقَكَ وَتَنْزِعُ الْمُلْكَ مِمَّنْ تَشَاَّءُ وَتُعزَّ مَنْ تَشَاءُ بِاينْتَائِهِ إِيَّاهُ وَتُذِلٌّ مَنْ تَشَاءُ بِنَزْعِهِ مِنْهُ بِيَدِكَ بِقُدْرَتِكَ الْخَيْرُ أَيْ وَالشُّرُ إِنَّكَ عَلَى كُلِّ شَيْعَ قَدِيْرُ.

النَّهَارَ تُدْخِلُهُ فِي الَّيْلِ فَيَبِزِيْدُ كُلَّ مِنْهُمَا بِمَا نَقَصَ مِنَ ٱلْأُخَرِ وَتُخْرِجُ الْحَتَّى مِنَ الْمَيَّت كَالْإِنْسَانِ وَالنَّطَائِر مِنَ النَّنْطَفَةِ وَالْبَيْضَةِ وَتُخْرِجُ الْمَيَّتَ كَالنُّطْفَةِ وَالْبِيَّضَةِ مِنَ الْحَيِّ وَتَرْزُقُ مَنَّ تَشَاءُ بِغَيْر حِسَابِ أَيْ رِزْقًا وَاسِعًا .

মুসলমানদের করতলগত হবে বলে যখন উন্মতকে প্রতিশ্রুতি দিয়েছিলেন তখুনু মুনাফিকরা উপহাস করে বলেছিল, ইস, কেমন [পাগলের] কথা! এ थ्र**मरक बालार जां बाला ना**जिल करतन- वल, আল্লাহুমা হে আল্লাহ ! সকল সামাজ্যের অধিপতি তুমি তোমার সৃষ্টির যাকে ইচ্ছা ক্ষমতা প্রদান কর वा अमान कत । এवং यात تُوْتَىٰ वा अमान कत । এवং यात নিকট হতে ইচ্ছা ক্ষমতা কেড়ে নাও। যাকে সন্মান দানের ইচ্ছা কর তাকে সম্মান দাও এবং তা ছিনিয়ে যাকে ইচ্ছা তুমি হীন কর। তোমার হস্তেই তোমার ক্ষমতায়ই কল্যাণ এবং অকল্যাণ। তুমি সকল বিষয়ে সর্বশক্তিমান।

এবং দিবসকে রাত্রিতে পরিণত কর প্রবিষ্ট কর। ফলে একটিতে যতটুকু হ্রাস পায় অন্যটিতে ততটুকু বৃদ্ধি পায়। তুমিই মৃত হতে জীবন্তের যেমন- বীর্য হতে মানুষের এবং ডিম হতে পাখির আবির্ভাব ঘটাও, আবার জীবন্ত হতে মৃতের যেমন- বীর্য এবং ডিমের আবির্ভাব ঘটাও। তুমি যাকে ইচ্ছা অপরিমিত রিজিক প্রচুর জীবনোপকরণ দান কর।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

সার্বভৌম ক্ষমতা একমাত্র আল্লাহর : পূর্বেই বলা হয়েছে, নাজরান প্রতিনিধি দলের নেতা আৰু হারিছা ইবনে আলকামা বলেছিল, হযরত মুহাম্মদ 🚃 -এর উপর ঈমান আনলে রোম সম্রাট আমাদেরকে যে সম্মান ও **অর্থকড়ি** দেয় তা সব বন্ধ করে দেবে। সম্ভবত এ স্থলে দোয়া ও মুনাজাত আকারে তার সে উক্তির জবাব দেওয়া হয়েছে যে, তোমরা রাজা-বাদশার ক্ষমতা ও তাদের দেওয়া সম্মান ঘারা প্রতারিত হও। জেনে রেখ, সার্বভৌম ক্ষমতা ও সম্মানের আসল মালিক আল্লাহ তা আলা। যাকে ইচ্ছা দেওয়া ও যাকে ইচ্ছা বঞ্চিত করার ক্ষমতা তাঁরই হাতে। এটা কি সম্ভব নয় যে, তিনি

রোম ও পারস্যের রাজত্ব ও মর্যাদা কেড়ে নিয়ে মুসলিমগণকে দান করবেন? বরং মহান আল্লাহর ওয়াদা রয়েছে, তিনি এটা অবশ্যই করবেন। আজ মুসলিম সমাজের সহায়-সম্বলহীনতা ও শক্রদের দাপট দেখে তোমাদের এটা বুঝে না আসারই কথা। এ কারণেই তো ইহুদি ও মুনাফিকরা এই বলে ঠাটা করত যে, কুরাইশদের আক্রমণের ভয়ে ভীত হয়ে যারা মদিনার চারপাশে পরিখা খনন করছে, সেই মুসলমান আবার কায়সার ও কিসরার মুকুট ও সিংহাসন দখলের স্বপু দেখছে। কিছু আল্লাহ তা আলা কয়েক বছরের মধ্যেই দেখিয়ে দেন যে, রোম ও পারস্যের ধনভাগ্ররসমূহের চাবিগুছে তিনি তাঁর প্রিয়নবীর হাতে তুলে দেন। হয়রত ফারুকে আয়ম (রা.)-এর আমলে তা মুসলিম মুক্জাহিদগণের মাঝে বশ্টিত হয়।

আসলে এ বৈষয়িক ক্ষমতা ও সম্পদের আর কি মূল্য! সর্বশক্তিমান ও প্রজ্ঞাময় আল্লাহ ব্রহানী ক্ষমতা ও ইজ্জাতের শীর্ষস্থান তথা নবুয়ত ও রিসালাতের পদমর্যাদাই যখন বনী ইসরাঈল থেকে কেড়ে বনী ইসমাঈলকে দান করলেন, তখন রোম ও আরব বিশ্বের প্রকাশ্য রাজত্ব যাযাবর আরবদের হাতে তুলে দেওয়ার মাঝে আন্তর্বের কি আছেই এ প্রার্থনা যেন এক রকম ভবিষ্যদ্বাণী ছিল যে, অতি সত্ত্বর বিশ্বমানচিত্রে এক বিরাট পরিবর্তন আসবে। যে জ্বাভি সভ্যভা বিবর্জিত হয়ে আলাদা পড়ে রয়েছে। তারা রাজক্ষমতা ও মহামর্যাদার অধিকারী হবে। এ যাবৎ যারা রাজত্ব করছিল তারা নিজেদের কর্মদোষে পতন ও হীনতার অতল গহররে নিক্ষিপ্ত হবে। –[তাফসীরে ওসমানী]

এর শর্ত প্রত্যেক ব্যাপারে প্রয়োগের ক্ষেত্রে বিশেষজ্ঞগণ এ রহস্য উদ্বাটন করেছেন বে, সম্পদ রাজ্য, শাসন ক্ষমতা ইত্যাদি নিয়ামত বন্টনের ক্ষেত্রে আল্লাহ তা'আলা সৃষ্টির সামগ্রিক কল্যাণের যোগ্যতার মাপকাঠিতে প্রাকৃতিক বিধানের ভিত্তিতেই সম্পাদন করেন। এসব নিয়ামত বন্টনের ব্যাপারে মহান আল্লাহর নৈকট্য ও নৈতিক মূল্যবোধের দৃষ্টিভঙ্গী বিবেচিত নয় এবং নৈতিক উৎকর্ষতার শ্রেষ্ঠত্ব ও মহান আল্লাহর প্রিয় ও নিকটতম হওয়া এসব প্রাকৃতিক নিয়ামত বন্টনের নীতির সাথে আদৌ সম্পর্কিত নয়।

بَيدِكَ الْخَيْرُ كُلُّهُ وَهُ : অর্থাৎ মহান আল্লাহরই হাতে সর্বপ্রকার কল্যাণ। মন্দের সৃষ্টিও মৌলিকভাবে কল্যাণই বটে। কেননা সামগ্রিক বিশ্ব ব্যবস্থার পরিপ্রেক্ষিতে এর মাঝে বহু কল্যাণ নিহিত রয়েছে। সহীহ হাদীসে আছে مَالْشُرُّ لَيْسَ الَبْكَ وَالْشُرُّ لَيْسَ الَبْكَ وَالْسُرُّ لَيْسَ الَبْكَ وَالْسُرُّ لَيْسَ الَبْكَ وَالْسُرُّ لَيْسَ الَبْكَ অনুবাদ:

يُوَالُوْنَهُمْ مِنْ دُونِ اَى غَسْبِرِ ا**لْمُؤْمِنِيْ**نَ وَمَنْ يَسَفْعَلُ ذٰلِكَ أَي يُوَاليَّهِمْ فَلَيْسَ مِنْ دِيْنِ اللَّهِ فِي شَنْئَ الَّا أَنْ تَتَّقُوا مِنْهُمْ تُقٰةً مَصْدَرُ تُقٰيةٍ أَىْ تَخَافُوا مَجَافَةً فَلَكُمْ مَوَالاَتُهُمْ بِاللِّسَانِ دُوْنَ الْقَلْبِ وَهٰذَا قَبْلَ عِزَّةِ الْإِسْلَامِ ويَجْرى فِي مَنْ هُوَ فِي بَلَدٍ لَيْسَ قَوِيًّا فِيْهَا وَيُحَذِّرُكُمُ يُخَوِّفُكُمُ اللُّهُ نَفْسَهُ أَيْ أَنْ يَغْضِبَ عَلَيْكُمْ إِنْ وَالَّيْدُتُ مُوهُمْ وَالِكَي السُّلِهِ الْمَصِيْرُ اَلْمَرْجِعُ فَيُجَازِيْكُمْ.

শু ১১ . এদেরকে বল, তোমাদের অন্তরে যা আছে অর্থাৎ . تُحَلُّ لَهُمْ إِنْ تُخْفُوا مَا فِعَيْ صُدُورِكُم قُلُوبُكُمْ مِنْ مَواَلَاتِهِمْ أَوْ تُبَدُوهُ تُظُهِرُوهُ يَعْلَمْهُ السُّهُ وَهُنَو يَعْلَمُ مَا فِي السَّىمُوٰتِ وَمَا فِي أَلْاَرْضِ وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَيْعِ قَدِيْرٌ وَمِنْهُ تَعْذِينُ مَنْ وَالْأَهُمْ .

مِنْ خَيْرِ مُحْضَرًا وَمَا عَمِلَتُ ، مِنْ سُوعٍ مُبْتَدَأُ خَبَرُهُ تَوَدُّ لَوْ اَنَّ بَيَنْهَا وَبَيْنَهُ اَمَدًا بَعِيْدًا غَايَةً فِيْ نِهَايَةِ الْبُعُدِ فَلاَيصِلُ إِلَيْهَا وَيُحَذِّدُكُمُ اللَّهُ نَفْسَهُ كَرَّرَهَ للتَّاكيد وَاللُّهُ رَمُونَ بُالْعِبَاد .

অবিশ্বাসীদেরকে বন্ধু রূপে গ্রহণ না করে। তাদের সাথে যেন বন্ধুত্ব-সম্পর্ক না রাখে। যে কেউ এমন করবে অর্থাৎ তাদের সাথে বন্ধুত্ব সম্পর্ক রাখবে তার সাথে আল্লাহর দীনের কোনো সম্পর্ক থাকবে না। তবে হ্যা যদি তোমরা তাদের কোনো ভয়ের আশঙ্কা क्त । أَنْفَا وُ अहात مُصْدَرُ वो সমধাতুজ कर्म । অর্থাৎ ভয় করার মতো [তোমাদের অবস্থা] হলে এদের সাথে তোমাদের মৌখিক বন্ধুত্ব হতে পারে: অন্তর হতে নয়। এ বিধান ইসলামের শক্তি ও গৌরব অর্জনের পূর্বে ছিল। বর্তমানে যে সমস্ত নগরে [অঞ্চলে] ইসলামপন্থিদের শক্তি নেই সেসব স্থানেও এ বিধান প্রযোজ্য। আল্লাহ তোমাদেরকে তাঁর নিজের সম্পর্কে সতর্ক করছেন। ভয় দেখাচ্ছেন যে, যদি এদের সাথে তোমরা বন্ধুত্ব পোষণ কর তবে তিনি তোমাদের উপর ক্রোধান্বিত হবেন। আর আল্লাহর দিকেই হলো প্রত্যাবর্তন। সে দিকেই ফিরতে হবে। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে প্রতিফল দান করবেন।

এদের প্রতি যে বন্ধুত্ব তোমাদের হৃদয়ে আছে তা তোমরা গোপন কর বা ব্যক্ত কর প্রকাশ কর আল্লাহ তা অবগত আছেন এবং তিনি আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে তাও অবগত আছেন। আল্লাহ সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। যারা এদের অর্থাৎ কাফেরদের সাথে বন্ধুত্ব করে তাদের শাস্তি প্রদানও এর অন্তর্গত।

. ৩০. স্বরণ কর <u>যেদিন প্রত্যেকে সে যে ভালোকাজ</u> وَأَذْكُرْ يَـوْمَ تَجِدُ كُـلُّ نَفْسٍ مَا عَمِلَتْ ه করেছে তা উপস্থিত পাবে এবং সে যে মন্দকাজ वां विस्यः। خَبَر वां উদ্দেশ্য। خَبَر वां किस्परः। সেদিন সে কামনা করবে সে এবং এর মধ্যে যদি দূর ব্যবধান ঘটে যেত। চূড়ান্ত পর্যায়ের দূরত্ব হতো যে সে পর্যন্ত যেন পৌছতে না পারে। আল্লাহ তাঁর নিজের সম্পর্কে তোমাদেরকে সতর্ক করছেন। বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এর পুনরোক্তি করা হয়েছে। আল্লাহ বান্দাদের প্রতি অত্যন্ত দয়ার্দ্র।

তাহকীক ও তারকীব

وَفِي السَّخْتَارِ: تَقَى يَتْقِى كَقَضْى يَقْضِى وَالتَّقُوى وَالتَّقُن وَاحِدٌ وَالتَّقَاةُ وَالتَّقَيَّةُ. يُقَالُ إِثَّقَى تَقِيَّةً وَتُقَاآةً وَفِي الْمُخْتَادِ: تَقَيْتُ لَيُقَالُ إِثَّقَى تَقِيَّةً وَتُقَاآةً وَفِي الْقَامُوسِ: تَقَيْتُ الشَّنَ الشَّنَ الشَّنَ الشَّنَ الشَّنَ الشَّنَ الشَّنَ السَّنَ السَّنَ السَّنَ السَّنَ السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَ السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَّنَا السَالَةُ السَالِي السَالَةُ السَالَا السَّنَا السَّلَالَ السَلَالَ السَلَامِ السَالَّ السَاسَانَ السَلَّلَ السَلَّلَ

وَالُهُ أَنْ يَغَضِبَ عَلَيْكُمْ : এর দ্বারা মুযাফ বিলুপ্ত থাকার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। এর দ্বারা এ সকল লোকদের কথা খণ্ডন করা হয়েছে যারা عَلَيْكُمْ -কে মাফউল সাব্যস্ত করেন। কেননা মাফউল হলো মাজায। আর মাজায বিনা প্রয়োজনে উদ্দেশ্য নেওয়া ঠিক নয়।

এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, وَمَا عُمِلُتٌ -এর আতফ خَبْرُهُ تَوْدً -এর মাম্লের উপর নয়; বরং এটা ম্বতাদা, এর খবর হলো تَوَدُّ কেননা এ সময় عُمِلَتٌ - تَوَدًّ -এর সর্বানাম থেকে হাল হবে। আর সাহায্য না করার কারণে হাল হওয়া সঙ্গত নয়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিশ্বনি । এবং সর্বপ্রকার পরিবর্তন-পরিবর্ধনের লাগাম যখন একমাত্র মহান আল্লাহরই হাতে, তখন সেই মহান আল্লাহর প্রতি বিশ্বাসী মুসলিমগণের জন্যে এটা কিছুতেই শোভনীয় নয় যে, তারা তাদের মুসলিম ভাইদের ভ্রাতৃত্ব ও বন্ধুত্ব লাভনীয় নয় যে, তারা তাদের মুসলিম ভাইদের ভ্রাতৃত্ব ও বন্ধুত্ব লাভনীয় নয় যে, তারা তাদের মুসলিম ভাইদের ভ্রাতৃত্ব ও বন্ধুত্ব লা থেকে অনর্থক মহান আল্লাহর দৃশমনদের সাথে বন্ধুত্ব করতে অগ্রসর হবে। মহান আল্লাহ ও তার রাস্লের দৃশমনরা কখনই তাদের দােস্ত হতে পারে না। এ ধোঁকায় যারা পড়বে, তারা জেনে রাখুক, মহান আল্লাহর বন্ধুত্ব ও ভালোবাসা তাদের নসিবে নেই। একজন মুসলিমের আশা-নিরাশা শুধু আল্লাহ রাব্বুল ইজ্জতের সাথেই সম্পৃক্ত থাকা উচিত। মহান আল্লাহর সাথে এরূপ সম্পর্ক যাদের আছে তারাই তাঁর আস্থা ও ভালোবাসা এবং তাঁর সাহায্য-সহযোগিতার উপযুক্ত হতে পারে। হাা, কৌশলগত কারণে কাফেরদের অনিষ্ঠ হতে আত্মরক্ষার উপায় হিসেবে শরিয়তসম্বত ও যুক্তিযুক্ত নীতিতে যদি তাদের সাথে মৈত্রী স্থাপন করা হয়, তবে সেটা ব্যতিক্রম। যেমন— যুদ্ধ ক্ষেত্রে ঠিক এ রকমই এক ব্যতিক্রম।

সম্পর্কে সূরা আনফালে ইরশাদ হয়েছে مَنْ يَوْلَهُمْ يَوْمَنْذِ دُبُرُهُ إِلَّا مُتَحَرِّفًا لِلْقِتَالِ اَوْ مُتَحَيِّزًا اللّٰى فِنْدَة সিদিন কেউ পৃষ্ঠপ্রদর্শন করলে সে তো মহান আল্লাহর বিরাগভাজন হবে এবং তার আশ্রয় জাহান্নাম আর তা কতই না নিতৃষ্ট প্রত্যাবর্তনস্থল, তবে যুদ্ধকৌশল অবলম্বন কিংবা দলে স্থান নেওয়ার জন্যে হলে তা ব্যতিক্রম। [৮: ১৬] তো কৌশল অবলম্বন বা দলে স্থান নেওয়ার জন্যে পিছপা হলে তা যেমন সত্যিকারের পৃষ্ঠপ্রদর্শন হয়ে যায় না; বরং বাহ্যদৃষ্টিতে হয় মায়, তেমনি এখানেও مُرَاعَةُ عَلَيْ اَنْ تَتَقَرُّا مِنْهُمْ تُقَةً وَاعِنْهُمْ عَلَيْ اَنْ تَتَقَرُّا مِنْهُمْ تُقَةً وَاعِنْهُمْ تَقَالًا উচিত। আমরা এটাকে مُرَاعَةُ অর্থাৎ সৌজন্যসূলক আচরণ বলে থাকি। –[তাফসীরে ওসমানী]

এ আয়াতে কাফের, নান্তিক মহান আল্লাহর নাফরমানদের সাথে মুসলমানগণের বন্ধুত্ব করাকে কঠোরভাবে নিষিদ্ধ ঘোষণা করা হয়েছে। বৃদ্ধি-বিবেচনা ও যৌজিকতার দিক হতে মুসলমান ও কাফেরের বন্ধত্ব সম্ভব নয় এবং আদর্শিক দিক হতেও পরস্পর বিরোধী চিন্তা-বিশ্বাস ও কর্মতৎপরতায় লিপ্ত ব্যক্তিদের সাথে বন্ধুত্ব সম্পূর্ণ পরিপন্থি।

َ بِيْ الْمُوَّرِيْنِ الْمُوَّرِيْنِ الْمُوَّمِنِيْدُنْ 'মু'মিন ব্যতীত।' অর্থাৎ মু'মিনগণকে বাদ দিয়ে কাফেরদের সাথে অথবা মু'মিনের সাথে কিছে কাফেরদের সাথে অর্থাৎ কিছু কিছু বন্ধু মু'মিন ও কিছু কাফের উভয় প্রকারই নিষিদ্ধ।

এই যে, মু'মিনদের পরস্পরে বিশেষ সম্বন্ধ ও আন্তরিক ভালোবাসা থাকে। আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদেরকে এ বিষয় থেকে কঠোর নিষেধ করেছেন যে, তারা যেন কাফেরদেরকে তাদের অন্তরঙ্গ বন্ধু না বানায়। কারণ কাফের হলো আল্লাহর এবং মু'মিনদের শক্র। কাজেই তাদেরকে মিত্র ভাবার কোনো প্রশুই আসে না এবং শরিয়ত মতে তা বৈধ হতে পারে না। আল্লাহ তা'আলা এ বিষয়বস্থুকে কুরআনের কয়েক জায়গায় অতি স্পষ্টভাবে বর্ণনা করেছেন, যাতে ঈমানদারগণ কাফেরদের সাথে মৈত্রী, বন্ধুত্ব ও বিশেষ সম্পর্ক থেকে দূরে থাকে। অবশ্য প্রয়োজন মাফিক ও বিশেষ মঙ্গলের প্রতি লক্ষ্য রেখে তাদের সাথে সন্ধি ও চুক্তি করা যেতে পারে এবং ব্যবসায়িক লেনদেনও করা যেতে পারে। এভাবে যে সকল কাফের মুসলমানদের শক্রনয়, তাদের সাথে সদ্ব্যবহার করা এবং সদাচার করা বৈধ।

হাঁ, যদি কাফেরদের তরফ হতে তোমাদের ক্ষতির কোনো আশস্কা থাকে, তবে এমন ক্ষেত্রে ক্ষতির আশস্কা মুক্তির জন্যে যতটুকু বাহ্যিক বন্ধুত্বপূর্ণ সম্পর্ক রক্ষা করা দরকার, শুধু ততটুকু সম্পর্ক স্থাপন করা অনুমোদনযোগ্য। কাফেরদের সম্পর্কে তিনটি সম্ভাব্য অবস্থা হতে পারে। যথা—

- ১. তাদের সাথে বন্ধুত্ব ও হৃদ্যতা।
- ২. বাহ্যিক সৌজন্য, উত্তম চারিত্রিক ব্যবহার, মানবীয় সম্পর্ক প্রতিষ্ঠা ও উদার ব্যবহার।
- ৩. ভদ্র আচরণ ও মানবীয় সম্পর্কের বুনিয়াদে তাদের উপকার ও কল্যাণ সাধন। এক্ষেত্রে ইসলামি আইন ও শরিয়তবিদগণের সুচিন্তিত সিদ্ধান্ত হলো, কাফেরদের সাথে আন্তরিক বন্ধুত্ব ও গভীর সম্পর্ক স্থাপন কোনো অবস্থায়ই জায়েজ নয়। তৃতীয় অবস্থা খুব কঠিন নয়। মানবীয় প্রেম, সৌজন্য, কল্যাণ ও উপকার মুসলমানগণের বিরুদ্ধে যুদ্ধরত কাফেরদের সাথে জায়েজ নেই। যাদের সাথে শান্তিপূর্ণ সহাবস্থান ও শান্ত পরিবেশে বসবাস করছ, এমন ধরনের কাফেরদের সাথেও মানুষ হিসেবে সম্পর্ক রক্ষা ও উপকার সাধন করা বৈধ ও সঙ্গত। বাহ্যিক সৌজন্য ও মানবীয় সম্পর্ক স্থাপন উত্তম আচরণ তিন অবস্থায় বৈধ। যথা
- ১. ক্ষতি থেকে আত্মরক্ষার জন্যে।
- ২. কাফেরের দীনি ফায়েদার লক্ষ্যে অর্থাৎ তার সাথে সম্পর্ক স্থাপনের মাধ্যমে হেদায়েতের পথে অগ্রসরের উদ্দেশ্যে।
- ৩. কাফের যখন মেহমান [অতিথি] হিসেবে আগমন করে তখন মেহমানের ইকরাম তথা সম্মান প্রদর্শনের জন্যে। এ তিন অবস্থা ব্যতীত নিজের স্বার্থ উদ্ধার, মর্যাদা বৃদ্ধি, নেতৃত্ব প্রতিষ্ঠা ইত্যাদির জন্যে কোনো কাফেরের সাথে সম্পর্ক প্রতিষ্ঠা কোনো মতেই জায়েজ নয়। আর কাফেরের সাথে সম্পর্ক স্থাপনের ফলে যদি নৈতিক-ধর্মীয় অবস্থার অবক্ষয় ও ক্ষতির আশঙ্কা থাকে, এমতাবস্থায় তাদের সাথে মিলামিশা ও সম্পর্ক স্থাপন করা আরো কঠোরভাবে নিষিদ্ধ।

ভিত্তন বাসস্থান র্যথন মহান আল্লাহরই সমাপে, তখন সে আল্লাহর তা আলার প্রকাশ্য ও গোপন, প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষ সকল বাসস্থান র্যথন মহান আল্লাহরই সমাপে, তখন সে আল্লাহ তা আলার প্রকাশ্য ও গোপন, প্রত্যক্ষ ও পরোক্ষ সকল বাসস্থান অবাধ্যতা থেকে বিরত থেকো। এ আয়াতে মহান আল্লাহর প্রিয় রাস্ল = এর মাধ্যমে সকল মানুষকেই সমাধন করা হয়েছে।

হৈ কিয়ামতের দিন কাফেরদের আফসোস : অর্থাৎ 'তার বদআমল ও তার বিদিনানের এ দৃশ্য যদি তাকে অবলোকন করতে না হতো। এ আফসোস তাদের হৃদয়েই সৃষ্টি হবে যাদের কাছে তাদের আলো ও মন উভয় ধরনের আমলের স্তৃপ হাজির হবে এবং এমতাবস্থায় যে, হতভাগ্যের সামনে শুধু বদ আর বদের স্তৃপই কিয়াফত হবে। তার করুণ অবস্থার কথা কি কল্পনা করা যায়? بَنْنَهَ مَنْ সর্বনামটি মানুষের নিজের দিকে আর بَنْنَهَ بَعْمَا কিয়াফত দিবসের দিকে অর্থাৎ সে আফসোস করে বলবে– আহা। আমার আমলসহ আমার ও কিয়ামত কিয়েম্বর মধ্যে যদি আরও বিত্তর ব্যবধান থাকত। আমার সমস্ত কর্মের এ প্রতিদান দিবসটি যদি আরও অনেক দেরিতে হতে।

অনুবাদ :

শে ৩১. মুশরিকগণ বলত, আল্লাহর প্রতি ভালোবাসার وَنَـزَلَ لَمَّنَا قَـالُوْا مَـا نَعْبُـدُ الْإَصْنَامَ اِلْآ حُبًّا للله لِيَقْرُبُونَا اللهِ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ انٌ كُنْتُمْ تُحِبُّوْنَ اللهَ فَاتَبَعُوْنِيْ يَحْبِبْكُمُ اللُّهُ بِمَعْنَى اَنَّهُ يُشِيْبُكُمُ وَيَغْفِرُ لَكُمُ ذُنُوْبَكُمْ وَاللَّهُ غَفُورٌ لِمَن اتَّبِعَنِي مَا سَلَفَ مِنْهُ قَبْلَ ذَلِكَ رَحِيْمُ بِهِ .

. قُلْ لَّهُمْ أَطَيْعُوْ اللَّهُ وَالرَّسُولَ فِيمَا يَاْمُرُكُمْ بِهِ مِنَ التَّتوْجِيْدِ فَانْ تَوَلُّوا اَعْرَضُوا عَنِ التَّطَاعَةِ فَانَّ اللَّهَ لَا يُحِبُّ الْكُفريْنَ فِيْه إِقَامَةُ الطَّاهِر مَقَامَ الْمُضْمَر أَيْ لَا يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى أَنَّهُ يُعَاقِبُهُمْ .

إبْرُهِيْمَ وَالَ عِـمْرَانَ بِمَعْنَى أَنْفُسِهِمَا عَلَى الْعُلَمِينَ بِجَعْلِ الْآنْبِيَاءِ مِنْ نَسْلِهِمْ -

ذُرِّيَّةً بَعْضُهَا مِنْ وَلَدٍ بَعْضٍ مِنْهُمْ وَاللُّهُ سَمِيعٌ عَلِيْمٌ.

কারণেই আমরা প্রতিমাপূজা করে থাকি যেন এগুলোর মাধ্যমে আমরা আল্লাহর নৈকট্য লাভ করতে পারি। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে মুহামদ! এদেরকে বল, তোমরা যদি আল্লাহকে ভালোবাস তবে আমার অনুসরণ কর। আল্লাহ তোমাদেরকে ভালোবাসবেন। অর্থাৎ তিনি তোমাদেরকে পুণ্যফল দান করবেন এবং তোমাদের পাপসমূহ ক্ষমা করবেন। যে ব্যক্তি আমার অনুসরণ করবে তার তরফ হতে পূর্বে যা ঘটে গেছে অর্থাৎ গুনাহ ইত্যাদি আল্লাহ তৎপ্রতি অত্যন্ত ক্ষমাশীল, তার প্রতি পরম দয়ালু। ৩২. এদেরকে বল, আল্লাহ ও রাসূল তোমাদেরকে

তাওহীদ সুস্পর্কে যে নির্দেশ দিয়েছেন সে সম্পর্কে তাদের আনুগত্য কর। আর যদি তারা মুখ ফিরিয়ে নেয় আনুগত্য প্রদর্শন হতে পরাজ্যুর হয় তবে আল্লাহ সত্য প্রত্যা**খ্যানকারীদেরকে তালো**বাসেন না। অর্থাৎ এদেরকে ভিনি শান্তি প্রদান করবেন। افَامَةُ الظُّاهِرِ مَفَامَ खात وَ اللَّهُ الكُفريْنَ অর্থাৎ সর্বনাম 🍒 - তারা বি -এর স্থলে প্রকাশ্য বিশেষ্য النكافرين -এর ব্যবহার হয়েছে। মূলত ছিল 🚅 🕳 আল্লাহ এদেরকে ভালোবাসেন नाः अरम्ब नान्धि श्रमान कत्रत्वन ।

७ अप ७०. निक्त बाल्लार जामम, नृर, हेनतारीम ७ ان الله أصطفى إخْتَارَ ادْمَ وَنُوحًا وَالْ ইমরানের বংশধরকে অর্থাৎ ইবরাহীম ও ইমরানকেও বিশ্বজগতে মনোনীত করে গ্রহণ করে নিয়েছেন। এদের বংশধরের মাঝে তিনি নবীগণের আবির্ভাব ঘটিয়েছেন।

> ৩৪. এরা সন্তানসন্ততি, এদের কতকজন কতকজন থেকে জাত। আল্লাহ সর্বশ্রোতা, সর্বজ্ঞ।

প্রাসঙ্গিক আপোচনা

ইহুদি খ্রিন্টানদের দাবি ছিল যে, আল্লাহর সাথে আমাদের এবং আমাদের সাথে আল্লাহর ভালোবাসা আছে। আল্লাহ তা'আলা বলেন, শুধু এ ধরনের দাবি এবং মনগড়া পন্থায় চলার দারা আল্লাহর ভালোবাসা এবং সন্তুষ্টি অর্জন হয় না। এটা তাদের মৌখিক দাবি মাত্র, আর দলিল ছাডা দাবি গ্রহণযোগ্য নয়। ভালোবাসা একটি গোপন বিষয়, কার সাথে কার ভালোবাসা আছে বা নেই এবং কম আছে না বেশি, তা পরিমাপের কোনো যন্ত্র নেই। বিভিন্ন অবস্থা ও আচরণ দ্বারাই তা অনুমান করা যায়। ভালোবাসার যেসব নিদর্শনাবলি রয়েছে তার দ্বারা বুঝা যায় যে, এ সকল লোক আল্লাহর ভালোবাসার দাবিদার এবং তাঁর প্রিয়পাত্র হওয়ার আকাজ্জী। আল্লাহ তা'আলা এ আয়াতের মাধ্যমে তাঁর ভালোবাসার মানদণ্ড জানিয়ে দিয়েছেন। অর্থাৎ পৃথিবীতে যদি কারো নিজ মালিকের সাথে প্রকৃত ভালোবাসার দাবি থাকে, তাহলে এটা তার জন্যে আবশ্যক যে, তাকে হয়রত মুহামদ === -এর কষ্টিপাথরে পরীক্ষা করে দেখতে হবে। পরীক্ষার পর আসল ও নকল স্পষ্ট হয়ে যাবে।

वाता करत अकि श्राद्मत उंछत निरार्ष्ट्न। يُعَيِّبُكُمْ اللَّهُ: بِمَعْنَى يُثِيْبُكُمْ

প্রস্ন: আল্লাহর প্রতি ভালোবাসার সম্পর্ক করা সঙ্গত নয়। কেননা ভালোবাসা বলা হয় – مَبْلَانُ الْقَلْبِ الِيَ الشَّيِّ তথা কোনো বস্তুর প্রতি আন্তরিক আকর্ষণকে। আর আল্লাহ অন্তর থেকে মুক্ত।

উত্তর: ভালোবাসা দ্বারা উদ্দেশ্য ছওয়াব ও প্রতিদান দান করা।

وَالْمُ اللّٰهُ وَاللّٰهُ : এ আয়াতেও হ্যরত রাস্লুল্লাহ — এর প্রতি সম্বোধনের মাধ্যমে সাধারণ মানুষকেও সম্বোধন করা হয়েছে। أَلَيْسُولُ (মৌলিকভাবে এবং মূল লক্ষ্য হিসেবে মহান আল্লাহর আনুগত্যের উল্লেখ করা হয়েছে। أَلْرَسُولُ এর আনুগত্যকে মহান আল্লাহর আনুগত্যের অধীন ও প্রতিনিধিত্বমূলক আনুগত্য হিসেবে উল্লেখ করা হয়েছে। অর্থাৎ রাস্লে কারীম আল্লাহর আনুগত্যের মাধ্যমেই প্রকৃতপক্ষে মহান আল্লাহর আনুগত্য করা যায়। কেননা প্রগাম্বর মহান আল্লাহর পর্গাম ও নির্দেশসহ আগমন করে থাকেন।

وَوَلَمُ فَانْ تَوَلُّوا : [याता ताসূলে কারীম === -এর আনুগত্যকে অস্বীকার করে এবং অবাধ্যতা প্রকাশ করে, মহান আল্লাহর মহব্বতের দাবিতে তাদের মুখে যত খৈ-ই ফুটুক না কেন, মূলত তাঁরা কাফের।] فَانْ تَوَلِّوا ضَانَ تَوَلِّوا अर्थीৎ याता এমনি সাফ হুকুম মেনে নিতে অস্বীকার করে। –[তাফসীরে মাজেদী]

غُرْضُوا : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, تَوَلَّدُ أَعَرُضُوا : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, تَوْلُدُ أَعَرُضُوا কারণ মুযারের ক্ষেত্রে একটি يَلْ विলুপ্তি অনিবার্য হয়। ব্যাপকতার উদ্দেশ্যে এবং এ কথা বুঝানোর জন্যে যে, তাওহীদ থেকে বিরত থাকা কুফরির কারণ ঘটে। هُمْ বহুবচনের স্থলে اَلْكُفِرِيْنَ প্রকাশ্য ইসম ব্যবহৃত হয়েছে।

এটাও একটি প্রশ্নের উত্তর। শাখাগত আমল থেকে বিমুখ হওয়া কুফরি অনিবার্য করে না। অথচ এখানে বলা হয়েছে - اِنَّ الْلَهُ لَا يُحِبُّ الْكُفِرِيْنَ এর দ্বারা বুঝা যায় যে, শাখাগত আমল থেকে বিরত থাকাও কুফরি অনিবার্য করে।

উক্তর : এখানে اعْرَاضُ তথা বিরত থাকা দ্বারা তাওহীদের স্বীকারোক্তি থেকে বিরত থাকা উদ্দেশ্য।

হৈটে হৈবরত নুহ (আ.)] নূহ ইবনে লামেখ অথবা লমক একজন নবী। বহুকাল আগে ইরাকে রাসূল হিসেবে প্রেরিত হয়েছিলেন। বিভিন্ন বর্ণনার মাধ্যমে জানা যায়, হযরত আদম (আ.)-এর পর দশম পুরুষে তাঁর আগমন ঘটে। তিনি পরম ধৈর্য ও নিষ্ঠার সাথে সাড়ে নয়শত বছরকাল প্রকাশ্যে ও গোপনে, দিবসে ও রাতে ইসলাম গ্রহণের আহ্বান জ্ঞাপন করা সন্থেও জাতির স্বল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত সবাই তাঁর বিরোধিতা করে। অবশেষে আল্লাহ তা আলা হযরত নূহ (আ.) ও তাঁর প্রতি বিশ্বাস আনয়নকারী মৃষ্টিমেয় লোক ও প্রাণীকুলের মধ্যে এক এক জোড়া প্রাণী ছাড়া, সমস্ত জনপদ, মানুষ, প্রাণীকুলসহ মহাপ্লাবনের মাধ্যমে ধ্বংস করে দেন।

হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এর বংশধর আলে ইবরাহীমের উল্লেখের সাথে আলে ইসমাঈলের উল্লেখ হয়ে গেছে। কেননা হয়রত ইসমাঈল (আ.) হয়রত ইবরাহীম (আ.)-এর ছেলে ছিলেন। হয়রত ইবরাহীম (আ.) ও হয়রত ইসমাঈল (আ.) সম্পর্কীয় টীকা প্রথম পারার পঞ্চদশ রুকুতে বর্ণিত হয়েছে।

ইমরান নামীয় দুজন প্রসিদ্ধ ব্যক্তিত্বের সন্ধান ইতিহাসে পাওয়া যায়। একজন হযরত মূসা (আ.)-এর পিতা ইমরান ইবনে ইয়াসহার। অপরজন তাঁর কয়েক শতাব্দী পরে হযরত মিরিয়ম (আ.)-এর পিতা হযরত ঈসা (আ.) -এর সম্মানিত নানা ইমরান ইবনে মাতান। এখানে উভয় ইমরানই উদ্দেশ্য হতে পারে। কিন্তু আয়াতের পূর্ব-সম্পর্কের ভিত্তিতে এখানে ইমরান অর্থাৎ মিরিয়ামের পিতা ইমরান গ্রহণ করাই অধিকতর যুক্তিসঙ্গত। হাসান বসরী ও ওয়াহাব (র.)-এ ক্ষেত্রে পরবর্তী ইমরানের কথাই উল্লেখ করেছেন। –[তাফসীরে ইবনে কাছীর, রুহুল মা'আনী, কাবীর।]

قُولُهُ بِمَعْنَى اَنْفُسِهِمَا (আ.)-এর পিতার নাম। বংশধারা এরপ - بَنْ اِسْخَق بَنْ اِسْخَق بَنْ عَمْرَانَ بَنْ يَصْهُرَ بَنْ قَاهَثُ بَنْ لَاوٰى بَنْ يَعْقَوْبَ بَنْ اِسْخَق بَنْ اَسْخَق بَنْ عَمْرَانَ بَنْ مَاثَانَ بَنْ مَاثَانَ بَنْ صَافَانَ بَنْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَقَاهَ لَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَقَاهَ لَا يَعْقَوْبَ بَنْ اِسْخَقَ بَنْ السَّخَقُ بَنْ السَّخَةَ وَيَا الْسَلَامُ وَقَاهَ لَا يَعْقَوْبَ بَانِ مَاثَانَ بَنْ مَاثَانَ بَنْ عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَقَاهَ لَا يَعْقَوْبَ بَالْهُ مِنْ مَاثَانَ بَنْ السَّخَةَ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَقَامِ السَّلَامُ السَّلَامُ السَّلَامُ السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا اللَّهُ وَيَعْمَ لَا اللَّهُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَلُوا اللَّهُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ لَا عَلَيْهِمُ السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ السَّلَامُ وَيَعْمَ الْمَانَانَ بَنْ إِلَيْ مَا الْمَالَعَ وَيَعْمَ السَّلَامُ اللَّهُ وَيَعْمَلُوا السَلَامُ الْمَانَ الْهُمْ السَّلَامُ وَيَعْمَ الْمُنْ الْمُعْمَ السَّلَامُ السَّلَامُ اللَّهُ وَيَعْمَلُوا اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُعْمَ السَّلَامُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْسَلَامُ اللَّهُ الْمُنْ ا

। छें एसंत भारब ک शकांत ४ नाठ वहरतत वायधान हिल يَاهُوزَ بَنْ يَعْقُوبَ بَنْ إِسْحُقَ بَنْ إِبْرَاهِيْمَ عَلَيْهُمُ السَّلَامُ মানব জাতির শ্রেষ্ঠত্ব এবং ইবরাহীমী বংশধারার ইতিবৃত্ত : আল্লাহ তা'আলার সৃষ্টিরাজির تُوْلُمُ ذُرُيَّةً بَعْضَهَا مَنْ بَعْض মধ্যে জমিন, আসমান, চাঁদ, সুরূজ, তারকা, ফেরেশতা, জিন, গাছপালা, পাথর কত কিছু বিরাজমান। কিন্তু মানবজাতির পিতা হযরত আদম (আ.)-এর মাঝে তিনি নিজের সর্বব্যাপক জ্ঞান ও প্রজ্ঞা হতে দৈহিক ও আত্মিক যোগ্যতার যে সমষ্টি গচ্ছিত রাখেন তা আর কোনো সৃষ্টির মাঝে রাখেননি; বরং তিনি ফেরেশতাগণ কর্তৃক আদমকে সিজদা করিয়ে একথা স্পষ্ট করে দেন যে, তাঁর দরবারে হযরত আদম (আ.)-এর মর্যাদা আর সব মাখলুকের উর্ধ্বে। হযরত আদম (আ.)-এর এ নির্বাচনী মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত, যাকে আমরা 'নবুয়ত' নামে অভিহিত করে থাকি, তা কেবল তাঁরই ব্যক্তিত্বের জন্যে নির্দিষ্ট ও সীমিত ছিল না: বরং পরবর্তীকালে তাঁর বংশধরদের মধ্যে হযরত নৃহ (আ.)-ও তা লাভ করেন এবং তাঁর পরে লাভ করেন তাঁর উত্তরপুরুষ হযরত ইবরাহীম (আ.)। এখান থেকে একটি নতুন অবস্থার সত্রপাত হয়। হযরত আদম (আ.) ও হযরত নুহ (আ.)-এর পর পথিবীতে যত মানুষ বসবাস করে তারা সকলে তাদেরই বংশধর। তাদের বংশধারার বাইরে কোনো জনগোষ্ঠীর বাস এ পৃথিবীতে ছিল না। কিন্তু হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর পর অবস্থার ব্যতিক্রম ঘটে। কেননা তাঁর পরে পৃথিবীতে তাঁর বংশধারা ছাড়া আরও বহু বংশধারা বর্তমান। কিন্তু যে আল্লাহ তা'আলা তাঁর অগণিত সৃষ্টিরাজির মধ্যে নবুয়তের পদমর্যাদার জন্যে কেবল হযরত আদম (আ.)-কে মনোনীত করেছিলেন। তাঁরই সর্বজনীন জ্ঞান ও সার্বভৌম কর্তৃত্ব পরবর্তীকালে এ মহান পদমর্যাদার জন্যে হাজারও বংশধারার মধ্যে কেবল হযরত ইবরাহীম (আ)-এর বংশধারাকেই নিদিষ্ট করে দেন। হযরত ইবরাহীম (আ.)-এ**র পর** যত <mark>নবী-রাসূলের আবির্ভা</mark>ব ঘটে তাঁরা সকলেই তাঁর দুই পুত্র হযরত ইসহাক ও হযরত ইসমাঈল (আ.)-এর **বংশে জন্মগ্রহণ ক**রেন। সাধারণত বংশধারা পিতার থেকেই বয়ে চলে। হযরত মাসীহ (আ.) বিনা বাপে জন্মগ্রহণ করেছিলেন। ধারণার সৃষ্টি হতে পারত যে, তাঁকে ইবরাহীমী বংশধারা হতে ব্যতিক্রম वना वर्ष । जो जो जाना أَلْ عِسْرَان जो शिमतात्ते वश्मधत । उ وَرَبَّدُ بَعْضَهَا مِنْ بَعْضِ و शिमतात्ते वश्मधत বংশধর] বলে ইশারা করে দিয়েছেন যে, হযরত মাসীহ (আ.) যখন বিনা বাপে জন্মগ্রহণ করেছেন, তখন তাঁর বংশ পরিক্রমাও মায়ের দিক থেকেই ধরা হবে, মহান আল্লাহর থেকে নয়, নাউযুবিল্লাহ। আর তাঁর মা মরিয়াম (আ.)-এর পিতা ইমরানের বংশ পরাম্পরা তো শেষ পর্যন্ত হযরত ইবরাহীম (আ.) পর্যন্ত পৌছায়। কাজেই ইমরানের বংশ ইবরাহীমী বংশেরই একটি শাখা হলো, ফলে কোনো নবী আর ইবরাহীমী বংশের বাইরে হলো না। -[তাফসীরে ওসমানী]

ञनुবाদ :

তে ৩৫. শরণ কর, যখন ইমরানের ন্ত্রী হান্না বলেছিল অর্থাৎ وَ مُسَالَتُ الْمَرَاتُ عِنْمَرَانَ حَنَّةُ لَمَّ اَسَنَّتْ وَاشْتَاقَتْ لِلْوَلَدِ فَدَعَتِ اللهُ وَاحَسَّتْ بِالْحَمْلِ يَا رَبِّ إِنِّي نَذَرْتُ أَنْ أَجْعَلَ لَكَ مَا فِيْ بَطْنِيْ مُحَرَّرًا عَتِيْقًا خَالِصًا مِنْ شَوَاغِلِ الدُنْيا لِخِدْمَةِ بَيْتِكَ الْمُقَكِّسِ فَتَفَبَّلُ مِنْنَى إِنَّكَ آنْتَ السَّمِيْعَ لِلدُّعَاءِ الْعَلِيْمُ بِالنِّيَّاتِ وَهَلَكَ عِمْرَانُ وَهَى حَامِلُ-تَرْجُوْ أَنْ يَكُوْنَ غُلاَمًا إِذْ لَمْ يَكُنْ بُحَرَّرُ إِلَّا الْعَلْمَانُ قَالَتْ مُتَعَذِّرَةً بِا رَبِّ إِنِّي وَضَعَتُهَا ٱنْثُنِي وَاللَّهُ ٱعْلَمُ آَي عَالِمٌ بِسَا وضَعَتْ جُمْلَةُ اعْتراضٍ مِنْ كَلَامِهِ تَعَالَى وَفِيْ قِراءَةٍ بِضِيمَ التَّاءِ وَلَيْسَ النَّذَكُرُ الَّذِيْ طَلَبَتْ كَالْانُثْنِي الَّتِنِي وُهِبَتْ لاَنَّهُ يُقْصَدُ لِلْخَدْمَةِ وَهِيَ لَا تَصْلُحُ لَهَا لِضُعْفِهَا وَعَوْرَتِهَا وَمَا يَعْتَرِيْهَا مِنَ الْحَيْضِ وَنَحْوهِ وَانِّي سُكَّيْتُهَا مَرْيَمَ وَإِنِّي أُعَيْذُهَا بِكَ وَذُرِّيَّتَهَا أَوْلاَدَهَا مِنَ الشَّيْطَان الرَّجيبم الْمَطْرُودُ فِي الْحَدِيثِ مَا مِنْ مَوْلُودِ يُولُدُ إِلَّا مَسَّهُ الشُّيْطَانُ حِيْنَ يُولُدُ فَيَسْتَهِلُّ صَارِخًا إِلَّا مَرْيَمَ وَابْنَهَا رَوَاهُ الشُّيْخَانِ .

একান্ত বৃদ্ধা হয়ে যাওয়ার পর সন্তান লাভের তীব্র বাসনায় সে আল্লাহর নিকট দোয়া করেছিল। পরে যখন গর্ভসঞ্চারের অনুভব করেছিল তখন বলেছিল হে আমার প্রতিপালক! আমার গর্ভে যা আছে তা তোমার নামে মুক্ত করে দিতে: অর্থাৎ জগতের যাবতীয় কাজ থেকে মুক্ত করে কেবল তোমার ঘর বায়তুল মুকাদ্দাসের সেবার উদ্দেশ্যে আমি মানত করলাম। সুতরাং তুমি আমার নিকট হতে এটা কবুল কর। নিশ্<u>চয় তুমি</u> দোয়াসমূহের অতি শ্রবণকারী ও নিয়ত সম্পর্কে খুবই অবহিত। পরে তাঁকে গর্ভাবস্থায় রেখে ইমরান মারা গেলেন।

সন্তান জন্ম দিল। তাঁর আশা ছিল হয়তো পুত্র সন্তানের জন্ম হবে। কারণ পুত্র সন্তান ব্যতীত কাউকে বায়তুল মুকাদ্দাসের সেবার জন্যে উৎসর্গ করার নিয়ম ছিল না। তাই সে কৈফিয়ত হিসেবে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমি তা কন্যা প্রসব করেছি: সে যা প্রসব করেছে আল্লাহ তা অধিক অবগত। তিনি তা জানেন। وَاللَّهُ جُمْلَةٌ مُعْتَرِضٌ विण आञ्चाश्त উक्ति शिरारत عَلَمُ الخ বা বিচ্ছিন্ন বাক্য। وضعَتْ এটা অপর এক কেরাত অনুসারে 😊 -এ পেশ [উত্তম পুরুষ, একবচন] সহকারে পঠিত রয়েছে। যে পুত্রের সে প্রত্যাশা করেছিল সে পুত্র যে কন্যা তাকে দান করা হয়েছে সে কন্যার মতো নয় কারণ বায়তুল মুকাদ্দাসের সেবা হলো উদ্দেশ্য। আর কন্যা শারীরিক গঠন-দুর্বল তা, পর্দার বিধান, রজঃস্রাব ইত্যাদির কারণে তার উপযুক্ত নয়। আমি তাঁর নাম মরিয়ম রাখলাম। <u>আমি তাঁকে</u> এবং তাঁর বংশধর সন্তানসন্ততিদেরকে অভিশপ্ত বিতাড়িত শয়তান হতে তোমার আশ্রয়ে দিচ্ছি। হাদীসে আছে, জন্ম মুহর্তে প্রত্যেক শিশুকেই শয়তান স্পর্শ করে। ফলে তারা চিৎকার করে উঠে। কেবল মাত্র মরিয়ম এবং তাঁর পুত্র [হ্যরত ঈসা (আ.)] হলেন এর ব্যতিক্রম।

-[বুখারী ও মুসলিম]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

। बाता करत अकिं श्वरन्नत छेखत मिरास्ट्न أَجُّعَلُ वाता करत अकिं श्वरन्नत छेखत मिरास्ट्न أَنَّ أَجْعَلُ

প্রশ্ন: মানত মানা হলো ফে'ল, স্বয়ং বস্তু নয়। এতে এ প্রশ্নের উত্তরও রয়েছে যে, نَذَرُتُ শব্দটি এক মাফউলের প্রতি مُعَرِّرًا عَمْ عَرَّرًا وَعَمْ طَنِي بَطْنِي بَطْنِي - مُعَرِّرًا عَمْ عَرَّرًا وَعَالَمَ الْعَمْ بَعْدَى بَطْنِي الْعَالَمَ عَالَمَ مُتَعَيِّدًى

উর্তুর : مُتَعَدَّى শব্দটি مُتَعَدِّي অথে, আর এটা দুই মাফউলের প্রতি مُتَعَدِّي عَلَثُ عَلَى المُرْتُ

অনুবাদ:

قَبَّلْهَا رَبُّهَا أَىْ قَبِلَ مَرْيَمَ مِنْ أُمِّهَا بِقَبُولٍ حَسَنِ وَانْبَتَهَا نَبَاتًا حَسَنًا أَنْشَأُهَا بِخُلُقِ حَسَنِ فَكَانَتُ تَنْبُتُ فِي الْيَوْم كَمَا يَنْبُتُ الْمَوْلُوْدُ فِي الْعَامِ وَآتَتْ بِهَا أُمُّهَا الْآحَبارَ سَدَنَة بَيْتِ الْمَقْدِس فَقَالَتْ دُوْنَكُمْ هٰذِه النَّنذِيْرَةَ فَتَنَافَسُوا فِيلَهَا لِآنتُّهَا بنْتُ إِمَامِهُم فَقَالَ زَكَرِيًّا إَنَا اَحَقُّ بِهَا لأَنَّ خَالَتَهَا عِنْدَى فَقَالُوْا لَا حَتَّى نَقْتَرَعَ فَانْطَلَقُوا وَهُمَّ تِسْعَةٌ وَّعِشْرُوْنَ الى نَهْرِ الْأُرَدُنُ وَالْقُوا اَقَالَامَهُمْ عَلَىٰ أَنَّ مَنْ ثَبَّتَ قَلَمُهُ فِي الْمَاءِ وَصَعِدَ فَهُوَ أَوْلَى بِهَا فَتَبَتَ قَلَمُ زَكُريًّا فَاخَذَهَا وَبَنِّي لَهَا غُرْفَةً فِي الْمَسْجِدِ بسُلَّم لاَ يَصْعَدُ إليَّهَا غَيْرُهُ وَكَانَ يَأْتينها باكلِها وَشُرْبها وَدُهنها فَيَجِدُ عِنْدَهَا فَاكِهَةَ الشَّتَاءِ في الصَّيْفِ وَفَاكهَة الصَّيْفِ في الشَّتَاء كَمَا قَالَ اللَّهُ تَعَالَىٰ

৩৭. অতঃপর তাঁর প্রতিপালক তাঁকে উত্তমভাবে কবুল করলেন অর্থাৎ মরিয়মকে তাঁর মাতার পক্ষ থেকে গ্রহণ করে নিলেন। এবং তাঁকে ভালোভাবে বর্ধিত করলেন মনোহর গঠনে বড় করলেন। সাধারণভাবে শিশুরা এক বৎসরে যতটুকু বৃদ্ধি পায় তিনি একদিনেই তত্টুকু বৃদ্ধি পেতে লাগলেন। শেষে তাঁর মাতা তাঁকে নিয়ে বায়তুল মুকাদ্দাসের সেবায় निराञ्जिष्ठ देशि वालमापत निकर वालान। বললেন, এ ছোট এবং প্রিয় উৎসর্গটি আপনারা গ্রহণ করুন। তখন তাঁরা সকলেই এতে আগ্রহ প্রকাশ করেন। কারণ তিনি ছিলেন তাঁদের প্রধান মিরহুম ইমরান] -এর কন্যা। তখন [তাঁদের অন্যতম] হযরত যাকারিয়া (আ.) বললেন, আমি এর বিষয়ে সর্বাপেক্ষা অধিকার রাখি। কারণ এর খালা আমার ঘরে ব্রি शिक्तरव] त्राराष्ट्रम । अनुता वललन, अ विषया লটারি প্রদান ভিন্ন অন্য কোনো কথা আমরা মানব না। তাঁরা ছিলেন সংখ্যায় উনত্রিশজন। সকলেই জর্ডান নদীতে চললেন। যার কলম পানিতে স্থির থাকবে এবং ভেসে উঠবে সেই এর [মরিয়মের] তত্ত্বাবধানের অধিকার পাবে- এ শর্তে সকলেই স্ব-স্ব कलम পानिए निक्कि कत्रालन, उथन श्यत्र क যাকারিয়া (আ.)-এর কলম স্থির থাকার ফলে তিনি তাঁর তত্ত্বাবধানের ভার গ্রহণ করেন।

হযরত যাকারিয়া (আ.) মসজিদের উপর তাঁর থাকার জন্য একটি কক্ষ নির্মাণ করে দিয়েছিলেন। সিড়ি ব্যতীত তাতে আরোহণ করা সম্ভবপর ছিল না; আর তিনি ভিন্ন অন্য কেউ সেখানে উঠত না। তিনি নিজে সেখানে তাঁর খাদ্য, পানীয়, তেল ইত্যাদি পৌছাতেন। তখন অনেক সময় মরিয়মের নিকট শীতকালীন ফল খ্রীত্মে এবং গ্রীক্ষকালীন ফল শীতকালে দেখতে পেতেন। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন্—

وَكُفَّلُهَا زَكَرِيَّا ضَمَّهَا الَيْهِ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِالتَّشْدِيْدِ وَنصَبِ زَكَرِيَّاء مَمْدُودًا وَمَفَدُودًا وَمَفَصُورًا وَالْفَاعِلُ اللَّهُ كُلَّمَا دُخَلَ عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ الْغُرْفَةَ وَهِي عَلَيْهَا زَكَرِيَّا الْمِحْرَابَ الْغُرْفَةَ وَهِي الشرفُ الْمَجَالِسِ وَجَدَ عِنْدَهَا رِزْقًا قَالَ لِمَرْيَمُ أَنِّي مِنْ آيْنَ لَكَ هٰذَا قَالَتْ وَهِي صَغِيرَةً هُو مِنْ عِنْدِ اللَّه يَأْتِينِي بِهِ مِنَ اللَّه يَأْتِينِي بِهِ مِنَ الْمَجَنَّةِ إِنَّ اللَّه يَرْزُقُ مَنْ يَشَاءُ بِغَيْرِ عِسَابٍ رِزْقًا وَاسِعًا بِلَا تَبِعَةٍ .

এবং তিনি তাকে যাকারিয়ার তত্ত্বাবধানে দিলেন। অর্থাৎ তাঁকে হযরত যাকারিয়া (আ.) স্বীয় পরিবারের অন্তর্ভুক্ত ص - ف अपत वक कतारा کَفَلَ विष्ठा विष्ठ তাশদীদ [پَاپُ تَفُعَّلُ] সহ পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় يُرِيَ মদসহ ও মদ ছাড়া উভয় রূপে উচ্চারণ করা যায়- مَنْصُوبٌ হবে, আর উক্ত ক্রিয়াটির فَاعِلَ বা কর্তা হবেন আল্লাহ তা'আলা। যখনই যাকারিয়া মিহরাবে উক্ত কক্ষে, আর এটা হলো সর্বোত্তম স্থান: তাঁর নিকট প্রবেশ করত তখনই তাঁর নিকট দেখতে পেত খাদ্য সামগ্রী। সে বলল, মরিয়ম তোমার জন্যে এটা কেমন করে কোথা হতে এল? বলল, অথচ সে তখন ছিল নিতান্ত বালিকা মাত্র তা আল্লাহর নিকট হতে, জানাত হতে আমার জন্যে আসে, নিশ্য় আল্লাহ যাকে ইচ্ছা রিজিক কোনোরূপ পরিশ্রম ব্যতীত অপরিমিত একজনকে প্রভৃত জীবনোপকরণ দান করেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিবি মরিয়মের লালনপালন এবং তাঁর ইবাদত-বন্দেগী: যদিও তিনি মেয়ে ছিলেন, কিন্তু আল্লাহ তা'আলা তাঁকে ছেলের চেয়েও বেশি কবুল করেন। তিনি বায়তুল মুকাদ্দাসের খাদিমগণের অন্তরে আগ্রহ সৃষ্টি করে দেন, যাতে তাঁরা সাধারণ নিয়মের বাইরে মেয়েটিকে গ্রহণ করে নেন। আর এমনিতে তিনি হযরত বিবি মরিয়মকে সমাদৃত আকারে সৃষ্টি করেন এবং নিজ সমাদৃত বান্দা যাকারিয়া (আ.)-এর তত্ত্বাবধানে তাঁকে ন্যস্ত করেন। সেই সঙ্গে নিজ দরবারে তাঁকে উৎকৃষ্ট সমাদরে ভূষিত করেন। দৈহিক, আত্মিক, জ্ঞানগত ও চারিত্রিক সর্বোতভাবে অসাধারণভাবে তাঁর উৎকর্ষ সাধন করেন। খাদিমগণের মাঝে তাঁর লালনপালন নিয়ে মতভেদ দেখা দিলে নির্বাচনী লটারিতে হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর নাম বের করে দিলেন, যাতে মেয়ে তার খালার কোলে থেকে প্রতিপালিত এবং হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর জ্ঞান ও ধর্মপরায়ণতা দ্বারা উপকৃত হতে পারে। হযরত যাকারিয়া (আ.) তাঁর সযতন প্রতিপালনে সচেষ্ট থাকলেন। বিবি মরিয়ম যখন পরিণত বয়সে পদার্পণ করলেন, তখন মসজিদের পাশে তাঁর জন্যে একটি কামরা বরাদ্দ করলেন। বিবি মরিয়ম সেখনে দিনভর ইবাদত ইত্যাদিতে মশগুল থাকতেন। রাত কাটাতেন খালার কাছে। –[তাফসীরে ওসমানী]

হযরত মরিয়ম (আ.)-এর মায়ের মানতকে আল্লাহ তা'আলা উত্তমরূপে কন্যার মাধ্যমে কবুল করলেন, যা 'হায়কলে সুলায়মানী'র খিদমতের ইতিহাসে এক অভিনব সংযোজন ছিল। খ্রিন্টীয় লিপি অনুসারে হযরত মরিয়মকে তিন বছর বয়ঃক্রমকালে 'হায়কলে সুলায়মানী'র খাদিমা হিসেবে গ্রহণ করা হলো। আর ইবাদতখানার ছোটবড় সকল খাদিমরাই এ অল্প বয়লা মেয়েটিকে দেখে খুবই আনন্দিত হতো।

ें के दें के हैं के हिंदा के कि हिंदा के कि हिंदा के कि कि हिंदा के कि हिंदी कि हिंदी के कि है। है कि हिंदी के कि है। है कि हिंदी के कि हिंदी कि हिंदी कि हिंदी के कि हि है। है कि हिंदी के कि हिंदी कि हिंदी कि हिंदी के कि हिंदी के कि الْقَادَرِ عَلَى الْاتْيَانِ بِالشَّيْئِ فِي غَيْرِ حِيْنِهِ قَادِرُ عَلَىٰ اْلِاتْيَانِ بِالْوَلَدِ عَلَىَ الْكِبَرِ وَكَانَ اَهْلُ بَيْتِهِ انْفَرَضُوا دَعَا زَكُريَّا رَبَّهُ لَمُّا دَخَلَ الْمُحُرابَ للصَّلُوة جَوْفَ النَّلَيْل قَالَ رَبّ هَبْ لِي مِنْ لَّدُنْكَ مِنْ عِنْدِكَ ذُرِّيَّةً طَيِّبَةً وَلَدًا صَالِحًا إِنَّكَ سَمِيْتُ مُجِيْبٌ الدُّعَاءِ.

ত ७० ७० يعبر كَيْلُ وَهُوَ قَائِمُ अनुखुत यथन एन पिट्तात अनुकित नालात وَ فَنَادَتُهُ الْمَالَئِكَةُ أَيْ جَبْرَئِيْلُ وَهُوَ قَائِمُ يُصَلِّى في الْمِحْرَابِ أَيْ الْمُسَجِدِ اَنَّ أَيْ بِ اَنَّ وَفِي قِراءَةٍ بِالْكَسْرِ بِتَقْدِيْرِ الْقَوْلِ اللَّهُ يُبَشِّرُكَ مُثَقَّلًا وَمُخَفَّفًا بِيَحْيِنِي مُصَدِّقًا بِكَلِمَةٍ كَائِنَةٍ مِنَ اللَّهِ أَيْ بِعِيْسِي أَنَّهُ رُوحُ اللُّه وَسُمِّنَى كَلِمَةً لِأنَّهُ خَلَقَ بِكُلِمَةٍ كُنَّ وَسَيِّدًا مُتَّبُوعًا وَحَصُورًا مَنُوعًا عَنِ النِّسَاءِ وَنَبِيتًا مِنَ الصُّلِحِيثَنَ رُوىَ اَنَّهُ لَمُ يَعْمَلُ خَطِيئَةً وَلَمْ يَهُمَّ بِهَا .

٤٠. قَالَ رَبِّ انتَّى كَيْفَ يَكُونُ لِيْ غَلَامُ وَلَدُّ وَقَدْ بُلَغَنِي الْكِبَرُ أَىْ بَلَغْتُ نِهَايَةَ السِّنِّ مِانَةً وَعِشْرِيْنَ سَنَةً وَامْرَاتِيْ عَاقِرٌ بَلَغَتْ ثَمَانِي وَتُسْعِينَ قَالَ الْآمُرُ كَذُلِكَ مِنْ خَلَقِ اللَّهِ غُلَامًا مِنْكُمَا اللُّهُ يَفَعَلُ مَا يَشَاءُ لَايعُجزُهُ عَنْهُ شَنَّ وَلِإِظْهَارِ هُذِهِ الْقُدْرَةِ الْعَظِيَّمَةِ النَّهَمَهُ اللَّهُ السُّوَّالَ لِيكِابَ بِهَا .

অনুবাদ :

দেখলেন এবং তাঁর দৃঢ় প্রত্যয় এবং জ্ঞান হলো যে, অসময়ে যিনি কোনো দ্রব্য আনয়নে সক্ষম নিশ্চয় তিনি অসময়ে এ বৃদ্ধাবস্থায়ও সন্তান দানের ক্ষমতা রাখেন। তাঁর বংশের সকলেই তখন শেষ হয়ে গিয়েছিল। তাঁর প্রতিপালকের নিকট যখন মধ্যরাতে সালাতের জন্যে মিহরাবে প্রবেশ করেছিল তখন প্রার্থনা করে বলল, হে আমার প্রভু! আমাকে তুমি তোমার নিকট হতে পক্ষ হতে পবিত্র বংশধর সৎ সন্তান দান কর। তুমিই প্রার্থনা শ্রবণকারী কবুলকারী।

দাঁড়িয়েছিল ফেরেশতারা অর্থাৎ হযরত জ্বিবরাঈল তাঁকে সম্বোধন করে বলল যে, ্যা এটা ্র রূপে ব্যবহৃত। অপর এক কেরাতে এর প্রথমাক্ষর কাসরাসহ পঠিত রয়েছে। এমতাবস্থায় এর পূর্বে 🕽 🚜 ধাতু হতে উদ্গত কোনো শব্দ উহা ধরা হবে। আল্লাহ তোমাকে ইয়াহইয়ার সুসংবাদ দিচ্ছেন। بشهرك এটা مشقلا তাশদীদসহ [پاپ تفعیل] তাশদীদ ব্যতীত লঘু] উভয় রূপে পাঠ করা যায়। সে হবে আল্লাহর বাণীর অর্থাৎ হ্যরত ঈসার সমর্থক, من الله এটা এ স্থানে উহ্য كاننة এর সাথে متعلق বা সংশ্লিষ্ট। তিনি [হযরত ঈসা] হলেন 'রহুল্লাহ' বা আল্লাহর তরফ হতে আগত পবিত্রাত্মা। 'কুন' বাণী দ্বারা তাঁকে সৃষ্টি করা হয়েছিল বলে তাঁকে 'কালিমাতুল্লাহ' অর্থাৎ আল্লাহর বাণী বলে অভিহিত করা হয়; নেতা, অনুসূত ব্যক্তি, জিতেন্দ্রিয় নারী সংস্রব থেকে বিরত এবং পুণ্যবানদের মধ্যে একজন নবী। বর্ণিত আছে, তিনি কখনো কোনো পাপ কর্ম করেননি বা তাঁর কল্পনাও করেননি।

৪০. সে বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমার পুত্র সন্তান হবে কিরূপে? کیف এটা এ স্থানে کیف [কিরূপে] অর্থে ব্যবহৃত। আমি বার্ধক্যে উপনীত চূড়ান্ত বয়ঃসীমায় আমি পৌছে গেছি। তাঁর তখন বয়স ছিল একশত বিশ বছর। আর আমার স্ত্রী বন্ধ্যা। তাঁর বয়স ছিল আটানব্বই বছর। তিনি বলেন, বিষয় এভাবেই হয়। তোমাদের মাধ্যমে শিশু জনাদানের মতো আল্লাহ যা ইচ্ছা করেন তাই করেন। কিছুই তাঁকে অপারগ করতে পারে না। এ বিস্ময়কর কুদরত প্রকাশের নিমিত্ত আল্লাহ তাঁর মনে এরূপ জিজ্ঞাসার উদয করেন যেন তিনি উত্তমরূপে উত্তর প্রদত্ত হন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ব্দুরার জারণা, ত্রণহ গোনালেই তান আল্লাহর কাহে গোরা করনেন। করিবারা (আ.)-এর অন্তরে বার্ধক্য এবং স্ত্রী বন্ধ্যা হওয়া সাজ্বেও এ আকজ্জা সৃষ্টি হলো যে, যদি আল্লাহ তা'আলা এভাবে তাঁকে একটি সন্তান দান করতেন তাহলে বেশ ভালো হতো। কারণ যে মহান সন্তা অমৌসুমি ফল দিতে সক্ষম তিনি অসময়ে সন্তান দান করতেও সক্ষম। অজান্তে তিনি আল্লাহর দরবারে মিনতির জন্যে হাত উঠালেন। আর আল্লাহ তা'আলা তাঁকে কর্লিয়াতের দ্বারা ধন্য করলেন। ফেরেশতা ডেকে বললেন, আল্লাহ আপনাকে ইয়াহইয়া -এর সুসংবাদ দান করেছেন। যিনি কালিমাতুল্লাহ তথা হযরত ঈসা (আ.)-কে সত্যায়নকারী, নেতা ও নফসকে সংবরণকারী নবী হবেন এবং তিনি হবেন সহ বান্দাদের অন্তর্গত। হযরত ইয়াহইয়া (আ.) -এর বিশেষ গুণ স্বরূপ কর্লিছন কাপুরুষ, এটা এখানে সঠিক নয়। কেননা এ ক্ষেত্র হলো প্রশংসা ও ফজিলত বর্ণনার। আর কাপুরুষতা কোনো ভালো গুণ নয়; বরং দোষ বিশেষ।

قُلُ جَبْرَانِيْـلٌ এটা সে প্রশ্নের উত্তর যে, نَادَتَ -এর ফায়েল হলো مَلاَتُكَذَ অথচ আহ্বানকারী কেবল হযরত জিবরাঈল। উত্তর হলো, এখানে اَقُلُ جنْسُ ভারা اَقُلُ جنْسُ তথা সর্বনিল্ল সংখ্যা উদ্দেশ্য। অর্থাৎ হযরত জিবরাঈল উদ্দেশ্য।

শক্তি ও ইচ্ছা আসবাব-উপকরণের অধীন নয় : যদিও ইহজাগতে তাঁর রীতি হলো স্বাভাবিক কারণ হতে কার্য সৃষ্টি করা তবু কখনো কখনো স্বাভাবিক কারণের বিপরীত অসাধারণ উপায়ে কোনো বস্তুর উদ্ভব ঘটানোও তাঁর একটি বিশেষ নীতি। আসলে বিবি মরিয়ম সিদ্দীকার নিকট অস্বাভাবিক উপায়ে রিজিক আসা, বহু অস্বাভাবিক ঘটনার প্রকাশ ঘটা, এসব দৃষ্টে বিবি মরিয়মের কক্ষে অবচেতন মনে হযরত যাকারিয়া (আ.)-এর প্রার্থনা, তারপর তাঁর বার্ধক্য ও স্ত্রীর বন্ধ্যাত্ব সত্ত্বেও অস্বাভাবিক উপায়ে সন্তান লাভ এসব কিছুকে আল্লাহ তা'আলার পক্ষ হতে তাঁর সেই মহাবিম্ময়কর নিদর্শনের পূর্বাভাস মনে করতে হবে, যা বিবি মরিয়মের অন্তিত্ব হতে অদূর ভবিষ্যতে স্বামীসঙ্গ ব্যতিরেকেই প্রকাশ পাওয়ার ছিল। যেন হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর অস্বাভাবিক জন্ম সম্পর্কে নিল্লাহ পাক যা চান সৃষ্টি করেন।' বাক্যের ভূমিকা স্বরূপ, যা সামনে হযরত মসীহ (আ.)-এর অস্বাভাবিক জন্ম সম্পর্কে বলা হয়েছে। —[তাফসীরে ওসমানী]

خُولُهُ الْمُلَاثِكُةُ: শব্দটি বহুবচন; কিন্তু এটি অপরিহার্য নয় যে, কয়েকজন ফেরেশতা এসে ডেকে বলেছেন। বহুবচন অনেক সময় ইসমে জিনস তথা শ্রেণী বিশেষ্য বুঝাবার জন্যে ব্যবহৃত হয়ে থাকে।

হিয়াহইয়া] খ্রিস্টানদের আধুনিক সহীফায় তাঁর নাম লিখা হয়েছে يُرْخَتُ [ইউহান্না]। বাইবেলে এ সম্পর্কে বলা হয়েছে ফেরেশতা তাঁকে বললেন, ওহে যাকারিয়া ! শঙ্কিত হয়ো না, তোমার দোয়া কবুল হয়েছে এবং তোমার স্ত্রী ইল ইয়াশবা তোমার জন্যে সন্তান প্রসব করবে। তাঁর নাম উইহান্না রেখ। তুমি সুখী ও আনন্দিত হবে। –[লুক ১ : ১৪] হয়রত ইয়াহইয়া হয়রত ঈসা (আ.)-এর খালাতো ভাই। বাইবেলের ভাষ্য মোতাবেক হয়রত ঈসা (আ.) মাত্র ছয় মাসের বড়

ছিলেন। ৩০ বছর ব্য়ঃক্রমকালে তাঁকে সিরিয়ার শাসনকর্তা হিরোডাসের আদেশে শূলীতে শহীদ করা হয়।

এ সুসংবাদ সুনিশ্চিত হওয়ার নিদর্শন বা লক্ষণটা হবে কি ধরনেরঃ আমাদের যৌবন কি আবার ফিরে আসবে? না আল্লাহ তা আলা অপর কোনো বিপ্রবাত্মক ব্যবস্থা করবেনঃ প্রশুটি কোনো মতেই অবিশ্বাস বা অনাস্থাসূচক ছিল না। হযরত যাকারিয়া (আ.) এ অলৌকিকভাবে সন্তান জন্মের পদ্ধতিগত দিক সম্পর্কে অবগত হতে চেয়েছিলেন। প্রশুটি যদি আশ্বস্ত হওয়ার জন্যে করেছিলেন বলে ধরে নেওয়া যায়, তবুও প্রচলিত নিয়ম-পদ্ধতির সম্পূর্ণ প্রাকৃতিক ও

স্বাভাবিক নিয়মের খেলাফ কোনো কিছু অনুষ্ঠিত হতে যাচ্ছে, এ কথা জানার পর আশ্চর্যান্থিত হয়ে প্রশ্ন করাটা একান্ত স্বাভাবিক ও মানবীয় প্রকৃতির সাথে পূর্ণ সামঞ্জস্যশীল। নবী হলেও তিনি মানবীয় স্বভাব ও প্রবৃত্তির উর্দ্ধে ছিলেন না। কেননা তিনিও একজন মানুষ ছিলেন।

الكي سُرْعَ عَاقَتُ نَفْسَهُ إللي سُرْعَ ٤١ عَلَقَتُ نَفْسَهُ إللي سُرْعَ وَلَمِّنَا تَاقَتُ نَفْسَهُ إللي سُرْعَ الْمُبَشَّر بِهِ قَالَ رَبِّ اجْعَلْ لِي أَينةَ أَيُّ عَلَامَةً عَلَىٰ حَمْلِ إِمْرأَتِيْ قَالَ أَيتُكَ عَلَيْهِ أَنْ لَا تُكُلِّمَ النَّاسُ أَى تَمْتَنِعُ مِنْ كَلَامِهِمْ بِخِلَافِ ذِكْرَاللَّهِ تَعَالَى ثَلْثُهَ أَيَّامٍ أَيَّ بِلَيَالِيْهَا اِلَّا رَمْزًا إِشَارَةً وَاذْكُرْ رَبُّكَ كُثِيبًرا وَسَبِّحْ صَلِّ بِالْعَشِيِّ وَالْابْكَارِ أَوَاخِرِ النَّهَارِ وَأَوَائِلِهِ .

আগ্রহ হওয়ায় বলল, হে আমার প্রতিপালক! আমাকে অর্থাৎ আমার স্ত্রীর গর্ভসঞ্চারের চিহ্ন হিসেবে একটি নিদর্শন দাও। তিনি বললেন, এর উপর তোমার জন্যে নিদর্শন এই যে, তুমি ইঙ্গিত ইশারা ব্যতীত রাতসহ তিন দিন কথা বলতে পারবে না। 'যিকরুল্লাহ' বা **আল্লাহর জিকি**র ব্যতীত এদের সাথে কথা বলা থেকে বিরত থাকবে। আর তোমার প্রতিপালককে অধিক স্বরণ করবে এবং সন্ধ্যায় ও প্রভাতে দিনের শেষ ভাগে ও প্রথম ভাগে তাঁর পবিত্রতা ও মহিমা ঘোষণা করবে। অর্থাৎ সালাত আদায় করবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

रेककोल মু'জিয়া স্বরূপ সন্তানের সুসংবাদ শুনে তাঁর আগ্রহ আরও বেড়ে গোল। তিনি এর : قَوْلُهُ قَالَ رَبّ اجْعَلُ لِمْ أَيَةٌ নির্দশন জানতে চাইলেন। আল্লাহ তা'আলা বলেন, এর নিদর্শন হলো, তিনদিন পর্যন্ত তোমার বাকশক্তি ক্লম্ব থাকবে। এটা আমার পক্ষ থেকে নিদর্শনমূলক হবে, তবে তুমি এ নীরবতার অবস্থায় সকাল-সন্ধ্যায় আল্লাহর তাসবীহ আদায় কর। অর্থাৎ তোমার যখন এ অবস্থা হবে যে, তিন দিন তিন রাত ইশারা ছাড়া মুখে কারো সাথে কথা বলতে পারবে না এবং তোমার জিহ্বা কেবল মহান আল্লাহর জিকিরে নিবদ্ধ থাকবে, তখন বুঝে নেবে গর্ভ সঞ্চার হয়ে গেছে। সুবহানাল্লাহ! নিদর্শন এমন স্থির করেছিলেন, যা একদিকে নিদর্শনেরও কাজ দেবে, অন্যদিকে অবগতি লাভের: যা উদ্দেশ্য ছিল অর্থাৎ নিয়ামতের শুকরিয়া জ্ঞাপন তাও পরিপূর্ণভাবে সাধিত হয়ে যাবে। সারকথা, মহান আল্লাহর জিকির ও শোকর ছাড়া অন্য কোনো কথা ইচ্ছা করলেও বলতে পারবে না। – তাফসীরে ওসমানী।

হেমন– : ফিকহ ও তাফসীর বিশেষজ্ঞগণ বলেছেন, এটা ইশারা বা আকার-ইঙ্গিত ইত্যাদি কথার স্থলাভিষিক্ত।[যেমন– বিবাহ উপলক্ষে ইজুন চাওয়ার পর বালিগা মেয়ে যদি মাথা নেডে বা হেসে সম্বতি জানায়, তবে তাতেই আকদ তথা বিবাহ চুক্তি সিদ্ধ হয়ে যাবে।

े تَوْلُهُ وَذَكُرُ وَ سَبِّعُ: अर्था९ भूत्थ এবং অন্তরে আল্লাহর জিকির ও তাসবীহে রত থাকুন। এমনটি যেন না হয়, কেউ যেন একথা মনে না করতে পারে যে, কোনো রোগ অথবা শান্তির কারণে আপনার জবান বন্ধ হয়ে যাওয়ার ফলে আপনি বোবা হয়ে গেছেন। যেমনটি বাইবেলে উল্লেখ রয়েছে; বরং অবিরতভাবে আপনি মহান আল্লাহর জিকির ও তাসবীহের মাধ্যমে নিজ রসনাকে সিক্ত রাখুন, অবশ্য আপনি কারো সাথেই কোনো কথা বলতে পারবেন না, আর এটিই আপনার স্ত্রীর গর্ভবতী হওয়ার সুস্পষ্ট লক্ষণ ও ইয়াহইয়ার জন্মের পূর্বাভাস।

े विश्वरत সূর্য পশ্চিম দিকে হেলে যাওয়ার পর থেকে সূর্যান্তের পর রাতের অন্ধকার পর্যন্ত সমন্ত সময় আশিয়ান : قَوْلُهُ عَشِيّ পরিধির অন্তর্ভুক্ত। -[তাফসীরে বায়যাবী]

: সূর্যোদয়ের পর দিনের আলো ছড়িয়ে যাওয়া পর্যন্ত সময় ইবকার -এর পরিধির আওতাভুক্ত। –[তাফসীরে কাশশাফ] পরিভাষা অনুসারে সকাল-সন্ধ্যা শব্দদ্বয় শুধু নির্দিষ্ট সময়কে না বুঝিয়ে বরং বিরামহীনভাবে সমস্ত সময়কেও বঝানো হতে পারে। অর্থাৎ তখন বেশি করে মহান আল্লাহর জিকির করবে এবং সকাল-সন্ধ্যা তাসবীহ পাঠে লেগে থাকবে। বোঝা যায়, মানুষের সাথে কথা বলার শব্জি যদিও রহিত করে দেওয়া হয়েছিল, যাতে এ তিন দিন কেবল জিকির ও শোকরের জন্যেই নির্দিষ্ট ছিল, কিন্তু জিকির ও শোকরে মশগুল থাকার বিষয়টির ইচ্ছা রহিত পর্যায়ের, বাধ্যতামূলক ছিল না। এ কারণেই তা আদেশ করা হয়েছে।

অনুবাদ:

قالَتِ الْمَلْئَكَةُ أَيْ جَ ٤٢ عَلَى . وَ اَذْكُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلْئَكَةُ أَيْ جَ الْدَكُرْ اِذْ قَالَتِ الْمَلْئَكَةُ أَيْ جَ يُـمَـْرِيَـمَ إِنَّ السُّلَـهَ اصْطَفُكِ إِخْتَ وَطَهَركِ مِنْ مَسِيْسِ الرَّجَالِ وَاصْطَفٰكِ عَلَىٰ نِسَآءِ الْعُلَمِيْنَ أَيْ أَهْلَ زَمَانِكَ .

يْمَرْيَمُ اقْنُتِى لِرَبِّكِ أَطِيْعِيْهِ وَاسْجُدى وَارْكَعِيْ مَعَ الرُّكِعِيْنَ أَيْ صَلَّى مَعَ জিবরাঈল (আ.) বলেছিল, হে মরিয়ম! আল্লাহ তোমাকে মনোনীত করেছেন গ্রহণ করে নিয়েছেন এবং পুরুষের স্পর্শ থেকে তোমাকে পবিত্র রেখেছেন এবং তোমার যুগের বিশ্বের নারীগণের মাঝে তোমাকে মনোনীত করেছেন নির্বাচিত করেছেন।

৪৩. হে মরিয়ম! তোমার প্রতিপালকের বন্দেগি কর, তাঁর আনুগত্য প্রদর্শন কর, সেজদা কর এবং যারা রুকু করে তাদের সাথে রুকু কর। অর্থাৎ সালাত আদায়কারীদের সাথে সালাত আদায় কর।

তাহকীক ও তারকীব

اصْطفَاء: : قُرُلُهُ اصْطَفُى : (थरक मािघत সীগাহ, अर्थ- সে বেছে निरग्नरः, मनानी करतरः, निर्वािठिक करतरः ا হলো ইসমে জিনস। এর সর্বনিম্ন সংখ্যা তথা এক উদ্দেশ্য। الْمُلَاكُذُ : এর দ্বারা ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمُلَاكُذُ أَيْ جَبْرَانَيْسُ অথবা হযরত জিবরাঈলের সম্মানার্থে বহুবচন আনা হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হযরত ঈসা (আ.)-কে কালিমাতুল্লাহ বলা হয়েছে এ কারণে যে, তাঁর জন্ম মুজিযার: قُولُهُ إِذْ قَالَتُ الْمَلْئِكَةَ يَا مُرْيَمُ বহিঃপ্রকাশ ও মানুষের জন্মপদ্ধতির বিপরীত। পিতাবিহীন আল্লাহর খাস কুদরত দ্বারা 🚣 শব্দের মাধ্যমে ঘটেছে। প্রথম এর সম্পর্ক হলো মরিয়মের শৈশবকালের সাথে, অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা তাঁকে শুরু থেকেই বুজুর্গি দান - اصطَفَع করেছিলেন। তাঁর মায়ের দোয়া কবুল করে তাঁকে অন্তিত্ব দান করা হয়েছে। এছাড়া ইবাদতখানার কাজকর্ম ছেলেদের উপর ন্যস্ত ছিল। তিনি কন্যা হওয়া সত্তেও তাঁকে এ সুযোগ দান করা হয়েছে। এরপর তাঁর কক্ষে অমৌসুমি ফল মুজিযাম্বরূপ পৌছানো হত, হযরত যাকারিয়া (আ.)-কে তা হতবাক করেছে। এ সকল কিছুই তিনি আল্লাহর বিশেষ মনোনীতা হওয়ার নিদর্শন।

বিবি মরিয়মের মাহাত্ম্য ও শ্রেষ্ঠত্ব : মাঝখানে হযরত যাকারিয়া ও হযরত ইয়াহইয়া (আ.)-এর ঘটনা প্রসঙ্গক্রমে এসে গিয়েছিল, যা দ্বারা ইমরান পরিবারের মনোনয়নের বিষয়টিকে পরিস্ফুট করে তোলা হয়েছিল এবং সেই সঙ্গে হযরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনার জন্যে সেটা ছিল ভূমিকা স্বরূপ। এখানেই তা সমাপ্ত। পুনরায় বিবি মরিয়ম ও হ্যরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনায় ফিরে যাওয়া হচ্ছে। কাজেই প্রথমে হযরত মাসীহের আগে তাঁর জননীর মাহাত্ম্য ও শ্রেষ্ঠত তুলে ধরা হয়। ফেরেশতাগণ বিবি মরিয়মকে বলল, আল্লাহ তা'আলা আপনাকে প্রথম দিন থেকেই বাছাই করে নিয়েছেন, যে কারণে মেয়ে হওয়া সত্ত্বেও নিজ নজরানায় আপনাকে কবুল করেছেন। নানা রকম উচ্চতর অবস্থা ও উনুত কারামত আপনাকে দান

করেছেন। নির্মল চরিত্র, অনাবিল প্রকৃতি এবং প্রকাশ্য ও অভ্যন্তরীণ উৎকর্ষে ভূষিত করে আপনাকে নিজ মসজিদের সেবা করার উপযুক্ত করে তুলেছেন। সর্বোপরি বিশ্বের সমস্ত নারীর উপর বিভিন্ন দিক থেকে আপনাকে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন। যেমন তাঁর মাঝে এমন যোগ্যতা ও ক্ষমতা নিহিত রেখেছেন যে, পুরুষের স্পর্শ ব্যতিরেকে কেবল তাঁর একার অস্তিত্ব হতে হযরত মাসীহ (আ.)-এর মতো একজন মহান নবীর জন্ম হতে পারে। এ বৈশিষ্ট্য দুনিয়ার আর কোনো নারী লাভ করেনি। –[তাফসীরে ওসমানী]

कायाना : হযরত মরিয়মের এ বিশেষ মর্যাদা তাঁর যুগের প্রতি লক্ষ্য করে। কেননা বিভিন্ন সহীহ হাদীসে হযরত মরিয়মের সাথে হযরত খাদীজা (রা.)-কেও خَبُرُ النِّسَاءِ তথা সর্বোৎকৃষ্ট নারী বলা হয়েছে এবং আরও বিভিন্ন নারীর মর্যাদা ঘোষণা করা হয়েছে। যেমন– হযরত আছিয়া ও হযরত আয়েশা প্রমুখ। হযরত আয়েশা (রা.) সম্পর্কে বলা হয়েছে যে, অন্যান্য সকল নারীর উপর তাঁর মর্যাদা এরপ যেমন অন্যান্য খাদ্যের উপর আরবের প্রসিদ্ধ খাবার সারীদ -এর মর্যাদা।

-[তাফসীরে ইবনে কাছীর]

তিরমিয়ী শরীফের এক বর্ণনায় হযরত ফাতিমা (রা.)-কেও বিশেষ মর্যাদাবান নারীদের মধ্যে শামিল করা হয়েছে।
—[তাফসীরে ইবনে কাছীর]

غُولُمُ طُهُّرُكِ : আপনাকে সকল প্রকার পাপ-পঙ্কিলতার স্পর্শ হতে পবিত্র রেখেছেন, আপনার পূত-পবিত্র চরিত্রের এক নমুনা বানিয়ে দেওয়া হয়েছে। –[তাফসীরে ইবনে জরীর, রহুল বয়ান, কবীর, বাহর]

আয়াতে কারীমাতে এ প্রশংসার মাধ্যমে ইসলামের জঘন্যতম দুশমন ইহুদিদের সে সকল হীন ও ঘৃণ্য প্রচারণা নিরসন করা হয়েছে, যাতে তারা হয়রত মরিয়ম (আ.)-এর চরিত্রের উপর জঘন্য ও নিকৃষ্ট ধরনের অপবাদ ও কলঙ্ক আরোপ করেছিলেন; এমনকি বর্তমান যুগেও করছে।

প্রচারণা নিরসন করা হয়েছে; আর আলোচ্য আয়াতে খ্রিস্টানদের ভ্রান্ত আকিদা ও জঘন্য প্রচারণা নিরসন করা হয়েছে; আর আলোচ্য আয়াতে খ্রিস্টানদের ভ্রান্ত আকিদা ও প্রচারণাকে প্রত্যাখ্যান করা হয়েছে। ইহুদিদেরকে জানিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, মরিয়ম অত্যন্ত ইবাদতগুজার, সক্ষরিত্রা ও আনুগত্যশীলা রমণী ছিলেন। আর খ্রিস্টানদেরকে সতর্ক ও অবগত করে দেওয়া হয়েছে যে, মরিয়ম আল্লাহর পুত্রের [নাউযুবিল্লাহ] মা ছিলেন না। তিনি এমন কোনো দেবী ছিলেন না, যাকে পূজা করা যেতে পারে, তাঁর ইবাদত করা যেত পারে বা আল্লাহর সাথে শিরক করা যেতে পারে; বরং তাঁর প্রাপ্য সকল মর্যাদা ও সম্মান এ পর্যন্ত সীমিত যে, তিনি তাঁর মালিক ও প্রভুর অত্যন্ত নিষ্ঠাবান, অত্যন্ত অনুগত, ইবাদতগুজার রমণী ছিলেন। –[তাফসীরে মাজেদী]

ত্র নির্দ্ধি করু করে আপনিও সেভাবে করু করন। কিংবা এর অর্থ হলো, আপনি জামাতের সাথে সালাত আদায় করুন। যে ব্যক্তি অন্ততপক্ষে রুকুতেও ইমামের সাথে শরিক হতে পারে, তাকে রাকাত পেয়েছে বলে গণ্য করা হয়। সম্ভবত এ কারণেই সালাতকে রুকু শব্দে ব্যক্ত করা হয়েছে। আল্লামা ইবনে তাইমিয়া (র.) তাঁর ফতোয়ায় যা বলেছেন, তা দ্বারা এমনই বোঝা যায়। এ ব্যাখ্যা অনুসারে তিন্টি অবস্থাই আয়াতে এসে যায়। —[তাফসীরে ওসমানী]

বিশেষ দ্রষ্টব্য: সম্ভবত সে সময় মেয়েদেরও সাধারণভাবে অথবা ফিতনার আশঙ্কা না থাকলে কিংবা বিশেষভাবে বিবি মরিয়মের জন্যে জামাতে উপস্থিত হওয়া জায়েজ ছিল। এমনও হতে পারে যে, তিনি একা বা অন্য মেয়েদের সাথে কক্ষের ভিতর থেকে ইমামের ইকতিদা করে থাকবেন। এর যে কোনোটি হওয়ার অবকাশ আছে। –[তাফসীরে ওসমানী]

অর্থাৎ হ্যুরত যাকারিয়া ও মরিয়ম সম্পর্কিত فَلِكَ الْمَذْكَوْرَ مِنْ أَمْر زَكَريكاً وَمَرْيَ مِنْ أَنْبَآءِ الْغَيْبِ أَخْبَارِ مَا غَابَ عَنْكَ يُهم إذ يلقون اقلامهم في الم يَخْتَصِمُوْنَ فِي كَفَالَتِهَا فَتَعْرِفَ ذَلِكَ خْبِرَ بِهِ وَإِنَّمَا عَرَفْتَهُ مِنْ جِهَةِ الوَحِي .

উল্লিখিত কাহিনী অদৃশ্য বিষয়ক সংবাদ, আপনার থেকে যা কিছু অদৃশ্য সে সম্পর্কিত কাহিনী, হে মুহামদ! যা আমি তোমার নিকট ওহী প্রেরণ করছি। মরিয়মের তত্ত্বাবধানের লালনপালনের ভার কে গ্রহণ করবে? এজন্য এটা উদ্ঘাটনের উদ্দেশ্যে যখন তারা তাদের কলম পানিতে নিক্ষেপ করছিল অর্থাৎ লটারি দিচ্ছিল তখন তুমি তাদের নিকট ছিলে না এবং তাঁর তত্ত্বাবধান সম্পর্কে যখন তারা বাদানুবাদ করেছিল তখনও তুমি তাদের নিকট ছिলে ना। य. वना याग्र ठा निष्क ष्करन এতদসম্পর্কে আপনি এদের সংবাদ দিচ্ছেন: বরং ওহীর মাধ্যমেই আপনি তৎসম্পর্কে অবহিত হয়েছেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নবীগণের জ্ঞানের মূল উৎস ওহী : দৃশ্যত রাসূলুল্লাহ 🚃 কোনো লেখাপড়া করেননি। প্রথম থেকে আহলে কিতাবের বিশেষ সাহচর্যও পাননি যাতে অতীত ঘটনাবলির এরূপ বিশুদ্ধ জ্ঞান লাভ হতে পারে। সাহচর্য পেলেই বা কি হতো? যেখানে তারা নিজেরাই নানা রকম কল্পকথা ও ভিত্তিহীন গালগল্পের অন্ধকারে ঘূরপাক খেয়ে চলেছে। কেউ শত্রুতাবশত এবং কেউ সীমাতিরিক্ত ভালোবাসার আবর্তে সত্যিকারের ঘটনাবলিকে বিকৃত করে ফেলেছিল। অন্ধের চোখ থেকে আলো গ্রহণের কি আশা থাকতে পারে? এহেন পরিস্থিতিতে মাক্কী ও মাদানী উভয় প্রকার সূরায় বিগত ঘটনাবলি এমন বিশুদ্ধ ও বিশদ বিবরণ দান, যা বড় বড় জ্ঞানের দাবিদারকে বিশ্বয়-বিমৃত করে দেয় এবং কারও পক্ষে তা অম্বীকার করার কোনো সুযোগ থাকেনি; এ কথার সুস্পষ্ট প্রমাণ যে, এ জ্ঞান প্রিয়নবী 🚃 -কে ওহীর মাধ্যমে দান করা হয়েছিল। কেননা তিনি সেসব অবস্থা না **बकटक (मर्व्याह्म, ना ट्रम सम्मर्क ब्हान लाएड**त जभत कात्ना माध्यम जाँत कार्ह्स हिल। -[जाकसीत उसमानी] ं व घटनात প্রকৃত বিবরণ यত हुकू जाना याग्न তা रला, 'शायकल जुलाग्न आमी' [वाग्नजूल जुलाग्न को किं के के के के किं -এর খাদেম হিসেবে বহু লোক নিয়োজিত ছিল। তাদের কেউ ছিল ঝাড়দার,কেউ ঘরবাড়ি সংস্থাপনকারী,কেউ মেঝে ও বিছানা পরিচ্ছনুকারী ও কার্পেট ইত্যাদি বিছানা বিছাবার কাজে নিয়োজিত, কেউ ছিল দারোয়ান, আবার কেউ ছিল **সুক্রাজ্জিন।** হযরত মরিয়মের পিতা ইমরান ছিলেন তাঁর জীবদ্দশায় খাদিমদের তত্তাবধায়ক। তাঁর ইন্তেকালের পর মরিয়মের **অভিতাবকত্বে**র দায়িত্ব কার উপর ন্যস্ত হবে এ নিয়ে খাদিমদের মধ্যে বিতর্ক ও ঝগড়ার সূত্রপাত হলো। হযরত যাকারিয়া **(আ.) ছিলেন** বিবি মরিয়মের নিকটাত্মীয় এবং খালু। তখন তাঁরা এ মতে পৌছল যে, ভাগ্যপরীক্ষার মাধ্যমে এ ব্যাপারে **সিদ্ধান্ত গৃহী**ত হবে। তখন এমনি ধরনের প্রথা প্রচলিত ছিল এবং তাওরাত যে কলম দিয়ে লিখা হতো, সে কলম দিয়ে তা**ওরাতের কিছু** অংশ লিখে কলমসহ উক্ত লিখিত টুকরো জর্ডান নদীতে নিক্ষেপ করা হতো। কলম সাধারণত স্রোতের অনুকূলেই প্রবাহিত হতো। এ স্রোতের বিপরীতমুখী কলমের অধিকারীকেই কৃতকার্য ও সফল বলে ঘোষণা দেওয়া হতো এবং এ ব্যবস্থাকে গায়েবী ইঙ্গিতের স্থলাভিষিক্ত মনে করা হতো এবং মনে করা হতো, স্রোতের বিপরীতমুখী প্রবাহিত কলমের মালিকের পক্ষেই গায়েব থেকে রায় প্রদান করা হয়েছে। মরিয়মের অভিভাবকত্বের এ কলম পরীক্ষা তথা ভাগ্যপরীক্ষায় হ্রমরত যাকারিয়া (আ.) কৃতকার্য হলেন।

কুঁর**আহ' তথা ভাগ্যপরীক্ষা** [জর্ডান নদীতে কলম নিক্ষেপের মাধ্যমে] অনুষ্ঠিত হয়, তখন আপনি তো স্বয়ং ঘটনাস্থলে উপস্থিত **ছিলেন না এবং কোনো** প্রত্যক্ষদর্শী ব্যক্তির সাক্ষ্যও আপনার নিকট পৌছেনি। এরপরও আপনি যে ঘটনার নিখুঁত ও নির্ভুল বর্ণনা প্রদান করেছেন, তা একমাত্র ওহী ব্যতীত আর কোনো পদ্ধতিতে আপনার নিকট পৌছেছে? নিশ্চয় ওহী-ই একমাত্র মাধ্যম। **অর্থাৎ আলোচ্য আ**য়াতে মুশরিক, ইহুদি ও খ্রিস্টানদের বিবেকের কাছে এ যুক্তি উত্থাপন আপনার নিকট

ওহী নাজিলের জ্বলম্ভ প্রমাণ এবং ওহী নাজিলের সত্যতা প্রমাণিত হওয়াই আপনার নবুয়তের উজ্জ্বল দৃষ্টান্ত।

অনুবাদ:

قَالَت الْمَلْنَكُةُ اَيْ دُوْ قَالَت الْمَلْنَكَةُ اَيْ الْمَلْنَكَةُ اَيْ الْمَلْنَكَةُ اَيْ يْمَرْيَمُ إِنَّ اللُّهَ يُبَشِّرُكِ بِكَلِّمَةٍ مِنْهُ أَيْ وَلَدٍ السُّمُهُ الْمُسِيُّحُ عِيْسَى ابْنُ مَرْيَمَ خَاطَبَهَا بنِسْبَتِهِ النِّهَا تَنْبيْهًا عَلَى أنُّهَا تَلدُهُ بِلاَ ابِإِذْ عَادَةُ السَّرِجَالِ نِسْبَتُهُمْ اللي أبائِهِمْ وَجيهًا ذَا جَاهِ فِي اللَّذُنْيَا بِاللَّذُبُوَّةِ وَالْاخِرَةِ بِالسَّسِفَاعَة وَالدَّرَجَاتِ الْعُلِي وَمِنَ الْمَقَرَّبِيْنَ عَنْدَ اللَّهِ .

জিবরাঈল (আ.) বলল, হে মরিয়ম! আল্লাহ তোমাকে তাঁর একটি কথার অর্থাৎ তাঁর তরফ থেকে একটি সন্তানের সুসংবাদ দিচ্ছেন, তাঁর নাম মসীহ, মরিয়ম তনয় ঈসা। সে ইহলোকে নবুয়ত লাভে. পরলোকে শাফাআতের অধিকার ও উচ্চ মর্যাদা লাভে সম্মানিত সম্মানের অধিকারী. এবং আল্লাহর নিকট সান্নিধ্যপ্রাপ্তদের মধ্যে হবে। তাঁকে হিষরত ঈসাকে এ আয়াতে হযরত মরিয়মের সাথে সম্পর্কিত করে তাঁকে [মরিয়মকে] সম্বোধন করত এদিকে ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য যে, পিতার মাধ্যম ব্যতীত তাঁকে মরিয়ম জন্ম দেবেন। নইলে পিতার সাথে সম্বন্ধযুক্ত করে সন্তানের উল্লেখ করাই হলো সাধারণ নিযুম।

وَيُكُلِّمُ النَّاسَ فِي الْمَهْدِ أَيْ طَفْلًا قَبْلَ وَقْتِ الْكَلاِمِ وَكَهْلاً وَمِنَ الصَّلِحِينَ . ८٧. ८९. <u>ट्न वनन, एर आभात श्र</u>्र आभातक त्कात्ना शुक्स . قَالَتْ رَبِّ أَنتُى كَيْفَ يَكُونُ لِئَى وَلَدُّ

১ ৪৬. সে দোলনায় অর্থাৎ শিশু অবস্থায়, কথা বলার সময় হওয়ার পূর্বেই ও পরিণত বয়সে মানুষের সাথে কথা বলবে এবং সে হবে পুণ্যবানদের একজন।

وَلَمْ يَمْسَسْنِي بَشَرُ بِتَرَوُّج وَلاَ غَيْرِه قَالَ الْآمُرُ كَذٰلكَ مِنْ خَلْق وَلَدٍ مِنْكِ بِلاَ اَبِ اللَّهُ يَخْلُقُ مَا يَشَاَّءُ إِذَا قَضْيَ أَمْرًا أَرَادَ خَلْقَهُ فَإِنَّمَا يَقُولُ لَهُ كُنْ فَيَكُونُ أَيْ فَهُوَ يَكُونُ . বিবাহ বা অন্য কোনোভাবে স্পর্শ করেনি, আমার كَيْفَ विंग व शारन الله الله अखान عرم الله عرب [কির্মপে] অর্থে ব্যবহৃত। তিনি বললেন, এভাবেই অর্থাৎ পিতার মাধ্যম ব্যতীত তোমার সন্তান পয়দা করার বিষয়টি এরূপেই হবে। আল্লাহ যা ইচ্ছা সষ্টি করেন। তিনি যখন কিছু স্থির করেন অর্থাৎ তা সৃষ্টি করার ইচ্ছা করেন তখন বলেন, হও: অনন্তর তা হয়ে যায়।

তাহকীক ও তারকীব

বিশেষ দুষ্টব্য : মাসীহ مُسِيعٌ শন্দিটি মূলত হিক্ৰতে ছিল মাশীহ (مَاشِيعٌ) বা মাশীহা (مَشِيعٌ अर्थ- বরকতময়। আরবিতে এসে এটা মাসীহ ক্রে গেছে। দাজ্জালকেও মাসীহ বলা হয়ে থাকে, তবে সর্বসম্মতিক্রমে সেটা আরবি শব্দ, এ নামে নামকরণের কারণ যথাস্থানে বর্ণিত হয়েছে। মাসীহের দ্বিতীয় নাম বা উপাধি ঈসা। এর আসল হিব্রু উচ্চারণ ছিল ঈশূ ﴿ اَيْضُوا । আরবিতে এসে ঈসা হয়ে গেছে। এর অর্থ- নেতা। লক্ষণীয় বিষয় হলো, কুরআন মাজীদ ইবনে মরিয়ম [মরিয়ম তনয়] -কে হযরত মাসীহের নামের অংশরূপে ব্যবহার করেছেন। কেননা সুসংবাদ দানকালে খোদ মরিয়মকে এ

কথা বলা হয়েছে যে, তোমাকে 'মহান আল্লাহর কালিমা' সম্পর্কে সুসংবাদ দেওয়া হলো, যার নাম হবে মাসীহ ঈসা ইবনে মরিয়ম, এটা নিশ্চয় ঈসার পরিচয় দেওয়ার জন্য নয়; বরং এ বিষয়ে সচেতন করার জন্যে যে, বাপ না থাকার কারণে তাঁর বংশ-পরিচয় মায়ের সাথেই সম্পৃক্ত থাকবে। তাই মানুষের কাছে মহান আল্লাহর এ বিশ্বয়কর নিদর্শন চির স্মরণীয় এবং বিবি মরিয়মের মর্যাদা অমর রাখার জন্যে মায়ের পরিচয়কে তাঁর নামের অংশ বানিয়ে দেওয়া হয়েছে। –িতাকসীরে ওসমানী

থেকে বদল। হযরত ঈসা (আ.)-এর উপাধি ছিল মাসীহ। ইবরানী ভাষায় বর অর্থ হলো ভ্রমণকারী বা পর্যটক, বরকতময়, পুণ্যময়। তাঁকে এ কথা বলার কারণ, হয়তো তিনি খুব বেশি সফর ও ব্রমণ করতেন অথবা তিনি যে কোনো রুগীর শরীরে হাত বুলালে মাসাহ করলে সে সুস্থ হয়ে যেত।

غِيْسَىٰ । শন্দটি اَيْشُوْعُ থেকে নিম্পন্ন; কেউ বলেন, اَلْعَيْسَ থেকে নিম্পন্ন। অর্থ – বেশির ভাগ মিশ্রিত শুদ্রতা, যেহেতু তিনি সোনালি বর্ণের ছিলেন, এ কারণে তাঁকে ঈসা বলা হয়।

विंके पूर्वामात थवत । تُولَهُ ابْنُ مَرْيَمَ

। ছিল। كلمة كائنة منه থাকে এটা মওস্ফা অর্থাৎ كلمة كائنة منه থাকে হাল হয়েছে, যদিও শব্দটি নাকেরা। তবে এটা মওস্ফা অর্থাৎ كلمة كائنة منه ছিল। صَالَحُيْنَ -এর উপর। نَامُ وَجِيْهًا ইঙ্গিত করেছেন যে, نَالْصُّلِحِيْنَ وَمِنَ الْصُّلِحِيْنَ وَمِنَ الْصُّلِحِيْنَ وَمِنَ الْصُّلِحِيْنَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কালিমাতুল্লাহ বলা হয়েছে। মরিয়ম সে সময় পর্যন্ত ইহুদিদের প্রচলন মোতাবেক কুমারী তথা অবিবাহিতা ছিলেন, অবশ্য তাঁর বিবাহের ব্যাপারে দাউদ গোত্রের ইউসুফ নামক এক যুবকের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া হয়েছিল। সে কাঠের কাজ করত। ইঞ্জিলের বর্ণনা রয়েছে যে, ফেরেশতা জিবরাঈলকে আল্লাহর পক্ষ থেকে গ্যালিলের নাসেরা শহরে এক কুমারীর নিকট পাঠানো হলো। দাউদ গোত্রের ইউসুফ নামের এক ব্যক্তি তার বিবাহের প্রস্তাব দিয়েছিল, উক্ত কুমারীর নাম ছিল মরিয়ম। -[লুকা খ. ১, প. ২৬-২৭]

ইয়াসু' মাসীহের জন্ম এভাবে হয়েছিল যে, যখন তাঁর মা মরিয়মকে ইউসুফের পক্ষ থেকে প্রস্তাব দেওয়া হয়েছিল, বিবাহের পূর্বেই রূহুল কুদুসের কুদরতে সে গর্ভবতী হয়েছিল। –[মান্তা খ. ১, পৃ. ৮১]

: এর ব্যাখ্যা - كُلْمَةُ এটা تُولُهُ أَيْ وَلَد

মাসীহ (আ.) -কে 'কালিমা' বলার তাৎপর্য : হযরত মাসীহ (আ.)-কে এ স্থলে এবং কুরআন ও হাদীসের বহু জায়গায় মহান আল্লাহর 'কালিমা' বলা হয়েছে। যেমন ইরশাদ হয়েছে-

إِنَّمَا الْمُسِيعَ عِيْسَى ابْنُ مُرْيَمَ رَسُولُ اللَّهِ وَكُلِّمَتُهُ الْقَاهَا اللَّي مَرْيَمَ وَرُوحَ .

অর্থাৎ 'মরিয়ম তনয় ঈসা মাসীহ তো মহান আল্লাহর রাসূল এবং তাঁর কালিমা, যা তিনি মরিয়মের নিকট প্রেরণ করেছিলেন ও তাঁর রহ ৷' [সূরা নিসা : ১৭১] এমনিতে তো মহান আল্লাহর কালিমা অসংখ্য, যেমন অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে-

قُلْ لَوْ كَانَ الْبَحْرُ مِذَادًا لِكَلِمَاتِ رَبَّىْ لَنَفِدَ الْبَحْرُ قَبْلَ اَنْ تَنْفِدَ كَلِمَاتُ رَبَىْ وَلَوْ جِنْنَا بِمِثْلِهِ مَدَدًا . অর্থাৎ 'বল. আমার প্রতিপালকের কালিমা লিপিবদ্ধ করার জন্যে সমুদ্র যদি কালি হয়, তবে আমার প্রতিপালকের কথা শেষ

অথাৎ বল, আমার প্রতিপালকের কালিমা লিপিবন্ধ করার জন্যে সমুদ্র যাদ কালি হয়, তবে আমার প্রতিপালকের কথা শেষ হওয়ার পূর্বেই সমুদ্র নিঃশেষ হযে যাবে, সাহায্যার্থে এর অনুরূপ আরও সমুদ্র আনলেও।' [সূরা কাহাফ : ১০৯] কিন্তু বিশেষভাবে হযরত মাসীহ (আ.)-কে মহান আল্লাহর কালিমা [হুকুমে] বলা হয়ে থাকে এ দৃষ্টিতে যে, তাঁর জন্ম পিতার ভিযোগ আরোপ কর এবং যাকে লাঞ্ছিত করার চেষ্টা কর, মূলত সে অতি সম্মান ও মর্যাদার অধিকারী। ইহুদিদের প্রাচীন কোনো কিতাবে হযরত মাসীহ (আ.)-এর কট্জি ও হেয়তার কমতি ছিল না। এটা কুরআনের বরকত ও মু'জিযা যে, তা অবতীর্ণ হওয়ার পর থেকে ধীরে ধীরে ইহুদিদের মধ্যেও এ ব্যাপারে পরিবর্তন এসেছে। এমনকি তালমুদের বিভিন্ন অভিযোগ তারা প্রকাশ করতে লজ্জাবোধ করে। পরকালের ইজ্জত-সম্মান তো ভিন্ন কথা, দুনিয়াতে তাঁর সম্মান এভাবে প্রকাশিত হয়েছে যে, বিশ্বের একশত কোটির বেশি মুসলমান আজও তাঁকে আল্লাহর খাঁটি নবী মনে করে, তাঁর নামের শেষে আলাইহিস সালাম যুক্ত করে এবং প্রায় এক কোটি নাসারা তাঁকে রাস্লের মর্যাদা থেকেও উঁচু মনে করে– যদিও আকিদা ভ্রান্ত তথাপি এটা তাঁর ইজ্জত ও সম্মানেরই ফলাফল।

যথেষ্ট সম্ভাবনা ছিল বিবি মরিয়মের অন্তরে এ দুশ্চিন্তা দেখা দেবে যে, কেবল নারী হতে সন্তানের জন্ম হলে দুনিয়ার মানুষ তাকে কিভাবে স্বরণ করবে? তারা নিরুপায় হয়ে আমার উপরই অপবাদ আরোপ করবে এবং নিকৃষ্ট উপাধি আরোপ করে সর্বদা তাঁকে উৎপীড়ন করবে। আমি কিভাবে নিজেকে নির্দোষ প্রমাণ করবে? এ কারণেই পরে وَجِيْهًا فِي النُّذِيْنَ وَالْأُخِرَةِ বিরং দুনিয়াতেও প্রভৃত সম্মান ও মর্যাদা দান করবেন এবং শক্রদের সব অপবাদ মিথ্যা প্রতিপ্র করবেন। –[তাফসীরে ওসমানী]

হযরত ঈসা মাসীহের গুণাবলি: অত্যন্ত মার্জিত ও উচ্চস্তরের পুণ্যবান হবেন। প্রথমে মায়ের কোলে, তারপর বড় হয়ে তিনি আন্চর্য কথা বলবেন। এর দ্বারা প্রকৃতপক্ষে বিবি মরিয়মকে পরিপূর্ণ সান্ত্বনা প্রদান করা হয়েছে। পূর্বের সুসংবাদগুলোর পরিপ্রেক্ষিতে যথেষ্ট সম্ভাবনা ছিল যে, তিনি ধারণা করে বসবেন, মর্যাদা যখন লাভ হওয়ার হবে, কিন্তু সন্তান ভূমিষ্ঠ হওয়া মাত্রই তো নিন্দা ও অপবাদের লক্ষবস্তুতে পরিণত হতে হবে। তখন নির্দোষ প্রমাণের কি উপায় হবে? এর জবাবে আল্লাহ তা আলা সান্ত্বনা দানকল্পে বলেন যে, বিচলিত হয়ো না, তোমার মুখ খোলার প্রয়োজনই পড়বে না। শুধু এতটুকু বলে দিও যে, আমি আজ রোজা রেখেছি, তাই কথা বলতে অপারগ। শিশু স্বয়ং জবাবদিহি করবে। সূরা মরিয়মে এর বিস্তারিত বিবরণ আসবে।

انْكُرْ نعْمَتِيْ عَلَيْكَ وَعَلَىٰ وَالدَتِكَ إِذْ أَيَدْتُكَ يُرُوحِ الْقُلُسِ تُكَلَّمُ النَّاسَ فِي الْمَهَّدِ وَكَهَلاً.

অর্থাৎ 'তোমার প্রতি ও তোমার জননীর প্রতি আমার অনুগ্রহ স্বরণ কর, পবিত্র আত্মা দারা আমি তোমাকে সাহায্য করেছিলাম এবং তুমি দোলনায় থাকা অবস্থায় ও পরিণত বয়সে মানুষের সাথে কথা বলবে।' –[সূরা মায়েদা : ১১০] তাহলে সেখানেও কি এ নিদর্শন কেবল এ উদ্দেশ্যেই বর্ণনা করা হবে যে, বিবি মরিয়ম যাতে নিশ্চিত্ত হয়ে যান তাঁর ছেলে বোবা হবে না, অন্যান্য শিশুর মতো কথা বলতে পারবে? [আল্লাহ তা আলা সর্বপ্রকার বিদ্রান্তি হতে আমাদের রক্ষা করুন।]

-[তাফসীরে ওসমানী]

ত্র এর মর্ম প্রসঙ্গে বলতে হয় যে, এটি কুরআনুল কারীমের বিস্ময়কর মু'জিয়া যে, মাত্র একটি শব্দ দ্বারা গোঁটা বিষয়বকুকে পরিস্কৃটিত করে তোলে। এখানে এ শব্দ দ্বারা তো তাঁর মূল মর্যাদা ও স্থানকে নির্ণীত করেছে যে, তিনি মহান আলোহর ঘনিষ্ঠ নৈকট্যের অধিকারী, অপর দিকে ইহুদি চক্রের ভ্রান্ত প্রচারণার অপনোদন করে তাঁর সন্মান ও মর্যাদার সাক্ষাও দান করা হয়েছে।

শব্দ সংযোজনের ফলে তৃতীয় প্রণিধানযোগ্য বিষয় হলো, তিনি একাই আল্লাহর ঘনিষ্ঠ ও নিকটতম মর্যাদার আবিকারী নন; বরং এমনি আল্লাহর অসংখ্য নবী, রাস্ল ও প্রিয়তম বান্দা রয়েছেন, তিনি তাঁদের মধ্যেই একজন। আর হব্বক ইসা মাসীহ (আ.) সকল সন্মান ও মর্যাদা সত্ত্বেও আল্লাহ তা আলার আবদিয়্যাতের উর্ধ্বে কোনো সন্তা নন, এমন কোনো বৈশিষ্ট্য ও মর্তবার অধিকারী নন, যার কারণে তাঁকে আল্লাহ মানা যায় অথবা তাঁর বন্দেগি ও পূজা অর্চনা করা যায়। কর্মনা বৈশিষ্ট্য ও মর্তবার অধিকারী নন, যার কারণে তাঁকে আল্লাহ মানা যায় অথবা তাঁর বন্দেগি ও পূজা অর্চনা করা যায়। কর্ম পানের বয়সে মু'জিয়া স্বরূপ ভাবগান্তীর্যময় কথা বলবে। তাঁক অর্থ — কর্ম বয়স, এ বয়সে কথা বলার উদ্দেশ্য কি? এ সময় তো সকলেই কথা বলে। এর উত্তর এই যে, এখানে মূল উদ্দেশ্য হলো, দুগ্ধপানকালে কথা বলার বর্ণনা করা। এর সাথে প্রাপ্ত বয়সের কথা বলার উল্লেখ এজন্য এসেছে যে, মানুষ যেভাবে প্রাপ্ত বয়সের জ্ঞা বলার উল্লেখ এজন্য এসেছে যে, মানুষ যেভাবে প্রাপ্ত বয়সে জ্ঞান-বিবেক খাটিয়ে কথা বলে—হযরত ইসা (আ.) শৈশবে সেভাবে কথা বলবেন। দ্বিতীয় উত্তর এই যে, হযরত ইসা (আ.) কে যখন আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয় তখন তাঁর বয়স ছিল ৩২ বছর, যা ঠিক যৌবনকাল। দুনিয়ায় অবস্থানকালে তাঁর ক্রমন যেন এর দ্বারা তাঁর অবতরণে করবেন, তখন তিনি এ বয়সে উপনীত হবেন। কেমন যেন এর দ্বারা তাঁর অবতরণের প্রতি ইন্সিত করা হয়েছে। এভাবে শৈশবকালে কথা বলার ন্যায় তাঁর সে সময়কার কথাও মু'জিযা স্বরূপ হবে। তিনি তান কথা বলার সময় মায়ের কোলে বা বিছানায় কিংবা দোলনায় থাকুক না কেন।

অর্থ- পরিণত বয়সে। 'কাহলান' শব্দটি কিশোর জীবন সমাপ্তির পর যৌবনের এক বিশেষ স্তর। প্রৌঢ়ত্বের এক বিশেষ স্তরকে বুঝায়, সাধারণত ত্রিশ বছর বয়স হতে পঞ্চাশ বছর কাল পর্যন্ত সময়কে 'কাহ্ল' বা পরিণত বয়স বলা হয়। —[তাফসীরে কুরতুবী ও রুল্ল মা'আনী]

হ্যরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে শিশু, কিশোর, পরিণত বয়স ইত্যকার শব্দ সমষ্টির ব্যবহার হতে এটাই প্রতীয়মান হয় যে, তিনিও অপরাপর মানুষের মতোই জীবনের বিভিন্ন স্তর অতিক্রম করে ক্রমবিকাশের মাধ্যমেই বড় হবেন। আর ক্রমবিকাশের ধারা বেয়ে তাঁর পরিবর্ধিত হওয়াটাই প্রমাণ করে যে, তিনি اَلْرُهُوَيِّتُ তখা খোদায়ী শক্তিসম্পন্ন কোনো উর্ধ্বতন সন্তা ছিলেন না। তাঁর ক্রমবর্ধমান বৃদ্ধিই তাঁর সম্পর্কে উলুহিয়্যাতের ধারণা অপনোদনের জ্বলন্ত প্রমাণ।

ضَدُّ اَنَّى يَكُوْنُ لِيْ وَلَدُّ وَلَمْ يَمْسَدَّى بَشَرَ وَ اَلَّهُ وَلَمْ يَمْسَسُنَى بَشَرَ وَ اَلَّهُ وَلَمْ يَمْسَسُنَى بَشَرَ وَ اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ

غَرُلَكُ كُذُلِكَ : অর্থাৎ এভাবেই পুরুষের স্পর্শ ছাড়াই হয়ে যাবে। স্বাভাবিক অবস্থার বিপরীত বলে তুমি বিশ্বিত ও আশ্বর্য হয়ে না। আল্লাহ তা আলা যা চান, যখন চান, যেভাবে চান কার্য সম্পাদন করে থাকেন। তাঁর ক্ষমতার কোনো সীমাবদ্ধতা নেই, তিনি কোনো কাজের ইচ্ছা করলেই তা হয়ে যায়। তিনি কোনো মৌল পদার্থের মুখাপেক্ষী নন এবং তিনি আসবাব-উপকরণেরও অধীন নন। –[তাফসীরে ওসমানী]

الْخَطُّ وَالْحِكْمَةَ وَالنَّوْرُةَ وَالْإِنْجِيْلَ .

فِي الصَّبَا أَوْ بَعَدَ الَّبُلُوعِ فَنَفَعَ جَبْرَئِيْلُ فِي جَيْبِ دِرْعِهَا فَحَمَلَتْ وَكَانَ مِنْ أَمْرِهَا مَا ذَكِرَ فَي سُورَةٍ مَرْيَمَ فَلَمَّا بَعَثَهُ اللَّهُ تَعَالَىٰ إِلَى بَنِيْ إِسْرَائِيْلَ قَالَ لَهُمْ إِنِيْ رَسُولَ اللَّهِ اِلَيْكُمْ أَنَّىٰ أَى بَأَنِّيْ قَدْ جِنْتُكُمْ بِأَيَةٍ عَلَامَةُ عَلَىٰ صِدْقِي مِنْ زَبَّكُمْ هِيَ أَنِّي وَفَيْ قِراً ءَةِ بِالْكُسِرِ اِسْتِئْنَافًا اَخُلُقُ أُصَوّرُ لَكُمْ مِنَ الطِّيْنِ كَهَيْئَةِ الطُّيْرِ مِيثْلَ صُورَتِهِ وَالْكَانُ إِسْمُ مَفَعُولٍ فَانَفُخُ فِيهِ الضَّمِيرُ لِلْكَافِ فَيَكُونُ طَيْرًا وَفِي قِرَاءَةٍ طَائِرًا بِاذْنِ اللَّهِ بِارَادَتِهِ فَحَلَقَ لَهُمَ الْخَفَّاشَ لِأَنَّهُ أَكْمَلُ الطُّيْرِ خَلْقًا فَكَانَ يَطِيْرُ وَهُمْ يَنْظُرُوْنَهُ فَإِذا غَابَ عَنْ اعَيُنِهِمْ سَقَطَ مَيْتًا وَأُبُرِئَ أَشْفَى الْأَكْمَهَ الَّذِي ولد أعمى والابرص وخُصًا لانتهما داء ان أعْيَيَا الْأَطْبَّاءَ.

ে ১১ ৪৮. এবং তিনি তাকে শিক্ষা দেবেন কিতাব লেখনী وَيُعَلَّمُهُ بِالنَّوْنِ وَالْيَاءِ الْكِتُبَ হিকমত, তাওরাত ও ইঞ্জিল। عُلَيْتُ এটা نُونْ ভিত্তম পুরুষ, বহুবচন] ও ু [নাম পুরুষ, একবচন] উভয় রূপেই পাঠ করা যায়। ونَجْعَلُهُ رَسُولًا اِلْي بَنِيْ اِسْرَاءِيْلَ ٤٩ هه. وَنَجْعَلُهُ رَسُولًا اِلْي بَنِيْ اِسْرَاءِيْلَ প্রাপ্তবয়স্ক হওয়ার পর বনী ইসরাঈলের প্রতি রাসূল করব। অনন্তর তাঁর জামার ফাঁক দিয়ে হযরত

জিবরাঈল ফুঁক দেন। ফলে তিনি গর্ববতী হন। পরে তাঁর অবস্থা সূরা মরিয়মে উল্লিখিত অবস্থার ন্যায় হয়। অতঃপর আল্লাহ তা'আলা যখন তাঁকে বনী ইসরাঈলের প্রতি রাসূল হিসেবে প্রেরণ করেন তখন তাদেরকে তিনি বলেন, আমি তোমাদের প্রতি আল্লাহর রাসূল। আমি তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে তোমাদের নিকট নিদর্শন অর্থাৎ আমার সত্যতার চিহ্ন <u>নিয়ে এসেছি।</u> তা হলো, আমি 📜 এটা অপর এক কেরাতে প্রথমাক্ষর কাসরাসহ পঠিত। এমতাবস্থায় তা । নববাক্য বলে বিবেচ্য হবে। তোমাদের জন্যে কাদা দ্বারা পাখি সদৃশ আকৃতি অর্থাৎ তার অনুরূপ আকৃতি গঠন করব সুরত वा कर्মवाठक विलिया । <u>অতঃপর তাতে</u> আমি ফুৎকার দেব, فَيْه বা সর্বনামটি উক্ত -এর প্রতি ইঙ্গিতবহ। ফলে আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর অভিপ্রায়ক্রমে তা পাখি হয়ে যাবেঁ। রূপে পঠিত طَائرًا অপর এক কেরাতে طَيْرًا রয়েছে। অনন্তর তিনি তাদের চামচিকা সৃষ্টি করে দেখালেন। কারণ গঠন প্রকৃতি হিসেবে তা পাখিদের মধ্যে পূর্ণাঙ্গ প্রাণী বলে স্বীকৃত। [যাহোক, বানানোর পর] তা তাদের সামনে উড়ে প্রস্থান করত এবং তাদের দৃষ্টির অন্তরালে গিয়ে তা মরে পড়ে যেত। [এটা এজন্য যে, আল্লাহর সৃষ্টিই পূর্ণতা প্রাপ্ত হয়, মানুষকে সৃষ্টি করার ক্ষমতা দেওয়া হলেও মানুষের সৃষ্টি অপূর্ণ থাকে।] তিনি আরও বলেন, জন্মান্ধ অর্থাৎ জন্মান্ধ। ও কুষ্ঠ ব্যাধিগ্রস্তকে ভালো করব নিরাময় করব।

وَكَانَ بَعْثُهُ فِيْ زَمَنِ الطِّبِّ فَابْراً فِيْ يَوْمٍ خَمْسِيْنَ الْفا بِالدُّعَاءِ بِشَرْطِ الْإِيْمَانِ وَالْحَبِي الْمَوْتِي بِاذْنِ اللّهِ بِارَادَتِه كُرَّهُ وَالْحَبْ الْكُوهِيَّةِ فِيهْ فَاحْيَا عَازِرًا صَدِيْقًا لَهُ وَابْنَ الْعُجُوزِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ صَدِيْقًا لَهُ وَابْنَ الْعُجُوزِ وَابْنَةَ الْعَاشِرِ فَعَاشُوا وَ وَلِدَ لَهُمْ وَسَامَ بْنَ نُوجٍ وَمَاتَ فَعَاشُوا وَ وُلِدَ لَهُمْ وَسَامَ بْنَ نُوجٍ وَمَاتَ فَعَاشُونَ فِي الْمَعْدُونَ وَابْنَهُ لَمْ مِمَّا لَمْ تَعَافِي الْمَعْدُونَ فِي بُيُوتِكُمْ مِمَّا لَمُ تَعَافِي وَمَا يَنْ فُوجُ وَمَاتَ لَا يَعْدُونَ فَيْ بُيُوتِكُمْ مِمَّا لَمُ اللّهُ خَصَ بِمَا اكْلَا الْمَدْكُودِ وَمَا يَاكُلُ بَعْدُ إِنَّ فِي بُيُوتِكُمْ مِمَّا لَمُ لَا يَعْدُونَ فَيْ بُيُوتِكُمْ مِمَّا لَكُمْ وَمَا يَاكُلُ بَعْدُ إِنَّ فِي ذُلِكَ الْمَدْكُودِ وَمَا يَاكُمُ الْفُولِيَ يَنْ وَمَا يَاكُولُ الْمَدْكُودِ اللّهُ فَالِكَ الْمَدْكُودِ وَمَا يَاكُمُ الْفُولُ كُولِي لَا لَمَا يَاكُولُ الْمُعْتَالَ فَالْمَا الْكُولُ الْمُعْدَى الْعَالَانِ الْمُعْتَالَ الْمُؤْمِنِينَ فَالْمُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمَالُولُ وَلَالِكُوا الْمُؤْمِنِينَ فَى الْمَالَالُولُ الْمُؤْمِنِينَ فَي الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُوالِي الْمُؤْمِنِينَ وَلَيْكُولُ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُعُلِي الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَا الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِنِينَ الْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِينَ وَالْمُؤْمِ وَلِلْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُو

এ রোগ দৃটির বিষয়ে যেহেতু চিকিৎসকগণ অক্ষম সেহেতু এ স্থানে বিশেষ করে এ দৃটিরই উল্লেখ করা হয়েছে। হযরত ঈসা (আ.) -এর আগমন হয়েছিল চিকিৎসা বিজ্ঞানের চরম উৎকর্ষের যুগে। ঈমান গ্রহণের শর্তে একদিনে পঞ্চাশ হাজার রুগীকে তিনি দোয়া করে নিরাময় করেছিলেন। এবং আল্লাহর অনুমতিক্রমে তাঁর ইচ্ছা বা অভিপ্রায়ক্রমে মৃতকে জীবন দান করব। তাঁর সম্পর্কে ঈশ্বরত্ব আরোপের ধারণা দ্রীকরণের উদ্দেশ্যে এ কথাটির অর্থাৎ بُوْنِ اللّهِ কথাটির প্রকল্পের্থ করা হয়েছে। তিনি তাঁর বন্ধু আযারকে, জনৈকা বৃদ্ধার পুত্রকে ও আশিরের কন্যাকে জীবিত করেন। পরেও তারা জীবিত ছিল এবং তাদের সন্তানাদিও হয়। হযরত নৃহ (আ.) -এর পূত্র সামকেও জীবিত করেছিলেন। তবে তিনি সেক্ষণেই মারা যান।

তোমরা যা আহার কর ও তোমাদের গৃহে মজুদ করে রাখ গোপন করে রাখ, যা আমি দেখিনি <u>তা তোমাদেরকে বলে</u> দেব। একজন গৃহে কি আহার করে এসেছে এবং পরে কি আহার করবে তা তিনি বলে দিতেন।

<u>তোমরা যদি বিশ্বাসী হও তবে নিশ্চয় এতে</u> উল্লিখিত বিষয়সমূহে <u>তোমাদের জন্যে নিদর্শন রয়েছে।</u>

তাহকীক ও তারকীব

ي قَرْلُهُ الْكَانُ السُّمُ مَفْعُوْلِ : এ ইবারত বৃদ্ধি করে একটি প্রশ্নের উত্তর দিয়েছেন।

প্রশ্ন : كَانُ عَمُ وَيْهُ - এর মধ্যে ، সর্বনাম كَهَيْنَةِ الطَّيْرِا -এর দিকে ফিরেছে, আর এটা হলো হরফ যার দিকে সর্বনাম ফিরতে পারে না।

ভব্ব : এখানে كَانْ হলো مِشْلُ عَرِيْنَةِ الطُّيْرِ অর্থে, যা ইসমে মাফউল । অর্থাৎ مِشْل হলো مُمَاثَلَةُ مَيْنَةِ الطُّيْر

वाता करत अकि श्रामूर्त छेखत निरस्ररहन । الْكِتَابُ : قَوْلُهُ ٱلْخَطُّ वाता करत अकि

প্রস্ন: তাওরাত ও ইঞ্জিলের আতফ اَلْكِتُبُ -এর উপর সঠিক নয়। কারণ কিতাবের মধ্যে তাওরাত ও ইঞ্জিল উভয়টি

শামিল রয়েছে। কাজেই এটা عَطْفُ السَّرْعُ عَلَى نَفْسِهِ এটা এই এর অন্তর্গত হবে।

উত্তর : الْكِتَابَدُ षाता الْكِتَابَ উদ্দেশ্য। أَلْخَطُ वाता الْكِتَابَ वाता الْكِتَابَ वाता الْكِتَابَ वाता الْكِتَابَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

স্থান কিতাব ও হিকমত দারা কুরআন ও হাদীস বুঝানো উদ্দেশ্য। কেননা হযরত মাসীহ (আ.) দুনিয়ায় : স্থান ক্রজান ও হাদীসে নববী হাদী ক্রজান দেবেন। আর এটা তখন সম্ভব যখন তাঁকে এ বিষয়ের স্থান দান করা হবে।

হ্যরত ঈসা (আ.) -এর মু'জিযা : جُنْتُكُمْ بِالِيَةِ -এর মধ্যকার আয়াত শব্দের অর্থ – চিহ্ন বা নিদর্শন। এখানে মু'জিযা তথা অলৌকিক ঘটনা অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মু'জিযা এমন ধরনের ঘটনাবলি প্রকাশের নাম, যা সাধারণ ও স্বাভাবিক প্রচলিত নিয়ম ও ব্যবস্থার ব্যতিক্রম।

పేపిపే: আয়াতের এ অংশে এর প্রতিই সর্বাধিক জোর, তাকিদ ও গুরুত্ব আরোপ করা হয়েছে যে, এ সকল মু'র্জিয়া নবীগণের ইচ্ছা ও শক্তির দ্বারা হয় না, বরং নিঃসন্দেহে এর প্রকাশ একমাত্র আল্লাহ রাব্বুল আলামীনের ইচ্ছা ও কুদরতেই হয়। অবশ্য এসব মু'র্জিয়ার দ্বারা নবুয়ত ও রিসালাতের সাহায্য-সহযোগিতা ও তাদের সত্যতা প্রমাণিত হয়।

وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالْهُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُوالُونُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلُونُ وَالْمُولُونُ وَالْمُؤْلُونُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلُونُ وَالْمُؤْلُونُ وَالْمُؤْلُونُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُونُ وَالْمُؤْلِمُونُ وَالْمُؤْلِمُونُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُونُ وَلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُولُونُ وَلِمُعِلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَلِمُ وَلِمُعِلِمُ وَلِمُعِلِمُ وَلِمُعِلِمُ وَلِمُوالْمُؤْلِمُونُ وَلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُوالْمُولِمُونُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُ مُعِلِمُعُلِمُ مِلْمُعُلِمُ وَلِمُعُلِمُالِمُونُ وَلِمُعُلِمُ وَلِمُعُل

خَلَقَهُ تَقْدِيْرَهُ وَلَمْ يَرُدُّ اَنَّهُ يَحْدُثُ مَعْدُومًا (تَاج) اَلْخَلْقُ اَصْلُهُ اَلَقَدِيْرُ الْمُسْتَقِيْمُ (رَاغِبْ) اَلَّذِيْ يَكُونُ بِالْاِسْتِحَالَةِ فَقَدْ جَعَلَهُ اللَّهُ تَعَالَى يِغَيْرٍ فِيْ بَعْضِ الْاَحْوَالِ وَالْخَلْقُ لَا يَسْتَعْمِلُ فِيْ كَافَّةِ النَّاسِ إِلَّا عَلَى وَجْهَيْنِ اَحَدُهُمَا فِيْ مَعْنَىَ النَّقْدِيْرِ (رَاغِبْ) أَيْ أَفَيْرٌ وَاصَوِّرُ (كَبِيثر) وَالْمُرَادُ بِالْخَلْقِ اَلتَّصْوِيْرُ وَالْإِبْرَازُ عَلَى مِقْدَارٍ مُعَيَّنٍ (رُوحُ) وَ عَمْهُ عَلَيْ اللَّقْدِيْرِ (رَاغِبْ) أَيْ أَفَيْرٌ وَاصَوْرُ (كَبِيثر) وَالْمُرَادُ بِالْخَلْقِ التَّصْوِيْدُ وَالْإِبْرَازُ عَلَى مِقْدَارٍ مُعَلِّيْنِ (رُوحُ)

সাধারণ জনতা সর্বদাই اَیْ لِاَجَلِ تَحْصِیْلِ اِیْمَانِکُمْ وَدَفْع تَکُذِیْبِکُمُ اِیَّایَ (رُوحْ) وَالَّلَامُ فِیْ لَکُمْ لِلتَّعْلِیْلِ (بَحُر) प्राधात जनতा সর্বদাই ফুক্তি-প্রমাণের চেয়ে অদ্ভুত ও অলৌকিক ঘটনাবলির প্রতি বেশি আকৃষ্ট এবং প্রভাবান্থিত হয়। আর ইহুদিদের মধ্যেও এ ধরনের অলৌকিকত্ব ও অদ্ভুত ঘটনাবলির প্রতি আকর্ষণ বিশেষভাবে মাত্রাতিরিক্ত পরিমাণ ছিল।

হার্ট : 'কাদা মাটির দ্বারা' আয়াতের এ অংশ দ্বারা হযরত ঈসা (আ.) -এর সত্যকে আরও পরিষ্কারভাবে তুলে ধরেছেন। আমার পাখি তৈরির ব্যাপরটি অনস্তিত্ব হতে কোনো কিছুকে অন্তিত্বে আনা নয়; বরং মহান আল্লাহর দেওয়া পদার্থ ও বস্তুকে তাঁর দেওয়া বিভিন্ন উপকরণকে বিশেষ পদ্ধতি, প্রক্রিয়া ও সংযোজনের মাধ্যমে তাঁরই শক্তিতে আকৃতি ও রূপদান করা শুধু। –িতাফসীরে মাজেদী]

বলা হয়ে থাকে, 'ইরহাস' [নবুয়ত পূর্বকালীন অলৌকিক ঘটনা] হিসেবে শৈশব কালেই তাঁর থেকে এর বহিঃপ্রকাশ ঘটে, যাতে অপবাদ আরোপকারীদের কুদরতের এক ছোট্ট নিদর্শন দেখিয়ে একথা বুঝিয়ে দিতে পারেন যে, যখন আমার এক ফুঁ দ্বারা আল্লাহ তা'আলা মাটির নিম্প্রাণ আকৃতিকে প্রাণময় করে তোলেন, তখন তিনি যদি পুরুষাঙ্গ ব্যতিরেকেই রহুল কুদুসের ফুঁ দ্বারা এক মহিমান্তির রমণীর বাক্টাদানীতে হযরত ঈসা (আ.)-এর আত্মা সঞ্চারিত করেন, তাতে আশ্চর্যের কি আছে? বরং হযরত মাসীহ (আ.) যেহেতু হয়রত জিবরাঈল (আ.)-এর ফুংকারে জন্মলাভ করেছেন, সেহেতু তাঁর নিজের ফুংকারকেও সেই জন্ম ধারারই সক্রিয় প্রভাব মনে করা

উচিত। সূরা মায়িদার শেষ দিকে হযরত মাসীহ (আ.) -এর এসব অলৌকিক ঘটনা সম্পর্কে এক আলোচনা করা হবে। বিষয়টি সেখানে দ্রষ্টব্য। সারকথা, হযরত মাসীহ (আ.) -এর মাঝে ফেরেশতাসুলভ ও আত্মিক বৈশিষ্ট্যাবলির প্রাবল্য ছিল। সে অনুযায়ীই ক্রিয়াদি প্রকাশ পেত। কিন্তু তাই বলে ফেরেশতাদের উপর মানুষের শ্রেষ্ঠত্ব এবং ফেরেশতাগণের আদমকে সিজ্বদা করার কারণে কোনোরূপ প্রশ্ন দেখা দেবে না। কেননা যাবতীয় মানবিক গুণাবলি তথা দৈহিক ও আত্মিক গুণ সমষ্টির সমারোহ যাঁর মাঝে চূড়ান্ত পর্যায়ে ঘটবে তাঁকে হযরত মাসীহ (আ.) হতেও শ্রেষ্ঠ স্বীকার করতে হবে আর তা হলো হযরত মুহাম্মদ — এর পূত-পবিত্র সন্তা। – তাফসীরে ওসমানী]

चाता সৃষ্টি করা উদ্দেশ্য নয়, কারণ তা কেবল আল্লাহই করেন। এখানে তার অর্থ হলোল ইঠিট । এখানে তার অর্থ হলোল বাহ্যিক গঠন-প্রকৃতি দান করা এবং তৈরি করা। ব্যখ্যাকার (র.) ضَوِّرُ উল্লেখ করে এদিকে ইঙ্গিত করেছেন। হযরত ঈসা (আ.) মাটি দ্বারা বাদুড়ের আকৃতি তৈরি করেন। প্রসিদ্ধ আছে যে, বাদুড় হলো সর্বাধিক পূর্ণাঙ্গ পাখি। তার দাঁত ও স্তন আছে এবং পালকবিহীন উড়ে। মাগরিবের পরে এবং ফজরের পরেই কেবল তাকে দেখা যায়।

चां आंशात्त्र এ অংশে হযরত ঈসা (আ.) নিজস্ব ভাষণে সুস্পষ্টভাবে এ স্বীকৃতি দিয়েছেন যে, আমি আল্লাহ বা আল্লাহর পুত্র কোনোটাই নই। আমার দ্বারা সংঘটিত এ সকল অদ্ভূত ও অলৌকিক ক্রিয়াকাণ্ডকৈ আমার নিজস্ব শক্তি ও ক্ষমতার ফলশ্রুতি মনে করে গোমরাহির অথৈ সমুদ্রে হাবুড়ুবু খেয়ো না, বিভ্রান্ত ও পথভ্রষ্ট হয়ো না। যা কিছু আমার দ্বারা সংঘটিত হয়েছে, মূলত এসব কিছুই মহাশক্তিমান আল্লাহ তা'আলার ইচ্ছা, তাঁরই শক্তি-ক্ষমতা ও মহান কুদরতের ফলেই হয়েছে।

غَوْلُهُ وَأَبْرِأً الْأَكْمَةُ: জন্মান্ধ শিশুও আমার হাতের পরশে সম্পূর্ণ সুস্থ হয়ে যায়। তা হযরত ঈসা (আ.) -এর এক বিশ্বয়কর মু'জিযা। বিভিন্ন রোগগ্রস্ত ব্যক্তির চক্ষুও অপারেশন ব্যতীত সুস্থ করে তোলা খুব সহজ ব্যাপার নয়, অথচ এখানে জন্মন্ধকে সুস্থ করার মতো অলৌকিক কাণ্ডের কথাই বলা হয়েছে। আর প্রকৃতপক্ষে আকমাহ বলতে জন্মান্ধ ব্যক্তিকেই বুঝায়।

হযরত মাসীহ (আ.)-কে যুগোপযোগী মু'জিযা দেওয়া হয়েছিল: সেকালে চিকিৎসক শ্রেণির প্রভাব-প্রতিপত্তি ছিল। হযরত মাসীহ (আ.) -কে এমন সব মু'জিযা দেওয়া হয়, যা সমকালীন মানুষের উপর তাদের সর্বশ্রেষ্ঠ গৌরবজনক বিষয়েও হয়রত মাসীহের শ্রেষ্ঠত্ব প্রমাণ করে দেয়। এ কথা অনস্বীকার্য যে, মৃতকে জীবিত করা আল্লাহ তা'আলার বিশেষ গুণ, যা কেবলমাত্র মহান স্রষ্টার জন্যই প্রযোজ্য; অন্য কারো জন্য নয়। যেমন— بادّن [আল্লাহর হকুমে] শব্দ দারাও তা পরিক্ষুট হয়, কিন্তু হয়রত মাসীহ (আ.) যেহেতু সংশ্লিষ্ট ক্ষেত্রে এর মাধ্যম বা অসিলা ছিলেন, তাই রপকার্থে নিজের সাথে সম্পৃক্ত করেছেন। –[তাফসীরে ওসমানী]

ত্রণাবলি এবং তাঁর এখতিয়ার ও ক্ষমতার অধিকারী; বরং আমি তো তাঁরই অক্ষম বান্দা ও রাসূল। আমার হাতে যা কিছু প্রকাশ পায় তা হলো মু'জিযা; আল্লাহর নির্দেশেই তা প্রকাশিত হয়। ইমাম ইবনে কাছীর (র.) বলেন, আল্লাহ তা আলা প্রত্যেক নবীকে তাঁর যুগের অবস্থানুযায়ী মু'জিযা দান করেন, যাতে তাঁর সত্যতা এবং মহল্ব প্রকাশিত হয়। হযরত মুসা (আ.)-এর যুগে যাদ্র প্রভাব ছিল, তাই তাঁকে এমন মর্যাদা দান করা হয়েছে, যার সামনে বড় বড় যাদ্কররা ক্ষমতা দেখাতে ব্যর্থ হয়েছে, ফলে তাদের নিকট হযরত মুসা (আ.)-এর সত্যতা প্রকাশিত হয়েছে এবং তারা ঈমান এনেছে। আর হযরত ঈসা (আ.)-এর যুগে চিকিৎসাশান্ত্রের ব্যাপক উন্নতি ছিল, তাই তাঁকে মৃতকে জীবিত করার, জন্মান্ধ ও কুষ্ঠরোগীকে সুস্থ করার মর্যাদা দান করা হয়েছে। বড় থেকে বড় কোনো চিকিৎসক এ ব্যাপারে ক্ষমতাশীল ছিল না। আমাদের নবী —এর যুগে কবিতা, সাহিত্য এবং ফাসাহাত ও বালাগাত তথা ভাষা অলঙ্কারের বিশেষ প্রভাব ছিল, তাই তাঁকে কুরআনের ন্যায় উন্নত অলঙ্কারশান্ত্রসম্মত গ্রন্থ দান করা হয়, যার নজির পেশ করতে বিশ্বের সর্বশ্রেষ্ঠ সাহিত্যিক, কবি ও অলঙ্কারশান্ত্রবিদ্যাণ অপারগ হয়েছে এবং এখন পর্যন্তও তাঁর চ্যালেঞ্জ বহাল রয়েছে। এমনকি কিয়ামত পর্যন্ত এই চ্যালেঞ্জ তার সুমহান মর্যাদা নিয়ে টিকে থাকবে।

অনুবাদ :

৫০. আর আমার আগমন হয়েছে আমার সম্মুখে অর্থাৎ আমার পূর্বে তাওরাতে যা রয়েছে তার সমর্থকরূপে ও তোমাদের قَبْلَيْ مِنَ التَّوْرُةِ وَلاَحِلُّ لَكُمْ بَعْضَ জন্যে তাতে যা নিষিদ্ধ ছিল তার কতকগুলিকে বৈধ করতে। মৎস্য, ঝুটিবিহীন পাখি ইত্যাদি তাদের জন্যে الَّذِيْ حُرَّمَ عَلَيْكُمْ فِينْهَا فَأَحِلُّ لُهُمْ তিনি বৈধ করেন। কেউ কেউ বলেন, তিনি তাদের জন্যে منَ السُّمُك وَالطُّيرِ مَالاً صِيْصيَّةً সবকিছুই বৈধ করে দিয়েছিলেন। এমতাবস্থায় আয়াতোজ [কতক] শব্দটি كُلْ [সবকিছু] অর্থে ব্যবহৃত বলে وَقِيْلُ أَحِلُّ الْجَمِيْعَ فَبَعْضَ بِمَعْ গণ্য হবে। এবং তোমাদের প্রতিপালকের নিকট হতে كُلِّ وَجِئْتُكُمْ بِايَةٍ مِّنْ رَّبَّكُمْ كُرَّرَهُ নিদর্শন নিয়ে এসেছি تَاكِيْد বা জোর সৃষ্টির উদ্দেশ্যে এ বাক্যটির পুনরুক্তি করা হয়েছে। কিংবা পরবর্তী বাক্যটির تَاكِيْدًا وَلْيُبِيْنِي عَلَيْهِ فَاتَّقُوا اللَّهُ বুনিয়াদরূপে এর পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। সূতরাং وأطيعون فيما أمركم به من توحيد আল্লাহকে ভয় কর এবং আল্লাহর একত্বাদে বিশ্বাস ও তাঁর প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন বিষয়ে যেসব নির্দেশ তোমাদেরকে দেই সেসব বিষয়ে আমার অনুসরণ কর।

. إِنَّ اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هُذَا اللَّهَ رَبِّى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُدُوهُ هُذَا اللَّهِ مَ اللَّهُ طُرِيْتَ لَّ اللَّهُ المُدُركُمُ مِبِهِ صِسَرَاطٌ طَرِيْتَ لَّ اللَّهُ مَا يُوْمِنُوا بِهِ . مُسْتَقِيْمُ فَكَذَّبُوهُ وَلَمْ يُؤْمِنُوا بِهِ .

৫১. নিকর আল্লাহ আমার প্রতিপালক এবং তোমাদের প্রতিপালক। সূতরাং তাঁর ইবাদত কর। এটাই যে পথের আমি তোমাদেরকে নির্দেশ করি তাই সরল পথ পছা। কিছু তারা মিথ্যা বলে ধারণা করে তাকে অধীকার করল এবং তাঁর উপর বিশ্বাস স্থাপন করল না।

তাহকীক ও তারকীব

ُمُصَدِّقًا جِنْتُكُمْ لِاَجَلِ التَّحْلِيْلِ - अहे : এটা উহা ফে'লের মা'মূল। মূল বাক্য এমন হবে : فَوْلُمَ لِاُجِلَّ لَكُمْ المَّحْلِيْلِ - अहे कांत्रन जा दला عَالً आत এটা হলো ইল্লত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্ত্রি আমার তা আমার সত্যতার নিদর্শনাবলি দেখলে। কাজেই এখন মহান আল্লাহকে ভয় করে আমার কথা শোনা তোমাদের কর্তব্য।

َ عَوْلُمُ إِنَّ اللَّهَ رَبَى وَرَبُّكُمْ فَاعْبُلُوهُ : অর্থাৎ সব কথার এক কথা এবং যাবতীয় মূলের আসল মূল হলো, আল্লাহ তা আলাকে আমার ও তোমাদের সকলের একই প্রতিপালক মেনে নাও। বাপ-বেটার সম্বন্ধ স্থাপন করো না। তোমরা সকলে তাঁরই ইবাদত কর। মহান আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের পথ এটাই। অর্থাৎ তাওহীদ, তাকওয়া ও রাসূলের আনুগত্য।

অনুবাদ:

०४ ৫২. यथन ঈসা তাদের অবিশ্বাস উপলি कि कतल जानात الْكُفْرَ وَأَرَادُوْا قَتْلُهُ قَالَ مَنْ أَسْصَارِي أَعْوَانِي ذَاهِبًا إِلَى اللَّهِ لِأَنْصُرِ دِيْنَهُ قَالَ الْحَوارِيُّوْنَ نَحْنُ أَنْصَارُ الثَّلِهِ اَعْوَانُ دِيْنِهِ وَهُمْ اَصْفِياءُ عِيْسُى اَوَّلُ مَنْ أَمَنَ بِهِ وَكَانُوا إِثْنَى عَشَرَ رَجُلاً مِنَ الْكُورِ وَهُوَ الْبَيَاضُ الْحُالِصُ وَقِيْلُ كَانُوا قَصَّارِيْنَ يَحُورُوْنَ الثِّيابَ أَيْ يُبَيِّضُونَهَا أَمَنَّا صَدَّقْنَا باللُّليه وَاشْهَدْ يَا عِيْسَى بانَّا

পারলেন আর তারা তাঁকে হত্যা করার অভিপ্রায় করল তখন সে বলল, কে আমার সাহায্যকারী সহযোগিতাকারী গমন করতে প্রস্তুত আল্লাহর পথে. যাতে আমিও তাঁর দীনের সহযোগিতা করতে পারি। مُتَعَلَّةُ, এর সাথে أَدُها عَلَى الله বা সংশ্লিষ্ট। হাওয়ারীগণ-শিষ্যগণ বলল, আম্রাই আল্লাহর পথে সাহায্যকারী। তাঁর দীনের সাহায্যকারী। এরা [হাওয়ারীরা] হলো হযরত ঈসা (আ.) -এর অন্তরঙ্গ সঙ্গী। শুরুতেই তারা তাঁর উপর ি বিশ্বাস স্থাপন করেছিল। এরা ছিল সংখ্যায় বারো। শব্দটি 🚅 [হাওর] হতে উদ্দাত। হাওর অর্থ হলো-নির্মল শুদ্র। কেউ কেউ বলেন, এরা পেশায় ছিল ধোপা। তারা কাপড় 🕉 অর্থাৎ সাদা ও পরিষ্কার করত। এ হিসেবে তাদেরকে حَوَارئ হাওয়ারী] বলে আখ্যায়িত করা হতো। আমরা আল্লাহর উপর ঈমান এনেছি। তাঁকে সত্য বলে বিশ্বাস করেছি। হে ঈসা! তমি সাক্ষী থাক আমরা মুসলিম-আত্মসমর্পণকারী।

رَبُّنَا أُمَنَّا بِمَا اَنْزَلْتَ مِنَ الْإِنْجِيْدِ وَاتُّبَعْنَا الرَّسُولَ عِيْسِي فَاكْتُبْنَا مَعَ الشهدين لك بالوحدانيية ولرسولك بالتِصْدِق ـ

. ৫ খ ৫৩. হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি ইঞ্জিলে যা কিছু অবতীর্ণ করেছ তাতে আমরা বিশ্বাস স্থাপন করেছি এবং আমরা এই রাস্লের অর্থাৎ হ্যরত ঈসার অনুসরণ করেছি। সুতরাং আমাদেরকে তোমার একত্রের এবং তোমার রাস্লের সত্যতার সাক্ষ্যবহনকারীদের তালিকাভুক্ত কর।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হাওয়ারী কারা ছিলেন : 'হাওয়ারী' কারা ছিলেন এবং তাদের এ উপাধির হেতু কিং এ সম্পর্কে ওলামায়ে تَوْلُمُ الْحُوارِيُّونَ কেরামের একাধিক মত রয়েছে। প্রসিদ্ধ মত অনুযায়ী সর্বপ্রথম যে দুই ব্যক্তি হযরত ঈসা (আ.) -এর অনুসারী হন তাঁরা ধোপা ছিলেন। হযরত ঈসা (আ.) তাদের দেখে বললেন, কি কাপড় পরিষ্কার করছ? এস, আমি তোমাদেরকে আত্মা পরিষ্কার করা শি**ষিয়ে দেই। সে মুহূর্তেই** তারা তাঁর অনুসারী হয়ে যান। তারপর যারাই তাঁর অনুসরণ করেন, তাদের এ উপাধি হয়ে যায়। - তাফসীরে ওসমানী।

আল্লামা মাজেদী (র.) বলেন, হ্যরত ঈসা মাসীহ (আ.) -এর প্রাথমিক শিষ্যগণ অধিকাংশ নদীর উপকূলবর্তী এলাকায় মৎস**জীবী বাসিন্দা ছিলেন**। এজন্যই [নদীর পানি তাদের বস্ত্রকে শুভ্র ও পরিচ্ছনু করে তুলত বলে। তাদেরকৈ হাওয়ারী বলে সম্বোধন করা হতো। এ কারণেই তাঁর পরবর্তী শিষ্য ও সঙ্গীরাও এ উপাধিতেই পরিচিতি হয়ে পড়েন। এর প্রচলিত অর্থ হলো- নিষ্ঠাবান সহযোগী, মুখলিস সাথী। যেমনি হাদীসে হ্যরত যুবায়ের (রা.) সম্পর্কে এ শব্দটি উপরিউক্ত অর্থেই ব্যবহৃত হয়েছে। হাওয়ারীরা প্রতি উত্তরে নিজেদেরকে انْصَارُ الله [আল্লাহর সাহায্যকারী] বলে ঘোষণা করলেন।

. قَالَ تَعَالِنِي وَمَكُرُوا أَيْ كُفَّارُ بَ ১১ ৫৪.আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- এবং তারা বনি

خَيْر الماكرين أعلمهم به.

يْسْي إِذْ وَكُلُوا بِهِ مَنْ لُّهُ غَيْلُةً وَمَكُرَ اللَّهُ بِهُم بِأَنَّ لمَوْهُ وَرَفِعَ عِيسْسَى وَاللَّهُ

ইসরাঈলভুক্ত কাফিরগণ হযরত ঈসা (আ.) সম্পর্কে চক্রান্ত করল অসতর্ক মুহূর্তে হঠাৎ আক্রমণ করে তাঁকে হত্যা করার জন্যে তারা কতিপয় লোক নিযুক্ত করেছিল। আল্লাহও এদের সঙ্গে ফন্দি করলেন। যে ব্যক্তি হযরত ঈসাকে হত্যা করার জন্যে গিয়েছিল হযরত ঈসার আকৃতির সাথে তার আকৃতিকে সাদৃশ করে দিয়েছিলেন। এতে তারা তাকেই [ঈসা মনে করে] হত্যা করল। আর হযরত ঈসাকে আকাশে উঠিয়ে নেওয়া হয়। আর আল্লাহ শ্রেষ্ঠ ফন্দিকারী অর্থাৎ এতদসম্পর্কে তিনি অধিক অবহিত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

रयत्रा क्रिंगा.)-এत विकास रेहिमित्मत वर्षा : आग्नांटा कातीमाग्न आल्लार्त अिं وَمُكُرُواْ وَمُكُرُ اللُّهُ النخ প্রতারণার যে সম্বন্ধ করা হয়েছে তা مُشَاكِلَةٌ তথা কাফেরদের কাজের সহিত মিলস্বরূপ। প্রথম مُكُرُوا -এর ফায়েল হলো ইহুদিরা। ইহুদিদের নেতা এবং ধর্মগুরুরা হযরত ঈসা (আ.)-এর বিরোধিতা এবং তাঁকে বিভিন্নভাবে কষ্ট দেওয়ার পরে সর্বশেষ তারা সিদ্ধান্তে উপনীত হলো যে, ইয়াসু নামক ইসরাঈলী নবুয়তের দাবিদারকে মেরে ফেলতে হবে। অতএব, তারা ধর্মীয় আদালতে নাস্তিকতার অভিযোগ তুলল। আদালত তাঁকে মৃত্যুদণ্ডের রায় দিল। এরপর রোমীয় বিচারকদের রাষ্ট্রীয় আদালতে দেশদ্রোহীতার মামলা করা হলো।

হযরত ঈসা (আ.) এবং তাঁর বিরোধীদের এসব মামলা-মকদ্দমা শাম দেশের ফিলিস্তিন প্রদেশে পেশ হয়েছিল। শাম তখন রোম সামাজ্যের একটি অংশ ছিল। এখানকার ইহুদি অধিবাসীদের নিজস্ব বিষয়ে স্বাধীনতা ছিল। রোম সমাটের পক্ষ থেকে শাম দেশের একজন গর্ভনর নিযুক্ত ছিল। তার অধীনে ছিল ফিলিন্তিন প্রদেশের প্রদেশিক গভর্নর। রোমীয়দের ধর্ম ছিল শিরক ও মূর্তিপূজার। ইহুদিদের নিজস্ব ব্যাপারে তাদের ধর্মীয় আদালতে মামলা করার এখতিয়ার ছিল। তবে দণ্ড কার্যকর করার জন্যে রাষ্ট্রীয় আদালতের অনুমতি নিতে হতো। রাষ্ট্রদ্রোহীতার সাজা মৃত্যুদণ্ডের রায়ই স্বয়ং ইহুদি আদালতেও দিতে পারত। তবে তা কার্যকর করার নির্দেশ কেবল রাষ্ট্রীয় আদালতের হাতে ছিল। রাষ্ট্রীয় আদালতে মৃত্যুদণ্ডের সাজা স্বরূপ শূলীতে চড়ানোর নিদের্শ দেওয়া হতো। ইহুদিদের এ ষড়যন্ত্রকে পবিত্র কুরআনে। 🎞 শব্দে উল্লেখ করা হয়েছে।

: অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলাও তাদের এ জঘন্য গভীর চক্রান্তকে ব্যর্থ করে দেওয়ার নিজস্ব কৌশল ও فَوْلُمُ وَمُكِرُ ٱللَّهُ পরিকল্পনা অবলম্বন করলেন। কুরআনুল কারীমের 'ওয়া মাকারাল্লাহু' অংশের বাস্তব তাৎপর্য এই। অর্থাৎ বিরুদ্ধবাদীদের সকল ষড়যন্ত্র ও চক্রান্তকে ব্যর্থ করে দিয়ে আল্লাহ তা'আলা তাঁর নিজস্ব কৌশল ও পরিকল্পনার মাধ্যমে হযরত ঈসা (আ.) -কে শূলীবিদ্ধ হয়ে মৃত্যুর পরিণতি থেকে রক্ষা করলেন।

: 'মাকর' বলা হয় সৃন্ধ কৌশল অবলম্বনকে । এটা মঙ্গলজনক উদ্দেশ্যে হলে ভালো, অসদুদেশ্যে হলে মন্দ। এ কারণেই السَّيَّى विশেষণ যুক্ত হয়েছে। এ স্থলে আল্লাহ তা আলাকে خَيْرُ الْمَاكرَيْنَ वर्ना ट्रायाह । अर्था९ देशिता ट्यत्र अना (आ.)-এর বিরুদ্ধে नाना त्रकम सफ्यल एक करत দিল। এমনকি তারা এই বলে রাজার কান ভারী করল যে, এ ব্যক্তি [নাউযুবিল্লাহ] ধর্মদ্রোহী। সে তাওরাত পাল্টে দিতে চায় এবং সে সকলকে বিধর্মী বানিয়ে ছাড়বে। ফলে রাজা হযরত মাসীহ (আ.) -কে গ্রেফতার করার হুকুম দিল। এদিকে এসব চলছিল আর অন্যদিকে তাদের এ ষড়যন্ত্র ব্যর্থ করে দিতে মহান আল্লাহর সৃক্ষ কৌশল চলছিল। সামনে যার বিবরণ আসছে। নিশ্চয়ই মহান আল্লাহর কৌশল সর্বশ্রেষ্ঠ, যা কেউ নস্যাৎ করতে পারে না। –[তাফসীরে ওসমানী]

আল্লাহর কিভাবে ﴿ করেন? আরবি ভাষায় একটি নিয়ম প্রচলিত রয়েছে, কোনো কাজ অথবা শান্তির ভাষার ক্ষেত্রে তার জবাবও একই শব্দ ও ভাষায় দেওয়া হয় এবং এ ধরনের প্রতিউত্তরের ভাষার ব্যবহারকে দূষণীয় মনে করা হয় না; বরং বক্তার বাকপট্টার বহিঃপ্রকাশ ভাবা হয়। যেমন ধরুন, কেউ বলল, যায়েদের উপর আক্রমণ চালানো হয়েছে। যায়েদও পাল্টা আক্রমণ করেছে। এক্ষেত্রে যায়েদের আক্রমণটা মূলত শান্তি প্রতিরক্ষার উদ্যোগ গ্রহণ করা; কিছু আরবি পরিভাষায় আক্রমণের পর পাল্টা আক্রমণ শব্দই ব্যবহৃত হয়। অথবা মনে করুন, কেউ যদি আমাকে ঠকায় বা প্রতারণা করে, তখন আমি যদি তার প্রতারণার প্রতিশোধ গ্রহণ করতে চাই, তখন বলে থাকি— অমুকে আমাকে ঠকিয়েছে, আমিও তাকে ঠকিয়েছি। অথচ আমার তরফ হতে ঠকাবার ও প্রতারণা করার প্রসঙ্গই উঠে না। কেননা প্রকৃতপক্ষে আমার তরফ হতে প্রভারক আমাকে ঠকাবার শান্তিই পেয়ে থাকে।

- এ ধরনের ব্যাপারগুলো সম্পর্কে গভীরভাবে মনোনিবেশ করলেই কুরআনে হাকীমে
- এর প্রকৃত তাৎপর্য উপলব্ধি করা যায়।
- ঠিক তেমনি الله كَيْدُ وَ اَكِيْدُ كَيْدًا وَ اَكِيْدُ كَيْدًا وَ اَكِيْدُ كَيْدًا
 ঠিক তেমনি الله ফাদ পাতি ।
- ৩. ইট্রি ন্টুর্ন ইট্রি খারাবির শান্তিও তেমনি খারাবি।
- 8. عَالُوْا إِنَّمَا نَحْنُ مُسْتَهْزِيُ بِهِمْ -এর জবাবে বলা হয়েছে أَللُهُ يَسْتَهْزِيُ بِهِمْ তারাও ঠাটা করে, আল্লাহও তাদরে সাথে ঠাটা করেন।
- ৫.
 নাজি, বারাবির শান্তি, ঠাটার শান্তি, বাড়াবাড়ির শান্তিই বুঝানো হয়েছে। এভাবে ব্যাপারটিকে বুঝে নিলে সকল জানিলার অবসান হয়ে যায়। আর আল্লাহয় কাদ, বারাবি, ঠাটা ও বাড়াবাড়ি ইত্যাদি শব্দ প্রয়োগ জনিত কারণে কোনো প্রশ্নীয় উত্থালিত হয় না। এহাড়া আরবি সকর' শব্দটি আবশ্যকীয়ভাবে কোনো দূষণীয় বিষয় নয়। 'মকর' শব্দটি আবশ্যকীয় ভাবের বাবহুজ হতে পারে। মূল অর্থ, গোপন পরিকয়না, গভীয় চক্রান্ত, ইংরেজিতে প্লান বলতে যা বুঝায়, আরবি ও উর্ণুতে তদবির বলতে ভাই বুঝায়।

আল্লাহর চক্রান্ত: কোনো দৈহিক শক্তি ও বহুগত ক্ষমতার অধিকারী কেউ আল্লাহর সাথে পাল্লা দিয়ে জয়ী হতে পারে না। এমনিভাবে কোনো বৃদ্ধিমন্তা এবং কৌশলও আল্লাহর বৃদ্ধিমন্তার সাথে টেক্কা দিতে পারে না। তাই এক্ষেত্রে আল্লাহর বৃদ্ধি, কৌশল ও পরিকল্পনাই সকলের উর্ধের্চ স্থান লাভ করেছে এবং সকল বড়যন্ত্র, চক্রান্ত ও প্রচেষ্টাকে ব্যর্থ করে দিয়ে হযরত ঈসা (আ.)-কে জীবিত ও অক্ষত অবস্থায় আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। শূলীবিদ্ধ করার জন্যে ভীষণ ভিড়, হৈচৈ ও গগুগোলের মধ্য দিয়ে সময়ের স্বল্পতার কারণে, ডাড়াহুড়া করে শূলীকক্ষে [কুশবিদ্ধ করার স্থলে] সঠিকভাবে চিনতে না পেরে হযরত ঈসা (আ.)-এর সমবয়সী তাঁরই বংশের এক ব্যক্তি, যার দৈহিক গঠন আকৃতি হযরত ঈসা (আ.)-এর মতোই ছিল তাকে শূলীতে চড়িয়ে দিয়ে হযরত ঈসা (আ.)-কে শূলীবিদ্ধ করেছে বলে আনন্দ-উৎসবে মেতে উঠে। আজকের গির্জার পাদ্রিসহ খ্রিস্টানদের বর্তমান প্রচলিত ক্যাথলিক ও প্রোটেস্ট সম্প্রদায় ছাড়াও সর্বাধিক প্রাচীন সম্প্রদায় বাসিলিদিয়াস' সহ কতিপয় সম্প্রদায় ঠিক কুরআনুল কারীমে বর্ণিত ও মুসলমানদের মধ্যে প্রচলিত ইসলামি আকিদার অনুরূপ আকিদাই পোষণ করে যে, ইছদিরা চিনতে না পেরে হযরত ঈসা (আ.) -এর গঠন ও আকৃতির সাথে সামঞ্জস্যশীল হযরত ঈসা (আ.)-এর বংশীয় জনৈক ব্যক্তিকেই শূলীবিদ্ধ করে হত্যা করেছে। আর আল্লাহ তা'আলা ফেরেশতা দ্বারা হযরত ঈসা (আ.)-কে চতুর্থ আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। কিয়ামতের আগে তিনি স্বশরীরে জীবিত অবস্থায় পৃথিবীতে আগমন করবেন এবং দজ্জালের সাথে যুদ্ধ করে দজ্জালকে পরাচ্ছিত করে পরিপূর্ণ ইসলামের বান্তবায়ন ও বিজয় সাধনের পর স্বাভাবিকভাবে ইন্তেকাল করবেন।

. ٥٥ ه. عيد سعي انَّدي اذْ قَالَ اللَّهُ يُعيد سعي انِّدي اللَّهُ يُعيد سعي انِّدي انَّدي اللَّهُ اللَّهُ يُعيد سعي انَّدي اللَّهُ اللَّا اللَّالَّا لَلَّهُ مُتَوَقَّيْكَ قَابِضُكَ وَ رَافِعُكَ اِلْي مِنَ السُّدُنْسِكَا مِنْ غَسْيِرِ مَسُوتٍ وَمُسَطِّهِمُركَ مُبْيِعِدُكَ مِنَ الَّذِيثَنَ كَنَفُرُوا وَجَاعِلُ ٱلَّذِيْتَ اتَّبَعُوكَ صَدَقُوا بِنُبُوِّتِكَ مِنَ المسلمين والنَّصَارَى فُوْق الَّذيْنَ كَفُرُوا بِكَ وَهُمُ الْيَهُمُ وُدُ يَعَلُونَهُمْ بِالْحَجَّةِ وَالسَّيْفِ إلى يَوْمِ الْقِيْمَةِ ثُمَّ إلى مَرْجِعُكُمْ فَاحْكُمْ بَيْنَكُمْ فِيتَمَا كُنْتُمْ فِيْهِ تَخَتَلِفُونَ مِنْ أَمْرِ الدِّيْنِ .

অনুবাদ :

তোমার কাল পূর্ণ করব অর্থাৎ তোমাকে কবজ করে নিয়ে যাব এবং আমার নিকট তোমাকে দুনিয়া থেকে মৃত্যুদান ব্যতিরেকেই উঠিয়ে নিয়ে যাব এবং যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে তাদের থেকে তোমাকে <u>পাক করব।</u> অর্থাৎ দূরে সরিয়ে নেব। <u>আর তোমার</u> অনুসারীগণকে অর্থাৎ মুসলিম ও খ্রিষ্টান যারা তোমার নবুয়তকে সত্য বলে বিশ্বাস স্থাপন করে তাদেরকে কিয়ামত পর্যন্ত তোমাকে প্রত্যাখ্যান- কারীদের উপর অর্থাৎ ইহুদিদের উপর শ্রেষ্ঠতু দেব যুক্তি-প্রমাণ ও অস্ত্রবল সকলভাবে তারা এদের উপর জয়যুক্ত থাকবে। অতঃপর আমার কাছে তোমাদের প্রত্যাবর্তন। অনন্তর ধর্মের যে বিষয়ে তোমরা মতবিরোধ করছ আমি তার মীমাংসা করে দেব।

তাহকীক ও তারকীব

تَطْهِيْر वाता कात । कात مَلْزُوم वाता करत देनिक करत्रह्म त्य, مَلْزُومُ वाता कर्त देनिक مَبْعِدُكَ السَّاعِدُك নাপাকি দূরীভূত করাকে অনিবার্য করে। কাজেই এ প্রশ্ন দূর হয়ে গেল যে, পাক করার জন্যে নাপাক হওয়া জরুরি। আর তা এখানে উদ্দেশ্য নয়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হযরত ঈসা (আ.)-কে আল্লাহর সান্ত্রনা : হযরত ঈসা (আ.) -কে সম্বোধন করে বলা হয় হযরত ঈসা (اللهُ مُتَوَفِّكُ (আ.) ইহুদিগণ কর্তৃক তাঁর গ্রেফতারির মুহূর্তে পরিস্থিতি ও অবস্থার প্রেক্ষাপটে নিজের পরিণতি সম্পর্কে ম্পষ্টতই অনুমান করতে পেরেছিলেন যে, ইহুদিগণ তাঁকে গ্রেফতার করার পরই তাঁর বিরুদ্ধে অবশ্যই মামলা দায়ের করবে এবং গ্রীকদের রাষ্ট্রীয় আদালতের অনুমোদনের পর তাঁকে মৃত্যুদণ্ড প্রদান করা হবে। আল্লাহ তা আলা ঐ মুহূর্তেই হযরত ঈসা (আ.) -কে প্রবোধ ও সান্ত্রনা প্রদানের জন্যে আয়াতে উল্লিখিত সান্ত্রনা বাণী তাঁকে শুনিয়ে দেন এবং সে ঘটনার বিবরণ নাজরান গোত্রের সাথে আলোচনা কালে শেষ রাসূল 🚟 -কে অবগত করান।

शर्था९ আমিই তোমার মৃত্যুদাতা। তাই এখন ইহুদিদের হাতে তোমার মৃত্যু হবে না। তোমার জন্যে عُمْرَلُهُ مُتَرَفَيْكُ আমার ইলমে নির্ধারিত ও প্রতিশ্রুত সময়ে তোমার মৃত্যু হবে। তাই তুমি ইহুদি জালিমদের এ ষড়যন্ত্র ও পরিকল্পনা দেখে উদ্বিগ্ন, পেরেশান ও চিন্তাগ্রন্ত হয়ো না। এরা তোমার কিছুই করতে পারবে না এবং কোনো **প্রকার ক্ষতি** সাধন করতে পারবে না। এমনকি তারা তোমার কোনো ধরনের ক্ষতি সাধনের ক্ষমতাই রাখে না।

নিম্নোল্লিখিত নির্ভরযোগ্য তাফসীরসমূহের বক্তব্য লক্ষণীয়-

ٱيْ سَتُوفَتُى اَجَلُكَ وَمَعَنْنَاهُ إِنِّي عَاصِمُكَ مِنْ اَنْ يَتَقْتُلُكَ الْكُلُّفَارُ وَمُوخَرُكَ الي اَجَل كَتَبْتُكُ لَكَ (كَشَّافُ) مُميِّتُكَ حَتْفَ أَنْفِكَ لَا قَتَلًا بِأَبْدِيهُم (مَدَّادِكُ) مَوَيُّرُكَ إلى أَجَلِكَ الْمُسَمَّى عَاصِمًا إِيَّاكَ مِنْ قِتْلِهِمْ (بينضاوِيْ) إنِي مُعِتمَّ عُمُركَ

```
দ্রাক্তসীরে জালালাইন আরবি-বাংলা ১ম খণ্ড-৮১
```

فَحِيْنَفِذٍ اَتَوَفَّاكَ فَلاَ اَتْرُكُهُمْ حَتَٰى يَقْتَلُوكَ بِلَ أَنَا رَافِعُكَ اِلَّى سَمَانِي وَمُقْرِبُكَ بِمَلَاتِكَيْتِي وَاصُونُكَ عَنْ أَنْ يَعَمَكُّنُواْ مِنْ قَتَلُكَ وَهٰذَا تَاوِيلُ حُسُنَ (كَبْير)

चेंद्र : অর্থ- পুরোপুরি দেওয়া। তাই এখান থেকে পরিষ্কার বুঝা যায়, আল্লাহ তা'আলা হযরত ঈসা (আ.)-কে বলৈ দেন যে, তোমাকে দীর্ঘ হায়াত পুরোপুরি দেওয়া হবে।

করেছেন। ইমাম রায়ী (র.) এটাকে সর্বোগ্ডম ব্যাখ্যা সাব্যস্ত করেছেন। অর্থাৎ সময় মতো তোমার মৃত্যু ঘটবে। তোমার শক্তপক্ষ মৃত্যুদণ্ড দেওয়ার ব্যাপারে সফল হবে না। তাদের কবল থেকে রক্ষা কল্পে তোমাকে উঠিয়ে নেওয়া হবে।

পবিত্র কুরআনে যদিও হ্যরত ঈসা (আ.) -কে স্বশরীরে উঠিয়ে নেওয়ার সুস্পষ্ট বর্ণনা নেই, তবে তার নিকটবর্তী অর্থ এ আয়াতে বিদ্যমান রয়েছে। বিভিন্ন হাদীস তা সুস্পষ্ট করে দিয়েছে। এ কারণেই সংখ্যাগরিষ্ঠ আহলে সুনুত ওয়াল জামাত এ আকিদা পোষণ করেন। হ্যরত ঈসা (আ.) -এর জন্ম যেতাবে স্বাভাবিক জন্মসূত্র ও প্রক্রিয়ার বিপরীত তথা পিতাবিহীন কেবল হ্যরত জিবরাঈলের ফুৎকারের মাধ্যমে ঘটেছিল, কাজেই তাঁকে স্বশরীরে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার ব্যাপারে এত অসম্ভবনা কিসের? বরং এটাই সম্পূর্ণ যুক্তিযুক্ত যে, জন্মের ন্যয় তাঁর পরিণতিও স্বাভাবিক অবস্থার বিপরীত হবে।

প্রশ্ন: হ্যরত ঈসা (আ.)-কে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার দ্বারা হ্যরত মুহামদ 🚃 থেকে তাঁকে বেশি মর্যাদাশীল মনে হয় না কিং

উত্তর: এ কথাটি সম্পূর্ণ গুরুত্বহীন। কেননা আল্লাহই জানেন দিনে-রাতে কি পরিমাণ ফেরেশতা আসমানে যাওয়া-আসা করে? কাজেই তারা সবাই কি মহানবী = এর তুলনায় অধিক মর্যাদাবান হবেন? –[তাফসীরে মাজেদী]

তামাকে ন্যাক ইলাইহ, অর্থ আমি তামাকে মৃথাফ। আর كَانْ হলো মুয়াফ ইলাইহ, অর্থ আমি তোমাকে মৃত্যুদানকারী, আমার আয়তে উঠিয়ে নেব, শয়ন করাব। تُرَوُنَى -এর অর্থ হলো পুরোপুরি নেওয়া। অর্থাৎ আমি তোমাকে শয়ন করিয়ে নিদ্রা অবস্থায় আসমানে উঠিয়ে নেব। এ ব্যাপারে বিভিন্ন উক্তি রয়েছে مُوَ اللّهُ الّذِيْ يَتَوَوْنَكُمُ আয়াত আল্লাহ তোমাকে রাতে শুইয়ে দিয়েছেন। দ্বারা শেষোক্তিটির সমর্থন মিলে। আর ঘটনাটি এমনই ঘটেছে। আল্লাহ তাপালা হযরত ঈসা (আ.) -কে শয়ন অবস্থায় উঠিয়ে নিয়েছেন। -[মা'আলিম]

আবুল বাকা বলেন, مَتَوَفَّيْكُ وَرَافِعُكُ وَمَتَوَفِّيْكُ وَرَافِعُكُ وَمِنْ وَالْعَرَاقِ وَالْعَامِي وَالْعَالِمُ وَالْعَلَى وَلَيْ وَالْعَلَى وَالْعَالِمُ وَالْعَلِي وَالْعَلَى وَالِمَالِمُ وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَالْعَلَى وَ

बि. मु. এ আয়াত সম্পর্কে কয়েকটি বিষয় মনে রাখা উচিত। يُرُفَيْ শব্দ সম্পর্কে আবুল বাক্কা-এর কুল্লিয়াতে বলা হয়েছে—
সাধারণের নিকট وَعَلَيْهُ النَّرُوجِ وَعَلَيْهُ السَّعْمَالُ الْعَاصَة وَالْاسْتَيْفَاء وَافْدُ الْحَقِّ وَعَلَيْهِ السَّعْمَالُ الْبُلْفَاء .
সাধারণের নিকট মৃত্যু ঘটানো ও প্রাণ সংহার অর্থে ব্যবহৃত, কিন্তু সাহিত্যালক্কারিকদের নিকট এর অর্থ
পুরোপুরি উসুল করা ও প্রাপ্য আদায় করা। যেন তাদের নিকট মৃত্যু অর্থেও শব্দটি এ কারণেই ব্যবহৃত হয় যে, মৃত্যুতে
বিশেষ কোনো অক নয়, বরং মহান আল্লাহর পক্ষ হতে পুরো আত্মাটাই উসুল করে নেওয়া হয়। এবারে মনে করুন, আল্লাহ
তা আলা কারো দেহ সমেত আত্মা নিয়ে গেলেন, এমতাবস্থায় কি
তি আইত বিশি রকম প্রযোজ্য নয়?
যে সকল অভিধান প্রণেতা তাদের অভিধানে الشَّوَنِّي আর্থ প্রাণ সংহার লিখেছেন, তারা একথা বলেননি যে, দেহ সমেত

তা'আলা কারো দেহ সমেত আত্মা নিয়ে গেলেন, এমতাবস্থায় কি التُونَى শক্ষি আরও বেশি রকম প্রযোজ্য নয়?

যে সকল অভিধান প্রণেতা তাদের অভিধানে التُونَى অর্থ প্রাণ সংহার লিখেছেন, তারা একথা বলেননি যে, দেহ সমেত আত্মা তুলে নেওয়াকে التُونَى বলা হয় না এবং তারা এরপ কোনো মূলনীতিও উল্লেখ করেননি যে, দেহ সমেত আল্লাহ তা'আলা এবং কর্ম কোনো প্রাণসম্পন্ন বস্তু হলে তার অর্থ মৃত্যু ছাড়া কিছুই হতে পারে না। হ্যা সাধারণত প্রাণ সংহার যেহেতু দেহ থেকে বিচ্ছিন্ন করেই হয়ে থাকে, তাই তারা এ সাধারণ অবস্থার প্রতি লক্ষ্য করে অধিকাংশ ক্ষেত্রে মৃত্যু শব্দ লিখে দেন। নয়তো দেহ সমেত রহ নিয়ে যাওয়াও التُونَى الْاَنْفُس حِيْن مَوْتِهَا وَالْتَيْ لَمْ تَمُتُ فِي مَنَامِهَا ﴿ তির সময় ৸ তির সম

তথা আত্মা সংহারের দুই পদ্ধতি বলা হয়েছে মৃত্যু ও নিদ্রা। এ বিভাক্তিও و এর উপর و শক্তের প্রয়োগ এবং এর শর্তারোপ স্পষ্ট বলে দিছে, و মৃত্যু ভিন্ন দুই জিনিস। আসলে আত্মা হর্ণের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। এক তো সেই স্তর যা মৃত্যু আকারে পাওয়া যায়। আরেক স্তর হয় নিদ্রার আকারে। কুরআন মাজীদ এখানে পরিষ্কারভাবে জানিয়ে দিল যে, উভয় ক্ষেত্রেই و শক্তের প্রয়োগ বিধেয়; কেবল মৃত্যুর জন্যে নির্দিষ্ট নয়। এ কথার সমর্থনে কুরআন মাজীদের অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে শুলের প্রয়োগ বিধেয়; কেবল মৃত্যুর জন্যে নির্দিষ্ট নয়। এ কথার সমর্থনে কুরআন মাজীদের অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে শুলের প্রয়োগ বিধেয়; কেবল মৃত্যুর জন্যে নির্দিষ্ট নয়। এ কথার সমর্থনে কুরআন মাজীদের অন্যত্র ইরশাদ হয়েছে শুলির তা জানেন। ও ৬০ এ উভয় আয়াতে কুরআন মাজীদ নিদ্রার জন্যে যেমন হরণ করেন এবং যা কিছু দিনের বেলা কর তা জানেন। ও ৬০ এ উভয় আয়াতে কুরআন মাজীদ নিদ্রার জন্যে যেমন শক্তের প্রয়োগকে বৈধ রেখেছে, অথচ নিদ্রার প্রাণ হরণ পূর্ণাঙ্গরূপে হয় না। তেমনিভাবে যদি সুয়া আলে ইমরান ও মায়িদার আয়াতদ্বয়ে দেহ সমেত প্রাণ হরণ অর্থে ক্রমেণ হয় না। তেমনিভাবে যদি সুয়া আলে ইমরান ও মায়িদার আয়াতদ্বয়ে দেহ সমেত প্রাণ হরণ অর্থ শক্তের ব্যবহার করা হয়ে থাকে, তাতে অসম্ববের কি আছে? বিশেষত যখন দেখা যাছে নিদ্রা ও মৃত্যু অর্থে ক্রমেণ ক্রমেন মারাদার হাজানা মানুমের কাছ থেকে কোনো জিনিস হরণ করে নেন, যে কারণে তাদের বাকরীতিতে মৃত্যু ও নিদ্রা অর্থ শক্তের প্রচলন ছিল না। কুরআন মাজীদই মৃত্যু ইত্যাদির স্বর্জপ সম্পর্কে আলোকপাত করার জন্যে প্রথমে এ শন্টির ব্যবহার স্তর্জ করে। কাক্তেই কুরআনেরই এ অধিকার আছে যে, সে মৃত্যু ও নিদ্রার মতো দেহ সমেত আত্মা হরণ -এর মতো বিরল বিষয়ের জন্যেও এ শন্ধিটি ব্যবহার করবে।

মোদ্দাকথা, আলোচ্য আয়াতে অধিকাংশ ওলামায়ে কেরামের মতে, تَوْتَى শব্দটি মৃত্যু অর্থে প্রযুক্ত নর। হষরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতেও বিশুদ্ধতম রেওয়ায়েত এটাই যে, হযরত মাসীহ (আ.)-কে জীবিত অবস্থায়ই আকাশে তুলে নেওয়া হয়েছে। যেমন— রহুল মাআনী প্রভৃতি গ্রন্থে উদ্ধৃত আছে, তাঁর জীবিত উন্তোলন এবং দুনিয়ায় তাঁর পুনরায় অবতরণের বিষয়টি পূর্বসূরিদের একজনও অস্বীকার করেছে বলে বর্ণিত নেই; বরং হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.) তালখীসূল হাবীর গ্রন্থে এ বিষয়ে সকলের ঐকমত্য উল্লেখ করেছেন, ইবনে কাছীর প্রমুখ পুনরায় অবতরণ সম্পর্কিত গ্রন্থে ইমাম মালেক (র.) হতেও এ মত উদ্ধৃত আছে।

হযরত মাসীহ (আ.) যেসব মু'জিয়া দেখিয়েছেন, তন্যুধ্যে আরও বহু তাৎপর্য ছাড়াও একটি বিশেষ রহস্য এরপ নিহিত রয়েছে যে, তাঁর আকাশে উত্তোলনের সাথে সেগুলোর একটা বিশেষ সম্পর্ক বিদ্যমান। তিনি শুরুতেই ইঙ্গিত করে দিয়েছেন যে, একটি মাটির পুতুল যখন আমার ফুঁ দেওয়ার ফলে মহান আল্লাহর হুকুমে পাখি হয়ে আকাশে উড়ে যায়, তখন যে ব্যক্তির জন্যে আল্লাহ তা'আলা 'রহুল্লাহ' শব্দ ব্যবহার করেছেন এবং যিনি রহুল কুদুসের ফুঁ দ্বারা জন্ম নিয়েছেন তাঁর পক্ষে কি এটা সম্ভব নয় যে, মহান আল্লাহর হুকুমে আকাশে উড়ে যাবেনং যার হাতের ছোঁয়ায় বা মুখের কথায় মহান আল্লাহর হুকুমে অন্ধ ও কুষ্ঠ রোগী ভালো হয়ে যায় এবং মৃত জীবিত হয়ে উঠে, তিনি যদি এ নশ্বর জগৎ হতে আলাদা হয়ে ফেরেশভাদের মতো আসমানে হাজার হাজার বছর জীবিত ও সুস্থ থাকেন, তাতে আশ্চর্যের কি আছেং হয়রত কাতাদা (রা.) বলেন— তাত ভালান তাত আল্লাহর ভালা তাত ভালা তাত আল্লাহর ভালা তাত আল্লাহর তাত আল্লাহর তাত বাত্তা আল্লাহর তাত আল্লাহর তাত বাত্তা আল্লাহর হাজার বছর জীবিত ও সুস্থ থাকেন, তাতে আল্লাহর কর্মাণ তিনি ফেরেশভাদের সাথে আসমানে উড়ে গেছেন এবং তাদের সাথেই আরশের পাশে অবস্থান করছেন। তিনি এখন একই সাথে মানুষ ও ফেরেশভাও এবং আকাশের ও মর্ত্যেরও। –[বাগাবী, ওসমানী]

্রির মধ্যবর্তী সময়ে] অর্থাৎ হে ঈসা (আ.)! তোমার মৃত্যু তো যথাসময়েই অনুষ্ঠিত হবে। তোমাকে ধ্বংস করার জন্য তোমার শক্রদের গৃহীত পরিকল্পনা সফল হবে না। এ মুহূর্তে শক্রদের হাত থেকে তোমাকে ব্লহ্মা করার জন্যে আমি আল্লাহ] তোমাকে তাদের কাছ থেকে উঠিয়ে নেব।

হযরত ঈসা (আ.) -কে উর্ধ্ব জগতে স্বশরীরে উঠিয়ে নেওয়ার কথা তো সরাসরি **কুরআনুল কারীমে** উল্লেখ রয়েছে। আর সুম্পষ্টতার নিকটতর শব্দ তো এ আয়াতেও উল্লেখ রয়েছে। এ ধরনের বিভিন্ন হাদীসে তা **আরও পরিষ্কা**র ও সুনিশ্চিত করে দিয়েছে।

وَاوْلَىٰ هٰذِهِ الْآقْوَالِ بِالصَّيِحَةِ عِنْدَنَا قَوْلُ مَنْ قَالَ إِنِّى قَابِضُكَ مِنَ الْآرَضُ وَرَافِعُكَ إِلَى لِتَوَاتُر الْآخْبَارِ عَنْ رَسُولِ اللَّهِ ﷺ (اِبْنُ جَرِيْرِ» مُعِيْبَتُكَ فِي وَقَتْبِكَ بَعْدَ النُّزُولِ مِنَ السَّمَاءِ وَرَافِعُكَ إِلَى الْأِن (مَدَارِكَ)

অর্থাৎ হযরত ঈসা (আ.)-কে স্বশরীরে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া সম্পর্কে সমগ্র উদ্বত ঐকমত্য পোষণ করে। হযরত মাসীহ (আ.)-এর জন্মই যখন প্রচলিত সাধারণ রীতি ও নিয়ম বহির্ভূত পদ্ধতিতে অ**নুষ্ঠিত হয়েছে, বিনা বা**পে হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর একটি মাত্র ফুঁকের মাধ্যমে আল্লাহর কুদরতে তাঁর জন্ম হয়েছে, তখন তাঁর মৃত্যুও অলৌকিক বা অস্বাভাবিক পদ্ধতিতে অনুষ্ঠিত হওয়াটা কি করে অসম্ভব হতে পারে? এতে আশ্চর্যান্থিত হওয়ারই বা কি কারণ থাকতে পারে? বরং এটিই অধিক যুক্তিসঙ্গত যে, তাঁর জন্মের মতো মৃত্যুও অস্বাভাবিক পদ্ধতি ও সাধারণ নিয়ম বহির্ভূতভাবে হওয়াই স্বাভাবিক। এমনটি হওয়াও তো অসম্ভব নয় যে, ফেরেশতার ফুঁরের মাধ্যমে জন্ম হওয়ার মধ্যে ফেরেশতার মতোই মহাশূন্যে উড্ডয়নের বৈশিষ্ট্য আল্লাহ তা আলা তাঁর দেহে রেখে দিয়েছেন। এ যুক্তি তো একবারেই ধোপে টিকে না যে, তাঁর মহাশূন্যে উড়ে বাওয়ার কথা জেনে নিলে সমস্ত আম্বিয়ায়ে কেরাম বিশেষ করে সাইয়েদুল মুরসালীনের চেয়েও তাঁর শ্রেষ্ঠত্ব ও মর্যাদাকে মেনে নিতে হয়। পরিশেষে বলতে হয়, আল্লাহ তা আলাই এর প্রকৃত ইলম রাখেন যে, কত অগণিত অসংখ্য ফেরেশতা প্রতিদিন জমিন থেকে আকাশে উঠে যান। কত অগণিত ফেরেশতা বিভিন্ন আসমানে বিভিন্ন দায়িত্বে নিয়োজিত রয়েছেন। তাই বলে কি একথা মেনে নিতে হবে যে, তাঁদের মর্যাদা ও শ্রেষ্ঠত্ব শ্রেষ্ঠ রাসূল খাতামুন নাবিয়ীন হযরত মুহাম্মদ ক্রম্ব চেয়ে বেশি?

হবরত ঈসা (আ.) জীবিত না মৃত? : গোটা পৃথিবীতে কেবল ইহুদিদের এ আকিদা রয়েছে যে, হযরত ঈসা (আ.) নিহত এবং শূলীবিদ্ধ হয়ে সমাহিত হয়েছেন, পরে জীবিত হননি। তাদের এ ভ্রান্ত আকিদাকে সূরা নিসার মধ্যে স্পষ্টভাবে প্রত্যাখ্যান করা হয়েছে এবং এ আয়াতে ১৯৯০ দ্বানিত হারাও এদিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে। বলা হয়েছে— আল্লাহ তা আলা হযরত ঈসা (আ.) -কে শক্রদের ষড়যন্ত্রের কবল থেকে উঠিয়ে নিয়ে তাদের প্রতি এ ষড়যন্ত্রকে ঘুরিয়ে দিয়েছেন। অর্থাৎ যে ইহুদিরা হযরত ঈসাকে হত্যার জন্যে ঘরে প্রবেশ করেছিল। তাদের একজনকে আল্লাহ তা আলা হবহু হয়রত ঈসা (আ.) -এর রূপে পরিবর্তন করে দিয়েছিলেন। আর হয়রত ঈসা (আ.)-কে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয়েছিল। আয়াতের শব্দ এই— ﴿ তারা করিপে পরিবর্তন করে দিয়েছিলেন তালেরকে ত্রার জিয়াছিলেন করেছিল। তালেরক করেছিল। তালেরক করেছিল। তালেরক করেছিল। তারা নিজেরাই একজনকে হত্যা করে আনন্দিত হয়েছে।

খ্রিস্টানরা বলত যে, হযরত ঈসা (আ.)-কে হত্যা করা হয়েছে, তাকে শূলে ঝুলানো হয়েছিল, তবে পুনরায় জীবিত করে আসমানে উঠিয়ে নেওয়া হয়েছে। উল্লিখিত আয়াত তাদের ধারণাকেও খণ্ডন করেছে এবং বলে দিয়েছে যে, ইহুদিরা যেভাবে তাদেরই একজনকে হত্যা করে আনন্দ-উৎসব করেছিল, তা থেকেই খ্রিস্টানদের এ ধারণা হয়েছিল যে, প্রকৃতপক্ষে হযরত ঈসা (আ.)-ই নিহত হয়েছেন। এ কারণে ইহুদিদের ন্যায় খ্রিস্টানরাও ক্রিটা আয়াতের অন্তর্ভুক্ত। এ উভয় দলের বিপরীতে মুসলমানদের আকিদা তাই, যা এ আয়াত এবং আরও কতিপয় আয়াতে স্পষ্টভাবে বর্ণিত হয়েছে। আল্লাহ তা আলা তাঁকে ইহুদিদের হাত থেকে রক্ষার্থে জীবিত আসমানে উঠিয়ে নিয়েছেন। তারা তাঁকে হত্যা করেনি এবং শূলেও ঝুলায়নি। তিনি আসমানে বিদ্যমান রয়েছেন। কিয়ামতের প্রাক্কালে আসমান থেকে অবতরণ করে ইহুদি জাতির উপর বিজয় লাভ করবেন। অবশেষে স্বাভাবিকভাবে মৃত্যুবরণ করবেন। এ কথার উপরই মুসলিম জাতির ইজমা ও ঐকমত্য প্রতিষ্ঠিত হয়েছে। আল্লামা হাফেজ ইবনে হাজার আসকালানী (র.) তালখীসুল খায়র গ্রন্থের ৩১৯ পৃষ্ঠায় এ ব্যাপারে ইজমা উল্লেখ করেছে। ন্মানিরফুল কুরআন মাজীদের বিভিন্ন আয়াত ও মুতাওয়াতির হাদীস দ্বারা এ আকিদা এবং এ ব্যাপারে ইজমা প্রতিষ্ঠিত করেছে। ন্মানিরফুল কুরআন ২য় খণ্ডা

হবরত মুহামদ — এর নব্য়ত প্রকাশের পর হযরত ঈসা (আ.) -এর ভবিষ্যদ্বাণী মোতাবেক রাসূলের প্রতি ঈমান এনে মুসলমান হয়েছে। কেননা যে কোনো পর্যায়ে কিয়ামত পর্যন্ত হযরত ঈসা (আ.)-এর শক্র ইহুদিদের উপর খাঁটি খ্রিস্টান ও মুসলমানদের প্রাধান্য বহাল থাকবে। যুক্তি-প্রমাণের ভিত্তিতেও এবং আধ্যাত্মিক ও নৈতিকতার ক্ষেত্রেও। বস্তুগত বিশ্লেষণ ও প্রভাব বিস্তারের ক্ষেত্রে তাদের অবস্থা পর্যালোচনা করলে আয়াতে বর্ণিত অবস্থাকে মেনে নিতে কোনো আপত্তি থাকার কথা নয়। অর্থাৎ এর তাৎপর্য উভয় দৃষ্টিকোণ থেকেই হতে পারে।

اَى ظَاهِرِيْنَ قَاهِرِيْنَ بِالْعِزَّةِ وَالْمُتْعَة وَالْحُجَّةِ (مَعَالِمُ) اَلْمُرَادُ مِنْ هٰذِهِ الْفَوْقِيَّة بِالْحُجَّة وَالدَّلِيلُ (كَبِيْر) أَى بِالْقَهْرِ وَالْاِسْتَغَلَاءِ وَالسَّلْطَانِ (كَبِيْر) أَى يَعْلُونَ بِالْحُجَّةِ وَفِيْ اَكْثَرِ الْآخُوالِ بِهَا وَبِالسَّيَّةِ وَالسَّلْطَانِ (كَبَيْر) أَى يَعْلُونَ بِالْحُجَّةِ وَفِيْ اَكْثَرِ الْآخُوالِ بِهَا وَبِالسَّيَّةِ وَالسَّلْطَانِ (كَبَيْر) أَى يَعْلُونَ بِالْحُجَةِ وَفِيْ اَكْثَرِ الْآخُوالِ بِهَا وَبِالسَّيَّةِ وَالسَّلْطَانِ (كَبِيْر)

তাফসীরে কাবীরের রচয়িতা ও মায়ালিমের রচয়িতা উভয়ের যুগই হিজরি ৬ ষ্ঠ শতক। উভয়েই লিখেছেন- এ আয়াতের আলোকে ইহুদিদের অবস্থার প্রতি লক্ষ্য কর। ইহুদি জাতি সারা দুনিয়ায় কিভাবে লাঞ্ছিত, অপমানিত ও বঞ্চিত এবং তাদের মোকাবিলায় খ্রিস্টানদের আধিক্য ও প্রাধান্য প্রতিষ্ঠিত রয়েছে।

०٦ ها. فَأَمَّا الَّذَيْنَ كَفُرُوا فَأَعَذَّبُهُمْ عَذَابًا مَا اللَّذَيْنَ كَفُرُوا فَأَعَذَّبُهُمْ عَذَابًا شَدِيْدًا فِي الدُّنْيَا بِالْقَتْلِ وَالسَّبْي وَالْجِزْيَةِ وَالْاٰخِرَة بِالنَّنَارِ وَمَا لَهُمْ مِنْ تُصرينَ مَانِعيْنَ منْهُ ـ

فَيُوَفِّينُهُمْ بِالْيَاءِ وَالنُّوْنِ أُجُوْرَهُمْ وَاللُّهُ لا يُحِبُ الطَّلِمِيْنَ أَيْ يُعَاقبُهُمْ رُويَ أنَّ اللُّهُ تَعَالَى أَرْسَلَ إِلَيْهِ سَحَابَةً فَرَفَعَتْهُ فَتَعَلَّقَتْ بِهِ أُمَّهُ وَبَكَتْ فَقَالَ لَهَا إِنَّ الْقِيْمَةَ تَجْمَعُنَا وَكَانَ ذُلكَ لَيْلَةَ الْقَدْرِ بِبَيْتِ الْمَقْدِسَ وَلَهُ ثَلْثُ وَثَلْثُونَ سَنَةً وعَاشَتُ أُمُّهُ بَعْدَهُ سَتَ سِنِيْنَ وَرُوكَ التَّشيْخَانُ حَدِيْثَ أَنَّهُ يَنْزِلُ قُرْبَ السَّاعَةِ وَيَحْكُمُ بِشَرِيْعَةِ نَبِيِّنَا عَلِيٌّ وَيَفَتُلُ الدُّجَّالَ وَالْخِنْزيرَ وَيَكْسِرُ الصَّليْبَ وَيضَعُ الْجِزْيَةَ وَفِي حَدِيْثِ مُسْلِمِ أَنَّهُ يَمْكُثُ سَبْعَ سِنيْنَ وَفِيْ حَدِيْثِ ابِيْ دَاوْدَ السَّطِيبَ الِسِيّ اَرْبَعَيْنَ سَنَةً وَيَتَوَفَّى وَيُصَلِّى عَلَيْهِ فَيَخْتَمِلُ أَنَّ الْمُرَادَ مَجْمُوعُ لُبْتِهِ فِي الْآرض قَبْلَ الرَّفْعِ وَبَعْدَةً .

অনুবাদ:

হত্যা, কয়েদ ও জিজিয়া কর আরোপ করতঃ ইহকালেও জাহানামাগ্রির মাধ্যমে পরকালে কঠোর শাস্তি প্রদান করব এবং তাদের কোনো সাহায্যকারী নেই। তা হতে রক্ষাকারী নেই।

०४ ৫٩. <u>ساء विश्वाम करत्रष्ट् अवर मरकार्य करत्रष्ट्</u> . وَ أَمَّا الَّذَيْنَ أَمَنُوْا وَعَمِلُوا الصَّلَحُت তিনি তাদের প্রতিফল পুরোপুরি প্রদান করবেন। আল্লাহ সীমালজ্ঞানকারীদেরকে ভালোবাসেন না। অর্থাৎ তিনি তাদের শাস্তি প্রদান করবেন। े وَ وَاللَّهُ وَ [नाम পुक़श] و उ [उँ छुम পुक़श فيوفيهم বহুবচনা উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে।

হযরত ঈসা (আ.) -কে আকাশে উঠিয়ে নেওয়ার ব্যাপারে বর্ণিত আছে যে, আল্লাহ এক খণ্ড মেঘ প্রেরণ করেছিলেন। তা তাঁকে উঠিয়ে নিয়ে গিয়েছিল। তখন তাঁর মাতা তাঁকে জডাইয়া ধরেন এবং কেঁদে উঠেন। তখন তিনি মাকে [সান্ত্রনা দিয়ে] বলেছিলেন, কিয়ামত আমাদের একত্রিত করবে। ঐ রাত ছিল পবিত্র [লাইলাতুল কদর]। তিনি ঐ সময় বায়তুল মুকাদ্দাসে ছিলেন। তাঁর বয়স ছিল তেত্রিশ। এরপর তাঁর মা আরো ছয় বছরকাল জীবিতা ছিলেন।

শায়খাইন [ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.)] একটি হাদীস বর্ণনা করেন যে, কিয়ামতের নিকটবর্তী সময়ে তিনি পুনরায় পৃথিবীতে অবতরণ করবেন। আমাদের নবী রাসুল ==== -এর শরিয়তের বিধানানুসারে তিনি ফয়সালা প্রদান করবেন, দাজ্জাল ও শুকর হত্যা করবেন, ক্রুশ ভেঙ্গে ফেলবেন এবং জিজিয়া কর রহিত করবেন।

মুসলিম শরীফের হাদীসে উল্লেখ আছে, তিনি সাত বছর [দুনিয়াতে] অবস্থান করবেন।

আবু দাউদ তুয়ালিসির বর্ণনায় আছে যে, তিনি চল্লিশ বছর অবস্থান করে মারা যাবেন এবং তাঁর জানাজার নামাজ হবে। এ বর্ণনাটির মর্ম সম্ভবত এই যে, তাঁর আকাশে উত্থানের আগের ও পরের মোট অবস্তান হবে চল্লিশ বছর।

হযরত ঈসা সম্পর্কে উল্লিখিত কাহিনী, হে . فُلِكَ ٱلْمَذْكُورُ مِنْ اَمْر عِيْسُي نَتْلُوهُ نَقُصُهُ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ مِنَ أَلْأَيْتِ حَالُ مِنَ اللهَاءِ فِي نَتْلُوْهُ وَعَامِلُهُ مَا فِي ذَلِكَ مِن مَعْنَى ٱلاشَارَةِ وَالنَّذِكُر الْحَكِيْمِ الْمُحْكِمِ أَيْ الْقُرْانِ.

اللَّهِ كَمَثَل أَدَمَ كَشَانِهِ فَيْ خَلْقِهِ مِنْ غَـنيـر اُبِ وَلَا أُمِّ وَهُـوَ مِـن تَـشَّـبـنيـهِ الْغَرِيْبِ بِالْأَغْرَبِ لِيَكُونَ أَقْطَع لِلْخَصِمِ وَأَوْقَعَ فِي النَّنفْسِ خَلَقَهُ أَيّ أَدْمَ أَيْ قَالَبُهُ مِنْ تُرَابِ ثُمَّ قَالَ لَهُ كُنْ بَشَرًا فَيَكُون أَى فَكَانَ وَكَذٰلِكَ عِيْسٰى عَلَيْهِ السَّلَامُ قَالَ لَهُ كُنْ مِنْ غَيْر أَبِ فَكَانَ .

 أَلْحَقُّ مِنْ رَّبِّكَ خَبَرُ مُبْتَدَأِ مَخْدُونِ أَى أَمْثُرُ عِسْيِسُى فَلَا تَكُنُ مِنَ الْمُمْتَرِيْنَ الشَّاكِيْنَ فِيْهِ .

মুহামদ! তোমার নিকট নিদর্শন مِنَ ٱلْأَيَاتِ এটা া ভাব ও حَالٌ এর কর্মপদ ، -এর نَتْلُوْهُ অবস্থাবাচক পদ। ذلك [তা] -এর মধ্যে أنك (ইঙ্গিত করা] -এর যে মর্ম বিদ্যমান সে ক্রিয়া এ স্থানে তাঁর ا عَامِلُ । <u>ও সারগর্ভ</u> দ্যর্থহীন <u>বাণী</u> অর্থাৎ আল কুরআন হতে আবৃত্তি করছি অর্থাৎ বিবৃত করছি।

७ ८० . إِنَّ مَثَلَ عِيْسُى شَانَهُ الْغَريْبَ عِنْدَ अ १ ه. اِنَّ مَثَلَ عِيْسُى شَانَهُ الْغَريْبَ عِنْدَ অত্যাশ্চার্য অবস্থার দৃষ্টান্ত পিতা ব্যতীত সৃষ্টি করার বিষয়ে আদমের দৃষ্টান্তসদৃশ; তাকে আদমকে অর্থাৎ তাঁর কাঠামোকে মুত্তিকা হতে সৃষ্টি করেছিলেন, অতঃপর তাকে বলেছিলেন মানুষ হও, ফলে সে হয়ে গেল। ঈসাও তদ্ধপ। আল্লাহ তাঁকে পিতা ভিন্ন সৃষ্টি হতে বললেন, আর তিনি হয়ে গেলেন।

্র্র্ট্র -এর প্রকৃত অর্থ হলো- হবে বা হচ্ছে। কিন্তু এখানে ঠে [হয়ে গেল] অর্থাৎ অতীতকাল অর্থে ব্যবহৃত। এ স্থানে একটি বিরল বিষয়কে [ঈসার জন্যকে বিরলতর অপর একটি বিষয়ের আদমের জন্মের] সাথে উপমা দেওয়া হয়েছে। বিরুদ্ধবাদীদের বিবাদ জোরালো যুক্তিতে খণ্ডন ও মনে অধিক প্রভাব সৃষ্টি করা এর উদ্দেশ্য।

৬০. হ্যরত ঈসা (আ.)-এর বিষয়টি সত্য, তোমার প্রতিপালকের তরফ হতে। مَنْ رُبَّكُ विंगे विंगे স্থানে উহা أَمْرُ عِيْسُي । বা উদ্দেশ্য مَبْتَدأُ সৈসার বিষয়টি] এর 💥 বা বিধেয়। সুতরাং সন্দেহবাদীদের এতে সংশয়কারীদের অন্তর্ভুক্ত হয়ো না।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইছদি জাতির প্রতি দুনিয়ায় শাস্তি : ইহুদি জাতির প্রতি দুনিয়ায় শাস্তির ব্যাপারটা তাদের ইতিহাসের فَوْلُهُ فِي النَّدْنَيَا পাতা**য় খুঁজে দেখুন। মহান** আল্লাহর এমন কোনো আজাব নেই, যা বিগত দূ-হাজার বছর যাবৎ এ হতভাগ্য জাতির উপর পতিত হয়নি। **আর বর্তমানে** অপর একটি জাতির সাহায্যে ফিলিস্তিনে ইহুদি রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার পর স্বস্তির নিঃশ্বাস গ্রহণ করা তাদের ভাগ্যে জুটেনি। তাদের মাথায় কি আপদ সওয়ার হয়ে আছে তার বিবরণ আমি 'জিউশ ইিছদি] এনসাইক্লোপেডিয়া'র উদ্ধৃতি সহকারে প্রথম পারার টীকায় উল্লেখ করেছি। এ জাতির সুখশান্তি, আমোদ-প্রমোদ -এর প্রত্যাশাও এক নাটক মাত্র। প্রিকৃতপক্ষে সম্পদের পরিবর্তে আজ তাদের সংকটই প্রকট। বড় বড় পুঁজির মালিক হওয়া সত্ত্বেও আজ ইহুদিদের বহির্বিশ্ব থেকে খাদ্য আমদানি করতে হয়। ইহুদি রাষ্ট্র প্রতিষ্ঠার পর হতে আজ পর্যন্ত যুদ্ধবিগ্রহ ছাড়া একটি বর্ষপঞ্জিও তাদের

অতিবাহিত হয়নি। খাদ্যাভাব ও দারিদ্রা তাদের নিত্যসঙ্গী। জার্মান, ইটালী, হাঙ্গেরী, রুমানিয়া, রাশিয়া সেই বিশ্বের বিভিন্ন দেশ থেকে তাদেরকে কুকুর তাড়া করে বের করে দেওয়া হয়েছে। দ্বিতীয় বিশ্বযুদ্ধের পৈশাচিক উল্লাস ও নারকীয় বর্বরতা ও নিষ্ঠুরতার অপরাধে আজও তাদেরকে ধরে ধরে শাস্তি দেওয়া হয়। হাঙ্গেরী, রুমানিয়া, ইটালী, জার্মান ও রাশিয়া থেকে তাদের বিতাড়নের মর্মস্পর্শী ইতিহাস কার অজানা? তাদের রক্তাক্ত ইতিহাসের দাগ আজও মুছে যায়নি।

আর রয়েছে আখিরাত। তাদের শান্তির প্রকৃত ও ভয়াবহ রূপ তো মূলত আখিরাতেই প্রকাশ পাবে। সেদিন তাঁদেরকে তাদের প্রতারণা, ঠকবাজি আর চালবাজির প্রকৃত শান্তি প্রদান করা হবে।

হুদিনের কা । যার যা মর্যাদা অথবা অধিকার বা প্রাপ্য যথাযথ আচরণ না করা, বাড়াবাড়ি বা সঙ্কুচিত করা, অতিরঞ্জন ও সংকোঁচন করা। যার যা মর্যাদা অথবা অধিকার বা প্রাপ্য, তাকে তা বুঝিয়ে না দেওয়াই হলো জুলুম। এখানে জালিম বলতে ইহুদিদেরকেই বুঝানো হয়েছে। যারা হযরত ঈসা (আ.) -এর নবুয়ত, রিসালাত, শরিয়ত ও রাব্বুল আলামীনের কুদরতে তাঁর অভিনব জন্মবৃত্তান্ত ও তাঁর শারাফতে নসবেরও বিরোধিতা করত। অপর দিকে আয়াতে বিভ্রান্ত খ্রিস্টানদেরকেও বুঝানো হয়েছে, যারা হয়রত ঈসা (আ.) -কে মহান আল্লাহর বান্দা ও রাসূল হিসেবে গ্রহণ না করে তাঁকেই মহান আল্লাহর সাকার প্রকাশ, অবতার ও মহান আল্লাহর পুত্র ইত্যাদি হিসেবে মেনে নিয়েছে ও তার প্রচার করেছে। হয়রত ঈসা (আ.) সংক্রোন্ত আকিদার ক্ষেত্রে ইহুদি ও নাসারা উভয়েই সিরাতুল মুন্তাকীমের সুষম ও ভারসাম্যমূলক পন্থাকে পরিহার, অতিরঞ্জন ও সংকোচনের অভিশপ্ত ও বিভ্রান্ত পথকে গ্রহণ করেছে।

غُوْلُهُ ذُلِكُ : [হে আমার রাসূল!] এ সঠিক ঘটনাবলি হযরত ঈসা (আ.)-এর নির্ভুল কাহিনী হযরত মুহাম্মদ 🚞 -কে লক্ষ্য করে উল্লেখ করা হয়েছে। যেন তিনি সে সম্পর্কে সম্যক অবগতি লাভ করতে পারেন।

ا এটি ইসমে ইশারা লিল বায়ীদ] দূরের প্রতি ইঙ্গিতসূচক শব্দ দ্বারা সম্মান-মর্যাদার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

إِشَارُةً الله مَا تَقَدَّمَ مِنْ نَبِيِّنَا عِبْسُي وَزَكَرِيَّا وَغَيْرِهِمَا (كَبِيْر) وَالْإِتْبَانُ بِمَا يَدُلُّ عَلَى الْبَعْدِ لِلْإِشَارَةِ الله عَظْمِ الشَّانِ الْمُشَارِ الَيْدِ وَبَعْدِ مَنْزِلَةٍ فِي الشَّرْفِ (رُوح)

ভজ্বল নিদর্শন। উল্লিখিত আয়াতে আল্লাহ তা'আলা এ সত্যই তুলে ধরেছেন যে, হে আমার রাসূল! আপনি যে হযরত ঈসা (আ.)-এর প্রকৃত অবস্থা ও সে সংক্রান্ত সমস্ত ঘটনাবলি নিখুঁত, নির্ভুল ও সঠিক বিবরণ প্রদান করেছেন, যে ঘটনাগুলোকে ইহুদিরা সংকোচন আর খ্রিস্টানগণ অতিরঞ্জনের আবর্জনার স্তুপে আচ্ছাদিত করে রেখেছিল। কুরআনুল কারীমের আয়াতে আপনি যে তার নিখুঁত, সঠিক ও নির্ভর্রোগ্য সত্যিকার কাহিনীর হৃদয়গ্রহাহী বর্ণনা দিচ্ছেন, শত শত বছর আগের ঘটনাবলির অবিকৃত দিকসমূহ তুলে ধরে হযরত ঈসা (আ.) সম্পর্কে এ সত্যভিত্তিক বর্ণনা প্রদান করাটাই আপনার নবুয়ত, রিসালাতের সত্যতার ও আপনি যে মহান আল্লাহর সাহায্যপ্রাপ্ত তারই উজ্জ্বল ও জ্বলন্ত প্রমাণ। আর আপনার পবিত্র জবান হতে বর্ণিত এ সকল কাহিনী আপনি নিজের তরফ থেকে বলেন না, বরং অদৃশ্য জগতের নিয়ন্তা মহান আল্লাহ রাব্বুল আলামীনই এ মহাবাণী আপনার জবান মুবারক দ্বারা প্রকাশ করান।

चें चें चें : আয়াতের এ অংশে এদিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে, আপনার জবান মুবারক হতে এসব ঘটনাবলির বিবরণ শুধু আপনার নবুয়ত-রিসালতের সত্যতার জ্বলন্ত প্রমাণই। তদুপরি এ প্রাণস্পর্শী বর্ণনা অত্যন্ত তথ্যসমৃদ্ধ বিজ্ঞানময় ও সূক্ষ্ম তত্ত্বে ভরপুর।

وَالَهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَالَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّ

হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে আল্লাহ তা আলা যা কিছু বলেছেন, সেটাই সত্য। তার মাঝে সন্দেহের وَيُولُمُ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ (قَالَ الْحَقُّ مِنْ رَبِّكَ) কানো অবকাশ নেই। প্রকৃত বিষয় যা ছিল, তা কমবেশি না করে পুরোপুরি বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে। –[তাফসীরে ওসমানী]

অনুবাদ:

এ বিষয়ে <u>তোমার নিকট জ্ঞান আসার পর</u> খ্রিসানদের فَمَنْ حَاَجَّكَ جَادَلَكَ مِنَ النَّصَارُى فِيْه مِنْ بُعْدِ مَا جَا ۚ ءَكَ مِنَ الْعِلْمِ بِاَمْرِهِ فَقُلْ لَهُ مُ تَعَالَوْا نَدُعَ اَبْنَا ءَنَا وَاَبْنَا ءَكُمُ ونَسَا ءَنَا وَنبِسَا ءَكُمْ وَاَنْفُسَنَا وَانْفُسَكُمْ فَنَجْمَعُهُمْ ثُمَّ نَبْتَهِلْ نَتَضَرَّعُ فِي الدُّعَاءِ فَنَجُعَلْ لَعْنَتَ اللَّهِ عَلَى الْكُذِبِيْنَ بِأَنْ نَقُولَ اَللُّهُمَّ إَلْعَنْ الْكَاذَبِ فِي شَانِ عِيْسِي وَقَدْ دَعَا الله وَفْدُ نَجَرانَ لذُلكَ لَمَّا حَاجُّوهُ فِسْبِهِ فَقَالُواْ حَتُّى نَنْظُر فِي آمرنا ثُمَّ نَاتيك فَقَالَ ذُووْ رَأْيِهِمْ لَقَدْ عَرْفَتُمْ نُبُوَّتَهُ وَأَنَّهُ مَا بِاَهْلِ قَوْمِ نَبِيًّا إِلَّا هَلَكُوا فَوَادَعُوا الرَّجُلَ وَانْصَرَفُوا فَاتُوهُ وَقَدْ خَرَجَ وَمَعَهُ الْحَسَنُ وَالْحُسَيْنُ وَفَاطِمَةُ وَعِلِيُّ رَضَى اللَّهُ عَنْهُمْ وَقَالَ لَهُمْ إِذَا دَعَنُوتَ فَامَّنُوا فَابَوْا أَنْ يُلاَعنُوا وَصَالِحُوهُ عَلَى الْجُزْيَةِ رَوَاهُ أَبُو نَعِيْمِ وَ رَوْى اَبُوْ دَاوْدُ انتَهُمْ صَالَحُوهُ عَلَى الْفَيْ حُلَّةٍ النَّصْفُ فِيْ صَفَرِ وَالْبَقِيَّةُ فِي رَجَبَ وَتَلُثينَ دِرْعَا وَثَلْثِينَ فَرْسًا وَثَلَثْيِنَ بَعَيْرًا وَثَلْثِيْنَ مِنْ كُلُّ صِنْفٍ مِنْ أَصَّنَافٍ السيلاح و روى أحْمَدُ فِي مُسْنَدِهِ عَنْ ابْن عَبَّاسٍ رَضِيَ النَّلهُ تَعَالٰي عَنَّهُمَا قَالَ لَوْ خَرَجَ الَّذِيْنَ يُبَاهِلُوْنَهُ لَرَجَعُوا لَا يَجدُونَ مَالًا وَلَا اَهْلًا وَ رَوَى التَّطَبَرَانيِّ مَرْفُوعًا لَوْ خَرَجُوا لَاحْتَرَقُوا .

যারা এ বিষয়ে তোমার সাথে তর্ক করে বাদানুবাদ করে তাদেরকে বল, আস, আমরা আমাদের পুত্রগণকে, তোমরা তোমাদের পুত্রগণকে, আমরা আমাদের নারীগণকে, তোমরা তোমাদের নারীগণকে, আমরা আমাদের নিজেদেরকে তোমরা তোমাদের নিজেদেরকে আহ্বান করি এবং তাদের একত্রিত করি অতঃপর বিনীত প্রার্থনা করি দোয়ায় খুব কাকুতি-মিনতি করি এবং মিথ্যাবাদীদের উপর আল্লাহর অভিসম্পাত দেই। অর্থাৎ বলি, হে আল্লাহ! ঈসার বিষয়ে যে মিথ্যাবাদী তার উপর তমি লানত বর্ষণ কর!

রাস্লুল্লাহ 🚟 নাজরানবাসী খ্রিস্টান প্রতিনিধি দলকে যখন তারা এই বিষয়ে তাঁর সাছথ বিতর্কে লিপ্ত হয়েছিল তখন এ আহ্বান জানিয়েছিলেন। অতঃপর তারা বলল, বিষয়টি চিন্তা করে নেই, পরে আসব। তাদের আল वाकिव नामक। ब्रोंनक विष्क्रण व्यक्ति जात्मत्रक वलल. ভোমরা ভার নরয়ত সম্পর্কে ভালোভাবেই জ্ঞাত রয়েছ। **रव अन्युमाइट नवीत आरथ** ७ धत्रत्नत 'भूवाशना' करत्रह्, তারাই ধ্বংস হয়েছে। সুতরাং তাঁর সাথে সন্ধি করে নাও এবং বাড়ি ফিরে চল। এদিকে রাসল 🚐 হযরত হাসান, হযরত হুসাইন, হযরত ফাতিমা ও হযরত পড়েছিলেন। তিনি তাদেরকে বলেছিলেন, তোমরা আমার দোয়ার সাথে আমিন বলিও। শেষ পর্যন্ত নাজরানবাসী খ্রিস্টানগণ মুবাহালায় অবতীর্ণ হতে অস্বীকৃতি জানায় এবং জিজিয়া প্রদান করতে রাজি হয়ে তাঁর সাথে সন্ধি করে। -[আবূ নু'আইম] আবূ দাউদ (র.) বর্ণনা করেন, দুই হাজার হুল্লা [এক ধরনের পরিচ্ছদ] অর্ধেক সফর মাসে বাকি অর্ধেক রজব মাসে দেয়, ত্রিশটি বর্ম, ত্রিশটি ঘোড়া, ত্রিশটি উট, বিভিন্ন ধরনের ত্রিশটি যুদ্ধান্ত্র দানের শর্তে তারা তাঁর সাথে সন্ধি করে। ইমাম আহমদ (র.) তৎপ্রণীত মুসনাদে হ্যরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণনা করেন যে, তিনি ইরশাদ করেন, যদি খ্রিস্টান প্রতিনিধি মুবাহালার জন্য বাহির হতো, তবে তারা বাড়ি ফিরে ধন-সম্পত্তি ও পরিবার-পরিজন किছूই পেত ना। তাবরানী মারফ্' হাদীসে বর্ণনা করেন, যদি এরা মুবাহালা করতে বের হতো, তবে জুলে ভন্ম হয়ে যেত।

निष्ठा विष्ठ विष् الْحَقُّ الَّذِي لا شَكَّ فِيْهِ وَمَا مِ اللهِ اللَّا اللَّهُ وَإِنَّ اللَّهَ لَهُوَ الْعَزِيْبِزُ فِ

مُلْكِهِ الْحَكِيْمَ فِي صَنْعِهِ. يع حين الْإِيْمَانِ فَانْ تَولَوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيْمَانِ فَانْ تَولُوْا أَعْرَضُوا عَنِ الْإِيْمَانِ فَانَ اللَّهُ عَلِيْمٌ ، بِالْمَفْسِدِيْنَ فَيُحَ

وَفِيْهِ وَضَّعُ الطَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمَصْ

সত্য সংবাদ। এতে কোনো সন্দেহ নেই আল্লাহ زَائِدَة अठा व खारन من و पुड़ीं कारन زَائِدَة বা অতিরিক্ত। নিশ্চয় আল্লাহ তাঁর সাম্রাজ্যে প্রম পরাক্রমশালী, তাঁর কার্যে প্রজ্ঞাময়।

তবে নিশ্চয় আল্লাহ দুর্বৃত্তদের সম্পর্কে সম্যক অবহিত। অনন্তর তিনি তাদেরকে প্রতিফল প্রদান وَضُعُ الظَّاهِرِ ज्ञातन و الْمُفْسِدِينَ व ज्ञातन আর স্থলে প্রকাশ্য في الْمُضْمَ الْمُضْمَ الْمُضْمَ वित्निश अमें اَلْمُفْسِدِيْنَ -এর উল্লেখ হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

अठारक भूवाशनात आग्नाठ वना रहा। भूवाशना अर्थ रतना- पू-भरक्कत : قُولَهُ فَمَنْ حَاجَّكَ فِيْهِ مِنْ بُعُدِ مَا جَاءَكَ مِنَ العِلْمِ প্রত্যেকেরই একে অন্যের উপর অভিসম্পাত দেওয়া অর্থাৎ বদদোয়া করা । এর ব্যাখ্যা হলো, যখন কোনো বিষয়ে দু পক্ষ ন্যায়-অন্যায়ের ব্যাপারে বিতর্কে লিগু হয় এবং উভয় পক্ষের দলিল-প্রমাণ শেষ হয় না তখন উভয় পক্ষ আল্লাহর দরবারে এই বলে দোয়া করে যে, হে আল্লাহ। আমাদের দু-পক্ষের মধ্যে যারা মিথ্যাবাদী তাদের উপর লানত বর্ষণ কর।

মুবাহালার পটভূমি: যখন কোনো বিষয়ে, নবম হিজরী সনে নাজরানের ১৪ জন বিশিষ্ট খ্রিস্টানের এক প্রতিনিধিদল রাসূল 🚃 -এর খেদমতে হাজির হয়ে হয়রত ঈসা (আ.)-এর খোদায়িত্বের ব্যাপারে কথোপকথন করল। এ ব্যাপারে ইসলামি আকিদা সম্পূর্ণ পরিষ্কার ও স্পষ্ট ছিল। কিন্তু খ্রিস্টান প্রতিনিধিগণ তাদের কথার উপর অনড় থাকল। পরিশেষে রাসূল 🚃 তাই করলেন্ যা কোনো একজন খাঁটি ধার্মিক ব্যক্তি এমন ক্ষেত্রে করে থাকে। তিনি আল্লাহর বিধানের অধীনে খ্রিস্টানদের মুবাহালার প্রতি আহ্বান জানালেন। বললেন, যেহেতু এ বিষয়ে অনেক আলাপ-আলোচনা হলো, এখন এসো আমরা এবং তোমরা নিজ নিজ আত্মীয়স্বজন ও সন্তানাদিকে নিয়ে আল্লাহ তা'আলার নিকট কাকুতি-মিনতি করে দোয়া করি যে, যে পক্ষ অন্যায়ের উপর প্রতিষ্ঠিত, তাদের উপর আল্লাহর লানত বর্ষিত হোক।

মুবাহালার আহ্বান শুনে নাজরান প্রতিনিধিদল সময় চাইল যে, তারা নিজেদের মধ্যে পরামর্শ করে জবাব দেবে। পরামর্শ সভায় তাদের সচেতন দায়িত্বশীলরা বলল, হে খ্রিস্টান সম্প্রদায়! নিশ্চয় তোমরা মনে মনে উপলব্ধি করেছ যে, মুহাম্মদ 🚟 একজন প্রেরিত নবী। হযরত মাসীহ (আ.) সম্পর্কে তিনি দ্বার্থহীন মীমাংসাপূর্ণ বক্তব্য রেখেছেন। তোমরা জান, আল্লাহ তা'আলা হ্যরত ইসমাঈলের বংশধরদের মাঝে নবী পাঠানোর ওয়াদা করেছেন। অসম্ভব নয় যে, তিনিই সেই নবী হবেন। কোনো নবীর সাথে মুবাহালার পরিণতি একটি সম্প্রদায়ের জন্য এটাই হতে পারে যে, তাদের ছোট বড় কেউ ধ্বংস হতে নিষ্কৃতি পাবে না। নবীর লানতের পরিণাম প্রজন্মের পর প্রজন্ম ভোগ করতে থাকবে। কাজেই তার চেয়ে ভালো আমরা তাঁর সাথে সন্ধি করে নিজ দেশে ফিরে যাই। কারণ আরব জাহানের বিরুদ্ধে যুদ্ধ কিনে নেওয়ার ক্ষমতা আমাদের নেই। তারা এ প্রস্তাবই অনুমোদন করে রাসূলুল্লাহ 🚟 -এর খেদমতে হাজির হয়। রাসূলুল্লাহ 💳 হযরত হাসান, হযরত হুসাইন, হযরত ফাতিমা ও হযরত আলী (রা.) -কে সাথে নিয়ে বের হয়ে আসছিলেন। এ জ্যোতির্ময় চেহারাগুলো দেখে তাদের প্রধান পার্দ্রি

বলল, আমি এমন পবিত্র কতগুলো চেহারা দেখছি, যাদের দোয়া পাহাড় টলাতে পারে। এদের সাথে মুবাহালা করে তোমরা ধ্বংস হতে যেয়ো না। নচেৎ ভূপৃষ্ঠে একজন খ্রিস্টানেরও অন্তিত্ব থাকবে না। যাহোক, শেষ পর্যন্ত তারা মোকাবিলা ছেড়ে বার্ষিক কর দিতেই সমত হলো এবং সন্ধি করে দেশে ফিলে গেল। হাদীসে বর্ণিত আছে, রাস্লুল্লাহ তালেন, মুবাহালা করলে গোটা উপত্যকা আশুন হয়ে তাদের উপর বর্ষিত হতো এবং আল্লাহ তা'আলা নাজরান ভূখণ্ডটি সম্পূর্ণ ধ্বংস করে দিতেন। এক বছরের ভেতর সমস্ত খ্রিস্টান নির্মূল হয়ে যেত। –[তাফসীরে ওসমানী].

वर्धार भूवाशाला करता ना; वतः जाएत आरथ अिक कत । فَرَادَعُوا أَيْ صَالَحُوا

: তারা রাসূল 🚃 -এর খেদমতে আসল এবং সন্ধি করল।

এর স্থলে وَضَّعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ المُضَّمِرِ -এর স্থলে اللَّهُ عَلِيْمٌ بِالظَّالِمِيْنَ উল্লেখ করেছেন। যাতে স্পষ্টভাবে ভাদের খারাপ গুণ প্রকাশিত হয়।

(اَفْتِعَالًا) : আমরা কেঁদে কেঁদে দোয়া করব। আল্লামা যমখশারী (র.) বলেন, بَهْلُهُ -এর আসল অর্থ হলো– অভিশাপের দোয়া বা বদদোয়া করা। এরপর তা স্বাভাবিক দোয়া অর্থেও ব্যবহৃত হতে থাকে। –[লুগাতুল কুরআন]

বিশেষ জ্ঞাতব্য: মুবাহালার পস্থা বা পদ্ধতি রাসূলে কারীম — -এর পরও অবলম্বন করা যাবে কিনা এবং যে ফলাফল তাঁর মুবাহালায় প্রকাশ পাওয়ার কথা ছিল, অনুরূপ সর্বদাই প্রকাশ পাওয়া অবশ্যম্ভাবী কিনা? একথা কুরআন মাজীদে স্পষ্টভাবে উল্লেখ নেই। পূর্বসূরিদের কতিপয়ের কর্মপদ্ধতি এবং কতক হানাফী ফকীহের বক্তব্য দ্বারা বুঝা যায়, মুবাহালার বৈধতা এখনও বহাল আছে। অবশ্য তা কেবল সেইসব ক্ষেত্রে প্রযোজ্য, যা অকাট্যভাবে প্রমাণিত। মুবাহালায় নারী ও শিশুদের শরিক করা জরুরি নয়। রাসূলুল্লাহ — -এর মুবাহালায় প্রতিপক্ষের উপর যে আজাব আপতিত হওয়া অনিবার্য ছিল, এখনকার মুবাহালায় তদ্ধপ আজাব আসা অবশ্যম্ভাবী নয়; বরং বর্তমানে মুবাহালায় উদ্দেশ্য কেবল দলিল-প্রমাণের দ্বারা চূড়ান্ত করে তর্কবিতর্কের অবসান ঘটানো। আমার ধারণা, মুবাহালা যে কোনো মিথ্যাবাদীর সাথে নয়; বরং ধোঁকাবাজ মিথ্যুকের সাথেই হওয়া উচিত। ইবনে কাসীর (র.) বলেন, সুস্পষ্ট বর্ণনার পরেও হযরত ঈসা (আ.)-এর ব্যাপার যারা হটকারিতামূলভাবে, সত্য প্রত্যাখ্যান করে আল্লাহ তা আলা তাদের সাথে মুবাহালা করার জন্য রাস্লুল্লাহ — -কে নির্দেশ দিয়েছিলেন। –িতাফসীরে ওসমানী

चें कें الْعَصَصُ الْحَقِّ : অর্থাৎ এ সমগ্র ঘটনা যা দ্বারা বুঝা যায় যে, হযরত মাসীহ এবং তাঁর মা উভয়ই শুধু মানুষ ছিলেন। কেউ খোদায়িত্বে শরিক ছিলেন না। সন্তা, গুণাবলি ও উৎস সবকিছুই মনগড়া। এর মধ্যে مِنْ অব্যয়টি বাক্যের শুরুত্ব বুঝানোর জন্য অতিরিক্ত হয়েছে।

خُولُدُ الْعَزِيْزُ الْحَكِيْمُ : মহাপরাক্রমশালী ও কুশলী। এ বিশেষণে হযরত মাসীহ প্রমুখ কেউ আল্লাহ তা'আলার সাথে শক্তিক নয়। আল্লাহ তা'আলা তাঁর সর্ব ব্যাপক জ্ঞানের মাধ্যমে প্রত্যেককেই সাজা দেবেন।

ত্র ভারিক। ত্রা তাদের উদ্ধৃত্য বহাল রাখে এবং সত্য মানতে অস্বীকার করে, দীন ও আফিদার মধ্যে ফিতনা সৃষ্টি করে, তাওহীদের স্থলে মানুষেকে শিরকের প্রতি আহ্বান করে, তাহলে তারা যেন মনে রাখে বে, আল্লাহর সৃন্ধাতিসৃন্ধ জ্ঞানের বাইরে কোনো কিছুই নেই। তিনি তাদের সকল কৃতকর্মের ব্যাপারে সম্যক অবগত। সে অনুপাতে তিনি তাদেরকে শান্তি দেবেন।

పَوْلُهُ فَانَ اللَّهَ عَلَيْمٌ بِالْمُفْسِدِيْنُ : যদি তারা দলিল-প্রমাণ না মানে এবং মুবাহালা করতেও প্রস্তুত না হয়, তবে বুঝে নিতে পার, তাদের উদ্দেশ্য সত্য প্রতিষ্ঠা নয়; বরং তাদের অন্তরে নিজ বিশ্বাসের সত্যতারও আস্থা নেই। কেবল ফিতনা-ফ্যাসাদ বিশ্বার করাই তাদের লক্ষ্য। তারা যেন ভালো করে বুঝে নেয়, সব ফাসাদকারী মহান আল্লাহর দৃষ্টির মধ্যে রয়েছে।

অনুবাদ :

.٦٤ ৬৪. वल, ए किठावीगंग! पार्थां९ देहिम ७ श्रिकानंग पाप्र تَعَالَوْا إلى كَلِمَةٍ سَوآءٍ مَصْدَرٌ بمَعْني مُسْتَوِ أَمْرُهَا بَيْنَنَا وَبَيْنَكُمْ هِيَ أَلَّا نَعْبُدُ إِلَّا اللُّه وَلَا نُسْرِكَ بِهِ شَيْتًا وَلَا يَتَّخِذَ بَعْضُنَا بَعْظًا أَرْبَابًا مِنْ دُوْنِ اللَّهِ كَمَا اتَّخَذْتُهُ الْآحْبَارَ وَالتُّرهْبَانَ فَإِنْ تَوَلَّوْا أَعْرَضُوا عَنِ التَّوْحِيْدِ فَقُولُوا أَنَّتُم لَهُمَّ اشْهَدُوا بِانَّا مُسْلِمُونَ مُوحَّدُونَ .

. وَنَزَلَ لَمَّا قَالَتِ الْيَهُودُ إِبْرَاهِيْمُ بَهُودِيُّ وَنَحُن عَلَى دِيْنِهِ وَقَالَتِ النَّصَارَى كَذٰلكَ بَّاهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تُحَاجُّونَ تَخَاصَمُونَ فِي ابْرَاهِيْمَ بزَعْمِكُمْ أَنَّهُ عَلَى دِيْنِكُمْ وَمَا ٱنْزلَتِ النَّتُوْرُةُ وَالْإِنْجِينَلُ الاَّ مِنْ بَعْدِهِ بِزَمَن طَويْلِ وَبَعْدَ نُزُولِهِ مَا حَدَثَتِ الْيَهُودِيَّةُ وَالنَّصْرَانيَّةُ افَلَا تَعْقلُونَ بُطْلَانَ قُولِكُم .

هَا لِلتَّنْبِيْهِ أَنْتُهُمْ مُبْتَدَأُكِّيا هَٰؤُلآ ۚ وَالْخَبَرُ حَاجَجْتُمْ فِيْمَالَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ أَمِرْ مُوسَى وَعَيْسِلَى وَزَعَمْتُمَ اَنَّكُمْ عَلَىٰ دِيْنِهِمَا فَلِمَ تُحَاجُنُونَ فِينَمَا لَيْسَ لَكُمْ بِهِ عِلْمٌ مِنْ شَآنِ الْبِرَاهِيمَ وَاللَّهُ بَعْلَمُ شَأْنَهُ وَانْتُمْ لَا تَعْلَمُونَ .

এমন কথায় যা আমাদের ও তোমাদের মাঝে একই। নির্দ্দ শব্দটি مُصْدَرُ বা ক্রিয়ার উৎস। অর্থাৎ একই সমান তার বিষয়সমূহ। তা হলো আমরা আল্লাহ ব্যতীত কারো ইবাদত করি না, কোনো কিছুকেই তাঁর সাথে শরিক করি না। তোমরা যেমন তোমাদের শাস্ত্রজ্ঞ ও সন্মাসীদেরকে 'রব' বলে মেনে নিয়েছ, তেমনি আমাদের কেউ আল্লাহ ব্যতীত অপর কাউকেও 'রব' বলে গ্রহণ করে না। যদি তারা মুখ ফিরিয়ে নেয় তাওহীদ গ্রহণ করা থেকে বিমুখ হয় তবে তোমরা এদেরকে বল, তোমরা সাক্ষী থাক আমরা আত্মসমর্পণকারী অৰ্থাৎ তাওহীদ অবলম্বনকারী।

७৫. ইহুদিগণ বলত, হযরত ইবরাহীম ছিলেন ইহুদি। সুতরাং আমরা তাঁরই ধর্মে রয়েছি। খ্রিস্টানরাও নিজেদের ব্যাপারে এমন কথা বলত। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন- হে কিতাবীগণ! ইবরাহীম তোমাদের ধর্মানুসারী ছিলেন এ ধারণাবশত তোমরা ইবরাহীম সম্পর্কে কেন তর্ক কর, বাদানুবাদ কর: অথচ তাওরাত ও ইঞ্জিল তার দীর্ঘকাল পরে অবতীর্ণ হয়েছিল। আর এতদুভয়ের অবতীর্ণ হওয়ার পর উদ্ভব হয়েছিল ইহুদিবাদ এবং খ্রিস্টবাদের । সুতরাং তোমাদের এ কথা কত যে ভিত্তিহীন, তা তোমরা কি বুঝ নাঃ

11 ৬৬. <u>ওহে! দেখ,</u> র্কি এটা হিন্দুর বা সতর্কীকরণ অব্যয়। শব্দিটা শব্দিট مُسْتَدَأُ বা উদ্দেশ্য। ﴿ المُسْتَدَأُ শব্দির পূর্বে সম্বোধনবোধক অব্যয় 🛴 উহ্য রয়েছে। حَاجَجُتُم अक्ि 疝 বা বিধেয়। যে বিষয়ে তোমাদের কিছু জ্ঞান আছে যেমন হ্যরত মুসা ও ঈসা (আ.) সম্পর্কে তোমাদের ধারণা যে, তোমরা তাঁদের ধর্মের অনুসারী। সে বিষয়ে তর্ক কর। তবে যে বিষয়ে জ্ঞান নেই যেমন ইবরাহীম সম্পর্কে সে বিষয়ে কেন ভর্ক করছ? আল্লাহ তাঁর বিষয়ে জ্ঞাত আছেন, আর তোমরা জ্ঞাত নও।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

জন্য প্রযোজ্য হয়, তবে বাক্যের ভঙ্গি দ্বার্মা বুঝা যায় যে, নাজরানী প্রতিনিধিদের সাথে এ আলোচনা হয়েছিল। কোনো ব্যাখ্যাকার এর দ্বারা ইন্দি সম্প্রদায়কে উদ্দেশ্য করেছেন। তবে উক্ত বাক্য দ্বারা উভয় উদ্দেশ্য নেওয়া উত্তম। বাবে বিষয়ের দিকে তাঁকে আহ্বান করা হয়েছিল তা ইন্থদি, খ্রিস্টান ও মুসলমান তিনো জাতির সাথে সম্পুক্ত ছিল। আর্থান আমরা এমন আকিদার উপর একমত হব, যে ব্যাপারে আমরা ঈমান রাখি এবং তোমরাও তা সঠিক হওয়াকে অস্বীকার কর না। তোমাদের নবীগণ থেকে এ আকিদা বর্ণিত রয়েছে। তোমাদের ধর্মীয় গ্রন্থে এর তা'লীম বিদ্যমান রয়েছে।

নাজরান খ্রিস্টান দলের মিপ্যা দাবি : পূর্বে উদ্ধৃত করা হয়েছে, রাসূলুল্লাহ যুখন নাজরানের প্রতিনিধি দলকে বলেছিলেন, । তামরা মুসলিম হয়ে যাও', তখন তারা জবাব দিয়েছিল, । আমরা তো মুসলিমই।' এর ঘারা বোঝা গেল, মুসলিমগণের ন্যায় তাদেরও দাবী ছিল, তারা মুসলিম। অনুরূপ ইছদি ও খ্রিস্টানদের সামনে তাওহীদ তুলে ধরা হলে তারা বলত, আমরাও মহান আল্লাহকে এক বলি; বরং যে কোনো ধর্মবিলম্বী কোনো না কোনো রঙে এক পর্যায়ে গিয়ে স্বীকার করে— বড় আল্লাহ একজনই। এখানে সেদিকেই দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যে, বুনিয়াদি আকিদা অর্থাৎ মহান আল্লাহকে এক বলা এবং নিজেকে মুসলিম বলে স্বীকার করা, যার উপর আমরা উভয় সম্প্রদায় একমত— এটা এমন এক বিষয়, যা আমাদের সকল কলহ ঘুচিয়ে দিতে পারে, যদি না আমরা নিজেদের হস্তক্ষেপ ও বিকৃতি সাধন দারা এ আকিদার স্বরূপ পরিবর্তন করে ফেলি। প্রয়োজন শুধু এতটুকু যে, যেভাবে আল্লাহর নিকট সমর্পণ করে দেই, না তাকে ভিন্ন আর কারো বন্দেগি করব, না তাঁর পয়গাস্বরের সাথে এমন আচরণ করব, যা কেবল সর্বশক্তিমান প্রতিপালকের সাথেই প্রযোজ্য। যেমন কাউকে তাঁর ছেলে ও নাতি বলা শরিয়তের নির্দেশনা হতে চোখ বন্ধ করে কোনো বস্তুর বৈধাবৈধ হওয়াকে কোনো ব্যক্তির বৈধ–অবৈধ বলার উপর নির্ভরশীল মনে করা, যেমন—

দাওয়াতের এক শুরুত্বপূর্ণ নীতি: এ আয়াত দ্বারা দাওয়াতের এক শুরুত্বপূর্ণ নীতি বুঝা যায়, তা হলো, যদি এমন কোনো দলকে দাওয়াত দেওয়া হয়, যারা আকিদা ও দৃষ্টিভঙ্গির দিক দিয়ে ভিন্নমুখী, তাহলে তার নিয়ম হলো, তাদেরকে কেবল প্রমন বিষয়ে একমত হয়ে দাওয়াত দিতে হবে, যে ব্যাপারে উভয় পক্ষ একমত হতে পারে। যেমন রাস্ল যথন রোমের বাদশাহ হিরাক্লিয়াসকে ইসলামের প্রতি আহ্বান করেছিলেন তখন এমন বিষয় পেশ করেছিলেন, যে ব্যাপারে উভয়ে একমত ছিলেন। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলার একত্বাদ বিষয়ে।

হারেছে। এখন দুই সাকিন একত্র হওয়ার কারণে আলিফ বিলুপ্ত হয়েছে।

প্রমা: এবানে الَّهُ كَلِيَة -এর মাফউল উল্লেখ নেই কেন?
উত্তর: প্রথমটি দ্বারা তথু দৃষ্টি আকর্ষণ করা উদ্দেশ্য ছিল, আর দ্বিতীয়টি দ্বারা পরস্পর স্থিরকৃত বিষয়ের প্রতি আহ্বান করা উদ্দেশ্য।

প্রশ্ন : নির্ভান -কে কুর্নান অর্থে নেওয়ার ফায়দা কিং

উত্তর : آَوَّ শব্দটি মাসদার, কাজেই کَلِتْ -এর উপর তার প্রয়োগ সঙ্গত নয়, এ কারণে مُسْتَو অর্থে নেওয়া হয়েছে।

প্রশ্ন : اَمْرُ مَا উহ্য মানার কারণ কি?

উত্তর: যেহেতু مُسْتَبِو হলো পুংলিঙ্গ, তাই کُلِمَةُ -এর উপর এর প্রয়োগ সঙ্গত নয়। কারণ এটা হলো স্ত্রীলিঙ্গ। এ কারণেই صُمْتَبِي -এর পূর্বে مُسْتَبِو উহ্য মেনেছেন, যাতে প্রয়োগ সঙ্গত হয়। –[তারবীহুল আরওয়াহ]

। এর ব্যাখ্যা - كَلَمَةُ वर्षे। ﴿ هِمَى أَن لَّا

হযরত মূসা (আ.) এবং হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর মাঝে এক হাজার বছরের ব্যবধান ছিল। আর হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর মাঝে ছিল দু হাজার বছরের ব্যবধান। কাজেই হযরত ইবরাহীম (আ.) কিভাবে ইন্থানি বা খ্রিন্টান হতে পারেন? কারণ উভয় ধর্ম ইবরাহীম (আ.)-এর অনেক পরের।

مُولَاً، كَا اَنْتُمْ هُولًا بَهُ عَاجَبُتُمْ اللهِ प्रताक अधिर, اَنْتُمْ مُولًا بِعَاجَبُتُمْ هُولًا بَعَاجَبُتُمْ الله عَاجَبُتُمْ مُولًا بَعَاجَاتُمْ الله عَاجَبُتُمْ مُولًا بِعَامَ اللهِ اللهِ عَاجَبُتُمْ اللهِ اللهِ عَلَى اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ
উত্তর: ﴿ আরা বাহ্যিক অর্থ উদ্দেশ্য নয়। অন্যথায় ইহুদি এবং খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের উপর যে প্রশ্ন ছিল, ইসলামের উপরও সে প্রশ্ন হবে। কেননা পারিভাষিক ইসলামতো রাসূল = -এর আমল থেকেই অস্তিত্ব লাভ করেছে। এ কারণেই মহানবী = হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত মূসা (আ.) -এর বহু বছর পরে নবুয়ত লাভ করেছেন। এ কারণেই مُسْلِمًا प্রারা করেছেন।

పوُلَمَ نَقُولُوا اشْهَدُوا بِاَنَّا مُسَلِمُونَ : এ আয়াতে যে কথা বলা হয়েছে- তোমরা সাক্ষী থাক, এর দ্বারা শিক্ষা দেওয়া রয়েছে যে, যখন দলিল-প্রমাণ সুস্পষ্ট হওয়া সত্ত্বেও হক বিষয়কে কেউ না মানে, তখন আলোচনা শেষ করার জন্য নিজ মতবাদ প্রকাশ করে কথা শেষ করা উচিত, অতিরিক্ত আলাপ-আলোচনা সমীচীন নয়।

হৈ আহলে কিতাব! তোমারা ইবরাহীমের ব্যাপারে কেন বিতর্ক করং তাওরাত এবং ইঞ্জিল তো ইবরাহীমের পরে অবতীর্ণ হয়েছে। অর্থাৎ তোমারা ইবরাহীমের ব্যাপারে কেন বিতর্ক করং ইঞ্জিল বেং ইঞ্জিল তো ইবরাহীমের পরে অবতীর্ণ হয়েছে। অর্থাৎ তোমাদের ইহুদি এবং খ্রিস্টীয় মতবাদ তাওরাত ও ইঞ্জিলের পরে শুরু হয়েছে। আর ইবরাহীম তাওরাত ও ইঞ্জিল অবতীর্ণ হওয়ার হাজার বছর পূর্বে অতিবাহিত হয়েছেন। সাধারণ জ্ঞানসম্পন্ন ব্যক্তিও সহজে একথা বুঝতে পারে যে, হয়রত ইবরাহীম (আ.) যে ধর্মের উপর ছিলেন, তা বর্তমানের ইহুদি ও খ্রিস্টান ধর্ম ছিল না।

ত্র এখানে তি অবজ্ঞাজ্ঞাপক শব্দ। অর্থাৎ তোমরা এমন বির্বোধ যে, যে বিষয়ে তোমাদের জ্ঞান ছিল যেমন তোমরা বলে থাক আমরা হযরত মূসা (আ.)-এর ধর্মের উপর কিংবা হযরত ঈসা (আ.) -এর ধর্মের উপর প্রতিষ্ঠিত। এ বিষয়ে তোমাদের নিকট সাধারণ কোনো জ্ঞান নেই। বস্তুত তোমরা সীমালজ্ঞান করেছ, বহু বিধান তোমরা পরিবর্তন করে ফেলেছ, তথাপি একটি সম্পর্ক অবশ্যই রয়েছে। কিছু যে বিষয়ে আদৌ তোমাদের কোনো জ্ঞান নেই, সে বিষয়ে তোমরা দখল নিতে চেষ্টা করছ কেন?

অনুবাদ:

إِبْرَاهِيمُ يَهُوْدِيًّا وَلا نَصْرَانِيًّا وَلكُن كَانَ حَنِيْفًا مَائِلًا عَنِ الْآدْيَانِ كُلِّهَا إِلَى الدّين الْقَيّم مُسلمًا مُوَجِّدًا وَمَا كَانَ مِنَ

٦٨ ৬৮. <u>যারা</u> ইবরাহীমের যুগে <u>ইবরাহীমের অনুসরণ</u> اِنَّ أَوْلَى النَّنَاسِ اَحَقَّهُمْ بِاِبْرَاهِيْـمَ لِللَّذِيْنَ اتَّبَعُوهُ فِي زَمَانِهِ وَهٰذَا النَّنبِيُّ مُحَمَّدُّ لمُوَافَقَتِهِ لَهُ فِي الْكَثر شَرْعِهِ وَالَّذِيْنَ اُمَنُوا مِنْ اُمُّيِّهِ فَهُمَ الَّذِيْنَ يَنْبَغِيُ اَنْ يُّقُوْلُوْا نَحْنَ عَلَىٰ دِيْنِهِ لَآ اَنْتُمْ وَاللُّهُ وَلَيُّ الْمُؤْمِنِينَ نَاصِرُهُمْ وَحَافِظُهُمْ.

(রা.) ৬৯. ইহুদিরা হযরত মু'আয, হুযায়ফা ও আমার (রা.) وَنَـزَلَ لَمَّا دَعَا الْيَهُـودُ مُـعَاذًا وَحُـذَيْفَةَ وَعَمَّارًا الِلِّي دِيْنِهِمْ وَدَّتْ طَّاَّنَفَةٌ مِنْ آهُل الْكِتْبِ لَوْ يُضِلُّونَكُمْ وَمَا يُضِلُّونَ إِلَّا تُفُسَهُم لأَنَّ اثْمَ اضْلَالِهِمْ عَلَيْهِ وَالْمُؤْمِنُونَ لا يُطيعُونَهُمْ في بَشْعُرُونَ بِذَلِكَ .

ন্ত্রী ত্রাহীমের সম্পর্কহীনতার এসব বিষয়ে হ্যরত ইবরাহীমের সম্পর্কহীনতার أَكُانَ কথা বলতে গিয়ে মহান আল্লাহ ইরশাদ করেন-ইবরাহীম ইহুদিও ছিলেন না. খ্রিস্টানও ছিলেন না। তিনি ছিলেন হানীফ। সকল মিথ্যা ধর্ম হতে বিমুখ হয়ে সপ্রতিষ্ঠিত এই মনোনীত ধর্মের প্রতি একনিষ্ঠ, মুসলিম তাওহীদবাদী এবং তিনি অংশীবাদীদের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন না।

> করেছিল তারা এবং এই নবী অর্থাৎ মুহাম্মদ === ; কারণ অধিকাংশ বিষয়ে তাঁর শরিয়ত হযরত ইবরাহীমের শরিয়তের সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ [ও] তাঁর উন্মতের বিশ্বাসীগণ মানুষের মধ্যে ইবরাহীমের ঘনিষ্ঠতম। ইবরাহীম সম্পর্কে এরাই বেশি হকদার। সুতরাং তোমরা নয়; বরং তাদের জন্যই বলা উচিত হবে যে, আমরা তাঁর [ইবরাহীমের] ধর্মের অনুসারী। আর আল্লাহর বিশ্বাসীদের অভিভাবক। তাদের সাহায্যকারী এবং বক্ষাকারী।

-কে তাদের ধর্ম গ্রহণ করতে আহ্বান জানায়। এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন-কিতাবীদের একদল তোমাদেরকে বিপদগামী করতে চায়: অথচ তারা তাদের নিজেদেরকে বিপথগামী করে। কেননা এ বিপথগামী করার পাপ এদের নিজেদের উপরই বর্তাবে। মু'মিনগণ এ বিষয়ে তাদের অনুসরণ করে না। কিন্তু তারা তা উপলব্ধি করে না।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

মল্লাতে ইবরাহীমী সন্দেহাতীতভাবে قَوْلُهُ تَعَالَى مَا كَانَ إِبْرَاهِبْمُ يَهُوْدِيًّا وَلَكِنْ كَانَ خَنِيْفًا مُسْلِمًا তাওহীদপদ্ধি: ইসলাম ও তাওহীদের দাবিতে যেমন স্বাই সমান ছিল, তেমনি হযরত ইবরাহীম খলিলুল্লাহ (আ.)-কে সমান ও মর্যাদা দানেও সকলে শামিল ছিল। ইহুদি ও খ্রিস্টান সম্প্রদায়ের প্রত্যেকে দাবি করে ইবরাহীম আমাদের ধর্মানুসারী ছিলেন। **অর্থাৎ তিনি ইছদি বা খ্রি**ন্টান ছিলেন– নাউয়বিল্লাহ। এর জবাব দেওয়া হয়েছে যে, ইহুদি ও নাসারারা যে তাওরাত ও ইঞ্জিলের অনুসারী বলে দাবি করে, তা তো হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর হাজারও বছর পর অবতীর্ণ হয়েছে। এমতাবস্থায় তাঁকে ইহুদি বা খ্রিষ্টান কি করে বলা যেতে পারে? বরং তোমাদের কথামতো বলা যায় যে, তোমরা যে অর্থে ইহুদি বা খ্রিস্টান, সে অর্থে তো খোদ হযরত মুসা ও ঈসা (আ.)-কেও ইহুদি বা খ্রিস্টান বলা যায় না। যদি অর্থ এই হয়ে থাকে যে, হযরত **ইবরাহীম (আ.)-এর শরিয়ত** আমাদের ধর্মের বেশি কাছাকাছি ছিল, তবে এটাও ভুল। তোমরা এটা কোখেকে জানলেং একথা না তোমাদের কিতাবে আছে. না আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে জানিয়েছেন এবং না তোমরা এর

সপক্ষে কোনো প্রমাণ দেখাতে পার। যে বিষয়ে কোনো প্রকার জানাশুনা নেই, তা নিয়ে তর্ক করা বোকামি ছাড়া আর কি হতে পারে?

হযরত মাসীহ (আ.)-এর ঘটনাবলি, শেষ নবীর আগমন সম্পর্কিত সুসংবাদাদি ইত্যাদি বিষয়ে অপূর্ণ হলেও কিছুটা জ্ঞান তোমাদের ছিল এবং সে নিয়ে তর্কও তোমরা করেছ, কিন্তু যে বিষয়ে কোনোরূপ ছোঁয়াও তোমাদের লাগেনি বা যার একটু বাতাসও তোমরা পাওনি অন্তত তা তো মহান আল্লাহর উপর ন্যন্ত কর। তিনিই জানেন হযরত ইবরাহীম (আ.) কি ছিলেন এবং বর্তমানে দুনিয়ায় কোন সম্প্রদায়ের ধর্মাদর্শ তাঁর কাছাকাছিঃ –[তাফসীরে ওসমানী]

ইবরাহীম (আ.)-এর সাথে বেশি সম্পর্ক ও সাদৃশ্য ছিল তখনকার উম্বতের আর পরবর্তীকালে এ নবীর উম্বতের। কাজেই এ উম্মত নামেও এবং আদর্শেও হ্বরত ইবরাহীমের সাথে বেশি সাদৃশ্য হিল তখনকার উম্বতের আর পরবর্তীকালে এ নবীর উম্বতের। কাজেই এ উম্মত নামেও এবং আদর্শেও হ্বরত ইবরাহীমের সাথে বেশি সাদৃশ্যময়। অনুরূপ এ উম্বতের নবী আকৃতি, গঠন ও চরিত্রে হ্বরত ইবরাহীম (আ.)-এর সাথে বেশি সামঞ্জস্যপূর্ণ। তিনি হ্বরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়ার অনুরূপই আবির্ভূত হয়েছেন। সূরা বাকারায় বর্ণিত হয়েছেন নিকট একজন রাস্ল প্রেরণ করুন যিনি তাদের কাছে আপনার আয়াতসমূহ পাঠ করবে। [সূরা বাকারা: ১২৯] এজন্যই হাবশার খ্রিন্টান রাজা নাজাশী মুসলিম মুহাজিরগণকে হ্বরত ইবরাহীম (আ.)-এর দল নামে অভিহিত করতেন। সম্ভবত এ রকম সাদৃশ্যের কারণেই দরদ শরীকে নিন্তু করতেন। সভবত এ রকম সাদৃশ্যের কারণেই দরদ শরীকে আর্তি নাজিল করেছেন। অর্থাৎ সেই রকমের সালাত নাজিল করুন, যা হ্বরত ইবরাহীম (আ.) ও তার বংশধরগণের প্রতি নাজিল করেছেন। তিরমিয়ী শরীকে হাদীস উদ্ধৃত হয়েছেন। আমার অভিভাবক হচ্ছেন আমার পিতা এবং আমার প্রতিপালকের বন্ধু। মোটকথা সকল মানুষের মধ্যে সে ব্যক্তিই হ্বরত ইবরাহীম (আ.)-এর ধর্মের নিকটবর্তী যে স্বীয় আমলে তার ধর্ম এবং সুনুতের অনুসরণ করেছে। কাজেই উক্ত ধর্মই ইবরাহীমী ধর্ম হওয়ার দাবির অধিক যোগ্য। আল্লাহ কেবল তাদের সাহায্যকারী, যারা ঈমান রাখে।

জঘন্য মানসিকতার দাপট এতটুকু পর্যন্ত পৌছেছিল যে, তারা এমন দুঃসাহসী অভিযান শুরু করেছিল, বাতিলের শক্তির উপর তারা এতটা আত্মগর্বে গর্বিত ও অভিমানী হয়ে উঠেছিল যে, তারা নব্য়তের যুগে শুরু ইসলাম কর্ল করা হতে নিজেরাই দূরে সরে পড়েনি; বরং নব দীক্ষিত মুসলমানদেরকে দীন হতে মুরতাদ করার অপচেষ্টায় নিয়োজিত হয়েছিল। আজকের বিশ্বে এমন অনেক খ্রিস্টান সংস্থা ও ব্যক্তি রয়েছে, যারা বন্ধুবরের ছল্লাবেশে ত্রাণসামগ্রী কাঁধে উদগ্র কামনা নিয়ে মুসলিম বিশ্বের দ্বারে দিনরাত ঘুরে বেড়াছে। তাদের মনের কোণে এ আশা নিয়ে যে, মুসলমানদের কি করে খ্রিস্টান শিরকবাদীতে পরিণত করা যায়। খ্রিস্টান ধর্মে দীক্ষিত না করতে পারলেও ইসলামি আকিদা-বিশ্বাসকে কি করে নড়বড়ে ও দুর্বল করে দেওয়া যায়। তাদের এ প্রচেষ্টায় তারা অনেকটা সফলকামও হয়েছে বলা যায়। এ মুসলিম সংখ্যাগরিষ্ঠ অঞ্চল আমাদের এ বাংলাদেশেও এমন তথাকথিত প্রগতিশীল বেঈমানের সংখ্যা নেহায়েত নগণ্য নয়, যারা নিজেদেরকে মুসলমান বলে পরিচয় দিতে এবং ইসলামের ঐতিহ্য ও সংস্কৃতির সাথে সংগতিপূর্ণ নাম রাখতেও লজ্জা বোধ করে। এমনকি জাতীয় সম্প্রচার কেন্দ্র ও প্রশাসনের উঁচু তলায় অধিষ্ঠিত ব্যক্তিরা পর্যন্ত তিত্ববাদী খ্রিস্টান ও পৌত্তলিক বা ধর্মান্তরিত করা ব্যক্তিদেরকেই বিয়ে করে নিশ্চিন্তায় দাম্পত্য জীবন অতিবাহিত করছে।

٧٠ ٩٥. उ किजावीनन! त्जा कन आज्ञाहत निर्मन्त . آياهُلَ الْكِتُب لِمَ تَكُفُرُونَ بِأَيْتِ اللَّهِ القران المشتمل على نع عَلِيهُ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَقَّ . ٧١. يَااَهْلَ الْكِتُبِ لِمَ تَلْبِسُونَ تَخْلُطُوْنَ الكحتق ببالباطل بالتحريف والتتزوير وَتَكْتُمُونَ الْحَقُّ أَى نَعْتُ النُّبِيِّ عَلَيْهُ وَأَنْتُمْ تَعْلَمُونَ أَنَّهُ حَقُّ.

মুহাম্মদ 🚟 -এর বিবরণ সংবলিত আল কুরআনকে অস্বীকার কর? অথচ তোমরাই সাক্ষ্য বহন কর। অর্থাৎ জান যে এটা সত্য।

৭১. হে কিতাবীগণ! তোমরা কেন সত্যকে মিথ্যার সাথে মিশ্রিত করং সত্যকে বিকৃত করে এবং মিথ্যাকে সাজিয়ে তার সাথে সংমিশ্রণ কর; এবং সত্য অর্থাৎ রাসূল === -এর গুণাবলি সংবলিত বিবরণসমূহ গোপন কর, অথচ তোমরা জান যে তা সত্য।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এখানে يُضلُّونَكُم । বিশেষভাবে এ আয়াতে ইহুদি সম্প্রদায়ের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে : تُولُهُ طَانِفَةٌ مِنْ أَهْل الْكِتُب সাধারণ মুসলমানদেরকে সম্বোধন করা হয়েছে। مَا يُضِكُّونُ إِلَّا ٱنْفُسَهُمْ لَهُ عَلَيْهُمْ لَهُ عَلِيهُمْ مَا يَضِلُّونَ إِلَّا ٱنْفُسَهُمْ ক্ষেত্রে তারা সফলতা অর্জন করতে পারেনি; বরং তারা নিজেদের আমলনামাকে কলুষিত করেছে। وَمَا يَشْهُرُونَ অথচ এ আহাম্মক আর অজ্ঞদের প্রকৃত অবস্থা সম্পর্কে কোনো অনুভূতি বা চেতনাই নেই।

শেষ নবীর প্রতি ঈমান এনে মুসলমান হওয়ায় তোমাদের এ অস্বীকৃতি, বিরোধিতা ও হঠকারিতা: قُولُهُ وَأَنْتُمْ تَشْهَدُونَ তোমাদের অজ্ঞতা ও অনবহিত হওয়ার কারণে নয়, তোমরা আহলে কিতাবরা জেনে-বুঝে, স্বেচ্ছায়-স্বজ্ঞানে, স্বপ্রণোদিত ও **উদ্দেশ্যমূল**কভাবে সুপরিকল্পিত ষড়যন্ত্রের মাধ্যমে অত্যন্ত সচেতনভাবে বিরোধিতা করছ এবং তাওরাত ও ইঞ্জিলে উল্লিখিত আরমতের শব্দ, ব্যাখ্যা ও বিশ্লেষণ সকল ক্ষেত্রেই অত্যন্ত সচেতনতার সাথেই বিকৃত ও পরিবর্তিত করে চলেছ।

–[তাফসীরে মা**জেদী**।

এ আয়াতের ব্যাখ্যায় আল্লামা শাব্বীর আহমদ ওসমানী (র.) বলেন, তোমরা তো তাওরাত প্রভৃতি গ্রন্থে বিশ্বাসী। তাতে **অর্থাং ভাওরাতে আ**রবি নবী হযরত মুহাম্মদ 🚃 ও কুরআন মাজীদ সম্পর্কে সুসংবাদ বিদ্যমান। তোমাদের অন্তর তা **জানে** এবং **ভোমন্ত্রা নিজেদে**র মজলিসে তা স্বীকারও কর। এতদসত্ত্বেও প্রকাশ্যভাবে পাক কুরআনের প্রতি ঈমান আনতে ও শেষ নবীর সভ্যতা স্বীকার করতে কোন জিনিস বাধা হতে পারে? ভালো করে বুঝে রাখ, পাক কুরআনকে অবিশ্বাস করা যেন পূর্ববর্তী সমস্ত আসমানী কিতাবকে অস্বীকার করার শামিল। -[তাফসীরে ওসমানী]

হে কিতাবধারীগণ! কেন তোমরা ন্যায়ের উপর বাতিলের রং: تَوْلُهُ يَاهْلُ الْكِتَبِ لِمَ تَلْبِسُوا ٱلْحَقَّ وَٱنْتَمَ تَعْلَمُونَ বা প্রলেপ দিয়ে ন্যায়কে পোপন করছ? এ কথা বলে ইহুদিদের বিশেষ দৃটি অন্যায় চিহ্নিত করে তাদেরকে এ থেকে বিরত থাকার **আহ্বান করা হয়েছে। প্রথম** অন্যায় হলো হক ও বাতিল এবং সত্য ও মিথ্যাকে সংমিশ্রণ করা, যাতে মানুষের নিকট হক ও বাতি**ল স্পষ্ট না হয়। দিতীয়টি হলো**, সত্য গোপন করা এবং নবী করীম 🚐 -এর যে সকল গুণাবলি তাও**রাতে** লিখিত ছিল, তা গোপন করা, যাতে মহানবী 🚃 -এর সত্যতা প্রকাশ না পায়। আর উপরিউক্ত এ দুটি অন্যায় তারা জেনে বুঝেই করত। এর দরুন তাদের অন্যায় ও নিকৃষ্টতা দিগুণ বৃদ্ধি পেয়েছে।

অনুবাদ :

٧٢ ٩২. <u>কিতাবীদের</u> অর্থাৎ ইহুদিদের <u>একদল</u> তাদের অপর কতককে বলে, বিশ্বাসীদের উপর যা অবতীর্ণ الْيَهُود لِبَعْضِهِمْ أُمِنُوا بِالَّذِيُّ أُنْزِلَ হয়েছে অর্থাৎ আল কুরআন তা দিনের প্রথমে শুরু عَلَى اللَّذِيْنَ الْمَنْوُا أَيْ الْلَقُواٰنَ وَجْهَ ভাগে বিশ্বাস কর এবং তার শেষ ভাগে তা النُّهَارِ اوَّلَهُ وَاكْفُرُوا بِهِ اخِرَهُ لَعَلَّهُمْ প্রত্যাখ্যান কর, হয়তো তারা বিশ্বাসীরা নিজেদের اَى الْمَوْمِنيُنَ يَرْجُعُونَ عَنْ دِيْنِهُمْ إِذْ ধর্মমত হতে ফিরে আসতে পারে। কেননা এতে يَقُوْلُوْنَ مَا رَجَعَ هُؤُلاءِ عَنْهُ بَعْدَ তারা বলবে. এরা জ্ঞানীগুণী। সূতরাং তা গ্রহণ دُخُوْلِهِمْ فِيهِ وَهُمْ أُولُو عِلْمِ إِلَّا করার পর তা মিথ্যা ও বাতিল বলে জানার পরই কেবল এরা তা থেকে ফিরে গেছে। لِعلْمهُم بُطْلَانَهُ .

لِمَن اللَّامُ زَائِدَةَ تَبِعَ وَافَقَ دِبْنَكُمْ قَالَ تَعَالَىٰ قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ إِنَّ الْهُدٰى هُدَى النُّلِهِ الَّذَىٰ هُوَ الْإِسْلَامُ وَمَا عَدَاهُ ضَلَالٌ وَالْجُمْلَةُ اعْتِرَاضُ أَنْ أَيْ بِاَنْ يُـؤُتُّى أَحَدُ مِّثلَ مَا أُوتِيتُم مِنَ الْكِتٰب وَالْحِكْمَةِ وَالْفَضَائِل وَآنُ مَفْعُولٌ تُؤْمِنُوا وَالْمُسْتَثْنَى مِنْهُ أَحَدُّ قُدِّمَ عَلَيْهِ الْمُسْتَثْنَى الْمَعْنَى لا تُعَرُّوا بِاَنَّ اَحَدًا يُؤْتُى ذٰلِكَ إِلَّا مَنْ تَبعَ دِيْنَكُمْ أَوْ بِأَنْ يُتُحَاجُوكُمْ أَي الْمُؤْمِنُونَ يَغْلِبُوكُم عِنْدَ رَبَّكُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ .

٧٣ ٩٥. هِ قَالُوا اَيْضًا وَلاَ تُوَمُّنُوا تُصَدَّقُوا إِلَّا অর্থাৎ তোমাদের দীনের সাথে সামঞ্জস্যশীল তা ব্যতীত আর কিছু বিশ্বাস করো না। সত্য বলে বীকার করো না। نَانَدُ वे चि এ স্থানে زَائِدُ वे অতিরিক্ত। আল্লাহ তা'আলা বলেন, হে মুহামদ! এদেরকে বল, আল্লাহর নির্দেশিত পথই অর্থাৎ ইসলামই সত্যিকারের পথ অবশিষ্ট সবকিছুই হলো গুমরাহি বা পথভষ্টতা। এ قَـُلُ انَّ الْمُهُدى বাক্যটি এখানে مُفتَرِضَة বা বিচ্ছিন্ন বাক্য হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। বিশ্বাস করো না যে, তোমাদেরকে য়ে কিতাবসমূহ, হিকমত ও মর্যাদা দান করা হয়েছে অনুরূপ আর কাউকে দেওয়া হবে। আয়াতটির মর্ম হলো, তোমাদের ধর্মের অনুসারী ব্যতীত অন্য কারো নিকট স্বীকার করো না যে, অন্য কাউকে উক্তরূপ মর্যাদা দান করা হয়েছে বা হবে। آن يُؤتي শব্দটি يَانٌ রূপে ব্যবহৃত। এটা يَانٌ ক্রিয়ার مُسْتَشْنَى . الله أحَد ا ٩٩٣ مَفْعُول क व श्वात जात आरा हिल्लू ا مُسْتَقْنَى منهُ করা হয়েছে। অথবা কিয়ামতের দিন তোমাদের প্রতিপালকের সমুখে তাঁরা অর্থাৎ মু'মিনরা তোমাদের বিরূদ্ধে যুক্তি উত্থাপন করবে। তারা যক্তিতে তোমাদের উপর প্রবল হয়ে যাবে।

لِاَنَّكُمُ اَصَحَّ دِيْنًا وَفِيْ قِرَاءَةٍ أَأَنْ بِهَمْزَةِ النَّوْرِينَ فَي قِرَاءَةٍ أَأَنْ بِهَمُزَةِ النَّقُورِينِ فَي أَنْ بِهَمُزَةً النَّقُورِينِ فَي أَلْ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ اللَّهِ قَالَ تَعَالَى قُلْ إِنَّ الْفَضْلَ بِيَدِ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهُ مَنْ يَتَشَاءُ فَكِينَ اَيْنَ لَكُمْ أَنَهُ لَا يُؤْتِينِهِ مَنْ يَتَشَاءُ فَكَمِنْ اَيْنَ لَكُمْ أَنَهُ لَا يُؤْتِينِهُ مَا الْعَرْبُتُمُ وَاللَّهُ وَاسِعُ كَنْ الْفَضْلِ عَلَيْمً بِمَن هُو اَهْلُهُ وَاسِعُ كَثِينِهُ الْفَضْلِ عَلَيْمً بِمَن هُو اَهْلُهُ .

 . V £ ৭৪. <u>তিনি স্বীয় অনুগ্রহের জন্য যাকে ইচ্ছা বিশেষ করে</u>

বেছে নেন। আল্লাহ মহাঅনুগ্রহশীল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইছদিদের অপর একটি প্রতারণার ঘটনা : এখানে ইছদিদের অপর একটি প্রতারণার ঘটনা : এখানে ইছদিদের অপর এক প্রতারণা আলোচিত হয়েছে। যার ঘারা তারা মুসলমানদেরকে পথজ্ঞ করতে চাইত। ই -এর মধ্যে মিদিনার পার্শ্ববর্তী ইছদিদের প্রতি ইপ্নিত করা হয়েছে। মিদিনার পার্শ্ববর্তী এলাকায় বসবাসরত ইছদি নেতা ও ধর্মাযাজকরা ইসলামের আহ্বানকে দুর্বল করার জন্য এক ফিদি খাঁটিয়েছিল। ফিদিটি ছিল নিম্নরূপ— ইছদিরা মুসলামনদের অন্তর খারাপ করার এবং সাধারণ মানুষকে নবী করীম — এর প্রতি কু-ধারণায় লিপ্ত হওয়ার জন্য গোপনে বিভিন্ন মানুষ তৈরি করে পাঠাতে থাকে। যেন তারা প্রকাশ্যে ইসলাম গ্রহণ করে শীঘ্রই মুরতাদ হয়ে যায়। অতঃপর বিভিন্ন জায়গায় গিয়ে এ কথা প্রচার করতে থাকে যে, আমরা ইসলাম গ্রহণ করে ভিতরগত অবস্থা সম্পর্কে অবগত হয়েছি। ইসলামে কিছুই নেই, আমরা ক্রেকেছিলাম ইসলামের কোনো বাস্তবতা রয়েছে; কিন্তু আমরা ইসলাম গ্রহণ করার পর তাকে অন্তসারশূন্য পেয়েছি। ইসলাম ও মুকলমানদের মধ্যে এবং তাদের নবীর মধ্যে অমুক অমুক দোষক্রটি ও বাতুলতা রয়েছে। এসব কারণেই আমরা ইসলাম ক্রেকে বিচ্ছিন্ন হয়েছি। অর্থাৎ ইসলাম পরিত্যাগ করেছি।

ইংকি জাতির ঘৃণিত ইতিহাসে এ ধরনের দৃষ্টান্ত শুধু একটাই নয়; বরং তাদের বিভিন্ন বই-পুস্তকেও এ ঘটনা স্পষ্টভাবে লিখিত আছে যে, দাদশ শতাব্দীতে যখন স্পেনে ইসলামি শাসন ছিল, তখন রাষ্ট্রীয়পক্ষ থেকে বিভিন্নরূপে আরোপিত বিভিন্ন জুপুম-অভ্যাচার থেকে রক্ষার উদ্দেশ্যেই ইহুদিরা তাদের ধর্মগুরুদের অনুমতি ও ফতোয়াক্রমে মুখে ইসলাম প্রকাশ করতে থাকে। আন্তরিকভাবে কেউ মুসলমান ছিল না। —[জাযুশ বিশ্বকোষ প্রথম খণ্ড ৪৩২-৩৩ পৃ. মাজেদী]

চাৰসারে জালালাইন আরবি-বাং

তাদের মন্তিঞ্চের কিছু বিকৃতি ঘটেছিল, ইহুদি ও নাসারাদের গ্রন্থসমূহ পাঠ করলে তা থেকে বুঝা যায় যে, তারা কোথাও কারো নিকট থেকে কোনো বিষয়বস্তু শুনে তাকে নিজ ভাষায় নতুন রূপ দান করে প্রকাশ করেছে। বস্তুত এটাও প্রাচীন ইহুদিদের ষড়যন্ত্রসমূহের একটি নতুন চক্রান্ত ছাড়া আর কিছুই নয়। এটা সাধারণ ইহুদিদের অজ্ঞতামূলক ধারণাই নয়; বরং তাদের ধর্মীয় শিক্ষাও এটাই। তাদের বড় বড় ধর্মীয় ইমামদের ফিকহী বিধানও এমনই ছিল। ঋণ এবং সুদের বিধানে বাইবেলগ্রন্থ ইসরাঈলী এবং অইসরাঈলীদের মধ্যে স্পষ্ট ব্যবধান করেছে। – ইসতেসনা, ১৫: ৩১]

তালমুদ গ্রন্থে বলা হয়েছে যে, যদি কোনো ইসরাঈলীর গরু কোনো অইসরাঈলীর গরুকে আঘাত করে, তাহলে এর কোনো ক্ষতিপূরণ দিতে হবে না। পক্ষান্তরে যদি কোনো অইসরাঈলীর গরু কোনো ইসরাঈলীর গরুকে জখম করে, তাহলে এর ক্ষতিপূরণ আবশ্যক। যদি কারো কোনো বস্তু পড়ে পায় বা হারিয়ে যায় তাহলে লক্ষ্য করতে হবে যে, তার পার্শ্ববর্তী এলাকায় কারা বাস করে। যদি ইসরাঈলী মানুষ বসবাস করে, তাহলে প্রাপকের জন্য এ ব্যাপারে ঘোষণা করা বাঞ্ছনীয়। আর যদি অইসরাঈলী বসবাসকারী হয়, তাহলে ঘোষণাবিহীন সে তা নিজের কাছে রেখে দেবে। রিব্বী শামবীল বলেন, যদি কোনো বিচারকের নিকট কোনো উন্মী ও ইসরাঈলীর মুকদ্দমা যায়, আর বিচারক যদি ইসরাঈলী আইন অনুযায়ী তার ভাইকে মামলায় বিজয়ী করতে সক্ষম হয়, তাহলে বিচারক তাকে বিজয়ী করবে এবং বলবে এটাই আমাদের আইন। আর যদি উন্মীদের আইন অনুযায়ী বিজয়ী করতে পারে, তাহলে তাকে উক্ত আইন অনুযায়ী বিজয়ী করবে এবং বলবে তোমাদেরই আইন মতে এ সিদ্ধান্ত দিয়েছি। আর উভয় আইনে যদি তাকে বিজয়ী করা সম্ভব না হয়, তাহলে যে সিদ্ধান্ত দ্বারাই হোক তাকে অবশ্যই বিজয়ী করবে। রিব্বী শামবীল বলেন, অইসরাঈলীদের সর্বপ্রকার ভুল-ভ্রান্তি দ্বারা উপকৃত হওয়া উচিত। —[তালমুদ, মসনিলুনী পল ১৮৮০ খ্রি. মাজেদী]

أَوْلُهُ: দিনের প্রথম ভাগকে رَخَهُ বলা হয়েছে এ কারণে যে, মুখমণ্ডল যেভাবে সৌন্দর্যমণ্ডিত হয় তদ্রূপ দিনের প্রথম ভাগও সৌন্দর্যময় হয়ে থাকে। رَخُهُ -এর ব্যাখ্যা اَوُلُ দ্বারা এ কারণে করা হয়েছে যে, সাক্ষাতের সময় যেমন মুখমণ্ডল আগে আসে, ঠিক তেমনিভাবে রাত শেষ হবার পরে দিনের প্রথম ভাগও সর্বপ্রথম প্রকাশিত হয়।

তেরাপীয় ভাষায় মহানবী —এর জীবনী গ্রন্থ বচনা করছে। রাসূল —এর জীবনী গ্রন্থ বচনা করছে। রাসূল —এর জীবনী গ্রন্থ রচনা করছে। রাসূল —এর জীবনী গ্রন্থের ভূমিকায় এমনভাবে বিশ্ব সংস্কারক, জাতি গঠক, আইন প্রণেতা, বিশ্বনেতা ইত্যাদি প্রশংসার বুলি আওড়িয়ে গ্রন্থ রচনা করে নিজেদের উদার, নিরপেক্ষ ও অসাম্প্রদায়িক পণ্ডিত, দার্শনিক হিসেবে প্রমাণ করার জন্য মহানবী — এর প্রশংসা ও স্কৃতিতে যত সব বিশ্বয়কর বিশেষণ সংযোজন করে। পরিশেষে গ্রন্থের ইতি এমনভাবে টানে, মনে হয় যেন রাসূলুল্লাহ — কোনো বিকার বা বাতিকপ্রস্ত ব্যক্তি ছিলেন [নাউযুবিল্লাহ], তাঁর মন্তিক্ষের ভারসাম্য ছিল না। অথবা তিনি ইহুদি-নাসারাদের গ্রন্থ চুপিসারে কারো কাছ থেকে ওনে ওনে তা বলে বেড়াতেন ইত্যাদি। তাদের এ সকল আচরণ ও তাদের অতীত ঐতিহ্যবাহী সত্য গোপন, অসত্যের মিশ্রণ, ধোঁকাবাজি ও দাজ্জালী চরিত্রেরই প্রতিক্ষন বৈ কি হতে পারেঃ বস্তুত এ সকল শঠতা ও ধোঁকাবাজি তাদের অতীত চরিত্র ও ঐহিহ্যের নমুনা। – তাফসীরে মাজেদী]

মুসভাছনা মিনহ। قَوْلُدُ إِلَّا لَمَنْ تَبَع

জিজ্ঞাসাবোধক হামঘাটি ধমকের জন্য অর্থাং তোমার কি নিজেদের মতো হেকমত ও ফজিলত অন্যারী জিজ্ঞাসাবোধক হামঘাটি ধমকের জন্য অর্থাং তোমার কি নিজেদের মতো হেকমত ও ফজিলত অন্যদেরকে দেওয়ার স্বীকারোক্তি করছঃ এমনটি উচিত নয়।

ত্র কাশশাফের মধ্যে উল্লেখ করেছেন। তন্মধ্যে সবচেয়ে সহজ্ঞ তারকীবটি আল্লামা যমধশারী (র.) স্বীয় তাফসীর গ্রন্থ কাশশাফের মধ্যে উল্লেখ করেছেন।

ভারকীৰ : وَارُ নাহিয়া, পূ নাহিয়া, পূর্বারের সীগাহ, পূ -এর কারণে জযমী হিসেবে নূন বিলুপ্ত হয়েছে। وَارُ টি কারেল পূঁ। হরুকে ইসতেছনা। لَمَنُ -এর প্রিটি হরুকে জর, مَنْ ইসমে মাওসূল, মাজরুর। জার মাজরুর মিলে মাহযুকের সাথে মুক্তান্তান্ত্রিক হয়ে ইসতেছনার কারণে নসবের স্থলে। বাক্যটি এমন হলো–

وَلاَ تُوْمِنُواْ اَى تَعْتَقِدُوا وَتَظْهَرُوا بِاَنْ يَوْتَى اَحَدَّ بِمِثْلِ مَا اُوتْبِنْتُمْ لِأَحَدِ مِنَ النَّاسِ اِلَّا لِاَشْبَاعِكُمْ دُونَ غَيْرِكُمُ -অথাৎ তারা পরস্পর এটাও বলল যে, তোমরা প্রকাশ্যে ইসলাম প্রকাশ করবে, তবে تَوْلُهُ وَلاَ تُوْمِنُوا اِلَّا لِمَنْ تَيْعَ وِيْمَنَكُمْ
عَصَعَة عَلَيْهُ وَلاَ تُوْمِنُوا اِللَّا لِمَنْ تَيْعَ وِيْمَنَكُمْ
عَصَعَة عَلَيْهُ مَا يَا مُعَالِمُ اللّهِ اللّهِ اللّهِ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ الل

এক উপর। অর্থাৎ তোমরা একথা تُولُمُ أَنْ يُؤْتَى اَحَدَّ مِثْلُ مَا لَوَيْتُمْ : এটাও ইহুদিদের উক্তি, এর আতফ হলো والمُعَلِّمُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ وَا اللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُواللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّا اللَّهُ وَاللْمُعَالِمُ وَال

اَنْ । قَوْلُهُ بِاَنْ يُخَوِّلُهُ بِاَنْ يُكَوِّلُهُ بِاَنْ يُكَوِّلُهُ بِاَنْ يُحَاجُّوكُمُ -এর উপর । وَعَالَمُ عَالَهُ عَالَهُ اللهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَالَمُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَي

فَوْلَمَ قُولًا وَأَلَهُدَى مُدَى اللّهِ : এটা একটা মু তারিযা বাক্য। আগে পরের বাক্যের সাথে এর কোনো সম্বন্ধ নেই। এর দ্বারা কেবল তাদের হীন ষড়যন্ত্র ও চক্রান্তের বান্তবতা স্পষ্ট করা উদ্দেশ্য। বলা হয়েছে তাদের ষড়যন্ত্র দ্বারা কিছুই হবে না, কারণ হেদায়েত আল্লাহর হাতেই ন্যন্ত। তিনি যাকে হেদায়েত দিতে চান তার ব্যাপারে তোমাদের কোনো চক্রান্ত কোনো কাজে আসবে না।

এ আয়াতে দুটি অর্থ বর্ণিত হয়েছে : قَوْلُهُ يَخْتَصُّ بِرَحْمَتِهِ مَنْ يَشَاءُ وَاللَّهُ ذُو الْفَضْلِ الْعَظِيْمِ

- ك. ইহুদিদের বিশিষ্ট আলেমগণ যখন তাদের শিষ্যদেরকে একথা শিখাতো যে, তোমরা দিনের প্রথমভাগে ঈমান আনবে এবং শেষভাগে মুরতাদ হয়ে যাবে। এতে করে যারা প্রকৃত মুসলমান তারা সন্দিহান হয়ে মুরতাদ হয়ে যাবে। তারা শিষ্যদেরকে এ ব্যাপারে অত্যন্ত গুরুত্ত্বের সাথে নির্দেশ দিত যে, তোমরা কেবল বাহ্যিকভাবে ইসলাম গ্রহণ করবে। আন্তরিক, নিষ্ঠা ও সততার সাথে মুসলমান হবে না। এমন ধারণা করবে না যে, তোমাদেরকে যেভাবে ধর্ম, ওহী, শরিয়ত এবং বিশেষ ইলম ও প্রজ্ঞা দান করা হয়েছে, অন্য কাউকে এরপ দান করা যেতে পারে বা তোমরা ছাড়া অন্য কেউ এ বিশেষ হকের উপর থাকতে পারে। যারা তোমাদের বিপরীতে আল্লাহর নিকট প্রমাণ পেশ করতে পারে এবং তোমাদেরকে ভ্রান্ত আখ্যা দিতে পারে। এ অর্থের দিক দিয়ে বাক্যটি মু'তারিয়া না হয়ে عَنْدُكُ পর্যন্ত সম্পূর্ণ অংশ ইহুদিদের উক্তি হবে।
- ২. উল্লিখিত বাক্যের অর্থ হলো হে ইহুদিরা! তোমরা সত্যকে ধামাচাপা দেওয়ার এবং তাকে নিশ্চিহ্ন করার এ সকল অপচেষ্টা ও ষড়যন্ত্র এজন্য করছ যে, একে তো তোমাদের এ চিন্তা রয়েছে যে, তোমাদেরকে যেরূপ ওহী, শরিয়ত, ধর্ম এবং ইলম ও প্রজ্ঞা দান করা হয়েছিল, ঠিক তদ্ধুপ এসব অন্য কাউকে দেওয়া হবে। দ্বিতীয়ত তোমাদের আশক্ষা ছিল, যদি হকের এ দাওয়াত প্রসার লাভ করে এবং তার মূল সুদৃঢ় হয়ে যায় তাহলে কেবল এটাই নয় যে, জগতে তোমাদের যে প্রজাব-প্রতিপত্তি অর্জিত রয়েছে তা বিলীন হয়ে যাবে; বয়ং তোমরা যে সত্যকে লুকানোর চেষ্টা করছ, তার আবরণও উন্যুক্ত হয়ে যাবে। অথচ তোমাদের বুঝা উচিত ছিল যে, শরিয়ত ও ধর্ম আল্লাহর অনুগ্রহ। এটা কারো উত্তরাধিকারী সম্পদ নয় যে, তিনি তা যাকে ইচ্ছা তাকে দান করেন। তিনিই জানেন অনুগ্রহ কাকে দান করা উচিত।

অনুবাদ :

بِقَنْظَارِ آَى بِمَالٍ كَثِيْدٍ يُوَدِّهِ اِلَيْكَ لِاَمَانَتِهِ كَعَبْد اللَّه بُن سَلَامٍ أَوْدَعَهُ رَجُلُ اَلْفًا وَمِائَتَى اُوْقِيَةٍ ذَهَبًا فَادُّهَا الَيْدِ وَمِنْهُمْ مَنْ إِنْ تَاْمَنْهُ بِدِيْنَارِ لَا يُؤَدِّهِ إِلَيْكَ لِخِيَانَتِهِ إِلَّا مَا دُمْتَ عَلَيْهِ قَائِمًا لَا تُفَارِقُهُ فَمَتْى فَارَقْتَهُ أَنْكُرَهُ كَكَعُب بنن الْأَشْرَفِ إِسْتَوْدْعَهُ قُرَشِيٌّ دِيْنَارًا فَجَحَدَه ذٰلِكَ أَيْ تَرْكُ الْآدَاءِ بِأَنَّهُمْ قَالُوا بِسَبَبِ قَوْلِهِمْ لَيْسَ عَلَيْنَا فِي الْأُمِيتِيْنَ أَيْ الْعَرَبِ سَيِبِيُّلُّ أَيْ إِثْمُ لِإِسْتِحْلَالِهِمْ ظُلْمَ مَنْ خَالَفَ دِيْنَهُمْ وَنسَبُوهُ إِلَيْهِ تَعَالَىٰ قَالَ تَعَالَىٰ وَيَقُولُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ فَيْ نِسْبَةٍ ذٰلِكَ النَّهِ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ -يعَهده الَّذَى عَاهَدَ اللَّهُ عَلَيْهِ أَوْ بعَهٰدِ النُّبِهِ إِلَيْهِ مِنْ اَدَاءِ الْاَمَانَةِ وَغَيْرِهِ وَاتَّقَلَى اللَّهُ بِتَرْكِ النُّمِعَاصِي وَعَمَل الطَّاعَاتِ فَإِنَّ اللُّهُ يُحِبُّ

الْمُتَّقِيْنَ فِيْهِ وَضَعَ التَّظاهِر مَوْضِعَ

الْمُضْمَرِ أَيْ يُحِبُّهُمْ بِمَعْنَى يُثِيْبُهُمْ .

٧٥ ٩৫. किञातीरमत मात्य अमन लाक तादारह त्य, किन्जात . وَمِينْ اَهْلِ الْكِتْبِ مَنْ إِنْ تَامَنْهُ অর্থাৎ বিপুল পরিমাণ সম্পদ আমানত রাখলেও আমানতদারীর দরুন তা তোমাকে ফেরত দেবে। যেমন- হযরত আৰুল্লাহ ইবনে সালামের নিকট এক ব্যক্তি বারশত উকিয়া স্বর্ণ আমানত রেখেছিল। তিনি সম্পর্ণ স্বর্ণ তাকে ফিরিয়ে দিয়েছিলেন। আবার এমন লোকও আছে যার কাছে একটি দিনারও আমানত রাখলে খেয়ানতের কারণে তার পিছনে লেগে না থাকলে সে তা তোমাদের নিকট ফেরৎ দেবে না। বিচ্ছিন্ন না হয়ে লেগে না থাকা পর্যন্ত সে কিছুই দেবে না। বিচ্ছিন হলেই সে অস্বীকার করে বসে। যেমন-ইহুদি কা'ব ইবনে আশ্রাফের নিকট জনৈক কুরাইশী ব্যক্তি একটি স্বর্ণমুদ্রা আমানত রেখেছিল। কিন্তু পরে সে তা অস্বীকার করে বসে। এটা অর্থাৎ আমানত আদায় না করা এ কারণে যে, তারা বলে بَانَّهُمْ -এর ্ টি سَبَيْتُ বা হেতু বোধক। অর্থাৎ তাদের এ উক্তির কারণে যে. নিরক্ষরদের অর্থাৎ সাধারণ আরবদের প্রতি আমাদের কোনো বাধ্যবাধকতা নেই। [এদের কিছু আত্মসাৎ করলে আমাদের] পাপ নেই। কারণ তাদের ধর্মের বিরুদ্ধবাদীদের এরা বৈধ বলে মনে করে এবং আল্লাহর প্রতি তারা তা আরোপ করে থাকে। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এ ধরনের বিষয় আল্লাহর প্রতি আরোপ করে তারা আল্লাহ সম্পর্কে মিথ্যা বলে অথচ তারা জানে যে. তারা মিথ্যাবাদী।

٧٦ ٩৬. قِينَ مَسْبُيلٌ مَنْ أَوْفَى ٧٦ ٩٠. بَلَىٰ عَلَيْهُمْ فِينَهُمْ سَبِيلٌ مَنْ أَوْفَى রয়েছে। যে কেউ আল্লাহর সহিত কত তার অঙ্গীকার বা আল্লাহর নামে শপথ করে আমানত ইত্যাদি আদায়ের যে চুক্তি তারা করে সেই অঙ্গীকার পূর্ণ করবে এবং পাপ বর্জন এবং সৎ আমল করার বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করে চলবে, তবে নিশ্চয় আল্লাহ মুন্তাকীদের ভালোবাসেন। অর্থাৎ তাদেরকে তিনি পুণ্যফল দান করবেন ,

> টি وَضُعُ الظَّاهِرِ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ সানে এ أَلْمُتَّقِيْنَ সর্বনাম 🍰 -এর স্থলে প্রকাশ্য বিশেষ্য الْمُتَّقِيْنَ -এর উল্লেখ করা হয়েছে। মূলত ছিল 🛶 আল্লাহ তাদেরকে ভালোবাসেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ইহুদিদের আর্থিক শেয়ানত: ইহুদিদের ধর্মীয় বিশ্বাসঘাতকতা বর্ণনা করার পর এবন তাদের আর্থিক বিশ্বাসঘাতকতার কথা উল্লেখ করা হয়েছে এবং এ কথা উল্লেখ করা হয়েছে যে, তাদের মধ্যে কিছু সংখ্যক ধার্মিকও রয়েছে। তাদের আল্লাহ তা আলা পরবর্তীতে ঈমান গ্রহণের তৌফিক দান করেছেন। যেমন আত্দ্রাই ইবনে সালাম। জনৈক ব্যক্তি তার নিকট ১২০০ উকিয়া স্বর্ণ আমানত রেখেছিল [১ উকিয়া সমান সাড়ে সাত ভরি] লোকটি ভার আমানত ফেরত চাওয়া মাত্র তিনি তাকে তা হস্তান্তর করেন। পক্ষান্তরে কা ব ইবনে আশরাফ -এর নিকট অবৈক কুরাইশী একটি মাত্র দিনার আমানত রেখেছিল, লোকটি তা ফেরত চাইলে সে তা সরাসরি অস্বীকার করে বসল। কৌ কেবল দ্ এক ব্যক্তির আচরণ ছিল না, বরং ইহুদিদের সাধারণ অভ্যাস ছিল যে, অ-ইহুদিদের সম্পদ বৈধ অবৈধ কেবেবই সত্তব হতো তারা গ্রাস করত। এটাকে তারা তাদের ধর্মবিশ্বাস অনুযায়ী জায়েজ মনে করত। এমনকি আল্লাহর ব্রতি এর বৈধতার সম্বন্ধ করত। তারা বলত, তাওরাতে এ বিধান লিখিত আছে। এ ব্যাপারে আমরা কোনো কৈফিয়তের সম্বৃধীন হব না। অথচ তারা এটা ভালোভাবেই জানত যে, এটা সম্পূর্ণ ল্রান্ত কথা। এ ধরনের অন্যায় করার পরও তারা মনে করত যে, তারা আল্লাহর অতি প্রিয় ও নৈকট্যভাজন।

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন– بَـلْى مَنْ أَوْنَى بِعَهْدِهِ الـخ কেন নয় অবশ্যই তাদেরকে পাকড়াও করা হবে। যে ওয়াদা রক্ষা করে এবং আল্লাহকে ভয় করে সেই হলো মুতাকী।

: এটা একবচন, বহুবচন হলো قَنَاطِيْر अर्थ- अराज प्रम्ला।

গর্বে ভরপুর হওয়ার কারণে মক্কারা অধিবাসীবৃদ্দ। ইহুদি সম্প্রদায় বংশগত অভিমান, আত্মন্তরিতা, বিদ্বেষ ও জাতীয় গর্বে ভরপুর হওয়ার কারণে মক্কাবাসীদেরকে নিজেদের তুলনায় তুল্ছ ও হেয় মনে করত এবং নিরক্ষর বলে সম্বোধন করত। ইয়াহুদীরা অ-ইহুদি মানুষের সাথে ব্যবসা-বাণিজ্ঞো, লেনদেন ও আচরণের ক্ষেত্রে অসৌজন্য ও অশালীন ব্যবহারের জন্য চিরকাল দুর্নামের অধিকারী। বস্তুত আত্মভিমানী ও আত্মন্তরিতায় লিপ্ত জাতির আচরণ সাধারণত এমনটিই হয়ে থাকে। বর্ণ বৈষম্যবাদে বিশ্বাসী, শ্বেতজাতি কৃষ্ণকায় লোকদের সাথে আচরণ কি ধরনের, তা বর্তমান সভ্যতা ও প্রযুক্তিগত উনুতি ও উৎকর্ষতার দাবিদার বিশ্বে কি ধরনের, তা সমগ্র মানবতাবাদী বিশ্বই অবলোকন করেছে। তুজ্জত; এখানে দায়দায়িত্ব, শ্রেষ্ঠত্ব, প্রধান বা সাফল্য অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ আমাদের [ইহুদিদের] বিশ্ব উশীদের [নিরক্ষরদের] কোনো দায়দায়িত্ব, শ্রেষ্ঠত্ব ও প্রাধান্যই প্রতিষ্ঠিত হতে পারে না [ইহুদিদের বর্ণনা মতে]।

—[তাফ্সীরে মাজেদী]

ভার দুল ভিত্তি। تَوُلَدُ بَلَى مَنْ اَرْفَى بِعَهْدِ اللّهِ وَهِ اللّهِ عَهْدِ ِ اللّهِ عَهْدِهِ اللّهِ عَهْدِهِ اللّهِ عَهْدِهِ اللّهِ عَهْدِهِ اللّهِ عَهْدِهِ اللّهِ اللّهِ اللهِ
অনুবাদ :

-এর গুণাবিল بَعْتَ উল্লিখিত রাস্ল عِيْدَ الْمَيْهُود لَمَّا بَدَّلُوا نَعْتَ النَّبِي عَلَى اللهِ اللَّهِ اللَّهِ الدُّهِ الدُّهِ فِي التَّتُورُةِ أَوْ فَيْمَنْ حَلَفَ كَاذِبًا فِي دَعْـ وَى أَوْ فِيمَ بَـيْعِ سِلْعَةٍ إِنَّ الَّذِيسْنَ يَشَّتَرُوْنَ يَسْتَبْدِلُوْنَ بِعَهْدِ اللَّهِ إلَيْهِمْ فِي الْإِيْمَانِ بِالنَّبِيِّي عَلَيْكُ وَأَدَاءِ الْأَمَانَةِ وَآيْمَانِهِمْ حَلْفِهُمْ بِهِ تَعَالَى كَاذِبِيْنَ ثَمَنًا قَلِيْلًا مِنَ الدُّنْيَا ٱولَّئِكَ لَا خَلَاقَ نَصِيْبَ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ وَلاَ يُكَلِّمُهُمُ اللَّهُ غَضْبًا عَلَيْهُمْ وَلَا يَنْظُرُ إِلَيْهِمْ يَرْحُمُهُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ وَلَا يُزَكِّيهِمْ يُطَهُّرُهُمْ وَلَهُمْ عَذَابُ النَّمُ مُؤْلِمٌ .

وإنَّ مِنْهُمْ أَى اَهْلُ الْكِتْبِ لَفَرِيْقًا ٧٨ ٩٥. وَإِنَّ مِنْهُمْ أَى اَهْلُ الْكِتْبِ لَفَرِيْقًا طَائِفَةً كَكَعْبِ بْنِ ٱلْاَشْرَفِ يَعْلُونَ السِنتُهُمْ بِالْكِتْبِ أَيْ يَعْطِفُونَهَا بقراءتِه عَنِ الْمَنْزِلِ اللِّي مَا حَرَّفُوهُ مِنْ نَعْتِ النَّنبِتِي عَلِيُّ وَنَحْوِهِ لِتَمْحَسُبُوهُ آيُ الْمُحَرَّرُفَ مِنَ الْكِتُبِ الَّذِي أَنْزَلَ اللّهُ تَعَالِي وَمَا هُوَ مِنَ الْكِتُبِ وَيَقُولُونَ هُوَ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَمَا هُوَ مِنْ عِنْدِ اللُّهِ وَيَقُوْلُونَ عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّهُمْ كَاذِبُونَ .

সংবলিত বিবরণ এবং তাদের সাথে আল্লাহর চুক্তিসমূহ ইহুদিগণ কর্তৃক পরিবর্তিত করার বিষয়ে অথবা ক্রয়-বিক্রয়ে বা দাবি ইত্যাদিতে মিথ্যা শপথ করার বিষয়ে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করেন- যারা আল্লাহর প্রতিশ্রুতি অর্থাৎ রাসূল -এর প্রতি ঈমান আনয়ন এবং যথাযতভাবে আমানত আদায় করা সম্পর্কিত এদের যে প্রতিশ্রুতি ছিল তার এবং নিজেদের শপথকে অর্থাৎ আল্লাহর নামে মিথ্যা শপথ করে তা দুনিয়ার স্বল্পমূল্যে বিক্রয় করে বিনিময় করে এরা ঐসব লোক পর্কালে যাদের কোনো অংশ নেই । لخلاق অর্থ কোনো হিস্যা নেই। এদের উপর ক্রোধবশত কিয়ামতের দিন আল্লাহ তাদের সাথে কথা বলবেন না, তাদের দিকে দৃষ্টি দেবেন না অর্থাৎ তাদের প্রতি দয়া করবেন না। এবং তাদেরকে পরিশুদ্ধ করবেন না পবিত্র করবেন না। তাদের জন্য রয়েছে মর্মত্ত্বদ যন্ত্রণাকর [শান্তি]।

আছেই যেমন কা'ব ইবনে আশরাফ যারা আল্লাহর কিতাবকে নিয়ে জিভ বাকায় অর্থাৎ রাসূল 🚐 -এর গুণাবলির বিবরণ ইত্যাদি সংবলিত আয়াতসমূহ ঘুরিয়ে আবৃত্তি করতঃ সেগুলো স্থানচ্যুত করে বিকৃত পাঠের দিকে নিয়ে যায় <u>যাতে তোমরা তা</u> ঐ বিকৃত পাঠকে আল্লাহর তরফ হতে নাজিলকৃত কিতাবের অংশ বলে মনে কর: অথচ তা কিতাবের অংশ নয় এবং তারা বলে, তা আল্লাহর নিকট থেকে প্রেরিত অথচ তা আল্লাহর নিকট হতে প্রেরিত নয়। তারা আল্লাহর সম্পর্কে মিথ্যা বলে অথচ তারা জানে যে, সভাই ভারা মিথ্যাবাদী।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযুল : খুলাসাতৃত তাফসীর গ্রন্থকার জাহেদীর বরাতে লিবেন, বেকবার মদিনায় ভীষণ দুর্ভিক্ষ দেখা দেয়। কতিপয় ইহুদি মুসলমান হয়ে গিয়েছিল। তারা কা'ব ইবনে আশরাফের নিকট পমন করল, সে ছিল ইহুদিদের সরদার, তারা তার নিকট সাহায্যের আবেদন করল। কা'ব বলল, যে লোকটি নবুমভের দাবি করছে তার ব্যাপারে তোমাদের মন্তব্য কি? তারা জবাব দিল, তিনি আল্লাহর নবী এবং তার বান্দা। কা'ব বলল, তোমবা আমার নিকট কিছু পাবে না। নব মুসলিম ইহুদিরা বলল, একথা আমরা এমনিই বলেছিলাম, আমাদেরকে অবকাশ দিন, আমরা ভেবে-চিন্তে জবাব দেব। সামান্য সময় পরে এসে তারা বলল, মুহাম্মদ শেষ নবী নয়। কা'ব তাদের শেশ করতে বললে তারা এ ব্যাপারে দিধাবোধ করল না। এরপর কা'ব তাদের প্রত্যেককে পাঁচ সা' যব এবং আট গজ কাপড় দান করল। উল্লিখিত আয়াতটি এদের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। আবৃ উমামা বাহেলী কর্তৃক বর্ণিত আছে যে, রাসূল ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি মিথ্যা শপথের মাধ্যমে কোনো মুসলমানের অধিকার বিনষ্ট করে আল্লাহ তার উপর বেহেশত হারাম করবেন এবং দোজখ অবধারিত করবেন। কেউ আরজ করল, যদি তা খুব সামান্য বস্তু হয়ং তিনি জবাব দিলেন, যদিও তা পেলু বৃক্ষের শাখাও হয়। –[মুসলিম শরীফ]

चें : দুনিয়ার স্বার্থে আখিরাতের চিরন্তন কল্যাণ ও মুক্তিকে প্রাধান্য না দিয়ে যত অধিক পরিমাণ মূল্যই গ্রহণ করুক না কেন, আখিরাতের কল্যাণ ও সাফল্যের তুলনায় তা নিতান্তই নগণ্য ও স্বল্প।

উপরিউক্ত আয়াতাংশের তাৎপর্য এই নয় যে, পার্থিব সম্পদের পরিমাণ কম হলেই চুক্তি ভঙ্গ, বদদিয়ানতী ও খিয়ানত করা যাবে না। আর বিনিময় ও সম্পদের পরিমাণ বেশি হলে তা করা যাবে; বরং কোনো অবস্থাতেই দুনিয়ার স্বার্থ ও সম্পদকে আখিরাতের সাফল্য ও মুক্তির উপর প্রাধান্য দেওয়া যাবে না। কোনো অবস্থাতেই অসৌজন্যমূলক আচরণে মহান আল্লাহর আইনের সীমালচ্ছান ও চুক্তি ভঙ্গের মতো জঘন্য অপরাধে লিপ্ত হওয়া যাবে না।

غَيْدَ اللّٰهِ : অর্থাৎ মহান আল্লাহর সাথে যে চুক্তি সম্পাদন করা হয়েছে। عَهْدَ اللّٰهِ অর্থাৎ তাদের পরস্পরের আচরণের ক্ষেত্রে যে সকল কসম তারা খেয়েছে।

ं अर्थाए कल्गात्पत कात्मा जश्में ठांत जन्म त्न । ﴿ الْبَخَارِيُ الْبَخَارِيُ الْبَخَارِيُ الْبَخَارِيُ وَالْمَ لَا يَكُلُّمُ الْمَ اللهِ अर्थाए महा ७ जन्भदरत पृष्ठित ठातक महादिन कत्रतन ना, कथा वलतन ना। এत द्वाता आजाव-गज्ज ७ भाकज़ि७ महादिन कत्रा ति उथा व्याप्तिन ति ति जां प्रति क्षित क्षित कर्मा व अर्थादन कर्मा व्याप्तिन ति क्षित्व जां प्रति क्षित जां प्रति कर्मा व्याप्तिन कर्म ७ कर्मात्र क्षित जां प्रति क्षित कर्म ७ कर्म व्याप्तिन कर्म व अर्थादन कर्म व अर्थादन ना। अर्थात विक्र प्रति कर्म अर्थाए भाक्षि कर्म व अर्थादन ना। الله مُوْلِمُ مَوْمِعُ مِنَ الْاَلِم وَهُوَ مَوْمُمُ مَوْمُ مُوْمِعُ مِنَ الْاَلِم وَهُوَ مَوْمُمُ مَوْمُ مُوْمِعُ مَوْلِمُ الله عَلَى الله مَوْلِمُ مَوْمِعُ مِنَ الْاَلِم وَهُوَ مَوْمُ مَوْمُعُ مَوْمُ الله وَهُوَ مَوْمُ مُوْمِعُ مِنَ الْاَلِم وَهُوَ مَوْمُعُ مَوْمُ مُوْمِعُ مِنَ الْاَلِم وَهُوَ مَوْمُعُ مَوْمُ مُوْمُعُ مَوْمُ وَمُومُ مُومُعُ مَوْمُ وَمُومُ مُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُومُ وَالْمُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مَوْمُ وَمُومُعُ مُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُومُ وَمُومُومُ وَمُومُ وَمُو

ভিত্তাবের অর্থের মধ্যে হেরফের করত বা শব্দ পরিবর্তন করে ইচ্ছামাফিক উদ্দেশ্য এই হতে পারে যে, তারা আল্লাহর কিতাবের অর্থের মধ্যে হেরফের করত বা শব্দ পরিবর্তন করে ইচ্ছামাফিক উদ্দেশ্য বের করত। তবে এর আসল অর্থ হলো, তারা আল্লাহর কিতাব পাঠকালে বিশেষ কোনো শব্দ বা বাক্য যদি তাদের মনগড়া আকিদার পরিপন্থি মনে করত, তবে জিহ্বার সাহায্যে ঘুরিয়ে ভিন্ন শব্দে পরিণত করত। কুরআন মান্যকারীদের মধ্যেও এর দৃষ্টান্ত বিরল নয়। যেমন যে সকল ব্যক্তি নবীকে بَشَرُ مِعْمُلُكُمُ وَمُلُكُمُ وَاللَّهُ وَاللَّا وَاللَّهُ وَاللّهُ
এর অর্থ করে- হে নবী! আপনি বলে দিন, নিশ্চয় আমি তোমাদের মতো মানুষ নই। এভাবে তারা মানুষের নিকট বলে যে, এটা আল্লাহর কালাম। বস্তুত তারা জেনে-বুঝে আল্লাহর উপর মিথ্যারোপ করে।

আহলে কিতাব নিজেদের আসমানি কিতাবের বিকৃতি সাধান করেছিল: এখানে কিতাবীদের বিকৃতি সাধনের অবস্থা বিধৃত হয়েছে। অর্থাৎ তারা আসমানি কিতাবে নিজেদের পক্ষ হতে কিছু বিষয় এমনভাবে বাড়িয়ে অথবা কমিয়ে পাঠ করে যে, যারা প্রকৃত অবস্থা সম্পর্কে জানে না, তারা বিভ্রান্তিতে পড়ে যায় এবং মনে করে, এটাও আসমানি কিতাবেরই কথা। কেবল এতটুকুই নয়, বরং তারা মুখে দাবিও করে যে, এগুলো মহান আল্লাহর পক্ষ হতে আগত। অথচ প্রকৃতপক্ষে না তা কিতাবে উল্লেখ আছে, না তা মহান আল্লাহর নিকট হতে এসেছে; বরং বিকৃত কিতাবকেও সমষ্টিগতভাবে মহান আল্লাহর কিতাব বলা যায় না। কেননা এতে নানা রকমের হস্তক্ষেপ, পরিবর্তন ও হেরফের করা হয়েছে। আর দুনিয়ায় যে বাইবেল প্রচলিত, তা নানারকম স্ববিরোধিতায় ভরপুর। তাতে এমন কিছু বিষয়বস্তু রয়েছে, যাকে কিছুতেই মহান আল্লাহর সাথে সম্পৃক্ত করা যায় না। তাফসীরে রহুল মাআনীতে এর বিস্তারিত বিবরণ রয়েছে। বাইবেলের বিকৃতি প্রমাণে আমাদের ওলামায়ে কেরাম অনেক বড় বড় পুস্তকাদিও রচনা করেছেন।

ভিট্ন আর্থাৎ তাদের উপরিউক্ত দাবিতে এবং আল্লাহর ওহী বিবর্জিত তাদের মনগড়া ধর্মের নীতিমালা ও নৈতিকতায় তারা মিথ্যাবাদী। আল্লাহ কখনো তাদের সাথে তাদের চিরস্থায়ী শ্রেষ্ঠত্বের চুক্তি সম্পাদান করেননি। এগুলো আল্লাহ সম্পর্কে তাদের ডাহা মিথ্যা ও বানোয়াট কথা। এ সকল আয়াতে ইহুদি আচরণ ও চরিত্রের বিস্তারিত বিবরণ উপস্থাপনের ফলে তাদের হীন চরিত্র ও মারাত্মক অপরাধ এবং জঘন্য আচরণের মুখোশ আরো ভীষণ ও প্রকটভাবে উন্যোচিত হয়েছে। তারা শুধু আল্লাহপ্রদন্ত শরিয়তের সীমা-ই লঙ্গন করেনি; বরং তারা আল্লাহর নাম ভাঙ্গিয়ে মনগড়া বিকৃত ধর্মমত সৃষ্টি করেছে। আর কেবল আচরণ ও কর্মেই অপরাধী নয়, বরং তাদের চরিত্র ও ক্রিয়াকাণ্ডের চেয়ে আরও বেশি জঘন্য ও ভয়াবহ আকিদা বিশ্বাসে তারা লিপ্ত হয়েছে।

[তারা বলে] এখানে জরুরি নয় যে, তারা প্রকাশ্যেই বলে, বরং তাদের আচরণে ইঙ্গিতে বুঝা যায় যে, তাদের মানসিকতা এ ধরনের। তাদের কার্যকলাপ দারা বলা- বুঝানোটাই এক্ষেত্রে যথেষ্ট।

VA ৭৯. নাজরান অধিবাসী খ্রিস্টানরা বলেছিল, হ্যরত ঈসাকে প্রভু হিসেবে উপাসনা করতে তিনি নিজে তাদেরকে নির্দেশ দিয়ে গিয়েছেন। এর প্রতিবাদে কিংবা কিছু সংখ্যক মুসলিম রাসূল 🚟 -কে সিজদা করার অনুমতি চেয়েছিল বলে আল্লাহ তা'আলা এ আয়াত নাজিল করলেন- কোনো ব্যক্তিকে আল্লাহ কিতাব, হেকমত, অর্থাৎ শরিয়তের বিশেষ জ্ঞান, প্রজ্ঞা বা উপলব্ধি ও নবুয়ত দান করার পর তার জন্য শোভন নয় উচিত নয় যে, সে মানুষকে বলবে, 'আল্লাহর পরিবর্তে তোমরা আমার দাস হয়ে যাও' বরং সে বলবে, 'তোমরা রব্বানী হও'; অর্থাৎ সংকর্মশীল আলেম হও, 📜 📆 শব্দটি অতিরিক্ত رَبُ अर النَّفُ وَنُدُنُ वा प्रयामा विधानकाति إِنَّ وَنُدُنُ -এর সাথে مَنْسُوبٌ বা সম্পর্কিত করে গঠিত শব্দ। যেহেতু তোমরা কিতাব শিক্ষাদান কর تَخْفَيْفُ ٥ بَابُ تَفْعِيْلُ अर्था९ بَابُ تَفْعِيْلُ বা তাশদীদ ব্যতীত উভয়রূপেই পঠিত রয়েছে। এবং যেহেতু তোমরা অধ্যয়ন কর। অর্থাৎ এসব কারণে তোমরা তা হও। কেননা আমল বা কাজে রূপায়িত করার মধ্যেই এর উপকারিতা সার্থকতা নিহিত।

৮০. সাবিঈ সম্প্রদায় যেমন ফেরেশতাগণকে, ইহুদিগণ যেমন উযায়িরকে. খ্রিন্টানরা যেমন ঈসাকে রব রূপে গ্রহণ করেছে। এমনিভাবে ফেরেশতাগণ ও নবীগণকে রব রূপে গ্রহণ করতে সে তোমাদের निर्दिश (وَفَع किंग्नािष्ट بِأَمُرُكُمْ विक्यािष्ट अरकात्त পঠিত হলে তা مُسْتَانفَة বা নববাক্য বলে গণ্য হবে। এমতাবস্থায় উল্লিখিত 🏥 শব্দটি হবে এর কর্তা। মুসলমান হওয়ার পর সে কি তোমাদেরকে কাফের হতে বলবে? তাঁর জন্য এটা কখনো উচিত নয়।

وَنَ لَ لَكُمَّا قَالَ نَصَارُى نَحْوَانَ انَّ عِيْسٰى اَمَرَهُمْ اَنْ يَتَخِينُوهُ رَبُّ اَوْ لَمَّا طَلَبَ بَعْضُ الْمُسْلِمِيْنَ السُّجُودَ لَهُ عَلِيَّ مَا كَانَ يَنْبَغِى لِبَشَرٍ أَنْ يُؤْتِيهُ السُّلُهُ الْكِتُبَ وَالْحُكُمَ اَىْ الْفَهْمَ لِلشَّيرِيْعَةِ وَالنُّنُبُوَّةَ ثُمَّ يَقُولُ لِلنَّاسِ كُوْنُوا عِبَادًا لِيْ مِنْ دُوْنِ اللهِ وَلَكِنْ يَقُولُ كُونُوا رَبَّانِيِّنَ عُلَماءَ عَامِلْيْنَ مَنْسُوبُ إِلَى الرَّبّ بزيادَةِ اَلِنْفِ وَنُوْن تَفْخيْمًا بِمَا كُنْتُم تَعْلُمُونَ بالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ ٱلكِتٰبَ وَبِمَا كُنْتُمْ تَدْرُسُونَ أَىْ بِسَبَبِ ذٰلِكَ فَإِنَّ فَائِدَتَهُ أَنْ تَعْمَلُوا .

وَلاَ يَأْمُرُكُمْ بِالرَّفْعِ إِسْتِئْنَافًا أَيْ اَللَّهُ وَالنَّصَبِ عَطْفًا عَلَىٰ يَقُولُ أَيْ الْبَشَر أَنْ تَتَّخِذُوا الْمَلْئِكَةَ وَالنَّبِيِّنَ أَرْبَابًا كَمَا اتَّخَذَتِ الصَّائِبَةُ الْمَلْئِكَةَ وَالْيَهُودُ عَزَيْرًا وَالنَّصٰرِي عِيْسٰي أَيَـٰأُمُرُكُمْ بِالْكُفْرِ بَعْدَ إِذْ اَنْتَـٰمْ مُسْلِمُونَ لاَ يَنْيَغِيْ لِهُ هٰذَا .

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতে কারীমায় কথা প্রসঙ্গে ইহুদিদের আলোচনা এসেছিল। এখন পুনরায় খ্রিস্টানদের আলোচনা শুরু হয়েছে। উল্লিখিত আয়াতে খ্রিস্টানদের বিভ্রান্তির অপনোদন করা হয়েছে। খ্রিস্টানরা হয়রত ঈসা (আ.) -কে খোদা বানিয়ে বসে আছে। অথচ তিনি ছিলেন আল্লাহর বান্দা ও মানুষ। তাঁকে কিতাব, নবুয়ত ও হেকমত দ্বারা ধন্য করা হয়েছিল। আর এমন কোনো ব্যক্তি এ দাবি করতে পারে না যে, আল্লাহকে ছেড়ে তোমরা আমার উপাসনা কর ও দাস হও; বরং তিনি তো এ কথাই বলেন, তোমরা রবওয়ালা হয়ে যাও, রব্বানী শব্দটি মূলত রবের প্রতি সম্বন্ধিত, ্যু আধিক্যজ্ঞাপক। - ফ্রান্ডহল কাদীর]

শানে নুযুল: কোনো কোনো ব্যাখ্যাকার উক্ত আয়াতের শানে নুযুল সম্পর্কে বর্ণনা করেছেন যে, ইবনে ইসহাক, ইবনে জারীর ও ইবনে মুন্যির প্রমুখ হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণনা করেছেন যে, রাসূল ইছদি ও প্রিটানদেরকে ইসলামের দাওয়াত দিলে তারা বলল, হে মুহাম্মদ! আপনি কি চান যে, নাসারারা যেতাবে হযরত ইসা (আ.)-এর উপসনা করে আমরা তদ্রুপ আপনার উপসনা করবঃ রাসূল ক্রিবলেন, নাউযুবিল্লাহ! আল্লাহর পানাহ যে, আমরা গায়রুল্লাহর উপাসনা করব কিংবা আমি গায়রুল্লাহর উপাসনার নির্দেশ দেব আল্লাহ আমাকে এজন্য প্রেরণ করেননি এবং এর নির্দেশও দেননি। এ সময় উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়।

আবদ ইবনে হুমাইদ (র.) হাসান সূত্রে বর্ণনা করেন, এক ব্যক্তি আরজ করল-

يَا رَسُولَ لَلَّهِ ﷺ نُسَلِّمُ عَلَيْكَ كَمَا نُسَلِّمُ بَعْضَنَا عَلَى بَعْضٍ يُسَلِّمُكَ أَفَلَا نَسْجُدُ لُكَ؟

অর্থাৎ আমরা পরস্পর যেভাবে সালাম বিনিময় করি তদ্ধপ আপনাকেও সালাম করি। আমরা কি আপনাকে সেজদা করব নাঃ রাসূল = জবাব দিলেন, না। তবে তোমরা তোমাদের নবীর সম্মান কর, তাঁর পরিবারের হক আদায় কর। কারো জন্য গায়রুল্লাহর সেজদা করা উচিত নয়। তখন উল্লিখিত আয়াত নাজিল হয়।

ভার যে বান্দাকে কিতাব, হেকমত ও মীমাংসা করার শক্তিদেন এবং নবুওয়তের পদমর্যাদায় অধিষ্ঠিত করেন, সে তো যথাযথভাবে মহান আল্লাহর পয়গাম মানুষের নিকট পৌছিয়ে তাদেরকে তাঁর আনুগত্য ও কৃতজ্ঞতা প্রদর্শন করারই আহ্বান জানাবে। তাঁর কাজ এটা কখনই হতে পারে না যে, তিনি তাদেরকে এক আল্লাহর ইবাদত হতে সরিয়ে তার নিজের বা অন্য কোনো সৃষ্টির বান্দা বানাতে তক্ক করবে। অন্যথায় তার অর্থ দাঁড়াবে, আল্লাহ তা'আলা যাকে যেই পদের উপযুক্ত জেনে পাঠিয়েছেন প্রকৃতপক্ষে সে তার যোগ্য নয়।

- এ দুনিয়ার কোনো সরকারও যদি কাউকে কোনো দায়িত্বপূর্ণ পদে নি**যুক্ত করেন, তখন প্রথমে দুটি বিষয়** চিন্তা করেন–
- ক. উক্ত ব্যক্তি সরকারের নীতি বোঝার ও আপন দায়িত্ব আঞ্জাম দেওয়ার যোগ্যতা রাখে কিনা?
- খ. তার পক্ষ হতে সরকারি আইন পালন ও প্রজাসাধারণকে সরকারের আনুগত্যে প্রতিষ্ঠিত রাখার আশা কতটুকু করা যায়? কোনো সরকার বা পার্লামেন্ট এমন কোনো ব্যক্তিকে রাষ্ট্রন্ত নিযুক্ত করতে পারে না, যার সম্পর্কে সরকারের বিরুদ্ধে বিদ্রোহ বিস্তার বা সরকারি আইন ও নীতি লচ্ছান করার বিন্দুমাত্রও সন্দেহ হয়। হাাঁ, এটা অবশ্যই সম্ভব যে, সরকার কোনো ব্যক্তির যোগ্যতা ও আনুগত্যের প্রেরণা সঠিকভাবে নিরূপণ নাও করতে পারে; কিন্তু সর্বশক্তিমান আল্লাহর ক্ষেত্রে তো সে সম্ভবনাও নেই। কারো সম্পর্কে যদি তার জানা তাকে যে, সে তার বিশ্বস্ততা ও আনুগত্য হতে এক চুলও স্থানচ্যুত হবে না, তাহলে ভবিষ্যতে এর বিপরীত হওয়া একবারেই অসম্ভব। অন্যথায় মহান আল্লাহর জ্ঞানে ভূলক্রটি থাকা অনিবার্য হয়ে দাঁড়ায়, নাউযুবিল্লাহ। এর দ্বারাই আম্বিয়া (আ.)-এর ইসমত বা নিম্পাপ হওয়ার বিষয়টি উপলদ্ধি করা যায়, যেমন— আর্ হায়্যান 'আল বাহরুল মুহীত' গ্রন্থে ইঙ্গিত করেছেন এবং হযরত মাওলানা কাসেম নানুতাবী (র.) তাঁর রচনাবলিতে বিস্তারিত লিখেছেন। আর নবীগণ যখন মামুলি পর্যায়ের অন্যায়—অপরাধ হতেও পবিত্র, তখন শিরক ও আল্লাহ-দ্রোহিতার আর অবকাশ থাকে কোথায়ঃ এর দ্বারা খ্রিস্টানদের এ দাবিও খণ্ডন হয়ে গেল যে, হযরত মাসীহ (আ.) যে মহান আল্লাহর ছেলে এবং তিনি নিজেও ইলাহ এ আকিদা খোদ হযরত মাসীহ (আ.) তাদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন। সঙ্গে সেই সেই

মুসলিমগণের জন্যও তা নসিহত হয়ে গেল, যারা হযরত রাসূলুল্লাহ = -এর নিকট আরজ করেছিল, আমরা আপনাকে সালামের পরিবর্তে সিজদা করলে দোষ কি? ইহুদিরা তাদের ধর্মযাজকদেরকে মহান আল্লাহর মর্যাদায় অধিষ্ঠিত করেছিল, নাউযুবিক্লাহ। এ আয়াতে তাদেরকেও সাবধান করে দেওয়া হলো। –িতাফসীরে ওসমানী।

ভৈনি ষানুষকে কিতাব, হিকমত ও নবুয়ত রূপ নিয়ামত প্রদানের মাধ্যমে যেমন ভিনি ষানুষকে নিজের বান্দা বানাতে পারে না, তেমনি হযরত ঈসা (আ.)-কে নবুয়ত, কিতাব ও হিকমত প্রদানের মাধ্যমে ভিনি কাউকে তাঁর বন্দেগির দাওয়াত ও পয়গাম দিতে পারেন না। যাকে উপরিউক্ত সব কয়টি নিয়ামতই দান করা হয়েছে, বাব আছা মার্জিত, বিশুদ্ধ ও পবিত্র এবং যিনি অপরের আত্মাকেও মার্জিত ও পবিত্র করার দায়িত্ব পালন করেন, তাঁর পক্ষে ক্রমনি লিরকের দাওয়াত দেওয়া কি করে সম্ভব হতে পারে?

এখানে عَكُم -এর তাৎপর্য জ্ঞান ও প্রজ্ঞা অথবা শরিয়তের আহকামকে অনুধাবন করার জ্ঞান- অর্জনকে বুঝানো হয়েছে। বলা হয়েছে-

اَلْحُكُمُ اَلْعِلْمُ وَالْفَهُمُ وَقِيْلَ اَيْضًا اَلْكِتَابُ الْآخْكَامُ (قُرْطَبى) وَالنَّظَاهِرَ اَنَّ الْحُكُمَ هُوَ الْقَضَاءُ (بَحْر)

रिकमত বা জ্ঞান বলতে এখানে সকল আসমানি কিতাবকে বুঝানো হয়েছে। এখানে 'কিতাব' শব্দটি ইসমে জিনস হিসেবে
ব্যবহৃত হয়েছে।

اَرُّبَانِيُّ রাব্বানী: [যা মূলত হযরত ঈসা মাসীহ (আ.)-এর দাওয়াত ছিল।] রাব্বানী শব্দ রব -এর সাথে সংযুক্ত ও সম্পর্কিত। রাব্বি শব্দের সামর্থবোধক অর্থাৎ বড় আল্লাহওয়ালা ও আল্লাহর নিকটতম বান্দা।

مَعْنَى الرَّبَّانِيْ الْعَالِمُ بِدِيْنِ الرَّبِّ الَّذَى يَعْمَلُ بِعِلْمِهِ . (قُرْطَيْمَ) قَالَ مُعَمَّدُ بْنُ الْعَنِيْفَة يَوْمَ مَاتَ عَبْدُ اللَّهِ بْنُ عَبَّاسِ الْيَوْمَ مَاتَ رَبَّانِيْ هٰذِهِ الْأُمَّةِ (فُرَّطُبِيْ) وَهُمْ شَدِيْدُ التَّمَسُكِ بِدِيْنِ اللَّهِ وَطَاعَتِهِ . (مَدَارِكُ)

َ عُوْلُهُ بِمَا كُنْتُمُ تَعَلَمُوْنَ الْكِتَٰبَ وَبِمَا كُنْتُمُ تَدَرُسُوْنَ : এজন্য তোদেরকে এ ধরনের বেহুদা ও বাজে শিরক থেকে বেশি করে আত্মরক্ষার উদ্যোগ গ্রহণ করা উচিত।

أَىْ يِسَبَبِ كُونِكُمْ مُعَلِّمِيْنَ الْكِتَابَ وَسَبَبِ كُونِكُمْ دَارِسِبْنَ لَهُ . (بَيْضَاوِي)

ইমাম রাযী (র.) এখানে খুবই গুরুত্বপূর্ণ রহস্য উদ্ঘাটন করে বলেছেন যে, ইলম, তা লীম-তাআলুম অর্থাৎ শিক্ষা-সাধনা, শিক্ষার্থী ও শিক্ষকতার সাথে সংশ্লিষ্ট থাকার মর্ম ও তাৎপর্যই আল্লাহওয়ালা হওয়া। যে শিক্ষার্থী ও শিক্ষক জ্ঞান সাধনার সাথে সম্পৃক্ত থাকার পরও আল্লাহওয়ালা হওয়ার বৈশিষ্ট্য অর্জনে সক্ষম হয় না, সে বৃথাই সময় নষ্ট করে। যে ইলম মানুষকে আল্লাহওয়ালা বানায় না, মহান আল্লাহর হাবীব হয়রত রাসূলুল্লাহ এ ধরনের আমলহীন ইলম থেকে মহান আল্লাহর কাছে নিরাপদ আশ্রয় চেয়েছেন। (كَبِينُ مُنْ تَعْنُ بِاللّهِ مِنْ عِلْمٍ لَا يَنْفُعُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَنْفُعُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْشُعُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْشَعُونُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْشَعُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْسُمُ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْبِ لَا يَخْسُمُ وَمُعْلَى وَمِنْ قَلْبِ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْبُ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْبُ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهِ وَمِنْ قَلْمِ لَا يَعْفَرُهُ عِلْمِ لَا يَعْفَرُهُ بِاللّهُ وَمِنْ قَلْمُ لِلللّهُ وَلَا يَعْفِي وَلَا لَا يَعْفَى وَلَا يَعْفَلُهُ وَاللّهُ عَلَى وَلَا يَعْلَى وَلَا يَعْفَى وَاللّهُ وَلِيْ اللّهُ وَلِيْ قَلْمُ وَلِيْ عَلْمُ وَلِيْكُونُ وَلِيْ اللّهُ وَلَا يَعْلَى وَالْعَلَمُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلْمُ وَالْعُلْمُ وَالْمُ وَلِيْكُونُ وَالْمُ وَلِيْكُونُ وَالْمُعُلِمُ وَلَا لَا يَعْفَى وَالْمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَالْمُ وَا لَا يَعْفَى وَالْمُ وَالْمُ وَلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُ وَلِمُ وَلِمُ وَلِمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَلِمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَالْمُ وَلِمُ وَ

-[তাফসীরে মাজেদী]

যেমন খ্রিস্টানরা হযরত মসীহ (আ.) ও 'রহুল কুদুস' -কে, কতক ইহুদি হযরত উযাইর (আ.) -কে এবং কতক মুশরিক ফেরেশতাদেরকে সাব্যস্ত করেছিল। ফেরেশতা ও নবীই যখন মহান আল্লাহর শরিক হতে পারে না, তখন পাথরের মূর্তি ও কাঠের কুসের তো হিসাবই আসে না।

অনুবাদ :

النَّبيَّنُ وَاذْكُر إِذْ حِيْنَ أَخَذَ اللَّهُ مِيْثَاقَ النَّبيَّنَ اخَذَ اللَّهُ مِيْثَاقَ النَّبيّنَ اللَّهُ مِيْثَاقَ النَّبيّنَ তাঁদের প্রতিশ্রুতি নিয়েছিলেন– 🛍 -এর 🧳 টি ফাতাহ عَنهَدَهُمْ لِيَما بِنُتْبِعِ اللَّامِ لِلْابْتِدَاءِ সহকারে পঠিত। এমতাবস্থায় তা ।ুঁবা সূচনাবাচক وَتَوْكِينُدِ مَعْنَى الْقَسْمِ الَّذِي فِي أَخْذِ ্ব্রি এবং অঙ্গীকার নেওয়ার মর্মে যে কসম ও শপথের অর্থ বিদ্যমান এর تاكث [তাকীদ] রূপে গণ্য হবে। আর তা الْميْثَاقِ وَكَسْرِهَا مُتَعَلِّقَةً بِالْخَذَ وَمَا কাসরাহ সহকারে পঠিত হলে اَخَذَ এর সাথে مُتَعَلَّتُ বা مَوْصُولَةَ عَلىَ الْوَجْهَيْنِ أَيْ لِلَّذِيْ সংশ্লিষ্ট বলে গণ্য হবে। উক্ত উভয় অবস্থায় 💪 টি 👛। वा সংযোজक विरमश वरल विरवहा श्रव أتَيْتُكُمْ إِيَّاهُ وَفِي قِراءَةٍ أتَيْنٰكُمْ مِنْ তিত্য اَتَــنَكُ এটা অপর এক কিরাআতে اَتَــنَكُ كُتُبِ وَحِكْمَةٍ ثُمَّ جَآءُكُمْ رَسُولًا مُصَدَّقُّ পুরুষ, বহুবচন] রূপে পঠিত রয়েছে। কিতাব ও হিকমত যা কিছু দিলাম তার শপথ তোমাদের لِمَا مَعَكُمْ مِنَ الْكِتَابِ وَالْحِكْمَةِ وَهُوَ কাছে কিতাব ও হিকমতের যা আছে তার সমর্থকরূপে. مُحَتَّمَدُ عَلِيَّ لَـُتُوْمِئُنَّ بِهِ وَلَـتَنْصُرُنَّهُ যখন একজন রাসল আসবে অর্থাৎ মুহাম্মদ 🚟 তখন তাঁকে যদি তোমরা পাও তবে নিশ্চয় তোমরা তাঁর উপর جَوَابُ الْقَسْمِ إِنْ أَدْرَكْتُمُوهُ وَامْمُهُمْ تَبْعَ বিশ্বাস স্থাপন করবে يَتُوْمِئُنَّ بِهِ এটা কসমের জওয়াব। এবং তাঁকে সাহায্য করবে। এ অঙ্গীকারের ক্ষেত্রে তাঁদের لَهُمْ فِي ذٰلِكُ قَالَ تَعَالَى لَهُمْ ءَاقُرُرْتُمُ উমতগণ তাঁদের অধীন। আলাহ তা'আলা এদেরকে বললেন, ভোমরা কি তা স্বীকার করলে আমার অঙ্গীকার بِذُلِكَ وَاخَذْتُمْ قَبِلُتُمْ عَلَى ذُلِكُمْ اصرى দেয় প্রতিশ্রুতি কি তোমরা গ্রহণ করলে? কবুল করে عَهْدَى قَالُوا أَقْرَرْنا م قَالَ فَاشْهَدُوا عَلَى নিলে? তারা বলল, আমরা স্বীকার করলাম। তিনি বললেন, তবে তোমরা নিজেদের ও তোমাদের ٱنْفُسِكُمْ وَٱتَّبَاعِكُمْ بِذٰلِكَ وَٱنَّا مَعَكُمْ অনুসারীদের সম্পর্কে তার সাক্ষী থাক এবং আমিও তোমাদের সাথে তোমাদের ও তাদের সম্পর্কে সাক্ষী مِنَ الشِّهِدِيْنَ عَلَيْكُمْ وَعَلَيْهِم . থাকলাম।

٨٢. فَمَنْ تَوَلَّى آعْرَضَ بَعْدٌ ذَلِكَ الْميْثَاقِ ৮২. এর উক্ত অঙ্গীকারের পর যারা মুখ ফিরিয়ে নেয় যারা পরাজ্বখ হয় তারাই সত্যত্যাগী। فَأُولَٰئِكَ هُمُ الْفُسِقُونَ .

ٱلْمُتَولَّوْنَ وَالتَّاء وَلَهُ أَسْلَمَ إِنْقَادَ مِنْ فِي السَّمْوْتِ وَالْأَرْضِ طَوْعًا بِلاَ إِبَاءٍ وَكُرْهًا بِالسَّيْفِ وَمُعَايَنَةِ مَا يُلْجِئُ إِلَيْهِ وَالَيْهِ يُرْجَعُونَ بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ وَالْهَمْزُةُ لِلْأَنْكَارِ.

ে ৬৩. তারা অর্থাৎ পরাজ্যুখ ব্যক্তিরা <u>কি আল্লাহুর দীন ব্যতীত</u> مَا ٨٣٠٠. أَفَغَيْرَ دِيْسَنِ اللَّهِ يَبْغُونَ بالْبِيَاءِ أَيْ অন্য কিছু চায়? অথচ আকাশ ও পৃথিবীতে যা কিছু রয়েছে, সবকিছুই স্বেচ্ছায় অঙ্গীকার না করে ও অনিচ্ছায় অথবা এমন জিনিস দর্শন করে যা তাকে মানতে বাধ্য করে তাঁর মাধ্যমে তাঁর নিকট আত্মসমর্পণ করেছে। তাঁর বাধ্যগত রয়েছে। আর তাঁর দিকেই এরা প্রত্যানীত হবে। ্রা এর হামযাটি । বা অস্বীকারসূচক। শব্দটি ত অর্থাৎ দিতীয় পুরুষ ও ় অর্থাৎ নাম পুরুষ উভয়রূপেই পাঠ করা যায়। ্ৰিট্ৰ' শব্দটি ত দ্বিতীয় পুরুষ ও ৫ অর্থাৎ নাম পুরুষ উভযুরূপেই পাঠ করা যায়।

٨٤ هه. (و مَا يَا مُحَمَّدُ اُمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا ٨٤. قُلْ لَهُمْ يَا مُحَمَّدُ اُمَنَّا بِاللَّهِ وَمَا

ٱنْزِلَ عَلَيْنَا وَمَآ ٱنْزِلَ عَلِي إِبْرُهِيْمَ واسمعيل واشحق ويعقوب والاسباط اَوْلَادِهٖ وَمَــاَ اُوْتِــىَ مُــوْلٰـــى وَعِــيْـــٰســى وَالنَّنبِيُّونَ مِنْ رَّبَّهُمْ لَا نُفَرِّقُ بَيْنَ اَحَدٍ مِّنْهُمْ بِالنَّصْدِيْقِ وَالتَّكَذِيْبِ وَنَحْنُ لَهُ مُسْلِمُونَ مُخْلِصُونَ فِي الْعبَادَةِ .

وَمَنْ يَبْتَعِ غَيْسَرِ الْإِسْلَامِ دِيْنَا فَكُنْ يُّقْبَلَ مِنْهُ وَهُوَ فِي أَلاَخِرَةِ مِنَ الْخُسِريْنَ لِمَصِيْرِه إِلَى النَّارِ الْمُؤَبِّدَة عَلَيْدٍ.

অনুবাদ :

আমাদের প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছে এবং ইবরাহীম, ইসমাঈল, ইসহাক, ইয়াকৃব ও তাঁর বংশধরদের সন্তানসন্ততিদের প্রতি যা অবতীর্ণ হয়েছিল এবং যা মুসা, ঈসা ও অন্যান্য নবীগণকে তাদের প্রতিপালকের নিকট হতে প্রদান করা হয়েছে, তাতে বিশ্বাস করেছি; আমরা কাউকেও সত্য বলে বিশ্বাস ও কাউকে মিথ্যা বলে ধারণা করে অস্বীকার করত তাদের মধ্যে কোনো তারতম্য করি না এবং আমরা তাঁরই নিকট আত্মসমর্পণকারী ইবাদত পালনে একনিষ্ঠ ।

ে ১৫ ৮৫. যারা মুরতাদ হয়ে গেছে [ইসলাম ত্যাগ করে] وَنَزَلَ فِينَمَنُ إِرْتَدَّ وَلَحِقَ بِالْكُفَّ কাফেরদের সাথে মিলে গিয়েছিল তাদের সম্পর্কে আল্লাহ নাজিল করেন, কেউ ইসলাম ব্যতীত অন্য কোনো দীন চাইলে তা কখনো কবুল করা হবে না এবং চিরস্থায়ী জাহান্লামে তার যাত্রা হওয়ায় সে পরলোকে ক্ষতিগ্রন্তদের অন্তর্ভুক্ত হবে।

তাহকীক ও তারকীব

শব্দ উল্লেখ করা দ্বারা ইশারা করেছেন যে, । শব্দটি হলো যরিফয়া। وَيُن : فَوْلُهُ وَاذْ حِيْن মূতাআল্লিক। এ আয়াতের কয়েকটি তারকীব করা হয়েছে। এ আয়াতটি জটিল তারকীবসমূহের অন্তর্গত।

জালালাইন গ্রন্থকারের পছন্দনীয় তারকীব : এখানে ুঁর্ট ট ইসতেনাফিয়া, ুঁর্ট উহ্য ৣঁর্ট্র-এর সাথে মুতাআল্লিক। 🕮 -এর ل 🕽 টি এখানে কসম অর্থে, ابْتَدَاءُ প্রতিশ্রুতি গ্রহণ দারা বুঝা যায় তার গুরুত্বারোপের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। কেউ কেউ লাম لتنمنن । अल्हा أُتَيْنَاكُمُ अल्हा, आत अक कतार्ण مُتَعَلِّقُ अल्हा امُتَعَلِّقُ अल्हा, आत अक कतार्ण أَتَيْنَاكُمُ জবাবে কসম, বুঁট্। বিলুপ্ত রয়েছে। এটা মাওসূলের দিকে ফিরেছে, 💪 হলো মাওসূলা, এটা শর্তের অর্থবোধক হতে পারে। আর : কসমের জবাবের স্থলাভিষিক্ত ও শর্তের জবাব।

এ عَوْلُهُ أَاقُرُرُتُمْ : এখানে জিজ্ঞাসাটি নির্দেশ অর্থে। কিংবা تَقُرُنُرِيْ उराठ शाता : تَوْلُهُ أَاقُرَرُتُمُ অস্বীকারজ্ঞাপক তথা না-বোধক। কাজেই এ প্রশু দূর হয়ে গেল বে, আল্লাহর প্রশু করার অর্থ কি?

প্রশ্ন: আল্লাহর বাণী نَفَرَّ র্য -এর উদ্দেশ্য হলো আম্রা নবীদের মধ্যে প্রভেদ করি না। সবাইকে সমপর্যায়ের মনে করি। تلْكَ الرُّسُلُ فَضَّلْنَا بَعْضَهُمْ अथठ आरल जुन्नु अर्थान जामाराज्य आिकमा मराज, नवीगरावत किजन अ भर्यामा विजिन्न अ बाता छ त्या के व्याप्त करें نَفَرَّقُ वाता व कथा के स्वी व्यापा का के क्षे के
উর্ত্তর : প্রভেদ না করার অর্থ হলো তাদেরকে সত্যায়ন করা ও মিথ্যা সাব্যস্ত না করার ব্যাপারে তাদের পারস্পরিক মর্যাদার দিক দিয়ে নয় অর্থাৎ আমরা ইহুদিদের মতে কোনো কোনো নবীকে সত্য জানি এবং কোনো কোনো নবীকে মিথ্যা সাব্যস্ত করি, এমন নয়।

প্রারা করা হলো কেন? مُخْلِصُونَ অর ব্যাখ্যা مُخْلِصُونَ

উত্তর : এর কারণ হলো, اَسُنَا দ্বারাই ঈমানের বিষয়টি আগেই বুঝা গেছে, কাজেই এর দ্বারা ইখলাস উদ্দেশ্য।

ै وَشَهَادَتُهُمْ : এ শব্দটি দারা ইঙ্গিত করেছেন যে, এর আতফ হলো إِنَّ উহঁয় সহকারে الْمِيَانَهُمْ -এর উপর। মা'তৃফ ফে'লটি ইসমের তাবীলে।

حَالِيَة नग्नः; ततः عَاطِفَة विल्ख कतात प्राता रेक्षिण करतरहन त्य, وَاوْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

অঙ্গীকার যেখানে গ্রহণ করা হয়েছিল : مِنْتَاقُ [অঙ্গীকার] শব্দটি পবিত্র কুরআনে একাধিক জায়গায় উল্লিখিত হয়েছে। এটা [অঙ্গীকার গ্রহণ] হয়তো রহানী জগতে কিংবা দুনিয়ায় ওহীর মাধ্যমে হয়েছে। তবে উভয়টির সম্ভবনাই রয়েছে। আল্লাহ তা আলা স্বীয় বান্দাদের থেকে তিন ধরনের অঙ্গীকার নিয়েছেন–

- ك. সূরা আ'রাফে اَلَسَتُ بَرَيْكُ -এর অধীনে উল্লিখিত হয়েছে। এ অঙ্গীকারের উদ্দেশ্য হলো সমস্ত মানুষ যেন আল্লাহর অস্তিত্বে এবং তাঁর রবুবিয়্যাতের উপর বিশ্বাস রাখে।
- ७. وَوَكْمَةِ वाয়ाण वाता गृशिण राয়ष ١ اللُّهُ مِيْثَاقَ النَّبِيِّنَ كَمَا الْتَيْنَاكُمْ مِنْ كِتَابٍ وَحِكْمَةٍ

এ অঙ্গীকার কি বিষয়ে গৃহীত হয়েছে এ ব্যাপারে বিভিন্নরূপ মন্তব্য রয়েছে। হযরত আলী ও ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, এর দ্বারা নবী করীম ত্রিউ উদ্দেশ্য। অর্থাৎ আল্লাহ তা আলা সমস্ত নবীদের থেকে মুহাম্মদ ত্রিত ত্রার ব্যাপারে এ অঙ্গীকার নিয়েছিলেন। তাঁরা যদি তাঁর নবুয়তকাল পায় তাহলে তাঁরা যেন তাঁর প্রতি ঈমান নিয়ে আসেন এবং তাঁর সমর্থন ও সহায়তা করেন। অন্যথায় নিজ নিজ উম্মতকে এ ব্যাপারে দিকনির্দেশনা প্রদান করে যাবেন।

হ্যরত তাউস হ্যরত হাসান বসরী ও হ্যরত কাতাদা (র.) বলেন, নবীদের থেকে এ অঙ্গীকার নেওয়া হয়েছিল যে, তাঁরা যেন পরম্পর একে অন্যের সহায়তা ও সহযোগিতা করেন। –[তাফসীরে ইবনে কাছীর, মা'আরিফুল কুরআন]

যদি পূর্বের নবীগণের আমলে আমাদের নবী করীম === -এর আবির্ভাব ঘটত, তাহলে তাদের সবার নবী হতেন তিনিই, সকল নবী তাঁর উত্মত গণ্য হতেন। এর দ্বারা বুঝা গেল যে, তিনি শুধু উত্মতের নবী নন, বরং সকল নবীগণেরও নবী। যেমন এক হাদীসে উল্লেখ হয়েছে, যদি হয়রত মূসা (আ.) জীবিত থাকতেন, তাহলে আমার আনুগত্য ছাড়া তাঁর গত্যন্তর থাকত না। অন্য হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, যখন হয়রত ঈসা (আ.) -এর আবির্ভাব ঘটবে, তখন তিনিও পবিত্র কুরআন ও তোমাদের নবীর বিধান অনুযায়ী আমল করবে। -মা আরিফ, ইবনে কাছীর]

এসব হাদীসের আলোকে প্রতীয়মান হলো যে, মহানবী والمعتبر المرابع المعتبر
অনুবাদ :

۸٦ ه. گَيْفَ أَيْ لَا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفُرُوا ٨٨. كَيْفَ أَيْ لَا يَهْدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُوا بَعْدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَيْ وَشَهَادَتُهُمْ أنَّ الرَّسُولَ حَقُّ وَقَدْ جَآ ءَهُمُ الْبَيَّنْتُ

الْحُجَجُ الظَّاهِرَاتُ عَلَىٰ صِدْقِ النَّبِيِّ ﷺ وَاللَّهُ لَا يَهْدِي الْقَوْمَ الظَّلِمِيْنَ الْكَافِرِيْنَ ـ

🗚 کار اُولَیْک جَزا وُهُمْ اَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِم اللهِ 🗚 کار اُولَیْک جَزا وُهُمْ اَنَّ عَلَیْهِمْ لَعْنَةُ اللّٰهِ وَالْمَلْئِكَةِ وَالنَّاسِ اجْمَعِيْنَ .

১٨ ৮৮. তারা এতে অভিসম্পাত বা লানত শব্দ দ্বারা এতে অভিসম্পাত বা লানত শব্দ দ্বারা الْمَدْلُوْلَ بِهَا عَلَيْهَا لَا يُخَفَّفُ عَنْهُمُ الْعَذَابُ وَلَا هُمْ يُنْظُرُوْنَ يُمْهَلُوْنَ .

٨٩. إِلَّا الَّذِينَ تَابُواْ مِنْ بُعْدِ ذٰلِكَ وَاصْلَحُوا عَمَلَهُمْ فَإِنَّ اللَّهَ غَفُورٌ لَهُمْ رَحِيْمٌ بِهِمْ

পর এবং রাসূল 🚟 -এর সত্যতার স্পষ্ট নিদর্শন প্রকাশ্য প্রমাণাদি এসে যাওয়ার পর যে সম্প্রদায় সত্য প্রত্যাখ্যান করে তাকে আল্লাহ কিরূপে সত্য পথে হেদায়েত করবেন? অর্থাৎ তিনি তা করবেন না। হিট্র ই প্রশ্নবোধক শব্দটি এ স্থানে না-সূচক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

এটা অতীত কালবোধক ক্রিয়া হলেও এ স্থানে वा किय़ात উৎস অर्थ مَصْدر अर्थार سُهَّادَة वा किय़ात अर्थ مُعْدَر अर्थार مُعْدَر अर्थार مُعْدَر का আল্লাহ সীমালজ্ঞনকারী সম্প্রদায়কে অর্থাৎ কাফেরগণকে হেদায়েত করেন না। [অর্থাৎ আল্লাহ নিজ থেকে হেদায়েত দিয়ে দেন না। যদি বান্দা স্বেচ্ছায় তা গ্রহণ না করে।

ফেরেশতা এবং মানুষ সকলের পক্ষ হতে লানত বা অভিসম্পাত।

ইঙ্গিতবহ জাহান্লামে স্থায়ী হবে। তাদের শান্তি লঘু করা হবে না। এবং তাদেরকে বিরামও সময়ও দেওয়া হবে না।

৮৯. তবে এরপর যারা তওবা করে ও নিজেদের আমল সংশোধন করে তারা ব্যতিক্রম। নিশ্চয় আল্লাহ এদের প্রতি ক্ষমাশীল, তাদের প্রতি পরম দয়ালু।

প্রাসঙ্গিক আলাচনা

थ आग्नात्जत পूर्त (य সकल विषय़त्क वातवात : قَوْلُهُ كَيْفَ لَايَهَدِي اللَّهُ قَوْمًا كَفَرُواْ بِعَدَ إِيْمَانِهِمْ وَشَهِدُوا أَنَّ الرَّسُولَ حَقٌّ বর্ণনা করা হয়েছিল এখানে একই কথার পূর্ণরাবৃত্তি ঘটেছে। তা এই যে, নবী করীম 🚃 -এর যুগে আরবের ইহুদি আলেমগণ জানত এবং মুখে সাক্ষ্য দিয়েছিল যে, তিনি সত্য নবী। তিনি যে দীক্ষা এনেছেন তা পূর্বের নবীদের আনীত **দীক্ষার** অনুকূলে। এরপর তারা যা কিছু করেছে তা নিছক গোঁড়ামি এবং শত্রুতামূলক। এটা ছিল তাদের প্রাচীন অভ্যাসের **ৰুবা। শ**ত শত বৎসর যাবৎ তারা সে দোষে দোষী সাব্যস্ত হচ্ছিল।

কিন্তু যারা মুরতাদ হওয়ার পরে অনুতপ্ত হয়েছে এবং তওবা করে নিজ নিজ আমল ও : فَوْلُهُ إِلاَّ الَّذِيْنَ تَابُواْ مِنْ بَعْدِ ذُلِكَ আকিদা সংশোধন করেছে, আল্লাহ তাদের পাপসমূহ ক্ষমাকারী, দুনিয়ায় সৎ আমলের প্রতি এবং পরকালে বেহেশতের প্রতি তাদের পথ নির্দেশকারী।

সুস্কুভাদের তওবা গ্রহণযোগ্য : যে গুনাহই হোক না কেন তওবা দ্বারা তা ক্ষমা হয়ে যায়। তবে তওবার ক্ষেত্রে শর্ত হলো **পাপ যে ধরনের** হবে, তওবা সে ধরনের হতে হবে। জুলুম-অত্যচারের তওবা হলো মজলুমের নিকট ক্ষমা চাইতে হবে বা বে কোনো উপায়ে ক্ষমা করাতে হবে। সুদখোরির তওবা হলো পূর্বে গৃহীত সুদের মাল ফেরত দিতে হবে। যদি এরূপ না **ৰুৱে কেবল অনুতণ্ড** হয়ে খাঁটি দিলে তওবা করে তাতে আল্লাহর হক সংক্রান্ত বিষয়াদি ক্ষমা হবে: কিন্তু বান্দার হক সংক্রান্ত সকল পাপ বহাল থাকবে। - মা'আলিম

অনুবাদ :

ازدادوا كُفِّرا بِمُحَمَّد لَنْ تُنْقَبِلُ تَوْبَتُهُمْ إِذَا غَرِغَرُوا أَوْ مَاتُوا كَفَّارًا

মৃসার উপর বিশ্বাস স্থাপন করার পর যারা ঈসাকে অস্বীকার করল, অতঃপর মুহাম্মদ অস্বীকার করে যাদের কুফরি আরো বৃদ্ধি পেল। মুমুর্ষ অবস্থায় পৌছে গেলে বা কাফের অবস্থায় মারা গেলে তাদের তওবা কখনো কবুল করা হবে না। وُاولَنْكَ هُمُ الصَّالُّونَ . এরাই পথভ্রষ্ট।

. انُّ الَّذِيْنَ كَـفَرُوا وَمَاتُوا وهَـم كَـفَّارَ فَلَنْ يَقْبَلَ مِنْ أَحَدِهِمْ مِلْءَ الْارضِ مِقْدَارَ مَا يُمْلُؤُهُا ذَهَبًا وَلَو افْتَدٰى به أُدْخِيلَ الْفَاءَ فَيْ خَبِيرِ إِنَّ لَشَبْهِ الَّذِيْنَ بالتَّسْرطِ وَإِيْذَانًا بِتَسَبُّبِ عَدِمِ الْقَبُولِ عَن الْمَوْتِ عَلَى الْكُفْرِ ٱوَلَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابُ اليُّثُمُ مُؤْلِمُ وَمَا لَهُمْ مِنْ نُصِريْنَ مانِعین منه .

৭ \ ৯১. যারা সত্য প্রত্যাখ্যান করে এবং সত্য প্রত্যাখ্যান-কারীরূপে যাদের মৃত্যু ঘটে, তাদের পক্ষে পৃথিবী পূর্ণ অর্থাৎ তাও ভরে যায় ততটুকু পরিমাণ স্বর্ণ বিনিময় স্বরূপ প্রদান করলেও কখনো তা কবুল করা হবে না। এরাই তারা, যাদের জন্য রয়েছে মর্মন্ত্রদ যন্ত্রণাকর শাস্তি: আর তাদের কোনো সাহায্যকারী নেই। তা অর্থাৎ এ পরিণাম থেকে তাদের কেউ রক্ষাকারী নেই। যেহেতু اَلَٰذِيْ -তে শর্তের মর্মের সাথে সামঞ্জস্য विमात्रान त्मरक् ुं। - अत خَبر वा विरधर فَلْنْ يُقْبَلُ مَا اللهُ विमात्रान त्मरक् -এ ব্যবহার করা হয়েছে। সঙ্গে সঙ্গে এর মাধ্যমে এদিকেও ইঙ্গিত করা উদ্দেশ্য যে, কাফের রূপে মৃত্যুবরণ করাই হলো তাদের তওবা কবুল না হওয়ার কারণ।

৯০. আল্লাহ তা'আলা ইহুদিদের সম্পর্কে নাজিল করেন.

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতের উদ্দেশ্য হলো, মুরতাদ হওয়ার পরে যে ব্যক্তি : قَوْلُهُ إِنَّ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ بَعْدَ ايْمَانِهُمْ ثُمُّ أَزْدَادُواْ كُفْرًا (الاية) তার উপর অটল থাকে; তওবা করে না, এমতাবস্থায় তার মৃত্যুর নিদর্শন স্পষ্ট হয়ে যায়। তখন তার তওবা কবুল হবে না। হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে. কিয়ামতের দিবসে আল্লাহ তা'আলা জনৈক দোজখিকে বলবেন, যদি তোমার নিকট সারা পৃথিবী পরিমাণ সম্পদ থাকে, তাহলে কি দোজখের শাস্তির বিনিময়ে তা দান করা পছন্দ করবে? লোকটি বলবে, হাঁ। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করবেন– দুনিয়ায় আমি তোমার নিকট এর চাইতে অনেক সহজ বস্তু কামনা করেছিলাম। তা এই যে, আমার সাথে কাউকে শরিক করবে না। কিন্তু তুমি শিরক থেকে বিরত থাকনি। -[মুসনাদে আহমদ, বুখারী ও মুসলিম] এ হাদীস দ্বারা বুঝা গেল যে, কাফেরদের জন্য চিরস্থায়ী আজাব রয়েছে। দুনিয়ায় তারা যদি কোনো ভালো কাজ করে থাকে, তাহলে কুফরির কারণে তা বিনষ্ট হয়ে যাবে। এ ব্যাপারে হাদীস শরীফে উল্লিখিত হয়েছে যে, আন্দুল্লাহ ইবনে জাদআন -এর ব্যাপারে জিজ্ঞাসা করা হলো যে, লোকটি অতিথিপরায়ণ ও গরিব-দুঃখীর সহায়তাকারী এবং ক্রীতদাস মুক্তকারী। এ সকল আমল কি তার উপকারে আসবে? নবী করীম 🚃 জবাব দিলেন, না। কারণ সে একদিনও আল্লাহর নিকট তার পাপসমূহের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করেনি। -[মুসলিম]

চতুর্থ পারা : اَلْجُزْءُ الرَّابِعُ



ত্মরা কল্যাণ তথা কল্যাণের ছওয়াব আর তা. كُنْ تَـنَالُوا ٱلبَيْرَ أَيْ ثَوَابَـهُ وَهُوَ الْجَنَّةُ حَتّٰى تُنْفَقُوا تَصَدَّقُوا مِمَّا تُحَبُّونَ مِنْ آمْوَالِكُمْ وَمَا تُنْفِقُوا مِنْ شَيْئ فَانَّ اللَّهَ به عَلِيْمُ فَيُجَازِيْ عَلَيْهِ.

عَلَىٰ مِلَّةَ إِبْرَاهِيْمَ وَكَانَ لَا يَأْكُلُ لُحُوْمَ الْإِبِلِ وَالْبَانَهَا كُلُّ النَّطَعَامِ كَانَ حِلْاً حَلَالًا لَبَنتَى إِسْرَآنَبْلَ إِلَّا مَا خَتَّرَمَ إِسْرَا عِيْلُ يَعْقُوبُ عَلَى نَفْسِهِ وَهُوَ الْإِبِلُ لَمَّا حَصَلَ لَهُ عِرْقُ النَّسَا بِالْفَتْعِ وَالْقَصْرِ فَنَذَر إِنْ شَفْى لا يَأْكُلُهَا فَحَرَّمَ عَلَيْهِ مِنْ قَبْلُ أَنْ تُنَزِّلَ التَّوْرُكُ وَذٰلِكَ بَعْدَ ابْرَاهِيْمَ وَلَمْ تُكُنْ عَلَىٰ عَهُدِه حَرَامًا كَمَا زَعَمُوا قُلْ لَهُمْ فَأَتُوا بِالتَّوْرِيةِ فَاتْكُوهَا لِيَتَبَيَّنَ صِدْقُ تَوْلِكُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَادِقَيْنَ فيْدِ فَبُهِتُوا وَلَمْ يَأْتُوا بِهَا .

এ ১৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন অতএব, এরপরও قَالَ تَعَالَى فَرَمَن افْتَرَى عَلَى اللَّهِ الْكَذِبَ مِنْ بَعْدِ ذٰلِكَ أَى ظُهُوْرِ الْحُجَةِ بَانَّ التَّحْرِيْمَ إِنَّمَا كَانَ مِنْ جِهَةِ يَعْقُوبَ لاَ عَلَىٰ عَهْدِ إِبْرَاهْيمَ فَأُولَٰئِكَ هُمُ الظَّلِيمُونَ المُتَجَاوزُونَ الْحَقّ إلى الباطِل .

অনুবাদ:

হচ্ছে বেহেশত লাভ করতে পারবে না। যতক্ষণ না তোমরা নিজেদের প্রিয়তম বস্তু তথা তোমাদের অর্থ-সম্পদ হতে ব্যয় দান না কর। আর তোমরা যা কিছু ব্যয় কর নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তা জানেন। সুতরাং তিনি এর উপর প্রতিদান দেবেন।

আপনি তো মনে ﴿ وَنَرَلَ لَمَّا قَالَ الَّهِ لَهُ وَدُ إِنَّكَ تَرْعُمُ أَنَّكَ ﴿ ٩٣ مِ وَنَرَلَ لَمَّا قَالَ الْهِهُودُ إِنَّكَ تَرْعُمُ أَنَّكَ করেন যে, আপনি মিল্লাতে ইবরাহীমের উপর আছেন। অথচ ইবরাহীম (আ.) উটের গোশতও খেতেন না এবং দুধও ব্যবহার করতেন না। তখন তাদের জবাবে নিম্নোক্ত আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। তাওরাত নাজিল হওয়ার পূর্বে ইসরাঈল তথা হযরত ইয়াকৃব (আ.) যেগুলো নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন। আর তা ছিল উট যখন তার ইরকুননাসা ব্যাধি বা সাইটিকা রোগ হয়ে যায় (عرق) (শব্দটি নূনের জবর ও আলিফে মাকসূরার সাথে। তখন তিনি মানত করলেন যে, তিনি যদি সুস্থ হয়ে যান তাহলে উটের গোশত ও দুধ ব্যবহার করবেন না। সেগুলো ব্যতীত সকল আহার্য বস্তুই বনী ইসরাঈলের জন্য হালাল ছিল। আর ইয়াকুবের নিজের উপর উট হারাম করে নেওয়ার বিষয়টা তো ইবরাহীমের পরের ঘটনা। তাঁর [ইবরাহীমের] যুগে উটের গোশত ও দুগ্ধ হারাম ছিল না। যেরূপ ইহুদিদের ধারণা। আপনি তাদেরকে [ইহুদিদেরকে] বলে দিন তোমরা তাওরাত নিয়ে এসো এবং তা পাঠ কর যাতে তোমাদের কথার সত্যতা প্রমাণিত হয়ে যায়। যদি তোমরা এ কথায় সত্যবাদী হও। ফলে তারা নির্বাক হয়ে পড়ে এবং তাওরাত এনে দেখাতে পারেনি।

> অর্থাৎ হারাম করার বিষয়টি ইয়াকৃবের তরফ থেকে হয়েছে ইবরাহীমের পক্ষ থেকে নয়- এই প্রমাণ উপস্থাপিত হওয়ার পরও যারা আল্লাহর প্রতি মিথ্যা আরোপ করে তারাই জালেম। যারা হক ছেড়ে বাতিলের প্রতি ধাবমান।

অনুবাদ:

्षे فَيْ اللَّهُ فِيْ الْمَذَا كَجَمِيْعِ مَا ٩٥ هُوْ. [द ताज्व 🚟 !] आश्रित तत िन त्य, जालार

اَخْبَرَ بِهِ فَاتَّبَعُوا مِلَّةَ اِبْرَاهِيْمَ الَّتِيْ اَنَا عَلَيْهَا حَنِيْفًا مَائِلًا عَنْ كُلِّ دِيْنِ اللَّي دِيْنِ الْإِسْلَامِ وَمَا كَانَ مِنَ الْمُشْرِكِيْنَ. তা'আলা সত্য বলেছেন, এসব বিষয়েই যার সংবাদ দেওয়া হয়েছে। অতএব তোমরা সবাই ইবরাহীমের ধর্মের অনুসরণ কর। যার উপর আমি রয়েছি। <u>যিনি</u> ছিলেন সকল বাতিল ধর্ম থেকে সরে গিয়ে একনিষ্ঠভাবে। [সত্যধর্ম] দীনে ইসলামের অনুসারী। তিনি মুশরিকদের অন্তর্ভুক্ত ছিলেন না।

তাহকীক ও তারকীব

काष्ट्रिय त्रकुरू (शीहा, পाওয়া, नाভ कता ؛ ٱلْبِيُّرُ गम्प्त আভিধানিক অর্থ হলো পুরস্কার, বেহেশ্ত, কল্যাণ, অধিক পরিমাণ উপহার, সত্যবাদিতা ও অনুগত। [কামূস] কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, 💢 শব্দটি যদি বান্দার সাথে সম্পৃক্ত े وَالْعُقُرْقُ وَ अ्वन তার অর্থ হয় আনুগত্য, সত্যবাদিতা ও উপকারের ব্যাপকতা, তখন তার বিপরীতে اَلْغُهُرُو [নাফরমানি] ও الْعُقُرْقُ [নাফরমানি, বিরুদ্ধচারণ] আসে। তবে 宾 এর সম্পর্ক যদি আল্লাহর সা**থে করা হয় তখন** তার উদ্দেশ্য হয় সভুষ্টি, রহমত ও জান্নাত। তখন তার বিপরীত শব্দ আসে غَضَبٌ [গোস্সা, ক্রোধ] ও عَذَابٌ । আলোচ্য আয়াতে بِرٌ শব্দের মর্ম সম্পর্কে হযরত ইবনে মাসউদ, ইবনে আব্বাস (রা.) এবং মুজাহিদ (র.) বলেন, এর মর্ম হলো জান্নাত। মুকাতিল ইবনে হিব্বানের মতে, তাক্ওয়া। কতিপয় ওলামাদের মতে আনুগত্য এবং কারো মতে কল্যাণ। – তাফসীরে মাযহারী উর্দৃ খ. ২, পৃ. ২৯১] আল্লামা সূযুতী (র.) হিবরুল উম্মাহ তথা উম্মতের সর্বশ্রেষ্ঠ তাফসীরবিদ ইবনে **আব্বাসের** তাফসীরটিকেই গ্রহণ করেছেন। वा नाशा वुबारा नग्न بَيَانِيّة वा नाशा वुबारा नग्न بعَضِيَّه अपाय अपि مِمّا تُعِبُونَ वाकाि مِمّا تُعِبُونَ े त्राय़ाह بَعْضَ مَا تُعِيِّبُونَ अवलाह्न। এক কেরাতে مِمَّا تُحِبُّونَ अवलाह्न। এক কেরাতে و بَيَانيَةً عبد الله ইবরানী বা হিক্র ভাষার শব্দ। এর আরবি অনুবাদ হলো عبد الله [আব্দুরাহ] এটা হযরত ইয়াকৃব (আ.) -এর নাম। আর তাঁর লকব ছিল ইয়াকূব। يَعْتُوْبِ [ইয়াকূব] অর্থ পরে বা পিছনে আগত ব্যক্তি। ইয়াকূবের অন্যান্য ভ্রাতাগণের জন্মের পর যেহেতু ছোট ভাই হিসেবে তাঁর জন্ম পরে হয়েছিল। এজন্যে তাঁকে ইয়াকূব বলা হতো। عُرُقُ النِّبَ পায়ের বিশেষ এক রোগ ব্যাপিক বলে। 📖 শব্দটি 🛥 শব্দটির ওজনে হবে। – তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৪৯, কামালাইন পারা ৪. পৃ. ৩ : দীনের জন্য ঐ তরীকাকে মিল্লাত বলে যাকে আল্লাহ পাক নবীদের জবানে স্বীয় বান্দাদের জন্য শব্রিয়ত সিদ্ধ করেছেন। যাতে করে তারা নৈকট্য ও সন্তুষ্টির স্তরসমূহ অর্জন এবং উভয় জগতের দুরস্তী ও কল্যা**ণ লাভ করতে পা**রে। মিল্লাত ও দীনের মধ্যে পার্থক্য হলো এই যে, মিল্লাতের সম্পর্ক হয় নবীর দিকে। যথা ইবরাহীমের মিল্লাত, মূসার মিল্লাত, মূহাম্মদ 🚃 -এর মিল্লাত ইত্যাদি। পক্ষান্তরে দীনের সম্পর্ক হয় আল্লাহর দিকে। যেমন এটা আল্লাহর দীন। এটা আল্লাহর মিল্লাত বলা জায়েজ হবে না। তেমনিভাবে মিল্লাতের প্রয়োগ শরয়ী আহকামের সমষ্টির উপর হয়ে থাকে। এক একটি হকুমের উপর মিল্লাত শব্দের ব্যবহার হয় না। সুতরাং শুধু নামাজ বা শুধু জাকাতকে মিল্লাত বলা যাবে না। [মাআরিফূ**ল কুরআন, ই**দরীস কান্দলবী (র.) খ. ২ পৃ. ৬. عَنْيَفَ - বহুবচনে خُنَفَا ন সরল, ইসলামি বিধি বিধানের অনুসারী, মিল্লাতে ইবরাহীমির অনুসারী ও একত্ববাদী। ক্তিপয় শব্দের তারকীব: 🚣 এর মধ্যে 💪 শব্দটি মাওসূলা বা মাওসূফা। আব্দুল হক্কানী বলেন, 🗓 টি এখানে মাসদারিয়া হতে পারে না। তবে আলুসী (র.) বলেছেন, আবৃ আলীর মতে, মাফউলের অর্থে ব্যবহৃত মাসদারিয়া ও 🖵 টি হতে পারবে। شَيْ वा مَا अ्प्रीतिक وَإِنَّ اللَّهُ بِهِ عَلِيْمٌ वा वा वावका وَإِنَّ اللَّهُ بِهِ عَلِيْمٌ

مِنْ قَبَل । হয়েছে اسْتَشْنَا ، হতে وَلَّ بَعْد وَلِي عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ عَلَى اللهُ عَلَى اللهِ عَلَى اللهِ عَلَى اللهُ ُ عَلَى اللهُ عَلَى

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াভের বোগসূত্র: ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, পূর্ববর্তী আয়াতে আল্লাহ পাক একথা বর্ণনা দিয়েছিলেন যে, কাল্লেহদের নাজাতের জন্য আথিরাতে গিয়ে তারা যদি সারা পৃথিবীর সম পরিমাণ অর্থ সম্পদও ব্যয় করে দেয়, তবুও তাদের ক্ল্যু উপকারী হবে না। لَنْ تَنَالُوا الْلِيرُ আয়াতটিতে আল্লাহ পাক মুমিনদেরকে শিক্ষা দিয়েছেন যে, কিভাবে ব্যয় করলে আধিরাতে তাদের জন্য উপকারী হবে। –[তাফসীরে কাবীর– খ. ৮ পু. ১৪৭]

আলোচ্য আয়াত ও সাহাবাদের আমলের আবেগ:

আয়াতটি অবতরণের পর সাহাবাদের অনেকেই নিজ নিজ প্রিয় বস্তু খোঁজে বের করে আল্লাহর রাসূলের দরবারে এসে আল্লাহর রাস্তার খরচ করার জন্য দরখাস্ত করতে লাগলেন। হযরত আনাস (রা.) বলেন— মদিনার আনসারী সাহাবীদের মধ্যে সর্বাধিক খেজুর বাগানের মালিক ছিলেন হযরত আবৃ তালহা আনসারী (রা.)। তাঁর সবচেয়ে প্রিয় বস্তু ছিল মসজিদে নববীর নিকটবর্তী বায়রুহা নামক একটি বাগান। নবী করীম এই বাগানটিতে মাঝে মধ্যে তশরিফ নিয়ে এর মিষ্টি মধুর পানি পান করতেন। অতঃপর যখন কর্তি বাগান। নবী করীম ক্রে এই বাগানটিতে মাঝে মধ্যে তশরিফ নিয়ে এর মিষ্টি মধুর পানি পান করতেন। অতঃপর যখন কর্তি বাগান। নবী করীম করে প্রিয় বস্তু দান না করা পর্যন্ত কল্যাণ লাভ করতে পারবে না। আমার নিকট সবচেয়ে প্রিয় বস্তু হলো আমার বায়রুহা বাগান। তাই এটা আল্লাহর সভুষ্টির জন্য দান করে দিলাম। আমি এর কল্যাণ আল্লাহর কাছে সঞ্চিত রাখতে চাই। সূতরাং আপনার ইচ্ছামতে একে ব্যয় করুন। রাসূল্লাহা কলেনে, তা লাভজনক সম্পদ, তা লাভজনক সম্পদ। আমি তোমার কথা ওনেছি। আমি মনে করি তোমার আত্মীয় স্বজনদের মধ্যে বাগানটি দান করে দিলে ভালো হবে। হযরত আবৃ তালহা বললেন, তা আমি করে নিবো ইয়া রাসূলাল্লাহ! অতঃপর হযরত আবৃ তালহা বাগানটি তাঁর আত্মীয় ও চাচার সন্তানদের মধ্যে বন্টন করে দেন। অন্য রেওয়ায়েতে এসেছে, হাসুসান ইবনে সাবেত ও উবাই ইবনে কাবের মধ্যে বন্টন করে দিয়েছেন। হাদীসটি বর্ণনা করেছেন ইমাম মালেক, আহমদ, আব্দুল্লাই ইবনে হুমাইন, বুখারী, মুসলিম, তিরমিয়ী ও নাসায়ীসহ প্রমুখ মুহাদ্দিসগণ। এ রেওয়ায়েত ছারা বুঝা গেল, দান খয়রাত কেবল তাই নয় যা সাধারণ গরিবদেরকে দেওয়া হয়, বরং নিজের পরিবারবর্গ, আত্মীয় স্বজনদের উপর ব্যয় করেণেও তা ছওয়াবের কারণ হয়।

- * হযরত যায়েদ ইবনে হারেসা (রা.) নিজের একটি ঘোড়া নিয়ে হুজুর এর দরবারে উপস্থিত হয়ে বললেন, হে আল্লাহর রাসূল আলা আমার সম্পদের মধ্যে এ ঘোড়াটিই আমার নিকট সর্বাধিক প্রিয়। তাই আমি একে আল্লাহর রাস্তায় দান করে দিতে চাই। হুজুর একে গ্রহণ করে নিলেন। তবে এটাকে গ্রহণ করে তিনি তাঁরই পুত্র উসামাকে দিয়ে দিলেন। হযরত যায়েদ এটা দেখে মনে মনে কিছুটা চিন্তিত হলেন, যে আমার সদকা আমারই ঘরে চলে আসল। ফলে হুজুর তাঁকে সান্তুনা দেওয়ার জন্য বললেন, আল্লাহ পাক তোমার সদকা অবশ্যই কবুল করেছেন।
- * হযরত ইবনে ওমর (রা.) বলেন, এ আয়াতটি তেলাওয়াতকালে আমার মনে একথা আসলো যে, আমার সম্পদের মধ্যে আমার নিকট সর্বাধিক প্রিয়বস্তু হলো আমার মারজানা নামক রুমী দাসীটি। তাই আমি আল্লাহর ওয়ান্তে একে আজাদ করে দিলাম। তিনি বলেন, আল্লাহ পাকের রাহে দানকৃত বস্তু ফেরত নেওয়া নিষিদ্ধ না হলে আমি বাঁদীটিকে ফেরত এনে বিয়ে করে নিতাম।

হযরত ওমর (রা.)-ও এই আয়াতের উপর আমল করতে গিয়ে তার একাধিক বাঁদিকে আজাদ করে দিয়েছিলেন।

–[দূররে মানছ্র খ. ১, পৃ. ৫০]

হযরত ওমর ইবনে আব্দুল আজীজ (র.) টাকার বিনিময়ে চিনি খরিদ করে তা আল্লাহর রাস্তায় দান করতেন। কেউ তাঁকে জিজ্ঞাসা করলেন, হুজুর সরাসরি টাকা দান করে দেন না কেন? তার উত্তরে তিনি বললেন, চিনি আমার নিকট সর্বাধিক প্রিয় ক্সু। তাই আমার ইচ্ছে হলো সর্বাধিক প্রিয় বস্তু আল্লাহর রাস্তায় দান করবো। –[হাশিয়ায়ে জালালাইন] * হ্যরত ইবনে ওমর (রা.) সম্পর্কেও তাঁর শিষ্য নাফে (রা.) বর্ণনা করেন যে, ইবনে ওমর চিনি ক্রয় করে তা সদকা করে দিতেন। আমরা বললাম, যদি আপনি চিনি ক্রয় না করে এর মূল্য দ্বারা অন্য কোনো খাদ্য দ্রব্য ক্রয় করে নিতেন তাহলে গরিবদের জন্য অধিক উপকারী হতো। এর উত্তরে তিনি বললেন, তোমরা যা বলছ, আমি তা অবশ্যই বুঝি। তবে আমি আল্লাহকে বলতে শুনেছি – كَنْ تَنْالُوا الْبِرَّ حَتَى تُنْفُقُوا مِمَّا تُحَبِّرُونَ (তোমাদের প্রিয় বন্ধ দান না করা পর্যন্ত তোমরা কল্যাণ লাভ করতে পারবে না। আর ইবনে ওমর তো চিনিকে ভালোবাসে। তাই আমি চিনি ক্রয় করে সদকা করছি।

-[দূররে মানছুর খ. ১, পৃ. ৫১]

এরূপ আরো বহু ঘটনা হাদীস ও তাফসীর গ্রন্থাবলিতে বিবৃত রয়েছে। এই আয়াত দ্বারা একথা বুঝা যাচ্ছে যে, আল্লাহর রাস্তায় যে কোনো সদকা খয়রাত চাই ফরজ, ওয়াজিব হোক বা নফল হোক, তখনই তাতে পরিপূর্ণ ফজিলতও ছওয়াব অর্জন হবে যখন নিজের প্রিয় ও মায়ার বস্তু আল্লাহ তা আলার রাস্তায় ব্যয় করা হবে। এ রকম নয় যে, সদকা খয়রাত কে জরিমানা মনে করে দায়িত্ব হতে মুক্তিলাভের উদ্দেশ্যে বেকার ও নিম্নমানের বস্তু দান করার জন্য বেছে নিবে। —[জামালাইন খ. ১, প. ৫১৬]

বেকার ও নিজের অপ্রয়োজনীয় বস্তু দান করার মধ্যেও ছওয়াব রয়েছে: যদিও উপরিউক্ত আয়াতে একথা বলা হয়েছে যে, পরিপূর্ণ কল্যাণ ও অধিক ছওয়াব অর্জন করাটা নির্ভরশীল নিজের প্রিয় বস্তু খোদার রাহে দান করার মধ্যে। তবে এতে একথা বুঝা যাচ্ছে না যে, নিজের অপ্রয়োজনীয়, বেকার নষ্ট মাল দান করার মধ্যে কোনো রকম ছওয়াবই নেই। বরং আয়াতের শেষাংশে বলা হয়েছে কিন্তু ভূলি তুলি কুলি কুলি কুলি তুলি তুলি করাছ আল্লাহ তার সম্পর্কে অবগত। এই আয়াতের মর্মে যদিও একথা রয়েছে যে, পরিপূর্ণ কল্যাণ লাভ করা এবং কামেল নেককারদের অন্তর্ভুক্ত হওয়া নির্ভরশীল প্রিয়বস্তু দান করার মধ্যে নিহিত। তবে যে কোনো ধরনের দান সাধারণ ছওয়াব হতে খালি নয়। নিজের অপ্রয়োজনীয় ও বেকার জিনিস-পত্র, কাপড়-চোপড় ইত্যাদি গরিবদেরকে দান করলেও এক রকম ছওয়াব পাওয়া যাবে। তবে দান করতে গেলেই শুধু বেকার নষ্ট ও নিয়মানের বস্তু দান করার তরিকা গ্রহণ করে নেওয়াটা নিন্দনীয় ও নিয়দ্ধি।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫১৬]

মধ্যপ**ছা অবলম্বন করা প্রয়োজন**: আয়াতে به দিদ দ্বারা ইন্ধিত করা হয়েছে যে, সমস্ত প্রিয়বস্তু নিঃশেষ করে আল্লাহর পথে ব্যয় করা উদ্দেশ্য নয়, বরং উদ্দেশ্য এই যে, যতটুকু ব্যয় করবে তার মধ্যে ভালো ও প্রিয়বস্তু দেখে ব্যয় করবে। তবেই পুরোপুরি ছওয়াবের অধিকারী হবে।

প্রিয়বস্তু ব্যয় করার অর্থ শুধু অধিক মূল্যবান বস্তু ব্যয় করা নয়। বরং স্বল্প এবং মূল্যের দিক দিয়ে নগণ্য এমন বস্তু কারো দৃষ্টিতে প্রিয় হলে, তা দান করলেও পুরাপুরি ছওয়াবের অধিকারী হবে। হযরত হাসান বসরী (র.) বলেন, আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য খাঁটি মনে যা দান করা হয়, তা একটা খেজুরের দানা হলেও তাতে দাতা আয়াতে বর্ণিত ছওয়াবের অধিকারী হবে।

-[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ১১১]

একটি প্রশ্নের সমাধান: আয়াত থেকে বাহ্যত বুঝা যায় যে, যারা গরিব, নিঃস্ব এবং দান করার মতো অর্থ কড়ির মালিক নয়, তারা আয়াতে বর্ণিত কল্যাণ ও বিরাট পূণ্য হতে বঞ্চিত হবে। কারণ আয়াতে বলা হয়েছে যে, প্রিয়বস্তু ব্যয় করা ব্যতীত এ পূণ্য অর্জিত হবে না। গরিব মিসকিনদের হাতে এমন কোনো আকর্ষণীয় বস্তু নেই যে, তা ব্যয় করে তারা এ পূণ্য অর্জন করতে পারে। কিন্তু চিন্তা করলে দেখা যায়, আয়াতের অর্থ এরূপ নয় যে, প্রিয় অর্থকরী ব্যয় করা ব্যতীত এ লক্ষ্য অর্জিত হবে না। বরং এ পূণ্য ইবাদত, জিকির, তেলাওয়াতও অধিক নফল ইত্যাদি উপায়েও অর্জন করা যায়। কোনো কোনো হাদীসে এ বিষয় বস্তুটি পরিষ্কার ভাবে বর্ণিত হয়েছে। আল্লামা আলুসী (র.) তার বিশ্ব বিখ্যাত তাফসীর গ্রন্থ রুভুল মা'আনিতে এ প্রশ্নের কয়েকটি জবাব দিয়েছেন। শিক্ষার্থীদের জ্ঞানের পরিধি বৃদ্ধির লক্ষ্যে তা নিম্নে পেশ করা হলো—

- আলোচ্য আয়াতে আল্লাহর রাস্তায় বয়য় করার প্রতি উৎসাহ দানের লক্ষ্যে কথাটি বলা হয়েছে। আর তা সম্ভাব্যের শর্ত
 সাপেক্ষে হওয়াটাই স্বাভাবিক। মুবালাগার ভিত্তিতে সাধারণ ভাষায় উৎসাহ প্রদান করা হয়েছে।
- ২. কারো মতে, لَنْ تَنَالُوا الْبِرَ এর মর্ম হলো এই যে, পরিপূর্ণ সর্ব দিক দিয়ে শ্রেষ্ঠ পন্থায় কল্যাণ অর্জন হবে না প্রিয়বস্তু আল্লাহর রাস্তায় দান না করা পর্যন্ত । আর ফকির ব্যক্তি, যে নিজের দীর্ঘ জীবনের কোনো সময় আল্লাহর রাহে দান করেনি । এরূপ ব্যক্তি সম্পর্কে এরূপ বলা অসমীচীন হবে না যে, সে পরিপূর্ণ নেককার হলো না এবং আল্লাহর পূর্ণ রহমত লাভে ধন্য হতে পারল না ।

৩. কারো মতে এর ক্রবাব হলো এই যে, তোমরা প্রিয়বস্তু ব্যয়় না করে অপ্রিয় বস্তু ব্যয়় করে পরিপূর্ণ কল্যাণ লাভ করতে পারবেনা। এই ক্রবাবের সারমর্ম হলো এই যে, প্রিয়়বস্তু দান করলে কল্যাণ অর্জন হবে। আর অপ্রিয় বস্তু দান করলে কল্যাণ অর্জন হবে না। অর্জন প্রয় বস্তুদান করার মধ্যে সীমিত এবং অন্যান্য নির্টেশিত কার্যাবলি পালন করণে কল্যাণ অর্জন হবে না। তখন ব্যয়় করতে অক্ষম গরিবের জন্য নেককার হওয়া এবং অন্যান্য আমলের মাধ্যমে আল্লাহর কল্যাণ লাভে ধন্য হওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই। অনেক সময় মাল দান করার মাধ্যমে কল্যাণ লাভের তুলনায় অন্যান্য নেক আমলের মাধ্যমে অধিক কল্যাণ লাভ হয়ে থাকে। তাই তো ওলামাদের ক্রমেশা মতানুসারে ধৈর্যধারণকারী গরিব শুকুর গুজার ধনী অপেক্ষা শ্রেষ্ঠ। – তাফসীরে রহুল মা আনী খ. ৩, পৃ. ২২৩]

ত্র করছ, তা উত্তম না অনুত্তম, প্রিয় না অধিক, জানেন জিনিস ব্যয় করছ, তা উত্তম না অনুত্তম, প্রিয় না অধিক, জানো না মন্দ্র আল্লাহ পাক এ ব্যাপারে অবগত আছেন। তাই সে অনুপাতেই তোমাদেরকে প্রতিদান দিবেন। আল্লাহ বেক্ছে সহীহ ও ভেজাল নিয়ত সম্পর্কে অবগত, তাই মুখে বলার কোনো ফায়দা নেই। আল্লামা আলুসী (র.) বলেছেন, نَارِنَ विल গোপনীয় ভাবে সদকা-খয়রাত করার দিকে উৎসাহ দানের প্রতি ইপ্রিত করা হয়েছে।

ভর্কার ইন্দেশিপ যে সকল বস্তু হারাম হওয়ার কথা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর প্রতি সম্পর্ক করত। সে সব বস্তুর সবটাই বনী ইন্দানিশের জন্য হালাল ছিল। ঢালাও ভাবে সর্ব প্রকার খাদ্যবস্তু হালাল হওয়ার কথা বলা হয়নি যে, শুকর ও মৃত প্রাণির গোশত হালাল ছিল । ঢালাও ভাবে সর্ব প্রকার খাদ্যবস্তু হালাল হওয়ার কথা বলা হয়নি যে, শুকর ও মৃত প্রাণির গোশত হালাল ছিল বলতে হবে। তবে হালাল বস্তু সমূহের মধ্য হতে হয়রত ইয়াকৃব (আ.) তাওরাত নাজিলের পূর্বে বিশেষ কারণে ভার নিজের উপর উটের গোশত ও দুধ হারাম করে নিয়েছিলেন। ফলে তাঁর উমতের জন্যও তা হারাম ঘোষিত হয়ে যায়। হে ইছদিগণ! যদি তোমরা তোমাদের দাবিতে উটের গোশত ও দুধ নূহ ও ইবরাহীমের যুগ থেকে এ পর্যন্ত হারাম হিসেবে চলে আসার দাবিতে সত্যবাদী হও তাহলে তাওরাত নিয়ে এসো এবং পাঠ করে দেখাও। কিন্তু তারা সেই চ্যালেঞ্জের জবাব দিতে গিয়ে তাওরাত এনে দেখায়নি। এতে প্রমাণিত হলো, তারা তাদের দাবিতে মিথ্যাবাদী। অতএব যারা নিজেদের মিথ্যা প্রকাশিত হয়ে যাওয়ার পরও আল্লাহর বিরুদ্ধে মিথ্যারোপ করে যে, আল্লাহ পাক হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর আমল থেকে উটের মাংস হারাম করেছেন, তারা বড়ই অত্যাচারী, সীমালজ্বনকারী। হে রাস্ল। আপনি বলে দিন, আল্লাহ তা আলা সত্য বলেছেন। স্তরাং তোমরা এখন ইবরাহীমের ধর্মের তথা ইসলামের অনুসারী হয়ে যাও, যাতে সামান্যতম বক্রতাও নেই। তিনি [ইবরাহীম (আ.)] মুশরিক ছিলেন না।

আয়াতের যোগসূত্র: বহুদূর থেকে আহলে কিতাব তথা ইহুদি ও খ্রিস্টানদের সম্পর্কে আলোচনা চলে আসছিল। তাদের বিভিন্ন বিতর্ক অভিযোগের জবাব দেওয়া হচ্ছিল। এখানে সেই ধারাবাহিকতায়ই ইহুদিদের এক অভিযোগের জবাব দেওয়া হয়েছে। আল্লামা ইদ্রীস কান্ধলভী (র.) পূর্বের আয়াতের সাথে যোগসূত্র বর্ণনা করতে গিয়ে বলেন, প্রথম আয়াতে প্রিয় বস্তু বয়য় করার আলোচনা ছিল। আর আলোচ্য আয়াতে হয়রত ইয়াকৃব (আ.)-এর প্রিয়বস্তু তয়গ করার কথা উল্লেখ হয়েছে। এভাবে আয়াত দুটির মধ্যে খুবই সৃক্ষ সম্পর্ক সৃষ্টি হয়ে গেছে। –[মা'আরিফ ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ৪]

শানে নুযুগ : আল্লামা আল্সী কলবী থেকে ওয়াহেদীর বর্ণনা নকল করেছেন যে, নবী করীম যথন বললেন, আমি মিল্লাতে ইবরাহীম তথা ইবরাহীমের ধর্মের উপর রয়েছি। তখন ইহুদিরা অভিযোগ করে বলল, তা কেমন করে হবে? আপনি তো উটের গোশত ও দুধ খান, অথচ ইবরাহীমের ধর্মে তা হারাম ছিল। হজুর ক্রে বললেন, ইবরাহীমের জন্য তা হালাল ছিল তাই আমরাও হালাল বিশ্বাস করি। তা ওনে ইহুদিরা বলল, আমরা আজ যে সকল বস্তুকে হারাম মনে করছি সেগুলো হযরত নূহ ও ইবরাহীম (আ.)-এর আমল থেকে হারাম হিসেবে চলে আসছে। তাদের এ কথার প্রতিবাদে এবং তাদেরকে মিথ্যাবাদী সাব্যস্ত করার লক্ষ্যে আল্লাহ পাক করেছেন।

-[তাফসীরে রুহুল মা'আনী- খ. ৪ পৃ. ২]

মূলত তারা নসখ বা রহিত করণের অস্বীকারকারী ছিল। তাই তাদের প্রতিবাদে এ আয়াত রহিত করণের ঘোষণা নিয়ে নাজিল হয়েছে যে, হালাল বস্তুকে হারাম করে নেওয়াটা তো রহিত করণের মাধ্যমেই হয়েছে। ইরশাদ হয়েছে যে, সমস্ত খাদ্যদ্রব্য হয়রত মুহাম্মদ তাঁর উন্মতের জন্য হালাল ঘোষণা করেছেন, তা বনী ইসরাঈলের জন্যও হালাল ছিল। শুধু যে খাদ্য দ্রব্য হয়রত ইয়াকৃব (আ.) স্বেচ্ছায় নিজের উপর যা হারাম করে নিয়েছিলেন, তা ব্যতীত সব খাদ্যদ্রব্যই তাদের জন্য হালাল ছিল।

হযরত ইয়াকুব (আ.) নিজের উপর উট হারাম করে নেওয়ার কারণ : হযরত ইয়াকৃব (আ.)-এর عَرْنَ النّسا বিরক্তিন নাসা। বা সাইটিকা রোগ দেখা দিয়েছিল। আর ইরকুন নাসা রোগ উরুর রগের মধ্যে এক রকম ব্যাধি হয়, এ রোগটি নিতম্ব বা পাছা থেকে উরু পর্যন্ত আসে। ঐ রোগে যে ব্যক্তি আক্রান্ত হয় ক্রমান্বরে তাঁর পা শুকিয়ে সে লেংড়া হয়ে পড়ে। ঐ রোগে যখন হয়রত ইয়াকৃব (আ.) আক্রান্ত হলেন, তখন তিনি মানত করলেন, আল্লাহপাক যদি আমাকে সুস্থ করেন তাহলে আমি আমার প্রিয় খাবার বর্জন করে নিব। আর তাঁর প্রিয় খাবার ছিল উটের গোশত ও তাঁর দুধ। অতঃপর আল্লাহ তা আলা তাঁকে সুস্থতা দান করলে তিনি তাঁর মানত অনুযায়ী নিজের উপর উটের গোশত খাওয়া এবং তার দুধ পান করা হারাম করে নেন। ভিন্ন এক রেওয়ায়েতে এসেছে য়ে, আমি যদি সুস্থ হই তবে আমার খাতিরে আমার উন্মতের উপরও উটের গোশত ও দুধ হারাম হয়ে যাবে। মোটকথা তিনি তাঁর মানত পুরা করতে নিজের উপর ইজতেহাদী ভাবে বা জাহেদগণের ন্যায় মনের বিরোধিতা করতে গিয়ে উটের গোশত ও তার দুধ নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন। তাকেই আল্লাহ তা আলা عَلَى نَفْسِه الخَوْمَ وَاشَرَائِيْلُ وَرَّ اَسْرَائِيْلُ وَرَّ اَسْرَائِيْلُ وَرَّ وَاشْرَائِيْلُ وَرَّ وَاشْرَائِيْلُ وَ বেলে উল্লেখ করেছেন।

মাসআলা : হযরত ইয়াকূব (আ.)-এর শরিয়তে হালাল বস্তুকে নজর মানত করে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি ছিল। তাই তিনি এরূপ করেছিলেন। যেরূপ আমাদের শরিয়তে মুহাম্মনীতে হালাল বস্তুকে নজর মানত করে নিজের উপর ওয়াজিব করে নেওয়ার বিধান রয়েছে। তবে আমাদের শরিয়তে কোনো হালাল বস্তুকে নজর–মানত বা কসমের মাধ্যমে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি নেই। হজুর আমু মধু বা আপন বাদী মারিয়াকে বিবিদের খুশি করার উদ্দেশ্যে কসম করে নিজের উপর হারাম করে নিয়েছিলেন, ফলে এর অসমর্থনে আল্লাহ পাক সূরা তাহরীমে নাজিল করেন, ফলে এর অসমর্থনে আল্লাহ পাক সূরা তাহরীমে নাজিল করেন, তাত প্রমাণিত হলো, আমাদের শরিয়তে হালালকে হারাম করে নেওয়ার অনুমতি নেই।

বা সাইটিকা রোগের চিকিৎসা : হযরত আনাস ইবনে মালেক (রা.) বলেন, আমি রাসূল 🚟 -কে বলতে জনেছি যে, একটা গ্রাম্য বকরির একটা নিতম্ব বা পাছা নিয়ে একে জ্বালিয়ে গলানো যাবে। অতঃপর তিন অংশ করে প্রতিদিন একাংশ সকালে বাসিমুখে পান করে নিবে। এর মাধ্যমে ইরকুন নাসা ব্যাধি দূর হয়ে যাবে।

অন্য রেওয়ায়েতে এসেছে যে, হজুর ক্রান্ত বলেছেন, একটি আরবি মধ্যম ধরনের বকরির পাছা নিয়ে তাকে কেটে ছোট ছোট টুকরা করা হবে। অতঃপর পাছাটির হাডিডর গলিত মগজ বের করা হবে। তারপর তিন অংশ করে প্রতিদিন খালি পেটে বাসিমুখে এক অংশ করে খেয়ে নিবে। হযরত আনাস (রা.) বলেন, আমি এ চিকিৎসাটি এক শতাধিক রোগীকে বলে দিয়েছি, তারা সবাই আল্লাহর হুকুমে সুস্থ হয়েছে। –িতাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, পৃ. ১৩৩– হাশিয়াতুস সাবী, খ. ১, পৃ. ১৬৮]

া া া া আরাত নাজিল হওয়ার পূর্বে হয়রত ইয়াক্ব (আ.) উল্লিখিত বস্তু ছাড়া অন্য কিছু নিজের জন্য এবং বনী ইসরাঈলের জন্য হারাম করেননি। তবে তাওরাত নাজিল হওয়ার পর তাওরাত তাদের জুলুম, অন্যায়, অনাচার ও কুফরের কারণে তাদের শাস্তি হিসেবে আরো কিছু খাদ্যদ্রব্য তাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছিল। যেমন ইরশাদ হয়েছে–

فَبِظُلْمٍ مِنَ الَّذِيْنَ هَادُوا . وَعَلَى الَّذِينَ هَادُوا حَرَّمْنَا كُلَّ ذِي ظُفْرٍ . حَرَّمْنَا عَلَيْهِمْ طَيِبَاتِ اُحِلَّتْ لَهُمْ . (اَلنَّيسَاءُ . ١٦٠) ذٰلِكَ جَزَيْنُهُمْ بَبَغْيِهِمْ وَإِنَّا لَصَّادِقُونَ . (اَلاَنْعَامُ . ١٤٦)

প্রভৃতি আয়াতে শান্তিমূলকভাবে তাদের উপর হালাল বন্তু হারাম করে দেওয়ার কথা বিবৃত হয়েছে।

–[তাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, পৃ. ১৩৩]

অনুবাদ:

अत अध. आत आप्रांजि उँ अपर नाजिल दश यथन. وَنَـزَلَ لَـمَّا قَـالُوا قِبْلَتُنَا قَبْلُ ইহুদিরা বলেছিল যে, আমাদের কিবলা [বায়তুল قِبْلَتِكُمْ إِنَّ أَوَّلُ بَيْتٍ وَضِعَ مُتَعَبِّدًا মুকাদ্দাস] তোমাদের কিবলার [কা'বার] পূর্বেকার [ঘর]। নিঃসন্দেহে সর্বপ্রথম ঘর যা উপাসনালয় لِلنَّاسِ فِي الْآرْضِ لِلَّذِي بِبَكَّةَ بِالْبَاءِ হিসেবে মানুষের জন্য পৃথিবীতে নির্ধারিত হয়েছে, لُغَةُ في مَكَّةَ سُمِّيَتْ بِذَٰلِكَ لِأَتَّهَا সেটাই হচ্ছে ঐ ঘর যা বাক্কায় অবস্থিত। মক্কার এক লোগাত 💢 -ও রয়েছে. 🗅 বর্ণের জবরের সাথে। تَبُكُّ اعْنَاقَ الْجَبَابِرَةِ أَيْ تَدُقُّهَا بِنَاهُ বাক্কাকে এই জন্য বাক্কা (الگُذُ) বলে যে, الگُذُ অর্থ ভেঙ্গে দেওয়া, গুডিয়ে দেওয়া। যেহেতু বাক্কা তাকে الْمَلْئِكَةُ قَبْلَ خَلْقِ أَدَمَ وَوُضِّعَ بَعْدَهُ ধ্বংসকারী বড় বড় জালেমদের গর্দান ভেঙ্গে দেয় ও গুড়িয়ে ফেলে. এই জন্য তাকে বাক্কা বলে নামকরণ الْاَقَصْى وَبِينَهُمَا أَرْبِعُوْنَ سَنَةً كُمَا করা হয়েছে। আদম (আ.) সৃষ্টির পূর্বে এ ঘরটি ফেরেশতাগণ নির্মাণ করেছিলেন। অতঃপর মসজিদে فِيْ حَدِيْثِ الصَّحِيْحَيْنِ وَفِي حَدِيْثِ আকসা নির্মিত হয়েছে। ঘর দুটি নির্মাণের মধ্যে চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান রয়েছে। যেরূপ বুখারী ও أَنَّهُ أَوُّلُ مَا ظَهَرَ عَلَى وَجْهِ الْمَاءِ عِنْدَ মুসলিমের হাদীসে এসেছে। অন্য আরেকটি হাদীসে এসেছে যে, আকাশসমূহ এবং জমিন সৃষ্টিকালে خَلْق السَّمُواتِ وَالْآرْضِ زُنْدَةٌ بَيْضًاء পানির পৃষ্ঠের উপর সাদা ফেনার ন্যায় যে বস্তুটি প্রকাশিত হয়েছিল তাই কাবা ছিল। অতঃপর فَدُحِيَتِ الْأَرْضُ مِنْ تَحْتِهِ مُبْرَكًا حَالًا জমিনকে তার নীচ থেকে বিস্তৃত করা হয়েছে। লোকদের জন্য বরকতময় (مُبَارِكً) শব্দটি مِنَ الَّذِي أَيْ ذَا بَرْكَةٍ وَهُدِّي لِّلْعُلَمِيْنَ ইসমে মাওসল থেকে তারকীবের মধ্যে হাল হয়েছে।

. فِيْهِ إِيْاتُ بَيِّنْتُ مِنْهَا مَقَامُ إِبْرَاهِيْمَ اَى الْحَجُرُ الَّذِی قَامَ عَلَیْهِ عِنْدَ بِنَاءِ الْبَیْتِ فَاتَّرَ قَدَمَاهُ فِیْهِ وَبَقِی اِلَی الْاِنِ مَعَ تَطَاوُلِ الْآیدی مَعَ تَطَاوُلِ الزَّمَانِ وَتَدَاوُلِ الْآیدی عَلَیْهِ وَمِقْی اِلْکَ الْاید وَمِنْهَا تَضْعِیْفُ الْحَسَنَاتِ فِیْهِ وَانَّ اللَّهَ الْحَسَنَاتِ فِیْهِ وَانَّ اللَّهُ الْحَسَنَاتِ فِیْهِ وَانَّ اللَّهُ الْحَسَنَاتِ فِیْهِ وَانَّ اللَّهُ الْحَسَنَاتِ فِیْهِ وَانَّ اللَّهُ الللْكُ اللَّهُ اللْمُلْعُلُولُ اللَّهُ اللْمُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الل

لِاَنَّهُ قِبْلَتُهُمْ ـ

९४ ৯৭. <u>তাতে প্রকাশ্য নিদর্শনসমূহ রয়েছে।</u> তন্মধ্যে অন্যতম হচ্ছে <u>মাকামে ইবরাহীম।</u> অর্থাৎ ঐ পাথর যার উপর হযরত ইবরাহীম (আ.) কাবাগৃহ নির্মাণকালে দাঁড়াতেন। তাঁর উভয় পায়ের চিহ্ন অঙ্কিত হয়ে গিয়েছিল। দীর্ঘকাল অতিবাহিত হওয়া সত্ত্বেও এবং লোকদের হাতে বারংবার স্পর্শ করার পরও অদ্যাবধি তা অক্ষুণ্ন রয়েছে। এই নির্দশনসমূহের আরেকটি হলো, তাতে কৃত পুণ্য কাজের ছওয়াব অধিক হওয়া এবং কোনো পাখিও এ গৃহের উপর দিয়ে অতিক্রম করতে পারে না। <u>আর যে ব্যক্তি এ ঘরে প্রবেশ করে</u> সে নিরাপদ হয়ে যায় হত্যা বা জুলুম প্রভৃতির জন্য তার থেকে প্রতিশোধ নেওয়া হয় না।

এবং বিশ্ববাসীর জন্য পথ প্রদর্শক। কারণ মক্কা তাদের

সকলেরই কিবলা।

وَلِيلُّهِ عَلَى النَّاسِ حِبُّ الْبَيْتِ وَاجِبُ بِكَسْرِ الْحَاءِ وَفَتْحِهَا لُغَتَانِ فِى مَصْدِر الْحَجْ بِمَعْنَى قَصَدَ وَيُبْذَلُ مِنَ النَّاسِ مَنِ اسْتَطَاعَ إلَيْهِ سَبِيْلًا طَرِيْقًا فَسَّرَهُ عَيْثَ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ وَمَنْ بِالزَّادِ وَالرَّاحِلَةِ رَوَاهُ الْحَاكِمُ وَغَيْرُهُ وَمَنْ كَفَرَ بِاللِّهِ أَوْ بِمَا فَرَضَهُ مِنَ الْحَجِّ فَإِنَّ اللَّهُ غَنِيْ عَنِ الْعلَمِيْنَ الْإِنْسِ وَالْجِنِّ وَالْمَلاَئِكَةِ وَعَنْ عِبَادَتِهِمْ.

তাহকীক ও তারকীব

- * ভিন্ন মতে, বাকা শব্দের আরেক অর্থ হলো ভিড় করা। বলা হয় مَبَّاكَ الْقَرُمُ অর্থাৎ লোকেরা পরস্পর ভিড় করেছে। তাই সাঈদ ইবনে জুবাইর বলেছেন মক্কাকে এই জন্যই বাক্কা বলা হয় যে, لِإِنَّهُمْ يَتَبَاكُوْنَ فِيْهَا أَى يَزُدُحِمُوْنَ فِيْ (الطَّوَاتُ مَنْ الْعَالَةِ कार्कেরা তওয়াফ কালে এত ভিড় করে থাকে।
- * আরি مَكَمَّة শব্দটির অর্থ হয়েছে দূর করা। যেহেতু মক্কা লোকদের গোনাহকে দূর করে দেয়, তাই একে মক্কা বলা হয়। বলা হয়। বলা হয় فَيْم الْفَا الْمُعَصَّ مَا فِيْه হয় وَلَا الْمُعَصَّ مَا فِيْه الْفَا الْمُعَصَّ مَا فِيْه ফুনের দূধ চুমে শেষ করে নিয়েছে।
- মক্কার আরেকটি অর্থ হলো আকর্ষণ করা, টানা। মক্কা যেহেতু সমগ্র মানব গোষ্ঠীকে তার দিকে চুম্বকের ন্যায় আকৃষ্ট করে,

 তাই একে মক্কা বলা হয়। যেমন বলা হয়- أُمُّتُكُ الْفُصِيْلُ الْإَا اسْتَقْصَى مَا فِي الضَّرْعِ
- * ভিন্ন আরেকদল ওলামা মক্কা ও বক্কার মধ্যে পার্থক্য ও প্রভেদ বর্ণনা করেছেন। ১. তাদের কেউ বলৈন, বাক্কা হলো মসজিদে হারামের নাম, আর মক্কা হলো পূর্ণ শহরের নাম। ২. আর তাদের অধিকাংশরা বলেন, মক্কা হলো মসজিদে হারাম ও মাতাফের নাম। আর বাক্কা হলো পূর্ণ শহরের নাম। —[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৬১–৬২]
- * হযরত ইকরামা (রা.) বলেছেন, বায়তুল্লাহ ও তার আশপাশ হলো বাকা,. আর এ ছাড়া বাকি সম্পূর্ণ শহরটাই মকা। ইবনে শিহাব যুহরী বলেন, বায়তুল্লাহ ও মসজিদে হারাম হলো বাকা আর পূর্ণ হারাম শরীফ হচ্ছে মকা। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, ফজ্জ হতে তানঈম পর্যন্ত হলো মকা, আর বায়তুল্লাহ হতে বাতহা পর্যন্ত হচ্ছে বাকা। মুজাহিদ (র.) বলেন, বাকা হলো কা বা, আর কাবার চতুর্পাশ হলো মকা। -[দূররে মানুছুর খ. ২, পৃ. ৫৩]

তাক্ষ্যালে জালালাইন আর্রাব-বাংলা ১ম খণ্ড-৮৬

رَاحَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَادَة الْعَبَدَة الْعَادِة الْعَبَدَة الْعَا

ভারকীব : اِنَّ اَوَّلٌ بَبَيْتٍ أُوضِعَ لِلنَّاسِ अवता, اللَّذِي بِبَكَّة प्रवाम اِنَّ اَوَّلٌ بَبَيْتٍ أُوضِعَ لِلنَّاسِ উভয়টাই وُضِعَ عَلَمَ । পূর্বোক্ত খবর, আর مِثَّ الْبَيْتِ পরে উক্ত মুবতাদা। وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ अवजामा, এর খবর وُضِعَ মুবতাদা, এর খবর اللهِ عَلَى النَّاسِ উহ্য আছে। অথবা اِبْرَاهِبُمَ اِعْدَلُمُ الْبُرَاهِبُمَ الْعَلَى النَّاسِ अवजामा, এর খবর।

-[জামালাইন, তাফসীরে হক্কানী, হাশিয়াতুস সাবী]

राय़रह। بَدْلُ الْبَعْضِ २८० اَلتَّاسُ ٩٤٥- وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ ــ مَنِ اسْتَطَاعَ اِلَيْهِ سَيْبِيلًا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

–[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৫৬]

আ**ল্লামা আলুসী (**র.) বলেন, আল্লাহ পাক পূর্ববর্তী আয়াতে কাফেরদেরকে মিল্লাতে ইবরাহীমের অনুসরণ করতে নির্দেশ দি**য়েছিলেন। আর বা**য়তুল্লাহ শরীফের প্রতি সম্মান প্রদর্শন মিল্লাতে ইবরাহীমেরই আমল। সুতরাং সমীচীন হলো এরপর বায়**তুল্লাহ শরীফ তা**র ফজিলত শ্রেষ্ঠত্বের কথা আলোচনা করা। –িতাফসীরে রহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৪]

আয়াতের শানে নুযুগ: ইবনূল মনজির ইবনে জুরাইজের সূত্রে বর্ণনা করেন যে, ইহুদিরা বলেছিল বায়তুল মুকাদ্দাস কাবা শরীফ থেকে শ্রেষ্ঠ। কেননা বায়তুল মুকাদ্দাস বহু নবীর হিজরতের স্থান। আর তা পবিত্র ভূমিতে অবস্থিত। আর মুসলমানগণ বলেছিলেন কাবা শরীফ শ্রেষ্ঠ।

রাস্লুল্লাহ و الله علام المُراَهِيْم এবন দরবারে যখন এসব কথার বিবরণ পৌছে তখন الله والله থেকে مَقَامٌ المُراَهِيُهِ পর্যন্ত নাজিল হয়। -[তাফসীরে রহুল মা'আনী খ. ৪, প. ৪] অর্থাৎ আল্লাহ পাকের ইবাদতের উদ্দেশ্যে পৃথিবীতে যে ঘরটি নির্মাণ করা হয়েছে, তা এ মক্কার বুকে অবস্থিত, যা বরকতময় এবং বিশ্ববাসীর জন্য পথের দিশারী।

কাবাগৃহ সর্বপ্রথম ঘর হওয়ার মর্ম : কাবাগৃহ পৃথিবীর সর্ব প্রথম ঘর কথাটির দুটি অর্থ হতে পারে।

এক: বসবাসের জন্য হোক বা উপাসনার জন্য হোক সর্বপ্রথম ঘর পৃথিবীতে যা নির্মাণ করা হয়েছিল তা হচ্ছে কাবাগৃহ। এর পূর্বে বিশ্বে আর কোনো রকম ঘর নির্মিত হয়নি। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে ওমর, মুজাহিদ, কাতাদা, ও সুদ্দী প্রমুখ সাহাবী ও তাবেয়ীগণের মতে কাবাই পৃথিবীর সর্বপ্রথম ঘর।

দুই: ইবাদত বন্দেগীর জন্য নির্মিত ঘর হিসেবে সর্বপ্রথম গৃহ। মানুষের বসবাসের জন্য এর পূর্বে ও ঘর থাকতে পারে। তবে কাবাকে প্রথম গৃহ ফজিলতের প্রেক্ষিতে বলা হয়েছে। হযরত আলী (রা.)-সহ কিছু সংখ্যক আলেম এ মতটাই পোষণ করেছেন।

হযরত আবৃ জর (রা.) হতে বর্ণিত তিনি বলেন, রাসূলুল্লাহ ক্রে কে জিজ্ঞাস করা হলো, উভয় ঘর নির্মাণে কতটুকু সময়ের ব্যবধান ছিলো? জবাবে হজুর ক্রে বললেন, চল্লিশ বৎসরের। -[বুখারী ও মুসলিম]

এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, মসজিদে হারাম নির্মাতা হলেন, হযরত ইবরাহীম (আ.)। আর বায়তুল মুকাদ্দাসের নির্মাতা হলেন, হযরত দাউদ ও সুলাইমান (আ.)। তারা উভয়ের ও ইবরাহীমের নির্মাণের কালের ব্যবধান চল্লিশ বৎসরের চেয়ে অনেক বেশি।

- এর এক জবাব হলো এই যে, ইবরাহীম (আ.) যেরূপ বায়তুল্লাহ নির্মাতা তেমনিভাবে বায়তুল মুকাদ্দাসেরও নির্মাণকারী।
 তিনি বায়তুল্লাহর নির্মাণ করার চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করেন।
- ২. বায়তুল মুকাদ্দাসকে দাউদ ও তাঁর ছেলে সুলাইমানের পূর্বে হয়তো, অন্যকোনো নবী নির্মাণ করেছিলেন, অতঃপর তাঁরা উভয়ে তাঁর পরে নির্মাণ করেন। সুতরাং চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান সেই নবীর নির্মাণ কালের প্রেক্ষিতে বলা হয়েছে। —[তাফসীরে রূহুল মা'আনী খ. ৪ পু. ৪-৫]
- ৩. শায়খ আহমদ সাবী মালেকী (র.) বলেন, বাহ্যিক ভাবে ফেরেশতাগণ কর্তৃক বায়তুল্লাহ নির্মাণর মধ্যেও বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণের মধ্যে চল্লিশ বৎসরের ব্যবধান বুঝা গেলেও তা ঠিক নয়। বরং হ্যরত আদম (আ.) বায়তুল্লাহ শরীফ নির্মাণের চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মাণ করেন। −[হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৬৯]
- ৪. আল্লামা কুরতুবী (র.) বলেন, হযরত ইবরাহীম ও সুলাইমান (আ.)-এর মধ্যে সহস্রাধিক বৎসরের ব্যবধান। সূতরাং হাদীসে আরোপিত প্রশ্নের জবাবে একথা বলা যেতে পারে যে, হয়তো হযরত ইবরাহীম ও হযরত সুলাইমান (আ.) ব্যতীত অন্য কোনো পয়গাম্বর গৃহ দুটির ভিত্তিস্থাপন করেছিলেন। আর তারা উভয় এসে এর পুনঃ নির্মাণ করেছেন। সুতরাং ঐ পূর্বের নবীর নির্মাণ বা ভিত্তি স্থাপনের প্রেক্ষিতে কাবার চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মিত হয়েছিল। তিনি একথাও বলেন যে, ফেরেশতা কর্তৃক বায়তুলাহ নির্মাণের চল্লিশ বৎসর পর বায়তুল মুকাদ্দাস নির্মিত হওয়ার সম্ভাবনাও রয়েছে।

–[তাফসীরে কুরতুবী খ. ৪, প. ১৩৪–৩৫]

বায়তুল্লাহ নির্মাণের সংক্ষিপ্ত ইতিহাস:

- ১. আল্লামা আল্সী (র.) বলেন, কোনো কোনো রেওয়ায়েতে এসেছে যে, বায়তুল্লাহ শরীফ সর্ব প্রথম আল্লাহর ফেরেশতাগণ নির্মাণ করেন। আর তারা একে হয়রত আদম (আ.)-এর সৃষ্টির দুই হাজার বৎসর পূর্বে নির্মাণ করেছিলেন।
- ২. দ্বিতীয় বার কাবা নির্মিত হয়েছে, হযরত আদম (আ.)-এর মাধ্যমে। হযরত আদম (আ.) হলেন, প্রথম মানব আর বায়তুল্লাহ হচ্ছে পৃথিবীতে নির্মিত প্রথম ঘর।
- ৩. অতঃপর তৃতীয় পর্যায়ে আদমের পুত্র হ্যরত শীস (আ.) এই ঘরটিকে মাটি ও পাথর দ্বারা নির্মাণ করেন। হ্যরত নূহ (আ.)-এর জমানা পর্যন্ত তাঁর নির্মিতা কাবা রয়েছিল। অতঃপর হ্যরত নূহ (আ.)-এর যুগে বিশ্বব্যাপী প্লাবনের পরে কাবাগৃহ নষ্ট হয়ে যাওয়ার দরুন হ্যরত শীস (আ.) একে নির্মাণ করেন। এক বর্ণনা অনুযায়ী এই মহা বন্যার সময় আল্লাহ পাক কাবা গৃহকে আবু কুবাইস পাহাড়ে উঠিয়ে নিয়ে হেফাজত করে রেখে দিয়েছিলেন।
- 8. চতুর্থবার হযরত জিবরাঈল (আ.)-এর ইঞ্জিনিয়ারির মাধ্যমে হযরত ইবরাহীম (আ.) নির্মাতা হয়ে কাবা গৃহ নির্মাণ করেন। হযরত ইসমাঈল ও ইসহাক (আ.) সহায়তা করেছিলেন।
- ৫. পঞ্চমবার কাবাগৃহ নির্মাণ করেন আমালেকা সম্প্রদায়ের লোকেরা। আর তারা ছিলেন আমালিক ইবনে সাম ইবনে নৃহ
 (আ.)-এর আওলাদ, তারা ছিলেন তখনকার রাজা বাদশাহ।

- ৬. ষষ্ঠবার বায়তুল্লাহ শরীফ নির্মাণ করেন জুরহাম গোত্রীয় লোকেরা। তাদের মধ্যে বিশেষভাবে উল্লেখযোগ্য হলেন হারিস বিন মিষাষে আসগর।
- ৭. সম্ভেমবার কাবা নির্মাণ করেন হুজুর 🚟 এর পঞ্চম উর্ধ্বতন দাদা কুসাই।
- ৮. অষ্টমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন কুরাইশগণ। তখনকার নির্মাণে হুজুর ্ক্র্র ও অংশ গ্রহণ করেছিলেন। তখন তাঁর বয়স ছিল পর্বঞ্জিশ কমের। আর তখন তিনিই হাজরে আসওয়াদ স্থাপন করেছিলেন। কিন্তু কুরাইশদের এ নির্মাণের ফলে হযরত ইবরাহীয় (আ.) -এর ভিত্তি সামান্য পরিবর্তিত হয়ে যায়।

প্রথমত কাবার একটি অংশ 'হাতীম' কাবা থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে পডে।

দিতীয়ত হযরত ইবরাহীম (আ.) -এর নির্মাণে কাবা গৃহের দরজা ছিল দুইটি, একটি প্রবেশের জন্য এবং অপরটি **প্রভাহমুখী** হয়ে বের হওয়ার জন্য। কিন্তু কুরাইশগণ শুধু পূর্ব দিকে একটি দরজা রাখে।

ভৃতীয়ত তারা সমতল ভূমি থেকে অনেক উঁচুতে দরজা নির্মাণ করে যাতে সবাই সহজে ভিতরে প্রবেশ করতে না পারে। বরং তারা যাকে অনুমতি দেয় সেই যেন প্রবেশ করতে পারে। রাসূলুল্লাহ একবার হযরত আয়েশা (রা.) কে বললেন, আমার ইচ্ছা হয় কাবা গৃহের বর্তমান নির্মাণ ভেঙ্গে দিয়ে ইবরাহীমী নির্মাণের অনুরূপ করে দেই। কিন্তু কাবাগৃহ ভেঙ্গে দিলে নও-মুসলিম অজ্ঞলোকদের মনে ভূল বুঝাবুঝি দেখা দেওয়ার আশক্কার কথা চিন্তা করেই বর্তমান অবস্থা বহাল রাখছি। এ কথা বার্তার কিছুদিন পরেই মহানবী ৄ দুনিয়া থেকে বিদায় গ্রহণ করেন।

- ৯. নবমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) হযরত আয়েশা (রা.) -এর ভাগ্নে। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) মহানবী এত এর উপরিউক্ত ইচ্ছা সম্পর্কে অবগত ছিলেন। খোলাফায়ে রাশেদীনের পর যখন মঞ্চার উপর তাঁর কর্তৃত্ব প্রতিষ্ঠিত হয় তখন তিনি উক্ত ইচ্ছাকে কার্যে পরিণত করেন এবং কাবা গৃহের নির্মাণ ইবরাহীমী নির্মাণের অনুরূপ করে দেন। কিন্তু মঞ্চার উপর তার কর্তৃত্ব বেশিদিন টিকেনি। অত্যাচারী হাজ্জাজ বিন ইউসূফ মঞ্চায় সৈন্যাভিযান চালিয়ে তাঁকে শহীদ করে দেয়।
- ১০. দশমবার কাবা গৃহ নির্মাণ করেন হাজ্জাজ বিন ইউসৃষ। সে রাষ্ট্রীয় ক্ষমতা দখল করেই আব্দুল্লাই ইবনে জুবাইরের এ চির স্মরণীয় কীর্তিটি মুছে ফেলতে মনস্থ করে। সে মতে সে জনগণের মধ্যে প্রচার করতে থাকে যে, আব্দুল্লাই ইবনে জুবাইরের এ কাজটি ঠিক হয়ন। রাস্লুল্লাই ক্রান্ত কাবা গৃহকে যে অবস্থায় রেখে গেছেন, সে অবস্থায় রাখাই আমাদের কর্তব্য। এ অজুহাতে কাবাগৃহকে ভেঙ্গে জাহেলিয়াত আমলের কুরাইশগণ যে ভাবে নির্মাণ করেছিল সে ভাবেই নির্মাণ করা হলো। হাজ্জাজ ইবনে ইউস্ফের পর কোনো কোনো বাদশাই উল্লিখিত হাদীসের আলোকে কাবা গৃহকে ভেঙ্গে হাদীস অনুযায়ী নির্মাণ করার ইচ্ছা করেছিলেন। কিন্তু তৎকালীন ইমাম মালেক (র.) ও ইবনে আনাস (র.) ফতোয়া দেন যে, এভাবে কাবা গৃহের ভাঙ্গাগড়া অব্যাহত থাকলে পরবর্তী বাদশাহদের জন্য একটি খারাপ দৃষ্টান্ত স্থাপিত হয়ে যাবে এবং কাবাগৃহ তাদের হাতে একটি খেলায় পরিণত হবে। কাজেই বর্তমান যে অবস্থায় আছে সেই অবস্থায়ই থাকতে দেওয়া উচিত। বিশ্বের মুসলিম সমাজ তার এ ফতোয়া গ্রহণ করে নেয়। ফলে আজ পর্যন্ত হাজ্জাজ ইবনে ইউস্ফের নির্মাণই অবশিষ্ট রয়েছে। তবে মেরামতের প্রয়োজনে ছোটখাট ভাঙ্গাগড়ার কাজ সবসময়ই অব্যাহত থাকে। এসব রেওয়ায়েত থেকে জানা যায় যে, খানায়ে কাবা জগতের সর্বপ্রথম গৃহ এবং কমপক্ষে সর্ব প্রথম উপাসনালয়।

কোনো কবি তার কবিতায় দশবারের নির্মাণের কথা সুন্দরভাবে তুলে ধরেছেন-

بَنىٰ بَيْتَ رَبِّ الْعَرْشِ عَشَرُ فَخُذْهُمْ * مَلَاتِكَةُ اللَّهِ الْكِرَامُ وَادْمُ. فَشِيْثُ فَايْرَاهِيْم ثُمَّ عَمَالِيْقُ * قُصَى قُرَيْشٌ قَبْلَ هُذَيْنِ جُرْهُمْ. وَعَبْدٌ اللَّهِ ابْنُ الزَّبَيْرِ بَنى كَذَا * بِنَاءُ الْحَجَّاجِ وَهُذَا مُتَمِّمُ.

-[হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ১০৬-৭, তাফসীরে মাআরেফুল কুরআন, রহুল মা'আনী]

কাবা শরীফের ফজিলত : কাবা শরীফের অনেক ফজিলত রয়েছে-

১. প্রথম ফজিলত হলো কাবাই পৃথিবীর সর্বপ্রথম গৃহ। এক বর্ণনা অনুযায়ী কাবাগৃহের স্থানটিকে আল্লাহ পাক পৃথিবী সৃষ্টির দুই হাজার বৎসর পূর্বে সৃষ্টি করেছেন। কাবার স্থানটি পানির উপরে ভাসমান ফেনা ছিল জমিনকে তার নীচ হতে বিস্তার করা হয়েছে। –[তাফসীরে খাযেন খ. ১, পৃ. ৮০]

হযরত ইবরাহীম (আ.) কাবার এক নির্মাতা, আর বায়তুল মুকাদ্দাসের নির্মাতা হলেন হযরত সুলাইমান (আ.)। আর হযরত খলীলুল্লাহ সুলাইমান (আ.) হতে বহুগুণে শ্রেষ্ঠ হওয়াতে কোনো সন্দেহ নেই। এ হিসেবেও কাবা বায়তুল মুকাদ্দাস থেকে শ্রেষ্ঠ হওয়ারই কথা। হযরত আদম (আ.)-এর কেবলাও কাবাই ছিল।

- ২. কাবার দ্বিতীয় ফজিলত হলো এই যে, তাতে রয়েছে মাকামে ইবরাহীম। মাকাম অর্থ দাঁড়ানোর স্থান। হযরত ইবরাহীম (আ.) যে পাথরটির উপর দাঁড়িয়ে কাবাগৃহ নির্মাণের কাজ করেছিলেন সেই পাথরটিকে মাকামে ইবরাহীম বলা হয়। হযরত ইবরাহীম (আ.) এ পাথরটির উপর আরোহন করলে পাথরটি প্রয়োজন অনুপাত উপরে উঠত ও নিচে অবতরণ করত। এক কথায় পাথরটি লিফটের ন্যায় কাজে দিতো। ইবরাহীম (আ.) পাথরের যে স্থানটিতে পা রাখতেন কেবল সে স্থানটি নরম হয়ে যেত, এমনকি তাঁর পদচিহ্ন তাতে আদ্ধিত হয়ে পড়েছিল। এখনও তা অবশিষ্ট রয়েছে। হাজীদের জন্য এই পাথরের নিকট দুরাকাত নামাজ পড়া ওয়াজিব। মসজিদে হারামের যে কোনো স্থানে নামাজ পড়ে নিলে সেই ওয়াজিব পালিত হয়ে যাবে।
- ৩. কাবা শরীফ هُدًى لِلْعَالَمِيْنَ গোটা বিশ্ববাসীর জন্য হেদায়েতের দিশারী, সমগ্র বিশ্ববাসীর জন্য কিবলা । তার দিকেই মুখ ফিরিয়ে সকলেই নামাজ আদায় করে ।
- 8. তাতে রয়েছে اَيْاَتُ بَيِّبَاتُ সুস্পষ্ট নিদর্শনাবলি। যারা তাকে ধ্বংস করতে চেয়েছিল তারা নিজেরাই ধ্বংস হয়েছে। তার কোনো ক্ষতিসাধন করতে পারেনি। পক্ষান্তরে বায়তুল মুকাদ্দাসকে বখতে নসর জামিল বাদশাহ ধ্বংস করে দিয়েছিল। আবরাহার ঘটনা এর জ্বলন্ত প্রমাণ। যারা সেখানে অসুস্থতা ইত্যাদির জন্য দোয়া করে তাদের দোয়া কবুল হয়।
- ৫. কোনো পাখি কাবা শরীফের উপর দিয়ে উড়ে যেতে পারে না; বরং কাবার সামনে গিয়ে দিক পরিবর্তন করে জায়গা অতিক্রম করে। হাঁা, কোনো পাখি যদি অসুস্থ হয়ে পড়ে তখন সুস্থ হওয়ার জন্য কাবার উপরে গিয়ে উড়ে আবহাওয়া ভোগ করা সেটা ভিন্ন কথা।
- ৬. কাবা শরীফের এরিয়াতে কোনো জংলী প্রাণীও একে অপরের উপর আক্রমণ করে না। কেউ কাউকে কন্ট দেয় না। যারাই সেখানে গিয়ে আশ্রয় নেয়, নিরাপত্তা লাভ করে। তাদের উপর কোনো আক্রমণ চালানো হয় না। এমনকি কোনো খুনিও যদি সেখানে গিয়ে আশ্রয় নিয়ে নেয়, তাকে সেখানে কেসাসের মধ্যেও হত্যা করার বিধান নেই। তবে যদি সে হারামের ভিতরেই হত্যাকাণ্ড বা অন্য কোনো অপরাধ করে, তাহলে তার শাস্তি হারামের ভিতরেই দিয়ে দেওয়া জায়েজ হবে। এটা হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর দোয়া الْعَبَلَ الْمَلَدَ أُمِنَا الْمَبَلَدَ أُمِنَا الْمَبَلَدَ الْمَا الْمَبَلَدُ أُمِنَا الْمَبَلَدَ الْمَا الْمَبَلَدُ الْمَا الْمَبَلَدُ أُمِنَا الْمَبَلَدُ أُمِنَا الْمَبَلَدُ مُوا الْمَبْلَدُ الْمَا الْمَبْلَدُ أُمِنَا الْمَبْلَدُ الْمَبْلَدُ الْمَبْلَدُ الْمَبْلَدُ أُمِنَا الْمَبْلَدُ مُعَلَّا الله করে তারা আথিরাতেও শাস্তি থেকে নিরাপদ থাকবে।

-[তাফসীরে কাবীর, মাআরিফুল কুরআন : আল্লামা ইদ্রিস কান্ধলবী]

- ৭. কোনো কোনো ইবাদত এ রকম রয়েছে, যেগুলো কাবা শরীফ ছাড়া অন্য কোথাও আদায়ই হয় না। যেমন- হজ, জিয়ারতে কাবা ও তওয়াফ ইত্যাদি। আবার অনেক ইবাদত যদিও অন্যান্য স্থানে আদায় করে নিলে পালিত হয়ে যায় বটে, তবে কাবা শরীফে আদায় করলে যে পরিমাণ ছওয়াব অর্জন হয় সে পরিমাণ হয় না। যথা-
- * হয়রত আনাস (রা.) হতে বর্ণিত, রাসূল্লাহ ইরশাদ করেছেন, কোনো ব্যক্তি তার ঘরে নামাজ আদায় করলে সে এক নামাজেরই ছওয়াব পাবে, আর তার মহল্লার মসজিদে আদায় করলে পঁচিশ গুণবেশি ছওয়াব পাবে, আর জুমার মসজিদে আদায় করলে পাঁচশত নামাজের ছওয়াব পাবে, আর বায়তুল মুকাদ্দাসে নামাজ আদায় করলে পঞ্চাশ হাজার নামাজের ছওয়াব পারে, আর আমার মসজিদে অর্থাৎ মসজিদে নববীতে নামাজ আদায় করলে পঞ্চাশ হাজার নামাজের ছওয়াব পাবে। অার মসজিদে হারামে নামাজ আদায় করলে এক লক্ষ নামাজের ছওয়াব পারে। -[ইবনে মাজাহ]
- * হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি মক্কাতে রমজান মাস পেল, অতঃপর সে পূর্ণ মাসের রোজা রাখল ও সাধ্যানুযায়ী তারাবীহসহ কিয়ামূল লাইল করল, আল্লাহ পাক গায়রে মক্কার [মক্কা ছাড়া অন্যস্থানে] এক লক্ষ রমজান মাসের রোজার ছওয়াব তাকে দান করবেন। প্রতিদিনে তাকে একটা নেকী দিবেন, প্রতিরাতে একটা নেকী দিবেন। প্রতিদিন ও রাত এক একটি গোলাম আজাদ করার ছওয়াব দিবেন। প্রতিদিন ও রাত আল্লাহর রাস্তায় জিহাদে এক একটি ঘোড়া দান করার ছওয়াব দিবেন, এবং প্রতিদিন তার একটা দোয়া কবুল করবেন।

-[বায়হাকী ভ'আবুল ঈমান]

* হযরত জাবের (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ হ্রা বলেছেন, যে মক্কা ও মদিনার যে কোনো একটিতে মারা যাবে সে কিয়ামতের দিন নিরাপদ হয়ে উঠবে। –[দূররে মানছুর]

আর যে ব্যক্তি কাবা শরীফে প্রবেশ করে নিল সে দুনিয়া এবং আখিরাতের সকল বালা মসিবত হতে নিরাপন্তা লাভ করে নিল।

মাসআলা: যদি কোনো ব্যক্তি কাউকে অন্যায় ভাবে হারামের বাহিরে হত্যা করে অথবা শান্তিযোগ্য যে কোনো অপরাধ করে হারামের ভিতরে দাখিল হয়ে যায়। তাহলে কাবা শরীফের সম্মানার্থে তাকে হারামের ভিতরে প্রাণদণ্ড ও দেওয়া যাবে না, এবং শান্তিও প্রদান করা জায়েজ হবে না। হাঁা, তবে আমাদের মাজহাব মতে খাদ্য ও পানীয় না দিয়ে এবং তার কাছে কোনো দ্রব্য বিক্রি না করে তাকে হারাম শরীফের বাহিরে আসতে বাধ্য করা হবে। অতঃপর শান্তি প্রদান করা যাবে। তবে যদি সে হারাম শরীফের ভিতরেই অপরাধ করে ফেলে তাহলে সে অপরাধের শান্তি আলেমদের ঐকমত্যে হারামের ভিতরেই প্রদান করা যাবে।

ইমাম শাফেয়ী (র.) বলেন, হারামের বাইরে অপরাধ করে যে ব্যক্তি হারামে আশ্রয় গ্রহণ করেছে তার কাছ থেকে হারামের ভিতরেও কেসাস নেওয়া যাবে। −[তাফসীরে মাযহারী উর্দু খ. ২, পৃ. ৩০২]

وَلِلَّهِ عَلَى النَّاسِ حِبُّ الْبَيْتِ مَنِ اسْتَطَاعَ اللِّهِ سَيْبِلا أَوْمَنْ كَفَر فَاِنَّ اللَّهَ غَنِنَّ عَنِ الْعَالَمِينَ .

আর আল্লাহর সন্তুষ্টির জন্য মানুষের উপর এ গৃহের হজ করা ফরজ। তবে সবার উপর নয়; বরং যে এ পর্যন্ত পৌছার সামর্থ্য রাখে। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর নির্দেশ অস্বীকার করে তাতে আল্লাহর কি ক্ষতি? কেননা আল্লাহ বিশ্বজগত থেকে বে-পরওয়া। কারো অস্বীকারে তাঁর কিছু আসে যায় না, বরং অস্বীকারকারীই ক্ষতিগ্রস্ত হয়।

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক শর্তাধীনে মানবজাতির উপর কাবা গৃহের হজ ফরজ করেছেন। শর্ত হলো এই যে, সে পর্যন্ত পৌছার সামর্থ্য থাকতে হবে। সূতরাং কাবা ঘর পর্যন্ত পৌছতে পথ খরচ, যাতায়াত খরচ এবং বাড়ি ফেরা পর্যন্ত পরিবারের লোকদের ভরণপোষণের খরচের উপর যে ব্যক্তি সামর্থ্যবান হবে এবং আকেল, বালেগ, আজাদ ও সুস্থজ্ঞান রাখবে তার উপরই জীবনে মাত্র একবার হজ করা ফরজ। সূতরাং যারা সামর্থ্য রাখে না, তাদের উপর হজ ফরজ নয়। তেমনিভাবে পাগল, না বালেগ, গোলাম ও অসুস্থ ব্যক্তির উপর হজ ফরজ নয়। রাস্তা নিরাপদ হওয়াও একটি শর্ত। তাই রাস্তায় যদি প্রাণনাশের আশক্ষা থাকে তাহলেও ফরজ হবে না। ইমাম আবৃ হানীফা ও মালেক (র.)-এর মতে, শারীরিক সুস্থতাও শর্ত। তাই তাদের মতে মাজুর, খুব বেশি দুর্বল ব্যক্তির উপরও হজ ফরজ নয়। পক্ষান্তরে ইমাম শাফেয়ী ও আহমদ (র.)-এর নিকট শারীরিক সুস্থতা শর্ত নয়। সূতরাং তারা উভয়ের মতে শারীরিক দিক দিয়ে অসুস্থ ব্যক্তির অসমর্থ নয়। তাই তার উপরও হজ ফরজ।

-[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩০৩-৫]

মহিলাদের জন্য মাহরাম ব্যক্তি ছাড়া সফর করা শরিয়ত মতে নাজায়েজ। কাজেই মহিলাদের সামর্থ্য তথন-ই হবে, যথন তার সাথে কোনো মাহরাম পুরুষ হজে থাকবে। নিজ থরচে করুক বা মহিলাই তার থরচ বহন করুক। –[মা'আরিফুল কুরআন]

ত্র্বিট্রিট্রিট্রিটর এ আরাতের অন্তর্ভুক্ত যে পরিষ্কারভাবে হজকে ফরজ মনে করে না। সে যে ইসলামের গণ্ডী বহির্ভূত তা সবারই জানা। পক্ষান্তরে যে ব্যক্তি হজকে ফরজ বলে বিশ্বাস করে, কিন্তু সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও হজ করে না, সেও এক দিক দিয়ে অবিশ্বাসী। আয়াতে শাসনের ভঙ্গিতে তার সম্পর্কে কুফর শব্দ ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ সে কাফেরদের মতো কাজেই লিপ্ত। অবিশ্বাসী কাফের যেরূপ হজের গুরুত্ব অনুভব করে না সেও তদ্দেপ। এ কারণেই ফিকহ শাস্ত্রবিদগণ বলেন, যারা সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও হজ করে না তাদের জন্য এ আয়াতে কঠোর হিশিয়ারী রয়েছে। কারণ সে কাফেরদের মতোই হয়ে গেছে। শাউব্বিল্লাহ"। অথবা এখানে কুফর দ্বারা ঠিকটা বিন্যামতে অকৃতজ্ঞতা উদ্দেশ্য।

الْتُقْرَانِ وَاللُّهُ شَهِيْدُ عَلَيْ مَا تَعْمَلُونَ فَيُجَازِيْكُمْ عَلَيْهِ.

قُلْ يُاَهْلَ الْكِتٰبِ لِمَ تَصُدُّونَ تَصْرَفُونَ عَنْ سَبِيْل اللَّهِ أَيْ دِيْنِهِ مَنْ أَمَنْ بِتَكْذِيْبِكُمْ النَّبِيُّ وَكَثْمِ نَعَتِهِ تَبْغُونَهَا أَيْ تَطْلُبُونْ السَّبيْلَ عِوَجًا مَصْدَرُ بِمَعْنَى مُعَوَّجَةً أَىٌ مَائِلَةً عَنِ الْحَقِّ وَأَنْتُمْ شُهَداء عَالِمُونَ بِاَنَّ الدِّينَ الْمَرْضِيَّ الْقَيِّمُ هُوَ دِيْنَ الْإِسْلَامِ كَمَا فِي كِتَابِكُمْ وَمَا اللَّهُ بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُوْنَ مِنَ الْكُفْرِ وَالتَّكَذِيْبِ وَانَّمَا يُؤَخِّرُكُمْ إِلَى وَقْتِكُمْ لِيجَازِيْكُمْ .

١. وَنَزَلُ لَمَّا مَرَّ بِعَضَ الْيَهُود عَلَى ٱلأَوْس وَالْخَزْرَجِ فَغَاظَهُ تَالُّفُهُمْ فَذَكَرَهُمْ بِمَا كَانَ بَيْنَهُمْ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنَ الْفِتَين فَتَشَاجَرُوا وَكَادُوا يَقْتَتَلُونَ . يَايُهُا الَّذِينَ أَمَنُوْاَ انَّ تُطَيُّعُوا فَرِيْقًا مِّنَ الَّذِيْنَ اوْتُوا

وَكَنْيِفَ تَكْفُرُونَ اِسْتِفْهَامْ تَعْجِيبٍ وَتُوبِينِجُ وَأَنْتُمْ تُتُلِّي عَلْيَكُم أَيْتُ اللَّهِ وَفَيِنْكُمْ رَسُولُهُ وَمَنْ يَعْتَصِمْ يَتَمَسَّكُ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِيَ إِلَى صِرَاطٍ مُسْتَقِيْمٍ .

الْكِتُبَ يَرُدُوكُمْ بَعْدَ إِيْمَانِكُمْ كَفِرِيْنَ -

অনুবাদ :

আপনি বुल िनन, दर আহला किन, दर वाश्व 🚟 वाश्वन वुल िनन, दर वाश्वन قُلُ يُاهَلُ الْكِتُبِ لِمَ تَكُفُرُوْنَ بِالْيَتِ اللَّهِ কিতাবগণ! তোমরা আল্লাহর নিদর্শনসমূহ কুরআনকে কেন অমান্য করছ? অথচ আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কার্যাবলি প্রত্যক্ষ করেছেন। তোমাদেরকে এর প্রতিদান দিবেন।

৯৯. [হে রাসূল জুলালা !] আপনি বলে দিন, হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা কেন মু'মিনদেরকে আল্লাহর পথ হতে তার দীন হতে নবীয়ে করীম : এর মিথ্যায়ন করে ও তাঁর নিদর্শনাবলি লুকিয়ে বাধা দিচ্ছ? কেন তোমরা তাদের দীনের পথে বক্রতা অনুসন্ধান করছ? (عوجاً) भामनात के के के रेमत्म भाक छलात अर्थ ব্যবহৃত অর্থাৎ সত্য বিমূখ পথ কেন খুঁজছ? অথচ তোমরা সাক্ষী এবং তোমরা জান যে, পছন্দনীয় এবং সঠিক ধর্ম ইসলামই, যেরূপ তোমাদের কিতাবে রয়েছে। আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কুফর মিথ্যায়ন প্রভৃতি <u>আমল সম্পর্কে উদাসীন নন।</u> তিনি কেবল তোমাদেরকে একটি সময় পর্যন্ত অবকাশ দিয়ে রেখেছেন মাত্র। অতঃপর তোমাদেরকে এর শাস্তি দেবেন। ১০০, সামনের আয়াতটি ঐ সময় নাজিল হয়, যখন জনৈক ইহুদি আওস ও খাজরাজ গোত্রীয় লোকদের পাশ দিয়ে অতিক্রম করে তখন তারা উভয় গোত্রের পারস্পরিক ভালোবাসায় তাকে ক্রোধানিত করে তোলে। সূতরাং ঐ ইহুদি ব্যক্তি আওস ও খাজরাজের মধ্যে জাহেলী যুগের ফেতনার [যুদ্ধের] কথা স্থরণ করিয়ে দেয়। যার দরুন তারা পরস্পরে ঝগডায় লিপ্ত হয়ে পরে. পরস্পরে রক্তপাত হওয়ার উপক্রম হয়ে গিয়েছিল। হে মু'মিনগণ! তোমরা যদি আহলে কিতাবদের দল বিশেষের কথা মেনে নাও, তবে তারা তোমাদেরকে ঈমান আনার পর পুনরায় নাফরমান সম্প্রদায় বানিয়ে ছাডবে।

১০১, আর তোমরা কেমন করে আল্লাহর নাফরমানি করতে পার (كَنْفَ) প্রশ্নবোধক শব্দটি আশ্চর্য ও তিরস্কারের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। অথচ তোমাদের নিকট আল্লাহর আয়াতসমূহ পঠিত হচ্ছে, এবং তোমাদের মধ্যে তাঁর রাসুল বর্তমান রয়েছেন। আর যে ব্যক্তি আল্লাহ তা আলাকে তাঁর দীন বা কুরআনকে সুদৃঢ়ভাবে আঁকড়িয়ে ধরবে, নিশ্চয় সে সরল সত্যপথের হেদায়েত পাবে।

তাহকীক ও তারকীব

غَرْجًا আইন বর্ণে যেরের সহিত মাআনিতে অর্থাৎ আর্থিক বিষয়ে ব্যবহৃত হয়। আর عَرْجًا আইন বর্ণে জবরের সহিত বাহ্যিক দেহধারী বস্তুর ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়। এখানে عَرْجًا মাসদারটি ইসমে মাফউল তথা مُعَرَّجَةً [বক্র] এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

عَوجًا আমরা সরল تَعْرُكُونَ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلَةَ وَتَطْلُبُونَ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلَة وَتَطْلُبُونَ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلِة وَتَطْلُبُونَ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلِة وَالسَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلِة وَالسَّبِيْدِ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلِة وَتَطْلُبُونَ السَّبِيْلَ الْمُعْتَذِلِة وَاللَّهِ الْمُعْتَذِلِةَ وَالْمُعْتَذِلَةَ وَالْمُعْتَذِلِهُ اللْمُعْتَذِلِهُ وَالْمُعُونَ السَّبِيْلُ الْمُعْتَذِلِةُ وَلَاللَّهُ اللْمُعْتَذِلِهُ اللْمُعْتَذِلِهُ وَالْمُ

ब - عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا - وَأَنْتُمُ شُهُدَا - عَرَجًا - عَرَجًا (ها) (اهم) (ها) थात वान عرجًا عرجًا - عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا - عَرَجًا

বাক্য দুটি كَيْفَ تَكُفُرُونَ আকু কে'লের যমীরে ফায়েল থেকে হাল হয়েছে। كَيْفَ تَكُفُرُونَ আমি وَأَنْتُمْ تَتُلُى عَلَيْكُمْ أَياتُ اللَّهِ وَفِيكُمْ رَسُولُهُ -[হাশিয়াতুস সাবী]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র : قُلُ يَّا اَهْلَ الْكِتَابِ لَمْ تَكُفُرُونَ بِاْيَاتِ اللَّهِ পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে আহলে কিতাবদের ভ্রান্তবিশ্বাস ও তাদের সন্দেহ সম্পর্কে আলোচনা ছিল। মাঝখানে কাবাগৃহ ও হজ সম্পর্কে আলোচনা হয়েছে। আলোচ্য আয়াতসমূহে পুনরায় আহলে কিতাবদের সম্বোধন করা হছে। তবে এই সম্বোধনের বিষয়টি একটা বিশেষ ঘটনার সাথে জড়িত।

আয়াতের শানে নুযুল : ইবনে ইসহাক বর্ণনা করেছেন, আর যায়েদ ইবনে আসলাম থেকে একদল লোক বর্ণনা করেছেন যে, এক ইহুদি ব্যক্তি যার নাম ছিল সাম্মাস ইবনে কায়েস। সে মুসলমানদের প্রতি অত্যন্ত হিংসা ও বিদ্বেষ রাখত। একদা সে আওস ও খাজরাজের এক মজলিস দিয়ে অতিক্রম করে। সেখানে আনসারী এই গোত্র দুটি এক জায়গায় বসেছিল। সাম্মাস যখন তাদের পরম্পরের ভালোবাসা ও স্নেহ মমতা দেখাল, তখন সে হিংসার আগুনে জ্বলে উঠল। মূর্খতার যুগে গোত্র দুটির মধ্যে অত্যন্ত দুশমনি ও বিদ্বেষ ছিল। প্রসিদ্ধ বুআছ যুদ্ধ এই দুটি গোত্রের মধ্যেই সংঘটিত হয়েছিল। আর সেই যুদ্ধে আওস গোত্রের লোকদের বিজয় হয়েছিল। সাম্মাস ইবনে কায়েসের চোখে আওস ও খাজরাজের পারম্পরিক বন্ধুত্বের সম্পর্ক ভালো লাগল না। এজন্য সে তাদের মধ্যে বিভক্তি ও বিবাদ সৃষ্টির চিন্তায় লেগে গেল। শেষ পর্যন্ত মনে মনে সিদ্ধান্ত নিল যে, তাদের মধ্যে বুআছ যুদ্ধের আলোচনা তোলে ধরা হোক। সুতরাং সে তার সাথি একজন ইহুদি যুবককে বলল, তুমি গিয়ে তাদের নিকট বসে যাবে। অতঃপর তাদের সামনে বুআছ যুদ্ধের আলোচনা তুলে ধরবে। সুতরাং সে এরূপই করল। আর ঐ যুদ্ধের সময় যে সব কবিতা পাঠ করা হয়েছিল সেগুলোকে সে পুনরাবৃত্তি করল। এই কবিতাগুলো পাঠ করা মাত্রই এক অগ্নিশিখা জ্বলে উঠলো। এবং তর্কযুদ্ধ, পরে লাঠি-ডাভার যুদ্ধের পর্যায়ে পৌছে গেল। উভয় গোত্রের লোকদের মধ্য থেকে এক একজন করে ময়দানে লড়াইয়ের জন্য প্রস্তুতি নিতে লাগল। আওস ইবনে কাইয়ী নামক এক যুবক আওস গোত্রের তরফ **থেকে** আর বনী মাসলামার বিন মাসথার নামক এক যুবক খাজরাজের পক্ষ থেকে ময়দানে নেমে পড়ল। উভয় গোত্রের অন্যান্য লোকেরা তাদের উভয়ের সাথে যোগ দিতে লাগল। এমনকি যুদ্ধের সময় ও স্থান নির্ধারণ হয়ে গেল। হজুর 🚃 যখন এর সংবাদ পেলেন তখন তাৎক্ষণিক ভাবে সেখানে উপস্থিত হলেন, আর বললেন, একি মূর্খতা? আমার জীবদ্দশায় মুসলমান হয়ে পরষ্পর বন্ধু ভাবাপন্ন হওয়ার পর তোমরা একি করছ? তোমরা কি এ অবস্থায়ই কুফরের দিকে ফিরে যেতে চাও? এতে <mark>উভয় পক্ষের</mark> চৈতন্য ফিরে পেল। তারা বুঝতে পারল এটা ছিল শয়তানের প্ররোচনা। এরপর সবাই একে অপরকে বুকে জড়িয়ে ধরে কাঁন্নাকাটি করল এবহং তওবা করল। এ ঘটনা সম্পর্কে আলোচ্য আয়াত সমূহ অবতীর্ণ হয়। আল্লামা আলূসী (র.) বলেছেন, وَمَا اللّٰهُ بِغَانِلٍ عَمَّا تَغْمَلُونَ থেকে নিয়ে عُلَي الْكُوْتَابِ পর্যন্ত অবতীর্ণ হয়। আর শায়খ আহমদ সাবী, মালেকী বলেছেন نَعْمَلُونَ পর্যন্ত নাজিল হয়। –[তাফসীরে রহুল মা আনী খ. ৪, ১৪, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, ১৭০] আর আল্লামা সুয়্তী (র.) نَعْلَكُمْ اَنْوَيْنَ اٰمُنُوا اَنْ تُطِيعُوْا فَرِيْقاً الاِية (র.) আয়াতের শানে নুষ্ল হিসেবে এ ঘটনার প্রতি ইপিত করেছেন। কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) ও সুয়্তী (র.) অনুরূপ বলেছেন। –[তাফসীরে মাযহারী] এবং ফখরুদ্দীন রাজী (র.) ও সুয়্তীর ন্যায়ই উল্লেখ করেছেন। –[তাফসীরে কাবীর]

वा आजारत निमर्गनावनित वाशाय आज्ञामा أياتُ اللَّهِ वा आजारत اللهِ الْكِتَابِ لِمَ تَكُفُرُونَ بِالْيَاتِ اللَّهِ সুয়ৃতী (র.) বলেছেন, কুরআনের আয়াত উদ্দেশ্য। আল্লামা ফখরুন্দীন রায়ী (র.) বলেন, আল্লাহর আয়াতসমূহের দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে, ঐ সকল দালাইল যেগুলোকে আল্লাহ পাক মুহাম্মদ**্র্য্য**েএর **নবুয়তের সত্যতার উপর কায়েম ক**রেছেন। আর তাদের তথা ইহুদিদের অস্বীকার করার মর্ম হচ্ছে নরুয়তে মুহাম্মদীর উপর প্রমাণ হওয়ার কথা অস্বীকার করা। وَاللُّهُ شَهِيْدَ عَلَيْ مَا অর্থাৎ আল্লাহ পাক তোমাদের আমল অর্থাৎ নবুয়তে মুহাম্ম**দীর সত্যতার প্রমাণাদি অস্বীকার করার ব্যাপারে** সাক্ষী প্রত্যক্ষকারী। তাই তিনি এর উপর তোমাদেরকে শাস্তি প্রদা**ন করবেন। এই আয়াতে আল্লাহ পাক ইহদিদে**র পথ ভ্রষ্টতার প্রতিবাদ করেছেন। আর সামনের আয়াতে তাদের اَضْكَالًا তথা দুর্বল মুসলমানদেরকে পঞ্চন্ত্রইকরণের উপর প্রতিবাদ করা হয়েছে। সুতরাং ইরশাদ হয়েছে- قُلْ يَا الْكِتَابِ لِمَ تَصُدُّونَ عَنْ سَبِيْلِ اللَّهِ । আপনি বলেদিন, তোমরা লোকদেরকে আল্লাহর দীনের রাস্তা থেকে কেন বিচ্ছিন্ন করছ? কেন তাদের দীনের পথে বক্রতা অনুসন্ধান করছ? নিজেরাই সাক্ষী নিজেরাই জান। **কিসের উপর সাক্ষী**, **কিসের উপর অবগত?** এর ব্যাখ্যায় হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেছেন, হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা এ কথার উপর সাক্ষী যে, তাওরাতে একথা আছে যে, যে ধর্ম ব্যতীত আল্লাহ অন্য কোনো ধর্ম কবুল করেন না, সেটি হচ্ছে একমাত্র ইসলাম। এর দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হলো এই যে, তোমরা মুহামদ = -এর নবুয়তের উপর প্রকাশিত মোজেজাত সম্পর্কে অবগত। তৃতীয় ব্যাখ্যা হলো এই যে, আল্লাহর রাস্তা থেকে লোকদেরকে বিচ্ছিন্ন করা, বিরত রাখা অবৈধ হওয়ার উপর তোমরা অবশ্যই অবগত। وَمَا اللَّهُ بِغَافِلِ عَمَّا تَعْمَلُونَ তাদেরকে ভীতি প্রদর্শন করেছেন। পরবর্তী আয়াত يَايَتُهَا الَّذِينَ أُمِنْتُوا ... النع এর মধ্যে মুমিনদেরকে ইঁহুদিদের কথার প্রতি ল্রক্ষেপ না করার জন্য সতর্ক করা হয়েছে। পূ<mark>র্ববর্তী আয়াতে তাদের প্র</mark>তারণা বিভ্রান্তি সৃষ্টি করার উপর সতর্ক করা হয়েছিল। মুমিনদেরকে একথার উপর সতর্ক করা হয়েছে যে, ইহুদি ও মুনাফিকদের মূল লক্ষ্য হচ্ছে মুসলমানদেরকে তাদের পবিত্র ধর্ম ইসলাম থেকে বিচ্যুত করে দেওয়া। অতঃপর वल পূর্বোক্ত ভীতি প্রদর্শনের পর প্রতিশ্রুতি প্রদান করা হচ্ছে। يَعْتَصِمْ بِاللَّهِ فَقَدْ هُدِي اِلْي صِرَاطٍ مُسْتَيقْيِم -[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৩-৭৫] رَّ يَنَايَهُا الَّذِيْنَ الْمَنُوا النَّقُوا اللَّهُ حَقَّ النَّهُ عَلَى اللَّهُ حَقَّ الْفَيْهِ بِالَّا يُعْطِئ وَيُشْكُرُ فَلَا يُعْطِئ فَقَالُوا يَا فَلَا يُنْسُى فَقَالُوا يَا وَسَوْلَ اللَّهِ وَمَنَّ يَقَنُوى عَلَى هُذَا وَسَوْلَ اللَّهِ وَمَنَّ يَقَنُوى عَلَى هُذَا وَسَوْلَ اللَّهِ وَمَنَّ يَقَنُوى عَلَى هُذَا وَسَوْلَ اللَّهِ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ مَا اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ اللَّهُ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُنْ الْمُ

اعتصموا تمسكوا بحبل الله أى ديُّنه جَميْعًا وَلا تَفَرُّقُوا بَعْدَ الْاسْلَام وَاذْكُرُوْا نِعْمَتَ اللَّهِ أَنْعَامَهُ عَلَيْكُمْ يَا مَعْشَرَ الْأَوْسِ وَالْخَزْرِجِ إِذْ كُنْتُمْ قَبْلَ الْاسْلَام أَعْدَاءً فَالَّفَ جَمْعَ بَيَّ قُلُوْبِكُمْ بِالْاسْلَامِ فَاصْبَحْتُمْ فَصِرْتُ بينعْ مَيْبِهِ إِخْوَانًا فِي الدِّيْنِ وَالْوَلَايَةِ وَكُنْتُمٌ عَلَىٰ شَفَا طَرْفِ حُفْرَةٍ مِّنَ النَّارِ لَيْسَ بَيْنَكُمْ وَبَيَنْ الْوُقُوعِ فِيْهَا إِلَّا أَنَّ تَمُوْتُواْ كُفَّاراً فَانْقَذَكُمْ مُنْهَا بِالْايْمَان كَذُلكَ كَمَا بَيَّنَ لَكُمْ مَا ذُكِرَ يُبَيِّنُ اللُّهُ لَكُمُ أَيْتِهِ لَعَلَّكُمْ تَهْتَدُونَ . মনুবাদ :

১০২. হে মু'মিনগণ! তোমরা আল্লাহকে ভয় করতে থাক থেরপ তাকে ভয় করা উচিত। এরকম ভাবে যে, তাঁর আনুগত্য করা যাবে, নাফরমানি করা যাবে না। তাঁর কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা যাবে, অকৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা যাবে না। তাকে শ্বরণ রাখা যাবে ভুলা যাবে না। এ আয়াত অবতরণের পর সাহাবাগণ আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল হুলাং! এরূপ ভয় করার সামর্থ্য কার আছে? এর জবাবে আল্লাহ পাক তাঁর ইরশাদ ভাইটি। তিনির্দ্ধান না তাঁর হিত করে দিলেন। আর তোমরা মুসলমান না হয়ে মৃত্যুবরণ করো না অর্থাৎ একত্বাদে বিশ্বাসী না হয়ে মৃত্যুবরণ করো না।

> ১০৩. আর তোমরা আল্লাহর রজ্জ্বকে তথা দীনে ইসলামকে একত্র হয়ে সুদৃঢ়ভাবে আঁকড়ে ধর। আর মুসলমান হওয়ার পর বিচ্ছিন্ন হয়ো না। হে আওস ও খাজরাজ গোত্রদ্বয়ের লোকেরা! তোমরা নিজেদের উপর আল্লাহর কৃত নিয়ামতের কথা স্বরণ কর। যখন তোমরা मूजनमान रुउशांत शृर्त একে অन्যেत पूर्णमन हिल, অতঃপর তিনি তোমাদের অন্তরে ইসলামের খাতিরে সম্প্রীতি সৃষ্টি করে দিয়েছেন। অনন্তর তোমরা তাঁরই নিয়ামতে পরস্পরে দীন ও সহায়তার ভাই ভাই হয়ে গেলে। আর তোমরা দোজখের পারের নিকটবর্তী হয়ে গিয়েছিলে, তোমরা দোজখে নিক্ষিপ্ত হতে কেবল কাফেরাবস্থায় মৃত্যুবরণ করাটাই বাকি ছিল। অতঃপর তিনি তোমাদেরকে ঈমানের খাতিরে দোজখ হতে রক্ষা করেছেন। এমনিভাবে যেরূপ তোমাদের জন্য উল্লিখিত বিধানসমূহের বর্ণনা করেছেন, আল্লাহ তা'আলা তাঁর নিদর্শনসমূহ তোমাদের নিকট সুস্পষ্ট ভাষায় ব্যক্ত করেন, যাতে তোমরা হেদায়েতপ্রাপ্ত হতে পার।

নিরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ড–৮৭

न्यूपान . الله الماك ا الْخَيْرِ الْإِسْلَامِ وَيَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُونُ وَيَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ مِ وَٱُولَٰئِكَ الدَّاعُوْنَ الْأُمِرُونَ وَالنَّاهُونَ هُمُ الْمُفْلِحُونَ . الْفَاتَدُونَ وَمِنْ لِلتَّبِعِينَضِ لِأَنَّ مَا ذُكِرَ فَرْضُ كِفَايَةٍ لاَ يَلْزَمُ كُلُّ الْأُمَّة وَلا يَلِيْتُ بِكُلِّ وَاحِدِ كَالْجَاهِلِ وَقِيْلَ زَائدَةً أَيْ لِتَكُونُوا أُمَّةً .

١. وَلاَ تَكُونُوا كَالَّذِيْنَ تَفَرَّقُوا عَنْ دِيْنِهِمْ وَاخْتَلَفُوا فِيْهِ مِنْ بَعْدِ مَا جَاءَهُمُ الْبَيِّنْتُ وَهُمُ الْبَيهُودَ وَالنُّصَارٰي وَأُولَٰئِكَ لَهُمْ عَذَابٌ عَظِيْمٌ ـ

অনুবাদ :

দরকার যারা মানুষকে কল্যাণ তথা ইসলামের দিকে আহ্বান করবে, ভালোকাজের নির্দেশ দেবে এবং মন্দকাজ থেকে বিরত রাখবে আর তারাই তথা কল্যাণের প্রতি আহ্বানকারী ভালোকাজের নির্দেশ দানকারী ও মন্দকাজে বাধাদানকারীগণই সফলকাম কামিয়াব। আর আয়াতে تَبُعيْضيَّهُ অব্যয় পদটি مِن এর মধ্যে مِن مُنكُمْ) -এর মধ্যে অর্থাৎ কিছু সংখ্যক বুঝাতে ব্যবহৃত হয়েছে। কেননা উল্লিখিত হুকুমটি ফরজে কেফায়াহ পর্যায়ের, উন্মতের সকল ব্যক্তির উপর আবশ্যকীয়ও নয় এবং প্রত্যেকের জন্য উপযোগীও নয়। যেমন উদাহরণত মুর্খ লোকের জন্য। কেউ কেউ 💑 অব্যয় পদটিকে অতিরিক্ত वंलाছन। তখন (أَلْتَكُنْ مَتَنْكُمْ أُمَّةً) -এর মর্ম হবে । यात्व त्वामता अकमन रत्व भारता (لتَكُونُوا أُمَّةً) ১০৫. এবং তোমরা সেসব লোকদের ন্যায় হয়ো না যারা দলিল- প্রমাণপ্রাপ্ত হওয়ার পরও বিচ্ছিন্ন হচ্ছে আপন ধর্ম হতে এবং তাতে মতবিরোধ করেছে আর তারা হচ্ছে ইহুদি ও খ্রিস্টানেরা। আর তাদের জন্য রয়েছে . কঠিন শাস্তি।

তাহকীক ও তারকীব

ছিল, পেশযুক্ত ওয়াও (و) টি 'তা' দ্বারা وَقْيَـة े ছিল, পেশযুক্ত ওয়াও (و) টি 'তা' দ্বারা পরিবর্তিত হয়েছে। যেরূপ تخبت ও بنخبت এর মধ্যে করা হয়েছে। এবং যবর যুক্ত 'ইয়া' টি 'আলীফ' দ্বারা বদলে গেছে। ফলে केंद्र হয়ে গেছে। ইয়ার পূর্বের বর্ণ 'কাফ' হরফে সহীহ সাকিন, এজন্যে ইয়ার হরকত কাফের মধ্যে নকল করে দিয়ে ইয়াকে আলিফ দ্বারা বদলানো হয়েছে। ইমাম যুজাজ (র.) এতে তিনটি লোগাত জায়েজ বলেছেন–

١ - إِنَاةٌ ٥٠ وَقَاةً . ٩ , تُقَاةً . ١

। অর্থ- দৃঢ়ভাবে আকড়িয়ে ধরা, শক্তভাবে ধরা।

वा आल्लारत तिनत मर्स कि? जा मामतन आमराक रह حَبْلُ اللَّهِ ١ - حُبُولً . حِبَالٌ वह्रवहरत किं, तिन, ति कें वह कें صرتم मात اصبحتم ا अपत

(اَخُ) আর বংশীয় إِخُوانً অর বহুবচন। অধিকাংশ ক্ষেত্রে বন্ধু ভাইয়ের (اخ) বহুবচনে আসে الْخُوانُ انْقَاذَ - حُنُرً किनाता, পार्श्व। वह्वकात خَنْرَةً - آَشْفَاءُ किनाता, পार्श्व। वह्वकात طُرُف. شَفَا - اخْرَةً অর্থ- রক্ষা করা, মুক্তি দেওয়া।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আরাতের যোগসূত্র: পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে কাফের ও মুনাফেকদের গোমরাহী এবং প্রতারণা থেকে মুমিনদেরকে সতর্ক থাকার হুকুম দেওয়া হয়েছিল। আর এই আয়াতে মুমিনদিগকে আল্লাহ পাকের প্রতি ভয় রাখার, তার প্রতি আনুগত্য প্রকাশ করার এবং যাবতীয় কল্যাণকর কাজে আত্মনিয়োগ করার নির্দেশ দিয়েছেন। প্রথমত: ইরশাদ হয়েছে, তোমরা আল্লাহকে ভয় কর। (اَعَمُوا اللّهُ) দিতীয়ত: ইরশাদ হয়েছে, তোমরা আল্লাহর রশিকে সুদৃচ্ভাবে আঁকড়ে ধর। (اَعَمُوا اللّهُ) দৃতীয়ত: ইরশাদ হয়েছে, তোমরা আল্লাহর রিয়ামতসমূহকে য়রণ কর— (رَاعُتُوا اللّهُ) এই বর্ণনা ধারার কারণ এই যে, মানুষ যখন কোনো কাজ করে তখন কোনো উদ্দেশ্য সামনে রেখেই করে। হয় কোনো ক্ষতির আশঙ্কা থেকে আত্মরক্ষার জন্য করে অথবা কোনো কিছু পাওয়ার আশায় করে। আর ক্ষতি থেকে আত্মরক্ষার বিষয়টা লাভ অর্জন করার চয়েয় অধিক গুরুত্বহ। তাই প্রথমে আল্লাহর আজাব থেকে আত্মরক্ষা লাভের নিমিন্তে আল্লাহরে ভয় করার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। অতঃপর আল্লাহর রশিকে সুদৃচ্ ভাবে আঁকড়ে ধরার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। তারপর আল্লাহর নিয়ামতকে য়রণ করার হুকুম দেওয়া হয়েছে। এ সব আয়াতে নিজেকে কামেল রূপে গঠন করার হুকুম দেওয়া হয়েছে। আর ক্রীর খ. ৮, প. ১৭৬-৮২)

আয়াতের শানে নুযুল: আল্লামা বগবী মোকাতেল ইবনে হাকানের বর্ণনায় লিখেছেন যে, বর্বরতার যুগে আওস ও খাজরাজ গোত্রের মধ্যে ছিল চরম দুশমনি এবং লড়াই। যখন প্রিয়নবী মক্কায়ে মুয়াজ্জমা থেকে হিজরত করে মদিনায় তাশরিফ আনলেন, তখন তিনি তাদের মধ্যে মীমাংসা করে দিলেন। উভর গোত্র মুসলমান হয়ে শান্তিপূর্ণ পরিবেশে ভাই ভাই হয়ে বাস করতে লাগল। ঘটনাক্রমে একবার আওস গোত্রের সালবা ইবনে গনাম এবং খাজরাজ গোত্রের আসাদ ইবনে জোরার এর মধ্যে গোত্রীয় প্রাধান্য সম্পর্কে ঝগড়া হলো। সালবা বললেন আমরাই আওস গোত্রের লোক। আমাদের মধ্যেই রয়েছেন খোজায়া ইবনে সাবেত (রা.) যার একজনের সাক্ষ্য দুইজনের সাক্ষী গণ্য করা হয়। আর আমাদের গোত্রেই রয়েছে হানজালা (রা.) যাকে ফেরেশতাগণ গোসল দিয়েছিলেন এবং আমাদের গোত্রেই রয়েছে আসেম ইবনে সাবেত আর আমাদের মধ্যেই রয়েছে হ্যরত সাদ ইবনে মা আজ যার মৃত্যুর সময় আল্লাহর আরশ পর্যন্ত কেঁপে উঠেছিল। আর বনূ কুরাইজার ব্যাপারে আল্লাহ পাক তাঁর সিদ্ধান্ত পছন্দ করেছিলেন।

অপর পক্ষে খাজরাজ গোত্রের আসাদ বললেন, আমাদের গোত্রেই রয়েছেন চারজন ব্যক্তি যারা কুরআনের হাফেজ, কারী এবং আলেম হয়েছেন। তাঁরা হলেন উবাই ইবনে কাব, মু'আজ ইবনে জাবাল, জায়েদ ইবনে সাবেত এবং আবৃ জায়েদ (রা.)। আর আমাদের মধ্যেই রয়েছেন সাদ ইবনে উবায়দা (রা.) যিনি আনসারদের খতিব এবং সরদার পদে অধিষ্ঠিত। তাদের উভয়ের বিতর্ক এভাবে শুরু হলো এবং পরস্পরে পরস্পরে গোস্যা ও রাগ এসে গেল। উভয়ে নিজ নিজ গোত্রের প্রশংসায় কবিতা আবৃতি করতে লাগলেন। এমনকি উভয় গোত্রের লোকেরা হাতিয়ার নিয়ে হাজির হলো। এমন সময় প্রিয়নবী আগমনকরলেন, তখন এই আয়াত নাজিল হয়— ইটিটো। বিনি ইটিটা। বিন ইটিটা। বিনি ইটিটা। বিনি ইটিটা। বিনি ইটিটা। বিনি ইটিটা। বিন ইটিটা। বিনি ইটিটা। বিন ইটিট

(الاية) আলোচ্য আয়াতটিতে আল্লাহ পাক মুসলমানদের জাগতিক শক্তির ভিত্তি হিসেবে এক মূলনীতির আলোচনা করেছেন। আর তা হচ্ছে তাকওয়া বা আল্লাহকে ভয় করা। অর্থাৎ তাঁর অপছন্দনীয় কাজকর্ম থেকে বেঁচে থাকা। যার তিনটি স্তর রয়েছে। এসবের আলোচনা সূরা বাকারার শুরুর দিকে হয়েছে। আর وَاعْتَصُمُوا بِحَبُلِ السَّهِ مَا اللَّهِ مَا اللَّهُ اللِّهُ اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَ

গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ূতী (র.) তাকওয়ার হক এর সূরত বর্ণনা করতে ণিয়ে লিখেছেন آنْ يَنْطَاعُ فَلَا يَعْصِى وَيَسْكُرُ فَلَا صَالَعَ اللهِ অর্থাৎ তাকওয়ার হক হলো এই যে, প্রত্যেক কাজে আল্লাহর আনুগত্য করা, আনুগত্যের বিপরীত কোনো কাজ না করা, আল্লাহকে সর্বদা স্বরণে রাখা কখনো তাকে না ভুলা এবং সর্বদা তাঁর কৃতজ্ঞতা প্রকাশ করা অকৃতজ্ঞ না হওয়া।

- 📱 মূলত এটি একটি হাদীস হযরত ইবনে মাসঊদ (রা.) হতে মারফূ ও মাওকৃফ উভয় রকম সনদে বর্ণিত হয়েছে।
- ইমাম মুজাহিদ (ব.) বলেছেন, আল্লাহর রাস্তায় জিহাদ করার হক আদায় কর, আল্লাহর নির্দেশাবলি পালনের ক্ষেত্রে তোমাদেরকে যেন কোনো সমালোচকের সমালোচনায় বিরত না রাখে। আল্লাহর ইনসাফ প্রতিষ্ঠার জন্য দাঁড়িয়ে যাও, এতে যদিও তোমাদের, তোমাদের মাতা-পিতা ও সন্তান সন্ততির ক্ষতি হয়।
- হয়রত আনাস (রা.) বলেন, বান্দা ততক্ষণ পর্যন্ত তাকওয়ার হক আদায় করতে পারবেনা য়তক্ষণ পর্যন্ত সে নিজের জবানের হেফাজত না করেছে।
- আল্লামা কাজী সানাউল্লাহ পানীপতী (র.) বলেন, এই আয়াতের দাবি হলো ওয়ালায়েতের পরাকাষ্ঠা অর্জন করা ওয়াজিব। মূলত: হাদীসে হয়রত ইবনে মাসউদ (রা.) বর্ণিত তাক্ওয়ার হকের উদ্দেশ্য ও মর্মকেই ওলামাগণ বিভিন্ন ভাষায় প্রকাশ করেছেন। –[তাফসীরে রুহুল মা'আনী, মায়হারী ও মা'আরিফুল কুরআন]

ভাকওয়ার হক পালন কি রহিত? : আল্লামা সৃষ্টা (র.) বলেছেন যে, এই আয়াত নাজিল হলে সাহাবাদের জন্য বড় কঠিন মনে হলো, তাই তারা হজুর = এর দরবারে আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল = এই হকুম পালন করার মতো সামর্থ্য শক্তি কার মধ্যে রয়েছে? তাদের এ কথার পর الْمُعَمَّدُ তামাদের যতটুকু শক্তি সামর্থ্য রয়েছে তদানুযায়ী তাক্ওয়া অবলম্বন করতে থাক। এই আয়াত দ্বারা প্রথম আয়াতের হকুম রহিত হয়ে গেছে। মুকাতিল বলেছেন, সূরা আলে ইমরানের মধ্যে এ আয়াত ব্যতীত আর কোনো আয়াত রহিত নেই। তাফসীরে মাযহায়ী খ. ২, প. ৩১৮

আল্লামা আলুসী (র.) বলেছেন, এই আয়াতটি রহিত হওয়ার কথা অনেক ওলামাগণই দাবি করেছেন। আর ইবনে মাসউদ (রা.) থেকে তা বর্ণিত রয়েছে। গ্রন্থকার ও অনুরূপই বলেছেন। আনাস, কাতাদা ও হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর এক বর্ণনায় এরূপই পাওয়া যায়। তবে আল্লামা ফখরুদ্দীন রায়ী (র.) এর ভাষ্য মতে, আয়াতটি রহিত নয়।

তিনি বলেন, কিছু সংখ্যক ওলামাদের ধারণা যে, এই আয়াতের প্রথমাংশ (اتَّقَنُوا الَّلهَ حَقَّ تُقَاتِم) ইবনে আব্বাসের এক বর্ণনার আলোকে রহিত হয়ে গেছে। আর এর দ্বিতীয় অংশ (وَلَا تَمُونُتُنَّ الْإِ وَانْتُمْ مُسْلِمُونَ) রহিত হয়েন।

তবে জমহুর তত্ত্বজ্ঞানী ওলামাগণ বলেছেন, প্রথমাংশটি রহিত হয়ে যাওয়ার উক্তিটা ঠিক নয়। এর স্বপক্ষে তারা নিম্নে বর্ণিত প্রমাণাদি পেশ করেছেন।

- ১. হযরত মু'আজ (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ তাঁকে জিজ্ঞাসা করলেন, হে মু'আজ! তুমি কি জান বান্দাদের উপর আল্লাহ তা'আলার কি হক রয়েছে? উত্তরে হযরত মু'আজ বললেন, আল্লাহ এবং তাঁর রাসূলই ভালো জানেন। তখন হুজুর ইরশাদ করলেন, তা হচ্ছে এই যে, বান্দাগণ আল্লাহর ইবাদত করবে এবং তাঁর সাথে কাউকে শরিক করবে না। আর এটা রহিত হয়ে যাওয়া ঠিক হতে পারে না।
- خ. (اتَّقُوا اللَّهَ حَقَّ تُقَاتِهِ) -এর অর্থ হলো আল্লাহকে ভয় কর, যেরূপ তাঁকে ভয় করার হক রয়েছে। আর তা অর্জিত হবে যাবতীয় পাপকর্ম বর্জনের মাধ্যমে। আর তা তো রহিত হওয়া জায়েজ হতে পারে না। কেননা এতে কোনো কোনো পাপ কাজ মুবাহ বুঝা যাবে। আর তখন استَّقَطُ اللَّهَ مَا استَّقَطُ اللَّهَ مَا اللَّهَ مَا اللَّهَ مَا اللَّهَ مَقَ تُقَاتِهِ আর يَقَاتِهِ يَقَاتِهِ اللَّهَ مَا اللَّهَ مَا اللَّهَ مَا اللهِ مَا اللهِ مَقَى بَهَادِهِ وَهِمَادِهِ وَهِمَا عَلَى اللهُ مَا اللهُ اللهُ اللهُ مَا اللهُ مَا اللهُ
এই মতিট ইবনে জারীর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে একটি সূত্রে বর্ণনা করেছেন। আল্লামা আলুসী (র.) উভয় উক্তি ও মতের মধ্যে সমন্বয় সৃষ্টি করতে গিয়ে বলেছেন, যারা রহিত হওয়ার মত পোষণ করেছেন, তারা مَا يَحَقُّ لَهُ وَيَلَيْقُ بِجَلَالِهِ وَعَظَّمَتِهِ وَمَا عَنَّ تَفَاتِهُ আর্থাৎ আল্লহর হক এবং তাঁর ব্যুগী ও সুমহান শান অনুযায়ী তাঁকে ভয় করা। আর এটাতো সম্ভব নয়। যেরপ্ وَمَا غَدُرُوا اللّهُ خَنَّ تَغْدُرِهِ كَانَّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنَّ تَغْدُرِهُ وَاللّهُ عَنَّ تَغْدُرُهُ وَاللّهُ عَنَّ تَغْدُرُهُ وَاللّهُ عَنَّ تَغْدُرُهُ وَاللّهُ عَنْ اللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَاللّهُ عَنْ وَاللّهُ وَلَّا لَاللّهُ وَاللّهُ
আর যারা বলেন, রহিত নয় তাদের মতে এর মর্ম হচ্ছে এই যে, اِتَّقَاءً حَقَّا أَىٰ ثَابِتًا وَ وَاجِبًا) অর্থাৎ আল্লাহকে ভয় কর, তথা এরপ ভয় কর যেরূপ ভয় করা প্রমাণিত ও সাব্যস্ত রয়েছে।

- এর ব্যাখ্যা হয়ে যাবে। إِنَّقَوا اللُّهُ حَتَّى تَقَاتِهِ আয়াতিট فَاتَّقُوا اللَّهُ مَا اسْتَطَعْتُم

স্তরাং حَقَّ تُعَانِه আরাভটি রহিত না মানাই অধিক বিশুদ্ধ। কারণ রহিত তখন বলার প্রয়োজন হতো যদি আয়াত দুটির মধ্যে সমন্বয় সাধন সম্বয় আরাতের মর্ম হবে اتَّقُوا اللَّهُ حَقَّ تُقَاتِهِ مَا আরাহকে এরপ ভয় কর, যেরপ ভয় করা তাঁর হক রয়েছে নিজের শক্তি সামর্থ্য অনুযায়ী।

-[তাফসীরে রহুল মা আনী খ. ৪, পৃ. ১৭-১৮. কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৭, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৪] نَوْلُهُ وَلاَ تَسُوتُنَ الْا وَأَنْتُمْ مُسْلِيْتُونَ : আর তোমরা মুসলমান না হয়ে মৃত্যু বরণ করো না। এরূপ স্থানে ইসলাম দ্বারা আভরিক সমান বিশ্বাসই উদ্দেশ্য হয়ে থাকে। কেননা মৃত্যুর সময় তো জাহেরী আমল নামাজ, রোজা, হজ, জাকাত ইত্যাদি পালন করা সভব হয় না। তাই এরূপ স্থানে ইসলাম দ্বারা আভরিক ঈমান বিশ্বাসই উদ্দেশ্য হওয়া স্বাভাবিক। এর প্রতিই গ্রন্থকার বলে ইঙ্গিত করেছেন। অথবা এর মর্ম হছে এই য়, مُرْمِيْلُونَ বলে ইঙ্গিত করেছেন। অথবা এর মর্ম হছে এই য়, الله الله الله তিন্তু আর্থিং তোমরা তোমাদের ইসলামের উপর সর্বদা অটল থাক। মৃত্যু পর্যন্ত ইসলামের অবস্থায়, আল্লাহর আনুগত্যের অবস্থায় বাকি থাক। যাতে করে মৃত্যু য়খনই তোমাদের নিকট আসে তখন যেন ইসলামের অবস্থায় মৃত্যু নসীব হয়। এর প্রতি হাদীসেও ইঙ্গিত পাওয়া য়য়। হাদীসটি হলো এই ক্রিটিটে করিবে, সে অবস্থায়ই মৃত্যু আসবে এবং য়ে অবস্থায় মৃত্যু আসবে সেই অবস্থায়ই হাশরের ময়দানে সমবেত হবে।

এর ব্যাখ্যায় যে একটি উক্তি বর্ণিত হয়েছে যে, مُسْلِمُونَ -এর অর্থ - وَاَنْتُمْ مُسْلِمُونَ ভিত্তিহীন। -[তাফসীরে রহুল মা'আনী, হাশিয়াতুস সাবী ও হাশিয়ায়ে জালালাইন]

ै وَوْلُهُ وَاعْتَصِمُوا بِحَبْلِ اللَّهِ جَمِيْعًا وَلَا تَفَرُّقُوا : তোমরা আল্লাহর রজ্জুকে সুদৃঢ়ভাবে আকড়ে ধর এবং পরস্পর বিচ্ছিন্ন হয়ো না, বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ো না, দলাদলি করো না । ঐক্য – একতা এমন বস্তু যা প্রশংসিত হওয়ার মধ্যে পৃথিবীর কারো কোনো দ্বিমত নেই। তবে পবিত্র কুরআন যে কোনো বিষয়ে ঐক্য ও একতার দাওয়াত দেয়িন; বরং আল্লাহর রজ্জু বা তাঁর রিশিতে সারা বিশ্বের লোকদেরকে বিশেষ করে বিশ্বমুসলিমকে ঐক্য হওয়ার দাওয়াত দিয়েছে। এবার আমাদেরকে তলিয়ে দেখতে হবে আল্লাহর রিশি কি?

वा जाल्लाह्त त्रित रा। خَبْلُ اللّهِ वा जाल्लाह्त त्रित रा। रा।

- ك. গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ৃতী (র.) حَبُلُ اللّه বা আল্লাহর রশির ব্যাখ্যায় বলেছেন, আল্লাহর দীন, দীনে ইসলাম। তখন অর্থ হবে তোমরা একত্রিত হয়ে সুদৃঢ়ভাবে আল্লহর রশি তথা পবিত্র ইসলামকে ধারণ কর। ইসলাম নিয়ে পরস্পর পরস্পর থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ো না।
- ২. হযরত ইবনে মাসউদ ও আব্ সাঈদ খুদরী (রা.) হতে বিশুদ্ধ সনদে বর্ণিত আছে যে, রাসূলুল্লাহ ﷺ ইরশাদ করেছেন والمَّدَّةُ مَنَ السَّمَاءِ اللَّي الْاَرْضُ অর্থাৎ পবিত্র কুরআন আসমান থেকে পৃথিবী পর্যন্ত প্রলম্বিত আল্লাহর রশি। তখন অর্থ হবে তোমরা ঐক্যবদ্ধভাবে আল্লাহর কুরআনকে আঁকড়িয়ে ধর, কুরআন থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ো না।
- ত. আল্লাহর রশির অর্থ হচ্ছে, আনুগত্য ও জামাতের অনুসরণ তথা সাহাবায়ে কেরামের জামাতের অনুসরণ। ইবনে মাসউদ থেকে এ ব্যাখ্যাটিও বর্ণিত আছে। সাবেত ইবনে মুযমী বলেন, আমি ইবনে মাসউদ (রা.) কে খুৎবা প্রদান করতে বলতে অনেছি, তিনি বলেন,

হে লোক সকল! তোমাদের জন্য আল্লাহর ও রাসূলের আনুগত্য এবং সাহাবাদের জামাতের অনুসরণ আবশ্যকীয়। কেননা এ বিষয় দুটাই আল্লাহ তা আলার রশি, যাকে আঁকড়ে ধরার জন্য তিনি নির্দেশ দান করেছেন।

-(তাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ১৮)

■ হয়য়ড় আবৃ হরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ === ইরশাদ করেছেন, আল্লাহ পাক তোমাদের জন্য তিনটি বিষয় পছন
করেছেন এবং তিনটি বিষয় অপছন্দ করেছেন। পছন্দনীয় বিষয়গুলো এই-

- ১. আল্লাহর ইবাদত করবে এবং তাঁর সাথে কাউকে অংশীদার করবেনা।
- ২. সকলে মিলে সুদৃঢ়ভাবে আল্লাহর রশিকে আঁকড়ে ধরবে। এবং অনৈক্য থেকে বেঁচে থাকবে।
- ৩. শাসনকর্তাদের প্রতি শুভেচ্ছার মনোভাব রাখবে।
- আর অপছন্দনীয় বিষয়গুলো এই— এক. অনর্থক কথাবার্তা ও বিতর্কানুষ্ঠান। দুই. সম্পদ বিনষ্ট করা। তিন. বিনা প্রয়োজনে কারো কাছে ভিক্ষা চাওয়া। —[মুসলিম, মুসনাদে আহমদ]
- হয়রত ইবনে ওমর (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূলুল্লাহ ==== বলেছেন, আল্লাহ পাক আমার উন্মতকে গোমরাহীর উপর ঐক্যবদ্ধ হতে দিবেন না। আল্লাহর হাত তথা সাহায্য জামাতের উপর রয়েছে, যে ব্যক্তি বিচ্ছিন্ন হলো, সে জামাত থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে জাহান্নামে গেল। -[তিরমিয়ী]
- হযরত মু'আজ ইবনে জাবাল (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূল্লাহ

 ইরশাদ করেছেন, বাঘ যেরূপ ছাগল পাল থেকে বিচ্ছিন্ন
 বকরিকে শিকার করে ফেলে, ঠিক তেমনিভাবে শয়তান মানুষের জন্য বাঘের মতো। তাই [জামাত থেকে] বিচ্ছিন্ন হয়ে
 ঘোরাফেরা করো না এবং জামাতের সঙ্গে থাক।

 —[আহমদ]
- হযরত আবৃ যর (রা.) বর্ণনা করেন, রাস্লৃল্লাহ হরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি এক বিঘত পরিমাণ জামাত থেকে দূরে সরে গেল, সে ইসলামের রশিকে নিজের গর্দান হতে বের করে নিল।
 - ·-[মুসনাদে আহমদ, <mark>আবৃ দাউদ, তাঞ্চসীরে</mark> মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩২০]
- ৫. হযরত কাতাদা (র.) বলেন, আল্লাহর রশির মানে হলো তাঁর প্রতিশ্রুতি ও নির্দেশ। আল্লাহর রশির ব্যাখ্যায় বিবৃত এসব বিষয়াদির একটার সঙ্গে অপরটির কোনো সংঘর্ষ নেই। বরং প্রত্যেকটিই অপরটির কাছাকাছি। তাই সবগুলো উদ্দেশ্য হওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই।
- ৬. ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, اَلْحَيْلُ هُوْنَا كُلُّ شَيْءُ يُمْكِنُ التَّوْصُلُ بِهِ الْيَ الْحَيْقُ فِيْ طُرِيْقِ الدَّيْنِ الدَّيْنِ الدَّيْنِ عَلَى الْمَالَةِ عَلَى السَّعَامِ مِعَادِ অথাৎ এখানে আল্লাহর রশির মর্ম হলোঁ প্রত্যেক ঐ বস্তু যা দ্বারা দীনের পথে সত্য পর্যন্ত পৌছা যায়। সেই বস্তুর এক একটি এক এক মুফাসসির উল্লেখ করেছেন। যেরপ আমরা উপরে বলে এসেছি। তিষ্কিসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৮]
- বা রশির প্রয়োজনীয়তা : বলা বাহুল্য যে, কোনো ব্যক্তি যদি সৃষ্ণ কোনো রান্তায় চলে, তাতে পদখলনের আশব্ধা থাকে। তবে রান্তার উভয় দিক থেকে বাঁধা কোনো রশি ধারণ করে নিলে পদখলিত হওয়ার আশব্ধা থাকে না। [যেরপ আমাদর দেশে বাশের তৈরি হালকা সেতুর উভয় তরফ থেকে প্রলম্বিত এক পার্শ্বে একটি ধরনী বাশ থাকে।] আর এতে সন্দেহ নেই যে, হকের রান্তা খুবই সৃষ্ণতম রান্তা, তাতে বহু লোকের পদখলন ঘটেছে। সূতরাং আল্লাহর লম্বিত রজ্জুকে তথা তাঁর প্রদন্ত ধর্ম, কিতাবকে আঁকড়ে ধরবে, তাঁর বিধি–বিধানের আনুগত্য করবে, সাহাবা তথা মুমিনদের জামাতের সমর্থন দিয়ে চলবে, সে নিশ্চিত ভাবেই আল্লাহ ও জান্নাত পর্যন্ত গৌছার সত্যপথ অতিক্রম করতে পদখলিত হয়ে জাহান্নামের অতলগহ্বরে নিক্ষিপ্ত হবে না। –[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৭৮–৭৯]
- ভিদ্যতের খেলাফ বিভিন্ন মতের দিকে যেয়োনা। ইক থেকে বিচ্ছন্ন হয়ো না, ইসলাম নিয়ে, ধর্ম নিয়ে দলাদলি করো না। ইজমায়ে উদ্মতের খেলাফ বিভিন্ন মতের দিকে যেয়োনা। হক থেকে বিচ্যুত হয়োনা, পরম্পরে কোন্দল, যুদ্ধ বিশ্বহ সৃষ্টি করো না। যেরূপ জাহিলী যুগে এসব তোমাদের মধ্যে ছিল। বরং আল্লাহর নিয়ামত রাশিকে স্বরণ কর, তিনি তোমাদেরকে হেদায়েতের মতো নিয়ামত দান করেছেন, ইসলাম গ্রহণের তৌফিক দিয়ে ধন্য করেছেন। ফলে তোমাদের মধ্যে পূর্বের পরস্পর দুশমনির অবসান ঘটেছে, একশত বিশ বৎসরে চলে আসা যুদ্ধ চিরতরে থেমে গড়ে উঠেছে তোমাদের মধ্যে বন্ধুত্ব, ল্রাভৃত্ববোধ, সম্প্রীতি ও নিজের উপর অন্য মুসলমানকে প্রাধান্য দেওয়ার প্রবণতা।

আল্লাহর এই রজ্জুকে ধারণ করে তোমরা আজ পৃথিবীর সর্বশ্রেষ্ঠ আদর্শ সম্প্রদায় হিসেবে সনদ প্রাপ্ত হয়ে গেছ। অথচ তোমরাই দীনে ইসলাম নামক রশি পাবার পূর্বে কুরআন নামক খোদায়ী রজ্জু লাভের আগে বর্বর যুগের শ্রেষ্ঠ বর্বর শ্রেণিতে পরিগণিত ছিলে। তোমরা ছিলে জাহান্নামের গর্তের পার্ষে অবস্থান রত, দোজখের প্রজ্জ্বলিত অগ্নিকুণ্ডে নিমজ্জিত হওয়ার উপক্রম।

ইতোমধ্যে মুহামদ শোদা প্রদত্ত্ব দীনে ইসলাম ও কুরআনের রশি নিয়ে এসে তোমাদেরকে মুক্তি দিয়েছেন। আল্লাহ পাক এভাবেই তাঁর নিদর্শনাবলি বর্ণনা করেন, যাতে করে তোমরা সর্বদা হেদায়েতের উপর অটল থাকতে পার এবং ক্রমাগতভাবে সেই হেদায়েতের স্তর সমূহে উনুতি লাভ করতে পার। —িতাফসীরে রহুল মা'আনী সংযোজন বিয়োজনসহ।

এর ব্যাখ্যা : এই আয়াতে আল্লাহ পাক ব্যক্তি সংশোধনের পথ ও পদ্ধতি এবং নীতিমালা বর্ণনা করার পর অন্যদেরকৈ সংশোধন ও কামেল বানানোর প্রচেষ্টায় আত্মনিয়োগ করার জন্য নির্দেশ দান করেছেন। বাতে করে ইহুদি, মুনাফেক বাতিল চক্রদের বিপরীতে মুমিনগণ পথ প্রাপ্ত ও পথের দিশারী হয়ে যেতে পারে, যেরূপ ওরা ছিল নিজে পথ হারা, ল্রান্ত, গোমরাহ ও অন্যদেরকে গোমরাহকারী। ইরশাদ হচ্ছে, তোমাদের মধ্যে এমন একটা দল থাকা উচিত যারা লোকদেরকে কল্যাণের প্রতি আহ্বান করবে। যাতে থাকবে তাদের ইহুলৌকিক ও পারলৌকিক উন্নতি ও মঙ্গল। বিশেষ করে তারা লোকদেরকে সংকাজের আদেশ দিবে এবং অসৎ ও শরিয়ত গর্হিত কাজ থেকে বিরত রাখবে। আর তারাই বস্তুত সফলকাম।

قَـُوْنَ الَى الْكَفْيِر এর মর্মার্থ : যারা ভালো জিনিসের দিকে ডাকে। خَبْر বা ভালোবস্তু ও কল্যাণের দিকে ডাকার মানে হলো এসব আক্রিইদ ও আমলের প্রতি আহ্বান করা যেগুলোর মধ্যে দীন দুনিয়ার কল্যাণ রয়েছে।

- * ইবনে মারদ্বিয়া ইমাম বাকির থেকে বর্ণনা করেছেন যে, রাস্লুল্লাহ ==== বলেছেন, কুরআন ও আমার সুনুতের উপর চলাই কল্যাণ বা খাইর। –[তাফসীরে মাযহারী]
- * মুকাতিল বলেছেন, النَّغَيْر -এর অর্থ হলো ইসলাম আর الْمَعْرُونُ অর্থ হলো আল্লাহর আনুগত্য এবং الْمُخَكِّرُ অর্থ হলো তার নাফরমানি।

-এর সম্বোধিত ব্যক্তি কারা :

- * **কারো** মতে, এতে সম্বোধন করা হয়েছে পূর্বের সম্বোধিত আওস ও খাজরাজ গোত্রের লোকদেরকে।
- ইমাম যাহহাক (র.) বলেন, এতে সম্বোধিত হলেন কেবলমাত্র সাহাবায়ে কেরামগণ।
- ভবে অধিসংখ্যক ওলামাগণের মতে এ সম্বোধন ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত, যাদের কথা উল্লেখ করা হয়েছে তারা হলেন প্রাথমিক সম্বোধিতগণ অন্যথায় কিয়ামত পর্যন্ত অনাগত সকল মৃ'মিন-মুসলমানই এ সাধারণ সম্বোধনের আওতার অন্তর্কত।

বর মধ্যে উল্লিখিত بَيْانِيِّۃُ অব্যয় পদটি অধিকাংশ ওলামার মতে ক্রিছ্ সংখ্যকের মতে بَيْانِيِّۃُ কিছু সংখ্যকের মতে بَيْانِيِّۃُ ।
আহ্বে পশা দ্-চার জন আলেম ছাড়া পুরা উত্মতই এ কথার উপর একমত যে, সংকাজের আদেশ ও অসংকাজের নিষেধ
ক্রিছে কেন্সরা, করজে আইন নয়। অর্থাৎ উত্মতের কিছু সংখ্যক লোকে সংকাজের আদেশ ও অসংকাজে বাধাদান করে নিলে
পুরো উত্তক দায় মুক্ত হয়ে যাবে। আর কেউই না করলে সকলেই গুনাহগার হবে। –[তাফসীরে রুহুল মা'আনী]

শাক্রফ বলতে ঐসব কাজ যার সৌন্দর্যতা আবশ্যকীয়ভাবে বা মোস্তাহাব হওয়ার প্রেক্ষিতে শরিয়তের তরফ থেকে জানা হয়েছে। আর মুনকার বলতে ঐ সব হারাম বা মাকরুহ কার্যাবলিকে শরিয়ত মন্দ বলে সাব্যস্ত করেছে।

ं উপরোল্লিখিত গুণোন্ধিত লোকেরাই পরিপূর্ণ কামিয়াব ও সফলকাম।

উল্লেখ্য যে, সংক্রাজের আদেশ ও অসৎকাজের নিষেধ মৌখিকভাবে করাটাই কাম্য। শক্তি প্রয়োগ করাটা ব্যক্তি বিশেষের উপর আবশ্যকীয়। যেমন- প্রশাসকবৃদ্দ ও সন্তানদের বেলায় মাতা-পিতা ও অভিভাবকগণ।

* সংকাজটি যে পর্যান্তের হবে তার প্রতি আদেশকারীও ঐ পর্যায়ের হবে। সূতরাং সং কাজটি ফরজ, ওয়াজিব বা মোস্তাহাব হলে এর জন্য আদেশ করাটাও করজ, ওয়াজিব বা মোস্তাহাব হবে। তেমনিভাবে অসংকাজটি যে পর্যায়ের হবে তার নিষেধ করাটাও সেই পর্যায়েরই হবে। সূতরাং হারাম কাজ থেকে নিষেধ করাটা ওয়াজিব হবে, আর মাকরুহে তাহরিমী থেকে নিষেধ করাটা সুনুত হবে, এবং তানজিহী থেকে নিষেধ করাটা মোস্তাহাব হবে। * গুনাহগার বা ফাসেকদের জন্যও সংকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ করা ওয়াজিব। কারণ সকল অসৎ কাজে জড়িতদেরকেই নিষেধ করা ওয়াজিব। সুতরাং ফাসেক তার নিজ সত্ত্বাকে নিষেধ না করার দর্মন অন্যদেরকে নিষেধ করার দায়িত্ব তার উপর থেকে সরে যাবে না। –িতাফসীরে রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩]

সংকাজের আদেশ ও অসংকাজের নিষেধের শর্ত : সংকাজের আদেশ ও অসংকাজের নিষেধের জন্য পাঁচটি জিনিসের প্রয়োজন রয়েছে।

- ১. আদেশ ও নিষেধের সংশ্লিষ্ট বিষয় সম্পর্কে শরয়ী জ্ঞান থাকা। কারণ মূর্থ ব্যক্তি শরিয়ত সন্মত তরিকায় আদেশ নিষেধ করতে পারবে না।
- ২. এর দ্বারা আল্লাহর সন্তুষ্টি ও আল্লাহর কালিমা সমুনুত করা উদ্দেশ্য হওয়া। লোক দেখানো ও খ্যাতিলাভ উদ্দেশ্য না হওয়া।
- ৩. যাকে আদেশ করা হবে বা নিষেধ করা হবে তার প্রতি স্নেহপরায়ণ থাকা, নরম ও ভদ্র ভাষায় বলা।
- ৪. এ মহান কাজ করতে গিয়ে ধৈর্য ও সহনশীল থাকা।
- ৫. যে আদেশ বা নিষেধটা করেছে সেটা সম্পর্কে ওয়াকেফহাল থাকা। [ফতোয়ায়ে আলমগীরী]

তাফসীরে আহমদীতে বলা হয়েছে, সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজের বাধাদানকারীর জন্য কতিপয় শর্ত রয়েছে। আর তা হচ্ছে আদেশ বা নিষেধকারীর শক্তি সামর্থ্যের ভিতরে হওয়। ফেৎনা ও ফ্যাসাদ সৃষ্টির আশঙ্কা না থাকা। —(হাশিয়ায়ে জালালাইন) অর্থাৎ ঐ সব লোকদের ন্যায় হয়োনা, যারা ধর্ম নিয়ে বিভিন্ন দলে বিভক্ত হয়ে পড়েছে এবং তাওঁহীদ ও আখিরাতের ব্যাপারে বিভিন্ন রকম মত পোষণ করেছে। যেমন— ইহুদি ও খ্রিস্টানেরা। তাদের নিকট প্রকাশ্য প্রমাণাদি এসে যাওয়ার পর। ঐ সব প্রমাণাদি উপস্থিত হয়ে যাওয়ার পর যা দ্বারা কালিমা একই প্রমাণিত হয় বা তাওরাত মতান্তরে কুরআন আসার পর। তাদের জন্য রয়েছে বড় শান্তি।

আলোচ্য আয়াতে যত ইখতেলাফকে নিন্দনীয় ও নিষিদ্ধ বলা হয়েছে তা হচ্ছে আকাইদের ব্যাপারে। ফিকহী মাসাঈলের ইখতেলাফ জায়েজ বরং রহমতের কারণ।

রাস্লৃল্লাহ ইরশাদ করেছেন, কোনো বিষয় তোমরা আল্লাহর কিতাবে পেয়ে গেলে তদানুযায়ীই আমল করে নিবে। এর ব্যতিক্রম করার কারো সুযোগ নেই। আর যদি আল্লাহর কিতাব [কুরআনে] না পাওয়া যায় তবে আমার সুনুতের উপর আমল করে নিবে। এ ব্যাপারে আমার কোনো হাদীসও যদি না পাওয়া যায় তাহলে আমার সাহাবাদের কথা অনুযায়ী আমল করে নিবে। আমার সাহাবাগণ নিঃসন্দেহে আকাশের নক্ষত্ররাজি তুল্য, তাদের যাকেই তোমরা অনুসরণ করবে হেদায়েত পেয়ে যাবে। আর আমার সাহাবাগণের ইখতেলাফ বা মতবিরোধ তোমাদের জন্য রহমত। উল্লিখিত হাদীসটিতে বিশেষ সাহাবাগণ উদ্দেশ্য যায়া মুজতাহিদ পর্যায়ের ছিলেন। ইমাম বায়হাকী "আল মাদখাল" গ্রন্থে কাসিম ইবনে মুহাম্মদ থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেছেন— الله تَعَالَى অর্থাৎ হয়রত মুহাম্মদ ত্রির সাহাবাগণের মতবিরোধ আল্লাহর বান্দাদের জন্য রহমত।

আল্লামা আলুসী (র.) এই মর্মে আরো অনেক হাদীস বর্ণনা করেছেন। এসব রেওয়ায়েত ছারা প্রমাণিত হয় যে, মুজতাহিদ ওলামাগণের মতবিরোধ শুধু জায়েজ তাই নয়; বরং রহমতও বটে। তবে ইজতেহাদী ইখতেলাফ কেবলমাত مَسَائِلُ مَنْصُوْمَهُ -এর মধ্যেই হবে। কারণ مَسَائِلُ مَنْصُوْمَهُ -এর মধ্যে তো ইজতেহাদই জায়েজ নয়। তাতে আবার ইখতেলাফ কিসের। -[তাফসীরে রহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩–২৪]

তথা অলংকার শান্ত্রীয় আলোচনা : এখানে اِسْتِمَارَةُ ও تَشْبِيْهُ সম্পর্কে কিছু আলোচনা হবে। তাই এর সংক্ষিপ্ত পরিচয় লাভ করে নেওয়া আবশ্যক।

رَيْدَ كَالْاَسَدِ - अश्रा। वर्ष वर्ष का व

তুলনার মাধ্যম [বর্ণ]। যাকে কোনো বিষয়ে তুলনা দেওয়া হয় তাকে مُشَبَّهُ আর যার সহিত দেওয়া হয় তাকে مَثَبَّهُ आর যে বিষয়ে তুলনা দেওয়া হয় তাকে وَجْهُ النِّهِا ُ مَا عَجْهُ النِّهِا مَا अवং যে বর্ণের মাধ্যমে তুলনা দেওয়া হয় তাকে النَّهُ الْعَلَالِي الْعَلَيْدِيْ الْعَلَمُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ النَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّهُ اللَّهُ الْعَلَمُ اللَّ

সূতরাং উল্লিখিত উদাহরণটিতে يَدْ হবে মুশাব্দাহ আর اَسَدْ হবে মুশাব্দাহ বিহী আর الله কিফ] বর্ণটি হবে হরফে তাশবীহ এবং تُعَنَى شُجَاعَتْ উল্লেখ্য যে, তাশবীহের মধ্যে হরফে তাশবীহ উল্লেখ থাকা আবশ্যক।

أَلْإِسْتِعَارَةُ: আর ইস্তেআরা বলা হয় উপমার ক্ষেত্রে হরফে তাশবীহ উল্লেখ না করে মুবালাগার উদ্দেশ্যে কোনো বস্তুতে প্রকৃত অর্থের দাবি করা। যেমন তুমি বললে لَقَيْتُ اَسَدًا আমি সিংহের সাথে সাক্ষাৎ করেছি। এখানে সিংহ বলে তুমি উদ্দেশ্য করছ বাহাদুর পুরুষকে।

সুতরাং উপরিউক্ত নিয়মের তাশবীহের মধ্যে যদি هُ سُشَهُ উল্লেখ করে রূপক অর্থে بِهِ مُسَنِّهُ উদ্দেশ্য হয় তবে তাকে وَالْمَيْهُ وَالْمُ مُكَنِيَّهُ وَالْمُكِنَايَةِ वला হয়। আর যদি اِسْتِعَارَهُ مُكَنِيَّهُ अतृत्ल्ल्थ থাকে তবে তাকে مُشَبَّهُ وَالْمُ مُصَرِّحَهُ اللهِ السُتِعَارَهُ مُصَرِّحَهُ اللهِ السُتِعَارَهُ تَصْرِيْحِيَّهُ وَالْمُ وَالْمُرَاثِحَيَّهُ وَالْمُ وَالْمُرَاثِحَيَّهُ وَالْمُرَاثِحَيِّهُ وَالْمُرَاثِعُ وَالْمُوالِمُ اللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللّهُ وَاللّ وقال اللّهُ وَاللّهُ وَاللّه

। ایسْتِعَارَهُ تَبُعِبَّهُ কানো ফেলের মধ্যে ইন্তেআরা হলে তাকে ایسْتِعَارَهُ تَبُعِبَّهُ

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৪, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৭১]

वना रस शारक। طَعَنَ مُقَابَلَهُ के آعُداً * وصَنْعَتُ طَبَأَق अत अरधा صَنْعَتُ طَبَأَق अत अरधा اخْرَانًا ﴾ آعُداً *

অনুবাদ:

١. يَوْمَ تَبْيَضُّ وَجُوْهُ وَّتَسْوَدٌ وَجُوْهُ اَيْ يَوْمَ الْقِيلُمَةِ فَامَّا الَّذِيْنَ اسْوَدَّتُ وَجُوهُ اَيْ وَجُوهُ اللَّذِيْنَ اسْوَدَّتُ وَجُوهُ اللَّذِيْنَ اسْوَدَّتُ وَجُوهُ اللَّكُفِرُونَ فَيَلْقَوْنَ فِي اللَّارِ وَيُقَالُ لَهُمْ تَوْيِيْخًا أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ النَّارِ وَيُقَالُ لَهُمْ تَوْيِيْخًا أَكَفَرْتُمْ بَعْدَ النَّانِكُمْ يَوْمَ اخْذِ الْمِيْثَاقِ فَذُوْقُوا الْعَذَابِ بِمَا كُنْتُمْ تَكُفُرُونَ .

১০৬. সে দিনকে শ্বরণ কর, যেদিন বহু মুখমণ্ডল শুক্র

[উজ্জ্বল] হবে আর বহু মুখমণ্ডল কালো হবে। তথা
কিয়ামত দিবসে। অতঃপর যাদের মুখমণ্ডল কালো হবে
আর তারা হবে কাফেররা। সুতরাং তাদেরকে দোজথে
নিক্ষেপ করা হবে এবং ভর্ৎসনার প্রেক্ষিতে তাদেরকে
বলা হবে। তোমরা কি ঈমান আনার পর কাফের হয়ে
গ্রেছঃ (اَلَسْتُ بَرَبُكُمْ) এর দিন ঈমান আনার পর।
এখন কাফের হওয়ার শাস্তি ভোগ কর।

١. وَامَّا الَّذِينْ ابْيضَّتْ وُجُوهُهُمْ وَهُمُ وَهُمُ الْلَهِ الْلَهِ الْلَهِ الْ جَنِّتِهِ الْلَهِ الْ جَنِّتِهِ هُمْ فِيْهَا خُلِدُونَ .

১০৭. <u>আর যাদের চেহারাসমূহ সাদা উজ্জ্বল হবে</u> আর তারা হবে মু'মিনগণ <u>তারা থাকবে আল্লহর রহমতে</u> তথা তাঁর জান্নাতে। <u>তারা সেখানে চিরকাল থাকবে।</u>

١. تِلْكُ أَيْ هٰذِهِ الْأَيْاتُ أَيَاتُ اللّٰهِ
 نَتْلُوْهَا عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ بِالْحُقِّ وَمَا اللّٰهُ يُرِيْدُ ظُلَّمًا لِلْعُلَمِيْنَ بِاَنْ
 يَأْخُذَهُمْ بِغَيْر جُرْم.

১০৮. ঐ সমস্ত অর্থাৎ এ সমস্ত <u>আল্লাহর আয়াতসমূহ যা আপনার নিকট সঠিকভাবে পাঠ করছি</u> হে মুহামদ হা । আর আল্লাহ পাক বিশ্ববাসীর উপর অত্যাচারের ইচ্ছা করেন না যে, তাদেরকে তিনি অপরাধ ছাড়াই শাস্তি দিয়ে দিবেন।

١. وَلِلِّهِ مَا فِي السَّمٰوٰتِ وَمَا فِي الْارَضِ
 صلَّكًا وَخَلْقًا وَعَبِيْدًا وَالِي اللَّهِ تُرْجَعُ
 صيرُ الْأُمُوْرُ.

১০৯. <u>আর মালিকানা, সৃষ্টি ও অধীনস্ত বান্দা হওয়ার</u> প্রেক্ষিতে <u>আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহ</u> তা'আলার এবং সব বিষয়ই আল্লাহ তা'আলার নিকট প্রত্যাবর্তন করবে। ফেরত যাবে।

তাহকীক ও তারকীব

الخ سُومُ تَبْيَضُ الخ এর মধ্যে يَوْمُ تَبْيَضُ الخ व्यत्न कत] উহ্য ক্রিয়ার মাধ্যমে মাফউল বা কর্ম হওয়ার প্রেক্ষিতে জবরযুক্ত হয়েছে। يَوْمُ وَجُوْهُ الخ পূর্ণ জুমলায়ে কে'লিয়াটি مُرَكَّبُ اِضَافِيْ भूयाक भिल يَوْمُ وَجُوْهُ الخ بِيَاضُ وَجُوْهُ الخ بِيَامُ الخ وَكَابُ وَضَافِيْ وَخُواهُ الخ وَكَابُ مَرَكَّبُ اِضَافِيْ مَذَابُ عَذَابُ عَذَابُ عَذَابُ وَكُوهُ وَالخ الْبَوْمِ وَلَهُمْ عَذَابُ وَالْهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ وَاللهُمْ عَذَابُ الْبَوْمِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

কালো চেহারা ও সাদা চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে? : কিয়ামত দিবসে সাদা চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে এবং কালো চেহারা বিশিষ্ট কারা হবে এ ব্যাপারে ওলামায়ে কেরামের বিভিন্ন ধরনের উক্তি বর্ণিত রয়েছে। যেমন–

- ১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, কিয়ামতের দিন আহলুস সুন্নাত এর চেহারা সাদা উজ্জ্বল শুদ্র হবে। আর বেদআতীদের চেহারা কালো হবে।
- ২. হযরত আতা (র.) বলেন, মুহাজির ও আনসারদের চেহারা সাদা হবে, আর বনূ কুরাইজা ও বনূ নজীরের চেহারা কালো হবে।
- ৩. হযরত আবৃ উমামা (রা.) হতে বর্ণিত এক হাদীসে এসেছে যে, যাদের চেহারা কালো হবে তারা হলো খারেজীরা আর যাদের চেহারা সাদা হবে তারা হবে ঐ সব ব্যক্তি যারা খারেজীদের হাতে শহীদ হবে। হযরত আবৃ উমামা (রা.) কে যখন জিজ্ঞাসা হলো, তুমি কি এই হাদীসটি রাসূল তথেকে ভনেছু তখন তিনি আঙ্গুলে গুণে বললেন, যদি আমি এই হাদীসটি হুজুর হতে সাতবার না গুনতাম তাহলে বর্ণনা করতাম না। –[তিরমিযী, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫২৭]
- ৪. গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ৃতী (র.) বলেছেন, যাদের চেহারা কালো হবে তারা কাফেরগণ, আর যাদের চেহারা সাদা হবে তারাই হলেন মুমিনগণ। ইহাই অধিক গ্রহণযোগ্য। উল্লেখ্য যে, সাদা ও কালো হওয়ার অর্থ সম্পর্কে তাফসীরবিদ ওলামাগণের দুটি মত পাওয়া যায়।

এক. প্রকৃত অর্থেই মুমিনদের চেহারা কিয়ামতের দিন সাদা সুন্দর হবে। আর কাফেরদের চেহারা কালো বিশ্রী হবে। অধিকাংশ ব্লামায়ে কেরাম এ মতটিকেই গ্রহণযোগ্য করেছেন।

দুই. এখানে সাদা হওয়ার অর্থ আনন্দিত হওয়া, আর কালো হওয়ার অর্থ হলো এর বিপরীত নিরানন্দ ও দুঃখিত হওয়া।

—[তাফসীরে রূহুল মা'আনী খ. ৪, পূ. ২৫]

ত্র ব্যাখ্যা : অতএব, যাদের চেহারা কালো হবে, তাদেরকে বলা হবে, তোমরা কি ঈমান আনার পর কাফের হয়ে গেছং এখানে বর্ণনা ভঙ্গির উপর একটা প্রশ্ন হয় যে, সংক্ষিপ্ত বর্ণনার ক্ষেত্রে আল্লাহ তা আলা সাদা চেহারার কথা প্রথমে উল্লেখ করেছেন, আর এর তাফসীলের সময় কালো চেহারা বিশিষ্টগণের কথা পূর্বে ও সাদা চেহারা বিশিষ্টগণের কথা পরে উল্লেখ করেছেন। সূতরাং ইজমালের ব্যতিক্রম তাফসীল করলেন কেন এর রহস্য কিং

ওলামায়ে মুফাসসিরীন এর অনেক জবাব দিয়েছেন। যথা -

- এখানে আতফের জন্য ব্যবহৃত ওয়াও বর্ণটি উভয়টির মধ্যে কেবলমাত্র জমা ও একত্রিত করা বুঝাবার জন্য ব্যবহার
 হয়েছে। তারতীব বা ধারাবাহিকতা বুঝাবার জন্য নয়।
- ২. বিশ্ব মানবতার সৃষ্টির উদ্দেশ্য হলো তাদের কাছে আল্লাহর রহমত পৌছিয়ে দেওয়া, তাদের শান্তি পৌছানো নয়। হজুরে পাক আনি হাদীসে কুদসীতে আপন প্রভুর কথা নকল করে বলেন, মানব জাতিকে সৃষ্টি করেছি তারা আমার উপর লাভবান হওয়ার জন্য আমি তাদের উপর লাভবান হওয়ার জন্য নয়। বিষয়টা যখন এ রকমই হলো তাই আল্লাহ পাক প্রথমে ছওয়াবধারী সাদা চেহারা ওয়ালাদের কথা দ্বারা আলোচনাটা শুরু করেছেন। কারণ আলোচনায় উত্তমকে অধ্যের উপর প্রাধান্য দেওয়াটাই শ্রেয়। অতঃপর শেষ দিকে ও সাদা চেহারা ওয়ালাদের আলোচনার মাধ্যমে কথার সমান্তি টেনে এনেছেন। এ কথার উপর সর্ভক করার জন্য যে, গজবের তুলনায় আল্লাহর রহমতের অভিপ্রায়টাই অধিক। যেরপ তিনি বলেছেন, একক্রুক্র ক্রিক্রিক্র আমার গজবের উপর আমার রহমত ক্রুক্রামাী এবং প্রবল।
- ভাষাবিদ সাহিত্যিক ও কবিগণ বলেন, কথার শুরু এবং শেষ এমন জিনিস দ্বারা করার প্রয়োজন যে জিনিসটি মনে আনন্দ বোগায়। বলা বাহুল্য তা তো আল্লাহর রহমতই। তাই আলোচনা শুরু করা হয়েছে সাদা চেহারার সু সংবাদ প্রাপ্ত মুমিনদের দ্বারা এবং সমাপ্তও করা হয়েছে তাদেরই আলোচনার মাধ্যমে। –ি্তাফসীরে কবির খ. ৮, পৃ. ১৮৮-৮৯]

এখানে আরেকটি গুরুত্বপূর্ণ প্রশ্ন হলো এই যে, এই আয়াতে আল্লাহ পাক বলেছেন, তিন্দু নির্মান তামরা কি ঈমান আনার পর কাকের হয়ে গেছং অথচ সম্বোধনটা হচ্ছে কাফেরদেরকে, ওরা তো কোনো সময় ইতোপূর্বে ঈমান আনেনি। তাই তাদেরকে কেমন করে বলা হলো তোমরা ঈমান আনার পর কাফের হয়ে গেছ কিং এর জবাবে ওলামাগণ অনেক কিছু লিখেছেন, তনুধ্যে থেকে নিম্নে কয়েকটি জবাব প্রদন্ত হলো–

- ১. গ্রন্থকার আল্লামা সৃষ্টী (র.) বলেছেন, আদম সন্তানদের রহসমূহকে তার পৃষ্ঠ থেকে পিপিলিকার ন্যায় বের করে আল্লাহ পাক তাদের থেকে আপন প্রভূত্বের অঙ্গীকার গ্রহণ করতে বলেছিলেন اَلَمُنْ اللّهُ আমি কি তোমাদের প্রভূ নই? তদুত্তরে সকলেই বলেছিলো قَالُوا بَلَلْيُ কেন হবেন না, অবশ্যই আপনি আমাদের প্রভূ। সেই দিন তো সকলই আল্লাহর উপর ঈমান এনেছিল। দুনিয়াতে এসে যারা ঈমানকে অক্ষুণ্ণ রাখেনি, বরং অবিশ্বাসী হয়ে কাক্ষের হয়ে গেছে। মূলত তারা সকলেই ঈমান আনার পরই কাফের হয়েছে। এ হিসেবেই বলা হয়েছে وَالْمُنْانِكُمْ وَالْمُعَدِّ الْمُنْانِكُمْ وَالْمُنْانِكُمْ وَالْمُعَدِّ وَالْمُعَالِيَةُ وَالْمُعَالِيةُ وَالْمِيْعِلِيّةُ وَالْمُعَالِيةُ وَال
- ২. আল্লামা আল্সী (র.) বলেছেন, এই আয়াতে পূর্বাপর অবস্থা দেখলে বুঝা যায় এখানে সম্বোধিত কাফের বলতে আহলে কিতাব ইহুদি খ্রিস্টান কাফেরই উদ্দেশ্য। আর তারা হযরত মুহাম্মদ ==== -এর নবুয়ত প্রাপ্তির পূর্বে তাঁর উপর ঈমান এনেছিল। অতঃপর যখন তিনি নবুয়ত প্রাপ্ত হলেন তখন তারা তার প্রতি অবিশ্বাসী কাফের হয়ে যায়। হয়রত ইকরামা, যুজাজ ও আসিম (র.) এ মত পোষণ করেছেন।
- ৩. একদল আলিমের মতে এখানে সাধারণ কাফের উদ্দেশ্য বিশেষ কোনো শ্রেণির কাফের উদ্দেশ্য নয়। তাদের মতানুযায়ী এক জবাব হয়ে গেছে অর্থাৎ প্রথম জবাবটি। আরেকটি জবাব হলো এই য়ে, এখানে ঈমান দ্বারা ঈমানে ফিতরত উদ্দেশ্য। অর্থাৎ জন্মগতভাবে সকল মানুষের মধ্যে ঈমান আনার মতো যোগ্যতা ছিল, পরে কেউ সেই যোগ্যতাকে কাজে লাগিয়ে মুমিন থেকেছে আর কেউ কাফের হয়েছে।
- 8. হযরত হাসান (র.) বলেছেন, এখানে সম্বোধিত কাম্পের দ্বারা মুনাফিকগণ উদ্দেশ্য। তারা বাহ্যিকভাবে ঈমান আনার পর কুফরি প্রকাশ করেছে।
- ৫. হযরত কাতাদাহ্ (র.) বলেছেন, এখানে ঈমান আনার পর যারা মুরতাদ হয়ে কাফের হয়েছে তারা উদ্দেশ্য।
- ৬. কারো মতে, এখানে কাফের দ্বারা খারেজীগণ উদ্দেশ্য। কেননা তাদের সম্পর্কে রাসূলুল্লাহ = বলেছেন يَـمْرُقُونَ مِنَ السَّهُمُ مِـنَ الرَّمِيَّةِ अথাৎ তারা ধর্ম থেকে এ রকম ভাবে বের হয়ে যায়। যেরূপ তীর ধনুক থেকে বের হয়ে যায়। যেরূপ তীর ধনুক থেকে বের হয়ে যায়।
- ৭. কারো মতে এখানে সম্বোধিত কাফের দ্বারা বি**দআতিরা উদ্দেশ্য। তবে শেষোক্ত ৬-৭ নং জ**বাব দুটিকে ইমাম রাযী (র.) খুবই দুর্বল বলেছেন। –[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৮৭, **রুহল মা'আনী খ. ৪, ২৫~২৬**]
- ভারা আল্লাহর রহমতে থাকবে। রহমত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো বেহেশত। বেহেশত হলো আল্লাহ তা'আলার অবতরণ স্থল। সূতরাং এখানে তালা কলেশ্য করা হয়েছে। আর জানাতকে রহমত বলে এ কথার দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, সকলেই আল্লাহর রহমত তথা দ্যার মাধ্যমে জানাতে প্রবেশ করবে। তবে জানাতের স্তরসমূহ লাভ হবে আমল অনুপাতে। এর দিকেই ইঙ্গিত করা হয়েছে। নিইনিইনিটা নিইনিইনিটা নিইনিইনিটা নিইনিইনিটা নিইনিইনিটা এর প্রতি

ইঙ্গিত বহন করে, তিনি বলেছেন, তোমরা পূলসিরাত অতিক্রম করবে **আল্লাহর ক্ষমার দ্বারা আর জান্নাতে প্রবেশ** করবে তার রহমত দ্বারা এবং জান্নাতে তোমাদের অংশ তথা স্তরসমূহ লাভ হবে আম**ল অনুযায়ী।**

* হ্যরত আয়েশা (রা.) বর্ণনা করেন, রাসূল্লাহ ত্রিশাদ করেছেন, সত্যতা অবলম্বন কর, মধ্যপন্থায় চলো, ভালো থাক। কেননা কারো আমল তাকে জানাতে নিয়ে যেতে পারবেনা। সাহাবাগণ আরক্ত করলেন, হে আল্লাহর রাসূল তবে কি আপনার আমলও আপনাকে জানাতে নিয়ে যেতে পারবেনা। তদুত্তরে তিনি বললেন না, তবে যদি আমাকে আল্লাহ মাগফিরাত ও রহমত তথা দয়া দ্বারা ঢেকে নেন তাহলে জানাতে প্রবেশ হওয়া যাবে। -বিশারী, মুসলিম, আহমদ, মাজহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৪। ক্রিমত তথা দয়া দ্বারা ঢেকে নেন তাহলে জানাতে প্রবেশ হওয়া যাবে। -বিশারী, মুসলিম, আহমদ, মাজহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৪। ক্রিমত করের মধ্যে কমতি করবে না, আর জনাহের শান্তি গোনাহের পরিমাণের উর্ধে দিবেন না। কুফর যেহেতু সবচেয়ে বড় জনাহ তাই এর শান্তিও হবে বড় এবং চিরস্থায়ী। কেননা কাফেরদের দুনিয়াতে নিয়ত থাকে যতদিন তারা বেঁচে থাকবে ততদিনই কাফের অবস্থায়ই থাকবে। তাই তাদের সেই নিয়ত অনুযায়ী শান্তিটাও হবে স্থায়ী। সুতরাং এটা কোনো জুলুম নয়। এছাড়া আল্লাহ হলেন সারা জাহানের মালিক। আর মালিক তার মালিকাধীন বস্তুতে যা ইচ্ছা তাই করতে পারেন। তারই উপর কোনো জিনিস করা না করা ওয়াজিব নয়। তাহলে জুলুম হবে কেমন করেঃ জুলুম তো বলা হয় কোনো ওয়াজিব বর্জন করাকে। -তিক্ষসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৫।

অনুবাদ:

১১১. হে মুসলমানগণ ! এই ইহুদিরা মৌথিক গালাগালি ও ভীতি প্রদর্শনে সামান্য কষ্ট দেওয়া ব্যতীত তারা তোমাদের কোনো ক্ষতি সাধন করতে পারবে না। আর যদি তোমাদের সঙ্গে যুদ্ধ করে তবে পৃষ্ঠপ্রদর্শন করবে পরাজিত হয়ে, অতঃপর তোমাদের বিরুদ্ধে তাদেরকে কোনো সাহায্য করা হবে না; বরং তাদের বিরুদ্ধে তোমাদেরকৈ সাহায্য করা হবে।

১১২. তাদের [ইহুদিদের] উপর অপমান নির্ধারিত হয়ে আছে, তাদেরকে যেখানেই পাওয়া যাক না কেন, তাদের কোনো ইজ্জত ও সম্মানের সাথে বাঁচার উপায় নেই। কেবলমাত্র আল্লাহর ও মানুষের তথা মু'মিনদের প্রতিশ্রুতি ব্যতীত। আর মু'মিনদের প্রতিশ্রুতির অর্থ হলো ওদের জনা তাদের তরফ থেকে জিজিয়া কর আদায়ের ভিত্তিতে নিরাপত্তা দেওয়ার সন্ধি চুক্তি হয়ে যাওয়া। অর্থাৎ উল্লিখিত পদ্ধতি ছাডা তাদের সংরক্ষণ হবে না। আর তারা আল্লাহর গজবে পতিত তথা প্রত্যাবর্তন করেছে। এবং দারিদ্র তাদের জন্য অবিচ্ছেদ্য করে দেওয়া হয়েছে। তা এ জন্য যে, তারা আল্লাহর আয়াতসমূহকে অস্বীকার করত এবং অন্যায়ভাবে নবীগণকে হত্যা করত ৷ তা এ জন্যও যে, এটা তাকিদের জন্য এসেছে তারা আল্লাহর হুকুমের বিরুদ্ধাচারণ করেছে এবং সীমালজ্ঞান করত। হালাল ছেডে হারামের দিকে ছুটে যেত।

تَعَالَىٰ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ أَظْهِرَتْ لِلنَّاسِ
تَعَالَىٰ خَيْرَ أُمَّةٍ أُخْرِجَتْ أَظْهِرَتْ لِلنَّاسِ
تَأْمُرُونَ يَبِالْمَعْرَوْفِ وَتَنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكِرِ
وَتُنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكِرِ
وَتُنْهُونَ الْمُنْ عَنِ اللّهِ عِلَا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ
لَكَانَ الْإِيمَانَ خَيْرًا لَهُمْ مِنْهُمُ الْمُؤْمِنُونَ
كَعَبُدِ اللّهِ بْنِ سَلامٍ وَاصْحَابِهِ وَاكْثَرُهُمُ الْفُورِينَ وَلَا لَهُمْ وَاصْحَابِهِ وَاكْثَرُهُمُ الْفُورِينَ وَلَالَهُمْ وَاصْحَابِهِ وَاكْثَرُهُمُ الْفُورَةِنَ وَلَا لَهُمْ وَاصْحَابِهِ وَاكْثَرُهُمُ

الْمُسْلِمِيْنَ بِسَفُّرُوْكُمْ اَى الَيْسَهُوُدُ يَا مَعْسَرَ الْمُسْلِمِيْنَ بِسَفَى اللَّا الْمُسْلِنِ مِنْ الْمُسْلِمِيْنَ بِيشَعْ اللَّا اَذَى - يِاللِّسَانِ مِنْ سَبٍّ وَوَعِيْدَ وَإِنْ يُقَاتِلُوكُمْ يُولُوكُمُ الْاَدُبْارَ مُنْهَزِمِيْنَ ثُمَّ لاَ يُنْصَرُونَ عَلَيْكُمْ بَلُ لَكُمُ النَّصْرَ عَلَيْكُمْ بَلُ لَكُمُ النَّصْرَ عَلَيْكُمْ بَلُ لَكُمُ النَّصْرَ عَلَيْهُمْ -

المُورِيَّةُ عَلَيْهِمُ الدِّلَّةُ اُينْتَمَا ثُقِفُوْا حَبْثُمَا وَجُدُّوْا فَلاَ عِزَ لَهُمْ وَلاَ اعْتِصَامَ اللَّهِ كَائِنِيْنَ يِحَبَّلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ كَائِنِيْنَ يِحَبَّلٍ مِّنَ اللَّهِ وَحَبْلٍ مِّنَ النَّاسِ الْمُوْمِئُونَ وَهُوَ عَهْدُهُمْ النَّيهِمْ يِالْإِيْمَانِ عَلَى اَدَاءِ الْجِزْيَةِ أَى لاَ عِصْمَةَ لَهُمْ غَيْرُ فَلِكَ وَبَا وُا رَجَعُوا يِخَضَبِ مِّنَ النَّلِهِ وَكُنْ النَّلِهِ وَكُنْ النَّلِهِ وَكُنْ النَّلِهِ وَكُنْ وَلَي يَانَّهُمْ كَانُوا يَكُفُرُونَ بِاليَّاتِ اللَّهِ وَكُنْوا يَكُفُرُونَ بِاينتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ إِلَيْ النَّهُمْ كَانُوا يَكُفُرُونَ بِاينتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ إِلَيْ النَّهُمْ وَيَقْتُلُونَ النَّهُمْ عَلَيْدِ حَقِّ ذَٰلِكَ بِانَتُهُمْ وَيَعْمُ النَّوا يَكُفُرُونَ بِاينتِ اللَّهِ وَيَقْتُلُونَ الْانْبِيَاءَ إِلَي اللَّهِ وَكَانُوا يَعْتَلُونَ الْحَلَالَ اللَّهُ وَكَانُوا يَعْتَلُونَ الْحَلَالَ الْحَرَامِ.

١. لَيْسُوا أَيْ اَهْ لَ الْكِتٰبِ اُمَّةً قَائِمَةً
 مُسْتَوِيْنَ مِنْ اَهْلِ الْكِتٰبِ اُمَّةً قَائِمَةً
 مُسْتَقِيْمَةً ثَابِتَةً عَلَيَ الْحَقِّ كَعَبْدِ
 الله بْنِ سَلاَمٍ وَاصْحَابِه يَتْلُونَ أَيْتِ اللهِ
 انكاء النَّلْبِلِ أَيْ فِئْ سَاعَاتِه وَهُمَّةً

١١. يُؤْمِنُونَ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ وَيَالْمُونَ عَينِ الْمُنْكِرِ بِاللَّهِ وَالْيَوْمِ الْآخِرِ وَيَأْمُرُونَ عَينِ الْمُنْكَرِ وَلَيْكَ الْمُوصُوفُونَ وَيَسَارِعُونَ فِي الْخَيْرَاتِ وَأُولَئِكَ الْمُوصُوفُونَ بِمَا وُكِرَ مِنَ الصَّلِحِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ لِيصَا وُكِرَ مِن الصَّلِحِينَ وَمِنْهُمْ مَنْ لَيْسُوا مِنَ الصَّلِحِينَ وَمِنْ لَيْسُوا مِنَ الصَّلِحِينَ وَمِنْ لِيَ

يَسْجُدُونَ يَصِلُونَ حَالً .

۱۱۳ ১১৩. তারা সব তথা আহলে কিতাবগণ স্মান নয়, বরাবর নয়, আহলে কিতাবদের মধ্যে একদল এমনও আছে যারা অবিচল রয়েছে, তথা হকের উপর প্রতিষ্ঠিত ও দৃঢ়পদ রয়েছে, যেমন— আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) ও তাঁর সাথিগণ। তারা আল্লাহর আয়াতসমূহকে রাতের মুহুর্তসমূহে পাঠ করে সিজদারত অবস্থায় তথা নামাজরত অবস্থায়। (وَهُمْ مَا يَعْلُونَ) বাক্যটি يَعْلُونَ ক্রিয়ার ফা'য়েলের যমীর থেকে হাল হয়েছে।

১১৪. তারা ঈমান রাখে আল্লাহর প্রতি এবং কিয়ামত

দিবসের প্রতি, আর সংকাজের আদেশ ও অসৎ কাজে বাধা দেয়। আর তারা কল্যাণকর কাজে দ্রুত অগ্রসর হয়। তারাই তথা উল্লিখিত গুণে গুণান্থিত লোকেরাই নেককার লোকদের অন্তর্ভুক্ত। আর তাদের আহলে কিতাবদের মধ্যে অনেক লোক এ রকমও রয়েছে যারা উল্লিখিত গুণাবলির অধিকারী নয় এবং নেককারদের অন্তর্ভুক্তও নয়। ১১৫, আর তারা যেসব সংকাজ করবে সেগুলোর প্রতি অবজ্ঞা প্রদর্শন করা হবে ना وَمَا تَغْعَلُواْ किशांपि يَا اللهُ वर्णत সাথে বিশুদ্ধ কেরাতে রয়েছে। ইয়ার 🗓 সাথে (يَفْعُلُوا) হলে অর্থ হবে হকের উপর প্রতিষ্ঠিত যেদল যেসব সৎকাজ করবে সেগুলোর প্রতি অবজ্ঞা ...। আর তার (র্ট্র) সহিত হলে, অর্থ হবে, আর তোমরা যেসব সংকাজ করবে হে হকের উপর প্রতিষ্ঠিত দল। সেগুলোর প্রতি ্রেও অনুরূপ দুই সূরত হবে। অর্থাৎ তাদের বা তোমাদের সৎকাজের ছওয়াব বিনষ্ট করা হবে না; বরং এর উপর প্রতিদান দেওয়া হবে। আর আল্লাহ তা'আলা পরহেজগারদের ব্যাপারে অবগত।

১५ ১১৬. নিশ্চয় যারা কুফরি করেছে তাদের ধনসম্পদ ও সন্তানসন্ততি আল্লাহর নিকট কোনো কাজে আসবে না, তথা বিন্দুমাত্রও তার কোনো শান্তি হটাতে পারবে না। বিশেষভাবে এ দৃটিকে এজন্য উল্লেখ করেছেন, কারণ মানুষ নিজের উপর থেকে হয়তো কোনো সময় অর্থের বিনিময়ে শান্তি প্রতিহত করতে চায়, আবার কোনো সময় সন্তানদের সহায়তায়ও প্রতিহত করতে চায়। তবে আল্লাহর নিকট এ দুয়ের কোনোটাই উপকারে আসবে না যদি ঈমান নিয়ে না য়েতে পারে আর তারাই হলো দোজখবাসী, তারা সেখানে চিরকাল থাকবে। ١. مَثَلُ صِفَةُ مَا يُنْفِقُونَ أَى الْكُفَّارُ فِي هَذِهِ النَّبِي عَلَيْ الْكُفَّارِ فِي عَدَاوَةِ النَّبِي عَلَيْ الْمُحَدِّوهَا كَمَثَلِ رِبْحِ فِيْهَا صِرِّ الْمُحَدِّوهَا كَمَثَلِ رِبْحِ فِيْهَا صِرِّ الْمُحَدِّدَ وَرَحَ قِوْمِ حَرَّ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ عَرْقَ زَرْعَ قَوْمِ فَلَمَ اللَّهُ اللِلْمُ اللَّهُ
১১৭. তারা নবী করীম —— -এর প্রতি শক্রতা করতে এবং দান খ্যুরাত প্রভৃতি কাজে যা দুনিয়ার জীবনে ব্যয় করে তার উদাহরণ বা অবস্থা হলো এরপ যেমন ঐ বাতাস যাতে রয়েছে তীব্র গরম বা ঠাণ্ডা, যা ঐ সব লোকদের শস্য খেতে গিয়ে লেগেছে, যারা নিজেদের প্রতি কৃষ্ণর ও নাফরমানি করে জুলুম করেছে। অতঃপর সেগুলোকে বিনষ্ট করে দিয়েছে। ফলে তারা এ ক্ষেত থেকে উপকৃত হতে পারল না, তদ্ধপ অবস্থা তাদের দান—খ্যুরাতেরও যে, সেসব বেকার চলে যাবে, তাদের কোনো উপকারে আসবে না। আল্লাহ তাদের সদকা খ্যুরাত বিনষ্ট করে তাদের প্রতি কোনো অত্যাচার করেননি; বরং তাদের সেসব ছদকার ছওয়াব বিনষ্টের কারণ—কৃষ্ণর গ্রহণ করে তারা নিজেরাই নিজেদের উপর অত্যাচার করছে।

তাহকীক ও তারকীব

- عَانَ नात्कना, जामार, यारायना ७ صَارَ - مَارَ - مَارَ अर्था काति निष्ठातना तरायह ।

- كَانَ নাকেসা হলে অর্থ হবে, তোমরা শ্রেষ্ঠ উদ্মত ছিলে।
- ২. তাশাহ হলে অর্থ হবে, خَيْرَ أُمَّةٍ وَ وَجَدْتُمُ وَخُيْرَ أُمَّةٍ وَ وَجَدْتُمُ وَخُلِقْتُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ كَا تَكْمُ عَالِمَا عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهِ अर्थाৎ তোমরা শ্রেষ্ঠ উন্মত হিসেবে সৃষ্ট হয়েছে।
- 8. كُنْتُمُ أَيْ صِرْتُمْ خَبْرَ الْمَدِّ وَالْمَ عَلَىٰ الْمَدِّ عَالَىٰ اللهِ عَلَىٰ صَارَ اللهِ عَلَىٰ مَا وَاللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ مَا اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ كَانَ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ كَانَ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ كَانَ عَبْدُ اللهِ عَلَىٰ عَبْدَ اللهِ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَبْدَ اللهِ عَلَىٰ عَبْدَ اللهِ عَلَىٰ عَبْدَ اللهِ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ اللهِ عَلَىٰ اللهُ ا

অর্থ রিশি, বহুবচনে أَجُمُولُ وَجَمُولُ وَ بَاءُولُ وَ مَا وَاللّٰهُ وَالل

আর عُجْلَةً वा তাড়াহুড়ার অর্থ হলো অসমীচীন মুহূর্ত বা সময় আসার পূর্বে কাজ করে নেওয়া। এটা নিন্দনীয় বিষয়। এর বিপরীত শব্দ আসে الْرُواْحَ ـ ٱرْبَاحَ وَلِيَا عَ وَاللّهُمَ الْجَعَلْهَا وَاللّهُمَ الْجَعَلْهَا وَيَامًا वा তাড়াহুড়ার অর্থ হলো অসমীচীন মুহূর্ত বা সময় আসার পূর্বে কাজ করা বা প্রশংসিত। رُبّعَ وَرَبَاحُ مَا اللّهُمَ الْجَعَلْهَا وَيَاحًا وَلاَ تَجْعَلْهَا وَيُحَالَهَا وَيَحْعَلُهَا وَيُحَالَهُا وَيَاحًا وَلاَ تَجْعَلْهَا وَيُحَالُهُا وَيَاحًا وَلاَ تَجْعَلْهَا وَيُحَالَهُا وَيُحَالَهُا وَيَاحًا وَلاَ تَجْعَلْهَا وَيُحَالَهُا وَيُحَالَهُا وَيُحَالَهُا وَيَاحًا وَلاَ تَجْعَلْهَا وَيُحَالَهُا وَيَحْعَلُهُا وَيُحَالَهُا وَيَحْعَلُهُا وَيُحَالَهُا وَيَاحًا وَلاَ تَحْعَلُهُا وَيُحَالَهُا وَيَاحًا وَلاَ تَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَاحًا وَلاَ تَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَاحًا وَلاَيْ وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَحْعَلُهُا وَيَاحًا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَحْمَلُهُا وَيَاحُونُونُ وَلاَ يَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَحْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَعْمُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَاحُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَعْمُونُ وَلاَ تَعْمَلُهُا وَيَعْمُونُونُ وَلاَ تُعْمَلُهُا وَيَعْمُونُ وَلَا تُعْمُلُونُ وَلاَ عَلَيْهُا وَيَعْمُونُونُ وَلاَ تُعْمُلُهُا وَيَعْمُونُ وَالْعُمُونُ وَلِيْكُونُ وَلاَ تُعْمُلُونُ وَالْعُلُهُا وَيُعْمُلُونُ وَالْعُلُونُ وَالْعُلُونُ وَالْعُلُهُا وَيُعْلِقُونُ وَالْعُلُونُ وَالْ

তুঁত ঠাণ্ডা বাতাস যা ক্ষেত ও গাছ পালাকে বিনষ্ট করে দেয়। কারো মতে, أَصِ অর্থ – লু হাওয়াও আসে যদিও তা অপ্রসিদ্ধ। যাজ্জাজ বলেছেন, أَلْضِلُ অর্থ بَالنَّارِ অর্থ صَرْتُ كَهِبِّبِ النَّارِ অর্থ আসলে [হিম বাতাসের কনকনে আওয়াজ] مَرْدُرًا إِذَا صَرَّدًا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَالْبَابُ صَرِيْرًا إِذَا صَرَّدًا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَالْبَابُ مَرْدُوا إِذَا صَرَّدًا اللَّهُ مَا اللَّهُ وَالْبَابُ مَرْدُوا إِذَا صَرَّدًا اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ مَا اللّهُ اللّ

বালাগাত : اَلْمُوْمْنِوْنَ وَالْفُسِفُوْنَ وَالْفُسِفُوْنَ তেমনিভাবে اَلْمَعْرُوْفَ وَالْمُنْكَرَ . تَأَمْرُونَ وَ تَنْهُوْنَ وَالْفُسِفُوْنَ وَالْمُنْكَرَ مَا اللهُ
প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র: পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে মুসলমানদের বিশ্বাসে অটল থাকতে এবং সৎকাজে আদেশ ও অসৎ কাজে বাধা দান করার প্রতি বিশেষভাবে যত্নবান থাকতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছিল। আলোচ্য আয়াত کُنْتُمْ فُوْرَجُتْ النّ النّ এর মধ্যে এ নির্দেশটি আরো অধিকতর জোরদার করা হচ্ছে। আল্লাহ পাক মুসলিম উন্মাহকে জগতের অন্যান্য সম্প্রদায়ের চেয়ে শ্রেষ্ঠ ও উত্তম বলে ঘোষণা করেছেন। এর প্রধান কারণই হচ্ছে তাদের উল্লিখিত গুণ বা বৈশিষ্ট্য।

একটি প্রশ্ন ও সমাধান : كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . (الاية) আলোচ্য আয়াতটিতে বলা হয়েছে كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . (الاية) এতে كُنْتُمْ خَيْرَ اُمَّةٍ اخْرِجَتْ لِلنَّاسِ . (الاية) কে'লে মাযিটি যদি ফে'লে নাকিস হয়, তবে অর্থ হবে তোমরা উত্তম ছিলে। এ দ্বারা সন্দেহ হয় যে, এ উন্মত অতীতে শ্রেষ্ঠ ছিল কিন্তু এখন নেই এবং ভবিষ্যতেও থাকবে না।

১. এর উত্তরে কাজী সানাউল্লাহ (র.) বলেছেন, এখানে وَكُنْتُمْ) মাযীর সিগাহ সত্য যা অতীত কালে কোনো জিনিস প্রমাণিত করা বুঝায়। তবে এ দ্বারা এ কথা বুঝা যাছে না যে, অতীত কালের প্রমাণিত জিনিসটা এখন শেষ হয়ে গেছে বা ভবিষ্যতে গিয়ে শেষ হয়ে যাবে। এ রকমভাবে শেষ হওয়াটা নির্ভর করবে বাহ্যিক করীনা বা নিদর্শনের উপর। যেমন— যায়েদ পেট ভরে খেয়ে নেওয়ার পর কেউ বলল— যায়েদ কেত বাহ্যিক নিদর্শন দ্বারা একথা বুঝা যাছেছ যে, এখন তার ক্ষুধা নেই। ক্ষুধার সময় তার শেষ হয়ে গেছে। কিন্তু যদি অতীতে বা ভবিষ্যতে শেষ হয়ে যাওয়ার কোনো নিদর্শন না থাকে তখন সর্বদাই বুঝা যাবে। যেমন আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন— وَكَانَ اللّهُ بِكُلّ سَنَى عَلِيْتَ اللّهُ بِكُلّ سَنَى عَلِيْتَ اللّهُ بِكُلّ سَنَى عَلِيْتَ وَاللّهُ وَكَانَ اللّهُ عَنْوَرًا رَحِيْتَ اللّهُ عَنْوَرًا وَعَلْمَ اللّهُ عَنْوَلًا وَعَلَى اللّهُ عَنْوَرًا رَحِيْتُ اللّهُ عَنْوَرًا رَحِيْتُ اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْ اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْ اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْ اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْ اللّهُ عَنْوَا اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْ اللّهُ عَنْوَرًا وَحَلْمَ الللّهُ عَنْوَا اللّهُ الللّهُ عَنْوَا اللّهُ عَنْوَا اللّهُ عَنْوَا اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُمْ وَلَا اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ الللّهُ اللللّهُ اللللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ الللهُ الللهُ اللهُ اللهُ الللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ اللهُ ال

-[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৬]

- ২. গ্রন্থকার আল্লামা সুয়ৃতী (র.) বলেছেন এর অর্থ হলো عُلْمَ اللّٰهِ تَعَالَىٰ অর্থাৎ তোমরা আল্লাহ পাকের জ্ঞানে শ্রেষ্ঠ উম্মত ছিলে।
- ৩. এর অর্থ হলো পূর্ববর্তী উম্মতদের মধ্যে তোমাদেরকে উত্তম বলে ম্মরণ করা হতো।
- অথবা এর অর্থ হবে عَنْدَ مُ خَيْرَ أُمَّةٍ كَنْدَم فِي اللَّوْجِ الْمَحْفُوظِ مَوْصُوفِيْنَ بِانَكُمْ خَيْرَ أُمَّةٍ अर्था९ लाखद মাহফুজে তোমাদের গুণ लिপিবদ্ধ আছে যে, তোমরা শ্রেষ্ঠ উম্মত।
- ৫. তোমরা যখন থেকে ঈমান এনেছ, তখন থেকেই শ্রেষ্ঠ উত্মত। যাদেরকে মানবজাতির কল্যাণে সৃষ্টি করা হয়েছে। এছাড়া আরো অনেক জবাব ইমাম রাযী (র.) তাঁর তাফসীরে উল্লেখ করেছেন। –[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৫]

আলোচ্য আয়াতটিতে উন্মত বলে সকল মুসলিম উন্মাহকেই বুঝানো হয়েছে। যদিও এর প্রাথমিক সম্বোধিতরা ছিলেন সাহাবাগণ। এই উন্মতকে তিনটি গুণের কারণে শ্রেষ্ঠ উন্মত বলা হয়েছে। হযরত কাতাদা (র.) বলেন, হে লোক সকল! যে ব্যক্তি এই শ্রেষ্ঠ উন্মতের অন্তর্ভুক্ত হতে চায়, সে যেন শ্রেষ্ঠ উন্মত হওয়ার শর্তগুলো পূর্ণ করে। আর ইশারা করেছেন আয়াতে উল্লিখিত তিনটি গুণের দিকে। অর্থাৎ ১. সৎকাজের আদেশ। ২. অসৎ কাজে বাধাদান ও ৩. আল্লাহর প্রতি ঈমান। এই তিনগুণ কারো মধ্যে অর্জিত হয়ে গেলে প্রকৃত পক্ষে সেই শ্রেষ্ঠ উন্মতের অন্তর্ভুক্ত হওয়ার দাবিদার হতে পারে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে বর্ণিত হাদীসে রাসূলুল্লাহ হ্রের বলেছেন, আমি এবং আমার উত্মতগণ এ করুণায় দাখিল হওয়ার আগ পর্যন্ত বাকি সমস্ত উত্মতের জন্য বেহেশতে প্রবেশ করা হারাম করে দেওয়া হয়েছে। -[মুসনাদে আহমদ]

তিরমিয়ী শরীফের হাদীসে এসেছে হাশরের মধ্যে বেহেশতীদের ১২০ কাতার হবে। তন্মধ্যে উন্মতে মুহাম্মদী হবে ৮০ কাতার। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৩৭]

এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, ঈমানের উপর সৎকাজের আদেশ ও تَأْمُرُونَ بِالْمَعْرُوثِ وَتُنْهَوْنَ عَنِ الْمُنْكَرِ وَتُؤْمِنُونَ بِاللّٰهِ অসৎ কাজে বাধা দানের বিষয়কে অগ্রে আনার কারণ কিঃ অথচ ঈমান তো হলো যেকোনো ইবাদত গ্রহণযোগ্য হওয়ার পূর্বশর্ত। তাই এ হিসেবে ঈমানকে পূর্বে উল্লেখ করার ছিল। এর ব্যতিক্রম হলো কেনঃ

- ১. এর জবাবে কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, শ্রেষ্ঠ উম্বত যারা হন তারা সংকাজের আদেশ ও অসং কাজের নিষেধ আল্লাহর প্রতি ঈমান ও অন্তরিক বিশ্বাস রেখে করে, লোক দেখানো ও খ্যাতি লাভের উদ্দেশ্যে নয়। এ কথাটির উপর সতর্ক করার জন্যই ঈমানের কথা পরে উল্লেখ করা হয়েছে। এমন কি আল্লাহর প্রতি ঈমান, সংকাজের আদেশ ও অসংকাজের নিষেধের জন্য এক বিশেষ ধরনের শর্ত।
- ২. অথবা পরবর্তী বাক্য وَلَوْ امْنَ اَهْلُ الْكِتَابِ এর সহিত সম্পৃক্ত করার পক্ষে ঈমানের কথাটি শেষে উল্লেখ করা হয়েছে। –[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পূ. ৩৩৯]
- ৩. আল্লামা ফখরুন্দীন রাথী (র.) লিখেন, আল্লাহর প্রতি ঈমান রাখার বিষয়টা সকল হকপস্থি উন্মতের মধ্যেই সমভাবে বিদ্যমান। আল্লাহর এই আয়াতের মাধ্যমে সকল উন্মতের উপর এই উন্মতের শ্রেষ্ঠত্ব ও ফজিলত বুঝানো উদ্দেশ্য। সূতরাং হকপস্থি সকল উন্মতের মাঝে সমভাবে বিদ্যমান। ঈমানের কারণে এ উন্মতের শ্রেষ্ঠত্ব ও ফজিলত অন্যান্য উন্মতের উপর প্রমাণিত করতে কার্যকর হতে পারে না। বরং এ ব্যাপারে ক্রিয়াশীল বস্তু হচ্ছে অন্যান্য উন্মতের তুলনায় এ উন্মতের উন্নত ও শক্তিশালী পস্থায় সৎকাজের আদেশ ও অসৎকাজে বাধা দান করা যা অন্যান্য উন্মতের মধ্যে ছিল না। তাই সমানের পূর্বে এ দুটি বিষয়কে উল্লেখ করা হয়েছে। আর ঈমান ছাড়া যেহেতু যে কোনো আমলই গ্রহণযোগ্য হয় না, তাই একে পরে উল্লেখ করা হয়েছে। —[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৮]
- ৪. আল্লামা আলৃসী (র.) বলেন, আলোচনাটা হচ্ছে সংকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধের উদ্দেশ্যে, তাই এ দুটি বিষয়কে পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। এবার যদি কেউ প্রশ্ন করে যে, ঈমানসহ সংকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ তো অন্যান্য উন্মতের মধ্যেও ছিল। তাই এসবের কারণে এই উন্মতের ফজিলত প্রমাণিত হয় কেমন করে?

এর জবাবটি ইমাম রাথী (র.) আল্লামা কাফফাল (র.)-এর বরাত দিয়ে বলেছেন, যার সারমর্ম হলো এই যে, সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ সাধারণত তিন পদ্ধতিতে হয়ে থাকে। ১. অন্তর দ্বারা ঘৃণা করার মাধ্যমে। ২. জবান দ্বারা ও ৩. হাত তথা শক্তি প্রয়োগ তথা লভাই ও জিহাদের মাধ্যমে। আর এই তৃতীয় পদ্ধতির সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ অর্থাৎ ইমলাম্মি জিহাদের বিষয়টা বিশেষভাবে শুরুত্ব পেয়ে আছে একমাত্র আমাদের শরিয়তেই, অন্য কোনো শরিয়তে নয়। সূতরাং এই জিহাদের বিষয়টা অন্যান্য সকল উন্মতের উপর আমাদের শ্রেষ্ঠত্বের কারণ হয়ে দাঁড়ালো। এর দ্বারাই আমরা বাকি সকল উন্মতের উপর শ্রেষ্ঠত্ব লাভ করেছি। –িতাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ১৯৭

করা, বন্দি করা, তাদের সন্তানদের ও মহিলাদেরকে গোলাম-বাঁদি বানানো, তাদের সম্পদ ছিনিয়ে আনাসহ যাবতীয় অপমান ও বেইজ্জতী সবই এর অন্তর্ভুক্ত। তারা কোনোদিন পৃথিবীতে সম্মানের অধিকারী হতে পারবে না। তবে কর্ট্রটি ও মানুষের প্রতিশ্রুতি ও মানুষের প্রতিশ্রুতি, আশ্রয়ের মাধ্যমে তাদের সেই বেইজ্জতির কিছুটা লাঘব হতে পারে। অর্থাৎ আল্লাহর প্রতিশ্রুতি ও মানুষের প্রতিশ্রুতি, আশ্রয়ের মাধ্যমে তাদের অসমান ও লাঞ্ছনা কিছুটা হালকা হতে পারে। আল্লহর প্রতিশ্রুতি হলো ইসলাম। ইসলামের মাধ্যমে তাদের অসমান ও লাঞ্ছনা কিছুটা হালকা হতে পারে। আল্লহর প্রতিশ্রুতি হলো ইসলাম। ইসলামের মাধ্যমে তাদের শিশু-সন্তানেরা, অযোদ্ধা মহিলারা এবং রোগী ও মাজুর পুরুষরা প্রাণ নষ্ট হওয়া থেকে বেঁচে যাবে। কারণ তাদেরকে মারতে ইসলাম নিষেধ করেছে। আর মানুষের প্রতিশ্রুতি বলতে তাদের সাথে কৃত চুক্তি। তারা যদি মুসলমানদের সাথে সন্ধি করে নেয়, চুক্তি করে নেয় তবুও তারা এক রকম লাঞ্ছনা থেকে মুক্তি পেতে পারবে। মানুষের প্রতিশ্রুতির মধ্যে অমুসলমানও শামিল। তাদের আশ্রয়েও তারা কিছুটা রক্ষা পেতে পারে। যেরূপ বর্তমান ইসরাঈল রাষ্ট্র। এই ইহুদিরা বেইজ্জত হয়ে মদিনা হতে বের হওয়ার পর থেকে প্রায় চৌদশত বংশর যাবত এরা বেইজ্জত হয়েই আছে। পৃথিবীতে তাদের কোনো স্বাধীন স্বীকৃত রাষ্ট্র নেই। ইসরাঈল স্বাধীন স্বীকৃত কোনো দেশ নয়। বিশ্ব তাদেরকে এখনো স্বীকৃতি দেয়ন। তারা আমেরিকা, ব্রিটেন ও রাশিয়ার ছত্রছায়ায় তাদের এক সেনা ছাউনির উর্ধ্বে কিছু নয়। তাদের সাহায্য সহায়তা যদি ইহুদিদের উপর থেকে সরে যায় তবে এক দিনের জন্যও তারা ইসরাইলে টিকে থাকতে পারবে না। তাই ইসরাইলের ইহুদিদের কারণে আল্লাহর ঘোষণা অসত্য প্রমাণিত হচ্ছে না। কারণ তিনি তো ইস্তেছনা বা পৃথক করে বলে দিয়েছেন যে, আল্লাহর আশ্রয় বা মানুষের আশ্রয়ে তারা কিছুটা লাঞ্ছনা হতে বাঁচতে পারবে।

এখানে একটা প্রশ্ন হয় যে, আল্লাহ পাক বলেছেন, তাদের এই লাঞ্ছ্না ও অপমানের কারণ হলো এই যে, তারা **আল্লাহর** আয়াতসমূহকে অস্বীকার করতো এবং নবীদেরকে হত্যা করতো। প্রশ্ন হয় বর্তমান যুগের ইহুদিরা তো নবীদেরকে অন্যায় ভাবে হত্যা করছেনা। তদুপরি তাদের দিকে হত্যার সম্পর্ক হয় কেমন করে? এর জবাব হলো এই যে, তাঁরা বাব-দাদাদের না হক হত্যার প্রতি সম্ভুষ্ট। তাই তাদের প্রতি এই হত্যার সম্পর্ক করা হয়েছে। —[হাশিয়ায়ে জালালাইন, তাফসীরে কাবীর]

الخ الْكِتَابِ أُمَّةً تَازَّمُةً . الخ আয়াতের শানে নুযূল : উক্ত আয়াতের শানে নুযূল নিয়ে কয়েকটি বর্ণনা পাওয়া যায়–

- ১. যখন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম ও তাঁর সাথীগণ- যেমন হযরত সা'লবা ইবনে শুবা, উসাইদ ইবনে শুবা, উসাইদ ইবনে শুবা, উসাইদ ইবনে শুবাইদ এবং তাদের সাথে ইহুদিদেরও কিছু লোকেরা ইসলাম কবুল করেন। ঈমান আনলেন, বিশ্বাস স্থাপন করলেন এবং ইসলামের প্রতি আগ্রহী হয়ে পড়েন, তখন ইহুদি আলেমরা এবং তাদের অমুসলিমরা বলতে লাগল মুহাম্মদ = এর প্রতি সমান এনেছে যারা এবং যারা তাঁর অনুসারী হয়েছে তারা তো হলো আমাদের মন্ত্রশাবাপ লোকেরা যদি তারা তালো মানুষ হতো তবে বাব দাদাদের ধর্ম হেড়ে অন্য ধর্মের দিকে যেতো না। তাদের প্রতিবাদে আল্লাহ পাক বিত্তে আয়াত দুটি নাজিল করেন। এতে প্রমাণ করিয়ে দিয়েছেন যে, যারা মুসলমান হয়েছে তারা মন্দলোক নয়; বরং তারা নেককারদের অন্তর্ভুক্ত। আর তোমরা যারা ইসলাম গ্রহণ কর নাই তারাই মন্দ ও দুষ্ট।
 - -[তাফসীরে রূহুল মা'আনী খ. ৪, পু. ৩৩]
- ২. উল্লিখিত আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে আরেকটি বিবরণ হলো এই যে, পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে যেহেতু আহলে কিতাবদের অন্যান্য আচরণের কথা বর্ণিত হয়েছে তাই এই সত্য ঘোষণা করা হয়েছে যে, আহলে কিতাবদের সকলই পথভ্রষ্ট না; বরং তাদের মধ্যে কিছু সংখ্যক রয়েছে যারা আল্লাহর প্রতি ঈমান এবং ভালোগুণে গুণান্থিত।
- ৩. ইমাম ছাওরী (র.) বলেছেন, যারা মাগরিব ও ঈশার মধ্যবর্তী সময়ে নামাজ পড়ত তাদের সম্পর্কে আয়াতটি নাজিল হয়েছে।
- ৪. হ্যরত আতা (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি নাজরানের ৪০ জন, হাবশার ৩২ জন এবং রুমের ৩ জন সম্পর্কে নাজিব হয়েছে। তারা ঈসায়ী ধর্মের অনুসারী ছিল পরে হয়রত মুহাম্মদ = -এর প্রতি ঈমান নিয়ে এসেছিলো। প্রিয় নবীর আবির্ভাবের পূর্বেই তারা তার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করেছিল এবং তার হিজরতের পূর্বে মদিনায় আনসারদের সঙ্গে তাদের বয়ুত্ব ছিল। আনসারদের মধ্যে হয়রত আসআদ ইবনে জোবায়ের, বারা ইবনে আনাস (রা.) সহ প্রমুখ সাহাবাদের সঙ্গে তাদের বয়ুত্ব ছিল। তারা মিল্লাতে ইবরাহীমি সম্পর্কে অবগত ছিল। তদানুয়ায়ী আমল করতো। অতঃপর আমাদের প্রয় নবী = এর নবয়ুয়তের পর তাঁর প্রতি ঈমান আনয়ন করে এবং তাকে সহায়তা করে তারা ধন্য হয়েছিল।

-[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ২০৬, মাযহারী খ. ২, ৩৪৩, হাশিয়ায়ে জালালাইন

অনুবাদ :

নজেদের আপনজন হৈ কুমানদারগণ। তোমরা নিজেদের আপনজন ﴿ كَا يَكُهُا الَّذَيْنَ أَمَنُواْ لَا تَتَّخَذُوا بِطَانُةً اصْفيبَاءَ تَطَّلِعُونَهُمْ عَلَيٰ سِرَّكُمْ مِنْ دُوْنِكُمْ أَيْ غَيْرِكُمْ مِنَ الْيَهُوْدِ وَالنَّصَارُى وَالْمُنَافِقِيْنَ لَا يَثْالُونَكُمْ خَبَالَّا نَصَبُّ بنَزْعِ الْخَافِضِ أَيْ لَا يَـقْصُرُونَ لَكُمّ جُهْدَهُمْ فِي الْفَسَادِ وَدُوُّا تَمَنَّوْا مَا عَنِتُّمْ أَيْ عَنَتَكُمْ وَهُوَ شِدَّةُ الضَّرر قَدْ بَدَتْ ظَهَرَتْ الْبَغْضَاءُ الْعَدَاوَةُ لَكُمْ مِنْ أَفْوَاهِهم بِالْوَقِينَعَة فِينْكُمْ وَاطِّلاَع الْمُشْرِكِيْنَ عَلِي سِتْرَكُمْ وَمَا تُخُفِئ صُدُوْرُ هُمْ مِنَ الْعَدُاوَ ةِ أَكْبَرُ قَدْ بَيَّنَّا لَـكُمُ الْأَيْتِ عَـلَى عَـدَاوَتِـهُم إِنَّ كُـنُـتُـمُ تَعْقِلُونَ ذٰلِكَ فَلاَ تُوالُوهُم .

. هَا لِلتَّنبيه أَنتُمْ بَا أُولاً وِ الْمُؤْمِنيْنَ تُحِبُّوْنَهُمْ لِقُرابُتِهِمْ مِنْكُمْ وَصَدَاقَتِهمَّ وَلاَ يُحِبُّونَكُم لِمُخَالِفَتِهم لَكُمْ في الدِّيْن وَتُوَّمِنُون بَالْكِتُبِ كُلِّهِ أَيُّ بِالْكِتْبِ كُلَّهَا وَلاَ يُوْمِنُونَ بِكِتَابِكُمْ وَإِذَا لَقُوْكُمْ قَالُوا أَمَنَّا وَإِذَا خَلُوا عَضُّوا عَلَيْكُمُ الْانَامِلَ اَطْرَافَ الْاصَابِعِ مِنَ الْغُسط.

ব্যতীত কোনো লোককে তথা ইহুদি, নাসারা ও মুনাফিকদেরকে অন্তরঙ্গ বন্ধু তথা অকৃত্রিম বন্ধু রূপে গ্রহণ করো না। যারা তোমাদের গোপন রহস্যের উপর অবগতি লাভ করে নিবে। তারা তোমাদের অমঙ্গল সাধনে কোনো ত্রুটি করে না। पूर्क भक्षि यের দানকারী 📜 অব্যয় পদ উহ্য হওয়ার মাধ্যমে [মানসূব] पे بَقْصُرُونَ لَكُمْ अवत युक राय़ । जांभल क्रा रात وَنَ لَكُمْ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ وَاللَّهُ ا তারা তোমাদের জন্য ফাসাদ أَجُهْدَهُمٌ فِي الَّفْسَاد করার মধ্যে স্বীয় প্রচেষ্টায় ক্রটি করবে না।] তারা কামনা করে আশা করে তোমাদের কষ্ট তথা তীব্র ক্ষতি। বস্তুত তাদের মুখ থেকেই তোমাদের কুৎসা রটনা করে এবং তোমাদের গোপন রহস্য সম্পর্কে মুশরিকদেরকে অবগত করে তোমাদের প্রতি তাদের বিদ্বেষ শক্রতা প্রকাশিত হয়ে পড়েছে। আর যা কিছু তাদের অন্তরে লুকিয়ে রয়েছে তা অত্যন্ত জঘন্য। নিশ্চয় আমি তোমাদের নিকট তাদের শত্রুতামির নিদর্শনাবলি বর্ণনা করেছি যদি তোমরা বুঝে নিতে পার। তবে তাদের সাথে বন্ধুতু রেখো না।

১১৯. সাবধান! 🍒 শব্দটি সতর্ক করণের জন্য এসেছে। তোমরাই তথু হে মুমিনগণ! তাদেরকে ভালোবাস, তাদের সঙ্গে তোমাদের আত্মীয়তা ও বন্ধুত্বের দরুন, আর ওরা ধর্মের ব্যাপারে তোমাদের সাথে বিরোধ থাকার দরুন তোমাদেরকে ভালোবাসে না। আর তোমরা সকল আসমানি কিতাবের উপরই ঈমান রাখ এবং তারা তোমাদের কিতাবের [কুরআনের] উপর বিশ্বাস রাখে না। আর তারা যখন তোমাদের সাথে মিলিত হয় তখন তারা বলে, আমরা ঈমান এনেছি, আর যখন একাকী হয় তখন তারা আক্রোশের কারণে আঙ্গুলি তথা আঙ্গুলির অগ্রভাগ কাটতে থাকে।

شِدَّة الْغَضَبِ لِمَا يَرَوْنَ مِنْ اِئْتِ الأَفِكُمُ

وَيُعَبَّرُ عَنْ شِدَّة الْغَضَبِ بِعَضَ الْأَنَامِلِ
مَجَازًا وَإِنْ لَمْ يَكُنْ ثُمَّ عَضَّ قُلْ مُوتُوْا
بِغَيْظِكُمْ - أَى إِبْقُوا عَلَيْهِ الِيَ الْمَوْتِ
فَلَنْ تَرَوْا مَا يَسُرُكُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلِينَمُ بِذَاتِ
الصَّدُوْرِ بِمَا فِي الْقُلْ الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا
الصَّدُوْرِ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا
الصَّدُوْرِ بِمَا فِي الْقُلُوبِ وَمِنْهُ مَا

 অর্থাৎ তীব্র রাগের কারণে এরা এরপ করে, তোমাদের পারস্পরিক সম্প্রীতি দেখে প্রচণ্ড রাগকে রূপক অর্থে আঙ্গুলি কাটা দ্বারা বুঝানো হয়েছে, যদিও সেখানে বাস্তবে আঙ্গুলি কাটা দ্বিল না। [হে রাস্ল ক্রাণ্ডা আপনি এদেরকে বলে দিন যে, তোমরা তোমাদের আক্রোশের দরুন মরে যাও। অর্থাৎ তোমরা মরণ পর্যন্ত ক্রোধগ্রস্ত হয়ে থাক। তবুও তোমরা তোমাদের আনন্দদায়ক বস্তুটি দেখতে পাবে না। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা বক্ষের কথা তথা মনের কথা খুব ভালো জানেন। আর এসব কথার থেকেই ঐসব কথা যেগুলোকে তারা লুকিয়ে রেখেছে।

১২০. যদি তোমাদের কোনো কল্যাণ লাভ হয় তথা কোনো নিয়ামত তোমাদের কাছে পৌছে যায়। যেমন সাহায্য বা গনিমতের মাল তবে তারা দুঃখিত হয় টেনশন্মস্ত হয়। আর যদি তোমাদের কোনো প্রকার অকল্যাণ হয় যেমন– পরাজয় ও দুর্ভিক্ষ তখন এতে তারা আনন্দ বোধ করে। (رَاذَا لَقُوكُمُ जूमनारा गर्जियाि गर्जत शृर्ताक वाका الخ) এর সাথে সম্পুক্ত, আর এই বাক্য উভয়টির মাঝখানে الخ शिरात جُملَةً مُعْتَرضَه वीकाि (مُوتُوا بِغَيْظُكُم الغ) এসৈছে। মর্ম হলো এই যে, তারা তোঁমাদের প্রতি বিদ্বেষ পোষণে চরমে পৌছে আছে। তদুপরি তোমরা তাদের সঙ্গে আন্তরিক বন্ধুত্ব কেন রাখ? সুতরাং তোমাদের জন্য তাদেরকে এড়িয়ে চলা উচিত। আর যদি তোমরা তাদের দেওয়া কষ্টে ধৈর্যধারণ কর এবং তাদের সঙ্গে বন্ধুত্ব ইত্যাদি বিষয়ে আল্লাহকে ভয় করতে থাক, তবে তাদের ষড়যন্ত্র তোমাদের ض वत मार्था) - (لَا يَضُرُّ كُمْ) - अत मार्था ض -এর যের ও ৢ [রা] সাকিনের সহিত এবং ৣ [দোয়াদের পেশ] ও , [রার] তাশদীদের সহিতও কেরাত রয়েছে।

নিশ্চয় আল্লাহ পাক তাদের কার্যাবলিকে পরিবেষ্টন করে আছেন এবং জানেন। ﴿ وَهُمَا لَوْهُ -এর মধ্যে ﴿ [ইয়া] ও ﴿ তা] উভয় বর্ণের সহিত কেরাত রয়েছে। সূতরাং তিনি তোমাদেরকে ভিন্ন কেরাত মতে তাদেরকে প্রতিদান দিবেন।

তাহকীক ও তারকীব

بطَانَدُ অন্তরঙ্গ বন্ধু, অকৃত্রিম বন্ধু। بطَانَدُ স্লত: কাপড়ের ভিতরের অংশকে বলা হয় যা শরীরে চামড়ার সাথে মিলে থাকে। যেরূপ طَهَارَةٌ কাপড়ের বহিরাংশকে বলা হয়।

ভিটি করা মাসদার থেকে নির্গত। या بَالُونَ সীগাহ। অর্থ – তারা ক্রটি করে না।

অস্বিভ করা মাসদার থেকে নির্গত। यা بَالُونَ সীগাহ। অর্থ – তারা ক্রটি করে না।

অস্বিভ সৃষ্টি হয়ে যায়। যেমন, ব্যাধি, উন্মাদনা, পাগলামি। কোনো সময় সাধারণ ভাবে ক্ষতি ও ফ্যাসাদের অর্থে ব্যবহৃত হয়।

الله يَقْصِرُونَ لَكُمْ فِي الْخَافِضِ শক্ষি وَيَ الشَّرِ الْخَافِضِ এর প্রেক্ষিতে মানসূব হয়েছে। وَدُولَ مَا عَنِتُمْ وَي الْخَافِضِ অথবা أَنْ وَلَي الشَّرِ وَالْمُشَقَّةِ – अत ফায়েলের যমীর হতে হাল হওয়ার প্রেক্ষিতে মানসূব হয়েছে। وَدُولَ مَا عَنِتُكُمْ الْبَغْضِ – اَلْبَغْضَ – اَلْبَغْضَ – اَلْبَغْضَ أَنْ وَلَى الْمُشَقِّةِ – अत वहविष्ठ الله وَالْمُشَقَّةِ – अत वहविष्ठ الْمُشَقَّةِ – अत वहविष्ठ الله وَالْمُشَقَّة بِ الله وَلَا الله وَلَمْ وَلَا الله وَلَا لَا الله وَلَا لَا الله وَلَا الله

বালাগাত:

- * بطَانَة مِنْ دُوْنِكُمْ عَصْرِيْحِيَّة এর মধ্য بطَانَة وَقَارِهُ عَصْرِيْحِيَّة एं ने प्रें के प्रें के प्रें অংশ, চামড়ার দিকের অংশ। এখানে রহস্যবিদ অন্তরঙ্গ বন্ধুকে بطَانَة -এর সাথে তাশবীহ বা তুলনা দেওয়া হয়েছে, অতঃপর بطانة মুশাকাহ বিহী উল্লেখ করত: মুশাকাহ তথা অন্তরঙ্গ বন্ধু উদ্দেশ্য করা হয়েছে।
- * اِسْتِعَارَةَ تَمَثْيُلِيَّةً -এর মধ্যে -এর ক্রি اِسْتِعَارَةَ تَمَثْيُلِيَّةً হয়েছে। এতে দুশমনের রাগ ও ক্রোধের অবস্থাকে লজ্জিত ও হতবৃদ্ধি দিশেহারা ব্যক্তির দাঁত দ্বারা আঙ্গুল কাটার সাথে তাশবীহ দেওয়া হয়েছে।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৩১-৩২]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

النَّذَيْنَ امْنَوْا لَاتَتَّخِذُوا بِطَانَةً - النَّ عَالَا عَالَا الْكَذَيْنَ امْنَوْا لَاتَتَّخِذُوا بِطَانَةً - النَّ عَالَمَ عَالَاهِ অৰ্থাৎ হে মুমিনগণ! তোমরা নিজেদের লোক [ঈমানদারগণ] ব্যতীত অন্য কাউকে অন্তরঙ্গ বন্ধুরূপে গ্রহণ করো না, তারা তোমাদের অমঙ্গল সাধনে কোনো ক্রেটি করে না। তোমরা কষ্টে থাক তাতেই তাদের আনন্দ।

আয়াতের শানে নুযূল: উপরোল্লিথিত আয়াত অবতরণের একটি প্রেক্ষাপট রয়েছে। আর তা হলো এই—
মদিনার পার্শ্ববর্তী এলাকা বসবাসকারী ইহুদিদের সাথে আওস ও খাজরাজ গোত্রের প্রাচীনকাল থেকেই বন্ধুত্বপূর্ণ সম্পর্ক ছিল।
ব্যক্তিগত এবং গোত্রগত উভয় পর্যায়েই তারা একে অন্যের প্রতিবেশী ও মিত্র ছিল। আওস ও খাজরাজ গোত্র মুসলমান হওয়ার পরও ইহুদিদের সাথে পুরাতন সম্পর্ক বহাল রাখে এবং তাদের লোকেরা ইহুদি বন্ধুত্বের সাথে ভালোবাসা ও আন্তরিকতা পূর্ণ
ব্যবহার অব্যাহত রাখে। কিন্তু ইহুদিদের মনে মহানবী ক্রি ও তাঁর দীনের প্রতি শক্রতা। তাই তারা এমন কোনো ব্যক্তিকে আন্তরিকতার সাথে ভালোবাসতে সম্মত ছিল না, যে এ ধর্ম গ্রহণ করে মুসলমান হয়ে যায়। কাজেই তারা আওস ও খাজরাজ গোত্রের আনসারদের সাথে বাহ্যত পূর্ব সম্পর্ক বহাল রাখলেও এ সময়্ব মনে মনে তাদের শক্রতা হয়ে গিয়েছিল। বাহ্যিক বন্ধুত্বের আড়ালে তারা মুসলমানদের মধ্যে অভ্যন্তরীণ বিবাদ বিসংবাদ সৃষ্টির চেষ্টায় ব্যাপৃত থাকত এবং তাদের দলগত গোপন তব্য শক্রদের কাছে পৌছে দেওয়ার চেষ্টা করতো। আলোচ্য আয়াত নাজিল করে আল্লাহ তা'আলা আহলে কিতাবদের এহেন দুরভিসন্ধি থেকে মুসলমানদেরকে সতর্ক থাকতে নির্দেশ দিয়েছেন এবং একটি গুরুত্বপূর্ণ নীতি বর্ণনা করেছেন।

-[তাফসীরে মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ১৬৩]

অতএব আলোচ্য আয়াতে মুসলমানদের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে যে, স্বধর্মাবলম্বী ছাড়া অন্য কাউকে এমন মুরব্বী ও উপদেষ্টা রূপে গ্রহণ করো না, যার কাছে যাবতীয় ও রাষ্ট্রীয় গোপন তথ্য প্রকাশ করা যেতে পারে। . وَاذْكُرْ يَا مُحَمَّدُ إِذْ غَدُوْتَ مِنْ اَهْلِكَ مِنَ الْمُوْمِنِيْنَ مَقَاعِدَ مَرَاكِزَ يَقِفُونَ فِيهَا لِلْقِتَالِ وَاللّهُ سَمِيعَ مَرَاكِزَ يَقِفُونَ فِيهَا لِلْقِتَالِ وَاللّهُ سَمِيعَ لَا قَوْوَ لَكُمْ وَهُو يَوْمَ الْحَدِ لَا قَوْوَ لَكُمْ وَهُو يَوْمَ الْحَدِ خَرَجَ مُحَمَّدَ فَي إِلَّهُ إِلَا خَوْلِكُمْ وَهُو يَوْمَ الْحَدِ خَرَجَ مُحَمَّدَ اللّهِ إِلَا خَصْسِيْنَ رَجُلًا وَالسَّمَّةُ الآنِ وَنَزَلَ بِالشَّعِبِ يَوْمَ السَّبِيْتِ سَابِعُ شَوَّالٍ سَنَةَ بِالشَّعِبِ يَوْمَ السَّبِيْتِ سَابِعُ شَوَّالٍ سَنَةَ فَلَاثُهُ وَالْمَسَّدُونَ وَعَسَكُرَهُ وَعَسَكُرَهُ وَعَسَكُرَهُ وَعَسَكُرَهُ وَعَسَكُرَهُ وَعَسَكُرَهُ وَعَنَ اللّهِ جَرَةِ وَجَعَلَ ظَهْمُ وَاجْلَسَ جَيْشًا إِلَى الْحَدِ وَسَوِّى صَفَوْفَهُمْ وَاجْلَسَ جَيْشًا مِنَ الرَّمَاةِ وَامَّرَ عَلَيْهِمْ عَبْدَ اللّهِ ابنَ مِنَ الرَّمَاةِ وَامَّرَ عَلَيْهِمْ عَبْدَ اللّهِ ابنَ مَنْ الرَّمَاةِ وَامَّرَ عَلَيْهِمْ عَبْدَ اللّهِ ابنَ مَعْتَلَ اللّهِ ابنَ النَّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ ا

الْعَسْكُمْ بَنُوْ سَلَمَة وَبَنُوْ حَارِثَة جَنَاحًا وَنَكُمْ بَنُوْ سَلَمَة وَبَنُوْ حَارِثَة جَنَاحًا الْعَسْكُر أَنْ تَفْشَلاً تَجْبَنَا عَنِ النَّقِتَالِ وَتَرْجِعَا لَمَّا رَجَعَ عَبْدُ اللَّهِ بِنُ أَبِئَى وَتَالَّهُ بِنُ أَبِئَى الْمُنَافِقُ وَاصْحَابُهُ وَقَالَ عَلاَم نَقْتُلُ الْمُنْفِينَا وَاللَّهُ النَّهُ مَنَاكُمُ اللَّه فِي نَبِيكُمْ لَوْ نَعْلَمُ قِتَالاً لاَتَبَعْنَاكُمُ وَانَفُهُمَا اللَّهُ تَعَالَى وَلَمْ يَنْصُرِفا وَاللَّهُ وَلَيْهُمَا نَاصِرُهُمَا وَعَلَى اللّهِ فَلْبَتَوكُلِ وَلِيْهُمَا نَاصِرُهُمَا وَعَلَى اللّهِ فَلْبَتَوكُلِ وَلِيْهُولَ بِهُ دُونَ غَيْرِه .

غُلَبْنَا أَو نُصْرَنَا.

অনুবাদ:

১২১. হে মুহাম্মদ 🚟 ! স্মরণ করুন সেই সময়কে যখন আপনি সকাল বেলা আপনার পরিজনদের কাছ থেকে মদিনা হতে বের হয়ে মু'মিমনদেরকে যুদ্ধের জন্য উপযুক্ত স্থানে অবতরণ করিয়েছিলেন, যেখানে দাঁড়িয়ে তারা যদ্ধ করবে এবং আল্লাহ তা'আলা খুব শ্রোতা তোমাদের কথাবার্তার ব্যাপারে খুব অবগত তোমাদের অবস্থা সম্পর্কে। আর তা ছিল ওহুদের দিন, যেদিন রাসলুল্লাহ এক হাজার বা নয়শত পঞ্চাশ জন সাহাবীকে সঙ্গে নিয়ে বের হয়েছিলেন। অন্যদিকে মুশরিকদের সংখ্যা ছিল তিন হাজার। তৃতীয় হিজরির শাওয়াল মাসের সাত তারিখ শনিবার তিনি ঘাঁটিতে গিয়ে অবতরণ করেন। আর তাঁর এবং তাঁর দলের পষ্ঠ দিলেন ওহুদ পাহাড়ের দিকে এবং ু তিনি সৈন্যদলের কাতারসমূহ ঠিক করে দিলেন। আর তিরন্দাজের একটি দল পাহাড়ি পথে মোতায়েন করলেন. যাদের আমীর নিযুক্ত করেছিলেন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-কে। আর [তাদেরকে] বলেছিলেন, তোমরা শক্রদেরকে তীর নিক্ষেপের মাধ্যমে বিক্ষিপ্ত করে আমাদের তরফ থেকে প্রতিহত করবে যাতে করে তারা আমাদের পিছন দিক থেকে আসতে না পারে। আর তোমাদের স্থান কোনো অবস্থাতেই ত্যাগ করবে না। আমরা পরাজিত হই বা বিজিত হই।

১২২. । পূর্বোক্ত । থেকে তারকীবে বদল হয়েছে। স্মরণ কর সেই সময়কে যখন তোমাদের মধ্যে দু'দল তথা বনু সালিমা ও বনু হারিছা যারা সৈন্যদলের দুটি বাহু ছিল। সাহস হারাবার উপক্রম হয়ে পড়েছিল। অর্থাৎ যুদ্ধ করা থেকে ভীরুতা প্রদর্শন করল এবং ফেরত চলে যাওয়ার উপক্রম হয়ে পড়ল ঐ মুহুর্তে যখন মুনাফিক আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা ফেরত চলে গেল, আর বলল, আমরা কিসের উপর আমাদের ও আমাদের সন্তানদের প্রাণ হত্যা করাবো? আর সে আবু জাবের সুলামীকে বলল, যিনি তাকে বলেছিলেন, আমি তোমাদেরকে তোমাদের নবী ও তোমাদের প্রাণের হেফাজতের ব্যাপারে আল্লাহর কসম দিচ্ছি আমরা যদি একে যুদ্ধ মনে করতাম তবে তোমাদের পিছনে সাহায্য করতাম এিটাতো যুদ্ধ নয়: বরং নিজেকে ধ্বংস করার নামান্তরা এমতাবস্থায় আল্লাহপাক তাদের উভয় দলকে দৃঢ়পদ করলেন, ফলে তারা [যুদ্ধের ময়দান ছেড়ে] ফেরত এলো না। অথচ আল্লাহ পাক উভয় দলেরই সহায়ক সাহায্যকারী ছিলেন। আর মু'মিনদের আল্লাহ তা'আলার উপরই নির্ভর করা উচিত। তাঁর উপরই ভরসা করা উচিত, অন্য কারো উপর নয়।

তাহকীক ও তারকীব

(अश्वान प्रवन प्रकान दिना दित रहान। पाली الفَدُرُ وَالْمِدُ مُذَكِّرُ مُاضِرُ (पालिन प्रवन प्रकान दिना दित रहान। الفَدُرُ وَالْمِدُ مُذَكِّرُ مُاضِرُ पालिन श्वन ठिक करत निष्ठिन, अवज्वन कर्ताष्ट्रिन, ठिक ও প্রস্তুত कर्तछन । تَبُورِيَةُ पालिन श्वन ठिक करत निष्ठिन, अवज्वन कर्ताष्ट्रिन, ठिक ও প্রস্তুত कर्तछन । تَبُورِيَةُ पालिन श्वन एक अर्थ जिनि कन्तु वावक्ष रहा। مَحَلُّ الْقُعُوْدِ وَالْقِيامِ) व्याव श्वन अर्थ व्याव वावक्ष व्याव वावक्ष वाव

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভাষাতের যোগস্ত্র: পূর্ববর্তী আয়াত بَرْدُمُ مُ مُرْدُمُ مُ مُرْدُمُ مُ مُرْدُمُ مُ مُرْدُمُ وَتَتَقَوْاً لَا يَصْرُكُمُ كَبَدُهُمْ مُنْدِدَةً -এর মধ্যে ইরশাদ হয়েছিল, যদি তোমরা সবর ও পরহেজগারী অবলম্বন কর তবে কাফেরদের ষড়যন্ত্র তোমাদের কোনো ক্ষতি করতে পারবেনা। এ পর্যায়ে আরাহ পাক আলোচ্য আয়াতসমূহে ওহুদ যুদ্ধের ঘটনা বর্ণনা করেছেন। কারণ এতে বদর যুদ্ধের তুলনায় সৈন্য সংখ্যা অধিক হওয়া সত্ত্বেও কয়েকজন সাহাবা কর্তৃক রাস্লুল্লাহ -এর নির্দেশ অমান্য হওয়ায় তারা এক পর্যায়ে পরাজিত হয়ে গিয়েছিলেন। এতে সবরের অভাবের ফলেই এ রকম হয়েছিল। ইমাম রাযী (র.) আরো একটি যোগসূত্র বর্ণনা করেছেন, যে, ওহুদ যুদ্ধে মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ইবনে সালুল এর কারণে ভাঙ্গন সৃষ্টি হয়েছিল। তাই এরপ মুসলিম বিদ্বেষী কাফেরদেরকে অন্তরঙ্গ বন্ধুরূপে গ্রহণ করা মোটেই জায়েজ হতে পারে না। পূর্বের এক আয়াতে তাই বলা হয়েছিল।

-[তাফসীরে কাবীর খ. ৮, পৃ. ২২৪]

ওছদ যুদ্ধের ঘটনাই উদ্দেশ্য। যদিও এতে বদর ও আহ্যাব যুদ্ধ উদ্দেশ্য হওয়ার ব্যাপারে আরো দৃটি মত বর্ণিত রয়েছে। তবে তা গ্রহণযোগ্য নয়। ঘটনার বিস্তারিত বিবরণ হলো এই যে, হিজরি তৃতীয় সনের শাওয়াল মাসের শুরুর দিকে মঞ্কার কাফেররা মদিনা আক্রমণ করার জন্য তিন হাজার অস্ত্রে সজ্জিত বাহিনী নিয়ে ওছদ পাহাড়ের নিকট অবস্থান গ্রহণ করে। তাদের দলপতি ছিল আবৃ সুফিয়ান। তিখনও তিনি মুসলমান হননি সংখ্যাধিক্য ছাড়াও তাদের নিকট যুদ্ধের সামগ্রীও ছিল অধিক এবং দ্বিতীয় হিজরিতে অনুষ্ঠিত বদর যুদ্ধে অপমানকর পরাজয়ের প্রতিশোধ গ্রহণের জযবাও তাদের মধ্যে জাগরিত ছিল। স্বয়ং রাসূল ও অভিজ্ঞ সাহাবাদের অভিমত ছিল মদিনার মধ্যেই থেকে যুদ্ধ করা যাক। মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাইর মতও ছিল অনুরূপই। কিছু সংখ্যক যুবক সাহাবা যারা শাহাদাত লাভের আশায় অস্থির ছিল বদর যুদ্ধে যাদের অংশ গ্রহণের সুযোগ হয়নি। তারা মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করতে হুজুরের কাছে বারংবার অনুরোধ জানাতে লাগল। শেষ পর্যন্ত তিনি তাদের অনুরোধে মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করার সিদ্ধান্তই গ্রহণ করে নিলেন। আর যুদ্ধের পোশাক যেরাহ ইত্যাদি পরিধান করে তিনি প্রস্তুত হয়ে গেলেন। তখন সাহাবাদের উপলব্ধি হলো যে, তিনি তো অনুরোধের কারণে বাধ্য হয়ে নিজের রায়ের বিরুদ্ধে মদিনার বাইরে গিয়ে যুদ্ধ করতে প্রস্তুত হয়েছেন। ফলে কিছুসংখ্যক সাহাবী আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল! আপনার যদি ইচ্ছা হয় মদিনার ভিতরে থেকে প্রতিরোধ করার তাহলে এ রকমই করেন। কিছু তিনি জবাব দিলেন, কোনো নবী যখন যুদ্ধের পোশাক পরে নেয় তখন তাঁর জন্য আল্লাহর ফয়সালা ব্যতীত ফেরত আসা বা পোশাক খুলে নেওয়া সমীটান নয়।

এক হাজার মুজাহিদ তাঁর সঙ্গে বের হলেন, কিন্তু উভয় দল যখন মুখোমুখি হলো ঠিক ঐ মুহুর্তের আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই তার তিনশত সাথিকে নিয়ে শওত নামক স্থান থেকে একথা বলে ফিরত চলে আসল যে, আমাদের কথাই যখন মানা হলো না তাহলে অনর্থক প্রাণ কেন দেবং মুনাফিক আব্দুল্লাহর কথার দরুন বিক্ষিপ্ততা সৃষ্টি হয়ে যাওয়া একটা স্বাভাবিক বিষয় ছিল। এমন কি বনৃ হারিসা ও বনৃ সালিমা গোত্রদ্বয়ের মন এরপ ভেঙ্গে পড়ল যে তারা ফেরত চলে আসার ইচ্ছা করে নিয়েছিল। পরে বুযুর্গ সাহাবাদের প্রচেষ্টায় এই মতানৈক্যের অবসান ঘটে। এই অবশিষ্ট সাতশ সাহাবাদেরকে নিয়ে নবী করীম সামনে অগ্রসর হতে লাগলেন আর ওহুদ পাহাড়ের নিকট মদিনা মুনাওয়ারা থেকে প্রায় চার মাইল দূর গিয়ে নিজের সৈন্যদলকে এরপ সারিবদ্ধ ভাবে বিন্যুস্ত করলেন যে, ওহুদ পাহাড় ছিল পিছন দিকে, কুরাইশ দল ছিল সম্মুখে। এক পাশে ছিলো একটি গিরিপথ যে দিক থেকে হঠাৎ আক্রমণের আশস্কা ছিল। এই জন্য সেখানে তিনি আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইরের নেতৃত্বাধীন পঞ্চাশজন দক্ষ তীরন্দাজের একটি দল মোতায়েন করে দিলেন, আর তাদেরকে তাকিদ দিয়ে বলে দিলেন যে, আমাদের পরিণতি যাই হোক না কেন, আমরা পরাজিত হই বা বিজয় লাভ করি, কিছুতে তোমরা নিজেদের স্থান ত্যাগ করবে না। অতঃপর যুদ্ধ শুরু হুকু হলো। কুরাইশরা বড় গুরুত্ব সহকারে ময়দানে অবতরণ করল। তাদের সংখ্যাছিল তিন হাজার, যাদের মধ্যে তিনশত ছিলো লৌহবর্ম পরিহিত সেনা, দুইশত ছিলো অশ্বারোহী বাকীরা ছিলো উট্রারোহী। কোরাইশ গোত্রের বড় বড় নেতারা সঙ্গে ছিল, সাহসবৃদ্ধি ও উদ্বুদ্ধ এবং উত্তেজিত করার উদ্দেশ্যে মহিলারাও সাথে ছিল। হাতে বাদ্যযন্ত্র নিয়ে যুদ্ধের সংগীত গাইতেছিল। আর বদর যুদ্ধেনিহত ব্যক্তিদের প্রতিশোধ গ্রহণের জন্য তাদের আত্মীয় স্বজনদেরকে উত্তেজিত করতে ছিল।

ইসলামি দল তাঁর মোকাবিলায় মোট এক হাজারের চেয়েও কম ছিল। আর সমর সামগ্রীর অবস্থা ছিল এই যে, হুজুর ====-এর বাহন ব্যতীত মাত্র একটি ঘোড়া ছিল।

যুদ্ধের সূচনা : যুদ্ধের প্রথম দিকে মুসলমানদের পাল্লা ভারি ছিলো। এমনকি বিরোধী দলের মধ্যে বিক্ষিপ্ততা সৃষ্টি হয়ে গিয়েছিল। কিন্তু এই প্রাথমিক সফলতাকে পরিপূর্ণ বিজয় পর্যন্ত পৌছানোর পরিবর্তে মুসলমানগণ গনিমতের মাল অর্জনের ফিকিরে লেগে যায়। এদিকে যে সব তীরন্দাজদেরকে হুজুর 🚃 গিরিপথ রক্ষার জন্য নিযুক্ত করে রেখেছিলেন তারা যখন দেখতে পেল শত্রুদলের পা নড়েবড়ে হয়ে গেছে। তারা পলায়ন করতে শুরু করছে আর মুসলমানগণ গনিমতের মাল সংগ্রহ করছে। তখন তারাও নিজেদের জায়গা ছেড়ে গনিমতের মাল গ্রহণের দিকে ধাবিত হতে লাগল। হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) তাদেরকে নবী করীম 🚟 -এর তাকিদ পূর্ণ নির্দেশের কথা স্মরণ করিয়ে দিয়েছেন, বহুবার তাদেরকে নিষেধ করেছেন। কিন্তু কয়েকজন ব্যতীত কেউই বিরত হয়নি। এই সুযোগে খালেদ ইবনে ওয়ালীদ যিনি তখন কাফের দলের নেতৃত্ব দিয়েছিলেন। তিনি সুযোগের সৎ ব্যবহার করেছেন। ওহুদ পাহাড় ঘুরে পার্শ্বের গিরিপথ দিয়ে আক্রমণ করে বসলেন। আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.) ও তাঁর অবশিষ্ট সাথিরা ঐ আক্রমণ রোধ করার চেষ্টা করেও ব্যর্থ হয়েছেন। আর এই আক্রমণটি মুসলমানদের উপর অতর্কিতভাবে হঠাৎ এসে পৌছে যায়। অপর দিকে কাফের সৈন্যদের যারা পালিয়ে গিয়েছিলো তারাও আবার ফেরত এসে যুদ্ধে ঝাপিয়ে পড়লো। এ রকমভাবে যুদ্ধের অবস্থা পাল্টে গেল। আর মুসলমানগণ এই অপ্রত্যাশিত অবস্থার কারণে এরপ হতাশাগ্রস্থ হলো যে, একটি বড় অংশ বিক্ষিপ্ত হয়ে পলায়ন করল। এতদসত্ত্বেও কিছু সংখ্যক বাহাদুর সাহাবীগণ তখনও ময়দান ছাড়েননি। এমতাবস্থায় কোথা থেকে জানি এ গুজব রটে গেল যে, নবী 🚃 শহীদ হয়ে গেছেন। এই সংবাদে সাহাবাদের অবশিষ্ট শক্তিটাও লোপ পেয়ে গেল। ফলে ময়দানে অবশিষ্ট লোক খুবই কম ছিলেন। ঐ সময় হজুর === -এর পাশে কেবলমাত্র দশজন প্রাণ উৎসর্গকারী সাহাবী ছিলেন। আর তিনি আহত হয়ে গিয়েছিলেন। পরাজয়ে কোনো ক্রটি ছিলনা। এমতাবস্থায় সাহাবাগণ জানতে পারলেন যে, হজুর 🚃 বহাল তবিয়তে জীবিত আছেন। ফলে ক্ষণিকের মধ্যেই তারা চতুর্দিক থেকে ছুটে এসে হুজুরের পাশে সমবেত হয়ে গেলেন। আর হুজুর 🚃 কে নিরাপদে পাহাড়ের দিকে নিয়ে গেলেন। অতঃপর কাফেররা ময়দান ছেড়ে পলায়ন করে অবশেষে মুসলমানদের বিজয় লাভ হয়।

বন্ হারিছা ও বন্ সালিমা গোত্রদ্বের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। উভয় গোত্রের সম্পর্ক ছিল আওস ও খাজরাজের সাথে।
মুসলমানরা যখন দেখল যে, কাফেরদের দলে তিন হাজার, আর আমাদের মাত্র সাত্রত।

আর অস্ত্রের দিক দিয়েও তারা মঞ্চার কাম্বেরদের তুলনায় প্রায় নিরস্ত্রের মতোই ছিলো। ফলে তাদের মনের মধ্যে দুর্বলতা সৃষ্টি হতে লাগল। তখন আল্লহর নবী ওহীর মাধ্যমে এক থাগুলো ইরশাদ করলেন যে, মুমিনদের একমাত্র আল্লাহর উপরই ভরসা করা উচিত। এছাড়া ইতঃপূর্বে বদর যুদ্ধে আল্লাহ পাক তো তোমাদের সাহায্য করেছিলেন। অথচ তখন তোমরা দুর্বল ছিলে। স্তরাং তোমাদেরকে আল্লাহর নিয়ামতের অকৃতজ্ঞতা থেকে বেঁচে থাকা উচিত। আশা করি তোমরা এখন শোকরগুযার হবে।

১٢٣ ১২৩. আর সামনের আয়াতটি ঐ মুহুর্তে তাদেরকে আল্লাহর নিয়ামতের কথা স্মরণ করিয়ে দেওয়ার জন্য নাজিল হলো. যখন তারা [ওহুদে এক পর্যায়ে সাময়িক] পরাজয় হয়ে গিয়েছিল। এবং নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে বদরের যুদ্ধে সাহায্য করেছেন, বদর মক্কা ও মদিনার মধ্যবর্তী একটা স্থান। অথচ তোমরা ছিলে দুর্বল সংখ্যা ও অস্ত্র কম হওয়ার কারণে। অতএব তোমরা আল্লাহকে ভয় কর যাতে তোমরা কৃতজ্ঞ হতে পার তাঁর নিয়ামতরাজির।

> اذ . اذ . كُمْ . اذ . ১২8. أَصَرَكُمْ . اذ সেই সময়কে যখন আপনি মু'মিনদেরকে বলতে লাগলেন তাদের সান্তনার জন্য তাদেরকে প্রতিশ্রুতি দিতে লাগলেন যে, তোমাদের জন্য কি যথেষ্ট নয় যে, তোমাদের সাহায্যার্থে তোমাদের প্রতিপালক আসমান থেকে অবতীর্ণ তিন হাজার ফেরেশতা পাঠাবেন (مُنْزلبُن) -এর মধ্যে জযম ও তাশদীদ যোগে দুটি কেরাত রয়েছে।

> ১২৫. অবশ্যই তা তোমাদের জন্য যথেষ্ট হবে। আর সূরা আনফালে এক হাজারের কথা এসেছে তার কারণ হলো এই যে, প্রথমত এক হাজার দ্বারা সাহায্য করেছেন। অতঃপর তাদের সংখ্যা তিন হাজারে উন্নীত হয়েছে। তারপর পাঁচ হাজার হয়ে গেছে। যেরূপ আল্লাহ তা'আলা বলেছেন. তোমরা যদি শক্রদের সাথে মোকাবিলার সময় ধৈর্য ধারণ কর এবং বিরুদ্ধাচারণ হতে আল্লাহকে ভয় কর, আর এমন সময় যদি কাফেররা দ্রুতগতিতে তোমাদের প্রতি আক্রমণ করে, তবে তোমাদের প্রভু তোমাদেরকে পাঁচ হাজার চিহ্নিত (و) २०३ (مُسَوّمين) - पत्र (و) ওয়াও যের ও যবরযোগে। যেরের অবস্থায় অর্থ হবে সমর্নীতিতে পার্দশী আর যবরের অবস্তায় অর্থ হবে. সমরবিদ্যায় শিক্ষিত। আর তাঁরা অবশ্যই ধৈর্যধারণ করেছেন এবং আল্লাহ ও তাদের সাথে দেওয়া প্রতিশ্রুতি পুরণ করেছেন, এ রকমভাবে যে, তাদের সাথে মুশরিকদের বিরুদ্ধে ফেরেশতাগণ চিত্রল ঘোড়ার উপর সওয়ার হয়ে হলুদ বা সাদা রংগের পাগড়ি পরিহিতাবস্থায় যুদ্ধ করেছে, তাদের পাগড়ির শামলা উভয় কাঁধের দিকে ছেড়ে রেখেছিল।

اللُّهِ وَلَقَدْ نَصَركُمُ اللُّهُ بِبَدْرِ مَوْضِعَ بَيْنَ مَكَّةَ وَالْمَدِيْنَةِ وَانتُمُ اذِلَّةً بِقِلَّةِ الْعَدَد وَالسِّلَاحِ فَاتَّقُوا اللَّهُ لَعَلَّكُمْ تَشْكُرُونَ نِعَمَهُ ـ

. إِذْ ظَرْفُ لِنَصَركُمْ تَقُولُ لِلْمُؤْمِنيْنَ تُوْعدُهُمْ تَطْميْنًا لِقُلُوبِهِمْ أَلَنْ يَّكُفِيكُمْ أَنْ يُتِمِدُّكُمْ يُعِيْنُكُم رَبُّكُمْ بِشَلْفَةِ الْأَفِ مِنَ الْمَلْئِكَة مُنْزِلِيْنَ بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشُيدِيدِ.

١٢٥. بَلْنِي يَكُفَيْكُمْ ذُلِكَ وَفِي الْأَنْفَالِ بِٱلَّفِ لِإَنَّهُ أَمَدَّهُمْ أَوَّلاَّ بِهَا ثُمَّ صَارَتْ ثَلْثُةُ ثُمَّ صَارَتْ خَمْسَةٌ كَمَا قَالَ تَعَالَى انْ تَصْبِرُوا عَلَى لَقَاء الْعَدُوِّ وَتَتَّقُوا اللَّهَ

فِي الْمَخَالُفَةِ وَيَأْتُوكُمْ آيُّ الْمُشْرِكُونَ مِنْ

بخَمْسَة الْأَفِ مِنَ الْمُلْنُكُة مُسَوِّميْنَ بكُسْر الْوَاو وَفَتْحِهَا أَى مُعَلِّمِيْنَ وَقَدْ صَبُرُوا أَوْ أَنْجَزَ اللَّهُ وَعْدَهُمْ بِأَنْ قَاتَلَتْ

مَعَهُمُ الْمَلْئِكَةُ عَلَىٰ خَيْلِ بُلْقِ عَلَيْهِمٌ عَـمُانُـمُ صُـفُرًا وَ بَيْثُ أَرْسَلُوهَا بَيْنَ

أكْتَافِهمْ ـ

الامداد الآ . ١٢٦ وما جعله الله اي الامداد الآ لَكُمْ بِالنِّصِرِ وَلتَ طُمَئِّنَ ت لُوبُكُمُ بِهِ فِلا تَجْزَعُ مِنْ كَثِيرةَ العِدوّ وقلَّت كُم وَمَا النَّصُرُ اللَّا مِنْ عِنْد اللَّه ولَيْسُ بِكُثُرة الْجَنْد ـ

لِيَقْطَعَ مُتَعَلِّقُ بِنَصْرِكُمْ اَىْ ليَهْلِكَ طُرَفًا مِنَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بِالْقَتْلِ وَالْاَسَرِ أُوُّ كْبِتَهُمْ يَكُلُّهُمْ بِالْهَزِيْمَةِ فَيَنْقَلِبُوْا يَرْجِعُوا خَاتَبِيْنَ لَمْ يَنَالُوا مَا رَامُوهُ .

ونزل لما كُسرت رُباعيُّتُهُ عَلَيْهُ وَشَجَّ وَجُهُهُ يَوْمَ أَحَد وَقَالَ كَيْفَ يُفُلُّحُ قَوْمُ خَضَبُوا وَجْهُ نَبِيهِمْ بِالدِّم لَيْسَ لَكُ مِنَ ٱلامِّر شَدَّئُ بَهُلِ الْآمُدُ لِيكِّهِ فَسَاصَبِهُ الْوَا أَوْ يُعَذِّبُهُمْ فَإِنَّهُمْ ظُلِمُونَ بِالْكَفِّرِ ـ

ملكًا وخَلَقًا وعَبِيْدًا يَغْفُرُ لَمَنْ يَّشَاءً ' وَاللَّهُ غَفُورٌ لِأُوْلِيَائِهِ رَحِيْثُمُّ بِأَهْلِ طَأَعَتِهِ ـ

সুসংবাদ হিসেবে তা তথা সাহায্য করেছেন আর তোমাদের মনকে যেন সে সাহায্য শান্ত রাখে এবং তোমরা যেন দুশমনদের সংখ্যাধিক্য ও নিজেদের সংখ্যালঘুতার কারণে ঘাবড়ে না যাও। আর সাহায্য কেবল পরাক্রমশালী বিজ্ঞানময় আল্লাহ তা'আলার তরফ থেকে হয়, যাকে চান তাকে তিনি সাহায্য দান করেন। সেই সাহায্য সৈন্যবাহিনীর আধিক্যের উপর নির্ভরশীল নয়

করে দেন কাফেরদের এক অংশকে হত্যা ও বন্দী করার মাধ্যমে অথবা তাদেরকে লাঞ্ছিত করেন পরাজয়ের মাধ্যমে যেন তারা বঞ্চিত হয়ে ফিরে যায় তারা নিজেদের উদ্দেশ্য সাধন করতে পারল না।

১২৮.যখন ওহুদের দিন রাসূলুল্লাহ 🕮 এর রুবাঈ দাঁত মোবারক ভেঙ্গে যায় এবং তার চেহারা মোবারক যথম হয়ে পড়ে আর তিনি বললেন যে, সেই জাতি কেমন করে সফলতা লাভ করতে পারে যারা তাদের নবীর চেহারাকে রক্তাক্ত করে দিয়েছে তখন সামনের আয়াতটি নাজিল হয়। [হে রাসূল ্ল্ল্ট্রে] এতে আপনার করণীয় কিছু নেই বরং মামলাটা আল্লাহর হাতেই ন্যস্ত, তাই আপনি ধৈর্য ধারণ করুন। الے ان ۔ او । -এর অর্থে ব্যবহৃত, আল্লাহ তা'আলা হয় তাদেরকে ক্ষমা করবেন তাদেরকে মুসলমান হওয়ার তাওফীক দান করে কিংবা তাদেরকে শাস্তি দিবেন কুফরি গ্রহণ করার কারণে।

তে পুটি ও অধীন দাস হওয়ার প্রেক্ষিতে . ﴿ ١٢٩ كَا لَا رَضُ الْمَا فَي السَّامُوتَ وَمَا فَي الْاَرْضُ যা কিছু আসমান ও জমিনে রয়েছে সে সবই আল্লাহর। তিনি যাকে ক্ষমা করতে ইচ্ছা করেন তাকে ক্ষমা করেন। আর যাকে শাস্তি দেওয়ার ইচ্ছা করেন তাকে শাস্তি দান করেন। আর আল্লাহ তা'আলা স্বীয় বন্ধুদের জন্য অত্যন্ত ক্ষমাশীল, অতীব দয়াময় স্বীয় অনুসারীদের জন্য।

তাহকীক ও তারকীব

ឝা-মদিনার মধ্যস্থিত একটি কুয়ার নাম যা জুহাইনা গোত্রের বদরনামী এক লোকের ছিল। তার নামে এ কুয়াটির নাম রাখা হয়েছে। ওয়াকেদী বলেছেন, বদর একটি স্থানের নাম। কারো মতে এটা ঐ ময়দানের নাম যাতে এ কুয়াটি রয়েছে। এটা শব্দটি 🚉 -এর বহুবচন অর্থ লাঞ্ছিত, অপদস্থ ও তুচ্ছ। কারণ তারা তখন কাফেরদের নজরে খুবই হীন ও তুচ্ছ ছিল। অথবা বলা যাবে, এখানে زَلَّتُ এর প্রসিদ্ধ অর্থ লাঞ্ছিত হওয়া, হীন হওয়া উদ্দেশ্য নয়; বরং এখানে ذَلَّتُ এর মর্ম সৈন্য ও সমর সামনে তুচ্ছ হওয়া। -[তাফসীরে রহুল মা'আনী, তাফসীরে কাবীর]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হার বর্তমান যুগেও এ রকম হচ্ছে। বরং সম্প্রতি কেবল অজুহাত সৃষ্টি করে লোকদের এবং দেশ ও রাজ্যের বর্তমানর করে বরে হার করে করার করে করার জন্য করে নিয়েছিল যে, এ কাফেলার ব্যবসা দরে যে আমদানি হবে এসবণ্ডলো মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধের প্রস্তুতিতে ব্যয় করা হবে। এ উদ্দেশ্য কে সামনে রেখেই মক্কাবাসী ঐ কাফেলার বাণিজ্য অধিক থেকে অধিকতর পুঁজি বিনিয়োগের চেষ্টা করেছিল। তাই মুসলমানগণ এই কাফেলার উপর অতর্কিত আক্রমণ করে তাদের সম্পূর্ণ মাল জন্দ করার চেষ্টা করেলেন। আর এটা সমর নীতির সাথে খুবই সামঞ্জস্যপূর্ণ। সার বর্তমান যুগেও এ রকম হচ্ছে। বরং সম্প্রতি কেবল অজুহাত সৃষ্টি করে লোকদের এবং দেশ ও রাজ্যের বেসামরিক সাসবাব পত্রকে যুদ্ধের সামান ও মারণান্ত বলে এ সবগুলো জন্দ করা হচ্ছে।

বদর যুদ্ধের সারমর্ম ও এর শুরুত্ব: মদিনার দক্ষিণ-পশ্চিমে প্রায় বাইশ মাইল দূরে অবস্থিত একটি কুয়ার নাম বদর। মূলত এ কুয়াটি বদর নামী এক ব্যক্তির ছিল। তার নামে কুয়াটির নামও বদর হয়ে গেছে। তখনকার সময় ঐ স্থানটি গুরুত্বপূর্ণ এজন্য ছিল যে, সেখানে পানি ছিলো প্রচুর। এটা বাহরে আহমরের উপকুল থেকে এক মঞ্জিল দূরে অবস্থিত একটি ছাউনি ও বাজারের নাম। এ স্থানটি সিরিয়া, মদিনা ও মক্কার সড়কসমূহে তেমোড়ে ছিল। আর কুরাইশের বাণিজ্যিক কাফেলা সমূহ এ পথ দিয়েই আসা–যাওয়া করত।

এটি তাওহীদ ও শিরকের মধ্যে প্রথম যুদ্ধ। এখানেই ১৭ রমজান, শুক্রবার হিজরি দ্বিতীয় সাল মোতাবেক ১১ মার্চ ৬২৪ খ্রিস্টাব্দে অনুষ্ঠিত হয়েছিল। এ যুদ্ধ বিশ্বের ইতিহাসে এক বিরাট ধরনের ইনকিলাব সৃষ্টি করেছিল। ইংরেজ ইতিহাসবিদগণও এর গুরুত্বের কথা স্বীকার করেছে। হিকুরিস হাটুরী অফ ওয়ার্ল্ড এর মধ্যে বিবৃত হয়েছে যে, "ইসলামি বিজয়ের ধারাবাহিকতায় বদর যুদ্ধ সর্বাধিক গুরুত্ব রাখে। –[হিকুরী হাটুরী অফ ওয়াল্ড খ. ৮. পৃ. ১২২)

এবং আমেরিকার প্রফেসর হিটির রচিত হিস্টুরি অফ দ্যা আরচস এর মধ্যে বলা হয়েছে যে, এটা [বদর যুদ্ধ] ইসলামের সর্ব প্রথম সুস্পষ্ট বিজয় ছিল।" –[হিস্টুরী অফ দ্যা আরচস ১০৭ পূ.]

মঞ্চার মুশরিকদের সৈন্য সংখ্যা এবং তাদের সশস্ত্র হওয়ার অবস্থা শুনে মুসলমানদের মধ্যে ঘাবরানো ও বিক্ষিপ্ততা এবং জুশের মিশ্র প্রতিক্রিয়া হওয়াটা একটি কুদরতি ব্যাপার ছিল, আর তা হয়েছিলও বটে। ফলে তারা আল্লাহর কাছে দোয়া ও ফরিয়াদ জানালেন। এর উপর আল্লাহ পাক এক হাজার ফেরেশতা অবতরণ করলেন। আর অতিরিক্ত আরো প্রেরণ করার এ অঙ্গীকার প্রদান করলেন যে, তোমরা যদি সবর ও পরহেজগারীর উপর প্রতিষ্ঠিত থাকতে পার তাহলে ফেরেশতাদের সংখ্যা বাড়িয়ে পাঁচ হাজার করে দেওয়া হবে। বলা হয় যে, যেহেতু মুশরিকদের উত্তেজনা ও ক্রোধ টিকে থাকতে পারেনি তাই পূর্ব ঘোষিত সুসংবাদ অনুযায়ী তিন হাজার ফেরেশতা পাঠানো হয়েছিল, পাঁচ হাজারের সংখ্যা পূরণ করার প্রয়োজন পড়েনি। আর কিছু সংখ্যক তাফসীরবিদগণ বলেন, এই পাঁচ হাজারের সংখ্যাপূর্ণ করা হয়েছে। কারণ ফেরেশতাদের অবতরণ করার উদ্দেশ্য সরাসরি তাদের যুদ্ধে অংশ গ্রহণ করা ছিল না। বরং কেবলমাত্র মুসলমানদের সাহসবৃদ্ধি করাটাই উদ্দেশ্য ছিল। অন্যথায় ফেরেশতাদের মাধ্যমে যদি কাফেরদেরকে ধ্বংস করানোই উদ্দেশ্য হতো, তাহলে এত ফেরেশতা নাজিল করার প্রয়োজন ছিল না। একজন ফেরেশতাই সকলের ধ্বংসের জন্য যথেষ্ট ছিল। একজন ফেরেশতা হযরত জিবরাঈল (আ.) ইসুদ্ধুম জাতি তথা লুং (আ.) -এর জনপদকে ধ্বংস করে দিয়েছিলেন। যেহেতু এটা ছিলো জিহাদের বিষয়় আর জিহাদ মানুষেরই করতে হয়, বাতে তারা ছওয়াব ও প্রতিদানের উপযোগী হতে পারে। ফেরেশতাদের কাজ ছিল কেবল সাহস বৃদ্ধি করে দেওয়া, যা পূর্ণ হয়ে বিয়ছিল। –[জামালাইন –\$/৫৩৮ – ৪১]

আয়াতের শানে নুযূল:

১. প্রসিদ্ধ মতানুষায়ী আলোচ্য আয়াতটি ওহুদ যুদ্ধের ক্ষেত্রে নাজিল হয়েছে। ২. এবং অপ্রসিদ্ধ একটি মতানুসারে আয়াতটি বীরে মাউনার ঘটনায় অবতীর্ণ হয়েছে। প্রসিদ্ধ মতের অনুসারীদের মধ্যে আবার তিনটি উক্তি পাওয়া যায়। ১. য়থা─ নবী করীম ॐ ওহুদ য়ুদ্ধে কাফেরদের উপর বদদোয়া করতে চাইলে আয়াতটি নাজিল হয়।
উৎবা ইবনে উবাই ইবনে ওয়ায়াস ওহুদ য়ুদ্ধে রাসূল ॐ -এর চেহারা মুবারক জখম করেছিল য়ুদ্ধের শিরস্ত্রানের কড়া ভেঙ্গে কপাল মুবারকে ঢুকে য়ায় ও দান্দান মোবারক শহীদ হয়ে য়য়। তখন আরু হয়াইফার মাওলা সালিম তাঁর চেহারা

থেকে রক্ত মুছতে থাকে। এমতাবস্থায় তিনি বলেছিলেন, ঐ জাতি কেমন করে কামিয়াব হতে পারে যে তাদের নবীর চেহারাকে রক্তাক্ত করে দিয়েছে অথচ তিনি তাদেরকে তাদের প্রভুর প্রতি আহ্বান.করছে। অতঃপর তিনি তাদের উপর বদদোয়া করতে চাইলেন, ফলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। অন্য এক বর্ণনায় এসেছে যে, তিনি কিছু সংখ্যুক কাফেরদের নাম ধরে তাদের উপর লানত করেছেন। তিনি বলেছেন। তিনি বলেছেন। اللهُمَّ الْعَنْ الْهُمَّ الْعَنْ صَفْوَانَ بْنَ الْمُيَتَ किल আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। এতে বলা হয়, আপনিতো আদিষ্ট বান্দামাত্র আপনার দায়িত্ব হলো তাদের জন্য মঙ্গলের দোয়া করা বদদোয়া না করা।

কারণ তাদের হেদায়েত পাওয়া না পাওয়ার ব্যাপারে আপনার করণীয় কিছু নেই। তার মালিক একমাত্র আল্লাহ। সুতরাং এদের অনেককেই আল্লাহ পাক মুসলমান হওয়ার তৌফিক দিয়েছিলেন।

আরেকটি বর্ণনায় এসেছে, আয়াতটি হামজা ইবনে আব্দুল মুণ্ডালিবের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে। কারণ হুজুর আ যখন দেখলেন হামজার মুছলার অবস্থা তখন তাঁর অন্তরে খুবই ব্যাথা লাগে। কেননা কাফেররা তাঁর নাক-কান কেটে ফেলেছিল, তাঁর গুপ্তাঙ্গও কেটে দিয়েছিলো। কলিজা কেটে টুকরা টুকরা করে দাত দ্বারা চিবিয়েছিল। এমতাবস্থা দেখে হুজুর ক্রি বলেছিলেন,আমি হামজার বদলে তাদের ত্রিশজনকে মুছলা করবো। ফলে আয়াতটি নাজিল হয়। উপরোল্লিখিত ঘটনা তিনটিই ওহুদে ঘটেছে তাই এ সকল ঘটনার প্রেক্ষিতেই আয়াতখানি নাজিল হয়েছে। আল্লামা কাফ্ফাল এরূপই বলেছেন।

- ২. দ্বিতীয় উক্তি মতে, ওহুদ যুদ্ধে যে সকল মুসলমান আল্লাহর রাসূলের নির্দেশ অমান্য করেছিলো এবং যারা সাময়িক প্রাজিত হয়ে পলায়ন করেছিল তাদের উপর আল্লাহর রাসূল ﷺ লানত করার মনস্থ করেছিলেন। ফলে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে তাকে তা থেকে বারণ করেন। এ উক্তিটি হযরত ₹বনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে।
- ৩. তৃতীয় উক্তি মতে, ওহুদ যুদ্ধে হুজুর হুজুর যারা সাময়িকভাবে পরাজিত হয়েছিল এবং তাঁর নির্দেশের অমান্য করেছিল তাদের জন্য মাগফিরাতের দোয়া এবং তাদের বিরুদ্ধে বদদোয়া করতে চেয়েছিলেন। ফলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে তাকে তা থেকে নিষেধ করা হয়েছে।

ফারদা : আল্লাহ পাকের ইন্তেজাম দু'রকম হয়ে থাকে। একটি হলো ক্রিন্তুর্ভ বা আইনগত। আর অপরটি হলো বা সৃষ্টিগত। আইনগত ইন্তেজামের সম্পর্ক নবীগণের সাথে। আর সৃষ্টি সংক্রান্ত ইন্তেজামের সম্পর্ক কেরেশতাদের সাথে, অর্থাৎ আল্লাহর ফরসালা ও তাঁর তাকদীরি হুকুম মতেই সেই ইন্তেজামটা হয়ে থাকে। হযরত খাজির (আ.)-এর ইন্তেজামটাও ছিলো সৃষ্টি সংক্রান্ত বিষয়াদির সাথে জড়িত। আর হযরত মূসা (আ.) কর্তৃক তাঁর উপর অভিযোগ করাটা ছিলো আইন সংক্রান্ত বিষয়াদির ভিত্তিতে। করি ভিত্তিতে। তালপ নবী করীম কর্তৃক ইসলামের বিশেষ বিশেষ দুশমনদের বিরুদ্ধে তাদের নাম ধরে বদদোয়া করাটাও ছিল আইন সংক্রান্ত ইন্তেজামের ভিত্তিতে। কারণ তারা ছিল ইসলামের দুশমন, ওরা এরই উপযুক্ত যে তাদের উপর বদদোয়া করা যাবে। কিন্তু আল্লাহর ফরসালা ও তাঁর তাকদীরে যেহেতু এ কথার সিদ্ধান্ত ঠিক হয়ে রয়েছিল যে, তাদের মধ্যে অনেকেই ইসলামের দীক্ষা গ্রহণ করে ধন্য হবে। তাই তিনি আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ করে হুজুর তাদের সম্পর্কে বদদোয়া করা থেকে নিষেধ করে দিয়েছেন। এটা ছিলো তাকদিরী বা সৃষ্টি সংক্রান্ত ইন্তেজাম।

—[মাআরিফে ইন্তিসিয়া খ. ২, প. ৪৭ – ৪৮]

١. آبائيها اللَّذِيْنَ الْمَنْدَوْا لاَ تَاكُلُوا الرَّبُوا الشَّهُ عِافَى اللَّهُ عِافَى الْمُعَافَ اللَّهُ عِافَى الْمُعَافَ اللَّهُ وَدُوْنَهَا بِالَنْ تَعْرَفُوا الْبُحَلِ تَغِيرُكُ اللَّهُ اللَّالِمُ اللللْحُلُواللَّا اللَّهُ الْمُعْمِلَ الللْحُلْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللّهُ ا

١٣١. وَاتَّقُوا الَّنارَ الَّيِي أُعِدَّتْ لِلْكُفِرِيْنَ أَنَّ تُعَدَّبُوا بِهَا .

١٣١. وَأَطِيْبُعُوا الثُّلَهَ وَالرَّسُولَ لَعَلَّكُمْ --------تُرْحَمُونَ ـ

السَّسَرَاءِ وَالسَّسَرَاءِ اَيْ الْبُسْرِ وَالْعُسْرِ عَنْ النَّاسِ وَالْكَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ أَمْضَائِهِ مَعَ الْقُدْرَةِ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ مِمَّنْ ظَلَمَهُمُ اَيْ التَّارِكِيْنَ عُقُوبَتَهُمْ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ بِهِذِهِ الْاَفْعَالِ اَيْ

অনুবাদ :

১৩০. হে মু'মিনগণ! তোমরা চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ গ্রহণ করো না। (তাঁহর্তালি করো না। তাঁহর্তালি করো না। তাঁহর্তালি করো না। তাঁহর্তালি করা পদ্ধতিতে আলিফসহ এবং আলিফ ছাড়া উভয় পদ্ধতিই শুদ্ধ আছে। এ রকমভাবে যে, মেয়াদ উত্তীর্ণ হয়ে যাওয়াতে তোমরা অর্থের পরিমাণে বৃদ্ধি করে দিয়ে প্রাপ্তি তলবে অবকাশ দিয়ে দিবে। আর সুদ বর্জনের মাধ্যমে আল্লাহকে ভয় করতে থাকো, হয়তো তোমরা কামিয়াব হয়ে যাবে। সফলকাম হয়ে যাবে।

১৩১. <u>আর সেই দোজখকে ভয় করো যা মূ</u>লত কাফেরদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে তোমাদেরকে তা দ্বারা শাস্তি প্রদান করা থেকে ভয় করো।

১৩২. এবং তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাস্লের অনুসরণ কর, হয়তো তোমাদের প্রতি দয়া করা হবে।

১৩৩. তোমরা দ্রুত গতিতে অগ্রসর হও (سَارِعُوا)
শব্দের السَارِعُوا)
শব্দের السَارِعُوا)
শব্দের ভ্রাও পূর্বে আতফের 'ওয়াও' এর সাথে এবং
'ওয়াও' ছাড়া উভয় কিরাতে রয়েছে। তোমাদের প্রভুর
ক্ষমা ও সেই বেহেশতের দিকে যার প্রশস্ততা আসমান
ও জমিনের ন্যায় অর্থাৎ বেহেশতের প্রশস্ততা এ
উভয়টির প্রশস্ততার ন্যায়, যদি উভয়টিকে একত্র করে
নেওয়া হয়। আর (عُرْضُ) অর্থ প্রশস্ততা। যা আনুগত্য
প্রদর্শন ও পাপরাশি বর্জনের মাধ্যমে প্রহেজগার
লোকদের জন্য প্রস্তুত করা হয়েছে।

১৩৪. যারা সচ্ছলতা এবং অভাবের সময় আল্লাহর আনুগত্যে ব্যয় করে এবং যারা ক্রোধকে দমন করে তথা ক্রোধ চরিতার্থ করার সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও তা নিয়ন্ত্রণ করে রাখে আর যেসব লোকেরা তাদের প্রতি অবিচার করেছে তাদেরকে মাফ করে তথা তাদের শাস্তিক্ষমা করে দেয়। আল্লাহ এসব আমলের কারণে নেককার লোকদেরকে পছন্দ করেন অর্থাৎ তাদেরকে ছওয়াব প্রদান করবেন।

١٣٥. وَالَّذِيْنَ إِذَا فَعَلُواْ فَاحِشَةَ ذَنَبَا قَبِيْحًا كَالزِّنَا أَوْ ظَلَمُوْاً النَّفُسَهُمْ بِمَا دُوْنَهُ كَالُقِبْلَةِ ذَكَرُوا اللَّهَ أَىْ وَعِيْدَهُ فَاسْتَغْفَرُوّا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ أَى لَا يَغْفِرُ فَاسْتَغْفَرُوّا لِذُنُوبِهِمْ وَمَنْ أَى لَا يَغْفِرُ اللَّهُ وَلَمْ يُصِرُواْ يُدِيْمُوا اللَّذَنُوبِ إِلَّا اللَّهَ وَلَمْ يُصِرُواْ يُدِيْمُوا عَنْهُ وَهُمْ عَلَى مَا فَعَلُواْ بَلْ اقْلَعُواْ عَنْهُ وَهُمْ يَعْلَى مَا فَعَلُواْ بَلْ اقْلَعُواْ عَنْهُ وَهُمْ يَعْلَمُونَ أَنَّ النَّذِيْ أَرُوهُ مَعْصِيةً .

١٣٦. اُولَنْهِكَ جَزَاَؤُهُمْ مَّغَفِفَرَةٌ مِنْ رَّبِيهِمْ وَجَنُّتٍ تَجْرِئ مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَلِدِيْنَ حَالً مُقَدَّرَةُ أَى مُقَدَّرِيْنَ خَلِدِيْنَ حَالً مُقَدَّرَةُ أَى مُقَدَّرِيْنَ الْخُلُود فِيْهَا إِذَا دَخَلُوهَا وَنِعْمَ اَجْرَ الْعُمِلِيْنَ . بِالطَّاعَةِ هٰذَا الْاَجْر .

১৩৫. <u>আর যারা কোনো প্রকাশ্য পাপকাজ করে</u> ঘৃণ্য কোনো গুনাহের কাজ যথা ব্যভিচারের কোনো কাজ করে বা তার চেয়ে ছোট কোনো পাপ কাজ যথা অবৈধ চুম্বন দিয়ে নিজেদের প্রতি অবিচার করে বসে, তখন আল্লাহকে তথা তার ভীতির কথা শ্বরণ করে এবং নিজের পাপ কার্যের জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করে। আল্লাহ তা আলা ব্যতীত কে আছে যে পাপ ক্ষমা করবে? আর তারা যা করে ফেলেছে তাতে এসরার করেনি সর্বদা লেগে থাকেনি বরং তা থেকে বিরত হয়ে পড়ে অথচ তারা জানে যে, তারা যা করেছে তা ছিল গুনাহের কাজ।

১৩৬. তারাই সেসব লোক যাদের প্রতিদান হলো তাদের পালনকর্তার তরফ থেকে ক্ষমা এবং বেহেশত, যার তলদেশ দিয়ে নহরসমূহ প্রবাহিত রয়েছে। তারা সেই বেহেশতে চিরদিন থাকবে। تعالَّ مُقَدَّرَهُ भक्षि عَالُ مُقَدَّرَهُ वर्शा তাদের জন্য বেহেশতে চিরকাল থাকার বিষয়টা স্থির হয়ে রয়েছে। আনুগত্য প্রদর্শনের মাধ্যমে আমলকারীদের এ প্রতিদানটা কতইনা উত্তম প্রতিদান।

তাহকীক ও তারকীব

এর শাব্দিক অর্থ, অতিরিক্ত, বর্ধিতাংশ। আর শরিয়তের পরিভাষায় পরস্পর চুক্তি সম্পাদনকারী দুই ব্যক্তির কারো জন্য শর্তায়িত ঐ অর্থ বা বস্তুর অতিরিক্ত অংশকে রিবা বা সুদ বলা হয়, যার বদলে কোনো বিনিময় নেই।

(فَضَّلُّ خَالِهِ عَنَّ عِرَضٍ شَرْطٍ لِآحَدِ الْمُتَعَاقِدَيْنِ)

অর্থনীতির পরিভাষায় রিবা বা সুদ বলা হয়, টাকার ঐ পরিমাণকে যা ঋণ্দ্রহীতা ঋণ গ্রহণের পরিমাণের চেয়ে স্বাভাবিকভাবে বর্ধিত হারে প্রদান করে থাকে বিশেষ শর্ত মাফিক। – আল মুজামুল ওয়াসীত, পৃ. ৩২৬

- اَضْعَافًا مُضَاعَفَةً - এর বহুবচন, অর্থ দিগুণ। তবে এখানে শান্দিক অর্থটা শর্ত হিসেবে উদ্দেশ্য নয়। أَضْعَافًا مُضَاعَفًة ' এৱ বহুবচন, অর্থ দিগুণ। তবে এখানে শান্দিক অর্থটা শর্ত হিসেবে উদ্দেশ্য নয়। শর্ত থেকে اَسْمُ فَاعِلْ थেকে کَظْمً - يَكُظِمُ - الْكَاظِمِّيْنَ शान হয়েছে। كَظْمً - كَظْمًا وَهُمَ عَامِلُ عَامِيْنَ الْمُعَافَى عَامِهُ كَظْمًا اللهُ اللهُ عَامِيْنَ عَامِيْنَ اللهُ اللهُ عَامِيْنَ عَامِيْنَ اللهُ عَلَيْهُ عَامِيْنَ اللهُ عَامِيْنَ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَامِيْنَ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ عَلِي عَلَيْهُ
মশক পরিপূর্ণ হয়ে যাওয়ার সময় তার মাথা বা মুখ বেঁধে নেওয়াকে মূলত اَلْكُطُّ বলে। বলা হয় غُلَانٌ كُطُّ شِيمٌ অমুক ব্যক্তি ভারাক্রান্ত চিন্তিত।

রাগ, ক্রোধ, গোস্সা। মন্দ কাজ বা বস্তু দেখলে মনে যে ক্ষোভের বা উত্তেজনা সৃষ্টি হয় তাকে غَيْظٌ বা ক্রোধ বলে, যার প্রভাব অঙ্গ প্রত্যঙ্গে বিকাশ লাভ করে।

গাজাব] ও غَضُبُ ভভয়টার অর্থই ক্রোধ বা রাগ। তবে উভয়টার মধ্যে কিছুটা পার্থক্য রয়েছে। আর তা হচ্ছে নিম্নরূপ–

- 🛮 عَضَتُ -এর পর প্রতিশোধ গ্রহণের ইচ্ছা হয়ে থাকে। পক্ষান্তরে عُضَتْ -এর পর তা হয় না।
- 🛮 🚅 ক্রম প্রতঙ্গে ও চেহারায় অনিচ্ছাকৃতভাবে প্রকাশিত হয়ে যায়, তবে 🚉 এর মধ্যে অন্তরেই সীমিত থাকে।
- কারো মতে, উভয়টা সমার্থবোধক। তবে غَضَبُ -এর সম্পর্ক আল্লাহর দিকে করা গুদ্ধ আছে। আর غَيْظ -এর সম্পর্ক
 তার দিকে করা ঠিক নয়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র: বাহ্যত এসব আয়াতের পূর্বের সহিত কোনো যোগসূত্র বুঝা যায় না। এজন্য কিছু সংখ্যক ওলামায়ে কেরাম বলেন, এটা পৃথক ও স্বতন্ত্র করা। যার মধ্যে আল্লাহ পাক আদেশ, নিষেধ, উৎসাহ দান. ভীতি প্রদানের কথা একত্রিত করেছেন এবং উত্তম চরিত্র ও আমলের কথা বর্ণনা করেছেন। কোনো কোনো ওলামায়ে কেরাম পূর্বের সহিত সম্বন্ধ ও যোগসূত্র বর্ণনা করেছেন। যার সারমর্ম হলো এই—

পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে সবর ও তাকওয়ার হুকুম ছিল এবং কাফেরদের সাথে বন্ধুত্ব সংস্ক্রব ও তাদেরকে রহস্যবিদ বন্ধু বানাতে নিষেধ ছিল। এখন এসব আয়াতের মধ্যে আবার সবর ও তাকওয়ার বর্ণনা করা হচ্ছে যে, সবর ও তাকওয়া কি বস্তু, ধৈর্যশীল ও মুব্তাকী কারা এবং তাদের কি কি গুণাবলি? এসবের মধ্যে সর্বাগ্রে সুদকে নিষিদ্ধ ঘোষণা করেছেন। কারণ হালাল খাবার হচ্ছে তাকওয়ার মূল ভিত্তি। এছাড়া কাফেররা সুদী কারবার করতো, আর যা মুনাফা অর্জন হত তা মুসলমানদের বিরুদ্ধে যুদ্ধে ব্যয় করত। ওহুদের যুদ্ধে যে অর্থ তারা ব্যয় করেছিলো তা ঐ কাফেলার ব্যবসায় অর্জিত মুনাফারই টাকা ছিল যে কাফেলাটি বদরের বছর সিরিয়া হতে এসেছিল। এখানে আল্লাহ তা'আলা মুসলমানদেরকে সুদ থেকে ভয় দেখাচ্ছেন যে, তোমরা কান্দেরদের ন্যায় এরূপ মনে করবেনা যে, আমরাও সুদী ব্যবসা দ্বারা যুদ্ধে সাহায্য গ্রহণ করবো। সাবধান! সুদী ব্যবসা-বাণিজ্য করা আল্লাহর সাথে যুদ্ধে অবতীর্ণ হওয়ার নামান্তর। মুসলমানদেরকে তা থেকে দূরে থাকা আবশ্যক। এতে প্রতীয়মান হচ্ছে যে, যেরূপভাবে ব্যক্তিগত প্রয়োজনের ভিত্তিতে ঋণ দিয়ে সুদ গ্রহণ হারাম। তেমনিভাবে সম্মিলিত ব্যবসা–বাণিজ্যি ও সুদী কারবার হারাম। ইসলাম পূর্ব অন্ধকার যুগে উভয় রকম সুদের প্রচলন ছিল। লোকেরা ব্যক্তিগত ভাবে ও সুদী ব্যবসা করত এবং সম্মিলিত ভাবেও গোত্রের সকলে মিলে সুদী কারবার করত। সম্প্রতি একে কোম্পানী ও ব্যাংক বলা হয়। হাকীকত তাই যা পূর্বে ছিল কেবল নামে পরিবর্তন হয়েছে। নাম পরিবর্তন হয়ে গেলেই হাকীকত বদলে না। পবিত্র কুরআন সর্বপ্রকার সুদকে হারাম করে দিয়েছেন। চাই ব্যক্তিগত হোক বা সমষ্টিগত তথা কোম্পানী ও ব্যাংকের মাধ্যমে বীমার মাধ্যমে হোক। শরিয়তে চুরি, জিনা ও মদকে হারাম করে দিয়েছে, একবার কেউ যদি এগুলোকে আধুনিক কোনো নামে উন্নত পদ্ধতিতে করে তাহলে কি হালাল হয়ে যাবে? না. কখনো না। সর্বপ্রকার সুদের কারবার হারাম হওয়ার ব্যাপারে কুরআনের অনেক আয়াত ও বহুসংখ্যক হাদীস এসেছে।

ইরশাদ হয়েছে - يَا اَيَّهُا الَّذَيْنَ اُمِنُواْ لَا تَأْكُلُواْ الرِّبَا اَضْعَافًا مُّضَاعَفَةً وَاتَّقُوا اللَّهَ لَعَلَّكُمْ تُفْلُحُونَ अर्था९ হে ঈমানদারগণ। তোমরা চক্রবৃদ্ধি হারে সুদ খেয়ো না। আর আল্লাহকে ভয় করতে থাকোঁ যাতে তোমরা কল্যাণ অর্জন করতে পার।

ষালোচ্য আয়াতে চক্র বৃদ্ধিহারে সুদ খেয়ো না, কথা দ্বারা একথা বুঝে নেওয়া ঠিক হবে না যে, অল্পহারে সুদ খেয়ে নেওয়া হয়তো জায়েজ হবে। কারণ أَضْعَانًا مُصَاعَفَةٌ শব্দিটি শর্ত হিসেবে উল্লেখ করা হয়নি; বরং আবরদের মধ্যে প্রচলিত চক্রবৃদ্ধি হারে সুদী লেনদেনের তীব্র নিন্দা ও ভর্ৎসনার উদ্দেশ্যে উল্লেখ করা হয়েছে। এ রকম শব্দ এরপ অর্থেই বলা হয়ে থাকে। বেমন ইরশাদ হয়েছে। এই ক্রিটি টুট্রিটি ত্রাই অর্থাৎ তোমরা আল্লাহর জন্য বহু শরিক সাব্যস্ত করিও না। এতে কি একজন বা দুইজন শরিক সাব্যস্ত করা জায়েজ হবে? না কখনো নয়, ঠিক তেমনিভাবে এখানেও কাফেরদের মধ্যে প্রচলিত সুদের তীব্র নিন্দা জ্ঞাপনার্থেট ক্রিটা ক্রিটা ক্রিটা ক্রিটা ক্রিটার সুদুই কুরআন ও হাদীস অনুযায়ী হারাম।

অন্য আয়াতে ইরশাদ হয়েছে, اَحَلَّ اللَّهُ ٱلْبَيْعَ وَخَرَّمَ اَلرِّبَ वर्षाৎ আল্লাহ তা'আলা ব্যবসাকে হালাল করেছেন, আর সুদকে হারাম করে দিয়েছে। –[মাআরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ৪৯–৫২]

সুদের চারিত্রিক ও অর্থনৈতিক অনিষ্ট :

- ১. মানব চরিত্রের সর্বপ্রধান গুণ হচ্ছে আত্মত্যাগ ও দানশীলতা অর্থাৎ নিজে কষ্ট করে হলেও অপরকে সুখী করার প্রেরণা। সুদের ব্যবসায়ের অবশ্যম্ভাবী ফলশ্রুতিতে এ প্রেরণা লোপ পায়। সুদখোর ব্যক্তি অপরে উপকার করা তো দূরের কথা, অপরকে নিজ চেষ্টায় ও নিজ পুঁজি দ্বারা তার সমতুল্য হতে দেখলেও তা সহ্য করতে পারে না।
- ২. সুদখোর কোনো বিপদগ্রস্ত ব্যক্তির প্রতি দয়ার্দ্র হওয়ার পরিবর্তে তার বিপদের সুযোগে অবৈধ মুনাফা লাভের চেষ্টায় মন্ত থাকে।
- ৩. সুদ খাওয়ার ফলশ্রুতিতে অর্থ লালসা সীমাহীনভাবে বেড়ে যায়। সে এতে এমন মত্ত হয়ে পড়ে যে, ভালো মন্দেরও পরিচয় থাকেনা এবং সুদের অশুভ পরিণামের প্রতি সে সম্পূর্ণ উদাসীন হয়ে পড়ে।
- ৪. সুদের ফলে গুটিকতক লোকের উপকার এবং সমগ্র মানব সম্প্রদায়ের ক্ষতি হয়। এছাড়া সুদের মধ্যে যদি অন্য কোনো দোষ নাও থাকতো তবুও এ দোষটিই সুদ নিষিদ্ধ ও ঘৃণিত হওয়ার জন্য যথেষ্ট ছিল। অথচ এতে এছাড়া আরো অর্থনৈতিক অনিষ্ট এবং আত্মিক বিপর্যয় বিদ্যমান রয়েছে। –[মা'আরিফুল কুরআন]
- مَغْفَرَةً مِنْ رَبِّكُمْ তোমাদের প্রভুর মাগফিরাত বা ক্ষমার ব্যাখ্যায় মুফাসসিরগণ অনেক কথা বলেছেন। নিম্নে সংক্ষেপে তা প্রদত্ত হলো।
- ১. হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, প্রভুর ক্ষমার মর্ম হচ্ছে ইসলাম। এখানে তানবীন (مَغْفَرَهُ) দ্বারা চূড়ান্ত ও বৃহৎ ক্ষমার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আর সেই ক্ষমা তো ইসলাম দ্বারাই লাভ হয়।
- ২. হযরত আলী (রা.) বলেন, ক্ষমা দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে ফরায়েজ পালন করা। কেননা এর দ্বারাই ক্ষমা অর্জন হয়।
- ৩. হযরত ওসমান ইবনে আফ্ফান (রা.) বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হচ্ছে ইখলাস। কারণ যাবতীয় ইবাদতের মূলই হচ্ছে
 ইখলাস। যেরূপ ইরশাদ হয়েছে وَمَا اُمِرُوا اللَّهَ مَخُلُصِيْبَنَ لَهُ الدِّيْنَ
- ৪. ইমামে তাফসীর আবুল আলিয়া বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হলো হিজরত।
- ৫. ইমাম যাহহাক ও মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক বলেন, মাগফিরাতের মর্ম হলো জিহাদ। কেননা وَإِذْ غَدَوْتَ مِنْ اَهْلِكَ থেকে নিয়ে ষাটটি আয়াত পর্যন্ত ওহুদ যুদ্ধ সম্পর্কেই অবতীর্ণ হয়েছে। সুতরাং এসব আদেশ নিষেধ জিহাদের সাথেই খাছ হবে।
- ৬. হযরত সাঈদ ইবনে জুবাইর (রা.) বলেন, এর অর্থ হলো তাকবীরে উলা।
- ৭. হ্যরত ওসমান (রা.) বলেন, এর মর্ম হচ্ছে পাঞ্জেগানা নামাজ।
- ৮. হযরত ইকরামা বলেন, মাগফিরাতের অর্থ হচ্ছে যাবতীয় আনুগত্য। কারণ ব্যাপক অর্থবহ শব্দে সর্বপ্রকার আনুগত্যকেই শামিল রাখে।
- ৯. ইমাম আসেম বলেন— سَارِعُوْا اَلَى بَادُرُوا اِلَى التَّوْبَةِ مِنَ الرِّبَا وَالنَّذُنُوْبِ অর্থাৎ সুদ ও যাবতীয় পাপকার্য থেকে তওবার দিকে দ্রুত অগ্রসর হও। কেননা ইতঃপূর্বে সুদের আলোচনা হয়েছে। ইমাম ফখরুন্দীন রাযী (র.) বলেন, মাগফিরাত দ্বারা সর্বপ্রকার ফরজ, ওয়াজিব পালন ও যাবতীয় শুনাহ থেকে তওবার অর্থ নেওয়াটাই উত্তম। কারণ শব্দ যেহেতু আম তাই খাছ করা সমীচীন নয়।

অতঃপর আল্লাহ তা'আলা মাগফিরাতের প্রতি যেরূপ দ্রুতগতিতে অগ্রসর হওয়ার আবশ্যকীয়তার কথা বর্ণনা করেছেন, তেমনিভাবে ক্ষান্নাতের প্রতি দ্রুত গতিতে অগ্রসর হতেও নির্দেশ প্রদান করেছেন। কেননা মাগফিরাতের মর্ম হচ্ছে শাস্তি না দেওয়া আর ক্ষান্নাতের মর্ম হচ্ছে প্রতিদান দেওয়া। তাই উভয়টিকে একত্রিত করে এ কথার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন যে, শরিষ্কাতের আদিশ নিষেধের মুকাল্লাফ ব্যক্তির জন্য ক্ষমা ও ছওয়াব উভয়টিই লাভ করা একান্ত আবশ্যক।

43 জবাবে ওলামায়ে কেরাম অনেক উক্তি পেশ করেছেন। নিম্নে সংক্ষেপে কয়েকটি উক্তি পেশ করা হলো-

- ২ হয়য়ত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর তাফসীর অনুযায়ী বেহেশতের প্রস্থ আসমান ও জমিনের প্রস্তের বরাবর কথাটি প্রকৃত অবেহি ব্যবহৃত। অর্থাৎ আসমান ও জমিনকে যদি স্তর বিশিষ্ট করে বিস্তার করে একটিকে অপরটির সঙ্গে মিলানো হয় তবে সকল স্তরের সম্মিলিত পরিমাণটা হবে বেহেশতের প্রস্তের সমান। রয়ে গেল দৈর্ঘ্যের কথা, তা আল্লাহ ছাড়া কেউই জানে না। দৈর্ঘ্যের প্রশন্ততার কথা না বলে প্রস্তের প্রশন্ততার কথা এজন্য উল্লেখ করেছেন যে, দৈর্ঘ্যের প্রশন্ততায় প্রস্তের প্রশন্ততা বুঝায়।
- ২. অন্যান্য ওলামায়ে কেরামের মতে, এখানে প্রস্কু বলে রূপক অর্থে প্রশন্ততা বুঝানো হয়েছে এবং জান্নাতের অধিক প্রশন্ততা বুঝাবার লক্ষ্যে উপমার ভঙ্গিতে বলা হয়েছে وَالْاَرْضُ وَالْاَرْضُ वा দৈর্ঘ্যের বিপরীত অর্থে ব্যবহৃত হয়নি, বরং প্রশন্ততার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। যেরূপ বলা হয় وَالْمَاسُةُ وَدَعُولُى عَرِيْضَةٌ أَيْ وَاسِعَةٌ عَطْيَمَةُ عَرِيْضَةٌ وَدَعُولُى عَرِيْضَةٌ أَيْ وَاسِعَةً عَطْيَمَةُ عَرِيْضَةٌ وَدَعُولُى عَرِيْضَةٌ اللهِ وَالْمَاسُةُ عَرِيْضَةٌ وَدَعُولُى عَرِيْضَةٌ اللهِ وَالْمَاسِةِ وَالْمَاسُةُ وَالْمُعْرِيْضَةً وَالْمُوالِيَّةُ وَالْمُعْرِيْضُةً وَالْمُوالِيَّةُ وَالْمُعْرِيْضَةً وَالْمُوالِيَّةُ وَالْمُعْرِيْضَةً وَالْمُوالِيُّةُ وَالْمُوالِيِّةُ وَالْمُعْمِيْةُ وَالْمُعْمِيْفُولُ وَالْمُعْرِيْضُةً وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُعْلِيْفُولُولُ وَالْمُعْمِيْفُ وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُعْلِيْفُ وَالْمُوالِيْفُولُ
- ৩. যে বেহেশতের প্রস্থু হবে আসমান-জমিনের সমান, তাহলো এক ব্যক্তির জন্য নির্ধারিত বেহেশতের পরিমাণ। সমিলিত বেহেশতের পরিমাণ নয়।
- 8. আবৃ মুসলিম বলেন، عَرْضُهَا السَّمْوَاتُ وَالْاَرْضُ -এর অর্থ হলো আসমান ও জমিনকে যদি জান্নাতের বিনিময়ে পেশ করা হয় তবে তার মূল্য হতে পারে। এই আয়াত দ্বারা বৃঝা যাচ্ছে বেহেশত ও দোজখ বর্তমানে সৃষ্ট হয়ে আছে। কিয়মতের পর আল্লাহ তা আলা সৃষ্টি করবেন এ রকম নয়। আহলুস সুনাত ওয়াল জামাতের আকীদা তাই। তাদের আকীদা হলো وَالْبَارُ مَخْلُوفَتَانِ مَوْجُودَتَانِ الْاُنَ تَالَّا اللَّهَ وَالنَّارُ مَخْلُوفَتَانِ مَوْجُودَتَانِ الْاُنَ আর দোজখ সাত জমিনের নীচে সৃষ্ট।
- -[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৬-৭, হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৭৯ ও হাশিয়ায়ে জালালাইন। ই وَلُمُ الَّذِيْنَ يُنْفِقُونَ فِي السَّرَّاءِ وَالصَّرَّاءِ وَالْكَظِّمِيْنَ الْفَيْظِ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ وَاللَّهُ يُحِبُّ الْمُحْسِنِيْنَ . আল্লাহ তা'আলা পূর্বোক্ত আয়াতে যখন এ কথার বর্ণনা দিলেন যে, জান্নাত মুব্তাকীদের জন্য সৃষ্টি করা হয়েছে। তাই উপরিউক্ত আয়াতে তিনি মুব্তাকীদের গুণাবলি বর্ণনা করেছেন, যাতে করে লোকেরা ঐসব গুণাবলি অর্জনের মাধ্যমে জান্নাত লাভ করতে পারে। আলোচ্য আয়াতে মুব্তাকীদের তিনটি গুণ উল্লেখ করা হয়েছে।
- এক. السَّرَاءِ وَالضَّرَاءِ وَالْضَرَاءِ وَالْصَاعِقِيقِ وَالْعَامِ وَالْعَلَامِ وَالْعَلَمِ وَالْعَلَامِ وَالْعَلَامِ وَالْعَلَامِ وَالْعَلَامِ وَالْعَلَ
- দুই. وَٱلْكَاظِمْيِنَ ٱلْغَيْظَ করে। হ্যরত আবৃ হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ হরশাদ করেছেন, مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُمَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلاَ اللّٰهُ تَعَالَى قَلْبَهُ اَمُنًا وَإَيْمَانًا وَهُمَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلاَ اللّٰهُ تَعَالَى قَلْبَهُ اَمُنًا وَإِيْمَانًا وَهُمَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلاَ اللّٰهُ تَعَالَى قَلْبَهُ اَمُنًا وَإِيْمَانًا وَهُمَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلاَ اللّٰهُ تَعَالَى قَلْبَهُ اَمُنًا وَإِيْمَانًا وَهُمَ يَقْدِرُ عَلَى إِنْفَاذِهِ مَلاَ اللّٰهُ تَعَالَى قَلْبَهُ اللّٰهُ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَاللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَا عَلَا اللّهُ عَلَالَهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللّٰهُ عَلَالَهُ عَلَيْهُ عَلَالْهُ عَلَالَهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَامُ عَلَا عَلَا عَا عَلَامُ عَلَالْهُ عَلَيْهُ عَلَامُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَالْهُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَامُ عَلَامُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَامُ عَلَي

عَنْ اَنَسِ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ كَظَمَ غَيْظًا وَهُوَ قَادِرُ عَلَى اَنْ يُنْفِذَهُ دَعَاهُ اللَّهُ تَعَالَى عَلَى رُءُوسِ الْخَلَاتِينَ حَتَّى يُخَيِّرُهُ اللَّهُ تَعَالَى مِنْ آيِّ الْحُورِ شَاءَ .

অর্থাৎ যে ব্যক্তি প্রতিশোধ নেওয়ার সামর্থ্যবান হওয়া সত্ত্বেও নিজের রাগকে সংবরণ করে দমিয়ে রাখে আল্লাহ তা আলা তাকে কিয়ামতের দিন সমস্ত হাশরবাসীর সামনে ডেকে বেহেশতী হুরের সাথে তার যাকে ইচ্ছা হয় তার সঙ্গে বিয়ে করিয়ে দিবেন। তিন. মুত্তাকীদের তৃতীয় গুণে বলা হয়েছে وَالْكُهُ يُحِيِّبُ وَالْعَافِيْنَ عَنِ النَّاسِ ব্যা অপরের দোষ ক্রিটি ক্ষমা করে وَالْكُهُ يُحِيِّبُ مَا مَعْيَى مَا يَعْمِينَا مَعْيَى مَا يَعْمِينَا مَعْمَى مَا يَعْمِينَا مَعْمَى مَا يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَا يَعْمَى مَا يَعْمَى مَا يَعْمَى مَا يَعْمَى مَا يَعْمَى مَا يَعْمَى مَا يَعْمَى يَعْمُى يَعْمَى يُعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمُى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يَعْمَى يُعْمَى يَعْمَى يَعْمُمُ يَعْمُ يَعْمُى يَعْمُ يَعْمَى يَعْمُى يَعْمُمُ يَعْمَى يَعْمُ يَعْمُ يَعْمُ يَعْمُ يَعْم

عَنِ الْحَسَنِ اَنَّ اللَّهَ تَعَالَى يَقُولُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ لِيَقُمْ مَنْ كَانَ لَهُ عَلَى اللَّهِ اَجْرَ فَلَا يَقُومَ الْانْسَانُ عَفَا অৰ্থাৎ হয়রত হাসান থেকে বৰ্ণিত, আল্লাহ তা'আলা কিয়ামত দিবসে বলবেন, আল্লাহর উপর যার পাওনা রয়েছে সে দাঁড়াও এ কথা শুনার পর কেবল সে লোকটিই দাঁড়াবে যে অপরকে দুনিয়াতে মার্জনা করেছিল।

وَعَنْ ٱبِيَّ بْنِ كَعْبٍ ٱنَّ رَسُولَ النَّلِهِ ﷺ قَالَ مَنْ سَرَّهُ ٱنْ يُشَرِفَ لَهُ الْبُنْيَانِ وَتَرْفَعَ لَهُ الذَّرَجَاتِ فَلْيُعْفِ عَمَّنَ ظَلَمَهُ وَيُعْطِ مَنْ خَرْمَهُ وَيَصِلُ مَنْ قَطَعَهُ .

অর্থাৎ হযরত উবাই ইবনে কা আব (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলুল্লাহ : বলেছেন, যে ব্যক্তি জান্নাতে তার উচ্চ প্রাসাদ ও উন্নত স্তর কামনা করে। তার উচিত, যে অত্যাচার করে তাকে ক্ষমা করে দেওয়া। যে তাকে কিছু দেয় না তাকে দান করা এবং যে তার সাথে সম্পর্ক ছিন্ন করে রাখতে চায় তার সাথে সম্পর্ক ঠিক রাখা।

-[তাফসীরে রূহুল মা আনী খ. ৪, পৃ. ৫৮, তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৮,৯]

: قُولُهُ وَالَّذِيْنَ إِذَا فَعَلُّوا فَاحِشَةً الخ

আয়াতের যোগসূত্র: পূর্ববর্তী আয়াতে আল্লাহ তা'আলা বলেছেন, জান্নাত মুপ্তাকীদের জন্য তৈরি করে রাখা হয়েছে। অতঃপর মুন্তাকীদেরকে দুই শ্রেণিতে বিভক্ত করেছেন।

- ১. প্রথম শ্রেণির মুক্তাকী তাদের তিনটি গুণ পূর্বের আয়াতে বর্ণনা করা হয়েছে।
- ২. দ্বিতীয় শ্রেণির মুত্তাকী আলোচ্য আয়াতে তাদের গুণাবলি বর্ণিত **হয়েছে**।

পূর্বের আয়াতে আল্লাহ পাক অপরের প্রতি অনুগ্রহ করতে আহ্বান করেছিলেন, আর আলোচ্য আয়াতে নিজের প্রতি অনুগ্রহ করতে আহ্বান করেছেন। কারণ গুনাহগার ব্যক্তি যখন তাওবা করে নেয় তখন তার তওবাটা তার নিজের জন্য অনুগ্রহই হয়ে থাকে।

আয়াতের শানে নুযূল:

- ১. হযরত আন্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) বলেন, মুমিনগণ রাস্লুল্লাহ কে বললেন, বনী ইসরাঈলগণ আল্লাহর কাছে আমাদের চেয়ে অধিক সমানী। কারণ তাদের কেউ গুনাহ করে নিলে এর কাফফারা হিসেবে তার দরজার চৌকাটে লিখা হয়ে যেত যে, অমুক ব্যক্তি এই গুনাহ করেছে। এর প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করে বলেছিলেন যে, তোমরা বনী ইসরাঈলের চেয়ে উত্তম! কারণ তোমাদের গোনাহের কাফফারা সাব্যস্ত করা হয়েছে ইস্তেগফার অর্থাৎ ইস্তেগফারের মাধ্যুমে তোমাদের গুনাহ মাফ হয়ে যাবে।
- ২. কালবীর বর্ণনায় এসেছে য়ে, এক আনসারী ও আরেকজন ছকীফ গোত্রের সাহাবীদ্বয়ের মধ্যে আল্লাহর রাসূল ভাই ভাইয়ের সম্পর্ক সৃষ্টি করে দিয়েছেন। ফলে তারা উভয়ে অবিচ্ছিন্নভাবে একত্রে কালাতিপাত করতে থাকে। একদা রাসূল ভাই ছেকীফী বন্ধুকে সঙ্গে নিয়ে কোনো এক জিহাদে চলে য়ান, আর তার বিবি বাচ্চার প্রয়োজন মিটাতে আনসারী ভাইকে হুলাভিষিক্ত হিসেবে বাড়িতে রেখে য়ান। সে তার ছকীফী ভাইয়ের স্ত্রীর দেখা শুনা করতে থাকে। একদা কেশ খোলাবস্থায় তার স্ত্রীকে দেখে আনসারীর মনে তার প্রতি ভালোবাসা সৃষ্টি হয়ে য়য়। ফলে অনুমতি ছাড়া তার গৃহে প্রবেশ করে তার মুখে য়খন চুমু খেতে গেলো তখন মহিলাটি তার চেহারার উপর নিজের হাত রেখে দেয়। ফলে আনসারী তার হাতের পৃষ্ঠ দিকে চুমু খেয়েনওয়ার পর লজ্জায় ভেঙ্গে পরে এবং লজ্জিত হয়ে ফেরত চলে আসে। এদিকে মহিলাটি বলতে লাগল.

স্বহানালাহ! [হে আনসারী] তুমি তোমার আমানতে খিয়ানত করেছ এবং আপন প্রভুর নাফরমানি করেছ। অথচ তুমি তোমার প্রয়েজন ও মেটাতে পারলে না। বর্ণনাকারী বলেন, আনসারী তারকৃত কর্মের উপর খুবই লজ্জিত হয়ে পাহাড়ে গিরে একাকী চলতে থাকে আর নিজের শুনাহ থেকে আল্লাহর কাছে তওবা করতে থাকে। তার ছকীফী বন্ধু যখন বাভিতে কেবল তখন তার দ্বী তার কাছে ঘটনা খুলে বলল, ছকীফী তার অনুসন্ধানে বের হলো। খোঁজ করতে করতে গিয়ে ফিলারতবন্ধার তাকে সে পেল। তখন সে বলতেছিলো, হে আল্লাহ! তুমি আমার শুনাহকে মাফ কর। আমি তো আমার ক্রীক্রের অবশাই থিয়ানত করেছি। ছকীফী বলল, মাথা উঠান। অতঃপর তাকে নিয়ে হজুর —এর দরবারে চলে গেল করে এ নিয়তে হজুরের মাধ্যমে তাকে তার গুনাহ সম্পর্কে জিজ্জেস করালো যে, হয়ত! আল্লাহ পাক তার মুক্তির কোনো ব্য ও তথবার রাস্তা বের করে দিবেন। অতঃপর আল্লাহর রাস্ল মদিনায় তাকে নিয়ে ফেরত আসার পর একদিন ক্রারের নামাজের সময় আলোচ্য আয়াতটি নিয়ে নাজিল হয়, তারপর হজুর আয়াটি তেলাওয়াত করেন—
ক্রীটো এই বির ব্যবস্থাটা ওধু কি ঐ ব্যক্তির জন্যই খাছ নাকি সকল মানুষের জন্যই আম। হজুর জবাবে কলেন, এই সুযোগ সকল মানুষের জন্যই উনুক্ত।

৩. ইমাম আতা (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি খেজুর বিক্রেতা নবহানের ব্যাপারে নাজিল হয়েছে, যার উপনাম ছিলো আবৃ মা'বাদ। ঘটনাটি হলো এই যে, একজন সুন্দরী মহিলা খেজুর কেনার জন্য তার কাছে আসল। নবহান বলল, এই বাহিরের বেজুরগুলো ভালো নয়, ঘরের ভিতরে এর চেয়ে উভ্তম খেজুর রয়েছে। সুতরাং নবহান ঐ মহিলাটিকে নিয়ে ঘরের ভিতরে গেল। ভিতরে গিয়ে তাকে আকড়ে ধরল এবং তাকে চুম্বন করল। মহিলাটি বলল, তুমি আল্লাহকে ভয় কর। এটা ওনে নবহান তাৎক্ষণিকভাবে মহিলাটিকে ছেড়ে দিল। আর এই কাজটির উপর অনুতপ্ত হয়ে রাস্লুল্লাহ ক্রি এর খেদমতে উপস্থিত হয়ে ঘটনা খুলে বলল। এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়।

—[তাফসীরে রূহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ৫৯-৬০, তাফসীরে কাবীর খ. ৫, ১১, তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৬৬] আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যারা কোনো সময় অশ্লীল কোনো কাজ তথা কবীরা গুনাহ করে নেওয়ার পর অথবা নিজেদের প্রতি কোনো অত্যাচার তথা সগীরা গুনাহ করে নেওয়ার পর যদি আল্লাহর আজাব— গজবের ভয়ের কথা স্মরণ করে ক্ষমা প্রার্থনা করে নেয়, তওবা করে নেয় এবং গুনাহে লেগে না থাকে। নিজেদের কৃত পাপকাজের উপর হঠকারিতা প্রদর্শন না করে, তাদের জন্যও বেহেশত তৈরি করে রাখা হয়েছে। মোটকথা প্রথম শ্রেণির মুব্তাকী মুহসীনিন এবং দ্বিতীয় শ্রেণির মুব্তাকী তওবাকারীগণ উভয়ের জন্যই বেহেশত রয়েছে। রয়ে গেল তৃতীয় আরেকটি, অর্থাৎ ঐসব মুমিন যারা গুনাহে কবীরা করার পর তওবা না করেই মারা গেছে। তাদের ক্ষমার ব্যাপারটা আল্লাহর ইচ্ছাধীন হয়ত। তিনি তাদেরকে নিজ কৃপায় ক্ষমা করে বেহেশত দিয়ে দিবেন নতুবা পাপানুযায়ী শান্তি দিয়ে গুনাহ থেকে পাক করার পর বেহেশত দিবেন। এটাই হচ্ছে আহলে সুনুত ওয়াল জামাতের আকীদা পক্ষান্তরে মুতাজিলা ও খারিজীরা বলে, তারা চিরস্থায়ী জাহানুমী।

মাসআলা: সগীরা গুনাহ বার বার করলে তা কবীরা হয়ে যায়। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, ইস্তেগফারের দ্বারা কোনো কবীরা, কবীরা থাকে না, অর্থাৎ মাফ হয়ে যায়। আর ইসরার তথা হঠকারিতার সাথে কোনো সগীরা সগীরা থাকে না; বরং কবীরা হয়ে যায়। –[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, প. ৩৬৮]

مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَتُن طُرَائِقُ فِي الْكُفَّار بِأُمُّهَالِهِمْ ثُمَّ اخَذَهُمْ فَسِيُّرُوا أَيُّهَا الْمُوْمُنُونَ فِي الْأَرْضِ فَانْظُرُوا كَيْفَ كَانَ عَاقبَةُ ٱلمُكَذِّبِينَ الرُّسُلُ أَيْ أَخُرُ أَمْرِهِمْ مِنَ الْهَلَاكِ فَلا تَحْزَنُوا لِغَلَبَتِهم فَاناً

أمهلهم لوقتهم. منَ الضَّلَالَةِ وَمَوْعِظَةً للْمُتَّقِيْنَ منْهُمْ -١٣٩. وَلاَ تَهِنُوا تَضْعَفُوا عَنْ قَتَالِ الْكُفَّ وَلاَ تَحْزَنُوا عَلَىٰ مَا أَصَابَكُمْ بِأَحَدٍ وَأَنْتُمُ الْآعْلَوْنَ بِالْغَلَبَةِ عَلَيْهِمْ انْ كُنْتُمْ مُؤْمِنيْنَ حَقًّا وَجَوَابُهُ دَلَّ عَلَيْهِ مَجْمُوعٌ مَا قَبْلَهُ . ١٤٠. إِنْ يُتَمْسُكُمْ يُصِبْكُمْ بِأُحُدٍ قَرْحٌ بِفَتْح الْقَافِ وَضُمَّهَا جُهُدُ مِنْ جَرْجٍ وَنَحْوه فَقَدْ مَسَّ الْقَوْمُ الْكُفَّارَ قَرْحٌ مِّثْكُهُ بَبُدُر وَتَـلْكَ ٱلاَيَــَّامُ نُـدَاوِلَـهَا نَـصُرفَـهَا بَـ التناس ينومنا لنفترقة ويتومنا لأخترى يَتَّعظُوا وَليَعْلَمَ اللَّهُ علْمَ ظَهُورِ الَّذيُّنَ مَنُوا اخلصُوا في إيْمَانِهِمْ مِنْ غَيْرِهِمْ وَيَتَّخِذَ مِنْكُمْ شُهَدَاءً . يَكُرِّمَهُمُ بالشُّهَادُة وَاللُّهُ لَا يُبِحِثُ النُّظِلَمُ بِنَ ـ الْكَافِرِيْنَ أَيْ يُعَاقِبُهُمْ وَمَا يُنْعَمُ بِهِ عَليهم استدراج .

অনুবাদ :

। अण्य ১७٩. उद्यम यूरफ़त পत्राजय जम्भरर्त नाजिन शरारह . وَنَزِلَ فَتْي هَزِيْمَة أَحُدِ قَدْ خَلَتْ مَضَ নিশ্য তোমাদের পূর্বে কাফেরদেরকে অবকাশ দেওয়ার পর পাকড়াও করার বহু তরিকা অতিবাহিত হয়েছে। অতএব [হে মু'মিনগণ!] তোমরা পৃথিবীতে ভ্রমণ কর এবং দেখ রাসূলগণকে মিথ্যায়নকারীদের পরিণাম কেমন ছিল। অর্থাৎ তাদের পরিণাম ধ্বংসই হয়েছিল, সূতরাং তোমরা তাদের কাফেরদের সাময়িক বিজয়ের দরুন চিন্তিত হয়ো না। কারণ আমি তাদেরকে তাদের ধ্বংসের সময় পর্যন্ত অবকাশ দিচ্ছি।

বর্ণনা আর তাদের মধ্য থেকে পরহেজগারদের জন্য গোমরাহি থেকে পথের দিশারী ও উপদেশ।

১৩৯. আর তোমরা সাহসহারা হয়ো না, কাফেরদের সাথে লড়াই করতে দুর্বল হয়ো না এবং ওহুদে তোমাদের উপর যা কিছু পৌছেছে এর জন্য চিন্তিত হয়ো না। তোমরাই তাদের উপর জয়ের মাধ্যমে থাকবে বিজয়ী যদি তোমরা প্রকৃত মু'মিন হও। এখানে জবাবে শর্ত (فَلاَ تَعْزَنُوا) এর উপর পূর্বোক (فَلَا تَهِنُوا وَلاَ تُحْزَنُوا) श्रमां वहन कत्राह, ठाই ठा छेटा तराहाह । ১৪০. যদি তোমাদের ওহুদে আঘাত লেগে থাকে। (قَرُح) কাফের যবর ও পেশের সাথে যখন ইত্যাদির কষ্ট, তবে অনুরূপ আঘাত কাফের সম্প্রদায় বিশেষেরও [বদরে] লেগেছে। আর আমি এ জন্য মানুষের মাঝে দিনকাল পালাক্রমে পরিবর্তন করে থাকি, একদিন এক দলের আরেকদিন অপর দলের যাতে তারা উপদেশ গ্রহণ করতে পারে! যাতে আল্লাহ তা'আলা প্রকাশ্যভাবে অবগত হন যে গায়রে মুখলিস মু'মিনদের থেকে মুখলিস মু'মিন কারা এবং তোমাদের মধ্য থেকে যেন তিনি কতককে শহীদরূপে গ্রহণ করতে পারেন তথা তাদেরকে শাহাদতের মাধ্যমে সম্মানিত করেন, আল্লাহ তা'আলা জালিমদেরকে কাফেরদেরকে আদৌ পছন্দ করেন না। অর্থাৎ তাদেরকে তিনি শাস্তি দিবেন। আর তাদেরকে যা কিছু নিয়ামত দেওয়া হচ্ছে তা অবকাশ বৈ কিছ নয়।

١٤١. وَلِيمَحِّصَ اللَّهَ الَّذِينَ أَمَنُوا يُطَهِّرُهُمْ مِنَ الذُّنُوْبِ بِمَا يُصِيْبُهُمْ وَيَمْحَقَ يُهْلِكَ الْكَافِرِيْنَ. ١٤٢. أَمْ بَلُ حَسِبْتُمْ أَنْ تَدْخُلُوا الْجَنَّةَ وَلَمَّا لَمّ يَعْلَمِ اللُّهُ الَّذِيْنَ جَاهَدُوْا مِنْكُمْ عِلْمَ ظُهُورِ وَيَعْلُمُ الصِّبرِيْنَ فِي الشَّدَائِدِ .

এ১১৩. আর তোমরা মৃত্যু আসার পূর্বেই তার আকাজ্ঞা التُّنَانَيْن فِسى اْلاَصْيل الْسَصَوْتَ مِسْ وَعَبْسِل أَنْ تَلْقَوْهُ حَيْثُ قُلْتُمْ لَيْتَ لَنَا يَوْمًا كَيَوْم بَعْمٍ لِنَنَالَ مَا نَالَ شُهَدَاءُهُ فَقَدْ رَأَيْتُمُوهُ أَيْ سَبِيهُ وَهُوَ الْحَرْبُ . وَانْتَهُمْ تَنْنُظُرُونَ . أَيُّ بُصَرًا مُ تَتَامُّلُونَ الْحَالَ كَيْفَ هِي فَلِمَ انْهَزَمْتُمْ .

১৪১. আর যেন আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদেরকে পবিত্র করেন। তাদের প্রতি পৌছা কষ্টের মাধ্যমে যেন তাদেরকে গুনাহ থেকে পাক করেন এবং কাফেরদেরকে মিটিয়ে দেন। ধ্বংস করে দেন।

১৪২, তোমরা কি মনে কর যে, তোমরা বেহেশতে প্রবেশ করে নিবে? অথচ তোমাদের মধ্যে কে মুজাহিদ এবং কে বিপদে ধৈর্যধারণকারী তা আল্লাহ তা'আলার প্রকাশ্যভাবে জেনে নেবেন না?

করেছিলে। (تَمَنُّون) মূলত تَعَمنُونَ ছিল, তাতে একটি ্র তা বিলুপ্ত হয়েছে। যখন তোমরা বলেছিলে, আফসোস! আমাদের জন্যও যদি বদর দিবসের মতো একটি দিন হতো, তাহলে আমরাও তা অর্জন করতাম যা বদরের শহীদগণ অর্জন করেছে। এখন তো তোমরা মৃত্যুকে তথা মৃত্যুর কারণ যুদ্ধকে স্বচক্ষে দেখে নিলে অথচ তোমরা দেখছিলে চিস্তা-ফিকির করছিলে তোমাদের অবস্থার এ অবস্থা কেন সৃষ্টি হলো এবং তোমরা পরাজিত হলে কেন?

তাহকীক ও তারকীব

। अोशार - جَمْعُ مُذَكِّرُ حَاضِر अटक وَهْن एउक وَهْن एउमता होनमना हरहा ना, पूर्वन हरहा ना । এটा لا تَهْنُوا এর সীগাহ। আমরা একে পরিবর্তন করে থাকি, دَوْلَة وَاللهُ مُدَاوَلةُ وَلَهُ اللهُ عَلَوْلَهُ اللهُ عَلَوْلَ काসলে وَوَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَوْلَهُ وَاللهُ اللهُ عَلَوْلَ काসলে وَاللهُ عَلَوْلَ काসলে وَاللهُ عَلَوْلُهُ اللهُ عَلَوْلَ مُعَلَّمُ وَاللهُ عَلَوْلَهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَوْلَهُ وَاللهُ عَلَوْلَهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاللهُ عَلَوْلَهُ وَاللهُ وَا অর্থ জর্থম, আর بالنَّفَةِ অর্থ জর্থম, আর بَالنَّهُ وَلِيُمَحْضَ اللَّهُ اللَّهُ الْقَرْحُ بِالنَّفَةِ अर्थ अर्थ अर्थ अर्थ अर्थ विकृतिज विक्तिज क्षे । أَلْقَرْحُ بِالنَّفَةِ स्थाय अवीन स्वता क्षे विकृतिज قَوْلَهُ وَيَسْعَقَ الْكَافِرِيْنَ مُعِقَّ مَا يَعْمَعِي اللَّهُ الْعَلَى الْمُعَلِينَ مُعْمِقًا اللَّهُ اللَّ केंता। مُحَاقُ क्रमन काता वकुरू वान घंठोंता। जा थरकर تَنْقَبُصُ الشُّعُ: قَلَيْلاً قَلَيْلاً قَلْيلاً ক্রমশ হাস প্রাপ্ত। – তাফসীরে রকুল মা'আনী, ও হাশিয়াতস সাবী।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এই আয়াতিট নাজিল করে আল্লাহ পাক হুজুর 🚉 ও তাঁর সাহাবাগণকে সান্ত্না দান أَوْلُهُ قَدْ خَلْتُ مِنْ قَبْلِكُمْ سُنَنَ الخ করেছেন। যখন তারা ওহুদ যুদ্ধে সাময়িকভাবে পরাজিত হয়ে গিয়েছিলেন। ইরশাদ হয়েছে, তোমাদের পূর্বেও অনেক তরিকা অতিবাহিত হয়েছে। যথা আদ জাতি আল্লাহর নবী হুদ (আ.)-এর সাথে বিরোধিতা করেছে, ছামুদ জাতি হযরত সালেহ (আ.) -এর বিরোধিতা করেছে, নৃহের সম্প্রদায় তাঁর সাথে, লৃতের সম্প্রদায় তাঁর সঙ্গে, নমরুদ ও তার সম্প্রদায় হযরত ইবরাহীম (আ.)-এর সঙ্গে এবং ফেরাউন ও তার সম্প্রদায় হযরত মুসা (আ.)-এর সঙ্গে তীব্র বিরোধিতা করেছে। তাদেরকে তাঁদের স্বজাতীয় লোকেরা অনেক কষ্ট দিয়েছে। তাই আপনাদের চিন্তিত হওয়ার কিছু নেই। আপনাদের মধ্যে তাদের অবস্থা দেখা দিবে। শেষ পর্যন্ত বিজয় আপনাদেরই হবে। যেরূপ পূর্ববর্তী নবীদের হয়েছিল।

এর বহুবচন। ﷺ -এর বহুবচন। اُسَنَةُ -এর শাদিক অর্থ হলো যে কোনো রকম তরিকা, ভালো হোক বা মন্দ হোক। হাদীস مَنْ سَنَّهُ شَنَّةً حَسَنَةً ۚ فَلَهُ أَجْرُهَا وَأَجَّرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا وَمَنْ سَنَّ سُنَّةً سَيِّئَةً فَلَهُ وِزْرُهَا وَ وِزْرُ مَنْ عَمِلَ بِهَا –अतितक वाजि এখানে سُنَنَ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّ হক্ষে [পূর্ববর্তী] পয়গাম্বদের জাতিসমূহ। কেননা 🚎 -এর অর্থ জাতিও রয়েছে। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পু. ৩৭০]

অনুবাদ :

পরাজয়ের মুহূর্তে তখন অবতীর্ণ হয় যখন এ কথা ছড়িয়ে পড়ে যে, মুহামদ 🚟 -কে শহীদ করে দেওয়া হয়েছে। আর সাহাবাদেরকে মুনাফিকরা বলল যে, মুহাম্মদ যেহেতু নিহত হয়ে গেছেন, তাই তোমরা নিজেদের পুরাতন ধর্মের দিকে প্রত্যাবর্তন করে চলে এসো! আর মুহামদ একজন রাসূল মাত্র। তাঁর পূর্বে বহু রাসূল অতিবাহিত হয়ে গেছেন। যদি তিনি মৃত্যুবরণ করেন অথবা অন্যদের ন্যায় <u>নিহত হন। তবে কি তোমরা পশ্চাদপসরণ করবে?</u> অর্থাৎ তোমরা কি কুফরের দিকে ফিরে যাবে? পরবর্তী বাক্যটি (اِنْقَلَبْتُمُ عَلَى اَعْقَابِكُمْ) रेखकशाम देनकाती वा অস্বীকৃতিবোধক প্রশ্নের মহলে রয়েছে। অর্থাৎ তিনি তো মা'বৃদ ছিলেন না যে, তোমরা তাঁর [মৃত্যুর কারণে] ধর্ম থেকে প্রত্যাবর্তন করে নিবে। বস্তুত কেউ যদি পশ্চাদপসরণ করে, তবে তাতে আল্লাহর কিছুই ক্ষতি করতে পারবে না: বরং সে তার নিজেরই ক্ষতি করবে। আর আল্লাহ তা'আলা অচিরেই ছওয়াবের মাধ্যমে তাঁর নিয়ামতের প্রতি কৃতজ্ঞ লোকদেরকে পুরস্কার দান করবেন।

১৪৫. আর আল্লাহ তা'আলার হুকুম ছাড়া তথা ফয়সালা ছাড়া কেউ মরতে পারে না। সে জন্য একটা নির্ধারিত সময় রয়েছে। (کیتایا) শব্দটি মাসদার মাফউলের মুতলাক, এর ক্রিয়া ও কর্তা যথাক্রমে كَتَبَ اللَّهُ উহ্য রয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ পাক মৃত্যুর জন্য একটি সুনির্দিষ্ট সময় লিখে রেখে দিয়েছেন। মৃত্যু তার নির্ধারিত সময়ের পূর্বাপর হয় না। তাহলে তোমরা সাহস হারা হবে কেন? সাহস হারিয়ে ফেলায় মৃত্যুকে হটাতে পারবে না। আর দৃঢ়পদ থাকায় জীবনকে . নিঃশেষ করতে পারবে না। আর যে ব্যক্তি তার আমলের বদলে দুনিয়ার বিনিময় চায় তথা দুনিয়ার পুরস্কার চায় আমি তাকে তার ভাগ্যে নির্ধারিত অংশ দুনিয়া থেকেই দান <u>করবো।</u> তবে আখিরাতে তার কোনো অংশ থাকবে না। আর যে আখিরাতের বিনিময় চায় আমি তাকে তা থেকেই দেব। তথা আখিরাতের ছওয়াব থেকে দিব। আর আমি অদূর ভবিষ্যতে কৃতজ্ঞ লোকদেরকে পুরস্কার দান করব।

১٤٤ كالله الله সামনের আয়াতটি সাহাবাদের ওহুদ যুদ্ধে সাময়িক أُشْيْعَ أَنَّ النَّبِيُّ ﷺ قُتِيلَ وَقَالَ لَهُمُ الْمُنَافِقُونَ انْ كَانَ قُتِلَ فَارْجِعُوا اللَّي دِينْنِكُمْ وَمَا مُحَمَّدُ إِلَّا رَسُولُ قَدْ خَلَتْ مِنْ قَبْلِيه الرُّسُلُ اَفَائِنْ مُّنَاتَ اَوْ قُسَيلُ كَغَسْيره انْقَلَبْتُمْ عَلَى أَعْقَابِكُمْ رَجَعْتُمْ الِيَ الْكُفْر وَالْجُملَلُة الْآخِيبَرَة مَحَلَّ الْاسْتِفْهَامِ الْإِنْكَارِيَّ أَيْ مَا كَانَ مَعُبُودًا فَتَرْجِعُوا وَمَنْ يَنْقَلْبُ عَلَيْ عَقَيِنُه فَلَنْ يَضُرُّ اللَّهُ شَيْئًا وَانَّمَا يَضُرُ نَفْسَهُ وَسَيَجْزِي اللَّهُ السُّسكريْنَ نعَمَهُ بِالثُّبَاتِ .

١٤٥. وَمَا كَانَ لِنَفْسِ أَنْ تُكُورَت إِلَّا بِاذْنِ اللَّهِ بِقَضَائِهِ كِتْبًا مَصْدَرُ أَي كَتَبَ اللُّهُ ذُلِكَ مُوَجَّلًا مَوَقَّتاً لَا يَتَقَدُّمُ وَلَا يَتَأُخُّرُ فَلِمَ انْهَزَمْتُمْ وَالْهَزِيَمَةُ لَا تَـدْفَعُ الْـمَـوَت وَالشَّبَاتُ لَا يَـقُطُعُ الْحَيْوَة وَهَنُّ يُردُّ بِعَمَلِهِ ثُوابَ الدُّنيا أَىْ جَزَاءَهُ مِنْهَا نُؤْتِهِ مِنْهَا مَا قُسِمَ لَهُ وَلاَ حَظُّ لَهُ في الْآخِرَةِ وَمَن يُسردُ ثَوَابَ الْأَخِرَةِ نُوْتِهِ مِنْهَا أَيْ مِنْ ثَوَابِهَا وَسَنَجْزى الشَّكريْنَ -

তাহকীক ও তারকীব

হৈ : ইমাম বগৰী (র.) বলেন, ক্রিক্রিক ঐ ব্যক্তি যিনি যাবতীয় গুণে গুণানিত। ক্রিক্রেকর প্রশংসিত যার প্রশংসা বারংবার অধিক পরিমাণে করা হয়। সর্বশেষ ও সর্বশ্রেষ্ঠ নবীর নাম মোবারক। ক্রিক্রেক্রিক এর বহুবচন, ক্রিক্রিক্রিক, পারের গিঠ।

कथाणित मर्भ राला, এই यि, اَفَانِ مَّاتَ -এর উপর यে প্রশ্নবোধক تَوْلَهُ وَالْجُمْلَةُ الْاَفِيْرَةُ مُحَلُّ الْاِسْتِغْهَامِ الْاَتْكَارِي कथाणित मर्भ राता एक وَالْجُمْلَةُ الْاَفِيْرَةُ مُحَلُّ الْاِسْتِغْهَامِ الْاَتْكَارِي कथाणित मिल राहाह, जा मृलक مَعْلَى اَعُقَابِكُمْ عَلَى اَعُقَابِكُمْ अभ्यताि माचिल राहाह, जा मृलक عَلَى اَعُقَابِكُمْ عَلَى اَعُقَابِكُمْ وَالْعَالِيَةِ الْعَالِيَةِ الْعَلَى اَعْقَابِكُمْ وَالْعَالِيَةُ الْعَلَى الْعَلَى اَعْقَابِكُمْ وَالْعَلَى الْعَلَى الْعَلِي عَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى الْعَلَى ا

أَنْقَلَبْتُمْ عَلَى اَعْقَابِكُمْ إِنْ مَاتَ اَوْ قُتِلَ الغ أَى لَا يَنْبَغِى مِنْكُمُ الْإِنْقِلاَبُ وَالْأِرْتِدَادَ لِإَنَّ مُحَمَّدًا مُبلِّغُ لاَ مَعْبَودً . ভারকীৰ : كَانَ ـ اَنْ تَمُوْتَ : ভার খবর।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযৃপ: ইবনে আবী হাতিম রবী'আর বরাত দিয়ে বলেন, ওহুদের দিন মুসলমানদের উপর আহত হওয়ার যে মিসবত পৌছার ছিল তা যখন পৌছল তখন তাঁরা আল্লাহর রাস্ল — কে ডাকল। লোকেরা বলল, তিনি তো শহীদ হয়ে গেছেন। কিছু লোকেরা বলল, তিনি যদি নবী হতেন তবে শহীদ হতেন না। অন্য আরেকদল লোকেরা বলল, যে জিনিসের জন্য তোমাদের নবী যুদ্ধ করেছিলেন তার জন্য তোমরাও বিজয় লাভ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত যুদ্ধ করতে থাক। অথবা যুদ্ধ করে শহীদ হয়ে তোমরাও রাস্লুল্লাহ — এর সঙ্গে গিয়ে মিলিত হয়ে যাও। ইবনুল মুনজির হয়রত ওমর (রা.)-এর উক্তি নকল করেছেন যে, তিনি বলেন, আমরা ওহুদের দিন রাস্লুল্লাহ — কে ছেড়ে বিক্ষিপ্ত হয়ে পড়েছিলাম। আমি পাহাড়ের উপর চড়ে যাই। একজন ইহুদিকে বলতে শুনেছি যে, মুহাম্মদ মারা গেছে। আমি বললাম, যে বলবে মুহাম্মদ নিহত হয়েছে আমি তার গর্দান কেটে ফেলবো। ইতোমধ্যে আমি দেখতে পেলাম রাস্লুল্লাহ — ও অন্যান্য লোকেরা ফেরত আসতেছেন।

ইমাম বায়হাকী (র.) দালাইল গ্রন্থে আবুন নাজীহ -এর বর্ণনায় লিখেন যে, একজন মুহাজির জনৈক আনসারীর কাছ দিয়ে অতিক্রম করছিলেন। আনসারী সাহাবী রক্তের মধ্যে অস্থির হয়ে নড়াচড়া করতে ছিলেন। মুহাজির সাহাবী আনসারীকে বলল, তুমি কি জানঃ মুহাম্মদ তো শহীদ হয়ে গেছে। আনসারী জবাব দিল, মুহাম্মদ ভ্রু যদি শহীদ হয়ে গিয়ে থাকেন, তবে তিনি তো আল্লাহর পয়গাম পৌছে দিয়ে গেছেন। তাই তোমরা এখন নিজেদের ধর্মের পক্ষ থেকে যুদ্ধ করতে থাক। এর উপর ত্রিটি নাজিল হয়েছে। –িতাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৩৭৬

শাষ্ত্রৰ আহমদ সাবী বলেন, আলোচ্য আয়াতটিতে মুনাফেকদেরকে রদ করা হয়েছে। কেননা ওরা দুর্বল মুসলমানদেরকে বলেছিল, মুহাম্মদ যদি নিহত হয়ে গিয়ে থাকে তাহলে তোমরা তোমাদের এবং তোমাদের বাব-দাদাদের ধর্মের দিকে ফিরে এসো! আলোচ্য আয়াতে একথা বলে দিয়েছে যে, মুহাম্মদ একজন প্রেরিত রাসূল মাত্র, যেরূপ তাঁর পূর্বে আরো অনেক নবী বাসূল অভিবাহিত হয়ে গেছেন। তিনি উপাসনার যোগ্য রব নন যে, তাঁর মৃত্যু হয়ে গেলে তাঁর মৃত্যুর কারণে আল্লাহর ইবাদত

আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন – مَنْ يُطِع اللّهَ وَالرَّسُولَ فَقَدَ اَطَاعَ اللّهَ وَالرَّسُولَ فَقَدَ اَطَاعَ اللّهُ وَالرَّسُولَ فَقَدَ اَطَاعَ اللّهُ عَبْرٌ لَكُمْ যে ব্যক্তি রাস্লের অনুসরণ করল সে বস্তুত আল্লাহর অনুসরণ করল। কেবল তাঁর জীবদ্দশায় অনুসরণ করার কথা বলা হয়নি। হজুর ﷺ ইরশাদ করেছেন, خَبْرُ لَكُمْ صَابَى خُبْرُ لَكُمْ وَمَمَاتِى خُبْرُ لَكُمْ وَمَمَاتِى خُبْرُ لَكُمْ مَا عَلَى هَا اللّهُ عَالَمَ هَا اللّهُ عَالَمَ هَا اللّهُ عَلَى ال

কেউ যদি নবীর মৃত্যুর কারণে ইসলাম ধর্ম ছেড়ে দিয়ে পুনরায় কৃফরের দিকে ফিরে এসে কাফের মুরতাদ হয়ে যায় তাতে আল্লাহর বিন্দুমাত্রও কোনো ক্ষতি হবে को। তবে যারা ইসলামের উপর অটুট থেকে আল্লাহর কৃতজ্ঞতা আদায় করবে, আল্লাহ পাক অদূর ভবিষ্যতে তাদেরকে উত্তম পুরস্কার দান করবেন।

এই আয়াতে ওহুদ যুদ্ধে অংশগ্রহণকারীদের প্রতি সান্ত্বনা প্রদান করা হয়েছে। যারা সাহসহারা হয়ে গিয়েছিল তাদেরকে ভর্ৎসনা করা হয়েছে এবং যুদ্ধের উপর উৎসাহ প্রদান করা হয়েছে। এজন্য পূর্ববর্তী নবীগণ এবং তাদের অনুসারীদের সবরও ইস্তেকামাতের উদাহরণ বর্ণনা করা হয়েছে।

١٤٦. وَكَأَيِنٌ كُمْ مِنْ نَبِيٍّ قُيتِلَ وَفِي قِرَا عَ قَاتَلَ

وَالْفَاعِلُ ضَمِيْرُهُ مَعَهُ خَبَرُ مُبْتَدَوُهُ وَيُعُونَ كَنْ مُبْتَدَوُهُ وَيُعُونَ كَيْدُوا لِمَا كَيْهُونَ جَبُنُوا لِمَا

اَصَابَهُمْ فِي سَيِيْلِ اللّهِ مِنَ الْجِرَاحِ وَقَعْلِ

أَنْبِيَائِهِم وَاصْحَابِهِمْ وَمَا ضُعَفُوا عَنِ الْجِهَادِ
وَمَا اسْتَكَانُوا خَضَعُوا لِعَدُوهِمْ كَمَا

فَعَلْتُمْ حِيْنَ قِيلَ قُتِلَ النَّبِيِّ عَلَى وَاللَّهُ وَاللَّهُ النَّبِيِّ عَلَى وَاللَّهُ وَاللَّهُ مَ . يُحِبُّ الصَّبريْنَ عَلَى الْبَلَاءِ أَى يُثِيَّبُهُمْ .

١٤. وَمَا كَانَ قَوْلُهُمْ عِنْدَ قَتْلِ نَبِيتِهِمْ مَعَ
 ثُبَاتِهِمْ وَصَبْرِهِمْ لِلَّا أَنْ قَالُوا رَبَّنَا اغْفِرْ

لنَا ذُنُوبَنَا وَاسْرَافَنَا تَجَاوُزَنَا الْحَدَّ فِي

اَمْرِنَا اِيْذَانًا بِاَنَّ مَا اصَابَهُمْ لِسُوءِ فِعْلِهِمْ وَهَضْمًا لِاَنْفُوءِ فِعْلِهِمْ وَقَبَّتْ اَقْدَامَنا بِالْقُوَّةِ عَلَى

الْجِهَادِ وَانْصُرْنَا عَلَى ٱلقَوْمِ الْكُفِرِيْنَ -

السَّاسَةَ مَا السَّلَهُ ثَنَوابَ السَّدَنْسَا السَّنَصْرَ
 وَالْغَنِيشَمَةَ وَحُسْنَ ثَوَابِ الْاخِرَةِ اَى الْجَسَّةِ
 وَحُسْنَهُ السَّفَضَّلُ فَوْقَ الْإِسْتِحْقَاقِ وَاللَّلهُ

يُحبُّ الْمَحْسِنِيْنَ .

ञनुवाम :

১৪৬. আর বহু নবী ছিলেন, যাদের সঙ্গী হয়ে অনেক আল্লাহওয়ালা লোক শহীদ হয়েছেন। ভিন্ন এক কেরাতে এসেছে বিভিন্ন থাকি কারেল তার যমীর। অর্থ হবে, যাদের সঙ্গী হয়ে তারা যুদ্ধ করেছেন। কি তারকীবে খবর হয়েছে আর ক্রিট্রেল তার মুবতাদা। ক্রিট্রেল এবর মানে হছে গ্রন্থকারের মতে। বড় দল। আল্লাহর পর্থে যে বিপর্যয় ঘটেছিল তথা তাদের জখম, নবীগণ ও সাথিগণের শাহাদাত হয়েছিল। তাতে তারা সাহসহারা হয়ে ভেঙ্কে পড়েন নি, জিহাদ করা থেকে ক্রান্তও হয় নাই এবং নতও হয় নি তাদের শক্রদের জন্য, তোমরা মুহাম্মদ শহীদ হয়ে গেছে বলার পর যেরূপ হয়েছ। আর আল্লাহ পাক মসিবতে সবর অবলম্বনকারী লোকদের ভালোবাসেন। অর্থাৎ তাদেরকে ছওয়াব দান করেন।

১৪৭. তাদের দৃঢ়পদ ও সবর সত্ত্বেও স্বীয় নবীদের শাহাদাতকালে তাদের দোয়া তো এতটুকুই ছিল যে, তারা আর কিছুই বলেনি, তথু বলেছে, হে আমাদের প্রতিপালক। মোচন করে দাও আমাদের পাপরাশি আর যা কিছু বাড়াবাড়ি হয়ে গেছে আমাদের কাজে তথা আমাদের সীমালজ্ঞনকে। তাদের এ উজিটি এ কথা প্রকাশ করার জন্য ছিল যে, তাদের উপর যা কিছু মসিবত পৌছেছে এসব তাদের মন্দ্র আমলের কারণেই পৌছেছে এবং বিনয় প্রকাশার্থে ছিলো তাদের এ উজিটি। [হে আমাদের প্রতিপালক!] জিহাদের জন্য শক্তিদান করার মাধ্যমে আমাদেরকে দৃঢ়পদ রাখ এবং

কাফেরদের উপর আমাদেরকে সাহায্য কর।
১৪৮. <u>অতঃপর আল্লাহ তা আলা দুনিয়ার ছওয়াব</u> তথা সাহায্য ও গনিমতের মাল দান করেছেন। আর আধিরাতেও উত্তম <u>ছওয়াব দান করেছেন।</u> আধিরাতের ছওয়াব হচ্ছে জান্নাত আর উত্তম ছওয়াবের অর্থ হচ্ছে প্রাপ্ত অধিকারের চেয়ে বেশি অনুগ্রহপূর্বক দান করা। <u>আর যারা সংকর্মশীল আল্লাহ</u> তা আলা তাদেরকে ভালোবাসেন।

ভাহকীক ও ভারকীব

দাখিল হয়েছে। এটা کَافَ تَشْبِیدُ - قَوْلُهُ کَاتِنُ اللهِ দাখিল হয়েছে। এ তানবীনের নূনকে কিয়াসের খেলাফ লিখে দেওয়া হয়েছে। এটা كَافُ خَوْلُهُ كَاتِنُ এর অর্থে ব্যবহৃত যা দ্ধারা আধিক্য বুঝানো হয়েছে।

এর অর্থ হলো بَدُوْ كَثِيْرُ مَهِ مِهُ مَهِ مِهِ مِهِ مِهِ مَهِ مِهُ مَهُ مَهُ مِهُ مِهُ مِهُ مِهُ مِهُ مِهُ مِ এছকার এইল করেছেন, যা হয়রত ইবনে আকাস (রা.)-এর এক রেওয়ায়েত। হয়রত ইবনে আকাস (রা.) থেকেই ইবনে ক্রাইরের এক বর্ণনা মতে, এটা بَّ -এর দিকে কিয়াসের খেলাফ নিসবত করা হয়েছে, যেরূপ رَبُيْرُنَ -এর খেলাফে কিয়াস ইসমে মানস্ব। এ বর্ণনা মতে, رُبُيْرُنَ -এর অর্থ হবে আল্লাহওয়ালাগণ। ইবনে যায়েদ্ বলেছেন - رِبُيْرُنَ অর্থ অনুসারীগণ।

তাফসীরে জালালাইন [১ম খণ্ড] ৯২

অনুবাদ:

১১৭ ১৪৯. হে ঈমানদারগণ! তোমাদেরকে যে বিষয়ে কাফেররা আদেশ করছে সে বিষয়ে যদি তোমরা কাফেরদের অনুসরণ কর তবে তারা তোমাদের পিছন দিকে ফিরিয়ে নিয়ে যাবে। তথা মুরতাদ বানিয়ে দিবে ফলে তোমরা ক্ষতিগ্রস্ত হয়ে পডবে

> ১৫০. বরং আল্লাহ তা'আলা তোমাদের অভিভাবক তথা সাহায্যকারী আর তিনিই উত্তম সহায়ক সূতরাং তারই অনুসরণ কর, অন্য কারো নয়।

> ১৫১. অচিরেই আমি কাফেরদের অন্তরে ভয়ভীতির সঞ্চার করবো । (اَلْرُعْبُ) আইন বর্ণে পেশ ও সাকিনের সাথে, তার অর্থ হয়েছে ভয়-ভীতি। কাফেররা ওহদের ময়দান থেকে চলে আসার পর আবার ফেরত আসতে এবং মুসলমানদের মূলোৎপাটন করতে প্রতিজ্ঞা করেছিল। কিন্তু তারা ভীত-সম্ভুক্ত হয়ে পড়ে যার দক্ষন ফেরত আসতে পারেনি। যেহেতু তারা আল্লাহর সাথে শিরক করেছে। যে সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা কোনো দলিল-প্রমাণ অবতীর্ণ করেননি তথা মূর্তিপূজার উপর আল্লাহ কোনো দলিল অবতীর্ণ করেননি। আর তাদের ঠিকানা হলো জাহান্নাম আর তা জালেমদের তথা কাফেরদের জন্য অত্যন্ত মন্দ ঠিকানা।

> ১৫২. আর নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সাথে তাঁর সাহায্যের অঙ্গীকার পূর্ণ করেছেন, যখন তাঁর হুকুমে ইচ্ছায় তোমরা কাফেরদেরকে বিনাশ করছিলে. যে পর্যন্ত না তোমরা নিজেরাই যুদ্ধ করা থেকে সাহসহারা হয়ে পড়লে এবং নির্দেশ তথা নবী করীম === -এর নির্দেশ সম্পর্কে পরস্পর মতবিরোধ করলে, যখন আল্লাহ তা'আলা তোমাদের প্রিয়বস্ত তথা সাহায্য দেখিয়েছিলেন। তখন তোমরা নাফরমানি করেছিলে রাস্তুলের নির্দেশ এবং গনিমতের মাল অর্জনের জন্য নির্ধারিত স্থান ছেড়ে দিয়েছিলে।

كَفْرُوا فِينْمَا يَأْمُرُونْكُمْ بِهِ يَرْدُوكُمْ عَلَىٰ أَعْقَابِكُمْ الَّي الْكُفْرِ فَتَنْقَلْبُوْا خُسِرِيْنَ.

لِ النَّلَهُ مَوْلُسِكُمْ نَاصُرِكُمْ وَهُوَ خَيْرُ

الترعب بسكون العين وضمها الخوف وَقَدْ عَزِمُوا بَعْدَ ارْتِحَالِهِمْ مِنْ أَحَدِ عَلَى الْعُوْد وَاسْتِيْصَالِ الْمُسْلِمِيْنَ فَرُعَبُوا وَلَّمْ يَرْجِعُوا بِمَا أَشْرَكُوا بِسَبَبِ اشْرَاكِهِمْ باللَّه مَا لَم يَنَدُّلُ بِه سُلُّطَانًا عَلَى عِبَادَتِهِ وَهُوَ الْآصِنَامُ وَمَأْوِسَهَ التُّنَارُ وَبِئُسَ مَثْوَى مَاوَى النَّظِيلِمَ إِ

الْقَتَالَ وَتَنَازَعْتُمْ اخْتَلَفْتُمْ فِي الْأَمْرِ أَيْ أمر النَّبيّ بالمَّقَام فِيْ سَفْحِ الجَبَل الْمَرْكُزُّ لِطُلُبِ الْغُنيْمَةِ مِنْ بَعْدُ مَا أَرْكُمُ اللُّهُ مَا تُحبُّونَ منَ النَّصِر . وَجَوَابُ إِذَا دُلَّ عَلَيْهِ مَا قَبْلَهُ أَيْ مَنَعَكُمْ نَصَرَهُ مِنْكُمْ مِنْ يُرِينُدُ النَّذَيْبَا فَخَرَكَ الْمَرْكَزَ لِلْغَنَيْمَةِ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ النَّذَيْبَا فَخَرَةَ فَشَرَكَزَ لِلْغَنَيْمَةِ وَمِنْكُمْ مَنْ يُرِيدُ النَّهِ بَنِ جُبَيْرٍ فَقَبَةً بِهِ حَتَّى قُتِلَ كُعَبْدِ اللَّهِ بَنِ جُبَيْرٍ وَاصَحَابِهُ ثُمَّ صَرَفَكُمْ عَطْفٌ عَلَى جَوابِ إِذَا الْمُقَدُّر رُدَّ كُمْ بِالْهَزِيْمَةِ عَنْهُمَ أَيُ الْكُفَّارِ لِيَبْتَلِيكُمْ وَلِيْمَةِ عَنْهُمَ أَيُ الْكُفَّارِ لِيَبْتَلِيكُمْ وَلِيَمْتَعِنَكُمَ الْكُفَّارِ لِيَبْتَلِيكُمْ وَلِيَمْتَعِنَكُمَ فَيَالِهُ وَلَقَدْ عَفَا فَيَعْمُ مَا الْرَبْكَبْتُمُوهُ وَاللّهُ ذُو فَصَعْلِ عَنْكُمْ مَا الْآلُهُ ذُو فَصَعْلِ عَنْكُمْ مَا الْرَبْكَبْتُمُوهُ وَاللّهُ ذُو فَصَعْلِ عَلَيْهِ وَلَقَدْ عَفَا عَلَى الْمُؤْمِنِيْنَ بِالْعَفُو .

اللّه فَاتَكُمْ مِنَ الْغَنَيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنَيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنِيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنَيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنَيْمَةِ وَلاَ مَا اَصَابِكُمْ مِنَ الْغَنَيْمَةِ وَاللّهُ خَبِيْرُ بِمَا تَعْمَلُونَ .

১৫৩. আর স্বরণ কর সেই সময়কে যখন তোমরা উর্ধ্বমুখে ছুটতেছিলে তথা ময়দান ছেড়ে পলায়ন করেছিলে এবং পিছন ফিরে কারো প্রতি লক্ষ্য করছিলে ।। আর আল্লাহর রাস্ল তোমাদেরকে পিছন দিক থেকে ডাকছিলেন। হে আল্লাহর বান্দাগণ! তোমরা আমার দিকে এসো, হে আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে কষ্টের বদলে কষ্ট দিলেন। তথা তোমাদের রাস্লকে কষ্ট দেওয়ার বদলে তোমাদেরকে আল্লাহ পরাজয়ের কষ্ট দিলেন। ভিন্নমতে ন্ বর্ণটি এনি এবং তোমাদের প্রতি তার উপর। ত্রিমানের বিপদ পৌছেছে তোমাদের প্রতি তার উপর। ত্রিমানের ক্রিকা । এবং আল্লাহ তা'আলা তোর উপর।

তাহকীক ও তারকীব

পড়েছেন। اَلرُّعْبُ الرَّعْبُ অইন বর্ণের পেশের সাথে পড়েছেন আর অবশিষ্ট কারীগণ সাকিনের সাথে اَلرُّعْبُ পড়েছেন। কার্মদার ও কিসারী الرُّعْبُ ত্রিকমে মাসদার ও হতে পারে। اَلرُّعْبُ اَقَالَ مَالَّ الْاَرْوَيْتَ وَالْاَنْهَارَ ইসমে মাসদার ও হতে পারে। أَلرُعْبُ إِذَا مَلاَ الْأَرْوَيْتَ وَالْاَنْهَارَ ইসমে মাসদার ও হতে পারে। ত্রিতি যা অন্তরে সৃষ্টি হয় তরপুর বন্যা, যখন বন্যার পানি মাঠ ও করপুর বন্যা, তর দেওয়া। বলা হয় الْأَرْوَيْتَ وَالْاَنْهَارَ अधित তর দেওয়া। তরপুর বন্যা, যখন বন্যার পানি মাঠ ও করপুর বায়। ভীতি বা আসকে এই জন্য রুউব বলা হয়। কারণ রুউব অন্তরকে ভয়ে পরিপূর্ণ করে দেয়, تَوْلُهُ مَا لَمْ اللهُ الله

- ১. ইমাম যুজাজ বলেন, সুলতান کیایط থেকে নিম্পন্ন হয়েছে سکیایط অর্থ তেল, যার দ্বারা প্রদীপ প্রজ্বলিত হয়। রাজা বাদশাহকে এই জন্য সুলতান বলা হয়। কারণ তাদের দ্বারা লোকেরা নিজেদের অধিকার আদায় করে।
- ২. ﴿ এর শাব্দিক অর্থ হচ্ছে দলিল। বাদশাহকে সুলতান এই জন্য বলা হয়, কারণ তিনি হলেন দলিলওয়ালা।
- ত. লাইছ বলেন, (سَلْطَانُ) সুলতান অর্থ শক্তি। এই অর্থেই এসেছে مَرْتَهُ বাদশাহের সুলতান অর্থাৎ قُرُتَهُ তার শক্তি ও সামর্থ্য। দলিলকে এই জন্য সুলতান বলা হয়, কার্ন এ দ্বারা বাতিলকে প্রতিহত করার শক্তি অর্জন হয়।
- 8. ইব্নে ছুরাইদ বলেছেন, প্রত্যেক বস্তুর ধার ও তেজকে সুলতান বলা হয়। এটা السلط তেজ জবান থেকে নির্গত। আঠি অর্থ জবান তেজ হওয়া। আঠি তৈল তেজ কবান তেজ হওয়া। আঠি তি তেমরা অর্থান তাদেরকে ব্যাপক হারে হত্যা করতে ছিলে। লাইছ বলেন, আঠি আঠি অর্থান ব্যাপক হত্যা, কতল। আবু উবাইদ, যুজাজ ও ইবনে কুতাইবা বলেন, অত্থ হত্যার মাধ্যমে নির্মূল করে ফেলা তি তুল্লাই এর অর্থ হবে আবু উবাইদ, যুজাজ ও ইবনে কুতাইবা বলেন, অত্থ হত্যার মাধ্যমে নির্মূল করে ফেলা তি তুল্লাই এর অর্থ হবে আবু উবাইদ, যুজাজ ও ইবনে কুতাইবা বলেন, অত্থ হত্যার মাধ্যমে নির্মূল করে ফেলা করণ হত্যা দ্বারা তুল বা অনুভূতি নষ্ট হয়ে যায়। ম হশতেকাক বা শব্দ প্রকরণ শাস্ত্র বিশারদগণ বলেন, حسن তথা করিন হত্যা দ্বারা ত্রা অনুভূতি নষ্ট হয়ে যায়। ম আবুভূতি নষ্ট হয়ে যায়। ম আবুভূতি নাই বয়ে বার্রা। তথা ত্রা করিন ত্রা তথা ত্রা করিন ত্রা ত্রা করিন ত্রা ত্রা করিন ত্রা ত্রা মাধ্যমে নির্মা ত্রা মুক্তি বির্মা করেলে করে করে করে করিন নির্মা। মুবতাদা নির্মা ত্রা করে তথা ত্রা করে তথা ত্রা করে তথা ত্রা করে তথা ত্রা করে করিন নির্মা। মাকতল ত্রা করেলে ভ্রা তর্মা তর্ম তর্মাত্র তর্মাত্র তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র ত্রা কর্মাত্র তর্মাত্র তর্মাত্র তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র ত্রা কর্মাত্র ভ্রা করেছে তথা কর্মাত্র তর্মাত্র নির্মা। ত্র বির্মা ত্রা তর্মাত্র নির্মা ত্রা তর্মাত্র ভ্রা তর্মাত্র ত্রা তর্মাত্র নির্মা তর্মাত্র নির্মা তর্মাত্র নির্মা তর্মাত্র নির্মা ত্রা তর্মাত্র নির্মা ত্রা তর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা কর্মাত্র নির্মা ত্রা তর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মা ত্রা কর্মাত্র নির্মাত্র নির্

প্রাসঙ্গিক আঙ্গোচনা

سَنُلْقِي فِي قُلُوْبِ ٱلَّذِيْنَ كَفَرُوا الرَّعْبَ بِمَا ٱشْرَكُوا الخ পূৰ্ববৰ্তী আয়াতে বলা হয়েছিল যে, আল্লাহ পাকই সাহায্যকারী। আলোচ্য আয়াতসমূহে সাহায্যের কয়েকটি ঘটনার কথা উল্লেখ করা হয়েছে।

সাহাবায়ে কেরামের উচ্চ মরতবা : ওহুদ যুদ্ধে কৃতিপয় সাহাবার মতামত ভ্রান্তছিল সত্য, তবে এ ভ্রান্তির পরও আল্লাহ পাকের দয়া সাহাবাদের প্রতি দর্শনীয়। প্রথমত, الْكَنْكُمُ বলে প্রকাশ করেছেন যে, সাময়িক পরাজয়টি শান্তি হিসেবে নয়, বরং পরীক্ষার জন্য। অতঃপর مُذَكَّمَ عَنْكُمْ عَنْكُمْ مُنْكُمْ করেছেন।

কতিপয় সাহাবীর ইহকাল কামনার অর্থ : منكَمُ مَنْ يُرِيُدُ الكُنْيَا الخَيْ আয়াতে বলা হয়েছে যে, সাহাবায়ে কেরাম তখন দুদলে বিভক্ত হয়ে পড়েছিলেন। একদল ইহকাল কামনা করেছিলেন এবং একদল শুধু পরকালের আকাজ্জী ছিলেন। এখানে লক্ষণীয় বিষয় এই যে, কোন কর্মের ভিত্তিতে একদল সাহাবীকে ইহকালের প্রত্যাশী বলা হয়েছে? এটা জানা কথা যে, গনিমতের মাল আহরণের ইচ্ছাকেই ইহকাল কামনা বলে ব্যক্ত করা হয়েছে। এখন চিন্তা করা দরকার যে, যদি তারা স্বীয় স্থানে দায়িত্ব পালনরত থাকতেন এবং গনিমতের মাল আহরণে অংশ গ্রহণ না করতেন তবে কি তাদের প্রাপ্ত অংশ হ্রাস পেতঃ কিংবা অংশ গ্রহণের ফলে কি তাদের প্রাপ্ত অংশ বেড়ে গেছে? কুরআন ও হাদীস থেকে প্রমাণিত রয়েছে যে, গনিমতের আইন যাদের জানা আছে তারা এ ব্যপারে নিশ্চিত যে, মাল আহরণে শরিক হওয়া এবং স্বস্থানে অবস্থান করা উভয় অবস্থাতেই তারা সমান অংশ পেতেন। এতে বুঝা যায়, তাদের এ কর্ম নির্ভেজাল ইহকাল কামনা হতে পারে না; বরং একে জিহাদের কাজেই অংশ গ্রহণ বলা যায়। তবে স্বাভাবিক ভাবে তখন গনিমতের মালের কল্পনা অন্তরে জাগ্রত হওয়া অসম্ভব নয়; কিছু আল্লাহ পাক স্বীয় পয়গান্বরের সহচরদের অন্তর এ থেকেও মুক্ত ও পবিত্র দেখতে চান। এ কারণে একেই ইহকাল কামনা রূপে ব্যক্ত করে অসন্তুষ্টি প্রকাশ করা হয়েছে। —[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, প. ২১৫—১৬]

অনুবাদ : ১৫১ ১৫৪: অ

. ثُمَّ ٱنْزَلَ عَلَيْكُمْ مِنْ بَعْدِ الْغَبِّمُ أَمَنَةً أَمْنَا نُعَاسًا يَغَشٰى بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ طَاَّنَفَةٌ مِّنْكُم وَهُمُ الْمُؤْمِنُوْنَ فَكَانُوا سَميُكُوْنَ تَحْتَ الْجَهَجُف وَتَسْبُقَكُم ٱلسُّيُوفُ مِنْهُمْ وطَاَّئُفَةٌ قَدْ اَهَمَّتُهُمْ أَنْفُسُهُمْ أَيْ حَمَلَتْهُمْ عَلَى اللَّهُمِّ فَلَا رُغْبَةً لَهُمْ اللَّا نَجَاتُهَا دُوْنَ النَّبِيِّ عَلَّهُ وَاصْحَابِهِ فَلَمْ يَنَامُوا وَهُمُ الْمُنَافِقُونَ يُظُنُّونَ بِاللَّهِ ظَنَّا غَيْرَ الطَّنَّ الْحَقِّ ظَنَّ أَيْ كَظَنّ الْجَاهِليَّة حَيْثُ اعْتَقَدُوا أَنَّ النَّبِيَّ قُتِيلَ أَوْ لَا يَنْصُر يَقُولُونَ هَلْ مَا لَنَا مِنَ الْآمْرِ آَىْ النَّصْرِ الَّذِيْ وَعَدْنَاهُ من زَائِدَةً شَنْعُ قُلْ لَهُمْ إِنَّ الْأَمْرَ كُلُّهُ بِالنِّصَبِ تَوْكِيْدًا وَالرَّفْعِ مُبْتَدَأً خَبَرُهُ لِلُّه أَيْ الَقْضَاءُ لَهُ يَفْعَلُ مَا يَشَاُّءُ يُخْفُونَ فِي اَنْفُسِهِمْ مَا لَا يُبُدُونَ يُظْهِرُونَ لَكَ يَقُولُونَ بِيَانُ لِمَا قَبْلَهُ لَوْ كَانَ لَنَا مِنَ الْآمُرِ شَنَّ مَا قُتِلْنَا هُهُنَا أَيْ لَوْ كَانَ الْإِخْتِيَارُ اِلَيْنَا لَمْ نَخُرُجْ فَ**لَمْ** نُقْتَلْ لَكُمْ أُخْرِجْنَا كُرَهًا .

১৫৪. অতঃপর আল্লাহ তা'আলা তোমাদের উপর নাজিল করেছেন দুঃখের পর শান্তি তন্ত্রারূপে যা তোমাদের একদলকে আচ্ছনু করেছিল। وغشى -তে 🔾 ও ৮ -এর সাথে। আর তারা হলো মুমিনগণ! তারা ঝুঁকে পড়তেছিল ঢালের নীচে এবং তলোয়ার তাদের হাত থেকে পড়তেছিল। আর একদল তাদের জীবনের চিন্তায় উদ্বিগ্ন ছিল। তাদের চিন্তা ছিল কেবল তাদের প্রাণ রক্ষার, নবী এবং সাহাবাদের কোনো চিন্তা তাদের ছিল না। আর তারা হলো মুনাফিকগণ। তারা আল্লাহ তা'আলা সম্পর্কে জাহেলীযুগের অজ্ঞ লোকদের ন্যায় অবাস্তব ধারণা করল। কারণ তারা ধারণা করেছিল হয়তো নবী নিহত হয়ে গেছেন অথবা তাঁকে সাহায্য করা হবে না, এই বলে যে, আমাদেরকে যে সাহায্যের প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন তার কিছুই আমাদের জন্য নেই। অথবা অনুবাদ হবে আমাদেরও কি কিছু এখতিয়ার আছে? 💪 অব্যয় পদটি অতিরিক্ত। [হে রাসূল 🚐] আপনি তাদের বলে দিন, সমস্ত বিষয় আল্লাহ পাকের হাতেই রয়েছে। كُلُهُ যবরের সাথে হলে ہُلُہُ -এর তাকিদ হবে আর পেশের সাথে হলে মুবতাদা হবে। তখন তার খবর হবে 逝 অর্থাৎ ফায়সালা আল্লাহর হাতে তিনি যা ইচ্ছা করেন। আপনার কাছে যা প্রকাশ করে না তা তাদের অন্তরে গোপন রাখে, তারা বলে এটা পূর্বের বাক্যের ব্যাখ্যা যদি এ ব্যাপারে আমাদের কোনো অধিকার থাকতো তাহলে আমরা এখানে এভাবে নিহত হতাম না অর্থাৎ আমাদের হাতে যদি এখতিয়ার থাকতো তবে আমরা মদিনা থেকে বের হতাম না এবং নিহতও হতাম না: কিন্তু আমাদেরকে জোরপূর্বক বের করা হয়েছে।

قُلْ لَهُمْ لُو كُنْتُمْ فِي بُيُوتِكُمْ وَفِيكُمْ مَنْ كَتَبَ اللّهُ عَلَيْهِ الْقَتْلُ لَبَرَز خَرَجَ الَّذِيْنَ كُتِب قُضِيَ عَلَيْهِمُ الْقَتْلُ مِنْكُمْ الْي مَضَاجِعِهِمْ مَصَارِعِهِمْ فَيُقْتَلُوا وَلَمْ يُنْجِهِمْ قُعُودُهُمْ لِأَنَّ قَضَاءُهُ تَعَالَى كَائِنَ لَا مُحَالَةً وَفَعَلَ مَا فَعَلَ بِأُحُدِ قَضَاءُهُ تَعَالَى كَائِنَ لَا مُحَالَةً وَفَعَلَ مَا فَعَلَ بِأُحُدِ لِيبْتَلِي يَخْتَبِرُ اللّهُ مَا فِي صُدُورِكُمْ قُلُوبِكُمْ مِنَ الْإِخْلَاصِ وَالرِّفَاقِ وَلِيمَجْصَ يُمَيِّزُ مَا فِي قُلُوبِكُمْ وَاللّهُ عَلَيْهِ شَيْ وَإِنْمَا يَبْتَلِي لِيعُظْهِرَ لِلنَّاسِ . يَخْفَى عَلَيْهِ شَيْ وَإِنَّمَا يَبْتَلِي لِيعُظْهِرَ لِلنَّاسِ .

الْتَقَى الْجَمْعُنِ جَمْعُ الْمُسْلِمِيْنَ وَجَمْعُ الْمُسْلِمِيْنَ وَجَمْعُ الْمُسْلِمِيْنَ وَجَمْعُ الْمُسْلِمُوْنَ الْاَاتْنَيْ الْكَافِرِيْنَ بِالْحُدِ وَهُمُ الْمُسْلِمُوْنَ الْاَاتْنَيْ عَصَرَ رَجُلًا إِنَّمَا اسْتَزَلَّهُمُ ازَلَّهُمْ الشَّيْطَانُ بِوَسُوسَتِم بِبَعْضِ مَا كَسَبُوا مِنَ الذُّنُوبِ وَهُو مِخَالَفَةُ امْرِ النَّبِي عَلَى وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ مُخَالَفَةُ امْرِ النَّبِي عَلَى وَلَقَدْ عَفَا اللَّهُ عَنْهُمْ وَلَيْنَ مَلِيتُمْ لَا يُعَجَلُ عَلَى الْعُصَاةِ.

হে রাসূল 🚛 ! আপনি তাদেরকে বলে দিন যে যদি তোমরা স্বণুহেও থাকতে তবুও তোমাদের মঞ্জে যাদের ভাগ্যে নিহত হওয়া লিখা হয়ে আছে তারা অবশ্যই নিহত হওয়ার স্থানে বের হয়ে **আসভ**। অতঃপর নিহত হয়ে যেত। তাদের গৃহে বসে থাকার তাদেরকে বাঁচতে পারতো না। কারণ **আল্রাহর** ফয়সালা নিঃসন্দেহে বাস্তবায়িত হয়ে থাকে। **আর** ওহুদ যুদ্ধে তার যা করার ছিল তা করে নিয়ে**ছেন।** আর এ সব কিছু এই জন্য হয়েছে [যে, আল্লাহ তা'আলা তোমাদের অন্তরে] ইখলাস ও নেফাকের যা কিছু আছে তা পরীক্ষা করবেন এবং তোমাদের অন্তরে ষা আছে তা পরিষ্কার করবেন তথা পার্থক্য করে দেবেন। আর আল্লাহ তা'আলা বক্ষের কথাসমূহ তথা অন্তরের কথাসমূহ ভালো রকম জানেন তার কাছে কোৰো বিষয় গোপন নয়। আর পরীক্ষা তো কেবল লোকদের কাছে একথা প্রকাশ করার জন্য করা হয়েছে যে

তাহকীক ও তারকীব

منا بِهَنا وَمَا اللهِ عَمَا اللهِ اللهِ عَمَا اللهِ اللهِ عَمَا اللهِ اللهِ عَمَا اللهِ اللهِ اللهِ عَمَا اللهِ اللهِ اللهِ عَمَا اللهِ الهُ اللهِ
অনুবাদ:

১৫৬. হে মু'মিনগণ! তোমরা তাদের ন্যায় হয়ো না যারা কাফের তথা মুনাফিক এবং যারা নিজেদের ভ্রাতাদের সম্পর্কে বলে- যখন তারা দেশ ভ্রমণে বের হয়। অতঃপর মারা যায় অথবা জিহাদে গমন করে এবং শহীদ হয়ে যায় [غَزَّى - غَازِ - غُازِ - غُرَّى] হয়ে যায় নিকট থাকত তবে তারা মারাও যেত না এবং নিহতও হতো না অর্থাৎ তোমরা তাদের কথার ন্যায় বলো না। তাদের জবানে এ কথাটি এ জন্য এসেছে যে তাদের শেষ পরিণতিতে যাতে আল্লাহ তা'আলা এ কথাটিকে তাদের অন্তরে আক্ষেপের কারণ বানিয়ে দেন। বস্তুত আল্লাহ পাকই জীবন ও মৃত্যুদান করেন। সুতরাং গৃহে বসে থাকা মৃত্যু থেকে রক্ষা করতে পারে না। আর আল্লাহ তোমাদের ভিন্ন কেরাত মতে তাদের শব্দটি 🗗 ও 🖒 -এর সাথে পড়া হয়েছে। যাবতীয় কার্যাবলি পর্যবেক্ষণ করছেন সুতরাং এর প্রতিদান তিনি তোমাদের দিবেন।

১৫৭. আর যদি তোমরা আল্লাহর রাহে তথা জিহাদে শহীদ হও بَنْ -এর بِهُ বর্ণটি কসমের জন্য। অথবা সাধারণ মৃত্যুতে মারা যাও মীমের পেশ ও যেরের সাথে প্রথমটি المَاتَ يَسَابُ বাবে مَاتَ يَسَابُ হতে আর দিতীয়টি مَاتَ يَسَابُ বাবে مَاتَ يَسَابُ হতে আর দিতীয়টি مَاتَ يَسَابُ বাবে مَاتَ يَسَابُ হতে, অর্থাৎ আল্লাহর রাহে যদি তোমাদের মৃত্যু এসে যায় তবে তোমাদের পাপরাশির জন্য আল্লাহ তা'আলার নিকট থেকে ক্ষমা এবং দয়া লাভ হবে। এই ক্ষমা ও দয়া ঐ দ্নিয়া থেকে উত্তম যা তোমরা ভিন্ন কেরাত মতে তারা সঞ্চয় কর বা করে যা তোমরা ভিন্ন কেরাত মতে তারা সঞ্চয় কর বা করে বিকাম, তবে এটা ফে'লের ক্ষেত্রে ব্যবহৃত হয়েছে। মূল বাক্যের রূপ ছিল خَيْرُ الْخَ قَالَ مُوْمَاتُكُمْ وَمُعَالِيْكُمْ وَمُعَالِيْكُمُ وَمُعَالِيْكُمْ وَمُعَالِيْكُمُ وَمُعَالِيْكُمْ وَمُعَالِيْكُمُ وَمُعَالِيْكُمْ وَمُعَالِيْكُمْ وَمُعَالِيْكُمُ وَمُعَالْكُمُ وَمُعَالِيْكُمُ وَعُلْكُمُ وَعُلْكُمُ وَعُلْكُمُ وَعُلْكُمُ وَعُلْكُمُ وَعُلْكُمُ

১৫৮. যদি তোমরা মৃত্যুবরণ কর وَلَنْ -এর লাম কসমের জন্য, আর ক্রি পূর্বের ন্যায় দুই বাব থেকে আসবে অথবা তোমাদেরকে জিহাদে বা অন্য কোথাও নিহত করা হয় সর্বাবস্থায় আল্লাহর নিকটই তোমাদেরকে আখিরাতে একত্রিকরা হবে অন্য কারো দিকে নয়। অতঃপর তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দিবেন।

المُنوا المُنوا الا تَكُونُوا كَالَّذِينَ الْمَنوا الا تَكُونُوا كَالَّذِينَ الْمَنوا الا تَكُونُوا كَالَّذِهِمُ أَيْ كَفُرُوا الْمِ الْمُنوا الْمَنافِقِينَ وَقَالُوا الإخوانِهِمُ أَيْ فِي شَانِهِمْ إِذَا ضَرَبُوا سَافَرُوا فِي الْأَرْضِ فَمَاتُوا أَوْ كَانُوا غُزَّى جَمْعُ غَازِ فَقَتِلُوا أَوْ كَانُوا غُزَّى جَمْعُ غَازِ فَقَتِلُوا أَيْ لا كَانُوا عِنْدَنَا مَا مَاتُوا وَمَا قُتِلُوا أَيْ لا تَقُولُوا كَقُولُهِمْ لِيَجْعَلُ اللَّهُ ذَلِكَ الْقُولُ فِي عَاقِبَةِ آمْرِهِمْ حَسْرَةً فِي قَلُوبِهِمْ وَاللّهُ وَلَى الْمَوْتِ قُعُودُ يَعْمَى وَيُعِينَ فَلَا يَمْنَعُ عَنِ الْمَوْتِ قُعُودُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ إِنْ الْمَوْتِ قُعُودُ وَاللّهُ وَاللّهُ إِنْ الْمَوْتِ قُعُودُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ إِنْ النّاءِ بَصِيْنَ فَلَا يَعْمَلُونَ بِالتّاءِ وَالْبَاءِ بَصِيْنً .

١. وَلَنِنْ لَامُ قَسْمٍ قُتِلْتُمْ فِي سَبِيْلِ اللّهِ أِي الْجِهَادِ أَوْ مُثَّمَّ بِيضَمَّ الْمِيْمِ وَكَسْرِهَا مِنْ مَاتَ يَمُوْتُ وَيَمَاتُ أَى ْ اَنَاكُمُ الْمَوْتُ فِيْهِ مَاتَ يَمُونُ وَيَمَاتُ أَى ْ اَنَاكُمُ الْمَوْتُ فِيْهِ مَاتَ يَمُونُ وَيَعَا لَكُمْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَرَحْمَةً مَنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَرَحْمَةً مِنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَرَحْمَةً مِنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَرَحْمَةً مَنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَرَحْمَةً مَنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَمَدْخُولُهَا مِنْ اللّهِ لِلْأَنُوبِكُمْ وَمَدْخُولُهَا مَنْ اللّهِ فِي مَوْضِعِ الْفِعْلِ حَبَوابُ الْقَسْمِ وَهُو فِي مَوْضِعِ الْفِعْلِ مَنْ مَنْ وَضِعِ الْفِعْلِ مَنْ مَنْ وَضِعِ الْفِعْلِ مَنْ مَنْ وَلَيْ وَاللّهُ مَا يَجْمَعُونَ . مِنَ وَلِي اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللللللّهُ اللللللّهُ الللّهُ اللّهُ ا

 مُحَمَّدُ لَهُمْ أَيْ سَهَلْتَ اخْلَاقَكَ إِذْ خَالَفُوكَ وَلَوْ كُنْتَ فَظُّا سِئُ الْخُلُقِ غَلِيظً الْقَلْبِ وَلَوْ كُنْتَ فَظَّا سِئُ الْخُلُقِ غَلِيظً الْقَلْبِ وَلَوْ كُنْتَ فَظَّا سِئُ الْخُلُقِ غَلِيظً الْقَلْبِ وَكُنْتَ فَظَّا سِئُ الْخُلُقِ غَلِيظً الْقَلْبِ وَكُانَ عَلَى الْمُولُ وَالسَّنَغُفِرُ لَهُمْ ذَنُوبَهُمْ حَتَّى اَغْفِرلَهُمْ وَالسَّعْفِرُ لَهُمْ ذَنُوبَهُمْ حَتَّى اَغْفِرلَهُمْ وَالسَّعْفِرُ لَهُمْ ذَنُوبَهُمْ حَتَّى اَغْفِرلَهُمْ وَالسَّعْفِر لَهُمْ ذَنُوبَهُمْ حَتَّى اَغْفِرلَهُمْ وَالسَّعْفِر اللَّهُمْ ذَنُوبَهُمْ حَتَّى اَغْفِرلَهُمْ وَالسَّعَنِ وَغَيْسِهِ تَلَى الْأَمْرِ اَيُ وَكَانَ عَلَى الْأَمْرِ اَيْ لَيْكُ وَكَانَ عَلَى الْأَمْرِ اَيْ لَكُ كُثِيرُ لِللَّهُ اللَّهِ الْمُسْاوَرَةِ لَكُمْ وَعَيْسِهِ تَلْوَلُو اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُشَاوِرةِ لِللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُسُلِومِ فَا اللَّهُ الْمُثَالِ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّهُ اللَّهُ الْمُنْ اللَّه

اً. إِنْ يَتَنْصُرِكُمُ اللّهُ يُعِنْكُمْ عَلَى عَدُوكُمْ كَيوْمِ بَدْرٍ فَلَا غَالِبَ لَكُمْ وَإِنْ يُتَخذُلُكُمْ يَتْدُرُكُ نَصْرَكُمْ كَيوْمِ أُحُدٍ فَسَمَّنُ ذَا الَّذِي ينصُرُكُمْ مَّن بَعْدِهِ أَيْ بَعْدَ خُذْلاَنِهِ أَيْ لاَ يَنْصُرُ لَكُمْ وَعَلَى اللّهِ لاَ غَيْرِهِ فَلْيَتَوكُلِ

١. وَنَزَلُ لَمُنَا فَقَدَتْ قَطِيْفَةٌ حَمْرَاءُ بَوْمَ بَدْرٍ فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِي عَلَيْ اخْذَهَا فَقَالَ بَعْضُ النَّاسِ لَعَلَّ النَّبِي عَلَيْ اخْذَهَا وَمَا كَانَ يَنْبَغِى لِنَبِي أَنْ يَنْفُلُ بِعُونَ فِى الْغَنِيْمَةِ فَلَا تَظُنُّوْ بِع ذٰلِكَ

অনুবাদ:

১৫৯. হে রাসুল 🚐 ! আল্লাহ তা আলার রহমতে আপনি তাদের জন্য কোমল হৃদয় হয়েছেন আপনার চরিত্র কোমল হয় যখন তারা আপনার বিরোধিতা করে 🛶 -এর 🗘 টি অতিরিক্ত। যদি আপনি কর্কশভাষী ও কঠিন হৃদয় হতেন, তবে তারা আপনার কাছ থেকে বিচ্ছিন্ন হয়ে যেতো। অতএব আপনি তাদেরকে ক্ষমা করুন মার্জনা করুন তাদের কৃত অপরাধের এবং তাদের জন্য তাদের গুনাহের ক্ষমা প্রার্থনা করুন যাতে করে আমি তাদেরকে ক্ষমা করে ্দেই। আর যুদ্ধ প্রভৃতি বিষয়ে তাদের মনের সন্তুষ্টির জন্য তাদের সাথে পরামর্শ করুন আর এ ব্যাপারে আপনার থেকে তরীকাও জারি হয়ে যাবে, রাসূলুল্লাহ সাহাবাদের সাথে অধিক পরামর্শকারী ছিলেন। অতঃপর আপনি পরামর্শের পর আপনার ইচ্ছা বাস্তাবায়নের উপর সংকল্প করলে আল্লাহ তা'আলার প্রতি ভরসা করুন পরামর্শের প্রতি নয়। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তাঁর প্রতি ভরসাকারীদেরকে ভালোবাসেন।

১৬০. যদি আল্লাহ তা'আলা বদর দিবসের ন্যায় তোমাদের শক্রুদের বিরুদ্ধে <u>তোমাদেরকে সাহায্য করেন তবে</u> তোমাদের উপর কেউ বিজয়ী হতে পারবে না। আর যদি আল্লাহ তা'আলাই তোমাদেরকে সাহায্য না করেন ওহুদ দিবসের ন্যায়, <u>তবে তাঁর পর তথা তাঁর সাহায্য বর্জনের পর কে তোমাদেরকে সাহায্য করবে</u>? কেউই সাহায্যকারী হবে না ভোমাদের জন্য <u>আর মু'মিনদের আল্লাহর প্রতিই ভরসা</u> করা উচিত, অন্য কারো প্রতি নয়।

১৬১. আর বদরের দিন যখন একটি লাল চাদর হারিয়ে যায়
তখন কিছু লোক বলল, হয়তো নবী করীম ক্রিনি নিয়ে
নিছেন। এ কথার প্রেক্ষিতে সামনের আয়াতটি নাজিল
হয়েছে। <u>আর কোনো নবীর জন্য এটা সমীচীন নয় যে,</u>
<u>তিনি</u> গনিমতের মালে <u>খেয়ানত করবেন।</u> সুতরাং তাঁর
প্রতি খেয়ানতের ধারণা পোষণ করো না,

وَفِيْ قِرَاءَةِ بِالْبِنَا لِلْمَفْعُولِ اَنْ يُنْسَبُ إِلَى الْغُلُولِ وَمَنْ يَغْلُلْ يَأْتِ بِمَا غَلَّ يَوْمَ الْقِيمَةِ حَامِلًا لَهُ عَلَى عُنُقِهِ ثُمَّ تُوفِّى كُلُّ نَفْسِ الْغُالِ وَغَيْرِهِ جَزَاءً مَّا كَسَبَتْ عَمِلَتْ وَهُمْ لَا

١٠. أَفَمَنِ النَّبَعَ رِضُوانَ اللَّهِ فَاطَاعَ وَلَمْ يَغُلُ كَمَنْ بَاءَ رَجَعَ بِسِخُطٍ مِّنَ اللَّهِ بِمَعْصِيَّتِهِ وَغُلُولِهِ وَمَا وَلَهُ جَهَنَّمُ وَبِئْسَ الْمَصِيرَ الْمُرْحِةُ هِ لَا م

١. هُمْ دُرَجْتُ اَى اصْحَابُ دَرَجْتِ عِنْدَ اللّهِ اَى مُخْتَ لِفُوانَهُ مُخْتَ لِفُوا الْمَنَازِلِ فَلِمَنِ اتَّبَعَ رِضْوَانَهُ النَّوَابُ وَلِمَنْ بَاء بِسَخَطِهِ الْعِقَابُ وَاللّهُ مَنْ بَاء بِسَخَطِهِ الْعِقَابُ وَاللّهُ بَعِيمَانُونَ فَيُجَازِيْهِمْ بِهِ.
 بَصِيرٌ بُما يَعْمَلُونَ فَيُجَازِيْهِمْ بِهِ.

১৬২. যে ব্যক্তি আল্লাহর সন্তুষ্টির অনুগত অর্থাৎ তাঁর আনুগত্য করেছে খেয়ানত করেনি, সে কি ঐ ব্যক্তির সমান হতে পারে যে আল্লাহর গজব অর্জন করেছে? তাঁর নাফরমানী ও খেয়ানতের কারণে? বস্তুত তার ঠিকানা হলো দোজখ। আর তা কতইনা নিকৃষ্টতম প্রত্যাবর্তনস্থল। না, তারা উভয়ে সমান হতে পারে না।

১৬৩. তাঁরা লোকেরা বিভিন্ন স্তর তথা বিভিন্ন স্তরের রয়েছে আল্লাহর নিকট তথা তাঁর নিকট লোকদের বিভিন্ন স্তর রয়েছে। সূতরাং যে ব্যক্তি তাঁর সন্তুষ্টির তাবেদার হবে তার জন্য রয়েছে উত্তম প্রতিদান আর যে ব্যক্তি তাঁর ক্রোধ নিয়ে প্রত্যাবর্তন করেছে সে শান্তির উপযুক্ত হবে। আর আল্লাহর তা'আলা তাদের যাবতীয় কার্যাবলি লক্ষ্য করেছেন, সূতরাং তিনি তাদেরকে এর প্রতিদান দেবেন।

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

चिन् । قَوْلُمْ يَا يَهُا الَّذِينَ الْمَنُوّا كَالَّذِينَ كَفُرُوا الع : আলোচ্য আয়াতে মু'মিনদেরকে ভ্রান্ত একটি আকিদা থেকে বিরত রাখা হচ্ছে, যে আকিদা পোষণকারী ছিল কাফের মুনাফিকরা। মুনাফিকরা বলত মু'মিনদের দুঃখ বৃদ্ধির লক্ষ্যে যে, তারা যদি ওহুদ যুদ্ধে না যেত এবং আমাদের ন্যায় যরে বসে থাকত তবে তারা নিহত হতো না। আল্লাহ পাক মু'মিনদেরকে সতর্ক করে বলতেছেন, তোমরা তাদের ন্যায় হয়ো না। কেননা হায়াত ও মউত, জীবন ও মৃত্যু একমাত্র আল্লাহর হাতে। এর জন্য সুনির্দিষ্ট সময় রয়েছে এর পূর্বে কেউ মারতে পারবে না এবং মরতেও পারবে না। আর মৃত্যুর নির্ধারিত সময় এসে গেলে কেউ

কাউকে বাঁচাতেও পারবে না। কিন্তু যাদের ভেতরে ঈমান নেই তারা সব কিছুকে নিজেদের তদবীর প্রচেষ্টার উপর নির্ভরশীল মনে করে। তাদের জন্য এ ধরনের যুক্তি প্রবণতা আফসোস ও পরিতাপের কারণ হয়ে থাকে। তারা আক্ষেপের কণ্ঠে বলে হায়! যদি এ রকম হতো তবে তা হতো আর যদি এ রকম না হতো তবে তা হতো না।

উপযুক্ত হয় সেই মৃত্যু তো আসবেই। তবে যে মৃত্যুর পর মানুষ আল্লাহর রহমত ও মাগফেরাতের উপযুক্ত হয় সেই মৃত্যু দুনিয়ার সম্পদ ও আসবাবপত্র থেকে শতগুণে ভালো যা সংগ্রহণ করার জন্য তারা জীবন কুরবান করে থাকে। তাই আল্লাহর রাহে জিহাদ করা থেকে পিছপা হয়ে থাকা ঠিক নয়। বরং উৎসাহ উদ্দীপনার সাথে জিহাদে আত্ম নিয়োগ করা বাঞ্ছনীয়। তাতে আল্লহর রহমত ও মাগফেরাত লাভ নিশ্চিত হয়ে যাবে। তবে শর্ত হলো ইখলাসের সাথে হতে হবে।

-জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৬২।

নবী করীম হা ছিলেন উত্তম চরিত্রের মূর্তপ্রতীক। আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ
পাক তাঁর নবীর প্রতি একটি বড় ইহসানের কথা উল্লেখ করছেন যে, হজুর = এর মধ্যে যে কোমলতা রয়েছে তা আল্লাহর
বিশেষ অনুগ্রের ফলশ্রুতিতে। আর এই কোমলতাটা দাওয়াত ও তাবলীগের জন্য একান্ত আবশ্যক। যদি তার মধ্যে এ গুণ না
থাকত বরং এর বিপরীত তিনি শক্ত হৃদয়, রুড় স্বভাবের হতেন তবে লোকেরা তাঁর কাছে আসার পরিবর্তে তাঁর থেকে দ্রে

থাকত; সূতরাং আপুনি ক্ষমা ও উদারতার মাধ্যমে কাজ করতে থাকুন। والمُورِّفُمْ فِي الْأَمْرِ : অর্থাৎ মুসলমানদের মনতুষ্টি ও মূল্যায়নের লক্ষ্যে তাদের সাথে পরামর্শ করে নিবেন। এই আয়াত দ্বারা পরামর্শের গুরুত্ব উপকার প্রয়োজনীয়তা ও শরিয়ত সিদ্ধতার কথা প্রমাণিত হচ্ছে। পরামর্শের এই হুকুমটা ওয়াজিব, কারো মতে মোস্তাহাব।

রাষ্ট্রের প্রধান ও শাসকবর্গের জন্য প্রয়োজন ঐ সব বিষয়ে ওলামায়ে কেরামের কাছ থেকে পরামর্শ নেওয়া, যে সব বিষয়ে তাদের জ্ঞান নেই। অথবা যে বিষয়ে তাদের অস্পষ্টতা রয়েছে। সৈন্য দলের প্রধান হলো তার সাথে ফৌজি বিষয় সম্পর্কে নেতৃবৃন্দের সাথে জনগণের ব্যাপারে এবং অধীনস্ত গভর্নর ও প্রাদেশিক আমিরদের সাথে তাদের এলাকায় প্রয়োজনাদি সম্পর্কে পরামর্শ করার প্রয়োজন।

ইবনে আতিয়া বলেন, এ রকম শাসকদের পদচ্যুতি ঘটানোর ব্যাপারে কোনো দ্বিমত নেই, যারা জ্ঞানীদের কাছ থেকে পরামর্শ করে না। এসব পরামর্শ শুধু ঐ সকল ব্যাপারেই সীমিত থাকবে যার সম্বন্ধে শরিয়ত নীরব, অথবা সেসব বিষয় দেশ পরিচালনা ও নিয়ন্ত্রণের সাথে সম্পুক্ত।

غَلَى اللّه : عَرْمْتُ فَتَوَكَّلْ عَلَى اللّه : অর্থাৎ পরামর্শের পর যেদিকে আমার রায় দৃঢ় হয়ে যাবে আল্লাহর উপর ভরসা করে তা করে নিবেন। এতে একথাও বুঝা যাচ্ছে যে, পরামর্শ গ্রহণের পরও শেষ সিদ্ধান্ত সরকার প্রধানেরই থাকবে পরামর্শদাতাদের নয় এবং তাদের সংখ্যা গরিষ্ঠদেরও নয় যেরূপ প্রচলিত গণতল্লের রয়েছে। আরেকটি কথা এও বুঝা যাচ্ছে পরিপূর্ণ ভরসা ও তাওয়াকুল আল্লাহর সত্তার উপর হতে হবে উপদেষ্টা বা পরামর্শদাতার জ্ঞান–বুদ্ধির উপর নয়। সামনের আয়াতে আল্লাহর উপর ভরসার জন্য অধিক গুরুত্ব প্রদান করা হয়েছে।

যে সকল তীরন্দাজদেরকে পাহাড়ী রাস্তা হেফাজতের জন্য নির্দেশ দিয়েছিলেন। তারা মনে করল দুশমনের দলের পরিত্যক্ত মালামাল সংগ্রহ করা হচ্ছে তাই আমরা বঞ্চিত থাকবো কেন? এ কথা ভেবে তারা নিজের স্থান ছেড়ে গনিমতের মাল সংগ্রহনের জন্য চলে এসেছিল।

যুদ্ধ শেষ হয়ে যাওয়ার পর যখন নবী করীম ক্রাম ফেরত আসলেন তখন তাদেরকে ডেকে এনে নির্দেশ অমান্য করার হেতু জিজ্ঞাসা করলেন। তারা কিছু ওজর পেশ করেছে যেগুলো দুর্বল হওয়ার কারণে গ্রহণ করার মতো ছিল না। এর উপর হুজুর ক্রালনেন করলেন। তারা কিছু ওজর পেশ করেছে যেগুলো দুর্বল হওয়ার কারণে গ্রহণ করার মতো ছিল না। এর উপর হুজুর ক্রালনেন করলেন। আমাদের উপর তোমাদের পূর্ণ আত্মবিশ্বাস ছিল না। তোমরা ধারণা করেছ, আমরা তোমাদের প্রতি খেয়ানত করবো। তোমাদের অংশ তোমাদেরকে দেবো না। আলোচ্য আয়াতটিতে এ বিষয়টির প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে।

আবু দাউদ, তিরমিযী, ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতেম হযরত ইবনে আবাস (রা.) হতে বর্ণনা করেছেন যে, وَمَا كَانَ يَعُلُّ النَّ আয়াতটি একটি লাল বর্ণের চাদর সম্পর্কে নাজিল হয়েছে, যা বদরের দিন হারিয়ে গিয়েছিল। কিছু লোকেরা এ কথা বলেছিল যে, সম্ভবত রাসূল ﷺ নিয়ে গেছেন (نُعُونُ بِاللّٰهِ) -এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়।

ويُعَلَّمُهُمُ الْكُتِبُ الْقَرَانَ وَالْحِكْمَةَ اللَّهُ وَانْ مُخَفُّفَةً أَيْ أَنَّهُمْ كَانُوا مِنْ قَبْلُ أَيُّ قَبْلَ بَعْثِهِ لَفِي ضَلْلِ مُبِيْنِ بَيِّنٍ .

يْنَ أَنِّي مِنْ أَيْنَ لَنَا هٰذَا الْخُذَّلَّانَ حْنُ مُسلِمُونَ وَرَسُولُ اللَّهِ فِينَا وَالْجُمْلُةُ الْأَخِيْرَةُ فِيْ مَحَلَّ الْإِسْتِفْهَام الْإِنْكَارِيّ قُلْ لَهُمْ هُوَ مِنْ عِنْدِ أَنْفُسِكُمْ لِاَنَّكُمْ تَرَكْتُمُ الْمَرْكَزَ فَخُذِلْتُمْ إِنَّ اللَّهَ عَلٰى كُلّ شَيْ تِدِيرٌ وَمِنْهُ النَّصْرُ وَمَنْهُ وَقَد جَازَاكُمْ بِخِلَافِكُمْ .

وَمَا اَصَابَكُمْ يَوْمَ الْتَقَى الْجَمْعُ نِ بِأُحُدٍ فَبِاذْنِ اللَّهِ بِإِرَادَتِهِ وَلِيَعْلَمَ اللَّهُ عِلْمَ ظُهُوْرِ الْمُؤْمِنِيْنَ حَقًّا ـ

অনুবাদ :

المؤ الله على المؤ ١٦٤ ك٧٤. ألله على المؤاللة على المؤاللة على المؤالة على المؤالة على المؤالة على المؤالة على المؤالة الله على المؤالة على المؤالة المؤالة الله على المؤالة المؤ করেছেন যে, তিনি তাদের মধ্য থেকেই তাদের নিকট একজন রাসূল প্রেরণ করেছেন। অর্থাৎ তাদের ন্যায় তিনিও আরবি ভাষা ভাষী যাতে তাঁর কথা তারা হৃদয়ঙ্গম করতে পারে এবং তাঁর দারা গৌরবান্বিত হতে পারে. তাকে ফেরেশতা এবং অনারবি করে প্রেরণ করা হয়নি। যিনি তাদের নিকট তাঁর কুরআনের আয়াতসমূহ পাঠ করেন, তাদেরকে পাক করেন পবিত্র করেন পাপরাশি থেকে এবং তাদের কিতাব তথা কুরআন ও হেকমত তথা সুনুত শিক্ষা দান করেন । বস্তুত তারা ছিল পূর্ব থেকেই স্পষ্ট বিভ্রান্তির মধ্যে । وَانْ كَانُوْا -এর মধ্যে إِنْ ि हिन। وَاللَّهُمْ كَانُوا - এর সহজরূপ মূলত - انْ ১৬৫. আর যখন তোমাদের উপর একটি স্পষ্ট মসিবত এসে পৌছল ওহুদে তোমাদের সত্তর জন শহীদ হওয়ার কারণে অথচ তোমরা তার পূর্বেই দ্বিগুণ মসিবত পৌছে দিয়েছে বদরে তাদের সত্তরজনকে নিহত করে ও সত্তরজনকে বন্দী করে। তখন তোমরা বিশ্বয় প্রকাশ করে বললে, এ পরাজয় কোথা থেকে আসল? অথচ আমরা মুসলমান এবং আল্লাহর রাসুল আমাদের মধ্যে বিদ্যমান। পরবর্তী বাক্যটি ইস্তেফহামে এনকারীর মহল। আপনি বলে দিন্ তাদেরকে এই পরাজয় তোমাদের নিজেদের তরফ থেকেই এসেছে। কারণ তোমরা তোমাদের নির্দিষ্ট স্থান পরিত্যাগ করেছ, যার ফলে তোমাদের পরাজয় এসেছে। নিশ্চয় আল্লাহ পাক সর্ববিষয়ে সর্বশক্তিমান। আর তাঁর থেকেই সাহায্য পাওয়া ও না পাওয়া বর্জন। আর আল্লাহ তোমাদেরকে তোমাদের রাসলের নির্দেশ অমান্য করার প্রতিদান দিয়েছেন। ১৬৬, আর যেদিন দু'দল পরস্পরে সমুখীন হয়েছিল ওহুদে সেদিন তোমাদের উপর যে বিপদ এসেছিল তা আল্লাহ তা'আলা হুকুম তথা ইচ্ছায়ই হয়েছিল এবং তা এজন্য হয়েছে যাতে প্রকৃত মু'মিনদেরকে আল্লাহ বাহ্যিকভাবেও জেনে নেন।

الْذِيْنَ بَدْلُ مِنَ الَّذِيْنَ قَبْلَهُ اُوْ نَعْتُ قَالُوْا لِلْاَثِيْنَ قَبْلَهُ اُوْ نَعْتُ قَالُوْا عَنِ لِإِخْوَانِهِمْ فِي الدِّيْنِ وَقَدْ قَعَدُوا عَنِ الْجِهَادِ لَوْ اطَاعُونَا اَىْ شُهَدَاءُ احْدٍ وَاخْوانَنَا فِي الْقَعُودِ مَا قَتِلُوا قُلْ لَهُمْ وَاخْوَانَنَا فِي الْقَعُودِ مَا قَتِلُوا قُلْ لَهُمْ فَادْرُوا إِدْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمُوتَ إِنْ فَادْرُوا إِدْفَعُوا عَنْ أَنْفُسِكُمُ الْمُوتَ إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِيْنَ فِي اَنَ الْقُعُودُ يَنْجِي مِنْهُ.

١. وَنَزِلَ فِي الشَّهَ الْهَ وَلاَ تَحْسَبَنَ الَّذِيْنَ قَتِلُوا بِالتَّخْفِيْفِ وَالتَّشْدِيْدِ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ أَيْ لِإَجْلِ دِيْنِهِ آمُواتًا بَلْ هُمْ آحْيَا يُ عِنْدُ رَبِّهِمْ آرواحُهُمْ فِي حَواصِلِ طُيُورٍ خُضْرٍ تَسْرَحُ فِي الْجَنَّةِ حَيْثُ شَاءَتْ كَمَا وَرَدَ فِي حَدِيْثٍ يُرْزَقُونَ يَأْكُلُونَ مِنْ ثِمَارِ الْجَنَّةِ .

অনুবাদ:

১৬৭. এবং যাতে জেনে নেন তাদেরকে যারা মুনাফিক ছিল। আর তাদেরকে মুনাফিকদেরকে বলা হলো, যখন তারা যুদ্ধ থেকে ফেরত এসে গেল আর তারা হলো আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা, তোমরা চলে এসো, আল্লাহর রাহে জিহাদ কর তাঁর শত্রুদের বিরুদ্ধে অথবা আমাদের সংখ্যা বৃদ্ধি করে কাফের সম্প্রদায়কে আমাদের থেকে প্রতিহত কর যদি তোমরা জিহাদ না কর, তখন মুনাফিকরা বলল, যদি আমরা একে কোনো যুদ্ধ জানতাম তথা উপলব্ধি করতাম, তবে অবশ্যই আমরা তোমাদের অনুসরণ করতাম আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে মিথ্যায়িত করে বলেন, এই মুনাফিকরা এদিন ঈমানের তুলনায় কুফরের নিকটবর্তী হয়েছিল অনেক বেশি কারণ তারা মু'মিনদের নিকট নিজেদের কাপুরুষতা প্রকাশ করে দিয়েছে, ইতঃপূর্বে তারা বাহ্যিকভাবে ঈমানের নিকটবতী ছিল অধিক। তাঁরা মুখে এসব কথা বলে, যা তাদের অন্তরে নেই, যদি তারা একে যুদ্ধ জানত তবুও তারা তোমাদের সঙ্গে আসত না এবং আল্লাহ তা'আলা খুব ভালোভাবেই জানেন যা তারা অন্তরে গোপন রাখে। নেফাককে

১৬৮. <u>যারা</u> [মুনাফিকরা] দ্বিতীয় اَلَّذِيْنَ প্রথম الَّذِيْنَ থেকে তারকীবে বদল হয়েছে অথবা সিফত হয়েছে । <u>তাদের</u> দীনি ভাইদেরকে বলে অথচ তারা নিজেরাও জিহাদ করা থেকে বসে রয়েছে যদি তারা আমাদের কথা মানত বসে থাকার ক্ষেত্রে ওহুদের শহীদগণ বা আমাদের ভাইয়েরা <u>তবে তারা নিহত হতো না ।</u> [হে রাস্ল া <u>আপনি</u> তাদেরকে <u>বলে দিন, তোমরা নিজেদের মৃত্যুকে দ্রীভূত কর যদি তোমরা সত্যবাদী হও একথার মধ্যে যে, যুদ্ধ থেকে বসে থাকায় মুক্তি দান করে মৃত্যু থেকে ।</u>

১৬৯. সামনের আয়াতটি ওহুদের শহীদগণের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। <u>আর যারা আল্লাহর রাহে তার দীনের জন্য মৃত্যুবরণ করেছে তাদেরকে তুমি মৃত মনে করো না। ফুরুবরণ করেছে তাদেরকে তুমি মৃত মনে করো না। উত্তয় রকম কেরাত রয়েছে; বরং তারা নিজেদের প্রতিপালকের নিকট জীবিত শহীদগণের রহসমূহ সবুজ পাথির পেটে থেকে বেহেশতের যেথায় ইচ্ছা বিচরণ করছে, যেরূপ হাদীস শরীফে এসেছে। তাঁরা পানাহাররত বেহেশতের ফল দ্বারা।</u>

الله من حَالًا مِنْ صَمِيْرِ يُرْزَقُونَ بِمَا الله مَنْ حَالًا مِنْ صَمِيْرِ يُرْزَقُونَ بِمَا الله مَ الله مَ الله مَ الله مَنْ الله مَنْ فَضَلِه وَهُمْ يَسْتَبْرُونَ عِلَيْهُمْ مِنْ الله مِنْ الله مَا الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ عَلَيْهِمْ أي مِنَ الله مَنْ الله مَنْ عَلَيْهِمْ أي مِنَ الله مَنْ الله مَنْ عَلَيْهِمْ أي الله مَنْ الله مَنْ عَلَيْهِمْ أي الله مِنْ الله مَنْ عَلَيْهِمْ أي الله مَنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ اله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مِنْ الله مِنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مَنْ الله مُنْ الله مَنْ ال

١٠. يَسْتَبْشِرُوْنَ بِنِعْمَةٍ ثَوَابٍ مِّنَ اللَّهِ وَفَضْلٍ زِيادَةٍ عَلَيْهِ وَّانَّ بِالْفَتْحِ عَطْفًا عَلَى نِعْمَةٍ وَالْكَسْرِ اسْتِئْنَافًا اللَّهَ لَا يُضِيْعُ اَجْرَ الْمُؤْمِنِيْنَ بَلُ يَاجُرُهُمْ.

অনুবাদ:

১৭০. আল্লাহ নিজের অনুগ্রহ থেকে যা দান করেছেন তার প্রেক্ষিতে তাঁরা আনন্দিত। فَرحيْنَ ত্রুত্র ত্রি হাল হয়েছে। এর যমীর থেকে তারকীবে হাল হয়েছে। আরু তারা সেসব লোকদের কারণেও আনন্দিত যারা তাদের পশ্চাতে রয়েছে, এখনও তাদের সাথে মিলিত <u>হয়নি</u> অর্থাৎ তাদের মু'মিন ভাইদের কারণে। র্ম ুঁর্য थरक তाরकीरव वमन الَّذِيْنَ - خُوْفٌ عَلَيْهِمْ হয়েছে। তার কারণ, না সেজন্য তাদের উপর কোনো ভয়ভীতি আছে যারা তাদের সাথে মিলিত হয়নি এবং না তারা চিন্তিত হবে আখিরাতে। আয়াতের মর্ম হলো এই যে, তারা তাদের ভাইদের শান্তি ও আনন্দে আনন্দিত। ১৭১. তাঁরা আনন্দ প্রকাশ করে আল্লাহ তা'আলার নিয়ামত তথা ছওয়াব ও অনুগ্রহের কারণে আর তা এই জন্য যে আল্লাহ তা'আলা মু'মিনদের প্রতিদান বিনষ্ট করেন না; বরং তাদেরকে প্রতিদান প্রদান করেন। 🧓 এর উপর আতফ نِعْمَۃ যবরযুক্ত হলে اللّٰہ -এর উপর আতফ হবে। আর যেরযুক্ত হলে নতুন বাক্য হবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

বিশেষ অনুর্গ্রহ হিসেবে বর্ণনা করছেন। আর বাস্তবে এ অনুগ্রহটি অবশ্যই বড়। কারণ এতে করে তিনি স্বজাতির ভাষায়ই আল্লাহর পরগাম পৌছাতে পারছেন, যা হৃদয়ঙ্গম করা সবার জন্য সহজ হবে। দ্বিতীয়ত একই সম্প্রদায়ের হওয়ার কারণে তাঁর প্রতি ধাবিত হবে এবং তাঁর কাছে যাবে। তৃতীয় মানুষের জন্য মানুষের অনুকরণ করাতো সম্ভব কিন্তু মানুষের জন্য ফেরেশতার অনুসরণ করা অসাধ্য ব্যাপার। এছাড়া ফেরেশতা মানুষের আবেগ অনুভূতির গভীরতা ও সৃক্ষতা ও বুঝতে পারে না। সূতরাং পয়গায়র যদি ফেরেশতাদের থেকে হতো তবে এসব সৌন্দর্যতা থেকে বঞ্চিত থাকতো যা ধর্মের প্রচার ও দাওয়াতের জন্য করেশ বর্ণনা করেছন।

ছিলেন। তাঁরা তো কোনো ভুল বুঝাবুঝির শিকার ছিলেন। কিন্তু সাধারণ মুসলমানগণ এ কথা বুঝতে ছিলেন যে, আল্লাহর রাস্ল যথন আমাদের মধ্যে বিদ্যমান রয়েছেন এবং আল্লাহর সাহায্য আমাদের মধ্যে বিদ্যমান রয়েছে। তাই কোনো অবস্থাতেই কাফেররা আমাদের উপর বিজয় লাভ করতে পারে না। এই জন্য ওহুদে যখন সাময়িক পরাজয় হলো তখন তাদের মনে বড় কষ্ট পৌছল। তাঁরা পেরেশান হয়ে জিজ্ঞাসা করতে লাগল। এটা কি হলোং আমরা আল্লাহর দীনের জন্য যুদ্ধ করতে গিয়েছিলাম। আর পরাজয়টাও ওদের তরফ থেকে যারা দীনকে মিটাতে এসেছিল। আলোচ্য আয়াতটি তাদের ঐ পেরেশানিকে দূরীভূত করার জন্যই নাজিল করা হয়েছে।

ওহুদ যুদ্ধে মুসলমানদের সত্তর জন্য শহীদ হয়েছেন। পক্ষান্তরে বদর যুদ্ধে কাফেরদের সত্তর জন মুসলমানদের হাতে নিহত হয়েছে আর সত্তর জনকে গ্রেফতার করে আনা হয়েছিল।

ভূলের কারণে হয়েছে : অর্থাৎ এই সাময়িক পরাজয় ও সত্তর জনের শাহাদাত তোমাদের ঐ ভূলের কারণে হয়েছে যা তোমরা রাসূল ﷺ এর তাকিদপূর্ণ নির্দেশের পরও রক্ষাব্যুহ থেকে চলে এসেছিলে।

আর এই পরাজয়ের দ্বিতীয় উদ্দেশ্য এটাও ছিল যে, এর মাধ্যমে মু'মিন ও মুনাফিকদের মধ্যে পার্থক্য সৃষ্টি হয়ে যাবে।

আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই যখন তিনশত মুনাফিক সঙ্গে নিয়ে রাস্তা থেকেই ফেরত আসতে লাগল, তখন কিছু সংখ্যক মুসলমান গিয়ে তাকে বুঝাবার চেষ্ট করল এবং সাথে যুদ্ধে চলার জন্য রাজি করতে চাইল; কিছু সে জবাব দিল যে, আমাদের বিশ্বাস আছে এটা কোনো যুদ্ধ নয়; বরং ধ্বংস ও আত্মহত্যা। যদি তামাশার যুদ্ধও হতো তবে আমরা অবশ্যই সঙ্গে চলতাম। এ রকম ভুল কাজে আমরা আপনাদের সাথি কেন হবো? আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথিরা এ কথা এ জন্য বলেছিল যে, মদিনার ভেতরে থেকে যুদ্ধ করার তাদের প্রস্তাব মানা হয়েছিল না। আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই মুনাফিক তার সাথিরা এ কথা ঐ সময় বলল, যখন তারা শওক নামক স্থানে পৌছে ফেরত আসছিল। আর আব্দুল্লাহ ইবনে হারাম আনসারী বুঝিয়ে তাদেরকে ফেরত আনার চেষ্টা করছিলেন।

(الایة) चेरे जाशात्व गरीमगरात विराध किलाव वर्गना केता रासह : वेरे जाशात्व गरीमगरात विराध किलाव वर्गना केता रासह । বিশ্ব হাদীসস্মূহ এ ব্যাপারে বিস্তারিত আলোচনা এসেছে। এখানে শহীদগণের প্রথম কজিলত তো এই বর্ণনা করা হয়েছে যে, তারা মৃত নন, বরং তারা চিরস্থায়ী জীবনের অধিকারী হয়ে গেছেন।

শহীদগণের বাহ্যিকভাবে মৃত্যুবরণ করা, সমাধিতে দাফন হওয়া তো প্রত্যক্ষ করা হচ্ছে, এরপরও কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে তাদেরকে মৃত বলতে এবং মৃত মনে করতে যে নিষেধ এসেছে তার মর্ম কি?

এর জবাবে যদি বলা হয়, বরজখী জীবন উদ্দেশ্য, তবে তাতো প্রত্যেক মু'মিন-কাফেরেরই লাভ হয়ে থাকে। মৃত্যুর পর তাদের রূহ জীবিত থাকে, আর কবরের প্রশ্নোত্তরের পর নেককার মু'মিনদের জন্য শান্তির ব্যবস্থা এবং কাফের ও ফাজেরদের জন্য কবরের আজাবের কথা কুরআন ও সুনাহ দ্বারা প্রমাণিত রয়েছে। সূতরাং এই বরজখী জীবন যেহেতু সবাইকে শামিল রাখে তাহলে শহীদগণের এক্ষেত্রে বৈশিষ্ট্য রইল কেমন করে?

জনাব হলো এই যে, কুরআনে কারীমের এই আয়াত একথা বলে দিয়েছে যে, শহীদগণ আল্লাহর তরফ থেকে জান্নাতের রিজিক প্রাপ্ত হন।

আর এক বিশেষ ধরনের জীবন তাদের লাভ হয় যা সাধারণ মৃতদের থেকে ভিন্ন হয়। এখন রয়ে গেল এ কথা যে, সেই ভিন্নতা ও স্বতন্ত্রটা কি এবং ঐ জীবনটার ধরণ কি? এর হাকীকত বিশ্ব স্রষ্টা আল্লাহ পাক ব্যতীত অন্য কেউ না জানতে পারে এবং না জানার কোনো প্রয়োজন আছে। তবে কোনো কোনো সময় তাদের জীবনের বিশেষ আলামত দুনিয়াতেও তাদের দেহে প্রকাশিত হয়ে যায়। অর্থাৎ জমিন তাদের দেহকে ভক্ষণ করে না, যার বহু ঘটনাবলি প্রত্যক্ষ করা হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে আবৃ দাউদের বর্ণনা মতে আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল হলো এই যে, রাসূলুল্লাহ ক্রি সাহাবায়ে কেরামকে বললেন, ওহুদে যখন তোমাদের ভাইয়েরা শহীদ হলো তখন আল্লাহ তাদের রহসমূহকে সবুজ পাখীদের দেহে রেখে স্বাধীন করে দিয়েছেন। তারা জান্নাতে নহর ও বাগানের ফলমূলসমূহ থেকে তাদের রিজিক গ্রহণ করছে। অতঃপর তাদের ফানূস রূপী নীড়ে চলে আসে যা তাদের জন্য আরশের নীচে ঝুলন্ত করে রাখা হয়েছে। যখন তারা তাদের সুখ–শান্তির জীবন দেখল, তখন তারা বলতে লাগল- কেউ আছ কিং যে আমাদের অবস্থার সংবাদ আমাদের আত্মীয়-স্বজনদের নিকট পৌছাতে পারবেং যারা আমাদের শহীদ হয়ে যাওয়ায় দুনিয়াতে শোকাহত রয়েছে। তাহলে তারা আর শোক চিন্তা করবে না, আর তারাও জিহাদ করার জন্য সচেষ্ট হবে। আল্লাহ পাক বললেন, আমি তোমাদের এ সংবাদ পৌছিয়ে দিয়েছি। এর উপর ক্রিটি নাজিল হয়।

-[জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৬২-৬৫, মা আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ২৫৪-৫৫]

অনুবাদ:

১৭২. যারা ওহুদে আহত হয়ে পড়ার পরও আল্লাহ এবং তাঁর রাসূলের আহ্বানে সাড়া দিয়েছে। অর্থাৎ তাঁর আহ্বানে আবার যুদ্ধের জন্য বের হতে সাড়া দিয়েছে, যখন আবৃ সুফিয়ান ও তার সাথিরা আবার ফেরত আসতে চাইল এবং ওহুদের পরের বৎসর বদর নামক স্থানের বাজারে যুদ্ধ করার জন্য নবীর সাথে চ্যালেঞ্জ ; খবর لِلَّذِيْنَ احْسَنُوْا الخ মুবতাদা الَّذِيْنَ । করল তাদের মধ্যে যারা নেক কাজ করে তাঁর আনুগত্যের মাধ্যমে এবং তাঁর বিরুদ্ধাচরণ করা থেকে বেঁচে থাকে তাদের জন্য রয়েছে মহা পুরস্কার তথা বেহেশত। ১৭৩. اَلَّذَيْنَ পূর্বোক্ত الَّذَيْنَ থেকে বদল হয়েছে অথবা সিফত হয়েছে। <u>তাদেরকে ল</u>োকেরা যখন বলল তথা নুআইম ইবনে মাসউদ আশজায়ী যখন বলল, লোকেরা তথা আবৃ সুফিয়ান ও তার সাথিরা তোমাদের জন্য একটি বড় দলকে সমবেত করেছে, তোমাদের মূলোৎপাটনের জন্য। সুতরাং তাদেরকে তোমরা ভয় কর্ তাদের মোকাবিলায় বের হয়ো না। তখন মুনাফিকদের এসব কথা তাদের মুসলমানদের ঈমান ও ইয়াকীনকে আরো বাড়িয়ে দিয়েছে

এবং তারা বলেছে, আমাদের জন্য আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট এবং কর্ম সম্পাদনে তিনি অতি উত্তম। যাবতীয় বিষয় তাঁর

উপরই ন্যান্ত। সাহাবাগণ নবীজীর সাথে বের হয়ে বদরের বাজারে গিয়ে অবস্থান করেন, আর এ দিকে আল্লাহ পাক আবু

সুফিয়ান ও তার সাথিদের অন্তরে ভীতি সঞ্চার করে দেন।

যার কারণে তারা [তাদের প্রতিশ্রুতি মতে] আসতে পারেনি।

মুসলমানদের সাথে ব্যবসার পণ্য ছিল তা বিক্রি করে তারা

লাভবান হয়।
১৭৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, অতঃপর তাঁরা
আল্লাহর নিয়ামত ও অনুগ্রহ লাভ করে বহাল তবিয়তে
মুনাফাসহ ফেরত এসেছে। তাদেরকে কোনো অনিষ্ট তথা
কোনো হতাহতে স্পর্শ করেনি। তারপর তাঁরা আল্লাহর
সন্তুষ্টির অনুসারী হয়েছে যুদ্ধে বের হওয়ার মাধ্যমে তাঁর ও
তাঁর রাস্লের আনুগত্য পালন করে। আর আল্লাহ তা'আলা
তাঁর আনুগত্যশীলদের জন্য মহান দানের অধিকারী।

م الــــّــاسُ اي نــعــيــ جُعتَى إِنَّ النَّاسَ ابَّا سُ نُونُ إِلَيْهِ الْأَمْرُ هُوَ وَخَرَجُوا مَعَ النَّبِيّ عَلِيَّ فَوَافَوا سُوقَ بَدِّر وَالقَبِي اللَّهُ الرُّعْبُ فِي قُلْبِ ابِنَّي سُفْيَانَ وَاصْحَابِهِ فَلَمْ يَاتُوا وَكَانَ مَعَهُمْ تِجَارَاتُ فَبَاعُوا وَرَبِحُوا ـ

الله عَظِيم عَلَى عَالَى عَلَى عَالَى عَلَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَالَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَى عَلَ

أهْلِ طَاعَتِهِ .

١٧٥. إِنَّمَا ذَٰلِكُمُ اَلْقَائِلُ لَكُمْ اَنَّ النَّاسَ الخَ الشَّيْطَانُ يُخَوِّفُ كُمْ اَوْلِينَاءَ الْكُفَّارَ فَلاَ تَخَافُوهُمْ وَخَافُونِ فِيْ تَرْكِ اَمْرِي إِنْ كُنْتُمْ مُّوْمِنِيْنَ حَقًّا ـ

১৭৫. নিশ্য যারা তোমাদের জন্য এ কথা বলেছে ষে, লোকেরা তোমাদের জন্য বড় দল সমবেত করেছে। তারা তোমাদেরকে ভয় দেখায় নিজেদের কাফের বন্ধু দের ব্যাপারে। অতএব তোমরা তাদেরকে ভয় করো না এবং আমাকেই ভয় কর আমার নির্দেশ অমান্য করার ব্যাপারে যদি তোমরা প্রকৃত মুমিন হও।

তাহকীক ও তারকীব

সিকত الذين - قوله الذين المنهم المن
। शवज में पे हैं وَنَعْمَ الْوَكِيْلُ الِخَ शवज اللّٰهُ शवज اللّٰهُ युवजान आत حَسْبُنَا : فَوْلُهُ حَسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ الْخَ وَاللّٰهِ श्रालत कुल अविश्व रायाह اللّٰهِ عَنْ اللّٰهِ عَنْ اللّٰهِ وَاللّٰهِ शिक के रायाह إِنْفَلُبُوا शिक के रायाह إِنْفَلُبُوا शिक के रायाह إِنْفَلُبُوا श्रालत कुल अविश्व اللّٰهِ عَنْ اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى اللّٰهِ اللّٰهِ عَلَى اللّهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰلّٰ اللّٰهُ اللللّٰهُ الللّٰهُ اللّٰهُ اللّٰهُ ال

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র: উপরে ওহুদ যুদ্ধের কাহিনীর বর্ণনা ছিল। উল্লিখিত الَّذِيْنَ اسْتَجَابُواْ لِلْمُ وَالرَّسُولِ الخ যুদ্ধ প্রসঙ্গেই আরেকটি যুদ্ধের আলোচনা করা হয়েছে যা 'গাযওয়ায়ে হামরাউল আসাদ' নামে খ্যাত। হামরাউল আসাদ হলো মদিনা থেকে আট মাইল দূরে অবস্থিত একটি জায়গার নাম।

আয়াতের শানে নুযুল: অধিক সংখ্যক মুফাসসিরগণের মতে, আলোচ্য আয়াতিট গাযওয়ায়ে হামরাউল আসাদ সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। কোনো মুফাসসিরদের মতে, এ আয়াতিট গাযওয়ায়ে বদরে সুগরা সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তবে ইমায় ফখরুদ্দীন রাষী (রা.) বলেছেন — الْذَيْنُ اسْتَجَابُواْ لِلْهُ اللهُ
গাযওয়ায়ে হামরাউল আসাদের সংক্ষিপ্ত ঘটনা: নাসায়ী ও তাবরানী বিশুদ্ধ সনদে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর উক্তি উদ্ধৃত করেছেন যে, মুশরিকরা যখন ওহুদ থেকে ফেরত চলে গেল তখন তারা পরস্পরে বলতে লাগল, তোমরা মারাত্মক ভূম করেছ। না তোমরা মুহাম্মদকে হত্যা করতে পেরেছ এবং না পেরেছ বন্দী করে আনতে নিজেদের পেছনে সওয়ার করিছে যুবতী মহিলাদেরকে। সুতরাং তোমরা এখন আবার ফেরত চল। রাস্লুল্লাহ ক্রি যখন এ কথা শুনতে পেলেন, তব্ম মুসলমানদেরকে আহ্বান করলেন তাদের সাথে যুদ্ধ করার জন্য তাতে সকলই সাড়া দিলেন এবং হাজির হলেন।

মুহাগদ বিন আমর বর্ণনা করেন যে, যখন তৃতীয় হিজরির শাওয়ালের ১৫ তারিখ শনিবার ওহুদ থেকে প্রত্যাবর্তন করলেন তখন শক্রদল আবার কিরে আসার আশঙ্কায় খাজরাজ ও আওসের নেতারা হুজুরের নিকট রাত্রিযাপন করল। ১৬ তারিখ রবিবার করেরের সমর হলে হযরত বেলাল (রা.) আজান দিয়ে হুজুর —এর অপেক্ষা করতে থাকেন। হুজুর —াত তাশরিফ আনলে এককন মমনী গোত্রের লোক তাকে সংবাদ দিল যে, মুশরিকরা যখন রাওয়াহা নামক স্থানে পৌছে তখন আরু সুফিয়ান বলল, মন্দিনায় আবার ফেরত চল তাহলে মুসলমানদের যারা অবশিষ্ট রয়েছে তাদেরকে আমরা সমূলে উৎপাটন করে দেব। সফওয়ান ইবনে উমাইয়া অস্বীকার করল এবং বলতে লাগল, তোমরা এ রকম করো না মুসলমানেরা পরাজিত হয়ে চলে গেছে। এখন আমার আশক্ষা হছে যে, খাজরাজের যে সব লোকেরা বাকি রয়ে গিয়েছিল তারাও তোমাদের বিরুদ্ধে একত্র হয়ে যাবে। তোমরা ঘদি আবার ফিরে যাও তবে আমার আশক্ষা হয়, হয়তো তোমার বিজয় পরাজয়ে বদলে যেতে পারে। সুতরাং মক্কায়ই ক্ষেত্রত চলে যাও। রাসূলুল্লাহ —ইবশাদ করলেন, সফওয়ান সঠিক পথে না থাকলেও এই রায়ে সে সর্বাধিক অভ্রান্ত ছিল। ক্ষমে ঐ সন্তার যার হাতে আমার প্রাণ! এদের উপর বর্ষিত হওয়ার জন্য গিয়েবি পাথর নাম ধরে চিহ্নিত করে দেওয়া হয়েছিল। ক্ষমে ঐ সন্তার যার হাতে আমার প্রণ! এদের উপর বর্ষিত হওয়ার জন্য গিয়েবি পাথর নাম ধরে চিহ্নিত করে দেওয়া হয়েছিল। ক্ষমে ঐ সন্তার যার হাতে আমার প্রবং হ হয়রত ওমর (রা.)-কে ডেকে আনলেন এ ব্যাপারে তারা উভয়ের সঙ্গে আলোচনা করলেন। উভয়ই জবাব দিলেন, হে আল্লাহর রাসূল — ! শক্রদেরকে পিছন দিক থেকে ধাওয়া করা হোক তারা যাতে আমাদের ভবিষ্যত প্রজন্মের উপর মাথাচাড়া দিতে না পারে।

এই পরামর্শের পর রাসূলুল্লাহ 🕮 বেলালকে নির্দেশ দিলেন, তুমি ঘোষণা করে দাও যে রাসূল 🕮 দুশমনদের উপর আক্রমণ করার জন্য তাদের প্রতি ধাওয়া করার নির্দেশ তোমাদেরকে দিচ্ছেন। তবে আমাদের সঙ্গে কেবল ঐ সব লোকই আজ যেতে **পারবে**, যারা গতকাল ওহুদের যুদ্ধে শরিক ছিল। হযরত উসাইদ ইবনে হুযাইরের গায়ে ছিল নয়টি জখম, তিনি এ গুলোর চিকিৎসা করতে ইচ্ছা করছিলেন। তিনি এই ঘোষণা শুনে বললেন, সানন্দে আল্লাহ এবং তার রাস্তলের হুকুম পালনে আমি হাজির। বনী সালমা গোত্রের চল্লিশজন আহত ব্যক্তি বের হয়ে গেলেন। তোফায়েল ইবনে নোমানের ছিল তেরটি জখম, খাববাশ বিন সাম্মারের ছিল দশটি, কাআব বিন মালেকের ছিল দশের কিছু উর্ধের, আতিয়া ইবনে আমেরের ছিল নয়টি। মোটকথা মুসলমানগণ নিজেদের জখমের চিকিৎসার দিকেও মনোযোগ দেননি; বরং দ্রুত তারা অন্ত্র হাতে উঠিয়ে যুদ্ধের জন্য প্রস্তুত হয়ে গেলেন। মোটকথা হুজুর 🚃 সত্তর জন সাহাবীকে নিয়ে তাদের পিছনে ধাওয়া করলেন। যাতে তারা এ কথা বুঝতে না পারে যে মুসলমানরা গতকালের পরাজয়ে দুর্বল হয়ে গেছে। মদিনা থেকে বের হয়ে তিনি আট মাইল দূরে অবস্থিত **হামরাউল আসাদ নামক স্থানে অবস্থান করেন।** এখানে পৌছে সাহাবাগণ উট জবাই করলেন, পাক করার জন্য পাঁচশত জায়গায় আগুন জ্বালালেন, যাতে কাফেররা দূর থেকে দেখে মুসলমানদের সংখ্যা অধিক মনে করে। মা'বাদে খুজায়ী, যে তখন মুশরিক ছিল এবং হুজুরের সাথে তার চুক্তি ছিল। সে মঞ্চার কোনো খবর তাঁর কাছে গোপন রাখত না। সে বলল, হে মুহাম্মদ 🚟 আপনার এবং আপনার সাথিদের উপর যে মসিবত নেমে এসেছে এই জন্য আমরা খুবই মর্মাহত। আমাদের মনের খাহিশ ছিল আল্লাহ আপনাকে এ থেকে বাঁচিয়ে রাখবেন। অতঃপর সে এখান থেকে বের হয়ে রাওহা নামক স্থানে আবু সুফিয়ানের নিকট গিয়ে পৌছে । সেখানে মুশরিকরা ফেরত এসে রাসূলুল্লাহ 🚟 ও সাহাবাদের উপর আক্রমণ করার জন্য সিদ্ধান্ত করে নিয়েছিল। তারা বলেছিল মুসলমানদের বড় বড় নেতা ও লিডারদেরকে তো আমরা খতম করে দিয়েছি। এবারে বাকি **লোকদেরকে আক্রমণ করে শেষ করে** তাদের তরফ থেকে একেবারে নিশ্চিন্ত হয়ে যাবো। আবূ সুফিয়ান যখন মা'বাদকে দেখল, তখন তাকে জিজ্ঞাসা করল সে দিকের খবর কি? উত্তরে মা'বাদ বলল, মুহাম্মদ 🕮 এবং তাঁর সাথিরা এত বড় **সৈন্যদল নিয়ে** তোমাদের খোঁজে বের হয়েছে যে, এত বেশি সৈন্য আমি কখনো দেখিনি। তাঁরা তোমাদের উপর রাগে দাঁত শেষণ করছে। যারা তাদের সাথে যুদ্ধে শরিক হয়নি তারাও এখন তাদের সঙ্গে একত্র হয়েছে। আর নিজেদের অতীত কৃতকর্মের উপর তারা লজ্জাবোধ করছে। তাঁরা তোমাদের উপর এত রাগান্থিত যে, আমি ইতঃপূর্বে এরূপ রাগ দেখিনি। আবৃ সুষ্ঠিয়ান বলল, আরে তোমার ধ্বংস হোক! তুমি বলছ কি? মা'বাদ বলল, খোদার কসম তোমরা সামনে চলামাত্রই মুসলমানদের ঘোড়ার কপাল দেখতে পাবে। আবৃ সুফিয়ান বলল, খোদার কসম! আমরা তো এই সিদ্ধান্ত নিয়েছিলাম যে, **তাদের উপর আ**ক্রমণ করে তাদের অবশিষ্ট লোকদেরও মূলোৎপাটন করে দেব। মা'বাদ বলল, আমি তোমাদেরকে এই কাজ **থেকে নিষেধ করছি**। মা'বাদের এ কথা সফওয়ানের পরামর্শের সাথে এক হয়ে আবৃ সুফিয়ান এবং তার সাথিদের দিক পাল্টে **দিল, আর তারা পাল্টা** ধাওয়ার ভয়ে তাড়াতাড়ি ফেরত চলে যায়। ঐ সময় কালেই আবূ সুফিয়ানের নিকট দিয়ে আব্দুল কায়েস গোত্রের কিছু সওয়ার অতিক্রম করে। আবূ সুফিয়ান জিজ্ঞাসা করল, তোমরা কোথায় যাওয়ার উদ্দেশ্য করছ? তারা বলল, মদিনায় পণ্য নিয়ে যাচ্ছি। আবৃ সুফিয়ান বলল, তোমরা আমার পক্ষ থেকে মুহাম্মদকে একটি সংবাদ দিতে পারবে কি? যদি তোমরা এ কাজটি করে দিতে পার, তবে আমি আগামী কাল উকাজ বাজারে তোমাদের উটের উপর কিশমিশ উঠিয়ে দিবো। তারা বলল, হ্যা। আমরা পারবো। আবু সুফিয়ান বলল, তোমরা যখন মুহামদ 🚟 -এর নিকট পৌছবে, তখন তাকে এ

ডাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ড

সংবাদটা দিয়ে দিবে যে, আমরা ফায়সালা করে নিয়েছি যে, আমরা মুহাখদ ও তাঁর সাথিদের উপর আক্রমণ করবো। যাতে অবশিষ্ট লোকেরাও খতম হয়ে যায়। এই সংবাদ পাঠিয়ে আবু সুফিয়ান মক্কায় চলে গেছে। আর ঐ আরোহী দল গিয়ে হামরাউল আসাদ নামক স্থানে রাস্লুল্লাহ করে এই সংবাদটি দিল। রাস্লুল্লাহ তাই সংবাদ ওনে বললেন আর অতঃপর তিনি, ঐ স্থানে ১৭,১৮, ও ১৯ শাওয়াল, সোম, মঙ্গল, ও বুধবার পর্যন্ত অবস্থান করেন। আর তথ্নই আল্লাহ পাক الله وَالرَّهُولِ الْحَ وَالرَّهُولِ الْحَ وَالرَّهُولِ الْحَ وَالرَّهُولِ الْحَ وَالرَّهُولِ الْحَ

–[তাফসীরে মাযহারী উর্দূ খ: ২, পৃ. ৪২২–৪৫]

গাযওয়ায়ে বদরে সুগরা : ওহুদ যুদ্ধ শেষ ২ওয়ার পর যখন আবূ সুফিয়ান মক্কায় ফেরার ইচ্ছা করল তখন সে বলল, হে মুহাম্মদ! আপনি যদি চান তবে আমাদের ও তোমাদের আবার যুদ্ধ হবে আগামী বৎসর বদরে। আবৃ সুফিয়ানের উদ্দেশ্য ছিল এই যে, বদরে যেহেতু আমাদের বড় বড় নেতারা মারা গেছে, তাই আগামী বৎসর যদি ঐ বদরেই আবার যুদ্ধ হয়, আর আমরা ওহুদের ন্যায় সেখানেও মুসলমানদের বড় বড় নেতাদেরকে মারতে পারি তাহলে বদরের প্রতিশোধ হয়ে যাবে। হুজুর 🚃 আবৃ সুফিয়ানের জবাবে বললেন, ঠিক আছে। বৎসর পূর্ণ হয়ে গেলে আবৃ সুফিয়ান কুরাইশী দুই হাজার কাফেরদেরকে নিয়ে যুদ্ধের উদ্দেশ্যে বের হলো। তাদের সঙ্গে ছিল পঞ্চাশটি ঘোড়া। এদিকে হুজুর 🚟 সাহাবাদেরকে তাঁর সঙ্গে চলার জন্য নির্দেশ দিলেন। তাঁরা শুনামাত্রই সাথি হয়ে যাওয়ার জন্য প্রস্তুত হয়ে গেলেন। আর বদর নামক স্থানে পৌছে গেলেন। আবৃ সুফিয়ান মক্কা থেকে বের হয়ে মাত্র মাররুজ জাহরান নামক স্থানে পৌছে ছিল। তখন হঠাৎ তার মনের মধ্যে মুসলমানদের প্রতি ভয় ভীতির সঞ্চার হয়ে গেল। তবে সে কামনা করছিল যে, হুজুর 🚟 যদি ওয়াদার ক্ষেত্রে না আসেন তাহলে অভিযোগটা তাঁর উপর থাকবে। আর আমি লড়াই করা থেকে বেঁচে গেলাম। তাই সে মনে করল আমার জন্য সৈন্য বাহিনীকে মক্কায় ফেরত নিয়ে যাওয়াটাই সমীচীন। ঘটনাক্রমে তার সাথে নুআইম ইবনে মাসউদ আশজায়ীর সাক্ষাৎ হয়ে যায়, যে মক্কা থেকে ওমরা পালন করে ফেরত আসছিল। আবূ সুফিয়ান তাকে বলল, আমি মুহাম্মদ ও তাঁর সাথিদেরকে এই প্রতিশ্রুতি দিয়ে আসছিলাম যে, বদরের মেলার মৌসূমে আগামী বৎসর আমাদের ও তোমাদের মধ্যে যুদ্ধ হবে। কিন্তু এই বৎসরটি দুর্ভিক্ষের। এ রকম সময় যুদ্ধ করা উচিত নয়। এখন আমার এটাই উত্তম মনে হচ্ছে যে, আমি মক্কায় ফেরত চলে যাবো। তবে আমি এ কথাটা পছন্দ করি না যে, মুহাম্মদ তো প্রতিশ্রুত ক্ষেত্রে এসে পৌছে যাবে। আর আমি পৌছতে পারবো না। এতে মুসলমানদের দুঃসাহস আরো অধিক বেড়ে যাবে। তাই ভালো হবে এটাই যে, হে নুআইম! তুমি মদিনায় গিয়ে মুসলমানদের মধ্যে এ কথা ছড়িয়ে দিবে যে, মক্কার কুরাইশগণ তোমাদের মোকাবিলা করার জন্য এক বিশাল বাহিনী প্রস্তুত করেছে, যাদের প্রতিরোধ তোমরা করতে পারবে না। তাই তোমাদের যুদ্ধের জন্য বের না হওয়াটাই উত্তম হবে। ফলে মুসলমানরা এ রকম সংবাদে ভীত-সন্ত্রস্ত হয়ে যাবে এবং তাদের সাহস ভেঙ্গে যাবে। আর ভয়ের কারণে যুদ্ধের জন্য বের হবে না। আর আবূ সুফিয়ান নুআইম ইবনে মাসউদকে একথা বলল যে, এই কাজের বিনিময়ে আমি তোমাকে দশটা উট দেব। নুআইম পুরস্কারের লোভে মদিনায় পৌছে গিয়ে দেখল যে, মুসলমানগণ আবৃ সুফিয়ানের প্রতিশ্রুতি অনুযায়ী বদরে যাওয়ার প্রস্তুতি নিচ্ছে। নুআইম তাদেরকে বলল, মক্কার লোকেরা তোমাদের মোকাবিলার জন্য বিরাট বাহিনী তৈরি করছে। সুতরাং তোমাদের যুদ্ধ না করাটাই শ্রেয় হবে। নুআইম বলল, দেখ! ওহুদের বৎসর কুরাইশের লোকেরা তোমাদের ঘরে এসে তোমাদেরকে কতল করে গেছে এবং কোনো পরিবার হতাহত থেকে খালি নেই। এরপরও যদি তোমরা নিজেদের এলাকা ছেড়ে যুদ্ধ করতে যাও, তবে আমি কসম খেয়ে বলছি যে, তোমাদের মধ্যে একজন ব্যক্তিও প্রাণে বেঁচে মদিনায় ফেরত আসতে পারবে না। এ কথা শুনার পর حَسْبُنَا اللَّهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ - अनमानत्पत्र मरक्षा जारा वनत्व नागत्नन اللَّهُ وَنِعْمَ الْوكِيْلُ অর্থাৎ, আল্লাহ আমাদের জন্য যথেষ্ট এবং উত্তম কর্ম সম্পাদনকারী। আর আল্লাহ যাদের কর্ম সম্পাদনকারী হয়ে যান তাদেরকে বড় থেকে মহা বড় কোনো বাহিনীও কোনো ক্ষতি করতে পারে না। আর আল্লাহর রাসূল 🚃 ইরশাদ করলেন, শপথ ঐ খোদার যার হাতে আমার প্রাণ, আমি অবশ্যই তাদের মোকাবিলায় বের হবো যদিও আমার একাই বের হতে হয়। অতঃপর তিনি বদর অভিমুখে রওয়ানা হলেন, তাঁর সঙ্গে ছিলেন সত্তর জন সাহাবী। যারা مُسْبُنَا اللّٰهُ وَنِعْمَ الْوَكِيْلُ विस्ता । তিনি বদরে পৌছে আটদিন পর্যন্ত সেখানে আবৃ সুফিয়ানের অপেক্ষায় অবস্থান করলেন। কিন্তু আবৃ সুফিয়ান আসলো না এবং কোনো যুদ্ধও হলো না। এই দিনগুলোতে বদরে মেলা লেগেছিল। মুসলমানরা সেখানে কেনাবেচা করেছেন এবং খুবই লাভবান হয়েছেন। তাঁরা মুনাফা গ্রহণ করে মঙ্গলের সহিত মদিনায় প্রত্যাবর্তন করেছেন। এই ঘটনাকে গাজওয়ায়ে বদরে সুগরা বলে। আর ওহুদের পূর্বে যে যুদ্ধটি সংঘটিত হয়েছিল তাকে গাজওয়ায়ে বদরে কুবরা বলে। –[মা'আরিফে ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ৯৫–৯৭]

অনুবাদ:

১৭৬. হে রাসূল আছা! আর তারা যেন তোমাকে চিন্তান্থিত করে না তোলে। বিশ্ব বিশ্ব হয়র পেশ ও যা বর্ণের যেরের সাথে এবং ইয়ার যবর ও যা বর্ণের পেশের সাথে, বিবে কিন্তান্থিত হয়ে তথা কুফরের দিকে ধাবিত হয় তথা কুফরের সহায়তা করে তাতে দ্রুত গতিতে পতিত হয় আর তারা হচ্ছে মক্কাবাসী কাফেররা বা মুনাফিকরা অর্থাৎ তাদের কুফরের কারণে আপনি চিন্তাগ্রস্ত হবেন না। তারা কখনো আল্লাহর কোনো ক্ষতি করতে পারবে না, তাদের কর্মকাণ্ডের দ্বারা; বরং তারা নিজেরাই নিজেদের ক্ষতি করছে। আল্লাহ তা আলার ইচ্ছা তাদেরকে আথিরাতে কোনো কল্যাণের অংশ না দেওয়া অর্থাৎ বেহেশত না দেওয়া। এজনাই তাদেরকে সাহায্য থেকে বঞ্চিত রেখেছেন এবং তাদের জন্য রয়েছে দোজখের কঠিন শান্তি।

১৭৭. নিশ্চয় যারা ঈমানের পরিবর্তে কুফর খরিদ করে
নিয়েছে তথা ঈমানের বদলে কুফরকে গ্রহণ করেছে
[তারা] তাদের কুফর দ্বারা <u>আল্লাহর বিন্দুমাত্রও ক্ষতি করতে</u>
পারবে না। এবং তাদের জন্য অত্যন্ত যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি রয়েছে।

الدُّرْنَهُ الَّذِيْنَ يَضِمُ الْيَاءِ وَكَسْرِ النَّايِ وَيَفَ وَيَهُ لَعُهُ فِي وَيَعَ النَّالِي مِنْ حَزَنَهُ لُعَةً فِي الْحُفْرِ الَّذَيْنَ يُسَارِعُونَ فِي الْكُفْرِ النَّاكُفُو يَعَ الْكُفُو فَيْهِ سَرِيْعًا بِنُصْرِتِهِ وَهُمْ اَهْلُ مَكَّةَ اَوِ الْمُنَافِقُونَ اَيْ لاَ تَهْتَمُّ لِكُفُومِمُ اللَّهُ
١. وَلَا تَحْسَبَنُ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ الَّذِينَ كَفُرُوا اَنَّمَا نُمْلِى اَى إِمْلاَئَا لَهُمْ كَفَرُوا اَنَّمَا الْإَعْمَادِ وَتَاخِيرِهِمْ خَيرُ لِاعْمَادِ وَتَاخِيرِهِمْ خَيرُ لَا الْإَعْمَادِ وَتَاخِيرِهِمْ خَيرُ لَا الْاعْمَادِ وَتَاخِيرِهِمْ خَيرُ لَا الْمَفْعُولَ هَا اللَّدُتُ مَسَدً الْمَفْعُولَ هَا اللَّهُ مَسَدً الشَّانِي فِي قِرَاءَ وَالتَّحْتَاقِيَّةِ وَمَسَدً الشَّانِي فِي قِرَاءَ وَالتَّحْتَاقِيَّةِ وَمَسَدً الشَّانِي فِي الْاُخْرِي النَّمَا بِكَثَرَةً وَمَسَدً الشَّانِي وَي الْاُخْرِي النَّمَا بِكَثَرَةً الْمَعَاصِي وَلَهُمْ عَذَابٌ مَعِينَ فُو الْمَعَامِ فَي الْاُخْرَةِ.
الْمَعَاصِي وَلَهُمْ عَذَابٌ مَعِينَ فُو الْمَعَامِ فَي الْاُخْرَةِ.

ন্দরকে এমন নন যে, মুসলমানদেরকে . مَا كَانَ اللَّهَ لِيلَذُرُ

بِمَا اتَّاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضَلِهِ أَيْ بِزَكَاتِهِ هُوَ أَيْ لِلْفَصْلِ وَالْاَوْلُ بُخْلُهُمْ مُفَدِّرًا قَبْلُ الْمَوْصُول عَلَى الَّفَوْقَانِيَّةِ وَقَبْلَ الضَّمِيْرِ عَلَى التَّحْتَانِيَّةِ فِيْ عُنْقِهِ تَنْهِشُهُ كَمَا وَرُدُ فِي الْحَدِيثِ وَا وَاللَّهُ بِمَا يَعْمَلُونَ بِالتَّاءِ وَالْيَ

সে অবস্থাতেই রাখবেন হে লোকেরা! যাতে তোমরা রয়েছঃ তথা নিষ্ঠাবান ও অনিষ্ঠাবানের সংমিশ্রণের যে অবস্থাতে তোমরা রয়েছ, যে পর্যন্ত না নাপাককৈ তথা মুনাফিককে পাক তথা মু'মিন থেকে পৃথক করে দেবেন। এ পার্থক্য বিধানকারী কষ্টসাধ্য নির্দেশের মাধ্যমে যেরূপ ওহুদ দিবসে করা হয়েছে। আর আল্লাহ তা'আলা এমন নন যে, তোমাদেরকে গায়বি বিষয়ে অবহিত করবেন যার কারণে তার পৃথকীকরণের পূর্বে তোমরা মুনাফিককে গায়রে মুনাফিক থেকে চিনে নিতে পারবে। তবে আল্লাহ তাঁর রাসূলগণের মধ্যে যাকে ইচ্ছা মনোনীত করেন, অতঃপর তাকে গায়বি বিষয়ে অবগত করেন, যেরূপ তিনি নবী করীম কে মুনাফিকদের অবস্থা সম্পর্কে অবহিত করেছেন। অতএব তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসূলের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর যদি ভোমরা ঈমান আন এবং নেফাক থেকে বেঁচে থাক তবে তোমাদের জন্য রয়েছে বিরাট প্রতিদান।

১৮০. টুর্ন ইয়া ও ১ - এর সাথে তারা যেন এমন ধারণা না করে যারা কার্পণ্য করে সে বিষয়ে, ল্লাহ যা তাদের দান করেছেন। নিজের অনুগ্রহে যে, এই কার্পণ্য তাদের জন্য মঙ্গলজনক হবে। 🖫 💃 🔞 विठीय गाकछन रसारह ﴿ وَعَرَا لَهُمْ यभीति الذين বা পার্থক্যের জন্য। আর প্রথম মাফউল الذين আর যমীরে ফসলের পূর্বে উহ্য হবে 🗓 🗓 -এর কেরাত অনুযায়ী; বরং এটা তাদের জন্য একান্তই ক্ষতিকর প্রতিপনু হবে। সে সমস্ত ধন সম্পদকে তথা জাকাতের সম্পদকে কিয়ামতের দিন তাদের গলায় বেডি বানিয়ে পরানো হবে। তাদের মালকে সর্প বানিয়ে তাদের গর্দানে দেওয়া হবে যে সর্প তাদেরকে ছোবল মারতে থাকবে। যেরূপ হাদীস শরীফে এসেছে। আর আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে তার প্রকৃত স্বতাধিকারী একমাত্র আল্লাহ তা'আলা তথা আসমান ও জমিনবাসী ধ্বংস হয়ে যাওয়ার পর তিনিই এসবের উত্তরাধিকারী হবেন। আর আল্লাহ তা'আলা তাদের বা তোমাদের যাবতীয় কার্যাবলি সম্পর্কে খবর রাখেন। (﴿ وَعَمَلُونَ ﴾ -এর মধ্যে টে ও টে -এর সাথে উভয় কেরাত রয়েছে সূতরাং তিনি তোমাদেরকে প্রতিদান দেবেন।

তাহকীক ও তারকীব

مَا كَانَ ـ اللّٰهُ : فَوْلُهُ مَا كَانَ اللّٰهُ لِيَذَرَ ভিহ্ন রয়েছে। ইবারতের রূপ হবে এমন مَا كَانَ اللّٰهُ ছিলু, يَدُع -এর খবর হতে পারে না أَيُوذُر আসলে يَذَرُ ছিলু, يَدُو وَاللّٰهُ مُرِيدًا لِيَذَرُ المُؤْمِنِيْنَ र्थित (و) अग्नें अति के के के विनुश्च करा इरार्र । नजूवा जात मारा विनुश्चित त्कारना कात्र किन ना وَ يُذَرِّ وَ अग्नें अति कार ना وَ يُذَرِّ وَ अग्नें अति कार ना وَ كُو يَعْسَبَنُ اللَّذِيْنَ يَبْخُلُونَ الْخِ وَلا يَبْحُسُبَنُ اللَّذِيْنَ يَبْخُلُونَ الْخِ وَلا يَبْحُسُبَنُ اللَّذِيْنَ يَبْخُلُونَ الْخِ مَا وَالْمَا مُو اللَّهِ عَلَيْنَ يَبْخُلُونَ الْخِ যমীরে ফসল। আর্র উহ্য أَنْ عُنَا বা ক্রপ্রথম মাফউল। -[জামালাইনখ. ১, পৃ. ৫৬৮, তাফসীরে হক্কামী, পারা – ৪ পৃ. ৩৬-৩৯।

١٨١. لَقَدْ سَمِعَ اللُّهُ قَوْلَ الَّذِيْنَ قَالُوا إِلَّا الله فَقِير وَنحن أغنِيًا ، وهم اليهود قَالُوهُ لَمَّا نَزَلَ مَنْ ذَا الَّذِي يُقْرِضُ اللُّهُ قَرْضًا حَسَنًا وَقَالُوا لَوْ كَانَ غَنِيًّا مَا اَسْتَقْرَضْنَا سَنَكْتُبُ نَامُرْ بِكِتْبِ مَا قَالُوْا فِيْ صَحَائِفِ اعْمَالِهِمْ لِيُجَازُواْ عَلَيْهِ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بالْيَاءِ مَبْيِنًا لِلْمَفْعُولِ وَ نَكْتُبُ قَتْلُهُمْ بِالنَّصْبِ وَالرَّفْعِ الْأَنْبِيَّاءَ بِغَيْرِ حَقَّ وَّيَكُولُ بِالنُّونَ وَالْيَاءِ أَي اللُّهُ لَهُمْ فِي الْأَخِرَةِ عَلَى لِسَانِ المَلْئِكَةِ ذُوْقُوا عَذَابَ الْحَرِيقِ النَّارِ .

الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيْكُمْ عَبَربِهِمَا ذَلِكَ الْقُوْا فِيهَا ذَلِكَ الْعَذَابُ بِمَا قَدَّمَتْ أَيْدِيْكُمْ عَبَربِهِمَا عَنِ الْإِنْسَانِ لِآنَّ اكْثَرَ الْأَفْعَالِ تُرَاولُ اللهُ لَيْسَ بِظَلَّمٍ أَى بِنِيْهِ بِهِمَا وَأَنَّ اللهُ لَيْسَ بِظَلَّمٍ أَى بِنِيْهِ فَيُعَذِّدُهُمْ بِغَيْرٍ ذَنْبٍ.

অনুবাদ :

১৮১. নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা আলা তাদের কথা শুনেছেন, যারা বলেছে যে, আল্লাহ হচ্ছেন ফকির আর আমরা ধনী। مَنْ ذَا الَّذِي يُتَّوِرضُ اللَّهَ قَرْضًا كَوْهَا राला रेह्णिता যখন নাজিল হলো তখন তারা এ উক্তিটি করেছে আর বলেছে, যদি তিনি ধনী হতেন তবে আমাদের নিকট ঋণ চাইতেন না। আমি তাদের এ কথা, যা তারা বলেছে এবং অন্যায়ভাবে নবীগণকে তাদের হত্যা করার বিষয়টি লিখে রাখব, তথা তাদের আমলনামায় লিখতে [ফেরেশতাদেরকে] নির্দেশ দেবো, যাতে করে এর ভিত্তিতে তাদেরকে শান্তি প্রদান করা যায়। -এর মধ্যে এক কেরাত 🚅 🗀 -ও রয়েছে, 🎍 -এর সাথে মুজারে মাজহল। 👬 -কে জবর ও পেশ উভয় সূরতে পাঠ করা হয়েছে। (عُنْوُلُ) নূন ও ইয়ার সাথে অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা আখিরাতে ফেরেশতাদের জবানে আগুনের শাস্তি।

১৮২. আর তাদেরকে যখন জাহান্নামে নিক্ষেপ করা হবে, তখন তাদেরকে বলা হবে, এ শান্তি হলো <u>তারই প্রতিফল</u> যা তোমাদের হাতে ইতঃপূর্বে পাঠিয়েছে হাত বলে মানুষ বুঝানো হয়েছে। কারণ অধিকাংশ কাজই উভয় হাত দ্বারাই করা হয়ে থাকে। <u>আর এ কথা নিশ্চিত যে, আল্লাহ</u> তা'আলা তার বান্দাদের জন্য অত্যাচারী নন যে, তিনি তাদেরকে গুনাহ ব্যতীত শান্তি দেবেন।

١٨٣. الَّذِيْنَ نَعْتُ لِلَّذِيْنَ قَبْلُهُ قَالُواً لِمُحَمَّدِ إِنَّ اللَّهُ عَهِدَ إِلَيْنَا فِي التَّوْرِيةِ اللَّا نُؤْمِنَ لِرَسُولٍ نُصَدِّقَهُ حَتَّى يَأْتِينَا بِقُرْبَانِ تَأْكُلُهُ النَّارُ - فَلَا نُؤْمِنُ لَكَ حَتِّى تَأْتِينَا بِهِ وَهُوَ مَا يَتَقَرَّبُ بِهِ رِالَى اللَّهِ تَعَالَى مِنْ نِعَمِ وَغَيْرِهَا فَإِنْ قُبِلَ حَاءَتْ نَارُ بِينْضَاءُ مِنَ السَّمَاءِ فَأَخْرَقَتْهُ وَإِلَّا بَقِي مَكَانَهُ وَعَهِدَ إِلَى بَنِيْ اِسْرَائِيْلَ ذٰلِكَ إِلَّا فِي الْمَسِيْحِ وَمُحَمَّدٍ عَلِي اللهِ قَالَ تَعَالَى قُلَّ لَهُ تَوْسِيْخًا قَدْجَاءكُمْ رُسُلُ مِنْ قَبْلِيْ بِالْبَيِّنْتِ بِالْمُعْجِزَاتِ وَبِالَّذِي قُلْتُمْ كَزُكْرِياً وَيَحْلِيي فَقَتَلْتُمُوهُمُ وَالْخِطَابُ لِمَنْ فِيْ زَمَنِ نَبِيِّنَا وَإِنْ كَانَ الْفِعْلُ لِأَجْدَادِهِمْ لِرَضَاهُمْ بِهِ فَلِمَ قَتَلْتُمُوهُمْ إِنْ كُنْتُمْ صَدِقِينَ فِي أَنَّكُمْ تُؤْمِنُونَ عِنْدَ الْإِتْيَانِ بِهِ.

الله عَانَ كَذَّبُوكَ فَقَدْ كُذِبَ رُسُلُ مِّنْ قَبْلِكَ جَاءُوْ بِالْبَيَنْتِ الْمُعْجِزَاتِ وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ إِبْرَاهِيْمَ وَالْكِتْبِ وَفِيْ وَالزُّبُرِ كَصُحُفِ إِبْرَاهِيْمَ وَالْكِتْبِ وَفِيْ قِرَاءَةٍ بِإِثْبَاتِ الْبَاء وَفِيْهِ مَا الْمُنِيْرِ وَوَيْهِ مَا الْمُنِيْرِ الْبَاء وَفِيْهِ مَا الْمُنِيْرِ الْبَاء وَفِيْهِ مَا الْمُنِيْرِ الْبَاء وَفِيْهِ مَا الْمُنِيْرِ الْمُؤَاءِ وَلَيْهِ مَا الْمُنِيْرِ كَمَا صَدُواء كَمَا صَدُواً اللهُ وَلَيْهِ مَا صَدُواء لَيْمَا صَدُواء وَلَيْهِ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مِنْ اللّهِيْرِ وَلَيْهِ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مِنْ اللّهِ الْمُؤَاء وَلَيْهِ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مِنْ اللّهُ مَا صَدُواء وَلَيْهِ مِنْ اللّهِ الْمُؤَاء وَلَيْهِ مِنْ اللّهِ الْمُؤْمِنِ اللّهِ الْمُؤْمِنِيْرِ اللّهُ وَالْمِنْ فَالْمُؤْمِنِيْرَا اللّهُ وَالْمُؤْمِنِ اللّهِ الْمُؤْمِنِيْرِ اللّهُ وَالْمُؤْمِنِيْرِ اللّهُ وَالْمُؤْمِنِيْرَالِهُ وَالْمُؤْمِنِيْرِ اللّهُ وَالْمِنْ اللّهُ اللّهُ الْمُؤْمِنِيْرِ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ وَاللّهُ وَلَيْمُ اللّهُ وَلَيْ اللّهُ وَلَيْمِ اللّهُ اللّهِ اللّهُ الللّهُ الللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

১৮৩. اَلَّذِيْنَ পূর্ববর্তী الَّذِيْنَ -এর সিফত হয়েছে। <u>যারা</u> হযরত মুহাম্মদ 🚟 -কে একথা বলে যে, আল্লাহ তা'আলা আমাদের সঙ্গে তাওরাতে অঙ্গীকার করে রেখেছেন যে, আমরা যেন কোনো রাসূলের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন না করি। যে পর্যন্ত তিনি আমাদের নিকট এমন কুরবানি উপস্থিত না করবেন যাকে অগ্নিগ্রাস করে নেবে। সূতরাং আমরা আপনার প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করবো না, যে পর্যন্ত আপনি তা আমাদের নিকট না নিয়ে আসবেন। আর কুরবানি বলা হয় যার মাধ্যমে আল্লাহর নৈকট্য লাভ করা যায়, চাই চতুম্পদ প্রাণী হোক বা অন্য কিছু হোক। কুরবানি যদি মকবুল হতো তবে আসমান থেকে একটি সাদা আগুন নেমে এসে একে জ্বালিয়ে দিত। অন্যথায় তা স্বস্থানে পড়ে থাকত। হযরত মসীহ (আ.) ও হযরত মুহাম্মদ হাত্রীত বনী ইসরাঈলদের জন্য এরূপ জ্বালানোর নিয়ম ছিল। হে রাসূল= ! আপনি তাদেরকে তিরস্কারার্থে বলে দিন, নিশ্চয় আমার পূর্বে অনেক রাসুল সুস্পষ্ট নিদর্শনসমূহ তথা মু'জিযাসমূহ নিয়ে এবং তোমরা যা বল তা নিয়ে তোমাদের নিকট এসেছিলেন। যথা– জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.)। অতঃপর তোমরা তাদেরকে হত্যা করে ফেললে। সম্বোধন করা হয়েছে আমাদের নবীর যুগের [ইহুদি] যারা, তাদেরকে; যদিও এ [হত্যাকাণ্ড] কাজটি তাদের পিতা ও পিতামহদের ছিল। কারণ তাদের সেই কাজের এদের প্রতি সম্মতি ছিল। যদি তোমরা এ কথার মধ্যে সত্যবাদী হও যে, মু'জিযা নিয়ে আসার পর ঈমান গ্রহণ করে নিবে, তবে তাঁদেরকে হত্যা করেছিলে কেন?

১৮৪. হে রাসূল ! এরা যদি আপনাকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করে। তবে আপনার পূর্বেও বহু রাসূলকে মিথ্যা প্রতিপন্ন করা হয়েছে, যারা সুস্পষ্ট নিদর্শনাদি তথা মোজেজাসমূহ অবতীর্ণ গ্রন্থসমূহ [যথা - ইবরাহীমের সহীফা এবং দীগুমান গ্রন্থসমূহসহ এসেছিলেন। ভিনু এক কেরাতে উভয়টিতে তথা الْرُبُّرُ ও الْرُبُّرُ -তে لْ বর্ণসহ এসেছে। [অর্থাৎ بِالْرُبُرُ দিখি গ্রন্থ যেমন তাওরাত ও ইঞ্জিল। স্তরাং তারা যেরূপ ধৈর্যধারণ করেছেন তেমনি আপনিও ধৈর্যধারণ করুন!

তাহকীক ও তারকীব

অর্থ ব্যবহৃত, যেরপ مُوْلَمُ. اَلْمِيْمُ অর্থ ব্যবহৃত, যেরপ مُحْرِقٌ. حَرِيْق এখানে وَ وَلَهُ وَوَوَا عَنَابُ الْحَرِيْقِ আর্থ ব্যবহৃত بَرِيْق অর্থ ব্যবহৃত الْمِيْمُ عَمْلُهُ عَمْلُهُ الْمُعْرِقُ عَمْلُ وَاللَّهُ وَمُوْلِدُ وَمُوْلً

এতে ইশারা করা হয়েছে যে, غگر মুবালাগার সীগাহটি ইসমে ফায়েলের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। পবিত্র ব্যবহার অনেক জায়গাতেই মুবালাগার সীগাহ ইসমে ফায়েলের অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে।

- فَوَلَهُ بِالْبِيَنَاتِ وَالْزَبُرِ وَالْحَتَّبِ الْمَتَّبِ وَالْمَتَّبِ وَالْمَتَّبِ وَالْحَتَّبِ الْمَتَّبِ وَالْمَتَّبِ وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمَتِّ وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمَتِي وَالْمَتَّ وَالْمَتِي وَالْمَتَّ وَالْمَتَّ وَالْمُتَّالِ وَالْمُتَّالِ وَالْمُعْمِ وَالْمَتِي وَالْمُتَّالِ وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُعْلِقِي وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُتَّالِقِي وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُعْمِي وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُتَالِقِيقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمِلِيقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمِلِيقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمِعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعْلِي وَالْمُعِلِقِيقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِلِي وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِيقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِيقِيقُوا وَالْمُعْلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِلِقِ وَالْمُعِيقِ وَالْمُعِيقِ وَالْمُعِلِي وَال

ইশাম যাজ্জাজ (র.) বলেন, যে কোনো হেকমত বা প্রজ্ঞাপূর্ণ গ্রন্থকে رَبُورُ زَبُورُ বলে। তখন رَبُورُ نَبُورُ তথা ধমক প্রদান থেকে উদ্ভব হওয়াটা অধিকতর সামঞ্জস্যপূর্ণ হবে। গ্রন্থ বা কিতাবকে এই জন্য যাবূর বলা হয়। কারণ তাতে খেলাফে হক থেকে ধমক প্রদান করা হয়ে থাকে। এ হিসেবেই হযরত দাউদ (আ.)-এর উপর অবতারিত কিতাবকেও যাবূর নামে নামকরণ করা হয়েছে। কারণ তাতেও অধিক পরিমাণ ধমকি ও ভীতিপ্রদ কথা এবং উপদেশ বাণী ছিল। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) দ্ব সহ দাউন্দ্রিক করেছেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের যোগসূত্র: সূরা আলে ইমরানের শুরুতে ইহুদিদের বদভ্যাস ও দুষ্কর্মের যে আলোচনা চলছিল এখান থেকে পুনরায় সে আলোচনা প্রত্যাবর্তন করা হয়েছে। উল্লিখিত আয়াতগুলোর অধিকাংশই এই বিষয় সম্পর্কিত। তবে মাঝখানে রাস্লে কারীম হা ও মুসলমানদের প্রতি সান্ত্বনা ও উপদেশমূলক আলোচনা সন্নিবেশিত হচ্ছে। –[মা আরিফুল কুরআন]

ইমাম রায়ী (র.) লিখেন, আল্লাহ পাক পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে তার রাস্তায় জান−মাল কুরবানি করার নির্দেশ দিয়ে ছিলেন। আলোচ্য আয়াতগুলোতে ইহুদিদের হুজুর -এর নবুয়তের ব্যাপারে কতিপয় সন্দেহের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। —[তাফসীরে কারীর খ. ৫, পৃ. ১২১]

: قُولُهُ لَقَدْ سَمِعَ اللَّهُ قُولُ الَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهُ فَقِيرٌ وَنَحْنَ اغْنِياً •

আন্নাতের শানে নুযূল : মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক, ইবনে জারীর ও ইবনে আবী হাতিম হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর সূত্রে **শিখে**ন, রাসূলুল্লাহ 🚃 হযরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.)-কে বনী কায়নুকার ইহুদিদের কাছে একটি চিঠি দিয়ে পাঠান। চিঠিতে ভাদেরকে ইসলাম গ্রহণ, নামাজ পড়া, জাকাত প্রদান এবং আল্লহর জন্য কর্জে হাসানা তথা আল্লাহর রাহে দান খয়রাত করার 🗪 দাওয়াত দিলেন। নির্দেশ মোতাবেক হযরত আবৃ বকর একদিন ইহুদিদের মাদরাসায় যান। সেখানে গিয়ে তিনি দেখলেন, **অ্থনেক ইহু**দি একজন লোকের নিকট সমবেত হয়ে আছে। আর সে ছিল ফাখখাস বিন আযুরা নামক এক ইহুদি। যে **ইহু**দিদের 🗪 মাদের একজন ছিল এবং তার সঙ্গে আরো একজন আলেম ছিল যার নাম ছিল উশাই। হযরত আবৃ বকর (রা.) **স্বাধানকে** বললেন, আল্লাহকে ভয় কর, আর মুসলমান হয়ে যাও। আল্লাহর কসম তোমরা <mark>অবশ্যই এ কথা জান</mark> যে, মুহাম্মদ 👄 व्याक्रास्त्र রাসূল, যিনি আল্লাহর তরফ থেকে সত্য নিয়ে আগ্রমন করেছেন। আর তাঁর আলোচনা তোমাদের নিকট **ভাওরাতের** মধ্যে লিখাও রয়েছে। সুতরাং তাঁর প্রতি ঈমান নিয়ে আস এবং তাকে মেনে নাও, আর আল্লাহকে কর্জে হাসানা मन 🕶 । আল্লাহ তোমাদেরকে জান্নাতে প্রবেশ করিয়ে দিবেন এবং তোমাদেরকে ডবল ছওয়াব প্রদান করবেন। ফাখখাস **ৰুপন, আবৃ** বকর! তুমি বলছ যে, আমাদের প্রভু আমাদের কাছে আমাদের মাল ঋণ চাচ্ছেন, ঋণ তো গরিব ধনীর কাছে চায়। সুকর্মাং তোমার কথা যদি সত্য হয় তাহলে আল্লাহ ফকির হলেন আর আমরা ধনী। আল্লাহ তো নিজে সুদ দিতে নিষেধ করেন, অব্বচ তিনি আমাদেরকে সুদ[দান খয়রাতের বর্ধিত হারে ছওয়াব] দিবেন। তিনি যদি ধনী হতেন, তবে আমাদেরকে সুদ দিতেন **না। এ কথা তনে হ্**যরত আবূ বকর (রা.)-এর রাগ এসে গেল। তিনি ফাখখাসের মুখে সজোরে চড় মেরে দিলেন্। আর **ৰুলনে, ঐ সন্তা**র কসম যার হাতে আমার প্রাণ, যদি তোমাদের সাথে আমাদের শান্তি-চুক্তি না হতো তবে হে আল্লাহর দুশমন! 🖦 বিচার গর্দান কেটে ফেলতাম। ফাখখাস রাসূলুল্লাহ 🚟 -এর নিকট এসে বিচার দিল যে, দেখ মুহাম্মদ! তোমার সাথি আমার সঙ্গে কি ব্যবহার করেছে? হুজুর: হুযুরত আবূ বকর (রা.)-কে জিজ্ঞাসা করলেন, তুমি এ রকম কাজ কেন করলে? **২ম্বরুত আবৃ বক**র (রা.) আরজ করলেন, হে আল্লাহর রাসূল==== । এই খোদার দুশমন মারাত্মক জঘন্যতম উক্তি করেছিল। সে

বলেছিল, আল্লাহ হলেন ফকির, আর আমরা ধনী। এ কথা শুনে আমার রাগ এসে গেছে, এই জন্য আমি তার মুখে চড় মেরেছি। ফাখখাস হযরত আবৃ বকর (রা.)-এর এ কথা অস্বীকার করে দিল। আর হযরত আবৃ বকর (রা.)-এর নিকট কোনো সাক্ষী প্রমাণ ছিল না] এর উপর আল্লাহ পাক ফাখখাসের কথার প্রতিবাদে এবং হযরত আবৃ বকর (রা.) -এর সত্যায়নে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করলেন। ইকরামা, সৃদ্দী ও মুকাতিল অনুরূপই বলেছেন। -্তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৩৬-৩৭

এই আয়াতে ইহুদিরা হুজুর — এর নবুয়তের অস্বীকার করেছে। কারণ তাদের দৃষ্টিতেও আল্লাহ তো কারো মুখাপেক্ষী নন, তাহলে তার অন্যের কাছে কর্জে হাসানা অবশ্যই মিথ্যা হবে। এ রকম কথা কুরআনে হওয়ার কথা নয়। তাই এতে প্রমাণিত হচ্ছে, এ কথা হযরত মুহাম্মদ — নিজ তরফ থেকে মিথ্যা বলেছেন। عَمَرُ اللهُ তাদের এই অহেতুক প্রমাণটি যেহেতু সুস্পষ্ট রূপে বাতিল ছিল তাই কোনো উত্তর দেওয়ার প্রয়োজন পড়ে না। কারণ জাকাত ও সদকা সংক্রান্ত আল্লাহর নির্দেশ তার কোনো লাভের জন্য নয়; বরং যারা মালদার তাদের পার্থিব ও আখিরাতের ফায়দার জন্য ছিল; কিন্তু কোনো কোনো ক্ষেত্রে বিষয়টিকে আল্লাহকে ঋণদানের শিরোনামে এজন্য উল্লেখ করা হয়েছে যে, যাতে এ কথা বুঝা যায় যে, যেভাবে ঋণ পরিশোধ করা প্রত্যেক ভদ্রলোকের জন্য অপরিহার্য সন্দেহাতীত হয়ে থাকে। তেমনিভাবে যে সদকা মানুষ দিয়ে থাকে তার প্রতিদানও নিজ দায়িত্বে দিয়ে দিবেন।

: قَولُهُ ٱلَّذِينَ قَالُوا إِنَّ اللَّهُ عَهِدَ إِلَينَا ٱلَّا نُؤْمِنَ لِرُسُولٍ حَتَّى يَأْتِينَا بِقَرْبَانٍ تَأْكُلُهُ النَّارُ . الغ

আয়াতের যোগসূত্র: আলোচ্য আয়াতটি ইহুদিদের হুজুরের নবুয়তের উপর আরোপিত দ্বিতীয় একটি সন্দেহের অবসান হিসেবে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা বলেছে, আল্লাহ পাক আমাদের সাথে অঙ্গীকার করেছেন যে, আমরা এমন কোনো রাসূলের বিশ্বাস স্থাপন করব না যতক্ষণ না সে এ রকম কুরবানি নিয়ে আসবে যাকে অগ্নি খেয়ে ফেলে। আর হে মুহাম্মদ ====! আপনি সেই মুজেজা দেখাতে পারছেন না। সুতরাং এতে বুঝা যাচ্ছে আপনি নবী নন।

আয়াতের শানে নুযূল: হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আলোচ্য আয়াতিটি কা'আব ইবনে আশরাফ, কা'আব ইবনে আসাদ, মালেক ইবনে সায়ফ, ওয়াহাব ইবনে ইয়হুদা, য়য়েদ ইবনে তাবুব ও ফাখখাস ইবনে আয়ুরা প্রমুখ ইহুদিদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তারা হজুর — এর কাছে এসে বলল, হে মুহাশ্বদ — । আপনি মনে করেন, আপনি আল্লাহর রাসূল এবং আপনার উপর তিনি একটি কিতাবও অবতীর্ণ করেছেন। অথচ আল্লাহ আমাদের সাথে তাওরাতে অঙ্গীকার করেছেন যে, আমরা কোনো রাসূলের প্রতি ঈমান আনবো না। য়তক্ষণ না তিনি এমন কুরবানি নিয়ে আসবেন মুজিয়া হিসেবে য়াকে অগ্নি প্রাস করে ফেলবে। আর তার আওয়াজ হবে কম, নাজিল হবে আকাশ থেকে। যদি আপনি আমাদের কাছে এটা নিয়ে আসতে পারেন, তবে আমরা আপনার প্রতি ঈমান নিয়ে আসবো। অতঃপর তাদের প্রতিবাদে আয়াতটি নাজিল হয় যে, ইতঃপূর্বে তো ঈসা ও মুহাশ্বদ — ব্যতীত অনেক নবী রাসূল অতিবাহিত হয়েছেন। তারা তো এ রকম মুজিয়া তোমাদেরকে দেখিয়েছেন, এরপরও তোমরা তাদের প্রতি ঈমান আনবে দূরের কথা তাদের অনেককে হত্যা করেছ। যেমন- হয়রত জাকারিয়া ও ইয়াহইয়া (আ.)। সুতরাং তোমাদের এ দাবি ভিত্তিহীন, পাশ কেটে যাওয়ার ছল-চাতুরী মাত্র।

হযরত আতা (র.) বলেন, বনী ইসরাঈলের লোকেরা আল্লাহর জন্য প্রাণী জবাই করে এর আতুড়ী ও পাকস্থলীর পাতল চর্বির আবরণ ও ভালো মাংসকে একটি ঘরের মাঝখানে রেখে দিত, আর ছাদ খোলা থাকত। অতঃপর নবী ঘরের মধ্যে আল্লাহর কাছে দোয়া করতেন। আর বনী ইসরাঈলের লোকেরা ঘরের বাহিরে দাঁড়িয়ে থাকত ঘরের চতুর্পাশে। তারপর আসমান থেকে একটা সাদা আগুন অবতীর্ণ হতো। যার আওয়াজ থাকত ক্ষীণ এবং কোনো ধুয়া থাকত না তাতে। আর এ আগুনটি ঐ কুরবানির বস্তুটিকে গ্রাস করে ফেলতো।

ইহুদিদের এ দাবি সম্পর্কে ওলামায়ে কেরামের দু'রকম মতামত পাওয়া যায়। যথা–

এক. ইমাম সৃদ্দী (র.) বলেন, এ কথা তাওরাতে ছিল বটে, তবে শর্তের সহিত যে, এই মোজেজাটা হযরত ঈসা (আ.) ও হযরত মুহাম্মদ 🚃 এর হবে না।

দুই. তাদের এ দাবিটা সম্পূর্ণ মিথ্যা। তাওরাতে এ রকম কোনো কথা ছিল না। ইহুদিদের মিথ্যা বলা ও সত্য গোপন করাব্ধ কথা সুবিদিত। –[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১২৬]

এই আয়াতের মধ্যে রাস্লুল্লাহ — কে সান্ত্না দেওয়া হচ্ছে বে, এই আয়াতের মধ্যে রাস্লুল্লাহ করার করার দেওয়া হচ্ছে বে, এদের অস্বীকার করার কার্নে আপনি মনকুণ্ণ হবেন না। কেননা নবী না মানার বিষয়টা নতুন কিছু নয়, অস্বীকার করার ব্যাপারটা পূর্বের নবীদের সাথেও হয়ে আসছে।

لُّ نَفْس ذَائِقَةُ المَّوْتِ وَإِنَّمَا تَوفُونَ اجوركم

· النَّارِ وَأَدْخِيلَ الْجِيدِ بِهِ وَمَا الْحَيْوةُ الدُّنْيَا آي الْعَيْشُ فِيهَا اللهُ

مَتَاعُ الْغُرُورِ الْبَاطِلِ يُتَمَتُّعُ بِهِ قَلِيلًا ثُمُّ يَفْنِي.

لُونَّ حُذِفَ مِنْهُ نُونُ الرَّفْعِ التَّوَالِي النُّونَاتِ وَالْوَاوُ وَضَمِيْرُ الْجَمِعِ لِإِلْمِعَامِ السَّاكِنَيْنِ لَتُخْتَبُرُنَّ فِيُّ أَمْوَالِكُمْ بِالْفَرائِضِ

فِيْهَا الْجُوانِيْعَ وَأَنْفُسِكُمْ بِالْعِبَادَاتِ وَالْبَلَاءِ وَلَتُسمُعُنَّ مِنَ الَّذِينَ أُوتُوا الْكِتُبُ مِنْ

قَبْلِكُمْ الْبَهُوْدَ وَالنَّصَارَى وَمِنَ الَّذِينَ أَشُرَّكُوا مِنَ الْعَرُبِ أَذَى كَثِيرًا مِنَ السُّبِ وَالطُّعِي

وَالتَّشْبِينْ بِنِسَائِكُمْ وَإِنَّ تَصْبِرُوا عَلَى دَلِكُ وَتُتَفُوا اللَّهُ فَإِنَّ ذُلِكَ مِنْ عَزْمَ ٱلْأُمُورِ أَيْ مِنْ

مُغْرُومًا تِهَا الَّتِي يَعْزُمُ عَلَيْهَا لِوَجُوبِهَا ..

١٨٧. وَ اذْكُ أَذْ اخَذَ اللَّهُ مَسْتُاقٌ الَّذَبُنَ أَوْتُكُمُ

كِتُبُ أِي الْعَهَدُ عَ لِتُنْبَيَنُنَّهُ أَيَ الْكِتَابَ لِلنَّاسِ وَلاياً بِالتَّاءِ وَالْيَاءِ فِي الْفِعْلَيْنِ فَ

مِيتُاقَ وَرَاءَ ظُهُورِهِمْ فَلَم ينعم

الدُّنْيَا مِنْ سَفْلَتِهِمْ بِرِياسَتِهِمْ فِي **الْعِلْمِ**

تُمُوهُ خُونَ فَوْتِهِ عَلَيْهِمْ فَيَتْسَمُ

بِشُتُرُونَ شِرَاؤُهُمْ هُذَا .

অনুবাদ :

🖒 . ১৯০ ১৮৫. প্রাণী মাত্রই মৃত্যুর স্বাদ ভোগ করতে হবে এবং নিশ্চয় কিয়ামতের দিন তোমাদেরকে পরিপূর্ণ ফল দেওয়া হবে। তথা তোমাদের আমলের প্রতিদান দেওয়া হবে। অতঃপর যাকে দোজখ হতে দূরে রাখা হবে এবং বেহেশতে প্রবেশ করানো হবে সেই সফলকাম হবে. তথা সে তার চূড়ান্ত অভীষ্ট পাবে। আর পার্থিব জীবন তথা পার্থিব জীবনের জীবন যাত্রা ধোঁকার ভোগ্যবস্ত ছাড়া কিছু না তথা বাতিল পণ্য ছাড়া কিছুই না, যা থেকে খুবই কম উপকৃত হওয়া যায়। অতঃপর ধ্বংস হয়ে যায়।

. ১৯১ ১৮৬. <u>অবশ্য তোমাদেরকে তোমাদের ধনসম্পদে</u> তার ফরজসমূহ ও বিপদ-বালা দিয়ে এবং জনসম্পদে ইবাদৃত ও মসিবত দিয়ে পরীক্ষা করা হবে। يُنْكُنُونُ -এর মধ্যে পরস্পর তিনটি নূন একত্র হওয়ার কারণে রফার [পেশের] চিহ্ন নুনকে এবং দুই সাকিন একত্র হওয়ার কারণে বহুবচনের যমীর (,) ওয়াওকে বিলুপ্ত করা হয়েছে। এবং তোমরা পূর্ববর্তী আহলে কিতাব তথা ইহুদি ও খ্রিস্টান এবং আরবের মুশরিকদের তরফ থেকে অবশ্য বহু কষ্টদায়ক কথা তথা গালিগালাজ এবং তোমাদের মহিলাদের সাথে প্রেমযুক্ত কবিতা শ্রবণ করবে। আর · যদি এতে ধৈর্যধারণ কর এবং আল্লাহকে ভয় করতে থাক তবে নিশ্চয় তা হবে সৎসাহসের কাজ, তথা ঐসব উদ্দিষ্টের অন্তর্ভুক্ত হবে যার প্রতি অভিপ্রায় করা হয় তা ওয়াজিব হওয়ার কারণে।

> ১৮৭. আর স্মরণ কর ঐ সময়ের কথা যখন আল্লাহ তা'আলা আহলে কিতাবদের কাছ থেকে অঙ্গীকার গ্রহণ করলেন তাওরাতে যে, তোমরা এই কিতাবখানি মানব জাতির নিকট প্রকাশ করবে এবং তা গোপন করবে না [ফে'ল দুটির মধ্যে ১ 🖒 ও ১ 🖒 -এর সাথে] তখন তারা তাকে তথা উক্ত অঙ্গীকারকে নিজেদের পেছনে ফেলে রাখল যে, তার উপর আমল করলো না, আর হীন মূল্যে একে বিক্রি করল। অর্থাৎ জ্ঞানে তাদের নেতৃত্ব থাকার কারণে তাদের নিমশ্রেণির লোকদের কাছ থেকে পার্থিব স্বল্পমূল্য তার বদলে গ্রহণ করল, এবং সেই অল্পমূল্যটুকু হাত ছাড়া হয়ে যাওয়ার ভয়ে তারা সেই অঙ্গীকারকে তাদের উপর গোপন রাখল। অথচ তারা যা ক্রয় করল তা কতইনা নিকৃষ্ট।

الْمَطُو مُلْكُ السَّمَاوِ وَالْاَرْضِ خَزَائِدِيُ الْمَطُو وَالْاَرْضِ خَزَائِدِيُ الْمَطُو وَالرِّزْقِ وَالنَّبَاتِ وَغَيْرِهَا وَاللَّهُ عَلَى كُلِّ شَئْ قَدِيْرٌ وَمِنْهُ تَعْذِينْ الْكَافِرِينْ كَلِّ شَئْ قَدِينْ الْمُكَافِرِينْ وَانْجَاءُ الْمُؤْمِنِينْ -

الْفُوقَانِيَّةِ حُذِفَ الثَّانِي فَقَطَّ.

كَ अभिन प्रत क्र दिन ना يُحْسَبُنُ भिक्षि وَ اللهُ ও ১০ যোগে <u>যারা নিজেদের কৃতকর্মের</u> তথা লোকদেরকে পথভ্রষ্ট করার উপর আনন্দিত হয় এবং না করা বিষয়ের উপর তথা সত্য ধারণের উপর অথচ তারা গোমরাহীতে রয়েছে, প্রশংসা কামনা করে, তারা এমন স্থানে রয়েছে মনে করবেন না যে, যেখান থেকে আখিরাতে শাস্তি থেকে মুক্তি পেয়ে যাবে; বরং তারা এমন স্থানে হবে যেখানে তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে, আর তা হচ্ছে দোজখ। قُلُا تُحْسَبَنَّ । তাকিদের জন্য এসেছে। তাতেও পূর্বোক্ত উভয় পদ্ধতি তথা ্র ও ্র -এর সাথে পঠিত হবে। আর তা**দের** জন্য রয়েছে অত্যন্ত যন্ত্রণাদায়ক শান্তি। প্রথম 🖠 এর উভয় মাফউল উহ্য রয়েছে। যার প্রতি দ্বিতীয় 🐔 🗳 -এর উভয় মাফউল ইঙ্গিত বৃহন করে ১ এ যুক্ত কেরাত অনুযায়ী আর 🔓 যুক্ত কেরা**ত** অনুযায়ী কেবল দ্বিতীয় মাফউল বিলুপ্ত হবে।

১৮৯. <u>আর আল্লাহর জন্যই হলো আসমান ও জমিনের রাজত্ব</u> অর্থাৎ বৃষ্টির খাজানা, রিজিক ও উদ্ভিদ বৃ**ক্ষাদিসহ** প্রভৃতিতে রয়েছে কেবল তাঁরই রাজত্ব। <u>আল্লাহই সর্ববিষয়ে ক্ষমতার অধিকারী।</u> কাফেরদেরকে শান্তি দেওয়া ও মুমিনদেরকে মুক্তি দেওয়ার বিষয়টিও তাঁর পক্ষ থেকেই হয়ে থাকে।

তাহকীক ও তারকীব

বাকে غُرُد مَتَاعُ الْفُرُورِ وَمُولُهُ مَتَاعُ الْفُرُورِ وَمُولُهُ مَتَاعُ الْفُرُورِ وَمَولُهُ وَحَرَّمَ وَمَا اللهِ مَا اللهُ اللهِ مَا اللهُ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهِ مَا اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهُ اللهِ اللهِ اللهُ اللهُ اللهِ ال

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ আয়াতটি ঐ চিরন্তন বাস্তব কথাটা বলা হয়েছে যে, মৃত্যু থেকে কেউই পলায়ন করে বাঙতে পার্মবে নাঁ। প্রাণী মাত্রই মৃত্যুর স্বাদগ্রহণ করতে হবে। দুনিয়াতে ভালো মন্দ যে যেরূপ কাজ করেছে তাকে তার ই প্রক্রান দেওয়া যাবে। অতঃপর সফলতার মাপকাঠি বলতে গিয়ে ইরশাদ করেছেন যে, সফলতা হলো মূলত এই যে, যে ক্রিলাতে থেকেই তাঁর প্রভুকে সন্তুষ্ট করে নিয়েছে, যার ফলশ্রুতিতে সে জাহান্নামের শাস্তি থেকে মৃক্তি পেয়ে গেছে। বাই প্রকৃত সফলকাম। পরিশেষে বলা হয়েছে যে, দুনিয়ার জীবন ধোকার ক্রাক্ত প্রবেশের অনুমতি পেয়ে গেছে। সেই প্রকৃত সফলকাম। পরিশেষে বলা হয়েছে যে, দুনিয়ার জীবন ধোকার ক্রাক্ত নিজেকে হেফাজত করে চলে গেছে সেই ভাগ্যবান। আর যে এর ধোকায় গ্রেফতার হয়ে পড়েছে সে নিক্ষল, বা বারমার বারমার।

قَوْلُهُ وَلَتُبْلُونَ فِي اَمْوَالِكُمْ وَانْفُسِكُمْ وَلَتَسْمَعُنَّ مِنَ الَّذِيْنَ أُوتُوا الْكِتْبَ مِنْ فَبْلِكُمْ ـ (الاية)

विकास प्रतीका: भू'भिनएनंदरक जाएन केभान अनुशांशी भितीका कहा रुदा। এর আলোচনা সূরায়ে বাকারার ৫৫ नং

विकार हिल গেছে। আহলে কিতাব ও মুশরিকদের তরফ থেকে কট্ট পৌছার মর্ম হলো এই যে, মুসলমানদেরকে ওদের

उद्युष्ट प्रिक দীনে ইসলামে তুচ্ছ তাচ্ছিল্যতা, ইসলামের প্রগান্ধরের অবমাননা এবং তাদের গালি–গালাজ, অভিযোগ ও

অর্থহীন কথাবার্তা শুনতে হবে। তাই তোমরা তাদের মোকাবিলায় সবর ও ইস্তেকামত অবলম্বন কর। এতে শক্র ও মিত্রতে ক্রশান্তরিত হয়ে যাবে।

আয়াতের শানে নুযুগ : আলোচ্য আয়াতের তাফসীরে একটি ঘটনাও বর্ণনা করা হয়েছে যে, মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ বিন টবাই তখনও ইসলাম প্রকাশ করেনি এবং বদর যুদ্ধও অনুষ্ঠিত হয়নি, এমতাবস্থায় নবী করীম হাই হয়রত সা'আদ বিন টবাদকে অসুস্থাবস্থায় দেখতে গেলেন। রাস্তায় এক মজলিসে মুশরিক, কয়েকজন ইহুদি এবং আব্দুল্লাহ বিন উবাই প্রমুখ বসা হিল। হজুর এক সওয়ার হতে যে ধুলালবালি উড়ল এতে আব্দুল্লাহ বিন উবাই অসুভষ্টির প্রকাশ করল। আর রাস্লুল্লাহ তথায় থেমে তাদেরকে ইসলামের দাওয়াতও দিলেন। এর উপর আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই কিছু বেয়াদবিমূলক কথাও বলে কেবল। সেখানে কিছু মুসলমানও ছিলেন, তারা তার বিপরীত হজুরের প্রশংসা করলেন। তাদের উভয়ের মধ্যে ঝগড়া সৃষ্টি হরে যাওয়ার উপক্রম হয়েছিল। হজুর তাদের সকলকে নীরব করে দিলেন। অতঃপর হয়রত সাআদের নিকট তশরিফ নিয়ে বেলেন। সেখানে হজুর সা'আদকেও এই ঘটনাটি ত্নালেন। এর উপর সা'আদ (রা.) বললেন, আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ক্রমব এজন্য করছে যে, আপনার মদিনায় তশরিফ আনার পূর্বে মদিনার লোকেরা তাকে নেতা মানতো। আপনি আসার পর তার সেই নেতৃত্বের স্বপু স্বাদ নষ্ট হয়ে গেছে, যার ফলে তার খুবই কষ্ট হচ্ছে। তার এসব কথা তার অন্তরে পোষিত সে বিদ্বেষেরই বিহিপ্রকাশ। সুতরাং আপনি ক্ষমার সাথে কাজ এহণ কর্কন!

ভাবদের ঐ অঙ্গীকারের কথা শরণ করিয়ে দিয়েছেন যে, অঙ্গীকার তিনি তাদের কাছ থেকে গ্রহণ করেছিলেন। আর তা হচ্ছে বে, তাদের কাছ থেকে গ্রহণ করেছিলেন। আর তা হচ্ছে বে, তাদের কাছ থেকে অঙ্গাকার নিয়েছিলেন যে, তোমরা তাওরাত কিতাবের শিক্ষার প্রচার প্রসার করবে। তাকে গোপন করে রাখবেনা। কিন্তু তারা তাওরাত পিছনে নিক্ষেপ করে ফেলে দিয়েছে। অর্থাৎ এর উপর আমল ছেড়ে দিয়েছে। আর ব্রক্তে মুহামদ — এর যে গুণাবলি তাওরাতে এসেছে তা গোপন করে রেখেছে। আর এই গোপন করে রাখার বিনিময়ে স্ক ককল তথা কিছু পানাহারের দ্রব্য ও ঘূষ গ্রহণ করেছে। বস্তুত তারা সত্য গোপন করে রাখার বিনিময়ে যা নিজেদের জন্য বেছে নিয়েছে তা খুবই নিকৃষ্ট।

- **হম্মত কা**তাদা (রা.) বলেন, আল্লাহ পাক ওলামাদের কাছ থেকে এই অঙ্গীকার গ্রহণ করেছিলেন যে, যারা যা কিছু জানবে তা অন্যের কাছে গোপন করে রাখবে না। জ্ঞানের কথা গোপন করে রাখা ধ্বংসের কারণ।
- स्वतिष्ठ আবৃ হরায়রা (রা.) বলেন, রাসূলুল্লাহ ইরশাদ করেছেন আল্লাহ পাক আহলে কিতাবদের থেকে এই ওয়াদা নিরেছিলেন যে, আমি তোমাদের কাছে যা কিছু বর্ণনা করবো তা গোপন করবে না। অতঃপর হজুর وَاذْ اَكُذِيْنَ الْكِيْنَ الْكَالْمُ الْكِيْنَ الْكِيْنَ الْكِيْنَ الْكِيْنَ الْكَالْمِيْنَ الْكِيْنَ الْكُونَانِ الْكِيْنَ الْكِيْنِ الْكِيْلِيْلْكِيْنِ الْكِيْنِ الْكِيْنِ الْكِيْنِ الْكِيْنِ الْكِيْلِيْلِيْلْكِيْلْكِيْلِ الْكِيْل
- ইবরত আবৃ হুরায়রা (রা.) বর্ণনা করেন, রাস্লুল্লাহ হুরশাদ করেছেন, যদি কারো কাছে এমন ইলমের কথা জিজ্ঞাসা
 করা হয় যা সে জানে, আর সে একে গোপন রাখল তবে তার মুখে কিয়ামতের দিন আগুনের লাগাম পরানো হবে।
 - মুসনাদে আহমদ, মুসতাদরাকে হাকিম; জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৭৬–৭৭. তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৪৮ –৪৯]

الله في خَلْقِ السَّمُواتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْ فَيْ خَلْقِ السَّمُواتِ وَالْاَرْضِ وَمَا فِيْهُمَا مِنَ الْعَجَائِبِ وَاخْتِلَافِ اللَّيْلِ وَالنَّهُارِ بِالْمَجِيْ وَالذَّهَابِ وَالنَّزِيَادَةِ وَالنَّهُانِ اللَّهُاتِ عَلَى قُدْرَتِه تَعَالَى وَالنَّوْدِي الْعُقُولِ .

١. اللّذِينَ نَعْتُ لَمَا قَبْلُهُ أَوْ بَدْلُ يَذْكُرُونَ اللّٰهُ قِيلُمُ الْوَبِهِمْ مُضْطَجِعِيْنَ وَيُسَاسِ يُصَلُّونَ كَنْ فِيهِمْ مُضْطَجِعِيْنَ ابْنِ عَبّاسِ يُصَلُّونَ كَذَٰلِكَ حَسْبَ الطَّاقَةِ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ كَذَٰلِكَ حَسْبَ الطَّاقَةِ وَيَتَفَكَّرُونَ فِي خَلْقِ السَّمٰوتِ وَالْاَرْضِ لِيسْتَدِلُّواْ بِهِ عَلَى قُدْرَةِ السَّمٰوتِ وَالْاَرْضِ لِيسْتَدِلُّواْ بِهِ عَلَى قُدْرَةِ صَانِعِهِمَا يَقُولُونَ رَبّنَا مَا خَلَقْتُ هٰذَا السَّمٰوةِ اللّهُ عَلَى تَنْزِيْهًا الْخَلْقَ اللّهِ عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِكَ سَبْحَنَكَ تَنْزِيْهًا بَلْ وَلِيلًا عَلَى كَمَالِ قُدْرَتِكَ سَبْحَنَكَ تَنْزِيْهًا لَكَ عَنِ الْعَبَثِ فَقِنَا عَذَابَ النّارِ .

١٩٢. رَبَّنَا إِنَّكَ مَنْ تُدْخِلِ النَّارَ لِلْخُلُوْدِ فِيْهَا فَقَدْ اَخْزَيْتَهُ اهَنْتَهُ وَمَا لِلظَّلِمِيْنَ الْكَافِرِيْنَ فِيْهِ وُضِعَ الظَّاهِرُ مَوْضِعَ الْمُضْمَرِ إِشْعَارًا بِتَخْصِيْصِ الْخِزْي بِهِمْ مِنْ زَائِدَةً انْصَارٍ اعْوَانٍ يَمْنَعُونَهُمْ مِنْ عَذَابِ اللّٰهِ.

অনুবাদ :

১৯০. নিশ্চয় আসমান ও জমিনের সৃষ্টি এবং এর
মধ্যে যা কিছু বিশ্বয়কর বস্তুসমূহ রয়েছে তার সৃষ্টির
মধ্যে <u>এবং দিন ও রাত্রির</u> আসা-যাওয়া, বৃদ্ধি ও
হ্রাসের মধ্যে <u>পরিবর্তনে বৃদ্ধিমানদের জন্য</u> আল্লাহর
কুদরতের উপর প্রমাণ বহনকারী ব<u>হু নিদর্শন রয়েছে</u>।

১৯২. হে আমাদের পালনকর্তা তুমি যাকে চিরদিনের জন্য দোজখে দাখিল কর, তাকে নিশ্চয় অপমান করেছ, আর জালেমদের তথা কাফেরদের জন্য তো কোনো সাহায্যকারী নেই। যারা তাদেরকে আল্লাহর শাস্তি থেকে রক্ষা করবে। এখানে যমীরের ক্ষেত্রে ইসমে জাহির ব্যবহার করে অপমান তাদের জন্য খাছ হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন।

١. رَبُنَا إِنْنَا سَمِعْنَا مُنَادِيًّا يُنَادِيْ يَدْعُو النَّاسَ لِلْإِنْمَانِ أَيْ إِلَيْهِ وَهُو مُحَمَّدُ أَوَ الْقَرَانُ أَنْ أَيْ بِانَ أَمِنُو بِرَيْكُمْ فَأَمَنَّا بِهِ رَبُنَا فَأَعْفِرَلْنَا ذُنُوبَنَا وَكُفِر غَطِّ عَنَّا سَيِّاتِنَا فَلَا تُظْهِرُهَا بِالْعِقَابِ عَلَيْهَا وَتُوفُّنَا إِقْبِضْ أَرُواحَنَا مَع فِي جُمْلَةِ وَتُوفُّنَا إِقْبِضْ أَرُواحَنَا مَع فِي جُمْلَةِ

الْسِنَةِ رُسُلِكَ مِنَ الرَّحْمَةِ وَالْفَصْلِ وَسُوَالُهُمْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَعَدُهُ تَعَالَى لاَ وَسُوَالُهُمْ ذَلِكَ وَإِنْ كَانَ وَعَدُهُ تَعَالَى لاَ يَخْلَفُ سُوالُ أَنْ يَجْعَلَهُمْ مِنْ مُسْتَحِقِّيْهِ لِاَنَّهُمْ لَمْ يَتَيَقَّنُوا السِّتِحْقَاقَهُمْ لَهُ وَتَخْرِيْرُ رَبَّنَا مُبَالُغَةً فِي التَّضُرُعِ وَلاَ يَخْرِنَا مُبَالُغَةً فِي التَّضَرُعِ وَلاَ يَخْرِنَا يَنُومُ الْقِينَمَةِ إِنَّكَ لاَ تَخْلِفُ الْمِيعَادُ الْوَعْدُ بِالْبُعْثِ وَالْجَزَاءِ.

আহ্বানকারীকে ঈমানের পালনকর্তা! আমরা এক আহ্বানকারীকে ঈমানের দিকে লোকদের আহ্বান করতে তনেছি আর সেই আহ্বানকারী হলেন হযরত মুহামদ তান পবিত্র কুরআন। তিনি বলেছিলেন তোমরা তোমাদের প্রতিপালকের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন কর। ফলে আমরা বিশ্বাস করেছি। হে আমাদের প্রতিপালক। আমাদের ভনাহসমূহ মাফ কর এবং আমাদের দোষক্রটি দূর করে দাও তথা ঢেকে নাও! স্তরাং এসবের উপর শাস্তি প্রদান করে আমাদের সামনে প্রকাশ করো না। আর নেককারদের দলের সাথে তথা নবীগণ ও পুণ্যবানদের সাথে আমাদের মৃত্যুদান কর তথা প্রাণসমূহ কবজ কর।

১৯৪. হে আমাদের প্রতিপালক! তুমি তোমার রাসূলগণের জবানে দয়া ও কৃপার যে ওয়াদা তুমি আমাদের করেছ তা আমাদেরকে দান কর! আল্লাহর ওয়াদা যদিও লজ্ঞিত হয় না, তারপরও তাদের সেই সুওয়ালটি এই জন্য যে, যাতে তিনি তাদেরকে উল্লিখিত বিষয়ের উপযুক্ত বানিয়ে দেন। কারণ তারা নিজেদেরকে এ ওয়াদার উপযুক্ত বলে ইয়াকীন করতে পারেনি। আর বারংবার (الْرَبِّرُ) হে আমাদের প্রতিপালক! বাক্যটি অনুনয়-বিনয়ের আধিক্য বুঝাবার য়ার্থে ব্যবহার করা হয়েছে। আর কিয়ামতের দিন তুমি আমাদেরকে অপমানিত করো না। নিশ্চয় তুমি পুনরুখান ও প্রতিদানের ওয়াদার খেলাফ কর না।

তাহকীক ও তারকীব

طعام اولى الالباب الذين الن - ان ইসমে النات - ان السّمُوات والارض الن هذه السّمُوات والارض الن هي خلق السّمُوات والارض الن علم المناس علم الله على المناسبة المناسبة على المناسبة
عِنْ أَنْصَارٍ : قَوْلُهُ وَمَا لِلظُّالِمِيْنَ مِنْ أَنْصَارٍ : قَوْلُهُ وَمَا لِلظُّالِمِيْنَ مِنْ أَنْصَارٍ : قَوْلُهُ وَمَا لِلظُّالِمِيْنَ مِنْ أَنْصَارٍ : عَوْلُهُ وَمَا لِلظُّالِمِيْنَ مِنْ أَنْصَارٍ عَلَيْكَ الْمُؤَمِّرِ) अवितिक वितिक व

এর খবর হয়েছে। تَعَلَّبُهُمْ अथসৃফ সিফত মিলে উহা মুবতাদা مَعَاعُ قُلِيلٌ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল: মকার কাফেরগণ রাস্লুল্লাহ ورم বুলুল, আল্লাহ যে এক তার উপর একটি প্রমাণ আমাদেরকে দেখাও। তাদের এ কথার জবাবে আল্লাহ পাক وابت والأرض الخ فلق السموات والأرض الخ

-[হাশিয়াতুস সাবী খ. ১, পৃ. ১৯৬]

হ্যরত ইবনে ওমর (রা.) বলেন, আমি হ্যরত আয়েশা (রা.)-কে বললাম, হুজুর হ্রে থেকে প্রকাশিত অধিক আন্টর্যজনক কোনো বিষয়ের ব্যাপারে আমাকে সংবাদ দেন। এ কথা শুনে হ্যরত আয়েশা (রা.) দীর্ঘক্ষণ পর্যন্ত কাঁদলেন অতঃপর বললেন, কি বলব? তাঁর তো প্রতিটি বিষয়ই আশ্চর্যজনক। তবে একটির কথা বলছি শুন। তিনি এক রাতে আমার কাছে আসলেন এবং লেপের নীচে শুয়ে পড়লেন। অতঃপর আমাকে বললেন, হে আয়েশা। যদি তুমি অনুমতি দাও তবে আমি আমার প্রতিপালকের কিছু ইবাদত করে আসি। আমি বললাম, হে আল্লাহর রাসূল 🚃 । আমি আপনার সানিধ্যকেও ভালোবাসী এবং আপনার উদ্দেশ্য সাধন হওয়াকেও ভালোবাসি। আমি আপনাকে অবশ্যই অনুমতি দিলাম যেতে পারেন। অতঃপর তিনি ঘরে রাখা একটি মুশকের দিকে গিয়ে খুবই স্বল্প পানি দ্বারা অজু করলেন। তারপর নামাজ পড়তে দাঁড়ালেন। নামাজে দাঁড়িয়ে কুরআন পাঠ করে ক্রন্দন করতে শুরু করে দেন, অতঃপর উচ্চ কণ্ঠে ক্রন্দন করতে থাকেন। তারপর নামাজ শেষ করে উভয় হাত উঠিয়ে দোয়াতে খুবই ক্রন্দন করলেন, এমনকি ক্রন্দনের কারণে চোখের পানিতে জমিন ভিজে গেছে। এমতাবস্থায় হযরত বেলাল (রা.) ফজরের নামাজের আজান দিতে এসে দেখেন হুজুর 🚃 ক্রন্দন করছেন। হযরত বেলাল (রা.) জিজ্ঞাসা করলেন, হে আল্লাহর রাসূল🚃 ! আপনি ক্রন্দন করছেন অথচ আল্লাহ তা'আলা আপনার পূর্বাপর যাবতীয় গুনাহ ক্ষমা করে দিয়েছেন। তদুত্তরে হুজুর 🚃 বললেন, আমি কি আল্লাহর শোকরগুজার বান্দা হব নাঃ অতঃপর তিনি আমাকে বললেন, কেন আমি ক্রন্দন করবো না, অথচ আল্লাহ পাক আজ রাতে وَالْ فَيْ خُلُقِ السَّلْمُواتِ وَالْأَرْضِ الْحَ আজ রাতে اِنَّ فِي خُلُقِ السَّلْمُواتِ وَالْأَرْضِ الْحَ অতঃপর ইর্শাদ করলেন, সেই ব্যক্তির ধ্বংস হোক, যে এ আয়াতটি তেলাওয়াত করল অথচ তার ফিকির করল না।

হযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত, রাস্লুল্লাহ تعلیم যুখন ঘুম থেকে উঠতেন তখন মেসওয়াক করতেন। অতঃপর আকাশের দিকে তাকিয়ে বলতেন, انَّ فِيْ خُلُو السَّمْوَاتِ وَالْأَرْضِ الخ অর্থাৎ এক প্রহরের চিন্তা, ফিকির গোটা রাত্রির হ্যাদত অপেক্ষা উত্তম এবং অধিক উপকারী। বিজ্ফুলীরে কাবীর – ৫/১৯ ও মা'আরিফুল কুরআন]

আলোচ্য আয়াতে আসমান-জমিন তথা আল্লাহর সৃষ্টি জগতের মধ্যে চিন্তা ফিকির ও গবেষণা করার প্রতি উৎসাহিত ও উদুদ্ধ করা হয়েছে। কারণ তাতে রয়েছে আল্লাহ পাকের একত্বাদের নিদর্শনাবলি। আর সেই নিদর্শনাবলির মাধ্যমে লোকেরা তাদের প্রভুর পরিচয় লাভ করতে পারবে যা হচ্ছে মানব জীবনের মূল উদ্দেশ্য। আসমান ও জমিন সৃষ্টির উদ্দেশ্য خُلَق মাসদার। এর অর্থ হলো সৃষ্টি ও নতুন আবিষ্কার। উদ্দেশ্য হলো এই যে, আসমান

ও জমিন সৃষ্টি করার মধ্যে আল্লাহর নিদর্শনাবলি রয়েছে। এসব নিদর্শন দ্বারা যে কোনো হাকিকত পর্যন্ত পৌছতে পারে। শর্ত হলো তার আল্লাহ থেকে গাফেল না হওয়া, সৃষ্টি জগতের নিদর্শনগুলোকে চতুষ্পদ প্রাণীদের ন্যায় না দেখা বরং চিন্তাফিকির ও গবেষণার দৃষ্টিতে দেখা। যখন সে সৃষ্টি জগতৈর নেজামের মধ্যে চিন্তা ফিকির করে এবং আল্লাহ কুদরতের নিদর্শনাবলিকে প্রত্যক্ষ করে তুখন এ বাস্তবৃত্যু তার সামূদে উদ্ভাসিত হয়ে উঠে যে, এটা নিঃসন্দেহে বিজ্ঞ জনোচিত একটা ব্যবস্থাপনা। তখন त्र वरन छेर्फ بَاطِيًا مَا خَلَقْتُ هُذَا بَاطِيًا अर्था९ रह आभारित প्রতिপानक! आश्रिन এসব অনর্থক সৃष्टि करतनि।

আর এ কথাও তার সামনে ভেসে উঠে, যে সৃষ্টিকে আল্লাহর চরিত্রের অনুভূতি দান করেছেন, যাদেরকে স্বাধীন হস্তক্ষেপের অধিকার দিয়েছেন, যাদেরকে বিবেক-বৃদ্ধি দান করেছেন, ভালো মন্দ পার্থক্যের ক্ষমতা দিয়েছেন, তাদেরকে যে দুনিয়ার জীবনের আমলের জিজ্ঞাসাবাদ করা হবে না এবং তাদেরকে নেকের উপর পুরস্কার ও পাপের শাস্তি যে প্রদান করা হবে না, তা হতেই পারে না। এরূপ বিশ্বজগতের নেজাম তথা পরিচালনার নীতিমালার উপর চিন্তা ভাবনা করলে তাদের অবশ্যই আখিরাতের ইয়াকীন অর্জন হয়ে যায়। আর আল্লাহর আজাব তথা শান্তি থেকে পানাহ চাইতে শুরু করে বলতে থাকে অর্থাৎ হে আল্লাহ! তুমি অবশ্যই সকল প্রকার দোষক্রটি থেকে পবিত্র, সূতরাং আমাদেরকে জাহান্নামের শাস্তি থেকে বাঁচাও।

তেমনিভাবে এই নিদর্শনাবলি প্রত্যেক্ষ করার কারণে তাদের অন্তর আত্মা এ কথার উপর শান্ত হয়ে পড়ে যে, পয়গাম্বর 🚃 এ विश्वकाशन ७ जात ७ क वर (मेर जम्मदर्क त्य पृष्ठि कि एम करतिहन वर की वन भित्रानात के ना त्य भेष वाजिति किर्यहन जो निश्मतम्बद्ध में के के के के के के कि कि किर्यों के किर्यों किर्यों के किर्यों के किर्यों के किर्यों के किर्यों के किर्यों के किर्यों किर्

তাদের এ ব্যাপারে কোনো সন্দেহ ছিল না যে, আল্লাহ তার ওয়াদাসমূহ পূরণ করবেন কিনা? তবে তাদের সন্দেহ এ ব্যাপারে ছিল যে, এই ওয়াদাসমূহের উপযুক্ত আমরাও হতে পারবো কিনা!

এই জন্য তারা আল্লাহর কাছে দোয়া করছে যে, আমাদেরকে এসব ওয়াদার উপযুক্ত বানিয়ে দিন। এ রকম যেন না হয় যে, আমরা তো দুনিয়াতেও পয়গাম্বরের উপর ঈমান এনে কাফেরদের উপহাস ও গালি-গালাজের পাত্র হয়ে রইলাম। আর কিয়ামতের দিনও এসব কাফেরদের সামনে আমরা লাঞ্ছিত হবো।

١٠. فَاسْتَجَابَ لَهُمْ رَبُهُمْ دُعَا مُعُمْ أَنِي أَي

بِاَيْنَى لَّا اُضِيعُ عَمَلَ عَامِلٍ مُنْكُمْ مَنْ ذَكرِ أَوْ أُنْثَى بَعْضُكُمْ كَائِنٌ مِنْ بَعْضِ آي اللَّذَكَوْرُ مِسنَ الْإِنْسَاثِ وَبِسالْسَعَكَيِي وَالْجُمْلَةُ مُؤْكِدةٌ لِمَا قَبْلَهَا أَيْ هُمْ سُواتً فِ الْسَجَازاةِ بِالْاعْسَالِ وَتُسْرِكِ تُضْيِنْهِهَا نُزَلَتْ لَمَّا قَالَتْ أُمُّ سَلَمَةً يَا رَسُولَ اللَّهِ لا اسْمَعُ اللَّهَ ذِكْرَ النِّسَاءِ فِي الْهِجْرَةِ بِشَيْءُ فَالَّذِيْنَ هَاجُرُوا مِنْ مَكَةَ إِلَى الْمَدِيْنَةِ وَاخْبِرُجُوا مِنْ دِيَارِهِمْ وَأُوذُوا فِيْ سَبِيلِي دِينِ الْكُفَّارَ وَقُتِلُوا بِالتَّخْفِيفِ وَالتَّهْ أتبهم استرها بالمغفرة ولأدخ جَنَّتٍ تَجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ ثُو**ابًا** مَصْدُر مِنْ مَعْنَى لَأَكَفُرَنَّ مُؤَكِّدُ لَهُ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ فِلْيهِ إِلْتِفَاتُ عَنِ التَّكُلُّم

١٩٦. وَنَزَلَ لَمَّا قَالَ الْمُسْلِمُوْنَ اَعْدَا ُ اللَّهِ فِيْمَا نَرِى مِنَ الْخَيْرِ وَنَحْنُ فِي الْجَهْدِ لاَ يَغُرَّنُكَ تَقَلُّبُ الَّذِيْنَ كَفُرُوا تَصَرُّفُهُمْ فِي الْبِلَادِ بِالتِّجَارَةِ وَالْكَسْبِ .

وَاللُّهُ عِندُهُ حُسنُ النُّوابِ الْجُوَاءِ -

অনুবাদ:

১৯৫. অতঃপর তাদের প্রতিপালক কবুল করে নিলেন তাদের দোয়া এই বলে যে আমি তোমাদের পুরুষ ও নারীর মধ্য থেকে কোনো আমলকারীর আমল বিনষ্ট করি না। তোমরা একে অন্যের অংশ তথা পুরুষ মহিলার অংশ আর মহিলা পুরুষের অংশ। الله أضيع عَمَلُ عَامِل (لا أضيع वाकाि जूमलाय पू 'ठातियाँ वा भृवाभत वां कात সাথে সম্পর্কহীন বাক্য যা পূর্বের কথার তাকিদ হিসেবে এসেছে। অর্থাৎ আমলের প্রতিদান ও তা বিনষ্ট না করার थित] পर्यस्य ज्यन नांजिल হয়েছে। যখন হয়রত উমে সালমা (রা.) বলেছিলেন, হে আল্লাহর রাসূল হাট্টা হিজরতের কোনো বিষয়ে আল্লাহকে মহিলাদের কথা উল্লেখ করতে আমি শুনছি না। যারা মক্কা থেকে মদিনায় হিজরত করেছে এবং তাদেরকে নিজের বাড়িঘর থেকে বের করে দেওয়া হয়েছে। আর আমারই দীনের পথে অত্যাচারিত হয়েছেও কাফেরদের সাথে चित्राप करतरह वर निर्व रखरह | (قُتلُوا) - वत् বর্ণের তাখফীফ [সহজতা] ও তাশদীদের সাথে আরেক - এর পূর্বে বর্ণিত হয়েছে। قَتَلُوا শব্দটি قَتِلُوا অবশ্যই আমি তাদের দোষক্রটি দুরীভূত করে দেব, তথা ক্ষমা দারা ঢেকে নেব। আর অবশ্যই আমি তাদেরকে কর্মফল স্বরূপ ঐ বেহেশতে প্রবেশ করাব, যার তলদেশে वर्ष नरत श्रवाहिज الأُكفَرَنَ असिंग تُوَابًا क्रात वर्ष থেকে মাফউলে মুতলাক, যা তাকিদের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এটি হলো আল্লাহ তা'আলার তরফ থেকে বিনিময় এতে উত্তম পুরুষ থেকে নাম পুরুষের দিকে ইলতেফাত হয়েছে। বা বাচনভঙ্গির রূপ পরিবর্তন করা হয়েছে। আর <u>আল্লাহর নিক্ট রয়েছে উত্তম</u> ছওয়াব প্রতিদান।

১৯৬. মুসলমনরা যখন বলল, আল্লাহর দুশমনদেরকে আমরা ভালো অবস্থায় দেখছি ক্রথচ আমরা মুসলমান হওয়ার পরও কষ্টের মধ্যে আছি, তখন সামনের আয়াতটি নাজিল হয়েছে। নগরীতে কাফেরদের ব্যবসা ও উপার্জনের চাল্চলন যেন তোমাদেরকে ধোঁকা না দেয়।

١. هُوَ مَتَاعٌ قَلِيلٌ يَتَمَتُعُونَ بِهِ فِي الدُّنْيَا يَسِيْرًا وَ يَفْنِى ثُمَّ مَاوْلُهُمْ جَهَنُمُ ـ
 وَيِئْسُ الْحِهَادُ الْفِرَاشُ هِى ـ

اللَّهِ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْ اللَّهُ مِنَ الشَّوَا رَبَّهُ مُ لَهُمْ جَنْتُ الْحَرِي مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهَارُ خَلِدِينَ أَيْ مُتَاعِ الْخُلُودُ فِيهَا أَذُلَا هُو مَا يُعَدُ لِلطَّيْفِ وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ جَنْتِ لِلطَّيْفِ وَنَصْبُهُ عَلَى الْحَالِ مِنْ جَنْتِ وَالْعَامِلُ فِيْهَا مَعْنَى الظَّرْفِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ اللَّهِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ لِللَّالِدِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ لِللَّالِدِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ لِللَّالِدِ وَمَا عِنْدَ اللَّهِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ لَلَهُ اللَّهُ عَلَى الْكُوبِ عَنْ الشَّوَابِ خَيْدُ لَلْهُ اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعُلَالُهِ مِنَ الشَّوَابِ خَيْدُ لَا لَكُونَا فِي اللَّهُ اللَّهُ عَلَى الْعُلَادِ مِنْ مَتَاعِ الدُّنْيَا .

الله سرنع المراب الكواب الكوران المالية الله المراب الم

া ১৯৭. <u>এটা হলো সামান্য ফায়দা</u> যা থেকে তারা দুনিয়াতে ফায়দা গ্রহণ করছে অতঃপর তা নিঃশেষ হয়ে যাবে। তারপর তাদের ঠিকানা হবে দোজখ। আর এটা খুবই নিকৃষ্ট বিছানা।

১৯৮. কিন্তু যারা তাদের প্রতিপালককে ভয় করে তাদের জন্য রয়েছে জান্নাত। যার তলদেশে প্রবাহিত রয়েছে প্রস্রবণ, তাতে তাঁরা চিরদিন থাকবে। তথা চিরদিন থাকটো তাদের জন্য সাব্যস্ত করা হয়ে গেছে। তাতে আল্লাহর তরফ থেকে সদা আপ্যায়ন চলতে থাকবে। মহমানদের জন্য যা কিছু প্রস্তুত করা হয় তাকে نَرُلُ বলে। نَبُتُ لَهُمْ থেকে অথ তথা خَبُتُ اللّهِ اللهِ الهُ اللهِ الله

১৯৯. আর আহলে কিতাবদের মধ্যে কেউ কেউ এমনও রয়েছে, যারা আল্লাহর উপর ঈমান আনে। যেমন-আব্দুলাহ ইবনে সালাম (রা.) ও তার সাথিরা এবং নাজ্জাশী, আর যা কিছু তোমার উপর অবতীর্ণ হয় কুরআন এবং যা কিছু তাদের উপর অবতীর্ণ হয়েছে তথা তাওরাত ও ইঞ্জিল -এর উপর। আল্লাহর সামনে বিনয়াবনত থাকে। حَال क'लात यभीत (خَاشِعِيْنَ) नमि يُؤْمِنُ क'लात यभीत (शरक) হয়েছে, বহুবচন আনার ক্ষেত্রে 🅰 -এর মধ্যে উল্লিখিত 💪 শব্দের অর্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে। আর আল্লাহর আয়াতসমূহকে যা তাদের ক্লাছে তাওরাঁত ও ইঞ্জিলে নবী করীম == -এর গুণাবলি থেকে রয়েছে তাকে দুনিয়ার স্বল্পমূল্যে বিক্রি করো না। অর্থাৎ তারা গোপন রাখে না তাঁর গুণাবলিকে তাদের নেতৃত্ব চলে যাওয়ার আশঙ্কায়, যেরূপ তারা ব্যতীত অন্যান্য ইহুদিরা তা করত। তারাই হলো সেসব লোক যাদের জন্য পারিশ্রমিক রয়েছে তথা আমলের ছওয়াব রয়েছে তাদের পালনকর্তার নিকট তাদেরকে দিগুণ ছওয়াব প্রদান করা হবে,. যেরূপ সুরা কাসাসে বলা হয়েছে। নিশ্চয় আল্লাহ পাক দ্রুত হিসাব গ্রহণকারী। তিনি সমগ্র মাখলুকের হিসাব নিয়ে নিবেন দুনিয়ার অর্ধদিন পরিমাণ সময়ের মধ্যে।

الطَّاعَاتِ وَالْمَصَائِبِ عَنِ الْمَعَامِیُ الطَّاعَاتِ وَالْمَصَائِبِ عَنِ الْمَعَامِیُ الطَّاعَاتِ وَالْمَصَائِبِ عَنِ الْمَعَامِیُ وَصَائِبُ وَالْمَعَامِی وَصَائِبُ وَالْمَعُوا الْمُدُونُ وَالْمُوا الْمُدُونُ مِنْ الْجَهَادِ وَاتَّقُوا مِنْكُمْ وَرَابِطُوا اَقِيمُوا عَلَى الْجِهَادِ وَاتَّقُوا اللهُ فِي جَمِيْعِ اَحْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُعْلِحُونَ اللهُ فِي جَمِيْعِ اَحْوَالِكُمْ لَعَلَّكُمْ تُعْلِحُونَ تَعْدَلُهُ النَّادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَتَنْجَوْنَ مِنَ النَّادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَالْعَادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَالْجُونَ مِنَ النَّادِ وَالْمُعَادِ وَالْعَادِ وَالْعَادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنَ النَّادِ وَالْمُعَلِيْدِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنَ النَّادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمِنْ الْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمُؤْونَ مِنْ النَّادِ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ وَالْمُعْمُ الْمُؤْونَ وَالِمُ الْمُؤْونَ وَالْمُوا الْمُعْمِولِ الْمُعْمِولَ الْمُؤْونَ وَالْمُعْمِ الْمُؤْونَ وَالْمُعْمِ الْمُؤْمِونَ مِنْ النَّالِ مِيْ الْمُؤْمِونَ مِنْ النَّامِ وَالْمُعْمُونَا مِنْ الْمُؤْمِونَ مِنْ الْمُؤْمِونَ مِنْ النَّامِ وَالْمُؤْمِونِ مِنْ النَّامِ وَالْمُوا الْمُؤْمِونِ مِنْ الْمُؤْمِونَا مِنْ الْمُؤْمِونَ مِنْ الْمُؤْمِونَا الْمُؤْمِونَ مِنْ النَّامِ وَالْمُؤْمِونَ مِنْ النَّامِ الْمُؤْمِونَ مِنْ الْمُؤْمِونَا الْمِنْ الْمُؤْمِونَ مِنْ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ مِنْ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِولَالِمُ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمُ الْمُؤْمِونَ الْمُنْعِمُ الْمُؤْمِونَ الْمُؤْمِونَ الْم

২০০. হে ঈমানদারগণ! তোমরা আনুগত্যে, বিপদাপদে এবং গুনাহ থেকে বেঁচে থাকার উপর ধৈর্যধারণ কর এবং কাফেরদের মোকাবিলায় দূঢ়তা অবলম্বন কর, তারা যেন তোমাদের চেয়ে অধিক দূঢ়তা অবলম্বনকারী হতে পারে। আর জিহাদের জন্য প্রস্তুত থাক এবং সর্বাবস্থায় আল্লাহকে ভয় করতে থাক। হয়তো তোমরা সফলকাম হবে। জানাত লাভে সফল হবে এবং জাহানাম থেকে মুক্তি পাবে।

তাহকীক ও তারকীব

পূর্বোক্ত اَدُوْلُهُ وَهُ وَهُ وَهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَاللَّهُ اللَّهُ ال

বাবে মুফা'আলার মাসদার। عَبُو থেকেই নির্গত। এর অর্থ হলো- শক্রর মোকাবিলা করতে গিয়ে দৃঢ়তা অবলম্বন

وَهُمُابُرُو وَهُ وَهُمُابِرُو وَهُ وَهُمُابِرُو وَهُ وَهُمَابِرُو وَهُ وَهُمُابِرُو وَهُمُابِرُو وَهُ وَهُمُابِرُونَ وَهُمُ وَهُمُ وَهُمُ وَهُمُ وَهُمُ اللّهُ وَمُوابُولُونَا اللّهُ اللّهُ وَمُعْلِمُ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَا اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُؤْمِنُ اللّهُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُوابُونَ اللّهُ وَمُؤْمِنُ وَمُؤْمِنُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ وَمُواللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَمُؤْمِنُ وَاللّهُ واللّهُ وَاللّهُ وَاللّ

-[তাফসীরে হক্কানী, তাফসীরে কাবীর, হাশিয়াতুস সাবী ও মা'আরিফুল কুরআন]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

चि क्रिया ना। চাই সে পুরুষ হোক বা মহিলা। একথা বলার কারণ হলো এই যে, ইসলাম বিভিন্ন বিষয়ে জন্মগত কিছু তণের ক্রেবো না। চাই সে পুরুষ হোক বা মহিলা। একথা বলার কারণ হলো এই যে, ইসলাম বিভিন্ন বিষয়ে জন্মগত কিছু তণের ক্রেবোনর কারণে পুরুষ ও মহিলাদের মধ্যে পার্থক্য করেছে। যেমন কর্তৃত্ব ও শাসক হওয়ার ক্ষেত্রে, রুজি রোজগারের ক্রিছেরে, জিহাদে অংশ গ্রহণের বেলায় এবং উর্ত্তরাধিকার সূত্রে অর্ধেক অংশ-পাওয়ার ক্ষেত্রে নারী-পুরুষের মধ্যে পার্থক্য করা হবে। এরকম মোটেই করা হবে না; বরং প্রত্যেক নেক কাজের ছওয়াব একজন পুরুষ করলে যেরূপ পাবে তেমনিভাবে ঐ ক্রেকিট কোনো মহিলা করলে সেও পুরুষের সমানই পাবে। —[তাফসীরে কুরতুবী, ইবনে কাছীর]

طَحْ وَا فِي الْبِكَادِ الْغَ : এই আয়াতের মধ্যে সম্বোধন যদিও রাস্ল -- কে করা হয়েছে । কৈ উদ্দেশ্য পুরা উমত। কারণ তাঁর তো কাফেরদের যে কোনো কাজ দ্বারা প্রতারিত হওয়ার আশঙ্কা নেই। সূতরাং কৰি হবে - كَيْفُرْنُكُ اَيْمًا السَّامِعُ - তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৫৮, ও হাশিয়ায়ে জামাল খ. ১, পৃ. ৩৪৯)

আলোচ্য আয়াতের শানে নুষ্ল: আল্লামা বগবী (র.) লিখেছেন যে, পৌত্তলিকেরা ব্যবসা—বাণিজ্য করতো, আর্থিক স্বচ্ছলতার কারণে আনন্দ উল্লাসে থাকতো। তাদের এই অবস্থা দেখে কোনো কোনো মুসলমানের মনে এই ভাবনা আসল যে, এই পৌত্তলিকরা আল্লাহর দুশমন হওয়া সত্ত্বেও এত স্বচ্ছল অবস্থায় এত আনন্দ উল্লাসে জীবনযাপন করে, অথচ আমরা মুমিন হওয়া সত্ত্বেও এত অভাব-অনটনের কষ্টে কাল্যাপন করি। তখন এই আয়াতটি মুমিনদেরকে সান্ত্বনা ও ধৈর্যধারণ করার উদ্দেশ্যে নাজিল হয়েছে। –িতাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৬৩, কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৯

আলোচ্য আয়াতে ঐসব আহলে কিতাবের আলোচনা করা হয়েছে যারা রাস্লুল্লার এন এর উপর সমান এনে ধন্য হয়েছিল। তাদের সমান ও সমানী গুণাবলি উল্লেখ করে আল্লাহ পাক তাদেরকে অন্যান্য আহলে কিতাবদের থেকে পার্থক্য করে দিয়েছেন। যারা সর্বদা ইসলাম মুসলমান ও নবীর বিরুদ্ধাচারণে লিপ্ত থাকতো। যারা মুসলমানদের বিরুদ্ধে বড়বন্তে লেগেই থাকতো এবং আসমানি কিতাবের তাওরাত ইঞ্জিলের বিকৃতি ঘটাতো।

আয়াতের শানে নুযূল: হযরত ইমাম নাসায়ী হযরত আনাস (রা.)-এর বর্ণনা এবং ইবনে জারীর হযরত জাবের (রা.)-এর উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, যখন নাজ্জাশীর মৃত্যুর খবর আসে তখন প্রিয়নবী হারশাদ করলেন,তার উপর তোমরা জানাজার নামাজ পড়। কেউ জিজ্ঞাসা করলেন, ইয়া রাসূলাল্লাহ! আমরা কি একজন হাবশী গোলামের উপর নামাজ পড়বোঃ তখন এই আয়াতটি নাজিল হয়। হযরত আত্মুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-ও বলেছেন এই আয়াতটি নাজ্জাশী সম্পর্কে নাজিল হয়েছে।

হয়রত আতা (রা.) বলেছেন, আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে ৪০ জন্য নাজরানবাসী সম্পর্কে। যাদের ৩২ জন ছিল আবিসিনিয়ার অধিবাসী। আর ৮ জন ছিল রোমের অধিবাসী। এরা ইতঃপূর্বে হয়রত ঈসা (আ.)-এর ধর্মের অনুসারী ছিলেন। পরে তারা ইসলাম গ্রহণ করেন।

ইবনে জারীর হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে জুবাইর (রা.)-এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, এই আয়াত নাজিল হয়েছে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম এবং তার সাথিদের সম্পর্কে। আর মুজাহিদ (র.) বলেছেন, এই আয়াত নাজিল হয়েছে সে সমস্ত আহলে কিতাবদের সম্পর্কে যারা প্রিয়নবী على الله -এর উপর বিশ্বাস করেছিল। -[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৪৬৫-৬৬] نَوْلُدُ يُبَالُهُا النَّذِيْنَ اَمُنْوا اصْبِرُوا وَصَابِرُوا وَرَابِطُوا الخ : এ আয়াতিটি সূরা আলে ইমরানের সর্বশেষ আয়াত। মুসলমানদের জন্য এতে অতি গুরুত্বপূর্ণ কয়েকটি বিষয়ের নসিহত করা হয়েছে। সমগ্র সূরার সারমর্ম যেন এ আয়াতিটিতেই অতি সংক্ষেপে

বিবৃত হয়ে গেছে। এতে প্রথমত সবরের নসিহত করা হয়েছে। ছবরের অর্থ ও প্রকারভেদ : সবরের অর্থ শব্দ বিশ্লেষণে বর্ণনা করা হয়েছে। সবর চার প্রকার।

- ১. তাওহীদ, ইনসাফ, নবুয়ত ও আখিরাত পরিচয়ের ব্যাপারে চিন্তা-ফিকির গবেষণা ও প্রমাণাদি পেশ করার কষ্টের উপর সবর বা ধৈর্যধারণ করা এবং ইসলাম বিরোধীদের আরোপিত অভিযোগ ও সন্দেহের জবাব বের করার কষ্টের উপর ধৈর্যধারণ করা।
- ২. ফরজ, ওয়াজিব, সুনুত ও মোস্তাহাব বিষয়াদি পালন করার কষ্টের উপর সবর করা, যাকে 'সবর আলাত্তাআত' বলা হয়।
- ৩. নিষিদ্ধ ও শরিয়ত গর্হিত কর্মকাণ্ড থেকে বেঁচে থাকার কষ্টের উপর সবর করা। যাকে 'সবরে আনিল মা'সিয়্যাত' বলা হয়।
- ৪. অসুস্থতা, দরিদ্রতা, দুর্ভিক্ষ ও ভয়-ভীতি প্রভৃতি দুনিয়ার বিপদাপদ ও বালা মিসবতের কষ্টে ধৈর্য-ধারণ করা, যাকে 'সবর আলাল মাসায়েব' বলা হয়।

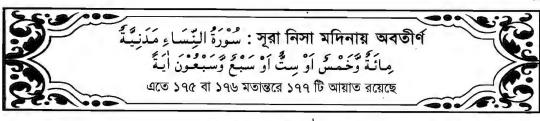
তোমরা সবর কর। এ নির্দেশের মধ্যে উল্লিখিত সকল প্রকার সবরই অন্তর্ভুক্ত রয়েছে। আর মুসাবারার অর্থ হলো, শত্রুর মোকাবিলা করতে গিয়ে দৃঢ়তা অবলম্বন করা।

মুরাবাতার অর্থ : মুরাবাতার ব্যাখ্যায় তাফসীরবিদগণের দুটি উক্তি রয়েছে। যথা-

- ১. মুজাহিদগণের ঘোড়াকে বাঁধা এবং যুদ্ধের জন্য প্রস্তুতি গ্রহণ করা এবং ইসলামি রাষ্ট্রের সীমান্ত হেফাজতে সুসজ্জিত থাকা যাতে শক্ররা ইসলামি রাষ্ট্রের কোনো ক্ষতি সাধন করতে না পারে। আল্লাহ রাসূল হু ইরশাদ করেছেন, যে ব্যক্তি একদিন ও একরাত আল্লাহর রাস্তায় তথা যুদ্ধে পাহারাদারী করবে সে এক মাস নামাজ ও এক মাস রোজা রাখার সমপরিমাণ ছওয়াব পাবে।
- ২. মুরাবাতার দ্বিতীয় অর্থ হলো, জামাতের সাথে এক নামাজ আদায় করার পর দ্বিতীয় নামাজের অপেক্ষায় থাকা। এই আয়াতের সর্বশেষে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে তাকওয়ার, যা এ সমুদয় কাজের প্রাণ এবং আমল কবুল হওয়ার জন্য অপরিহার্য। শরিয়তের যাবতীয় হুকুম আহকামের ক্ষেত্রেই এ সমস্ত বিষয় প্রযোজ্য।

—[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৬১ ও মা'আরিফুল কুরআন] আমল করার প্রোপরী ভৌহিক দান করুল । আমীন।

আল্লাহ পাক আমাদের সবাইকে এসব আহকামের উপর আমল করার পুরোপুরী তৌফিক দান করুন। আমীন!



بِسْمِ اللَّهِ الرَّحْمٰنِ الرَّحِيْمِ পরম করুণাময় ও অসীম দয়ালু আল্লাহর নামে শুরু করছি

তথা মক্কাবাসী। <u>তোমরা তোমাদের يَ</u> النَّاسُ أَيْ اَهْلُ مَكَّةَ اتَّقُوا رَبَّكُمْ أَى عِقَابَهُ بِأَنْ تُطِيعُوهُ الَّذِي خَلَقَكُمْ مِّنْ نَّفْسِ وَّاحِدَةٍ أَدُمَ وَخُلَقَ مِنْهَا زَوْجَهَا حَوًّا ، بِالْمَدِ مِنْ ضِلِع مِنْ أَضَلَاعِهِ الْيُسْرَى وَبَثَّ فَرَّقَ وَنَشَرَ مِنْهُمَا مِنْ أَدُمُ وَحَوَّاءَ رَجَالًا كَثِيْرًا وَنِسَاءً كَثِيرَةً وَاتَّقُوا اللُّهَ الَّذِي تَسَاَّءَكُونَ فِيهِ إِدْغَامُ التَّاءِ فِي الْاصْلِ فِي السِّينِ وَفِي قِراكَةٍ بالتَّخْفِيْفِ بِحَنْفِهَا أَيْ تَسَاءَلُونَ بِهِ فِيْمَا بَيْنَكُمْ حَيْثُ يَقُولُ بِعَضُكُمْ لِبَعْضِ اَسْأَلُكَ بِاللَّهِ وَانْشَدُكَ بِاللَّهِ وَ ا**تَّقُوا** الْأَرْحَامَ إِنْ تَقْطَعُوهَا وَفِي قِرَاءَةٍ بِالْجَرِ عَطْفًا عَلَى الضَّمِيْرِ فِي بِهِ وَكَانُوْا يتَنَاشُدُوْنَ بِالرَّحِمِ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلَيْكُمْ رَقِيبًا حَافِظًا لِأَعْمَالِكُمْ فَيُجَازِيْكُمْ بِهَا اَى لَمْ يَزَلْ مُتَّصِفًا بِذَٰلِكَ.

সেই প্রতিপালককে তথা আনুগত্য স্বীকার করে তাঁর শাস্তিকে ভয় কর। যিনি তোমাদেরকে এক ব্যক্তি আদম থেকে সৃষ্টি করেছেন এবং যিনি তাঁর থেকেই তাঁর সঙ্গিনীও সৃষ্টি করেছেন। তথা হাওয়া (আ.) কে তাঁর বাম পাঁজরের বক্রতম হাডিড থেকে সৃষ্টি করেছেন। । 🕰 শব্দটি মদের সাথে। আর বিস্তার করেছেন তাঁদের উভয় তথা আদম ও হাওয়া (আ.) থেকে অগণিত পুরুষ ও নারী। আর ভয় কর সেই আল্লাহকে যাঁর নামে তোমরা একে অন্যের নিকট সাহায্য প্রার্থী হও। تَسَاءُلُونَ -এর মধ্যে দুটি কেরাত রয়েছে- ১ দ্বিতীয় ১৮ -কে সীন দ্বারা পরিবর্তন করে প্রথম সীনকে দ্বিতীয় সীনের মধ্যে ইদগাম বা সন্ধি করা অর্থাৎ تَا ، দিতীয় ১. দিতীয় ঠে কে বিলুপ্ত করে তথা ﴿ ﴿ مِنْ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَّهُ عَلَى اللَّ তোমরা একে অপরকে বল যে, আমি তোমাকে আল্লাহর ওয়ান্তে জিজ্ঞাসা করছি বা তোমাকে আল্লাহর নামে শপথ দিচ্ছি। আর আত্মীয়তা সম্পর্ক নষ্ট করা থেকে বেঁচে থাক। ﴿ الْأَرْحَامُ -এর এক কেরাত যেরের সাথে 🔑 -এর যমীরের উপর আতফ করে। আর আরববাসীগণ পরস্পরে একে অন্যকে আত্মীয়তা সম্পর্কেও শপথ দিত। নিশ্চয় আল্লাহ তা'আলা তোমাদের উপর তীক্ষ্ণ দৃষ্টি রাখেন। অর্থাৎ তিনি তোমাদের যাবতীয় আমল সংরক্ষণ করে রাখেন. সতরাং তিনি এর প্রতিদান তোমাদেরকে দেবেন। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা এ সংরক্ষণ গুণে সর্বদাই গুণানিত।

وَنَزَلَ فِي يَتِيْمِ طُلُبَ مِنْ وَلِيَّهِ مَالَهُ فَمَنَعَهُ وَاتُوا الْيَتَمَى الصِّغَارَ الْأَلٰي لَا ابَ لَهُمْ امُوالَهُمْ إِذَا بِلَغُوا وَلَا تَتَبِدُلُوا الْخُبِيْثُ الْحَرَامَ بِالطَّيِّبِ الْحَلَالِ اَيْ تَأْخُذُوهُ بُذُلَهُ كَمَا تَفْعَلُونَ مِنْ اَخْذِ الْجَيِّدِ مِنْ مَالِ الْيَتِيْمِ وَجَعَلَ الرَّدِئِ مِنْ مَالِكُمْ مَكَانَهُ وَلَا تَأْكُلُوا اَمُوالَهُمْ مَضْمُومَةً إِلَى امْوَالِكُمْ إِنَّهُ آيُ اكْلُهَا كَانَ حُوبًا ذَنْبًا

وَكَانَ فِيْهِمْ مَنْ تَحْتَهُ الْعَشُرُ أَوِ الثَّمَانُ مِنَ الْأَزْوَاجِ فَكَلَ يَعْدِلُ بَيْنَهُنَّ فَنَزَلُتُ وَانْ خِفْتُمْ أَلَّا تُقْسِطُوا تُعْدِلُوا فِي الْيَتُمٰي لَكُمْ مِينَ النِّيسَاءِ مَثْنَى وَثُلَّا إثْنَيْن اِثْنَيْن وَتُلَاثًا ثُلَاثًا وَأَرْبَعًا أَرْبُعًا أَرْبُعًا وَلاَ تَزِيْدُوا عَلْى ذَٰلِكَ فَإِنْ خِفْتُمْ ٱلَّا تَعْدِلُوا فِيْهِنَّ بِالنَّفَقَةِ وَالْقَسَمِ فَوَاحِدَةً أَنْكِحُوهَا أوْ اِقْتَصِرُوا عَلَى مَا مُلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الأمَاءِ إذْ لَبْسَ لُهُنَّ مِنَ الْحُقُوقِ مَا لِلزُّوْجَاتِ ذٰلِكَ أَىْ نِكَاحُ الْأَرْبَعَ فَسَقَطَ اوِ الْسُواحِدةِ والسَّنَسُرِّيُ ادْنِلِي الْسُرِّبِ إلْسِي تعولوا تجوروا.

২. সামনের আয়াতটি একজন এতিম সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যে তার অলীর কাছে তার মাল চাওয়ার পর সে দিতে অম্বীকার করেছিল। আর এতিমদেরকে তথা ঐ সকল ছোট ছেলেমেয়েদেরকে যাদের পিতা নেই, তাদের ধনসম্পদ দিয়ে দাও যখন তারা সাবালক হয়ে যায়। আর নিকৃষ্ট সম্পদের তথা হারামের বিনিময়ে উৎকৃষ্ট সম্পদ তথা হালাল বদল করো না তথা গ্রহণ করো না। যেরূপ তোমরা এতিমের উৎকৃষ্ট মাল নিয়ে তার জায়গায় তোমাদের নিকৃষ্ট মাল রেখে দিয়ে থাক। আর তাদের মাল নিজেদের মালের সাথে সংমিশ্রিত করে গ্রাস করো না। নিশ্চয়ই এটা তথা তাদের সম্পদ গ্রাস করা মহাপাপ।

🚩 ৩. আলোচ্য আয়াতটি যখন নাজিল হলো তখন লোকেরা এতিমদের দায়িত্ব গ্রহণে জটিলতায় পড়ে গেল। অথচ তখন তাদের মধ্যে কারো অধীনে দশজন কারো আটজন স্ত্রী ছিল, যাদের মধ্যে ইনসাফ রক্ষা করে চলতে পারছিল না। তাদের সেই জটিলতার নিরসন কল্পে] সামনের আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। আর যদি তোমরা ভয় কর যে, এতিম মেয়েদের প্রতি ইনসাফ করতে পারবে না, আর তোমরা তাদের ব্যাপারে গুনাহ থেকে বাঁচতে চাও এবং এই এতিম মেয়েদেরকে বিয়ে করার অবস্থায়ও ইনসাফ না করার আশঙ্কা বোধ কর, তবে এতিম মেয়েরা ছাড়া অন্য মহিলাদেরকে বিয়ে করে নাও যাদেরকে তোমাদের ভালো লাগে দুই দুই, তিন তিন কিংবা চার চারটি করে, এর উর্ধ্বে যাবে না। তবে যদি তোমাদের আশঙ্কা হয় যে, তাদের মধ্যেও ভরণপোষণ ও বারীর ক্ষেত্রে ইনসাফ করতে পারবে না, তাহলে একজনকে বিয়ে কর। অথবা তোমাদের অধিকারভুক্ত বাঁদিতেই ক্ষান্ত থাক। কেননা বাঁদিদের ঐ অধিকার থাকে না যা স্ত্রীদের জন্য হয়ে থাকে। এতেই তথা চারজনের সঙ্গে বিয়ে বা একজনের সঙ্গে অথবা দাসীর উপর ক্ষান্ত থাকাতেই পক্ষপাতিত্বে জড়িত না হওয়ার অধিকতর সম্ভবনা ।

8. আর তোমরা স্ত্রীগণকে তাদের মোহর দিয়ে দাও كَ. وَأَتُوا اَعْطُوا النِّسَاءَ صَدُقَتِهِ طُون و صَدُقَةً ـ صَدُقَاتً السَّوَقِ السَّوِي الْعَالَ সন্তুষ্ট চিতে। مَدُقَةً ـ صَدُقَةً ـ مَدُقَاتً المَّا صُدُقَةٍ مُهُورُهُنَّ نِحْلَةً مُصْدُرُ عَطِيَّةٍ عَ طِيْبِ نَفْسٍ فَإِنْ طِبْنَ لَكُمْ عَنْ شَيْءِمِنْهُ نَفْسًا تَمْيِيْزُ مُحَوَّلُ عَنِ الْفَاعِلِ أَيْ إِنْ طَابَتْ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ عَنْ شَيْ مِنَ الصَّعَاقِ فَوَهَبْنَهُ لَكُمْ فَكُلُوهُ هَنِيْنًا طَيِّبًا مُرِياً مُحُمُّودَ الْعَاقِبَةِ لاَ ضَرَرَ فِيْهِ عَلَيْكُمْ فِي الْأَخِرَةِ نَزَلُ رُدًّا عَلَى مَنْ كُرِهُ ذَٰلِكَ.

অর্থ- মোহর। نحکت অর্থ- সন্তুষ্ট চিত্তে দান করা। তারা যদি খুশি হয়ে তা থেকে কিছু অংশ ছেডে দেয় 🕮 শব্দটি ফায়েল থেকে পরিবর্তিত হয়ে তামঈ্য হয়েছে। বাক্যের আসল রূপ ছিল-طَابَتَ أَنْفُسُهُنَّ لَكُمْ مِنْ شَيْرُمِينَ الصَّدَاقِ তবে তা তোমরা সানন্দে ভোগ فَوُهُبُنَهُ لَكُمْ করতে পার। অর্থাৎ তা খাওয়ার মধ্যে আখেরাতে তোমাদের জন্য কোনো ক্ষতি নেই। এ আয়াতটি তাদের ধারণা খণ্ডনের জন্য নাজিল হয়েছে যারা একে অপছন্দ মনে করত।

তাহকীক ও তারকীব

عُمَّا النَّارُ বলে কেবল মক্কাবাসীদেরই সম্বোধন করা হয়নি, যেরূপ গ্রন্থকার হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর মতানুসারে বলেছেন। বরং তারাসহ কিয়ামত পর্যন্ত অনাগত সকল মানুষই এর পরোক্ষ সম্বোধিত। কেননা তাকওয়ার কারণ হিসেবে উল্লেখ করা হয়েছে যে, তোমাদেরকে আল্লাহ একই সত্তা তথা হয়রত আদম (আ.) থেকে সৃষ্টি করেছেন। আর তাঁর থেকে সৃষ্ট হওয়ার মধ্যে তো সকল মানুষই শামিল। তাই এ সম্বোধুনটিও সকলের জন্য ব্যাপক হওয়াই বাঞ্ছনীয়। এখানে একটি প্রশ্ন रष्ठ २७ प्राप्त मार्य এই কায়দাটা সামগ্রিক নয়; বরং অধিকাংশ ক্ষেত্রে প্রযোজ্য। نُفُس وَاحدُون দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে হযরত আদম (আ.)। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আদমকে যেহেতু আদীম তথা মার্টির সমর্থ উপরিভাগ থেকে সৃষ্টি করা হয়েছে তাই তাকে আদম **बनः** হয়। মাটির উপরিভাগে লাল, কালো, উৎকৃষ্ট−নিকৃষ্ট সব ধরনের রংই ছিল, তাই তাঁর সন্তানদের মধ্যে লাল, কালো, সাদা, উৎকৃষ্ট-নিকৃষ্ট হয়ে থাকে।

টাই অধিকতর বিশুদ্ধ। এখানে আদমের زُوْج টাই তুরিটাই ব্যুবহার হয় ,তবে : قُولُهُ وَخُلَقُ مِنْهَا زُ 🕏 হাওয়াকে زُوْج বলা হয়েছে। হযরত হুঁত (আ.) যেহেতু 🕉 তথা জীবিত আদমের বাম পাঁজরের বক্রতম হাডিড থেকে 🥦 হয়েছে তাই তাকে হাওয়া বলে নামকরণ করা হয়েছে।

े शांठे تَسَا مُلُونَ विस्तात कता ا فَوَلَهُ تَسَا مُلُونَ विस्तात कता ا فَولُهُ رَبُّ مِنْهُما قَولُهُ وَبَثّ مِنْهُما পড়েছেন।

এর প্রথম [তা] কে বিলুপ্ত করা হয়েছে, আর দ্বিতীয় কেরাতে [و ك أ عاء -এর প্রথম [তা] কে বিলুপ্ত করা হয়েছে, আর দ্বিতীয় কেরাতে সীনকে দ্বিতীয় سِیْن সীনে ইদগাম করা হয়েছে। কারণ সরফীদের একটি নীতি হলো শুরা পরস্পর নিকটবর্তী মাখরাজের দুই হরফকে একত্রে পেলে কোনো সময় সহজ করণার্থে বিলুপ্ত আবার কখনো অর ত্রু করে ইদগাম করে থাকেন। وَحِمُّ - قُولُهُ وَالْإِرْحَامُ अवर्ग करत रहे कि विशेष्ठि । ﴿ وَمِمْ ا 🖚 🐔 ভরায়। এখানে আত্মীয়তার সম্পর্ক উদ্দেশ্য। الأرضام। উহ্য ফেলের মাফউল হিসেবে যবর যুক্তও পড়া যায়, 🕶 অধিকাংশ কারীগণ পাঠ করেছেন, এবং 🛶 তে উল্লিখিত যেরযুক্ত যমীরের উপর আত্ফ করে মাজরূরও পড়া যেতে 🕶 😅 🖎 শশাফ প্রণেতা বলেছেন, উহ্য খবরের মুবতাদা হিসেবে মারফ'ূ ও পড়া যেতে পারে। তখন বাক্যের রূপ হবে

এর বহুবচন। এতিম বলা হয় ঐ বাচ্চাকে, যার পিতা يَتِيْمُ - يَتِيْمُ - يَتِيْمُ - يَتِيْمُ - وَالْأَرْحَامُ كَذَالِكَ নেই, মারা গেছে। আর অন্যান্য প্রাণীদের মধ্যে এতিম বলা হয়, যার মাতা নেই। শব্দটি 🕰 একা হয়ে পড়া থেকে উদ্ভূত হয়েছে। এখানে একটি প্রশ্ন হয় যে, تَعِيْل শব্দটि نَعِيْد -এর ওয়েছে। আর بَرْخُى -এর ন্যায় শব্দের বহুবচন । جَرْخُى . جَرِيْحٌ ٥ قَتْلُى . قَتْيِلٌ ,مَرْضَى - مَرِيْضٌ -अत ७७८ - نَعَالِي अव ७७८ - نَعَالِي अव काग्रन अनुयारी -এর বহুবচন وَعَالَي سَاكُمُ اللهُ عَالَى عَالَمُ अव काग्रन अनुयारी يَتُمُى -এর বহুবচন يَتَيِيْمُ अव काग्रन कन् अत क्रवाद काम्भाक প্রণেতা বলেন, ا يَتَانِمُ वह वहवठन يَتِيمُ , अथवा वना यातव ويَتُلِمُ अत वहवठन राना يَتُمُنَى - अत वहवठन يَتِيمُ অতঃপর কলবে মকানী করে يَتْأَمْى করা হয়েছে। ইমাম কাফফাল বলেছেন, يَتْأَمْى এর বহুবচন يَتْأَمَّى ও আসতে পারে। वित शास्त । विकाण المُعَامِ اللهُ الله এখানে আরো একটি প্রশ্ন হয় যে, আয়াতে বালেগ হওয়ার পর এতিমদেরকে তাদের মাল বুঝিয়ে দিতে বলা হয়েছে। এবারে প্রশু হয়, বালেগ হয়ে যাওয়ার পর তো আর তারা এতিম রইল না। সূতরাং এতিমদেরকে তাদের মাল দেওয়ার নির্দেশ কেমন করে হলো। এর জবাবে বলা হয়েছে, এখানে শাব্দিক অর্থে বালেগদেরকেও এতিম বলে দেওয়া হয়েছে। শর্য়ী অর্থে নয়। শরিয়তে পিতৃহীন বালেগ লোকদেরকে এতিম না বললে শান্দিক অর্থে বলা হয়ে থাকে। আর এখানে শান্দিক অর্থটাই প্রযোজ্য। অথবা রূপক অর্থে کَجَازُ کَا کَانَ এবা প্রেক্ষিতে তাদেরকে এতিম বলা হয়েছে। কেননা এখন যদিও তারা বালেগ হয়ে যাওয়ার দরুন শরিয়তের দৃষ্টিতে এতিম থাকেনি, তবে নিকট অতীতে তো অবশ্যই ছিল। 🚅 অর্থ কবীরা গুনাহ। এতে رَبُ تَقَبَّلُ تَوْيَتِى وَاغْسِلْ حُوْيَتِى - देतनाम करतरहन و इतनाम करतरहन و حَابَ . وفَعَال अर्थ कुलूर्य कता । वात्त وَسُبُط अर्थ कुलूर्य कता । कुलांहि सुजांत्रतार्प وَسُاط : قُولُهُ إِنْ خِفْتُمُ اَنْ لَا تُقْسِطُوا قَوْلُهُ . مَعْنَى ا এत জन्য राजका रायाह । करन जात वर्थ रय़ जूनूम मृत कता ज्था हैनमाक कता । وَمُولُهُ . مَعْنَى ं भक जिनिहित अर्थ टरष्ट यथाकुर्स - मूरे मूरे, जिन जिन, ठात ठात । আদল ও ওয়াসফের কারণে গায়রে মুনসারিফ হয়েছে।
-এর বহুবচন- অর্থ মহর।
-এর বহুবচন- অর্থ মহর। তথা উপহার বা تحكُّذ कर्म के عُطِيُّة भर्त्कत भाक्तिक वर्थ ट्राष्ट्र पिय़ानठ, भिन्नठ, भतिय़ठ, भाक्तिरात نحكُّة অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এর বহুবচন আসে بَعْلاً ও نِعْلاً । فِيغِيُّ -পবিত্র আনন্দদায়ক খাবার। ్ల్లో లిఆ পরিণতি বিশিষ্ট, সহজে হজম হয় এরূপ খাবার। لَا تَأْكُلُوا শব্দন্ন بِدَارًا ٥ إِسْرَافًا এখানে مُسْرِفِيْنَ وَمُبَادِرِيْنَ كِبَرَهُمْ অথ : قَوْلُهُ إِسْرَافًا وَبِدَارًا أَنْ يُحْبَرُوا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ফে'লের যমীরে ফায়েল থেকে নাহবী তারকীবে হাল হয়েছে :

সুরা পরিচিতি: এই সূরাটির নাম সূরায়ে নিসা। যেহেতু এই সূরার মধ্যে নারী জাতির অধিকার, বিবাহের বিধি–নিষেধ এবং উত্তরাধিকার সম্পর্কে বিশেষ বিধান ও তাগিদ রয়েছে তাই এই সূরাটির নামকরণ করা হয়েছে সূরাতুন নিসা নামে। আলোচ্য সূরাটি মদনী তথা মদিনায় হিজরতের পর অবতীর্ণ হয়েছে। এতে ১৭০টি আয়াত হওয়ার ব্যাপারে ওলামাদের ঐকমত্য রয়েছে। তবে এর উর্ধ্বে তাদের মতপার্থক্য রয়েছে। কারো মতে ১৭৫টি, কারো কারো মতে ১৭৬টি এবং কারো কারো মতে ১৭৭টি আয়াত রয়েছে। এতে ৩০৪৫ টি শব্দ, ১৬০৩০ টি হরফ ও ২০টি রুক্ র্বাছে। এই সূরাটির মধ্যে এতিম-বিধবাদের হক, বিয়ে–শাদীর নিয়ম কানুন, মুহাজির ও আনসারদের ঐক্য এবং সেই ঐক্যে ফাটল ধরাবার মুনাফেকী অপচেষ্টা, আত্মীয়-স্বজনের হক, প্রতিবেশীর অধিকার, পরস্পরের প্রতি দায়িত্ব পালনের তাগিদ, আত্ম সংশোধনের শিক্ষা, যুদ্ধ অবস্থায় নামাজের প্রশিক্ষণ, মুনাফিকদের ষড়যন্ত্র, তাদের সম্পর্কে সতর্কবাণী এবং অমুসলিমদের সাথে সম্পর্কের ভিত্তি প্রভৃতি বিষয়ে এই সূরায় বিস্তারিতভাবে আলোচনা করা হয়েছে।

অর্থাৎ হে মানব মণ্ডলী। তোমরা ভয় কর তোমাদের সেই يَايَهُا النَّاسُ اتَّقُوا رَبُّكُمُ الَّذِي خُلْفَكُمْ **র্ক্তিশালককে যিনি সৃষ্টি** করেছেন তোমাদেরকে এক ব্যক্তি থেকে। উভয় সূরাতেই আল্লাহর প্রতি ভয় পোষণের তাগিদ 😎 । অবশ বিষয় এরপ রয়েছে যেগুলোতে আল্লাহর ভয় ব্যতীত শুধু রাষ্ট্রীয় আইন-কানুন লোকদেরকে সঠিক ও ইনসাফের 🕶 অভিন ব্রাখতে পারে না। আল্লাহর ভয়ই হচ্ছে মানব জীবনে চরম উৎকর্ষ সাধনের চাবি–কাঠি।

শ বিশাস ক্ষিপত : হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) থেকে বর্ণিত তিনি বলেছেন, সূরায়ে নিসার পাঁচটি আয়াত আমার कि कुर्वित এবং দুনিয়ার মধ্যে যা কিছু রয়েছে তা থেকে অধিকতর প্রিয়। আয়াত পাঁচটি হলো এই-

হম্মত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেছেন, সূরায়ে নিসার আটটি আয়াত আমার নিকট সমগ্র পৃথিবী থেকে অধিক প্রিয়। আয়াত

হলা এই [উপরিউক্ত পাঁচসহ নিম্নোক্ত ৩টি]

١. يُرِيدُ اللّٰهُ لِبُبَيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ الخ.
 ٢. وَاللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوْبَ عَلَيْكُمْ الخ.
 ٣. يُرِيدُ اللّٰهُ أَنْ يَخْفِفَ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا .
 السّالَةُ اللّٰهُ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا .
 السّالَةُ عَنْكُمْ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا .

এই আয়াতটিতে আল্লাহ পাক সর্বকালে সর্বস্থানের মানব يَا يَنُهُا النَّاسُ اتَّقُواْ رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَة الغ هما النَّاسُ اتَّقُواْ رَبُّكُمُ الَّذِي خَلَقَكُم مِّنْ نَّفْسٍ وَاحِدَة الغ هما المات স্করণ করে দিয়ে গোটা মানব জাতিকে একতা, ঐক্যবদ্ধতা, পরম্পরে মমত্ত্ববোধ ও সহমর্মিতার প্রতি অনুপ্রাণিত করেছেন। 🗪 আত্মীয়-স্বজনদের সাথে সুসম্পর্ক বজায় রাখার জন্য বিশেষ ভাবে তাগিদ প্রদান করেছেন। আত্মীয়তার সম্পর্ক নষ্ট কারীদের **র্ক্ত হাদীস শ**রীফে কঠোর ভাবে ভীতি বাণী এসেছে-

وَاتُوا الْيَتَلَمَّى أَمُوالَهُمْ وَلَا تَتَبَدُّلُوا الْخَبِيثَ بِالطَّيِّبِ وَلَا تَأْكُلُوا أَمُوالُهُمْ إِلَى أَمُوالِكُمُّ الخ.

্রীখনের মাল সম্পর্কে হুকুম : আলোচ্য আয়াতটিতে আল্লাহ পাক এতিমদের মাল-সম্পদ থেকে সতর্ক থাকতে নির্দেশ দান 🗨 🖎 । নিজেদের হালাল মালের বদলে তাদের সম্পত্তি যা এতিমের অভিভাবকদের জন্য হারাম তা গ্রহণ করার জন্য হুকুম **ব্যক্তিন** এবং নিজেদের সম্পদের সাথে মিশিয়ে তাদের সম্পত্তি গ্রাস না করতে নির্দেশ দান করেছেন।

অন্তাতের শানে নুযুল: মোকাতেল ও কালবী (র.) বর্ণনা করেছেন, একজন গাতফানী ব্যক্তির নিকট তার এতিম ভ্রাতুষ্পুত্রের 🕶 । তখন উভয়ে এই মোকদ্দমা নিয়ে হাজির হলো প্রিয়নবী 🚟 -এর দরবারে। এই সময়ে এই আয়াতটি নাজিল হয়।

-[তাফসীরে মাজহারী খ. ২. পু. ৪৭২]

🗪 দৈৰকে বিয়ে করার ব্যাপারে ছ্কুম :

وَأَنْ خِفْتُمْ أَنْ لَا تُقْسِطُوا فِي الْيَتْمَى فَانْكِحُوا مَا طَابَ لَكُمْ مِنَ النِّسَاءِ مُثنى وَثلَث وربع الخ 🛊 🌉 ব্যায়াতে এতিমদেরকে আর্থিক ক্ষতি পৌছানোর ব্যাপারে পথ প্রদর্শন করা হয়েছিল। আলোচ্য আয়াতে এতিম বিয়ে করার ব্যাপারে হেদায়েত দেওয়া হচ্ছে। কেননা কোনো কোনো সময় আত্মীয়তার সূত্রে যে গায়রে মাহরাম ং 🌉 🕶 ব্যক্তির অধীনে এতিম মেয়েরা থাকত, ঐ মেয়ে উক্ত অভিভাবকের সম্পদের মধ্যে শরিক হয়ে যেতো আত্মীয়তার 🕶 🕶 कারণে। উদাহরণত ধরে নেন চাচাতো ভাই ও বোন। এমতাবস্থায় দুটি সূরতের সৃষ্টি হতো। কোনো সময় অলী 👅 🕶 🗗 এতিম মেয়ের সম্পদ ও রূপ সৌন্দর্যতার লিন্সায় এতিম বেচারীকে খবই অল্প মহরে বিয়ে করে নিত। যেহেতু 🗪 মেব্রের কোনো পৃষ্ঠপোষক নেই, যে তার অধিকার আদায় ও সংরক্ষণের জন্য এবং দাম্পত্য জীবনের অন্যান্য অধিকার ব্দির প্রতিবাদী হবে। এ জন্য ঐ অলী তার মহরও দিতো কম এবং অন্যান্য অধিকারেও তাকে ঠকাতো। আবার **েল্লে সময় এ রকম** হতো যে, এতিম মেয়ের রূপ সৌন্দর্য কম হলেও তার সঙ্গে যেন–তেনভাবে একটি বিয়ে করে নিতো **ব্রুক্ত বে, ব্রদি অন্য কোথা**ও বিয়ে দেওয়া হয়, তাহলে মেয়ের সম্পদ আমার হাতছাড়া হয়ে যাবে এবং আমার সম্পদে অন্য क 🖅 শরিক হয়ে যাবে । কিন্তু ঐ এতিম অসহায় স্ত্রীর সাথে কোনো রকম আকর্ষণ বা ভালোবাসা ঐ অভিভাবক রাখতো

না। এরই প্রেক্ষিতে অলী বা অভিভাবকদেরকে সম্বোধন করে ইরশাদ হয়েছে যে, যদি তোমরা এ ব্যাপারে আশঙ্কাবোধ করো যে, তোমাদের অধীনস্ত এতিম মেয়েদের প্রতি ইনসাফ করতে পারবে না এবং তাদের মহর আদায়ে ও অন্যান্য অধিকার প্রদানে ক্রেটি–বিচ্যুতি হবে, তবে এমতাবস্থায় তোমাদের জন্য এসব এতিম মেয়েদের সাথে বিয়ের অনুমতি নেই; বরং তাদেরকে বাদ দিয়ে অন্য মহিলাদেরকে বিয়ে করে নাও, যাদেরকে তোমাদের ভালো লাগে। তবে গায়রে মাহরাম হওয়া আবশ্যক। প্রয়োজনে এক থেকে নিয়ে চার পর্যন্ত বিয়ে করতে পারো। তবে চারের মধ্যে সীমাবদ্ধ থাকতে হবে। উন্মতের কারো জন্য এক সাথে চারের উধ্বে স্ত্রী রাখা যাবে না। আর যদি একাধিক মহিলাকে বিয়ে করলে তাদের সঙ্গে ইনসাফ করতে পারেবে না বলে আশঙ্কাবোধ করো, তবে এক বিয়ের উপরই যথেষ্ট করো। নতুবা তোমাদের শরয়ী বাঁদিদের উপর যথেষ্ট করো [যার প্রচলন বর্তমানে নেই] এই হুকুম পালন করে নিলে তোমরা বেইনসাফী এবং কারো অধিকার নষ্ট করার অন্যায় থেকে বেঁচে যেতে পারবে। –[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পু. ১৩০–৩১]

মাসআলা : রাফেজীগণ এক সাথে নয়জনকে বিয়ে করা বা নয়জনকে স্ত্রী হিসেবে রাখা জায়েজ মনে করে। তারা দলিল হিসেবে আলোচ্য আয়াতটিকেই পেশ করে থাকে। ইমাম নখয়ী ও ইবনে আবী লাইলার দিকেও উক্তিটিকে সম্পৃক্ত করা হয়। তারা বলেন, فَعُلُونُهُ وَالْ مَ عُلُونُهُ وَالْ ُوالِّ وَالْمُؤْلِّ وَالْمُؤْلِّ وَالْمُؤْلِّ وَالْمُؤْلِقُوالِ وَالْمُؤْلِقُوالِ وَالْمُؤْلِقُوالِ وَالْمُؤْلِقُوالِ وَالْمُؤْلِقُوالِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولِ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُلُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَلِمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُولُ وَالْمُؤْلِقُلِقُولُ وَلِمُؤْلِقُولُ وَلِمُؤْلِقُلُولُ وَالْمُؤْلِقُلِقُلِقُلُولُولُولُولِ وَالْمُؤْلِقُلِقُلُولُولِيَالِقُلِقُلُولُولِيَالِيَالِمُؤْلِقُلِقُلِقُلُولُ وَلِمُؤْلِقُلِقُلِقُلْمُ وَالْم

খারিজীদের উক্তি ভ্রান্ত হওয়ার কারণ হলো এই যে, উল্লিখিত শব্দগুলো তাকরারযুক্ত শব্দাবলি হতে নির্গত। তবে সংখ্যার তাকরার বা দ্বিগুণ হওয়ার কোনো সীমা নেই। দ্বিগুণের অর্থ শুধু দুবার বা দু সংখ্যাই নয়; বরং দুই – দুই – দুই। মোটকথা অসীমিত দুইকে কাল শোমল রাখে। যেমন কেউ যদি কোনো একদল মানুষকে বলে যে, তোমরা এ টাকাগুলো হতে দুটি দুটি করে নিয়ে নাও। তখন উদ্দেশ্য হয় প্রতিজনই দুই টাকা নিবে। উদ্দেশ্য এটা হয় না যে, তোমরা প্রত্যেকে চার টাকা নিয়ে নাও। আয়াতের মধ্যে যদি এ অর্থটাই উদ্দেশ্য হয়, তাহলে অর্থই ঠিক হবে না। কারণ সকল লোকদের জন্য দুইজন, তিনজন, চারজন, নয়জন বা আঠারোজন মহিলার সাথে বিয়ে সম্ভবই নয়। এই জন্যই তাফসীরে কাশশাফ প্রণেতা আল্লামা জারুল্লাহ যমখশারী (র.) লিখেন, এসব শব্দকে যদি এক হিসেবে উল্লেখ করা হয় অর্থাৎ মাদুল বা নির্গত বলা না হয় আর অর্থগত তাকরারের মর্ম সৃষ্টি না হয়় তাহলে সঠিক কোনো অর্থই হবে না। অর্থাৎ যদি তুর্নি নির্গত বলা না হয় তবে অর্থ শুদ্ধ হবে না।

রাফেজীদের উক্তি ভ্রান্ত হওয়ার কারণ এই যে, অলংকার শাস্ত্রবিদগণ নয়ের সংখ্যা সঠিক বুঝাবার জন্য দুই, তিন ও চার বলেননি; বরং আয়াতের মর্ম হলো এই যে, প্রত্যেকের জন্য দুইজন মহিলার সাথে বিয়ে করা জায়েজ রয়েছে। তেমনিভাবে প্রত্যেকের জন্য তিনজনের সঙ্গে এবং চার জনের সঙ্গেও বিয়ে জায়েজ রয়েছে।

চারো মাযহাবের ইমামগণসহ জমহুর ওলামায়ে উষ্মত এ ব্যাপারে ঐকমত্য পোষণ করেছেন যে, এক সাথে চারের অধিক মহিলা বিয়ে করা বা বিয়েতে রাখা নাজায়েজ। এ জন্যই তো আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হওয়ার পর কায়েস বিন হারিছসহ অন্যান্য সাহাবাদেরকে রাসূলুল্লাহ ভ্রান্ত চারের উর্ধে বিবিগণকে তালাক দিয়ে দিতে নির্দেশ দিয়েছিলেন। আর তারাও সেই নির্দেশ পালন করেছিলেন। –[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, প. ৪৭৭–৭৮]

বহু বিবাহ ও পবিত্র ইসলাম: বহু বিবাহের প্রথাটা ইসলাম-পূর্ব যুগেও দুনিয়ার প্রায় সকল ধর্ম মতেই বৈধ বিবেচিত হতো। আরব, ভারতীয় উপমহাদেশ, ইরাক, মিশর, বেবিলন প্রভৃতি সব দেশেই এই প্রথার প্রচলন ছিল। বহু বিবাহের প্রয়োজনীয়তার কথা বর্তমান যুগেও স্বীকৃত।

বর্তমানকালে ইউরোপের এক শ্রেণির চিন্তাবিদ বহু বিবাহ রহিত করার জন্য তাদের অনুসারীদেরকে উত্বৃদ্ধ করে এসেছেন বটে; কিন্তু তাতে কোনো সুফল বয়ে আনেনি; বরং তাতে সমস্যা আরো বৃদ্ধি পেয়েছে। অবশেষে প্রাকৃতিক ও স্বাভাবিক ব্যবস্থাটাই বিজয়ী হয়েছে। তাই বর্তমানে ইউরোপের বৃদ্ধিজীবী ও চিন্তাবিদ ব্যক্তিরা তার পুনঃ প্রচলন করার জন্য উঠে পড়ে লেগেছেন। পৃথিবীর বিভিন্ন দেশে এই বহু বিবাহের প্রচলন ছিল। ইসলামের প্রাথমিক যুগেও কোনো সংখ্যা নির্ধারণ ছাড়াই এই ব্যবস্থা চালু ছিল। তবে তৎকালে এই সীমা–সংখ্যাহীন বহুবিবাহের জন্য অনেকের লোভ–লালসার কোনো অন্ত ছিল না। অন্যদিকে এ থেকে উদ্ভূত দায়িত্বের ব্যাপারেও তারা সঠিক ভূমিকা পালন করত না; বরং এই সব স্ত্রীকে তারা রাখতো দাসী–বাঁদির মতো এবং তাদের সাথে যথেছছা ব্যবহার করতো। তাদের প্রতি কোনো রকম ইনসাফ করা হতো না। চরম বৈষম্য বিরাজ করতো পারম্পরিক সম্পর্কের ক্ষেত্রে। অনেক সময় পছন্দসই দু একজনের প্রতি লক্ষ্য রেখে বাকিদের প্রতি চরম অবহেলা প্রদর্শন করা

হতো। পৰিত্র কুরআন ও ইসলাম এই সামাজিক অনাচার ও জুলুমের প্রতিরোধ করেছে। বহু বিবাহের ব্যাপারে প্রয়োজনীয় বিষ-নিষেপও জারি করেছে। ইসলাম একই সময়ে চারের অধিক স্ত্রী রাখাকে হারাম ঘোষণা করেছে। ইসলাম এই ক্ষেত্রে ইনক্ষক কারেমের জন্য বিশেষ তাকিদ দিয়েছে এবং ইনসাফের পরিবর্তে জুলুম করা হলে তার জন্য শান্তির কথা ঘোষণা করেছে। ইনসাক্ষ করে চলতে পারলে চারজনকে রাখার অনুমতি দিয়েছে। অন্যথায় একজনের উপরই যথেষ্ট করতে নির্দেশ দিয়েছে। বাদ্যবিক বিয়ের প্রয়োজনীয়তা:

- ১. বিরের আসল উদ্দেশ্য হলো নিজের পবিত্রতা, দৃষ্টি রক্ষা করে চলা, লজ্জাস্থানের হেফাজত, সন্তান লাভ ও জেনা-ব্যভিচার খেকে বেঁচে থাকা। অনেক সময় সুস্বাস্থ্যের অধিকারী ধনবান অবসর লোকও সমাজে পাওয়া যায়। তারা চারজন স্ত্রীর হক যথায়ীতি আদায় করার সামর্থ্য রাখে। তাদের মতো লোকের নিকট হাজারো গরিব মানুষের জীবিকা নির্বাহের ব্যবস্থা হয়। এমতাবস্থায় যদি তারা দু~চারজন গরিব পরিবারের মহিলাকে বিয়ে করে নেয় তবে তাতে অসুবিধা কি?
- ২. অনেক সময় মহিলারা বিভিন্ন রোগব্যাধি ও গর্ভধারণ প্রভৃতি কারণে স্বামীকে দেহদানের যোগ্য থাকে না। এমতাবস্থায় সুস্থ সবল ধনী স্বামীকে দ্বিতীয় বিবাহের অনুমতি দেওয়া ছাড়া জেনা থেকে বাঁচানোর আর কোনো উত্তম ব্যবস্থা নেই।
- ৩. অনেক সময় মহিলা রোগের কারণে বা বন্ধ্যা হওয়ার কারণে সন্তান জন্ম দেওয়ার যোগ্য থাকে না। অন্যদিকে স্বভাবগতভাবেই পুরুষদের সন্তান লাভের আগ্রহ থাকে অধিক। এমতাবস্থায় পূর্বের বন্ধ্যা বা রোগী স্ত্রীকে অকারণে তালাক দিয়ে দেওয়া বা কোনো অভিযোগ তৈরি করে তালাক দেওয়া [যেরূপ ইউরোপের দেশসমূহে প্রতিনিয়ত হয়ে থাকে] উত্তম হবে নাকি তার বিয়ে ও যাবতীয় অধিকার বহাল রেখে দ্বিতীয় বিয়ে করে নেওয়া উত্তম হবে? কোনো জাতি যদি তাদের সংখ্যা বৃদ্ধি করতে চায়, তবে একাধিক বিয়ে ছাড়া অন্য কোনো উত্তম পস্থা নেই।
- 8. এছাড়া কুদরতিভাবেই মহিলাদের সংখ্যা পুরুষদের তুলনায় অনেক বেশি। মহিলাদের তুলনায় পুরুষদের জন্মের হার কম পক্ষান্তরে মৃত্যুর হার বেশি। অনেক পুরুষ যুদ্ধে, জাহাজ ডুবে, আরো বিভিন্ন রকম দৈব দুর্ঘটনায় মারা যায়। সূতরাং একাধিক বিয়ের অনুমতি দেওয়া না হলে অতিরিক্ত সংখ্যক মহিলাদের জীবন বিপন্ন হতে বাধ্য, চরিত্র ধ্বংস হওয়া প্রায় নিশ্চিত। তাই এই সমস্যা থেকে উত্তরণের জন্য দ্বিতীয় বিবাহই উত্তম পদ্ধতি।
- ৫. মহিলারা পুরুষদের তুলনায় হাদীসানুযায়ী আকল বুদ্ধিতেও অর্ধেক এবং ধর্ম পালনেও অর্ধেক। যার ফলাফল হলো এই যে, মহিলা পুরুষের এক চতুর্থাংশ। আর একথা সুস্পষ্ট যে, চার চতুর্থাংশ মিলে পূর্ণ এক হয়। এতে বুঝা যাচ্ছে, চারজন মহিলা একজন পুরুষের সমান। এই জন্যই শরিয়ত একজন পুরুষকে এক সঙ্গে চারজন ল্রী গ্রহণ করতে বা রাখতে অনুমতি প্রদান করেছে। –[মা'আরিফে ইদ্রীসিয়া খ. ২, পৃ.১৩৩–৩৭]

শক্ষরিলার জন্য একাধিক স্বামী গ্রহণ নিষিদ্ধ হওয়ার কারণ :

- ১. বিদি একজন মহিলা একাধিক পুরুষের বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ থাকে, তাহলে বিয়ের অধিকার হিসেবে প্রত্যেকেরই যৌন চাহিদা পূর্ণ করার অধিকার থাকবে, আর এতে ফ্যাসাদ ও পরম্পর শত্রুতা সৃষ্টি হয়ে যাওয়ার প্রবল আশক্কা রয়েছে। হতে পারে একই মুহূর্তে সকলেরই প্রয়োজন পড়ে যাবে। ফলে খুন খারাবির পরিস্থিতি সৃষ্টি হয়ে যাওয়াও বিচিত্র নয়।
- শুক্রম স্বভাবগত এবং জন্মগতভাবেই শাসক আর মহিলা শাসিত। এই জন্যই শরিয়ত তালাকের এখতিয়ার পুরুষকে প্রদান করেছে। যতক্ষণ পর্যন্ত পুরুষ তার স্ত্রীকে তালাক দিয়ে স্বাধীন করে না দিবে ততক্ষণ পর্যন্ত স্ত্রী ভিন্ন কোনো পুরুষকে বিয়ে করতে পারবে না।
 - সূতরাং পুরুষ যখন শাসকের পর্যায়ে হলো তখন যুক্তিসঙ্গত কারণেই একজন শাসকের অধীনে একাধিক শাসিত থাকতে পারবে।এই শাসকের অধীনে অনেক শাসিত থাকা লাঞ্ছনা ও অপমানের কোনো কারণ নয় এবং মুশকিলও নয়। পক্ষান্তরে ম্বৰন শাসিত ব্যক্তি এক হবে আর শাসক হবে একাধিক তখন শাসিত ব্যক্তিকে বিশ্বয়কর মসিবতের সম্মুখীন হতে হবে। সে কার আনুগত্য করবে আর কার করবে না। আর এতে অপমানও অধিক। শাসক যতই বেশি হবে শাসিত ব্যক্তির অশ্বান ততই অধিক হবে।
 - ক্রা ইসলামি শরিয়ত একজন মহিলকে একসাথে একাধিক স্বামী গ্রহণের অনুমতি প্রদান করেনি। কারণ এ অবস্থায় ক্রিক্তা ক্রায় অপমান লাঞ্জনা অধিক এবং মসিবতও হবে কঠিন।
 - ুপ্ত বিশ্ব বিশ্ব সামীর মন যুগিয়ে চলা, তাদের খেদমত আঞ্জাম দিয়ে যাওয়া, সবাইকে খুশি রাখা অসহনীয় ব্যাপার।
 স্মিট্র শক্তিত একজন মহিলাকে দুই বা চারজন পুরুষকে বিয়ে করার অনুমতি দেয়নি। যাতে করে মহিলা উল্লিখিত লাঞ্ছনা,
 স্কিন্ত ও অসহনীয় কষ্ট ও মসিবত থেকে বেঁচে থাকতে পারে।
- ক্রিক্সের বিশ্বন মহিলার একাধিক স্বামী হলে তাদের যৌন মিলনে যে সন্তান হবে, সে তাদের মধ্য থেকে কার সন্তান

 ক্রিক্সের স্থান তার লালন–পালন ভরণ-পোষণ হবে কেমন করে? তার পরিত্যাজ্য সম্পত্তি বন্টন হবে কিরুপে? এছাড়া

 ক্রিক্সের বন্দাধিক স্বামীর জন্য যৌথ হবে, অথবা তারা বন্টন করে নিবে। বন্টন করে নিলে বন্টনটা হবে কেমন করে?

সন্তান যদি একটাই হয় তবে তাদের মধ্যে বন্টনের উপায় হবে কি? আর একাধিক সন্তান হলে বন্টনের পালা যখন আসবে তখন ছেলে মেয়ে হওয়ার ব্যবধানের প্রেক্ষিতে সূরত বা নমুনা, সুন্দর-অসুন্দর, দুর্বল-শক্তিশালী, সুস্থ-অসুস্থ, মেধাইনি ও মেধাসম্পন্ন হওয়াসহ প্রভৃতি বিষয়ে ব্যবধান ও পার্থক্য থাকাটা স্বাভাবিক। তখন তাদের সন্তান বন্টনে খুবই জটিলতা সৃষ্টি হবে। ফলশ্রুতিতে পরম্পরে কত রকম ঝগড়া, ফ্যাসাদ ও ফিতনা যে হবে তার কোনো সীমা পরিসীমা আছে কি? এসব জটিলতা ফিতনা ফাসাদ থেকে বেঁচে থাকার জন্যই পবিত্র ইসলাম একই মুহূর্তে একজন মহিলাকে একাধিক স্বামী রাখতে বা একাধিক বিয়ে করতে নিষেধ করেছে। –[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, প্. ১৩৭–৩৮]

বিশ্বনবী ও বহু বিবাহ : নবী — এর আগমনের উদ্দেশ্যই হলো আল্লহর দীনের বিধি – বিধান উদ্মতের নিকট পৌছে দেওয়া এবং বিশ্ব মানবতার আত্মন্তন্ধির কাজ করা। রাস্লুল্লাহ ইসলামের শিক্ষা, বিধি – বিধান, কথা ও কাজের মাধ্যমে পৃথিবীতে বিস্তার করে গেছেন। মানব জীবনের এমন কোনো ধাপ নেই যেখানে নবীর শিক্ষা ও তার পথ প্রদর্শনের প্রয়োজন নেই। পানাহার, উঠাবসা, নিদ্রা – জাগ্রত হওয়া, পাক – পবিত্রতা, ইবাদত – রিয়াজত, মুজাহাদা – সাধনা প্রভৃতি বিষয়ে মোটকথা জীবনের প্রতিস্তরে এমন কোনো ধাপ নেই যেখানে নবীর হেদায়েত ও পথ নির্দেশিকা বিদ্যমান নেই। ঘরের ভিতরে তিনি কি কি আমল করেছেন, বিবিগণের সাথে কিরুপ আচার – আচরণ করতেন ঘরে এসে দীনের মাসআলা নমাসাইল জিজ্ঞেসকারী মহিলাদেরকে তিনি কি জবাব প্রদান ক্রুরছেনঃ এরকম হাজারো মাসআলা রয়েছে যেগুলো সম্পর্কে নবীপত্নীদের মাধ্যমেই উদ্মত জ্ঞান লাভ করতে পেরেছে। বহু বিবাহ করার মধ্যে তার এই উদ্দেশ্যটাই মুখ্য ছিল। তথু হযরত আয়েশা (রা.) হতেই নবীজীর সীরাত সম্পর্কিত দুই হাজার দুইশত হাদীস বর্ণিত রয়েছে। হযরত উদ্মে সালামা (রা.) থেকে ৩৭৮ টি হাদীস বর্ণিত হয়েছে। নবীগণের মহান উদ্দেশ্য তাদের ব্যক্তিগত, পারিবারিক, সামাজিক, রাষ্ট্রীয় ও আন্তর্জাতিক পর্যায়ে সংশোধনের চিন্তা – ফিকিরের কথা দুনিয়ার খাহেশ পূজারীরা কি করে জানবেং তারা তো সকলকেই নিজের উপর কিয়াস করে মাপতে জানে। এরই ফলশ্রুতিতে বিগত কয়েক শতান্দী ধরে ইউরোপের নান্তিক ও পাশ্চাত্য এবং প্রাচ্যবাদীরা হঠকারিতামূলকভাবে বিশ্ব নবীর বহু বিবাহকে এক বিশেষ মৌন সম্ভোগ ও কাম প্রবৃত্তির ভিত্তিতে হয়েছে বলে মন্তব্য করেছে। হজুর — এর পবিত্র জীবনের উপর সামান্য চিন্তা করেলেও কোনো বৃদ্ধিমান ও ইনসাফ-প্রিয় লোক তাঁর বহু বিবাহ সম্পর্কে এরূপ মন্তব্য করতে পারে বা। তিনি তাঁর পবিত্র জীবনটাকে মন্ধাবাদীদের সামনে এরকমভাবে অতিবাহিত করেছেন যে, পাঁচিশ বৎসর বয়দে একজন ৪০

তিনি তাঁর পবিত্র জীবনটাকে মক্কাবাসীদের সামনে এরকমভাবে অতিবাহিত করেছেন যে, পঁচিশ বৎসর বয়সে একজন ৪০ বৎসরের বয়ক্ষা সন্তানের মা তার থার পূর্বের দুইজন স্বামী মারা গেছে সাথে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হয়ে পঞ্চাশ বৎসর বয়স পর্যন্ত তার সাথেই অতিক্রান্ত করেছেন। আবার তাও এরকম যে, মাসের পর মাস বাড়ি-ঘর ছেড়ে গারে হেরায় গিয়ে ইবাদত বন্দেগীতে কাটিয়ে দিতেন। তাঁর অন্যান্য সকল বিয়েই বয়স পঞ্চাশ হওয়ার পরে সংঘটিত হয়েছে। এই পঞ্চাশ বৎসরের জীবন এবং পূর্ণ যৌবনের সারাটা সময় মক্কাবাসীদের চোখের সামনে ছিল। কোনো সময় কোনো দুশমনের পক্ষেও তাঁর প্রতি এরূপ কোনো কথা উঠানোর সুযোগ হয়নি, যা দ্বারা তার পবিত্রতা ও খোদাভীতির বিষয়টা সন্দেহযুক্ত হতে পারে। তাঁর দুশমনেরা তাকে জাদুকর, কবি, পাগল, মিথ্যুক, মিথ্যুরচনাকারীর ন্যায় বিভিন্ন অভিযোগ দিতে কোনো রকম ক্রটি করেনি। কিন্তু তাঁর নিষ্পাপ মাসুম জীবনের উপর এমন কোনো অপবাদ দেওয়ার দুঃসাহস করতে পারেনি, যা দ্বারা তার পবিত্র চরিত্র কল্বযুক্ত হতে পারে।

চিন্তা ফিকিরের বিষয় হলো এই যে, তিনি যৌবনের পঞ্চাশ বংসর পর্যন্ত সংসার-বিমুখতা, তাকওয়া, পরহেজগারী, খোদাভীতি ও দুনিয়ার ভোগ বিলাস থেকে দূরে থেকে কালাতিপাত করার পর কি কারণ ছিল যদ্দক্ষন তিনি বহু বিবাহ করতে বাধ্য হয়ে পড়লেন। মনে যদি সামান্যতম ইনসাফও অবশিষ্ট থাকে তবে এসব বিবাহের প্রকৃত কারণ ছাড়া অন্য কিছু বলা যেতে পারে না, যার আলোচনা উপরে হয়েছে।

ছজুর — এর বছ বিবাহের অবস্থা: পঁচিশ বৎসর বয়স থেকে পঞ্চাশ বৎসর বয়স পর্যন্ত একমাত্র হযরত খাদীজা (রা.) তার বিবাহে ছিলেন। তাঁর ইন্তেকালের পর হযরত সাওদা ও আয়েশা (রা.)-এর সাথে বিবাহ হয়। হযরত সাওদা (রা.) ছজুরের ঘরে চলে আসেন। কিছু আয়েশা রুম বয়সী হওয়ার দরুন তাঁর পিতা আবৃ বকর (রা.)-এর ঘরেই থেকে যান। অতঃপর কয়েক বৎসর অতিবাহিত হয়ে যাওয়ার পর হিজরি দ্বিতীয় সনে তিনি হজুর — এর ঘরে আসেন। তখন হজুর — এর বয়স ছিল ৫৪ বৎসর। এই বয়সে উপনীত হওয়ার পর দুই স্ত্রী তার বিয়ের সূত্রে একত্র হলো। এখান থেকে একাধিত বিবাহের বিষয়টির সূচনা হয়। তার এক বৎসর পর হযরত হাফসা (রা.)-এর সঙ্গে বিয়ে হয়। তারপর কয়েক মাস যাওয়ার পর হযরত যায়নাব বিনতে খুজাইমা (রা.)-এর সাথে বিবাহ হয়েছে। তিনি মাত্র আঠারো মাস বিবাহ বন্ধনে থেকে ইন্তেকাল করলেন। এক বর্ণনা মতে, তিনি হজুর — এর বিবাহ বন্ধনে মাত্র তিনমাস জীবিত থাকেন। অতঃপর দ্বিতীয় হিজরিতে হযরত উম্মে সালামা (রা.) -এর সাথে এবং পঞ্চম হিজরিতে হযরত যায়নাব বিনতে জাহাশ (রা.)-এর সাথে তাঁর বিবাহ হয়। তখন তাঁর বয়স ছিল ৫৮ বৎসর। এই বৃদ্ধ বয়সে গিয়ে চারজন স্ত্রী এক সাথে একত্র হয়েছিল। অথচ যে সময় উত্মতের জন্য চারজন স্ত্রী এহণ করার অনুমতি প্রদান করা হয়েছিল তখনই তিনি চারটি বিয়ে করে নিতে পারতেন, কিছু তিনি এরপ করেননি। অতঃপর ষষ্ঠ হিজরিতে হযরত জুওয়াইরিয়া (রা.)-এর সাথে বিয়ে অনুষ্ঠিত হয়েছে। — জামালাইন খ. ১, পৃ. ৫৯৬ –৯৮ ।

وَلَا تُوْتُوا أَيُّهَا الْأُولِيَاءُ السُّفَهَاءَ الْمُبَلِّرِينَ مِنَ الرَّجَالِ وَالنِّنسَاءِ وَالصِّبْيَانِ أَمْوَالُكُمُ أَيْ أَمُوالُهُمُّ الَّتِيْ فِي ٱيْدِيْكُمُ الَّتِيْ جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ قِيْمِكُ مُصَدِّرُ قَامُ أَيْ تَقَوْمُ بِمُعَاشِكُمْ وَصَلَاحِ اوْلَادِكُمْ ا فِي غَيْرِ وَجَهِهَا وَفِي قِرَاءَةٍ قِيكُمَّا جُمْعُ قِيْمَةِ مَا تَقُوْمُ بِهِ الْأَمْتِعَةُ وَارْزُقُوهُمْ فِيْهَا اطَعِمُوهُمْ مِنْهَا وَاكْسُوهُمْ وَقُولُواْ لَهُمْ قُولًا مُعْرُوفًا عِدُةً جُمِيلَةً بِاعْطَائِهِمْ أَمْوَالِهِمْ إِذَا رَشَدُوا -رُّفِهِمْ فِي أَحْوَالِهِمْ حَتِّي إِذَا بَلُغُوا النُّنكَاحَ أَى صَارُوا أَهْلاً لَهُ بِالْإَحْتِلَامِ أَوَ السِّنَّ وَهُوَ إِسْتِكُمَالُ خُمْسَ عَشَرَةَ سَنَةً عِنْدُ الشَّافِعِي (رح) فَإِنْ انستُمْ ابْصُرتُمْ مِّنْهُمْ رُشُدًا صَلَاحًا وُبِدَارًا أَيْ مُبَادِرِينَ إِلَى إِنْفَاقِهَ يَفَعَ إِخْتِلَانٌ فَتُرْجِعُوا إِلَى الْبَيْنَةِ وَهُذَا أُمُر إِرْشَادٍ وَكَفَى بِاللَّهِ ٱلْبَاءُ زَائِدَةً حَسِيبًا حَافِطًا لأعمال خلقه ومحاسبهم.

অনুবাদ:

৫. আর আল্লাহ তা'আলা তোমাদের যে ধনসম্পদকে
তথা এতিমদের যে ধনসম্পদ তোমাদের হাতে রক্ষিত
রয়েছে তাকে তোমাদের জীবনযাত্রার অবলম্বন করেছেন
তা নির্বোধ লোকদেরকে তথা অপচয়কারী পুরুষ, নারী ও
বাচ্চাদের হাতে দিও না হে অভিভাবকগণ!

এর মাসদার। অর্থাৎ যা দ্বারা তোমাদের জীবিকা ও
তোমাদের সন্তানদের উপকার প্রতিষ্ঠিত হয়। সূতরাং এ
সম্পদ উল্লিখিত লোকদের হাতে দিয়ে দিলে তাকে
অনর্থক বিনষ্ট করে ফেলবে। ভিনু এক কেরাতে

ইইই
এর বহুবচন হবে। অর্থাৎ যা
দ্বারা তোমাদের বস্তু সামগ্রী ঠিক থাকে। তাদেরকে তা
থেকে খাওয়াও, পরাও এবং তাদের সাথে বিনম্রভাবে
কথা বল। অর্থাৎ তাদের সম্পদ বুঝদার হয়ে যাওয়ার পর
তাদেরকে দিয়ে দেওয়ার সৃন্দর ওয়াদা প্রদান কর।

৬. আর এতিমদেরকে পরীক্ষা কর বালেগ হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত, তাদের ধর্মীয় এবং লেনদেনের বিষয়ে। অতঃপর যখন তারা বিয়ের বয়স পর্যন্ত পৌছে যাবে তথা স্বপুদোষ বা বয়সের মাধ্যমে বিয়ের উপযুক্ত হয়ে যাবে। আর ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে, সেই বয়সটি হলো পনের বৎসর পরিপূর্ণ হওয়া। অতঃপর যদি তাদের মধ্যে বিচার-বুদ্ধি তথা তাদের ধর্মীয় ও আর্থিক ব্যাপারে উপকারিতাবোধ দেখতে পাও, তবে তাদের ধনসম্পদ তাদের প্রতি সোপর্দ করতে পার এবং তারা বড় হয়ে উঠার ভয়ে যে, তখন তাদের সম্পদ তাদের প্রতি সোপর্দ করে দিতে হবে এই ভয়ে হে অভিভাবকগণ! তাড়াহুড়া করে অপচয় করে অন্যায় ভাবে ব্যয় করো না السُرَائُ । ও - بدأًا - بدأًا - بدأًا - بدأًا - بدأًا ওলীদের মধ্যে যে ধনী সে যেন এতিমের সম্পদ থেকে আত্মরক্ষা করে চলে এবং তা ভোগ করা থেকে বিরত থাকে। আর যে দরিদ্র সে যেন ভোগ করে নেয় ন্যায়নীতি অনুসারে তথা তার কাজের বিনিময় অনুপাতে। অতঃপর যখন তাদের তথা এতিমদের প্রতি তাদের সম্পত্তি ফেরত দিতে চাও তখন তাদের উপর সাক্ষী রেখে দিও যে, তারা পেয়ে গেছে আর তোমরা দায়িত্বমুক্ত হয়ে গেছ, যাতে তোমাদের মধ্যে কোনো দ্বন্দু সৃষ্টি না হয়। আর যদি হয়ে যায় তবে যেন সাক্ষীর দিকে প্রত্যাবর্তন করতে পার। এ নির্দেশ বাক্যটি সংশোধনমূলক মোস্তাহাব বুঝাতে এসেছে। আর আল্লাহ তা আলা হিসেব গ্রহণকারী হিসাবে যথেষ্ট তথা তিনি তাঁর সৃষ্টির কৃতকর্মের সংরক্ষণকারী ও হিসাব গ্রহণকারী।

وَنَزُلُ رَدُّا لِمَا كَانَ عَلَيْهِ الْجَاهِلِيَّةُ مِنْ عَدُم تُورِيْثِ النِّسَاءِ وَالصِّغَارِ لِلرَّجَالِ الْاَولَادِ وَالْاَقَارِبِ نَصِيْبُ حُظُّ مِّمًّا تَرَكَ الْوالِدَانِ وَالْاَقَرَبُونَ الْمُتَوَفِّونَ وَلِلْنِسَاءِ نَصِيْبُ مِمَّا تَرَكَ الْوَالِدَانِ وَالْاَقْرَبُونَ مِمَّا قَلْ مِنْهُ أَي الْمَالِ اوْ كَثَرَ جَعَلُهُ اللّهُ نَصِيْبًا مُفَرُوضًا مَقَطْءًا يَتَسَلَمُهُ اللّهُ نَصِيْبًا مُفَرُوضًا

وَإِذَا حَضَرَ الْقِسْمَةُ لِلْمِيْراتِ اُولُوا الْقُربِي ذُو الْقَلِيَةِ مِصَّنْ لاَ يَرِثُ وَالْيَعْتَى وَالْمَسْكِيْنُ فَارِزُقُوهُمْ مِنْهُ شَيْنًا قَبْلَ الْقِسْمَةِ وَقُولُوا اَيُهَا الْأُولِيَاءُ لَهُمْ إِذَا كَانَ الْوَرْثَةُ صِغَارًا قُولًا مَعْرُوفًا جَمِيْلًا بِانْ تَعْتَذِرُوا إِلَيْهِمْ إِنَّكُمْ لاَ تَمْلِكُونَهُ وَاللَّهِ لِلصِغَارِ وَهُذَا قِيلَ مَنْسُوخٌ وَقِيلَ لاَ وَلٰكِنْ تَهَاوَنَ النَّاسُ فِي تَرْكِهِ وَعَلَيْهِ فَهُو نُكَنِّ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) وَاجِبُ.

وَلْيَخْشُ اَى لِيَخَفُ عَلَى الْيَتْمَى الَّذِيْنَ الْيَكُوا مِنْ خَلْفِهِمْ الْيَعْدَ مَوْتِهِمْ ذُرِيَةٌ ضِعْفًا اَوْلاَدًا صِغَارًا خَافُوا عَلَيْهِمْ الْضِيكَاعُ فَلْيَتَقُوا اللَّهُ فِي خَافُوا عَلَيْهِمْ مَا يُحِبُونَ اَنْ الْمُعْدَلِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا يُلْعَمِي وَلْيَاتُوا اللَّهِمْ مَا يُحِبُونَ اَنْ يُفْعَلَ بِذُرِيَتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا يَنْعُمِ مَا يُحِبُونَ اَنْ يُفْعَلَ بِذُرِيَتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا يُلْمَعْ مَا يُحِبُونَ اَنْ يَفْعَلُ بِذُرِيَتِهِمْ مِنْ بَعْدِ مَوْتِهِمْ وَلْيَقُولُوا يَلْمَعْ عَلَى اللّهَ فَي اللّهُ وَيَدَعُ الْبَاقِي لِوَرُثَتِهِمْ وَيَدَى لِوَرُثَتِهِمْ وَيُعْمَ عَالَةً .

৭. সামনের আয়াতটি জাহিলি যুগে প্রচলিত মহিলা ও শিশুদেরকে উত্তরাধিকার না দেওয়ার কুপ্রথার প্রতিবাদে অবতীর্ণ হয়েছে। মৃত পিতামাতা এবং নিকটতম আত্মীয়স্বজনদের পরিত্যক্ত সম্পত্তিতে পুরুষদের জন্য তথা সন্তানাদি ও আত্মীয়দের জন্য অংশ রয়েছে এবং নারীদের জন্য অংশ রয়েছে, যা পিতামাতা এবং নিকটতম আত্মীয়স্বজন রেখে গেছে সে মালের অংশ বেশি হোক বা কম, তার পরিমাণ আল্লাহ তা'আলা নির্দিষ্ট করে রেখেছেন। তথা তাদের প্রতি সোপর্দ করে দেওয়ার ক্ষেত্রে তা সুনির্দিষ্ট।

\Lambda ৮: আর যখন মিরাস বন্টনের সময় উত্তরাধিকার পায় না এমন আত্মীয়ম্বজন, এতিম, মিসকিন উপস্থিত হয়, তখন ঐ সম্পদ থেকে বণ্টনের পূর্বে তাদেরকে কিছু দান কর এবং হে ওলীগণ! তাদের সাথে ভালো কথা বল, যখন ওয়ারিশদের মধ্যে নাবালেগরাও থাকে. অর্থাৎ তাদের কাছে এরপ ওজর পেশ কর যে. তোমরা এ সম্পদের মালিক হতে পারবে না। কারণ এর ওয়ারিশরা হচ্ছে নাবালেগ। এক বর্ণনা মতে, যারা ওয়ারিশ নয় তাদেরকে দেওয়ার এ বিধানটি রহিত হয়ে গেছে। অন্য আরেক বর্ণনা মতে, এ হুকুমটি রহিত হয়নি। তবে লোকেরা এর উপর আমল না করাতেই সহজতা অনুভব করতে লেগেছে। রহিত না হওয়ার বর্ণনা মতে, নির্দেশটি হবে মোস্তাহাবের জন্য। পক্ষান্তরে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে বর্ণিত আছে যে, এ নির্দেশটিও ওয়াজিব বুঝাতে এসেছে। ^৭ ৯. <u>যারা নিজেদের পশ্চাতে</u> তথা মৃত্যুর পর <u>দুর্বল, অসমর্</u>থ নাবালেগ সন্তানাদি রেখে যায় যাদের নষ্ট হয়ে যাওয়ার আশঙ্কা রয়েছে অর্থাৎ রেখে যাওয়ার সময় ঘনিয়ে আসে. তখন তাদের এতিমদের ব্যাপারে ভয় করা উচিত। অতএব, তারা যেন এতিমদের ব্যাপারে আল্লাহকে ভয় করে এবং এতিমদের সাথে যেন ঐ ব্যবহার করে, যা মৃত্যুর পর তাদের সন্তানদের সাথে করে যাওয়াকে পছন্দ করে। আর মৃত্যুর ব্যাধিতে আক্রান্ত ব্যক্তির সাথে তারা যেন সঠিক কথা বলে। এ রকমভাবে যে, তাকে যেন তার এক তৃতীয়াংশ সম্পদের চেয়ে কম সদকা করতে এবং বাকি অংশ ওয়ারিশদের জন্য ছেড়ে যেতে ও তাদেরকে পরমুখাপেক্ষী করে না রেখে যাওয়ার নির্দেশ দেয়।

١. إِنَّ الَّذِينَ يَاكُلُونَ امْوَالُ الْيَعْمِى ظُلُمًا بِغَيْرِ حَقَّ إِنَّهَا يَأْكُلُونَ فِي بُطُونِهِمْ أَيْ مَلَنَهَا وَسَيَصْلُونَ مَلَنَهَا وَسَيَصْلُونَ مِنْ مَلَنَهَا وَسَيَصْلُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ وَالْمَفْعُولِ يَدْخُلُونَ فِيهَا .

১০. নিশ্য যারা এতিমদের অর্থসম্পদ অন্যায়ভাবে নাহক রূপে ভোগ করে, তাদের উদরে অগ্নিভক্ষণ করে ভরে। কেননা শেষ ফলে তাদের এ ভক্ষিত অর্থসম্পদ অগ্নিতে রূপান্তরিত হয়ে যাবে। <u>অতিসত্বর তারা</u> প্রবেশ করবে জুলন্ত অগ্নিতে তথা মারাত্মক আগুনে প্রবেশ করবে, তাতে তারা জ্বলতে থাকবে। লিক্টি মা'রুফ ও মাজহুল উভয় রকমই পড়া হয়েছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَلا تُؤتُوا السَّفَهَا ، أَمُوالكُمُ الَّتِي جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ وَلِيمَّا الغ

উপরিউক্ত আয়াতে আল্লাহ পাক নির্বোধ ও বোকাদের হাতে তাদের সম্পদ সোপর্দ করে দিতে নিষেধ করেছেন। আলোচ্য আয়াতে مَنْهُا مُحَالِمُ বলতে কারা উদ্দেশ্য এ ব্যাপারে মুফাস্সিরিনগণের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে। কারো মতে, এতিম মেয়েরা উদ্দেশ্য। আর مَنْوَانُكُمْ বলে এতিমদের মাল বুঝানো হয়েছে। যেহেতু এসব মাল তাদের অলী বা অভিভাবকদের কর্তৃত্বাধীন রয়েছে তাই তাদের প্রতি সম্পৃক্ত করে مَنْوَانُكُمْ বলা হয়েছে। এর মধ্যে এতিমদের সম্পদকে নিজেদের সম্পদের ন্যায় সংরক্ষণযোগ্য মনে করার প্রতি ইঙ্গিত প্রদান করা হয়েছে।

হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস ও আব্দুল্লাহ ইবনে মাসউদ (রা.) প্রমুখ তাফসীরবিদগণের মতে, নির্বোধ বলে সম্বোধিত ব্যক্তিদের বিবি-বাচ্চা উদ্দেশ্য।

কারো মতে, নির্বোধ দ্বারা প্রত্যেক ঐ বোকা লোক উদ্দেশ্য যার মধ্যে নিজের সম্পদের হেফাজতের যোগ্যতা নেই। যেই ব্যক্তি বেওকুফির দরুন নিজের সম্পদকে বিনষ্ট করে ফেলে সেই নির্বোধ বা বোকা। সে চাই এতিম হোক বা নিজের স্ত্রী ও সন্তান হোক।

মাসআলা: আল্লাহপাকের ইরশাদ হৈছি। আই র' 'নির্বোধদের হাতে সম্পদ তুলে দিও না'-এর বাহ্যিক অর্থ দ্বারা একথা বুঝা যায় যে, যতক্ষণ পর্যন্ত নির্বোধদের বোকামি বিদ্রিত না হয় এবং বুঝ-সমজ না আসে ততক্ষণ পর্যন্ত তাদের সম্পদ তাদের কাছে সোপর্দ করা যাবে না, যদিও তারা শত বৎসরের বৃদ্ধ হোক না কেন। ইমাম শাফেয়ী (র.)-সহ অধিকাংশ আলেমের মত এটাই। কিন্তু ইমাম আযম হযরত আবু হানীফা (র.) বলেন, পঁচিশ বৎসর বয়স পর্যন্ত অপেক্ষা করা যাবে; যদি এর ভেতরে তাদের বুঝ-সমজ এসে যায় তবে তাদের সম্পদ তাদেরকে সোপর্দ করে দেওয়া যাবে। আর পঁচিশ বৎসর বয়স হয়ে গেলে সর্বাবস্থায় তাদের মাল তাদের হাওয়ালা করে দিতে হবে। পরিপূর্ণ বুঝ শক্তি আসুক বা না আসুক।

হষরত ওমর (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, পুরুষের আকল ও বোধশক্তি পঁচিশে গিয়ে পরিপূর্ণ হয়ে যায়। সূতরাং তারপর তাকে আর বঞ্চিত রাখা যায় না। আয়াতের কারীমার মধ্যে رُشُدًا শব্দটি নাকেরার সহিত এসেছে। এতে বুঝা যাছে, মাল সোপর্দ করে দেওয়ার জন্য এক রকম আকল-বুদ্ধি হয়ে যাওয়াটাই যথেষ্ট। সম্পদ বুঝিয়ে দেওয়ার জন্য পরিপূর্ণ বোধশক্তি ও বিশ্বনির অধিকারী হওয়ার জরুরি নয়। –[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৪২–৪৩]

স্থান্যান্যা: এতিমদেরকে সাক্ষীদের সামনে তাদের মাল বুঝিয়ে দেওয়া শাফেয়ী ও মালেকী মাযহাব মতে ওয়াজিব। আর **হলাকীদের মতে, মোন্তা**হাব অর্থাৎ সাক্ষী রেখে দেওয়াটা উত্তম তবে ওয়াজিব নয়। –[মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৪৪]

تُولُهُ لِلرِّجَالِ نَصِيبُ مُمَّا تَرَكُ ٱلْوَالِدَانِ الخ

উপরিউক্ত আয়াতের শানে নুযুল: ইসলামপূর্ব যুদ্ধে মহিলা এবং নাবালেগ ছেলে মেয়েদেরকে মৃত ব্যক্তির পরিত্যক্ত সম্পত্তি থেকে কোনো অংশ দেওয়া হতো না। কেবল যুদ্ধের উপযুক্ত পুরুষদেরকেই দেওয়া হতো। এর প্রতিবাদে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

আবৃশ শায়খ ইবনে হিব্বান কিতাবুল ফরাইযের মধ্যে কলবীর সনদে হযরত ইবনে আব্বাস (রা.)-এর উক্তি উদ্ধৃত করেছেন যে, জাহেলী যুগের লোকেরা না মেয়েদেরকে উত্তরাধিকার দিত এবং না দিত ছেলেদেরকে ছোট। আওস বিন ছাবেত নামী একজন আনসারী সাহাবীর ইন্তেকাল হলো, সে দুইজন মেয়ে একজন ছোট ছেলে ও তাঁর স্ত্রীকে রেখে গেল। আওসের দুইজন চাচাত ভাই ছিল খালেদ ও আরফাজা। তারা উভয়ে তাঁর সমূহ সম্পত্তি নিয়ে গেল। ফলে আওসের স্ত্রী হজুর === -এর দরবারে হাজির হয়ে ঘটনাটি পেশ করলে তিনি বললেন, এ ব্যাপারে আমার জানা নেই, আমি কি বলবং এর উপর আলোচ্য আয়াতটি অবভীর্ণ হয়েছে। –[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, ৪৯৪]

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক ঘোষণা দেন যে, পুরুষদের ন্যায় মহিলাগণ এবং ছোট ছেলে-মেয়েরাও নিজেদের পিতা—মাতা ও আত্মীয়স্বজনদের ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে অংশ পাবে। তাদেরকে বঞ্চিত করা যাবে না। মেয়ের অংশ ছেলের অংশের অর্থেক সেটা ভিন্ন কথা। এতে মহিলাদের প্রতি অবিচার করা হয়নি এবং এতে তাদের অবমূল্যায়নও হয়নি; বরং ইসলামের এই উত্তরাধিকারের নীতি সম্পূর্ণ ইনসাফ ভিত্তিক। কারণ ইসলাম মহিলাদেরকে রুজি-রোজগারের দায়িত্ব থেকে মুক্ত রেখেছে, পুরুষদের ক্বন্ধে সেই দায়িত্ব অর্পণ করেছে। এছাড়া মহিলাগণ মহরের মাধ্যমেও মাল পেয়ে থাকে। এ হিসেবে মহিলাদের তুলনায় কয়েকগুণ বেশি আর্থিক দায়িত্ব রয়েছে পুরুষদের উপর। সূতরাং মহিলাদের অংশ পুরুষদের সমান হলে পুরুষদের উপর জুলুম হতো। কিন্তু আল্লাহপাক কারো প্রতি জুলুম করেননি। কেননা আল্লাহপাক যেমন ইনসাফগার তেমনি প্রজ্ঞাবানও বটে। –[জামালাইন খ. ১, পু. ৫৯৮]

ভিন্ন তিনি ।
नामत्नत आग्राज و الله عنه الله الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله عنه عنه الله عنه الله عنه الله عنه عنه الله
. يُوصِيكُمُ يَأْمُركُمُ اللَّهُ فِي شَانِ

ٱولَادِكُمْ بِمَا يُذْكُرُ لِلذَّكَرِ مِنْهُمْ **مِثْلُ** حَظِّ نَصِيْبِ الْأُنْثَيَيْنِ إِذَا اجْتَمَعَتَا مَعَهُ فَلَهُ نِصْفُ الْمَالِ وَلَهُمَا النِّصْفُ فَإِنَّ كَانَ مَعَهُ وَاحِدَةً فَلَهَا الثُّلُثُ وَلَهُ التُّلُثَانِ وَإِنْ إِنْفَرَدَ حَازَ الْمَالَ فَإِنْ كُنَّ أي الْأُولَادُ نِسَاءً فَقَطْ فَوْقَ اثْنَتَيْنِ فَلَهُنَّ ثُلُثًا مَا تَرَكَ ٱلْمَيِّتُ وَكَنَا الْإِثْنَتَانِ لِآنَّهُ لِلْأُخْتَيْنِ بِقُولِهِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تُركَ فَهُمَا أُولٰى وَلِأَنَّ البِنْتَ تَسْتَحِقُ الثُّلُثَ مَعَ الذُّكِرِ فَمَعَ الْأنشى اولى وَفَوْقَ قِيلَ صِلَةً وَقِيلً لِدَفْعِ تُوهِم زِيادةِ النَّصِيْبِ بِزِيادةِ الْعَدَدِ لِمَا فُهِمَ إِسْتِحْقَاقُ الْإِثْنَتَيْقِ الثُّلُثَيْنِ مِنْ جَعْلِ الثُّلُثِ لِلْوَاحِلَةِ مُعَ الذُّكُو وَإِنْ كَانَتْ الْمُولُودَةُ وَاحِمَةً وَفِي قِرَاءةٍ بِالرَّفْعِ فَكَانَ تَامَّةُ فَلَكَا النَبِصْفُ وَلِإبَوَيْدِ آيِ الْمَيِّتِ وَيَعِثْ مِنْهُمَا لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّكُمُ مِمَّا تُرَكَ إِنْ كَانَ لَهُ وَلَدُّ ذَكُرُ أَوْ أَتَغُمِّي *

অনুবাদ :

\\ ১১. আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে তোমাদের সন্তানদের সম্পর্কে সামনে উল্লিখিত কথাগুলো দারা আদেশ দিয়েছেন- তাদের একজন পুরুষের অংশ দুজন <u>নারীর অংশের সমান।</u> যখন দুজন মেয়ে একজন ছেলের সাথে একত্র হবে তখন ছেলের জন্য হবে মৃতব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক, আর মেয়ে দুজনের হবে বাকি অর্ধেক। আর একজন ছেলের সাথে যদি একজন মেয়ে হয় তখন মেয়ে পাবে তিনভাগের একভাগ, আর ছেলে পাবে তিন ভাগের দুভাগ। আর ছেলে যদি একাই ওয়ারিশ হয়, তবে সমস্ত মাল সে একাই পেয়ে যাবে। কিন্তু তারা তথা সন্তানরা যদি নারীই হয় দুয়ের অধিক, তবে তাদের জন্য হবে তিনভাগের দুই অংশ ঐ মালের যা মৃত ব্যক্তি রেখে মারা গেছে। তেমনিভাবে মেয়ে দুজন হলেও দুই তৃতীয়াংশই পাবে। কেননা আল্লাহ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تُركَ -जा'आलात देतभाप অনুযায়ী দু-বোনের জন্য দুই তৃতীয়াংশ, সুতরাং দু-মেয়ের জন্য দুই তৃতীয়াংশ উত্তমরূপে হবে। এছাড়া এক মেয়ে এক ছেলের সাথে এক তৃতীয়াংশের যখন মালিক হয় তখন এক মেয়ে আরেক মেয়ের সাথে উত্তমরূপে এক তৃতীয়াংশের অধিকারী হবে। কারো মতে, فَوْقُ اثْنَتَيُنْ -এর মধ্যে نُونَ শব্দটি অতিরিক্ত। আরেক উক্তি মতে, মেয়েদের সংখ্যা বাড়ার সাথে অংশ বাড়ার ধারণা প্রতিহত করার জন্য نَـرُقُ শব্দটি ব্যবহার করা হয়েছে। কারণ ছেলের সাথে এক মেয়ে থাকাবস্থায় তার জন্য এক তৃতীয়াংশ সাব্যস্তকরণের দারা দু-মেয়ের জন্য দুই তৃতীয়াংশ প্রাপ্তির কথা বোধ্য হয়েছে। আর মেয়ে যদি একজনই হয় এক কেরাত মতে وَاحِدَةً) শব্দটি পেশের সাথে (وَاحِدَةً) পাঠ করা হয়েছে, তখন کُنُ টি হবে তাম্মাহ, নাকেসা নয়, তবে তার জন্য হবে অর্ধেক। আর মৃত ব্যক্তির পিতামাতার মধ্য থেকে প্রত্যেকের জন্য ত্যাজ্য সম্পত্তির ছয় ভাগের এক অংশ হবে, যদি মৃত ব্যক্তির সন্তান তথা পুত্র বা কন্যা থাকে।

وَنُكْتَةُ الْبَدَلِ إِفَادَةُ أَنَّهُمَا لَا يَشْتَركَانِ فِيبُهِ وَالْحِقِّ بِالوَلَٰدِ وَلَدُ الْإِبْنِ وَبِالْآبِ الْجَدُّ فَإِنْ كُنُنْ لَّهُ وَلَدُّ وَوَرِثُهُ أَبُواهُ فَقَطْ أَوْ مَعَ زَوْج فَلِأُمِّهِ بِنَصِّمُ الْهُمُزَةِ وَبِكُسُرِهَا فِرَارًا مِنَ الْإِنْتِقَالِ مِنْ ضَمَّةٍ إِلَى كَسْرَةٍ لِثِقْلِهِ فِي عَبْن الثُّلُثُ أَيْ ثُلُثُ الْمَالِ اَوْ مَا يَبْقَى بَعْدَ الزُّوْجِ وَالْبَاقِيْ لِلْآبِ فَإِنْ كَانَ لَهُ إِخْوَةُ أَيْ إِثْنَانِ فَصَاعِدًا ذُكُورًا أَوْ أَنَاثًا سُلُسُ والباقِي لِللَّابِ وَلا شَلْيُ رةِ وَارِثُ مَنْ ذُكِرَ مَا ذُكِرَ مِنْ بُعْدِ يُّةٍ يُرُّطِي بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ ل بِهَا أُوْ قَضَاءَ دَيْنِ عَلَيْهِ وَتَقَ لمَى الدَّيْنِ وَانِّ كَانَتْ مُؤَخِّرَةٌ عَنْهُ ءِ لِـلْإِهْتِمامِ بِهَا أَبَاوُكُمْ وَٱبِنَاوُكُمْ خَبُرُهُ لَا تَدُرُونَ أَيْهُم أَقْرَبُ لَكُمْ نَفَعًا فِي الدُّنْيَا وَالْآخِرَةِ فَظَانَّ أَنَّ ابْنُهُ أَنْفُعُ لُهُ طيبه الميراث فيكرن الأب أنفع كس وَإِنَّمَا الْعَالِمُ بِذَٰلِكَ اللَّهُ فَفَرَضَ فُرِينْضَةٌ مِنَ اللَّهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِخَلْقِهِ خَكِيمًا فِيْمَا دَبَّرَهُ لَهُمْ أَيْ لُمْ يَزُلْ مُتَّصِفًا بِلْلِكَ.

शक اَبُويْدِ مِنْهُمَا नारवी जातकीव अनुशाही لِكُلِّ وَاحِيدِ مِنْهُمَا বদল হয়েছে। আর বদল আনার রহস্য হলো একথা বুঝানো যে, মাতাপিতা ষষ্ঠাংশের মধ্যে যৌথভাবে শরিক নয়; বিরং প্রত্যেকের জন্য এক ষষ্ঠাংশ]। সন্তানের সাথে পুত্রের সন্তানদেরকেও, পিতার সাথে দাদাকেও যুক্ত করা হয়েছে। আর মৃত ব্যক্তির যদি সন্তান না থাকে এবং কেবল পিতামাতাই ওয়ারিশ হয় অথবা মৃত ব্যক্তির স্বামী বা স্ত্রী থাকে তবে মাতা পাবে তিন ভাগের একাংশ (فلامه) -এর হামযা পেশের সাথে এবং যেরের সাথেও পাঠ হয়েছে উভয় ক্ষেত্রে। যেরের সাথে পঠিত হয়েছে পেশের পর যেরের দিকে প্রত্যাবর্তনের কাঠিন্য থেকে পরিত্রাণের জন্য। উল্লিখিতাবস্থায় পূর্ণ ত্যাজ্য সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ হবে মাতার জন্য অথবা স্বামী বা স্ত্রীর অংশ দেওয়ার পর যা থাকবে তার তৃতীয়াংশ পাবে। আর অবশিষ্টাংশ পাবে পিতা। আর যদি তার তথা মৃত ব্যক্তির দুই বা ততোধিক ভাই অথবা বোন থাকে, তবে মাতার জন্য হবে ষষ্ঠাংশ আর অবশিষ্টাংশ পাবে পিতা এবং ভাই বা বোনদের জন্য কিছুই হবে না। উপরোল্লিখিত ওয়ারিশদের বর্ণিত উত্তরাধিকারের অংশসমূহ হবে অসিয়ত পালনের পর যা করে মারা গেছে কিংবা ঋণ পরিশোধে<u>র পর,</u> যা মৃত ব্যক্তির উপর ছিল। پُوْسی ক্রিয়াটি মা'রফ ও মাজহুল উভয় রকমই পড়া হয়েছে। বিধানগতভাবে আদায়ের বেলায় ঋণের পর অসিয়ত পালন করা হলেও এখানে বর্ণনার ক্ষেত্রে গুরুত্ব প্রদানের লক্ষ্যে অসিয়তকে ঋণের পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। । لاَ تَسْدُرُونَ यूवाामा; ठात थवत राला أَبَاوُكُمْ وَأَبْسَاوُكُمْ তোমাদের পিতা ও পুত্রদের মধ্যে কে তোমাদের জন্য দুনিয়া ও আখিরাতে <u>অধিকতর উপকারী</u> হবে? তা তোমরা জান না। কেউ ধারণা করল, তার পুত্র তার জন্য অধিকতর উপকারী হবে। ফলে তাকে সে উত্তরাধিকার দান করার পর বাস্তবে তার পিতা তার জন্য অধিক উপকারী হয়ে যায় এবং এর বিপরীতও হতে পারে: বরং এ সম্পর্কে জ্ঞাতা হলেন আল্লাহ তা'আলা, তাই তিনি তোমাদের জন্য উত্তরাধিকার নির্ধারণ করে দিয়েছেন। এসব অংশ আল্লাহর তরফ থেকে নির্ধারিত। নিশ্চয় আল্লাহ মহাজ্ঞানী স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে তাদের জন্য যেসব অংশ নির্ধারণ করেছেন সে সম্পর্কে রহস্যবিদ। অর্থাৎ তিনি এ গুণে সর্বদা গুণানিত।

তাহকীক ও তারকীব

মাসদার থেকে মুজারে ওয়াহিদে মুজাকার গায়েবের সিগাই। অর্থ তিনি অসিয়ত করছেন, নির্দেশ দিচ্ছেন। অসিয়ত এর আসল অর্থ হচ্ছে ইন্তেকালের পূর্ব মুহূর্তে অসিয়ত ও নসিহত করা। অসিয়তের প্রকৃত অর্থ হচ্ছে যেহেতু আল্লাহপাকের জন্য প্রয়োগ সম্ভব নয়, তাই গ্রন্থকার يُأْمُرُ এর তাফসীর يَامُرُ দ্বারা করেছেন। এই ইবারতটি বৃদ্ধি করে গ্রন্থকার হযরত ইবনে আব্বাস : এই ইবারতটি বৃদ্ধি করে গ্রন্থকার হযরত ইবনে আব্বাস (বা.)-এর ইকামতের জবাব দিয়েছেন। এ বাক্যটিতে দুটি জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) -এর ভাষারক্রদ বা একক মতটি হলো এই যে, তিনি বলেন, দুই তৃতীয়াংশ মেয়েরো তখনই পাবে যখন তারা দুয়ের অধিক হয়। ব্যাক জমহুর ওলামায়ে কেরামের মত হলো এই যে, মেয়রা দুজন হলেও দুই তৃতীয়াংশ পাবে এবং দুইয়ের অধিক হলেও পাবে। তারা এই তাফারক্রদের দুটি জবাব দিয়েছেন।

- كَ अंकि वाजितिक वाजितिक वाजितिक रातिक रातिक वाजितिक वाजितिक वाजितिक वाजितिक صَلَة भक्षि वाजितिक مَا عَنْوَقُ د वाजित्व रात्राह ।
- ح. দিতীয় জবাব হলো এই যে, غُونٌ শব্দটি একটি সম্ভাব্য সৃষ্ট ধারণা খণ্ডনের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। আর তা হলো এই যে, মেয়েদের সংখ্যা বৃদ্ধির সাথে সাথে তাদের অংশও বৃদ্ধি পেতে থাকবে। কারণ তারা একজন হলে এক তৃতীয়াংশ পায়, দুইজন হলে দুই তৃতীয়াংশ, সুতরাং দুইয়ের অধিক হলেও তাদের অংশ বৃদ্ধি পেতে থাকবে অথচ বাস্তবে বিষয়টি এ রকম ন। কারণ তারা দুইয়ের অধিক যতজনই হোক দুই তৃতীয়াংশই পাবে। আর এই সন্দেহটা যেহেতু غُرُنٌ শব্দ দ্বারা সৃষ্টি হয়েছে তাই দ্বিতীয় জবাব হিসেবে বলে দিলেন যে, এই ধারণা দূর করার জন্য خُرُنٌ শব্দ এসেছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

উত্তরাধিকার বিধান : الرَجَالِ بَصِيْبٌ مِمَّا تَرُكُ الخ আয়াতের মধ্যে উত্তরাধিকারের সংরক্ষিত বিধান ছিল। আলোচ্য আয়াতসমূহে এর বিস্তারিত আলোচনা হয়েছে।

- **काश्नि** যুগে উত্তরাধিকারের কারণ ছিল তিনটি। যথা–
- ১. বংশীয় সম্পর্ক। তবে বংশীয় সম্পর্কে সম্পর্কিত লোকদের মধ্যেও কেবল তারাই ওয়ারিশ হতো, যারা স্বগোত্রের পক্ষে শক্রদের মোকাবিলায় যুদ্ধ করার যোগ্যতা রাখত। অর্থাৎ সুস্থ যুবক পুরুষেরা কেবল ওয়ারিশ হতো। মৃত ব্যক্তির মহিলা, বাচ্চা ও দুর্বল আত্মীয়দেরকে উত্তরাধিকারের সম্পত্তি থেকে অংশ দেওয়া হতো না।
- 🕹 🚅 বা কাউকে পালক পুত্র বানিয়ে নেওয়া। মৃত্যুর পর পোষ্য পুত্রও উত্তরাধিকারে অধিকারী হতো।
- ত্র অসীকার ও শপথ। অর্থাৎ একজন অপরজনকে বলে দিত আমার রক্ত তোমার রক্ত, আমার প্রাণ তোমার প্রাণ। আমার রক্ত বিনষ্ট হলে তোমার রক্তও বিনষ্ট হবে। আমি মারা গেলে তুমি হবে আমার ওয়ারিশ, আর তুমি মারা গেলে আমি হব তোমার ওয়ারিশ। আমার বদলে তুমি হবে পাকড়াও, আমি হবো তোমার বদলে। উভয়ে যখন পরস্পরে এরূপ অঙ্গীকার করে নিত তখন তারা উভয়ে একে অন্যের ওয়ারিশ হয়ে যেত। প্রথমে যে মারা যেত, দ্বিতীয়জন তার ওয়ারিশ হতো।

ইসলামের প্রথম যুগে পরম্পরে ওয়ারিশ হওয়ার কারণ ছিল দুটি। একটি ছিল হিজরত আর অপরটি ছিল ইসলামি দ্রাতৃত্ব বন্ধন। ব্র্বাং ধন্ধন কোনো সাহাবী হিজরত করে মদিনায় আসতেন তখন দ্বিতীয় মুহাজিরই তার ওয়ারিশ হতেন, যদিও তিনি তার আশ্বীয় হোক না হতেন। আর গায়রে মুহাজির, মুহাজির ব্যক্তির ওয়ারিশ হতেন না, যদিও তিনি তার আশ্বীয়ই হোক না কোন। আর দ্রাতৃত্ব বন্ধনের মর্ম হলো এই যে, হজুর যথন মক্কা ছেড়ে মদিনায় হিজরত করে আসলেন তখন তিনি দুই ব্রুক্ত একজনকে অপরজনের ভাই বানিয়ে দিয়েছিলেন। তারা উভয়ে পরস্পরে একে অন্যের ওয়ারিশ হতেন। কিছু ব্রুক্তিতে ইসলাম অন্ধকার যুগের এবং ইসলামের প্রথম যুগের পরস্পরে ওয়ারিশ হওয়ার পদ্ধতিকে রহিত করে দিয়েছে। কাম ব্রুবিশ হওয়ার ভিত্তি স্বরূপ তিনটি বস্তুকে সাব্যস্ত করেছে। ১. নসব বা বংশীয় সম্পর্ক তথা সন্তান ও জনক-জননী হওয়া। ব্রুবিশ হওয়ার ভিত্তি স্বরূপ তিনটি বস্তুকে সাব্যস্ত করেছে। ১. নসব বা বংশীয় সম্পর্ক তথা সন্তান ও জনক-জননী হওয়া। ব্রুবিশ হরে প্রথমি করা। যার ভিত্তিতে মালিক তার আজাদকৃত গোলাম বাঁদির, আর আজাদকৃত গোলাম বাঁদি তাদেরকে কাম মালিকের উত্তরাধিকারের ওয়ারিশ হয়ে থাকে।

: قُولُهُ يُوصِيكُمُ اللَّهُ فِي أَولاَوكُمْ لِلذَّكْرِ مِثْلُ حَظِّ الْأَنْتَييْنِ

মেয়েদের অংশ: আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতে দুই এর অধিক কন্যাদের অংশ বর্ণনা করেছেন। দুজন মেয়ের অংশ সুস্পষ্টরূপে বর্ণনা করেননি। কারণ-

- ك. এর পূর্বে لِلذَّكْرِ مِثْلُ حُظِّ الْاَنْتَيَبْنِ घाরা একথা জানা হয়ে গেছে যে, একজন ছেলের অংশ দুজন মেয়ের সমান। অর্থাৎ দুই তৃতীয়াংশ। এতে একথাও প্রমাণিত হয়ে গেছে যে, দুই মেয়ের অংশ হবে দুই তৃতীয়াংশ।
- ২. এ ছাড়া এক ছেলের বর্তমানে যখন মেয়ের তৃতীয়াংশ হয়, তাহলে দ্বিতীয় মেয়ের বর্তমানে তার জন্য উত্তমরূপে তৃতীয়াংশ হওয়া উচিত। কেননা পুত্র সন্তান কন্যা সন্তানের তুলনায় অধিক প্রাপ্তির অধিকার রাখে।
- শানে নুযুলের ঘটনায় উল্লেখ করা হয়েছে য়ে, হজুর হার সা'আদের দুই মেয়েকে দুই তৃতীয়াংশ দেওয়ার জন্য নির্দেশ
 দিয়েছেন। তাছাড়া আল্লাহ পাক এক মেয়ে এবং তিন ও তিনের অধিক মেয়েদের হকুম বর্ণনা করেছেন। তবে দুই মেয়ের
 হকুম সুস্পষ্টভাবে বর্ণনা করেননি। কিন্তু বোনদের উত্তরাধিকারের ক্ষেত্রে দু রোনের দুই তৃতীয়াংশের কথা বর্ণনা করেছেন।
 ইরশাদ হয়েছে-

اِنِ امْرَءٌ هَلَكَ لَيْسَ لَهُ وَلَدٌ وَلَهُ اخْتُ فَلَهَا نِصْفُ مَا تَرَكَ فَانْ كَانَتَا اثْنَتَيْنِ فَلَهُمَا الثُّلُثَانِ مِمَّا تَرَكَ . সুতরাং দু'বোনের অংশ যখন দুই তৃতীয়াংশ হলো তখন দু মেয়ের অংশ উত্তমরূপে দুই তৃতীয়াংশ হওয়া উচিত। কেননা সূতের মেয়েরা সৃতের বোনদের তুলনায় নিকটতম।

মোটকথা দুই মেয়ের দুই তৃতীয়াংশ হওয়াটা পূর্বের আয়াত দ্বারা জানা হয়ে গিয়েছিল। এখানে সন্দেহ ছিল যে, যদি কারো তিন মেয়ে থাকে তবে হয়তো তাদের তিন তৃতীয়াংশ অর্থাৎ পূর্ণ সম্পদই মিলে যাবে। তাই আলোচ্য আয়াতে এই সন্দেহের অবসানকল্পে বলে দিয়েছেন য়ে, মেয়েরা দুয়ের অধিক হলেও তাদের অংশ দুই তৃতীয়াংশ হতে বৃদ্ধি পাবে না।

পিতা-মাতার মিরাছী স্বত্ব : وَإِنْ كَانَتْ وَاحِدةً فَلَهَا النَّصِفُ ولاِبَوَيْهِ لِكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّدُسُ এখানে পিতা-মাতার অংশের তিনটি অবস্থা বর্ণনা করা হয়েছে।

- ১. মৃত ব্যক্তির পিতা-মাতার সাথে যদি তার ছেলেমেয়েরাও থাকে তবে এ অবস্থায় মৃতব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে মাতা-পিতা প্রত্যেকেই ষষ্ঠাংশ করে পাবে।
- ২. মৃত ব্যক্তির ছেলে-মেয়েও নেই এবং ভাই-বোনও নেই শুধু তার মাতা-পিতা রয়েছে। এমতাবস্থায় তার মাতা পাবে এক তৃতীয়াংশ আর পিতা পাবে অবশিষ্ট দুই তৃতীয়াংশ।
- ৩. তৃতীয় অবস্থা হলো এই যে, মৃত ব্যক্তির মাতা-পিতার সাথে মৃতের ছেলে-মেয়ে নেই, তবে তার একাধিক ভাই-বোন রয়েছে, চায় সহোদর ভাই হোক বা বৈমাত্রেয় হোক বা বৈপিত্রেয় হোক। এমতাবস্থায় মাতা পাবে পরিত্যক্ত সম্পত্তির এক ষষ্ঠাংশ আর বাকি পুরোটা পেয়ে যাবে পিতা; এমতাবস্থায় ভাই-বোনেরা কিছুই পাবে না।

ওয়ারিশণণের এ পর্যন্ত যেসব অংশ বর্ণনা করা হয়েছে, তার সবই মৃতব্যক্তির অসিয়ত পালন করার এবং ঋণ পরিশোধ করার পর হবে। অর্থাৎ মৃত ব্যক্তির ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে প্রথমে তার কাফন-দাফনের কাজ সারা যাবে, অতঃপর ঋণ পরিশোধ করা হবে, তার এক তৃতীয়াংশ মাল থেকে অসিয়ত আদায় করা হবে। তারপর অবশিষ্ট সম্পত্তি ওয়ারিশদের মধ্যে বন্টন করা হবে।

অনুবাদ:

ولَكُمْ نِصْفُ مَا تَرَكُ أَزُواجَكُمْ إِنْ لُمْ يُد لَهُنَّ وَلَدُّ مِنْكُمْ أَوْ مِنْ غَنْيِرِكُمْ فَاإِنْ كَانَ لَهُنَّ دُّ فَلَكُمُ الرُّبُعُ مِمَّا تُرَكِّنَ مِنْ بَعْدِ وَمِ يُوْصِيْنَ بِهَا أُوْ دُيْنِ ـ وَالْحِقَ بِالْوَلْدِ فِي ذَلِكُ وَلَدُ الْإِبْنِ بِالْإِجْمَاعِ وَلَهُنَّ آيِ الزُّوجَاتِ تَعَدُّدُنّ أَوْلَا الرُّبِيعُ مِمَّا تُركِبُ مُ إِنْ لَمْ يَكُنْ لَ فَانْ كَانَ لَكُمْ وَلَدُ مِنْهُنَّ أَوْ مِن غَيْد ا تُركتُم مِنْ بَعْدِ وَصِ أو دينن وولد الإبن كالولد في اعًا وَإِنَّ كُـانٌ رَجُـ نُـوًا أَى الإِخْـوَةُ والاخْـوَاتَ مِـنَ الأُمَّ اكَـثُ السُّنَّةُ تَوْرِيْثُ مَنْ ذُكِرَ بِمَنْ لَيسَ فِيهِ مَانِعُ مِنْ قَتْلِ أَوْ إِخْتِلْانِ دِيْنِ أَوْ رِقِّ .

১ ১২. আর তোমাদের স্ত্রীদের ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক হবে তোমাদের জন্য, যদি তাদের কোনো সন্তান না থাকে. তোমাদের তরফ থেকে বা অন্য কোনো স্বামীর তরফ থেকে। যদি তাদের সন্তান থাকে, তবে তোমাদের হবে এক চতুর্থাংশ ঐ সম্পত্তির, যা তারা ছেড়ে যায়-অসিয়তের পর যা তারা করে এবং ঋণ পরিশোধের পর। আর এ হুকুমের মধ্যে সন্তানের সাথে পুত্রের সন্তানদেরকেও মিলিত করা হয়েছে ইজমা দারা। আর স্ত্রীদের জন্য চাই একাধিক হোক বা না হোক এক চতুর্থাংশ হবে ঐ সম্পত্তির যা তোমরা ছেড়ে যাও, যদি তোমাদের সন্তান না থাকে। আর যদি তোমাদের সন্তান থাকে তাদের তরফ থেকে হোক বা অন্য স্ত্রীর তরফ থেকে হোক. তবে তাদের জন্য হবে অষ্টমাংশ ঐ সম্পত্তির, যা তোমরা ছেডে যাও অসিয়তের পর যা তোমরা কর এবং ঋণ পরিশোধের পর। এ হকুমে ছেলের সন্তানরা আপন সন্তানের ন্যায় হবে ইজমা দ্বারা। আর যদি কোনো [মত] পুরুষ বা মহিলা কালালা তথা এমন ব্যক্তি হয় যার পিতা-পুত্র না থাকে এবং এ মৃতের বৈমাত্রেয় একভাই বা বোন থাকে, তবে উভয়ের মধ্যে প্রত্যেকেই এক ষষ্ঠাংশ পাবে মৃতের ত্যাজ্য সম্পত্তির। -এর মধ্য يُورُثُ वाकाि رُجُل -এর সিফর্ত হয়েছে। [মাওসৃফ সিফত মিলে كان -এর ইসিম] আর كلل তার খবর। এখানে ভাই-বোন বলতে বৈপিত্রেয় ভাই-বোন উদ্দেশ্য। হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) প্রমুখের কেরাতে أُولَتُ الْحُسْنَ الْمُ প্রমুখের কেরাতে রয়েছে। আর বৈপিত্রেয় ভীই ও বোন, যদি একাধিক হয়, তবে তারা এক তৃতীয়াংশে শরিক হবে এতে নারী-পুরুষ উভয়ই সমান। অসিয়তের পর, যা করা হয় অথবা ঋণ পরিশোধের পর। এমতাবস্থায় যে. অপরের ক্ষতি না করে। عُـيْرُ مُـضَارِ তারকীবে -এর যমীর থেকেঁ হাল হয়েছে। অর্থাৎ ওয়ারিশদেরকে ক্ষতি সাধনকারী না হয়ে। যেমন-এক তৃতীয়াংশেরও অধিক সম্পদ অসিয়ত করে। এটি আল্লাহর আদেশ। وصيد गर्नि रेड् ফে'লের মাফউলে মৃতলাক ৷ আল্লাহ সর্বজ্ঞ তাঁর বান্দাদের জন্য উত্তরাধিকার বিধান নির্ধারণে সহনশী।ল তাঁর বিরুদ্ধাচারণকারীদের থেকে শাস্তি পিছিয়ে নেওয়ার ক্ষেত্রে। উল্লিখিত উত্তরাধিকার বিধান তাদের জন্যই প্রযোজ্য বলে সুনুতে রাসূল খাস করে দিয়েছে, যাদের মধ্যে উত্তরাধিকার প্রাপ্তিতে কোনো প্রতিবন্ধক না থাকে। যেমন- হত্যা, ধর্মবিরোধ, গোলাম ও বাঁদি হওয়া।

وَمُنْ اَمْرِ الْمَدْكُورَةُ مِنْ اَمْرِ الْمَدْكُورَةُ مِنْ اَمْرِ الْمَدْكُورَةُ مِنْ اَمْرِ الْمَدْكُورة وَمَا بَعْدُهُ حَدُودُ اللَّهِ شَرَائِعُهُ الَّتِي حَدَّهَا لِعِبَادِهِ لِيَعْمَلُوا بِهَا وَلَا يَعْتَدُوْهَا وَمَنْ يُطِع اللُّهُ وَرُسُولُهُ فِيْمَا حَكُمَ بِهِ يُدْخِلْهُ بِالْيَاءِ وَالنُّونِ إِلْتِفَاتًا جَنَّتِ تُجْرِي مِنْ تَحْتِهَا الْأَنْهُرُ خَلِدِينَ فِيهَا وَذَٰلِكَ الْفُورُ

يُدْخِلُهُ بِالْوَجْهَيْنِ نَارًا خَالِدًا فِيهَا وَلَهُ فِيْهَا عَذَابُ مُهِيْنُ ذُوْ إِهَانَةٍ وَرُوْعِيَ فِي الضُّمَائِرِ فِي الْأَيْتَيْنِ لَفْظُ مَنْ وَفِيْ خُلِدِيْنَ مُعْنَاهَا ـ

আল্লাহ তা'আলার নির্দিষ্ট সীমাসমূহ তথা শরিয়তের বিধানসমূহ যা তিনি তাঁর বান্দাদের জন্য নির্ধারণ করে দিয়েছেন, যাতে তারা এর উপর আমল করে এবং এর সীমালজ্ঞান না করে। আর যে কেউ আল্লাহ ও তাঁর রাস্লের আনুগত্য করবে ঐসব বিষয়ে যার নির্দেশ তিনি দিয়েছেন, তাকে এমন বেহেশতে প্রবেশ করাবেন, যার তলদেশ দিয়ে নহরসমূহ প্রবাহিত রয়েছে, সেখানে তারা চিরকাল থাকবে। ইয়া ও নূনের সাথে, নূনের সুরতে গায়েব يُدُخِلُهُ থেকে মুতাকাল্লিমের দিকে এলতেফাত হবে। আর এটাই বিরাট সাফল্য।

১১৪. আর যে কেউ আল্লাহ ও তাঁর রাস্লের অবাধ্যতা করে اللَّهُ وَرُسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حُدُّ এবং তাঁর সীমাসমূহ অতিক্রম করে তাকে জাহানামে नाथिल कत्रतन اندنند - এत মধ্যে পূর্বের ন্যায় দুই সুরত হবে। সেখানে সে চিরকাল থাকবে। আর তার জন্য সেখানে রয়েছে অপমানজনক শাস্তি। উল্লিখিত আয়াত দ্বয়ের উভয়টির মধ্যেই যমীরসমূহে 🏂 শব্দের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে। আর خُلِدِيْنَ -এর মধ্যে مُنْ -এর অর্থের প্রতি লক্ষ্য রাখা হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

কালালা)-এর ব্যাখ্যা : আলোচ্য আয়াতে উল্লিখিত কালালার বিভিন্ন সংজ্ঞা দেওয়া হয়েছে।

- ১. তবে প্রসিদ্ধ সংজ্ঞা হলো, যার উর্ধ্বতন পুরুষ যেমন- পিতা, দাদা বা পরদাদাও নেই এবং অধঃস্তন পুরুষ যেমন- ছেলে বা নাতিও নেই- এ রকম মৃত ব্যক্তিকে কালালা বলা হয়।
- ২. ঐ ওয়ারিশ যার উর্ধ্বতন ও অধঃস্তন লোকেরা তথা পিতা, দাদা ও ছেলে, নাতি নেই, তাকে কালালা বলা হয়।
- ৩. ঐ ত্যাজ্য সম্পত্তি যা পুত্র ও পিতাবিহীন মৃত ব্যক্তি রেখে যায়, সেটাকে কালালা বলা হয়।

كُلُاكُ আসলে كَلُاكُ -এর ন্যায় মাসদার। كُلُاكُ -এর অর্থ হলো শ্রান্ত ও ক্লান্ত হওয়া, যা দুর্বলতার পরিচায়ক। পিতা-পুত্রের আত্মীয়তা ব্যতীত অন্য আত্মীয়তাকে কালালা বলা হয়েছে। কেননা এ আত্মীয়তা পিতা-পুত্রের আত্মীয়তার তুলনায় দুর্বল।

كُلُ । वर्षाए लाकिं जात ठलात गिंजिल पूर्वल दरा পरफ़रह । क्लाख रहा राहि ا كُلُ الرَّجُلُ فِي مَشْيِه كَلَالًا ﴿ অর্থাৎ, জবান কথা বলতে كُلَّ اللِّسَانُ عَنِ الْكُلَامِ । অর্থাৎ তলোয়ার ভোঁতা হয়ে গেছে السَّيْفُ عَنْ ضُرْبَتِه كُلُولًا وكَلَالَةً অপারগ হয়ে গেছে। রূপক অর্থে কালালা দ্বারা ঐ আত্মীয়তা উদ্দেশ্য হয়ে থাকে যাদের পরস্পরে পিতা- পুত্রের সম্পর্ক হয় না। অতঃপর কালালাকে যুল কালালার অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে। আর তা দ্বারা ঐ ব্যক্তিকে উদ্দেশ্য যার আসলও নেই অর্থাৎ বাপ-দাদাও নেই এবং নসলও নেই অর্থাৎ ছেলে বা নাতিও নেই। এমন ব্যক্তি চায় মৃত হোক বা কারো ওয়ারিশ হোক।

-[তাফসীরে মাযহারী খ. ২, পৃ. ৫১৬, মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৩৬১]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ৰাৰ ওয়ারিশী বস্তু: (الاِية) । তিনি ক্রি ভারাধিকার বর্ণনা করা তিতে স্বামী-স্ত্রীর উত্তরাধিকার বর্ণনা করা হয়েছে। যথা–

- ই বৃদ্ধি বৃদ্ধি প্রী হয় আর তার কোনো সন্তান না থাকে তবে এ অবস্থায় তার স্বামী তার স্ত্রীর ত্যাজ্য সম্পত্তির অর্ধেক পাবে।
- **২ আর যদি** স্ত্রীর সন্তান থাকে তাহলে এক অষ্ট্রমাংশ পাবে। -[মা'আরিফে ইদ্রীসিয়া খ. ২, পৃ. ১৫১-৫৫]

বৈশিত্রেয় ভাইবোনের অংশ :

चालाहा जाशाय रिविया وَإِنْ كَانَ رَجُلُ يَـوْرَثُ كَلَلَةً إَوِ امْرَأَةً وَلَهُ أَخَ أَوْ اخْتُ فَلِـكُلِّ وَاحِدٍ مِنْهُمَا السُّـدُسُ الغَـ ब्हिं-वानपत जशाय उद्याद ।

ভাই-বোন তিন প্রকার। যথা – ১. সহোদর ২. বৈমাত্রেয় অর্থাৎ পিতা এক তবে মাতা ভিন্ন ভিন্ন এবং ৩. বৈপিত্রেয় অর্থাৎ ভাদের মাতা এক, তবে পিতা ভিন্ন ভিন্ন। আলোচ্য তৃতীয় প্রকার ভাই-বোনদের অংশের কথা বর্ণনা করা হয়েছে। যেমন—হব্বত ইবনে মাসউদ, উবাই বিন কা'আব, সা'আদ বিন আবী আক্কাস (রা.) প্রমুখের কেরাতে الله এব পরে এবি এবি কথা উল্লেখ রয়েছে। বৈপিত্রেয় ভাই-বোনেরাই যদি মৃত ব্যক্তির ওয়ারিশ হয় তবে তারা একজন হলেও এক ভিত্তীয়াংশ পাবে। আর একাধিক হলেও সকলে মিলে এক তৃতীয়াংশ পাবে। কারণ বৈপিত্রেয় ভাই-বোনেরা তাদের মাতার বাধ্যমে মৃত ব্যক্তির দিকে সম্পুক্ত হয়। আর মাতা যেহেতু এক তৃতীয়াংশের অধিক পাবে না, তাই তারাও কেবল তাদের মাতার অংশেরই অধিকারী হবে। এই জন্যই এখানে নারী-পুরুষ উভয়কে সমান রাখা হয়েছে। মিরাস বন্টনের ক্ষেত্রে এটি ব্যতিক্রমধর্মী অংশ।

শাসবালা : আলোচ্য আয়াতে তিনবার অসিয়তের কথা উল্লেখ করা হয়েছে। মৃত ব্যক্তির কাফন−দাফনের খরচের পর তার ভাল্যে সম্পত্তির এক তৃতীয়াংশ মাল থেকে তার কৃত অসিয়ত আদায় করা যাবে। এর অধিক হলে শরিয়তের দৃষ্টিতে তা বংশবোগ্য নয়। তার অসিয়ত বাতিল বলে বিবেচিত হবে। বিধানগত দিক দিয়ে ঋণ পরিশোধ অসিয়তের পূর্বে হলেও এখানে ভিন্তুতের গুরুত্ব প্রদানের জন্য অসিয়তকে পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।

ক্রবাশা: কোনো ওয়ারিশের জন্য অসিয়ত করা জায়েজ নয়। যদি কেউ তার ওয়ারিশের জন্য অসিয়ত করে নেয়, তবে তা ক্রবেশ্য হবে না। তার জন্য মিরাসী স্বত্তই যথেষ্ট।

্রতি -এর ব্যাখ্যা : এর মর্ম হলো এই যে, মৃত্যুমুখে পতিত ব্যক্তির জন্য অসিয়ত বা ঋণের মাধ্যমে নিজের করেক ক্ষতি পৌছানো জায়েজ নেই। অসিয়ত বা ঋণের মাধ্যমে ক্ষতি পৌছানোর বিভিন্ন সূরত হতে পারে। যেমনব্যাহ্য কথা স্বীকার করে নেওয়া বা নিজের ব্যক্তিগত সম্পদকে আমানতের মাল স্বীকার করা যে, এটা অমুকের
ব্যাহ্য করে তাতে মিরাসি স্বত্ব চলতে না পারে অথবা এক তৃতীয়াংশ মালের অধিক সম্পদের অসিয়ত করা। অথবা
ক্রিক ইপর তার ঋণ পাওনা রয়েছে। কিন্তু সে বলে দিল যে, আদায় হয়ে গেছে ইত্যাদি। –িজামালাইন খ. ১, পৃ. ৬০৭

এতে আল্লাহ্র নির্ধারিত সীমা তথা বিধি-নিষেধ লজ্ঞানকারীদের জন্য : فَوَلَّهُ وَمَنْ يَعْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهِ اللَّهِ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهِ وَمَا يَعْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهِ وَمَا يَعْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهُ وَمِنْ يَعْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهُ وَمِنْ يَعْضِ اللَّهُ وَرَسُولُهُ وَيَتَعَدُّ حَجْمَ اللَّهُ وَمِنْ يَعْضِ اللَّهُ وَمِنْ يَعْمِ اللَّهُ وَمِنْ يَعْضِ اللَّهُ وَاللَّهُ وَمِنْ يَعْضِ اللَّهُ وَمِنْ يَعْمُ وَاللَّهُ وَمِنْ يَعْمِ اللَّهُ وَمِنْ يَعْمُ إِلَيْ اللَّهُ وَمِنْ يَعْمُ وَمِنْ يَعْمُ وَمِنْ يَعْمِ اللَّهُ وَمِنْ يَعْمُ وَاللَّهُ وَمِنْ يَعْمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعُلِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْعُلِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُعُولُ وَاللَّهُ وَالْمُعُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُعُولُ وَالْمُعُولُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَلِمُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَالْمُعِلِمُ و

অনুবাদ :

১৫. আর তোমাদের নারীদের মধ্যে যারা নির্লজ্জ কাল তথা ব্যভিচার করে তাদের উপর তোমাদের মধ্য থেকে চারজন মুসলমান পুরুষকে সাক্ষী হিসেবে তলব কর। অতঃপর যদি তারা তাদের বিরুদ্ধে ব্যভিচারের সাক্ষ্য প্রদান করে, তবে তাদেরকে গৃহে আবদ্ধ রাখ, লোকদের সাথে তাদের মিলামেশা করা হতে বিরত রাখ। যে পর্যন্ত তাদেরকে মৃত্যু তথা মৃত্যুর ফেরেশতাগণ তুলে না নেয়। অথবা আল্লাহ তাদের জন্য এ থেকে বেরিয়ে আসার কোনো পথ নির্ধারিত না করেন। এ হুকুমটি ইসলামের প্রথম যুগে ছিল। অতঃপর তাদের এরূপ পথ নির্ধারণ করেছেন যে, কুমারী হলে একশত বেত্রাঘাত ও এক বৎসরের নির্বাসন আর বিবাহিতা হলে প্রস্তরাঘাতে মৃত্যুদণ্ড। হাদীস শরীফে এসেছে যে, যখন হদ বা ব্যভিচারের দণ্ডবিধি বর্ণনা করেন, তখন রাস্লুল্লাহ ইরশাদ করলেন, আমার কাছ থেকে নিয়ে নাও, আল্লাহ তা'আলা অবশ্যই তাদের জন্য পথ নির্ধারিত করে দিয়েছেন। হাদীসটি ইমাম মুসলিম (র.) বর্ণনা করেছেন।

١٦ ১৬. وَٱلْذَانِ -এর নূনটি জযম ও তাশদীদযোগে পঠিত হয়েছে। আর তোমাদের পুরুষদের মধ্য থেকে যে দুজন সেই কুকর্মে তথা ব্যভিচারে বা সমকামিতায় লিপ্ত হয়, তাদের উভয়কে শাস্তি দাও ভর্ৎসনা ও জুতা দ্বারা প্রহার করে। অতঃপর যদি তারা উভয়ে এ কুকর্ম থেকে তওবা করে নেয় এবং আমল সংশোধন করে নেয়, তবে তাদের পেছনে পড়ো না এবং তাদেরকে কষ্ট দিয়ো না। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা তওবাকারীর তওবা গ্রহণকারী এবং তার প্রতি অতিশয় দয়ালু। এ হুকুমটি ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে, হদের দ্বারা রহিত হয়ে গেছে। এ কুকর্ম দারা ব্যভিচার উদ্দেশ্য হোক অথবা সমকামিতা উদ্দেশ্য হোক। তবে তাঁর মতে, যার সঙ্গে এ কুকর্ম হয়েছে তাকে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা যাবে না যদিও সে বিবাহিত হয়; বরং তাকে বেত্রাঘাত করা যাবে এবং নির্বাসন দেওয়া যাবে।

كُمْ فَاسْتُشْهُدُوا عَلَيْهِنُ ارْبُعُ مِنْكُمْ أَيْ مِنْ رِجَالِ الْمُسْلِمِينْ فَإِنْ شَهِدُوْا لَبُيُوتِ وَامْنَعُوهُنَّ مِنْ مُخَالَطُةِ النَّاسِ ى يَتَوفَهُنَّ الموتُ أَيُّ مَلْئِكُتُهُ أَوُّ الى أَنْ يَجْعَلَ اللُّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا طَرِيْقًا إِلَى الْخُرُوْج مِنْهَا أُمِرُوا بِذٰلِكَ أَوَّلَ الْإِسْلَامِ ثُمَّ جَعَلَ لَهُنَّ سَبِيْلًا بِجُلْدِ الْبِكْرِ مِائَةً وَتَغْرِيْبَهَا عَامًا وَرَجْمِ الْمُحْصَنَةِ وَفِي الْحَدِيثِ لَمَّا بُيِّنَ الْحَدُ قَالَ عَلَى خُذُوا عَنِّي قَدْ جَعَلَ اللَّهُ لَهُنَّ سَبِيلًا رَواهُ مُسْلِمُ .

. وَالَّـٰذِنِ بِـتَـحْـفِيْـفِ الـنُّـُونِ وَتَـشْـدِيْـدِهَـا يُأْتِينِهَا أَي الْفَاحِشَةَ البِزَنَا وَاللِّوَاطُّةَ مِنْكُمْ أَىْ مِنَ الرَجَالِ فَأَذُوهُمَا بِالسَّبِّ والنصرب بالنِعالِ فَإِنْ تَابَا مِنْهَا واصلحا العمك فاعرضوا عنهما ولا تُؤذُوهُ مَا إِنَّ اللَّهَ كَانَ تَوَّابًا عَلَى مَنْ تَابَ رَّحِيهُمَّا بِهِ وَهٰذَا مَنْسُوخٌ بِالْحَدِ إِنْ أُرِيْدَ بِهِ الزِّنَا وَكَذَا إِنْ أُرِيثُدَ بِهَا اللِّوَاطُهُ عِنْدَ الشَّافِعِيْ (رح) لٰكِنَّ الْمَفْعُولَ بِهِ لَا يُرْجُمُ عِنْدَهُ وَإِنْ كَانَ مُحْصَنًا بَلْ يُجْلُدُ وَيُغْرَبُ وَإِرَادَةُ اللِّوَاطَةِ اَظْهَرُ بِدَلِيْ لِ تَغْنِيَةِ الضَّعِيْرِ وَالْاَوْلُ قَالَ ارَادَ النَّزانِيْ وَالنَّانِينَ وَيُرَدُّهُ تَبْيِينُهُ هُمَا بِمِن الْمُتَّصِلَةِ بِضَمِيْرِ الرِّحَالِ وَإِشْتِرَاكُهُ هَمَا فِي الْاَذٰى وَالتَّوبَةِ وَالْإِعْرَاضِ وَهُوَ مَخْصُوصٌ بِالرِّجَالِ لِمَا تَقَدَّمَ فِي النَّسَاءِ مِنَ الْحَبْسِ.

وَلَيْسَتِ النَّوْبَ وَلَيْ لِللَّذِينَ يَعْمَلُونَ السَّيْنَاتِ الذُّنُوبَ حَتَّى إِذَا حَضَر احْدُهُمُ الْمُوتُ وَاخَذَ فِي النَّزْعِ قَالَ عِنْدَ مُشَاهَدُو مَا هُوَ فِيهِ إِنِّى تَبْتُ الْنَنَ فَلَا يَنْفُعُهُ مَا هُوَ فِيهِ إِنِّى تَبْتُ الْنَنَ فَلَا يَنْفُعُهُ وَلَا الْذِينَ يَمُوتُونَ فَلَا يَنْفُعُهُ وَلَا الَّذِينَ يَمُوتُونَ وَهُمْ كُفُارً إِذَا تَابُوا فِي الْأَخِرَةِ عِنْهُ وَلَا اللَّذِينَ يَمُوتُونَ مُعَايَنَةِ الْعَذَابِ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ أُولُنِكُ مَعْايَنَة الْعَذَابِ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ أُولُنِكُ مَعْايَنَة الْعَدَابِ لَا تُقْبَلُ مِنْهُمْ أُولُنِكُ الْعَدَابُ الْمِنْمُ عَذَابًا الْمِنْمُ مُؤلِمًا الْمِنْمُ الْمُؤلِمًا مُؤلِمًا مُؤلِمًا الْمِنْمُ الْمُؤلِمُ اللّهُ الْمُؤلِمُ الْمُؤلِمُ اللّهُ الْمُؤلِمُ الْمُؤلِمُ اللّهُ الْمُؤلِمُ اللّهُ الْمُؤلِمُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ الللّهُ الللّهُ ا

তবে সমকামিতা উদ্দেশ্য হওয়াটাই অধিকতর স্পষ্ট। কারণ আয়াতের(الَّذَانِ) -এর মধ্যে দিবচনের সর্বনাম পদ এসেছে। আর প্রথম মত পোষণকারী [অর্থাৎ কুকর্ম দ্বারা ব্যভিচার ও ব্যভিচারিণী উদ্দেশ্য নিয়েছেন। কিছু ক্র শব্দটিকে পুংবাচক ক্র এবং শাসন, তওবা, উপেক্ষা ইত্যাদি শান্তির ক্ষেত্রে উভয়কে এক করা তাদের এ অর্থ প্রত্যাখ্যান করে। কেননা এ ধরনের শান্তি তখন কেবলমাত্র পুরুষদের জন্যেই ছিল নির্দিষ্ট। কারণ মহিলাদের হুকুম গৃহবন্দী হওয়ার কথা পূর্বে উল্লিখিত হয়েছে।

۱۷ ১৭. আল্লাহর জন্য তওবা কবুল করাই জরুরি যা তিনি স্বীয় অনুগ্রহে নিজের উপর অপরিহার্য করে নিয়েছেন। ঐ সব লোকদের তওবা যারা ভুলবশত মুন্দকাজ গুনাহ করে ফেলে। কুর্নির্ট্ট তারকীবে র্টির হয়েছে। অর্থাৎ স্বীয় প্রভুর নাফরমানি কালে তারা মূর্যতাই করে বসে। অতঃপর অনতিবিলম্বে হলকুমে দম আসার পূর্বে তওবা করে ফেলে, আল্লাহ তা'আলা তাদের তওবাকে কবুল করে নেন। আল্লাহ তা'আলা স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে অতীব অবহিত, তাদের প্রতি ব্যবহারে প্রজ্ঞাবান।

১৮. এবং তাদের জন্য তওবা নেই যারা মন্দ্রকাজ ও গুনাহের কাজসমূহ করে যেতে থাকে, এমনকি যখন তাদের কারো নিকট মৃত্যু উপস্থিত হয়ে যায় এবং প্রাণবায়ু বের হয়ে যাওয়ার অবস্থা সৃষ্টি হয়ে যায় তখন ঐ অবস্থা প্রত্যক্ষ করে বলে আমি এখন তওবা করেছি। তখন তার তওবা কোনো উপকারে আসবে না এবং কবুলও হবে না। আর তাদের জন্যও তওবা নেই যারা কাফের অবস্থায় মৃত্যুবরণ করে, যখন আখেরাতে আজাব প্রত্যক্ষ করার সময় তওবা করবে তখন তাদের সেই তওবা কবুল করা হবে না। আমি তাদের জন্য যন্ত্রণাদায়ক শাস্তি প্রস্তুত করে রেখেছি।

তাহকীক ও তারকীব

قَالَتِي وَ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ وَ اللَّهِ وَ असि वावश्व वह्न । আরবিগণ এর বহুবচনে কয়েকটি শব্দ ব্যবহার করে থাকেন। যেমন وَالْتِي وَالْتِي وَالْتِي وَالْتَهِي وَالْتَهِي اللَّهُ وَالْتِي وَالْتَهِي
মন্দকথা বা কাজ। ইমাম ফখরুদ্দীন রাষী (র.) বলেছেন, ওলামাদের ঐকমত্যে এখানে ফাহেশা বলতে ব্যতিচার উদ্দেশ্য। ব্যতিচার অনেক মন্দকাজের উপর অধিকতর মন্দ হওয়ার কারণে তার উপর ফাহেশা শব্দটি ব্যবহার হয়েছে। এখন যদি কেউ প্রশ্ন করেন যে, কৃফর, শিরক ও হত্যা এর চাইতেও জঘন্যতম মন্দকাজ, কিন্তু তার উপর তো ফাহেশা শব্দ ব্যবহার করা হয়নি তার কারণ কি? এর জবাবে বলা হয়েছে যে, মানবদেহের চালিকা শক্তি তিনটি। যথা – ১. কথনশক্তি, ২. ক্রোধশক্তি ও ৩. কামশক্তি। কথনশক্তি নষ্ট হওয়ার দ্বারা কৃফর, বিদআত প্রভৃতি সৃষ্ট হয়ে থাকে। ক্রোধশক্তি নষ্ট হলে হত্যা প্রভৃতি সংঘটিত হয়ে থাকে, আর কাম বা যৌনশক্তি ফাসেদ হলে ব্যতিচার, সমকামিতা ইত্যাদি মন্দকাজ সংঘটিত হয়ে থাকে। সুতরাং যৌনশক্তির ফাসেদ হওয়াটা নিকৃষ্টতম ফসাদ হলো। বিধায় ব্যতিচারকে ফাহেশার সাথে খাস করা হয়েছে।

- ১. যে কোনো পাপ কাজ মূর্যতা বা জাহালত। এ হিসেবে প্রত্যেক পাপী গুনাহগারই জাহেল মূর্য হবে। কেননা গুনাহগার যদি তার ইলম বা ছওয়াব ও শান্তির ইলম ও জ্ঞানকে ব্যবহার করত তবে গুনাহ করতে অগ্রসর হতো না। এ অর্থানুয়ায়ী জেনে বা না জেনে যে কোনো অবস্থায় গুনাহ করলে তাকে মাসিয়াত বলা যাবে।
- ২. জাহালতের দ্বিতীয় ব্যাখ্যা হলো, গুনাহকে গুনাহ জেনে তবে তার শাস্তির পরিমাণ না জেনে করাকে জাহালত বলে।
- ৩. জাহালতের তৃতীয় ব্যাখ্যা হলো, গুনাহকে গুনাহ জানার শক্তি-সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও না জেনে পাপ কাজে লিপ্ত হওয়া।

–[তাফসীরে কাবীর]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

নাজিল হওয়ার প্রেক্ষিতে وَالْتَرْنَ بَاتَبِنُو الْفَاحِشَةُ आয়াতি পূর্বে পূর্বে নাজিল হয়েছে। জমহুর বা অধিকাংশ ওলামাদের মতে وَالْتَرْنَ بَاتِبْنُ الْفَاحِشَةُ আয়াতি বিবাহিতা মহিলার জেনা বা ব্যভিচারের হুকুম সম্পর্কে আরু ছিতীয় আয়াতি অবিবাহিত ও অবিবাহিতার ব্যভিচারের হুকুম সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। আর وَالْدَانِ পুংলিঙ্গবোধক শব্দ بَعْلَيْب এর কায়দার ভিত্তিতে উল্লেখ করা হয়েছে। যেমন চন্দ্র, সূর্য উভয়টাকে একত্রে مَعْلَيْب বলা হয়। এতে চন্দ্রেবে উপর প্রাধান্য দিয়ে وَمُرَيْنِ বলা হয়েছে। ঠিক তেমনিভাবে এখানে মহিলাদেরকে পুরুষদের অনুগামী করে তাদের উপর পুরুষদেরকে তাগলীব তথা প্রাধান্য দিয়ে وَالْكُوْنَ وَالْدَانِ بَالْدَانِ بَالْدَانِ وَالْكَانِ بَالْدَانِ وَالْكَانَ وَالْكُوْنَ وَالْكُونَ وَالْكُونُ وَالْكُونَ وَالْكُونَ وَالْكُونَ وَالْكُونَ وَالْكُونَ

প্রথম আয়াতে হাকিম ও বিচারকদেরকে সম্বোধন করে বলা হয়েছে যে, বিবাহিতা মহিলারা যদি ব্যভিচার করে তবে তালে উপর চারজন স্বাধীন, আদেল ও মুমিন পুরুষ সাক্ষী তলব কর। মহিলাদের সাক্ষ্য জেনার বেলায় গ্রহণযোগ্য নয়। কঠোরত অবলম্বনের জন্য চারজন সাক্ষী হওয়ার শর্ত লাগানো হয়েছে। অতঃপর যথারীতি সাক্ষী দ্বারা প্রমাণিত হয়ে গেলে তাদের শাক্তি হিসেবে বলা হয়েছে যে, তাদেরকে গৃহে আবদ্ধ করে রাখ। এমন যেন গৃহটাই তাদের জন্য কারাগার। অতঃপর হয়তো তার গৃহবন্দী থাকতে থাকতে মারা যাবে অথবা আল্লাহ তা আলা শর্মী দণ্ডবিধান নাজিল করে তাদেরকে গৃহবন্দী থেকে মুক্তির পানির্ধারণ করে দিবেন। জেনার শান্তির হকুম নাজিল হওয়ার পর রাস্ল সাহাবীদেরকে সম্বোধন করে বলেছেন, তাম আমার কাছ থেকে পথ নিয়ে নাও। এ হাদীসে তিনি বলেছেন, বিবাহিতার জন্য একশত বেত্রাঘাতসহ প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা অবিবাহিতার জন্য একশত বেত্রাঘাত ও এক বৎসরের নির্বাসন। আয়াতে উল্লিখিত বিধানটি ছিল ইসলামের প্রথম যুশ্মে অতঃপর তা রহিত হয়ে গেছে। কারো মতে, রহিতকারী দলিল হলো আলোচ্য হাদীস। আবার কারো মতে, সূরা নুক্রে আয়াত—

ভবে জন্তাষা বমখশারী (র.) বলেন, আয়াতটি রহিত হয়নি; বরং অরহিতাবস্থায়ই বাকি রয়েছে। তবে আয়াতে জেনার শাস্তির বিভৰ্কী অশষ্ট ছিল, বা ব্যাখ্যা সাপেক্ষে ছিল। আর হাদীস বা সূরা নূরের আয়াত ব্যাখ্যা হিসেবে এসেছে।

-[রুহুল মা'আনী খ. ২, পৃ. ২৩৪–৩৫]

-এর মধ্যে বলা হয়েছে অবিবাহিত ও অবিবাহিতা যদি ব্যভিচারে লিপ্ত হয়ে যায়, তবে আনে শান্তি হলো তাদেরকৈ কষ্ট পৌছানো। তবে সেই কষ্ট পৌছানোর বিশেষ কোনো পদ্ধতি বর্ণিত হয়নি। শাসকবর্ণের বিক্রোম্ব ছেড়ে দেওয়া হয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, এখানে তাদেরকে কষ্ট পৌছানোর অর্থ হছে, ক্রেনিআবে লক্ষা-শরম দেওয়া এবং কার্যতভাবে শাসনের উদ্দেশ্যে জুতা ইত্যাদি দ্বারা কিছু প্রহার করা। হযরত ইবনে আব্বা) -এর এ উক্তিটা উদাহরণস্বরূপ বলা হয়েছে। আসল হুকুম এটাই যে, এ বিষয়টা বিচারকদের বিবেচনাধীন ছেড়ে ক্রেম্ব । তবে তাও হদের বিধান নাজিল হওয়ার পর রহিত হয়ে গেছে।

বিশ্বতি কারেশার মর্ম : জমহুরের মতে, প্রথম আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ হলো বিবাহিতা মহিলাদের বিশ্বতিকার, আর দ্বিতীয় আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ হচ্ছে অবিবাহিত পুরুষ ও মহিলার ব্যভিচার। পক্ষান্তরে জালালুদ্দীন সুযুতী (ব.) বলেন, প্রথম আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার মর্ম হচ্ছে বিবাহিতা মহিলাদের জেনা, আর দ্বিতীয় আয়াতে বর্ণিত ফাহেশার অর্থ ক্সক্রেষে পুরুষে সমকামিতা করা।

আবৃ মুসলিম ইস্পাহানী বলেন, প্রথম আয়াতে উল্লিখিত ফাহেশার অর্থ হলো মহিলায় মহিলায় সমকামিতা করা। আর দ্বিতীয় অব্যতে বিবৃত ফাহেশার মর্ম হলো, পুরুষে পুরুষে সমকামিতা বা লিওয়াতাত করা।

জ্বান পুরুষদের ও নারীদের সমকামিতার কথা এখানে উল্লিখিত না হলেও জেনার হুকুমের উপর কিয়াস করে তা জ্বেন নেওয়া সম্ভব রয়েছে। যেরূপ শরিয়তের মধ্যে নবীযের ও দাদার হুকুম কিয়াসের উপর হেড়ে দেওয়া হয়েছে। সব কথা ভা আর কুরআনে সুস্পষ্ট রূপে বর্ণিত হয়নি; বরং অনেকটাই শর্য়ী কিয়াসের উপর হেড়ে দেওয়া হয়েছে। অথবা বলা যাবে, বিশীর আয়াতে উল্লিখিত ফাহেশার মর্মের মধ্যে জেনার সাথে লিওয়াতাত ও মহিলাদের সমকামিতাও শামিল রয়েছে। এতে ব্যাদিত হচ্ছে সুয়ৃতী (র.) الأَعْلَى ইবারতে ফাহেশা দ্বারা লিওয়াতাত উদ্দেশ্য হওয়াটাই অধিক গ্রহণযোগ্য বলাটা সঠিক ক্রানি। আর ইস্পাহানীর উক্তি তো মোটেই ঠিক হতে পারেনি। কারণ নবীর যুগের পর সাহাবাদের মধ্যে যখন সমকামিতার ক্রির প্রশ্ন উত্থাপিত হলো তখন তারা কিয়াসানুযায়ী বিভিন্ন রকম মত পেশ করেছেন। তাদের মধ্যে কেউই একথা মনে ক্রেনি যে, সমকামিতার বিধান সূরা নিসার আলোচ্য আয়াতে বিদ্যমান রয়েছে। যদি তা হতো তবে তাদের মধ্যে এ ব্যাপারে ক্রেরিরাধ দেখা দেওয়ার প্রশ্নই আসত না।

-[রুহুল মা'আনী খ. ৪, পৃ. ২৩৭, জামালাইন খ. ১, পৃ. ৬১২-১৩, সাবী খ. ১, পৃ. ২০৯]

সক্রমিতার বিধান:

♣ সমকামীদের উপর ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে, হদ আসবে না তাখীর অর্থাৎ যুগের হাকিম বা শর্মী বিচারকদের বিবেচনা মোতাবেক তাদেরকে শাস্তি দেওয়া যাবে। তাঁরা তাদের অবস্থানুযায়ী শাস্তি প্রদান করবেন। তবে জেনার শান্তির বাব তাতে হদ আসবে না। কারণ কিতাবুল্লাহতে কেবলমাত্র কষ্ট পৌছানোর কথা এসেছে। তাই খবরে ওয়াহিদ দ্বারা কিতাবুল্লাহর উপর বর্ধন বা পরিবর্তন ঠিক হবে না। এছাড়া লিওয়াতাত বা সমকামিতা জেনার মতোও নয়। কারণ সন্তান না বিজ্ঞাবুল্লাহর উপর বর্ধন বা পরিবর্তন ঠিক হবে না। এছাড়া লিওয়াতাত বা সমকামিতা জেনার মতোও নয়। কারণ সন্তান না বিজ্ঞাব দক্ষন নসবের মধ্যে সংমিশ্রণ ঘটারও আশস্কা থাকে না এবং ব্যভিচারের ন্যায় উভয়ের তরফ থেকে খাহেশও হয় বা। কেননা জেনাতে যেমন মাফউলের পূর্ণ খাহেশ হয়, তা সমকামিতাতে হয় না। সুতরাং এতে জেনার হদ বা সুনির্ধারিত ক্ষিত্র আসতে পারে না।

বিশ্ব শাফেয়ী (র.) -এর বিশুদ্ধতম উক্তি অনুযায়ী এবং ইমাম আবৃ ইউসূফ ও মুহাম্মদ (র.) -এর মতানুসারে তাদের ক্রিক্তিকে জেনার হদ লাগানো যাবে। অর্থাৎ অবিবাহিত হলে একশত বেত্রাঘাত আর বিবাহিত হলে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা বিমাম শাফেয়ী (র.) -এর এছাড়া আরো কয়েকটি উক্তি রয়েছে।

বিশ্বিত হোক বা অবিবাহিত হোক উভয়বস্থায় তাদেরকে হত্যা করা হবে। হত্যার পদ্ধতির মধ্যেও আবার তাঁর থেকে বিশ্বির রকম মত বর্ণিত হয়েছে। তাঁর এক বর্ণনা মতে উভয়কে তলোয়ার দ্বারা হত্যা করা হবে। আরেক বর্ণনা মতে, বিশ্বিতা হোক বা অবিবাহিতা সর্বাবস্থায় প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা হবে। ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) তাঁর এ বর্ণনার বিশ্বিতা হোক বা অবেছেন। তাঁর আরেক বর্ণনা মতে, সমকামীর উপর দেয়াল ফেলিয়ে হত্যা করা হবে। আরেকটি বিশ্বে কি, পাহাড়ের চূড়া থেকে নিক্ষেপ করে মেরে ফেলা যাবে। এতে ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) -এর জানা হয়ে গেল।

৩. ইমাম মালেক ও ইমাম আহমদ (র.) -এর মত হলো, তাদেরকে প্রস্তরাঘাতে হত্যা করা হবে- বিবাহিত হোক বা অবিবাহিতা হোক।

قُن ابْنِ عَبَّاسِ (رض) قَالُ وَالْ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ اَقْتَلُوا -वा तिंछ वर्षिण श्रीत पिन ورضا قَالُ وَالْ وَالْمُفْعُولُ अना ति खतारहाल वर्षाहार वर्षाहार والْمُفْعُولُ अर्थाए छे तित कें প্রস্তরাঘাতে হত্যা কর।

عَن أَبِى هُرَيْرَةَ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَن يَعْمَلُ - ह्यत्रु जातृ इताग्नता (त.) हरू वर्षिण हामीत्रु जारमत मिलन ইরশাদ عَمَلَ قُومٍ لُوطٍ فَأَرْجُمُعُوا الْأَعْلَى وَالْاسْفَلَ عَمْلُ قُومٍ لُوطٍ فَأَرْجُمُعُوا الْأَعْلَى وَالْاسْفَلَ করেছেন, যারা হযরত লৃত (আ.) -এর্র সম্প্রদায়ের ন্যায় আমল করবে তাদের উপর ও নীচের উভয়কে প্রস্তারাঘাতে হত্যা কর। এছাড়া দলিলে আকলী হিসেবে তারা বলেন, লিওয়াতাতও জেনার মতো। কারণ তাতে সন্তান আশক্ষামুক্তির দরুন খাহে**শ** আরো বেশি হয়।

ইমাম আবু হানীফা (র.) -এর বিপরীত মত পোষণকারী ইমামগণের দলিলের জবাব:

- ১. বর্লিত হাদীসগুলো সনদের দিক দিয়ে দুর্বল, তাই হদের মতো বিধান যা সামান্যতম সন্দেহ আসলেই বিদূরিত হয়ে যায় তা প্রমাণের জন্য এসব দুর্বল খবরে ওয়াহিদ যথেষ্ট নয়।
- ২. অথবা বলা যাবে, যারা হালাল মনে করে সমকামিতা করে তাদের বৈলায় এসব বর্ণনা প্রযোজ্য।
- ৩. অথবা বলা যাবে, যারা এ সমস্ত রুচি বিবর্জিত ঘৃণ্য কাজে লিপ্ত হয়েছিল তাদেরকে রাষ্ট্রীয় ব্যবস্থা ঠিক রাখার **জন্য** হত্যা বা রজমের নির্দেশ দিয়েছিলেন- হদ হিসেবে নয়। আর ইসলামি রাষ্ট্রের সরকার প্রধানের এ রকম করার অধিকার রয়েছে।

তাঁদের আকলী দলিলের জবাব হলো, সমকামিতা ব্যভিচারের মতো নয়। কারণ তাতে ফায়েলের খাহেশ হলেও মাফ**উলের** খাহেশ হয় না, তাই তাতে হদ আসবে না। যদি তাতে হদ তথা সুনির্ধারিত শান্তি হতো তবে রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর পর সাহাবীদের মধ্যে এর শান্তির ব্যাপারে মতবিরোধ দেখা দেওয়ার অবকাশ ছিল না। অথচ তাদের মধ্যে এ ব্যাপারে মতবিরো**ধ** রয়েছে। তাঁদের কারো মতে, আগুন দিয়ে জ্বালিয়ে হত্যা করে ফেলা। আবার কারো মতে, উঁচু স্থান থেকে নিক্ষেপ করে, অতঃপর পাথর মেরে হত্যা করা ইত্যাদি। যদি জেনার ন্যায় তাতে হদ আসত তবে তাদের মধ্যে এর শান্তির ব্যাপারে এ রক্ষ মতবিরোধ দেখা দিত না। এতে বুঝা যাচ্ছে এটা জেনার মতো নয়, তাই এতে জিনার শাস্তি হদও আসবে না; বরং তা**ভে** তা'যীর আসবে। অর্থাৎ যুগের ইসলামি সরকারের কাজি বা বিচারকের বিবেচনা মোতাবেক তাদের অবস্থানুসারে শাস্তি প্রদান कता रदा। - [जुक्नीदा प्रायशती थ. २, १. ৫৩৫-७१, हिनाया दिनाया जिला थ. ७, १. ७०৮ -১১] فَوْلُهُ إِنْكَا التَّوْبُةُ عَلَى اللَّهِ لِلْذِيْنَ يَعْمَلُونَ السُّوْءَ بِجَهَالَةٍ الخ

যাওঁয়ার পর্র তওবা করে নেয় এবং নিজেদের আমল সংশোধন করে নেয় তাদেরকে কষ্ট দিয়ো না। আলোচ্য আয়াতে ত**ওবা** কবলের শর্ত বর্ণনা করা হয়েছে।

ইরশাদ হয়েছে যারা নফসের ধোঁকায়, শয়তানের প্ররোচনায়, গুনাহের পরিণতি ও পারলৌকিক শান্তি থেকে গাফেল হয়ে পা**প** কাজ করে নেয়, অতঃপর অনতিবিলম্বে অর্থাৎ মওতের ফেরেশতা দেখার পূর্বে প্রাণবায়ু গলায় আসার আগে আগে তওবা করে নেয়, আল্লহর জন্য তাদের সেই তওবা কবুল করে নেওয়া স্বীয় করুণায় ওয়াজিব হয়ে যায়। তবে অন্তিম অবস্থায় পৌছে **গেনে** মৃত্যুর ফেরেশতার চেহারা দেখে নেওয়ার পর, কারো কোনো তওবা কবুল হবে না। মৃত্যু যেহেতু নিশ্চিত আর নিশ্চিত বিষয় দূরে হলেও নিকটেই হয়ে থাকে। তাই মৃত্যুর পূর্ব পর্যন্ত সময়কে আয়াতে কারীমাতে مِنْ فَرِيْب নিকটবর্তী সময় বৰা হয়েছে। হাদীস শরীফে এসেছে- كَبُدِه مَا لَمْ يُغَرِغِرُ مَا لَمْ يُغَرِغِرُ) অর্থাৎ অন্তিম অবস্থায় পৌছার পূর্ব পর্যন্ত আল্লাৰ তা'আলা তাঁর বান্দার তওবা কবুল করে থাকেন।

তবে আল্লামা শায়খুল হিন্দ (র.) বলেন, مِنْ قَرِيثٍ ও مِنْ قَرِيثٍ अब উভয়টিকে তার বাহ্যিক অর্থে রেখেই তাফসীর করা উত্তম তখন আয়াতের মর্ম হবে, তাওবা কবুলের ওয়াদা ওঁ দািয়িত্ব তাদের জন্যই রয়েছে যারা না জেনে, না বুঝে কোনো সগীরা 🗬 কবীরা গুনাহ করে বসে। অতঃপর যখন সেই গুনাহের ধ্বংসাত্মক ক্ষতির উপর অবগত হয় তখনই অনতিবিলম্বে তওবা করে নেয় এবং আল্লাহর সামনে লজ্জিত হয়ে যায়। আর যারা জেনেবুঝে গুনাহ করে, সতর্ক করার পরও তওবা করে না, বিল**য় করে** তাদের তওবা যদিও আল্লাহ তা'আলা তাঁর অনুগ্রহ ও দয়ায় কবুল করে নেন সত্য, তবে তাদের তওবা কবুল করে নেওয়ার 🗪 তাঁর ওয়াদা ও জিম্মাদারি নেই। যেরূপ প্রথম লোকদের জন্য ছিল। -[তাফসীরে মা'আরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৬৭]

অনুবাদ:

والضِّم لَغَتَانِ أَيْ مَكْرِهِيهِنَّ يُجْعَلُ فِيْهِنُ ذَٰلِكَ بِانٌ يُرْزُقُكُمْ مِنْ وَلَدًا صَالِحًا .

🖊 ১৯. হে ঈমানদারগণ! বলপূর্বক নারীদের সত্তা কে উত্তরাধিকারে গ্রহণ করা তোমাদের জন্য হালাল নয়। এ - کاف -এর মধ্যে দুটি লোগাত রয়েছে, -এ যবর ও পেশের সাথে। অর্থাৎ তাদের উপর বল প্রয়োগকারী হয়ে। মূর্খতার যুগে লোকেরা তাদের আত্মীয়দের স্ত্রীগণের মালিক হয়ে যেত। অতঃপর ইচ্ছা হলে তাদেরকে মহর ব্যতীতই বিয়ে করে নিত. অথবা অন্যের কাছে বিয়ে দিয়ে নিজেরা তার মহর নিয়ে নিত। অথবা তাকে আটকে রাখত, অতঃপর সেই বেচারি হয়তো নিজের প্রাপ্ত উত্তরাধিকার দিয়ে মুক্তি পেত, নতুবা সে মারা যাওয়ার পর তারা তার ওয়ারিশ হয়ে যেত। তাদেরকে এসব থেকে নিষেধ করা হয়েছে। এবং তাদেরকে আটক রেখো না অর্থাৎ তোমাদের স্ত্রীদেরকে অন্যের সাথে বিয়ে করতে নিষেধ করো না তাদেরকে আটক করে রেখে ক্ষতি পৌছাবার জন্য, অথচ তাদের প্রতি তোমাদের কোনো আসক্তি নেই। যাতে তোমরা তাদেরকে যা প্রদান করেছ মহরের তার কিয়দংশ নিয়ে নাও। কিন্তু তারা যদি কোনো প্রকাশ্য অশ্লীলতা করে। بَيْنَة -এর মধ্যে যবর ও যেরের সাথে। অর্থাৎ যা খুরই স্পষ্ট বা প্রকাশকারী তথা ব্যভিচার বা অবাধ্যতা। তখন তোমাদের জন্য তাদেরকে কষ্ট পৌছানো জায়েজ হবে। এমনকি তারা তোমাদেরকে বিনিময় দিয়ে খুলা করে নেবে। আর নারীদের সাথে সদ্ভাবে জীবনযাপন কর, অর্থাৎ কথাবার্তা, ভরণপোষণ ও রাত্রি যাপনে তাদের সাথে উত্তম ব্যবহারের বিকাশ ঘটাও। অতঃপর যদি তাদেরকে অপছন্দ কর, তবে ধৈর্যধারণ কর। হয়তো তোমরা এমন এক বস্তুকে অপছন্দ করছ, যাতে আল্লাহ তা'আলা অনেক কল্যাণ রেখেছেন। হয়তো তিনি তাদের মধ্যে কল্যাণ রেখে দিয়েছেন। এরূপে যে, তিনি তোমাদেরকে তাদের থেকে নেককার সন্তান দান করবেন।

وَإِنْ ارَدْتُكُمُ اسْتِلْدَالْ زَوْجِ مُلْكُلَانَ زَوْجِ أَيُ اخَذَهَا بُدْلَهَا بِأَنْ طَلَّقْتُمُوهَا وٌّ قَدْ أتيتم إحده أي الزُّوجاتِ قِنْطَارًا مَالاً كَثِيرًا صَدَاقًا فَلَا تَأْخُذُواْ مِنْهُ شَيْئًا م أَتَأْخُذُونَهُ بُهْتَانًا ظُلْمًا وَإِثْمًا مُبِينًا بَيِّنًا وَنَصْبُهُمَا عَلَى الْحَالِ وَالْإِسْتِفْهَامُ لِلتَّوْبِيْخ وَلِلْإِنْكَارِ فِيْ.

২০. আর যদি তোমরা এক স্ত্রীর স্থলে অন্য স্ত্রী গ্রহণ করতে চাও, অর্থাৎ একজনকে তালাক দিয়ে অন্যজনকে তার স্থলে গ্রহণ করতে চাও। অ**থচ** স্ত্রীদের একজনকে প্রচুর ধন মহর হিসেবে দিয়ে থাক, তবে তা থেকে কিছুই ফেরত প্রহণ করো না। তোমরা কি তা অন্যায়ভাবে ও প্রকাশ্য গুনাহ করে গ্রহণ করবে? উভয়টি [فُلْمًا ও أَنْمًا وَاتْمًا وَالْمَا হওয়ার ভিত্তিতে যবরযুক্ত হয়েছে, আর প্রশ্নবোধক হামযাটি তিরস্কারার্থে ব্যবহৃত হয়েছে।

,۲۱ २১. विर एठामता कमन करत का धर्ग कत्राक शात, وكَـيْفَ تَـأْخُذُونَـهُ أَيْ بِـاَيِّ وَجْـهٍ وَقَـدْ أَفْضَى وَصَلَ بُعْضُكُمْ إِلَى بُعْضِ بِ الْجِمَاعِ الْمُقَرِّدِ لِلْمَهْرِ وَاخَذُنَ مِنْكُمْ مِّيثَاقًا عَهدًا غَلِيْظًا شَدِيْدًا وَهُو مَا أَمَرَ اللَّهُ بِهِ مِنْ إِمْسَاكِيهِنَّ بِمُعْرُوْفٍ أَوْ تُسْرِيْحِهِنَّ بِإِحْسَانٍ .

অথচ তোমরা একজন অন্যজনের কাছে পৌছে এরকম সহবাসের সাথে যা মহরকে সাব্যস্ত করে। এতে ইস্তেফহাম প্রশুটি অস্বীকৃতিমূলক। এবং নারীরা তোমাদের কাছ থেকে কঠিন অঙ্গীকার গ্রহণ করেছে। আর সেই অঙ্গীকার হলো, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে সদ্ভাবে রাখতে বা সদয়ভাবে ছাড়তে নির্দেশ দিয়েছেন।

٢٢ २२. <u>चात जामता त्राहे नाती कि वेतार करता ना, यात</u> وَلَا تَنْكِحُوا مَا بِمَعْنْي مَنْ نَكُحَ أَبَّأَوُكُمْ مِّنَ النِّسَاءِ إِلَّا لَٰكِنْ مَا قَدْ سَلَفَ مِنْ فِعْلِكُمْ فَإِنَّهُ مَعْفُدُّ عَنْهُ إِنَّهُ أَيْ نِكَاحَهُنَّ كَانَ فَاحِشَةٌ قَبِيْحًا وَمُقْتًا م سَبَبًا لِلْمَقْتِ مِنَ اللَّهِ وَهُوَ اَشَدُ الْبُغْضِ وَسَاءَ بِئُسُ سَبِيلًا طُرِيْقًا ذَٰلِكَ ـ

তোমাদের পিতা ও পিতামহগণ বিবাহ করেছেন। তবে অতীতে যা হওয়ার হয়ে গেছে, তোমাদের কর্মকাণ্ড তা ক্ষমা করে দেওয়া হয়েছে। আয়াতে র্ক্ত শব্দটি 🚣 -এর অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। <u>এটি</u> অর্থাৎ তাদেরকে বিয়ে করা <u>অত্যন্ত জঘন্য</u>, অশ্লীলতা ও আল্লাহর গজবের কাজ। আর তা হচ্ছে মারাত্মক ঘৃণ্য কাজ। <u>আর অত্যন্ত নিকৃষ্টতর</u> পন্থা এটা।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য আল্লাহর বিধানাবলিতে चें قُولُمُ يَايَّهُا الَّذِينَ الْمَنْوُا لاَ يَحِلُ لَكُمْ أَنْ تَرِثُوا الْخِسَاءَ كُرُهُا الْعَالِمَةِ चित्राम्ब्यत्नद्र একটি বিশেষ সুরতের বর্ণনা করা হয়েছে যে, জবরদন্তিমূলকভাবে মহিলাদের মালিক হয়ে যাওয়াও আল্লাহর বিধান করা।

কুৰার অন্ধকার যুগে এ প্রথা ছিল যে, যখন কোনো লোক স্ত্রী রেখে মারা যেত তখন তার অন্য স্ত্রীর তরফের আপন ছেলে অবনা অন্য কোনো ওয়ারিশ এসে ঐ বিধবা মহিলাটির উপর কোনো চাদর বা কাপড় ফেলে দিত। আর সে বলত, আমি যেরপ কুৰান্তির সম্পদের মালিক তেমনিভাবে এ বিধবারও মালিক। অতঃপর তার ইচ্ছা হলে সে নিজেই তাকে বিয়ে করে নিত, বা অন্য কারো সাথে বিয়ে দিয়ে মহরের অর্থ নিজে নিয়ে নিত এবং ইচ্ছা হলে তাকে নিজেও বিয়ে করত না এবং অন্য কারো কাছেও বিয়ে দিত না; বরং এমনিতে তাকে আটকে রাখত এ উদ্দেশ্যে যে, যখন ঐ বিধবা মারা যাবে তখন সে তার সম্পদের মালিক হয়ে যাবে। আল্লাহ তা আলা এসব ঘৃণ্য কর্মকাণ্ডের নিষেধাজ্ঞা জারি করে ইরশাদ করছেন প্র المَرْيِنَ أُمْنُوا النَّهَا كُرُمُا النَّهَا النَّهَا كُرُمُا النَّهَا كُلُولُ النَّهَا كُولُولُ كُلُولُ كُولُ كُول

ভাইলি যুগের একটি কুপ্রথা খণ্ডনের জন্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। প্রথাটি ছিল এই যে , তাদের কেউ যদি মারা যেত তখন তার স্ত্রীর মালিক তার [বড়] অন্য স্ত্রীর ছেলে হয়ে যেত। অতঃপর ইচ্ছা হলে সে নিজেই তার পিতার স্ত্রীকে বিয়ে করে নিত অথবা অন্য কারো সাথে তার বিয়ে করিয়ে দিত। এর প্রতিবাদে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল: ইবনে সাআদ মুহামদ ইবনে কা'আবে কুরযীর কথা নকল করে বলেছেন যে, আবৃ কায়সের ইন্তেকাল হলে জাহিলি যুগের প্রথা অনুসারে তার ছেলে মিহসান তার স্ত্রীর মালিক হয়ে যায়। তার স্ত্রীকে মিহসান কোনো অংশ দেয়নি তার ত্যাজ্য সম্পত্তি থেকে। মহিলাটি রাস্লুল্লাহ — এর দরবারে এসে ঘটনাটি শুনাল। তিনি বললেন, এখন চলে যাও, আমার আশা যে, আল্লাহ তা'আলা তোমার ব্যাপারে হুকুম নাজিল করবেন।

ইবনে আবী হাতিম ও তাবারানী হযরত আদী ইবনে ছাবিতের মাধ্যমে এ ঘটনাটি একজন আনসারীর সূত্রে নকল করেছেন। এ রেওয়ায়েতে বলা হয়েছে যে, আবৃ কায়েস ইবনে সালামার ইন্তেকাল হলো। আবৃ কায়েস বড় নেককার একজন আনসারী ছিলেন। তার [অন্য দ্রীর ঘরের] ছেলে কায়েস তার পিতা আবৃ কায়েস মারা যাওয়ার পর তার পিতার দ্রীর সাথে বিয়ে করতে চাইল। মহিলাটি কায়েসকে বলল, আমি তো তোমাকে নিজের ছেলেই মনে করি। আর তুমি তো তোমার সম্প্রদায়ের একজন নেককার ব্যক্তিও। [তারপরও বিয়ের প্রস্তাব?] অতঃপর মহিলাটি রাস্লুল্লাহ ত্ত্বে দরবারে উপস্থিত হয়ে ঘটনাটি খুলে বলল। তনে রাস্লুল্লাহ ত্ত্বে বললেন, তুমি এখন তোমার ঘরে চলে যাও এবং আল্লাহর হুকুমের অপেক্ষায় থাক। তারপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। নামহারী খ. ২, পৃ. ৫৪৮–৪৯]

এতে পিতার স্ত্রীকে বিয়ে করা হারাম হওয়া সম্পর্কে তিনটি শব্দ ব্যবহার করেছেন। যথা – ১. ﴿ الْحَالَى الْحَالَى الْحَالَى الْحَالَى الْحَالَى ﴿ الْحَالَى الْ

অনুবাদ :

۲۳ ২৩. তোমাদের উপর হারাম করা হয়েছে তোমাদের وَ مُن تَنْكِحُوهُ قُلْ وَشَمَلَتِ الْجَدَّاتِ مِنْ قِبَلِ الْآبِ أَوِ الْأُمّ وبَنٰتُكُمْ وَشَمَلَتْ بَنَاتُ الْأَوْلَادِ وَانْ سَفَلْنَ وَأَخُوتُكُمْ مِنْ جِهَةِ الْآبِ أَوِ الْأُمّ وَعَمُّتُكُمْ أَى اخَوَاتُ أَبَائِكُمْ وَأَجْدَادِكُمْ وَخُلْتُكُمْ أَيْ أَخَوَاتُ أُمَّهَا تِكُمْ وَجَدَّاتِكُمْ وَبَـنْتُ الْآخِ وَبَـنْتُ الْأُخْتِ وَتَدْخُلُ فِيْهِنَّ بَنَاتُ أَوْلَادِهِنَّ وَأُمُّهُ مُ كُمُ الَّتِئُ آرْضَعْنَكُمْ قَبْلَ إستبكمال الحولين خمس رضعات كَمَا بَيَّنَهُ الْحَدِيثُ وَأَخَوْتُكُمْ مِّنَ الرَّضَاعَةِ وَيُلْحَقُ بِذٰلِكَ بِالسُّنَةِ البنناتُ مِنْهَا وَهُنَّ مَنْ أَرْضَعَتْهُنَّ مَوْطُوْءَتُهُ وَالْعَمَّاتُ وَالْخَالَاتُ وَسَنَاتُ الْآخِ وَبَنَاتُ الْاُخْتِ مِنْهَا لِحَدِيثٍ يَحُرُمُ مِنَ الرَّضَاعِ مَا يَحْرُمُ مِنَ النَّسَبِ رَوَاهُ الْبُخَارِيُّ وَمُسْلِمٌ وَأُمَّهُ تَ نِسَأَئِكُمْ وَرَبَائِبُكُمُ جَمْعُ رَبِيْبَةٍ وَهِيَ بِنْتُ الزَّوْجَةِ مِنْ غَيْرِهِ الَّتِيْ فِيْ حُجُورِكُمْ تَرَبُّونَهَا صِفَةٌ مُوَافِقَةٌ لِلْغَالِبِ .

মাতাগণকে বিয়ে করা, এ হুকুমে দাদি ও নানিগণও শামিল। তোমাদের কন্যাগণকে, এতে নাতিনরাও শামিল রয়েছে। যতই অধস্তন হোক না কেন, তোমাদের সহোদর, বৈপিত্রেয় ও বৈমাত্রেয় বোনদেরকে, তোমাদের ফুফুকে তথা তোমাদের বাপ-দাদার বোনদেরকে, তোমাদের খালাকে তথা তোমাদের মাতা ও দাদির বোনদেরকে, ভ্রাতৃকন্যা, ভাগিনী কন্যাকে, এতে তাদের মেয়েরাও শামিল রয়েছে, তোমাদের সেই মাতাগণকে, যারা তোমাদেরকে স্তন্য পান করিয়েছে। যারা দুই বৎসর পূর্ণ হওয়ার পূর্বে পাঁচ ঢোক স্তন্য পান করিয়েছে, যেরূপ হাদীস শরীফ তা বর্ণনা করেছে, তোমাদের দুধবোনকে হাদীসের আলোকে তাদের সাথে দুধ মেয়েদেরকে হারাম করা হয়েছে। আর তারা হলো ঐ সব মেয়ে যাদেরকে তাদের সহবাস লব্ধ মহিলাগণ দুধপান করিয়েছে। তেমনিভাবে দুধ ফুফু, খালা, ভ্রাতৃকন্যা ও ভাগিনীরাও শামিল ঐ নীতির আলোকে যে, বংশীয় সম্পর্ক দ্বারা যা হারাম হয়, দুধ পানের সম্পর্ক দারাও তা হারাম হয়ে যায়। এ হাদীসটি ইমাম বুখারী ও মুসলিম (র.) বর্ণনা করেছেন। এবং তোমাদের স্ত্রীগণের মা তাদের বিয়ে করাও তোমাদের উপর হারাম করা হয়েছে। তোমরা যাদের সাথে সহবাস করেছ সেই স্ত্রীদের কন্যাকে. যারা তোমাদের লালন্পালনে আছে। بُنِائِي - दें -এর বহুবচন। আর সে হচ্ছে স্ত্রীর অন্য স্বামীর কন্যা, যাদেরকে তোমরা লালনপালন করছ। তোমাদের লালন-পালনে রয়েছে কথাটি স্বাভাবিক রূপে এসেছে, আবশ্যকীয় শর্ত হিসেবে নয়।

بِهِنَّ أَيْ جَامَعْتُ مُوهُنَّ فَإِنْ لَّمْ تَكُونُوا دَخَلْتُمْ بِهِنَّ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِي نِكُلج بَنَاتِهِ ثَنَ إِذَا فَارَقْتُمُوهُنَ وَحَلَّا لِلَّهِ **الْوَاجُ** أَبْنَانِكُمُ الَّذِيْنَ مِنْ اَصْلَابِكُمْ بِيخِلَافِ مَنْ تَبَنَّيْتُمُوْهُمْ فَلَكُمْ نِكَاحُ حَلَاثِلِهِمْ وَأَنْ تُجْمَعُوا بَيْنَ الْأُخْتَيْنِ مِنْ نُسَبِ أَوْ رَضَاعٍ بِالرِّنَكَاحِ وَيَلْحَقُ بِهِمَا بِالسُّنَّةِ الْجَمْع بَيْنَهَا وَبَيْنَ عَمَّتِهَا أَوْ خَالَتِهَا وَيُجُوزُ نِكَاحُ كُلِّ وَاحِدَةٍ عَلَى الْإِنْفِرَادِ وَمَلَكُهُمَا مَعًا وَيَطَأُ وَاحِدَةً إِلَّا لَٰكِنْ مَا قَدْ سَلَفَ فِي الْجَاهِلِيَّةِ مِنْ نِكَاحِكُمْ بَعْضُ مَا ذُكِرَ فَلَا جُنَاحَ عَلَيْكُمْ فِيْهِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُورًا لِمَا سَلِفَ مِنْكُمْ قَبْلَ النَّهْ رَّحِيْمًا بِكُمْ فِي ذَٰلِكَ.

সূতরাং এর বিপরীত অর্থ গ্রহণযোগ্য হবে না। <u>যদি</u> তাদের সাথে সহবাস না করে থাক তাহলে তোমাদের উপর কোনো গুনাহ নেই, তাদের মেয়েদেরকে বিয়ে করার মধ্যে, যখন তোমরা স্ত্রীদেরকে পৃথক করে দেবে। <u>তোমাদের ঔরসজাত পুত্রদের</u> ক্রীদেরকেও তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে। পক্ষান্তরে তোমাদের পালক ছেলের স্ত্রীগণ [তালাকপ্রাপ্ত হওয়ার পর] তোমাদের জন্য হালাল রয়েছে। এবং দুই বোনকে বংশীয় হোক বা দুধ শরিক হোক একত্রে বিবাহ করাও তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে হাদীসের আলোকে স্ত্রী, তার ফুফু ও খালাকে বিবাহ করাও এর সাথে হারাম করা হয়েছে। তবে তাদের প্রত্যেকের সাথে স্বতন্ত্রভাবে বিয়ে করা জায়েজ হবে এবং তারা উভয়ের একত্রে মালিক হওয়াও জায়েজ রয়েছে। তবে সহবাস কেবল একজনের সাথেই জায়েজ হবে। কিন্তু যা অতীত হয়ে গেছে জাহিলি যুগে মাহরাম মহিলাদেরকে তোমাদের বিয়ে করার উপরোল্লিখিত কথা তাতে তোমাদের উপর কোনো গুনাহ নেই। নিশ্বয় আল্লাহ তা'আলা ঐ সব ক্ষমাকারী যা নিষেধ হওয়ার পূর্বে তোমাদের থেকে হয়ে গেছে এবং এ ব্যাপারে তোমাদের উপর দয়ালু।

তাহকীক তারকীব

وَمَا عَلَيْكُمُ الْمُحُورُ وَهُ وَمَا كَالِمُ الْمُحَالِقُ الْمُحَا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভাদের আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ তা'আলা ঐ সব নারীদের বিবরণ দিয়েছেন, যাদের সাথে বিবাহ করা হারাম। কোনো কোনো নারীকে কোনো অবস্থাতেই বিয়ে করা হালাল হয় না তাদেরকে মুহাররামাতে আবাদিয়া বলা হয় তথা চিরত্রে হারাম। আর কোনো কোনো নারীদেরকে বিয়ে করা হারাম নয়; বরং বিশেষ অবস্থায় হারাম, তাদেরকে মুহাররামাতে মুপ্তয়াক্কাতা বলা হয় তথা সাময়িক হারাম।

ప్రేపే: স্বীয় ঔরসজাত কন্যাকে বিয়ে করা হারাম। কন্যার কন্যাকে এবং পুত্রের কন্যাকেও বিয়ে করা হারাম। মোটকথা কন্যা, পৌত্রি, প্রপৌত্রি, দৌহিত্রী, প্রদৌহিত্রী এদের সবাইকে বিবাহ করা হারাম। তবে যে কন্যা ঔরসজাত নয়, বরং পালিত, তাদেরকে এবং তাদের মেয়েদেরকে বিবাহ করা জায়েজ, যদি অন্য কোনো পথে অবৈধতা না থাকে। তেমনিভাবে

ব্যভিচারের মাধ্যমে যে কন্যা জন্মগ্রহণ করে সেও কন্যার পর্যায়ভুক্ত। তাদেরকেও বিয়ে করা জায়েজ নয়।

: সহোদরা বোনদেরকে বিবাহ করা হারাম। তেমনিভাবে বৈমাত্রেয় ও বৈপিত্রেয় বোনেদরকেও বিবাহ করা হারাম। وَعُمْتُكُمْ : পিতার সহোদরা, বৈমাত্রেয়, বৈপিত্রেয় বোনকে অর্থাৎ তিন রকম ফুফুকে বিয়ে করা হারাম।

ضُلْتُكُمُ : আপন মাতার তিন প্রকার বোন তথা খালাদের সাথে বিবাহ করা হারাম।

: ভাতিজীর সাথেও বিবাহ হারাম, আপন হোক, বৈমাত্রেয় হোক বা বৈপিত্রেয় হোক।

وَيُنَاتُ الْأُخْتِ: বোনের কন্যা অর্থাৎ ভাগিনীদের সাথেও বিবাহ হারাম চাই আপন হোক, বৈমাত্রেয় হোক বা বৈপিত্রেয় হোক। وَأَمُهُتُكُمُ الَّتِي اَرْضَعَنَكُمُ وَالْمُعْتَكُمُ الَّتِي اَرْضَعَنَكُمُ وَالْمُعْتَكُمُ الَّتِي اَرْضَعَنَكُمُ

পর্যায়ভুক্ত এবং তাদের সাথে বিবাহ হারাম। অল্প দুধপান করুক বা অধিক, একবার পান করুক বা একাধিক বার সর্বাবস্থায় তারা হারাম হয়ে যায়। ফিকহবিদগণের পরিভাষায় একে হুরমতে রেযাআত বলা হয়।

দুধ পানের সময়সীমা : একথা জেনে রাখা প্রয়োজন যে, ঐ সময়ই দুধ পানে বিবাহ-শাদি হারাম হওয়ার সম্পর্ক সৃষ্টি হয়ে থাকে, যে সময়টি হয় দুধ পানের কাল।

আল্লাহর রাস্ল হরশাদ করেছেন– مَنَ الْمَجَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةُ مِنَ الْمَجَاعَةِ অর্থাৎ দুধপানের কারণে যে অবৈধতা প্রমাণিত হয়, তা ঐ সময়ে দুধপান করলে হবে, যে সময় দুধপান করেই শিশু শারীরিক দিক দিয়ে বর্ধিত হয়। –[বুখারী ও মুসলিম]

ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে, এ সময়কাল হচ্ছে শিশুর জন্মের পর থেকে আড়াই বছর বয়স পর্যন্ত। ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর বিশিষ্ট শাগরিদ হযরত ইমাম আবৃ ইউসুফ ও ইমাম মুহাম্মদ (র.) এবং বাকি ইমাম তিনজনসহ অধিকাংশ ওলামাদের মতে, দুধ পানের উর্ধ্ব সময়সীমা হচ্ছে দুই বছর। এ মতের উপরই ফতোয়া।

তাই উভয় পক্ষের দালাইল ও জবাব উল্লেখ করা হলো না। কোনো বালক-বালিকা যদি দুই বৎসর বয়সের পর কোনো স্ত্রীলোকের দুধ পান করে তবে দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হবে না।

বা দুধ পানের পরিমাণ : যে পরিমাণ দুধ দুই বৎসরকালের ভেতরে দুগ্ধপায়ী শিশু দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হয়, সেই পরিমাণের ব্যাপারে ইমামগণের মধ্যে মতবিরোধ রয়েছে–

- ১. ইমাম আবৃ হানীফা, ইমাম মালেক, সাহেবাইনসহ অধিকাংশ ইমামগণের মতে, দুগ্ধপায়ী শিশু দুধ কম পান করুক বা বেশি পান করুক, তাতে দুধ পান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হয়ে যাবে। তবে শর্ত হলো দুধ পেটের ভেতরে পৌছতে হবে।
- ২. **ইমাম শাফে**য়ী (র.) -এর মতে, পাঁচবার দুধ পান করলে হুরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে। এর কমের মধ্যে নয়।
- এ. এক বর্ণনা মতে, ইমাম আহমদ ইবনে হামল (র.)-এর মত হলো, কমপক্ষে তিনবার শিশু মহিলার স্তন চুষে দুধ পান করলে
 হরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে।

জমহুরের দালাইল:

- ك. আল্লাহর তা'আলার বাণী أُمَانَكُمُ الَّتِي ارضَعَنَكُم عنا عام أَسْتُ وَاللَّهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهُ اللَّهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهُ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللَّهِ عَلَيْهِ عَلْهِ عَلَيْهِ عَلْ উল্লেখ নেই।
- إنَّ اللَّهُ حَرَّمُ مِنَ 'अन्य अन्य त्रिष्ठशारव्राण्ड अप्राहित कर्षे कर्षे कर्षे कर्षे कर्षे कर्षे त्राहित कर्षे करिया कर्षे करिया कर्षे करिया करिय

বহু দালাইল রয়েছে, লম্বা হয়ে যাওয়ার আশঙ্কায় পেশ করা হচ্ছে না।

 কিয়াসী দিলিল হলো, দুধ মনীর ন্যায় একটি প্রবাহমান বন্তু। মনী দ্বারা হরমত প্রমাণিত হওয়াতে যেহেতু কোনো সংখ্যা বা পরিমাণের শর্ত নেই, সূতরাং দুধের **মধ্যেও কোনো** রকম পান করার সংখ্যা বা পরিমাপ ধার্য করা ঠিক হবে না।

हिमाम नारकृती (त.) - এत मिन : २यत्र आरामा (ता.) थिएक वर्षिण शामी , यारक हैमाम मूत्रिम वर्षना करतिष्ट्र के स्वा এ शामीत्रिष्टि आञ्चामा पूर्की मिन हिरति के تُسِمَعُ بِخَمْسِ مَعْلُومَاتٍ فَتُوفِي رَسُولُ اللّه ﷺ وَهِي فَيْمَا يَعْرا مِنَ الْقَرانِ وَرَا مِنَ الْقَرانِ وَمِنَ الْمَا وَمِنْ الْقَرانِ وَمِنْ الْقَرانِ وَمِنْ الْقَرانِ وَمِنْ الْقَرانِ وَمِنْ الْقَرانِ وَمِنْ الْقَرانِ وَمُونِ وَمِنْ اللّهِ اللّهِ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهُ عَلَيْكُونُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَمِنْ وَمِنْ اللّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَلّهُ وَاللّهُ وَاللّ কারণ এটি রহিত হয়ে গেছে।

ইমাম আহমদ (র.) -এর দলিল : তার দুলিল হচ্ছে- الْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَّةُ وَالْمُصَانِ হুরমাতে রেযাআত প্রমাণিত হয় না। এ হাদীস দারা বুঝা গেল কমপক্ষি তিনবার চুষলে বা দুধ পান করলে হুরমতে রেযাআত প্রমাণিত হবে।

এর জবাবে বলা হয়েছে, এখানে দুবার **চুষার দ্বারা ইঙ্গি**ত করা হয়েছে শিশুর পেটে দুধ পৌছে যাওয়া। কারণ একবার বা দুবার যখন শিশু বাচ্চায় স্তনে মুখ লাগিয়ে চু**ষে তখন সাধারণ**ত দুধ নেমে আসে না, অতঃপর পরবর্তী চুষার সময় দুধ নেমে আসে। এ হিসেবে হাদীসটিতে বলা হয়েছে যে, এ<mark>কবার বা দুবার চু</mark>ষা দ্বারা হুরমত প্রমাণিত হয় না।

অথবা বলা যাবে, এটা ছিল পাঁচবার দুধ**ণান করলে হুরমত** প্রমাণিত হওয়ার সময়ের হুকুম। সুতরাং পাঁচবার পান করার হুকুম যেরূপ রহিত, তেমনিভাবে দুবার চুষ**লে হুরমত প্রমাণিত** না হওয়ার হাদীসও রহিত। তাই সুস্পষ্ট আয়াত ও হাদীসসমূহকে বাদ দিয়ে এসব রহিত হাদীসের উপর আমল করা **যাবে না**।

অর্থাৎ দুধ পান সম্পর্কীয় যেসব বোন আছে তাদেরকেও বিবাহ করা হারাম। এর বিশদ বিবরণ : فَوْلُهُ وَاخُوتُكُمْ مِكُنَ الرَّضَاعَةِ হলো, দুধপানের নির্দিষ্ট সময়কালে কোনো **বালক অথবা বালি**কা কোনা স্ত্রীলোকের দুধ পান কর**লে** সে তার মা এবং তার স্বামী তাদের পিতা হয়ে যায়। এছাড়া সে স্ত্রী**লোকের ত্বাপন পুত্র-ক**ন্যা তাদের ভাই-বোন হয়ে যায়। অনুরূপ সে স্ত্রীলোকের বোন তাদের খালা হয়ে যায় এবং সে স্ত্রীলোকের **জ্বেঠা–দেব**ররা তাদের চাচা হয়ে যায়। তার স্বামীর বোনেরা শিশুদের ফুফু হয়ে যায়। দুধ পানের কারণে তাদের সবাই পর**স্পরে বৈবাহি**ক অবৈধতা প্রমাণিত হয়ে যায়। বংশগত সম্পর্কের কারণে পরস্পরে যেসব বিবাহ হারাম হয়ে যায়, দুধপানের সম্পর্কের কারণে সেসব সম্পর্কীয়দের সাথে বিবাহ হারাম হয়ে যায়। রাস্লুল্লাহ إِنَّ اللَّهَ حُرَّمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا حُرَّمُ مِنَ -अना त्रिंखारात्र अस्तर يَعْرُمُ مِنَ الرَّضَاعَةِ مَا يَعْرُمُ مِنَ النَّسَبِ । অর্থাৎ বংশীয় সম্পর্কের কারণে আ**ল্লাহ তা আলা** যেসব বৈবাহিক সম্পর্ক হারাম করেছেন, দুধপানের কারণেও তা হারাম করেছেন। **র্ম্মাসআলা** : একটি বালক ও একটি বালিকা কোনো মহিলার দুধপান করলে তাদের পরস্পরে বিবাহ হতে পারে না। এমনিভাবে দুধ ভাই ও দুধ বোনের কন্যার সাথেও বিবাহ হতে পারে না।

ষাসত্মালা : দুধ ভাই কিংবা দুধ বোনের বংশগত মাকে বিবাহ করা জায়েজ এবং বংশগত বোনের দুধ মাকেও বিয়ে করা **হ্যলাল**। এমনিভাবে দুধ বোনের বংশগত বোনের সাথে এবং বংশগত বোনের দুধ বোনের সাথেও বিয়ে জায়েজ।

শ্বদত্মালা : দুধ পানের সময়কালে মুখ কিংবা **নাকের পথে দু**ধ ভিতরে গেলেও অবৈধতা প্রমাণিত হয়। যদি অন্য কোনো পথে 🕶 ভিতরে প্রবেশ করানো হয় কিংবা দুধের ইনজেকশন দেওয়া হয়, তবে অবৈধতা প্রমাণিত হবে না।

স্ক্রস্বালা : স্ত্রীলোকের দুধ ছাড়া অন্য **কোনো** দুধ, যেমন– চতুষ্পদ জন্তু কিংবা পুরুষের দুধ দ্বারা অবৈধতা প্রমাণিত হয় না। **স্ক্রন্দ্রালা** : যদি ঔষধে কিংবা গরু-ছাগলের দুধের মিশ্রিত হয়, তবে দুধপান জনিত অবৈধতা তখন প্রমাণিত হবে, যখন নারীর 🚰 পরিমাণে অধিক হয়। সমান সমান হলেও অবৈধতা প্রমাণিত হয়। কম হলে হয় না।

অন্যুখালা : যদি কোনো পুরুষের বুকে দুধ হয় এবং তা কোনো শিশু পান করে, তবে এ দুধ পানের দ্বারা দুধ পান জনিত ব্বক্তা বর্তায় না।

অক্রবাবা : দুধপান করার ব্যাপারে সন্দেহ হলে তা দ্বারা অবৈধতা প্রমাণিত হয় না। যদি কোনো মহিলা কোনো শিশুর মুখে 🕶 🦛 ক্ছি খাওয়ার ব্যাপারে সন্দেহ হয়, তবে তাতে অবৈধতা প্রমাণিত হবে না এবং বিবাহ হালাল হবে।

শাসত্মালা : একব্যক্তি কোনো একজন স্ত্রীলোককে বিবাহ করল। অতঃপর অন্য একজন মহিলা বলল, আমি তোমাদের **উভয়কে দুধপান করিয়েছি, যদি তারা উভয়ে একথা**র সত্যায়ন করে তবে বিবাহ ফাসেদ বলে ফয়সালা করা হবে। পক্ষান্তরে **উভয়ে যদি মিখ্যা বলে এবং মহিলা ধার্মি**কা ও খোদাভীব্লও হয়, তবু বিবাহ ফাসেদ বলে ফয়সালা করা হবে না। কিন্তু এরপরও **তালাকের মাধ্যমে বিচ্ছিন্ন হয়ে** যাওয়া উত্তম।

শাসন্ধার্লা : যেরূপ দুজন দীনদার পুরুষ লোকের সাক্ষ্য দ্বারা রেযাআত প্রমাণিত হয়ে যায়, তেমনিভাবে একজন পুরুষ ও **একজন দীনদার মহিলার সাক্ষ্য দ্বারাও দুধপান জনিত অবৈধতা প্রমাণিত হ**য়ে যায়।

মাসন্ধালা : রেযাআত প্রমাণিত হওয়ার জন্য দুজন দীনদার পুরুষের সাক্ষ্য প্রয়োজন। কিন্তু ব্যাপারটা যেহেতু হারাম ও হালালের তাই সতর্কতা উত্তম। এমনকি কোনো কোনো ফিকহবিদ লিখেছেন যে, যদি কোনো মহিলা বিবাহ করার সময় একজন ধার্মিক পুরুষ সাক্ষ্য দেয় যে, এরা উভয়েই দুধ ভাই-বোন, তবে বিবাহ জায়েজ হবে না। বিবাহের পরে সাক্ষ্য দিলে বিচ্ছিন্ন করে দেওয়াই উত্তম। এমনকি একজন মহিলা সাক্ষ্য দিলেও বিচ্ছিন্নতা অবলম্বন করা উত্তম।

चें वीদের মাতা তথা শাশুরিগণও স্বামীর জন্য হারাম। এখানেও স্ত্রীদের নানি, দাদি বংশগত হোক বা : قُولُهُ وَأُمُّهُاتُ نِسَانِكُمْ দুধগত সবাই অন্তর্ভুক্ত।

মাসআলা : বিবাহিতা স্ত্রীর মা যেমন হারাম, তেমনি ঐ মহিলার মাও হারাম যার সাথে সন্দেহবশত সহবাস করা হয়েছে কিংবা ব্যভিচার করা হয়েছে কিংবা কামভাব নিয়ে স্পর্শ করা হয়েছে।

মাসআলা: শুধু বিবাহ দ্বারাই স্ত্রীর মাতা হারাম হয়ে যায়। এর জন্যু সহবাস ইত্যাদি জরুরি নয়।

وربان كم البي في حجوركم مِن نِسانِكُم اللَّاتِي دَخَلْتُم بِهِنَّ .

অর্থাৎ যে মহিলাকে বিবাহ করে সহবাসও করেছে, সেই মহিলার অন্য স্বামীর ঔরসজাত কন্যা, পৌত্রী ও দোহিত্রী হারাম হয়ে যায়। তাদেরকে বিবাহ করা জায়েজ নয়। কিন্তু যদি সহবাস না হয় শুধু বিবাহ হয়, তবে উল্লিখিত নারীরা হারাম হয় না। বিবাহের পর তাকে কামভাব নিয়ে স্পর্শ করে কিংবা তার গুপ্তাঙ্গের অভ্যন্তরে কামভাব সহকারে দৃষ্টিপাত করে তবে এগুলোও সহবাসের পর্যায়ভুক্ত। ফলে স্ত্রীর কন্যা হারাম হয়ে যায়।

মাসআলা : এখানে بَسَانِكُمْ ব্যাপক অর্থে ব্যবহৃত। কাজেই ঐ মহিলার কন্যা, পৌত্রি ও দোহিত্রীও হারাম হয়ে যায়, যার

সাথে সন্দেহবশত সহবাস করা হয় বা ব্যভিচার করা হয়।

পুত্রের স্ত্রীগণও হারাম। পৌত্র, দৌহিত্র ও পুত্র শব্দের ব্যাপক অর্থের

ত্ত্বিশ্বিক বিশ্বিক বিশ্বিক বিশ্বিক ব্যাপক অর্থের অন্তর্ভুক্ত। কাজেই তাদের স্ত্রীকেও বিবাহ করা জায়েজ হবে না।

কথাটি পোষ্য পুত্রকে বাইরে রাখার উদ্দেশ্যে সংযোজিত হয়েছে। তার স্ত্রীকে বিবাহ করা হালাল। দুধ পুত্রও বংশগত পুত্রের পর্যায়ভুক্ত, কাজেই তার স্ত্রীকেও বিবাহ করা হারাম।

पूरे বোনকে বিবাহে একত্রিত করাও হারাম। সহোদরা বোন হোক কিংবা বৈমাত্রেয় : تُولُهُ وَإِنْ تَجْمَعُوا بَيْسُ ٱلْاخْتَيْنِ র্অথবা বৈপিত্রেয় হোক, বংশের দিক দিয়ে হোক কিংবা দুধের দিক দিয়ে এ বিধান সবার জন্য প্রযোজ্য। তবে একবোনের তালাক হয়ে যাওয়ার পর ইদ্দত অতিবাহিত হয়ে গেলে কিংবা মৃত্যু হলে অপর বোনকে বিবাহ করা জায়েজ, ইদ্দতের মাঝখানে জায়েজ নয়।

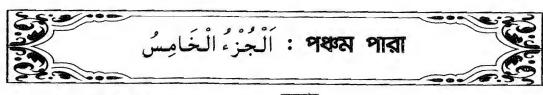
মাসআলা : যেভাবে একসাথে দুই বোনকে একব্যক্তির বিবাহে একত্রিত করা হারাম, তেমনি ফুফু, ভ্রাতুপ্রী, খালা ও ভাগিনীকেও একব্যক্তির বিবাহে একত্রিত করা হারাম। রাস্লুল্লাহ 🚃 বলেছেন– צَ تَجْمُعُ بَيْنَ الْمُرَاّةِ وَعُمْرِتُهُا وَلَا بَيْنَ [বুখারী ও মুসলিম] - الْمُرَأَةِ وَخَالَتِهَا .

মাসআলা : ফিকহবিদগণ একটি সামগ্রিক নীতি হিসেবে লিখেছেন, প্রত্যেক এমন দুজন মহিলা যাদের মধ্যে একজনকে পুরুষ ধরা হলে শরিয়ত মতে উভয়ের পরস্পরে বিবাহ দুরস্ত হয় না, তারা একজন পুরুষের বিবাহে একত্রিত হতে পারে না।

غُوْلُمُ إِلَّا مَا قُدْ سُلَفَ: অর্থাৎ জাহৈলিয়াত যুগে যা কিছু হয়েছে, তার জন্য পাকড়াও করা হবে না। তবে ভবিষ্যতে বেঁচে থাকা অপরিহার্য।

মুসলমান হওয়ার পূর্বে তারা নিবৃদ্ধিতা বশত যা কিছু করেছে, এখন মুসলমান হওয়ার পর: قُولُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ غُفُورًا رَّحِيسًا আল্লাহ তাদেরকে তা ক্ষমা করবেন এবং তাদের প্রতি দয়ার দৃষ্টি দেবেন।

–[মা'আরেফ খ. ২, পৃ. ৩৯০- ৯৯ ও জামালাইন খ. ১, পৃ. ৬১৯–৬২২]



অনুবাদ:

وَ حُرِّمَتَ عَلَيْكُمُ الْمُحْصَنْتُ أَيْ ذَوَاتُ الْأَزْوَاجِ مِنَ النِّنسَاءِ أَنْ تَنْكِحُوهُنَّ قَبْلَ مَفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِنَّ حَرَاثِرَ مُسْلِمَاتٍ كُنَّ أَوْلَا إِلَّا مَا مَلَكَتْ أَيْمَانُكُمْ مِنَ الْامَاءِ بِالسَّبْيِ فَلَكُمْ وَطُؤُهُنَّ وَإِنْ كَانَ لَهُنَّ أَزْوَاجُ فِي دَارِ الْحَرْبِ بَعْدَ الْإِسْتِبْرَاءِ كِتُّبَ اللَّهِ نَصْبُ عَلَى الْمَصْدَرِ أَى كُتِبَ ذٰلِكَ عَلَيْكُمْ وَأُحِلُّ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِل وَالْمَفْعُولِ لَكُمْ مَّا وَرَأْءُ ذَٰلِكُمْ أَيْ سِوٰى مَا حُرَّمَ عَكَيْكُمْ مِنَ النِّسَاءِ لِ أَنْ تَبْتَغُوا تَطْلُبُوا النِّسَاءَ بِأَمْوَالِكُمْ بصَداقِ أُو ثُمَنِ ـ مُنْحُصِنِيْنَ مُتَزُوِّجِيْنَ افِحِیْنَ زَانِیْنَ فَمَا فَمَن مْ تُمْتَعَتُّمْ بِهِ مِنْهُنَّ مِمَّنْ تُم بالوطئ فاتوهُنَّ اجُورُهُنَّ مُهَورَهُنَّ الَّتِي فَرَضْتُمْ لَهُنَّ فَرِيضَةً وَلَا جُناحَ عَلَيْكُمْ فِيما تُرَاضَيْتُم أَنْتُمْ وَهُنَّ بِه مِنْ بَعْدِ الْفَرِيْضَةِ مِنْ حَطِّهَا أُوْ بَعْضِهَا أَوْ زِيادَةٍ عَلَيْهَا إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَلِيْمًا بِخُلْقِهِ حَكِيْمًا فِيْمَا دُبُّرَهُ لَهُمْ.

২৪. আর তোমাদের উপর হারাম করে দেওয়া হয়েছে, সধবা নারীদেরকে তথা স্বামী ওয়ালী মহিলাদেরকে সকল মহিলাদের মধ্য থেকে অর্থাৎ তাদের স্বামীদের থেকে যথারীতি পৃথক হওয়ার পূর্ব পর্যন্ত তাদেরকে তোমাদের বিয়ে করা নিষিদ্ধ, তারা স্বাধীন মুসলিম নারী হোক বা নাই হোক। তবে তোমাদের দক্ষিণ হস্ত যাদের মালিক হয়ে গেছে বাঁদিদের থেকে, যারা যুদ্ধবন্দী হয়ে তোমাদের অধীনে এসে গেছে, তোমাদের জন্য তাদের সঙ্গে ইস্তেবরায়ে রেহেমের [পূর্বস্বামীর পানি থেকে জরায়ু মুক্ত হওয়ার] পর সহবাস করা জায়েজ আছে, যদিও তাদের স্বামীগণ দারুল হরবে বিদ্যমান থাকে না কেন। আল্লাহ তা'আলা এ বিধানটি তোমাদের উপর ফরজ করে দিয়েছেন। শব্দটি মাফউলে মুতলাক হওয়ার ভিত্তিতে যবর যুক্ত হয়েছে, আসল রূপ ছিল كُتِبَ ذَلك -ফে'লটি মা'রুফ ও মাজহুল উভয় রক্মভাবে গঠিত হয়েছে। এছাডা অর্থাৎ তোমাদের উপর হারামকৃত উল্লিখিত নারীগণ ছাড়া সকল নারীকে তোমাদের জন্য হালাল করে দেওয়া হয়েছে। এই শর্তে যে, তোমরা নারীদেরকে স্বীয় অর্থের বিনিময়ে তথা মহর বা মূল্যের বিনিময়ে তলব করবে, বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ করার জন্য ব্যভিচারের জন্য নয়। অতঃপর তাদের মধ্যে যাকে তোমরা সহবাসের মাধ্যমে ভোগ করবে তাদেরকে তাদের নির্ধারিত মহর যা তোমরা ধার্য করেছ তা দান কর। তোমাদের কোনো গুনাহ হবে না নির্ধারণের পর তোমরা ও তারা পরস্পরে মহর একেবারে না দেওয়া, হ্রাস-বৃদ্ধির ব্যপারে যদি সন্মত হয়ে যাও। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে অতিশয় অবহিত এবং তাদের পরিচালনা বিষয়ে যা করেন তাতে প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

- (سَم مَفَعُول आश्राप्त यवत नित्स الْمُعْصَنْتُ , अश्रिकाश्म उनामांगत्न मरा حُرَمَتْ عَلَيْكُمُ الْ হলো ঐ সব মহিলা, যার্রা বিবাহের মাধ্যমে নিজেদের লজ্জাস্থানকে হেফাজত করে নিয়েছে। [বিবাহিতা নারীগণ]। আলোচ্য আয়াত ব্যতীত সকল স্থানে ইমাম কাসায়ী সোয়াদ -এ যেরের সহিত إِخْصَان -এর সীগাহ পড়েছেন। إِخْصَان । শব্দের ধাতুগত অর্থ হচ্ছে বিরত রাখা, নিষেধ করা। বলা হয়, مَرْيَنَةُ خُصِيْنَةً وَ مَرْيِنَةً خُصِيْنَةً وَ مَرْيِنَةً خُصِيْنَةً وَ مَرْيِنَةً خُصِيْنَةً وَ مَرْيِنَةً خُصِيْنَةً وَ مَارِيْنَةً وَمَارِيْنَةً وَالْمَالِقُونَا وَ مَارِيْنَةً وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَالْمَالِقُونَا وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَاللَّهُ وَالْمُوالِقُونَا لَالْمُوالِقُونَا وَاللَّهُ وَالْمُوالِمُ وَاللَّهُ وَاللَّالِيْكُونَا وَاللَّهُ وَاللّهُ وَاللَّهُ وَاللّهُ वर्ला, कांत्रण जारा जारा निरा क्षात مِنَ الْجَرَاحَة अर्तिका स्रान्त क्रांत حِصْن नांत्र क्रांत مِنَ الْجَرَاحَة থাকে। উল্লেখ থাকে যে, পবিত্র কুরআনে إحْصَان শব্দটি চারটি অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে-

ا अश्वीन नातीएनत व्ययन والمعرفة على المعرفة वाशीन नातीएनत व्यवका रात्राह العربة كا अश्वीना العربة

عُـمُ مُعْلَىٰ وَاللّٰهِ عَلَيْهِ وَاللّٰهِ عَلَيْهِ وَاللّٰهِ عَلَيْهِ وَاللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَّا اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ اللّٰهِ عَلَيْهِ ع

अर्थाए अधवा नाती । إُمْرَأَة مُحْصَنَة अर्था (अधवा नाती وأَمْرَأَة مُحْصَنَة अ. मिहला श्वामी खग्नानी इखग्ना, रयमन

শন্টি চতুর্থ অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। মুসান্নিফ مُحْصَلْت وَالْمُحْصَلْتُ مِنَ النِّسِيَّاءِ إِلَّا مَا مَلَكُتْ إِيْسَانُكُمْ (রহ.) ذَوَاتُ الْأَزُواجِ বলে এদিকেই ইঞ্চিত করেছেন।

উপরিউর্ক্ত চারটি অর্থেই إخْصَان শব্দের মূল অর্থ তথা বিরত রাখা, নিষেধ করার অর্থ সমভাবে পাওয়া যায়। কেননা স্বাধীনা মানুষের জন্য অপরের হুকুম চলতে বাধার কারণ, সতীত্ব মানুষকে অসমীচীন কর্মকাণ্ড থেকে নিষেধ করে। এবং ইসলাম মানুষকে মনের কুপ্রবৃত্তির চাহিদা পূরণ থেকে বিরত রাখে। তেমনিভাবে স্বামীও স্ত্রীকে অনেক কাজ থেকে বারণ করে থাকে। আর স্ত্রী স্বামীকে জেনায় লিপ্ত হতে বারণ করে। এতে বুঝা যাচ্ছে, উল্লিখিত সকল অর্থেরই মূল উৎস হচ্ছে إخْصَان শব্দের ধাতুগত মূল অর্থটি।

আলোচ্য আয়াতে হিন্দু শব্দটিকে সকল কারীগণই সোয়াদের জবরের সাথে তথা ইসমে মাফউলের সীগাহ পাঠ করেছেন। এছাড়া কুরআনের অন্যান্য সকল স্থানে জবর ও যেরের সাথে তথা ইসমে মাফউল ও ইসমে ফায়েল উভয় রূপেই পঠিত হয়েছে।

ভিত্ত করেছেন যে, الْمُحْصَنَاتُ শব্দটিকে পূর্বোক্ত আয়াতের দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, الْمُحْصَنَاتُ শব্দটিকে পূর্বোক্ত

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

সংযোজন করে একটি উহ্য প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন।

وَحُرِمُتْ عَلَيْكُمُ الْمُعْصَنَاتُ अभूि रिला এই या, शताप्र २७ शां का त्कारना कियात प्रथा १८४ शांक , अञ्चारक नय । अथि দ্বারা এ সব মহিলাদের সত্তা হারাম হওয়া বুঝা যাচ্ছে।

জবাবে মুফাসসিরে আল্লাম اَنْ تَنْكِعُولُونُ [তাদের বিয়ে করা] সংযোজন করেছেন। অর্থাৎ তোমাদের জন্য সধবা নারীদেরকে বিয়ে করা হারাম, তাদের সন্তা নর । قَبْلُ مُفَارَقَةِ أَزْوَاجِهِينَ वटल এ কথার দিকে ইঙ্গিত করেছেন যে, বিবাহিতা মহিলাগ স্বীয় পূর্বস্বামী হতে যথারীতি বিচ্ছিন্ন হয়ে যাওয়ার পর, তাদেরকে বিয়ে করতে কোনো অসুবিধা নেই। চাই তারা স্বাধীন হোক বা পরাধীন, তথা শর্মী বাদী হোক।

এই কয়েদ দ্বারা একথার প্রতি ইঙ্গিত প্রদান করেছেন যে, যুদ্ধবন্দী বাদী হলে তার দারুল হরবের পূর্বস্বামী - غُولُهُ بِالسَّبْ হঁতে বিচ্ছিন্ন হওয়ার পূর্বেও তার সহিত সহবাস জায়েজ রয়েছে। তবে যদি বাদী খরিদা হয়, অথবা বিবাহিতা হয় তাহ**লে** পূর্বস্বামী হতে যথারীতি বিচ্ছিন্ন হওয়ার পূর্বে সহবাস জায়েজ নয়।

كِتَاب الله वर्षार قُولُهُ نَصْبُ عَلَى الْمُصَدّرية ي الله वर्षार عَلَى الْمُصَدّرية - فَتُنَبُ ا वाता तुया यात्व । هَوْنُ . كِتَاب काता तुया यात्व । هُوَمُتُ या تُحْرِيْم ي فَرُض . كِتَاب काता तुया यात्व أَلُكُ ذُلِكُ عَلَيْكُمْ كِتَابًا مُرْهِ বলে মুফার্সসিরে আল্লাম সেই উহ্য আমেলের প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন।

এর - اَلْمُؤْمِنَاتُ কথাটি বলে গ্রন্থকার একটি উহ্য প্রশ্নের'জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এই যে, الْغَالِبِ র্কয়েদ দ্বারা বুঝা যাচ্ছে, আহলে কিতাব মহিলাদেরকে বিয়ে করা ঠিক নয়। এর জবাবে তিনি বলেছেন, মুমিন মহিলা হওয়ার কয়েদটি অধিকাংশের প্রেক্ষিতে লাগানো হয়েছে। নতুবা বিয়ে শাদীর ব্যাপারে স্বাধীন মু'মিন নারীদের যে হুকুম, স্বাধীন আহলে কিতাব নারীদেরও সেই হুকুম। সুতরাং এর বিপরীত মর্ম গ্রহণ করা ঠিক হবে না।

وَلَهُ مُحْصَنَات - এর মাফউলের যমীর হতে হাল হয়েছে, সিফত নয়। কেননা প্রসিদ্ধ কায়দা রয়েছে - وَلُهُ مُحْصَنَات الشَّرِيْرُ لَا يُوصَفُ وَلَا يُوصَفُ بِهِ यমীর মাওসূফও হয় না এবং সিফতও হয় না।
المَّرِيْدُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ - اخْدَانَ হালে মুয়াঞ্জিদাহ غُيْرُ مُسَافِحًاتُ - اخْدَانَ - اخْدَانَ হালে মুয়াঞ্জিদাহ غُيْرُ مُسَافِحًاتُ - اخْدَانَ - اخْدَانَ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْةِ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْدُ مُسَافِحًاتُ مُسَافِحًاتًا الْعَلَيْدِ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْدِ مُسَافِحًاتُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْدِ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْدُ الْعَلَيْدُ الْعَلَيْدُ الْعَلَيْدُ الْعَلَيْدُ الْعَلَيْدُ اللّهُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ الْعَلَيْدُ اللّهُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ اللّهُ عَلَيْهُ مُسَافِحًاتُ اللّهُ عَلَيْهُ اللّهُ ا

-[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৪১-৪২, জামালাইন খ. ২, পৃ. ১৬-১৭]

পূর্বে আয়াতেও মাহরাম মহিলাদের আলোচনা হয়েছে, এবং আলোচ্য আয়াতে এক বিশেষ শ্রেণির মাহরাম নারীদের সম্বন্ধে আলোচনা হয়েছে।

যে সকল মহিলাদের সাথে বিয়ে শাদী শরিয়তের দৃষ্টিতে হারাম তারা প্রথমত দু প্রকার। যথা-

- ১. مُحَرَّمَات أَبَدِيَّة [যারা চিরদিনের জন্য হারাম] ও
- ২. مُحَرَّمات مُوَقَّبَة । অর্থাৎ যারা সাময়িক হারাম।

প্রথম প্রকার আবার তিন শ্রেণিতে বিভক্ত। যথা-

- المُحَرَّمَات نَسَبِيَّة عَلَيْهِ (वश्नीग्र সृद्ध शताम नातीगन),
- २. إِسُورُمَات رَضَاعِيّة [मूरधत সম्পর্কে হারাম নারীগণ] ও
- ৩. مُحَرَّمات بِالْمُصَاهَرة (বৈবাহিক সম্পর্কে হারাম নারীগণ)।

পূর্বোল্লািখিত আয়াতে উপরোক্ত তিন শ্রেণির চিরস্থায়ী হারাম নারীদের আলােচনা হয়েছে, আর আলােচ্য আয়াতে চতুর্থ শ্রেণির وَالْمُحْصَنَاتُ रांताम नाती ज्या रादाह । देतनाम रादाह مُحُرَّمَات مُوَقَّتَ रांताम नाती ज्या नाती ज्या অর্থাৎ তেমনিভাবে তোমার জন্য সেই সব নারীদেরকেও হারাম করে দেওয়া مِنَ النِّسَاِّ إِلَّا مَا مَلَّكَتْ أَيْمَانُكُمْ الخ হয়েছে, যাদের স্বামী রয়েছে। মুহসানাত বলে এখানে সধবা তথা স্বামীওয়ালা নারীদেরকেই বুঝানো হয়েছে। তাদের স্বামীগণ মৃত্যুবরণ করার পূর্বে বা তাদেরকে তালাক দেওয়ার পূর্বে তাদের সাথে বিয়ে শাদী হারাম। তবে তাদের মৃত্যুর পর বা তাদের তরফ থেকে তালাক প্রাপ্তা হওয়ার পর এবং যথারীতি মৃত্যুর ইদ্দত ও তালাকের ইদ্দত পালন করার পর তাদের সাথে বিয়ে

পূর্বের বিধান থেকে ব্যতিক্রম। অর্থাৎ স্বামী ওয়ালী নারীদেরকে অন্য ব্যক্তির বিবাহ করা أَوْلُهُ إِلَّا مَا مُلَكَتُ أَيْمَانُكُمْ . জায়েজ নয়, তবে কোনো নারী যদি মালিকানাধীন দাসী হয়ে আসে তাহলে এই বিধান নয়। মুসলমানরা যদি দারুল হরবের কাফেরদের বিরুদ্ধে জিহাদ করে এবং সেখান থেকে কিছু নারী বন্দী করে আসে তবে তাদের দারুল হরবে অবস্থানরত স্বামীদের সাথে তাদের বিবাহ ভঙ্গ হয়ে যায়। এখন এ নারী ইহুদি-খ্রিস্টান কিংবা মুসলমান হলে, দুরুল ইসলামের যে কোনো মুসলমান তাকে বিয়ে করতে পারবে। আর আমীরুল মু'মিনীন যদি তাকে দাসী করে কোনো সিপাহীকে যুদ্ধলব্ধ সম্পদের মধ্যে বন্টন করে দেন তবুও তাকে ভোগ করা জায়েজ হবে। কিন্তু এই বিবাহ ও ভোগ করা এক হায়েজ আসার পরে কিংবা গর্ভবর্তী হলে সন্তান প্রসব করার পর জায়েজ হবে।

মাসআলা : যদি কোনো কাফের মহিলা দারুল হরবে মুসলমান হয়ে যায় এবং তার স্বামী কাফের থাকে, তবে শরিয়তের বিচারক তাকে ইসলাম গ্রহণ করতে বলবে। যদি সে অম্বীকার করে তবে বিচারক তাদের বিবাহ বিচ্ছেদ করবে। এ বিচ্ছেদ তালাক বলে গণ্য হবে। এরপর ইন্দত অতিবাহিত হলে মহিলা যে কোনো মুসলমানকে বিবাহ করতে পারবে।

-[জামালাইন খ. ৫, পৃ. ১৭, মা আরেফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪০০]

শানে নুযূল: হযরত আবৃ সাঈদ খুদরী (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, আলোচ্য আয়াতটি ঐ সব মুহাজির মহিলাদের সম্বন্ধে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা স্বামী ছাড়া হিজরত করে এসে যেত এবং কিছু সংখ্যক মুসলমান তাদেরকে বিয়ে করে নিত, অতঃপর তাদের স্বামীগণ মুসলমান হয়ে হিজরত করে আসত। আল্লাহ পাক আয়াতটিকে এ রকম নারীদেরকে বিয়ে করতে নিষেধ করেছেন। –[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭]

মুসনাদে আহমদ ও মুসলিম শরীফে হযরত আবৃ সাঈদ (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত আছে যে, আওতাস যুদ্ধে কিছু সংখ্যক মহিলা বন্দী হয়ে এসেছে যারা ছিল স্বামী ওয়ালী। আর হুজুরে পাক তাদেরকে সাহাবাদের মধ্যে বন্দীন করে দিলেন। অবচ তাদের স্বামীগণ তাদের সম্প্রদায়ের লোকদের মধ্যে স্বদেশে বর্তমান ছিল। তখন ঐ সব মহিলাদের সাথে সহবাস করতে সাহাবাদের মধ্যে ইতস্ততঃ ভাব সৃষ্টি হলো। ফলে তারা হুজুর এন এন কাছে বিষয়টি উল্লেখ করলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। আলামা কাজী সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, উল্লিখিত হাদীসের উদ্দেশ্য হলো এই যে, যদি স্বাধীন নারীগণ হিজরত করে দারুল ইসলামে চলে আসে, আর তাদের স্বামীগণ মুসলমান হয়, তবে তারা দারুল হরবের মধ্যে থাকলেও তাদের স্বামিলর সাথে বিয়ে জায়েজ নয়। কারণ তারা স্বামী স্ত্রী উভয়ের দ্বীন-ধর্ম এক ও অভিনু যদিও বাহ্যত উভয়ের দেশ ভিনু ভিনু। তবে যদি কোনো মহিলা মুসলমান হয়ে হিজরত করে দারুল ইসলামে চলে আসে, আর তাহলে মহিলার নতুন বিবাহ জায়েজ রয়েছে। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন–

–[মাজহারী– খ. ৩, পৃ. ১৭]

ভারী গণ ব্যতীত আরো কিছু মহিলাদেরকে বিয়ে করা হারাম নারীদের ছাড়া অন্যান্য নারী তোমাদের জন্য হালাল। আয়াতে বর্ণিত নারীগণ ব্যতীত আরো কিছু মহিলাদেরকে বিয়ে করা হারাম, তাদের কথা আলোচ্য আয়াতে সুস্পষ্টরূপে না আসলেও অন্যান্য আয়াত ও হাদীসসমূহে এসেছে। যেমন— স্ত্রীর সহিত তার ফুফু অথবা খালাকে একত্রে বিয়েতে রাখা হারাম। কেননা হাদীসে আল্লাহর রাসূল হরশাদ করেছেন, اهَ عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَالْعَالَةُ عَلَى عَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلْيُ عَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالْتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى عَالَتُهُ عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى عَالَتُهُ عَلَى خَالَتِهَا وَلا عَلَى خَالْتُهَا وَلا عَلَى خَالْتُهَا وَلا عَلَى خَالْتِهَا وَلا عَلَى خَالْتِهَا وَلا عَلَى خَالْتِهَا وَلا عَلَى عَالِيْهَا وَلا عَلَى خَالْتِها وَلا عَلَى خَالْتِهَا وَلا عَلَى خَالْتُهَا وَلا عَلَى خَالِكُمْ عَالِهُ وَلا عَلَى خَالْتُهَا وَلا عَالْكُوا عَلَى خَالْتُهَا وَلا عَلَى خَالِهُ وَلا عَلَى خَالْتُهَا وَالْعَلَى عَالِهُ وَالْكُوا عَلَى عَالِهُ عَلَى عَالَى عَلَى عَالِهُ عَلَى خَالْتُهَا وَالْعَلَى عَالَتُهَا عَلَى عَالَتُهُ عَالَمُ عَلَى عَالْكُوا عَلَى عَلَى عَالْكُوا عَلَى عَلَى عَلَى عَالَى عَلَى عَلَى عَالِهَ عَلَى عَالَتُهَا عَلَى
আর স্বাধীন স্ত্রী থাকাবস্থায় কোনো বাদীকে বিয়ে করাও জায়েজ হবে না। এবং এক সাথে চারের অধিক পঞ্চম মহিলাকে স্ত্রীরূপে গ্রহণ করাও জায়েজ হবে না। –[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৪৬–৪৮]

: অর্থাৎ, হারাম নারীদের বর্ণনা এজন্য করা হয়েছে যাতে তোমরা স্বীয় অর্থ সম্পদের মাধ্য হালাল নারীদেরকে তালাশ কর এবং তাদেরকে বিবাহ কর।

আবৃ বকর জাসসাস (র.) আহকামূল কুরআনে লিখেন- এ থেকে দৃটি বিষয় জানা গেল। এক. মোহর ব্যতীত বিবাহ হঙে পারে না। এমনকি যদি স্বামী-স্ত্রী পরস্পরে সিদ্ধান্ত নেয় যে, মোহর ব্যতীত বিবাহ হবে, তবুও মোহর অপরিহার্য হবে। এর সবিস্তারে আলোচনা ফিকহ গ্রন্থসমূহে রয়েছে। দুই. মোহর এমন বস্তু হতে হবে যাকে মাল বলা যায়।

বিবাহের শর্তাবিদ : হালাল মহিলাদের সাথে বিবাহ কয়েকটি শর্তের সহিত জায়েজ। শর্তগুলো নিম্নে উল্লেখ করা হচ্ছে-

- স্বামী—স্ত্রী উভয়ের তরফ থেকে মৌখিক তলব হতে হবে, অর্থাৎ প্রস্তাব ও সমর্থন। তবে ফিকহবিধগণ একে বিবাহের ক্লকন বলেছেন।
- ২. মোহর প্রদান। ৩. সদা-সর্বদা মহিলাদেরকে বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ রাখা উদ্দেশ্য হতে হবে। কোনো সময়-সীমা নির্ধারণ হ**ঙে** পারবে না।
- ৪. গোপনীর ভাবে ভালোবাসার সম্পর্ক গড়ে নিলেই বিয়ে হয়ে যায় না। বরং কমপক্ষে আকেল-বালেগ, মুসলিম দুজন পুরুষ বা একজন পুরুষ ও দুজন মহিলা বিয়ের সাক্ষী হতে হবে। সাক্ষী ব্যতীত প্রস্তাব সমর্থন হয়ে গেল। তার শরিয়তের দৃষ্টিতে বিবাহ হবে না। বরং জেনা বিবেচিত হবে। −[মাআরিফে ইদ্রিসীয়া খ. ২, পৃ. ১৭৯] এছাড়া আরো কিছু শর্ত রয়েছে। যথা−
- ৫. স্বামী -স্ত্রী যারা হতে যাচ্ছে, তাদের উভয়ের প্রত্যেকই সরাসরি অথবা উকিলের মাধ্যমে একে অন্যের প্রস্তাব সমর্থনের কর্মা শুনতে হবে।
- ৬. সাক্ষীগণ একত্রিতভাবে তারা উভয়ের কথা শুনতে হবে। -[ঈযাহুল মিশকাত খ. ৩, পৃ. ১৭]

মাস্থালা : ওলামাদের ঐকমত্যে মহরের উর্ধ্ব পরিমাণের সুনির্দিষ্ট কোনো সীমা নেই। উভয়েরা পরস্পরের সম্বতিতে মহরের পরিমাণ বেশির চেয়েও বেশি হতে পারে। তবে মোহরের সর্বনিম্ন পরিমাণে উলামাদের মতবিরোধ রয়েছে।

ইমাম শাকেয়ী ও আহমদ (র.) -এর মতে, মহরের সর্বনিম্ন কোনো পরিমাণ নেই। বরং যে বস্তু এবং যে পরিমাণ বস্তু কেনা বেচার মধ্যে মূল্য নির্ধারণ হতে পারে তা বিয়েতেও মোহর সাব্যস্ত হতে পারে। কারণ আয়াতের মধ্যে সাধারণভাবে أَنْ مُعْمَا بِأَمُوالِكُمْ वला হয়েছে। এতে মহরের কম বা বেশির কোনো পরিমাণ নির্ধারণ করা হয়নি।

আর ইমাম আবৃ হানীফা ও মালেক (র.) বলেন, মহরের সর্বনিম্ন পরিমাণ নির্ধারিত হয়েছে। আর তা হচ্ছে ঐ পরিমাণ অর্থ যাকে চুরি করলে চোরের হাত কাটা যায়। আর সেই পরিমাণটা ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে এক দিনার দশ দিরহাম। এক দিরহাম সমান সাড়ে চার মাশা বা তিনগ্রাম ও বাষট্টি গ্রামের সমপরিমাণ হয়। এ হিসেবে দশ দিরহাম সমান হবে ৩৬ গ্রাম ও ২ কিলোগ্রাম তাই এ পরিমাণে রৌপ্য বা তার সমপরিমাণ মূল্য হবে মহরের সর্বনিম্ন পরিমাণ।

আর ইমাম মালেক (র.) -এর মতে 💰 দিনার বা তিন দিরহাম।

তাদের উভয়ের দলিল হলো আল্লাহ পাকের ইরশাদ وَمُنَّ أَزُواجِهُمْ وَمُّ أَزُواجِهُمْ وَمُّ أَزُواجِهُمْ وَمُّ أَرُواجِهُمْ وَمُّ أَرُواجِهُمْ وَمُّ أَرُواجِهُمْ وَمُّ وَاللّٰهِ এবা মানে হচ্ছে পরিমাণ নির্ধারণ করে । এতে বুঝা যাচ্ছে আল্লাহপার্ক মহরের পরিমাণ নির্ধারণ করে দিয়েছেন।

নুর্বান্তি -এর মধ্যে মাল মহর হতে বলা হয়েছে। আর দু এক দিরহামকে পরিভাষায় মাল বলা যায় না।
-এতে স্বাধীন মহিলাকে বিয়ে করার সামর্থ না রাখাবস্থায় বাদীদেরকে বিয়ে করতে বলা হয়েছে। এতে বুঝা যাছে, সামর্থ্য তথা মহর এক উল্লেখযোগ্য মাল হওয়া উচিত। নতুবা দু-চার টাকা থেকে কেউই অপারগ হয়ে থাকে না।

عَنِ الْقَاسِمِ بْنِ مُحَمَّدٍ قَالَ سَمِعْتُ رَسُولَ اللَّهِ اللهِ اللَّهِ اللَّهِ مَهْرَ اقَلَّ مِن عَشَرة و دَاهِم.

এছাড়া আরো বহু দালাইল রয়েছে। সংক্ষিপ্ত করণের লক্ষ্যে সেগুলো উল্লেখ করা হলো না। -[মার্জহারী র্থ. ৩, পৃ. ২৮, জামালাইন খ. ২, পৃ. ১৮, ঈজাহুল মিশকাত খ. ৩, পৃ. ১১০-১১]

মুতা প্রসন : فَمَا اسْتَشَعْتُمْ بِهِ مِنْهُنَّ فَأْتُوهُنَّ الْجُورَهُنَّ فَرَيْضَةً अर्थाए, বিবাহের পর যে সকল নারীদেরকে ভোগ কর, তাদের মোহর দিয়ে দাও। এটা তোমাদের উপর্র ফরজ করা হয়েছে।

এ আয়াতে اِسْتِمْتَاع ভোগ তথা ফায়দা গ্রহণ করার দ্বারা স্ত্রীদের সাথে সহবাস করা বুঝানো হয়েছে। অথবা اِسْتِمْتَاع কেবলমাত্র বিয়ের আকদ বুঝানো হয়েছে।

প্রথমাবস্থায় পূর্ণ মহর ওয়াজিব হবে। আর যদি আকদের পর স্বামীর ঘরে যাওয়ার পূর্বেই তালাক হয়ে যায়। তবে অর্ধেক মোহর স্বামীর উপর ওয়াজিব হবে। এ আয়াতে মহরের অর্থ প্রদানের জন্য বিশেষভাবে তাকিদ প্রদান করা হয়েছে।

আলোচ্য আয়াতের মধ্যে উল্লিখিত نَعَا اسْتَعْتُمْ -এর মাঝে যে إسْتَعْتَا শব্দটি এসেছে তার শান্দিক অর্থ হচ্ছে إلْتَوْفَاع -এর মাঝে যে الْتَوْفَاع -এর মাঝে যে الْتَوْفَاع -এর মাঝে যে الْتَوْفَاع -এর মাঝে যে আর্বিল করা যায়, তাকেই কলে। আর এখানে গারা বিয়ের পর সহবাসের মাধ্যমে অথবা কেবল আকদের মাধ্যমে ফায়দা গ্রহণ করাই অধিকাংশ ওলাময়ে উমতের অভিমত। পারিভাষিক অর্থে 'মৃতা' বা সাময়িক বিবাহ উদ্দেশ্য নয়। কারণ সেই নিকাহে মৃতা বা সাময়িক বিবাহ ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ ছিল বটে, তবে পরবর্তীতে চির দিনের জন্য হারাম করে দেওয়া হয়েছে। অর্থাৎ সেই বিধান রহিত হয়ে গেছে।

নিকাহে মুতা বা সাময়িক বিবাহ হারাম হওয়ার প্রমাণ : 'মুতা' হারাম হওয়ার বহু প্রমাণাদি রয়েছে। সে সবের মধ্য হতে কয়েকটি প্রমাণ নিম্নে পেশ করা হচ্ছে-

১. আল্লাহ পাক স্ত্রী অথবা শরয়ী বাঁদী ছাড়া অন্য যে কোনো মহিলার সাথে সহবাস করাকে হারাম করেছেন। আর মুতার মাধ্যমে যে মহিলার সাথে সহবাস করা হয় সে স্ত্রীও নয়, এবং শরিয়ত সম্মত দাসী নয়। তাই মুতা হারাম। যেমন তিনি ইরশাদ করেন- اَلّذِينَ هُمْ لِفُرُوجِهِمْ حَافِظُونَ اللّا عَلَى ازْوَاجِهِمْ اَوْ مَا مَلَكَتْ اَيْمَانُهُمْ فَانَّهُمْ غَيْرٌ مَلُومِيْنَ فَمُولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ لَا عَلَى الْمَادُونَ وَاللّهُ عَلَى الْمَادُونَ اللّهَ عَلَى وَرَاءَ وَلِكَ فَاولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ دَرَاءَ وَلِكَ فَاولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ دَرَاءَ وَلِكَ فَاولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ دَرَاءَ وَلِكَ فَاولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ وَيَا عَلَيْ وَرَاءَ وَلِكَ فَاولَئِكَ هُمُ الْمَادُونَ وَيَا اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهَا وَقَالَ اللّهُ عَلَى اللّهُ وَاللّهُ عَلَى اللّهَا وَاللّهَ عَلَى اللّهَا وَيَا لَا عَلَى اللّهَادُونَ اللّهُ عَلَيْ اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَيْكُ مُعُمّا الْمَادُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُ مُ الْمَادُونَ وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهَا وَلِي اللّهُ عَلَيْكُ مُلْ اللّهَا وَاللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهَا وَلَا عَلَى اللّهَا وَلَا عَلَى اللّهَا وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهَا وَلِي اللّهَا لَهُ عَلَى اللّهَا وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهَ عَلَى اللّهَا وَاللّهُ عَلَى اللّهَا وَاللّهُ اللّهَا وَاللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ وَلَا اللّهُ عَلَى الْحِلْمَ اللّهَا وَلَكُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى اللّهُ اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَل اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى اللل

সাময়িক বিয়ে বা মৃতা দ্বারা লব্ধ মহিলা যে শরয়ী বাদী নয় তাতো স্পষ্টই। কারণ তাকে কেনা-বেচা করা যায় না, দান করা যায় না, এবং আজাদ করার বিধানও তার উপর জারি করা যায় না।

- ২. ইযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত হাদীস وَعَنْ اَكُولُ لُحُوم اللّهِ عَنْ مُعَالَى اللّهِ عَنْ مُعَالَى اللّهِ عَنْ مُعَالَى النّهُ اللّهِ اللّهِ عَنْ مُعَالِق النّهُ اللّهُ اللّهُ عَلَى الل اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَّا عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ عَلَى الللّهُ عَلَى ا
- ৩, হযরত রবী হতে বর্ণিত হাদীস–

رُويَ عَنِ الرَّبِيعِ بِنَ سَبُرَةَ الْجُهَنِي عَنْ آبِيهِ قَالَ غَدُوتُ عَلَى رَسُولِ اللَّهِ ﷺ فَإِذَا هُو قَانِم بَيْنَ الرُّكُن وَالْمَقَامِ مُسْنِدًا ظَهْرَهُ إِلَى الْكَعْبَةِ يَقُولُ يُأْيَهُا النَّاسُ إِنِي آمَرَتُكُم بِالْإِسْتِمْتَاعِ مِنْ هُذِهِ النَّسَاءِ آلَا وَإِنَّ اللَّهَ قَدُ حَرَّمَهَا عَلَيْكُمْ اللَّهَ الْخَشَاءِ مَنْ كُنَ عِنْدَهُ مِنْهُنَّ نِسْنَ فَلْبُخُلِ سَبِيلَهَا وَلاَ تَأْخُذُوا مِمَّا اتَيْتُمُوهُنَّ مَنْهُنَّ نِسْنَ فَلْبُخُلِ سَبِيلَهَا وَلاَ تَأْخُذُوا مِمَّا اتَيْتُمُوهُنَّ مَنْهُنَّ نِسْنَ فَلْبُخُلِ سَبِيلَهَا وَلاَ تَأْخُذُوا مِمَّا اتَيْتُمُوهُنَّ مَنْهُ عَلَيْهُ مَا النِسَاءِ حَرَامُ.

অর্থাৎ, হযরত রবী বিন সাবুরা জুহানী তার পিতা থেকে বর্ণনা করেছেন, তিনি বলেন, আমি এক সকালে রাসূলে কারীম
-এর নিকট গিয়ে দেখতে পেলাম, তিনি রুকন ও মাকামে ইবরাহীমের মধ্যখানে কাবার দেয়ালে ঠেস দিয়ে বসে
আছেন, তখন তিনি বলতে ছিলেন, লোক সকল! আমি তোমাদেরকে এসব মহিলাদের সাথে মৃতা করতে অনুমতি
দিয়েছিলাম বটে, তবে জেনে রাখো! আল্লাহ পাক অবশ্যই কিয়ামত পর্যন্তের জন্য একে তোমাদের উপর হারাম করে
দিয়েছেন। সুতরাং মৃতার কোনো মহিলা যার কাছে রয়েছে সে যেন তাকে অবশ্যই বিদায় দিয়ে দেয়। আর তাদেরকে যা
কিছু তোমরা দিয়েছ তার কিছু ফেরত আনতে পারবে না।

তিনি আরো বলেছেন- মুতা বা নারীদেরকে সাময়িকভাবে বিবাহ করা হারাম। উপরোক্ত হাদীস তিনটি ওয়াহিদী তার আল বসীত গ্রন্থে বর্ণনা করেছেন।

8. হযরত ওমর ইবনে খান্তাব (রা.) সাহাবায়ে কেরামের সামনে তাঁর খোতবার মধ্যে মুতাকে নিষিদ্ধ ঘোষণা করেছেন। তাঁর এ নিষেধের উপর একজন সাহাবীও প্রতিবাদ করেন নি। এতে বুঝা গেল, সাহাবাদের মুতা হারাম হওয়ার ব্যাপারটা জানাছিল। নতুবা অবশ্যই কেউ না কেউ প্রতিবাদ করতেন। এতে করে ইজমায়ে সাহাবা দ্বারাও মুতা হারাম প্রমাণিত হয়েছে। চারো মাজহাবের ইমামসহ সকল আহলে সুনুত ওয়াল জামাতের ওলামাদের ঐকমত্যে মুতা হারাম। ইমাম সারখনী ও হেদায়া প্রণেতা মালেক (র.) -এর প্রতি যে মুতার বৈধতার সম্পর্ক করেছেন, ইবনে হুমাম প্রমুখ ওলামাদের মতে তাদের এ সম্পর্ক করাটা ঠিক নয়। বরং ইমাম মালেক (র.) -এর মতেও মুতা হারাম। তার মাজহাবই এর প্রকৃষ্ঠ প্রমাণ। কেবলমাত্র শিয়া সম্প্রদায়ের লোকেরাই বলে মুতা জায়েজ।

আর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) প্রথমে জায়েজ ফতোয়া দিয়ে থাকলে পরবর্তীতে তিনি তার সেই মত প্রত্যাহার করে নিয়েছেন। মৃত্যুর পূর্বে তিনি তাঁর এ মত থেকে তওবা করেছেন। বিস্তারিত জানতে হলে তাফসীরে কাবীর দেখুন।
-[খ. ৫, প. ৫১-৫৩]

মুতা ও শিয়া সম্প্রদায় : শিয়ারা বলে, মুতা জায়েজ। তারা আলোচ্য আয়াতের إَنْ وَهُ اللّهِ কে পারিভাষিক মুতা বলে। আর একেই তারা দলিল হিসেবে পেশ করে থাকে। কারণ তাতে وَأَنُوهُنُ أَجُورُهُنُ वला হয়েছে। আর বিয়েতে মহর প্রদান করা হয়, আজর বা বিনিময় নয়। এতে বুঝা যাচ্ছে, এখানে মুতা উদ্দেশ্য। তেমনিভাবে হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) মুতাকে জায়েজ বলেছেন।

জবাব: আয়াতে বর্ণিত الْمَتِمْتَاع ছারা যে পারিভাষিক উদ্দেশ্য নয় তা পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে। আর কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে মোহরকে الْمُوْرُهُنَّ বলা হয়েছে। তাই এখানেও الْمُوْرُهُنَّ এর মর্ম হবে ক্রিরুত্ব ইবনে আব্বাস (রা.)-এর ফতোয়া থেকে তিনি যে প্রত্যাবর্তন করেছেন এবং মৃত্যুর পূর্বে তা থেকে তওবাও যে করেছেন ইতিপূর্বে তা আলোচনা হয়েছে। তাই তার পুনরাবৃত্তি করতে চাই না।

ইসলামের প্রথম যুগের ও শিয়াদের মুতার মধ্যকার পার্থক্য : শিয়ারা যেই মুতাকে জায়েজ বলে বিশ্বাস করে সেই মুতা কোনো ধর্মে কোনো এক সময়ও জায়েজ ছিল না। আর তাদের মুতা ইসলামের প্রথম যুগেও বৈধ ছিল না। কারণ শিয়াদের মুতা ও জেনার মধ্যে কোনো প্রভেদ নেই। আর জেনাতো কোনো ধর্মে কখনোই হালাল ছিল না। সমস্ত শরিয়ত ও ধর্ম ব্যক্তিচারের অবৈধতার উপর একমত। পৃথিবীর জন্মলগ্ন থেকে এ পর্যন্ত যে কোনো ধর্মে চাই আসমানি হোক বা মানব রচিত হোক কেবল মাত্র শিয়া মতালম্বী ছাড়া কোথাও তাদের এই ঘৃণ্য মুতার অস্তিত্বও খুজে পাওয়া যায় না।

শিয়াদের মতে, মুতার অর্থ হলো এই যে, হারাম ও সধবা নারীগণ ব্যতীত যে কোনো নারীর সাথে যতটুকু সময়ের ইচ্ছা যে কোনো রকম নির্ধারিত বিনিময়ের উপর পরস্পরে সম্মত হয়ে সাক্ষী ছাড়া নামকাওয়াস্তে আকদ করে নেওয়া। অতঃপর সেই নির্ধারিত মিয়াদ পার হয়ে যাওয়ার পর তালাক ব্যতীত মুতার নারী নিজে নিজেই তার থেকে পৃথক হয়ে যায়। পৃথক হয়ে যাওয়ার পর তার উপর কোনো রকম ইদ্বতও থাকে না। আর মুতা হচ্ছে শিয়া মতালম্বীদের নিকট এক প্রকার বিবাহ এবং উচ্চতর ইবাদত। আর আহলে সুনুত ওয়াল জামাতের নিকট মুতা সুস্পষ্ট জেনা ও চরম নির্লজ্জ হারাম কাজ।

আর যে মুতা ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ তথা অনিষিদ্ধ ছিল, তার মর্ম হলো, এক প্রকার নিকাহে মুয়াক্কাত বা সাময়িক বিবাহ। অর্থাৎ এক সুনির্দিষ্ট সময়ের জন্য সাক্ষীদের সামনে অভিভাবকের অনুমতিক্রমে বিবাহ করা। অতঃপর নির্দিষ্ট মিয়াদ উত্তীর্ণ হয়ে যাওয়ার পর মহিলা তালাক ব্যতীতই বিচ্ছিন্ন হয়ে যাবে। তবে পৃথক হয়ে যাওয়া পর ইস্তেবরায়ে রেহেমের জন্য এক হায়েজ আসা আবশ্যক, যাতে করে অন্য জনের বীর্যের সাথে সংমিশ্রণ না ঘটে। কেবলমাত্র এই ধরনের মুতা ইসলামের প্রথম যুগে জায়েজ ছিল। অর্থাৎ মুর্খতার যুগের রেওয়ায বা প্রথানুযায়ী লোকেরা এরকম মুতা করত এবং শরিয়তের মধ্যে তথনও তার উপর কোনো নিষিদ্ধতা ও অবৈধতার হকুম নাজিল হয়নি, যেরপ মদ ও সুদের নিষিদ্ধতার এবং অবৈধতার উপর কোনো হকুম ইসলামের প্রথম যুগে অবতীর্ণ হয়নি। আল্লাহর পানাহ! জায়েজের অর্থ এই নয় যে, হুজুরে পাক আল্লাহর মৌথিকভাবে নিকাহে মুতার অনুমতি দিয়েছিলেন।

অতঃপর নিকাহে মুতা হারাম হওয়ার প্রথম ঘোষণা হয়েছে খায়বার যুদ্ধে, দ্বিতীয়বার হারাম হওয়ার ঘোষণা হয়েছে আওতাস যুদ্ধে, তৃতীয়বার হয়েছে তবুক যুদ্ধে, অতঃপর বিদায় হজের মধ্যে মুতা হারাম হওয়ার ঘোষণা করা হয়েছে।

ষাতে করে আম-খাছ সব ধরনের লোকেরাই এই মুতার অবৈধতা জেনে নিতে পারে। হুজুরে পাক হ্রা মুতা হারাম হওয়ার ব্যাপারে এই বারংবার ঘোষণা ঐ প্রথম বারের ঘোষণারই তাকিদ হিসাবে ছিল। যা তিনি খায়বার যুদ্ধের সময় করেছিলেন, নকুন কোনো হুকুম ছিল না। রইল কথা শিয়াদের মুতার, অর্থাৎ নর-নারীকে একদিন বা দুদিনের জন্য বিনিময় সাব্যস্ত করে ইপভোগ করা। ইহা নির্ভেজাল খাঁটি ব্যভিচার। তা কোনো সময়ও ইসলামের মধ্যে জায়েজ ও মুবাহ ছিল না। তাই রহিত হধ্যার তো প্রশুই আসতে পারে না। যেরূপ জেনা কোনো সময় না মুবাহ ছিল এবং না রহিত হয়েছে।

–[মাআরেফে ইদ্রিসিয়া খ. ২, পৃ. ১৮২–৮৩]

শাসবালা : নিকাহে মুতার ন্যায় নিকাহে মুয়াক্কাতও হারাম ও বাতিল।

স্কুমাকাত বিবাহ হলো নির্দিষ্ট মিয়াদের জন্য বিবাহ করা। উভয়ের মধ্যে পার্থক্য এই যে, 'মুতা' বিবাহে মুতা শব্দ বলা হয়।এবং সুস্কাকাত বিবাহ নিকাহ শব্দের মাধ্যমে যে সম্পন্ন হয়। −[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪০৫]

٢٥. وَمَنْ لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طُولًا غِنَّى أَنْ كِحَ الْمُحْصَنَٰتِ الْحَرائِرُ الْمُؤْمِنَٰتِ هُوَ جَرْيٌ عَلَى الْغَالِبِ فَلَا مَفْهُومَ لَهُ فَ مَّا مَلَكُتْ أَيْمَانُكُمْ يَنْكِحُ مِنْ فُتَيْتِ الْمُؤْمِنٰتِ وَاللُّهُ أَعْلَمُ بِإِيْمَانِكُمْ فَاكْتَفُوْا بِظَاهِرِهِ وَكِلُوا السَّرَائِرَ الِّيْهِ فَإِنَّهُ الْعَالِمُ بِتَفَاصِيْلِهَا وَرُبُّ امَّةٍ تَفْضُلُ الْحُرَّةُ فِيْهِ وَهٰذَا تَانِيْسٌ بِنِكَاجِ الْأَمَاءِ بَعْضُكُمْ مِّنْ عْضِ أَيْ أَنْتُمْ وَهُنَّ سَوَاءٌ فِي الدِّينِ فَلَا تَنْكِفُواْ مِنْ نِكَاحِهِنَّ فَانْكِحُوْهُنَّ مُسْفِحْتِ زَانِيَاتٍ جَهْرًا وُّلاً مُتَّخِذَاتِ اخْدَانٍ اخِلَاءٍ يَزْنُونَ بِهَا سِرًّا فَإِذَا أُحْصِنَّ زَوَّجْنَ وَفِي قِرَاءةٍ بِالْبِنَاءِ لِلْفَاعِلِ تَزَوُّجْنَ فَإِنَّ اتَّيْنَ بِفَاحِشَةٍ زِنَّا فَعَلَيْهِنَّ نِصْفُ مًا عَلَى المُحصَنت الحَرائر الأبكار إذا زَنَيْنَ مِنَ الْعَذَابِ الْحَدِّ فَيُجْلُدُنَ خَمْسِيْنَ وَيَغَرَّبْنَ نِصَفَ سَنةٍ وَيَقَاسُ عَلَيْهِنَّ الْعَبِيدُ وَلَمْ يُنْجُعُلِ الإِحْسَانُ شُرَطًا لِوَجُوْب الْحَدِّ بَلْ لِإِفَادَةِ أَنَّهُ لا رَجْمَ عَلَيْهِنَّ أَصْلاً ذٰلِكَ أَيْ نِكَاحُ الْمُمْلُوكَاتِ عِنْدَ عَدَم الطُّولِ لِمَنْ خَشِي خَافَ الْعَنَتَ الزِّنَا .

অনুবাদ

২৫. <u>আর তোমাদের মধ্যে যে ব্যক্তি সামর্থ্য না রাখে</u> স্বাধীন মুসলমান নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য না রাখে মুসলমান হওয়ার কথাটা স্বাভাবিকভাবে এসেছে, তাই এর বিপরীত অর্থ উদ্দেশ্য করা ঠিক হবে না। <u>তবে সে তোমাদের অধিকারভুক্ত মুসলিম ক্রিতদাসীদেরকে বিয়ে করবে। আল্লাহ তা'আলা তোমাদের ঈমান সম্পর্কে ভালোভাবে অবগত আছেন। সুতরাং তার বাহ্যিক ঈমানের উপর যথেষ্ট কর, আর অভ্যন্তরীন গোপন রহস্যাদির ব্যাপারটা আল্লাহর উপর ছেড়ে দাও। কারণ তিনি সেই ব্যাপারে সবিস্তারে অবগত আছেন। আর সেই অভ্যন্তরীণ বিষয়ের প্রেক্ষিতে অনেক বাদী স্বাধীন নারীর উপর শ্রেষ্ঠত্ব রাখে। এতে বাদীদের বিয়ের প্রতি অনুপ্রেরণা দেওয়া হয়েছে। তোমরা প্রস্পরে এক। অর্থাৎ তোমরা ও তারা ধর্মের</u>

ব্যাপারে বরাবর, সুতরাং তাদেরকে বিয়ে করার মধ্যে লজ্জাবোধ করোনা। তাই তাদেরকে তাদের মালিকের অনুমতিক্রমে বিয়ে কর এবং নিয়মানুযায়ী কোনো রকম টালবাহানা ও হ্রাস ঘটানো ছাডা তাদেরকে তাদের মহরানা প্রদান কর। এমতাবস্থায় যে, তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ পবিত্র হবে, প্রকাশ্যে ব্যভিচারিণী হবে না কিংবা উপপতি গ্রহণ কারিণী হবে না। যারা তার সাথে গোপনে জেনা করে। অতঃপর যখন তারা বিবাহ বন্ধনে এসে যায়. এক কেরাতে মারুফের সীগাহের সাথে অর্থাৎ, যখন তারা বিয়ে করে নেয় তখন যদি কোনো অশ্লীল তথা জেনার কাজে লিপ্ত হয়ে যায়. তাহলে তাদের উপর স্বাধীন কুমারী নারীদের অর্ধেক শাস্তি তথা হদ আসবে। যদি তারা জেনা করে নেয়। সুতরাং তাদেরকে পঞ্চাশটি বেত্রাঘাত ও অর্ধবৎসরের নির্বাসন দেওয়া হবে। এবং তাদের উপর গোলামদেরকে কেয়াস করা হবে। আর বিবাহিতা হওয়ার বিষয়টা হদ ওয়াজিব হওয়ার শর্ত হিসেবে নয়, বরং একথা বুঝাবার স্বার্থে এসেছে যে, তাদের উপর রজম মোটেই নেই। এ বিষয়টা তথা স্বাধীন নারীকে বিয়ে করার সামর্থ্য না থাকা অবস্থায় বাদীদেরকে বিয়ে করার এ হুকুম তাদের জন্য তোমাদের মধ্যে যারা গুনাহ তথা ব্যভিচারে লিপ্ত হওয়ার ব্যাপারে ভয় করে।

وَاصْلُهُ الْمَشَقَّةُ سُمِّى بِهِ الزِّنَا لِآنَهُ سَبَهُ الْمِالُحُدِ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَة فِي الْإِخْرَةِ مِنْكُمْ بِالْحَدِ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَة فِي الْإِخْرَةِ مِنْكُمْ بِخِلَافِ مَنْ لَا يَخَافُهُ مِنَ الْاَحْرَارِ فَلَا يَجِلُّ لَهُ نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنِ اسْتَطَاعَ طُولًا حُرَّةٍ وَعَكَيْمِ لِنَكَاحُهَا وَكَذَا مَنِ اسْتَطَاعَ طُولًا مِنْ فَتَلِيمِ الشَّافِعِي (رح) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتَلِيمِ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَجِلُّ لَنْ فِتَلَيمِ الْمُؤْمِنِةِ الْكَافِرَاتِ فَلَا يَجِلُ لَنْ فِكَاحُهَا وَلَوْ عَنْ فِكَا لَهُ فِكَاتِ الْمُمْلُوكَاتِ وَلَوْ عَنْ فِكَاجِ الْمَمْلُوكَاتِ فَلَا يَصِيرُ الْوَلَدُ رَقِيْقًا وَاللَّهُ خَيْرً لَكُمْ لِئَكَا لِي يَصِيرُ الْوَلَدُ رَقِيْقًا وَاللَّهُ عَنْ فِي ذَٰلِكَ .

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَمَن لَمْ يَسْتَطِعْ مِنْكُمْ طُولًا أَنْ يَنْكِمُ الْمُحْصَنَاتِ العَ : পূর্বে বিবাহের আহকামের বর্ণনা ছিল। তারই অধীনে প্রমন শর্মী বাদীদের সাথে বিবাহের আলোচনা শুরু হয়েছে। এরই ভিতরে বাদী ও গোলামের জেনার শান্তির হুকুমও বর্ণিত হয়েছে যে. তাদের শান্তি স্বাধীনদের শান্তির অর্ধেক হবে।

শক্তি, সামর্থ্যকেও বলে। আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যার স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য নেই, সে মুমিন বাদীদেরকে বিয়ে করতে পারবে। এতে বুঝা যাচ্ছে, যথাসম্ভব স্বাধীন নারীদেরকেই বিয়ে করা উচিত। আর বাদীকে যদি বিয়ে করতেই হয় তবে বাদী মুমিন হতে হবে।

ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মাজহাব এটাই যে, স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকাবস্থায় বাদী বা আহলে কিতাব নারীদেরকে বিয়ে করা মকরুহ। আর অন্যান্য ইমাম যেমন− ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামুর্ম্ব্য থাক্লে বাঁদীদের সাথে বিবাহ হারাম, তেমনিভাবে কিতাবীয়া বাদীর সাথেও বিয়ে মোটেই জায়েজ নয়।

ভারা অনুমতি প্রদান না করে তবে বিয়ে শুদ্ধ হবে না। কারণ বাদীর নিজের মালিকদের অধুমতিক্রমে কর। যদি ভারা অনুমতি প্রদান না করে তবে বিয়ে শুদ্ধ হবে না। কারণ বাদীর নিজের মালিকানাই নিজের অর্জিত নেই। গোলামের ক্রেও একই হুকুম। অর্থাৎ সেও তার মালিকের অনুমতি ছাড়া বিবাহ করতে পারবেনা।

অভঃপর ইরশাদ করেছেন, বাদীদের মহর উত্তমরূপে আদায় কর। বাদী মনে করে তাদের সাথে টালবাহানা করো না। ইমাম মালেক বে ১-এব মতে, মহরের অর্থ সম্পদের অধিকারী হলো বাদী। আরু অন্যান্য ইমামদের মতে, মহরের হরুদার হলো মালিক।

(ব.)-এর মতে, মহরের অর্থ সম্পদের অধিকারী হলো বাদী। আর অন্যান্য ইমামদের মতে, মহরের হকদার হলো মালিক। আর্থাং, মু'মিন বাদীদের সাথে বিয়ে কর যাতে করে তারা বিবাহ করেনে আবদ্ধ থেকে সংরক্ষিত থাকতে পারে। স্বাধীনভাবে যৌনচারিতা করে যুরে না বেড়ায়। এবং গোপনীয় ভাবেও যাতে কবৈ প্রেমমগু না হয়। অতঃপর বিয়ে বন্ধনে আবদ্ধ হওয়ার পরও যদি ব্যভিচারে লিপ্ত হয়ে যায় তবে তাদের উপর ঐ শান্তির কর্মেক আসবে যা স্বাধীন নারীদের উপর এসে থাকে। এর দ্বারা অবিবাহিতা স্বাধীন নারী উদ্দেশ্য। তাদের ব্যভিচারের শান্তি হলো একশত বেত্রাঘাত। আর স্বাধীন নারী বা পুরুষ যদি ব্যভিচার করে তবে তার শান্তি হলো রক্ষম বা প্রস্তরাঘাতে মৃত্যুদণ্ড। ক্রমে বেহেতু অর্থেক করা যায় না, তাই চারো ইমামের মতে, গোলাম বাদী চাই বিবাহিত হোক বা অবিবাহিত স্বাবস্থায় ভালের প্রকাশ পেলে তার শান্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

ভালের থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শাস্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

: عَوْلَهُ ذَٰلِكُ لِمَنْ خَشِي الْعَنْتَ مِثْكُمُ الْحَالِي : অর্থাৎ, বাদীদের সাথে বিবাহ করার অনুমতি ঐ সব লোকদের জন্য, যাদের ক্রেয় যাওয়ার আশঙ্কা রয়েছে।

অর্থাৎ, জেনার আশঙ্কা সত্ত্বেও যদি সবর কর এবং নিজেকে পবিত্র ও সৎ রাখতে পার, তবে وَمُوْلُهُ وَإِنْ تَصْبِرُوا خَيْرٌ لُكُمْ ভাষাদের জন্য বাদীকে বিয়ে করার চেয়ে উত্তম। যতক্ষণ পর্যন্ত কোনো স্বাধীন মহিলা বিবাহের যোগ্য পাওয়া না যাবে।
–[জামালাইন খ. ২, প. ২১ –২২] وَاصُلُهُ الْمَشَقَّةُ سُمِى بِهِ الزِّنَا لِأَنَّهُ سَبَهُا بِالْحَدِّ فِي الدُّنْيَا وَالْعُقُوبَة فِي الْاخْرَةِ مِنْكُمْ بِخِلَافِ مَنْ لَا يَخَافُهُ مِنَ الْاحْرَادِ فَلَا يَحِلُ لَهُ نِكَاحُهَا وَكَذَا مَنِ اسْتَطَاعَ طُولُ حُرَةٍ وَعَلَيْهِ الشَّافِعِيْ (رح) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتَلْيَتِكُمُ الشَّافِعِيْ (رح) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتَلْيَتِكُمُ الشَّافِعِيْ (رح) وَخَرَجَ بِقَوْلِهِ مِنْ فَتَلْيَتِكُمُ وَلُو عَدَمَ وَخَانَ وَأَنْ تَصْبِرُوا عَنْ نِكَاجِ الْمَمْلُوكَاتِ خَيْرٌ لَكُمْ لِنَكُلا يَصِيْرَ الْوَلَدُ رَقِيْهَا وَاللَّهُ خَيْرٌ لَكُمْ لِنَكُلا يَصِيْرَ الْوَلَدُ رَقِيْهَا وَاللّهُ غَفُورٌ رَحِيْمُ بِالتَّوسَلُونَا فِي ذَلِكَ .

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

وَمَن لَمْ يَسْتَطِعُ مِنكُمْ طُولًا أَنْ يَسْكِحُ الْمُحْصَنَاتِ العَ : পূর্বে বিবাহের আহকামের বর্ণনা ছিল। তারই অধীনে এখন শরয়ী বাদীদের সাথে বিবাহের আলোচনা শুরু হয়েছে। এরই ভিতরে বাদী ও গোলামের জেনার শাস্তির হুকুমও বর্ণিত হয়েছে যে. তাদের শাস্তি স্বাধীনদের শাস্তির অর্ধেক হবে।

শক্তি, সামর্থ্যকেও বলে। আলোচ্য আয়াতের মর্ম হলো এই যে, যার স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য নেই, সে স্বামিন বাদীদেরকে বিয়ে করতে পারবে। এতে বুঝা যাচ্ছে, যথাসম্ভব স্বাধীন নারীদেরকেই বিয়ে করা উচিত। আর বাদীকে যদি বিয়ে করতেই হয় তবে বাদী মু'মিন হতে হবে।

ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মাজহাব এটাই যে, স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকাবস্থায় বাদী বা আহলে কিতাব নারীদেরকে বিয়ে করা মকরুহ। আর অন্যান্য ইমাম যেমন− ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে স্বাধীন নারীদেরকে বিয়ে করার সামর্থ্য থাকলে বাদীদের সাথে বিবাহ হারাম, তেমনিভাবে কিতাবীয়া বাদীর সাথেও বিয়ে মোটেই জায়েজ নয়।

ভারা অনুমতি প্রদান নার বাদার মালিকদের অনুমতিক্রমে কর। যদি ভারা অনুমতি প্রদান না করে তবে বিয়ে শুদ্ধ হবে না। কারণ বাদীর নিজের মালিকানাই নিজের অর্জিত নেই। গোলামের ক্রেণ্ডেও একই হুকুম। অর্থাৎ সেও তার মালিকের অনুমতি ছাড়া বিবাহ করতে পারবেনা।

শুভঃপর ইরশাদ করেছেন, বাদীদের মহর উত্তমরূপে আদায় কর। বাদী মনে করে তাদের সাথে টালবাহানা করো না। ইমাম মালেক বি ১.এব মতে, মহুবের অর্থ সম্পদের অধিকারী হলো বাদী। আরু অন্যান্য ইমামদের মতে, মহুবের হুকুদার হলো মালিক।

(ব.)-এর মতে, মহরের অর্থ সম্পদের অধিকারী হুলো বাদী। আর অন্যান্য ইমামদের মতে, মহরের হকদার হলো মালিক। করে আবদ্ধ প্রের হকদার হলো মালিক। তথাং, মু'মিন বাদীদের সাথে বিয়ে কর যাতে করে তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ থেকে সংরক্ষিত থাকতে পারে। স্বাধীনভাবে যৌনচারিতা করে ঘুরে না বেড়ায়। এবং গোপনীয় ভাবেও যাতে অবৈধ প্রেমমগু না হয়। অতঃপর বিয়ে বন্ধনে আবদ্ধ হওয়ার পরও যদি ব্যভিচারে লিপ্ত হয়ে যায় তবে তাদের উপর ঐ শান্তির অর্থেক আসবে যা স্বাধীন নারীদের উপর এসে থাকে। এর দ্বারা অবিবাহিতা স্বাধীন নারী উদ্দেশ্য। তাদের ব্যভিচারের শান্তি হলো একশত বেত্রাঘাত। আর স্বাধীন নারী বা পুরুষ যদি ব্যভিচার করে তবে তার শান্তি হলো রজম বা প্রস্তরাঘাতে মৃত্যুদন্ত। ব্যক্তিয় বেহেতু অর্থেক করা যায় না, তাই চারো ইমামের মতে, গোলাম বাদী চাই বিবাহিত হোক বা অবিবাহিত স্বাবস্থায় ভাদের থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শান্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

ভাদের থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শাস্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

আমিল থেকে ব্যভিচার প্রকাশ পেলে তার শাস্তি হবে ৫০ টি বেত্রাঘাত।

আমিল বেত্রামান্ত তার শাস্তি হবে প্রকাশ প্রকাশ করার অনুমতি ঐ সব লোকদের জন্য, যাদের

ক্রিব্র বির্ব্ত হয়ে যাওয়ার আশক্ষা রয়েছে।

অর্থাৎ, জেনার আশক্ষা সত্ত্বেও যদি সবর কর এবং নিজেকে পবিত্র ও সৎ রাখতে পার, তবে

তামাদের জন্য বাদীকে বিয়ে করার চেয়ে উত্তম। যতক্ষণ পর্যন্ত কোনো স্বাধীন মহিলা বিবাহের যোগ্য পাওয়া না যাবে।

—[জামালাইন খ. ২, প. ২১ –২২]

۲ \ ২৬. আল্লাহ তা'আলা তোমাদের জন্য তোমাদের ধর্মের বিধিবিধান ও তোমাদের সার্বিক বিষয়াদির কল্যাণ পরিষ্কারভাবে বর্ণনা করতে চান এবং তোমাদেরকে তোমাদের পূর্ববর্তী নবীগণের হালাল হারাম সম্বন্ধীয় পথ প্রদর্শন করতে চান, যাতে তোমরা তাদের অনুসরণ করে নাও। আরো চান তিনি তোমাদেরকে ক্ষমা করতে তথা তোমরা তার যে সব পাপ কাজে ছিলে তা থেকে স্বীয় আনুগত্যের দিকে ফিরিয়ে আনতে চান। আল্লাহ তোমাদের সম্পর্কে খুবই জ্ঞাত এবং তোমাদের তদবীর সম্বন্ধে খুবই প্রজ্ঞাবান।

🔟।, . 🗥 ২৭. আল্লাহ তোমাদের প্রতি ক্ষমাশীল হতে চান। একথাটির উপর পরবর্তী বাক্যের ভিত্তি রাখার উদ্দেশ্যে দ্বিতীয়বার পুনঃ উল্লেখ করা হয়েছে। আর যারা অবৈধ কামনা-বাসনার অনুসারী তথা ইহুদি খ্রিস্টান, অগ্নি পুজক ও ব্যভিচারী। তারা চায় যে, তোমরা হারাম কর্মে লিপ্ত হয়ে হক থেকে অনেক দূরে বিচ্যুত হয়ে পড়; যাতে তোমরাও তাদের অনুরূপ হয়ে যাও।

> ४∧ ২৮. আল্লাহ তোমাদের বোঝা হালকা করতে চান, তাই তোমাদের উপর শরিয়তের বিধি-বিধান সহজ করে দেন। মানুষ দুর্বল সৃজিত হয়েছে, যদ্দরুন মহিলা ও কামনা থেকে নিয়ন্ত্রণে থাকতে পারেনা।

يُرِيْدُ اللَّهَ لِيُبَيِّنَ لَكُمْ شَرَائِعَ دِيْنِكُمْ وَمَصَالِحَ الْمَرِكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنُنَ طُرَائِقَ تُعْدِلُوا عَنِ الْحَتِّقِ بِارْتِكَابِ مَا جُرِّمَ

يُرِيْدُ اللُّهُ أَنْ يُتُخَفِّفَ عَنْكُمْ يُسَبِّهَ لَ عَلَيْكُمْ اَحْكَامَ الشُّرْعِ وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا لَا يَصْبِرُ عَنِ النِّسَاءِ وَالشُّهَوَاتِ .

عَلَيْكُمْ فَتَكُونُوا مِثْلُهُمْ.

তাহকীক ও তারকীব

ويُبَيِّنَ اللَّهُ لِيبَيِّنَ كَ وَعَلَمْ اللَّهِ اللَّهِ لِيبَيِّنَ لَا اللَّهُ لِيبَيِّنَ لَا اللَّهُ لِيبَيِّنَ لَ মাফউলে বিহী হয়েছে, তখন লাম বর্ণটি অতিরিক্ত হবে। বাক্যের রূপ হবে بُرِيْدُ أَنْ يُبُيِّنَ لِيُبِيَنَ तराह, जात जा राष्ट्र ﴿ يُنِكُمُ अराह जो वार कि

এর মধ্যে যে تُوْبُدُ রয়েছে তা এখানে শান্দিক অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। এই জন্যই গ্রন্থকার এর ব্যাখ্যা ويَتُوْبُ عَلَيْكُمْ করেছেন مَعْيِنُ শব্দিট الْإِنْسَانَ শব্দিট ضُعِيْفًا মাধ্য وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا দ্বারা يَرْجِعُ بِكُمْ عَنِ الْمَعْصِيَةِ হাল হয়েছে

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হালাল ও হারামের বিধি-বিধান বর্ণনা করার পর আল্লাহ পাক মুসলমানদের উপর স্বীয় করুণা ও দ্য়ার কথা উল্লেখ করেছেন। অর্থাৎ আল্লাহ তোমাদেরকে এমন জিনিসের নির্দেশ দান করেছেন বা তোমাদের মঙ্গল ও কল্যাণ বয়ে আনে। আর মনের খাহেশ পূজারীরা তোমাদেরকে ভিন্ন পথে নিয়ে যেতে চায়। বাহেশ পূজারীদের নিকট হালাল ও হারামের কোনো পার্থক্য নেই। ইরশাদ হয়েছে—

يْرِيدُ اللَّهُ لِيبِيِّنَ لَكُمْ وَيَهْدِيكُمْ سُنَنَ الَّذِينَ مِنْ قَبْلِكُمْ وَيَتُوبَ عَلَيْكُمْ وَاللَّهُ عَلِيم حَكِيمً.

শানে নুষ্ণ: অগ্নিপৃজকরা আপন বোন, ভাতিজী, ভাগিনীদেরকে বিয়ে করা হালাল মনে করত। আল্লাহ পাক যখন এদেরকে হারাম করে দিলেন, তখন তারা বলতে লাগল [হে মুসলমানগণ!] তোমরা খালাতো বোন ও ফুফাতোবোনকে বিয়ে করা হালাল মনে কর অথচ খালা ও ফুফুকে হারাম বিশ্বাস কর। সুতরাং তোমরা ভাতিজী ও ভাগিনীদেরকে বিয়ে করো। এরই প্রেক্ষিতে এই আয়াত অবতীর্ণ হয় — وَاللّٰهُ يُرِيدُ أَنْ يَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِيْثُ يَتَبُونُ الشّهَوَاتِ اَنْ تَمِيلُوا مَبْلًا عَظِيمًا কর্মাত অবতীর্ণ হয় — وَاللّٰهُ يُرِيدُ اَنْ يَتُوبُ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ الَّذِيْثُ يَتَبُوبُ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُرِيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيَرْيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُرْيدُ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُواتِ اللّٰهُ عَلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيَرْيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُ عَلَيْكُمْ وَيَرْيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُرْيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُرْيدُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُولِعُهُ اللّٰهُ عَلَيْكُمُ وَيُرْعُلُونُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيَعْلَى اللّٰهُ عَلَيْكُمْ عَلَيْكُمْ وَيُولِعُلُهُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلِيمُ اللّٰهُ عَلَيْكُولُونَا اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلِيمُ عَلَيْكُمُ وَيُعْلِيمُ اللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُولِعُ عَلَيْكُمْ وَيُولِعُ عَلَيْكُمْ وَيُولِعُ عَلَيْكُمْ وَيُولُونُهُ عَلَيْكُمْ وَيُولُونُهُ وَاللّٰهُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلِيمُ عَلَيْكُمُ وَاللّٰهُ عَلَيْكُمْ وَيُعْلِيمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ عَلَيْكُمُ وَيُعْلِيمُ عَلَيْكُمُ
তিনি তোমাদেরকে সহজ বিধান দান করেছেন। বিয়ের ক্ষেত্রে স্বাধীন নারীদেরকে বিবাহ করার সামর্থ্য না থাকাবস্থায় বাদীদেরকে বিবাহ করার অনুমতি দান করেছেন। উভয়পক্ষকে পারস্পরিক সম্মতিক্রমে মোহর নির্ধারণ করার ক্ষমতা দান করেছেন। এবং প্রয়োজনের সময় ইনসাফ ও সুবিচারের শর্তে একাধিক বিবাহ করার অনুমতি দান করেছেন।

আতঃপর বলা হয়েছে– وَخُلِقَ الْإِنْسَانُ ضَعِيْفًا অর্থাৎ, মানুষ সৃষ্টিগতভাবে দুর্বল। তার মধ্যে কামনা–বাসনার উপদান নিহিত আছে। যদি তাকে নারীদের কাছ থেকে সম্পূর্ণ দূরে থাকার আদেশ দেওয়া হতো, তবে সে আনুগত্য করতে অক্ষম হয়ে পশুতো। তাই নারীদেরকৈ বিবাহ করতে উৎসাহিত করা হয়েছে।

ে ২৯. তে ঈমানদারগণ! তোমরা একে অপরের সম্পদ يَا يَكُونُهُمَا الَّذِيْنَ أَمَنُوْا لَا تَأْكُلُواْ أَمْوَالَكُمْ بَيْنَكُمْ بِالْبَاطِلِ بِالْحَرَامِ فِي الشُّرْعِ كَالرِّبُوا وَالْغَصَبِ إِلَّا لَكِنْ أَنْ تَكُونَ تَقَعَ تِجَارَةً وَفِيْ قِرَاءةٍ بِالنَّصْبِ أَنَّ تُكُونَ الْاَمْوَالُ تِجَارَةً صَادِرَةً عَنْ تَرَاضِ مِّنْكُمْ وَطِيْبِ نَفْسِ فَلَكُمْ أَنْ تَأْكُلُوهَا وَلَا تَقْتُلُوا النَّفُسَكُمْ بِارْتِكَابِ مَا يُوَدِي إِلَى هَلَاكِهَا أَيًّا كَانَ فِي الدُّنْيَا وَالْاٰخِرَةِ بِقَرِيْنَةِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِكُمْ رَحِيْمًا فِي مَنْعِهِ لَكُمْ مِنْ ذَٰلِكَ.

وَمَنْ يُّفْعَلُّ ذٰلِكَ أَيْ مَا نُهِيَ عَنْهُ عُدُوانًّا تَجَاوُزًا لِلْحَلَالِ حَالُ وَّظُلْماً تَاكِيدُ فَسَوْفَ نُصْلِيْهِ نُدْخِلُهُ نَارًا يَحْتَرِقُ فِيْهَا وكَانَ ذٰلِكَ عَلَى اللَّهِ يَسِيْرًا هَيَّنًا .

وهِي ٢١ هـ وَ عَنْهُ وَهِي ١٥٠ كَابُرُوا كَبُنُورَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وَهِي ٢١. إِنْ تَجْتَنِبُوا كَبُنُورَ مَا تُنْهَوْنَ عَنْهُ وَهِي مَا وَرَهُ عَلَيْهَا وَعِيْدُ كَالْقَتْلِ وَالزِّنَا وَالسَّرَقَةِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) هِيَ إِلَى السَّبْعِمِائَةِ اَقُرُبُ نُكَفِّرُ عَنْكُمْ سَيَاتِكُمُ الصَّغَائِرَ بِالطَّاعَاتِ وَنُدْخِلْكُمْ مُلُدْخَلًا بِضَيِّمَ الْمِيْمِ وَفَتْحِهَا أَيْ إِدْخَالًا أَوْ مَوْضِعًا كَرِيْمًا هُوَ الْجَنَّةُ.

অনুবাদ :

অন্যায়ভাবে তথা শরিয়তের দৃষ্টিতে হারাম পন্থায় যথা সুদ ও ডাকাতির মাধ্যমে গ্রাস করো না। কেবলমাত্র তোমাদের পরস্পরের সম্মতিক্রমে যে ব্যবসা করা হয় তা তোমরা ভোগ করতে পার। এক কেরাতে تَجَارَةٌ শব্দটি كَانَ নাকেসার খবর হওয়ার ভিত্তিতে জবরযুক্ত পঠিত হয়েছে। তখন অর্থ হবে ঐ মাল তোমাদের জন্য হালাল হবে, যা হবে ব্যবসায়ের মাল, যে ব্যবসা তোমাদের পরস্পরের সম্মতি ও সন্তুষ্টির মাধ্যমে সংঘটিত হয়েছে। আর তোমরা নিজেদেরকে ধ্বংসাত্মক কাজে লিপ্ত হওয়ার মাধ্যমে হালাক করো না। চাই সেই ধ্বংসটা দুনিয়াতে হোক বা আখেরাতে হোক। از الله كان يكم رحيمًا এই ব্যাপক ধ্বংসের প্রতি ইঙ্গিত বহন করে। নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের প্রতি দয়াল। এজন্যেই তো তিনি তোমাদেরকে এসব ধ্বংসাত্মক কর্মকাণ্ড থেকে বারণ করেছেন।

. 🔭 . ৩০. আর যে কেউ হালাল থেকে সীমালজ্ঞান করে কিংবা জুলুমের বশবর্তী হয়ে এরপে করবে তথা নিষিদ্ধ কর্মে লিপ্ত হবে তাকে অচিরেই আগুনে নিক্ষেপ করব, তাতে সে জ্বলতে থাকবে। নাহবী তারকীবে يَفْعِلُ عُدْدَاتًا - এর যমীর থেকে এর্ক হয়েছে। আর খ্রিট হয়েছে তাকিদ। এটা আল্লাহর পক্ষে খুবই সহজসাধ্য।

> গুনাহণ্ডলো থেকে যেগুলোকে তোমাদেরকে নিষেধ করা হয়েছে। আর ঐ গুনাহকে বড় গুনাহ বলা হয় যার উপর শাস্তির ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে। যেমন- হত্যা, ব্যভিচার, চুরি প্রভৃতি। হয়রত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, বড় গুনাহের সংখ্যা সাতশত এর কাছাকাছি। তবে আমি তোমাদের ক্রটি-বিচ্যুতিগুলো তথা ছোট গুনাহগুলো আনুগত্যের কারণে ক্ষমা করে দেব। আর তোমাদেরকে প্রবেশ করাব মর্যাদার স্থানে, আর তা হচ্ছে বেহেশত। مُدْخُلًا এই শব্দটির মীম বর্ণে পেশের সহিত ও জবরের সহিত উভয় পদ্ধতিতেই পঠিত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

শিবহে ফে'লের মুতা'আল্লিক হয়ে بَيْنَكُمْ - يَّايَهُا الَّذِيْنَ اَمُنُوْا لَا تَأْكُلُوا اَمُوالُكُمْ بَيْنَكُمْ مِعْمِلِكِ عَيْقَا الْكَافُونَ وَهَا الْعَلَا اللّهُ الْعَلَى الْعَلَا اللّهُ
ত হতে পারে و کَامَۃ এখানে کَکُونَ وَجُولَاً اللهِ اللهِ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ত্তি নির্দ্দির পরশানের পরশানের পরশানের পরশানের পরশানের পরশানের পরশানের সম্পদ হিন্দুর ভক্ষণ করে না। বাতেলের মধ্যে ধোকা, প্রতারণা, কৃত্রিমতা, এবং খাঁটি-ভেজালের সংমিশ্রণসহ ঐ সকল ক্রমা-বাণিজ্যও এর অন্তর্ভুক্ত রয়েছে। যেগুলো করতে শরিয়ত নিষেধ করেছে। যেমন– জুয়া, সুদ প্রভৃতি। তেমনিভাবে বিষদ্ধকুর ব্যবসা করাও বাতেলের মধ্যেই গণ্য হবে। যেমন– অপ্রয়োজনে ছবি তোলা, অডিও, ভিডিও ফিল্ম, নির্লজ্জ কেসেট ইত্যাদি। এগুলো তৈরি করা, বেঁচা ও মেরামত করা সবটাই নাজায়েজ।

ইন্তাদি। এগুলো তৈরি করা, বেঁচা ও মেরামত করা সবটাই নাজায়েজ।

ইত্যুদি । এগুলো তৈরি করা, বেঁচা ও মেরামত করা সবটাই নাজায়েজ।

ইত্যুদ্ধি এই ক্রিটিন করা তেনি বা তেন্ত লাকের যেসব সম্পদ পরম্পরের সম্মতি ও সন্তুষ্টিক্রমে খাওয়া যেতে পারে,

চাই ব্যবসার মাধ্যমে হোক বা তান্য কোনো পন্থায় হোক, সকল বৈধ পন্থায়ই ভোগ করা শুদ্ধ আছে। ব্যবসা যেহেতু

ক্রিব্যোজগারের জন্য শ্রেষ্ঠ পন্থা, তাই একে বিশেষ করে উল্লেখ করেছেন। নতুবা হাদিয়া, হেবা, চাকুরী, নকরী, মজদুরী

ক্রিক্র পন্থায়ই অর্জিত সম্পদ হালাল মালের অন্তর্ভুক্ত।

حجم রাফে ইবনে খাদীজ (রা.) বলেন, হজুরে পাক — -কে হালাল-পবিত্র মাল সম্পর্কে প্রশ্ন করা হলে, তিনি বলেন, ত্রাস্কল তিনি বলেন, রাস্লুল্লাহ — ইরশাদ করেছেন التَّاجِرُ الصَّدُونُ الْاَمِيْنُ مَعَ التَّبِيِّنَ وَالْمَيْنَ مَعَ التَّبِيِّنَ وَالصَّدَوْنُ الْسُهَدَاءِ অর্থাৎ, ক্রেডেন ত্রাক্রাদী আমানতদার ব্যবসায়ী নবী, সিদ্দীক ও শহীদগণের সাথে থাকবে। –[তিরমিয়ী]

হম্মত আনাস (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলে পাক 🚐 বলেছেন–

لَّ عَدْنَ طِلِلَ الْعَرْشِ يَوْمَ الْقِيَّامَةِ (رَوَاهُ الْإَصْبَهَانِي - تَرْغَيْبِ) अर्था९, अर्छाती व्यवआशी किय़ामएवत िन وَيَوْمُ الْقَبْدَامَةِ (رَوَاهُ الْإَصْبَهَانِي - تَرْغَيْبِ)

আর্থাৎ তোমরা নিজেদেরকে হত্যা করো না। এতে মুফাস্সরি ঐকমত্যে আত্মহত্যাও শামিল কর্মান্ক না হকভাবে হত্যা করাও শামিল। আর দুনিয়া ও আথেরাতে ধ্বংসের কারণ গুনাহে লিপ্ত হওয়া এই অর্থের

ক্রিমালাইন খ. ২. প. ২৭

ৃ - জিমালাইন খ. ২, পৃ. ২৭। قُولُهُ إِنْ تَجْتَنْبُواْ كَبَائِرُ مَا تُنْهُونُ عَنْهُ نُكُفُرُ عَنْكُمْ بَيْنَاتِكُ : অর্থাৎ, তোমরা যদি কবীরা তথা বড় বড় গুনাহগুলো কেনে বেঁচে থাক, তবে তোমাদের বাকি ক্রেটি বিচ্যুতি তথা সগীরা বা ছোট ছোট গুনাহসমূহকে আমি নিজ দয়াগুণে ক্ষমা করে বিশে এটা হচ্ছে আয়াতের মর্ম।

ত্ত্বান্ধ ও সগীরা শুনাহের সংজ্ঞা : কোন শুনাহ কবীরা আর কোনটি সগীরা তার প্রভেদ ও পার্থক্য কুরআনে আল্লাহ পাক বর্ণনা করেনি। এই জন্যই এর সংজ্ঞার ব্যাপারে ওলামাদের বিভিন্ন রকম মত ও ইবারত পরিলক্ষিত হয়। মূলতঃ ওলামাদের এসব করেনা প্রসূত, নিশ্চিত কোনো কিছু না। কবীরার সংজ্ঞায় যা উল্লেখ করা হবে এর বিপরীতটাই হবে সগীরার সংজ্ঞা। নিম্নে করেকটি সংজ্ঞা প্রদন্ত হচ্ছে।

- এবে জ্লাহের কারণে গুনাহগারের প্রতি কঠোর ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে কুরআনের মাধ্যমে অথবা হাদীসের মাধ্যমে তাকে ক্রিক্সা ছলাহ বলে। কতিপয় শাফেয়া ওলামাগণ এ সংজ্ঞাটি গ্রহণ করেছেন।
- **এ বে ওনাহের উপর** শরয়ী হদ বা শাস্তি আসে তাকে কবীরা গুনাহ বলে। যেমন− চুরি, ডাকাতি, হত্যা, ব্যভিচার, মদ্যপান, ভ্রমন্দ্র প্রদান ইত্যাদি।
- ক্রিক্সক্রমানে যে জিনিস হারাম হওয়ার কথা সুম্পষ্টরূপে এসেছে অথবা যে গুনাহের ন্যায় গুনাহের উপর হদ আসে তাকে
 ক্রিক্স গুনাহ বলে।

- হযরত আলী (রা.) বলেন, যে গুনাহের আলোচনাকে আল্লাহ পাক দোজখ,গজব, লানত অথবা আজাব শব্দ দ্বারা শেষ
 করেছেন তাই কবীরা গুনাই।
- ৫. সুফিয়ান ছাওরী (র.) বলেন, বান্দাদের মধ্যকার পারস্পরিক জুলুম ও অন্যায় হচ্ছে কবীরা, আর বান্দা ও আল্লাহর মধ্যকার ক্রটি বিচ্যুতি হলো সগীরা।
- ৬. মালেক ইবনে মিগওয়াল বলেন, বেদআতীদের কৃত গুনাহ হচ্ছে কবীরা, আর সুন্নীদের কৃত গুনাহ হলো সগীরা।
- ৭. কারো মতে, স্বেচ্ছায় কৃত গুনাহ হচ্ছে কবীরা, আর খাতা ও ভুলবশত কৃত অথবা অপারগ ও বাধ্য হয়ে কৃত গুনাহ হচ্ছে সগীরা।
- ৮. ইমাম সুদ্দী (র.) বলেন, যে গুনাহ সম্পর্কে আল্লাহ পাক নিষেধ করেছেন তা হচ্ছে কবীরা, আর সাধারণ ক্রুটি বিচ্যুতি যা ইবাদত দ্বারা ক্ষমা হয়ে যায় এবং মূল গুনাহের অসিলা ও মাধ্যম যেগুলোতে নেককার ও ফাসেক সকলেই লিপ্ত হয়ে থাকে তা হচ্ছে সগীরা। যেমন- দৃষ্টি, স্পর্শ ও চুম্বন। হ্যাঁ তবে যদি মূল গুনাহ জেনাতে লিপ্ত হয়ে পড়ে, তবে এসব অসিলাও কবীরা হয়ে যাবে।
- ৯. যে গুনাহকে কুরআন হারাম শব্দ দ্বারা উল্লেখ করেছে, তা কবীরা।
- ১০. ইমাম ওয়াহেদী বলেন, বিশুদ্ধ অভিমত হলো এই যে, কবীরা গুনাহের সুনির্দিষ্ট কোনো সংজ্ঞা নেই। যা দ্বারা বান্দাগণ সকল কবীরা সম্পর্কে জ্ঞান লাভ করতে পারে। যদি এরকম হতো, তাহলে তারা সগীরাতে অধিক পরিমাণে লিপ্ত হয়ে যেত। এমনকি সগীরাকে তারা হালাল মনে করে নিত। কিন্তু আল্লাহ পাক তাঁর বান্দাদের উপর কবীরা সগীরার সুম্পষ্ট পরিচিতি গোপন রেখেছেন, যাতে করে তারা কবীরাতে লিপ্ত হয়ে পড়ার আশক্ষায় সগীরা থেকেও বিরত থাকে। যেমনতিনি সালাতে উস্তা, শবে কদর, জুমার দিনের দোয়া কবুল হওয়ার মুহূর্তটিকে গোপন রেখেছেন, যাতে করে লোকেরা এগুলো হাসিল করার জন্য পূর্ণ সময়েই ব্যস্ত থাকে।

কবীরা গুনাহের সংখ্যা : কবীরা গুনাহের যেরূপ নিশ্চিত কোনো সংজ্ঞা নেই, তেমনিভাবে সুনির্ধারিত কোনো সংখ্যাও তার নেই। বিভিন্ন হাদীসে আল্লাহর রাসূল হাদী যে সংখ্যা বর্ণনা করেছেন তা সীমাবদ্ধতার অর্থে নয়। বরং আলোচনা করলে যতটার প্রয়োজন ছিল ততটাই বলেছেন। এই জন্য বিভিন্ন হাদীসে বিভিন্ন রকম সংখ্যা এসেছে।

বুখারী ও মুসলিমের এক হাদীসে তিনি ইরশাদ করেছেন, তোমরা সাতটি ধ্বংসাত্মক গুনাহ থেকে বেঁচে থাক। ১. আল্লাহর সাথে কাউকে শরিক করা, ২. যাদু, ৩. অবৈধভাবে কাউকে হত্যা করা, ৪. এতিমের অর্থ-সম্পদ গ্রাস করা, ৫. সুদ খাওয়া, ৬. যুদ্ধের ময়দান থেকে পলায়ন করে আসা ও ৭. নির্দোষ মুমিন নারীদের উপর জেনার অপবাদ দেওয়া।

অন্য রেওয়ায়েতে নয়টি বলা হয়েছে, উল্লিখিত সাতটি আর অষ্টম ও নবম হলো– মাতা-পিতার নাফরমানি ও বায়তুল্লাহ তথা হারাম শরীফের ভিতরে খোদাদ্রোহিতা করা।

হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) -এর বর্ণনায় তিনটি উল্লেখ হয়েছে।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে কবীরার সংখ্যা সত্তর থেকে সাতশত পর্যন্ত বর্ণিত রয়েছে। তিনি একথাও বলেছেন, র্ম وَالْمُ مُعُ الْإِضْرَابِ अর্থাৎ ইন্তেগফার বা তওবা দ্বারা যে কোনো কবীরা শুনাহ মাফ হতে পারে, আর সর্বদা লেগে থাকলে স্গীরাও কবীরায় রূপন্তিরিত হয়ে যায়।

সগীরা ও কবীরার প্রকারভেদ: হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) ইমাম আবৃ ইসহাক ইসফেরাইনী, কাজী আবৃ বকর রাকিল্লানী, ইমামুল হারামাইন আবুল মা'আলী, ইবনুল কুশাইরীসহ একদল আলেম বলেন, গুনাহের মধ্যে কোনো প্রকারভেদ নেই, গুনাহ সবটাই কবীরা বা বড়, সগীরা বা ছোট গুনাহ বলতে কোনো গুনাহ নেই। তারা বলেন, গুনাহ হচ্ছে আল্লাহর নাফরমানির নাম। আর তার নাফরমানি আবার ছোট হয় কেমন করে? তবে ইবনে হাজার আসকালানীসহ প্রমুখ ওলামাদের উক্তি মতে, অধিকাংশ আলেমের মতে, গুনাহের মধ্যে সগীরা কবীরার বিভক্তি রয়েছে।

কারণ আলোচ্য আয়াতসহ কুরআনের বিভিন্ন আয়াতে এবং বিভিন্ন সহীহ হাদীসে কবীরা শব্দদ্বারা কবীরা গুনাহের কথা বর্ণিত হয়েছে।

আল্পামা ইবনে হাজার (র.) বলেন, উভয় দলের মধ্যে গুনাহের প্রকারভেদ থাকা-না থাকার মতবিরোধটি মূলত এক রকম শাব্দিক ইখতেলাফ। অর্থগত কোনো ইখতেলাফ নয়। কারণ যারা বলেছেন, গুনাহ কোনোটাই সগীরা নেই, তারা আল্পাহপাকের মাহাত্ম, বুযুগী, শানের প্রতি লক্ষ্য করে তাঁর নাফরমানিকে সগীরা বা ছোট বলাকে অপছন্দ করেছেন। আর যারা সগীরা কবীরার প্রতি বিভক্তি করেছেন, তারা মূলত কুরআন ও হাদীসের সুস্পষ্ট বক্তব্যের প্রতি লক্ষ্য রেখেই করেছেন। এছাড়া তূলনামূলক ভাবে এক গুনাহ অপর গুনাহ থেকে ছোট-বড় হওয়ার প্রেক্ষিতেই তারা বলেছেন, আল্লাহর শানের প্রেক্ষিতে নয়।

—(রুক্হল মা'আনী খ. ৫, পৃ. ১৭-১৮, তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ৭৭-৮২, তাফসীরে খাজেন খ. ১, পৃ. ৩৬৭)

অনুবাদ

৮৮ ৩২. আর তোমরা আকাজ্ফা করোনা এমন সব বিষয়ে যাতে আল্লাহ পাক তোমাদের উপর অপরের দীন ও দুনিয়ার প্রেক্ষিতে শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন। যাতে পরস্পরে হিংসা- বিদ্বেষের সৃষ্টি না হয়। পুরুষ যা অর্জন করে জিহাদ প্রভৃতি আমলের মাধ্যমে সেটা তাদের ছওয়াবের অংশ, আর নারী যা অর্জন করে স্বামীর আনুগত্য ও সতীত্ব রক্ষাসহ প্রভৃতি আমলের মাধ্যমে <u>সেটা তাদের</u> ছওয়াবের <u>অংশ।</u> আলোচ্য আয়াতটি তখন নাজিল হয়েছিল যখন হযরত উমে সালমা (রা.) বলেছিলেন, আফমোস! আমরা যদি পুরুষ হতাম তবে তাদের ন্যায় জিহাদ করতাম এবং আমরাও পুরুষদের ন্যায় ছওয়াব পেতাম। আর আল্লাহর কাছে তাঁর অনুগ্রহ প্রার্থনা কর। انْعَلُوْا তে হামযাসহ এবং হামজা ব্যতীত উভয় কেরাত রয়েছে। যা তোমাদের প্রয়োজন আল্লাহ তোমাদেরকে তা দিবেন। নিশ্চয়ই আল্লাহ পাক সর্ব বিষয়ে জ্ঞাত। এরই মধ্য থেকে অনুগ্রহের পাত্রও তোমাদের প্রার্থনা।

٣٣ ৩৩. পিতামাতা এবং নিকটাত্মীয়গণ তাদের যে সম্পত্তি ত্যাগ করে যান তাদের নারী-পুরুষ সকলের জন্যই আমি উত্তরাধিকারী তথা আসাবা নির্ধারণ করে দিয়েছি। তাদেরকে সেই সম্পত্তি যথারীতি প্রদান করা হবে। আর যাদের সাথে তোমরা অঙ্গীকারবদ্ধ रु चानिक عَاثَدُتْ - এর মধ্যে আলিকসহ এবং আলিফ ছাড়া উভয় কেরাতই রয়েছে। وَالْمُوانُ -এর বহুবচন। يُمِيْن অর্থ - কসম ও অঙ্গীকার। অর্থাৎ মূর্যতার যুগে যাদের সাথে মৈত্রীচুক্তিতে আবদ্ধ হয়েছিলে সহায়তা প্রদান ও উত্তরাধিকারের উপর এখন তাদের মিরাসি অংশ দিয়ে দাও। আর তা হচ্ছে এক ষষ্ঠমাংশ। নিঃসন্দেহে আল্লাহ তা'আলা সব কিছু প্রত্যক্ষ করেন। আর সেসব থেকে তোমাদের অবস্থা ও وَاوَلُو الْأَرْحَامِ بَعْضُهُمْ أُولُى بِبَعْضِ । রয়েছে দারা এ বিধান রহিত হয়ে গেছে।

وَلاَ تَتَمَنُوا مَا فَضَلَ اللّٰهُ بِهِ بَعْضَكُمْ عَلٰى بَعْضِ مِنْ جِهَةِ الدُّنْيَا وَالدِيْنِ لِنَلًا يَوْدُى إِلَى التَّحَاسُدِ وَالتَّبَاغُضِ لِللِّجَالِ يَوْدُى إِلَى التَّحَاسُدِ وَالتَّبَاغُضِ لِللِّجَالِ نَصِيبُ ثَوَابٌ مِمَا اكْتَسَبُوا بِسَبَبِ مَا عَمِلُوا مِنَ الْجِهَادِ وَغَيْدٍهُ ولِللّنِسَاءِ نَصِيبُ مِمَا اكْتَسَبْنَ مِنْ طَاعَةِ ازْوَاجِهِنَّ وَحِيبًا لَمَا قَالَتُ أُمْ سَلَمَةً لَيْتَنَا كُنَا رِجَالًا فَجَاهَدُنَا وَكَانَ لَنَا لَيْ مَعْلَ الْجُورِ الرِّجَالِ وَاسْفَلُوا بِهَمْوَةٍ وَدُونِهَا اللّهُ مَن فَضِلِهِ عَمَا احْتَجْتُمْ اللّهِ عَلَى اللّهُ عَلَى اللّهُ مَا احْتَجْتُمْ النّه اللّهُ كَانَ بِكُلّ شَيْءَ عَلِيمًا وَمِنْهُ مَحَلُ الْفَضِلِ وَسُؤَالُكُمْ .

وَلِكُلِّ مِنَ الرِّجَالِ وَالنِّسَاءِ جَعَلْنَا مَوَالِيَ اَى عَصَبَةً يُعُطُونَ مِسَّا تَركَ الْوَالِيلَانِ وَالْاَقْرَيُونَ لَهُمْ مِنَ الْمَالِ وَالَّذِيْنَ عَاقَدَتُ بِالْيِفِ وَدُونَهَا اَيْمَانُكُمْ جَمْعُ يَمِيْنِ بِالْيِفِ وَدُونَهَا اَيْمَانُكُمْ جَمْعُ يَمِيْنِ بِمَعْنَى الْقَسْمِ أَوِ الْيَهِ أَي الْخُلَفَاءُ الذِّينَ عَاهَدْ تُمُوهُمْ فِي الْجَاهِلِيَةِ عَلَى النَّيْضُرة وَالْارْثِ فَاتُوهُمْ الْانَ نَصِيبْبَهُمْ حَظَّهُمْ مِنَ الْمِيْرَاثِ وَهُو السُّدُسُ إِنَّ اللَّهُ حَظَّهُمْ مِنَ الْمِيْراثِ وَهُو السُّدُسُ إِنَّ اللَّهُ حَالُكُمْ وَهُو مَنْسُوخٌ بِقَوْلِهِ وَاولُو الْاَرْحَامِ

بعضهم أولى بِبَعْضٍ .

जित्व जामामधिस खाखींचे-चार्त्स अम थ9-।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قُولُهُ وَلاَ تَتَمَنُّوا مَا فَضَّلَ اللَّهُ بِم بَعْضَكُمْ عَلَى بَعْضٍ (الاية)

শানে নুযূল: একদা হযরত উম্মে সালামা (রা.) আরজ করলেন, পুরুষ লোকেরা জিহাদে অংশগ্রহণ করে শাহাদাত লাভ করে থাকে, আর আমরা মহিলা মানুষ এসব ফজিলতপূর্ণ কাজসমূহ থেকে বঞ্চিত থাকি। আর আমাদের উত্তরাধিকারের অংশও পুরুষদের অর্ধেক। এর প্রেক্ষিতে উপরিউক্ত আয়াত নাজিল হয়।

আলোচ্য আয়াতটির মর্ম হলো এই যে, পুরুষদেরকে আল্লাহপাক তার হেকমত অনুযায়ী যে শারীরিক শক্তি সামর্থ্য দান করেছেন। যার ভিত্তিতে তাঁরা জিহাদও করে থাকে এবং অন্যান্য বাইরের কাজেও অংশ নিয়ে থাকে, এটা আল্লাহর তরষ্ব থেকে তাদের উপর বিশেষ দান। তা থেকে মহিলাদেরকে পুরুষসূলভ যোগ্যতার কাজ করার আকাজ্কা করা ঠিক নয়। তরে আল্লাহর আনুগত্য ও নেক কাজে অংশ গ্রহণ করা উচিত।

একটিগুরুত্ব পূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা: আলোচ্য আয়াতটিতে একটি গুরুত্বপূর্ণ চারিত্রিক নির্দেশনা প্রদান করা হয়েছে, তার প্রতি লক্ষ্য রাখলে সামাজিক জীবনে মানুষের শান্তি নসীব হবে। আল্লাহ পাক সকল মানুষকে এক রকম বানান নি। বরং তাদের মধ্যে বহুবিধ প্রেক্ষিতে পার্থক্য রেখেছেন। যেখানে লোকে এই খোদায়ী পার্থক্যের প্রতি লক্ষ্য না রেখে তার দেওয়া স্বভাবগত সীমা রেখা পার হয়ে নিজেদের কৃত্রিম বৈশিষ্ট্যের সংযোজন ঘটায়, সেখানে এক প্রকার ফ্যাসাদ সৃষ্টি হয়। মানুষের এই মানসিকতা যে, যাকেই তার চেয়ে কোনো দিকে অগ্রসর দেখে সে পেরেশান হয়ে যায়। এটাই হচ্ছে সামাজিক জীবনে পরম্পরে হিংসা-বিদ্বেষ ও শক্রতা সৃষ্টির মূল বস্তু। এর ফলাফল এই দাঁড়ায় যে, যে মঙ্গল তার জন্য বৈধ পস্থায় অর্জন হয় না, অবৈধ পস্থায় তা অর্জন করতে ব্যস্ত হয়ে পড়ে। আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতে উক্ত মানসিকতা থেকে বেঁচে থাকার জন্য তাকিদ প্রদান করেছেন। অর্থাৎ যে নিয়ামত তিনি অন্যকে দান করেছেন তার আকাক্ষা করো না বরং আল্লাহর দয়ার প্রার্থনা কর। তিনি তাঁর হেকমতানুযায়ী যে নিয়ামত প্রদান করা তোমাদের জন্য উপযোগী মনে করেন তা দান করেন।

আয়াতি ইবনে কাছীরসহ অধিকাংশ ওলামার মতে وَاكُنلَ جَعَلْنَا مَوَالِيَ مِمَّا تَرَكُ الْوَالِدَانِ الخ দারা রহিত হয়ে গেছে । আল্লামা সৃয়্তীও তাই বলেছেন। তবে ইবনে জারীর তাবারী একে রহিত নয় বলে দাবি করেছেন। –[কামালাইন খ. ২, পৃ. ২৯-৩০]

অনুবাদ :

ا فضل الله بعضه ء ض ای بتفضیله لهم علیه بالعِيلِم وَالعِيقُيلِ وَالولَايَةِ وَغَيْبِرِ ذَٰلِ حَاً أَنْفُقُ ا عَلْمُهِنَّ مِنْ أَمُوالُهِ فُرُوْجِهِنَّ وَغَيْرِهَا فِيْ غَيْبَةِ ازو ا حَفِظُ هُنَّ اللَّهُ حَبْثُ أُوصًا هِنَّ الْأَزْوَاجَ وَالَّتِيِّي تَخَافُونَ نَشُوْزَهُنَّ عِصْيَانَهُنَّ لَكُمْ بِانْ ظَهَرْتُ مَارَاتُهُ فَعِظُوهُنَّ فَخُوفُوهُنَّ مِن اللَّهِ واهجَرُوهُنَّ فِي المَضَاجِعِ إعْتَزِلُوا إِلَّى فراش اخران اظه واضربوهُنَّ ضَربًا غَيْرَ مُبرِّج إِن مِعْنَ بِالْهِجُرانِ فَانْ اَطَعْنَ سبلاً طُ بِقًا إِلَى ضُوبِهِيٌّ ظُ اللُّهُ كَانَ عَلِيًّا كَبِيْرًا فَاحْفُرُوهُ لَوْ يُعَاقِبَكُمْ إِنْ ظُلُمتُمُوهُنَّ

. 🗜 ৩৪. পুরুষগণ নারীগণের উপর কর্তৃশীল, তারা নারীদেরকে শিষ্টাচার শিখায় এবং অপছন্দনীয় কাজ হতে তাদেরকে বিরত রাখে এ কারণে যে, আল্লাহ তা'আলা তাদের একের উপর অন্যের শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন, তথা জ্ঞান, বুদ্ধি, অভিভাবকত্ব প্রভৃতি বিষয়ে তিনি নারীদের উপর পুরুষদেরকে শ্রেষ্ঠতু প্রদান করেছেন এবং এ কারণে যে, পুরুষগণ স্ত্রীদের উপর তাদের অর্থ-সম্পদ ব্যয় করে। অতএব তাদের মধ্য থেকে যে সকল নেককার স্ত্রীগণ তাদের স্বামীদের অনুগত হয়, তাদের স্বামীদের অবর্তমানে স্বীয় সতীত্ব প্রভৃতি বিষয় যা আল্লাহ সংরক্ষণীয় করে দিয়েছেন তা হেফাজত করে। যেরূপ তাদের স্বামীদেরকে আল্লাহপাক আদেশ দিয়েছেন, স্বীয় স্ত্রীদের হেফাজত করতে। আর যে সকল স্ত্রীদের অবাধ্যতার তোমরা আশঙ্কা কর্ এ হিসেবে যে, তাদের অবাধ্যতার নিদর্শন প্রকাশ পেয়ে গেছে, তবে তাদেরকে সদুপদেশ দাও, তথা তাদেরকে আল্লাহর শাস্তির ভয় দেখাও, এবং তাদেরকে শ্য্যাস্থান থেকে দূরে রাখো, অর্থাৎ তোমরা ভিনু শয্যা গ্রহণ কর। যদি তারা অবাধ্যতা প্রকাশ করে, আর শয্যা পৃথক করার পরও যদি তারা বাধ্য হয়ে ফেরত না আসে তখন তাদেরকে মৃদু প্রহার কর। এতে যদি তারা তোমাদের বাধ্য হয়ে যায় তাদের কাছ থেকে তোমাদের কাম্য বস্তুতে তবে তাদের বিরুদ্ধে অন্যায়ভাবে শক্ত প্রহারের কোনো পথ অন্বেষণ করো না। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা মহান শ্রেষ্ঠতম। সুতরাং তোমরা তার শাস্তি হতে ভয় করতে থাক, যদি তাদের প্রতি জুলুম কর।

ا بَيْنَ الرُّوْجَيْنِ وَالْإِضَافَةَ لِلْإِتِّسَاعِ أَيَّ شِقَاقًا بَيْنَهُمَا فَابْعَثُوْا إلَيْهِمَا بِرِضَاهُمَا حَكُمًّا رُجُلًا عَدْلًا مِّنْ اهْلِهِ اقْارِبِهِ وَحُكُمًا مَنْ أَهْلِهَا وَيُوَكِّلُ الزُّوْجُ حَكَمَهُ فِيْ طَلَاقِ وَقُبُولِ عِوَضِ عَلَيْهِ وَتُؤَكِّلُ هِيَ حَكَمَهَا فِي الإخْتِلَاعِ فَيُجْتَهِدَانِ ويأمَرَانِ الظَّالِمَ بِالرُّجُوْعِ أَوْ يُفَرِّقَانِ إِنْ رَايَاهُ قَالَ تَعَالٰي إِنْ يُرَيْدَا َ أِي الْحَكَمَانِ إِصْلَاحًا يُوفَيِق لهُ بَيْنَهُمَا بَيْنَ الزُّوجَيْنِ يُدرُهُمَا عَلَى مَا هُوَ الطَّاعَةُ إِصْلَاحِ اَوْ فِسَرَاقِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَـلِيْسً بكُلُّ شَيْ خِبِيْرًا بِالْبَوَاطِنِ كَالظُّواهِرِ ـ

وانَ خِـ ٣٥ ٥٤. <u>আর যদি তোম</u>রা স্বামী-স্ত্রী উভয়ের মধ্যে ঝগড়া-ফ্যাসাদের আশঙ্কা বোধ কর জান, এখানে अत्रायत عَنَهُمَا अप्रायतित देशाका الله شقاق अप्रायतित के হয়েছে, জরফের মধ্যে প্রস্তৃতা থাকার কারণে। ইবারতের আসল রূপ ছিল 🚅 🚉 [তখন] তারা উভয়ের সম্বতিতে স্বামীর আত্মীয়স্বজনদের থেকে একজন বিচারক এবং স্ত্রীর আত্মীয়স্বজনদের থেকে একজন বিচারক তারা উভয়ের দিকে প্রেরণ কর। স্বামী তার পক্ষের বিচারককে তালাক এবং তালাকের উপর বিনিময় গ্রহণের অধিকার দিয়ে দিবে। আর স্ত্রী তার পক্ষের বিচারককে খো**লা** প্রদানের অধিকার দিয়ে দেবে। অতঃপর উভয় বিচারক সংশোধনের চেষ্টা করবে, এবং অন্যায়কারীকে তার অন্যায় থেকে প্রত্যাবর্তন করতে নির্দেশ দেবে, অথবা সমীচীন মনে করলে স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে বিচ্ছেদ ঘটিয়ে দিবে। আল্লাহ পাক ইরশাদ করেন, যদি বিচারকদ্বয় সংশোধন করাবার চায়, তবে আল্লাহ তা'আলা স্বামী-স্ত্রী উভয়ের মধ্যে তৌফিক দিয়ে দেবেন অর্থাৎ তারা উভয়কে সংশোধন বা বিচ্ছেদ যে কোনো একটির আনুগত্যের সামর্থ্য দিয়ে দিবেন। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা সর্ব বিষয়ে জ্ঞাত গোপন বিষয়াদি সম্বন্ধে বাহ্যিক বিষয়াদির ন্যায় খবর রাখেন।

তাহকীক ও তারকীব

قُوامُ وَ عَوَامُ وَ عَوَامُ وَ عَلَى النِّسَاءِ এর বহুবচন وَعَوَامُ وَ عَلَامُ مِعْ الْمَوْنَ عَلَى النِّسَاءِ अवत । وَقُوامُونَ अवत । وَقُوامُونَ अवत । وَقُوامُونَ अवत عَلَى النِّسَاءِ अवत । وَقُوامُونَ अवत عَلَى النِّسَاءِ अवत । وَقُوامُونَ اللَّهِ عَلَى النِّسَاءِ اللَّهِ عَلَى النِّسَاءِ عَلَى النَّامُونَ عَلَى النَّامُ عَلَى اللَّهُ عَلَّى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَ

وَالْرَضَافَةُ لِلْاَتَسَاعِ : এটা একটি উহা প্রশ্নের জবাব। আর প্রশ্ন হলো এই যে, মাসদারের ইজাফত হয় ফায়েল অথবা মাফউলের দিকে। আর এখান شِفَاق মাসদারের ইজাফত بُنِينَ -এর দিকে হচ্ছে, যা ফায়েল ও মাফউলের কোনোটাই নয়, বরং জরফ। উত্তর হলো এই যে, জরফের এরকম প্রশন্ততা রয়েছে যা গায়রে জরফের মধ্যে নেই। তাই এখানে মাসদারের ইজাফত জরফের দিকে হতে পেরেছে। কেননা একটি কায়দা রয়েছে - بَنْ عَبْرُو فِي اَلْظُرُفُ مَا لَا يَجُوزُ فِي اَلْظُرُفُ مَا لَا يَجُوزُ فِي عَبْرِهِ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: নারীদের সম্পর্কে যে সকল বিধি-বিধান পূর্বে অতিবাহিত হয়েছে, তাতে তাদের অধিকার ক্ষুণ্ণ করার উপর নিষিদ্ধতাও বর্ণিত হয়েছে। এবারে পুরুষদের অধিকারের আলোচনা হচ্ছে।

- ইবনে আবি হাতেম হাসানের উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন, একজন স্ত্রী লোক প্রিয়নবী = -এর খেদমতে তার স্বামীর বিরুদ্ধে
 এই অভিযোগ করল যে, সে তাকে প্রহার করেছে। তখন প্রিয়নবী = ইরশাদ করলেন, স্বামীর নিকট থেকে প্রতিশোধ
 নিতে পার, তখন এই আয়াত নাজিল হয়।
- * ইবনে মরদাবিআহ হযরত আলী (রা.) -এর বর্ণনার উল্লেখ করেছেন যে, একজন আনসারী সাহাবী তাঁর স্ত্রীকে নিয়ে প্রিয়নবী

 এর খেদমতে হাজির হয়ে, স্ত্রী স্বামীর বিরুদ্ধে এই অভিযোগ করে যে, সে আমাকে এত বেশি প্রহার করেছে যে,

 আমার চেহারায় এখনও তার চিহ্ন রয়েছে। প্রিয়নবী ইরশাদ করলেন, এভাবে প্রহার করার কোনো অধিকার তার

 নেই। তখন এই আয়াত নাজিল হয়। −িনুরুল কুরআন খ. ৫. পৃ. ৩৩]

বাষীর উপর পুরুষধের শ্রেষ্ঠত্ব : الْرَجَالُ مُوْرُوْ عَلَى الْجَالُ عَلَى الْبَارِفَ عَلَى الْفَاقِ কর্তৃত্ব ও বিভিভাবকত্বের কথা বর্ণিত হয়েছে। পুরুষদের নারীদের উপর প্রাধান্য ও শ্রেষ্ঠত্বের দুটি কারণ বর্ণনা করা হয়েছে। একটি বহাবী বা আল্লাহ প্রদন্ত, তাতে পুরুষদের কোনো চেষ্টা-প্রচেষ্টা ও কোনো রকম অর্জনের দখল নেই। এটা কেবল সৃষ্টিগত। পুরুষকে ধী শক্তি, চেষ্টা-তদবীরের ক্ষমতা, জ্ঞানের প্রশন্ততা, দৈহিক শক্তি এবং যোগ্যতা বিশেষভাবে প্রদান করা হয়েছে। আর ক্রমব নিয়ামত এভাবে নারীদেরকে প্রদান করা হয়েনি। এ কারণেই পুরুষকে এমন কিছু বৈশিষ্ট্য প্রদান করা হয়েছে যা নারীদেরকে দেওয়া হয়নি। যেমন— নবুয়ত ইমামত, হুকুমত বা রাষ্ট্র পরিচালনা, বিচার ক্ষমতা, বিচক্ষণতা, জিহাদ ওয়াজিব হওয়া, জুমা ওয়াজিব হওয়া, দুই ঈদের নামাজ, আজান, খোতবা, নামাজের জামাত, উত্তরাধিকারে অধিকতর অংশলাভ, ক্রমিকি বিয়ে করার ক্ষমতা, তালাক প্রদানের এখতিয়ার প্রভৃতি। আর দ্বিতীয় কারণটি হচ্ছে কসবী বা প্রচেষ্ট্রা লব্ধ । আর তা হলো এই যে, পুরুষ তথা স্বামী নারী তথা স্ত্রীর মহরসহ যাবতীয় খরচ-পত্র, ভরণ-পোষণ, খোরপোষ, বাসস্থান সর্ব প্রকার ব্যয় ভার বহন করে চলে। এই দুই কারণে আল্লাহ পাক নারীদের উপর পুরুষদের শ্রেষ্ঠত্ব, প্রাধান্য ও কর্তৃত্ব দান করেছেন। এই শ্রাধান্যের কারণেই প্রিয়নবী হার ইরশাদ করেছেন, যদি আমি আল্লাহ ব্যতীত অন্য কাউকে সেজদা করার আদেশ দিতাম, হবে ব্রী লোককে আদেশ দিতাম যেন তার স্বামীকে সেজদা করে। [আহমদ, তিরমিয়ী, আবু দাউদ]

ব্রী কর্তব্য : এমনি অবস্থায় স্ত্রীর কর্তব্য হলো স্বামীর কর্তৃত্ব মেনে চলা। এটিই আলোচ্য আয়াতের মর্ম কথা। স্বামীর কর্তৃত্ব ক্ষেনে চলার এই বিধান অমান্য করলে সমূহ অকল্যাণ এবং অমঙ্গলের সম্ভাবনা বিদ্যমান থাকে।

-[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৩৩-৩৪]

শৈশামে নারীর অধিকার : সূরায়ে বাকারার এক আয়াতে ইরশাদ হয়েছে— رَلَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُنَّ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَلَهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَلَا اللّهُ وَا اللّهُ وَاللّهُ وَاللّهُ

পুরুষের মধ্যে অধিকারের ক্ষেত্রে সমতা বিধানের নির্দেশ প্রদান করা হয়েছে। তবে কোনো কোনো ক্ষেত্রে অবশ্য নারী জাতির উপর পুরুষ জাতির প্রাধান্য দেওয়া হয়েছে যা আয়াতের শেষাংশে مُرَجَّةً বলে বর্ণিত হয়েছে। অর্থাৎ স্ত্রী জাতির উপর পুরুষদের একস্তর প্রাধান্য রয়েছে। আর সেই প্রাধান্যের স্তরটি وَللرِّجَالُ قَدُوامُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ مَا وَلِيَرْجَالُ مَا وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ مَا وَلِيَّالِمُ وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَلَا الْمُعَالَى وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَلَا وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَلَا الْمُعَالِمُ وَالْمُونَ عَلَى النَّرِحَالُ وَلَا الْمُعَالِمُ وَالْمُونَ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلُولُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلِيْكُونُ وَلَالْمُعَلِيقِ وَالْمُونَ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَلَالْمُعَلِيقِ وَالْمُونَ وَالْمُونَ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَلَالْمُعَلِيقِ وَالْمُونَ وَالْمُونُ وَلَالْمُونَ وَالْمُوالُمُ وَلِمُ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُونُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِنِ وَالْمُونِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَلَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْمِ وَالْمُوالِمُ وَالْمُؤْمِ وَالْمُؤْ

আর তা হচ্ছে ব্যবস্থাপনা ও পরিচালনার ক্ষেত্রে পুরুষ শাসক, অভিভাবক ও তত্ত্বাবধায়ক। আর নারীগণ পুরুষদের কর্তৃত্বাধীন পরিচালিত। —[মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, প. ৪৩৬-৩৭]

ইসলাম পূর্বযুগে নারীর মজলুমানাবস্থা : নারীর অসহায়ত্ব ও দৈন্যদশার ইতিহাস এতটুকু সুদীর্ঘ ও সনাতন যতটুকু খোদ জুলুমের। অর্থাৎ যখন থেকে জুলুমের সূচনা পৃথিবীতে হয়েছে তখন থেকেই নারী নির্যাতিতা হয়ে আসছে। ইসলাম এসে নারীদের কেবল মজলুমানাবস্থা বিদূরিতই করেনি বরং তাদের ন্যায্য অধিকার প্রদান করে সম্মানিতাও করেছে।

নারীদের সম্পর্কে রোমান দৃষ্টিভঙ্গি: রোমানদের আমলে নারীকে জাতীয় যৌথ উপভোগের বস্তু মনে করা হতো যা থেকে প্রত্যেকের উপভোগের অধিকার ছিল।

নারী সম্পর্কে ইউহানার দৃষ্টিভঙ্গি: নারী সম্পর্কে হযরত ঈসা (আ.) এর এক শিষ্য ইউহানার দৃষ্টিভঙ্গি এই ছিল যে, নারী হচ্ছে অনিষ্টের মূল এবং শান্তি ও নিরাপত্তার শত্রু।

নারী সম্পর্কে খ্রিস্টানদের দৃষ্টিভঙ্গি: খ্রিস্টানদের দৃষ্টিভঙ্গি অনুযায়ী নারী মানুষ হবে দূরের কথা জীবও নয়। খ্রিস্টায় ৫৮৬ সালে সমগ্র খ্রিস্টান জাহানের জ্ঞানী, গুণীগণ এ ব্যাপারে আলোচনা করার জন্য ইউরোপে সমবেত হলো যে, নারীর মধ্যে রূহ বা আত্মা আছে কি নাই। অনেক আলোচনা পর্যালোচনার পর সিদ্ধান্ত হলো যে, নারীর মধ্যেও আত্মা রয়েছে।

নারী সম্পর্কে হিন্দু দৃষ্টিভঙ্গি: প্রাচীন হিন্দু সভ্যতায় স্বামীর মৃত্যুর পর নারীকে স্পর্শের অযোগ্য হতভাগীনি মনে করা হতো, আর এরকম অবস্থা সৃষ্টি করে দেওয়া হতো যে, সে জীবন্ত অবস্থায়ই জ্বলে মরাকে প্রাধান্য দিয়ে দিত। বিধবা নারীর শয্যা পৃথক করে দেওয়া হতো। তার জন্য অন্য কারো বিছানায় বসার অনুমতি ছিল না। তার বর্তন পৃথক করে দেওয়া হতো। বিয়ে শাদীসহ যে কোনো আদন্দ উৎসবে তার অংশগ্রহণ অমঙ্গলজনক মনে করা হতো। এগুলোই হচ্ছে ঐ অবস্থা যার দক্ষন এহেন অপমানের জীবনের উপর সে মৃত্যুকেই প্রাধান্য দিয়ে দিতো। আর হিন্দু ধর্মীয় ঠিকাদারেরা একে ধর্মীয় পবিত্রতা বলে নাম দিতো। আর যে নারী অবস্থায় বাধ্য হয়ে স্বামীর সাথে তারই শুশানে জ্বলে যেত তাকে বড় স্বামী ভক্তাদের মধ্যে গণ্য করা হতো।

অবাধ্য স্ত্রী ও তার সংশোধনের পদ্ধতি : পবিত্র কুরআন অবাধ্য স্ত্রীর সংশোধনের জন্য ক্রমাগত তিন্টি পদ্ধতি বাতলে দিয়েছে। ইরশাদ হয়েছে— وَالْمَرْبُوفُنُ وَمِ الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنُ عَظُوهُنَ وَمَ الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنُ عَظُوهُنَ وَمَ الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنُ عَظُوهُنَ وَمَ الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنَ عَلَى الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنَ عَلَى الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنَ وَمِ الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنَ وَمِي الْمَصَابِحِ وَاصْرِبُوفُنَ وَمِي وَمِنْ وَمِعْ وَالْمَعْ وَمِي وَمِ

সংশোধনের চতুর্থ পদ্ধতি: ঘরোয়া তিনটি পদ্ধতি যদি ফলপ্রসূ না হয় তখন চতুর্থ পদ্ধতি অবলম্বন করা যাবে। আর তা হচ্ছে দুইজন হাকেম সালিশ নিযুক্ত করা। স্বামীর পরিবারের লোকজন থেকে একজন সালিশ আর স্ত্রীর পরিবারের লোকজন থেকে আরেকজন সালিশ নিযুক্ত করা হবে। তারা উভয় এবং স্বামী-স্ত্রী যদি নিষ্ঠাবান হয় তবে অবশ্যই তারা তাদের সংশোধনের চেষ্টায় সফল হবে।

আর যদি সফল না হয় তখন সালিশদ্বয়ের জন্য স্বামী-স্ত্রীর মধ্যে সম্পর্ক নষ্ট করার এখতিয়ার হবে কি না এ ব্যাপারে ওলামায়ে কেরামের মধ্যে মত পার্থক্য রয়েছে।

উভয় পক্ষের সালিশকে যদি স্বামী-স্ত্রীর তরফ থেকে এ কথার এখতিয়ার প্রদান করা হয়ে থাকে যে, তোমরা মিলে মিশে যে সিদ্ধান্ত নেবে আমরা তাই মেনে নেবো। তখন সালিশদ্বয় সম্পূর্ণ রূপে তাদের বিষয়ে সিদ্ধান্ত নেওয়ার অধিকারী হয়ে যাবে। তারা দুজন তালাকের ব্যাপারে একমত হয়ে গেলে তালাকই হয়ে যাবে। আবার তারা খোলা প্রভৃতি যে কোনো সিদ্ধান্ত একমত হলে তাই হবে। এবং পুরুষদের তরফ থেকে প্রদত্ত অধিকার অনুসারে যদি তারা উকিল হিসেবে স্ত্রীকে তালাক দিয়ে দেয়, তবে তাই মেনে নিতে হবে। পূর্ববর্তী মনীষীবৃদ্দের মধ্যে হয়রত হাসান বসরী ও হয়রত আকু হানীফা (র.) প্রমুখের এমনি অভিমত।

ইমাম শাফেয়ী (র.) ও অনুরূপ মতই পোষণ করেন। হাঁা, যদি তারা উভয়কে উকিল বানিয়ে এ অধিকার না দেওয়া হয়, তবে তারা কেবল সংশোধনের জন্যই চেষ্টা করবে তালাক, খোলা প্রভৃতির অধিকার তাদের হবে না।

আর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও সাঈদ ইবনে জুবাইরসহ প্রমুখদের মতে, তারা উভয় সালিশের তালাক, খোলা, মিলিয়ে দেওয়া, পৃথক করে দেওয়া প্রভৃতির পূর্ণ অধিকার থাকবে।

হযরত আলী (রা.) -এর সামনে এমনি এক ঘটনা উপস্থিত হয়। তাতেও প্রমাণ হয় যে, একমাত্র আপোষ মীমাংসা ছাড়া উল্লিখিত সালিশহয়ের অন্য কোনো অধিকার থাকে না, যতক্ষণনা উভয় পক্ষ তাদেরকে পূর্ণ অধিকার দান করে। ঘটনাটি সুনানে বায়হাকী গ্রন্থে হযরত ওবায়দা সালমানীর রেওয়ায়েত ক্রমে এভাবে বর্ণিত হয়েছে।

একজন পুরুষ ও একজন মহিলা হযরত আলী (রা.) -এর খেদমতে এসে হাজির হলো, তাদের উভয়ের সাথেই ছিল বহু লোকের একেক দল। হযরত আলী নির্দেশ দিলেন যে, পুরুষের পরিবার থেকে একজন এবং স্ত্রীর পরিবার থেকে একজন হাকিম বা সালিশ নির্ধারণ করা হোক। অতঃপর সালিশ নির্ধারিত হয়ে গেলে তাদের সম্বোধন করে হযরত আলী (রা.) বললেন, তোমরা কি তোমাদের দায়িত্ব সম্পর্কে জানং আর তোমাদিগকে কি করতে হবে সে ব্যাপারে কি তোমরা অবগতং শোন, তোমরা যদি এই স্বামী-স্ত্রীকে একত্রে রাখার ব্যাপারে এবং তাদের পারম্পরিক আপোষ করে নেওয়ার ব্যাপারে একমত হতে পার, তবে তাই কর। পক্ষান্তরে তোমরা যদি মনে কর যে, তাদের মধ্যে আপোষ মীমাংসা করা সম্ভব নয়, কিংবা তা করে দিলে তা টিকতে পারবে না এবং তোমরা উভয়েই তাদের পৃথক করে দেওয়ার ব্যাপারে একমত হয়ে এতেই মঙ্গল বিবেচনা কর, তবে তাই করবে। একথা শুনে মহিলাটি বলল, আমি এটা স্বীকার করি, এতদুভয় সালিশ আল্লাহর আইন অনুসারে ফায়সালা করবে। তা আমার মতের অনুসারী হোক বা বিরোধী হোক, আমি তাই মানি। কিছু পুরুষটি বলল, পৃথক হয়ে যাওয়া বা তালাক হয়ে যাওয়া তো আমি কোনো ক্রমেই সহ্য করবো না। অবশ্য সালিশদের এ অধিকার দিচ্ছি যে তারা আমার উপর যে কোনো রকম আর্থিক জরিমানা আরোপ করে তাকে স্ত্রীকে সম্মত করিয়ে দিতে পারেন। হযরত আলী (রা.) বললেন, না তা হয় না। তোমারও সালিশদিগকে তেমনি অধিকার দেওয়া উচিত যেমন স্ত্রী দিয়েছে।

এ ঘটনা দ্বারা কোনো কোনো মুজতাহিদ ইমাম এ বিষয়টি উদ্ধাবন করেছেন যে, সালিশদের অধিকার সম্পন্ন হওয়া কর্তব্য। যেমন— হযরত আলী (রা.) উভয়পক্ষকে বলে তাদেরকৈ অধিকার সম্পন্ন করেছিলেন। কিন্তু ইমাম আজম আবৃ হানীফা ও হযরত হাসান বসরী (র.) সাব্যস্ত করেছেন যে, উল্লিখিত সালিশদ্বয়ের অধিকার সম্পন্ন হওয়াই যদি অপরিহার্য হতো, তবে হযরত আলী (রা.) কর্তৃক উভয় পক্ষের সম্বতি লাভের চেষ্টা করার প্রয়োজনীয়তাই ছিল না। সুতরাং উভয় পক্ষকে সম্মত করার চেষ্টাই প্রমাণ করে যে, প্রকৃত প্রস্তাবে এই সালিশদ্বয় অধিকার সম্পন্ন নয়। তবে অবশ্য স্বামী-স্ত্রী যদি অধিকার দান করে তবে অধিকার সম্পন্ন হয়ে যায়। কুরআনে কারীমের এই শিক্ষার মাধ্যমে মানুষের পারম্পরিক বিবাদ বিসংবাদের মীমাংসার ক্ষেত্রে অতি চমৎকার এক নতুন পথের উন্মোচন হয়ে যায়। যার মাধ্যমে মামলা-মোকাদ্দমা আদালতে যাবার পূর্বেই পারিবারিক কিংবা সামাজিক পঞ্চায়েতেই মীমাংসা হয়ে যেতে পারে। -(জামালাইন খ. ২, পৃ. ৩৭-৩৮, মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ ৪৪৭-৪৮)

অনুবাদ:

৩৬. আর আল্লাহর ইবাদত কর তথা তাকে একথ বিশ্বাস কর, এবং তাঁর সাথে কাউকেও শরিক করো না, আর পিতামাতার সাথে ইহসান কর, তথা তাদের সাথে উত্তম ও বিনম্র ব্যবহার প্রদর্শন কর এবং আত্মীয়-স্বজন, এতিম-মিসকিন প্রতিবেশিত্ব বা বংশীয় সম্পর্কে নিকটতম প্রতিবেশী প্রতিবেশিত্ব বা বংশীয় সম্পর্কে দূরবর্জী প্রতিবেশী, সফর বা সমবৃত্তির সাথী ভিন্নমতে জীবন সঙ্গীনি মুসাফির যে পথ চলতে অক্ষম হয়ে পড়েছে এবং তোমাদের গোলামদের সাথে সদ্মবহার কর। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা এমন লোকদেরকে পছন্দ করেন না যারা দান্তিক এবং পার্থিক ধন দৌলত পেয়ে যারা লোকদের উপর গর্বিত।

প্ত এন. اَلْذِينَ মুবতাদা, যারা কার্পণ্য করে আবশ্যকীয় বিষয়াদিতে এবং অন্যদেরকেও কার্পণ্য করে বলে এবং আল্লাহ তা আলার স্বীয় কৃপায় যা জ্ঞান ও ধন দান করেছেন তাকে গোপন করে তাদের জন্য রয়েছে কঠোর ভীতি। আর তারা হচ্ছে ইহুদিরা الْذِينَ হলো الْذِينَ হলো الْذِينَ মুবতাদার থবর। আর আমি এসব কার্পণ্য প্রভৃতির কারণে নাফ্রমানদের জন্য অপমান জনক শান্তি তৈরি করে রেখেছি।

وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَالْرَدُنَ وَ হয়েছে। আর যারা লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে স্থীয় ধনসম্পদ ব্যয় করে এবং আল্লাহ তা আলা ও
কিয়ামত দিবসের বিশ্বাস করে না যেমন—
মুনাফিক ও মক্কাবাসী কাফেররা আর যার সাথী
হয় শয়তান সে তার নির্দেশ মোতাবেক কাজ করে যেরূপ এসব লোকেরা। আর শয়তান তার অত্যন্ত নিক্ট সাথী।

وَاعْبُدُوا اللّٰهُ وَجِدُوهُ وَلَا تُشْرِكُوهُ بِهِ شَبْنًا وَالْبُنُ وَاحْسِنُوا بِالْوَالِدَيْنِ اِحْسَانًا بِرَّا وَلِيْنَ عَالِيهِ وَبِذِى الْقَرْبَى الْقَرْبِ وَالْمَالِكِيْنِ وَالْجَارِ ذِى الْقَرْبَى الْقَرْبَى الْقَرْبِ وَالْمَالِي وَالْمَالِي الْمُنْقِيدِ عَنْكَ فِى الْجَوَارِ اَوِالنَّسَبِ وَالصَّاحِبِ الْبَعِيْدِ عَنْكَ فِى الْجَوَارِ اَوِالنَّسَبِ وَالصَّاحِبِ الْبَعِيْدِ عَنْكَ فِى الْجَوَارِ اَوِالنَّسِبِ وَالصَّاحِبِ اللَّهَ فِي الْجَوَارِ اَوالنَّسِبِ وَالصَّاحِبِ بِالْجَنْبِ الرَّوْجَةُ وَابْنِ السَّيِيلِ النَّسَبِ السَّيْلِ الْمُنْقَطِع فِي وَيْ اللَّهِ فِي اللَّهُ الْمُعْتِي النَّاسِ إِلَا الْمُولِ الْمُلْكِلَةُ اللَّهُ الْمُنْ الْمُؤْمِلِي اللَّهُ الْمُعْلِي اللَّهُ اللْمُلِي اللْمُلْكِلِي اللْمُلْكِلَةُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللْمُلْكِلِي اللْمُلْكِلِي اللْمُلْكِلِي اللْمُلْكِلَا الللْمُلْكِلَا الْمُلْكِلُولِ اللْمُلْكِ

النين مُبتَداً يَبخَلُونَ بِما يَجِبُ عَلَيْهِمْ ويأُمرُونَ النَّاسَ بِالْبُخْلِ بِهِ وَيَكْتُمُونَ مَا الهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضْلِهِ مِنَ الْعِلْمِ وَالْمَالِ وَهُمُ الْيَهُودُ وَخَبَرُ الْمُبتَدِ أَلْهُمْ وَعِيدً شَدِيدٌ وَاعْتَدْنَا لِلْكَفِرِينَ بِذَلِكَ وَبِغَيْرِهِ عَذَابًا مُنَهِينًا ذَا اهَانَةِ.

وَالَّذِينَ عَطْفٌ عَلَى الَّذِينَ قَبْلَهُ يُنْفِقُونَ وَالَّذِينَ قَبْلَهُ يُنْفِقُونَ الْمُحَمُّ وَالْمِينَ لَهُمُ مُ وَالْبِينَ لَهُمُ وَلَا بِالْبِينَ وَالْمُحِرِ وَلَا بِالْبِينَ وَالْمُحِرِ الْأَخِرِ كَالْمُنْفَا وَلَا بِالْبِينَ وَالْمُلِ مَكَّةَ وَمَنْ يَكُنِ كَالْمُخِرِهِ لَلْمُنْفَا هُوَ. كَانْفُ وَمِنْ يَكُنِ الْمُحْوِدِ السَّيْطُنُ لَهُ قَرِينًا صَاحِبًا يَعْمَلُ بِامْوِهِ كَهُؤُلاءِ فَسَاءً بِنْسَ قَرِينًا هُوَ.

يُضَعِّفُهَا بِالتَّشْدِيْدِ وَيُوْتِ مِنْ لَدُنْهُ مِنْ عِنْدِه

مُعَ الْمُضَاعَفَةِ أَجْرًا عَظِيْمًا لا يَقْدِرُهُ أَحَدُّ.

দিবসের উপর বিশ্বাস করতো এবং আল্লাহ ও কিয়ামত দিবসের উপর বিশ্বাস করতো এবং আল্লাহ তা আলা তাদেরকে যা রিজিক দিয়েছেন তা থেকে ব্যয় করতঃ এখানে প্রশ্নবোধক বাক্যটি অস্বীকৃতি জ্ঞাপনার্থে ব্যবহৃত হয়েছে, হৈছে মাসদারী অর্থাৎ এতে তাদের কোনো ক্ষতি নেই, বরং যাতে তারা রয়েছে তাতেই ক্ষতি বিদ্যমান। এবং আল্লাহ তা আলা তাদের সকল বিষয়ে অবগত আছেন। সুতরাং তিনি তাদেরকে নিজেদের কৃতকর্মের প্রতিদান দেবেন।

১ ৪০. নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা কারো প্রতি এক বিন্দুমাত্রও অত্যাচার করেন না অর্থাৎ ক্ষুদ্রতম পিপিলিকার সমপরিমাণ ছওয়াব কমান না এবং তার সমপরিমাণ গুলাহতে বৃদ্ধিও করে না। আর যদি কোনো নেককাজ হয় কোনো মু'মিনের তরফ থেকে, অন্য এক কেরাতে ক্রিন দশ থেকে সাত শতাধিক পরিমাণে ছওয়াব বাড়িয়ে দেন। এক কেরাত ক্রিন নিকট থেকে প্রবৃদ্ধিসহকারে শ্রেষ্ঠতম পুরস্কার দান করেন যার উপর অন্য কারো সামর্থ্য নেই।

তাহকীক ও তারকীব

قَولُهُ وَبِالْوَالِدَيْنِ احْسَانًا উহা মেনে ও একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এই যে, عَطْفُ : এর পূর্বে اَخْسَنُوا উহা মেনে ও একটি প্রশ্নের জবাব দিয়েছেন। প্রশ্নটি হলো এই যে, عَطْفُ হলো জুমলায়ে খবরিয়া, তার আতফ হয়েছে أَعْبَدُوا اللّه জুমলায়ে ইনশাইয়ার উপর। অথচ عُطُفُ الْخُبَرِ عُلَى الْإِنْسُاءِ উহা মেনে ইঙ্গিত করে দিয়েছেন যে, الْخُبَرِ عُلَى الْإِنْسُاءِ তাই কোনো অভিযোগ নেই। الْخُبَرِ عُلَى الْإِنْسُاءِ إِسَامَ إِسَامَ الْخُبَرِ عُلَى الْإِنْسُاءِ (জামাালাইন খ. ২, প. ৩৪, তাফসীরে হকানী খ. ২, প. ১১)

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এ বাক্যটি আত্মীয় প্রতিবেশীর মোকাবিলায় ব্যবহার হয়েছে। যার মর্ম হলো এই যে, যে প্রতিবেশী আত্মীয় নয়, তাঁর সার্থেও প্রতিবেশী হিসেবে সদ্ব্যবহার করা উচিত। বহু হাদীসে প্রতিবেশীর সাথে সদ্ব্যবহার করতে তাকিদ এসেছে।
-এর দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে সফর বা ব্যবসার সাথী এবং স্ত্রী ও ঐ সব লোক, যারা কোনো ফায়দার আশা

এর দ্বারা উদ্দেশ্য হচ্ছে সফর বা ব্যবসার সাথী এবং স্ত্রী ও ঐ সব লোক, যারা কোনো ফায়দার আশা بالْجَنْبِ بالْجَنْب নিয়ে কারো সান্নিধ্যে আসে তারাও শামিল। তাদের সাথেও কোমল সদ্ব্যবহার করতে হবে।

ফশ্বর করা, আত্মন্তরিতা করা, আল্লাহর নিকট খুবই অপছন্দনীয় বস্তু। হাদীস শরীফে এ পর্যন্ত এসেছে ঐ ব্যক্তি জান্নাতে যেতে পারবে না, যার অন্তরে সরিষার দানা পরিমাণ অহংকার রয়েছে। যে সকল বস্তু আল্লাহর হক ও বান্দার হক আদায় করার মধ্যে প্রতিবন্ধক হয়ে দাঁড়ায়, এসবের মধ্যে সবচেয়ে মারাত্মক হচ্ছে আত্মন্তরিতা, আত্ম প্রীতি এবং রিয়া ও মর্যাদা লাভের লিপসা। অহংকার ও গৌরবের পর তৃতীয় বড় প্রতিবন্ধক হচ্ছে কৃপণতা। আর্থিক কৃপণতা উদ্দেশ্য হওয়া তো সুম্পষ্টই। ইলমে দীনের

ক্ষেত্রে কৃপণতা করাকেও অনেকে এর অন্তর্ভুক্ত রেখেছেন।

তাফসীরে জালালাইন আধবি–বাংলা ১ম খণ্ড–১০১

فَكَيْفَ حَالُ الْكُفَّارِ إِذَا جِئْنَا مِنْ كُلِّ اُمَّةٍ بِشَهِيْدٍ يَشْهَدُ عَلَيْهِ بِعَمَلِهَا وَهُوَ نَبِيُّهَا وَجِئْنَا بِكَ يَا مُحَمَّدُ عَلَى هَوُلًا عَشَهِيْدًا .

يَوْمَئِذِ يَوْمَ الْمَجِيْ يُودُ الَّذِيْنَ كُفُرُوْا وَ عَصُوا الرَّسُولَ لَوْ اَيْ اَنْ تُسَوَّى بِالْبِنَاءِ لِلْمَفْعُوْلِ وَالْفَاعِلِ مَعَ حَذْفِ إِلَّهِ مِنْ الْمَصْلِ وَمَعَ لَا فَامِلُ مَعَ حَذْفِ الْمَنْ عَلَى الْمَصْلِ وَمَعَ الْأَصْلِ وَمَعَ الْأَصْلِ وَمَعَ الْأَصْلِ وَمَعَ الْأَرْضُ بِانَ يُكُونُوا تُرَابًا مِثْلَهَا لِعَظْمِ الْاَرْضُ بِانَ يُكُونُوا تُرَابًا مِثْلَهَا لِعَظْمِ الْاَرْضُ بِانَ يُكُونُوا تُرَابًا مِثْلَهَا لِعَظْمِ الْمَرْضُ بِانَ يُكُونُوا تُرَابًا وَلَا يَكْتُمُونَ اللّكَافِيُ هُولِهِ كُمَا فِي أَيَةٍ الْخَرِّي وَيَقُولُ الْكَافِيلُ يَالَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَابًا وَلَا يَكْتُمُونَ اللّهَ يَالَيْتَنِيْ كُنْتُ تُرَابًا وَلَا يَكْتُمُونَ اللّهَ عَمِلُوهُ وَفِي وَقْتِ اخْرَلَ كَافِيلُ الْكَافِيلُ عَلَيْهُا عَمْلُوهُ وَفِي وَقَتْ اللّهَ اللّهَ الْمُشْرِكِيْنَ وَقَتْ الْخُرَا مُثَلِكُ اللّهَ يَكْتُمُونَ وَاللّهِ رَبِنَا مَا كُنّا مُشْرِكِيْنَ وَلَا لَهُ مُنْ وَلَالُهُ رَبِنَا مَا كُنّا مُشْرِكِيْنَ .

অনুবাদ:

. ১ ১ ৪১. <u>তখন কাফেরদের অবস্থা কি দাঁড়াবে, যখন আমি</u>
প্রত্যেক উন্মত থেকে সাক্ষী নিয়ে আসব যিনি ঐ
উন্মতের উপর সাক্ষ্য প্রদান করবেন, আর তিনি
হবেন সেই উন্মতের নবী। <u>আর</u> হে মুহাম্মদ আপনাকে তাদের উপর সাক্ষী উপস্থিত করব।

. £ Y 8২. <u>সেই দিন</u> তথা সাক্ষী উপস্থিত করার দিন, যারা কাফের হয়েছে এবং রাসূল ্রান্ট -এর কথা অমান্য করেছে, তারা আকাজ্ফা করবে হায়! যদি তারা মাটির সাথে মিশে যেতে পারত। মাজহুল মার্রফ উভয় রকমই পঠিত হয়েছে, এক ুর্চ্র 'তা' বিলুপ্তির সাথে এবং ুর্ভ তা'কে সীনের মধ্যে ইদগাম করার সাথে। অর্থাৎ তারা সেই দিনের ভয়াবহতার কারণে মাটির ন্যায় হয়ে যেতে আকাজ্ঞা করবে। যেমন– অন্য আয়াতে এসেছে. হায় আফসোস! যদি মাটি يُلْبِتُنِي كُنْتُ تُرَابًا হয়ে যেতাম] আর তারা আল্লাহ তা'আলার নিকট থেকে কোনো কথাই গোপন রাখতে পারবে না, যা কিছ আমল তারা করছে। তবে অন্য এক সময় গোপন রাখতে পারবে। যেমন- তাদের উক্তি नकल रख़रह, وَبُنَا مَا كُنَّا مُشْرِكِينًا আল্লাহর কসম হে প্রভু আমরা মুশরিক ছিলাম না।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভারা সত্যই বলেছেন। আর তিনি এ সাক্ষ্যটা দিবেন পবিত্র ক্রআনের ভিত্তিতে, যাতে আল্লাহ পাক অতীতের সকল উন্মত ও তাদের নবীগণের অবস্থা বর্ণনা করেছেন। এর মধ্যে একথাও বলে দেওয়া হয়েছে যে, সকল নবীগণই খোদায়ী পয়গাম নিজ নিজ সম্প্রদায় ও উন্মতের নিকট যথাযথভাবে পৌছে দিয়েছেন। —[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৩৮]

مَا الَّذِينَ أَمَنُوا لَا تُقَرَّبُوا الصَّلُوةَ أَيْ لَا وًا وَانْتُمْ سُكَارِي مِنَ الشُّرَابِ لِأَنَّ سُبُبَ تعلموا ما تقولون بان تصحوا ولا جُنُبًا بِإِيْلَاجِ أَوْ إِنْزَالِ وَنُصْبُهُ عَلَى الْحَالِ وُهُو يُطْلُقُ عَـلَى الْـمُفُردِ وَغَـيْسِرِه إِلاَّ عَـابِرِيُّ جْتَازِي سَبِيْل طَرِيْقِ أَيْ مَـسَافِرِيْنَ حَتَّى تَغْتَسِلُواْ فَلَكُمْ أَنْ تُصَلُّواْ وَأُسْتُثْنِيَ الْمُسَافِرُ لِآنٌ لَهُ حُكْمًا أُخُر سَياتي وقيلَ الْمُرَادُ النُّهي عَنْ قِرْبَانِ مَوَاضِعِ الصَّلُوةِ أَي الْمُسَاجِدِ إلَّا بُـوْرَهَا مِـنْ غَيْرِ مَكَّثٍ وَإِنْ كُنْتُمْ مُّرْضَى مَرْضًا يُضُرُّهُ الْمَاءُ أَوْ عَلَى سَفِرِ أَى مُسَافِرِيْنِ وَأَنْتُمْ جُنْبُ أَوْ مُحْدِثُونَ أَوْ جَأَءَ أَحَدُّ مِنْكُمْ مِنَ الْغَائِط هُوَ الْمَكَانُ الْمُعَدُّ لِقَضَاءِ الْحَاجَةِ أَيْ أَحُدُثُ أُو لَهُ سُتُهُمُ النُّسَكَاءَ وَفِيْ قِبَراءةِ بِلْأ الَيْفِ وَكِلَاهُمَا بِمَعْنَى مِنَ اللَّمْسِ وَهُوَ الْجَسُّ بِالْيَدِ قَالَهُ ابْنُ عُمَرَ رَضِيَ اللَّهُ عَنْهُ وَعَلَيْهِ لشَّافِعِي وَالْحَقِّ بِهِ الْجَسُّ بِبَاقِي البَّشْرَةِ وَعَنِ ابْنِ عَبَّاسٍ هُوَ الْجِمَاعُ فَلَمْ تَجِدُوا مَلَّاءً تَطَهُرُونَ بِهِ لِلصَّلُوةِ بَعْدَ الطَّلَبِ وَالتَّفْتِيْشِ وَهُوَ رَاجُّعُ إِلَى مَا عَدَا الْمَرْضَى فُتَيَمُّمُوا أُقْصُدُوا بَعْدَ دُخُولِ الْوَقْتِ صَعِينْدًا طَيِّبًا تُرابًّا طَاهِرًا فَاضْرِبُوْا بِهِ ضَرْبُتَيْنِ فَامْسَحُوا بِوُجُنُوهِكُ وَايْدِيْكُمْ ـ مَعَ الْمِرْفَقَيْنِ مِنْهُ وَمَسَعَ يَتَعَكِينَ بِنَفْسِهِ وَبِالحَرْفِ إِنَّ اللَّهَ كَانَ عَفُوًّا عَفُورًا -

অনুবাদ:

১ ₹ ৪৩. হে ঈমানদারগণ! তোমরা মদ্যপানে নেশাগ্রস্তাবস্থায় নামাজের কাছে যেয়ো না। কেননা এ আয়াতটি নাজিল হওয়ার কারণ ছিল নেশাগ্রস্তবস্তায় নামাজ পড়া, যতক্ষণ না তোমরা বুঝতে সক্ষম হও যা কিছু তোমরা বল, অর্থাৎ হশে আসার পূর্ব পর্যন্ত। এবং জানাবাতের অবস্থায়ও নামাজের কাছে যেয়ো না, তা চাই যৌনসঙ্গমের মাধ্যমে হোক বা ইঞ্জালের মাধ্যমে হোক। আর 🚅 শব্দটি হাল হওয়ার প্রেক্ষিতে যবরযুক্ত হয়েছে। بُنْبُ একবচন ও বহুবচন উভয় ক্ষেত্রেই ব্যবহৃত হয়। কিন্ত মুসাফির অবস্থার কথা স্বতন্ত্র, যতক্ষণ না তোমরা গোসল করে নাও। গোসলের পর তেমাদের জন্য নামাজ পড়া শুদ্ধ হবে। মুসাফিরকে পৃথক করা হয়েছে। কেননা তার জন্য ভিন্ন হকুম [তায়ামুমের হকুম] রয়েছে যার বর্ণনা অচিরেই আসছে। এক তাফসীর মতে উদ্দেশ্য হচ্ছে, এতে নামাজের স্থান তথা মসজিদের কাছে যেতে নিষেধ করা হয়েছে। তবে না থেমে মসজিদ অতিক্রম করা যেতে পারে। যদি তোমরা এমন রোগে রোগাক্রান্ত হও যাতে পানি ক্ষতিকারক হয় কিংবা সফরে মুসাফির থাক অথচ তোমরা জানাবাত যুক্ত বা অজুহীন হও অথবা তোমাদের কেউ শৌচাগার থেকে আস। النابط অর্থ এ ঘর যাকে প্রস্রাব ও পায়খানার প্রয়োজন মেটাতে প্রস্তুত করা হয়েছে। অর্থাৎ যার অজু নষ্ট হয়ে গিয়েছে। কিংবা যদি তোমরা স্ত্রীজনকে স্পর্শ করে থাক, ভিনু এক কেরাতে আলিফ ছাড়া (اَوْ لَمَانَةُ) এসেছে, তবে কেরাত উভয়টার অর্থ একই। এটা 🚅 থেকে নির্গত, তার অর্থ হচ্ছে হাত দ্বারা স্পর্শ করা। ইবনে ওমরের উক্তি এটাই। ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মাজহাব এটাই। তিনি দেহের বাকি অংশের স্পর্শকে এই হাতের স্পর্শের সাথে মিলিত করেছেন। আর হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকে স্পর্শ করার অর্থ সহবাস বর্ণিত হয়েছে। অতঃপর তোমরা যদি খোঁজাখুঁজির পরও পানি না পাও যা দারা পবিত্রতা অর্জন করবে নামাজের জন্য এর সম্পর্ক রোগীরা ব্যতীত অন্যরা, তবে পাক-পবিত্র মাটি দ্বারা তায়ামুম করে নাও। অর্থাৎ নামাজের ওয়াক্ত দাখেল হওয়ার পর পাক মাটির ইচ্ছা করো এবং তাতে দুই বার হাত মারো, তারপর তা দ্বারা তোমাদের চেহারা ও কনুইসহ উভয় হাত মাসেহ করো। আর ক্রি শব্দটি সরাসরি ও সকর্মক হয় এবং হরফে জরের মাধ্যমেও হয়। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা পাপ মোচনকারী ও অতীব ক্ষমাশীল।

তাহকীক ও তারকীব

ं नाমাজের নিকটবর্তী হয়ো না, কাছেও যেয়োনা'র মর্ম হচ্ছে নামাজ পড়ো না। নামাজ পড়তে নিষেধ করার মধ্যে মুবালাগা বা অধিক তাকিদ প্রদানের লক্ষ্যে এরপ বাচন ভঙ্গিতে বলা হয়েছে।

طعری انتُم سُکُاری पर 'ला वयभीत (थर्क शल रहाह हा हा हें हैं के سُکُران ما مع वर्ष कर । এत वर्ष कर । এत वर्ष कर الطُرِيق वर अवर थारक الطُرِيق वर कता । वना रस الطُرِيق वर्ष कर कता । वना रस الطُرِيق वर्ष कर कता । वना रस البُعَق वर्ष कर कता । वना रस البُعَق वर्ष कर कर कर हा । वर्ष कर कर कर हा कि कार कर कर हा वर्ष कर कर वर्ष हा वर्ष कर वर्

আর ইমাম যাহহাকের মতে, অধিক ঘুমের তাড়নায় স্বাভাবিক জ্ঞান অনুভূতি না থাকা। جُنُبُ শব্দটিও হাল হওয়ার ভিত্তিতে মানসূব বা যবর যুক্ত হয়েছে। একে আতফ করা হয়েছে النَّهُ سُكَارًى -এর উপর। ইবারতের আসল রূপ হবে–

لاَ تَقْرَبُوا الصَّلُواةَ حَالَ مَا تَكُونُونَ شُكَارِي وَحَالَ مَا تَكُونُونَ جُنبًا .

ইসিমটি মাসদার রূপে ব্যবহৃত। তাই এটা একবচন, বহুবচন, পুংলিঙ্গ-স্ত্রীলিঙ্গ সকল ক্ষেত্রে প্রযোজ্য হতে পারবে। সূতরাং بُنُبُ শব্দটিকে বহুবচনীয় পদ وَانْتُمْ سُكُارُى -এর উপর আতফ করতে কোনো অসুবিধা হবে না। جُنُبُ -এর অর্থ হলো, গোসল না হলে চলে না এমন বড় অপবিত্রতায় অপবিত্র ব্যক্তি جُنُبُ -এর মূল অর্থ হচ্ছে দূর হওয়া। যে ব্যক্তির উপর গোসল ওয়াজিব তাকেও জুনুব বলা হয়। কারণ নামাজ ও মসজিদ থেকে দূরে সরে থাকে।

ভিটিন্ন অর্থ শৌচাগার, টয়লেট রুম। ঐ গৃহ যাকে প্রস্রাব-পায়খানার জন্য তৈরি করা হয়েছে। বহুবচন خَائِط - خَائِط - مَانِط
الزَسَّاءُ । الْمُسَتَّمُ الزَسَّاءُ মানে একে অন্যকে স্পর্শ করা। তকে রূপক অর্থে এখানে স্বামী-স্ত্রীর সহবাস উদ্দেশ্য। ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মত এটাই তবে অন্যান্য ইমামগণ বাহ্যিক অর্থ তথা পরস্পরে চামড়ায় চামড়ায় স্পর্শ করার অর্থটাই গ্রহণ করেছেন।

এর শান্দিক অর্থ ইচ্ছা করা। মূলধাতু হচ্ছে এই জন্যই ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে, তায়াশুমের মধ্যে নিয়ত শর্ত। যদিও অজু ও গোসলের মধ্যে নিয়ত ওয়াজিব নয়। ইমাম জুফার (র.) -এর মতে, অজু গোসলের ন্যায় তায়াশুমের মধ্যেও নিয়ত শর্ত নয়। এবং বাকি ইমামত্রয়ের মতে, অজু গোসলের মধ্যে নিয়ত শর্ত।

মানে পবিত্র মাটি। ত্রুক্র বলতে মাটি জাতীয় বুঝায়। চায় মাটি হোক বা বালু, চুনা পাথক প্রভৃতি হোক সর্বগুলোতেই তায়ামুম শুদ্ধ হবে। তায়ামুমের পারিভাষিক অর্থাৎ জমিনে উভয় হাত মেরে চেহারা ও কনুইসহ উভয় হাত মাসেহ করা।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: لَا يَهُ اللَّذِينَ أَمَنُوا لا تقربوا الصَّلْوةَ وَانْتُمْ سُكَارَى الغ

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল: মদ্যপান হারাম হওয়ার পূর্বে এই আয়াত নাজিল হয়েছে। ইমাম ফখরুদ্দীন রাষী (র.) তাফসীরে কাবীরে এই আয়াতের দুটি শানে নুযূল বর্ণনা করেছেন।

- کوم अश्वी स्थतं आपूत तरमान देवान आउक (ता.) একদল বুযুর্গ সাহাবাকে তাঁর বাড়িতে খানার দাওয়াত করেন।

 ক্রিক্সেশন মুবাহ ছিল। তাই তারা আহারের পর মদপান করলেন। কিছুক্ষণ পর যখন মাগরিবের নামাজের সময় হলো,

 ক্রিক্সেশন মুবাহ ছিল। তাই তারা আহারের পর মদপান করলেন। কিছুক্ষণ পর যখন মাগরিবের নামাজের সময় হলো,

 ক্রিক্সেশার অবজনকে নামাজের ইমামতি দিলেন। যেহেতু তারা নিশা গ্রস্ত ছিলেন, তাই তাঁত নামাজের সময়য় হলো,

 আর্থা তালেন এই অবস্থার

 ক্রিক্সে আয়াত খানী অবতীর্ণ হয়। এরপর থেকে তারা নামাজের সময়ের মধ্যে আর মদ পান করেনিন। বরং ইশার

 ক্রেক্সেপর পান করে নিতেন, ফলে ফজরের পূর্ব পর্যন্ত নেশা দূর হয়ে যেত। এবং তারা কি বলত তা বুঝে নিতে সক্ষম

 ক্রিক্সে।

 ক্রিক্সেশন
- ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি একদল বুজুর্গ সাহাবাদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যারা মদ হারাম ব্যক্তর পূর্বে মদপান করার পর মসজিদে যেতেন নবীজী == -এর সাথে নামাজ পড়ার জন্য। আলোচ্য আয়াতে তাদেরকে ভা থেকে নিষেধ করা হয়েছে। −[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, প. ১১২]
- ক্ষাবৃদাউদ, তিরমিয়ী হযরত আলী (রা.) -এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, আব্দুর রহমান ইবনে আওফ (রা.) আমাদের ক্ষাবৃদাউদ, তিরমিয়ী হযরত আলী (রা.) -এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, আব্দুর রহমান ইবনে আওফ (রা.) আমাদের ক্ষাবার তৈরি করান, এবং পানাহারের পর আমাদেরকে মদপান করান। এই ঘটনা মদ হারাম হওয়ার পূর্বের। আমরা তখন নেশা গ্রস্ত হই। এমন অবস্থায় মাগরিবের নামাজের সময় এসে যায়। লোকেরা আমাকে ইমাম নির্বাচন করে। আমি নামাজে স্রায়ে কাফিরন পড়তে গিয়ে قُلُ يَالَهُمُ الْكَافُرُونُ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ اَعْبِدُونَ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ اَعْبِدُونَ اَعْبِدُ مَا تَعْبِدُونَ اَعْبِدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ اَعْبِدُونَ الْعَبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَابُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُ الْعُبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُ الْعُبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعَبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُ الْعُبْدُونَ الْعَبْدُ الْعَبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُونَ الْعُبْدُ الْعُبْد

পর্যায়ক্রমে মদপান হারাম হওয়ার ঘোষণা : ইসলাম তার সাধারণ রীতি অনুযায়ী বিধান জারি করার ক্ষেত্রে ক্রমান্বয়েই করে থাকে। এক সাথে সব কিছুর নির্দেশ দিয়ে দেয় না। এই রীতি মাফিকই মদ্যপানকে শরিয়তের পর্যায়ক্রমে হারাম ঘোষণা করেছে।

ত্রি অধিকাংশ তাফসীরবিদগণের মতে, মদ্যপানে নেশাগ্রস্ত হওয়া উদ্দেশ্য। তবে ইমাম যাহহাক বলেন, নিদ্রার কারণে মাথায় নেশা সৃষ্টি হওয়া উদ্দেশ্য।

শ্বাস্থালা: নেশাগ্রস্ত অবস্থায় নামাজ পড়া যেমন হারাম তেমনি কোনো কোনো মুফাসসির মনীষী এমনও বলেছেন যে, নিদ্রার ক্রমন প্রবল চাপ হলেও নামাজ পড়া জায়েজ নয়, যাতে মানুষ নিজের উপর নিয়ন্ত্রণ হারিয়ে ফেলে।

طَهُ عَاتُهُ مَا اَحُدُكُمْ فِي الصَّلَوةَ فَلْبَرْقُدْ حَتَّى يَنْهُبُ عَنْهُ النَّنَوْمُ فَانَّهُ لَا يُدْرَى لَعَلَهُ عَيْهُ النَّنَوْمُ فَانَّهُ لَا يُدْرَى لَعَلَهُ عَنْهُ النَّنَوْمُ فَانَّهُ لَا يُعْرَى لَعَلَهُ عَنْهُ النَّنَوْمُ فَانَّهُ لَعَنَّهُ عَنْهُ النَّنَوْمُ فَانَّهُ لَعَنَّهُ لَعَنَّالُوا لَعَلَى اللّهُ
ভাষাস্থ্যের বিধান এ উন্মতের বিশেষ বৈশিষ্ট্য: এটা আল্লাহ পাকের কতইনা অনুগ্রহ যে, তিনি অজু-গোসল প্রভৃতি পবিব্রতার নিমিত্তে এমন এক বস্তুকে পানির স্থলাভিষিক্ত করে দিয়েছেন। যার প্রাপ্তি পানি অপেক্ষা সহজ। বলা বাহুল্য ভূমি ও বাটি সর্বএই বিদ্যমান। হাদীসে বর্ণিত আছে যে, এই সহজ ব্যবস্থাটি একমাত্র উন্মতে মুহাম্মদীকেই দান করা হয়েছে। তায়ামুম সংক্রান্ত প্রয়োজনীয়-মাসআলা মাসায়েল ফিকহের কিতাব ছাড়াও সাধারণ বাংলা উর্দু পুস্তিকায় বর্ণিত হয়েছে। প্রয়োজনে সেওলা পাঠ করা যেতে পারে।

অনুবাদ :

- . ১১ ৪৪. তুমি কি তাদেরকে দেখনিং যাদেরকে আসমানি কিতাবের কিছু অংশ দেওয়া হয়েছে, আর তারা হছে ইহুদিরা। অথচ তারা হেদায়েতের পরিবর্তে পথভ্রষ্টতাকে খরিদ করে, এবং তারা কামনা করে তোমরাও যাতে বিভ্রান্ত হয়ে যাও, আল্লাহর পথ থেকে তথা সত্যের পথ থেকে বিচ্যুত হয়ে যাও, যাতে তোমরাও তাদের মতো হয়ে পড়।
 - ১০ ৪৫. এবং আল্লাহ তা'আলা তোমাদের শব্দদেরকে ভালোভাবেই জানেন, তাই তিনি তাদের সম্পর্কে তোমাদের অবগত করেছেন, যেন তোমরা তাদের থেকে বেঁচে থাক। <u>আর বন্ধু হিসেবে</u> তথা তোমাদের সংরক্ষক হিসেবে <u>আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট এবং সহায়ক</u> তথা তোমাদেরকে তাদের ষড়যন্ত্র থেকে রক্ষাকারী <u>হিসেবেও আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট।</u>
- . ১ ব ৪৬. আর ইহুদিদের কেউ কেউ ঐ কথা মোড় ঘুড়িয়ে নেয় তার লক্ষ্য থেকে, যা আল্লাহপাক হযরত মুহাম্মদ -এর গুণাবলি সম্পর্কে তাওরাতে নাজিল করেছেন। আর নবী করীম হ্রু যখন তাদেরকে কোনো বিষয়ে নির্দেশ দান করেন, তখন তারা বলে, তোমার কথা শুনেছি, আর তোমার নির্দেশ অমান্য করেছি, আর [তারা একথাও বলে যে,] শোন, এমতাবস্থায় যে, তোমাকে যেন ভনানো না হয় তারকীবে إُسْتُ -এর যমীর থেকে হাল হয়েছে, বদদোয়ার অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে, অর্থাৎ তুমি যেন না শোন, আর তারা তাঁকে মুখ বাঁকিয়ে ও ইসলাম ধর্মের উপর দোষারোপ করার উদ্দেশ্যে বলে, রায়েনা, [আমাদের রাখাল] অথচ তাদেরকে এ শব্দে তাকে সম্বোধন করতে নিষেধ করা হয়েছে, আর ইহা হচ্ছে তাদের ভাষায় একটি গালির শব্দ। আর যদি তারা শুনেছি ও অমান্য করেছি -এর পরিবর্তে বলত. আমরা ওনেছি এবং অনুসরণ করেছি, এবং যদি কেবল শোন বলত. আর রায়েনার বদলে আমাদের প্রতি লক্ষ্য কর বলত, তবে তা অবশ্যই তাদের জন্য ভালো এবং সুসঙ্গত হতো, ঐ কথার চেয়ে যা তারা বলেছে কিন্ত তাদের কুফরির দরুন আল্লাহ তা'আলা তাদের উপর লানত করেছেন, অর্থাৎ স্বীয় রহমত থেকে তাদের বিদূরিত করেছেন। পরিণামে তারা ঈমান আনছে না। কিন্তু অতি অল্প সংখ্যক যেমন-আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম ও তাঁর সাথীরা।

- اَلَمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ أُوتُواْ نَصِيبًا حَظًّا مِنَ الْحَلَّةِ الْمَعْ الْمَالَةَ الْمَكْ وَيَشْتَرُونَ الضَّلْلَةَ الْمَكِنَّةِ وَيَشْتَرُونَ الضَّلْلَةَ بِالْمُهُدَى وَيُرِيْدُونَ أَنْ تَضِلُّوا السَّبِيْلَ. تَخْطُوا طَرِيْقَ الْحَقِّ لِتَكُونُواْ مِثْلُهُمْ.
- وَاللّٰهُ اعْلَمُ بِاعْدَائِكُمْ مِنْكُمْ فَيُخْبِرُكُمْ بِهِمْ لِتَجْتَنِبُوْهُمْ وَكُفْى بِاللّٰهِ وَلِيًّا حَافِظًالَكُمْ وَكُفْى بِاللّٰهِ نَصِيْرًا مَانِعًا لَكُمْ مِنْ كُنْدِهِمْ.
- مِنَ الَّذِينَ هَادُوا قَوْمٌ يُحَرِّفُونَ يُغَ الْكُلِمَ الَّذِي أَنْزَلُ اللَّهُ فِي التَّوْرُةِ مِ مُحَمَّدٍ عَلِي عَنْ مَّوَاضِعِهِ الْزِي وَضَعَ عَلَا وَيُقُولُونُ لِلنَّبِي عَلَيْكُ إِذًا أَمْرَهُمْ بِشَيْ سِمِعْنَ قُولُكُ وَعُصَيْنًا أَمْرُكُ وَاسْمُعْ غَيْرٌ مُسُّ حَالَ بِمَعْنَى الدُّعَاءِ أَيْ لَا سَمِعْتُ وَ يَقَولُونَ نَا قُدْحًا فِي الدِّيْنِ الإسلام ولو انهـ. معنا واطعنا بدل وعصينا واس فَقَطُ وَانْظُرْنَا انْظُرْ إِلَيْنَا بَدْلُ رَاعِنَا لَكَانَ خَيْرًا لُّهُمْ مِمَّا قَالُوهُ وَأَقْوَمَ أَعْدُلُ مِنْهُ نْ لُعَنَهُمُ اللَّهُ ابْعُكُهُمْ عُنْ رَحْمَ بِكُفرِهِمْ فَلَايُوْمِنُوْنَ إِلَّا قَلِيْ لِأَ مِنْهُ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ سَلَّامٍ وَأَصْحَابِهِ.

তাহকীক ও তারকীব

- الشَّعُ عَيْرُ مُسْمَعُ - الشَّعُ عَيْرُ مُسْمَعِ - السَّعُ عَيْرُ مُسْمِع اللَّهُ الللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الللِهُ اللَّهُ ال

আসলে ুর্ট্টিছল। ওয়াও কে ইয়া দ্বারা পরিবর্তন করে ১০০০ এর মধ্যে এদগাম করা হয়েছে। এর অর্থ হচ্ছে মুখ পুরিয়ে কথা বলা। —[তাফসীরে কাবীর, সাবী, মাজহারী]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : মুহাম্মদ ইবনে ইসহাক হ্যরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্দাস (রা.)-এর বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, ইহুদিদের একজন সরদারের নাম ছিল রেফাআ ইবনে যায়েদ ইবনে আব্দাস (রা.)-এর বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, ইহুদিদের একজন সরদারের নাম ছিল রেফাআ ইবনে যায়েদ ইবনে তাবুত। সে যখন প্রিয়নবী — এর সঙ্গে কথা বলতো, তখন তার জিব টেনে কথাকে বিকৃত করে এমনভাবে কথা বলতো যেন তার কথা এবং তার কথার বিকৃত অর্থ অন্যরা বুঝতে না পারে এবং এভাবে সে বলতো, যে, হে মুহাম্মদ — ! আপনি আমাদের দিকে মনোনিবেশ করুন। তারপর সে ইসলামের উপর দোষারোপ করতো এবং ইসলামের সমালোচনা করতো। ত্বিত্র দুটি অর্থ। একটি হলো, আমাদের দিকে লক্ষ্য করুন, আর অন্যটি হলো— হে আমাদের রাখাল। প্রকাশ্যে সে বলতো আমাদের দিকে লক্ষ্য করুন এবং মুখ বিকৃত করে এমনভাবে বলতো যেন তার অর্থ হয় হে আমাদের রাখাল। এমনিভাবে তারা বলতো স্ক্রিটি তিন্দি । এমনিভাবে তারা বলতো যেন তার ত্বিত্ত আমাদের নাখাল। এমনিভাবে তারা বলতো যেন করতো যে, কিছুই যেন শুনতে না পাও। এই দুরাত্মা ইহুদিদের সম্পর্কেই আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়েছে।

আল্লামা আলুসী (র.) দুরাত্মা ইহুদি রেফাআ ইবনে যায়েদের সঙ্গে মালেক ইবনে দোখশামের নামও উল্লেখ করেছেন যে, তারা উভয়ে উপরোল্লিখিত অন্যায় কাজটি করতো।

ইমাম রায়ী এই পর্যায়ে মুনাফিক সরদার আব্দুল্লাহ ইবনে উবাইয়ের নামও উল্লেখ করেছেন।

-[নৃরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৭০-৭১, তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১২০]

ইহুদিদের শুমরাহীর ব্যাখ্যা : مِنُ الْدِيْنَ هَادُوا يُحَرُفُونَ الْكَلِمَ عَنْ مُواضِعِهِ النِخ পূর্ববর্তী আয়াতে ইহুদিদের হেদায়েতের পরিবর্তে গোমরাহী খরিদ করে নেওয়ার কথা বিবৃত হয়েছিল। আলোচ্য আয়াতে তাদের সেই গোমরাহীর কিছুটা ব্যাখ্যা প্রদান করা হয়েছে। তাদের সেই গোমরাহী গুলো হচ্ছে–

- ১. একটি হলো يُحَرِّفُونَ الْكُلِّمَ عَنْ مُوَاضِعِهِ তারা তাওরাতের পরিবর্তন ও বিকৃতি ঘটাতো। এক শব্দের স্থানে অন্য শব্দ রেখে দিত। যেমন, তারা বিবাহিতা-বিবাহিতদের জেনার শাস্তি রজমের স্থানে বেত্রাঘাত রেখে দিয়েছিল এবং তাতে তারা অপব্যাখ্যা প্রদান করতো।
- ২. তাদের দ্বিতীয় গোমরাহীর উল্লেখ করা হয়েছে । ত্রিক্রন্টির দুটি মর্ম হতে পারে।

 কথাটার দুটি মর্ম হতে পারে।
- **ই প্রিয়নবী** যথন তাদেরকে কোনো বিষয়ে নির্দেশ দান করতেন, তখন তারা বাহ্যিকভাবে বলতো আমরা শুনেছি আর মনে মনে বলতো আমরা অমান্য করেছি।
- ভারা হজুরে পাক === -এর বিরোধিতা ও তার নির্দেশের প্রতি অশ্রদ্ধা জ্ঞাপনার্থে বলতো আমরা শুনেছি এবং অমান্য করেছি।

- ৩. তাদের তৃতীয় প্রকার গোমরাহীর হচ্ছে الْمَنَعُ غَبْرٌ مُسْمَعُ वना। এ বাক্যের দ্বিবিধ অর্থ হওয়ার সম্ভাবনা রয়েছে। এক. প্রশংসা ও সম্মান প্রদর্শন। দুই. অবমানীনা ও গালি। প্রথম স্রতে অর্থ দাঁড়াবে আপনি আমাদের ভালো কথা শুনুন এমতাবস্থায় যে, মন্দ কথার প্রতি কর্ণপাত না করুন। আর দ্বিতীয় সূরতে বিভিন্ন রকম ব্যাখ্যার সম্ভাবনা রয়েছে। যেমন–
- ক. তারা নবীয়ে করীম ক্রেকে বলতো শুন, আর আন্তরিকভাবে বদদোয়া দিয়ে বলতো يَ يُرَ سُومِ يُ তুমি যেন কখনো না শোন, অর্থাৎ তুমি যেন বিধির হয়ে যাও। তখন غَيْرُ مُسْمَعِ -এর অর্থ হবে غَيْرُ سُامِعِ কেননা শ্রোতা শ্রুত হয়ে থাকে, আবার শ্রুত হয়ে থাকে শ্রোতা।
- খ. এ বাক্যের মর্ম হলো তুমি শোন, তবে عَيْرُ مُسْمَعٍ أَى غَيْرُ مُقْبُولٍ مِنْك অর্থাৎ তোমার কথা শোনা যাবে না তথা গ্রহণযোগ্য হবে না।
- গ. তুমি শোন, তবে পছন্দনীয় কোনো কথা শুনতে পাবে না। বরং তোমার কাছে যা অপছন্দনীয় তাই আমাদের কাছ থেকে তুমি শুনতে পাবে।
- 8. তাদের চতুর্থ গোমরাহী হচ্ছে فَكُوبُ فَي الدِّيْنِ الدَّيْنِ কলা। وَرَاعِنَا لَيَّا بِالْسِنتِهِمْ وَطَعْنًا فِي الدِّيْنِ এর ব্যাখ্যায় বিভিন্ন উক্তি
 তাফসীর বিদ্যাদের বিবৃত হয়েছে। ফ্রখা–
- ক. ইহুদিরা পরস্পরে উপহাস ও ঠাট্টা স্বরূপ একথাটি বলতো। তাই মুসলমানদেরকে রাসূল ==== -এর সামনে একথা বলতে নিষেধ করা হয়েছে।
- খ. এ বাক্যের অর্থ হলো رُعِنَا سَمْعُكُ অর্থাৎ আমাদের কথায় কর্ণপাত কর এবং বুঝার জন্য নীরবতা অবলম্বন কর শ্রবণ কর। এরকম ভাষায় নবীদেরকে সম্বোধন করা ঠিক নয়, বরং তাদেরকে তাজীম ও সম্মানের সাথে সম্বোধন করা উচিত।
- গ. তারা 'রায়েনা' বলে বাহ্যিকভাবে তাকে বুঝাতো যে, আমাদের কথার প্রতি গুরুত্ব দিয়ে শ্রবণ কর। আর তাদের ভাষা অনুযায়ী ﴿ وَمُ اللَّهُ وَ اللَّهُ اللَّالَّةُ اللَّهُ الللَّهُ ا
- घ. ইহুদিরা মুখ ঘুরিয়ে জবান বাকিয়ে বলতো اعن تهده ইহা হয়ে যেত راعن معناه আমাদের মেষপালের রাখাল।

 তাদের এসব শুমরাহীর বর্ণনার পর আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, তারা যদি (مَعَنَا وَعَصَيْنَا) শুনেছি ও আমান্য
 করেছি -এর পরিবর্তে (مَعَنَا وَالْمَعْنَا وَالْمُعْنَا وَلَامُ وَالْمُعْنَا وَلِعْنَا وَالْمُعْنَا وَلِمُعْنَا وَالْمُعْنَا وَالْمُعْنَا وَالْمُعْنَا وَالْمُعْنَا وَلِمُعْنَا وَلِمُعْنَا وَلِمُ وَالْمُعْنَا وَ

অনুবাদ:

يَّايَّهُا الَّذِيْنَ أُوتُوا الْكِتْبَ أَمِنُوا عِمَّ . ১ ৪৭. হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা ঈমান আন সেই কিতাবের তথা কুরআনের প্রতি যা আমি অবতীর্ণ نَزُّلْنَا مِنَ الْقُرْانِ مُصَدِّقًا لِمَا مَعَ করেছি, যা সেই কিতাবের সত্যায়নকারী যে কিতাব তোমাদের নিকট রয়েছে, তথা তাওরাত। এর مِنَ التَّوْرةِ مِنْ قَبلِ أَنْ تُطْمِسَ وَجُورًا পূর্বে যে, আমি বিকৃত করে দেব অনেক চেহারাকে, তথা চেহারায় যা কিছু রয়েছে, যেমন- চোখ, নাক نَمْجُوْ مَا فِيْهَا مِنَ الْعَيْنِ وَالْآنِقِ ও ভ্রুকে মুছে দেব, অতঃপর সেগুলোকে ঘুরিয়ে وَالْحَاجِبِ فَنُرُدُّهَا عَلَى أَدْبَارِكَا দেব পশ্চাৎ দিকে, ফলে করে দিব তাদের চেহারাগুলোকে গর্দানর ন্যায় এক তক্তা, অথবা فَنَجْعَلُهَا كَالْاقَنْفَاءِ لَوْحًا وَاحِلًا শনিবারের ঘটনার সাথে জড়িত ব্যক্তিদেরকে <u>যেভাবে লানত করেছিলাম</u> তথা আকৃতি বদলে দিয়েছিলাম তাদেরকে সেরূপ লানতের তথা আকৃতি বদলানোর পূর্বে। আর আল্লাহ্ তা'আলার مُسَخْنَا أُصْحٰبَ السُّبْتِ . مِنْهُمْ وَكَانَ নির্দেশ তথা ফয়সালা কার্যকর হয়েই থাকে। امر اللهِ قَضَاؤُهُ مِفْعُولًا . وَلَمَّا نَزَلْتُ উল্লিখিত আয়াত যখন নাজিল হলো তখন হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে সালাম (রা.) মুসলমান হয়ে যান। أَسْلَمَ عَبْدُ اللَّهِ بَنُ سَلَامٍ فَقِيثُلَ كَا**نَ** তাদের আকৃতি বিকৃত হলোনা কেন?] এর জবাবে বলা হয়েছে যে, এটা ছিল একটি শর্তের সাথে وَعِيدًا بِشُرْطِ فَلَمَّا أَسْلَمَ بِعَضُهُمْ رُفِعَ [ঈমান গ্রহণ না ক্রার সাথে] শর্তযুক্ত ভীতি প্রদর্শন, তাদের কেউ কেউ যখন ঈমান নিয়ে আসল, তখন وَقِيْلَ يَكُونُ طَمْسٌ وَمُسْخٌ قَبْلُ قِيامٍ সেই ধমক প্রত্যাহার করে নেওয়া হলো। ভিনু উক্তি মতে তাদের চেহারা মুছে ফেলা ও সুরত বিকৃত السَّاعَة. করা কিয়ামতের পূর্বে হবে।

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُشُرَّكَ آيِ الْإِشْرَاكَ . ১ ৪৮. নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা তাঁর সাথে শিরক করার অপরাধকে ক্ষমা করেন না। এছাডা অন্যান্য অপরাধ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ سِوٰى ذٰلِكَ مِكُ যাকে তিনি ক্ষমা করতে চান ক্ষমা করেন, এভাবে الذُّنُوْب لِمَنْ يُشَاَّءُ ٱلْمَغْفِرَةَ لَهُ يِكُنِّ যে, তাকে শাস্তি ব্যতীতই বেহেশতে প্রবেশ করিয়ে يُدْخِلَهُ الْجَنَّةَ بِلاَ عَذَابِ وَمَنْ شَاءً দিবেন, এবং মু'মিনদের মধ্য থেকে যাকে চান তার পাপের কারণে শাস্তি প্রদান করার পরও জান্নাতে عَذَّبَهُ مِنَ الْمُؤْمِنِينَ بِذُنُوبِهِ ثُمَّ দাখিল করতে পারেন। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর يُدْخِلُهُ الْجَنَّةَ وَمَنْ يُشْرِكْ بِاللَّهِ فَقَدِ সাথে শিরক করল, সে অবশ্যই মহাঅপবাদে তথা افْتُرَى إِثْمًا ذَنْبًا عَظِيمًا كَبِيرًا. গুনাহে শিপ্ত হলো।

الْيهُودُ حَيثُ قَالُوا نَحُنُ اَنْفُسَهُمْ وَهُمُ الْيهُودُ حَيثُ قَالُوا نَحُنُ اَنْفُسَهُمْ وَهُمُ الْيهُودُ حَيثُ قَالُوا نَحُنُ اَبْنَاءُ اللّهِ وَاحِبّاؤُهُ اَى لَيْسَ الْاَمْرُ بِتَوْكِيتِهِمْ اَنْفُسَهُمْ بَلِ اللّهُ يُزَكِّى يُطَهِّرُ مَنْ يَشَكَّهُمْ بَلِ اللّهُ يُزَكِّى يُطَهِّرُ مَنْ يَشَكَّءُ بِالْإِيمَانِ وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَصُونَ يَشَكَّءُ بِالْإِيمَانِ وَلَا يُظْلَمُونَ يُنْقَصُونَ مَنْ اَعْمَالِهِمْ فَتِيلًا قَدْرَ قِشْرَةِ النَّواةِ . مِنْ اَعْمَالِهِمْ فَتِيلًا قَدْرَ قِشْرَةِ النَّواةِ . انظُرُ مُتَعَجِّبًا كَيْفَ يَفْتَرُونَ عَلَى اللّهِ الْكَذِبُ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا اللّهِ الْكَذِبُ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا اللّهُ اللّهُ الْكَذِبُ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا اللّهُ اللّهُ الْكَذِبُ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْكَذِبُ بِذَلِكَ وَكَفَى بِهِ إِثْمًا

১.১৭ ৪৯. হে রাস্ল আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননি, যারা নিজেদেরকে পবিত্র মনে করে? আর তারা হচ্ছে ইহুদিরা। কেননা তারা বলত, আমরা আল্লাহর সন্তান ও তার প্রিয়জন। অর্থাৎ ব্যাপার এ রকম নয় য়ে, তাদের পবিত্র দাবি করাতেই তারা পবিত্র হয়ে য়াবে। বরং আল্লাহ তা'আলা য়াকে ইচ্ছা ঈমানের মাধ্যমে পবিত্র করেন। আর তাদের প্রতি সামান্য পরিমাণও জুলুম করা হবে না, অর্থাৎ তাদের আমল থেকে খেজুর বীচের ছাল পরিমাণ ত্রাস ঘটিয়েও অবিচার করা হবে না।

৫০. হে রাসূল
া দেখুন তারা এর মাধ্যমে কিভাবে
আল্লাহর প্রতি মিথ্যা অপবাদ দিচ্ছে, আর প্রকাশ্য
পাপ হিসেবে এটিই যথেষ্ট।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

يَأْيُهُا الَّذِيْنَ أُوتُوا الْكِتَابَ أُمِنُوا بِمَا نَزُلْنَا مُصَدِّقًا لِمَا مَعَكُمْ مِّنْ قَبْلِ أَنْ نَظُوسَ وجُوهًا الغ .

পূর্ববর্তী আয়াতসমূহে ইহুদিদের ইসলাম বিরোধী বিভিন্ন প্রকার ষড়যন্ত্রের কথা উল্লিখিত হয়েছে। আর এই আয়াতে তাদের সেই সমস্ত দুষ্কৃতি ও দৌরাত্মা সম্পর্কে সতর্ক করত, তাদেরকে এক আল্লাহর প্রতি ঈমান আনার জন্য নির্দেশ প্রদান করা হয়েছে।

ইছ্দিদের প্রতি সতর্কবাণী: আল্লাহ পাক ইরশাদ করেছেন, হে আহলে কিতাবগণ! তোমরা পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান আনয়ন কর। পবিত্র কুরআন তাওরাতের সত্যতা প্রমাণ করে, যা হযরত মূসা (আ.) -এর প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে। যা তোমাদের নিকট বিদ্যমান আছে। মনে রেখো এখনও সময় আছে, ইচ্ছা করলে তোমরা আত্মরক্ষার সুযোগের সদ্বাবহার কর। এক আল্লাহ পাকের প্রতি পূর্ণ বিশ্বাস স্থাপন কর। পবিত্র কুরআনের প্রতি এবং সর্বশেষ ও সর্বশ্রেষ্ঠ নবী হয়রত মুহাম্মদ — এর প্রতিও ঈমান আন। তোমাদের দৌরাত্মা, ষড়য়ল্ল, জুলুম-অত্যাচারের অবশ্যম্ভাবী পরিণতি স্বরূপ তোমাদের চেহারা বিকৃত করে পৃষ্ঠ দেশের দিকে ঘুরিয়ে দেওয়ার পূর্বে তোমরা ঈমান আন। যা কিছু করার অবিলম্বে কর। অথবা এমনও হতে পারে যেভাবে আসহাবে সাবত" তথা যাদেরকে শনিবারে মাছ না ধরার নির্দেশ প্রদান করা হয়েছিল। তোমাদের অবস্থাও তাদের ন্যায় হতে পারে। তারা নির্দেশ অমান্য করে মাছ ধরেছিল, পরিণামে আল্লাহপাক তাদেরকে লানত দিয়েছিলেন। তারা বানরে রূপান্তরিত হয়েছিল। তোমাদের অবস্থাও তাদের ন্যায় হতে পারে। অতএব, তাদের ন্যায় শান্তি হওয়ার পূর্বেই তোমরা আত্মরক্ষায় সচেষ্ট হও। আর আল্লাহ পাকের শান্তি থেকে আত্মরক্ষার একমাত্র পথ হলো পবিত্র কুরআনের প্রতি ঈমান। তাই তোমরা অবিলম্বে ঈমান আন।

তাফসীরকারগণ লিখেছেন যে, এই আয়াতে আল্লাহ পাক যে শাস্তির কথা ঘোষণা করেছেন। অর্থাৎ ইহুদিদের চেহারা বিকৃত হওয়া তা কিয়ামতের পূর্বে অবশ্যই হবে।

কোনো কোনো তাফসীরকার বলেছেন যে, চেহারা বিকৃত হওয়ার এই আজাবের জন্য শর্ত হলো ইহুদিদের ঈমান না **আনা।** কিন্তু যেহেতু কিছু ইহুদি ঈমান এনেছে তাই তাদের চেহারা বিকৃত হওয়ার এই শাস্তি রহিত হয়ে গেছে।

কোনো কোনো তত্ত্বজ্ঞান, বলেছেন, আলোচ্য আয়াতে ইহুদিদের জন্য দুটি শাস্তির কথা ঘোষণা করা হয়েছে। একটি হলো চেহারা বিকৃত করা আর অপরটি হলো তাদের প্রতি লানত করা। যেহেতু তাদের প্রতি লানত দেওয়া হয়ে গেছে, তাই চেহারা বিকৃত করার শাস্তি হয়নি।

আল্পামা সানাউল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, আমার মতে চেহারা বিকৃত করার সময় এখনও রয়ে গেছে। কিয়ামতের দিন ইহুদিদের চেহারা বিকৃত করা হবে।

এক হাদীসে আল্লাহর রাসূল 🏣 ইরশাদ করেছেন, আমার উন্মত [উন্মতে দাওয়াত] হাশরের দিন দশ দলে বিভক্ত হবে।

একদলের হাশর হবে বানরের আকৃতিতে। আর একদলের হাশর হবে শুকরের আকৃতিতে। আর এক দলের হাশর হবে কুকুরের আকৃতিতে এবং আর একদলের হাশর হবে গাধার আকৃতিতে। –[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৭৫-৭৬]

षाग्नात्कत नातन नुग्न : जावाजानी ७ देवतन जावि إِنَّ اللَّهُ لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا دُونَ ذٰلِكَ لِمَنْ يُشَاَّءُ البخ হাতিম হযরত আবৃ আইয়্যুব আনসারী (রা.) -এর সূত্রে বর্ণনা করেছেন যে, এক ব্যক্তি হুজুরে পাক 🚃 -এর দরবারে গিয়ে আরজ করল যে, আমার একজন ভ্রাতুম্পুত্র আছে যে নিষিদ্ধ কাজ হতে বিরত হয় না। হুজুর 🚃 বললেন, তার ধর্ম কিং সে ব্যক্তি বললো, নামাজ আদায় করে এবং আল্লাহর একত্বাদের বিশ্বাস করে। তখন তিনি ইরশাদ করলেন, তার নিকট থেকে তার ধর্মকে ক্রয় করে লও। সর্ব প্রথম তাকে বল, তুমি আমাকে তোমার ধর্মকে তোহফা হিসেবে দান করে দাও। যদি অস্বীকার করে তবে একথা প্রমাণিত হবে যে, তার নিকট দুনিয়া থেকে দীন অতি প্রিয়। এই ব্যক্তি হুকুম পালন করল। কিন্তু তার ভ্রাতুপুত্র তার দীনদারী বিক্রি করতে রাজি হলো না। এমন অবস্থায় ঐ ব্যক্তি হুজুরে পাক===-এর দরবারে হাজির হলো এবং আরজ করলো, হ**জুর তাকে আমি দ্বীনদারীর ব্যাপারে অত্যন্ত সুদৃ**ঢ় পেয়েছি। তখন আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়।

चान्नारशिक তাঁর সাথে শিরক করাকে মাফ করবে না। যদি সে তাওবা না করে শিরক নিয়ে মারা যায়। কিন্তু যদি কেউ শিরক থেকে তওবা করে নেয়, এবং ঈমান নিয়ে আুসে তবে আল্লাহপাক তার অতীত জीবনের সমস্ত গুনাহ মাফ করে দিবেন। হাদীস শরীফে এসেছে- اَلتَّانِبُ مِنَ الدَّنْبِ كَمَنْ لَا ذُنْبُ لِدُ তওবাকারী এরূপ যেমন সে শুনাহ করেই নাই। শিরক ছাড়া অন্য বাকি যে কোনো কবীরা বা সগীরা শুনাহ নিয়ে মারা গেলে আল্লাহ পাকের ইচ্ছা হলে নিজ দয়ায় ক্ষমাও **করে দিতে** পারেন এবং ইচ্ছা হলে গুনাহ পরিমাণ শাস্তি প্রদানের পরও জান্নাত দিতে পারেন। এটা হচ্ছে আহলে সুনুত **ওয়াল জামাতে**র আকীদা। পক্ষান্তরে মুতাযিলা ও কাদরিয়ারা বলে কবীরাহ গুনাহগারকে মাফ করে দেওয়া আল্লাহর জন্য **জায়েজ নয়**। বরং তাকে শান্তি দেওয়া ওয়াজিব, সে চিরকাল জাহান্লামে থাকবে। আলোচ্য আয়াত তাদের বিরুদ্ধে প্রকৃষ্ট প্রমাণ। এ <mark>আয়াত দ্বারা</mark> একথাও বুঝা যাচ্ছে যে, শরিয়তের পরিভাষায় ইহুদিদেরকে মুশরিক বলা যেতে পারে।

এক বর্ণনা মতে, আয়াতটি ওয়াহশী ও তার সাথীদের সম্পর্কে <mark>অবতীর্ণ হয়েছে। তার বিবরণ হলো এই যে, ওয়াহশী</mark> যখন ওহুদ যুদ্ধে হযরত হামযা (রা.) -কে শহীদ করে মক্কায় ফেরত **আসলো তখ**ন সে এবং তার সাথীরা লক্ষিত হয়ে হুজুর 🚃 -এর নিকট চিঠি লেখলো যে, আমরা আমাদের কৃত কর্মের উপর লক্ষিত হয়েছি। আর আমাদের জন্য ইসলাম গ্রহণ করতে কেবল ঐ কথাই বাধা হয়ে দাঁড়িয়েছে যা আমরা মক্কায় ওনতে পেয়েছি। আর তা হচ্ছে এই যে, যা আপনি বলেন–

وَالَّذِيْنَ لَا يَدْعُونَ مَعَ اللِّهِ الْهِا الْخَرَولَا يَقْتُكُونَ النَّفْسَ الَّتِي حُرَّمَ اللَّهُ اللَّ اَثَامًا . يُضْعَفُ لَهُ الْعَذَابُ يَوْمَ الْقِيَامَةِ وَيَخُلُدْ فِيْهِ مُهَانًا .

অথচ আমি আল্লাহর সঙ্গে শিরক ও করেছি এবং নাহক হত্যা ও জেনাও করেছি। যদি এ আয়াতগুলো না হতো তাহলে আমরা অবশ্যই আপনার অনুসারী হয়ে যেতাম।

অতঃপর সূরায়ে ফুরকানের পরবর্তী এ দুটি আয়াত নাজিল হয়–

الله مَنْ تَابَ وَأُمَنُ وَعَمِلَ صَالِحًا فَاُولَئِكَ يُبَدِّلُ اللَّهُ سَيِئَاتِهِمْ حَسَنَاتٍ وَكَانَ اللّهُ غُفُورًا رَحِيْمًا ـ وَمَنْ تَابَ وَعَمِلَ صَالِحًا فَإِنَّهُ يَتُوبُ إِلَى اللّهِ مَتَابًا .

এই আয়াত দৃটি নাজিল হওয়ার পর হুজুর একে তাদের কাছে পাঠালেন। তারা পাঠ করার পর জবাবে লিখলো আমাদের জন্য আয়াতে বর্ণিত শর্ত শক্ত হয়ে যায়। কারণ নেক আমলের তৌফিক পাবো না বলে আমাদের আশক্ষা হছে। তারপর নাজিল হয় আলোচ্য আয়াতখানি। الله يَعْفَرُ اَنْ يُشْرَكُ بِهِ এই আয়াত নাজিল হওয়ার পর হুজুরে পাক তা লিখে তাদের কাছে পাঠান। তদুত্তরে তারা বলল, আমাদেরকে ক্ষমা করতে চাবেন না বলে আমাদের আশক্ষা হছে। তাপর অবতীর্ণ হয় পাইকারী ক্ষমার ঘোষণা নিয়ে قَالُ يَا عِبَادِي النَّذِيْنُ اَسْرَفُواْ عَلَى اَنْفُسِهِمْ لاَ تَقْنَطُواْ مِنْ رَّضُمَةُ اللّهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ
- ১. ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) তাঁর বিশ্ব বিখ্যাত তাফসীর গ্রন্থ তাফসীরে কাবীরে লিখেছেন, আল্লাহ পাক যখন ইহুদিদেরকে দিন্দির করিলেন, তখন তারা বলতে লাগলো الله لا يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكُ بِهِ चित्रा ভীতি প্রদর্শন করলেন, তখন তারা বলতে লাগলো خَوْاصُّ الله كَ يَغْفِرُ أَنْ يُشْرَكُ بِهِ আমরা মুশরিক নই, বরং আমরা আল্লাহর বিশেষ বান্দা। যেরপ আল্লাহ পাক তাদের বক্তব্য নকল করে পবিত্র কুরআনে বলেছেন الله وَاحْبَانُهُ الله وَاحْبَانُهُ وَالْمَالِمُ اللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ مَا اللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَاحْبَانُهُ وَاللهُ وَلِي اللهُ وَاللهُ - ২. হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত। একদল ইহুদি তাদের সন্তানদেরকে নিয়ে নবীয়ে করীম এর নিকট এসে বলল, হে মুহামদ তাদের কোনো শুনাহ আছে কি? তিনি বললেন না। অতঃপর তারা বলল, আল্লাহর কসম আমরাও তাদের মতোই। আমরা রাতে যা কিছু করি তা দিনে আর দিনে যা কিছু করি তা রাতে মাফ হয়ে যায়। মোটকথা ইহুদিরা নিজেদের পবিত্রতা ও আত্মপ্রশংসা করেছিল এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়।

–[তাফসীরে কাবীর খ. ৫, পৃ. ১৩১]

৩. বগবী ও সালবী কলবীর উদ্ধৃতি উল্লেখ করে লিখেছেন যে, কিছু সংখ্যক ইহুদি যাদের মধ্যে বহরী ইবনে আমরা, নোমান ইবনে আওফা এবং মারহাম ইবনে এজীদও ছিল, তারা নিজেদের ছোট সন্তানদেরকে হুজুর — এর দরবারে নিয়ে এসে আরজ করলো, হে মুহামদ — ! তাদের কি কোনো শুনাহ হতে পারেঃ তিনি বললেন, না। তখন তারা বলতে লাগল, আমরাও তাদের মতো। আমরা দিনে যা কিছু করি তা রাতে আর রাতে যা কিছু করি তা দিনে মাফ করে দেওয়া হয়। তাদের একথার উপর আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়। ─[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩১]

এই আয়াত দ্বারা বুঝা যাছে যে, কোনো মানুষের জন্যে নিজের পবিত্রতা ও আত্ম প্রশংসা বর্ণনা করা জায়েজ নয়। কারণ আত্মার পবিত্রতা সৃষ্টি হয় তাকওয়ার মাধ্যমে আর তাকওয়া হচ্ছে একটি অভ্যন্তরীণ গোপনীয় বিষয়। আল্লাহ ছাড়া কেউ তা জানতে পারে না। সুতরাং আল্লাহ এবং [ওহীর মাধ্যমে] নবী রাসূল ছাড়া অন্য কারো পক্ষে কোনো মানুষ পবিত্রতা বর্ণনা করা তাকওয়া ও আল্লাহর নৈকট্য লাভ হয়ে গেছে বলে ঘোষণা দেওয়া ঠিক হবে না।

ইরশাদ হয়েছে- يَ مُو اُعُلُم مُو اُعُلُم مِو اَعُلَم مِن اَعْلَم مِن اَعْلَم مِن اَعْلَم مِن اَعْلَم مِن اَعْل পরহেজগার কে? بَلِ اللَّه يُزْكُي مَنْ يَشَاءُ বরং আল্লাহ পাক যাকে ইচ্ছা পবিত্রতা অর্জনের তৌফিক দান করেন।

–[তাফসীরে খাজেন খ. ১, পৃ. ৩৮৮]

৩১ ، কামনের আয়াতটি ইহুদি ওলামাদের মধ্য থেকে . وَنَـزَلَ فِـى كَعْبِ بَـْنِ الْأَشْرَفِ وَنَحْوِهِ مِـنْ عُلَمَاءِ الْيَهُوْدِ لَمَّا قَدِمُوا مَكَّةً وَشَاهَدُوا قَتْلَى بَدْرِ وَحُرَّضُوا الْمُشْرِكِيْنَ عَلَى الْأَخْذِ بِشَارِهِمْ وَمُحَارَبَةِ النَّبِيِّي ﷺ أَلُمْ تَرَ إِلَى الَّذِيْنَ أُوْتُواْ نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتٰبِ يُؤْمِنُونَ بِالْجِبْتِ وَالطَّاغُوْتِ صَنَمَانِ لِقُرَيْشِ وَيَـقُولُونَ لِللَّذِينَ كَفُرُوا أَبِي سُفْيَانَ وَأَصْحَابِهِ حِيْنَ قَالُوا لَهُمْ أَنَحُنُّ أَهْدى سَبِيلًا وَنَحْنُ وُلَاةُ الْبَيْتِ نُسْقِى الْحَاجُ وَنُقْرِى الصَّيْفَ وَنَفُكُ الْعَانِي وَنَفْعُلُ أَمْ مُحَمَّدُ وَقَدْ خَالَفَ دِيْنَ أَبَائِهِ وَقَطْعُ الرَّحِمُ وَفَارَقَ الْحَرَمُ هَؤُلًا الْهَالَةِ أَى أَنتُمْ اَهْدَى مِنَ الَّذِينَ أَمَنُوا سِبِيلًا اَقُومُ طَرِيقًا .

०४ ८२. এরা হলো সে সমন্ত লোক, যাদের উপর আল্লাহ وَلَئِكَ الَّذِينَ لَعَنَهُمُ اللَّهُ وَمَنْ يَلْعَنِ اللَّهُ فَكُنْ تَجِدَ لَهُ نُصِيْرًا مَانِعًا مِنْ عَذَابِهِ .

करत्रमी, वश्वी।

কা'ব ইবনে আশরাফ ও তার ন্যায় লোকদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে, যখন তারা মক্কায় এসে বদর যুদ্ধে নিহতদেরকে প্রত্যক্ষ করে এবং মুশরিকদেরকে তাদের নিহতদের খুনের বদলা গ্রহণ ও নবীয়ে করীম 🚃 -এর বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে উদুদ্ধ করে। হে রাসূল 🚃 আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননিং যাদেরকে আসমানি কিতাবের কিছু অংশ প্রদান করা হয়েছে, যারা মূর্তি এবং শয়তানের উপর বিশ্বাস রাখে. জিবত ও তাগুত কুরাইশদের দুটি মূর্তির নাম। আর তারা কাফেরদেরকে তথা আবু সুফিয়ান ও তার সহচরদের সম্পর্কে বলে যখন তাদের আবু সুফিয়ান ও তার সহচররা বলল যে, আমরা অধিকতর সুপথগামী না মুহাম্মদ === ? অথচ আমরা বায়তুল্লাহর মৃতাওয়াল্লী, হাজীদেরকে পানি পান করাই, অতিথিদের আপ্যায়ন করি এবং বন্দীদেরকে মুক্ত করি এছাড়া আরো অনেক কিছু করে থাকি। পক্ষান্তরে সে [মুহাম্মদ ==!] স্বীয় বাপ-দাদাদের ধর্মের বিরোধিতা ও আত্মীয়তা সম্পর্ক বিচ্ছিন্ন করেছে এবং হারাম শরীফ থেকে কেটে পড়েছে। যে, এরা অর্থাৎ তোমরা মুসলমানদের তুলনায় অধিকতর সুপথগামী।

তা'আলা লানত করেছেন, আর আল্লাহ তা'আলা

যার প্রতি লানত করেন, তার জন্য কোনো সাহায্যকারী তথা আল্লাহর আজাব থেকে রক্ষাকারী পাবে না।

তাহকীক ও তারকীব

সুয়ূতী (র.) -এর ব্যাখ্যানুযায়ী الطَّاغُوتُ و ٱلْجِبْتُ إ শুনের বদলা বা প্রতিশোধ প্রহণ করা الثَّارُ : قَولُه بِشَارِهِمْ व्याहर كُلُّ مُعْبُودٍ دُونَ اللَّهِ فَهُوَ جِبْتُ وَطَّاغُوتُ विशांत्रमंग वरलरहन كُلُّ مُعْبُودٍ دُونَ اللَّهِ فَهُو جِبْتُ وَطَّاغُوتُ आन्नार् विक्रीं चन्तु যে কোনো বস্তুর উপাসনা করা হয় তাকেই জিবত ও তাগুত বলে। অধিকাংশ অভিধানবিদ্গাণের মতে, اَلْجِيْتُ 🛥 মধ্যে সরফী কোনো রূপান্তর নেই; বরং এটা ইসমে জামেদ। তবে কাফফাল থেকে বর্ণিত আছে যে, عبْت আসলে ছিল নির্গত جَبْس -এর অর্থ হলো খবীছ-নিকৃষ্ট। অতঃপর সীনকে তা দ্বারা পরিবর্তন করা হয়েছে। আর স্কর্মের ﴿ كَفْكَانَ সীমালজ্মন] থেকে, তথা আল্লাহর নাফরমানিতে সীমালজ্মন করা থেকে। সূতরাং যে ব্যক্তি বা বস্তু গুনাহে **ক্ষীবার প্রতি লোকদেরকে** আহ্বান করে তাকেই তাগুত বলে আখ্যায়িত করা যাবে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র : পূর্ববর্তী আয়াত اَلُمْ تَرُ إِلَى الَّذِيْنَ أُوتُواْ نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يَشْتُرُونَ الضَّلْلَةَ থেকেই ইহুদিদের দৃষ্টি ও বদ অভ্যাবের আলোচনা চলে আসছে। আলোচ্য আয়াত الْجُنْبُ بَالْجُنْبُ بَالْجُنْبُ أُوتُواْ نَصِيْبًا مِّنَ الْكِتَابِ يُؤْمِنُونَ بَالْجُنْبُ وَاللَّاغُوْتِ الخَوْلَ اللَّهُ مَا اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللْهُ عَلَى عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى اللَّهُ عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَلِمُ عَلَى اللْعَلَى عَلَى اللْعَلَى عَلَى الْعَلَى عَلَى الْعَلَ

আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল : তৃতীয় হিজরিতে অনুষ্ঠিত ওহুদ যুদ্ধের পর হুয়াই ইবনে আখতাব ও কাব ইবনে আশরাফ ৭০ জন ইহুদি নিয়ে মক্কার কুরাইশদের নিকট উপস্থিত হয়। উদ্দেশ্য হলো প্রিয়নবী 🚐 এর বিরুদ্ধে কুরাইশদের সাহায্য গ্রহণ এবং তাঁর বিরুদ্ধে কুরাইশদের সঙ্গে চুক্তি সম্পাদন। আর প্রিয়নবী 🚃 -এর সঙ্গে ইহুদিরা যে শান্তি চুক্তি করেছিল, তা ভঙ্গ করা এর লক্ষ্য ছিল। মক্কায় পৌছে তারা আবৃ সুফিয়ানের সঙ্গে সাক্ষাৎ করলো এবং তাদের উদ্দেশ্য ব্যক্ত করার পর আবৃ সুফিয়ান এবং তার সঙ্গীরা বলল, তোমরা হলে আহলে কিতাব। আর মুহাম্মদ 🚃 -এর নিকট আসমানি কিতাব নাজিল হয়। অতএব তোমরা পরম্পর কাছাকাছি এবং আমরা তোমাদের প্রতি আস্থা স্থাপন করতে পারি না। এজন্য তোমরা প্রথমে আমাদের মূর্তিগুলোকে সেজদা কর, যাতে করে আমরা তোমাদের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করতে পারি এবং তোমাদের ব্যাপারে নিশ্চিন্ত হতে পারি। তখন তারা মূর্তিকে সেজদা করে। অতঃপর আবৃ সুফিয়ান তাদেরকে জিজ্ঞাসা করে তোমাদের মতে, আমরা সুপথগামী নাকি মুহাম্মদ্ম্রে? তখন কা'ব জিজ্ঞাসা করে মুহাম্মদ্ম্রেকি বলেন? তারা বললো, এক আল্লাহর ইবাদত করতে আদেশ দেয়, মূর্তি পূজা করতে নিষেধ করে, আমাদের পূর্ব পুরুষদের ধর্মকে বর্জন করার নির্দেশ দেয়। তাই আমাদের পরস্পরের মধ্যে তাঁর কারণে পার্থক্য এবং দ্বন্দু সৃষ্টি হয়েছে। তখন কা'ব বলে, তোমাদের ধর্ম কি? জবাবে আবৃ সুফিয়ান বলে, আমরা তো আল্লাহর ঘরের মুতাওয়াল্লী। হাজীদের পানাহারের ব্যবস্থা করি। তখন কাব বলে, মুসলমানদের চেয়ে তোমরাই সুপথ প্রাপ্ত। তারপর তারা সিদ্ধান্ত করে যে, ৩০ জন ইহুদি এবং ৩০ জন মক্কাবাসী কাবা শরীফ স্পর্শ করে অঙ্গীকার করকে যে, আমরা ইসলামের বিরুদ্ধে যৌথ অভিযান করবো। তখন আলোচ্য আয়াতখানি নাজিল হয়। ইরশাদ হয়েছে الَّذِينَ الْرَبُونَ الْمُ تَرُ الْكِمَابِ অর্থাৎ, হে রাসূল ! আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননি, যাদেরকে আসমানি কিতাবের কিছু অংশ দান করা হয়েছে। তাঁরা মূর্তি এবং শয়তানের প্রতি বিশ্বাস স্থাপন করে। আর কাফেরদেরকে বলে, তোমরা মুসলমানদের চেয়ে সুপথগামী। তারা এসব লোক, যাদের উপর আল্লাহপাক লানত করেছেন। আর আল্লাহ যার প্রতি লানত করেন তার জন্য কোনো সাহায্যকারী আপনি পাবেন না, তার আজাব থেকে বাঁচাবার মতো কেউ তার জন্য পাবেন না। –[নূরুল কুরআন খ. ৫, পৃ. ৮৪, তাফসীর কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩, মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩৩]

الْجِبْتُ وَالطَّاغُوتُ [জিবত ও তাগুতের ব্যাখ্যা] : ওলামায়ে কেরাম জিবত ও তাগুতের ব্যাখ্যায় বিভিন্ন রকম উক্তি পেশ করেছেন। তা থেকে নিম্নে কয়েকটি উক্তি প্রদত্ত হয়েছে।

- ২. আবূ উবাইদা (রা.) বলেন, জিব্ত ও তাগুত আল্লাহ ব্যতীত যে কোনো বাতিল উপাস্যকে বলে।
- ৩. ইমাম যাহহাক (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতে হুয়াই ইবনে আখতাবকে জিবত এবং কাব ইবনে আশরাফকে তাগুত বলা হয়েছে।
- 8. ইমাম শাবী ও মুজাহিদ (র.) বলেন, জিবতের অর্থ হচ্ছে যাদু আর তাণ্ডতের অর্থ হচ্ছে শয়তান।
- ৫. মুহাম্মদ ইবনে সিরীন (র.) বলেন, জিবতের অর্থ হলো গণক আর তাগুতের অর্থ হলো যাদুকর।
- ৬. সাঈদ ইবনে জুবায়ের ও আবুল আলিয়া এর বিপরীত বলেছেন। অর্থাৎ জিবতের অর্থ যাদুকর এবং তাগুতের অর্থ গণক।
- ৭. আল্লামা কাজী সানাউল্লাহ পানীপতী (র.) বলেন, জিবতের উদ্দেশ্য হলো ঐ মূর্তি যার মধ্যে কোনো কল্যাণ নেই। আর
 তাশুতের উদ্দেশ্য হলো মূর্তির শয়রতান। প্রত্যেক মূর্তির একটি শয়তান থাকে, যে মূর্তির ভেতরে থেকে কথা বলে এবং
 তা দ্বারা লোকদেরকে প্রতারিত করে। –িতাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৩৪।
- ৮. কাশশাফ প্রণেতা আল্লামা যামাখশরী বলেন, জিবত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো মূর্তি এবং আল্লাহ ব্যতীত অন্য যে কোনো উপাস্য। আর তাশুত দ্বারা উদ্দেশ্য হলো শয়তান।
- ৯. জিবতের অর্থ- হচ্ছে প্রতিমা, আর তাশুতের অর্থ হলো প্রতিমাদের ভাষ্যকারণণ, যারা প্রতিমাদের তরফ থেকে অজস্র মিথ্যা ব্যাখ্যা করে লোকদেরকে বিভ্রান্ত করে থাকে। এই উক্তিটি হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত রয়েছে।

 —[তাফসীরে কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩৩]

উল্লিখিত সকল অর্থই জিবত ও তাগুতের ব্যাপক অর্থের অন্তর্ভুক্ত হতে পারে।

অনুবাদ :

- . ৫ 🕆 ৫৩. তাদের জন্য কি রাজত্বে কোনো অংশ রয়েছে? অর্থাৎ রাজত্বে তাদের কোনো অংশই নেই। যদি তাই হতো, তবে তারা অন্যান্য লোকদেরকে তিল পরিমাণ বস্তুও তথা কৃপণতার কারণে খেজুরের খোসা পরিমাণও দিত না।
 - হিংসা করে এ কারণে যে, আল্লাহ তা'আলা তাঁর স্বীয় অনুগ্রহ তাকে দান করেছেন তথা নবুয়ত ও অধিক স্ত্রীদান করেছেন। তারা তার থেকে সেই অনুগ্রহ বিদূরিত হওয়ার কামনা করে। আর বলে, যদি তিনি নবী হতেন, তবে নারীদের থেকে বিমুখ থাকতেন। নিশ্চয়ই আমি মুহামদ == -এর শ্রদ্ধাভাজন দাদা ইবরাহীম (আ.) -এর বংশধরকে যেমন- মূসা, দাউদ ও সুলাইমান (আ.)-কে কিতাব এবং হেকমত তথা নবুয়ত দান করেছি এবং তাঁদেরকে দিয়েছি বিশাল রাজতু। সূতরাং হ্যরত দাউদ (আ.) -এর নিরানকাই জন স্ত্রী আর হ্যরত সুলাইমান (আ.) -এর স্বাধীন স্ত্রী ও দাসী মিলে একহাজার ছিল।
 - ৫৫. অতঃপর অনেকে তাঁর তথা মুহাম্মদ === -এর প্রতি ঈমান এনেছে এবং অনেকে তাঁর থেকে বিরত রয়েছে তাই ঈমান আনেনি। যারা ঈমান আনেনি তাদের শান্তির জন্য দোজখের অগ্নি শিখাই যথেষ্ট।
- . ৫ ব ৫৬. নিশ্চয়ই যারা আমার আয়াতসমূহকে অস্বীকার করেছে, আমি অচিরেই তাদেরকে দোজখে প্রবেশ করাব, তাতে তারা বিদগ্ধ হতে থাকবে। যখন তাদের চামড়া জুলে যাবে, তৎক্ষণাৎ আমি অন্য চামডা পরিবর্তন করে দেব। এরকমভাবে যে, পূর্বের অদগ্ধাবস্থায় ফিরিয়ে দেওয়া হবে, যেন তারা আজাবের আস্বাদন গ্রহণ করতে <u>পারে।</u> তথা আজাবের ত্বীব্রতা অনুভব করতে পারে। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা আঁলা মহাপরাক্রমশালী. তাঁকে কোনো বস্তুই অপারঙ্গম করতে পারে না. [এবং] স্বীয় সৃষ্টি সম্পর্কে হেকমতের অধিকারী।

- اَمْ بَلْ اَلُهُمْ نَصِيْبٌ مِّنَ الْمُلْكِ اَى كَيْ لَهُمْ شَدْئٌ مِنْهُ وَلُو كَانَ فَاذًّا الَّا يُوْتُكُونَ النَّاسَ نَقِيْرًا أَيْ شَيْئًا تَافُّهًا قَذْرَ النُّفُورَ فِي ظُهْرِ النَّوَاةِ لِفَرْطِ بُخْلِهِمْ .
- क क वता मानुषरक ज्था नवी कतीय على . أم بَلُ أيحسُدُونَ النَّاسَ أي النَّبِيُّ عَلَيْهُ عَلَى مَا أَتَاهُمُ اللَّهُ مِنْ فَضَّلِهِ مِنَ النَّبُوَّةِ وَكُثْرَةِ النِّسَاءِ أَيُّ يَتَكَمَنُّونَ زُوَالَهُ عَنْهُ وَيَقُولُونَ لَوْ كَانَ نَبِيًّا لَاشْتَغَلَ عَن النَبسَاءِ فَقَدْ أَتَيْنَآ الْ إِبْرَاهِيْمَ جَدَّهُ فَكَانَ لِلدَاؤَدَ تِسْعٌ وَّتِ وَلِسُلَيْمُنَّ أَلْفٌ مَا بَيْنَ خُرَّةٍ وَسُرِيَّةٍ -
- نَهُمْ مُنْ أَمْنَ بِهِ بِمُحَمَّدٍ وَمِنْهُمْ مُنْ صَدُّ اعْرُضُ عَنْهُ فِلْمِ يَـوْمِـن وَكَفِي بجَهَنَّمَ سَعِيْرًا عَذَابًا لِمَنْ لَا يُؤْمِنُ -
- إِنَّ الَّذِيْنَ كُفُرُوا بِأَيْتِنَا سُوفَ نُدْخِلُهُمْ نَارًا يَحْتَرِفُونَ فِينَهَا كُلُّمَا نَضِجُدُ إِحْتَرَقَتْ جُلُودُهُمْ بَدُلْنَهُمْ جُلُودًا غَيْرَهَا بِأُنْ تُعَادَ اِلٰى حَالِهَا ٱلْأَوَّلِ غَيْرَ مُحْتَرَقَةٍ لِيَذُوْقُوا الْعَذَابَ لِيُقَاسُوا شِدَّتَهُ إِنَّ اللَّهُ كَانَ عَزِيْزًا لَا يُعْجِزُهُ شَيُّ حَكِيْمًا فِي خُلْقِهِ

والذِين امنوا وعملوا الصلحة سَنُدْخِلُهُمْ جُنُتٍ تَجْرِى مِنْ تَحْتِهَا الْاَنْهُرُ خُلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا لَهُمْ فِيْهَا الْاَنْهُرُ خُلِدِيْنَ فِيْهَا اَبَدًا لَهُمْ فِيْهَا اَزُواجٌ مُطُهَرةً مِن الْحَيْضِ وَكُلِّ قِنْدٍ وَنُدْخِلُهُمْ ظِلَّا ظَلِيْلًا دَائِمًا لاَ تَنْسِخُهُ شَمْسٌ هُو ظِلٌ الْجَنَّةِ.

তি ধণ আর যারা ঈমান এনেছে ও নেককাজ করেছে,

আবশ্যই আমি তাদেরকে প্রবেশ করাব এমন
বেহেশতে যার তলদেশে প্রবাহিত হয়েছে
প্রশ্রবণসমূহ। সেখানে তারা চিরকাল থাকবে।
সেখানে তাদের জন্য ঋতুস্রাব এবং যে কোনো
নোংরামি থেকে প্রিত্র স্ত্রীগণ রয়েছে। আর আমি
তাদেরকে স্থায়ী ছায়ায় প্রবেশ করাব যাকে স্র্বের
কিরণ দ্রীভূত করতে পারবে না। আর তা হচ্ছে
বেহেশতের ছায়া।

তাহকীক ও তারকীব

এর ওজনে। সামান্তম বস্তু, তিল পরিমাণ। نَعْبُرُ نَعْبُرُ بَعْبُرُ نَعْبُرُ نَعْبُرُ الْغَبْرُ وَالْعَالَى الْعَبْرُ الْغَبْرُ الْغَبْرُ الْعَبْرُ اللَّهُ الْعَبْرُ اللَّهُ الْعَبْرُ اللَّهُ اللّلِي اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّلَاعُ اللَّهُ ال

سَعْيرً - سَادِنُهَا । অর্থ প্রজ্বলিত অগ্নি । سَعْيرً - سَادِنُهَا । অর্থ খাদেম وظِلَّ . طَلِيْلً अर्थ প্রজ্বলিত অগ্নি । ছায়ার আধিক্য বুঝাতে طِلِيَّل শব্দটি ব্যবহৃত হয়েছে। যেরূপ বলা হয় ليل البيل البيل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

الْمُ نُصِيْبٌ مِنَ الْمُلْكِ فَإِذًا لَا يُوْتُونَ النَّاسَ نَقَيْرًا (बालाह्य आग्नाट्ड वर्षिक क्राक्क क्रम क्ष क्षणीन तायी (त.) आलाह्य आग्नाट्ड वर्षिक ताक्क त्वाक क्राक्क क्रम क्ष क्षणीन तायी

- ইহুদিরা বলতো, রাজত্ব ও নর্য়তের অধিকতর উপযুক্ত হলাম আমরা। সূতরাং আরবদের অনুসরণ করবো কেমন করে? আল্লাহপাক তাদের এ দাবিকে আলোচ্য আয়াতে বাতিল প্রমাণিত করেছেন।
- ২. ইহুদিরা বলতো, শেষ জমানায় রাজত্ব তাদের হাতে চলে আসবে। অর্থাৎ তাদের থেকে এমন লোক বের হবে যে, তাদের রাজত্ব ও ক্ষমতাকে নতুনভাবে মজবৃত করে তুলবে এবং লোকদেরকে তাদের ধর্মের প্রতি আহ্বান করবে। আলোচ্য আয়াতে আল্লাহপাক তাদেরকে মিথ্যায়িত করেছেন। ইরশাদ হয়েছে, যদি তাদেরকে রাজত্বের কিছু অংশ প্রদান করা হতো, তবে তারা এরূপ কৃপণতা প্রদর্শন করতো যে, সামান্যতম তিল পরিমাণ বস্তুও কাউকে দিত না। অথচ রাজত্ব ও কৃপণতা একত্রিত হতেই পারে না। —িতাফসীরে কাবীর খ. ৯, পৃ. ১৩৫-৩৬

অনুবাদ:

٨٥. إِنَّ اللَّهَ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تُتَوَّدُوا الْأَمَنْتِ مَا أُوتُمِنَ عَلَيْهِ مِنَ الْحُقُوقِ إِلَى أَهْلِهَا. نَزَلَتْ لَمَّا إَخَذَ عَلِيٌّ (رض) مِفْتَاحَ الْكُعْبَةِ مِنْ عُثْمَانُ بْنِ طُلْحَةً الْحَجِبِي سَادِنِهَا قَهْرًا لَمَّا قَدِمَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ مَكَّةً عَامَ الْفَتْحِ وَمَنْعَهُ وَقَالَ لُو عَلِمْتُ أَنَّهُ رَسُولُ اللَّهِ لَمْ أَمْنَعُهُ فَأَمَرَهُ رَسُولُ اللُّهِ عَلَيْهُ بِرَدِهِ إِلَيْهِ وَقَالَ هَاكَ خَالِدَةً تَالِدَةً فَعَجِبَ مِنْ ذٰلِكَ فَقَرأ لَهُ عَلِي اللَّيةَ فَأَسْلَمَ وَأَعْطَاهُ عِنْدَ مَوْتِهِ لأَخِيْدِ شَيْبَةَ فَبَقِيَ فِي وَلَدِهِ وَالْآيَةَ وَانِ وَرُدُتُ عَلَى سُبُبِ خُاصٍّ فُعَمُوْهُ تُتَبَرُّ بِقُرِيْنَةِ الْجُمْعِ وَإِذَا حَكَمْ بَيْنَ النَّاسِ يَأْمُرُكُمْ أَنْ تَحُكُمُوا بِ الْعَدْلِ . إِنَّ اللَّهَ نِعِمَّا فِيْهِ إِدْغَامُ مِيْمِ نِعْمَ فِي مَا النَّكِرَةِ الْمُوصُوفَةِ أَي نِعْمَ شَيْئًا يَعِظُكُم به ـ تَادِيَةِ الْآمَانَةِ وَالْحُكْمِ بِالْعَدْلِ إِنَّ اللَّهُ كَانَ سَمِيْعًا لِمَا يُقَالُ بَصِيرًا بِمَا يُفْعَلَ.

৫৮. নিশ্যুই আল্লাহপাক তোমাদেরকে আদেশ করছেন, তোমরা যেন ঐ সব প্রাপ্য আমানতসমূহ যা তোমাদের নিকট গচ্ছিত রাখা হয়েছে। প্রাপকের কাছে পৌছে দাও। আলোচ্য আয়াতখানি তখন নাজিল হয়, যখন হ্যরত আলী (রা.) কাবার খাদেম উসমান ইবনে তালহা হাজাবীর কাছ থেকে জোরপূর্বক ঐ মুহূর্তে কাবাগৃহের চাবি নিয়ে আসেন। यथन रुजुत ः মका विजयात বৎসর মক্কায় তাশরিফ এনেছিলেন, আর ওসমান ইবনে তালহা তাকে চাবি দিতে অস্বীকার করেছিল, এবং সে একথা বলেছিল যে, আমার যদি বিশ্বাস হতো তিনি আল্লাহর রাসূল তবে আমি চাবি দিতে অস্বীকার করতাম না। আয়াতখানি নাজিল হওয়ার পর হুজুর 🚟 হযরত আলীকে ওসমান ইবনে তালহা (রা.) -এর নিকট চাবি ফেরত দিতে নির্দেশ দেন, আর বললেন, এ চাবির খেদমত সর্বদাই তোমাদের নিকট থাকবে। এতে ওসমান বড় আশ্চর্যান্থিত হলো, জবাবে হযরত আলী (রা.) আয়াতটি পাঠ করে শুনালেন, ফলে ওসমান ঈমান নিয়ে আসে। আর ওসমান ইবনে তালহা তার মৃত্যুর সময় চাবিটি তার ভাই শাইবার নিকট দিয়ে যায় এবং তাঁর আওলাদের মধ্যে অদ্যাবধি চাবি রাখার খেদমত বহাল রয়েছে। আয়াতটি যদিও বিশেষ ঘটনার প্রেক্ষিতে অবতীর্ণ হয়েছে কিন্তু বহুবচনীয় শব্দ ব্যবহৃত হওয়ার দরুন তার ব্যাপক অর্থই গ্রহণীয় হবে। আর তোমরা যখন মানুষের মধ্যে কোনো বিচার মীমাংসা করতে আরম্ভ কর, তখন আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে নির্দেশ দিচ্ছেন, তোমরা যেন ন্যায় ভিত্তিক বিচার মীমাংসা কর। নিক্যুই আল্লাহ তা'আলা আমানত আদায় ও ন্যায়বিচারের যে বিষয়ে উপদেশ দান করেছেন তা খুবই উত্তম। نِعْبَ শব্দটিতে بِعْبَ -এর মীম বর্ণটি র্কে -ই নাকেরায়ে মাওসূফার মধ্যে ইদগাম হয়েছে। ইবারতের क्ष रत نِعْمَ شَيْئًا يَعِظُكُمْ بِهِ निक्षरें आल्लार्शाक সকল কথার সর্বশ্রোতা। ও সকল কাজের সর্বজ্ঞ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযূল : ইমাম ফখরুন্দীন রাযী (র.) তাফসীরে কাবীরে উল্লেখ করেছেন। তথায় বর্ণিত আছে যে, মক্কা বিজয়ের দিন রাস্লুল্লাহ হাত যখন কা'বা ঘরে প্রবেশ করতে চাইলেন তখন উসমান ইবনে তালহা ইবনে আবদুদার যে ছিল কাবার খাদেম, সে কাবার দরজা বন্ধ করে ছাদের উপর উঠে গেল এবং হজুর -এর নিকট চাবি দিতে অস্বীকৃতি জানালো আর একথা বলল যে, আমি যদি জানতাম আপনি আল্লাহর রাসূল তবে অবশ্যই চাবি দিতে অস্বীকার করতাম না। তখন হয়রত আলী (রা.) বল পূর্বক তার হাত থেকে চাবি নিয়ে নেন এবং কাবাঘরের দরজা

তাফসীরে জালালাইন আরবি–ব

খুলে দেন। ফলে রাসূলুল্লাহ 🕮 কাবা গৃহের ভিতরে প্রবেশ করে দুই রাকাত নামাজ পড়েন। অতঃপর তিনি যখন বের হলেন তখন তার চাচা হয়রত আবরাস (রা.) চাবিটি তাকে দিয়ে দিতে আবেদন জানালেন, যাতে সে কাবা তথা পানি পান করানোর খেদমতের সাথে সাদোনা তথা চার্বি রাখার খেদমতও তার ভাগে এসে যায়। এমন সময় আলোচ্য আয়াত খানা নাজিল হয় তিখন প্রিয়নৰী হুইয়রত আলী (রা.)-কে নির্দেশ প্রদান করলেন, চাবিটি উসমানের নিকট ফিরিয়ে দেওয়ার জন্য এবং তার কাছে ক্রমাপ্রার্থী হওয়ার জনা। ওসমান হর্যরত আলী (রা.)-কে বলল, তুমি আমাকে কষ্ট দিয়ে জোরপূর্ব চাবি নিলে অতঃপর প্রথম আবার ফেরত দিচ্ছ এবং কোমল ব্যবহার দেখাচ্ছে তার কারণ কি?

হয়রত আলী (রা.) বললেন, আল্লাইপাক তোমার সম্পর্কে পবিত্র কুরআনে আয়াত নাজিল করে দিয়েছেন। অতঃপর তিনি আলোচ্য সায়াজটি পাঠ করে তাকে ষর্থন ওরালেন তখন উসমান আশহাদু আল্লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ ওয়া আন্না মুহামদার রাসূলুল্লাহ পাঠ করে মুসলমান হয়ে যায় এদিকে হয়রত জিবরাস্ট্রল (আ.) নাজিল হয়ে হুজুরে পাক 🚃 কে আল্লাহর নির্দেশ জানিয়ে দিলেন যে, কারা ঘরের চারি রাখার খেদুমত কিয়ামত পর্যন্ত উসমানের বংশধরদের মধ্যেই থাকরে। এটা হচ্ছে সাঈদ ইবনে মুসায়্যিব ও মুহাম্মদ ইবনে ইসহাকের উক্তি।

অবি বুউক বলৈছেন, হজুৱে পাক 🏬 ওসমান ইবনে তালহাকে বললেন, আমাকে কারার চাবিট্টি দিয়ে দাও, সে বলল, আল্লাহর আমনিত নিয়ে নির্নী অতঃপর যখন তিনি গ্রহণ করতে চাইলেন তখন সে তার হার্ত গুটিয়ে নিলা অতঃপর দ্বিতীয় পর্যায়ে তিনিং বললেন, তুমি যদি আল্লাহ এবং আখেরাতে বিশ্বাসী হও, তবে আমাকে চারিটি দিয়ে দাও। সে বলুল, আল্লাহর আমানত নিয়ে নির্ভাজ্ঞতঃপর জিনি যখন জা গ্রহণ করতে চাইলেন তখন সে হাত গুটি নৈয়া ভূতীয়বার হজুর ক্রিক্রপই বললেন, তখন সে আল্লাহর সামানত নিয়ে নিন বলে, চাবিটা হজুরের হাতে সোপর্দ করে দেয়ে অতঃপর নুরী করীম হাতাবিটি সঙ্গে নিয়ে তওয়াফ করেন। তারপর বললেন, হে উসমান। তুমি আর আব্বাস যৌথভাবে চাবিটি গ্রহণ করে নাও। ফলে আল্লাহপাক অলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। অতঃপ্র হজুরে পাক 🏣 উসমানকে বললেন, হে ওসমান! তুমি সর্বদার জন্য চারিটি গ্রহণ কর। এই চার্বি কোনো জালিম ব্যতীত কেউ তোমার কাছ থেকে ছিনিয়ে নিবে না। অভঃপর উসমান যখন হিজরত করে চলে যান তখন চার্বিটি তার ভাই শাইবার নিকট দিয়ে যান। আর এই চাবি অদ্যাবধ্রি তার রংশধরদের মধ্যেই রয়েছে। I'm made that man man & thattand I think to the find

উসমান ইবনে তালহা (রা.) -এর বিৰৃতিতে তার ঘটনা :

ইবলৈ সাদি ইবর্ষীম ইবনৈ মুহামদ আবদরীর বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন যে, উস্তমান ইবনে তালহা বর্ণনা করেছেন হিজিরতের পূর্বে রাস্লুল্লাই 🚉 -এর সঙ্গে আমার সাক্ষাৎ হলো। তিনি আমাকে ইস্তলাম গ্রহণ করতে দাওয়াত দিলেন। আমি বললার মুহাত্মদ আচর্টের বিষয় যে, তুমি নিজের সম্প্রদায়ের ধর্মমুত ছেড়ে নতুন ধর্মমুত নিয়ে এনেছে আর এবারে তোমার লোভ ইয়ে গেছে যে, আমিও তোমার পদাস্ককে অনুসরণ করে চলবো । উসমান বললেন, আমি সোমবার ও বৃহস্পতি। বার মূর্থতার মূগে কাবা গৃহ খোলতাম । একদা হুজুরে পাক 🚃 অন্যান্য লোকদের সঁজে কাবাখরে প্রবেশ করার ইচ্ছা নিয়ে 🕆 আদলেন। আমি তাকে কঠোর কথা ও দোমারোপ করলাম। তিনি ধৈর্যধারণ করলেন, অতঃপর বঁলদেন, ওস্মান। হয়তো এক দির এই চারিটি স্থাম সামার হাতে দেখরে, তখন আমি যেখানে ইচ্ছা তাকে ব্যবহার করবো । আমি বললাম, তবে তোঁ সেই কুরাইশ ধ্বংষ ও পদুদলিত হয়ে যাবে। তিনি বলুলেন, না তারা তখন প্রতিষ্ঠিত ও সম্মানিত হরে। একথা বলে তিনি কাবার ভিত্রে প্রবেশ করে নিলেন। কিন্তু তাঁর একথা আমার অন্তরে রেখাপাত করেছিল। আমার বিশ্বাস ইয়ে গিয়েছিল যে, তিনি যা বলেছেন তা অবশাই প্রতিফলিত হবে। তাই আমি মুসলুমান হওয়ার ইচ্ছা পোষণ করি। কিছু আমার সম্প্রদায়ের লোকেরা অমিকে খুবই গালাগালি করলো এবং আমাকে ইসলাম গ্রহণ করতে বাধা প্রদান করলো। মন্ত্রী বিজয়ের দিন যখন আসল তর্মন তিনি আমারে বললেন উসমান। চাবি নিয়ে আস, আমি চাবি নিয়ে তীর দরবারে উপস্থিত হলাম। তিনি আমার কাছ থৈকে চারি নিয়ে জীতঃপর আমার নিকট ফেরত দান করে বললেন, সর্বদার জন্য তুমি এই চাবিটি নিয়ে নাও। জালিম ব্যতীত অন্য কেউ তোষার ক্রাছ প্রেকে এটা ছিনিয়ে নিতে পারবে না। উসমান। তোমাদেরকে আল্লাইপাক তার যুরের আমানতদার বানিয়েছেন। স্ক্রাং এই ঘরের মাধ্যমে তোমাদের যা কিছু অর্জন হয় তা যথারীতি ভোগ কর। আমি যখন ফেরত আসতে ওক করলাম তখন তিনি আমাকে আহ্বান করলেন। আমি ফিরে গেলে তিনি ফরমালেন, সেই দিন্টি কি হয়নি যার কথা আমি পূর্বে তোমার সঙ্গে বলেছিলাম। তার একথা বলায় আমার ঐ কথা স্মরণ হয়ে গেল, যা তিনি হিজরতের পূর্বে বলেছিলেন। আমি বললাম, অবশ্যই স্বরণ হয়েছে। আমি সাক্ষ্য দিছি আপুনি নিঃসন্দেহে আল্লাহর রাস্ল।–মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৪২-১৪৩। এই ঘটনাটিকে আল্লামা হাফেজ ইমাদুদ্দীন ইবনৈ কাছীর (র.) আরো বিস্তারিত ভাবে লিখেছেন। বর্ণিত আছে যে, যখন রাস্লে কারীম শক্তা বিজয় করেন এবং বায়তুল্লাহ শরীফ প্রাঙ্গনে তাশরিফ আনেন এবং বায়তুল্লাহ শরীফের চাবি রক্ষক উসমান ইবনে তালহাৰ্টকে ভেকে চাবি দিতে বললেন, তিনি চাকি দিতে চাইলেন চক্ৰমন সময় হয়রত আব্বাস (রা.) বললেন, ইয়া রাসুলাক্সাহ 🚐 া ছারিটি আমাকে দান করুন, বে আমাদের রংদে হাজীদের খেদমত, জম্জমের পানি পান করানো এবং চালিটি বঙ্গা-বজার সামিত্ব পাকে এএই কথা খলে হমরত উসমান ইবলে তালহা (ৱা.) চাবি দিতে বিবত রইলেন প্রেয়নবী **বিক্রীয় রার চারি চাইজেন, তখন পূর্ব ঘটনার পূনরাবৃত্তি হলো**এইও চচ (পদ। ভিজে হস্তাব সভর। ১৮ এনত ভক্তি হ স্তারী ইচ

তিনি তৃতীয় বার চাবি দিতে আদেশ দিলেন। তখন উসমান ইবনে তালহা (রা.) এই কথা বলে দিলেন যে, আল্লাহর আমানত স্বরূপ দিলাম। হুজুর 🚃 দরজা খোলে ভিতরে প্রবেশ করেন। কাবা শরীফের ভিতরে যৈসর মূর্তি ছিল সেগুলো ভৈঙ্গে বৃ্ইিরে ফেলে দিলেন এবং সেই স্থানসমূহ পানি দ্বারা ধৌত করলেন। অতঃপর বাইরে এসে কার্বা শরীফের দ্বার প্রান্তে দণ্ডায়মীন ইয়ে ঘোষণা করলেন, আল্লাহ ব্যতীত কোনো মাবুদ নেই। তিনি এক, তাঁর কোনো শরিক নেই। তিনি তাঁর অঙ্গীকারকে সত্য প্রমাণিত করেছেন। তিনি তাঁর বান্দাকে সাহায্য করেছেন, সকল শত্রু সৈন্যকে তিনি পরাজিত করেছেন। অতিঃপর তিনি এক সুদীর্ঘ ভাষণ দেন। এই ভাষণে তিনি ঘোষণা করেন, জাহেলিয়াতের যুগের সকল কলই ক্লুদু এখন আমার পাঁয়ের উলোঁ। সেই কলহ দুদু কোনো আর্থিক ব্যাপারে হোক বা প্রাণের ব্যাপারে হোক। তবে হাঁয় বায়তুল্লহি শরীফের চাবি রক্ষা করা এবং হাজীদেরকে জমজমের পানি পান করানোর দায়িত্ব পূর্বের ন্যায়ই থাকবে। এই ভাষণ শেষ করে উপবেশন করার স্ট্রেপ স্ট্রে হ্যরত আলী (রা.) অগ্রসর হয়ে আরজ করলেন, আমাকে চাবিটি দান করুন যেন বায়তুল্লাহ শরীফের চাবি রক্ষা করা এবং হাজীদের জমজমের পানি পান করানোর দায়িত্ব আমাদের উপরই থাকে। কিন্তু প্রিয়নবী 🚃 চাবি হয়রত আলী (রা.) কে দিলেন না। তিনি মাকামে ইবরাহীমকে কাবা শরীকের ভিতর থেকে বের করে এনে দেওয়ালের সঙ্গে রৈথে দিলেন এবং ঘোষণা করলেন, এই হলো তোমাদের কেবলা। অতঃপর তিনি তওয়াফে মশগুল হয়ে গেলেন। দুরার কারা, শুরীফ প্রদক্ষিণ করার পর হযরত জিবরাঈল (আ.) নাজিল হলেন। তখন প্রিয়নবী 🚃 আলোচ্য আয়াত তেলাওয়াত করতে তক্ত করলেন। তখন ইযরত ওমর (রা.) বললেন, ইয়া রাসূলাল্লাহ 🚞 ! আমার পিতা-মাতা আপনার প্রতি কোরবান হোক 🖟 আমি ইতিপূর্বে আপনাকে এই আয়াতসমূহ তেলাওয়াত করতে তনিনি। অতঃপর প্রিয়নবী = হযরত উসমান ইবনৈ তালহা (রা.) কে জীকলেন এবং কার্বা শরীফের চাবি তা**কে প্রদান করলেন এবং বললেন**, আজকের দিন অঙ্গীকার রক্ষার, সৎকাজ করার এব্রু জালো ব্যবহার করার দিন। -[ইবনে কাছীর খ. ৫. প. ৫১]

আমানত রক্ষার নির্দেশ : এই আয়াতে আল্লাহপাক মু'মিনদেরকে আমানুর্ভ রক্ষার বিশেষ নির্দেশ প্রদান কুরেছেন ি্যদিও এই আয়াত হযরত উসমান ইবনে তালহা (রা.) -এর পক্ষে তাকে কা'বা শরীফৈর চাবি প্রদান সম্পর্কে নাজিল হুয়েছে, কিন্তু এতে সর্বপ্রকার আমানত রক্ষার বিশেষ তাকিদ রয়েছে। কেননা তাফসীরবিদুগুণের একটি মূলনীতি রয়েছে- الْغَبْرَةُ بِعَثْوُمُ السَّبُبِ একথা সর্বজন বিদিত যে, মানুষের সম্পর্ক সাধারগুত তিন প্রকার—
১. মানুষের সম্পর্ক তার স্রষ্টা ও পালনকর্তা আল্লাহর সঙ্গে।

ক্লেকাত ভাষ্টার উপোক্ষা মধীন সাহা ক্লোলিয় , বিশেষ্ট্র এ

- ২. মানুষের সম্পর্ক সকল বান্দার সাথে।
- ৩. মানুষের সম্পর্ক তার নিজের সঙ্গে।

राज्य मार्ग्ड कालकार उत्पाद शास्त्र मन्त्री म शिक्षामा আমানতের প্রশু সকল সম্পর্কের ব্যাপারেই **উন্থিত হয় এবং সর্ব ক্ষেত্রে আমানতের হেফাজত ও আমানত আদায়**করতে হয়। ভারত ভারত ভারতিকসীরে নুরুক্ত কুরুমান খাঞে, প্র. ৯৭

आद्याहक अहिन إبالْعَدْلِ आद्याहक विद्याष्ट्रक विठातकदमतेदक इतमाहक आदि विठात মীমাংসার নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। এক হাদীসে এ<mark>সেছে বিচারক যতক্ষণ পর্যন্ত জুলুম করে না ততক্ষণ আল্লাইপাক তাঁর সঙ্গে</mark> থাকেন। আর যখন সে জুলুম করে বসে তখন **আল্লাহ পাক তাকে** তার নিজের দিকে সোপর্দ করে দৈন। ইহুদিদের এই অভ্যাস ছিল যে, তারা আমানতের মধ্যে খেয়ানত করতো, মার্মলা মুকান্দমীর কর্মসালীয় ঘুষ প্রভৃতির কারণে পক্ষপাতিত্ব করতো। ইহুদিরা ব্যক্তিগত এবং সাম্প্রদায়িক স্বার্থের কারণে নির্দ্ধিয়া ইনসাফের গলায় ছুরি চালিয়ে দিতোঁ। এই জন্য উল্লিখিত দুটি বস্তু থেকে মুসলমানদেরকে বিরত থাকতে নির্দেশ প্রদান শ্বরা হয়েছে। -(জামালাইন খ. ২, প. ৫১)

আলোচ্য আয়াতে আল্লাহ পাক بَيْنَ النَّاسِ বলেছেন, يَيْنَ النَّاسِ কিংবা بِيْنَ النَّاسِ বলেছেন, بِيْنَ النَّاسِ কিংবা بِيْنَ النَّاسِ বলেছেন, بِيْنَ النَّاسِ কিংবা بِيْنَ النَّاسِ বলেছেন হয়েছে, বিচার মীমাংসার ক্ষেত্রে সকল মানুষই বরাবর, মুম্নুলুমান হ্যেক বা অমুসলিম, বন্ধু হোক রা শক্র, স্বদেশী হোক বা ভিনদেশী, একই বর্ণ ও ভাষার হোক বা নাই হোক, বিচার মীমাংস্মকারীদের ফরজ হলো এসব সম্পর্কের উর্দের থেকে হক ও ইনসাফ মোতাবেক ফয়সালা করা। হনসাফ মোতাবেক ফয়সালা করা।

শক্ষ্ম ন্ত্র ক্রিক্টের সূত্র করে করিম ক্রিক্টের করিম ক্রিক্টের করেছেন, ইনুসাফ করিম

- কিয়ামতের দিন রাহমানের ডান হাতের দিকে নূরের মিম্বরের উপুর প্রাক্তর। আর রহমানের হাত উভয়টাই ডান। আর তারা হবে ঐ সব লোক, যারা বিচার মীমাংসার ফয়সালায় উভ্যু পুক্ষের ব্যাপারে এবং নিজের কর্তৃত্বধীন বিষয়াদিতে ইনসাফ করে থাকে। -[মুসলিম]
- * হযরত আবৃ সাঈদ খুদরী (রা.) বর্ণনা করেন, রাস্লুল্লাহ্ হর্শাদ করেছেন, কিয়ামতের দিন আল্লাহর স্বাধিক প্রিয় ও নৈকট্যতম ব্যক্তি হবে ইনসাফগার হাকিম, বিচারক ্মার কিয়ামতের দিন আল্লাহর নিকট নিক্ষতম ও কঠিনতম শান্তির উপযুক্ত হবে জালিম বিচারক বা শাসক। -[তিরমিয়ী]ে ভাগীনেও জড়ত ওক জেন্দ্রাল চহচ্চ 🖹 জনচন্দ্র চন এবচ্চ হিচ্চ

يَّايَهُا الَّذِينَ أَمَنُوا اَطِيعُوا اللَّهُ وَاطِيعُوا الرَّسُولُ وَاولِي اصْحَابَ الْاَمْرِ أِي الْوُلَاةَ الرَّسُولِهِ مِنْكُمْ إِذَا آمَرُوكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ مِنْكُمْ إِذَا آمَرُوكُمْ بِطَاعَةِ اللَّهِ وَرَسُولِهِ فَإِنْ تَنَازَعْتُمْ إِخْتَلَفْتُمْ فِي شَيْ فِرُدُونُ فَانَ تَنَازَعْتُمْ إِخْدَ اللَّهُ وَالرَّسُولِ مُدَّةَ حَيَاتِهِ وَالرَّسُولِ مُدَّةَ حَياتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى اللَّهِ اَيْ إِكْشِفُوا عَلَيْهِ مِنْهُمَا وَبَعْدَهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ مُدَّةً حَيَاتِهِ وَبَعْدَهُ إِلَى اللَّهِ اَيْ إِكْشِفُوا عَلَيْهِ مِنْهُمَا وَبَعْدَهُ إِلَى اللَّهِ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ إِنْ كُنْ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ أَيْ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْاحْرِ ذَٰلِكَ أَيْ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْلَّوْمِ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْلَّهُ وَالْيَوْمِ الْلَّوْمِ اللَّهُ وَالْيَوْمِ الْلَّهُ وَالْيَوْمِ الْلَّهُ وَالْعُولِ إِلَالَهُ وَالْعُولُ وَالْعُولِ اللَّهُ وَالْعُولِ إِلَالَهُ وَالْعُولِ اللَّهُ وَالْعُولُ اللَّهُ وَالْعُولُ اللَّهُ وَالْعُولُ الْعَوْلِ إِلَالَهُ وَالْعُولُ إِلَالَّا مَالًا عَلَى اللَّهُ وَالْعُولُ إِلَالَالُولُ وَالْعُولُ الْمُ اللَّهُ وَالْعُولُ الْعُولُ إِلَالَا اللَّهُ وَالْعُولُ الْعُلْمُ اللَّهُ وَالْعُولُ الْمُعَالَّةُ وَالْعُولُ اللَّهُ وَالْعُولُ الْعُلُولُ الْمُعَالَّةُ الْمُعْتَلُولُ الْعُلُولُ الْهُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلْمُ اللَّهُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمِلُولُ الْعُلْمُ الْعُلِيْلُولُ الْعُلْمُ الْعُلْمُ الْمُعْلِمُ الْعُلْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمُ الْمُولِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمِلُولُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمِلُولُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللَّهُ الْمُعْلِمُ اللّهُ الْمُعْلِمُ اللْعُلُولُ الْمُعْلِمُ اللْمُعِلِمُ الْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ اللْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْع

অনুবাদ:

কে. হে ঈমানদারগণ! তোমরা আল্লাহর অনুসরণ কর এবং রাসূলের অনুসরণ কর এবং তোমাদের বিচারকদের অনুসরণ কর যখন তারা তোমাদেরকে আল্লাহ ও রাস্লের আনুগত্যের নির্দেশ প্রদান করে। অতঃপর যদি কোনো বিষয়ে তোমরা মতবিরোধ কর, তাহলে সে বিষয়কে আল্লাহ তা'আলার তথা তাঁর কিতাবের প্রতি এবং রাস্লের জীবদ্দশায় রাসূলের প্রতি এবং তাঁর তিরোধানের পর তাঁর সুন্নতের প্রতি অর্পণ কর, অর্থাৎ সে বিষয়ের সমাধান কুরআন ও সুন্নাহের আলোকে জেনে নাও। যদি তোমরা আল্লাহ তা'আলা ও কিয়ামত দিবসের উপর বিশ্বাস করে থাক, এটি তথা কুরআন ও সুন্নাহের প্রতি অর্পণ করা তোমাদের জন্য ঝগড়া ও আপন রায় মত বলার চেয়ে উত্তম এবং পরিণতির দিক দিয়েও শ্রেয়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: आग्नात्वत भात नुयून يَأْيُهُا الَّذِيْنَ أَمَنُوا اللَّهُ وَأَطِيعُوا الرَّسُولُ وَأُولِي ٱلأَمْرِ مِنْكُمْ الخ

- ১. বুখারী, মুসলিম, আবূ দাউদ সকলেই হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) -এর কথার উদ্ধৃতি দিয়েছেন যে, আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে হুজাফা (রা.) সম্পর্কে, যাকে রাস্লুল্লাহ হ্রাইদদের একদল দিয়ে প্রেরণ করেছিলেন।
- ২. ইবনে জারীর এবং ইবনে হাতেম সুদ্দির বর্ণনার উদ্ধৃতি দিয়ে লিখেছেন যে, রাসূলে কারীম হার্যরত খালেদ ইবনে ওয়ালীদের নেতৃত্বে মুজাহিদদের একটি বাহিনী প্রেরণ করেন। এই বাহিনীতে হযরত আশার ইবনে ইয়াসির (রা.) -ও ছিলেন, যাদের উপর আক্রমণ করার পরিকল্পনা ছিল তাদের নিকট এই বাহিনী অতি প্রত্যুমে পৌছল। কিন্তু সেখানকার লোকেরা পলাতক ছিল, গুধু একজন লোক উপস্থিত ছিল। সে ব্যক্তি হযরত আশার (রা.) -এর নিকট উপস্থিত হয়ে নিজের ইসলাম গ্রহণের কথা প্রকাশ করলো এবং কালেমায়ে শাহাদত পাঠ করল। হযরত আশার (রা.) বললেন, তুমি এখানেই থাকো, মুসলমান হওয়ার উপকার তুমি পাবে। অতঃপর হযরত খালেদ ইবনে ওয়ালিদ (রা.) যখন ঐ ব্যক্তির উপর হামলা করলেন, তখন হযরত আশার (রা.) বললেন, এই ব্যক্তিকে ছেড়ে দাও, সে মুসলমান হয়ে গেছে এবং আমার আশ্রয়ে এসে গেছে। তখন হযরত খালেদ ও আশারের মধ্যে এ বিষয়ে তর্ক হলো। এমন কি মদিনায় প্রত্যাবর্তনের পর তারা উতয়ে বিষয়টি প্রিয়নবী এব এর খেদমতে পেশ করলেন। তিনি আশারের আশ্রয় দেওয়ার কথা ঠিক রাখলেন। কিন্তু ভবিষ্যতে যেন নেতার কথার বরখেলাফ না করা হয় সে বিষয়ে তাকিদ করলেন। স্বয়ং প্রয়নবী এব এর সামনেও উভয়ের মধ্যে কিছু কথা কাটাকাটি হলো। তখন প্রয়নবী ইরশাদ করলেন, হে খালেদ! আশারকে গালি দিয়ো না। যে আশারকে গালি দিবে আল্লাহ পাক তাকে মন্দ বলবেন। যে আশারের প্রতি লানত দিবে আল্লাহপাক তার প্রতি লানত দিবেন। এই ফরমান শুনে হযরত খালেদ ইবনে ওয়ালীদ সঙ্গে সঙ্গে হযরত আশার ইবনে ইয়াসিরের নিকট ক্ষমা প্রাথী হলেন, এবং হযরত আশার তার প্রতি রাজি হলেন। তখন এই আয়াত নাজিল হয়।

-[রুহুল মা'আনী খ. ৫, পৃ. ৫৬, তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৪৭-৪৮]

আলোচ্য আয়াতে বর্ণিত اُولَى الْاَمْرُ এর ব্যাখ্যা : আলোচ্য আয়াতে আল্লাহর আনুগত্য এবং রাসূল والله الْاَمْرُ আর্শ্রকায় করা হয়েছে। আল্লাহপাকের ইরশাদ اللهُ وَاَطِيْعُوا اللهُ وَاَطِيْعُوا اللهُ وَاطِيْعُوا اللهُ وَاطِيْعُوا اللهُ وَاطِيْعُوا اللهُ وَالْمِيْعُوا اللهُ وَالْمِيْعُوا اللهُ وَالْمِيْعُوا اللهُ وَالْمِيْعُوا اللهُ وَاللهُ وَا

ক্ষিয়ান ব্যক্তির হওয়ার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। আলোচ্য আয়াতে উল্লিখিত উলিল আমরের ব্যাখ্যায় ওলামাদের বিভিন্ন রকম ক্ষিত্র হয়েছে। নিম্নে কয়েকটি উক্তি বিবৃত হচ্ছে–

- ১ হ্রম্বর্ড আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন- ি وَمُ الْعُلَمَا وُ الْفُقْهَا وَ তারা হলেন, ওলামা ও ফুকাহাগণ। যারা তারাক্রেরক তাদের ধর্ম সম্বন্ধীয় জ্ঞান শিক্ষাদান করেন। হাসান যাহহাক ও মুজাহিদও এ মতই পোষণ করেন।
- হলকে আবৃ হ্রায়রা (রা.) বলেন, তারা হলেন ইসলামি রাষ্ট্রের শাসকবর্গ ও গভর্নরগণ। হয়রত ইবনে আব্বাস থেকেও ব্রশ একটি বর্ণনা রয়েছে।
- * **২২৭৩ আলী** (রা.) বলেন, ইসলামি রাষ্ট্রের শাসকের উপর আবশ্যকীয় হলো, আল্লাহর নাজিলকৃত বিধান অনুযায়ী বিচার শ্বীশ্বাংসা করা এবং যথাযথ ভাবে আমানত আদায় করা। তারা যদি এরূপ করে নেয় তবে নাগরিকদের কর্তব্য হলো তাদের শ্বী মান্য করা এবং তাদের আনুগত্য করা।

عَنْ أَبِي هُرَيْرَةَ (رض) قَالَ قَالَ رَسُولُ اللَّهِ ﷺ مَنْ أَطَاعَنِي فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهَ وَمَنْ عَصَانِي فَقَدْ عَصَى اللَّهَ وَمَنْ يَعْصِ الْأَمِيْرَ فَقَدْ عَصَانِي .

অর্থাৎ হ্যরত আবৃ হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত রাসূলে কারীম হু ইরশাদ করেছেন, যে আমার আনুগত্য করল সে বস্তুত আল্লাহর আনুগত্য করল, আর যে আমার বিরুদ্ধাচারণ করল সে আল্লাহর বিরুদ্ধাচারণ করল, আর যে আমির বা শাসকের আনুগত্য করল, সে আমার আনুগত্য করল, আর যে আমিরের বিরুদ্ধাচারণ করল সে আমার বিরুদ্ধাচারণ করল।

- * হয়রত ইবনে ওমর (রা.) হতে বর্ণিত রাস্লে কারীম হরশাদ করেছেন, প্রত্যেক মুসলমানের কর্তব্য আমিরের কথা শ্রবণ করা ও মান্য করা, চায় তাঁর পছন্দ হোক বা নাই হোক। তবে হাঁয যিদি তিনি আল্লাহর নাফরমানির জন্য নির্দেশ প্রদান করেন তখন তার সেই নির্দেশ শুনাও যাবে না এবং গ্রহণ করাও যাবে না। বরং হাদীস অনুযায়ী তার সেই রকম নির্দেশ পালন না করাটাই ওয়াজিব। কেননা ইরশাদ হয়েছে প্রত্যান কর্ত্ত্র ক্রমন্ত্র প্রত্ত্র কর্ত্ত্র বিরুদ্ধাচারণে বে কোনো সৃষ্টির আনুগত্য করা বৈধ নয়।
- মারমুন ইবনে মেহরান বলেন, উলিল আমরের মানে হচ্ছে বিভিন্ন দিকে প্রেরিত ছোট ছোট সৈন্যদলের আমির বা নেতাগণ।
 কেননা আয়াতটি তো তাদের সম্পর্কেই অবতীর্ণ হয়েছিল।
- 8. হষরত ইকরামা (রা.) বলেন, উলিল আমরের উদ্দেশ্য হলো হযরত আবু বকর ও ওমর (রা.)। কেননা হযরত হুযায়ফা (রা.) হতে বর্ণিত রয়েছে, আল্লাহর রাসূল ﷺ ইরশাদ করেছেন– النَّيْ كَا أَدْرَى مُابَقَائِي فَمُسْكُمْ فَافْتَدُواْ بِاللَّذِينَ कर्था९, আমি তোমাদের মধ্যে কতদিন জীবিত থাকবো জানিনা। স্ত্রাং তোমরা আমার পর আবৃ বকর ও ওমরের অনুসরণ করবে। [তিরমিযী]

আনুষা তাবারী (র.) বলেন, যারা বলেছেন, উলিল আমরের উদ্দেশ্য হচ্ছে আমির শাসক ও গভর্নরগণ তাদের উক্তিটাই অবিকতর বিশ্বদ্ধ।

বাদ্যার বাদ্যান্ত বলেন, যারা মুসলমানদের ধর্মীয় ব্যাপারে এবং তাদের কল্যাণে ব্যস্ত তারা সকলেই উলিল আমরের ক্রিক। -বিতাফসীরে খাযেন খ. ১, পৃ. ৩৯২-৯৩]

আয়াতে আল্লাহ পাক নির্দেশ দিচ্ছেন যে, فَإِنْ تَنْازَعْتُمْ فِيْ شَيْ فِرْدُوهُ إِلَى اللَّهِ وَالرَّسُولِ: आয়াতে আল্লাহ পাক নির্দেশ দিচ্ছেন যে, আন্দেব মাবে যদি কোনো বিষয়ে মতবিরোধ দেখা দেয়, তবে তোমরা তা আল্লাহ ও রাস্লের প্রতি প্রত্যাবর্তন কর।

ক্রিবে ও সুন্নাহর বা আল্লাহ ও রাস্লের প্রতি প্রত্যাবর্তনের দৃটি দিক রয়েছে। ১. তৌমরা কিতাব ও সুন্নাহর সরাসরি ক্রিবে অহকামের প্রতি প্রত্যাবর্তন কর। ২. কোনো বিষয়ে যদি কুরআন ও সুন্নাহর কোনো সরাসরি নির্দেশ না থাকে, তবে ক্রিবে সরাসরি নস-এর সাথে সামঞ্জস্যপূর্ণ উদাহরণ সমূহের উপর কেয়াস করে সে দিকে প্রত্যাবর্তন কর। এখানে ১১ ১১ করি কর করিকই ব্যাপক। –্মি'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৫০৫)

অনুবাদ

৬০. [সামনের আয়াতটি] তখন নাজিল হয়, যখন জনৈক ইহুদি ও মু'নাফিকের মধ্যে কোনো বিষয়ে দ্বন্দু সৃষ্টি হয়ে পড়ে, ফলে মুনাফিক চাইল বিষয়টি কা'ব ইবনে আশরাফের কাছে নিয়ে যেতে, যাতে সে উভয়ের মধ্যে মীমাংসা করে দিতে পারে। আর ইহুদি ব্যক্তি বিষয়টি নবীয়ে করীম == -এর দরবারে বিষয়টি নিয়ে যেতে বলল। পরিশেষে তারা উভয়ে হুজুর === -এর দরবারে বিষয়টি নিয়ে আসলে তিনি ইহুদির পক্ষে রায় দিয়ে দিলেন। তবে এই রায়ের প্রতি মু'নাফিক ব্যক্তি সন্তুষ্ট হলো না। তাই তারা উভয়ে [ছানী বিচারের জন্য] হযরত ওমর (রা.) -এর নিকট আসল। তবে ইহুদি ব্যক্তি হযরত ওমর (রা.) -এর নিকট হুজুর 🚃 -এর কৃত বিচার মীমাংসার কথাটিও উল্লেখ করে দিল। হযরত ওমর (রা.) মুনাফিক লোকটিকে বললেন, ব্যাপারটা কি তাই? মুনাফিক বলল, জী হাা। [তা শুনে] হযরত ওমর (রা.) তাকে হত্যা করে ফেললেন। হে রাসূল 🚐 ! আপনি কি তাদের প্রতি লক্ষ্য করেননিং যারা দাবি করে যে, তারা সেই কিতাবের প্রতি ঈমান এনেছে, যা আপনার প্রতি অবতীর্ণ হয়েছে এবং সেই কিতাবসমূহের প্রতিও যা আপনার পূর্বে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা নিজেদের মামলা তাগুত-শয়তানের নিকট নিয়ে যেতে চায়। তাগুত বলা হয় অধিক সীমালজ্ঞন কারীকে। আর সে হচ্ছে কা'ব ইবনে আশরাফ। অথচ তাদের প্রতি নির্দেশ করা হয়েছে যাতে তারা তাকে অমান্য করে এবং তার সাথে বন্ধুত্ব না রাখে। পক্ষান্তরে শয়তান তাদেরকে পথভ্রষ্ট করে হক থেকে বহুদূরে সরিয়ে রাখতে চায়।

১১ আর যখন তাদেরকে বলা হয় য়ে, তোমরা কুরআনের সেই হকুমের দিকে আস, য়া আল্লাহ পাক অবতীর্ণ করেছেন এবং তাঁর রাসূলের দিকে আস, য়াতে তিনি তাদের মধ্যে ফয়সালা করতে পারেন। তখন আপনি মুনাফিকদেরকে দেখবেন য়ে, তারা আপনার নিকট থেকে সম্পূর্ণ রূপে দূরে সরে অন্যদের দিকে চলে য়াছে।

غَيْرِكَ صُدُودًا .

. ٦. وَنَزِلَ لَمَّا اخْتَصَمَ يَهُودِيُّ وَمُنَافِقً فَدَعَا الْمُنَافِقُ إِلَى كَعْبِ بْنِ الْأَشْرَفِ لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمَا وَدَعَا الْيَهُودِيُّ إِلَى النَّبِي عَلَيْ فَاتَيَاهُ فَقَضَى لِلْيَهُودِيْ فَكُمْ يَرْضُ الْمُنَافِقُ وَاتَّيَّا عُمَرَ فَذَكُر لَهُ الْيَهُودِيُ ذُلِكَ فَقَالَ لِلْمُنَافِقِ اكُذٰلِكَ قَالَ نَعُمْ فَقَتَلُهُ ٱلَّمْ تَرَ إِلَى الَّذِينَ يَزَعُمُونَ انَّهُمُ الْمُنُوا بِمَّا أُنْزِلَ إِلَيْكَ وَمَا أُنْزِلَ مِنْ قَبْلِكَ يُرِيدُوْنَ اَنْ يُّ تَكَاكُمُ وَ اللَّي الطَّاغُوْتِ الْكَثِيْرِ الطُّغْيَانِ وَهُو كَعْبُ بِنْ الْآشُرَفِ وَقَدْ أُمِرُواْ أَنْ يُكُفِّرُواْ بِهِ وَلَايُوالُوهُ وَيُرِيْدُ الشُّيطُنُ أَنْ يُضِلُّهُمْ ضَلَلًا بَعِيدًا عَبن الْحَيِّق -

وَإِذَا قِيْلَ لَهُمْ تَعَالُوْا اِلْى مَا اَنْزَلَ اللّٰهُ فِى الْقُرَاٰنِ مِنَ الْحُكِمِ وَالْسِ السَّولُ لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَأَيْتَ السَّرُسُولِ لِيَحْكُمُ بَيْنَهُمْ وَأَيْتَ الْمُنْفِقِينَ يَصُدُّونَ يُعْرِضُوْنَ عَنْكَ إلى فَكْيفُ يَضْنَعُونَ إِذَا اصَابَتُهُمْ مُصِيبَةً عُفُوبَةً بِمَا قَدَّمَتُ آيَدِنِهِمْ مِنَ الْكُفْرِ وَالْمَعَاصِيُّ آَيُ آيَقَدِرُونَ عَلَى الْإعْرَاضِ وَالْفِرَارِ مِنْهَا لاَ ثُمَّ جَاءُوكَ مَعْطُوفَ عَلَى يَصُدُونَ يَحْلِفُونَ بِاللّهِ إِنْ مَا ارَدْنَا عَلَى يَصُدُونَ يَحْلِفُونَ بِاللّهِ إِنْ مَا ارَدْنَا بِالْمُحَاكِمَةِ إِلَى غَيْرِكَ إِلاَّ إِحْسَانًا صُلْحًا وَتُوفِيقًا تَالِيْفًا بَيْنَ الْخَصْمَيْنِ بِالتَّقْرِيْبِ

ক ১০ ০ জিলিকীয়েও,

उपः फिराइ से बहेच्यान 'हा

তাহকীক ও তারকীব

الْمَا عَمْ مَا يُرْعَمْ وَالْمُوْمَ अপনি কিংদেখেননি আক্ষা করেদনিয় এ দারা নবীয়ে কারীম করে কে সম্বোধন করা হয়েছে। الزُعْمُ وَيُعْمُونُ সত্য বা মিখ্যা বলা। এই শবটি বিপরীতার্থ ঘোধক শব্দাবলির অন্তর্ভুক্ত। তবে অধিকাংশ ক্ষেত্রে সন্দেহযুক্ত ও প্রমাণহীন উক্তির বেলায় প্রদিটি ব্যবহাত ইয়ে থাকে। কোনো সময় সত্য কথার ক্ষেত্রেও তার ব্যবহার হয়।

যেমন হাদীস শরীফে এসেছে ক্রিয়াই থেমন ইমাম ইবনে ছা লাবা (র.) -এর সূত্রে বর্ণিত হাদীসে এসেছে زَعْمُ رَسُولُكُ ইমাম্ন নুহাত আল্লামা দীবওয়াই তার জগত বিশ্বাত কিতাবে কীবওয়াই -এর মধ্যে তদীয় উস্তাদ খলীল ইবনে আহমদের উদ্ধৃতি দিতে নিয়ে প্রায়ই বলেছেন শর্ত্তি । ক্রিয়াটি নাজিল হয়েছে মু মাফিকদের সম্পর্কে।

يُرِيدُونَ ـ وَعَدْ أُمرُوا ، وَعَدْ أُمرُوا ، وَعَدْ أُمرُوا ، يَرْعُدُونَ ـ وَعَدْ أُمرُوا ، يَرْعُدُونَ ـ يَرْعُدُونَ ـ وَعَدْ أُمرُوا ، يَرْعُدُونَ ـ يَعْدُونَ ـ يَرْعُدُونَ ـ يَرْعُدُونَ ـ يَعْدُونَ ـ يَوْمُونَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمُونَا لِمُعْمُونَ عَلَيْهُ عَلَيْهُ وَمُونَا لِعُمُونَ مُؤْمِنُونَ ـ يَعْدُونَ ـ وَعُدُونَ ـ وَعُنْ عُلَاكُونُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْهُ وَاللّهُ عَلَيْكُونَ لَا عُلِيلًا عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُونَ وَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَالْمُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُونُ وَاللّهُ عَلَيْكُو

প্রাসৃঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াত্ত্তলোর সকল বিষয়ে <u>আরুহে ও তারে রাসূলের ফয়সালার প্রতি চলে আয়ার নির্দেশ ছিল । আলোচ্য</u> আয়াতসমূহে শরিয়ত বিরুদ্ধ নীতিমালার দিকে চ**লে যাওয়ার নিন্দা বর্ণিত হয়েছে । জামালাইন – ৫৬/২**]

শানে নুযুল : ইমাম ফখকদীন রাযী (র.) তাঁর বিশাত গ্রন্থ তাফ্রীরে ক্রীরে الْمُ تَرَى الْنِيَ الْدِينَ يُلْوَعِيْنَ الْمُعَالَّمِ بَالْمُ عَلَيْهِ الْمُعَالِّمِ الْمُعَالِّمِ الْمُعَالِمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِّمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَا الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمُ عَلَيْمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمُ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعَلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِ عَلَيْكُومِ اللَّهِ عَلَيْكُمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَا الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّمِينَ الْمِعِلَّ الْمُعِلَّمِينَ الْمُعِلَّ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِلَمِينَ الْمُعِلِمِينَ الْمُعِم

১ বহু সংখ্যক মুফাসনিরগণ বলেছেন যে, বিশব নামী। এক মুনাফিক এবং এক ইহুদি ব্যক্তির মধ্যে কোনো বিষয়ে বন্ধু হয়।
ইহুদি বলল, তোমার ও আমার বিষয়টি সীমাফা করবেন আবুল কাসেম ইয়রত মুহাসদ হাত আর মুনাফিক ব্যক্তি বলল,

আমাদের উভরোর বিষয়টি নিম্পত্তি করবে কা আব ইবনে আগরাফ। তার কারণ হলো রাসুল হাত বিচার সীমাংসা করতেন

মে কোনো প্রকার মুদ্ধ ব্যক্তীত ইনসাফের সাথে। আর কা আব ইবনে আগরাফ বিচার করতো মুদ্ধ নিয়ে। আর এদিকে

ইহুদি ব্যক্তি ছিল হকের উপর এবং মুনাফিক ছিল বাতিলের উপর। এই জনা ইহুদি ব্যক্তি ছজুর হাত এর দিকে আর

স্বাদিক ব্যক্তি কা আব ইবনে আগরাফের দিকে বিচারটি নিয়ে যেতে চেয়েছিল। মাই হোক শেষ পর্যন্ত ইহুদি ব্যক্তি ভার

ব**ক্তব্যে অন্** থাকার ফলে উভয়েই হুজুর 🚃 -এর নিকট গেল। হুজুর 🚃 অবস্থার বর্মনা 🗫 নে ইহুদিন্দর প্রক্ষে ও

মুনাফিকের বিরুদ্ধে রায় প্রদান করেন। এতে মুনাফিক লোকটি অসভুষ্টি জ্ঞাপন করে ইহুদিকে বলল, চল আমরা আবৃ বকরের নিকট যাই। হযরত আবৃ বকর (রা.) এর নিকট গেলে তিনিও ইহুদির পক্ষে রায় প্র্দান করেন। তাতে মুনাফিক লোকটি সম্মত হলো না। সে ইহুদিকে বলল, তোমার আমার বিচার হবে ওমরের দরবারে। অতঃপর তারা উভয়ে হযরত ওমর (রা.) -এর নিকট চলল। সেখানে যাওয়ার পর ইহুদি বলল, রাসূলুরাহ ত আবৃ বকর (রা.) মুনাফিকেরে বিরুদ্ধে আমার পক্ষে রায় প্রদান করেছেন। কিন্তু সে তাদের উভয়ের রায়ের উপর সম্মত হয়নি। হযরত ওমর (রা.) মুনাফিককে বললেন, ব্যাপার কি এটাই? জবাবে সে বলল জি-হাা। অতঃপর হযরত ওমর (রা.) বললেন, তোমরা উভয়ে এখানে অবস্থান কর। ঘরে আমার একটি প্রয়োজন আছে তা সেরে আমি তোমাদের নিকট আসছি। ঘরে গিয়ে তিনি তাঁর তলোয়ারটি নিয়ে এসে মুনাফিক ব্যক্তিটিকে হত্যা করে ফেললেন। অতঃপর বললেন, এটাই হচ্ছে ফয়সালা ঐ ব্যক্তির জন্য যে আল্লাহ এবং রাস্লের বিচারে সভুষ্ট হয় না। তা দেখে ইহুদি লোকটি পলায়ন করল। অতঃপর নিহত মুনাফিকের আত্মীয়-স্বজনেরা এসে হজুর ত্রু -এর দরবারে হযরত ওমরের বিরুদ্ধে অভিযোগ করল। হজুর ত্রু তাকে ঘটনার ব্যাপারে জিজ্ঞাসা করলেন। তিনি জবাবে বললেন, হে আল্লাহর রাস্ল ক্রিছা (সে তো আপনার ফয়সালাকে প্রত্যাখ্যান করেছে। তাই সে মুরতাদ কাফের হয়ে গেছে। এমতাবস্থায় হযরত জিবরাঈল (আ.) আলোচ্য আয়াতটি নিয়ে এসে বলেনআত্মির মধ্যে পার্থক্য সৃষ্টি করে দিয়েছে। অতঃপর হজুর হ্রুর হ্যরত ওমরকে বললেন, তুমি ফারুক। এই বর্ণনা মতে, তাগুতের দ্বারা উদ্দেশ্য হবে কা'আব ইবনে আশ্রাফ।

- ২. আলোচ্য আয়াতের শানে নুযূল সম্পর্কে দিতীয় রেওয়ায়েত এই বর্লিত হয়েছে যে, কিছু সংখ্যক ইহুদি ইসলাম গ্রহণ করে আর তাদের কতিপয় লোকেরা মুনাফিক হয়ে পড়ে। মূর্খতার য়ুগের কুরাইজা গোত্রের কেউ য়িদ নুয়ীর গোত্রের কাউকে হত্যা করতো, তবে বনু নয়ীরের নিহত ব্যক্তির বদলে হত্যাকারীকে কতল করা হতো। এবং দিয়ত বা রক্তমূল্য হিসেবে একশত অসক খেজুর গ্রহণ করা হতো। আর বনু নজীরের কেউ য়িদ কুরাইজা গোত্রের কাউকে হত্যা করতো তখন তার বদলে বনু নজীরের হত্যাকারীকে কতল করা হতো না, বরং রক্তমূল্য হিসেবে কেবল মাত্র য়াট অসক খেজুর প্রদান করা হতো। বনু নয়ীর ছিল সামাজিকভাবে শ্রেষ্ঠ এবং আউস গোত্রের মিত্র গোষ্ঠী আর কুরাইজা ছিল খাজরাজ গোত্রের মিত্র গোষ্ঠী। হজুরে পাক ব্রুল য়খন মদিনায় হিজরত করলেন তখন এক নয়ীরী এক কুরাইজী ব্যক্তিকে হত্যা করে ফেলে। এ নিয়ে উভয় গোত্রের মধ্যে দ্বন্ধ হয়। বনু নজীর বলল, আমাদের উপর কোনো কেসাস নেই বরং পূর্বের প্রথানুয়য়ী আমাদের উপর কেবল য়াট অসক খেজুর আসবে। এদিকে খাজরাজ গোত্রের লোকেরা বলল, এটা তো মূর্খতা য়ুগের বিচার। এখন তোমরা ও আমরা ভাই ভাই, আমাদের ধর্মও এক। আমাদের একের উপর অন্যের পার্থক্য প্রভেদ নেই। বনু নয়ীর তাদের একথা মেনে নিল না। ফলে মুনাফেকরা বলল, চল ইহুদি ধর্ম য়াজক আবু বুরদা আসলামী গণকের দিকে। আর মুসলমানগণ বললেন, চল রাসুলে কারীম ক্রি -এর দেরবারে। মুনাফিকরা তা না মেনে ঐ গণকের নিকট চলে গেল তাদের এ বিষয়ে বিচার মীমাংসা গ্রহণের জন্য। এর প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। অতঃপর রাসূলুল্লাহ ক্রিক লোকটিকে ইসলামের দাওয়াত দিলে সে মুসলমান হয়ে য়য়। এটা হচ্ছে আল্লামা সুদ্দীর উক্তি। এ বর্ণনা মতে তাশুত হলো গণক লোকটি।
- ৩. হাসান বসরী (র.) বলেন, জনৈক মুসলমান ব্যক্তির এক মু'নাফিক ব্যক্তির উপর কিছু পাওনা ছিল। [এ নিয়ে দ্বন্ধ হলে]
 মু'নাফিক ব্যক্তি বিষয়টি এক মূর্তির দিকে নিয়ে যেতে চাইল। মূর্খতার যুগের লোকেরা যার দিকে তাদের বিষয়াদি
 মীমাংসার জন্য যেত। আর একজন ব্যক্তি দাঁড়িয়ে মূর্তির তরফ থেকে তরজমা করত। এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি
 নাজিল হয়। এ বর্ণনা মতে তাগুতের উদ্দেশ্য হবে ঐ তরজমাকারী ব্যক্তি।
- ৪. চতুর্থ বর্ণনায় ইমাম রাষী (র.) উল্লেখ করেন যে, মূর্খতার যুগের লোকেরা তাদের বিবাদ মীমাংসার জন্য মূর্তিদের কাছে যেত। আর মীমাংসার পদ্ধতি ছিল এই যে, তারা মূর্তির সামনে চকমক পাথরে অগ্নি জ্বালাত। চকমক পাথরে যা বেরিক্সে আসত তদানুযায়ী তারা আমল করত। এ উক্তি অনুযায়ী তাগুতের উদ্দেশ্য হবে মূর্তি। সারকথা হলো এই যে, কিছু লোক তাগুত তথা সীমালজ্ঞানকারীদের দিকে মীমাংসার জন্য তাদের বিরোধ নিয়ে যেতে

চাইল। হযরত মুহাম্মদ — এর দিকে নিয়ে যেতে সমত হলো না। এরই প্রেক্ষিতে আয়াতটি নাজিল হয়েছে। কাজী ইয়াজ (র.) বলেন, বিচার মীমাংসার জন্য তাশুতের নিকট যাওয়া এবং মুহাম্মদ — এর রায় বা ফয়সালার উপর অসম্বত্ত হওয়া কুফরি। এর উপর কাজী সাহেব অনেক প্রমাণাদি উপস্থাপন করেছেন। বিস্তারিত জানতে হলে তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৬০ দেখে নিন।

অনুবাদ:

৬৩. এদের অন্তরে নেফাক ও ওজর বর্ণনায় মিথ্যা বলার ব্যাপার সেপার- যা কিছু রয়েছে আল্লাহ তা'আলা তা খুব ভালোভাবেই জানেন, অতএব হে রাসুল 🚟 ! ক্ষমার চোখে দেখে তাদের থেকে নির্লিপ্ত থাকন এবং তাদেরকে উপদেশ দান করুন তথা তাদেরকে আল্লাহর ভীতি প্রদর্শন করুন এবং তাদের সম্পর্কে এমন কথা বলুন, যা তাদের মর্মম্পর্শী হয়। অর্থাৎ তাদেরকে ধমক প্রদান করুন যাতে তারা নিজেদের কফরি থেকে ফিরে চলে আসে।

. 🕇 ६ ৬৪. আর আমি একমাত্র এই উদ্দেশ্যেই রাসূল প্রেরণ করেছি, যেন আল্লাহর নির্দেশানুযায়ী তাদের নির্দেশ ও ফয়সালা মান্য করা হয়, তাদের নাফরমানি ও বিরুদ্ধাচারণ যেন না করা হয়। আর সেই সব লোক যখন নিজেদের উপর তাগুতের নিকট মকদ্দমা নিয়ে গিয়ে জুলুম করেছিল, তখন যদি তারা তাওবাকারী হয়ে আপনার কাছে চলে আসত, অতঃপর আল্লাহর কাছে ক্ষমা প্রার্থনা করত এবং রাসলও যদি তাদের (وَاسْتَغْفُر لَهُمُ الرَّسُولُ) जना क्या श्री राजन। -এর মধ্যে মধ্যম পুরুষ থেকে নাম পুরুষের দিকে বাচনভঙ্গিতে ইলতেফাত বা পরিবর্তন হয়েছে রাসূল -এর শানের মাহাত্ম্য বিকাশের উদ্দেশ্যে। তবে তারা অবশ্যই আল্লাহকে তাদের তওবা কবুলকারী তাদের প্রতি দয়াময়রূপে পেত।

🎙 🌣 ৬৫. অতএব হে রাসূল 🚃 আপনার পালনকর্তার শপথ যে. (১) বর্ণটি অতিরিক্ত তারা কখনো মু'মিন হতে পারবে না, যতক্ষণ না তাদের মধ্যে সৃষ্ট বিবাদের ব্যাপারে আপনাকে বিচারক বলে মনে না করে। অতঃপর আপনার মীমাংসার ব্যাপারে নিজের মনে কোনো রকম সংকীর্ণতা বা সন্দেহ পাবে না এবং আপনার রায়কে কোনো রকম বিরোধিতা ব্যতীত শান্ত চিত্তে মেনে নেবে।

شان انفسيهم قولا بل فِيهِمْ أَيْ إِزْجِرْهُمْ لِيَرْجَعُوا عَنْ

ارْسَلْنَا مِنْ رُّسُولِ إِلَّا لِيُطَاعَ فِيْمَ مُرْ بِهِ وَيَحْكُمُ بِإِذْنِ اللَّهِ بِأَمْرِهِ لاَ للسي وَيُخَالَفُ وَلَوْ أَنَّهُمْ إِذْ ظُلُّمُواْ الخطاب تفخيما لشانبه لوجكوا اللُّهُ تَوَّابًا عَلَيْهِمْ رَّحِيْمًا بِهِمْ .

ثُمُّ لاَ يَجِدُوا فِي أَنْفُسِهِمْ حَرَجًا ضَ يَنْقَادُوْا لِحُكُمكَ تُسْلِيْمًا مِنْ غَيْر مُعارَضَةٍ.

به ٦٦. ولو انا كتبنا عليهم أن مُف ، ٦٦. ولو انا كتبنا عليهم أن مُف اقْتُلُوا اَنْفُسَكُمْ اَوِ اخْرَجُوا مِنْ دِيَارِكُمْ كَمَا كَتَبَّنَا عَلَى بَنِي إِسْرَائِيلَ مَا فَعَلُّوهُ أَيِ الْمَكْتُوْبَ عَلَيْهِمْ إِلَّا قَلِيثًلُ بِالرَّفْعِ عَكَى الْبَدْلِ وَالنَّصْبِ عَلَى الْإِسْتِثْنَاءِ مِّنْهُمْ وَلُوْ أَنَّهُمْ فَعَلُواْ مَا يُوْعَظُونَ بِهِ مِنْ طَاعَةِ الرَّسُولِ لَكَانَ خَيْرًا لَّهُمْ وَاشَدٌ تَثْبِيتًا تَحْقِيقًا لِإِيْمَانِهِمْ.

عِنْدِنَا أَجْرًا عَظِيْمًا هُوَ الْجَنَّةُ.

তোমরা নিজেরাই নিজেদেরকে হত্যা কর, অথবা আপন গৃহ ত্যাগ কর যেরূপ আমি বনী ইসরাঈলের প্রতি আদেশ করেছিলাম। এখানে ुँ। শব্দটি ব্যাখ্যাকারক হিসেবে ব্যবহৃত হয়েছে। তবে তাদের অল্প সংখ্যক ব্যতীত অন্য কেউ এই আদেশ পালন করত না। हैं नकि नार्वी তারকীবে বদল হওয়ার প্রেক্ষিতে পেশযুক্ত আর ইস্তেছনার প্রেক্ষিতে জবরযুক্ত হবে। যদি তারা উপদেশ অনুযায়ী কাজ করত তথা রাসূলের আনুগত্য করতো তবে তাদের জন্য অবশ্যই উত্তম হতো এবং তাদের ঈমান দৃঢ়তর রাখত।

२४ ७٩. <u>आत ठथन</u> ठथा यिन छाता त्रुम् शकर, छत आपि . وَإِذَّا أَى لَوْ تَبَتُوا لَّأَتَينَاهُمْ مِّنْ لَّدُنَّا مِنْ নিজের তরফ থেকে অবশ্যই তাদেরকে মহা প্রতিদান দিতাম। আর তা হলো বেহেশত।

তাহকীক ও তারকীব

थरक ومَا اَرْسَلْنَا وَالَّا لِسِطَاعَ । এत स्वा जालिक इत्सरह وَ قُلْ وَ فِي اَنفُسِهِم अत्र अता है وَفُ اَنفُسِهِمُ الخ فَلاَ وَرَبِّكَ ا अवि لَوَجُدُوا اللَّهُ تَوَّابًا الخ कि وَلَوْ اَنَّهُمْ ا अगरुढेलं नाइत व्यिक्तर्ज नमरतत रक्षर्व जर्विहरू इत्सरह اللهُ تَوَّابًا الخ कि وَلَوْ اَنَّهُمْ اللهَ تَوَابُّكُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ تَوَابُّكُ اللهُ تَوَابُّكُ اللهُ عَلَيْهِمُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمُ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُ اللهُ اللهُ عَلَيْهُمْ اللهُ عَلَيْهُمْ اللّهُ عَلَيْهُمْ اللهُ ال كُورُيكُ لاَ يُؤْمِنُونَ वर्गि अधितिक जांकिम वुसार्क वर्गि । वारकात त्र रेरव المُؤْمِنُونَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

অবস্থিত হাররা নামক স্থানে কোনো পাহাড়ের নালা থেকে জর্মিনে পানি সেচনের ব্যাপারে হ্যরত জুবায়ের ইবনুল আওয়াম (রা.) -এর সাথে এক মদিনাবাসী লোকের ঝগড়া হয়। তারা উভয়ে হজুর 🚟 -এর দরবারে হাজির হয়।

তিনি আদেশ দেন জুবায়ের তুমি প্রথমে তোমার জমিনে পানি দাও অতঃপর তোমার প্রতিবেশীর জমিনে পানি ছেডে দাও। আনসারী এ ফয়সালাতে অসন্তুষ্ট হয়ে বলল, ইয়া রাসূলুল্লাহ জুবাইর আপনার ফুফাতো ভাই হওয়ার কারণে এরকর্ম সিদ্ধান্ত দিয়েছেন। এই কথাটি শুনে রাস্লুল্লাহ = -এর চেহারার রং পরিবর্তন হয়ে পড়ল। তিনি ইরশাদ করলেন, জুবায়ের! তোমার জমিনে পানি দেওয়ার পর পানিকে এতক্ষণ পর্যন্ত ধরে রাখ যে, বাগানের দেয়াল পর্যন্ত পৌছে যায়। অতঃপর তোমার প্রতিবেশীর দিকে পানি ছেডে দাও।

বস্তুত প্রিয়নবী 🚃 প্রথমে যে সিদ্ধান্ত দিয়েছিলেন তা এমন ছিল যে, হযরত জুবায়েরেরও কষ্ট হতো না এবং তাঁর প্রতিবেশীরও সুযোগ হতো। কিন্তু যেহেতু সেই ব্যক্তি এই সিদ্ধান্ত সম্পর্কে আপত্তিকর মন্তব্য করল। তাই তিনি এমন ব্যবস্থা দিলেন, যদ্ধারা হ্যরত জুবায়ের (রা.) -এর হক পূর্ণভাবে আদায় হয়। হ্যরত জুবায়ের (রা.) বর্ণনা করেন যে, এই সময়ে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয় এবং যে কোনো অবস্থায় প্রিয়নবী 🚟 -এর সকল সিদ্ধান্ত কৈ মেনে নেওয়ার বিধান পেশ করা হয়। -[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, প. ১৫৮]

ইমাম রাযী (র.) বলেন যে, আলোচ্য আয়াতটি পূর্ববর্তী ইহুদি ও মুনাফিক এর ঘটনাতে অবতীর্ণ হয়েছে। এ মতটিকে তিনি পছন্দ করেছেন। ইমাম আতা মুজাহিদ এবং শা'বীও অনুরূপ বলেছেন।

অনুবাদ :

ন এ ৬৯. কতিপয় সাহাবী (রা.) আরজ করলেন, হে আল্লাহর كُيْفَ كَيْفُ كَيْفُ نَرَاكَ فِي الْجَنَّةِ وَأَنْتَ فِي الدَّرَجَاتِ الْعُلَى وَنَحْنُ اَسْفَلُ مِنْكَ فَنَزَلَ وَمَنْ يُكِعِ اللَّهَ وَالرُّسُولَ فِيْمَا أَمَرَابِهِ فَأُولَٰئِكَ مَعَ الَّذِيْنَ أَنْعَمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِنَ النَّبِيِّنَ وَالصِّدِينْقِيْنَ افَاضِلَ اِصْحَابِ الْأَنْبِياءِ لِمُبَالَغَيْمِهُمْ فِي الصِّدْقِ وَالتَّصْدِيْقِ وَالشُّهَدَّاءِ الْقُتْلَى فِيْ سَبِيْلِ اللَّهِ وَالصَّلِحِيْنَ غَيْرَ مَنَّ ذُكِرَ وَحَسُنَ أُولَٰنِكَ رَفِيْقًا . رُفَقَاءً فِي الْجَنَةِ نْ يَسْتُمْتُعَ فِيهَا بِرُويَتِهِمْ وَزِيارَتِهِمْ وَالْحُضُورِ مُعَهُمْ وَإِنْ كَانَ مُقَرِّهُمْ فِي درجاتِ عَالِيَةِ بِالنِّسْبَةِ الى غيرهم . ٧٠. ذٰلِكَ أَى كُونُهُمْ مَعَ مَنْ ذُكِرَ مُبْتَدَأَ الْفُضُلُّ مِنَ اللَّهِ تَفَضَّلَ بِهِ عَلَيْهِمْ لَا ٱنَّهُمْ نَالُوهُ بِطَاعَتِهِمْ وَكَفْي بِاللَّهِ عَلِيْمًا بِثَوَابِ الْأَخِرَةِ فَيُقُوا بِمَا اَخْبَرَكُمْ بِهِ وَلاَ يُنْبِئُكَ مِثْلُ خَبِيْرٍ.

রাসূল ভাষা আপনাকে আমরা বৈহেশতে কেমনে দেখব? অথচ আপনি থাকবেন বেহেশতের সর্বোচ্চ স্তরে আর আমরা থাকব আপনার নীচে। তাঁদের এ কথার প্রেক্ষিতে সামনের আয়াতটি অবতীর্ণ হয়। এবং যারা আল্লাহ তা'আলা ও তাঁর রাসলের নির্দেশিত বিষয়াদিতে আনুগত্য করবে তারা সে সমস্ত লোকদের সাথী হবে, যাদের উপর আল্লাহপাক নিয়ামত দান করেছেন। যেমন-নবীগণ, সিদ্দীকগণ, তাঁরা হলেন নবীদের শ্রেষ্ঠতম সহচরগণ। তাদের সত্যবাদীতা ও সত্যায়নে আধিক্য বৃঝতে তাদেরকে সিদ্দীক বা খুবই সত্যবাদী বলা হয়েছে, শহীদগণ তথা খোদার রাহে প্রাণোৎসর্গকারীগণ এবং উল্লিখিতগণ ব্যতীত অন্যান্য নেককারগণ। আর তাঁরাই হলো সর্বোত্তম সাথী। এরূপ জান্নাতের সাথী যে, তারা সেথায় পরস্পরের দর্শন, সাক্ষাৎ ও সঙ্গ লাভে ধন্য হবেন। যদিও একের ঠিকানা অন্যের তুলনায় উচ্ন্তরে হবে।

৭০. এটি অর্থাৎ তাদের বর্ণিত লোকদের সহচর হওয়াটা আল্লাহ তা'আলার দান, তিনি তাদেরকে দান করেছেন, তারা নিজের আনুগত্যের বিনিময়ে অর্জন করেননি। নাহবী তারকীবে ذٰك শব্দটি মুবতাদা আর الفَضْلُ الخ তার খবর। আর পরকালের প্রতিদান সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট পরিজ্ঞাত। সুতরাং তোমরা তাঁর প্রদত্ত সংবাদে বিশ্বাস করো, তোমাকে তাঁর ন্যায় কোনো সংবাদ দাতা সংবাদ দিতে পারবে না।

তাহকীক ও তারকীব

সিদ্দীক বা অধিক সত্যবাদী বলা হয়। অথবা যার বক্তব্য হয় অন্তরে পোষিত আকিদা বিশ্বাসের মোতাবেক আরু আমূল হয় বক্তব্যের অনুরূপ তাকে সিদ্দীক বলা হয়। গ্রন্থকার والتصديق والتصديق أخرار المبالغتيمة على المبالغتيمة على المبالغتيمة العلمة المبالغتيمة ال সিদ্দীকের এই সংজ্ঞার প্রতি ইঙ্গিত করেছেন। এই উর্মতের প্রধান সিদ্দীক হলেন হযরত আবূ বকর (রা.)। তিনিই হলেন নবীগণের পর সর্বশ্রেষ্ঠ মানব।

পুরুষদের মধ্যে তিনিই সর্বপ্রথম নবীজী — -কে সত্যায়ন করতঃ ইসলাম গ্রহণ করেছেন। তার অনুসরণেই অনুের রুযুর্গ সাহাবাগণ ইসলাম গ্রহণ করেছিলেন। কর্তা কে'লে মুদাহ أولينك তার ফায়েল আর مخصر ص بالمدّ يالمدّ تا تاميد चर्ड । [र्जीकर्जीरत शक्कानी, र्जावी, क्रल्ल أَلْفَضْلُ مِنَ اللَّهِ । र्जामे رَفِيْقًا चर्ड । وَالْفَ মা'আনী ও তাফসীরে কাবীর

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: वागाएक भारन न्यून ومن يُطِع اللُّهُ وَالرُّسُولُ فَأُولَئِكُ مَعُ الَّذِيْنَ ٱنْعُمَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ مِّنَ النَّبِيْيِنِ وَالصِّدِيُقِينَ الخ

- ১. একদল মুফাসসিরীনে কেরাম বর্ণনা করেছেন যে, রাস্লুল্লাহ স্থায় আজাদকৃত গোলাম ছাওবান (রা.) -এর প্রতি অধিক মহব্বত রাখতেন। একদিন তিনি বিবর্ণ চেহারা ও বিষণ্ণ বদন নিয়ে হজুর —এর দরবারে উপস্থিত হলে, তাঁর চেহারায় চিন্তার লক্ষণ উপলব্ধি করে তিনি তাকে জিজ্ঞাসা করলেন, তাঁর অবস্থা জানতে চাইলেন। তদুত্তরে ছাওবান (রা.) বললেন, ইয়া রাস্লাল্লাহ আছা আমার মধ্যে কোনো রোগ ব্যাধি নেই, তবে আপনাকে যখন দেখতে না পাই তখন আপনার দর্শন লাভ করার আগ পর্যন্ত আমার মন অস্থির হয়ে পড়ে। আপনার দিদার লাভ করে অশান্ত মনে শান্তি পাই। এবারে আমার মনে আখেরাতের ব্যাপারে চিন্তা হলো যে, আমি পরকালে জানাতে প্রবেশ করলেও তো আপনার সঙ্গ পাবো না। আপনার দিদার নসীব আমার হবে না। কেননা আপনি নবীগণের সর্বোচ্চ স্তরে থাকবেন। আর আমি থাকবো আল্লাহর অন্যান্যা বান্দাদের স্তরে। তাই আমি আপনাকে সেখানে না দেখার আতক্ষে ভোগছি। আর আ্লাহ্র এমন না করুন। যদি জানাতে প্রবেশই করতে না পারি, তবে তো দেখা হওয়ার আর কথাই নেই। এই চিন্তায়ই আমাকে বিষণ্ণ ও চিন্তাগ্রন্থ দেখতে পাচ্ছেন। তাঁর এই চিন্তা নির্সন কল্পে আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। ইরশাদ হয়েছে আল্লাহ এবং রাস্লু —এর বিধানের আনুগত্য করবে তাঁরা আল্লাহর নিয়ামত প্রাপ্ত ব্যক্তিবর্গ যথা নবীগণ, সিদ্ধীকগণ, শহীদগণ ও নেককারদের সঙ্গে জানাতে সাথী হবে।
- ২. ইমামুত তাফসীর আল্লামা সুদ্দী (র.) বলেন, একদল আনসারী সাহাবী আরজ করলেন, ইয়া রাসূলাল্লাহ ভ্রা আপনি তো জানাতের সর্বোচ্চস্তরে বাস করবেন অথচ আমরা আপনার প্রতি আসক্ত থাকবো। তখন আমাদের অবস্থা কি হবে। আমরা কেমন করে আমাদের মনকে সান্ত্বনা দেবাে? তাদের এ আরজের প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক তাদেরকে সান্ত্বনা দিয়ে আলােচ্য আয়াতিট নাজিল করেন।
- ৩. ইমাম মুকাতিল (র.) বলেন, আলোচ্য আয়াতটি একজন আনসারী সাহাবী সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তিনি হুজুরে পাক কর বললেন, হে আল্লাহর রাসূল ! আমরা যখন আপনার পবিত্র দরবার থেকে বেরিয়ে আমাদের বাড়ি ঘরে বিবি-বাচ্চাদের কাছে আসি অতঃপর যখন আবার আপনার কথা মনে পড়ে তখন আপনার দরবারে ফেরত এসে দিদার লাভ করার পূর্ব পর্যন্ত মনে শান্তি পাইনি। অতঃপর আমরা আপনার জানাতে অবস্থানের কথা মনে মনে স্মরণ করলাম। কেননা আপনিতো থাকবেন জানাতের সর্বোচ্চ ন্তরে আর আমরা থাকবো আপনার নীচে। তখন আমরা কেমন করে আপনার দর্শন লাভ করতে পারবো? আনসারীর এ কথার প্রেক্ষিতে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ করেছেন। অতঃপর যখন নবীজীর ইন্তেকাল হলো তখন আনসারীর ছেলে তাঁর নিকট সংবাদ নিয়ে যায়। তখন তিনি তাঁর এক বাগানে কর্মরত ছিলেন। আল্লাহর রাসূলের ইন্তেকালের খবর শুনে নবীজীর সত্যিকার আশেক আনসারী লোকটি আল্লাহর দরবারে দোয়া করে বসলেন। গাঁটা নিটি নিটি নিটি নিটি নিটি আল্লাহর বানা করে বসলেন। তাঁর সাথে সাক্ষাৎ লাভের পূর্ব পর্যন্ত আমি যেন কাউকে দেখতে না পাই।। এই দোয়া করার সাথে সাথে আল্লাহর বান্দা আনসারী লোকটি স্বস্থানেই অন্ধ হয়ে পড়েন। তিনি নবীজীকে প্রাণাধিক ভালো বাসতেন, তাই আল্লাহ পাক এর বদলে বেহেশতে তাকে নবীজীর সাথী বানিয়েছেন।
- ৪. হযরত হাসান বসরী (র.) বলেন, নবী যুগের মুমিনগণ হুজুরে পাক (ক বললেন, ইয়া রাস্লাল্লাহ আপনাকে যা দেখার আমরা তো দুনিয়াতেই দেখে নিছি। কারণ পরকালে তো আপনি বহু উর্ধ্বে চলে যাবেন। তখন তো আমরা আর আপনার দেখা পাবো না। তাদের একথা শুনে হুজুর (ও চিন্তিত হলেন এবং তাঁরাও চিন্তায় ভেঙ্গে পড়লেন। তাদের এ চিন্তা দূরীকরণার্থে আল্লাহ পাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। তত্ত্জ্ঞানী ওলামাগণ শানে নুযূলের এসব বর্ণনার সত্যতা স্বীকার করে বলেন, তার চেয়েও অধিক শুরুত্বপূর্ণ বিষয় আয়াতটির অবতরণের প্রেক্ষাপট হওয়া আবশ্যক। আর তা হলো আল্লাহ ও তাঁর রাসূলের আনুগত্যের প্রতি উদ্বুদ্ধ ও উৎসাহিত করণ। সুতরাং আয়াতটি সকল মুকাল্লাফ বান্দাদের বেলায়ই সাধারণভাবে প্রযোজ্য। অর্থাৎ য়ে কেউ আল্লাহ ও তাঁর রাস্লের আনুগত্য করবে আল্লাহর নিকট সে উচুন্তর ও সম্মানিত মাকাম পাবে। (তাফসীরে কাবীর খ. ১০, প্. ১৭৬)

আল্লাহ রাস্লের অনুগতরা নবী-সিদ্দীকদের সঙ্গী হওয়ার মর্ম : আলোচ্য আয়াতে বলা হয়েছে যারা আল্লাহ ও তাঁর রাস্লের আনুগত্য করবে তারা পরকালে, বেহেশতে নবীগণ এবং সিদ্দীকগণের সঙ্গী হবে। একথার মর্ম এটা নয় যে, অনুগতরা ও নবী-সিদ্দীকগণ একই স্তরের জান্নাতে থাকবে। বরং এর মর্ম হলো, তারা সকলেই জান্নাতে থাকবে যদিও ভিন্ন স্তরের হয়। তবে স্তর ভিন্ন হওয়া সত্ত্বেও পরম্পরে তারা একে অন্যের সাথে দেখা- সাক্ষাৎ করতে পারবে। যখন ইচ্ছা করবে তখনই দর্শন ও সাক্ষাৎ করতে পারবে। এটাই হচ্ছে আলোচ্য আয়াতে বর্ণিত সঙ্গী হওয়ার মর্ম।

—[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৭৭] আল্লামা ফখরুদ্দীন রায়ী (র.) সুদীর্ঘ আলোচনার পর লিখেছেন, উল্লিখিত চারগুণে গুণান্বিত লোক ব্যতীত অন্য কেউই জানাতে প্রবেশ হবে না। হয়তো: নবুয়তের গুণে গুণান্বিত হয়ে নবী হতে হবে। এই গুণটা কারো ইচ্ছাধীন নয়। বরং আল্লাহর বিশেষ দান। নতুবা সিদ্দীকিয়্যাতের বিশেষণে বিশেষিত হয়ে সিদ্দীক হতে হবে। কিংবা শহীদ বা নেককারদের অন্তর্ভুক্ত হতে হবে। —[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পু, ১৮০]

অনুবাদ:

৭১. হে ঈমানদারগণ ! তোমরা নিজেদের শক্র থেকে আত্মরক্ষার জন্য স্থীয় অন্ত্রধারণ কর, অর্থাৎ শক্রর প্রতি সতর্কতা অবলম্বন কর এবং সজাগ দৃষ্টি রাখো। অতঃপর দুশমনের বিরুদ্ধে যুদ্ধের জন্য পৃথক পৃথকভাবে ক্ষুদ্র সেনাদল হিসাবে অথবা সমবেতভাবে বেরিয়ে পড়।

৭২. এবং তোমাদের মধ্যে এমন লোকও রয়েছে যারা

যুদ্ধে বের হতে অবশ্যই বিলম্ব করে। যেমন

মু'নাফিক আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ও তার সাথীরা।

তাকে বাহ্যিক হিসেবে মু'মিনদের অন্তর্ভুক্ত করা

হয়েছে। ক্রিয়াটির মধ্যে বর্ণটি

কসমের অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। আর তোমাদের

উপর কোনো বিপদ যেমন মৃত্যু ও পরাজয় যদি

উপস্থিত হয় তবে সে বলে যে, আল্লাহপাক আমার
প্রতি অনুগ্রহ করেছেন যে, আমি তাদের সাথে

উপস্থিত ছিলাম না। যদি থাকতাম তবে আমার
উপরও সেই বিপদ পৌছত।

পশ ৭৩. আর যদি আল্লাহ তা'আলার পক্ষ থেকে তোমাদের প্রতি কোনো অনুগ্রহ যেমন বিজয় ও গনিমতের মাল আসে, তথন তারা এমনভাবে লজ্জিত হয়ে বলতে শুরু করে যেন তোমাদের ও তাদের মধ্যে কোনো মিত্রতা -তথা পরিচিতি ও বন্ধুত্বের সম্পর্কই ছিল না। ﴿كَأَنْ لَمْ اللّهُ عَلَى اللهُ عَلَى

يَّايُّهَا الَّذِيْنَ الْمَنُوْا خُذُوْا حِذْرَكُمْ مِنْ عَدُوكُمْ اَى إِحْتَرِزُوْا مِنْهُ وَتَيَقُطُوْا لَهُ فَانْفِرُوْا إِنْهَضُوا اللّٰي قِتَالِه ثُبَاتٍ مُتَفَرِّقِيْنَ سَرْيَةٌ بَعْدَ اُخْرَى أَوِ انْفِرُوْا جَمِيْعًا مُجْتَمِعِيْنَ.

وَإِنَّ مِنْكُمْ لَمَنْ لَيُبَطِّئَنَّ لِيَتَاخُرِنَّ عَنِ الْقِتَالِ كَعَبْدِ اللَّهِ بْنِ أُبِي الْمُنَافِقِ وَاصْحَابِهِ وَجَعَلَهُ مِنْهُمْ مِنْ حَيْثُ الظَّاهِرِ وَاللَّامُ فِي الْفِعْلِ لِلْقَسْمِ وَإِنْ اصَابَتْكُمْ مُصِيْبَةً كَقَتْلِ وَهَزِيْمَةٍ اصَابَتْكُمْ مُصِيْبَةً كَقَتْلِ وَهَزِيْمَةٍ قَالَ قَدْ أَنْعَمَ اللّهُ عَلَي إِذْ لَمْ أَكُنْ مُعَهُمْ شُهِيدًا حَاضِرًا فَاصَابَ.

وَلَئِنْ لَامُ قَسْمِ اصَابِكُمْ فَضْلُ مِّنَ اللّٰهِ كَفَتْحِ وَغَنِيْمَةٍ لَيَقُولُنَّ نَادٍ مَّاكَانً مُخَفَّفُةً وَاسْمُهَا مَحْدُوفَ اَى كَانَهُ لَمْ مُخَفَّفُةً وَاسْمُهَا مَحْدُوفَ اَى كَانَهُ لَمْ يَكُنْ بِالْيَاءِ وَالتَّاءِ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُ مَوَدَّةً مَعْرِفَةً وَصَدَاقَةً وَهٰذَا رَاجِعً إِلَى قَوْلِهِ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَى إِعْتَرَضَ بِهِ قَوْلِهِ قَدْ اَنْعَمَ اللّٰهُ عَلَى إِعْتَرَضَ بِهِ بَيْنَ الْقُولِ وَمَقُولِهِ وَهُو يَّا لِلتَّنْبِيهِ بَيْنَ الْقُولِ وَمَقُولِهِ وَهُو يَّا لِلتَّنْبِيهِ لَيْنَ الْقُولِ وَمَقُولِهِ وَهُو يَّا لِلتَّنْبِيهِ لَيْنَ الْقُولُ وَمَقُولِهِ مَعْهُمْ فَافُوزُ فَنُوزًا عَنَا لَيْنَا الْغَنِيْمَةِ عَظِيْمًا أَوْذَا وَلَوْلًا مِنَ الْغَنِيْمَةِ .

তাহকীক ও তারকীব

و صا اثر اثر اثر اثر اثر اثر اثر و در الله و الله و اثر الله و اثر الله و اثر اثر اثر اثر اثر اثر و و اثر الله و الله و الله و الله و اثر الله و اثر اثر اثر اثر اثر اثر اثر و و اثر الله و الله و اثر اثر الله و اثر الله و اثر اثر الله و اثر اثر الله و اثر الله و اثر اثر الله و اثر اثر و اثر اثر و اثر اثر و ا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভালোচ্য আয়াতের প্রথমাংশে জিহাদের জন্য অন্ত্র সংগ্রহের, অতঃপর আয়াতের দ্বিতীয়াংশে জিহাদে অংশ গ্রহণের নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। এতে একটি বিষয় বুঝা যাচ্ছে এই যে, কোনো বিষয়ে বাহ্যিক উপকরণ অবলম্বন করা তাওয়াকুল বা আল্লাহর উপর নির্ভরশীলতার পরিপন্থি নয়। দ্বিতীয়ত বুঝা যাচ্ছে, এখানে অন্ত্র সংগ্রহের নির্দেশ দেওয়া হলেও এমন প্রতিশ্রুতি কিন্তু দেওয়া হয়নি যে, এ অল্রের কারণে তোমরা নিন্চিত ভাবেই নিরাপদ হতে পারবে। এতে ইন্ধিত করা হয়েছে যে, বাহ্যিক উপকরণ অবলম্বন করাটা মূলত মানসিক স্বস্তি লাভের জন্যই হয়ে থাকে। বাস্তবে এগুলো লাভ-ক্ষতির ব্যাপারে কোনো প্রভাব বিস্তার করতে পারে না। ইরশাদ হয়েছে مَنْ اللهُ مَا كُنْ يُصِبُنَا اللهُ مَا كَنْ اللهُ الله

আয়াতে প্রথমে জিহাদের প্রস্তুতি গ্রহণের নির্দেশ অতঃপর জিহাদের উদ্দেশ্যে রওয়ানা হওয়ার সৃশৃঙ্খল নিয়ম বাতলে দেওয়া হয়েছে। –্মা'আরিফুল কুরআন খ. ২, পৃ. ৪৫৫−৫৬]

আলোচ্য আয়াতের দারা বাহ্যত বুঝা যায় যে, এখানেও মু'মিনদেরই উদ্দেশ্য করা হয়েছে। অথচ এ প্রসঙ্গে যেসব গুণ বর্ণনা করা হয়েছে তা মু'মিনদের গুণাবলি হতে পারে না।

- কাজেই আল্লামা কুরতুবী (র.) বলেছেন যে, এতে মুনাফিকদের উদ্দেশ্য করা হয়েছে। যেহেতু তারাও প্রকাশ্যে মুসলমান
 হওয়ার দাবি করেছিল, সেহেতু তাদেরকেও মু'মিনদেরই একটি দল বা জামাত বলে সম্বোধন করা হয়েছে।
- ২. ইমাম ফখরুদ্দীন রাযী (র.) বলেন, স্বজাতি, বংশ ও পরস্পর মিশ্রণের প্রেক্ষিতে মুনাফিকদেরকে মু'মিনদের পর্যায়ভুক্ত গণনা করা হয়েছে।
- ৩. আল্লাহপাক বাহ্যিকভাবে তাদেরকে মু'মিন ধার্য করেছেন। কেননা বাহ্যত তারা মু'মিনদের সাদৃশ্যপূর্ণ ছিল।
- তাদের দাবি ও ধারণাতে, তাদেরকে মু'মিনদের ভেতরে গণনা করে সম্বোধন করা হয়েছে, যদিও তারা মূলত মুনাফিক
 ছিল।

একদল মুফাসসির এখানে উল্লিখিত জিহাদে বিলম্বকারীগণ দ্বারা দুর্বল মু'মিনগণকে উদ্দেশ্য নিয়েছেন।

–[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ১৮৪]

অনুবাদ :

قَالَ تَعَالَى فَلْيُقَاتِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ لإعْلَاء دِيْنِهِ الَّذِيْنَ يَشْرُونَ يَبِيْعُونَ الْحَيْوةَ الدُّنْيَا بِالْأَخِرَةِ وَمَنْ يُقَاتِلْ فِي سَبِيْلِ اللهِ فَيُقْتَلْ يُسْتَشْهَدُ اوْ يَغْلِبُ يَظْفِرُو بِعَدُوهِ فَسَسُوفَ نُوْتِيْهِ اَجْرًا عَظِيمًا ثَوَابًا جَزِيْلًا .

১৮ ৭৪. আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, যারা পরকালের

বিনিময়ে পার্থিব জীবন বিক্রি করে তাদের কর্তব্য

হলো আল্লাহর রাহে তার দীনকে সমুনুত রাখার

উদ্দেশ্যে জিহাদ করা। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর রাহে

জিহাদ করবে সে শহীদ হোক বা শক্রর উপর জয়ী

হোক আমি তাকে মহাপুরস্কার দান করব। তথা মহা
প্রতিদান দেব।

৭৫. আর তোমাদের কি হলো যে, এখানে ইস্তেফহাম বা প্রশ্রবোধক শব্দটি শাসনার্থে ব্যবহৃত হয়েছে। তোমরা আল্লাহর রাহে এবং পুরুষ-নারী ও শিশুদের মধ্যে যারা দুর্বল তাদের মুক্তির জন্য কেন জিহাদ করো নাং যাদেরকে কাফেরগণ হিজরত করা থেকে বিরত রেখেছে এবং কষ্ট পৌছিয়েছে। হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) বলেন, আমি এবং আমার মাতা তাদেরই অন্তর্ভুক্ত ছিলাম। যারা বলে, হে আমাদের প্রতিপালক! এই মক্কা জনপদ যার অধিবাসীগণ কুফরি করার কারণে অত্যাচারী তা থেকে আমাদিগকে অন্যত্র নিয়ে যাও। তোমার তরফ থেকে আমাদের জন্য কোনো অভিভাবক নির্ধারণ করে দাও যে. আমাদের বিষয়াদির দায়িত্ব নেবে এবং তোমার পক্ষ থেকে আমাদের জন্য সাহায্যকারী নির্ধারণ করে দাও যে তাদের থেকে আমাদের কে রক্ষা করবে। আল্লাহ তা'আলা তাদের এই দোয়া কবুল করেছেন। ফলে তাদের অনেককে মক্কা থেকে বেরিয়ে যাওয়া সহজ করে দিয়েছেন। আর কিছু লোক মক্কা বিজয় হওয়া পর্যন্ত মক্কাতেই অবস্থান করেছে। হুজুরে পাক 🚎 আত্তাব ইবনে উসাইদকে তাদের অভিভাবক নির্ধারণ করে দিলেন। যিনি মাজলুমদেরকে জালেমদের কাছ থেকে অধিকার আদায় করে দিয়েছেন।

٧٦ ٩৬. याता ঈমানদার তারা আল্লাহর রাহে জিহাদ করে. الكَّذِيْنَ أُمَنُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ

وَالَّذِينَ كَفُرُوا يُقَاتِلُونَ فِي سَبِيلِ الطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ فَقَاتِلُواْ اَوْلِينَاءَ الطَّاغُوتِ الشَّيْطَانِ اَنْصَارَ دِينِه تَغْلِبُوهُمْ الشَّيْطَانِ اَنْصَارَ دِينِه تَغْلِبُوهُمْ لِقُوتِكُمْ بِاللَّهِ إِنَّ كَيْدَ الشَّيْطَانِ بِالْمُؤْمِنِينَ كَانَ ضَعِيْفًا وَاهِينَا لاَيْقَاوِمُ كَيْدَ اللَّهِ بِالْكُفِرِيْنَ.

আর যারা কাফির তারা তাগুত বা শয়তানের পথে জিহাদ করে। অতএব, তেমরা শয়তানের বন্ধুদের তথা শয়তানের ধর্মের সহায়কদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ কর। খোদা প্রদত্ত শক্তির কারণে তোমরাই বিজয়ী থাকবে। নিশ্চয়ই মু'মিনদের বিরুদ্ধে শয়তানের চক্রান্তএকান্তই দুর্বল। কাফেরদের বিরুদ্ধে আল্লাহর চক্রান্তের মোকাবিলা করতে পারবে না।

তাহকীক ও তারকীব

نُوْتِيْهِ أَجْرًا । भर्ज وَمَنْ يُقَاتِلُ اللهِ वात कारान الَّذِيْنَ الخ कात प्राणानिक आत اللهِ कात कारान الله قائمية أَجْرًا । भर्ज ७ अवा प्रिता कुमनारा मर्जियारा इनमादेग्राट रस्साह ।

-[তাফসীরে কাবীর, রুহুল মা'আনী ও হক্কানী]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভিজরতের পর মক্কায় অবস্থানরত মুসলমানগণ বিশেষ করে বৃদ্ধ নারী-পুরুষ ও বাচ্চারা কাফেরদের জুলুম ও নিপীড়নে অতিষ্ঠ হয়ে আল্লাহর দরবারে সাহায্যের দোয়া করতেছিল। আল্লাহপাক মুসলমানদেরকে সতর্ক করেছেন যে, তোমরা এসব মুসলমানদেরকে নিষ্কৃতি প্রদানের জন্য কেন জিহাদ করছ না। এই আয়াতকে দলিল বানিয়ে ওলামাগণ বলেছেন, যে অঞ্চলে মুসলমানরা আবদ্ধ, তাদেরকে জুলুম থেকে বাঁচাবার জন্য অন্যান্য মুসলমানদের উপর জিহাদ করা ফরজ। এটা হচ্ছে জিহাদের দ্বিতীয় প্রকার। প্রথম প্রকার জিহাদ ছিল আল্লাহর কালিমাকে সমুন্ত তথা দীনের প্রচার-প্রসারের উদ্দেশ্যে।

الایة) মু'মিন ও কাফের উভয়ই যুদ্ধ করে। তবে উভয়ের যুদ্ধের উদ্দেশ্যের একাধ্যে বিরাট তফাত রয়েছে। মুমিন আল্লাহ্র সভুষ্টি লাভের উদ্দেশ্যে জিহাদ করে। আর কাফের কেবল দুনিয়ার স্বার্থ ও ক্ষমতা দখলের উদ্দেশ্যে কড়োই করে। —[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৬১]

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ড–১০৭

অনুবাদ:

আপনি কি তাদেরকে দেখেননি? . الم تُر إِلَى الَّذِيْنَ قِيْدِ যাদেরকে বলা হয়েছিল, তোমাদের হাত সংযত রাখ কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে। যখন তারা মক্কার কাফেরদের যন্ত্রণার কারণে যুদ্ধ প্রার্থনা করেছিল। আর তাঁরা ছিলেন একদল সাহাবা (রা.)। নামাজ কায়েম কর এবং জাকাত দিতে থাক। অতঃপর যখন তাদের উপর জিহাদ ফরজ করা হলো তখন তাদের মধ্যে একদল লোক মানুষকে তথা কাফেরদের হত্যার শাস্তিকে ভয় করতে লাগল। যেমন- তারা আল্লাহকে তথা তাঁর আজাবকে ভয় করে। এমনকি তাঁর ভয়ের চেয়েও অধিক ভয় করতে লাগল। 🛍 নসব বা যবরযুক্ত হয়েছে كُل হওয়ার প্রেক্ষিতে। 🗘 -এর জবাব। 🗓 ও তার পরবর্তী শব্দে বুঝাচ্ছে। অর্থাৎ আচমকা তাদের মধ্যে ভয় সৃষ্টি হয়ে গেল। আর তারা মৃত্যুর ভয়ে বলতে লাগল, হে আমাদের পালনকর্তা! আমাদের উপর জিহাদ কেন ফরজ করলেন? আরো কিছু দিন আমাদেরকে কেন অবকাশ দিলেন না? হে রাসূল 🚐 ! আপনি তাদেরকে বলেদিন যে, দুনিয়ার সামগ্রী অর্থাৎ দুনিয়ায় উপকৃত হওয়ার বস্তু বা উপকৃত হওয়াটা খুবই স্বল্প অর্থাৎ ধ্বংসের দিকে প্রত্যাবর্তনশীল। আর আখেরাত তথা জান্নাত তাদের জন্য উত্তম যারা আল্লাহর নাফরমানি বর্জন করে তাঁর শাস্তিকে ভয় করে। আর তোমাদের আমলের ছওয়াব কমিয়ে একটি সূতা তথা খেজুর বীচের তুষ পরিমাণও তোমাদের প্রতি জুলুম করা হবে না। সুতরাং তোমরা জিহাদ করতে থাক।

وَالْيَاءِ تُنَقَصُونَ مِنْ اَعْمَالِكُمْ فَتِيلًا قَذْرَ قَشْرَةِ النُّواةِ فَجَاهِدُوا .

তাহকীক ও তারকীব

وَالَمْ الَّذِيْنَ -এর মধ্যে হামযাটি وَالْمَا الَّذِيْنَ -এর জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ হে মোহাম্মদ وَالْمَا الَّذِيْنَ مَهُمْ, আপনার সম্প্রদায়ের প্রতি তারা কেমন করে জিহাদকে অপছন্দ করে অথচ ইতিপূর্বে তারা জিহাদ প্রার্থনা করেছিল এবং এর জন্য অতিশ্ব আগ্রহ প্রকাশ করেছিল।

আর্থাৎ اَشَدُ अभि اَشَدُ عَلَى الْحَالُ الْحَالُ अर्थार اَشَدُ अर्थार اَشَدُ अर्थार اَشَدُ عَلَى الْحَالُ

মাফউলে মুতলাক হওয়ার প্রেক্ষিতে ও মানসূব হতে পারে। তখন বাক্যের মূল রূপ হবে علَيْهُ مُشْرَنُ النَّاسُ مِثْلُ خُشْرِيةِ اللَّهِ عَلَيْهُ مُ اللهِ اللهِ اللهِ اللهُ وَجُوابُ لَكًا دُلُ عَلَيْهُ إِذَا وَمَا بَعْدَهَا وَمَا بَعْدَهُا وَمَا بَعْدَهَا وَمَا بَعْدَهَا وَمَا بَعْدَهَا وَمَا بَعْدَهُا وَمَا بَعْدَهُا وَمُعْلَى اللهِ اللهِ اللهِ وَمَا بَعْدَهُا وَمُعْلَى اللهِ اللهِ وَمَا بَعْدَهُا وَمَا بَعْدَهُا وَمُعْلَى اللهِ وَمُوابُولُ لَكُمْ وَمِنْ اللّهُ وَمِنْ اللّهُ وَمُوابُولُ لَكُمْ وَمُوابُولُ لَكُمْ وَمُولُولُ لَكُمْ وَمُولِ وَمُولِولِهُ لَكُمْ وَمُولِولُهُ لَا مُعْلَمُ وَمُولًا وَمُعْلَى اللّهُ وَمُولُولُ وَمُعْلَى وَمُعْلَمُ وَمُولِهُ وَمُ وَمُولُولُ وَمُولِهُ وَمُولِهُ وَمُولُولُ لَكُمْ وَمُولُولُ لَكُمْ مُعْلَمُ وَمُولِولًا لِمُعْلَمُ وَمُولِولًا لِمُعْلَمُ وَمُؤْلِمُ وَلَا مُعْلَمُ وَمُولُولًا مُعْلَمُ وَمُولِولًا لِمُعْلَمُ وَمُولِولًا لِمُعْلَمُ وَمُولِولًا لِمُعْلَمُ وَالْمُولِمُ وَمُولُولُولُهُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعُلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُولُولُ وَمُعْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلِمُ وَمُعْلِمُ وَالْمُعْلِمُ وَالْمُولُولُ وَالْمُولُولُ وَالْمُؤْلِمُ وَالْمُؤْلُ وَالْمُؤْلِمُ وَل

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

बाग्नात्व नात नुग्न : আलाह्य आताह्य नात नुग्न नात नुग्न नात्व नात नुग्न नात्व नात नुग्न नात्व
- ১. প্রথম উক্তি: আয়াতটি এক শ্রেণির দুর্বল মু'মিনদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে। তাফসীরবিদ কালবী (র.) বলেন, আয়াতটি আপুর রহমান ইবনে আওফ, কুদামা ইবনে মাজউন ও সাদ ইবনে আবী ওয়াক্কাস (রা.) -এর সম্বন্ধে অবতীর্ণ হয়েছে। তাঁরা মিদিনায় হিজরতের পূর্বে নবীয়ে করীম ——এর সঙ্গে ছিলেন। মুশরিকদের তরফ থেকে অনেক য়ন্ত্রণা সয়ে তাঁরা রাস্লুল্লাহ ——এর কাছে আবেদন জানালেন যে, ইয়া রাস্লাল্লাহ ——। আমাদেরকে কাফেরদের সাথে যুদ্ধের জন্য অনুমতি প্রদান করুন। তিনি তাদেরকে জবাবে বললেন, তোমরা তোমাদের হাতকে সংযত রাখ, কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে। বরং তোমরা নামাজ আদায় ও জাকাত প্রদানে নিয়েজিত থাক। কারণ আমাকে এখনো আল্লাহর তরফ থেকে যুদ্ধের অনুমতি প্রদান করা হয়েন। অতঃপর হিজরতের পর বদরে যখন তাদের যুদ্ধের অনুমতি প্রদান করা হলো, তখন তাঁরা এ সংখ্যা লঘিষ্ঠ ও দুর্বলাবস্থায় যুদ্ধ করাটাকে অপছন্দ করল। তাঁদের এ অবস্থার প্রেন্ধিতে আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন। এ উক্তি বা মত পোষণকারীগণ তাঁদের স্বপক্ষে দলিল হিসেবে বলেন যে, যাদেরকে আল্লাহর রাস্ল ——একথা বলতে বাধ্য হলেন যে, তোমরা কাফেরদের সাথে যুদ্ধ করা থেকে নিজেদের হাতকে সংযত রাখ, তারা অবশ্যই যুদ্ধ বা জিহাদের প্রতি আয়্রহী ছিল। আর জিহাদের প্রতি আয়্রহী তো কেবল মু'মিনগণই হতে পারে, মুনাফিকরা নয়। সুতরাং এতে প্রমাণিত হলো যে,আয়াতটি মু'মিনদের সম্পর্কেই নাজিল হয়েছে। তবে একথার জবাবে বলা যেতে পারে যে, মুনাফিকরা নিজেদেরকে মু'মিন বলে প্রকাশ করত, আর একথা বলত যে, আমরা কাফেরদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ ও জিহাদ করতে চাই। অতঃপর আল্লাহ যখন কাফেরদের বিরুদ্ধে জিহাদের অনুমতি দিলেন, তখন তারা জিহাদের প্রতি অনীহা প্রকাশ করল, এবং তাদের বন্ধব্যের বিপরীত আচরণ তাদের থেকে প্রকাশ পেল।

তবে প্রথম উক্তিকারীগণ এসব কথার জবাব এভাবে দিয়ে থাকেন যে, জীবনের প্রতি ভালোবাসা ও প্রাণ উৎসর্গ করার প্রতি অনীহাটা মূলত: মানুষের স্বভাবগত বিষয়াদির অন্তর্ভুক্ত।

অনুবাদ:

তোমাদেরকে অবশ্যই পাবে, যদিও তোমরা সুদৃঢ় সুউচ্চ দুর্গের মধ্যে থাক। সুতরাং মৃত্যুর আশঙ্কায় **জিহাদকে** ভয় করো না। যদি তাদের তথা ইহুদিদের কোনো কল্যাণ তথা সচ্ছলতা ও প্রাচুর্য সাধিত হয় তখন তারা বলে, এতো আল্লাহর তরফ থেকে। আর যদি কোনো অকল্যাণ হয়, তথা কোনো দুর্ভিক্ষ ও মহামারি দেখা দেয়, যেরূপ তাদের দেখা দিয়েছিল নবী করীম == -এর মদিনায় সূভাগমন কালে। তখন তারা বলে, এতো তোমার পক্ষ থেকে হে মুহাম্মদ 🚃 ! অর্থাৎ তোমার দুর্ভাগ্যের কারণেই এসেছে। আপনি তাদেরকে বলে দিন, ভালোমন্দ এসবই আল্লাহর তরফ থেকে। তবে এ জাতির কি হলো যে, তারা কথা বুঝার নিকটবর্তীও হয় না যে কথা তাদেরকে বলা হয়। 💪 দারা ইস্তেফহাম বা প্রশ্ন করা হয়েছে। তাদের মুর্খতার আধিক্য বুঝাতে। আসর বোধের অস্বীকার করার তুলনায় বোধের নিকটবর্তীতার অস্বীকার করাটা কঠোরতর।

٧٩ ٩৯. द्यानवमधनी! या किছू कन्गानकत रहा जा مَا اصَابِكَ أَيْهَا الْإِنْسَانُ مِنْ حَسَنَةٍ خَيْ আল্লাহর•তরফ থেকেই হয়। তথা তার অনুগ্রহেই হয় আর যা কিছু অকল্যাণকর হয় বিপদ-বালা আসে তা তোমারই কারণে হয়, বিপদ-বালার কারণ গুনাহে লিপ্ত হওয়াতেই আসে। হে মুহাম্মদ 🚃 ! আমি আপনাকে সমগ্র মানবজাতির জন্য রাসুল হিসেবে প্রেরণ করেছি। । । শুক্রী শব্দটি তারকীবে হয়েছে। এবং আপনার রিসালাতের উপর সাক্ষী হিসেবে আল্লাহ তা'আলাই যথেষ্ট।

.A. ৮০. যে ব্যক্তি আল্লাহর রাসূলের আনুগত্য করল, সে বস্তুত আল্লাহ তা'আলারই আনুগত্য করল। আর যে ব্যক্তি রাসলের আনুগত্য থেকে বিমুখ হলো তাতে আপনার চিন্তিত হওয়ার কিছুই নেই। কারণ আমি আপনাকে তাদের আমালের রক্ষক হিসেবে প্রেরণ করিনি। বরং ভীতি প্রদর্শনকারী পয়গাম্বর হিসেবে প্রেরণ করেছি। আর তাদের মু'আমালা আমার দিকেই ফিরে আসবে। তখন আমি তাদেরকে প্রতিদান দেবো। এই হুকুমটা জিহাদের হুকুম নাজিল হওয়ার পূর্বে প্রযোজ্য ছিল।

٧٨ ٩٠٠. أينكَ تُكُونُوا يُدْرِكُكُمُ الْمَوْتُ وَكُو كُنْتُ. فِيْ بُرُوجٍ حُصُونٍ مُشَيَّدَةٍ مُرْتَفِعَةٍ فَلَا تُخْشُوا الْقِتَالَ خَوْفَ الْمَوْتِ وَإِنَّ تَصِبْهُ هٰذِه مِنْ عِنْدِ اللَّهِ وَإِنْ تُصِبُّهُمْ سَيُنَةً جَا وَبُلَّاءُ كُمَّا حُصَلُ لَهُمْ عِنْدُ قُدُّوم النَّبِي الْمَدِيْنَةَ يَقُولُوا هٰذِه مِنْ عِنْدِكَ يَا مُحَمَّدُ أَيْ بِشُوْمِكَ قُلْ لَهُمْ كُلُّ مِنَ الْحَسَنَةِ وَالسَّيْنَةِ مِنْ عِنْدِ اللَّهِ مِنْ قِبَلِهِ فَمَالِ هُنُولاً وِ الْتَقَوْمِ لَا يَكَادُونَ يَنْفَقُهُونَ أَيْ لَا يُقَارِبُونَ أَنْ يَفْهَمُوا حَدِيثًا . يُلَّقَى إِلَيْهِمْ ومَا اِسْتِفْهَامُ تُعَجَّبٍ مِنْ فُرْطِ جَهْلِهِمْ وَنَفْيُ مُقَارَبَةِ الْفِعْلِ اشَدٌ مِنْ نَفْيِهِ.

فَمِنَ اللَّهِ اتَّتُكُ فَضُلًّا مِنْهُ وَمُنَّا أَصَابُكَ مِنْ سَيِّئَةٍ بَلِيَّةٍ فَمِنْ نُفْسِكَ اتَّتُكَ حَيْثُ إِرْتَكُبِتَ مَا يَسْتُوجِبُهَا مِنَ الدُّنُوبِ وَأَرْسَلْنَكَ يًا مُحَمَّدُ لِلنَّاسِ رُسُولًا حَالٌ مُؤَكِّدَةً وَكُفِّي بِاللَّهِ شَهِيدًا - عُلَى رِسَالَتِكَ -

مَنْ يُطِعِ الرُّسُولُ فَقَدْ اطَّاعَ اللَّهُ وَمُنْ تُولِّي اَعْرُضَ عَنْ طَاعْتِهِ فَلَا يُهِمُّنُّكُ فَمَا أرسكنك عكبهم حفيظا حافظا لِأَعْمَ الِيهِمْ بَلْ نَذِيْرً أَوَ إِلَيْنَا أَمْرُهُمُ فَنُجَازِيهِمْ وَهٰذَا قُبِلُ الْأَمْرِ بِالْقِبَالِ.

وَيقُولُونَ اَيِ الْمُنَافِقُونَ إِذَا جَاءُوكَ اَمُرُنَا طَاعَةً لَكَ فَإِذَا بَرَزُوا خَرَجُوا مِنْ عِنْدِكَ بَيْتَ طَائِفَةً مِنْهُمْ بِإِدْعَامِ مِنْ عِنْدِكَ بَيْتَ طَائِفَةً مِنْهُمْ بِإِدْعَامِ التَّاءِ فِي الطَّاءِ وَتَرْكِهِ اَيْ اَضْمَرَتْ عَيْرَ النِّذِي تَقُولُ لَكَ فِي حُضُورِكَ مِنَ الطَّاعَةِ اَيْ عِصْيَانُكَ وَاللَّهُ يَكُتُبُ الطَّاعَةِ اَيْ عِصْيَانُكَ وَاللَّهُ يَكُتُبُ الطَّاعَةِ اَيْ عِصْيَانُكَ وَاللَّهُ يَكُتُبُ مِنَ الطَّاعَةِ اَيْ عِصْيَانُكَ وَاللَّهُ يَكُتُبُ مِنَ اللَّهُ يَكُتُبُ مِنَا يُبَيِّتُونَ فِي يَامُسُ بِكِتْبِ مَا يُبَيِّتُونَ فِي يَامُسُ فِي عَنْهُمْ بِالصَّفْحِ وَتَوكُلُ عَلَى اللَّهِ وَكِيدًا عِنْهُمْ بِاللَّهِ وَكِيدًا لَا يَبْ اللَّهِ وَكِيدًا لَا يَعْمِ ضَا عَلَى اللَّهِ وَكِيدًا لَا يَعْمَونَ عِنْ اللَّهِ وَكِيدًا لَا يَعْمَ اللَّهِ وَكِيدًا لَا اللَّهِ وَكِيدًا لا اللَّهُ وَكُونُا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهِ وَكُنْ فَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَكُونَا اللَّهُ وَلَا لَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ الْمُعُونَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ وَلَا اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْلُونَا اللَّهُ الْمُؤْلُونَا الْكُونُ اللَّهُ الْمُؤْلُونَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ وَلَا اللَّهُ الْمُؤْلُونُ الْمُؤْلُونَا اللَّهُ الْعُلِيْ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُؤْلُونَا اللَّهُ اللَّهُ اللَ

افَلَا يَتَدَبَّرُونَ يَتَامَّلُونَ الْقُرْآنَ وَمَا فِيْهِ مِنَ الْمَعَانِي الْبَدِيْعَةِ وَلُو كَانَ مِنْ عِنْدِ غَيْرِ اللَّهِ لَوَجُدُوا فِيْهِ اخْتِلَافًا كَثِيْرًا تَنَاقُضًا فِيْ مَعَانِيْهِ وَتَبَايُنًا فِيْ نَظْمِهِ.

🔨 ৮১. আর তারা তথা মুনাফিকরা যখন আপনার কাছে আসে তখন বলে যে, আমাদের কাজ হচ্ছে আপনার আনুগত্য করা। অতঃপর আপনার নিকট থেকে বেরিয়ে গেলে, তাদের একদল রাতে ঐ কথার বিপরীত বলে, যা আপনার সামনে আনুগত্যের জন্য বলেছিল। অর্থাৎ আপনার বিরুদ্ধাচরণের জন্য পরামর্শ করে। (بَيُّتَ طَائِفَةً) -এর মধ্যে 'তা'কে 'ত্বোয়া'র মধ্যে ইদগাম করেও পঠিত হয়েছে। এবং ইদগাম বিহীনও পাঠ করা হয়েছে। এবং আল্লাহ ত'আলা তাদের পরামর্শকে তাদের আমলনামায় লিখে রাখছেন তথা লিখে রাখতে নির্দেশ দিচ্ছেন, যাতে তারা এর উপর প্রতিদান প্রাপ্ত হয়। অতএব, ক্ষমার সাথে আপনি তাদের আচরণ উপেক্ষা করুন এবং আল্লাহ তা'আলার উপর ভরসা রাখুন, কেননা তিনিই আপনার জন্য যথেষ্ট। বস্তুত আল্লাহই কার্য সম্পাদনকারী হিসেবে যথেষ্ট।

৮২. <u>তারা কি কুরআনের মধ্যে</u> এবং তার অভিনব অর্থের
মধ্যে <u>চিন্তা করে না</u> যদি তা আল্লাহ ব্যতীত অন্য কারো তরফ থেকে হতো, তবে তারা এতে অবশ্যই <u>অনেক বৈপরীত্য</u> তথা তার শব্দে ও অর্থে অনেক গরমিল পেতো।

তাহকীক ও তারকীব

न्तं, কেল্ল। بَرْجَ - এর বহুবচন। بَرْجَ అর্থ- দুর্গ, কেল্ল। بَرْجَ - بَرْجَ - بَرْجَ - بَرْجَ - بَرْدِيَّ بَالشَيْدَ কুউচ। ইমাম যাজ্জাজ এ শন্ধটির অর্থ এরপই বলেছেন। ইকরামা বলেন, এর অর্থ হলো مَطْيِلُةٌ بِالشَّيْدَ চুনা দ্বারা প্রলেপযুক্ত, মজবুত। ইমাম মুজাহিদ (র.) مُشَيِّدَة হিয়া বর্গের সহিত بُشَيِّدَ ইয়া বর্গের মেরের সহিত পাঠ করেছেন।

আল্লামা সুয়্তী (র.) -এর মর্ম বর্ণনা করেছেন এই যে, মুনাফিকরা যখন হজুরে পাক
-এর নিকট থেকে বাইরে আসত, তখন তারা হজুর -এর বাণীর বিপরীত কথা অন্তরে পোষণ করে রাখতো। অথচ এ
মর্মটা গ্রহণ করা ঠিক নয়। কেননা হজুর -এর বাণীর বিপরীত কথা তো তাদের দিলে তখনও পোষণ করে রাখতো যখন

তাঁরা তাঁর মজলিসে উপস্থিত থাকতো। এ জন্যই মুনাফিকরা মজলিসের মধ্যেই مَوْمَنُونَا وَعُمْرُ مَرْ مَا وَاللهُ বলে ফেলতো। যদি মুফাসসিরে আল্লাম مَوْمَانِياً الْأَمْرُ لَيْلًا الْأَمْرُ لَيْلًا [রাতের ষড়যন্ত্র] দারা করতেন তবে অধিক ভালো হতো। কেননা মুনাফিকরা রাতে হজুর = এর বিরুদ্ধে ষড়যন্ত্র করে থাকতো। —[জামালাইন, সাবী, রুহুল মা'আনী]

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আয়াতের শানে নুযুল : মুনাফিকরা ওহুদ যুদ্ধের শানে নুযুল : মুনাফিকরা ওহুদ যুদ্ধের শাইদিগণের সম্পর্কে এই মন্তব্য করেছিল যে, যেভাবে আমরা রণাঙ্গন থেকে পলায়ন করে এসেছি। তারাও যদি সেভাবে আমাদের সঙ্গে চলে আসতো, তবে মৃত্যু মুখে পতিত হতো না। তখন আল্লাহপাক আলোচ্য আয়াতটি নাজিল করেন এবং সুম্পষ্ট ভাষায় ঘোষণা করেন যে, তোমরা যত সুরক্ষিত দুর্গে আত্মরক্ষার চেষ্টা করো না কেন, মৃত্যু তোমাদের অবশ্যম্ভাবী। মৃত্যু তোমাদেরকে পাকড়াও করবেই। এ পৃথিবীতে যার আগমন হয়েছে তাকে এখান থেকে প্রত্যাবর্তন করতেই হবে।

—[নুরুল কুরআন খ. ৫, পু. ১৩৫]

ত্রা বিদ্যালি বিশ্ব কানে প্রাণ্ড বিশ্ব কানে বিশ্ব কানে বিশ্ব কান্ত কা

করেছেন, যে আমার প্রতি আনুর্গত্য প্রকাশ করল প্রকৃত পক্ষে সে আল্লাহরই অনুগত হলো। আর যে আমার প্রতি মহব্বত রাখলো। এই কথা শুনে কতিপয় মুনাফিক বলতে লাগলো খ্রিস্টানরা যেভাবে ঈসা ইবনে মারিয়াম (আ.) কে তাদের রব বানিয়ে নিয়েছিল, মনে হয় ইনিও আমাদের কাছ থেকে তাই চান। এরই প্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াহাতি নাজিল হয়। —[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭৬]

অনুবাদ:

وَإِذَا جُا ءُهُمْ أَمْرُ عَن سَرَايَا النَّبِيِّ عَلَيْهُ . 👫 ৮৩. আর যখন তাদের নিকট নবী করীম 🚃 -এর مِـمًّا حَصَلَ لَهُمْ مِّنَ ٱلْأَمْنِ بِالنَّصْرِ সৈন্যদলের কোনো শান্তির সাহায্যের বা ভয়ের পরাজয়ের সংবাদ পৌছে তখন তারা তা খুব أوِ الْخُوْفِ بِالْهَزِيْمَةِ أَذَا عُوا بِهِ أَفْشُوهُ প্রচার করে। আয়াতটি নাজিল হয়েছে একদল نَزَلُ فِي جَمَاعَةٍ مِنَ الْمُنَافِقِينَ أَوْ মুনাফিক সম্পর্কে অথবা দুর্বল মুমিনদের ضُعَفَاءِ الْمُؤْمِنِينَ كَانُوا يَفْعَلُونَ ذَٰلِكَ সম্পর্কে যারা এরূপ করতো। এতে মুমিনদের فَتَضْعَفُ قُلُوبُ الْمُؤْمِنِينُ وَيَتَأَذَّى অন্তরে দুর্বলতা সৃষ্টি হতো, ফলে নবী করীম النَّبِيُّ عَلِي اللَّهِ وَكُوْ رَدُّوهُ أي الْخَبَر إلَى कष्टे অনুভব করতেন। আর যদি তারা এ সংবাদ রাসূল 🚃 পর্যন্ত বা নিজেদের শাসক الرَّسُولِ وَالِّي أُولِي الْآمْرِ مِنْهُمْ أَى ذُوِى তথা বুজুর্গ সাহাবীদের পর্যন্ত পৌছিয়ে দিত الرَّايِ مِنْ اكَابِرِ الصَّحَابَةِ أَيْ لَوْ অর্থাৎ তাদেরকে সংবাদ দেওয়ার পূর্ব পর্যন্ত যদি سَكُتُوا عَنْهُ حَتَّى يُخْبُرُوا بِهِ لَعَلِمُهُ তারা নীরবতা অবলম্বন করতো। তবে তাদের هِلْ هُوَ مِمًّا يَنْبَغِي أَنْ يُذَاعَ أَوْلَا الَّذِيْنَ তথ্য সন্ধানীরা তা অনুসন্ধান করে দেখত রাসূল بستنبطونك يتكبعونه ويطلبون 🚐 ও বুজুর্গ সাহাবাদের থেকে তা প্রচার করা যায় কিনা। আর সেই তথ্য সন্ধানীরা হচ্ছে عِلْمَهُ وَهُمُ الْمُذِيْعُونَ مِنْهُمْ مِنَ মুনাফিক প্রচারকগণ। যদি ইসলামের মাধ্যমে الرُّسُولِ وَأُولِي الْآمْرِ وَكُولًا فَضَلُّ اللَّهِ • তোমাদের উপর আল্লাহর বিশেষ দান ও عَلَيْكُمْ بِالْإِسْلَامِ وَرَحْمَتُهُ لَكُمْ কুরআনের মাধ্যমে অনুগ্রহ না হতো, তবে بِالْقُرْأَنِ لَاتَّبَعْتُمُ الشَّيْطَانَ فِيْمَا তোমাদের অল্প সংখ্যক লোক ব্যতীত সকলেই নির্লজ্জ কাজে <u>শয়তানের</u> হুকুমের <u>অনুসরণ</u> يَامُرُكُمْ بِهِ مِنَ الْفَوَاحِشِ إِلَّا قَلِيلًا. করতে

. فَقَاتِلْ يَا مُحَمَّدُ فِى سَبِيْلِ اللَّهِ لَا اللَّهِ لَا اللَّهِ لَا تُكَلَّفُ إِلَّا نَفْسَكَ فَلَاتَهْتَمَّ بِتَحَلَّفِهِمْ عَنْكَ الْمَعْنَى قَاتِلْ وَلَوْ وَحُدَكَ فَإِنَّكَ مَنْكَ الْمَعْنَى قَاتِلْ وَلَوْ وَحُدَكَ فَإِنَّكَ مَوْعُودً إِللَّاصَرِ.

করতে।

. ১ ৮৪. অতএব, হে মুহাম্মদ হা <u>আল্লাহর রাহে জিহাদ করুন। আপনি নিজের সন্তা ব্যতীত অন্য কোনো বিষয়ের জিমাদার ন</u>ন। সুতরাং তারা আপনার থেকে পিছনে রয়ে যাওয়ার কারণে চিন্তিত হবেন না। আয়াতের মর্ম হলো আপনি একা হলেও জিহাদ করতে থাকুন। কেননা আপনাকে সাহায্যের প্রতিশ্রুতি প্রদান করা হয়েছে।

وَحُرِضِ الْمُؤْمِنِيْنَ حَثِهِهُمْ عَلَى الْقِتَالِ وَرَخُبُهُمْ فِيْهِ عَسَى اللّهُ أَنْ يَكُفُّ بَأْسًا مِنْهُمْ حَرْبَ الَّذِيْنَ كَفَرُوا وَاللّهُ اشَدُّ بَأْسًا مِنْهُمْ وَاشَدُ تَنْكِيلًا تَعْذِيْبًا مِنْهُمْ فَقَالَ النَّبِيُ عَيَّهُ وَالَّذِى نَفْسِى بِيدِهِ لاَخْرُجُنَّ وَلَوْ وَحَدِى فَخَرَجَ بِسَبْعِيْنَ رَاكِبًا اللّي بَدْرِ الصَّغُرى فَخَرَجَ بِسَبْعِيْنَ رَاكِبًا اللّي بَدْرِ الصَّغُرى فَخَرَجَ بِسَبْعِيْنَ رَاكِبًا اللّي بَدْرِ الصَّغُرى فَكُفُّ اللّهُ بَاشَ الْكُفَّارِ بِالْقَاءِ الرُّعْبِ فِيْ قَكُوبُهِمْ وَمَنْعِ ابِيْ سُفْيَانَ عَنِ الْخُرُوجِ كَمَا تَقَدَّمُ فِيْ الْمِعْمَرَانَ -

আর আপনি মু'মিনদেরকে জিহাদের উপর উৎসাহিত ও অনুপ্রাণিত করতে থাকুন। শ্রীঘ্রই আল্লাহ তা'আলা কাফেরদের যুদ্ধ বন্ধ করে দেবেন এবং আল্লাহ তা'আলা জিহাদের ব্যাপারে তাদের চেয়ে অত্যন্ত কঠিন ও শান্তিদানে অতিশয় কঠোর। আলোচ্য আয়াত নাজিল হওয়ার পর নবীয়ে করীম ইরশাদ করলেন, ঐ সন্তার শপথ যার হাতে আমার প্রাণ, আমি কেবল একা হলেও জিহাদে বের হয়ে যাবো। অতঃপর তিনি সন্তরজন আরোহীদেরকে নিয়ে বদরে সুগরার দিকে বের হয়ে পড়েন। ফলে আল্লাহপাক কাফেরদের অন্তরে ভীতি সৃষ্টি করে এবং আবৃ সুফিয়ানকে যুদ্ধে বের হওয়া থেকে বিরত রেখে তাদের আক্রমণ থেকে রক্ষা করেছেন। যেরূপ এর আলোচনা সূরা আলে-ইমরানে চলে গেছে।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

- وَإِذَا جَا مَهُمْ آمُرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخُوفِ اَذَا عُوا بِه (الاية) - وَإِذَا جَا مَهُمْ آمُرٌ مِنَ الْأَمْنِ أَوِ الْخُوفِ اَذَاعُوا بِه (الاية) 🚞 বিভিন্ন এলাকায় ছোট-বর্ড় সৈন্যদল প্রেরণ করতেন। তাঁরা দুশমনের মোকাবিলা করতো। কোথাও তাঁরা বিজয়ী হতেন, আবার কোথাও পরাজিত। কিন্তু মুনাফিকরা সর্বদা পূর্বাহ্ন খবর সংগ্রহের চেষ্টা করতো। এবং খবর পাওয়া মাত্রই প্রিয়নবী 🚐 -এর তরফ থেকে ঘোষণার পূর্বেই তারা সে খবর প্রচার আরম্ভ করে দিত। যদি প<mark>রাজয়ের খবর হতো তবে মুনা</mark>ফিকরা তা ফলাও করে প্রচার করতো। এবং দুর্বল মনা মুসলমানদেরকে আরো দুর্বল করার চেষ্টা করতো। এতে নতুন-নতুন সমস্যা সৃষ্টি হতো। আর এসব খবরের কারণে দুশমনদের উপকৃত হওয়ার সুযোগ থাকতো। তখন আল্লাহপাক উল্লিখিত আয়াতটি নাজিল করেন। অপর এক বর্ণনায় এসেছে যে, কিছু দুর্বল রায়ের মুসলমানগণকে যখন কোনো সাময়িক দলের ভালো-মন্দ খবর পৌছতো অথবা রাসূলুল্লাহ 🚃 ওহীর মাধ্যমে জয়ের ওয়াদা বা ভয়ের কথা প্রকাশ করতেন, তখন এই দুর্বল রায়ের লোকেরা তা প্রচার করে দিতো। আর এ প্রচারের ফলে কাজ নষ্ট হয়ে যেত। শত্রুদের যদি নিরাপত্তার সংবাদ পৌছতো, তবে তারা নিজেদের সংরক্ষণের চেষ্টা করতো। আর যদি ভয়ের খবর পৌছতো তাহলে যুদ্ধ, ঝগড়া ও ফ্যাসানের দিকে এগিয়ে আসতো। এরই প্রেক্ষিতে আঁলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়েছে। -[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৭৮] হাফেজ ইমাদুদ্দীন ইবনে কাসীর (র.) বলেন, এই আয়াতের শানে নুষুলের মধ্যে হ্যরত ওমর ইবনে খাতাব (রা.) -এর হাদীসটি উল্লেখ করা ভালো মনে হচ্ছে। আর তা হলো এই যে, হযরত ওমর (রা.)-এর কাছে এ খবর পৌছেছে যে, রাসূলুল্লাহ 🚃 তাঁর পত্নীদেরকে তালাক দিয়ে দিয়েছেন। হযরত ওমর (রা.) এ খবর শুনে ঘর থেকে মসজিদে নববীর দিকে এলেন। যখন মসজিদের দ্বারে পৌছলেন তখন জানতে পারলেন যে, মসজিদেও এই কথাটির চর্চা হচ্ছে। এটা দেখে তিনি ভাবলেন এ খবরটা যাচাই করা উচিত। সুতরাং তিনি রাসূলুল্লাহ 🚃 -এর দরবারে উপস্থিত হয়ে আরজ করলেন, ইয়া রাসূলুল্লাহ 🚃 । আপনি কি আপনার স্ত্রীগণকে তালাক দিয়ে দিয়েছেন? হুজুর 🚃 বললেন, না। হযরত ওমর বলেন, আমি একথা যাচাই করে মসজিদে গেলাম। আর দরজায় দাঁড়িয়ে এ ঘোষণা দিলাম যে, রাসূলুল্লাহ 🚟 তাঁর স্ত্রীগণকে তালাক দেননি। তোমরা যা বলছ তা ভুল। তখন এর উপর আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। -[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৬৮] **উড়োক্ষা প্রচার করা মারাত্মক শুনাহ ও ফেতনার কারণ :** আলোচ্য আয়াত দ্বারা বুঝা গেল যে, লোক মুখে শ্রুত উড়োক্থা

याচাই বাছাই না করেই বর্ণনা করা ঠিক নয়। যেমন- রাসূলুল্লাহ এক হাদীসে ইরশাদ করেছেন- كَفْنَى بِالْمَرْءِ كُذِبًا أَنْ অর্থাৎ, কোনো ব্যক্তি মিথ্নাক হওয়ার জন্য এতট্কুই যথেষ্ট যে, সে জনশ্রুত কথা তদন্ত ছাড়াই বলে ফেলে।

অনুবাদ :

مُوَافِقَهُ لِلشُّرْعِ يُكُنُّ لُّهُ نَص فَيْجَازِي كُلِّ احْدِيمًا عُمارً.

. ∧ ٦ ৮৬. <u>আর যখন তোমাদের</u>কে কেউ সালাম দেয়। عَلَيْكُمْ فَكَيُّوا الْمَحَيِّى بِاحْسَنِ مِنْهَا بأنْ تُقُولُوا لَهُ وَعَلَيكَ السَّلامُ وَرَحْمَةُ اللُّهِ وَبَركَاتُهُ أَوْ رُدُوهَا بِانْ تَقُولُوا كَمَا قَالَ أِي الْوَاجِبُ احَدُهُمَا وَالْأُولُ اَفْضُلُ إِنَّ اللُّهُ كَانَ عَلَى كُلِّ شَيْ حَسِيبًا مُحَاسِبًا فَيُجَازِي عَلَيهِ وَمِنْهُ رَدُّ السَّلَامِ وَخَصَّتِ السُّنَّةُ الْكَافِرَ وَالْمُبْتَدِعَ وَالْفَاسِقَ الْمُسْلِمَ عَلَى قَاضِى الْحَاجَةِ وَمَنْ فِي الْحَمَّامِ وَالْأَكِلِ فَلاَ يَجِبُ الرَّدُ عَلَيْهِمْ بَلْ يَكْرَهُ فِي غَيْرِ الْأَخِيْرِ وَيُقَالُ لِلْكَافِرِ وَعَلَيْكَ . . ٨٧ ه. اللَّهُ لاَّ إِلَّهُ إِلَّهُ أَوْ وَاللَّهُ لَيَجْمَعَنَّكُمْ مِنْ ١٨٨. اللَّهُ لاَّ إِلَّهُ أَوْ وَاللَّهُ لَيَجْمَعَنَّكُمْ مِنْ قَبُوْرِكُمْ إِلَى فِيْ يَوْمِ الْقِيلَمَةِ لَا رَبُّ شَكَّ يْدِ. وَمَنْ أَيْ لَا اَحَدُ اصْدَقُ مِنَ اللَّهِ

. 🔥 ৮৫. আর যে ব্যক্তি লোকদের মাঝে শরিয়ত মোতাবেক সৎকাজের জন্য কোনো সুপারিশ করবে, সে তার কারণে ছওয়াবের একটি অংশ পাবে এবং যে ব্যক্তি শরিয়ত বিরোধী মন্দ কোনো কাজের জন্য সুপারিশ করবে সেঃতার কারণে গুনাহের বোঝারও একটি অংশ পাবে। বস্তুত আল্লাহ তা'আলা সর্ববিষয়ে ক্ষমতাশীল। সূতরাং প্রত্যেককেই তিনি আমলের প্রতিদান দিবেন।

यেमन- कि छ छामाप्तरक वनन, जानामून

আলাইকুম, তখন তোমরা সালামকারীকে তার চেয়েও উত্তম কথায় জবাব দাও। যেমন তোমরা তাকে বললে, ওয়া আলাইকুমুস সালাম ওয়া রাহমাতৃল্লাহি ওয়া বারাকাতৃহ। অথবা অনুরূপ কথাই বলে দাও। যেমন- তোমরা তাকে অনুরূপ কথাই বলে দিলে যা সে বলেছে। অর্থাৎ দুয়ের যে কোনো একটা বলা ওয়াজিব, তবে প্রথমটা উত্তম। নিশ্চয়ই আল্লাহ তা'আলা সর্ববিষয়ে হিসেব-নিকাশ গ্রহণকারী। সুতরাং তিনি এরই ভিত্তিতে প্রতিদান দেবেন। আর সালামের জবাব দেওয়া এরই অংশবিশেষ। তবে কাফের. বেদআতী, ফাসেক, শৌচকার্যরত মুসলিম, বাথরুমে প্রবেশিত ব্যক্তি এবং ভোজনরত ব্যক্তিকে হাদীস দ্বারা বিশেষিত করা হয়ছে। সুতরাং তাদের উপর সালামের জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে না। বরং শেষোক্ত ব্যক্তি ছাড়া বাকিদের উপর সালাম করা মাকরহ হবে। আর কাফেরের সালামের জবাবে 'ওয়া আলাইকা' বলা যাবে।

অবশ্যই তিনি তোমাদেরকে কবর থেকে সমবেত করবেন কিয়ামতের দিন, এতে বিন্দুমাত্র সন্দেহ

নেই। আল্লাহর চেয়ে কথাবার্তায় অধিক সত্যবাদী

আর কে হতে পারে? কেউই নয়।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

(الاية) সালাম ও ইসলাম : এ আয়াতে আল্লাহপাক সালাম ও তার وَاذَا حُبِّيتُمْ بِتَحِيَّةٍ فَحُيُوا بِأَحْسَنِ مِنْهَا أَوْ رُدُوهَا (الاية) अख्यात्वत আদব বর্ণনা করেছেন।

আল্লাহ তোমাকে تُحِيَّد : এর শান্দিক অর্থ কাউকে تُحِيَّالُ اللَّهُ إِللَّهُ اللَّهُ
ইবনে আরাবী আহকামূল কুরআন গ্রন্থে বলেন, সালাম শব্দটি আল্লাহ তা'আলার উত্তম নামসমূহের অন্যতম। اَلْسُكُمُ عُلَيْكُمْ -এর অর্থ এই যে, اَلْكُ رُقِيْبٌ عُلَيْكُمْ অর্থাৎ, আল্লাহ তা'আলা তোমাদের সংরক্ষক।

জগতের অন্য যে কোনো সভ্য জাতি পরস্পরে সাক্ষাতকালে তারা যে ভালোবাসা ও সম্প্রীতি প্রকাশক বাক্য ব্যবহার করে থাকে, তাদের সেই সব বাক্যের তুলনায় ইসলামের সালামের বাক্য হাজারো গুণে উত্তম। কেননা তাদের সেই বাক্যে কেবল প্রীতি লেন-দেন হয়। আর ইসলামের সালাম ও এর জওয়াবে প্রীতি বিনিময়ের সাথে সাথে এর মাধ্যমে দোয়াও করা হয়।

ইরশাদ হয়েছে, اوَرُوُهُا بِاَحْسَنِ مِنْهُا اوَرُدُوهُا অর্থাৎ, সালামকারী সালামের মাধ্যমে যেরূপ শব্দ ব্যবহার করেছে তার চেয়ে উত্তমরূপে জবাব দাও। অর্থবা তার শব্দই পুনঃরায় বলে দাও। সুতরাং কেবল সালাম শব্দের জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে, আর তার উর্ধের্ব রহমত ও বরকত শব্দ যোগ করে দেওয়াটা মোস্তাহাব হবে।

হযরত ইমরান ইবনে হুসাইন (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, এক ব্যক্তি রাসূলুল্লাহ — এর দরবারে হাজির হয়ে السُكُمُ وَمَا مَا السَكُمُ وَالْمَ مَا السَكُمُ وَرَحْمَةُ اللّهِ وَبَرَكُاتُ وَقِيمَا وَالْعَ وَالْمَا لَهُ اللّهِ وَبَرَكُاتُ وَقِيمَا وَالْمَا وَالْمَا لَهُ اللّهِ وَبَرَكُاتُ وَقِيمَا وَالْمَا وَالْمُوالِولِ وَالْمَا وَالْمُوالِّولِ وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمَا وَالْمُوالِّ وَالْمَا ِمَا وَالْمَا وَالْمَالِمُ وَالْمَا وَالْمَالِمَ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمَا وَالْمَالِمُ وَالْمَالِمَا وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمَا وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمُوالِمِيْنِ وَلِمَا وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَلْمَالِمُ وَالْمَالِمِ وَلِمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِ وَالْمَالِمِلْمِ وَالْمِلْمِ وَلِمِلْمِلْمِ وَالْمِلْمِ

মাসআলা : সালামের জওয়াব দেওয়া ফরজে কেফায়া। কোনো জামাতের যে কোনো একজনে জওয়াব দিয়ে দিলে যথেষ্ট হবে। ফতোয়ায়ে সিরাজিয়াতে অনুরূপ বলা হয়েছে।

হযরত আলী (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, কোনো একদল মানুষ অন্যদের কাছ দিয়ে অতিক্রম করে গেলে তাদের একজনের সালাম করে নেওয়াই যথেষ্ট। তেমনিভাবে বসে আছে এরকম একদল লোকদের মধ্য থেকে একজনে জবাব দিলেই সবার পক্ষ হতে যথেষ্ট হবে। তবে বসা লোকদের মধ্য থেকে যদি কাউকে বিশেষভাবে নাম ধরে আগত্তুক ব্যক্তি সালাম করে, তবে কেবল তার উপরই জবাব দেওয়া ওয়াজিব হবে। অন্য কোনো ব্যক্তি দিলে যথেষ্ট হবে না। তেমনিভাবে যদি কোনো নির্দিষ্ট জামাত লোকদেরকে সালাম করার পর বাইরের কোনো ব্যক্তি সালামের জবাব দিয়ে দেয় তবে যথেষ্ট হবে না। বিয়ানুল আহকাম

মাসআলা: আগে সালাম করা সুনুত। আর তাই উস্তম। হ্যরত আবৃ হুরায়রা (রা.) হতে বর্ণিত। রাসূলুল্লাহ করেছেন, তোমরা ঈমান না আনা পর্যন্ত জান্নাতে যেতে পারবে না। আর পরস্পরে মহব্বত না করা পর্যন্ত ঈমানদার হতে পারবে না। আমি কি তোমাদেরকে এমন কথা বলে দিব, যা দ্বারা তোমাদের পরস্পরে মহব্বত বৃদ্ধি পাবে। তা হচ্ছে পরস্পর সালামের প্রসার ঘটানো।[মুসলিম]

মাসআলা: আরোহী ব্যক্তি পদাতিক ব্যক্তিকে, পদব্রজে গমনকারী উপবিষ্ট ব্যক্তিকে এবং সংখ্যালঘিষ্ঠরা সংখ্যা গরিষ্ঠদেরকে সালাম করবে। আর বড় ছোটকে সালাম করবে।

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম

মাসআলা : বালক এবং মহিলাদেরকেও সালাম করা যাবে। কেননা হযরত আনাস (রা.) বর্ণনা করেছেন, রাসূলুল্লাহ হার্ক্তিমেরদের কাছ দিয়ে অতিক্রম করেছেন এবং তাদেরকে সালাম করেছেন। -[বুখারী, মুসলিম]

হযরত জারীর (রা.) -এর বর্ণনায় এসেছে যে, রাসূলুল্লাহ হার্ট্র মহিলাদের নিকট দিয়ে অতিক্রম করা কালে তাদেরকে সালাম করেছেন। -[আহমদ]

ফতোয়ায়ে গারায়েব -এ রয়েছে, বেগানাহ যুবতী মহিলাকে এবং আমরদ [দাড়ি মোঁচ গজায়নি এমন বালক] কে সালাম করা মাকরহ। তারা যদি সালাম করে তবে জবাব দেওয়া ওয়াজিব নয়। হযরত কাজী ছানা উল্লাহ পানিপতী (র.) বলেন, আমি বলি, এ হুকুমটি হলো ফেতনার আশঙ্কার মুহূর্তে।

মাসআলা : পরিবারের লোক ও তার আপন গৃহে দাখিল হলে গৃহবাসীদেরকে সালাম করবে। হযরত আনাস (রা.) বর্ণনা করেন যে, রাসূলুল্লাহ হরশাদ করেছেন, হে আমার প্রিয় বৎস! তুমি তোমার গৃহে প্রবেশ হলে গৃহবাসীদেরকে সালাম করবে। তা তোমার জন্য এবং তোমার ঘর ওয়ালাদের জন্য বরকতের কারণ হবে। –[তিরমিযী]

মাসআলা : কোনো ব্যক্তি যদি শূন্য গৃহে প্রবেশ করে তবে - الله الصَّالِحِبْنَ वर्ग সালাম করবে। ফেরেশতাগণ এ সালামের জবাব দেবে। শিরআহ নামক গ্রন্থে এরপই বলা হয়েছে।

মাসআলা : কথা বলার পূর্বে সালাম করা সুনুত। হযরত জাবের (রা.) -এর সূত্রে বর্ণিত এক মারফূ' হাদীসে এসেছে , اَلْسَلَامَ عَبْلَ الْكَلَامِ অর্থাৎ, কথা বলার পূর্বে সালাম করা বিধেয়। –[তিরমিযী]

মাসআলা : মুসলিম ভাইকে প্রতিবার সাক্ষাতে সালাম করা সুনুত। সালাম করার পর যদি বৃক্ষ বা দেয়াল আড়াল হয়ে দাঁড়ায়। অতঃপর আবার সাক্ষাৎ হয়, তাহলে নতুন করে আবার সালাম করতে হবে। আবৃ দাউদে বর্ণিত হাদীসে এরূপই এসেছে।

মাসআলা : বিদায় নেওয়ার সময় সালাম করা সুনুত।

মাসআলা : যদি কোনো ব্যক্তি কারো পক্ষ হতে সালাম পৌছায় তবে সালাম প্রাপ্ত ব্যক্তি - وَعَلَيْكَ وَعَلَيْكُ وَعَلِيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلِيكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلِيكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلِيكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ والْعَلِي عَلَيْكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلِيكُ وَعَلَيْكُ وَعَلَيْكُ وَالْعَلِيكُ وَعَلَيْكُ وَعَلِيكُ وَالْعَلِيكُ وَالْعَلِيكُ وَالْعَلِيكُ وَالْعَلِي

মাসআলা: অমুসলিমদেরকে আগে বেড়ে সালাম করা জায়েজ নয়। রাসূলুল্লাহ হ্রান্সাদ করেছেন, তোমরা ইহুদি ও খ্রিস্টান্দেরকে অগ্রগামী হয়ে সালাম করবে না। রাস্তায় পাওয়া গেলে তাদেরকে সংকীর্ণ রাস্তায় চলতে বাধ্য করবে। [অর্থাৎ তোমরা নিজেরা প্রশস্ত রাস্তায় চলবে]। –[মুসলিম]

কোনো দলের মধ্যে যদি মুসলমান, প্রতিমাপূজারী, মুশরিক এবং ইহুদি পাওয়া যায়, তবে তাদেরকে সালাম করা যাবে। কিছু সালাম করার মূহুর্তে মুসলমানকে সালাম করার নিয়ত রাখতে হবে। যাতে করে অমুসলিমকে আগে বেড়ে সালাম করা না হয়।

মাসআলা : জিমি কাফেরদের সালামের জবাব দেওয়াতে কোনো অসুবিধা নেই। তবে কেবলমাত্র وَعَلَيْكُ বলে জবাব দিবে। এর চেয়ে অধিক বলা যাবে না। কেননা বুখারী ও মুসলিমে হযরত আনাস (রা.) এর বর্ণিত হাদীসে এসেছে, রাস্লুল্লাহ ইরশাদ করেছেন, তোমাদেরকে যখন আহলে কিতাবগণ সালাম করে, তখন তোমরা وَعَلَيْكُمُ বলো।

মাসআলা: নামাজ এবং খোতবার ভিতর সালামের জবাব দেওয়া জায়েজ নয়। দিলে নামাজ ফাসেদ হয়ে যাবে। উচ্চকণ্ঠে তেলাওয়াতে কুরআনের সময়, হাদীস বর্ণনা করার সময়, ইলমি আলোচনার সময় এবং আজান ও ইকামতের সময় সালামের জবাব দেওয়া ওয়াজিব নয়। কেবল জায়েজ।

মাসআলা : সালামের পূর্ণতা হচ্ছে মুসাফাহা ও মু'আনাকা। রাসূলুল্লাহ ==== ইরশাদ করেছেন, তোমাদের পরস্পরের সালামের পরিপূরক হচ্ছে মুসাফাহা। -[আহমদ, তিরমিয়ী]

শরহুস সুনাহ নামক গ্রন্থে হ্যরত জাফর ইবনে আবী তালিব (রা.)-এর বর্ণনায় এসেছে যে, তিনি বলেছেন, রাস্লুল্লাহ ==== আমার ইস্তেকবাল করেছেন এবং আমার সঙ্গে মু'আনাকা করেছেন। –[তাফসীরে মাজহারী খ. ৩, পৃ. ১৮২- ৮৭]

مَن أُحُدٍ إِخْتَكَفَ النَّاسُ مِنْ أُحُدٍ إِخْتَكَفَ النَّاسُ مِنْ أُحُدٍ إِخْتَكَفَ النَّاسُ ٨٨. وَلَمَّا رَجَعَ نَاسٌ مِنْ أُحُدٍ إِخْتَكَفَ النَّاسُ فِيْهُمْ فَقَالَ فَرِيْقُ أُقْتُلْهُمْ وَقَالَ فَرِيْقُ لًا فَنَزِلَ فَمَالَكُم أَى مَا شَانِكُمْ صِرْتُمْ في المنفقين فئتين فرقتين والله ارْكُسَهُمْ رَدُّهُمْ بِمَا كُسَبُوا مِنَ الكَفر وَالْمَعَاصِي أَتُرِيْدُونَ أَنْ تَهَدُّوا مَنْ أَضَلَّ اللَّهُ أَيْ تَعُدُوهُمْ مِنْ جُمِلَةِ الْمُهْتَدِيْنَ والاستيفهامَ فِي الْمَوْضَعَيْنِ للْانْكَار وَمَنْ يُتُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنَّ تَجِدَ لَهُ سَبْيِلًا طُرِيقًا إِلَى الْهَدي ـ

وَدُوْا تَمَنُّوْا لَوْ تَكُفُوْنَ كُمَا كُفُوْا كُونُونَ أَنْتُمْ وَهُمْ سَوَآءُ فِي الْكُفْر فَلَا تَتُّخذُوا مِنْهُمْ أُولِيَاَّءُ تُوالُونَهُمْ وإنْ اظهَ وا الانْمَانَ . حَتُّ لُهُ تحقق إيمانهم فإن تولوا واقام لَذُوا مِنْهُمْ وَلِيًّا تُوَالُوْنَهُ وَلَآ صِيرًا تنتصرون به عَلَى عَدُوكُمْ .

আসল, তখন তাদের সম্পর্কে লোকেরা [সাহাবা] মতবিরোধ করে নিল । একদল বলল, তাদেরকে হত্যা করে ফেল, আর অন্যদল বলল, তাদেরকে হত্যা করো না। ফলে সামনের আয়াতটি নাজিল হলো। তোমাদের কি হলো অর্থাৎ তোমাদের অবস্থা কি হলো যে, তোমরা মুনাফিকদের ব্যাপারে দু-দলে বিভক্ত হয়ে গেলে? অথচ আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে ফিরিয়ে দিয়েছেন, তাদের কৃত কুফর ও নাফরমানির দরুন। তোমরা কি তাদেরকে পথ প্রদর্শন করতে চাও, যাদেরকে আল্লাহ তা'আলা পথভ্ৰষ্ট করেছেন? অর্থাৎ অথচ তোমরা তাদেরকে হেদায়েতপ্রাপ্তদের অন্তর্ভুক্ত মনে কর। ইস্তেফহাম উভয়স্থানেই অস্বীকৃতি জ্ঞাপনের জন্য ব্যবহৃত হয়েছে। আল্লাহ যাকে পথভ্রষ্ট করেন তুমি তার জন্য হেদায়েতের কোনো রাস্তা পাবে না।

্র ১৭ ৮৯. তারা চায় যে, তোমরাও কাফির হয়ে যাও যেরূপ তারা কাফের হয়েছে। যাতে তোমরা ও তারা কুফরিতে সমান হয়ে যাও। অতএব তাদের মধ্য থেকে কাউকে বন্ধুব্ধপে গ্রহণ করো না। অর্থাৎ তাদেরকে বন্ধু বানিয়ো না যদিও তারা [মুখে] ঈমান প্রকাশ করে যে পর্যন্ত না তারা আল্লাহর পথে বিশুদ্ধ রূপে হিজরত করে যা তাদের ঈমানকে প্রমাণিত করবে। অতঃপর যদি তারা বিমুখ হয় এবং বর্তমান নেফাকের অবস্থাতেই অটল থাকে তাহলে তাদেরকে বন্দী করে পাকড়াও কর এবং যেখানে পাও হত্যা কর। আর তাদের মধ্য থেকে কাউকে তোমরা বন্ধরূপে গ্রহণ করো না যাতে তার সাথে তোমরা বন্ধুতু করতে লাগো এবং সাহায্যকারীও বানিও না যা দ্বারা তোমাদের শক্রদের মোকাবেলায় সাহায্য গ্রহণ করুবে।

তাহকীক ও তারকীব

উহ্য ফে'লের সাথে মুতা'আল্লিক صِرْتُمْ ـ فِي الْمَنَافِقِيْنَ । ঝবতাদা, مَا -قَوْلُهُ فَمَا لَكُمْ في الْمُنَا হয়েছে। আর نَنَتَبُن সেই উহ্য ফে'লে নাকিসের খবর। رَكُسُ উভয়টারই অর্থ হলো এক অবস্থা থেকে অন্য অবস্থার দিকে র্ফিরিয়ে দিল। তেওঁ করে যাওয়া।

উ ـ قَوْلَـهُ كَـمَا । তাবীলের মাধ্যমে মাসদার হয়ে ووا ফেউলের মাফউল হয়েছে وَوَوْا لَوْ تَكُفُرُونَ الْخ كَفُرُواْ كَكُفُرِهِمْ अर्था । আপাৎ مَا अभागादत प्रकें كَفُرُواْ كَكُفُرِهِمْ উহ্য মাসদাदের সিফত হয়েছে مَا अभाग مَا । শব্দি মাসদাदের অর্থে ব্যবহৃত

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভার্ম ভার

শানে নুযুল: আলোচ্য আয়াতের শানে নুযুলের ব্যাপারে তাফসীরবিদ আলেমগণের বিভিন্ন রকম মতামত রয়েছে। নিম্নে তা

প্রদত্ত হলো।

১. আলোচ্য আয়াতটি ঐসব লোকদের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। যারা মদিনায় ছজুরে পাক

এর দরবারে মুসলমান হয়ে
এসেছিল। অতঃপর কিছুদিন অবস্থান করে তারা বলল, ইয়া রাস্লাল্লাহ

আমরা মদিনার বাইরে ময়দানে বের হয়ে
যেতে চাই। সুতরাং আমাদেরকে অনুমতি প্রদান করুন। হজুর

অাদেরকে অনুমতি প্রদান করলেন। অতঃপর তারা
মদিনা থেকে বের হয়ে চলতে চলতে মুশরিকদের সাথে [মকাতে] নিয়ে মিলিত হয়ে গেল। তাদের সম্পর্কে মুমিনদের দু
রকম মত হয়ে গেল। একদল বলল, তারা মুমিন নয়। কেননা তারা আমাদের নয়য় মুমিন হলে আমাদের সঙ্গে থাকতো
এবং আমরা য়েরপ কাফিরদের য়য়্রণায় সবর ও ধৈর্যধারণ করছি তারাও করতা। আর দ্বিতীয় দল বলল, তারা মুসলমান।
তাদের ব্যাপারটা সুম্পষ্ট হয়ে য়াওয়ার আগ পর্যন্ত তাদেরকে কাফির বলাটা আমাদের জন্য ঠিক হবে না। এর প্রেক্ষিতে
আল্লাহ পাক আয়াতটি নাজিল করে তাদের নেফাক ও কুফরের অবস্থা বর্ণনা করে দিলেন।

২. আয়াতটি তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে যারা মক্কায় নিজেদেরকে মুসলমান বলে প্রকাশ করেছিল। অথচ তারা গোপনে মুসলমানদের বিরুদ্ধে কাফিরদের সহায়তা করতো। তাদের সম্বন্ধে মুসলমানদের মধ্যে মতবিরোধ হয়ে গেল। একদল বলে তারা মুসলমান আর অপর দল বলে তারা কাফের মুনাফিক। ফলে তাদের এ বিরোধ মীমাংসার উদ্দেশ্যে আয়াতটি

অবতীর্ণ হয়েছে। এটা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) ও কার্তাদা (রা.) -এর উক্তি।

৩. আয়াতটি মুনাফিক নেতা আব্দুল্লাহ ইবনে উবাই ইবনে সুলূল ও তার সাথীত্রয়ের সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। যারা ওহুদ যুদ্ধের দিন একথা বলে রাস্তা থেকে ফেরত এসে গিয়েছিল যে, আমরা তো একে যুদ্ধই মনে করি না, বরং আত্মঘাতী কাজ মনে করি। যদি একে যুদ্ধ মনে করতাম, তবে অবশাই আমরা তোমাদের অনুকরণ করতাম। তাদের সম্পর্কে সাহাবাদের দু'দল হয়ে গেল। একদল বলেন, তারা কাফের হয়ে গেছে। আর অন্যদল বলেন, তারা কাফের হয়নি। ফলে তাদের এ মতবিরোধের নিরসন কয়ে আয়াতটি নাজিল হয়েছে। আল্লামা সুয়ৃতী (র.) -এ শানে নুয়ৃলটির প্রতিই ইঙ্গিত করেছেন। এটা হছে যায়েদ ইবনে সাবেত (রা.)-এর উজি। তবে এ উজির প্রতি অনেকের মন্তব্য রয়েছে। কেননা আয়াতের বর্ণনা ধারা অনুয়ায়ী বুঝা য়াছে, তারা ছিল মঞ্চাবাসী। কেননা তাতে ইরশাদ হয়েছে—

فَلاَ تَتَّخِذُوا مِنْهُمْ أُولِيَاءَ حَتَّى يَهَاجِرُوا فِي سَبِيلِ اللَّهِ .

৪. আয়াতটি নাজিল হয়েছে ঐ সব লোকদের সম্পর্কে, যারা পথভ্রষ্ঠ হয়ে িয়েছিল এবং মুসলমানদের সম্পদ লুষ্ঠন করে ইয়ামামার দিকে পলায়ন করেছিল। অতঃপর তাদের সম্পর্কে মুসলমানদের মধ্যে মতবিরোধ দেখা দিলে আলোচ্য আয়াতটি নাজিল হয়। এটা হছে ইকরামার উজি।

৫. তারা হলো উরাইনা ওয়ালা, যারা মুসলমানদের উট ডাকাতি করে নিয়ে গিয়েছিল, এবং উটের রাখাল হজুর পাক ===-এর
আজাদকৃত গোলাম ইয়াসারকে হত্যা করেছিল।

৬. ইবনে যায়েদ বলেন, ইফকের ঘটনার সাথে জড়িত মুনাফিকদের সম্পর্কে আয়াতটি নাজিল হয়েছে।

–[তাফসীরে কাবীর খ. ১০, পৃ. ২২৫-২৬]

অনুবাদ :

نَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيْتَاقُ عَهْدُ بِالْأَمَانِ لَهُمْ وَلِمَنْ وَصَلَ إِلَيْهِمْ كُمَا عَاهَدَ النَّبِيُّ عَلَيْهُ هِلَالَ ابْنَ عُنويْمَر الْأَسْلَمِيُّ أَوْ الَّذِيْنَ جَا ءُوكُمْ وَقَدْ حَصِرَتْ ضَاقَتْ صُدُورُهُمْ عَنْ أَنْ يَقَاتِلُوكُمْ مَعَ قَوْمِهِمْ أَوْ يُعَاتِلُوا قَوْمَ لَهُمْ مَعَكُمْ أَيْ مُمْسكين عَنْ قَتَالكُمْ وَقِتَالِهُمْ فَلا تَتَعَرَّضُوا الكَيْهِمْ بِاَخْذٍ وَلَا قَتْلِ وَهٰذَا وَمَا بَعْدَهُ مَنْسُوحَ بِأَيْةِ السَّيْفِ وَلَوْشَاءَ اللَّهُ تَسْلِيْطُهُمْ عَلَيْكُمُ لَسَلَّطُهُمْ عَلَيْكُمْ بِأَنْ يُتَقَوِّى قُلُوْبَهُمْ فَلَقْتُلُوْكُمْ وَلَٰكِنَّهُ لَمْ يَشَاهُ فَالَّقْي فِي قُلُوْبِهِمُ الرُّعُبَ فَإِنِ اعْتَزَلُوْكُمْ فَلَمْ يُقَاتِلُوْكُمْ وَالْقَوْا إِلَيْكُمُ السَّلَمَ الصُّلْحَ أَيْ إِنْقَادُوا فَمَا جَعَلَ اللَّهُ لَكُمْ عَلَيْهِمْ سَبِيْلًا طَرِيْقًا بِالْآخْذِ أَوِ الْقَتْلِ .

৯০. কিন্তু তাদেরকে হত্যা করো না যারা সম্প্রদায়ের সাথে মিলিত হয় যে, তোমাদের মধ্যে এবং তাদের মধ্যে শান্তি চুক্তি রয়েছে তাদের জন্য এবং ওদের জন্য যাদের সাথে তারা মিলিত र्साइ। याज्ञ नि नि नि नि रिवास रिवाल देवत উআইমীর আসলামীর সাথে শান্তি চুক্তি করেছিলেন। অথবা যারা তোমাদের নিকট এমন অবস্থায় আসে ষে, তাদের অন্তর স্বজাতির পক্ষ হয়ে তোমাদের বিরুদ্ধে অথবা তোমাদের পক্ষ হয়ে স্বজাতির বিরুদ্ধে যুদ্ধ করতে অনিচ্ছুক। অর্থাৎ যারা তোমাদের বিরুদ্ধে এবং স্বজাতিদের বিরুদ্ধে যুদ্ধ করা থেকে বিরত, সূতরাং তাদেরকে পাকড়াও ও হত্যা করার পিছনে পড়ো না। এ হুকুমটি এবং এর পরবর্তী হকুমটি জিহাদের আয়াত দ্বারা রহিত হয়ে গেছে। আর যদি আল্লাহ ইচ্ছা করতেন তাদেরকে তোমাদের উপর প্রবল করে দেওয়ার তবে অবশ্যই তোমাদের উপর তাদেরকে প্রবল করে দিতে পারতেন তাদের অন্তরকে শক্তিশালী করে দিয়ে। ফলে তারা অবশ্যই তোমাদের সাথে যুদ্ধ করত। কিন্তু আল্লাহ তা'আলা এর ইচ্ছা করেননি। যার দরুন তিনি তাদের অন্তরে ভীতি ঢেলে দিয়েছেন। অতঃপর যদি তারা তোমাদের নিকট থেকে পথক থাকে. তোমাদের সাথে যুদ্ধ না করে এবং তোমাদের সাথে সন্ধি করে অর্থাৎ তারা যদি তোমাদের অনুগত হয়ে যায় তবে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের জন্য তাদের বিরুদ্ধে পাকডাও ও হত্যার কোনো পথ দেননি।

سَتَجِدُونَ اخْرِيْنَ يُرِيدُونَ اَنْ يَاْمَنُوكُمْ فِياْمَنُولُ الْإِسْمَانِ عِنْدَكُمْ وَيَاْمَنُوا قَوْمَهُمْ بِالْكُفْرِ إِذَا رَجَعُوا اللَيهِمْ وَهُمْ وَهُمْ اَسَدٌ وَغَطْفَانُ كُلَمَا رُدُواْ اللِي الْفِتْنَةِ دَعُوا اللَي الشِّركِ اُركِسُوا فِيهَا وَقَعُوا دَعُوا اللَي الشِّركِ اُركِسُوا فِيهَا وَقَعُوا اَشَدُ وُقُوعٍ فَانُ لَمْ يَعْتَزِلُوكُمْ بِتَرْكِ وَقَالِيكُمْ وَلَمْ يَلْقُوا اللَيْكُمُ السَّلَمَ وَلَمْ يَلْقُوا اللَيْكُمُ السَّلَمَ وَلَمْ يَكُفُواْ اللَيْكُمُ السَّلَمَ وَلَمْ يَكُمُّ فَخُذُوهُمْ بِالْآسِرِ وَاقْتَلُوهُمْ عَنْكُمْ فَخُذُوهُمْ بِالْآسِرِ وَاقْتَلُوهُمْ وَاولَئِكُمْ عَنْكُمْ فَخُذُوهُمْ بِالْآسِرِ وَاقْتَدُمُوهُمْ وَاولَئِكُمْ خَعْدَانًا لَكُمْ وَجَذَتُهُمُوهُمْ وَاولَئِكُمْ خَعَلْنَا لَكُمْ وَجَذَتُهُمُوهُمْ وَاولَئِكُمْ خَعَلْنَا لَكُمْ فَخُذُوهُمْ اللَّهُ لَكُمْ فَعَلَيْهِمْ سُلُطْنًا مَيْنِينًا بُرْهَانًا بَيْنَا لَكُمْ فَاعْدُرِهِمْ . عَلَيْهِمْ وَسَبْيِهِمْ لِغَذْرِهِمْ . عَلَيْهِمْ وَسَبْيِهِمْ لِغَذْرِهِمْ .

৯১, তোমরা অচিরেই এমন কিছু লোক পাবে, যারা তোমাদের কাছে ঈমান প্রকাশ করে তোমাদের নিকটও এবং স্বজাতিদের নিকট নিয়ে গেলে তাদের কাছেও কুফর প্রকাশ করে নির্বিঘ্ন থাকতে চায়। আর তারা হলো আসাদ ও গাতফান গোত্রদ্বয়। যখনই তাদেরকে ফেতনার দিকে ফেরত আনা হয় তথা শিরকের দিকে আহ্বান করা হয় তখন তারা দৃঢ়তার সাথে তাতে নিপতিত হয়। অতএব, তারা যদি তোমাদের থেকে যুদ্ধ বর্জনের মাধ্যমে নিবৃত্ত না থাকে তোমাদের সাথে সন্ধি না রাখে এবং স্বীয় হস্তসমূহ তোমাদের থেকে বিরত না রাখে, তবে তোমরা তাদেরকে কয়েদ করে পাকড়াও কর এবং যেখানেই পাও হত্যা কর। তারা ঐসব লোক যাদের বিরুদ্ধে আমি তোমাদের জন্য প্রকাশ্য প্রমাণ দান করেছি তথা তাদেরই গাদ্দারীর কারণে তাদের হত্যার ও বন্দী করার উপর প্রকাশ্য প্রমাণ দান করেছি।

তাহকীক ও তারকীব

খবরিয়াটি مَيْنَكُمُ وَبَيْنَهُمُ مِيْشَاقُ । থকে । فَاقْتُلْهُمْ وَبَيْنَكُمْ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَبَيْنَكُمُ وَاللَّهُ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهُ اللَّ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আরাতের শানে নুষ্প : হযরত আব্দুল্লাই ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে যে, আরাতিটি আসাদ ও গাতফান গোত্রদ্বর সম্পর্কে অবতীর্ণ হয়েছে। তারা যখন মদিনায় আসতো, তখন নিজেদেরকে মুসলমান বলে প্রকাশ করতো এতে করে মুসলমানদের পক্ষ থেকে তাদের কোনো ক্ষতি পৌছৈত না। আর তারা যখন নিজেদের গোত্রের কাছে যেত তখন নিজেদেরকে কাফির বলে প্রকাশ করতো এবং তাদের ন্যায় কথা বলতো। যাতে তাদের থেকেও নিরাপদ থাকতে পারে। আর তাদের সম্প্রদায়ের কোনো লোক যখন তাদেরকে জিজ্জেস করতো যে, তোমরা কার উপর ঈমান এনেছং তখন তারা বলতো, আমরা বানর ও বিচ্ছুর উপর ঈমান এনেছি। আলোচ্য আয়াতটি তাদের সম্পর্কে নাজিল হয়েছে এবং এতে তাদের হকুম বর্ণিত হয়েছে। ন্যাজারিফে ইদিসিয়া খ. ২, পৃ. ২৭৬ - ৭৭

অনুবাদ :

अ४ ৯২. काता मू'मिनक रुगा कता मू'मिनक जना अकल . وَمَا كَانَ لِمُؤْمِنِ أَنْ يَـقْتُـلَ مُؤْمِنًا أَيْ مَا يَنْبَغِى لَهُ أَنْ يَصُدُرُ مِنْهُ قَتُلُ لَهُ إِلَّا خَطَأُ مُخْطِئًا فِيْ قَتْلِهِ مِنْ غَيْسٍ قَصْدِ وَمَنْ قَتَلَ مُؤْمِنًا خَطَأُ بِاَنْ قَصَدَ رَمْيَ غَيْرِه كَصَيْدِ أُوْ شَجَرةٍ فَاصَابَهُ أُو ضَرَبَهُ بِمَا لَا يُقْتَلُ غَالِبًا فَتَحْرِيْرُ عِتْقَ رَقَبَةٍ نَسَمَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَيْهِ وَدِيَّةً مُسَلَّمَةُ مُنَوَّداةً النِّي اَهْلِهِ اَيْ وَرَثَةِ الْمَقْتُولِ الَّا آنَ يَتَصَّدُّقُوا يَتَصَدُّقُوا عَلَيْهِ بِهَا بِأَنْ يَتَعْفُو عَنْهًا وَبَيَّنتِ السُّنَّةُ أنَّهَا مِائَةً . مِنَ الْإبل عِشْرُوقَ بنُتُ مَخَاضٍ وكَذَا بَنَاتُ لَبُونِ وَمَثُو لَبُوْنِ وَحِقَاقُ وَجِذَاعُ وَإِنَّهَا عَلَى عَاقِلَةٍ الْقَاتِل وَهُمْ عَصَبُهُ ٱلاصلِ وَالْغُرِعِ مُوزَّعَةً عَلَيْهُم عَلَيْ ثَلْثِ سِنِيْنَ عَلَى الْغَنِتي مِنْهُمْ نِصْفُ دِيْنَارِ وَالْمُتَوَسِّطُ رُبُعُ كُلَّ سَنَةٍ فَإِنْ لَمْ يَفَوْا فَصِن بَيْتِ الْمَالِ فَإِنْ تَعَذَّرَ فَعَلَى الْجَانِي فَ كَانَ الْمَقْتُولَ مِنْ قَوْمٍ عَكُوٍّ حَرْبٍ لَكُم وَهُوَ مُؤْمِنُ فَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ **مُؤْمِنَةٍ عَلِي** قَاتِلِهِ كَفَّارَةً وَلَادِيَّةً تُسُلَّمُ إِلَى أَحْلِ لِحَرابتهم ـ

নয় ভুলবশত ব্যতীত অর্থাৎ অনিচ্ছাবশত, ভুল করা ছাড়া তার [একজন মুমিনের] দ্বারা অন্য এক মুমিনের হত্যা সংঘটিত হওয়া উচিত নয়। কেউ কোনো মু'মিনকে ভুলবশত হত্যা করলে যেমন, শিকার বা কোনো বৃক্ষ ইত্যাদি করে একজন তীর ছুড়েছিল কিন্তু কারও গায়ে লেগে সে মারা গেল অথবা এমন এক অস্ত্র দ্বারা তাকে আঘাত করেছিল যদ্ধারা সাধারণত মানুষ হত্যা করা যায় না। তবে এক মু'মিন গর্দান অর্থাৎ মু'মিন দাস মুক্ত করা স্বাধীন করা এবং তার পরিজনবর্গকে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীগণকে দিয়ত-রক্তপণ অর্পণ করা পরিশোধ করা তার উপর বিধেয়, যদি না তারা সদকা করে অর্থাৎ উত্তরাধিকারীগণ তা ক্ষমা করতঃ তার উপর সদকা করে দেয়।

সুনাতে দিয়ত বা রক্তপণের বিবরণে উল্লেখ হয়েছে যে. তার পরিমাণ হলো একশ উট। তন্মধ্যে বিশটি বিনতে মাখাজ [দ্বিতীয় বৎসরে পদার্পণকারী স্ত্রী উট] এবং তত পরিমাণ বিনত লাবুন [তৃতীয় বৎসরে পদার্পণকারী স্ত্রী উট] বানু লাবুন [অর্থাৎ তৃতীয় বৎসরে পদার্পণকারী পুরুষ উট], হিকাক [অর্থাৎ চতুর্থ বৎসরে পদার্পণকারী উট], জিযা' [অর্থাৎ পঞ্চম বৎসরে পদার্পণকারী উটা হতে হবে।

উক্ত রক্তপণ ধার্য হবে হত্যাকারীর আকিলাগণের উপর। তারা হলো হত্যাকারীর উর্ধ্বতন ও অধ্বঃস্তন আসাবাগণ। নিম্নবর্ণিত হারে তা তিন বৎসর মেয়াদে তাদের মধ্যে বন্টন করে দেওয়া হবে। প্রতি বৎসর ধনীদের উপর অর্ধ্ব দিনার [স্বর্ণমুদ্রা] এবং মধ্যবিত্তদের উপর এক চতুর্থাংশ দিনার হারে তা ধার্য হবে। আসাবাগণ যদি তা পরিশোধ করতে অক্ষম হয় তবে রাষ্ট্রীয় কোষাগার হতে তা আদায় করা হবে। তাও যদি সম্ভব না হয় তবে খোদ অপরাধীর দায়িতে তা বর্তাবে ।

যদি সে অর্থাৎ নিহত ব্যক্তি তোমদের শক্র পক্ষের অর্থাৎ আহলে হারব বা তোমাদের সাথে যুদ্ধরত সম্প্রদায়ের লোক হয় এবং মু'মিন হয় তবে কাফফারা হিসাবে এক মু'মিন দাস মুক্ত করা হত্যাকারীর উপর বিধেয়।

وَإِنْ كَانَ الْمَقْتُولُ مِنْ قُومٍ بُيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مَسَلَّمَةً النَّي اَهْلِهِ وَهِي ثُلُثُ دِيَّةِ الْمُؤْمِنِ مُسَلَّمَةً النِّي اَهْلِهِ وَهِي ثُلُثُ دِيَّةِ الْمُؤْمِنِ انْ كَانَ يَهُودِينًا أَوْ نَصْرَانِينًا وَثُلُثَا عُشْرَهَا اِنْ كَانَ مَجُوسِينًا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ الْ كَانَ مَجُوسِينًا وَتَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ مُؤْمِنَةٍ عَلَىٰ قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدُ الرَّقَبَة مُؤْمِنَة فَعَلَىٰ قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدُ الرَّقَبَة بِانَ فَعَلَىٰ قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَجِدُ الرَّقَبَة بِانَ فَعَلَىٰ فَعَلَىٰ قَاتِلِهِ فَمَنْ لَمْ يَحِدُ الرَّقَبَة بِانَ اللَّهُ مَتَابِعَيْنِ عَلَيْهِ كَفَّارَةً وَلَمْ يَذَكُرُ تَعَالَىٰ مُتَابِعَيْنِ عَلَيْهِ كَفَّارَةً وَلَمْ يَذَكُرُ تَعَالَىٰ الْاَنْتِقَالَ اللَّي الطَّعَامِ كَالطِّهَارِ وَبِهِ اَخَذَ الشَّافِعِيُّ فِي اصَحْ قُولَيْهِ تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الشَّافِعِيُّ فِي اصَحْ قُولَيْهِ تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الشَّافِعِيُّ فِي اصَحْ قُولَيْهِ تَوْبَةً مِنَ اللّهِ الشَّافِعِيُّ فِي اصَحْ قُولَيْهِ الْمُقَدَّرِ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْهِ الْمُقَدَّرِ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْمًا بِعَلْقِهِ حَكِيْمًا فِيْمَا دُبُرَهُ لَهُمْ ـ عَلَيْمَا بِعَلْقِهِ حَكِيْمًا فِيْمَا دُبُرَهُ لَهُمْ لَهُمْ لَيْمَا يَعَلَيْهِ الْمُقَدِّرَ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْمًا بِعَلَقِهِ حَكِيْمًا فِيمًا دُبُرَهُ لَهُمْ حَلَيْمَا بِعَلْقِهِ حَكِيْمًا فِيمًا دُبُرَهُ لَهُمْ حَلَيْهِ الْمُقَدِّرِ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْهِ الْمُقَدِّرِ وَكَانَ اللّهُ عَلَيْمَا دُبُرَهُ لَهُمْ الْمُعْرَادِهُ الْمُقَدِّرِ وَكَانَ اللّهُ الْمُعْرَادِهُ الْمُعَلِّة الْمُقَدِّرِ وَكَانَ اللّهُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْرِفِهُ الْمُعْرِهِ الْمُعْلِمُ الْمُعْمَا وَيَعْلَمُ الْمُا الْمُؤْمِدُ لَهُ الْمُعَلِيْهِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُ الْمُؤْمِ لَهُ الْمُعْلِمُ الْمُعْرَادُ اللّهُ الْمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِلِهِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ لَهُ الْمُؤْمِ لَا الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِ الْمُعْلِمُ الْمُؤْمِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْلِمُ الْمُعْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُؤْمِ الْمُعْلِمُ الْمُعْلَامُ الْمُعْمُ الْمُعْمَا لِهُمْ الْمُع

যেহেতু শক্রদেশের বাসিন্দা সেহেতু তার পরিজনবর্গকে রক্তপণ অর্পণ করা হবে না। <u>আর যদি সে</u> অর্থাৎ নিহত ব্যক্তি এমন এক সম্প্রদায়ভুক্ত হয় যার সাথে তোমরা অঙ্গীকারবদ্ধ চুক্তিবদ্ধ, যেমন জিম্মিগণ তবে সে রক্তপণের অধিকারী হবে যা তার পরিজনবর্গকে অর্পণ করা হবে এবং একজন মু'মিন দাস মুক্ত করা এ হত্যাকারীর উপর জরুরি হবে।

বিদি সে] অর্থাৎ জিমি ইছদি বা খ্রিস্টান হয় তবে তার রক্তপণের পরিমাণ হলো একজন মু'মিনের রক্তপণের একতৃতীয়াংশ। আর যে সে যদি অগ্নিপূজারীয় তবে তার রক্তপণের পরিমাণ হলো, একজন মু'মিনের রক্তপণের এক দশমাংশের দুই তৃতীয়াংশ। যে ব্যক্তি মুক্ত করার দাস না পায় অর্থাৎ তা পাওয়া যায় না বা তার মূল্য তার নেই তবে কাফ্ফারা হিসাবে একাধিক্রমে দুই মাস সিয়াম পালন করা তার উপর বিধেয়।

যিহার এর কাফ্ফারার ন্যায় আল্লাহ তা'আলা এখানে সিয়াম পালন সম্ভব না হলে দরিদ্রদেরকে আহার প্রদানের বিধান উল্লেখ করেনি। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অধিকতর নির্ভর্যোগ্য অভিমত। এটা আল্লাহর তরফ হতে তওবার বিধান এবং আল্লাহ তার সৃষ্টি সম্পর্কে অবহিত এবং তাদের জন্য ব্যবস্থা প্রদানে প্রজ্ঞাময়।

কর্তি এখানে উহ্য একটি ক্রিয়ার মাধ্যমে ক্রিটার কর্তি ক্রিয়ার কর্মাহুজ কর্ম হিসাবে ক্রিটার্কিটার ক্রিটার হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

ं نَسَمَاتُ व.व نَسَمَاتُ वािक, লোক, প্রাণী, শ্বাস, বাতাস। السُمُ فَاعِلْ : وَاحِدٌ مُؤَنَّثُ ا مُوزَّعَةٌ : مُؤَزِّعَةٌ विভরণ করা। السُمُ فَاعِلْ : وَاحِدٌ مُؤَنَّثُ ا مُؤزَّعَةٌ : مُؤزِّعَةً : مُؤزِّعَةً : دَيَّةً : دَيَّةً : دَيَّةً : دَيَّةً

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্ব থেকে হত্যা ও যুদ্ধের আলোচনা চলে এসেছে। এখানেও সে আলোচনা করা হয়েছে।

শানে নুযুব: আবদ ইবনে হামীদ এবং ইবনে জারীর প্রমুখ হযরত মুজাহিদ (র.) থেকে বর্ণনা করেন যে, আইয়্যাশ ইবনে আবী রাবীআ একজন মু'মিনকে না জেনে হত্যা করে ফেলেছিলেন। যার প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত অবতীর্ণ হয়।

ঘটনার বিবরণ : রাসূল — এখনও হিজরত করেননি। আইয়াশ ইবনে রাবীআ নামে এক ব্যক্তি মুসলমান হন কুরাইশদের নির্যাতন ও নিপীড়নের ভয়ে তিনি ইসলাম গ্রহণের ঘোষণা দিতে পারেননি। এমনকি তার পরিবারের কাউকেও তিনি তা জানাননি। সে সময় মদিনা মুসলমানদের জন্য আশ্রয় কেন্দ্রে পরিণত হয়েছে। একজন দু'জন করে বিপদথর মুসলমানগণ মক্কা ছেড়ে মদিনার পথে পাড়ি জামাচ্ছেন। তাদের মতো আইয়াশ ইবনে রাবীআ ও মদিনায় চলে গেছেন। আইয়াশ ইবনে রাবীআ এবং আবু জেহেল পরম্পরে সৎ ভাই ছিল। উভয়ের মা এক বাপ ভিন্ন। তিনি মদিনায় চলে যাওয়ায় তার মা খুব পেরেশান হলেন। মায়ের পেরেশানী ও অস্থিরতার কারণে আবু জেহেলও পেরেশান হলো। ফলে আবু জেহেল তার অপর ভাই হারেস এবং আরেকজন ব্যক্তি হারেস ইবনে জায়েদ ইবনে আবি উনায়সাকে নিয়ে মদিনায় পৌছল। তার

আইয়্যাশকে কেঁদে কেঁদে তার মায়ের অবস্থা শুনাল এবং পূর্ণ আশ্বাস দিল যে, তুমি শুধু তোমার মায়ের সাথে সাক্ষাত করার জন্য মক্কায় চলো। আমরা তোমার কোনো ক্ষতি করব না। হযরত আইয়্যাশ স্বীয় মায়ের অস্থিরতা এবং দ্রাতাবৃদ্দের প্রতিশ্রুতির উপর ভরসা করে নিজেকে তাদের হাতে সোপর্দ করলেন এবং তাদের সাথে মক্কা যাওয়ার জন্য রওনা হলেন। মদিনা থেকে দুই মঞ্জিল পথ অতিক্রম করার তারা তার সাথে গাদ্দারী করল। যা কিছু ঘটার আশক্ষা ছিল তা সবই ঘটল। প্রথমে তার হাত পা বাঁধল। তার পর তিন কাফের মিলে অত্যন্ত নির্মাভাবে এ পরিমাণ বেত্রাঘাত করল যে, তার শরীর ঝাজরা হয়ে যায়। তারপর তাকে তপ্ত রোদে ফেলে রাখে এবং বলে যতক্ষণ না ইসলাম ধর্ম বর্জন করবে ততক্ষণ পর্যন্ত রোদের তাপে জ্বলতে থাকবে।

রক্তে রঞ্জিত শরীর। হাত পা বাঁধা। সফরের ক্লান্তি। মায়ের কষ্টের অনুভূতি। ভাইদের পৈশাচিক নির্মমতা। মক্কার তপ্ত কংকরময় ভূমিতে পুড়ে যাওয়া আইয়্যাশ অবশেষে অপারগ হয়ে কুলাতে না পেরে মুখ থেকে সে অবাঞ্ছিত বাক্য বের করলেন, যা বলার জন্য তার দিল আদৌ প্রস্তুত ছিল না। নির্যাতন থেকে মুক্তির আশায় তাকে সে বাক্যটি উচ্চারণ করতে হয়েছে। তার এ অসহায়ত্বের উপর নিন্দা করে আবু জেহেলের সাথে আসা হারেস ইবনে জায়েদ একটি সাংঘাতিক উক্তি করে যে, হে আইয়্যাশ তোমার ধর্ম কি কেবল এইটুকু? এতই হালকা? যেন মরার উপর খাড়ার ঘা। আইয়্যাশ রাগে ক্ষোভে বেসামাল হয়ে গলেন। কসম খেয়ে বললেন, যখনই সুযোগ হবে তোমাকে হত্যা করে ছাড়ব।

ভারপর কোনো মতে হযরত আইয়্যাশ মদিনায় পৌছে যান। তার কিছুদিনের মধ্যেই সেই ব্যাঙ্গকারী হারেস ইবনে যায়েদও মক্কা থেকে মদিনায় এসে ইসলাম গ্রহণ করে ফেলে। ঐ দিকে হযরত আইয়্যাশ হারেসের মুসলমান হওয়ার সংবাদ জানতেন না। একদিন ঘটনাচক্রে কোবার পাশে উভয়ের সাক্ষাত ঘটল। হারেসের নির্দয় আচরণের যাবতীয় ব্যাপার তার মনে জাগল। ভাবলেন হয়তো এবারও সে অন্য কাউকে নির্মাতন করার কুমতলবে এসেছে। তাই তিনি তলায়ার মেরে তার গর্দার উড়িয়ে দিলেন। দুর্ঘটনা সম্পর্কে সকলে অবগত হওয়ার পর আইয়্যাশকে জানালেন যে হারেস তো মুসলমান হয়ে মদিনায় এসেছিল। এ খবর শুনে হয়রত আইয়্যাশ রাসূল ক্রি এর দরবারে হাজির হয়ে অত্যন্ত আক্রেপের সাথে নিবেদন জানালেন যে, হজুরের তো ভালো করেই জানা আছে, যে হয়রত হারেস আমার সাথে কিরূপ আচরণ করেছিল। আমার অন্তরে সেসব দুঃখ জাগ্রত ছিল এবং আমি তার মুসলমান হওয়ার কথা একবারেই জানতাম না। একথা চলাকালীন অবস্থায়ই কুরআনের আয়াত নাজিল হয়। [জামালাইন খ- ২. পৃ. ৭৮]।

হত্যার প্রকার ও তার শরয়ী বিধান : ফুকাহায়ে কেরাম عَتْل -এর পাঁচ প্রকার উল্লেখ করেছেন।

প্রথম প্রকার : قَتُل عَمَدُ অর্থাৎ ইচ্ছাকৃত হত্যা। এর সংজ্ঞা হচ্ছে বাহ্যত ইচ্ছা করে এমন অস্ত্র দ্বারা হত্যা করা, যা লৌহনির্মিত অথবা অঙ্গচ্ছেদনের ব্যাপারে লৌহনির্মিত অস্ত্রের মতো। যথা ধারাল বাঁশ, ধারাল পাথর ইত্যাদি।

দিতীয় প্রকার : قَتُل شَبَهُ عَمَدٌ অর্থাৎ ইচ্ছকৃত হত্যার সাথে যা সাদৃশ্যপূর্ণ। এর সংজ্ঞা এই : ইচ্ছা করেই হত্যা করা, কিন্তু এমন অস্ত্র দ্বারা নয় যা দ্বারা অঙ্গচ্ছেদ হতে পারে।

তৃতীয় প্রকার : تُتَل خَطَأ فِي الْفَعْلِ ২. بَطَأ فِي الْفَعْدِ ১. এতির দুই সূরত । ১. خَطَأ فِي الْفِعْلِ عَلْ

- كَ عَطَّا فِي الْقَصَدِ .< হলো- ইচ্ছা ও ধারণায় ভ্রম হওয়া। যেমন, দূর থেকে মানুষকে শিকারী জত্তু কিংবা দারুল হরবের কাফের মনে করে লক্ষ্য স্থির করত : গুলি করে ফেলা।
- ২. خَطَأُ في الْفَعْلِ হলো– লক্ষ্যচ্যুতি ঘটা। যেমন, জন্তুকে লক্ষ্য করেই তীর অথবা গুলি ছোঁড়া; কিন্তু তা কোনো মানুষের গাঁয়ে লেগে যাওয়া।

এখানে غَطَٰ विमा বলতে غَبَرُ عَمَدُ ইচ্ছা নয়, বোঝানো হয়েছে। অতএব, দ্বিতীয় উভয় প্রকার হত্যাই এর অন্তর্ভুক্ত। তাই কিন্তু ভিন্ন বলতে غَبُرُ عَمَدُ উভয় প্রকারের বিধান একই। অর্থাৎ এগুলোর মধ্যে গোনাহ ও রক্ত-বিনিময়ের বিধান রয়েছে। তবে উভয় প্রকারের গোনাহ ও রক্ত-বিনিময় বিভিন্ন রকম। দ্বিতীয় প্রকারের রক্ত বিনিময় হচ্ছে একশ উট। উটগুলো চার প্রকারের হবে। অর্থাৎ প্রত্যেক প্রকারের পঁচিশটি করে উট থাকবে। তৃতীয় প্রকারের রক্ত বিনিময়ও একশ উট। কিন্তু উটগুলো হলো পাঁচ প্রকারের। অর্থাৎ, প্রত্যেক প্রকারের বিশটি করে উট থাকবে। তবে রক্ত বিনিময় মুদার মাধ্যমে দিলে উভয় প্রকারে দশ হাজার দেরহাম অথবা এক হজার দিনার দিতে হবে। ইচ্ছার কারণে দ্বিতীয় প্রকারের গোনাহ বেশি এবং তৃতীয় প্রকারের গুনাহ কম। অর্থাৎ গুধু অসাবধানতার গুনাহ হবে। —[মাআরিফুল কুরআন]

উপরিউক্ত তিন প্রকারের হত্যার যে স্বরূপ বর্ণিত হলো তা পার্থিব বিধানের দিক বিবেচনায়। গুনাহের দিক দিয়ে ইচ্ছাকৃত ও অনিচ্ছাকৃত হওয়া আন্তরিক ইচ্ছার উপর নির্ভরশীল। শান্তির বিধানও এরই উপর নির্ভলশীল আল্লাহ তা'আলা জানেন, এদিক দিয়ে প্রথম প্রকার অনিচ্ছাকৃত এবং দ্বিতীয় প্রকার ইচ্ছাকৃত হওয়ার সম্ভাবনাও রয়েছে। –[মা'আরিফুল কুরআন]

চতুর্থ প্রকার : قَائِمٌ مَقَامُ بِالْخَطَأُ অর্থাৎ ভ্রমবশত: হত্যার স্থলাভিষিক্ত। যেমন কোনো ঘুমন্ত ব্যক্তি কারো উপর গড়িয়ে পড়ল এবং তার চাপে সে মারা গেল।

পঞ্চম প্রকার : قَتْل بِالسَّبَب অর্থাৎ হত্যার কারণ হওয়া। যেমন, কেউ অন্যের জমিতে কৃপ খনন করল যাতে নিপতিত হয়ে কেউ মারা র্গেল অর্থবা বড় পাথর রেখে দিল যার সাথে সংঘর্ষ লেগে কেউ মারা গেল।

অনুরূপভাবে مَقْتُرُ বা নিহত ব্যক্তি চার প্রকার।

كَـرْيِـيْ. कियिया প্রদানকারী কাফের। ৩. مَصَالِحُ مُسْتَأْمِنْ চুক্তিবদ্ধ ও অভয়প্রাপ্ত কাফের, ৪. وَمُرْيِيْ ب দারুল হরবের কাফের।

হত্যার মোট প্রকার : مَقْتَولُ ও غَاتِلُ । উভয়ের অবস্থাভেদে কতলের অনেক সূরত ও প্রকার সাব্যস্ত হয়। হিসাব করলে তা সর্বোচ্চ আট প্রকার হয়। কেননা নিহত ব্যক্তি হয় মুসলমান, না হয় জিমী, না হয় চুক্তিবৃদ্ধ ও অভয়প্রাপ্ত এবং না হয় দারুল হরবের কাফের হবে। এ চার অবস্থার কোনো না কোনো একটি হবেই। হত্যাকারী দুই প্রকার : হয় ইচ্ছাকৃত, না হয় ভ্রমবশত। এতএব, মোট প্রকার হলো আটটি–

- মুসলামনকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
- ২. মুসলমানকে ভ্রমবশত হত্যা করা।
- ৩. জিশ্মিকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
- 8. জিশ্মিকে ভ্রমবশত হত্যা করা।
- ৫. চুক্তিবদ্ধ ব্যক্তিকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
- ৬. চুক্তিবদ্ধ ব্যক্তিকে ভ্রমবশত হত্যাকরা।
- ৭. হরবী কাফেরকে ইচ্ছাকৃত হত্যা করা।
- ৮ হরবী কাফেরকে ভ্রমবশত হত্যা।

বিধান : এসব প্রকারের মধ্যে কিছু সংখ্যকের বিধান পূর্বে বলা হয়েছে, আর কিছু পরে বর্ণিত হবে এবং কিছু সংখ্যকের বিধান হাদীসে উল্লিখিত রয়েছে?

প্রথম প্রকারের পার্থিব বিধান. অর্থাৎ কেসাস ওয়াজিব হওয়া সূরা বাক্বারায় উল্লেখ করা হয়েছে এবং পারলৌকিক বিধান পরবর্তী আয়াত مَنْ يَقْتُلُ مُوْمِنًا مُتَعَبِّدًا পরবর্তী আয়াত وَمَنْ يَقْتُلُ مُوْمِنًا مُتَعَبِّدًا

দ্বিতীয় প্রকারের বিধান, দারাকুতনীর হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে জিম্মি হত্যার বিনিময়ে রাসূলুল্লাহ 🚐 মুসলমানের কাছ থেকে কেসাস নিয়েছেন। –[তাখরীজে হেদায়া।]

চতুর্থ প্রকার وَإِنْ كَانَ مِنْ قَوْمٍ بَيْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ مِيْمَاقٌ আয়াতে উল্লিখিত হবে।

পঞ্চম প্রকারের পূর্ববর্তী রুকুর سَيْدِيلٌ سَيْدِيلٌ वारका বর্ণিত হয়েছে।

ষষ্ঠ প্রকারের বিধান চতুর্থ প্রাকরের সাথেই উল্লিখিত হয়েছে। কেননা, مِيْتَاقُ তথা চুক্তি অস্থায়ী ও স্থায়ী উভয় প্রকারই এর রক্ত বিনিময় ওয়াজিব হওয়ার মাসআলা বিশুদ্ধাভাবে প্রমাণ করা হয়েছে।

সপ্তম ও অষ্টম প্রকারের বিধান স্বয়ং জিহাদ আইনসিদ্ধ হওয়ার মাসআলা থেকে জানা গেছে। কেননা জিহাদে দারুল হরবের কাফেরদেরকে ইচ্ছাকৃতভাবেই নিহত করা হয়। অতএব ভ্রমবশত: হত্যার বৈধতা আর ও সন্দেহতীতরূপে প্রমাণিত হবে। –[বয়ানুল কুরআন, মাআরিফুল কুরআন]

কতিপয় মাসআলা:

* রক্ত বিনিময়ের উপরিউক্ত পরিমাণ তখনই প্রযোজ্য হবে, যখন নিহত ব্যক্তি পুরুষ হবে। পক্ষান্তরে মহিলা হলে এর পরিমাণ হবে অর্ধেক। –[হেদায়া]

- * पूजनमान ও জिमित तक विनिभिरा जामान । ताजूनुल्लार 🚃 वरलन, وَيَةٌ كُلِّ ذِي عَهْدٍ الفُ دِيْنَارِ (श्रिपारा, আवू पाउँपा) ।
- কাফ্ফারা অর্থাৎ ক্রীতদাস মুক্ত করা কিংবা রোজা রাখা স্বয়ং হত্যাকারীর করণীয় এবং রক্তবিনিময় হত্যাকারীর
 স্বজনদের জিয়ায় ওয়াজিব। শরিয়তের পভিয়য়য় তাদেরকে আকেলা বলা হয়। –[বয়ানুল কুরআন]
- * কাফ্ফারায় বাদী ও ক্রীতদাস সমান। ﴿ وَفَيْمَ শব্দে উভয়কেই বোঝানো হয়েছে। তবে তাদের অঙ্গ প্রত্যঙ্গ নিখুঁত হতে হবে।
- * নিহত ব্যক্তির রক্ত বিনিময় তার ওয়ারিশদের মধ্যে বণ্টন করা হবে। কোনো কানো ওয়ারিশ স্বীয় অংশ মাফ করে দিলে সে পরিমাণ মাফ হয়ে যাবে। সকলে মাফ করে দিলে সম্পূর্ণ মাফ হয়ে যাবে।
- * যে নিহত ব্যক্তির কোনো ওয়ারিশ নেই, তার রক্ত বিনিময় বায়তুর মাল তথা সারকারি কোষাগারে জমা হবে। কেননা
 রক্ত বিনিময় হলো ত্যাজ্য সম্পত্তি। ত্যাজ্য সম্পত্তি বিধান তাই। −[বায়ানুল কুরআন]

চুক্তিবদ্ধ সম্প্রদায় [জিম্ম অথবা অভয়প্রাপ্ত] -এর ক্ষেত্রে যে রঞ্চ বিনিময় ওয়াজিব হয়, বাহাত তা তখনই হয়, যখন জিম্মি কিংবা অভয়প্রাপ্তের পরিবার পরিজন বিদ্যমান থাকে। পক্ষান্তরে যদি তার পরিবার পরিজন বিদ্যমান না থাকে কিংবা তারা অমুসলমান হয়, মুসলমান কাফেরের ওয়ারিশ হতে পারে না বলে এরূপ পরিবার-পরিজন বিদ্যমান থাকা না থাকারই শামিল— এমত ক্ষেত্রে নিহত ব্যক্তি জিম্মি হলে, তার রক্ত বিনিময় বায়তুল মালে জমা হবে। কেননা জিম্মি বে ওয়ারিশের ত্যাজ্য সম্পত্তি রক্ত — বিনিময়সহ বাযতুল মালে যায়। [দুররে মুখতার] নিহত ব্যক্তি জিম্মি না হলে রক্ত বিনিময় ওয়াজিব হবে না। [বয়ানুল কুরআন]

- কাফ্ফারার রোজায় যদি রোগ ব্যধির কারণে ধারাবাহিকতা ক্ষুণ্ন হয়, তবে প্রথম থেকে রোজা রাখতে হবে। অবশ্য
 মহিলাদের ঋতুস্রাবের কারণে যে রোজা ভাঙ্গতে হয় তাতে ধারাবাহিকতা ক্ষুণ্ন হবে না।
- ওজরবশত: রোজা রাখতে সক্ষম না হলে সক্ষম হওয়া পর্যন্ত তওবা করবে।
- ইচ্ছাকৃত হত্যার বেলায় কাফ্ফারা নেই তওবা করা উচিত। –[বয়য়নুল কুরআন]-

দিয়ত কি? : ভুলবশত হত্যা করলে নিহতের পরিবারর্গকে যে রক্তপণ দেওয়া হত্যাকারীর অবশ্য কর্তব্য, তাকে পরিভাষায় দিয়াত বলা হয়।

মুসান্নিফ (র.) اَيْ مَا يَنْبُغَيِّي لَهُ اَنْ يَصَّدُرُ مِنْهُ قَتْلُ لَهُ (ताल এদিকেই ইঙ্গিত করেছেন।

হাল হওয়ার কারণে মানসূব হয়েছে। আর ব্রিটি ইস্মে ফায়েলের অর্থে। এমনও হতে পারে যে مَفْعُولُ مُطْلَقٌ হওয়ার কারণে মানসূব হয়েছে। আর মাসদারটি ইস্মে ফায়েলের অর্থে। এমনও হতে পারে যে مَفْعُولُ مُطْلَقٌ হওয়ার কারণে মানসূব হয়েছে এবং উহ্য মাসদারের সিফত হয়েছে। তখন ইবারত এমন হবেনিটি কুনী ক্রিটি ক্রিটি হিন্দি কুনী ক্রিটি ক্রিটি ক্রিটি ক্রিটি

وَالَعُ بِانٌ قَصَدَ رَمْى غَبُرِهِ الغ : जूनवশত কোনো মুসলিমকে হত্যা করলে তার কয়েকটি অবস্থা হতে পারে। মুসান্নিফ (র.) এখানে কয়েকটি অবস্থা তুলে ধরেছেন। যেমন কোনো মুসলিমকে শিকার মনে করে হত্যা করা শিকারকে লক্ষ্য করে তীর বা গুলি চালানো কিন্তু তা লক্ষ্যভ্রষ্ট হয়ে কোনো মুসলিমের দেহে বিদ্ধ হওয়া।

এছাড়াও আরেকটি সুরত এই হতে পারে যে, কাফিরদের মধ্যে বসবাসকারী কোনো মুসলিমকে কাফির মনে করে হত্যা করা। এখানে এ শেষোক্ত অবস্থার বর্ণনাই বেশি সাদৃশ্যপূর্ণ। মুসলিম মুজাহিদগণ অনেক ক্ষেত্রেই এরূপ অবস্থার সম্মুখীন হতেন। পূর্বের°আয়াতের সাথে এ অবস্থাই বেশি সঙ্গতিপূর্ণ, যদিও ভুলক্রমে করার বাকি অবস্থাগুলোর একই বিধান। সেগুলোও এর মধ্যে এসে গেছে।

করেছেন। -[হাশিয়া] । وَضَرَبَهَ بِمَا لاَ يُقْتَلُ غَالِبًا क সুস্পষ্টরূপে আয়াতের অন্তর্ভুক্ত করার জন্য মুফাসসির (র.) এ তাবীলটি করেছেন। -[হাশিয়া]

े अर्थ थ्रांनी मान्स এवः जल्ल উভয়ের ক্ষেত্রে ব্যবহার হয়। وَغَبَدُ -এর পরে এ শব্দটির উল্লেখ করে বুঝানো হয়েছে (وَغَبَدُ -শব্দটি সাধারণত ক্রীতদাসের অর্থেই সুপরিচিত। وَقَبَدُ : এতে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে,

- اَى فَعَلَيْهُ تَحْرِيْرُ रिला মুবতाদा এवং তার খবর মাহযূফ রয়েছে। تَحْرِيْرُ
- كَى فَاوَجْبَ عَلَيْهُ تَحْرِيْرُ رَقَبَةٍ إِلَّا قَتْلًا خَطَا ً । अर्थेवा تَحْرِيْرُ وَقَبَةٍ إِلَّا قَتْلًا خَطَا أَ
- اًى لِينَجِبَ عَلَيْهُ تَعْرِيْرُ رَقبَةٍ إِلا قَتْدلاً خَطاً ا उराज शाख़न ও शाख ا تعْريْرُ .
- 8. এটাও হতে পারে যে, عَلَيْهُ হলো শর্তের জায়া আর যেহেতু জায়ার জন্য জুমলা হওয়া শর্ত, তাই عَلَيْهُ কে মাহযুফ ধরা হয়েছে।
- ें عَوْلُهُ وَيَّدُ وَيَّهُ -এর সাথে। আর وَيَّدُ শব্দটি মূলত. মাসদার। অধিকৃত সম্পদের অর্থে ব্যবহার করা হয়েছে এ কারণেই তার সিফত হিসেবে مُسْلِمَةُ আনা হয়েছে। وَوَيَّ এর মূল রূপ وَدِيَّ وَاوْ । وَوَيَّ وَعَلَمُ اللّهِ عَالَمُ اللّهِ عَالَمُ اللّهُ عَلَيْهُ وَاوْ ا وَوَيَّ وَاوْ ا عَالَمُ عَالَمُ اللّهِ اللّهِ اللّهُ عَلَيْهُ وَاوْ ا عَالَمُ عَالَمُ عَالَمُ اللّهُ اللللّهُ الللللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ
- এক. এক মুসলিম গোলাম আজাদ করা এবং সে সঙ্গতি না থাকলে একাধিক্রমে দু'মাস রোজা রাখা। এটা মহান আল্লাহর পক্ষ হতে নিজ অপরাধের কাফ্ফারা প্রায়ন্দিত্ত।
- দুই. নিহতের পরিবারবর্গকে রক্তপণ দেওয়া। এটা তাদের অধিকার। তারা ক্ষমা করলে ক্ষমা হতে পারে। কিন্তু কাফ্ফারা কারও ক্ষমা করার দ্বারা ক্ষমা হয় না।
- এর মোট তিনটি অবস্থা হতে পারে। কেননা ভুলে যে মুসলিমকে হত্যা করা হলো তার ওয়ারিশ মুসলিম হবে বা কাফির। কাফির হলে তার সাথে মৈত্রী বন্ধন থাকবে কি থাকবে না। প্রথম দুই অবস্থায় নিহতের ওয়ারিশদেরকে রক্তপণ দিতে হবে। তৃতীয় অবস্থায় রক্তপণ দিতে হবে না। কাফ্ফারা সর্বাবস্থায়ই দিতে হবে।
- কতলের কাফ্ফারায় গোলাম আজাদ সম্পর্কিত মাসআলা : কতলের কাফ্ফারায় হানাফীদের মতে মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি। কেননা আয়াতে তার উল্লেখ রয়েছে । কিন্তু অন্যান্য কাফ্ফারায় মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি নয়। কাফের গেলাম আজাদ করলেও কাফ্ফারা আদায় হয়ে যাবে। পক্ষান্তরে ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর অভিমত হলো সকল কাফ্ফারায়ই মুমিন গোলাম আজাদ করা জরুরি।
- আর গোলাম হতে হবে সুস্থ ও পরিপূর্ণ অঙ্গপ্রত্যাক্ষের অধিকারী। লেংড়া, অন্ধ, পাগল তথা প্রতিবন্ধী গেলাম আজাদ করলে আদায় হবে না আনুরূপভাবে মুদাব্বির, উম্মে ওয়ালাদ ও ঐ মুকাতিব, যার আংশিক টাকা আদায় হয়েছে তাদেরকে আজাদ করাও যথেষ্ট হবে না। কেননা আয়াতে مُطْلَقُ وَقَبِهُ বলা হয়েছে। আর مُطْلَقُ व দ্বারা مُطْلَقُ وَقَبِهُ উদ্দেশ্য হয়। উপরে বর্ণিত গোলামরা কেউ যাতের দিক থেকে আর কেউ সিফতের দিক থেকে সম্পূর্ণ হওয়ার কারণে তাদের দ্বারা কাফ্ফারা আদায় হবে না। –[জামালাইন খ. ২, পৃ. ৮০] অবশ্য পুরুষ মহিলা, ছোট বড় সকলকেই আজাদ করা যাবে।
- কতলের কাফ্ফারায় মুমিন গলোম আজাদ করার রহস্য: হত্যাকারী কোনো মুমিনকে হত্যা করে পৃথিবীর বুক থেকে একজন মুমিন কমিয়ে দিয়েছে। তাই মুমিনদেরই একজনকে আজাদ করে তার ক্ষতিপূরণ করবে। কেননা গোলামি হলো প্রকারান্তরে মৃত্যু আর আজাদি হলো জীবন।
- اَى فِى جَمِيْعِ الْاَحْبَانِ إِلاَّ حِيْنَ التَّصَدَّقِ । ইস্তেছনার কারণে মানসূব হয়েছে : قَوْلُ إِلَّا اَنْ يَصَّدَّقُواْ اَنْ يَصَّدُّقُ . রক্তপণের ক্ষমাকে تَصَدُّقُ অর্থাৎ দান অর্থে প্রকাশ করা হয়েছে । এতে এ কথারই ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, এটাই উত্তম । (مَيْضَاوِىْ) অর্থাৎ ক্ষমাকে সদকা নাম দেওয়ার অর্থ তাতে উৎসাহ দেওয়া এবং তার শ্রেষ্ঠতু বর্ণনা করা । –[বায়যাবী সূত্রে মাজেদী]
- قَرْبَا السَّنَّةُ اَنَّهَا مِا أَ مِن الْإِبِلِ अि ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মাতানুসারে। ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর অভিমত হলো বিশটি بِأَنْ مَغَاضَ এর স্থলে اِبْنُ مَغَاضَ একান করা হবে। হযরত ইবনে মাসউদ (রা.) বর্ণিত হাদীসে তা বিদ্যমান।

আর দিয়ত মুদ্রায় পরিশোধ করলে তার পরিমাণ হলো, এক হাজার দীনার স্বর্ণমুদ্র অথবা দশ হাজার দিরহাম বা রৌপ্যমুদ্র। ইমাম শাফেয়ী (র.) এর মতে বার হাজার দিরহাম।

সাহেবাইনের মতে উপরিউক্ত তি**নটি বন্ধু ছাড়াও অন্য বন্ধুর ছারা দিয়ত দেও**য়া যাবে। যেমন, দুইশত গাভী অথবা একহাজার ছাগল কিংবা দুই শত জোড়া **কাপড়।**

وَالْفَرْعُ عَصَبَهُ الْاَصَلُ وَالْفَرْعِ : এটি ইমাম শাকেরী (ব.) -এর অভিমত। কেননা রাস্ল —এর যুগে এমনই ছিল। আকিলার বিষয়ে ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর অভিমত হলো, হত্যাকরী অভি যদি দীওয়ানা অর্থাৎ সরকারি ভাতাপ্রাপ্তদের রেজিন্টারভুক্ত হয়ে থাকে তবে উক্ত দীওয়ানভুক্ত ব্যক্তিরা ভার অকিলা হবে এবং তাদের প্রাপ্তব্য ভাতা হতে তা পরিশোধ করা হবে। কেননা হযরত ওমর (রা.) সাহাবায়ে কেরামের উপস্থিতিতে এমনই কলকেপ নিয়েছেন কিন্তু কোনো সাহাবী আপত্তি করেননি। তবে হত্যাকারী রেজিন্টারভুক্ত না হলে ভার কলের লোকেরাই ভার অকেলা হবে।

সংশয় নিরসন : এখানে প্রশ্ন করা উচিত হবে না যে, হত্যাকারীর অপক্রমের বেকা ভার স্বজনদের উপর কেন চাপানো হয়? তারা তো নিরপরাধ। কুরআনেও তো উল্লেখ রয়েছে وَزُرَ اُخْرُرُ وَأَرْرَ اُخْرُرُ وَارْرَةً وَزُرَ اُخْرُرُ الْخَرْرُ مَا الله করবে না।

জবাব: এর কারণ এই যে, হত্যাকারীর স্বজনরাও দোষী। তারা তাকে এ স্বশ্ধকের উক্তৃত্বল কান্ধ কর্মে বাধা দেয়নি। রক্ত বিনিময়ের ভয়ে ভবিষ্যতে তারা তার দেখাশোনা করতে ক্রটি করবে না। আর আরাক্তের সম্পর্ক বিশেষ গুনাহের সাথে। অর্থাৎ এক ব্যক্তি অপরের কোনো গুনাহের জিম্মাদার হবে না কিন্তু দুনিরাবী শান্তি ও বিধানের সাথে তার কোনো সম্পর্ক নেই। সুতরাং কোনো আপত্তি বাকি থাকল না।

রক্তপণের ওয়ারিশদের অংশীদারিত্ব: হত্যার কাফ্ফারা তথা গেলাম আব্দ্রাদ এবং রোক্ষা ব্যাখা ওধুমাত্র হত্যাকারীর দায়িত্ব তবে দিয়তের মাঝে অন্যান্য সহযোগীরাও শরিক হবে।

এর মতে। ﴿ عَلَمُ اللَّهِ اللَّهُ اللَّهِ الل

এটিও ইমাম শাফেরী (র.) -এর মতে। قُوْلُهُ ثُلُثُا عُشْرِهَا : قَوْلُهُ ثُلُثُا عُشْرِهَا : قَوْلُهُ ثُلُثًا عُشْرِهَا

غَدُومَ عَكُرُمَ عَدُو : অর্থাৎ কোনো হরবী কাফের মুসলমান হয়ে দা**রুল হরবে বসবাস করছে অথ**বা দারুল ইসলামে হিজরত করার পর কোনো প্রয়োজনে দারুল হরবে নিজের আত্মীয় স্বজনদের কাছে গমন করে এবং সেখানে কোনো মুসলমানের হাতে নিহত হয়।

ত্রি ইন্টিও ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে। তিনি ঐ হাদীস দ্বারা দনিল পেশ করেন যেখানে ইহুদি নাসারা তথা আহলে কিতাবের দিয়ত চারহাজার দিরহাম এবং মাজুসীদের দিয়ত আটশ দিরহাম সাব্যস্ত করা থয়েছে। আর যেহেতু ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর মতে দিয়তের আর্থিক পরিমাণ দশ হাজারের বদলে বার হাজার তাই তার এক তৃতীয়াংশ চারহাজার এবং দশমাংশের দুই তৃতীয়াংশ আটশ দিরহাম।

ं وَمُولُمُ وَبِهِ اَخَذَ الشَّافِعِيُ : এ ক্ষেত্রে হানাফী এবং শাফেয়ী উভয়ের মতামত এক ও অভিনু দু'মাস একটানা রোজা না রাখতে পারলে যিহারের কাফ্ফারার মতো ষাট মিসকিনকে খাদ্য দান করলে চলবে না।

যিহার: যাদেরকে বিবাহ করা হারাম তাদের কোনো অঙ্গের সাথে বিবাহিতা স্ত্রীকে তুলনা করাকে যিহার বলা হয়।

غُولَهُ تَوْلَهُ مَّنَ اللَّهِ : এ আয়াতে এ বিষয়ের তাকিদ স্বরূপ বিস্তারিতভাবে বলা হয়েছে যে, কাফ্ফারা ও দিয়তের এ ব্যবস্থা স্বিরং আল্লাহর পক্ষ থেকে বিধিবদ্ধ করা হয়েছে, কোনো বান্দার পক্ষ থেকে নয়। কোনো পীর বা ধর্মগুরু কাউকে ক্ষমা করলে তার পাপ ক্ষমা হয়ে যাবে না।

ؤمنا متعمدا بان يقصد قتله بمايقتل غالبا عَالِمًا بِإِيْمَانِهِ فِيجِزَا ءُهُ جَهَنَّمُ خَالِدًا فِيها وَعَصَب اللّه عَلَيه وَلْعَنه اَبْعَدَهُ مِن رَحْمَتِهِ وَآعَدُ لَهُ عَذَابًا عَظِيْمًا فِي النَّارِ وَهٰذَا مُوَوَّلَ بِنَمِنْ يَسْتَحَلُّ أَوْبَانًا هُذَا جَزَاؤُهُ إِنْ جُوْزِيَ وَلاَ بِنْدَع فِي خَلْفِ الْتُوعِنْيِدِ لِقَوْلِهِ تَعَالِني وَيَعْفِرُ مَادُوْنَ ذَٰلِكَ لِمَن يَّشَاءُ وَعَن ابْنِ عَبَّاسٍ (رض) أَنَّهَا عَلَىٰ ظَاهِرهَا وَإَنَّهَا نَاسِخَةٌ لِغَيْرهَا منْ أينات المُغفرة وَبَيَّنَتْ أية البقرة أَنَّ قَاتِلَ الْعَمَدِ يُقْتَلُ بِهِ وَأَنَّ عَلَيهِ الدِّيَّةُ أَنْ كُفِّي عَنْهُ وَسَبِّقَ قَدْرُهُا وَبَيَّنَتِ السُّنَّةَ أَنَّ بَيْنَ الْعَمَدِ فِي الصِّفَةِ وَالْخَطَأِ قَتْلًا يُسُمِّي شِبَّه الْعَمَد وَهُوَ أَنْ يَنْقَتَلَهُ بِمَا لَا يُقْتَلُ غَالِبًا فَلاَ قِصَاصَ فِيْه بَلُ ديَّةُ كَالْعَمَدِ فِي الصّفَة وَالْخَطَإِ فِي التَّاجيْلِ وَالْحَمْلِ عَلَى الْعَاقِلَةِ وَهُوَ وَالْعَمَدُ آوْلَى بِالْكَفَّارَةِ مِنَ الْخَطِّأِ.

অনুবাদ:

১৩. কেউ ইচ্ছাকৃতভাবে কোনো মু'মিনকে হত্যা করলে যেমন, তাকে মু'মিন বলে জানার পরও হত্যার ইচ্ছায় এমন অন্ত্র দ্বারা আঘাত করল যা দ্বারা সাধারণত হত্যা করা যায়। তার শাস্তি জাহানাম সেখানে সে স্থায়ী হবে এবং আল্লাহ তার প্রতি রুস্ট হবেন। তাকে অভিসম্পাত করবেন। তার রহমত হতে বিতাড়িত করে দিবেন। এবং জাহান্নামে তার জন্য মহাশাস্তি প্রস্তুত রাখবেন।

হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) হতে বর্ণিত আছে, তিনি বলেন, আয়াতটি এখানে বাহ্যিক অর্থেই ব্যবহৃত। এ আয়াতটি ক্ষমার বিধান সম্বলিত আয়াতসমূহের জন্য নাসিখ বা হুকুম রহিতকারী বলে গণ্য।

সূরা বাকারায় উল্লেখ হয়েছে যে, স্বেচ্ছায় যে ব্যক্তি কাউকে হত্যা করে তাকে [কিসাসের বিধান অনুসারে] হত্যা করা হবে। আর যদি [নিহত ব্যক্তির উত্তরাধিকারীগণ কর্তৃক] তাকে মাফ করে দেওয়া হয় তবে তার উপর রক্তপণ ধার্য হবে। তার পরিমাণ পূর্বে উল্লেখ করা হয়েছে।

সুনাহর বর্ণনায় জানা যায় যে, কাতলে আমাদ অর্থাৎ স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা ও কাতলে খাতা অর্থাৎ ভূলবশতঃ হতারে মাঝামাঝি শিবহে আমাদ অর্থাৎ প্রায় স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা নামক আরেক ধরনের হত্যাকাও রয়েছে। তা হলো হত্যা করার ইচ্ছায় একজনকে এমন অন্ত দারা হত্যা করা যা দারা সাধারণত: হত্যা করা যায় না। এতে কিসাস নয়, বরং দিয়ত বা রক্তপণ ধার্য হয়। আর তা [রক্তপণ] অবস্থা হিসাবে কাতলে আমদ বা স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যা। আর সময়সীমা ও আকিলাদের ঘাডে ধার্য দিয়ত প্রদান হিসাবে কাতলে খাতা অর্থাৎ ভুলবশতঃ হত্যার অনুরূপ। কাতলে খাতা বা ভুলবশত: হত্যার তুলনায় এতে এবং কাতলে আমাদ অর্থাৎ স্বেচ্ছাপ্রণোদিত হত্যার কাফ্ফারার বিধান প্রযোজ্য হওয়া অধিকতর যুক্তিযুক্ত। [এটি ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। ইমাম আবু হানীফা (র.)-এর অভিমত হ**লো** এতে কাফ্ফারা নেই।

তাহকীক ও তারকীব

يَدُع : بِدُع क्ट्विन اِبْدَاعٌ অভূতপূর্ব, নতুন। আর কামৃসে এর অর্থ দেওয়া হয়েছে বিরলতা, স্বল্পতা। قيصَاص : فِصَاص : فِصَاص : فِصَاص

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

यि কোনো মুসলিম অপর এক মুসলিমকে অজ্ঞাতসারে নয়; বরং মুসলিম জেনেই হত্যা করে, তবে আখেরাতে তার জন্য রয়েছে জাহানুাম, লা নত ও মহাশান্তি। কাফফারা দ্বারা তার নিষ্কৃতি হবে না। তার পার্থিব সাজা সূরা বাকারায় বর্ণিত হয়েছে।

ইচ্ছাকৃত হত্যার যেসব পরিচিত ও সাধারন ধরন পদ্ধতি রয়েছে, তাতো আছেই, কিন্তু তাছাড়া আন্চর্যের কিছুই নেই যে, এই সতর্ককরণের আওতায় সেসব পদ্ধতিও পড়ে যাবে, যেগুলো কোনো শরিয়ত বিরোধী আইন অনুসারে এবং কোনো কাফির আইন ও প্রশাসনের অধীনে সংঘটিত হয়। যেমন কেউ কোনো কাফির রাষ্ট্রের সৈনিক কিংবা পুলিশ বিভাগের ভর্তি হয়ে ঐ রাষ্ট্রের কোনো বিদ্রোহী ও অপরাধী মুসলমানের উপর গুলি করা কিংবা কোনো অমুসলিম আদালতের আসনে ম্যাজিষ্ট্রেট বা জজ হিসেবে বসে কোনো মুসলমানকে মৃত্যুদণ্ডের আদেশ দেওয়া ইত্যাদি। –[মাজেদী]

عَالِمًا بِالْمَانِمُ : অর্থাৎ উক্ত আজাবের উপযুক্ত তখন হবে যখন সে তাকে মু'মিন মনে করে হত্যা করে। যদি হরবী মনে করে হত্যা করে তাহলে আজাবের উপযুক্ত হবে না।

.... قَوْلُهُ وَهُذَا صَاْول بِصَنّ : এখান থেকে একটি প্রসিদ্ধ সংশয়ের জবাব দিচ্ছেন। সংশয়: জাহান্নামে চির দিনের জন্য প্রবেশ করবে কাফেররা। কুরআন, সুনাহ, ইজমা ও অকাট্য প্রমাণের আলোকে সুস্পষ্ট যে, গুনাহগার মুমিনের শান্তি চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে প্রবেশ নয়। কিন্তু এ আয়াতের বহ্যিক অর্থে বুঝা যাচ্ছে হত্যাকারী মুমিনের শান্তি হলো চিরস্থায়ী জাহান্নাম।

প্রথম জবাব : স্থায়ী জাহান্নাম সেই ব্যক্তির জন্য যে মুসলিমকে হত্যা করা বৈধ মনে করে। কেননা এর ফলে সে নিঃসন্দেহে কাফির হয়ে যায়। যে এ শাস্তি কাফিরকেই দেওয়া হচ্ছে।

षिठी स ज्ञाव : এ জঘন্যতম অপরাধের প্রকৃত শাস্তি তো হলো চিরস্থায়ী জাহান্নাম। বাকি আল্লাহ সব কিছুর মালিক। তিনি যা ইচ্ছা করবেন। তিনি দয়ার আচরণ করে চিরদিন নাও দিতে পারেন। এতে অবশ্য خَلَفُ وَعَبُد এর সম্ভাবনা রয়েছে। আর خَلَفُ وعده মন্দ হলেও خَلَفُ وَعَبُد মন্দ হলেও خَلَفُ وَعَدُه اللَّهُ عَلَى عَمَلِ ثَوَابًا فَهُوَ مُنْجُزَّهُ لَمُ وَمَنْ أَوْعَدَهُ عَلَى عَمَلِهُ بِالْخِبَارِ — अतीरिक এসেছে وَعَدُهُ اللَّهُ عَلَى عَمَلِ ثَوَابًا فَهُوَ مُنْجُزَّهُ لَمُ وَمَنْ أَوْعَدَهُ عَلَى عَمَلِهُ عِثَابًا فَهُوَ بَالُخِبَارِ — अतीरिक এসেছে

তারপরও আপত্তি থেকেই যায় যে, প্রকৃত শান্তি যদি তাই হয় তাহলে তো মুমিনকে চিরস্থায়ী জাহান্নামের শান্তিই দেওয়া হচ্ছে যা শরিয়তের অকাট্য নীতির বিপরীত। তাই কেউ কেউ বলেন, এ স্থলে স্থায়ী জাহান্নাম দারা দীর্ঘ জাহান্নাম বাস বোঝান হয়েছে।

हैं । قَوْلُهُ لاَ بِدْعَ विश्वस्तित किছू নেই।

তৃতীয় জবাব: عَنِ ابْن عَبَّاسٍ বলে তৃতীয় জবাবের প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে। যার সারকথা হলো, হযরত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.)-এর দ্বারা অপরাধের জঘন্যতা বুঝানো হয়েছে। কেননা হযরত ইবনে আব্বাস (রা.) থেকেই এ মতের বিপরীত বক্তব্য বর্ণিত হয়েছে।

মু 'তাযিলাদের খণ্ডন : مَرْلَمُ بِمَنِ اسْتَكَلَّ : এ অংশটুকু দারা মু 'তাযিলা সম্প্রদায়ের মতেরও খণ্ডন করা হয়েছে। কেননা জহান্নামে চির দিনের জন্য প্রবেশ করবে কাফেররা। সুনাহ, ইজমা ও অকাট্য প্রমাণের আলোকে সুস্পষ্ট যে, গুনাহগার মুমিনের শান্তি চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে প্রবেশ নয়। পক্ষান্তরে মু 'তাযিলারা বলে, যে কবীরা গুনাহে লিপ্ত হয়েছে সে যদি তওবা ছাড়া মারা যায় তাহলে সেও চিরস্থায়ীভাবে জাহান্নামে যাবে।

قَتْل عَمْدُ وَمُوَ وَالْعَمَدُ وَكُل بِالْكُفَّارَةَ مِنَ الْخُطَاِ
- এর ক্ষেত্রে তথু কেসাস আসবে, কাফ্ফারা ওয়াজিব নয়। কিন্তু ইমাম শাফেয়ী (র.) এর মতে قَتْل خَطْ এর মাঝে যখন কাফ্ফারা আছে সেহেতু عَتْل عَمْدُ وَعَلْ عَمْدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمِيْ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَلُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَالُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَدُ وَالْعَمَالَ وَالْعَامِنَا وَالْعَمَالَ وَالْعَمَالَ وَالْعَمَالَ وَالْعَامِ وَالْعَمِيْ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَمَالَ وَالْعَامِ وَالْعَمَامُ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَامِ وَالْعَا

অনুবাদ :

بِرَجُلِ مِنْ بَنِيْ اسلَيْهِ وَهُوَ يَسُونَ غَنَمًا فَسَلَّمَ عَلَيْهُمْ فَقَالُوا مَا سَلَّمَ عَلَيْنا إلَّا تَقيَّةً فَقَتلُوهُ وَاسْتَاقُو غَنَمَهُ يُايُّهَا الُّسَذِيْسَنَ الْمُسَنُسُوا إِذَا ضَرَبْسُتُسُم سَسَافَسُرتُسُمُ لِلْجِهَادِ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا وَفَيُ قِراءَة بِالْمُشَلَّثَةِ فِي الْمُوضَعَيِّن وَلا تَقُولُوا لِمَنْ اَلْقُي إِلَيْكُمُ الشَّلَمَ بِالْف وَدُوْنَهَا. أَيْ التَّحِينَةُ أَوِ الْإِنْ قَيَادُ بِقَولِ كَلِمَةِ الشُّهَادَةِ النَّتِي هِنَي إِمَارَةٌ عَلَيٰ اسْلَامِهِ لَسْتَ مُؤْمِنًا وَاتَّمَا قُلْتُ هٰذَا تَقيَّةً لنَفْسكَ وَمَالكَ فَتَقْتُلُوهُ تَبْتَغُونَ تَطُلُبُوْنَ بِذُلِكَ غَرَضَ الْحَيْوة الدُّنْيَا مَتَاعَهَا مِنَ الْغَينيْمَةِ فَعِنْدَ اللَّهِ مَغَانِمُ كَثِيْرَةً تُغَنِيْكُم عَن قَتُل مِثْلِه لِمَا لِهِ كَذُلِكَ كُنْتُمْ مِنْ قَبْلُ تُعْصَمُ دمَاؤُكُمْ وَامْوَالُكُمْ بِمُجَرَّدِ قَوْلِكُمُ الشَّهَادَة فَمَنَّ اللُّهُ عَلَيْكُمْ بِالْإِشْتِهَارِ بِالْإِيْمَانِ وَالْاسْتِقَامَة فَتَبَيَّنُوا أَنْ تَفْتُلُوا مُؤْمِنًا وَافْعَلُوا بِالدَّاخِلِ فِي الْإِسْلَامِ كَمَا فُعِلَ بِكُمْ إِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُوْنَ خَبِيْرًا فَيُجَازِيْكُمْ بهِ .

﴿ ఓ ৯৪. একদল সাহাবী জিহাদের সফরে কোনো এক পথ অতিক্রম করে যাচ্ছিলেন। পাশে বনৃ সুলাইমের এক ব্যক্তি কিছু ছাগল চড়াচ্ছিল। সে তাদেরকে দেখে সালাম করল। তাদের ধারণা হলো, প্রাণ বাচাবার উদ্দেশ্যই এ ব্যক্তি সালাম করেছে। ফলে তারা তাকে হত্যা করে সমুদ্য ছাগল ছিনিয়ে নিলেন।

এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, হে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যখন আল্লাহর পথে যাত্রা করবে জেহাদের সফরে বের হবে বিশ্বাসীগণ! তোমরা যখন আল্লাহর পথে যাত্রা করবে জেহাদের সফরে বের হবে বিশ্বাসী করে করে করে হবে বিশ্বাসী নও তুমি কেবল নিজের জান ও মাল রক্ষা করে এরপ বলছো। আর এর ফলশ্রুতিতে তাকে হত্যা করে ফেলবে – এমন যেন না হয়।

আল্লাহর নিকট যুদ্ধলব্ধ সম্পদ প্রচুর অর্থ লাভের উদ্দেশ্যে এ ধরনের হত্যাকাণ্ড হতে যা তোমাদেরকে অনপেক্ষ করতে সক্ষম। তোমরাও তো পূর্বে এরূপইছিলে। শুধুমাত্র কালিমা-ই-শাহাদতের স্বীকৃতির মাধ্যমেই তো তোমরা নিজেদের জান মাল রক্ষা করতে পারলে। অতঃপর আল্লাহ তোমাদের ঈমানের সংবাদ প্রচার করে দিয়ে ও ঈমানে তোমাদেরকে দৃঢ়তা দান করত: তোমাদের প্রতি অনুপ্রহ করেছেন। সুতরাং কোনো বিশ্বাসী ব্যক্তিকে হত্যা করছো কি-না তা পরীক্ষা করে নেবে। তোমাদের সাথে যে ব্যবহার করা হয়েছে ইসলামে অন্তর্ভুক্ত জনের সাথেও তক্ত্রশ্ব ব্যবহার করেবে।

<u>তোমরা যা কর আল্লাহ সে বিষয়ে সবিশেষ অবহিক্ত</u> অনন্তর তিনি তোমাদেরকে এর প্রতিফল **দার্গ** করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

। রক্ষা করা وَقَلَى يَقِينُ تُقَيَّ थरक ضَرَبَ आञ्चत्रका, খোদাভীতি, বাবে تَقَيَّةً : تَقَيَّةً

ाठात النتيعًالُ होनिएस तिखसा शिर्दिक कता । المستعاق : الستاق

े वात्व [تَفَعُّلُ वात्व تَبَيَّنَ : تَبَيَّنَ ﴿ अतीका कता , याठाई कता, न्लंष्ठे

ী : انْقَبَادُ : انْقَبَادُ : । আঅসমর্পণ করা, অনুগত হওয়া।

। कह دماء व.व دماء

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বের আয়াতে মুমিন হত্যার **আলোচনা ছিল।** এখানে বলা হচ্ছে, মুসলমান হওয়ার জন্য বাহ্যিক নিদর্শনাবলিই যথেষ্ট। জাহেরী আলামত দেখেই বিরত থাকতে হবে। ভেতরে সে মুমিন হোক বা না হোক।

শানে নুযুদ ও আলোচনা : হযরত রাসূলে কারীম — একদল মুজাহিদকে এক সম্প্রদায়ের বিরুদ্ধে জিহাদে পাঠিয়েছিলেন। সে সম্প্রদায়ের একজন লোক মুসলিম ছিলেন। নাম মারদাস ইবনে নাহীক। মুসলমানরা হামলা করলে সে কওমের সকলে পালিয়ে যায়। তথু মিরদাস ইবনে নাহীক একা থেকে যায় এবং সে নিজের যাবতীয় ধন সম্পদ নিয়ে পাহাড়ের দিকে যাছিলেন। মুজাহিদগণকে দেখে তিনি সালাম দিলেন। কিতু তারা তাকেও কাফির মনে করলেন এবং তার পত্তপাল ও ধন সম্পদ হস্তগত করলেন। হত্যাকারী সাহাবী ছিলেন হযরত যায়েদ ইবনে উসামা। রাসূল — এর পালকপুত্র যায়েদ নয়। তিনি গিয়ে রাসূল — এর কাছে আরজ করলেন, ইয়া রাস্লাল্লাহ! সে আমার তলোয়ার থেকে বাচার জন্য সালাম করেছে এবং কালিমা পড়েছে। রাস্ল — রাগতস্বরে বললেন ইয়া রাস্লাল্লাহ! সে আমার তলোয়ার থেকে বাচার জন্য সালাম করেছে এবং কালিমা পড়েছে। রাস্ল — রাগতস্বরে বললেন ইয়া রাস্লাল্লাহ" আমার জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করুন। রাসূল তার জন্য ক্ষমা প্রার্থনা করলেন এবং কাফ্ফারা স্বরূপ গোলাম আজাদ করতে বললেন। সেই সাথে তার পত্তপাল ফিরিয়ে দেওয়ার নির্দেশ দিলেন। হযরত যায়েদ বিন উসামা (রা.) সে ভুলের কারণে হদয়ে এত বেশি চোট পেলেন যে, এতেই তার ইন্তেকাল হয়ে যায়। ইন্তেকালের পর দাফন করা হলো। কিতু তৎক্ষণাত লাশ কবর থেকে বের হয়ে যায়। তিনবার এ ঘটনার ঘটল। উপস্থিত লোকজন ভীত সন্তন্ত হয়ে রাসূল্ল্লাহ — এর খেদমতে হাজির হলো। রাস্ল্ল্লাহ — বলেন, যদিও মাটি তার চেয়ে মন্দ লোককে গ্রহণ করেছে কিন্তু আল্লাহ তা আলা তোমাদের সতর্ক করার জন্য এমনটি করেছেন। তারপর বললেন, যাও এবার

দাফন কর। এবার দাফন করার পর মাটি তাঁকে গ্রহণ করেছে। এরই পরিপ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াত নাজিল হয়। এতে মুসলিমগণকে সাবধান ও তাকিদ করা হয়েছে যে, তোমরা যখন যুদ্ধাতিযানে যাও, তখন যাচাই করে কাজ করো। চিন্তা ভাবনা না করে কোনো পদক্ষেপ নিও না। কেউ তোমাদের সামনে নিজেকে মুসলিমরূপে প্রকাশ করলে, তার মুসলিম হওয়াকে কখনই অস্বীকার করো না। মহান আল্লাহর নিকট প্রচুর গনিমত

আছে এরূপ তুচ্ছ মালামালের পতি দৃষ্টিপাত করা উচিত নয়।

আলোচ্য আয়াত সম্পর্কে এ ঘটনা ছাড়া আরও ঘটনাবলি বর্ণিত রয়েছে, কিন্তু সুবিজ্ঞ তাফসীরবিদগণ বলেছেন, এসব রেওয়ায়েতের মাঝে কোনো বিরোধ নেই। সমষ্টিগতভাবে কয়েকটি ঘটনাও আয়াতটি অবতরণের হেতু হতে পারে। [মাআরিফুল কুরআন]

: فَوْلُهُ إِذَا ضَرِبْتُمْ فِي سَبِيلِ اللَّهِ فَتَبَيَّنُوا

ঘটনার তঁদন্ত না করে সিদ্ধান্ত নেওয়া বৈধ নয় : আলোচ্য আয়াতের প্রথম বাক্যে একটি সাধারণ নির্দেশ রয়েছে যে, মুসলমানরা কোনো কাজ সত্যাসত্য যাচাই না করে শুধু ধারণার বশবর্তী হয়ে করবে না। বলা হয়েছে كَانَا مَنْ سَبِيْلُ عَلَيْهُ وَالْكُمْ مُنْ اللّهُ فَتَبَيِّنُوا اللّهُ فَتَبَيِّنُوا অর্থাৎ তোমারা যখন আল্লাহর পথে সফর কর, তখন সত্যাসত্য অনুসন্ধান করে সব কার্জ করো। শুধু ধারণার বশবর্তী হয়ে কাজ করলে প্রায়ই ভুল হয়ে যায়। এমনটি যেন না হয়, কাফির ভেবে কোনো কালিমা পড়া মুসলমানকে হত্যা করে ফেল।

করে ফেল। এরূপ তথ্যানুসন্ধান ও সতর্কতা অবলম্বন করা সফর ও বাড়িতে, স্বদেশে ও বিদেশে সর্বত্রই এবং সর্বাবস্থায়ই ওয়াজিব। তবে এ ক্ষেত্রে জিহাদের সফর দ্বারা কেবল এ কারণে সীমিত করা হয়েছে যে, আলোচ্য আয়াত নাজিল হওয়ার পূর্বে ঘটনাটি আকস্মিকভাবে জিহাদের সফরেই ঘটে যায়। –[কুরতবী সূত্রে মাজেদী]

তাফসীরে জালালাইন **আরবি−বাংলা ১ম**

কিংবা এর কারণ এও হতে পারে যে, সাধারণত: সফরে থাকা অবস্থায় অন্যের সন্দেহ দেখা দেয়। নিজ শহরে অন্যের অবস্থা সাধারণত জানা থাকে। তাই আসল নির্দেশটি ব্যাপক। অর্থাৎ সফরে হোক কিংবা বাসস্থানে হোক, সর্বত্রই খোঁজ খবর না নিয়ে কোনো পদক্ষেপ গ্রহণ করা বৈধ নয়। এক হাদীসে বলা হয়েছে ভেবে চিস্তে কাজ করা আল্লাহর পক্ষ থেকে এবং তড়িঘড়ি কাজ করা শয়তানের পক্ষ থেকে। –[বাহরে মুহীত সূত্রে মাআরিফুল কুরআন]

কেবলার অনুসারীকে কাফের না বলার তাৎপর্য: এ আয়াত থেকে একটি গুরুত্বপূর্ণ মাসআলা জানা গেল যে, যে ব্যক্তি নিজেকে মুসলমানরূপে পরিচয় দেয়, কালেমা পাঠ করে কিংবা অন্য কোনো ইসলামি বৈশিষ্ট যথা নামাজ, আজান ইত্যাদিতে যোগদান করে তাকে মুসলমান মনে করা প্রত্যেক মুসলমানের অবশ্য কর্তব্য। তার সাথে মুসলমানদের মতোই ব্যবহার করতে হবে এবং সে আন্তরিকভাবে মুসলমান হয়েছে না কোনো স্বার্থসিদ্ধির উদ্দেশ্যে ইসলাম গ্রহণ করেছে, এ কথা প্রমাণ করার জন্য অপেক্ষা করতে হবে।

এছাড়া এ ব্যাপারে তার কাজকর্মের উপর ও উপরিউক্ত নির্দেশ নির্ভরশীল হবে না। মনে করুন সে, নামাজ পড়ে না, রোজা রাখে না এবং সর্বপ্রকার গোনাহে জড়িত, তবুও তাকে ইসলাম বহির্ভূত বলার কিংবা তার সাথে কাফেরের মতো ব্যবহার করার অধিকার কারও নেই। এ কারণেই ইমাম আযম আবৃ হানীফা (র) বলেন: আমরা কেবলার অনুসারীকে কোনো পাপ কার্যের কারণে কাফের সাব্যন্ত করি না। কোনো কোনো হাদীসে এ জাতীয় উক্তি বর্ণিত আছে যে, যত গোনাহগার দুষ্কর্মীই হোক, কেবলার অনুসারীকে কাফের বলো না।

কিন্তু এখানে একটি বিষয় বিশেষভাবে প্রণিধানযোগ্য যে, যে ব্যক্তি নিজেকে মুসলামান বলে, কুরআন ও হাদীস অনুযায়ী তাকে কাফের বলা বা মনে করা বৈধ নয়। এর সুস্পষ্ট অর্থ এই যে, কুফরের নিশ্চিত লক্ষণ, এরূপ কোনো কথা বা কাজ যতক্ষণ তার দ্বারা সংগঠিত না হবে, ততক্ষণ তার ইসলামের স্বীকারোজিকে বিশুদ্ধ মনে করা হবে এবং তাকে মুসলমানই বলা হবে। তার সাথে মুসলমানের মতোই ব্যবহার করা হবে এবং তার আন্তরিক অবস্থা নিয়ে আলোচনা করার অধিকার কারও থাকবে না।

কিন্তু যে ব্যক্তি ইসলাম ও ঈমান প্রকাশ করার সাথে সাথে কিছু কৃষের কালেমা ও বলাবলি করে, অথবা প্রতিমাকে আভূমি নত হয়ে প্রণাম করে কিংবা ইসলামের কোনো অকাট্য ও স্বত:সিদ্ধ নির্দেশ অস্বীকার করে কিংবা কাফেরদের কোনো ধর্মীয় বৈশিষ্ট্য অবলম্বন করে, যেমন— গলায় পৈতা পরা ইত্যাদি, তবে তাকে সন্দেহতীতভাবে কৃষ্ণরি কাজকর্মের কারণে কাফের আখ্যা দেওয়া হবে। আলোচ্য আয়াতের শব্দে এদিকেই ইঙ্গিত রয়েছে। নতুবা ইহুদি ও খ্রিস্টান সবাই নিজেকে মুমিন মুসলমান বলত। মুসায়লামা কায্যাব শুধু কালেমার স্বীকারোক্তিই নয়, ইসলামি বৈশিষ্ট্য, যথা নামাজ আজান ইত্যাদির ও অনুগামী ছিল। আজানে আশহাদু আল্লা ইলাহা ইল্লাল্লাহ' -এর সাথে আশহাদু আল্লা মহাম্মাদার রাসূলুল্লাহও উচ্চারণ করত। কিছু সাথে সাথে সে নিজেকে ও নবী রাস্ল ও ওহীর অধিকারী বলে দাবি করত, যা কুরআন সুনাহর প্রকাশ্য বিরুদ্ধাচরণ। এ কারণেই তাকে ধর্মত্যাণী সাব্যস্ত করা হয় এবং সাহাবায়ে কেরামের এজমা তথা সর্বসম্মতিক্রমে তার বিরুদ্ধে জিহাদ করে তাকে হত্যা করা হয়।

মোটামুটি মাসআলা হলো এই যে, প্রত্যেক কালেমা উচ্চারণকারী কেবলার অনুসারীকে মুসলমান মনে কর। তার অন্তরে কি আছে তা খোজাখুজি করার প্রয়োজন নেই, অন্তরের বিষয় আল্লাহর হাতে সমর্পণ কর। তবে ঈমান প্রকাশের সাথে সাথে ঈমান বিরোধী কোনো কাজ সংঘটিত হলে তাকে মুরতাদ অর্থাৎ ধর্মত্যাগী মনে কর। এর জন্য শর্ত এই যে, কাজটি যে ঈমান বিরোধী, তা অকাট্য ও নিশ্চিত হতে হবে। এতে কোনোরূপ দ্ব্যর্থতার অবকাশ না থাকা চাই। —[মাআরিফুল কুরআন] : এখানে মুসলমান সাহাবী ও অন্যান্যদের শ্বরণ করিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, তোমারাও এরূপই ছিলে, অর্থাৎ ইসলামের আগে তোমরা পার্থিব স্বার্থে অন্যায় রক্তপাত করতে। এখন তো তোমরা মুসলিম। কাজেই তা আর করা উচিত নয়। বরং যা সম্পর্কে মুসলিম, হওয়ার সম্ভাবনা ও থাকে, তাকে হও্যা করতে যেয়ো না। কিংবা অর্থ এই যে, ইতিপূর্বে ইসলামের সূচনা লগ্নে তোমরা কাফিরদের দেশেই বাস করতে। তোমাদের স্বতন্ত্র রাষ্ট্রও স্বতন্ত্র আবাসভূমিছিল না। তখন তোমাদের ইসলাম যেমন গ্রহণযাগ্য ছিল এবং তোমাদের জান মালের নিরাপত্তা দেওয়া হয়েছিল, তেমনি তোমাদের উচিত সে রকম মুসলিমগণের সার্বিক নিরপত্তা বিধান করা। কাউকে যাচাই না করে হত্যা করো না। চিন্তাভাবনা ও সতর্কতার সাথে কাজ করা উচিত।

ত্র আছিছ আলা তামাদের প্রকাশ্য কাজ কর্ম ও মনের অভিপ্রেত সবই জানেন। কাজেই, যাকে হত্যা করবে কেবল মহান আল্লাহর আদেশ অযায়ীই হত্যা করবে। কোনো ব্যক্তি স্বার্থের যেন এতে দখল না থাকে। কোনো কাফির যদি নিজের জান মালের ভয়ে তোমাদের সমুখে ইসলাম প্রকাশ করে এবং ধোঁকা দিয়ে জান মাল রক্ষা করে নেয়, তবে আল্লাহ পাক তো সব জানেন। তাঁর শান্তি হতে রক্ষা পাবে না কিছুতেই। কিন্তু তোমরা তাকে কিছুই বলো না। এটা তোমাদের কাজ নয়। আমিই দেখব।

لَا يَسْتَوى الْقَاعِكُوْنَ مِنَ الْمُوْمِنِيِّنَ عَن الْجهَادِ غَيْرُ أُولِي الضَّرَر بِالرَّفْعِ صفَةً وَالنَّصَب اسْتِثْنَاءٌ مِنْ زَمَانَةِ أُوّ عَمِّي وَنَحُوهِ وَالْمُجَاهِدُونَ فَيْ سَبِيْلِ الله بأموالهم وأنفيسهم فضل الله المُجَاهِدِيْنَ بِأَمْوَالِهِمْ وَأَنْفُسِهِمْ عَلَى الْقُعِدِيْنَ لِضَرِرِ دُرَجَةً م فَضِيْلَةً لِا سْتُوائهما في النّيَّة وَزِيادَة الْمُجَاهِد بِالنُّمُبَاشَرَةَ وَكُلَّأٌ مِنَ الْفُرِيْقَيْنَ وَعَدَ اللُّهُ النُّحُسِّنِي الْحَنَّيةَ وَفَيضًا اللَّهُ الْمُجَاهِدِيْنَ عَلَى الْفُعِدِيْنَ لِغَيْر ضَرَرٍ أَجْرًا عَظِيْمًا وَيُبْدَلُ مِنْهُ.

অর্থাৎ, মর্যাদা হিসাবে فَقُقَ بَعَضِ اللّهِ عَنْهُ مَنَازِلَ بَعْضُهَا فَوْقَ بَعْضِ منَ الْكُرَامَةِ وَمَغَفَرَةً وُرَحُمَةً ط مَنْصُوبَانِ بِفِعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ وَكَانَ الله عَفُورًا لِأَوْلِيانِه رَحيْمًا باَهْل طَاعَته.

. ৭০ ৯৫. [বিশ্বাসীদের মধ্যে] অঙ্গহীনতা, দুর্বলতা, অন্ধত্ম ইত্যাদির কারণে যারা অক্ষম নয় অথচ জিহাদ না করে ঘরে বসে থাকে এবং যারা আল্লাহর পথে স্বীয় জানমাল দ্বারা জেহাদ করে তারা সমান নয়। যারা স্বীয় ধনপ্রাণ দ্বারা জিহাদ করে আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে যারা ওজরবশত ঘিরে বসে থাকে তাদের উপর মর্যাদা ফজিলত দিয়েছেন। তারা উভয়ে নিয়ত হিসাবে সমান তবে জিহাদকারী সক্রিয়ভাবে তাতে লিপ্ত বলে অধিক মর্যাদার অধিকারী।

> আল্লাহ প্রত্যেককেই উভয় দলকেই কল্যাণের জানাতের প্রতিশ্রুতি দিয়েছেন, যারা অজুহাত ব্যতিরেকে ঘরে বসে থাকে তাদের উপর যারা জিহাদ করে তাদেরকে আল্লাহ মহা পুরস্কার শ্রেষ্ঠত্ব দান করেছেন।

> वा صَفْ वा) वा अरकात पृष्ठिण रतन وَفُع वा عَيْرُ বিশেষণরূপে গণ্য হবে। আর نَصَن [যবর] সহকারে পঠিত হলে استفناء বা ব্যত্যয় বলে বিবেচ্য হবে।

> কতক হতে অপর কতক সৃউচ্চ মান্যিলসমূহ এক ক্ষমা ও দয়া। আল্লাহ তাঁর ওলীদের প্রতি ক্ষমাশীল এবং আনুগত্য পরায়ণদের বিষয়ে পরম দয়ালু। न بَدْل مِه - أَجْرًا वाराज्य المَّدِل वार्ज وَرُجْت স্তলাভিষিক্ত পদ। वे مَصْدَرٌ प्रशास अंश कि बात के के مُغْفَرَةٌ وَرَحْمَةٌ সমধাতৃজ কর্ম হিসাবে এ উভয়টি ক্রিক্রি যবরযুক্ত]

রূপে পঠিত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

। সমান নয়। الأستواء সমান বওয়া ألأستوي

: याता घत्त वत्म थातक ।

হর্ন : অঙ্গহীনতা।

: अतामति, मिक्यां निर्ध : بِالْمُبِاَشُرَة

এর সিফত হওয়ার কারণে عُنْيِرُ শব্দটি মারফূ' হবে। قَاعِدُوْنَ অর্থাৎ بالرُّفْعِ صِفَةٌ

প্রম : اَلِفَ لَامَ তা اَلْفَاعِدُونَ -এর সিফত হওয়ার কারণে مَعْرِفَة হয়েছে তাই এটি সিফত হওয়া শুদ্ধ হলো কিভাবে?

- ك. عَبْر শব্দটি বিপরীত বস্তুর মাঝে পতিত হয় তখনও তা مَعْرَفَةُ হয়ে যায়।
- ২. اَلْقَاعِدُونَ এর মাঝে اَلْفَ لَامُ ि হয়েছে। যার কারণে এটি تَكِرَةً -এর সাথে সাদৃশ্যপূর্ণ।
- ৩. اَلْقَاعِدُونَ দারা যেহেতু কোনো নির্দিষ্ট জাতি উদ্দশ্য নয়, তাই এটি نَكِرَةٌ ই রয়ে গেছে। মারেফা তো اَلْقَاعِدُونَ তখন হয় যখন তার কোনো নির্দিষ্ট জাতি উদ্দেশ্য হবে।

لا يستكوى ألقاعدون الخ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: উপরে না জেনেশুনে হত্যা করার কারণে মুসলমানগণকে ভর্ৎসনা ও সাবধান করা হয়েছিল, যে কারণে সম্ভাবনা ছিল কেউ এর প্রতিক্রিয়ায় জিহাদই ছেড়ে দেবে। কেননা যুদ্ধক্ষেত্রে মুজাহিদগণের সামনে এরূপ এসেই পড়ে। তাই এ আয়াতে মুজাহিদগণের মর্যাদা তুলে ধরে জিহাদের প্রতি উৎসাহিত করা হয়েছে। আয়াতের সারমর্ম, পঙ্গু অন্ধ, রুগণ্ ও ওজর বিশিষ্টদের জন্য তো জিহাদ ফরজ নয়। বাকি সব মুসলিমগণের মধ্যে যারা জিহাদ করে, তাদের বিরাট মর্যাদা জিহাদ থেকে যারা বিরত, তারা সে মর্যাদা হতে বঞ্চিত, যদিও জিহাদ না করলেও তারা জান্নাতী হবে, বটে। বোঝা গেল, জিহাদ ফর্যে কিফায়া। ফর্যে আইন নয়। অর্থাৎ মুসলিমগণের মধ্যে প্রয়োজন মাফিক একদল লোক যদি জিহাদে লিপ্ত থাকে তবে বাকিদের কোনো গুনাহ হবে না। নচেৎ সকলেই গুনাহগার হবে।

শানে নুযুগ: যখন এ আয়াত নাজিল হয় যে, ঘরে অবস্থানকারী এবং আল্লাহর পথে জিহাদকারী সমান নয়, তখন হযরত আপুল্লাহ ইবনে উদ্মে মাকত্ম (রা.) [অদ্ধ সাহাবী] সহ আরো প্রতিবন্ধী ও দুর্বল সাহাবীগণ আরজ করল, আমরা তো মাজুর। ওজরের কারণে আমরা জিহাদে শামিল হতে পরি না। ফলে আমরা জিহাদের প্রতিদান থেকে বঞ্চিত থাকছি। এ প্রসঙ্গে আল্লাহ তা'আলা غَبْرُ اُولِي الشَّمَرِ আংশটি নাজিল করে ইস্তেসনা করে দেন যে, ওজরের কারণে যুদ্ধে অংশ করতে অপারণ ব্যক্তিরা প্রতিদানে মুজাহিদদের সাথে শামিল থাকবে।

أَجْراً अर्थाए مَنْصُوبًا بِغِعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ अर्थाए مَنْصُوبًا بِغِعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ عَنْ اللهُ كَهُمْ مَنْصُوبًا بِغِعْلِهِمَا الْمُقَدَّرِ عَنْ اللهُ كَهُمْ مَنْصُوبًا بِغِعْلِهِمَا اللهُ عَنْوَلَهُ وَكَانَ اللهُ عَظْفَ عَطْفَ अशा अवाद व्यव ما الله كَفُورًا وَحَمِمُ الله وَحُمَةً وَرَحِمَهُمُ الله وَحُمَةً وَرَحِمَهُمُ الله وَحُمَةً وَاللهُ كَانَ اللهُ عَفُورًا وَحِمْمًا وَ الله عَلَيْ وَكَانَ الله عَفْورًا وَحِمْمًا وَ لله وَل

অনুবাদ :

- ٩٧ ٥٩. कि अश. काक इंजनाम श्रव करति कि वर्षे . وَنَـزَلُ فَتَى جَمَاعَـةِ ٱسْلَمُوا ولَـم يَـهَـاجُرُوا কিন্তু তারা হিজরত করে আসেনি। ফলে তারা বদর যুদ্ধে কাফিরদের সাথে শামিল হয়ে নিহত হয়। এদের সম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, যারা কাফিরদের সাথে অবস্থান করতঃ এবং হিজরত পরিত্যাগ করত: নিজেদের উপর জ্বুম করেছে তাদের প্রাণ গ্রহণের সময় ফেরেশতারা ভর্ৎসনা স্বরে তাদেরকে বিলে. তোমরা কি অবস্থায় ছিলে?] অর্থাৎ ধর্ম বিষয়ে তোমরা কি অবস্থায় ছিলে? তারা কৈফিয়ত দানরূপে বলে দুনিয়ায় আমরা অসহায় ছিলাম অর্থাৎ মক্কা ভূমিতে দীনের প্রতিষ্ঠা করতে আমরা অক্ষম ছিলাম। তারা ভর্ৎসনা স্বরে তাদেরকে [বলে] অন্যান্যদের মতো কুফরিস্থান ত্যাগ করত: অন্যস্থানে তোমরা হিজরত করে যাওয়ার মতো আল্লাহর দুনিয়া কি এতটুকু প্রশস্ত ছিল না? আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন, এদের আবাসস্থল জাহান্নাম আর কত মন্দ আবাস এটা।
 - ٩٨ ৯৮. তবে যেসব অসহায় পুরুষ নারী ও শিশু কোনো উপায় পায় না অর্থাৎ হিজরত করার যাদের শক্তি ও সঙ্গতি নেই এবং হিজরতের বা অন্য অঞ্চলে যাওয়ার কোনো পথও পায় না।
 - ৯৯. আল্লাহ হয়তো তাদের পাপ মোচন করবেন। কারণ আল্লাহ পাপ মোচনকারী, ক্ষমাশীল।
 - ১০০. কেউ আল্লাহর পথে দেশ ত্যাগ করলে সে দুনিয়ায় বহু আশ্রয়স্থল অর্থাৎ হিজরতযোগ্য স্থান এবং জীবনোপকরণে প্রাচুর্য লাভ করলে এবং কেউ আল্লাহ ও রাসূলের উদ্দেশ্যে হিজরত করে বের হলে এবং পথে তার মৃত্যু ঘটলে যেমন জুনদা ইবনে যামরা আল লাইসীর বেলায় ঘটেছিল তার পুরস্কারের ভার আল্লাহর উপর সুসাব্যস্ত। আল্লাহ ক্ষমাশীল, পরম দয়ালু।

- فَقَتَلُوا يَوْمَ بَدْرِ مَعَ الْكَفَّارِ إِنَّ الَّذِيْنَ تَوَقُّهُمُ الْمَلُئِكَةُ ظَالِمْ يَ أَنْفُسِهِمْ بِالْمَقَامِ مَعَ الْكُفَّارِ وَتَرَكَ الْهِ جُرَة قَالُوا لَهُم مُؤَبِّخينَ فِيْمَ كُنْتُمْ أَيْ فِيْ أَيِّ شَيْعٌ كُنْتُمْ مِنْ أَمْر دينكُمْ قَالُوا مُعْتَذِرينَ كُنَّا مُسْتَضْعَفيْنَ عَاجِزِيْنَ عَنْ اقامَة الدّيْن في الْأَرْض أَرْض مَكَّةَ قَالُوا لَهُمْ تَوْبِيْخًا الله تَكُنْ ارْضُ اللَّهِ وَاسِعَةً فُتُهَاجِرُوا فِيْهَا مِنْ أَرْضِ الكَفْرِ إِلَىٰ بَلَدِ أَخَرَ كَمَا فَعَلَ غَيْرُ كُمْ قَالُ تَعَالَىٰ فَأُولَيْكَ مَا وهُمْ جَهَنَّمُ وسَاءَتْ مَصِيرًا هِي. ضْعَفِيْنَ مِنَ الرِّجَالِ وَالنَّسَآء
- وَالْولْدَانِ لَا يَسْتَطِيْعُونَ حِيْلَةً لَا قُوَّةً لَهُ عَلَى الْهِجُرةِ وَلاَ نَفْقَةً وَلاَ يَهْتَدُونَ سَبِيلاً طَرِيقًا اللي أرض الهجرةِ.
- فَأُولَٰتُكَ عَسَى اللَّهُ أَنْ يَعْفُو عَنْهُمْ وَكَ اللُّهُ عَفُوًّا غَفُورًا ـ
- وَمَنْ يُهَاجِرُ فَيْ سَبْيِلِ اللَّهِ ٱلأَرْضُ مُرَاغُمًا مُهَاجِرًا كُثْيِرًا وَ سَعَةً في الترزق وَمَنْ يَخَرَجُ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى النُّلِّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّةً يَدُرِكُهُ الْمَوْتُ فِي التّطريْق كَـمَا وَقَعَ الِبَجَـنْدَعِ بْنِ ضَمْرَةَ اللَّيْثِي فَقَدْ وَقَعَ ثَبَتَ آجْرُهُ عَلَى اللَّهِ وَكَانَ اللَّهُ غَفُورًا رَّحْمُا .

তাহকীক ও তারকীব

بالمقام : অবস্থান করার কারণে।

। ধমকদাতা مُوَيَّخُون ব. ব [إِسْم فَاعِثُل : وَاحِدٌ مُذَكِّرًا مَوَيَّخ : مُوَيِّخِيْنَ

। সফর করার স্থান مُهَاجُر ठ. ठ مُهْجَرُ : مُهَاجَرُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

দ্বীন ও ঈমান বাচানোর জন্য হিজরত করা ফরজ: এমন কিছু মুসলিমও আছে, যারা সত্যিকারভাবেই ইসলাম গ্রহণ করেছে, কিন্তু তারা কাফির রাষ্ট্রে বসবাস করে এবং তাদের কাছে অসহায়। কাফিরদের ভয়ে তারা প্রকাশ্যে ইসলামের কথা বলতে পারে না। জিহাদের আদেশও তারা তামিল করতে সক্ষম হয় না। তাদের জন্য সে দেশ ত্যাগ করা ফরজ। এ রুকুতে তারই আলোচনা।

আয়াতের সারমর্ম এই যে, যারা নিজেদের প্রতি জুলুম করে অর্থাৎ কাফিরদের সাথে মিলেমিশে বাস করে, আর হিজরত করে না, তাদের মৃত্যুকালে ফেরেশতাগণ জিজ্ঞেস করেন, তোমরা কোন দীনের অনুসারী ছিলে? তারা বলে আমরা তো মুসলিমই ছিলাম, কিন্তু অসহায়ত্ব ও দুর্বলতা হেতু দীনের কাজ কর্ম করতে পারতাম না। ফেরেশতাগণ বলেন, মহান আল্লাহর জমিন তো স্প্রশস্ত ছিল। তোমরা তো অন্যত্র হিজরত করতে পারতে? বস্তুত এরূপ লোকদের আবাসস্থল জাহান্নাম। হ্যা, যারা দুর্বল কিংবা নারী ও শিশু, না হিজরতের উপায় গ্রহণ করতে পারে, না তাদের হিজরতের পথ জানা আছে, তারা ক্ষমার যোগ্য।

বিশেষ জ্ঞাতব্য: এতদ্বারা জানা গেল, যে দেশে মুসলিমগণ খোলামেলা [নির্বিয়ে বসবাস করতে পারে না, সেখান থেকে হিজরতে করা ফরজ। কেবল ওজর বিশিষ্ট ও অসহায় ছাড়া আর কারোর জন্য সেখানে পড়ে থাকার অনুমতি নেই।

বর্তমানে হিজরতের বিধান : যখন ইসলামের পর্যাপ্ত পরিমাণ শক্তি অর্জিত হলো এবং বিরুদ্ধবাদীদের শক্তি খর্ব হলো তখন থেকে হিজরতের আবশ্যিকতা বাকি থাকেনি। এতদসত্ত্বেও কখনো কোথাও হিজরত করার পরিস্থিতি সৃষ্টি হলে হিজরত করা ওয়াজিব হবে। আর ﴿ وَمَجْرَةَ بَعْدَ الْغَتْمُ عَلَا الْعُتْمُ بَعْدَ الْغَتْمُ عَلَا الْعُتْمُ عَلَى الْغُتْمُ عَلَى الْغُتْمُ عَلَى الْغُتْمُ عَلَى الْغُتُمُ الْعُلَيْمُ الْعُلَيْمُ عَلَى الْعُلِيْمُ الْعُلِيْمُ الْعُلِيْمُ الْعُلِيْمُ الْعُلِيْمُ الْعُلِيْمُ الْعَلَى الْعُلِيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ عَلَى الْعُلِيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ اللَّهُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ الْعَلَيْمُ اللَّهُ عَلَيْمُ اللَّهُ الْعَلَيْمُ اللَّهُ الْمُعَلِيْمُ الْعَلَيْمُ الْعُلَيْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ الْمُعَلَّمُ اللَّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ اللّهُ الْعُلِّمُ اللّهُ الل

হিজরতের সংজ্ঞা: আলোচ্য আয়াতে হিজরতের ফজিলত, বরকত ও বিধি-বিধান বর্ণিত হয়েছে। অভিধানে হিজরত শব্দটি হিজরান অর্থে ব্যবহৃত হয়েছে। অর্থাৎ অসভুষ্টচিত্তে কোনো কিছুকে ত্যাগ করা সাধারণের মধ্যে প্রচলিত ভাষায় দেশত্যাগ করাকে হিজরত বলা হয়। শরিয়তের পরিভাষায় দারুল কুফর তথা কাফেরদের দেশ ত্যাগ করে দারুল ইসলাম তথা মুসলমানদের দেশে গমন করার নাম হিজরত। –িরুহুল মা'আনী

মোল্লা আলী কারী (র.) মেশকাতের শরাহতে বলেন, ধর্মীয় কারণে কোনো দেশ ত্যাগ করা হিজরতের অন্তর্ভুক্ত।
—[মেরকাত ১ম খণ্ড ৩৯ পু.]

হিজরতের ফজিলত: জিহাদ সম্পর্কিত আয়াতসমূহ যেমন সমগ্র কুরআন পাকে ছড়িয়ে রয়েছে, তেমনি হিজরতের বর্ণনাও কুরআনের পাকের অধিকাংশ সূরায় একাধিকবার বিবৃত হয়েছে। সবগুলো আয়াত একত্রিত করলে জানা যায় যে, হিজরত সম্পর্কিত আয়াতসমূহে তিন রকমের বিষয়বস্তু বর্ণিত হয়েছে। এক. হিজরতের ফজিলত, দুই. হিজরতের ইংলৌকিক ও পারলৌকিক বরকত এবং তিন. সামর্থ্য থাকা সত্ত্বেও দারুল কুফর থেকে হিজরত না করার কারণে শান্তিবাণী।

षिতীয় আয়াত সূরা তওবায় আছে : الله بِامْرَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ اعْظُمُ دَرَجَةٌ عِنْد अर्था९ याता क्रियान وأَوَلَعْكَ هُمُ الْفَأْتُزُونَ الْمَنُوا وَهَاجَرُوا وَجُهَدُوا فَى سَبِيْلِ الله بِامْرَالِهِمْ وَانْفُسِهِمْ اعْظُمُ دَرَجَةٌ عِنْد अर्था९ याता क्रियान এনেছে ও হিজরত করেছে এবং আল্লাহর পথে জানা ও মাল দ্বারা জিহাদ করেছে, তারা আল্লাহর কাছে বিরাট মর্যদার অধিকারী এবং তারাই সফলকাম।

তৃতীয় আয়াত : আলোচ্য সূরা নিসার–

وَمَنْ يَخْرُجْ مِنْ بَيْتِهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللَّهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدْرِكُهُ ٱلْمَوْتَ فَقَدْ وَقَعَ أَجْرُهُ عَلَى اللَّهِ .

অর্থাৎ যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাস্লের নিয়তে নিজ গৃহ থেকে বেরিয়ে পথেই মৃত্যুবরণ করে তার ছওয়াব আল্লাহর জিমায় সাব্যস্ত হয়ে যায়।

কোনো কোনো রেপ্তয়ায়েত মতে এ আয়াতটি হযরত খালেদ ইবনে হেযাম সম্পর্কে আবিসিনিয়ায় হিজরতের সময় অবর্তীর্ণ হয়। তিনি মকা থেকে হিজরতের নিয়তে আবিসিনিয়ায় পথে রওয়ানা হয়ে যান। পথিমধ্যে সর্পদংশনে তিনি মৃত্যমুখে পতিত হন। মোটকথা, উপরিউক্ত তিনটি আয়াত দারুল কুফর থেকে হিজরতের উৎসাহ দান এবং বিরাট ফজিলত সুস্পষ্ট ভাষায় বর্ণিত হয়েছে।

এক হাদীসে রাসূলুল্লাহ 🚃 বলেন, হিজরত পূর্বকৃত সব গোনাহকে নিঃশেষ করে দেয়।

হিজরতের বরকত : হিজরতের বরকত সম্পর্কে সূরা নাহলের এক আয়াতে বলা হয়েছে :

যারা আল্লাহর জন্য হিজরতে করে নির্যাতিত হওয়ার পর, আমি তাদেরকে দুনিয়াতে উত্তম ঠিকানা দান করব এবং পরকালের বিরাট ছওয়াব তো রয়েছেই , যদি তারা বুঝে।

সূরা নিসার উল্লিখিত চার আয়াতে বলা হয়েছে। 'যে ব্যক্তি আল্লাহর পথে হিজরত করবে সে পৃথিবীতে অনেক জায়গা ও সুযোগ সুবিধা পাবে।

আয়াতে বর্ণিত مُرَاغِمٌ শব্দটি একটি ধাতু। এর অর্থ এক জায়গায় স্থানান্তরিত হওয়া। স্থানান্তরিত হওয়ার জায়গাকেও অনেক সময় ক্রিটা বলে দেওয়া হয়।

এ আয়াতদ্বয়ে হিজরতের বাহ্যিক ও আভ্যন্তরীণ বরকত ব্র্ণিত হয়েছে। এতে আল্লাহ তা'আলার ওয়াদা রয়েছে যে, যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাসূলের জন্য হিজরত করে, আল্লাহ তার জন্য দুনিয়াতে অনেক পথ খুলে দেন। সে দুনিয়াতেও উত্তম অবস্থান লাভ করে এবং পরকালের ছওয়াব ও পদমর্যাদা তো কল্পনাতীত।

মোটকথা হলো— আল্লাহ তা'আলা কুরআন পাকে মুহাজিরদের জন্য যে ওয়াদা করেছেন, জগদ্বাসী তা স্বচক্ষে দেখে নিয়েছে তবে আলোচ্য আয়াতেই এ শর্ত বর্ণিত হয়েছে যে, الله অর্থাৎ আল্লাহর পথে হিজরত হওয়া চাই। পার্থিব ধন সম্পদ, রাজত্ব, সম্মান অথবা প্রভাব প্রতিপত্তি অর্থেষায় হিজরত না হওয়া চাই। বুখারী শরীফের হাদীসে রাস্পুল্লাহ — এর এ উক্তিও বর্ণিত আছে যে, যে ব্যক্তি আল্লাহ ও রাস্লের নিয়তে হিজরত করে, তার হিজরত আল্লাহ ও রাস্লের জন্যই হয়। অর্থাৎ এটিই বিশুদ্ধ হিজরত।এর ফজিলত ও বরকত কুরআন পাকে বর্ণিত হয়েছে। পক্ষান্তরে যে ব্যক্তি অর্থের অনেষণে কিংবা কোনো মহিলাকে বিয়ে করার নিয়তে হিজরত করে, তার হিজরতের বিনিময়ে ঐ বস্তুই পাবে, যার জন্য সে হিজরত করে।

আজকাল কিছু সংখ্যক মৃহাজিরকে দুর্দশাগ্রস্ত দেখা যায়। হয় তারা এখনও অন্তরবর্তীকালে অবস্থান করছে, অর্থাৎ হিজরতের প্রাথমিক দুঃখ-কষ্ট ভোগ করছে, না হয় তারা সঠিক অর্থে মুহাজির নয়। স্বীয় নিয়ত ও অবস্থা সংশোধনের প্রতি তাদের মনোনিবেশ করা উচিত। নিয়ত ও আমল সংশোধন করার পর তারা আল্লাহ তা'আলার ওয়াদার সত্যতা স্বচক্ষে দেখতে পাবে। মা'আরিফুল কুরআন

: قَوْلُهُ وَمَنْ يُهُاجِرٌ فِي سَبِيْلِ اللَّهِ يَجِدْ فِي الْاَرْضِ ثُمَرَاغَمَّا كَثِيْرَةً وَسَعةً

হিজরতের উপকারিতা: এ আয়াতে হিজরতের জন্য উদ্বুদ্ধ করা হয়েছে যে, যে ব্যক্তি মাহান আল্লাহর জন্য হিজরত করবে ও নিজের জন্মভূমি ত্যাগ করবে, সে বসবাসের জন্য বহু জায়গা পাবে এবং তাঁর জীবন ও জীবিকা নির্বাহের স্বাচ্ছন্য.....

লাভ হবে কাজেই, কোথায় থাকবে, কি খাবে এ ভয়ে হিজরত থেকে বিরত থেকো না এবং আশঙ্কাও করো না যে, পথিমধ্যে মৃত্যু হয়ে গেলে না এ দিকের থাকলাম, না ওদিকের হলাম। কেননা এ অবস্থায়ও হিজরতের পুরোপুরি ছওয়াব লাভ হবে। মৃত্যু তো তার নির্দিষ্ট সময়ই আসে, আগে আসতে পারে না।

وَمَنْ يَخْرَجْ مِنْ بَيْتُهِ مُهَاجِرًا إِلَى اللّٰهِ وَرَسُولِهِ ثُمَّ يُدُرِكُهُ الْمَوْتُ فَقَدْ وَقَعَ اَجْرَهُ عَلَى اللّٰهِ .

गात न्य्न : সাদ ইবনে জ্বাইর প্রমুখ থেকে তাবারী বর্ণনা করেন, উক্ত আয়াত জমরাহ নামক এক ব্যক্তির ব্যাপারে নাজিল হয়েছে তিনি হিজরতের পর মক্কায় বসবাস করতে থাকেন। যখন তিনি আল্লাহর কালাম أَلَمْ تَكُنْ اَرْضُ اللّٰهِ وَاسِمَةً उनार পেলেন তখন তিনি অসুস্থ হওয়া সত্ত্বেও তার পরিবারের লোকজনকে বললেন, আমাকে মদিনায় নিয়ে চলোঁ। নির্দেশ মতো তারা তাকে খাটে করে মদিনায় নিয়ে চলোল। পথে তানঈম নাক স্থানে পৌছার পর তার ইত্তেকাল হয়ে যায়। তখন তার প্রসঙ্গে উক্ত আয়াত নাজিল হয়। –[জামালাইন, পূ: ৮৫, খ. ২]

وَإِذَا ضَرَبْتُمْ سَافَرْتُمْ فِي الْأَرْضِ فَلَيْسَ عَلَيْكُمْ جُنَاحٌ فِي آنْ تَقْصُرُوا مِنَ الشَّلُوةِ بِانْ تَرُدُّوْهَا مِنْ اَرْبَعِ مِنَ الشَّلُوةِ بِانْ تَرُدُّوْهَا مِنْ اَرْبَعِ اللَّي الْنَنتَيْنِ إِنْ خِفْتُمْ اَنْ يَفْتِنَكُمْ اَيْ يَنالُكُمْ بِمَكْرُوهِ الَّذِيْنَ كَفَرُوا بَيَانُ لِلْوَاقِعِ إِذْ ذَاكَ فَلاَ مَفْهُوْمَ لَهُ وَ وَبَيّنَتِ لِلْمَانَّةُ اَنَّ الْمُرَادَ بِالسَّفَرِ الطَّويْلِ السَّفرِ السَّفرِ السَّفرِ وَهِي مَرْحَلَتَ انِ وَيُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ مَرْحَلَتَ انِ وَيُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ مَرْحَلَتَ انِ وَيُوْخَذُ مِنْ قَوْلِهِ فَلَيْسَ وَعَلْمِ السَّفِيلِ وَعَلَيْدِ الشَّافِعِيُّ إِنَّ الْكُفِرِيْنَ كَانُوا لَكُمْ عَدُوا مُّبِينَ الْعَدَاوَةِ .

অনুবাদ

১০১. এবং তোমরা যখন পৃথিবীতে সফর করবে পরিভ্রমণ করবে তখন যদি তোমাদের আশঙ্কা হয় যে, সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরা তোমাদের জন্য ফিতনা সৃষ্টি করবে অর্থাৎ তোমাদের ক্ষতিকর কিছু করবে তবে সালাত সংক্ষিপ্ত করলে অর্থাৎ, চার রাকাতের স্থলে দুই রাকাত করে আদায় করলে তোমাদের কোনো দোষ নেই। কাফেররা নিশ্চয় তোমাদের প্রকাশ্য শক্র। তাদের শক্রতা সুস্পষ্ট।

সুনাহতে বর্ণিত আছে যে, এ সফরের অর্থ হলো দীর্ঘ ও বৈধ উদ্দেশ্যে যে সফর সংঘটিত হয়। কমপক্ষে তার দূরত্ব চার বুরাদ পরিমাণ স্থান হতে হবে। আর চার বুরাদ হলো দুই মারহালা। বার হাজার কদমে একমাইল। এ হিসাবে বার মাইলে এক বুরাদ। সুতরাং চার বুরাদে আটচল্লিশ মাইল।

انْ خِفْتُمُ (তোমাদের যদি আশঙ্কা হয়.........] তৎসময়ের বাস্তব অবস্থার বিবরণ হিসাবে এ কথাটির উল্লেখ করা হয়েছে। সুতরাং এ স্থানে مَفْهُومٌ مُخَالِفٌ বা বিপরীতার্থ বিবেচ্য হবেনা।

এ বাক্যাংশটি দ্বারা প্রমাণ হয় যে. এ বিধানটি জায়েজ মাত্র। এটা ওয়াজিব বা অবশ্যকরণীয় নয়। এটাই ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অভিমত। ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর অভিমত হলো, শরিয়তের পারিভাষিক অর্থে যা সফর সেই সফরে কসর বা সালাত সংক্ষিপ্ত করা জরুরি।

তাহকীক ও তারকীব

। অর্থ- পাওয়া نَالُ نَيْلًا থেকে سَمِعْ পেকে الَيَّلُ (مُضَارِعْ مَعْرَوْفُ: وَاحِدْ مُذَكَّرْ) : يَنَالُ الْ (صِفَةٌ مُشَبَّةٌ : وَاحِدْمُذَكَّرْ) بَيَّنَ : بَيّْنَّ সুম্পষ্ট, পরিষার।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

যোগসূত্র: পূর্বে জিহাদ ও হিজরতের আলোচনা ছিল। অধিকাংশ ক্ষেত্রে জিহাদ ও হিজরতের জন্য সফর করতে হয় এবং এ জাতীয় সফরে শক্রদের পক্ষ থেকে বিপদাশঙ্কাও থাকে। তাই সফর ও আতঙ্কাবস্থার প্রতি লক্ষ্য রেখে নামাজে প্রদন্ত বিশেষ সুবিধা ও সংক্ষিপ্ততা আলোচ্য আয়াতসমূহে বর্ণিত হচ্ছে।

শানে নুষ্প: হযরত আলী (রা.) বলেন বনৃ নাজ্জারের কিছু লোক রাসূল = -এর খেদমতে এসে আরজ করল, ইয়া রাসূলাল্লাহ! আমাদের অধিকাংশ সময় সফরে থাকতে হয়। এমন অবস্থায় নামাজ পড়ার কি সূরত? এ প্রসঙ্গে উক্ত আয়াতটি নাজিল হয়।

ভিহাদ ইত্যাদির জন্য সফর কর এবং তোমাদের প্রকাশ্য শক্র তথা কাঁফিরদের পক্ষ হতে এ আশঙ্কা কর যে, সুযোগ পেলে তারা আক্রমণ করে বসবে। তাহলে সালাত সংক্ষিপ্ত কর। অর্থাৎ বাড়ি থাকাকালে যে সালাত চার রাকাত পড়তে হয়, তা দু'রাকাত পড়।

কসরের বিধান: কাফিরের উৎপীড়নের আশস্কা সেই সময় ছিল, যখন এ আয়াত নাজিল হয়। সে আশস্কা শেষ হয়ে যাওয়ার পর ও রাসূলুল্লাহ ত্রাই যথারীতি কসর আদায় করতে থাকেন, সাহাবায়ে কেরামকেও এরূপ করতে নির্দেশ দিতেন। এখন হামেশাই সফরে কসরের নির্দেশ প্রদান করা হয়, তাতে উল্লিখিত ভয় থাকুক বা নাই থাকুক। এটা আল্লাহর তা'আলার বিশেষ অনুগ্রহ। কৃতজ্ঞতার সাথে গ্রহণ করা জরুরি, যেমন হাদীসে ইরশাদ হয়েছে।

সফর এবং কসরের মাসআলা:

- * যে সফর তিন মনজিলের কম হয়ে তাতে কসর করার অনুমতি নেই। তিন মনজিল মাইলের হিসেবে ৪৮ মাইল যা প্রায় ৭৭.২৫ কিলোমিটার হয়।
- * যে সফরের কসরের অনুমতি রয়েছে তাতে পূর্ণ নামাজ পড়া জায়েজ আছে কি না? হয়রত আলী (রা.)হয়রত ইবনে ওমর, হয়রত জাবের ইবনে আব্দুল্লাহ, হয়রত ইবনে আব্বাস, হয়রত হাসান বসরী, হয়রত ওমর ইবনে আব্দুল আজীজ, হয়রত কাতাদাহ এবং ইমাম আবৃ হানীফা (র.)-এর মতে কসর আবশ্যক। পক্ষান্তরে হয়রত উসমান গণী, হয়রত সা'দ ইবনে আবী ওয়ায়াস হয়রত ইমাম মালেক, ইমাম শাফেয়ী এবং আহমদ ইবনে হায়ল (র.)-এর মতে মুসাফিরের জন্য কসর করা এবং পূর্ণ নামাজ পড়া উভয়টিই জায়েজ।
- * পাপের সফরেও ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে কসর করার অনুমতি রয়েছে। অন্যান্য ইমামদের মতে অনুমতি নেই।

* মুসাফির নিজ আবাদী থেকে বের হতেই কসর করতে পারবে। এ ব্যাপারে ইমাম চতুর্চয়ের ঐকমত্য রয়েছে। ইমাম
মালেক (র.) -এর ফতোয়া হলো মুসাফির আবাদী থেকে কমপক্ষে তিন মাইল অতিক্রম করার পর কসর করবে।

- * সফরের মর্মে কোথাও ইকামতের নিয়ত করলে ইমাম শাফেয়ী (র.) -এর মতে শুধু চার দিন ইকামতের নিয়ত করলেই কসরের অনুমতি শেষ হয়ে যাবে। ইমাম আহমদ (র.) -এর মতে বিশ ওয়াক্তের বেশি পরিমাণ নামাজের সময়ের ইকামত করে তাহলে অনুমতি শেষ হয়ে যাবে। ইমাম আবৃ হানীফা (র.) -এর মতে যদি পনের দিন একই জায়গায় অবস্থানের নিয়ত করে তাহলে কসরের অনুমতি শেষ হয়ে যাবে।
- * যদি কোথাও পনের দিনের অবস্থানের নিয়ত ছাড়াই কোনো কারণে অবস্থান দীর্ঘ হয়ে যায়, তাহলে কসরই পড়বে। এভাবে বছরের পর বছর পার হয়ে গেলেও
- * কোনো লঞ্চ স্টীমারের ঐ কর্মচারী যে পরিবার পরিজন নিয়ে তাতে বসবাস করে কিংবা এমন ব্যক্তি যে সর্বদা সফরে থাকে সে সবসময় কসর করবে।
- * কোনো মুসাফির মুকীমরে পিছনে নামাজের ইক্তেদা করলে পূর্ণ নামাজ পড়বে। ইক্তেদা পূর্ণ নামাজে করুক বা আংশিকের মাঝে করুক। ইমাম মালেক (রা.) -এর মতে কমপক্ষে এক রাকাতে ইক্তেদা আবশ্যক। হ্যরত ইসহাক ইবনে রাহওয়াই (র.) বলেন, মুসাফির মুকীমের ইক্তেদা করেও কসর পড়তে পারবে।
- * সফর শেষ করে গন্তব্যস্থলে পৌছার পর যদি সেখানে পনের দিনের কম সময় অবস্থান করার ইচ্ছা থাকে, তবে সে অবস্থান ও সফরের অন্তর্ভুক্ত। এমতাবস্থায় চার রাকাত বিশিষ্ট ফরজ নামাজ অর্ধেক পড়তে হবে। একে শরিয়তের পরিভাষায় কসর বলা হয়। পক্ষান্তরে যদি একই জনপদে পনের দিন অথবা তদুর্ধ্ব সময় অবস্থান করার ইচ্ছা থাকে, তবে তা সাময়িক বাসস্থান হিসেবে গণ্য হবে। এমন জায়গায় অস্থায়ী বাসস্থানের মতো কসর পড়তে হবে না, পূর্ণ নামাজ পড়তে হবে।
- 🌞 কসর শুধু তিনি ওয়াক্তের ফরজ নামাজে হবে। মাগরিব, ফজর সুনুত ও বিতিরের নামাজে কসর নেই।
- * কেউ সফর অবস্থায় মুকীম অবস্থায় কাজা হওয়া নামাজ পড়তে চাইলে পূর্ণ নামাজ পড়তে হবে। এমনিভাবে সফরে কাজা হওয়া নামাজ মুকীম অবস্থায় পড়লে ইমাম আবৃ হানীফা এবং ইমাম মালেক (র.)-এর নিকট কসরই পড়া হবে।
- * পূর্ণ নামাজের স্থলৈ অর্ধেক পড়ার মধ্যে কারও মনে এরূপ ধারণা আনাগোনা করে যে, বোধ হয় এতে নামাজ পূর্ণ হলো না, এটা ঠিক নয়। কারণ কসরও শরিয়তেরই নির্দেশ। এ নির্দেশ পালনে গোনাহ হয় না, বরং ছওয়াব পাওয়া যায়। —[মাআরেফ পূ. ২৭৯]
- শর্তি কুরআন নাজিলের সময়ের ভিত্তিতে বলা হয়েছে। কেননা এ আয়াত নাজিলের সময়ের ভিত্তিতে বলা হয়েছে। কেননা এ আয়াত নাজিলের সময় সাধারণ মুসলমানদের সফরে দুশমনের আশঙ্কা বিরাজ করত। সুতরাং এর مَغْهُوْم مُخَالِفٌ উদ্দেশ্য নয়। সুতরাং এমন্টি বলা যাবে না যে, শক্রু আশঙ্কা। না থাকলে নামাজে কসর করা জায়েজ নেই।
- مُتَعَدِّىٌ بِمَعْنَىٰ لاَزِمْ শব্দটি مُبِيْن : قَوْلُهُ بَيْنَ الْعَدَاوَةِ উল্লেখ করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, مُتَعَدِّىُ بِمَعْنَىٰ لاَزِمْ শব্দটি مُتَعَدِّىٌ بِمَعْنَىٰ لاَزِمْ শব্দটি مُبِيْنَ الْعَدَاوَةِ كَا الْعَبَاحُ اللهُبَاحُ اللهُبَاعُ اللهُ اللهُبَاحُ اللهُبَاعُ اللهُ الل

जारत जालालाएत जाना

वि-वारमा अम या-३३३

١٠٢. وَإِذَا كُنْتَ يَا مُحَمَّدُ حَاضِرًا فِيْهِمْ وَأَنْتُمْ تَخَافُوْنَ الْعَدُو فَأَقَمْتَ لَهُمُ الصَّلُوةَ وَهٰذَا جَـرٰى عَـلْى عَـادَةِ الْقُرْانِ فِي الْخطَابِ فَكَلَّ مَنْهُومَ لَهُ فَلْتَقُمْ طَآئِفَةٌ مِنْهُمٌ مَّعَكَ وَتَتَاخَّرَ طَآنِفَةَ وَلْبَاخُذُوا آَى الطَّانِفَةُ الَّتِي قَامَتْ مَعَكَ أَسْلِحَتَهُمْ مَعَهُمْ فَإِذَا سَجَدُوا أَي صَلُّواْ فَلْيَكُونُوا أَى اللَّطَائِفَةُ الْأُخْرُى مِنْ وَرَآثِكُمُ يَحْرُسُونَ إِلَىٰ أَنْ تَقْضُوا الصَّلُوةَ وَتَذْهَبَ هَٰذِهِ الطَّاائِفَةُ تَحْرُسُ وَلْتَأْتِ طَاآَثِفَةَ ٱخْرَى لَهْ يُصَلُّواْ فَلْيُصَلُّواْ مَعَكَ وَلْيَأَخُذُوْ حِنْزَهُمْ وَاسْلِحَتَهُمْ مَعَهُمْ الِي أَنْ يَقْضُوا الصَّلُوةَ وَقَدْ فَعَلَ النَّبِيُّ صَلَّى اللَّهُ عَلَيْهِ وَسَلَّمَ كَذُلِكَ بِبَطْنِ نَخْلِ رَوَاهُ الشُّبْخَانَ وَدَّ الَّذِيْنَ كَفَرُواْ لَوْ تَغْفُلُونَ إِذا قُمَّتُمُ إِلَى النَّصَلُوةِ عَنْ آسْلَحَيْتُكُمْ وَآمَتِعَيْتُكُمْ فَيَبِمِيْكُونَ عَلَيْكُمُ مَيْلَةً وَاحِدةً بِانْ يَحْمِلُوا عَلَيْكُنْم فَيَأْخُذُوكُمْ وَهُذَا عِلَّهُ ٱلْاَمْرِ بِمَاخْذِ السِّيسَلَاحِ وَلاَ جُنَاحَ عَلَيْكُمْ إِنْ كَانَ بِكُمْ اَذًى مِنْ مَطَرِ اَوْكُنْتُمْ مَرْضَى أَنْ تَضَعُوْآ أَسْلِحَتَكُمْ فَلاَ تَحْمَلُوْهَا وَهٰذَا يُفِيدُ أَنْ يُتُجَابَ حَمْلُهَا عِنْدَ عَدَم الْعُذُرِ وَهُوَ اَحَدُّ قَوْلَي الشَّافِعِيْ (رح) وَالثَّانِيُ انَّهُ سُنَّةُ وَرُجِّعَ وَخُدُوا حِنْدَركُمْ مِنَ الْعَدُو أَيْ إِخْتَرُزُوا مِنْهُ مَا اسْتَطَتَعْتُمْ إِنَّ اللَّهُ اَعَدُّ لِلْكُفرِينَ عَذَابًا مُهِينًا ذَا إِهَانَةٍ .

অনুবাদ :

১০২. হে মুহাম্মদ ! তুমি যখন তাদের মাঝে উপস্থিত থাক আর তোমরা শক্রর ভয় কর এ অবস্থায় তাদের সাথে সালাত কয়েম কর তখন তাদের একদল তোমার সাথে যেন দাঁড়ায় আর আরেক দল যেন পিছনে থাকে এবং যে দল তোমার সাথে দাঁড়িয়েছে তারা যেন সশস্ত্র থাকে। তারা যখন সিজদা করবে অর্থাৎ সালাত আদায়ে থাকবে তখন তারা যেন অর্থাৎ অপর দলটি যেন তোমাদের পেছনে অবস্থান করে। তারা সালাত না হওয়া পর্যন্ত পাহারা দিবে এবং পরে এ দল অর্থাৎ যারা তোমার সাথে প্রথমে দাড়িয়েছে তারা পাহারা দিতে যাবে।

<u>আর অপর দল যারা সালাতে শরিক হয়নি, তারা</u> <u>তোমার সাথে যেন সালাতে শরিক হয় এবং</u> সালাত শেষ না হওয়া পর্যন্ত তারা যেন সতর্ক ও সশস্ত্র থাকে।

শায়খাইন [বুখারী ও মুসলিম] বর্ণনা করেন যে, বাতনে নাখ্লা নামক স্থানে রাসূল হাট্ট এরূপ পদ্ধতিতে সালাত আদায় করেছিলেন।

যখন তুমি সালাত কায়েম করবে] فَاتَسَتُ لَهُمُ الصَّلُوة আল কুরআনের প্রচলিত রীতি অনুসারে এখানেও রাসূল — কে সম্বোধন করা হয়েছে বটে তবে مَفْهُومُ वা বিপরীতার্থ বিবেচ্য হবে না।

সত্য প্রত্যাখ্যানকারীরা কামনা করে তোমরা যখন সালাতে দাড়াও তখন <u>যেন তোমরা তোমাদের অন্ত্রশস্ত্র</u> ও <u>আস্বাবপত্র সম্বন্ধে অসর্ত্রক হও আর তারা তোমাদের</u> উপর একেবারে ঝাঁপিয়ে পড়তে পারে। অর্থাৎ তোমাদের উপর হামলা চালিয়ে তোমাদেরকে পাকড়াও করে ফেলতে পারে। এটাই হলো সালাতের সময় অন্ত্র হাতে রাখার কারণ।

যদি তোমরা বৃষ্টির জুনা ক্ট পাও অথবা পীড়িত থাক তবে তোমারা অস্ত্র রেখে দিলে ওটা সাথে বহন না করলে তোমাদের কোনো দোষ নেই।

এ বাক্যটি দ্বারা বুঝা যায়, এ সুবিধা না থাকলে অন্ত্র সাথে বহন করা অবশ্য জরুরি। এটা ইমাম শাফেয়ী (র.)-এর অন্যতম অভিমত। তার অপর অভিমত হলো, এটা সুনুত। এ মতই প্রাধান্যপ্রাপ্ত অভিমত।

শক্র হতে তোমরা সতর্কতা অবলম্বন করবে অর্থাৎ যতটুকু সম্ভব তোমারা তাদের সম্পর্কে সতর্ক থাকবে। আল্লাহ সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের জন্য লাঞ্ছনাদায়ক অবমাননাকর শাস্তি প্রস্তুত রেখেছেন।

তাহকীক ও তারকীব

সে পিছনে থাকে, থাকবে বাবে تَفَعَّلُ থেকে বিলম্ব করা, পিছনে পজা। (مُضَارِعٌ مَعْرُوفٌ : وَاحِدُ مُوَنَّتٌ) : تَتَأَخَّرُ سَلَاحُ : اَسْلِحَةٌ वह्वठन سَلَاحٌ : اَسْلِحَةٌ अञ्ज, সরঞ্জাম।

حَرَاسَةٌ अरक نَصَر शरक । जाता शाशता नित्त, त्नरा । वात्व (مُضَارِع مُعُرُوف : جَمْعُ مَذَكُرٌ) : يَحُرُسُونَ পাহারা দেওয়া, প্র**হরায় থাকা**।

। وَعَنَرُونُ : جَمْعُ مُذَكِّرٌ) : إِحْتَرَزُواُ তারা বেঁচে থাকবে বা প্রহেজ করবে, বাবে انتعال থেকে পরহেজ করা, বেঁচে থাকা।

প্রাসঙ্গিক আন্দোচনা

শক্র আক্রমণের আশঙ্কা দেখা দিলে সালাভের নিয়ম: পূর্বে সফর অবস্থায় সলাত আদায়ের নিয়ম বলা হয়েছিল। এবার শক্রর আক্রমণের আশঙ্কা দেখা দিলে সে অবস্থায় কিভাবে সালাত আদায় করতে হবে তার বর্ণনা। কাফির বাহিনীর মোকাবিলায় প্রস্তুত থাকলে মুসলিম বাহিনী দু'দলে বিভক্ত থাকবে। একদল ইমামের সাথে অর্ধেক সালাত আদায় করে শক্রর সামনে গিয়ে অবস্থান নিবে। দ্বিতীয় দল এসে ইমামের সাথে অর্ধেক আদায় করবে। ইমাম সালাম ফেরানোর পর উভয় দল পৃথকভাবে অবশিষ্ট অর্ধেক আদায় করে নিবে। মাগরিবের সালাত হলে প্রথম দল দু'রাকাত এবং দ্বিতীয় দল এক রাকাত ইমামের সাথে আদায় করদে এ অবস্থায় সালাতে চলাফেরা ক্ষমাযোগ্য। তরবারি, বর্ম, ঢাল ইত্যাদিও সাথে রাখার নিদেশ দেওয়া হয়েছে, যাতে শত্রু সৈন্য সুযোগ পেয়ে অতর্কিত আক্র**মণ** করে না বসে।

শানে নুযূল : হযরত আবৃ আইয়্যাশ (রা.) বলেন, আমরা যাতুর রিকার অভিযানে আসফালান এবং দাহনান নামক স্থানে রাসূলুল্লাহ 🚐 -এর সাথে ছিলাম। সে অভিযানে মুশরিকরা আমাদের কিবলার দিকে অবস্থান করেছিল। খালেদ ইবনে ওয়ালিদ সে সময় মুসলমান হননি। তিনি মুশরিক বাহিনীর সেনাপতি ছিলেন। যোহরের সময় হলে রাসূলুল্লাহ 🚐 আমাদের নিয়ে জামাত করে নামাজ আদায় করেন। তখন তারা পরস্পরে বলাবলি শুরু করল যে, একটি সুবর্ণ সুযোগ হাত ছাড়া হয়ে গেল। যদি নামাজরত অবস্থায় মুসলমানদের উপর হামলা করা হতো তাহলে সহজেই কাজ হয়ে যেত। তখন তাদের একজন বলে উঠল, একটু পরেই তাদের এমন একটি নামাজ রয়েছে, যা তাদের কাছে জানমাল ও সন্তান-সন্ততি অপেক্ষা বেশি প্রিয়। মুশরিকরা আসর নামাজের প্রতি ইঙ্গিত করছিল। এদিকে মুশরিকদের এ আলোচনা চলছিল অপর দিকে হযরত জিবরীল (আ.) সালাতুল খওফ পড়ার বিধান সম্বলিত উক্ত আয়াত নিয়ে অবতরণ করেন।

-[ইবনে কাসীর : খ. ১, পৃ : ৫৪৮ জামালাইন : খ. ২, পৃ : ৯০]।

রাস্পুল্লাহ 😅 -এর ইক্তেদায় 'সালাতুল খওফ : যখন আসরের সময় হলো তথ্ন রাস্পুল্লাহ 😅 পূর্ণ বাহিনীকে অস্ত্রেশস্ত্রে সজ্জিত হওয়ার নির্দেশ দিলেন। তারপর গোটা বাহিনী দু'টি সারিতে বিভক্ত হয়ে হুজুরের ইক্তেদায় নামাজ শুরু করলেন। সকলেই প্রথম রাকাতের রুকু এবং কিয়াম একত্রে করলেন। সিজদার সময় প্রথম কাতারে সৈন্যরা নবীজি 🚐 -এর সাথে সিজদা করল এবং দ্বিতীয় কাতারের সৈন্যরা দাড়িয়ে রইলেন। যাতে মুশরিকরা মুসলমানদেরকে সিজদাবস্থায় দেখে সামনে অপ্রসর হওয়ার সাহস না করে। প্রথম কাতারের সৈন্যরা সিজদা করে উঠার পর দ্বিতীয় কাতারের সৈন্যরা নিজ নিজ স্থানে সিজদা করে নেন। তারপর সামনের কাতারের সৈন্যরা পেছনে এবং পেছনের সৈন্যরা সামনে চলে যান। দ্বিতীয় রাকাতের কিয়াম ও রুকু সকলে একত্রে করার পর সিজদার সময় পুনরায় পূর্বের নিয়মে প্রথম কাতার ওয়ালারা নবীজির সাথে সিজদা করেছেন এবং দ্বিতীয় কাতারের সৈন্যরা দাড়িয়ে থাকেন এবং পরে সিজদা করে নেন। এভাবেই বাকি নামাজটুকু শেষ করা হয়।

স্পাতৃপ খওফের বিভিন্ন পদ্ধতি : এখানে মনে রাখতে হবে যে, যুদ্ধের ময়দান ঈদের ময়দানের মতো হয় না যে, সব সময় একই পদ্ধতিতে নামাজ আদায় করা হবে। বরং সেখানে তরবারির ঝনঝনানী, তীরের বর্ষণ, বন্দুকের গর্জন, তোপ-কামানের গোলা বর্ষণ ইত্যাদি ভয়ানক অবস্থায় নামাজ পড়তে হয়। এজন্য যুদ্ধের অবস্থার বিভিন্নতার কারণে সেখানে নামাজ পড়ার পদ্ধতি ও বিভিন্ন হওয়াই যুক্তিযুক্ত। রাসূলুল্লাহ 🚃 থেকে এ নামাজের চৌদ্দটি পদ্ধতি বর্ণিত রয়েছে। ইমামগণ নিজ নিজ পছন্দ অনুযায়ী সে পদ্ধতিগুলো থেকে কোনো একটি বা কয়েকটি পদ্ধতি নির্বাচন করেছেন। যেমন ইমাম **আবৃ হানীফা** (র.) নিম্নোক্ত পদ্ধতিগুলো পছন্দ করেছেন।

ইমাম আৰু হানীকা (র.) এর মতে পছন্দনীয় পদ্ধতি : সৈন্য বাহিনীর এক অংশ ইমামের সাথে নমান্ধ পড়বে এবং আরেক অংশ শত্রুদের মোকাবিলায় থাকবে। এক রাকাত পূর্ণ হলে প্রথম অংশ সালাম ফিরিয়ে শত্রুদের মো<mark>কাবিলায় যাবে এবং</mark>

দ্বিতীয় অংশ এসে ইমামের সাথে দ্বিতীয় রাকাতে শরিক হবে। এভাবে ইমামের দুই'রাকাত শেষ হবে এবং সৈন্যদের এক এক রাকাত।[এ পদ্ধতিটি হয়রত ইবনে আব্বাস, জাবের ইবনে আব্দুল্লাহ এবং মুজাহিদ (র.) থেকে বর্ণিত]।

সালাতৃল খওফের দ্বিতীয় পদ্ধতি: দ্বিতীয় পদ্ধতি এই যে, প্রথম অংশ ইমামের সাথে এক রাকাত পড়ে চলে যাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে এক রাকাত ইমামের পিছনে পড়বে। তারপর প্রত্যেকে পালাক্রমে এসে নিজেদের ছুটে যাওয়া নামাজের এক এক রাকাত নিজে নিজে আদায় করবে। এভাবে প্রত্যেক অংশের এক রাকাত ইমামের সাথে হবে এবং এক রাকাত ভিন্ন ভিন্নভাবে হবে।

সালাতৃল খণ্ডফের তৃতীয় পদ্ধতি : তৃতীয় পদ্ধতি হলো ইমামের পেছনে সৈন্যদের এক অংশ দুই রাকাত আদায় করবে এবং তাশাহহুদের পর সালাম ফিরিয়ে দুশমনদের মোকাবিলায় যাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে তৃতীয় রাকাতে এসে শরিক হবে এবং ইমামের সাথে সালাম ফিরাবে। এভাবে ইমামের চার রাকাত হবে এবং সৈন্যদের দুই দুই রাকাত হবে। সলাতৃল খণ্ডফের চতুর্থ পদ্ধতি : সৈন্যদের এক অংশ ইমামের সাথে এক রাকাত পড়বে এবং ইমাম দ্বিতীয় রাকাতের জন্য দাঁড়ালে মুক্তাদীগণ নিজেরা এক রাকাত তাশাহুদসহ পড়ে সালাম ফিরাবে। তারপর দ্বিতীয় অংশ এসে এ অবস্থায় ইমামের পিছনে ইক্তিদা করবে। ইমাম এখনও দ্বিতীয় রাকাতে থাকবেন। তারা অবশিষ্ট নামাজ ইমামের সাথে পড়ার পর নিজেরা এক রাকাত পড়ে নিবে। এ সুরতে ইমামকে দ্বিতীয় রাকাতের কিয়াম দীর্ঘায়িত করতে হবে।

এছাড়াও আরো পদ্ধতি রয়েছে। জানার জন্য ফিকহের বড় বড় কিতাবের দ্রষ্টব্য।

রাস্লুলাহ — এর ওফাতের পর সালাতুল খওফের বিধান : আয়াতে বলা হয়েছে إِذَا كُنْتَ فِيْهُمْ فَاقَمْتُ لَهُمُ الصَّلَرَةُ ।

[অর্থাৎ আপনি যখন তাদের মধ্যে থাকেন], এতে এরপ মনে করার অবকাশ নেই যে, রাস্লুল্লাহ — এর তিরোধানের পর এখন 'সালাতুল খওফ' এর বিধান নেই। কেননা তখনকার অবস্থা অনুযায়ী আয়াতে এ শর্ত বর্ণিত হয়েছে। নবী বিদ্যুমান থাকলে ওজর ব্যতীত অন্য কেউ নামাজে ইমাম হতে পারে না। রাস্লুল্লাহ — এর পর এখন যে ইমাম হবেন, তিনিই তার স্থলাভিষিক্ত হবেন এবং 'সালাতুল খওফ' পড়াবেন। সব ফিকহবিদগণের মতে সালাতুল খওফের বিধান এখনও অব্যাহত রয়েছে, রহিত হয়ন। মা আরিফ : ২৭৯

ইমামদের মধ্যে শুধু ইমাম আবৃ ইউস্ফ (রা.)-এর মাজহাব হলো রাস্লুল্লাহ — এর পর সালাতুল খওফ পড়া জায়েজ নেই। কেননা রাস্লুল্লাহ — এর পর এখন এমন কোনো ব্যক্তিত্ব বাকি নেই যার পেছনে সকলে নামাজ পড়ার জন্য লালায়িত হবে। বরং এখন পদ্ধতি এই হতে পারে যে, সৈন্য বাহিনীর বিভিন্ন অংশ ভিন্ন ভিন্ন ইমামের পিছনে নামাজ পড়ে নিবে। [জামালাইন]

* মানুষের পক্ষ থেকে বিপদাশঙ্কার কারণে সালাতুল খওফ পড়া যেমন জায়েজ, তেমনিভাবে যদি বাঘ ভল্লুক কিংবা অজগর ইত্যাদির ভয় থাকে এবং নামাজের সময় ও সংকীর্ণ হয়, তাহলে তখনও সালাতুল খওফ পড়া জায়েজ।

* আয়াতে উভয় দলের এক এক রাকাত পড়ার নিয়ম বর্ণিত হয়েছে। দ্বিতীয় রাকাতের নিয়ম হাদীসে উল্লিখিত হয়েছে যে, রাসূলুল্লাহ 🚃 দু'রাকাতের পর সালাম ফিরিয়েছেন। বিস্তারিত বিবরণ হাদীসের দুষ্টব্য।

غُوْلَهُ فَلاَ مُغْهُومَ لَهُ : এ অংশটুকু দ্বারা ইমাম আবৃ ইউসুফ (র.) -এর মতের খণ্ডন করা হয়েছে। কেননা ইমাম আবৃ ইউসুফ (র.) উক্ত আয়াত দ্বারা প্রমাণ করেন যে, রাসূল সাল্লাল্লাহু আলাইহি ওয়াসাল্লামের ওফাতের পর صَلاَةُ الْحَوْنِ জায়েজ নেই। অন্যান্য ইমামদের নিকট তা এখনও জায়েজ আছে। তবে রাসূল ক্রেজানের বর্ণনাধারার স্বাভাবিক রীতি।

এ এর ইল্লভ। অর্থাৎ হাতিয়ার এ জন্য সাথে রাখবে যে, যাতে -এর ইল্লভ। অর্থাৎ হাতিয়ার এ জন্য সাথে রাখবে যে, যাতে শক্তরা অতর্কিত হামলা না করতে পারে।

ত্র তার অর্থাৎ বৃষ্টি, অসুস্থতা বা দুর্বলতা হেতু যদি অন্তর বহন করা মুশকিল হয়, তবে অন্তর খুলে রাখার অনুমতি আছে তবে আত্মরক্ষার ব্যবস্থা রাখা চাই, অর্থাৎ বর্ম, ঢাল সাথে রাখবে।

বিশেষ জ্ঞাতব্য: শক্রুর ভয়ে যদি উল্লিখিত পদ্ধতিতে সালাত আদায় করার মতো সুযোগ না পাওয়া যায়, তবে জামাত স্থগিত রেখে প্রত্যেকে আলাদা সালাত আদায় করে নেবে। বাহন থেকে নামার সুযোগ না হলে সাওয়ার অবস্থায়ই ইশারায় আদায় করে নিবে। আরু যদি সে সুযোগও না হয়, তবে কাজা করবে।

ভিন্ত ভা আলার আদেশ অনুযায়ী সুব্যবস্থা, সতর্কতা ও সুকৌশলের সাথে কাজ কর। মহান আল্লাহর অনুর্থাহের আশা রাখ। তিনি তোমাদের হাতে কাফিরদের লাঞ্ছিত করবেন। তাদেরকে ভয় করো না।

অনুবাদ :

১০৩. <u>যখন তোমরা সালাত সমাপ্ত করবে</u> তা আদায় করে অবসর পাবে <u>তখন দাড়িয়ে, বসে ও পার্শ্বোপরি</u> ওয়ে অর্থাৎ সকল অবস্থায় তাসবীহ তাহলীলের মাধ্যমে <u>আল্লাহকে স্বরণ করবে।</u>

> যখন তোমরা ভরসাজনক অবস্থায় হবে অর্থাৎ নিরাপদ হবে তখন যথায়থ সালাত কায়েম করবে। অর্থাৎ তার সকল হকসহ তা আদায় করবে। নিশ্চয় সালাত বিশ্বাসীদের উপর লিপিবদ্ধ করা হয়েছে অর্থাৎ ফরজ করা হয়েছে নির্ধারিত সময়ের ভিত্তিতে। অর্থাৎ তার সময় সুনির্ধারিত সুতরাং ঐ সময় হতে তাকে পিছিয়ে নেওয়া যাবে না।

১০৪. উহুদ যুদ্ধ হতে প্রত্যাবর্তনের পর আবৃ সুফিয়ান ও তার সঙ্গীদের অনুসন্ধানে রাস্ল ক্র একদল সৈন্য প্রেরণ করতে চাইলে তারা তখন জখমী ইত্যাদির অজ্বহাত পেশ করে।

এ উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন, কোনো কাফির সম্প্রদায়ের তালাশে যুদ্ধের উদ্দেশ্যে তাদের অনুসন্ধানে কাতর হয়ো না, দুর্বল হয়ে পড়ো না। যদি তোমরা কষ্ট পাও অর্থাৎ আঘাতের যন্ত্রণা পাও তবে তারাও তো তোমাদের মতো তোমাদের অনুরূপ [যন্ত্রণা পায়।] এতদসত্ত্বেও তারা তোমাদের বিরুদ্ধে লড়াই করতে দুর্বল ও সাহসহারা হয় না। অথচ তোমরা আল্লাহর নিকট যা আশা কর অর্থাৎ যে সাহায্য ও পুণ্যফল আশা কর তারা তা আশা করে না। তোমরা তাদের অপেক্ষা বিশ্বাসে কর্মের পুণ্যফলের ক্ষেত্রে প্রাধান্য রাখ, সুতরাং তাতেও তোমাদেরকে তাদের অপেক্ষা অধিক আগ্রহ পোষণ করা উচিত। আর আল্লাহ প্রতিটি বিষয়ে অবহিত এবং তিনি তার কার্যকৌশলে প্রজ্ঞাময়।

. فَإِذَا قَضَيْتُمُ الصَّلُوةَ فَرَغْتُمْ مِنْهَا فَاذْكُرُوا اللَّه بِالتَّهْلِينْلِ وَالتَّسْبِيْجِ فَاذْكُرُوا اللَّه بِالتَّهْلِينْلِ وَالتَّسْبِيْجِ فَيَّدَمُا وَقُعُنُودًا وَعَلَى جُنُوبِكُمُ مُضْطَجِعِيْنَ أَى فِي كُلِّ حَالًا فَإِذَا مُضْطَجِعِيْنَ أَى فِي كُلِّ حَالًا فَإِذَا الْصَلُوةَ الْطَمَانَ نَتُمْ الْمَنْتُمْ الْمَنْتُمْ فَاقَيْبِمُوا الصَّلُوةَ كَانَتُ الْأُولُونَا بِحُقُوقِهَا إِنَّ الصَّلُوةَ كَانَتُ مَلْوَا المَّلُودَةِ مَا الْحَلْدَ مَا مُكْتُوبًا أَيْ مَلْوَا الْمَالُودَ الْمَالُودَ اللَّهُ الْكُلُودُ الْمُقَالِقُولُ الْمُعْتِلُونَا مُقَدِّرًا وَقَنْتُهَا فَلَا يَعْلَى الْمُؤْمِنِيْنَ كِتُبًا مُكَتُوبًا أَيْ وَقُولُونَا مُقَدِّرًا وَقَنْتُهَا فَلَا الْمَالُودَ الْمُؤْمِنِيْنَ كِنْ الْمُقَالِقُولُ الْمُعْلِي الْمُؤْمِنِيْنَ كُنْسُوا الْمَعْتُمُ مِنْهُا فَلَاكُونَا اللَّهُ الْمُعْلِيْلِيْلُ وَالْتَسْبِيْنِ فَيْكُونَا اللَّهُ الْمُؤْمِنِيْنَ كُولُونَا مُقَدِّرًا وَقُنْتُهُا فَلَا الْمَالُودَ الْمُعْتِلُونَا الْمُعْلَى الْمُكُلِّ مِنْ الْمُؤْمِنِيْنَ كُونُونَا مُقَدِّلًا مَالَالُولُونَا الْمُعْلِي الْمُعُلِيْلُونَا الْمُعْتِلُونَا الْمُعْلِي الْمُعْمِنِيْنَ الْمُعْلِي الْمُلْمُ الْمُعْلِي الْمُع

لم طائفةً في طلب أيي سَفِّياً مون تبجدون الم الجراح فانه وَلاَيَجْبُنُونَ عَن قِتالِكم وترجون انتم منَ اللَّهُ مِنَ النَّصْرِ وَالنُّوابِ عَلَيْهِ مَا لَايَرْجُونَ هُمْ فَأَنْتُمْ تَزِيْدُونَ عَلَيْهُمْ بِذُلِكَ فَيَنْبِغِي أَنْ تُكُونُوا أَرْغَبُ منْهُمْ فِيهُ وَكَانَ اللَّهُ عَلِيتُما بِكُلِّ شَيْ حَكِيْمًا فَيْ صُنْعِهِ.

তাহকীক ও তারকীব

े عَمْالِيّ : देश বাবে عَنْعِيْل এর মাসদার লা-ইলাহা ইল্লাল্লাহু উচ্চারণ করা, জয়ধ্বনি দেওয়া।

হ ইহা বাবে تَغْفِيَل এর মাসদার গুণ কীর্তন করা, পবিত্রতা বর্ণনা করা।

वश्वठन مضطجعين नाराजा के के के नाराजा । مضطجعين

। धार्य कृष्ठ, निर्धातिष्ठ (اسْمُ مَفْعُولْ : وَاحْدُ مُذَكِّرٌ) : مُفْرَوضًا

شَكُى يَشْكِيْ شِكَايَةً शरक ضَرَبَ शरक ضَرَبَ शता অভিযোগ করल। বাবে (مَاضِيْ مَعْفَرُونُ : جَمْعُ مُذَكَّرُغَائِبٌ) : شَكُوْا অভিযোগ করা।

ু তারা ভীরু হওয়। کُرُمَ (থেকে گُبُنَا جَبَانَةً جَبَانَةً থেকে کُرُمَ তারা ভীরু হবে। বাবে (مُضَارِعْ مَعْرُوفْ: جَمْعُ مُذَكَّرٌ) : يَجُبُنُونْ (اللهُ عَبْدُنَ بَاللهِ عَلَيْهِ اللهِ عَلَيْهُ كُرَّ) : يَجُبُنُونَ (اللهُ عَبْدُنَ بَاللهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَيْهُ عَبْدُنَ اللهِ عَلِيْهِ عَلَيْهُ وَاللهِ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْهُ عَلَيْهُ اللهِ عَلَيْ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ভয়-ভীতি কালে সংকট ও উৎকণ্ঠার কারণে সালাতে কোনো ক্রটি হয়ে গেলে সালাত শেষে দাড়িয়ে বসে ও শুয়ে সর্বদা সর্বাবস্থায় আল্লাহকে শ্বরণ কর, এমন কি যখন যুদ্ধরত থাক, তখনও। কেননা সময়সহ যাবতীয় শর্ত শরায়েত রক্ষার বিষয়টি তো সালাতের সাথে সম্পৃক্ত, যদ্ধরুন সংকট ও উৎকণ্ঠা দেখা দেওয়ার অবকাশ ছিল। সালাতের অবস্থা ছাড়া অন্যান্য অবস্থায় কোনোরূপ শর্তের সীমাবদ্ধতা ছাড়াই মহান আল্লাহর জিকির অনুমোদিত। কাজেই কোনো অবস্থাতেই তাঁর জিকির হতে গাফিল হয়ো না। হয়রত আব্দুল্লাহ ইবনে আব্বাস (রা.) এ আয়াতের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে বলেন, কেবল সেই ব্যক্তিই ক্ষমাযোগ্য, যার বিবেক-বৃদ্ধি কোনো কারণে আচ্ছন্ন হয়ে গেছে, অন্যথায় মাহান আল্লাহর জিকির না করার জন্য কারও ওজরই গ্রহণযোগ্য নয়।

ভিতির অবসান হলে যথাযথ নিয়মে সালাত আদায় করা ফরজ যখন উপরিউক্ত ভয়ের অবসান ঘটবে এবং সম্পূর্ণ নিশ্চিন্ত ও নিরাপদ হয়ে যাও, তখন যে সালাত আদায় করবে, তা ধীরস্থিরভাবে সকল নিয়ম-কানুন ও শর্ত শরায়েত এবং আদব কায়দা রক্ষা করেই আদায় করবে, যে অতিরিক্ত নড়াচড়ার অনুমতি দেওয়া হয়েছে, তা ভীতিকর অবস্থায়ই প্রযোজ্য। নিশ্চয়ই সালাত তার সুনির্দিষ্ট ওয়াক্তেই ফরজ। সফরে, ইকামতে ভয় ভীতিকালে ও শান্ত অবস্থায় সর্বদাই সেই নির্দিষ্ট সময়ই আদায় করতে হবে। ইচ্ছামতো আদায় করা যাবে না। অথবা এর অর্থ, আল্লাহ তা আলা সালাত সম্পর্কে পূর্ণ নীতিমালা স্থির করে দিয়েছেন। মুকীম অবস্থায় কিভাবে আদায় করতে হবে, সফরে কিভাবে এবং ভয়–ভীতিকালে তার পদ্ধতি কি হবে এবং শান্ত অবস্থায় কি? সবই ঠিক করে দিয়েছেন। কাজেই সর্বাবস্থায় সে নীতির অনুসরণ করতে হবে।

ভিত্ত নিষ্টে তিন্দুই অর্থাৎ কাফিরদের অনুসন্ধান ও পশ্চাদ্ধাবনে, তিণ্ড়িয়ে নিয়ে যেতে সৎসাহসের পরিচয় দিও, কোনোরপ দুর্বলতা প্রকাশ কারো না। তাদের সাথে লড়াই করতে গিয়ে তোমারা যদি আহত ও যন্ত্রণাপ্রাপ্ত হয়ে থাক, তবে সে কষ্টে তো তারাও অংশীদার অর্থাৎ তারাও আহত নিহত হয়ে চলেছে। অথচ ভবিষ্যতে মহান আল্লাহর নিকট তোমাদের যে আশা আছে তার কিছুই তাদের নেই। অর্থাৎ তোমরা দুনিয়ার কাফিরদের উপর বিজয় ও আখেরাতে মহা প্রতিদান পাবে। আল্লাহ তা আলা তোমাদের কল্যাণে ও প্রয়োজন সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত। তার আদেশের মাঝে তোমাদের দীন দুনিয়ার সার্বিক কল্যাণ নিহিত। কাজেই তাঁর আদেশ পালনকে সুবর্ণ সুযোগ ও অনুগ্রহ মনে কর।

النَّرِقَ طُعْمَةُ بَنُ أَبَيْرِقَ دِرْعًا وَخَبَاهَا عِنْدَهُ فَرَمَاهُ طُعُمَةُ عِنْدَهُ فَرَمَاهُ طُعُمَةُ عِنْدَهُ فَرَمَاهُ طُعُمَةُ اللَّهُ مَا سَرقَهَا فَسَأَلَ قَوْمَةُ النَّهُ مَا سَرقَهَا فَسَأَلَ قَوْمَةُ النَّهِ مَا سَرقَهَا فَسَأَلَ قَوْمَةً النَّبِي عَلَيْ أَنَّ أَلَيْكَ الْكِتْبَ الْقُرْأُنُ بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً الْكَتْبَ الْقُرْأُنُ بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً بِالْحَقِّ مُتَعَلِقً بِالْحَقِ مُتَعَلِقً بِالْعَقِ اللَّهُ فِيهِ وَلاَ تَكُنُ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ عَلَيْمِهُ وَلاَ تَكُنُ لِلْخَائِنِيْنَ النَّاسِ بِمَا أَرَاكَ عَلَيْمِهُ وَلاَ تَكُنُ لِلْخَائِنِيْنَ كَنُ لِلْخَائِنِيْنَ كَالِكُ اللَّهُ فِيهِ وَلاَ تَكُنُ لِللْخَائِنِيْنَ لَا لَكُونَا عَنْهُمْ .

অনুবাদ

১০৫. তু'মা ইবনে উবায়রাক নামক জনৈক ব্যক্তি একটি বর্ম চুরি করে জনৈক ইহুদির নিকট সেটা লুকিয়ে রাখে। তালাশের পর শেষে তার [উক্ত ইহুদির] নিকট সেটা পাওয়া যায়। তখন তু'মা এ সম্পর্কে তাকে দোষারোপ করে এবং শপথ করে বলে যে, সে ওটা চুরি করেনি। তু'মার বংশের লোকেরা তার পক্ষে তার মীমাংসা করতে এবং তাকে নিরপরাধ বলে ঘোষণা করতে রাসূল ক্রি

ط উপলক্ষে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন : তোমার প্রতি সত্যসহ কিতাব অর্থাৎ আল কুরআন অবতীর্ণ করেছি যাতে তুমি আল্লাহ তোমাকে যা প্রদর্শন করেছেন অর্থাৎ যা জানিয়েছেন তদনুসারে মানুষের মধ্যে বিচার মীমাংসা কর প্রবং বিশ্বাস তঙ্গকারীদের যেমন তু'মার সমর্থনে তর্ক কারো না। অর্থাৎ তার পক্ষে তুমি বিতর্ককারী হয়ো না।

অর্বাহ তার সাথে مَتَعَلِّنَ বা সংশ্লিষ্ট।

১০৬. এ বিষয়ে যে ইচ্ছা করেছিলে তার জন্য <u>আল্লাহর</u> নিকট ক্ষমা প্রার্থনা কর। আল্লাহ ক্ষমাশীল পরম দ্বাল।

ভাহকীক ও ভারকীব

वर्ग क्याप। - वर्ग, क्याप। درع : درع

े अश्रम हिल्ल इख्या। (مَاضْتَى مَفْرُوْف : وَاحْدُ مُذَكِّرُ) : هَمَنْتَ अश्रम हिल्ल इख्या। (مَاضْتَى مَفْرُوْف : وَاحْدُ مُذَكِّرُ) : هَمَنْتَ (عَلَيْهُ) हिर्ज़ित व्यवश्र । पर्ष (लोह वर्भ । प्राप्त केंद्रैं केंद्रिंग : وَرَعًا

। अर्थाए वर्यिए लुकिरस (तूर्थएह) فَبَاهَا

َ عَلَّمَ اللهُ अ عَلَّمَكُ : এর দারা ইশারা করেছেন যে, مُتَعَدِّيٌ अप्त أَرَاكَ اللّهُ अप्त عَلَّمَ اللهُ عَلَمَكَ عَلَّمَكَ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَمَكُ عَلَّمَكُ عَلَمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمَكُ عَلَّمُكُ عَلَيْكُ عَلَي

أَى بِقَطْع بَد الْيَهُود : مِمَّاهُمُنَّتُ

ध प्रिक बराइरह । वर्षी अर्थे वक रकतारा वर्षों के वर्षों के वर्षे के वर्षे के वर्षे के वर्षे के वर्षे के वर्षे वर्षे के वर वर्षे के वर्षे के वर्षे के वर्षे के वर्षे

كَانَ غُفُورًا رَّحْيْمًا د

ि नात्यम -এর অর्থ । أَمُتَعَلَّىٰ - مُبْيِنًا , के क्रिन करत तुकिरत्न ता مُبْيِنًا : اثْمًا مُبْيِنًا

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শানে নুযু**ল ও আলোচনা : ১০৫** থেকে সাতটি <mark>আয়াত এক বিশেষ ঘটনার সাথে সম্পর্কযুক্ত। কিন্তু কু</mark>রআনের সাধারণ পদ্ধতি অনুযায়ী এ ব্যাপারে প্রদন্ত নির্দেশাবলি এ ঘটনার সাথে বিশেষভাবে সম্পর্কযুক্ত নয়: বরং বর্তমানে ও ভবিষ্যতে আগমনকারী মুসলমানদের জন্য ব্যাপক। এ ছাড়া এসব নির্দেশের মধ্যে অনেক মোলিক ও শাখাগত মাসআলাও রয়েছে।

মুনাফিক ও দুর্বল প্রকৃতির মুসলিমগণের মধ্যে কেউ কোনো পাপ ও অপরাধ করে ফেললে শান্তি ও দুর্নাম হতে বাচার জন্য নানারকম ছল চাতুরীর আশ্রয় নিত। রাস্লুল্লাহ —এর সামনে এসে এমন ধারায় তা প্রকাশ করত, যাতে তিনি তাকে সম্পূর্ণ নির্দোষ মনে করেন। পরত্ত কোনো নির্দোষ ব্যক্তির উপর অপবাদ আরোপ করে তাকে অপরাধী বানানোর চেষ্টা চালাত।

ঘটনার বিবরণ: হিজরতের প্রাথমিক যুগে সাধারণ মুসলমানরা দারিদ্যু ও অনাহারে দিনাতিপাত করতেন। তাঁদের সাধারণ খাদ্য ছিল যবের আটা কিংবা খেজুর অথবা গমের আটা। এগুলো খুব দুর্লভ ছিল এবং মদিনায় প্রায় পাওয়াই যেত না। সিরিয়া থেকে চালান এলে কেউ কেউ মেহমানদের জন্য কিংবা বিশেষ প্রয়োজনের জন্য করে রাখত। হযরত রেফাআহ এমনিভাবে কিছু গমের আটা কিনে একটি বস্তায় ভরে রেখে দিয়েছিলেন। এ বস্তার মধ্যেই কিছু অক্সশন্ত্রও রেখে একটি ছোট কক্ষে সংরক্ষিত রেখেছিলেন। বশীর কিংবা তোঁমা সিঁধ কেটে বস্তা বের করে নেয়। সকালে হযরত রেফাআহ ব্যাপার দেখে ভাতুপুত্র কাতাদার কাছে ঘটনা বিবৃত করলেন। কেউ মিলে মহল্লায় খোজাখুজি শুরু করলেন। কেউ কেউ বলদ, আজ রাত্রে আমরা বনী উবায়রাকের ঘরে আগুন জুলতে দেখেছি। মনে হয় সে খাদ্যই পাকানো হয়েছে। রহস্য ফাঁস হয়ে পড়ার সংবাদ পেয়ে বনী উবায়রাক নিজেরাই এসে হাজির হলো এবং বলল, এটা লবীদ ইবনে সাহলের কাজ। আমরা তো তাকে খাটি মুসলামন বলেই জানতাম। খবর পেয়ে লবীদ তরবারি কোষমুক্ত করে এলেন এবং বললেন, তোমরা আমাকে চোর বলছঃ শুনে নাও, চুরির রহস্য উদঘাটিত না হওয়া পর্যন্ত আমি এ তরবারি কোষমুক্ত করে না।

বনী উবায়রাক আন্তে বলল, আপনি নিশ্চিন্ত থাকুন। আপনার নাম কেউ নেয়নি। আপনার দ্বারা এ কাজ হতেও পারে না। বগভী ও ইবনে জরীরের রেওয়াতে এস্থলে বলা হয়েছে যে, বনী ইবায়রাক জনৈক ইছদির প্রতি চুরির অপবাদ আরোপ করল। ধূর্ততাবশত তারা আটার বস্তা সামান্য ছিড়ে ফেলেছিল। ফলে রেফাআর গৃহ থেকে উপরোক্ত ইছদীর গৃহ পর্যন্ত আটার লক্ষণ পাওয়া গেল। জানাজানির পর চোরাই অন্ত্রশন্ত এবং লৌহ-বর্ম ও ইছদির কাছাকাছি রেখে দিল। তদন্তের সময় তার গৃহ থেকেই এগুলো বের হলো। ইছদি কসম খেয়ে বলল, ইবনে উবায়রাক আমাকে লৌহ বর্মটি দিয়েছে।
তির্মিষী শরীফের রেওয়ায়েত ও বগভীর রেওয়ায়েতে এভাবে সামঞ্জস্য বিধান করা যায় যে, বনী উবায়ারাক প্রথমে দেখল যে, এটা .
ধোপে টিকবে না তথন ইছদির ঘাড়ে চাপিয়ে দিল। যাহোক, এখন বিষয়টি বনী উবায়রাক ও ইছদির মধ্যে গিয়ে গড়ায়।
এদিকে বিভিন্ন পস্থায় হ্যরত কাতাদা ও রেফাআহ এর প্রবল ধারণা জন্মেছিল যে, এটি বনী উবায়রাকেরই কীর্তি। হ্যরত কাতাদা

এদিকে বিভিন্ন পস্থায় হযরত কাতাদা ও রেফাআহ এর প্রবল ধারণা জন্মেছিল যে, এটি বনী উবায়রাকেরই কীর্তি। হযরত কাতাদা রাসূলুল্লাহ —এর কাছে উপস্থিত হয়ে চুরির ঘটনা এবং তদন্তক্রমে বনী উবায়রাকের প্রতি প্রবল ধারণার কথা আলোচনা করলেন। বনী উবায়রাক সংবাদ পেয়ে রাসূলুল্লাহ —এর কাছে এসে রেফাআহ ও কাতাদার বিরুদ্ধে অভিযোগ করল যে, শরিয়তসম্মত প্রমাণ ছাড়াই তারা আমাদের নামে চুরির অপবাদ আরোপ করছে। অথ্চ চোরাই মাল ইহুদির ঘর থেকে বের হয়েছে। আপনি তাদেরকে

বারণ করুন, তারা যেন আমাদেরকে দোষারোপ না করে এবং ইহুদির বিরুদ্ধে মামলা দায়ের করে।

বাহ্যিক অবস্থা ও লক্ষণাদি দৃষ্টে রাস্লুল্লাহ —এরও প্রবল ধারণা জন্মে যে, এ কাজটি ইহুদির। বনী উবায়রাকের বিরুদ্ধে অভিযোগ ঠিক নয় বগভীর রেওয়ায়েতে আছে, এমন কি তিনি ইহুদির উপর চুরির শান্তি প্রয়োগ করার এবং হস্ত কর্তন করার বিষয়ও স্থির করে ফেলেন। এদিকে হযরত কাতাদা রাস্লুল্লাহ —এর কাছে উপস্থিত হলে তিনি বললেন: আপনি বিনা প্রমাণে একটি মুসলমান পরিবারকে চুরির জন্য দোষারোপ করেছেন। এতে হযরত কাতাদাহ খুব দুর্গখিত হলেন এবং আফসোস করে বললেন, আমার মাল গেলেও এ ব্যাপারে রাস্লুল্লাহ —এর কাছে কোনো কিছু না বলাই ভালো ছিল। এমনিভাবে হযরত রেফাআহকেও তিনি এ ধরনের কথা বললেন। রেফাআহও ধৈর্যধারণ করলেন এবং বললেন– এতি নি এই বললেন।

বেশিদিন অতিবাহিত হতে না হতেই এ ব্যাপারে কুরআন পাকের পূর্ণ একটি রুক্' অবতীর্ণ হয়। এর মাধ্যমে রসূলুল্লাহ এর সামনে ঘটনার বাস্তবন্ধপ তুলে ধরা হয় এবং এ জাতীয় ব্যাপারাদি সম্পর্কে সাধারণ নির্দেশ দান করা হয়।

পবিত্র কুরআন বনী উবায়রাকের চুরি ফাঁস করে ইহুদিকে দোষমুক্ত করে দিল। এতে বনী উবায়রাক বাধ্য হয়ে চোরাই মাল রাস্লুল্লাহ

-এর কাছে সমর্পণ করল। তিনি রেফাআকে তা প্রত্যর্পণ করলেন। রেফাআহ সমুদয় অন্ত্রশস্ত্র জিহাদের জন্য ওয়াকফ করে
দিলেন। এদিকে বনী উবায়রাকের চুরি প্রকাশ হয়ে পড়লে বশীর ইবনে উবায়রাক মদিনা থেকে পলায়ন করল এবং মক্কার কাফেরদের
সাথে একাত্ম হয়ে গেল। সে পূর্বে মুনাফিক থাকলে এবার প্রকাশ্য কাফের এবং পূর্বে মুসলমান থাকলে এবার ধর্মত্যাগী হয়ে গেল।
তাফসীর বাহরে মুহীতে বলা হয়েছে, আল্লাহ ও রাস্লের বিরুদ্ধাচরণের পাপ বশীরকে মক্কায় ও শান্তিতে থাকতে দেয়ন। যে মহিলার
গৃহে সে আশ্রয় নিয়েছিল সে ঘটনা জানতে পেরে তাকে বহিষ্কার করে দিল। এমনিভাবে ঘুরতে ঘুরতে অবশেষে সে এক ব্যক্তির গৃহে
সিধ কাটে এবং প্রাচীর চাপা পড়ে মৃত্যুমুখে পতিত হয়।

1-14 4-100 447 41014

মা'আরিফুল কুরআন।
রাস্শ -এর ইজতিহাদ করার অধিকার : الله الكِتَابَ بِالْحَقِّ : আয়াত থেকে পাঁচটি বিষয় প্রমাণিত হয়।

১. যেসব বিষয় সম্পর্কে পবিত্র কুরআনে কোনো স্পষ্ট উক্তি বর্ণিত নেই সেগুলোতে রাসূল্লাহ —এর নিজ মতামত দ্বারা ইজতিহাদ করার অধিকার ছিল। জরুরি বিষয়াদিতে তিনি অনেক ফয়সালা স্বীয় ইজতিহাদদারাও করতেন।

২. আল্লাহ তা'আলার কাছে সে ইজতিহাদই গ্রহণযোগ্য, যা কুরআন ও সুন্নাহর মূলনীতি থেকে গৃহীত। এ ব্যাপারে নিছক ব্যক্তিগত

মতামত ও ধারণা গ্রহণযোগ্য নয়, শরিয়তের পরিভাষায় একে ইজতিহাদ বলা যায় না।
৩. রাস্লুল্লাহ এএর ইজতিহাদ অন্যান্য মুজতাহিদ ইমামের ইজতিহাদের মতো ছিল না। যাতে ভুল-শ্রান্তির সম্ভাবনা সর্বদাই
বিদ্যমান থাকে। তিনি যখন ইজতিহাদের মাধ্যমে কোনো ফয়সালা করতেন, তাতে কোনো ভুল হয়ে গেলে, আল্লাহ তা আলা
তাকৈ সতর্ক করে ফয়সালাকে নির্ভুল ও সঠিক করিয়ে দিতেন।

8. রাসূলুল্লাহ পবিত্র কুরআন থেকে যা কিছু বুঝতেন, তা ছিল আল্লাহরই বোঝানো বিষয়। এতে ভুল বোঝাবুঝির অবকাশ ছিল না। অন্যান্য আলেম ও মূজতাহিদের অবস্থা তেমন নয়। তাঁরা যা বোঝেন, সে সম্পর্কে একথা বলা যায় না যে, আল্লাহ তা'আলা তাদেরকে বলে দিয়েছেন। আলোচ্য আয়াতে রাসূলুল্লাহ সম্পর্কে সম্পর্কে এটি। তাঁটা বলা হয়েছে অর্থাৎ আল্লাহ আপনাকে যা দেখিয়ে দেন। এ কারণেই তাঁটা তাঁটা তাঁথি আল্লাহ আপনাকে যা দেখিয়ে দেন। এ কারণেই তাঁটা তাঁটা তাঁধি শাসিয়ে দিয়ে বললেন, এ বৈশিষ্ট্য একমাত্র রাসূলুল্লাহ

৫. মিথ্যা মকদ্দমা ও মিথ্যা দাবির তদবীর করা, ওকালতি করা, সমর্থন করা ইত্যাদি সবই হারাম। মাআরিফুল কুরআন

উদ্ৰিখিত আয়াত থেকে যা বোঝা যায় :

* উক্ত ঘটনা থেকে প্রথমত : একটি বিষয়ে জানা গেল যে, নবীগণেরও মানুষ হিসেবে ক্রটি বিচ্চুতি হতে পারে।

* দ্বিতীয়ত : জানা গেল, নবী 🚃 আলিমূল গায়েব নন। অন্যথায় তিনি প্রকৃত ঘটনা সম্পর্কে তৎক্ষণাত জেনে যেতেন।

* ভৃতীয়ত : জানা গেল যে, আল্লাহ তা'আলা তার নবীগণের হেফাজত করে থাকেন। এবং কখনো ইজতিহাদী ভূল হয়ে গেলেও তৎক্ষণাত শোধরিয়ে দেন। জামালাইন

১০৬. عُوْلُهُ وَاسْتَغُفْرُ اللّهُ : অর্থাৎ খোজ খবর না নিয়ে কেবল বাহ্য অবস্থা দেখে প্রকৃত চোরকে নির্দোষ ও নির্দোষ ইহুদিকে চোর মনে করাটা আপনার নিস্পাপ হওয়া ও মহা মর্যাদার জন্য শোভনীয় নয়, এর থেকে ক্ষমা প্রার্থনা করা উচিত। এর দ্বারা সেই সকল সরলপ্রাণ সাহাবীগণকেও পূর্ণ সতর্ক করে দেওয়া হয়েছে, যারা ইসলামি জাতীয় দ্রাতৃত্বের কারণে চোরের প্রতি সুধারণা রেখে ইহুদিকে চোর সাব্যস্ত করতে সচেষ্ট ছিলেন। —[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ

১০৭ <u>যারা নিজেদের প্রতারিত করে</u> অর্থাৎ পাপকার্য করে নিজেদের সাথে খেয়ানত করে; কেননা এ খেয়ানতের মন্দ পরিণাম তাদের নিজেদের উপরই বর্তাবে; <u>তাদের পক্ষে কথা বলো না। আল্লাহ</u> বিশ্বাসভঙ্গকারী অতি খেয়ানতকারী <u>পাপীকে</u> ভালোবাসেন না। অর্থাৎ তাকে তিনি শাস্তি প্রদান করবেন।

১০৮. [তারা] যেমন তু'মা ও তার গোষ্ঠী লজ্জায় মানুষ হতে গোপন করে কিন্তু আল্লাহ হতে গোপন করে না। অপছন্দনীয় কথা অর্থাৎ নিজে চুরি না করার এবং ঐ ইহুদির ঘাড়ে দোষ চাপিয়ে দেওয়ার বিষয়ে শপথ করার সংকল্প সম্পর্কে তারা যখন লুকিয়ে রাখে গোপন করে রাখে তখন তিনি তাদের সাথে বিদ্যামন। অর্থাৎ তাদের এ গোপন সংকল্প তিনি জানেন। তারা যা করে তা তিনি তাঁর জ্ঞানে বেষ্টন করে রেখেছেন।

তাহকীক ও তারকীব

তিনি শান্তি দিবেন يُعَاقِبُ عِقَابًا ﴿ كَانَبُ يَعَاقِبُ عِقَابًا ﴿ اللَّهِ اللَّهِ اللَّهِ مَعْرُونٌ : وَاحِد مُذَكَّرُ غَانِبُ] : يُعَاقِبُ صَارًا ﴿ اللَّهُ ال

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তা পুডের সম্প্রদারের সরবো আমার নিকট ব্যুক্তক করতে লাগল। ইবরাহীম তো অবশ্যই সহনশীল, কোমল হৃদয়, সতত আল্লাহ পাক অভিমুখী, [১১ :৭৪,৭৫] কাজেই এ সম্ভাবনার মুখবন্ধের জন্য আল্লাহ তা'আলা আগেভাগেই এ নির্দেশ দিয়ে তাদের জন্য সুপারিশ করতে নির্দেশ করে দিয়েছেন।

। –[তাফসীরে উসমানী]

তাফসীরে জালালাইন আরবি–বাংলা ১ম খণ্ড–১

. هَ اَنْتُمْ يَا هُ وُلاَءُ خِطَابُ لِقَوْم طُعْمَةَ جَادَلْتُمْ خَاصَمْتُمْ عَنْهُمْ اَىٰ عَنْ طُعْمَةَ وَذَوِيْهِ وَقُرِئَ عَنْهُ فِي الْحَيٰوةِ الدُّنْيَا فَمَنْ يُجَادِلُ اللَّهُ عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِذَا عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِذَا عَنْهُمْ يَوْمَ الْقِيْمَةِ إِذَا عَنْهُمْ وَكِيلًا يَتَوَلَّى عَلَيْهِمْ وَكِيلًا يَتَوَلَّى اَمْرَهُمْ وَيَذُبُ عَنْهُمْ اَى لاَ اَحَدُ يَفْعَلُ ذَٰلِكَ.

الد ومَنْ يَعْمَلْ سُوء دُنْبًا يَسُوء به غَيْرُهُ
 كَرَمْي طُعْمَة الْيهُوديّ اَوْ يَظْلِم نَفْسَهُ
 يعَمَلِ ذَنْبٍ قَاصِر عَلَيْهِ ثُمَّ يَسْتَغْفِرُ اللّه عَنْه اَنْ يَتُبُ يَجِدِ اللّه غَفُورًا لَهُ رَحِيمًا بِه.

١. وَمَنْ يَكْسِبُ إِثْمًا ذَنْبًا فَإِنَّمَا يَكْسِبُهُ
 عَلَىٰ نَفْسِه لِآنَ وَبَالَهُ عَلَيْهَا وَلا يَضُرُّ
 غَيْرُهُ وَكَانَ الله عَلِيْمًا حَكِيْمًا فِي صُنْعِهِ.

. وَمَنْ يَكُسِبْ خَطِيْئَةً ذُنْبًا صَغِيْرًا اَوُ اللهِ مَا يَكُسِبُ خَطِيْئَةً ذُنْبًا صَغِيْرًا اَوُ اللهُ ال

অনুবাদ:

১০৯. ও হে! তোমরাই । ১১৯ -এর পূর্বে সম্বোধন বোধক শব্দ ८ উহ্য রয়েছে। এখানে সম্বোধন হলো তু'মার সম্প্রদায়ের প্রতি এক কেরাতে এক রয়েছে। ইহজীবনে তাদের পক্ষে তু'মা ও তার সংশ্লিষ্টদের পক্ষে কথা বলছ; তর্ক করছ; কিয়ামতের দিন যখন তাদেরকে শাস্তি প্রদান করা হবে তখন আল্লাহর সম্মুখে কে তাদের পক্ষে কথা বলবে অথবা কে তাদের উকিল হবে? অর্থাৎ কে তাদের বিষয়ের দায়িত্ব বহন করবে ও তাদের হতে শাস্তি প্রতিহত করবে? না, কেউই এরপ করবে না।
 ১১০. কেউ যদি মন্দ পাপ কাজ করে যা অন্যকে

১১০. কেউ যদি মন্দ্র পাপ কাজ করে যা অন্যকে ক্রেশ দেয় যেমন, ইহুদির ঘাড়ে তু'মা কর্তৃক দোষ চাপিয়ে দেওয়া <u>বা নিজের প্রতি জুলুম করে</u> অর্থাৎ এমন পাপকার্য করে যা কেবল তার মধ্যেই সীমাবদ্ধ থাকে <u>পরে সে</u> সেটা হতে <u>ক্ষমা</u>প্রার্থনা করে তওবা করে <u>তবে সে আল্লাহকে</u> তার সম্পর্কে <u>ক্ষমাশীল</u> তার প্রতি প্রম দয়ালু পাবে।

১১১. <u>যে অপরাধ করে</u> পাপকার্য করে <u>সে তা</u>
নিজের ক্ষতির জন্যই করে। কেননা এর মন্দ
পরিণাম তার উপরই বর্তাবে অন্য কারও কোনো
ক্ষতি করবে না। <u>এবং আল্লাহ সর্বজ্ঞ</u> ও তার
কার্যে তিনি প্রজ্ঞাময়।

১১২. <u>কেউ কোনো খাতা</u> অর্থাৎ ছোট পাপ <u>ব</u> <u>অপরাধ</u> অর্থাৎ বড় পাপ <u>করে</u> তা নির্দোষ ব্যক্তির প্রতি আরোপ করলে সে] তা আরোপ করে <u>মিথ্যা</u> <u>অপবাদ</u> এবং তা অবলম্বন করে <u>স্পষ্ট</u> নির্ভেজাল পাপের বোঝা উঠিয়ে নেয়, বহন করে।

তাহকীক ও তারকীব

ذَبَّ عِنْدَ তাড়িয়ে দেওয়া نَصَرَ থেকে نَصَرَ থেকে أَبُّ يَدُبُّ وَبَا الْعَالَى अ तक्का कत्तत्, বাবে (مُضَارِعُ مَعْدُوفُ : وَاحِدُمُذَكَّرٌ) : يَذُبُّ عِنْدَ जाড़िয়ে দেওয়া وَبَعْدُونُ عَنْدُ بَالْبُ

رَمَّي : [ইহা বাবে ضَرَبَ এর মাসদার] নিক্ষেপ করণ, অপবাদ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

আলোচনা: এখানে চোর ও তার গোত্রের সেসব লোকদের সম্বোধন করা হয়েছে, যারা তার পক্ষপাতিত্ব করেছিল। অর্থাৎ আল্লাহ তা**'আলা সব কিছুই জা**নেন। এ অন্যায় পক্ষপাত দ্বারা কিয়ামতের দিন চোরের কোনো আর লাভ হতে পারে না। –[তাফসীরে উসমানী।

: قُولُهُ وَمَنْ يَعْمَلُ سُوءً أَوْ يَظْلُمُ الْحَ

হলো সেই পাপ, যা দারা অন্যকে ব্যথা দেওয়া হয়। বিমন কারো উপর অপবাদ আরোপ। আর যে পাপের অনিষ্ট নিজের উপরই বর্তায় তা জুলুম। বলা হয়েছে পাপকর্ম যেমনই হোক তার প্রতিষেধক হলো তওবা ও ক্ষমা প্রার্থনা। তওবা করলে আল্লাহ সব গুনাহই ক্ষমা করে দেন। কেউ জেনেশুনে ছল চাতুরী করে কোনো দোষীকে নির্দোষ প্রমাণ করলে বা ভুলে দোষীকে নির্দোষ মনে করলে তাতে তার অপরাধ মোটেই লাঘব হয় না। হাঁয়, তওবা করলে ক্ষমা হতে পারে। এর দারা চোর এবং যারা জ্ঞাতসারে বা না জেনে তার পক্ষপাতিত্ব করেছিল, তাদের সকলকেই তওবা ও ইন্তিগফারের পরামর্শ দেওয়া হয়েছে। সেই সাথে এ কথার প্রতি ও সৃক্ষ ইন্ধিত হয়ে গেছে যে, এখনও যদি কেউ নিজ অবস্থানে অটল থাকে এবং তওবা না করে তবে সে মহান আল্লাহর রহমত ও ক্ষমা হতে বঞ্চিত থাকবে। —[তাফসীরে উসমানী]

তওবার তাৎপর্য: ১১০ তম আয়াত অর্থাৎ কিবা আল্লাহর হকের সাথে সম্পর্কযুক্ত সব গোনাই তওবা ও ইন্তেগফার অসংক্রামক গোনাই অর্থাৎ বান্দার হকের সাথে কিংবা আল্লাহর হকের সাথে সম্পর্কযুক্ত সব গোনাই তওবা ও ইন্তেগফার দ্বারা মাফ হতে পারে। তবে তওবা ও এন্তেগফারের স্বরূপ জানা জরুরি। তথু মুখে আস্তাগফিরুল্লাই ওয়া আতৃবু ইলাইহি বলার নাম তওবা ও ইন্তেগফার নয়। তাই আলেমগণ এ বিষয়ে একমত যে, গোনাহে লিপ্ত ব্যক্তি যদি সে জন্য অনুতপ্ত না হয় এবং তা পরিত্যাগ না করে কিংবা ভবিষ্যতে পরিত্যাগ করতে দৃঢ়সংকল্প না হয়, তবে মুখে মুখে আস্তাগফিরুল্লাই' বলা তওবার সাথে উপহাস করা বৈ কিছু নয়।

তওবার জন্য মোটামুটি তিনটি বিষয় জরুরি: [এক] অতীত গোনাহের জন্য অনুতপ্ত হওয়া, [দুই] উপস্থিত গোনাহ অবিলম্বে ত্যাগ করা এবং [তিন] ভবিষ্যতে গোনাহ থেকে বেচে থাঁকতে দৃঢ়সংকল্প হওয়া। বানার হকের সাথে যেসব গোনাহের সম্পর্ক, সেগুলো বানার কাছ থেকেই মাফ করিয়ে নেওয়া কিংবা হক পরিশোধ করে দেওয়া তওবার অন্যতম শর্ত। নিজের গোনাহের দোষ অন্যের উপর চাপানো দ্বিগুণ শান্তির কারণ: ১১২তম আয়াতে অর্থাৎ وَمَنْ يَكُسِبُ خَطِيْنَةُ أَوْ থেকে জানা যায় যে, যে লোক নিজে পাপ করে এবং অপর নিরপরাধ ব্যক্তিকে সে জন্য অভিযুক্ত করে, সে নিজ গোনাহেক দ্বিগুণ ও অত্যন্ত কঠোর করে দেয় এবং নির্মম শান্তির যোগ্য হয়ে যায়। একে তো নিজের আসল গোনাহের শান্তি, দ্বিতীয়ত: অপবাদের কঠোর শান্তি। –[মাআরিফুল কুরআন]

অর্থাৎ যে ব্যক্তি স্বেচ্ছায় পাপ কাজ করবে তার পরিণতি খোদ তাকেই ভোগ করতে হবে। তাকেই তার শান্তি দেওয়া হবে অন্যকে নয়। কেননা এরূপ তো সেই করতে পারে যে প্রকৃত ঘটনা সম্পর্কে অবগত নয় বা যার হিতাহিত জ্ঞান নেই। কিন্তু আল্লাহ তা আলা কোনোরূপ অতিশয়োক্তি ছাড়াই সর্বজ্ঞ ও পরম প্রজ্ঞাময়। তাঁর আদালতে এরূপ ঘটার অবকাশ কোথায়ঃ কাজেই নিজে চুরি করে ইহুদির উপর অপবাদ চাপালে কি লাভ হবেঃ

–[তাফসীরে উসমানী]

উপর চাপালে তার উপর তো দু'টি পাপ বর্তাল। একটি মিথ্যা অপবাদ, আরেকটি সেই আসল পাপ। সুস্পষ্ট হয়ে উঠল যে, নিজে চুরি করে ইহিদর মাথায় দোষ চাপানোর দ্বারা বিপদ আরও বেড়ে গেল, লাভ হলো না কিছুই। আরও জানা গেল, পাপ ছোট হোক কিংবা বড় তওবা ছাড়া তার কোনো প্রতিশেধক নেই। – তাফসীরে উসমানী

وَلَوْلاً فَيضْلُ اللّٰهِ عَلَيْكَ يَا مُحَمَّدُ وَرَحْمَتُهُ بِالْعِصْمَةِ لَهُمَّتُ طَّالِفَةٌ مِّنْهُمْ مِنْ قَوْمٍ طُعْمَةَ أَنْ يُضِلُّوْكَ عَنِ الْقَضَاءِ مِنْ قَوْمٍ طُعْمَةَ أَنْ يُضِلُّوْكَ عَنِ الْقَضَاءِ بِالْحَقَّ بِتَلْبِيْسِهِمْ عَلَيْكَ وَمَا يُضِلُّونَ وَاللَّهُ اللَّهُ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ زَائِدَةً شَيْ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ زَائِدَةً شَيْ اللَّهُ اللَّهُ وَمَا يَضُرُّونَكَ مِنْ زَائِدَةً شَيْ اللَّهُ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَانْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَانْزَلَ اللَّهُ عَلَيْهِمْ وَانْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْهِمْ وَانْزَلَ اللّٰهُ عَلَيْهُمْ وَمَا يَضُرُّونَكَ مَالُمْ تَكُنْ تَعْلَمُ مِنَ الْاَحْكَامِ وَالْغَيْبِ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْهُمْ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْهُ وَكَانَ فَضْلُ اللّٰهِ عَلَيْهُ بِذَلِكَ وَغَيْرِهُ عَظِيْمًا .

অনুবাদ :

<u>দিয়েছেন। তোমার উপর আল্লাহর এটা এবং আরো</u>

अन्याना <u>विताष्ठ अनुधर विन्यमान ।</u> وَائِدَةً षि مِنْ के - এत مُنْ شَيْعٍ वा अणितिक ।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

তা নিজের মর্যাদা ও পবিত্রতা রক্ষার নির্দেশ : এ আয়াতে রাস্লুল্লাহ ক্রি কে সন্ধোর্ধন করে উক্ত প্রতারকদের ছলচাত্রী প্রকাশ এবং রাস্লুল্লাহ ক্রি এর মহা মর্যাদা ও নিম্পাপ হওয়া ব্যক্ত করা হয়েছে। আরও দেখানো হয়েছে যে, সকল গুণ ও যোগ্যতার মধ্যমণি যেইজ্ঞান, সে ক্ষেত্রে ও তিনি সবার উপরে। তার প্রতি মহান আল্লাহর অনুপ্রহ অনন্ত, যা আমাদের ব্যাঞ্জনা ও বোধশক্তির উর্দ্ধে। সেই সাথে এ কথার প্রতিও ইন্ধিত করা হয়েছে যে, বাহ্যিক অবস্থা দৃষ্টে এবং কথাবার্তা ও সাক্ষ্য সবৃত দেখেও তা সত্য মনে করেই রাস্লুল্লাহ ক্রিরেকে নির্দোষ ভেবেছিলেন। সত্যকে পাশ কাটানো বা সত্যকে রাখঢাক দেওয়ার মনোবৃত্তি এর কারণ ছিল না আদৌ। আর এতটুকুতে কোনো দোষও ছিল না; বরং এমন হওয়াই বাঞ্জ্বনীয় ছিল। অবশেষে মহান আল্লাহ রাব্বুল আলামীনের অনুপ্রহে যখন সত্য প্রকাশ হলো তখন আর কোনো সংশয় বাকি থাকল না। এ সমুদয় কথার উদ্দেশ্য এই যে, ভবিষ্যতে যাতে এসব প্রতারক প্রিয়নবী ক্রিনি নে দেওয়ার চেন্তা। ভাবনা ও সর্তকতার সাথে কাজ করেন। – তাফসীরে উসমানী

কুরআন ও সুনাহর তাৎপর্য: ﴿ اَلْحَالُ الْكَتُبَ وَالْحِكُمَ نَا الْكَتُبَ وَالْحِكُمَ 'কিতাব' এর সাথে 'হিকমত' শব্দটি উল্লেখ করে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, রাস্লুল্লাহ ত্রা -এর সুনাহ ও শিক্ষার নাম যে 'হেকমত' তাও আল্লাহ তা'আলারই অবতারিত। পার্থক্য এই যে, সুনাহর শব্দাবলি আল্লাহর পক্ষ থেকে নয়। এ কারণেই কুরআনের অন্তর্ভুক্ত নয়। অবশ্য কুরআন ও সুনাহ উভয়টিরই তথ্যসমূহ আল্লাহর পক্ষ থেকে আগত। তাই উভয়ের বাস্তবায়নই ওয়াজিব।

এ থেকে কোনো কোনো ফিকহবিদের এ উক্তির স্বরূপও জানা গেল যে, ওহী দুই প্রকার- এক. آمْتُكُوُ [যা তেওলায়াত করা হয় বাব এবং দুই. غَيْرُ مُعْلَدُ [যা তেলাওয়াত করা হয় না]। প্রথম প্রকার ওহী কুরআনকে বলা হয়, যার অর্থ ও শব্দাবলি উভয়ই আল্লাহর পক্ষ থেকে নাজিলকৃত। দিতীয় প্রকার ওহী হাদীস তথা সুনাহ। এর শব্দাবলি রাস্লুল্লাহ على المرابط এবং মর্ম আল্লাহর পক্ষ থেকে।

রাস্লুলাহ — এর জ্ঞান সমগ্র সৃষ্টিজীবের চেয়ে বেশি : وَعَلَمْ كُونَ مُالْمُ تَكُنْ تُعَلَّمْ আয়াতের দ্বারা প্রমাণিত হয় যে, রাস্লুল্লাহ — এর জ্ঞান আল্লাহ তা'আলার জ্ঞানের মতো সর্বব্যাপী ছিল না। যেমন কতক মূর্থ বলে থাকে। বরং আল্লাহ যতটুকু দান করতেন তিনি তাই পেতেন। তবে এতে বিতর্কের অবকাশ নেই যে, রাস্লুল্লাহ — যে জ্ঞান প্রাপ্ত হয়েছিলেন, তা সমগ্র সৃষ্টজীবের জ্ঞানের চেয়ে অনেক বেশি। – মা'আরিফুল কুরআন]

অনুবাদ :

لا خير في كيبير من نجوهم اى النّاسُ أَى مَا يَتَنَاجُونَ فِيْهِ وَيَتَحَدَّثُونَ النّاسُ أَى مَا يَتَنَاجُونَ فِيْهِ وَيَتَحَدَّثُونَ النّاسُ أَى مَا يَتَنَاجُونَ فِيْهِ وَيَتَحَدَّثُونَ اللّا نَحُولُ مَنْ المَّر بصَدَقَةٍ أَوْ مَعْرُوفٍ عَمَل بِرِّ أَوْ إِصْلاَحٍ بَيْنَ النَّاسِ وَمَنْ يَنَ النَّاسِ وَمَنْ يَنَ النَّاسِ وَمَنْ يَنَ النَّاسِ وَمَنْ يَنَ النَّاسِ وَمَنْ مَرْضَاتِ اللّه لا غَيْرَهُ مِنْ امْوْدِ الدُّنيا فَرَضَاتِ اللّه لا غَيْرَهُ مِنْ امْوْدِ الدُّنيا فَرَضَاتِ اللّه لا غَيْرَهُ مِنْ الْيَاءِ أَى اللّهُ اللهُ اللهُ اللّهُ الللّهُ اللّهُ ال

فسوف تؤتيه بالنون والياء الى الله الجراً عظيماً ومَن يُشَاقِق يُخْلِفُ الرَّسُولَ فِيمَا جَاءَبِهِ مِنَ الْحَقِّ مِنْ بُعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدِّى ظَهَر لَهُ الْحَقِّ مِنْ بُعْدِ مَا تَبَيَّنَ لَهُ الْهُدِّى ظَهَر لَهُ الْحَقُّ بِالْمُعْجِزَاتِ وَيَتَّبِعْ طَرِيْقًا غَيْرَ سَبِيْلِ الْمُوْمِنِيْنَ أَى طَرِيْقَهُمُ الَّذِي هُمْ عَلَيْهِ مِنَ الدِّيْنِ بِانْ يَكُفُر نُولِي مَا تَولِّى مَا تَولِّى نَجْعَلُهُ وَالْبِينَا لِلسَّالِ السَّلِلِ بِانَ يَحْفَلُهُ وَبَيْنَهُ فِي الدَّنيا وَنُصُلِهِ فِي الدَّنيا وَنُصُلِهِ فَي الدَّنيا وَنُصُلِهِ فَي الدَّنيا وَنُصُلِهِ فَي الدَّنيا وَنُصُلِهِ

نُدْخِلُهُ فِي الْأُخِرَةِ جَهَنَّنَمَ لِيَحْتَرِقَ

فِينْهَا وَسَاءَتُ مَصِيْرًا مَرْجِعًا هِي .

১১৪. <u>তাদের</u> অর্থাৎ লোকদের <u>অধিকাংশ গোপন পরামর্শে</u> তারা যে গোপন সলা ও আলোচনা করে তাতে কোনো কল্যাণ নেই তবে যে ব্যক্তি দান খয়রাত, ভালো কাজ সংকর্ম ও মানুষের মধ্যে শান্তি স্থাপনের নির্দেশ দেয় তার পরামর্শে অবশ্য কল্যাণ বিদ্যমান। জাগতিক কোনো উদ্দেশ্য নয় আল্লাহর সন্তুষ্টির সন্ধানে তার আকাজ্কায় কেউ তা উল্লিখিত কাজসমূহ করলে তাকে তিনি কুলুটির সহ পঠিত রয়েছে। অর্থাৎ আল্লাহ তা'আলা মহাপুরস্কার দেবেন।

১১৫. কারও নিকট সংপথ প্রকাশিত হওয়ার পর
অর্থাৎ তার নিকট মু'জিয়ার মাধ্যমে ন্যায়ও সত্য
উদঘাটিত হওয়ার পর সে যদি রাস্লের বিরুদ্ধাচরণ
করে অর্থাৎ তিনি যে ন্যায় সত্য নিয়ে এসেছেন তার
বিরোধিতা করে এবং মু'মিনদের পথ ব্যতীত অর্থাৎ
ধর্ম বিষয়ে তারা যে পথে অধিষ্ঠিত তা ব্যতীত অন্য
পথ অনুসরণ করে অর্থাৎ যদি সে কুফরি করে তবে
যেদিকে সে ফিরে য়য় সে দিকেই তাকে ফিরিয়ে
দেবে অর্থাৎ পৃথিবীতে সে ও তার অবলম্বিত
বিষয়ের মাঝে তাকে বাধাহীনভাবে ছেড়ে দিয়ে যে
পথভ্রম্ভতা সে অবলম্বন করেছে তাকে তার নির্বাহী
বানিয়ে দেব এবং জাহানামে তাকে দয়্ধ করব।
অর্থাৎ দয়্ধ করার উদ্দেশ্যে তাকে পরকালে তাতে
প্রবিষ্ট করব। আর কত মন্দ্র প্রত্যাবর্তনস্থল সেটা।

তাহকীক ও তারকীব

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

: قُولُهُ لَا خَيْرَ فِي كَثِيْرٍ مِن نَجُولِهُمْ

আলোচনা: মুনাফিক ও কূট চরিত্ররা মানুষের কাছে নিজেদের নামদাম, ফলানোর জন্য রাস্লুল্লাহ — এর কানেকানে কথা বলত। এ ছাড়া মজলিসে বসে নিজেরা-অনর্থক বিষয়ে কানাকানি করত। কারও ছিদ্রান্থেষণ, কারও দোষচর্চা, কারও সম্পর্কে ফালতু অভিযোগ ইত্যাদি নিয়ে মেতে থাকত। এ সম্পর্কে ইরশাদ হয়েছে, যারা পরম্পরে কানেকানে পরামর্শ করে তাদের বেশির ভাগ পরামর্শেই কোনো কল্যাণ থাকে না। অকপট ও সত্যকথা গোপন করার দরকার পড়ে না গুপ্তালোচনায় কোনো না কোনো প্রতারণা থাকে। হাাঁ, যদি গোপনই করতে হয় তবে দান খয়রাতের কথা গোপন কর যাতে গ্রহীতা লক্ষিত না হয় বা কোনো অজ্ঞজনকে শোধরানো তাকে সঠিক কথা বোঝানো ও সহীহ মাসআলা শেখানোর বিষয়টি গোপনে লোকজনের আড়ালে সম্পন্ন কর, যাতে তার অসম্মান না হয়, কিংবা দুই ব্যক্তির মাঝে বিবাদ ঘটলে যদি উত্তেজিত ব্যক্তি মীমাংসায় আসতে না চায় তবে তাকে গোপনে বোঝাও, প্রয়োজনে বানিয়ে কথা বলারও অনুমতি আছে। শেষে বলা হয়েছে যে, কেউ এসব কাজ আল্লাহর সন্তুষ্টি লাভের বাসনায় করলে তাকে মহা পুরস্কারে ভূষিত করা হবে। অর্থাৎ এরপ কাজ লোক দেখানোর মনোবৃত্তি বা কোনো পার্থিব স্বার্থে যেন না হয়। [উসমানী]

পারস্পরিক সলাপরামর্শ ও মজলিসের উত্তম পন্থা : বলা হয়েছে : ﴿ كَثِيرَ فِي كَثِيرٍ مِّنْ نَجُوْلِهُمْ अर्था९ মানুষের ষেসব পারস্পরিক সলাপরামর্শ পরকালের ভাবনা ও পরিণতির চিন্তা বিবর্জিত শুধু ক্ষণস্থায়ী পার্থিব ও সাময়িক উপকার লাভের জন্য হয়ে থাকে, সেগুলোতে কোনো মঙ্গল নেই।

এরপর বলা হয়েছে- الله النّاس পর্থাৎ এসব সলাপরামর্শ ও কানাকানিতে মঙ্গলের কোনো কিছু থাকলে তা হচ্ছে একে অপরকে দান খয়রাতে উৎসাহিত করা কিংবা সৎকাজের আদেশ দেওয়া অথবা মানুষের মধ্যে পারস্পরিক শান্তি স্থাপনের পরামর্শ দান করা এক হাদীসে বলা হয়েছে : মানুষের যেসব কথাবার্তায় আল্লাহর জিকির কিংবা সৎকাজের আদেশ ও অসৎ কাজের নিষেধ থাকে সেগুলো ছাড়া সবই তাদের জন্য ক্ষতিকর।

এমন কাজকে বলা হয়, যা শরিয়তে প্রশংসিত এবং যা শরিয়ত পস্থিদের কাছে পরিচিত। এর বিপরীতে مُنْكُرُ अ কাজ, যা শরিয়তের অপছন্দনীয় এবং শরিয়তপস্থিদের কাছে অপরিচিত।

যে কোনো সংকাজের আদেশ এবং উৎসাহ দান আমর বিল মারুফে'র অন্তর্ভুক্ত। উৎপীড়িতকে সাহায্য করা, অভাবীদের ঋণ দেওয়া পথভান্তকে পথ বলে দেওয়া ইত্যাদি সংকাজ আমর বিল মা'রুফ-এর অন্তর্ভুক্ত। সদকা এবং মানুষের পারস্পরিক শান্তি স্থাপন যদিও এর অন্তর্ভুক্ত, কিন্তু স্বতন্ত্রভাবে উল্লেখ করার কারণ এই যে, এতদুভয়ের উপকারিতা বহু লোকের মধ্যে বিস্তার লাভ করে এবং জাতীয় জীবন সংশোধিত হয়।

এছাড়া দু'টি কাজ জনসেবার গুরুত্বপূর্ণ অধ্যায়সমূহকে পরিব্যপ্ত করে [এক] সৃষ্টজীবের উপকার করা, [দুই] মনুষকে দুঃখ কষ্ট থেকে রক্ষা করা। সদকা উপকার সাধনের গুরুত্বপূর্ণ অধ্যায় এবং মানুষের মধ্যে সিদ্ধি স্থাপন করা, সৃষ্টজীবকে ক্ষতির কবল থেকে রক্ষা করার সর্বপ্রধান মাধ্যম। তাই তাফসীরবিদগণ বলেন, এখানে সদকার অর্থ ব্যাপক। ওয়াজিব সদকা জাকাত নফল সদকা এবং যে কোনো সদকা এবং যে কোনো উপকার এর অন্তর্ভুক্ত। —[মাআরিফুল কুরআন]

ভের্বা : আর্থাৎ কারও কাছে হক কথা স্পষ্ট হয়ে যাওয়ার পরও যদি সে রাস্লের আদেশ অমান্য করে এবং মুসলিমদের পথ ছেড়ে ভিন্ন পথ অবলম্বন করে তবে তার পরিণাম জাহান্নাম। যেমন উপরিউক্ত চোর করেছিল। সে নিজের অপরাধ স্বীকার ও তওবা না করে, বরং হাত কাটা যাওয়ার ভয়ে মকা শরীফে পালিয়েছিল এবং মুশরিকদের সাথে মিলিত হয়েছিল।

ইজমা মানা ফরজ : মুসলিম বিশেষজ্ঞ আলোচ্য আয়াত থেকে এ মাসআলাও উদ্ভাবন করেছেন যে, উম্মতের ইজমা সির্ববাদীসম্মত রায়] –কে অস্বীকারকারী জাহান্নামী। অর্থাৎ ইজমা মানা ফরজ। হাদীসে বর্ণিত হয়েছে যে, আল্লাহর হাত মুসলিমগণের জমাতের উপর। যে দলছুট হয় সে জাহান্নামে পতিত হয়। [তাফসীরে উসমানী]

إِنَّ اللَّهَ لَا يَغْفِرُ أَنْ يُّشْرَكَ بِهِ وَيَغْفِرُ مَا ثُولُ لِهُ وَيَغْفِرُ مَا دُوْنَ ذَٰلِكَ لِهَ سَن يَّشَاءُ مُ وَمَنْ يُسَشَاءُ مُ وَمَنْ يُسَشَاءُ مُ وَمَنْ يُسَشَرِكُ بِالسَّلِهِ فَعَدْ ضَلَّ ضَلَلاً بُعْفِيدًا عَنِ الْحَقِّدِ.

اِنْ مَا يَّذَعُونَ يَعْبُدُ الْمُشْرِكُونَ مِنْ الْأَالِثَاتَا دُوْنِهِ أَيْ النَّاتَا الْمُشْرِكُونَ مِنْ اللَّهِ أَيْ غَنِيرِهِ إِلَّا إِنَاتَا الْصَنَامًا مُؤَنَّتُةً كَاللَّاتِ وَالْعُزَّى وَمَنَاةً وَالْعُزَّى وَمَنَاةً وَإِنْ مَا يَدْعُونَ يَعْبُدُونَ بِعِبَادَتِهَا إِلَّا شَيْطُنَا مَّرِيْدًا خَارِجًا عَنِ السَّطَاعَةِ لِطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيْهَا وَهُوَ إِبْلِيْسُ ـ لِطَاعَتِهِمْ لَهُ فِيْهَا وَهُوَ إِبْلِيْسُ ـ

অনুবাদ:

১১৬. <u>আল্লাহ তাঁর সাথে শরিক করার অপরাধ ক্ষমা</u>

<u>করেন না। এটা ব্যতীত সব কিছু ইচ্ছা ক্ষমা</u>

<u>করেন। আর যে ব্যক্তি আল্লাহর সাথে শরিক করে</u>

দ্রে অন্যায় ও সত্য হতে বহুদূর পথভ্রষ্ট।

১১৭. তাঁর অর্থাৎ আল্লাহর পরিবর্তে তারা অর্থাৎ মুশরিকরা নারীমৃতিকে ডাকে অর্থাৎ লাত, উযযা, মানাত ইত্যাদি নারী মৃতিসমূহের উপাসনা করে। এবং তারা প্রতিমা পূজার শয়তানের আনুগত্য করে বিদ্রোহী অর্থাৎ অবাধ্য শয়তানকেই অর্থাৎ ইবলীসকেই ডাকে অর্থাৎ এসব প্রতিমা পূজার মাধ্যমে মৃশত : শয়তানেরই তারা উপাসনা করে। তাঁ তাঁ একা তাঁ ভালে তাঁ তাঁ ভালে তাঁ ভালে তাঁ ভালে তাঁ ভালেই ১০০ বিশ্বাবহৃতি।

প্রাসঙ্গিক আন্সোচনা

শরকের নীচে যে কোনো গুনাহ মহান আল্লাহ ক্ষমা করবেন। কিন্তু শিরক কখনই ক্ষমা হবে না। মুশরিকদের জন্য শান্তিই অবধারিত। কাজেই চুরি করা ও অপবাদ আরোপ করা যদিও কবীরা গুনাহ ছিল তবুও সম্ভাবনা ছিল আল্লাহ স্বীয় কৃপায় সে চোরকে ক্ষমা করে দিবেন। কিন্তু সে যখন রাস্লের আদেশ থেকে গা ঢাকা দিয়ে মুশরিকদের সাথে গিয়ে মিলিত হলো, তখন তার ক্ষমাপ্রাপ্তির সম্ভাবনাও বাতিল হয়ে গেল।

বিশেষ জ্ঞাতব্য: এর দারা জানা গেল মাহান আল্লাহ ছাড়া অন্যের পূজা করাই কেবল শিরক নয়, বরং মহান আল্লাহর আদেশের বিপরীতে অন্য কারও আদেশ পছন্দ করাও শিরকের অন্তর্ভুক্ত। —[তাফসীরে উসমানী]

শিরক ও কৃষ্ণরের শান্তি চিরস্থায়ী হওয়া: এখানে কেউ কেউ প্রশ্ন করে যে, কর্ম পরিমাণে শান্তি হওয়া উচিত। মৃশরিক ও কাফিররা যে শিরক ও কৃষ্ণরের অপরাধ করে, তা সীমাবদ্ধ আয়ুঞ্চালের মধ্যে করে। এতএব এর শান্তি অনন্তকাল স্থায়ী হবে কেন? উত্তর এই যে, কাফের ও মৃশরিকরা কৃষ্ণর ও শিরককে অপরাধই মনে করে না। বরং পুণাের কাজ বলে মনে করে। তাই তাদের ইচ্ছা ও সংকল্প এটাই থাকে যে, চিরকাল এ অবস্থার উপরই কায়েম থাকবে। মৃত্যুর মুহূর্ত পর্যন্ত যখন সে এ অবস্থার উপরই কায়েম থাকবে। মৃত্যুর মুহূর্ত পর্যন্ত বাধ সে এ

জুলুম ও অবিচার তিন প্রকার : এক প্রকার জুলুম আল্লাহ তা'আলা কখনও ক্ষমা করবেন না। দ্বিতীয় প্রকার জুলুম মাফ হতে পরে। তৃতীয় প্রকার জুলুমের প্রতিশোধ আল্লহ তা'আলা না নিয়ে ছাড়বেন না।

প্রথম প্রকার জুলুম হচ্ছে শিরক দিতীয় প্রকার আল্লাহর ক্রেটি করা এবং তৃতীয় প্রকার বান্দার হক বিনষ্ট করা। -[ইবনে কাছীর]।

শিরকের ভাৎপর্য : শিরকের তাৎপর্য হচ্ছে, আল্লাহ ব্যতীত কোনো সৃষ্টবস্তুকে ইবাদত কিংবা মহব্বত ও সম্মান প্রদর্শনে আ**ল্লাহর সমতুল্য মনে ক**রা। জাহান্নামে পৌছে মুশরিকরা যে উক্তি করবে, পবিত্র কুরআন তা উদ্ধৃত করেছে—

تَاللُّهِ إِنَّ كُنَّا لَفِي ضَلَّالٍ مُّنْسِيْنِ إِذْ نُسَيِّويْكُمْ بِرَبِّ الْعُلَمِيْنَ -

অর্থাৎ আল্লাহর কসম আমরা প্রকাশ্য পথভ্রষ্টতায় লিপ্ত ছিলাম যখন তোমাদেরকে বিশ্বপালনকর্তার সমতুল্য স্থির করেছিলাম।

জানা কথা যে, মুশরিকদেরও এরপ বিশ্বাস ছিল না যে, তাদের স্বনির্মিত প্রস্তরমূর্তি বিশ্বজাহানের স্রষ্টা ও মালিক। তারা অন্যান্য ভূল বোঝাবুঝির কারণে এদেরকে ইবাদতে কিংবা মহব্বত ও সন্মান প্রদর্শনে আল্লাহ তা'আলার সমতুল্য স্থির করে নিয়েছিল। এ শিরকই তাদেরকে জাহান্নামে পৌছে দিয়েছে। ফাতহুল মুলহিমা। জানা গেল যে, স্রষ্টা, রিজিকতাদা, সর্বশক্তিমান, দৃশ্য ও অদৃশ্যের জ্ঞানী আল্লাহ তা'আলার ইত্যাকার বিশেষ গুণে কোনো সৃষ্ট বস্তুকে আল্লাহর সমত্যুল্য মনে করাই শিরক। –[মাআরিফুল কুরআন]

ভিত্ত হওয়ার কারণ সে তো মহান আল্লাহ হতেই প্রকাশ্য বিম্খ হয়ে তাঁর বিপরীতে ফেলে দেয়: সুদ্র পথভ্রষ্টতায় পতিত হওয়ার কারণ সে তো মহান আল্লাহ হতেই প্রকাশ্য বিম্খ হয়ে তাঁর বিপরীতে অন্য উপাস্য বানিয়ে নিয়েছে এবং শয়তানের বংশবদ ও অনুগত হয়ে গিয়েছে। মহান আল্লাহর আনুগত্য ও তার রহমত সব কিছু হতেই সে বেপরওয়া হয়ে গিয়েছে। মহান আল্লাহ হতে যে এত দূরে সে মহান আল্লাহর মাগফিরাত ও ক্ষমার উপযুক্ত কি করে হতে পারেং বরং এমনতরো লোককে ক্ষমা করা অযৌক্তিক ও ন্যায়বিরুদ্ধ সাব্যস্ত হওয়া উচিত। এ কারণেই এরূপ লোকদের ক্ষমাপ্রাপ্তি সম্বন্ধে নিরাশ করে দেওয়া হয়েছে। পক্ষান্তরে একজন মুসলিম যতবড় পাপীই হোক তার দোষ যেহেত্ কর্মের মাকেই সীমাবদ্ধ আকিদা বিশ্বাস সম্পর্ক ও আশাবাদ সবই যথারীতি বহাল আছে, তাই আজ হোক কাল হোক তার মাগফিরাত অবশ্যই হবে। মহান আল্লাহর যখন ইচ্ছা হবে তখন ক্ষমা করবেন। –[তাফসীরে উসমানী]

يَوْلَمُ إِنْ يَدَّعُوْنَ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ الْآ اِنَاثًا : মুশরিকরা আল্লাহকে ছেড়ে যাদেরকে উপাস্য বানিয়েছে তারা তো এমন সব দেবী, নারীর নামে যাদের নাম উযযা, মানাত, নাইলা ইত্যাদি।

ত্রা করে। সেই তো তাদেরকে পথভ্রষ্ট করে এরূপ বানিয়েছে। মূর্তিপূজা তো মহান আল্লাহর অভিশপ্ত উদ্ধৃত শয়তানেরই উপাসনা করে। সেই তো তাদেরকে পথভ্রষ্ট করে এরূপ বানিয়েছে। মূর্তিপূজা তো শয়তানেরই আনুগত্য ও তাকে খুশি করার নামান্তর। এর দ্বারা মুশরিকদের পথভ্রষ্টতা ও তাদের ঘোর মূর্খতা তুলে ধরাই উদ্দেশ্য দেখুন প্রথম মহান আল্লাহকে ছেড়ে অন্যকে উপাস্যরূপে গ্রহণের চেয়ে বড় পথভ্রষ্টতা আর কি হতে পারে? পরভু উপাস্য বানাল তো কাকে বানাল? পাথরের মূর্তিকে, যার মাঝে কোনোরূপ অনুভূতি ও নড়াচড়ার শক্তি পর্যন্ত নেই। নারীর নামে তাদের নামকরণ করল। আর এ সবই করল সেই শয়তানের প্ররোচনায় যে মহান আল্লাহ কর্তৃক অভিশপ্ত, তার রহমত হতে বিতাড়িত। এই পথ ভ্রষ্টতারও কি কোনো দৃষ্টান্ত আছে? চূড়ান্ত পর্যায়ের আহমকের পক্ষেও কি এটা গ্রহণ করা সম্ভব? —[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

রহমত হতে তাকে বিতাডিত করে দিয়েছেন। এবং সে অর্থাৎ শয়তান বলেছিল, আমি তোমার বান্দাদের একটা নির্দিষ্ট অংশ হিস্যা গ্রহণ করবই অর্থাৎ তাদেরকে আমার আনুগত্যের প্রতি আহবান জানিয়ে আমার জন্য একটা অংশ নিয়ে নেব। مَفْرُوْضًا সুনির্ধারিত।

\ 4 ১১৯. ওয়াসওয়াসা ও কুমন্ত্রণা দিয়ে তাদেরকে সত্য ও ন্যায় হতে পথভ্রষ্ট করবই। তাদের মনে মিথ্যা বাসনার সৃষ্টি করবই অর্থাৎ তাদের হৃদয়ে দীর্ঘায় হওয়ার বাসনা সৃষ্টি করব এবং এ ধারণা দেব যে কিয়ামত ও হিসাব নিকাশ বলতে কিছুই নেই। এবং তাদেরকে নিশ্যু আমি নির্দেশ দেব ফলে তারা পত্তর কর্ণচ্ছেদ অর্থাৎ ওটা কর্তন করবেই। আর্থ কর্তন করবেই। বাহীরা পশুগুলোর ক্ষেত্রে তা করত [দুষ্টব্য: সূরা মায়িদা, আয়াত ১০৩ এবং তাদেরকে নিশ্য নির্দেশ দেব ফলে তারা কুফরি ও হারামকে হালাল এবং হালালকে হারাম করে আল্লাহর সৃষ্টি অর্থাৎ তাঁর দীনকে বিকৃত করবেই আল্লাহর পরিবর্তে শয়তানকে যে ব্যক্তি অভিভাবকরূপে গ্রহণ করে । অর্থাৎ তার সাথে সম্পর্ক করবে ও তার অনুগত্য প্রদর্শন করবে সে এ কারণে চিরস্থায়ী জাহান্নামে গমন করত: প্রত্যক্ষভাবে স্পষ্টত: ক্ষতিগ্রস্থ হয়।

১২০. সে তাদেরকে দীর্ঘ জীবনের প্রতিশ্রুতি দেয় এবং তাদের হৃদয়ে পৃথিবীতে সকল কামনা পূরণ হওয়ার এবং পুনরুখান ও হিসাব-নিকাশ হবে না বলে মিথ্যা বাসনার সৃষ্টি করে। শয়তান তাদেরকে এতদ্বিষয়ে যে প্রতিশ্রুতি দেয় তা ছলনা মাত্র। সকলই মিথ্যা নিষ্ফল।

১২১. এদেরই আশ্রয়স্থল জাহান্নাম, তা থেকে তারা নিষ্কৃতির উপায় প্রত্যাবর্তন স্থল পাবে না।

ماك ١١٨ كَعَنْهُ اللَّهُ اَبْعَدَهُ عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ اَيْ اللَّهُ اَبْعَدَهُ عَنْ رَحْمَتِهِ وَقَالَ اَي السَّسِيْطُنَ لَاتَتَّخذَنَّ لَاجَعَلَنَ لِي مِنْ عِبَادِكَ نَصِيْبًا حَظًّا مَفْرُوضًا مَقْطُوعًا أُدْعَوْهُمْ إِلَى طَاعَتِيْ .

وَلَا كُنِ لَّنَّهُمْ عَنِ الْحَقِّ بِالْوَسْوَسَةِ وَلَامَنِّ بَنَّهُمْ اللَّهٰى فِي قُلُوبِهِمْ طُولَ حَلِيهِ وَأَنْ لَا بَعْتُ وَلاَ حِسَابَ وَلَا مُرَنَّهُمْ فَلْيُبَيِّ كُنَّ يَقَّطُعُنَ اٰذَانَ الْاَنْعَام وَقَدْ فَعَلَ ذَلِكَ بِالْبُحَاتِير وَلَاٰمُرَنَّهُمْ فَلَيُغَيِّرُنَّ خَلْقَ اللَّهِ دِيْنَهُ بِالْكُفْرِ وَإِحْلَالِ مَاحَرَّمَ وَتَحْرِيْمِ مَا أُجَلُّ وَمَنْ يَّتَتَبِخِذِ الشَّيْطِنَ وَليسًّا يَتَوَلَّاهُ وَيُطِيْعُكُ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ فَقَدّ خَسِرَ خُسْرَانًا مُّبِيْنًا بَيْنًا لِمَصِيْرِهِ إلى النَّارِ الْمُؤَبَّدَةِ عَلَيْهِ .

يَعِدُهُمْ طُوْلَ الْعُمْرِ وَيُمَنِّينُهِمْ نَيْ الْأُمَالِ فِي النَّدُنْيَا وَأَنْ لاَ بَعْثَ وَلاَ جَزاءً وَمَا يَعِدُهُمُ الشَّيْطُنُ بِذُلِكَ إِلاَّ غُسُرُورًا

أُولَتْكَ مَأُوهُم جَهَنَّمُ م وَلاَ يَجِلُونَ عَنْهَا

. وَاللَّذِيْنَ الْمَنُوْا وَعَمِلُوا السُّلِحُتِ
سَنُدْ خِلُهُمْ جَنُّتِ تَجْرَى مِنْ تَحْتِهَا
الْانَهُرُ خُلِدِيْنَ فِيْهَا آبَدًا ﴿ وَعَدَ اللَّهُ
حَقًّا أَى وَعَدَهُمُ اللَّهُ ذُلِكَ وَحَقَّهُ حَقًّا وَمَنْ
اَيْ لَا اَحَدُ اَصْدَقُ مِنَ اللَّهِ قَيْلًا قَوْلًا .

১২২. এবং যারা বিশ্বাস করে ও সংকাজ করে তাদেরকে দাখিল করব জানাতে, সেখানে তারা চিরস্থায়ী হবে। আল্লাহর প্রতিশ্রুতি সত্য। আল্লাহ তা আলা তার অঙ্গীকার করেছেন এবং তা সুদৃঢ় করেছেন। কে আল্লাহ অপেক্ষা অধিক সত্যবাদী? অর্থাৎ কেউ অধিক সত্যবাদী নয়।

ক ত্রুইটো ক বা সমাধাতুজ কর্ম এইটা ত্রুইটো ক্রিটারে ক্রেট্ন বা সমাধাতুজ কর্ম কর্মটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রেট্ন করেল করেছেন। ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রিটার ক্রুইটার ক্রেটার ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন। ক্রুইটার ক্রুইটার ক্রেট্ন করেছেন। করেছেন করেছেন। করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন করেছেন আল্লাহ ক্রেট্রটার করেছেন করে

তাহকীক ও তারকীব

وَسُوسَةُ : (كَاعِلُ : وَاحِدْمُوَنَّتُ : كَمَوَيَّدَةُ । হিহা বাবে فَعْلَلَة এর মাসদার] কুমন্ত্রণা, ওয়াসওয়াসা : مُسَوَّبَةُ : وَسُوسَةُ । স্থায়ী, চিরকাল ا وَاحِدْمُوَنَّتُ) : हिंহा বাবে فَعَلَلَة এর মাসদার] দীর্ঘতা, দৈর্ঘ্য । طُولُ الْعُصْرِ اللَّعْمَرِ । কিব মাসদার] দীর্ঘতা, দৈর্ঘ্য । طُولُ الْعُصْرِ اللَّعْمَرِ اللَّهَ اللَّهُ الْعُمْرِ اللَّهُ اللَّ

كَعُدل : विश्वान रिडार्टन - প্রত্যাবর্তনের স্থল।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

শয়তানের ওয়াদা আদমকে সেজদা না করার কারণে শয়তান যখন অভিশপ্ত ও বিতাড়িত হয় তখনই সেঁ বলৈছিল আমি তো ধ্বংস হয়েছিই তোমার বান্দা আদম সন্তানদের বড় একটি অংশকেও আমার পথে টেনে আনব। তাদেরকে পথলষ্ট করে আমার সাথে জাহানামে নিয়ে যাব। যেমন স্রা হিজর, বনী ইসরাদ্ধীল প্রভৃতিতে বর্ণিত হয়েছে।এর দ্বারা বোঝানো হয়েছে যে, শয়তান অভিশপ্ত ও সম্পাদিত হওয়া ছাড়াও শয়তান প্রথম দিন হতেই সমগ্র মানব জাতির শক্ত ও অহিতকামী। সে তা দ্বার্থহীন ভাষায় প্রকাশও করেছে। কাজেই এ ধারণা করারও অবকাশ থাকল না যে শয়তান যদিও সব রকমের দুষ্টুমতি ও ভ্রষ্ট কিন্তু তবুও বিশেষ কাউকে কানো হিতকর কথা বলতেও তো পারে। বস্তুত সে আদি শক্ত। বনী আদমকে যা কিছু বলবে তা অনিষ্ট সাধন ও ধ্বংস করার মনোবৃত্তি নিয়েই বলবে। এরপ ভ্রষ্ট ও অগুভার্থী জনের আনুগত্য করা কত বড় মূর্থতা ও অজ্ঞতার পরিচায়ক।

বা নির্ধারিত অংশ নেওয়ার এক অর্থ এটাও যে, তোমার বান্দারা আমার জন্য অর্থ সম্পদের একটা অংশ ধার্য করবে, যেমন এক শ্রেণির লোকদের দেবী প্রভৃতি গায়রুল্লাহর নামে নজর নিয়াষ দিয়ে থাকে। [উসমানী]

অর্থাৎ যারা আমার ভাগে আসবে আমি তাদেরকে সত্য পথ হতে বিচ্যুত কর্ব এবং তাদেরকে পার্থিব জীবর্ন ও ইহলৌকিক স্বার্থ চরিতার্থ হওয়ার এবং হিসাব নিকাশ ও পরকালীন বিষয়াদি না ঘটার আশা দেব।

তাদেরকে জীব জন্তুর কান ফুঁড়ে, দেব-দেবীর নামে উৎসর্গ করার এবং মহান আল্লাহর সৃজিত আকার-আকৃতি ও তাঁর স্থিরীকৃত বিধানকে বিকৃত করার তা'লীম দেব।

ভান ফুঁড়ে বা কানে কোনো চিহ্ন লাগিয়ে দেব দেবীর নামে ছেড়ে দিত। এ ছাড়া আকৃতি পরিবর্তন অর্থাৎ খোঁজা করা, সুঁই দারা দেহে তিলক চিহ্ন বা কোনো চিত্র অঙ্কন করা, শিশুদের মাথায় কারও নামে টিকি রাখা ইত্যাদি নানা রকম রীতি তাদের মাথে চালু ছিল। এসব পরিহার করে চলা মুসলিমগণের জন্য একান্ত কর্তব্য। দাড়ি কামানোও এ আকৃতি পরিবর্তনের মধ্যে পড়ে। মহান আল্লাহর যে কোনো বিধানে পরিবর্তন সাধন ঘোরতম অন্যায়। তিনি যা হালাল করেছেন। তাকে হারাম বা তিনি যা হারাম করেছেন তাকে হালাল করেলে ইসলাম থেকে খারিজ হতে হয়। যারা এসব কাজে লিপ্ত তারা যেন নিশ্চয় জানে যে তারা শয়তানের সেই নির্ধারিত অংশের অন্তর্ভুক্ত যার কথা উপরে বলা হয়েছে। –[তাফসীরে উসামানী]

১২১.
তি নুন্দি নুদ্দি নুদ্

অনুবাদ:

الْكِتَابِ الْمُسْلِمُونَ وَاهْلُ الْكِتَابِ ١٢٣. نَزَلُ لُمَّا الْمُسْلِمُونَ وَاهْلُ الْكِتَابِ لَيْسَ الْآمْرُ مَنُوطاً بِآمَانِيكُمْ وَلاَ آمَانِي أَهْلِ الْكِتْبِء بَلْ يِالْعَمَلِ الصَّالِحِ مَنْ يَعْمَلُ سُوءً يُجْزَبِهِ إَمَّا فِي الْأَخِرَةِ الرَّ فِي الدُّنْيَا بِالْبَلَاءِ وَالْمِحَنِ كُمَا وَرَدَ فِي

الْحَدِيْثِ وَلاَ يَجِدُ لَهُ مِنْ دُوْنِ اللَّهِ أَيْ غَيْرِهِ وَلِيًّا يَحْفَظُهُ وَلا نَصِيْرًا يَـمْنَعُهُ مِنَّهُ ـ

الصَّلَّحِتُ مِنْ بَعْمَلُ شُنْبًا مِنَ الصَّلَّحِتُ مِنْ الصَّلَّحِتُ مِنْ الصَّلَّحِتُ مِنْ الصَّلَّحِتُ مِنْ ذَكُر أَوْ أَنْثُنِي وَهُوَ مُؤْمِنُ فَأُولَٰئِكَ يَدُخُلُونَ البنكاء للمفعول والفاعل النجنية ولأ يَظْلمُونَ نَقيُّرًا قَدْرَ نَقْرَة النَّوَاةِ .

অহংকার প্রদর্শন করে এতদসম্পর্কে আল্লাহ তা'আলা নাজিল করেন তোমাদের খেয়াল-খুশি ও কিতাবীদের খেয়াল-খুশির উপর কোনো বিষয় निর্ভবশীল নয়। বরং সং আমল হিসাবেই **ক্ষুসালা হয়ে থাকে। কেউ** মন্দ কাজ করলে সে পরকালে বা হাদীসে আছে যে, দুনিয়াতেই আপদ-বিপদ ও কষ্টে নিপতিত হয়ে তার প্রতিষ্ণুল পাৰে এবং আল্লাহ ব্যতীত সে তার জন্য কোনো অভিভাবক যে তাকে হেফাজত করবে ও সাহায্যকারী পাবে না। যে তাকে তার নিকট থেকে রক্ষা করবে।

সংকাজসমূহের কিছু করলে এবং সে যদি মু'মিন হয় তবে তারাই জান্লাতে প্রবেশ করবে এবং তাদের প্রতি অণু পরিমাণও জুলুম করা হবে না। ্রিট্র -অর্থ অর্জুর বিচির বাকল পরিমাণ ও। বা কর্ত্রাচ্যরূপে ও مَعْرُوفْ বাট্য بَدْخُلُدُ، বা কর্মবাচারপে পাঠ করা যায়।

তাহকীক ও তারকীব

। अर्পिण, निर्यािकण, निर्ज्तनीन (السُمُ مَفْعُول : وَاحِد مُذَكِّر) : مَنُوطًا

क्रिं : مَكَنَّ वह्रवहन مُكَنَّ (মহনত, कष्टे, क्रुन)

ें نَفَرَةُ : أَفَرَ वह्रवहन أَنْفَرُ ، نَفَارٌ वह्रवहन أَنْفَرَةُ : نَفَرَةُ وَاللَّهُ مَا اللَّهُ

গ্রিট : গ্রিট বহুবচন েট্র - বিচি, আঁটি।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

किणावधात्री তথা ইহুদি ও খ্রিন্টানদের ধারণা ছিল, তারা মহান : قَوْلُهُ وَمَنْ يَعْمَلُ مِنَ الصَّالِحَات مِنْ ذَكَر أَوُ انَّهُى আল্লাহর খাস বান্দা যেসব পাপের কারণে অন্যরা ধৃত হবে, তাদেরকে সেসব কারণে ধর-পাকড় করা হবে না। আমাদের নবী বিশেষ সুপারিশে আমাদেরকে বাঁচিয়ে নেবেন। একদল অজ্ঞ মুসলিমও নিজেদের ব্যাপারে এরূপ ধারণা রাখে। আয়াতে বলে দেওয়া হয়েছে যে মুক্তি ও পুরস্কার কারও আশা ও ধারণার উপর নির্ভর করে না। মন্দ কাজ যেই করবে তাকে শাস্তি পেতেই হবে। মহান আল্লাহ যাকে পাকডাও করবেন তার আজাবের সময় কারও সাহায্য কাজে লাগবে না। আল্লাহ পাক মুক্তি দিলেই মুক্তি লাভ হতে পারে। যে কেউ ভালো কাজ করবে শর্ত হলো ঈমান থাকতে হবে সে জান্রাভাবাসী হবে এবং নি**জের সংকাজে পূর্ণ** প্রতিদান লাভ করবে যার কথা শাস্তি ও পুরস্কারের সম্পর্ক কর্মের সাথে, কারও আশা আকাঞ্চায় কিছু হয় না। কজেই মিখ্যা আশায় পদাঘাত হান, সংকাজে হিম্মত কর। প্রাফসীরে উসমানী।

শানে নুযুল: হযরত কাতাদাহ (রা.) বলেন, একবার কিছু সংখ্যক মুসলমান ও আহলে কিতাবের মধ্যে গর্বসূচক কথাবার্তা শুরু হলে আহলে কিতাবের বলল, আমরা তোমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠ ও সম্ভ্রান্ত। কারণ আমাদের নবী ও আমাদের গ্রন্থ তোমাদের নবী ও তোমাদের গ্রন্থের পূর্বে অবর্তীর্ণ হয়েছে। সুমলমানরা বলল, আমরা তোমাদের চেয়ে শ্রেষ্ঠ। কেননা আমাদের নবী সর্বশেষ নবী এবং আমাদের গ্রন্থ সর্বশেষ গ্রন্থ। এ গ্রন্থ পূর্ববর্তী সব গ্রন্থকে রহিত করে দিয়েছে। এ কথোপকথনের পরিপ্রেক্ষিতে আলোচ্য আয়াতটি অবতীর্ণ হয়।

এতে বলা হয়েছে যে এ গর্ব ও অহংকার কারও জন্য শোভা পায় না। তথু কল্পনা, বাসনা ও দাবি দ্বারা কেউ কারো চেয়ে শ্রেষ্ঠ হয় না, বরং প্রত্যেকের কাজ-কর্মই শ্রেষ্ঠত্বের ভিত্তি। কারও নবী ও গ্রন্থ যতই শ্রেষ্ঠ হোক না কেন, যদি সে ভ্রান্ত কাজ করে, তবে সেই কাজের শান্তি পাবে। এ শান্তির কবল থেকে রেহাই দিতে পারে এরূপ কাউকে সে খুঁজে পাবে না। মাআরিফুল কুরআন

ত্রমিয়ী, নাসায়ী ও ইমাম আহমদ (র.) হযরত আবৃ হুরায়রা হতে রেওয়ায়েত বর্ণনা করেন যে, কর্ম মুসলিম তিরমিয়ী, নাসায়ী ও ইমাম আহমদ (র.) হযরত আবৃ হুরায়রা হতে রেওয়ায়েত বর্ণনা করেন যে, কর্ম কর্মন আর্থাৎ যে কেউ কোনো অসৎকাজ করবে সে জন্য তাকে শান্তি দেওয়া হবে। আয়াতটি যখন অবর্তীর্ণ হলো, তখন আমরা খুব দুঃখিত ও চিন্তাযুক্ত হয়ে পড়লাম এবং রাস্লুল্লাহ — -এর কাছে আরজ করলাম যে, এ আয়াতটি তো কোনো কিছুই ছাড়েনি। সামান্য মন্দ কাজ হলেও তার সাজা দেওয়া হবে। রাস্লুল্লাহ ক্রিলেন, চিন্তা করো না, সাধ্যমতো কাজ করে যাও। কেননা [উল্লিখিত শান্তি যে জাহানুমই হবে, তা জরুরি নয়়] তোমরা দুনিয়াতে যে কোনো কষ্ট অথবা বিপদাপদে পড়, তাতে তোমাদের গোনাহের কাফ্ফারা এবং মন্দ কাজের শান্তি হয়ে থাকে। এমন কি যদি কারও পায়ে কাঁটা ফুটে তাও গোনাহের কাফফারা বৈ নয়়।

অন্য এক রেওয়ায়েতে আছে, মুসলমান দুনিয়াতে যে কোনো দুঃখ কষ্ট, অসুখ বিসুখ অথবা ভাবনা চিন্তার সন্মুখীন হয়, তা তার গোনাহের কাফফারা হয়ে যায়।

তিরমিযী ও তাফসীরে ইবনে জারীর হযরত আবৃ বকর (রা.) থেকে বর্ণনা করেন যে, রাসূলুল্লাহ যখন তাদেরকে పূষ্ণ আয়াতটি শুনালেন, তখন তাদের যেন কোমর ভেঙ্গে গেল। এ প্রতিক্রিয়া দেখে তিনি বললেন, ব্যাপার কিং হযরত সিদ্দীক (রা.) আরজ করলেন, ইয়া রাসূলাল্লাহ" আমাদের মধ্যে এমন কে আছে, যে কোনো মন্দ কাজ করেনিং প্রত্যেক কাজেরই যদি প্রতিফল ভোগ করতে হয়, তবে কে রক্ষা পাবেং রাসূল্লাহ বললেন, হে আবৃ বকরং আপনার মোটেই চিন্তা হবে না। কেননা দুনিয়ার দুঃখ কষ্টের মাধ্যমে আপনাদের গোনাহের কাফফারা হয়ে যাবে।

এক রেওয়াতে আছে, তিনি বললেন, আপনি কি অসুস্থ হন না? আপনি কি কোনো দুঃখ ও বিপদে পতিত হন না! হ্যরত আবৃ বকর সিদ্দীক (রা.) আরজ করলেন, নিশ্চয় এসব বিষয়ের সমুখীন হই। তখন রাসূলুল্লাহ = বললেন, ব্যাস, এটাই আপনার প্রতিফল।

আবৃ দাউদ প্রমুখের বর্ণিত হযরত আয়েশা সিদ্দীকা (রা.) -এর হাদীসে বলা হয়েছে যে, বান্দা জ্বরে কষ্ট পেলে কিংবা পায়ে কাঁটা বিদ্ধ হলে তা তার গোনাহের কাফ্ফারা হয়ে যায়। এমনকি, যদি কোনো ব্যক্তি কোনো বস্তু এক পকেটে তালাশ করে অন্য পকেটে পায়, তবে এতটুকু কষ্টও তার গোনাহের কাফ্ফারা হয়ে যায়।

মোটকথা, আলোচ্য আয়াতে মুসলমানদেরকে নির্দেশ দিয়েছে যে, শুধু দাবি ও বাসনায় লিপ্ত হয়োনা; বরং কাজের চিন্তা কর। কেননা তোমরা অমুক নবী কিংবা গ্রন্থের অনুসারী শুধু এ বিষয় দ্বারাই তোমারা সাফল্য লাভ করতে পারবে না। বরং এ গ্রন্থের প্রতি বিশুদ্ধ ঈমান এবং তদনুযায়ী সৎকার্য সম্পাদনের মধ্যেই প্রকৃত সাফল্য নিহিত রয়েছে। —[মাআরিফুল কুরআন]

অনুবাদ :

وَمَنْ أَىْ لَا اَحَدُ اَحْسَنَ دِيْنًا مِمَثَنْ اَسْلَمَ وَجْهَهُ أَى إِنْقَادَ وَاَخْلَصَ عَمَلَهُ لِللهِ وَهُوَ مُحْسِنُ مُوجَدُ وَاتَّبَعَ مِلَّةَ إِبْرَاهِيْمَ الْمُوافِقَةَ لِمِلَّةِ الْإِسْلاَمِ حَنِيْفًا حَالًا أَىْ مَائِلًا عَنِ الْاَدْيَانِ كُلِّهَا الدِّيْنِ الْقَيِّمِ وَاتَّخَذَ اللَّهُ إِبْرَاهِيْمَ خَلِيْلًا صَفِيتًا خَالِصَ الْمُحَبَّةِ لَهُ.

وَلِلَّهِ مَا فِي السَّمُوْتِ وَمَافِي الْآرشِ وَ مِلْكَا وَخَلْقًا وَعَنِينَدًا وَكَانَ اللَّهُ بِكُلِّ شَيْء مُنْحِيْطًا عِلْمًا وَقُدْرَةً أَى لَمَ يَزَلُ مُتَصفًا بِذٰلِكَ.
مُتَّصفًا بِذٰلِكَ.

পি ১২৫. তার অপেক্ষা আর কার দীন উত্তম যে আল্লাহর নিকট আত্মসমর্পণ করে অর্থাৎ আনুগত্য প্রদর্শন করে ও তার প্রতি ইখলাস প্রদর্শন করে ও একনিষ্ঠ হয়ে কাজ করে আর সে হয় সৎকর্মপরায়ণ অর্থাৎ একত্ববাদী এবং ইসলামি ধর্মাদর্শের সাথে সামঞ্জস্য পূর্ণ বিধায় একনিষ্ঠভাবে ইবরাহীমের ধর্মাদর্শ অনুসরণ করে? করিছা এটা ঠার্ক বা অবস্থা ও ভাববাচক পদ। অর্থাৎ সকল ধর্মাদর্শ হতে বিমুখ হয়ে সরল সঠিক এ ধর্মের প্রতি একনিষ্ঠ হয়ে তা অনুসরণ করে? না, আর কারও ধর্ম তদপেক্ষা উত্তম নেই। এবং আল্লাহ ইবরাহীমকে বন্ধুরূপে অন্তরঙ্গ ও তৎপ্রতি নির্ভেজাল ভালোবাসা পোষণকারী রূপে গ্রহণ করেছেন।)

সৃষ্টি ও দাস হিসাবে <u>সব কিছু আল্লাহর এবং সব</u> কিছুকে আল্লাহ তার জ্ঞানে ও কুদরতে <u>পরিবেট্টন</u> করে রেখেছেন। অর্থাৎ সকল সময়েই তিনি এ গুণে গুণান্বিত।

তাহকীক ও তারকীব

সে অনুগত হলো। (مَاضِيْ مَعْرُوفْ : وَاحِدْ مُذَكَّرٌ غَائِبٌ) : اِنْقَادَ নিৰ্মল, খাটি। — صَفِيَّ : صَفيَّ : काমি, মূল্যবান, সোজা। : قَيْمَ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

হংপ্যোগ্য মিথ্যা আশায় কোনো ফল হয় না। কিতাবী ও অন্যান্য সকল সম্প্রদায়ের জন্য এটাই অমোঘ বিধান। এর দ্বারা ইসলামপদ্ধি তথা সাহাবায়ে কেরামের মর্যাদা ও প্রশংসার প্রতিও প্রচ্ছন ইন্ধিত হয়ে গেছে। সেই সাথে আহলে কিতাবের অসংবৃত্তি ও নিন্দার প্রতি ও এবার খোলাখুলি বলা হচ্ছে ধার্মিকতার ক্ষেত্রে যার মহান আল্লাহর আদেশ-নিষেধের সম্মুখে মস্তক স্থাপন করে সংকাজে কায়েমে নিমগ্ন থাকে এবং হ্যরত ইবরাহীম (আ.)-এর দীনকে নিষ্ঠার সাথে অনুসরণ করে তাদের মোকাবিলা কে করতে পারে? –[তাফসীরে উসমানী]

ত্র্বিরাহীম (আ.) একান্তভাবে মহান আল্লাহরই জন্য আত্মনিবেদিত ছিলেন। আল্লাহ তা আলা তাকে একান্ত বন্ধুরূপে গ্রহণ করে নিয়েছিলেন। বলা বাহুল্য, উক্ত গুণত্রয় পরিপূর্ণরূপে কেবল মহান সাহাবীগণের মধ্যেই বিদ্যমান ছিল আহলে কিতাবের মধ্যে নয়। কাজেই আহলে কিতাবের পূর্বোক্ত আশা আকাঙ্খা সম্পূর্ণ অবান্তর ও বাতিল প্রমাণিত হয়। –[তাফসীরে উসমানী]

অর্থাৎ আসমান জমিনে যা কিছু আছে সবাই মাহান আল্লাহর বান্দা তাঁর মাখলুক ও অধিকার্রভুক্ত এবং তারই আ্রায়্রাধীন। তিনি নিজ রহমত ও হিকমত অনুযায়ী যার সঙ্গে যেমন ইচ্ছা ব্যবহার করেন। কারও প্রতি তাঁর মুখাপেক্ষিতা নেই। বন্ধু গ্রহণ দ্বারা কেউ যেন ধোঁকায় না পড়ে এবং জগতের যাবতীয় কার্য ভালো হোক, কি মন্দ্রতার শাস্তি ও পুরস্কার সম্পর্কে যেন সন্দিহান না হয়। –[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

كُمْ فِينْهِنَّ وَمَا يُتَّلِّي عَلَيْكُمْ في اب الْـقُـران مِـنْ أينة الْـمـيـــراث وَيُفْتِيْكُمْ أَيْضًا فِيْ يَتْمِي النِّسَاءِ الَّتِيُ تُهُ تُهُنَّ مَاكُتبَ فُرضَ لَهُنَّ مِنَ حُوْهُنَّ لَدْمُامَتِهِنَّ وَتَعْضَلُوهُنَّ أَنْ وَحْنَ طُمْعًا فَيْ مِيْرَاتِهِنَّ ايْ كُمْ أَنْ لا تَـفْعَـلُوا ذُلكُ وَفـي عُفيْنَ الصُّغَارِ مِنَ الولَّدَانِ أَنُّ تَعَطُّوهُمْ حَقُوقَهُمْ وَيَأْمُرُكُمْ أَنْ تَقُومُوا للْيَتْمَى بِالْقَسْطِ بِالْعَدْلِ فِي الْمَيْرَاثِ وَالْمَهْرِ وَمَا تَفْعَلُوا مِنْ خَيْرِ فَانَّ اللَّهُ

كَانَ بِهِ عَلَيْمًا فَيُجَازِيْكُمْ عَلَيْهِ .

১২৭. লোক তোমার নিকট নারীদের ও তাদের উত্তরাধিকারতেুর বিষয়ে জানতে চায় ফতোয়া জিজ্ঞাসা করে। তাদেরকে বল আল্লাহ এবং আল কিতাবে অর্থাৎ আল কুরআনে তোমাদের নিকট মিরাশ সম্পর্কে যা আবৃত্তি করা হয় তা তোমাদেরকে পরিষ্কার জানাচ্ছেন এবং ঐ পিতৃহীনা নারী মিরাশ তাদের যে প্রাপ্য নির্ধারিত রয়েছে তা তোমারা প্রদান কর না অথচ হে অভিভাবকগণ ! তোমরা স্ত্রীহীনা হওয়ার কারণে নিজেরাও তাদেরকে বিবাহ করতে চাও না এবং তাদের মিরাশ হস্তগত করার লালসায় অন্য কারও নিকট তারা বিবাহ বন্ধনে আবদ্ধ হতে বাধা দিয়ে রাখ। এ সমস্ত নারীদের সম্পর্কে আল্লাহ তোমাদেকে পরিষ্কার জানাচ্ছেন যে. এ ধরনের কাজ তোমরা করো না।

এবং অসহায় ছোট শিশুদের সম্পর্কেও তিনি জানাচ্ছেন যে, তাদের অধিকার তোমরা আদায় করে দেবে এবং তিনি তোমাদেরকে আরো নির্দেশ দিচ্ছেন যে. এতিমদের বিষয়ে অর্থাৎ তাদের মিরাশ ও মহর ইত্যাদিতে তোমরা ন্যায় ও ইনসাফ প্রতিষ্ঠা করবে। এবং যে কোনো সৎকাজ তোমরা কর আল্লাহ তা সবিশেষ অবহিত। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান প্রদান করবেন।

তাহকীক ও তারকীব

ু دَمَامَةٌ: دَمَامَةٌ रूथिने আকৃতি, বিভৎসতা।

। কুটা কুৰ্বচন رু ছোট, নাবালেগ صِغَارُ : صِغَارُ

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

এতিম মেয়েদের বিধান : এ সুরার শুরুতে এতিমের হক আদায়ের প্রতি শুরুত্বারোপ করা হয়েছে। আরও বলা হয়েছিল কোনো এতিম মেয়ের ওলী [চাচাতো ভাই বা এরূপ কেউ] যদি মনে করে আমি তার হক প্রোপরি আদায় করতে পারব না, তবে সে নিজে তাকে বিবাহ না করে? অন্যের সাথে যেন বিবাহ দিয়ে দেয় এবং নিজে তার অভিভাবক হিসেবে থেকে যায়। এ পরিপ্রেক্ষিতে মুসলিমগণ এরপ মেয়েদের বিবাহ করা ছেড়েই দিয়েছিল। কিন্তু অভিজ্ঞতায় দেখা গেছে কোনো কোনো ক্ষেত্রে এরপ মেয়েদের পক্ষে এটাই উত্তম বে, অভিভাবক নিজেই তাকে স্ত্রীরূপে গ্রহণ করে নেবে। সে যেমন তার প্রতি লক্ষ্য রাখবে অন্যরা তা রাখবে না। তাই এক পর্যায়ে মুসলিমগণ প্রিয়নবী — -এর নিকট তাদেরকে বিবাহ করার অনুমতি চাইলেন। তখন এ আয়াত নাজিল হয় এবং অনুমতি দেওরা হয়। বলা হয়েছে যে, পূর্বে যে নিষেধ করা হয়েছিল সে তো কেবল সেই অবস্থায় যখন তোমরা তাদের হক পুর্বোপ্রি আলার করতে পারবে না। এতিমের হক আদায় অতীব গুরুত্বপূর্ণ বিষয়। কিন্তু এতিমের সাথে সদাচরণ ও তার ব্যবহার অন্য যদি এরপ বিবাহ করা হয় তবে তার পূর্ণ অনুমতি আছে।

প্রাক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিম : এক ইসলামি আরবে নারী, শিশু ও এতিমদের বহু অধিকার থেকে বঞ্চিত রাখা হতো। তাদেরকে মিরাশ ও দেওরা হতো বা । কা হতো বারা শক্রর বিরুদ্ধে অস্ত্রধারণ করতে পারবে মিরাশ তাদেরই প্রাপ্য। এতিম মেরেদেরকে তাদের ওলীকার বিষয়ে করত এবং মহরানা ও তরণ-পোষণে ঠকাত। তাদের ধন-সম্পদ ও অন্যায়তাবে ব্যবহার করত। সূরার তলতে একা বিশ্বর সাবখান করা হরেছে। এস্থলে কয়ের রুক্ আগে হতেই যে বিষয়টি চলে আসছে তার সারমর্ম এই বে, বেলা মানা আল্লাহর আদেশই অবশ্য পালনীয় বিষয়, তার বিপরীতে কারও যুক্তি, মনগড়া আইন, ব্যক্তি বিশেষের অবলা, বিশ্বর বিষয়ে আল্লাহর অবলা ইত্যাদি কোনো কিছুই গ্রহণযোগ্য হতে পারে না। মহান আল্লাহর হকুমের সামনে করা প্রকাশী তি করেন বিশ্বর আল্লাহর অবলা করা হয়েছে। এবার পূর্ববর্তী আয়াতগুলোর বরাতে নারী ও এতিম মেরেনার সময়ে আরু বিষ্ সম্প্রান্তর করা হয় যাতে উল্লিখিত সতকীকরণ ও ওক্রত্বারোপের পর নারীদের অধিকার আনায়ে কোনো সমস্যা করি বা আহে।

বর্ণিত আছে, নারীদের সম্পর্কে রাস্ক্লাহ হার্মন মিরাশের আদেশ খোষণা করলেন, তথন কভিপর আরব নেতা তার সঙ্গে সাক্ষাত করে বিশ্বয় প্রকাশ করল যে, আমরা জনেছি, আপনি বোন ও কন্যাকে মিরাশ দেওরার স্কৃম দিরেছেন অথচ মিরাশ তো কেবল তাদেরই প্রাপ্য যারা শক্রর সাথে লড়তে পারে ও গনিমত অর্জনে সক্ষম হয়। তিনি বললেন, মহান আল্লাহর আদেশ এটাই যে তাদের মিরাশ দেওরা হবে।

ज्ञाँ । এতিম ও নারীদের ব্যাপারে যা কিছু ভালো কাজ করবে তার প্রতিদান অবশ্যই পাবে। –[উসমানী]

وَإِنِ امْرَأَةُ مَرْفُوعُ بِفِعْلِ يُفَرِّسُرُهُ خَافَتْ تَوَقَّعَتْ مِنْ بَعْلِهَا زُوْجِهَا نُشُوزًا تَرَفُّعًا عَلَيْهَا بِتَوْكِ مَضَاجِعَتِهَا وَالتَّقْصِيْر فِيْ نَفْقَتِهَا لِبُعْضِهَا وَطُمُوحٍ عَيْنِهِ إلى أجْمُلَ مِنْهَا أَوْ اعْرَاضًا عَنْهَا بوَجْهِهِ فَلاَ جُنَاحَ عَلَيْهِمَا آن يُصَّالِحَا فيه إدْغَامُ التَّاءِ فِي الْأَصْلِ فِي الصَّادِ وَفَيْ قِرَاءَةٍ يُصْلِحَا مِنْ أَصْلَحَ بَيْنَهُمَا صُلْحًا فِي الْقَسِم وَ النَّفْقَةِ بِأَنْ تَــُثُرُكَ لَهُ شَيْئًا طَلَبًا لِبَقَاءِ الصُّحْبَةِ فَإِنْ رَضِيَت بِـذُلِيكَ وَإِلَّا فَعَـلُى التَّزوْجِ أَنُّ يُوَفّيَهَا حَقُّهَا أَوْ يُفَارِقَهَا وَالصُّلُح خَيْرً مِنَ الْفُرْقَةِ وَالنُّسُودِ وَ الْإِعْرَاضِ قَالَ تَعَالَىٰ فِيْ بَيَانِ مَاجُبِلَ عَلَيْهِ الْانْسَانُ وَاحْضِرَتِ الْآنْفُسُ الشُّكَّ شِدَّةَ الْبُخْلِ أَيْ جُبِلَتُ عَلَيْهِ فَكَانَّهُ حَاضِرَتُهُ لَا تَغِيبُ عَنْهُ الْمَعْنُى أَنَّ الْمَرْأَةَ لَا تَكَادُ تُسَمِّى بنَصِيبها مِنْ زَوْجهَا وَالرَّجُلَ لاَ يَكَادُ يَسْمَحُ عَلَيْهَا بِنَفْسِهِ إِذَا أَحَبُّ غَيْرَهَا وَانْ تُحْسِنُوا عِشْرَهُ النِّسَاءِ وَتَتَّقُواْ الْجَوْر عَلَيْهِ نَ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَيِيْرًا فَيُجَازِيْكُمْ بِهِ.

অনুবাদ :

১২৮. <u>কোনো নারী যদি তার পুরুষ</u> অর্থাৎ স্বামীর পক্ষ হতে দুর্ব্যবহারের অর্থাৎ তাকে ঘৃণা কারার কারণে বা অধিকতর সুন্দরী অন্য কোনো নারীর প্রতি দৃষ্টি পড়ার কারণে স্বামী যদি শয্যা পরিহার ও তার ভরণ পোষণে সংকোচন করে তার প্রতি অন্যায় ব্যবহারের <u>ও উপেক্ষার</u> তার নিকট হতে বিমুখ হওয়ার <u>ভয় করে</u> আশস্কা করে <u>তবে তারা উভয়ে আপস নিম্পত্তি করতে চাইলে</u> যেমন, স্ত্রী এ স্বামীর সাথে সম্পর্ক অক্ষুণ্ন রাখার উদ্দেশ্যে দিন বন্টন ও ভরণ পোষণ ব্যয়ের বেলায় তার কিছু দাবি ছেড়ে দিয়ে আপস মীমাংসা করলে <u>এতে তাদের কোনো দোষ নেই।</u> তবে স্ত্রী যদি এতে সম্মত না হয় তবে স্বামী তাকে রাখলে পূর্ণ অধিকার প্রদান করে রাখবে নতুবা সম্পূর্ণরূপে তাকে পরিত্যাগ করবে। <u>এবং</u> বিচ্ছিন্ন করা, দুর্ব্যবহার করা ও উপেক্ষা করা <u>আপস নিম্পত্তিই শেয়।</u>

মানুষের সৃষ্টিগত স্বভাবের উল্লেখ করে আল্লাহ তা আলা ইরশাদ করেন: মানুষের মন স্বভাবত লালসাময়। ফলে সে অতিশয় কৃপণ। এ অস্থায়ই তাকে সৃষ্টি করা হয়েছে। ফলে সেটা যেন এতটুকু সময়ের জন্যও তার কাছ থেকে অনুপস্থিত হয় না; বরং সব সময়ই তার নিকট উপস্থিত থাকে। অর্থাৎ মানুষের এ স্বভাবের দরুন স্ত্রী স্বামীর নিকট তার্র প্রাপ্তব্য অংশ ছেড়ে দিতে চাইবে না বা স্বামী যদি অন্য কোনো নারীকে ভালোবেসে থাকে তবে সেও তার স্ত্রীর সাথে কোনোরূপ সহযোগিতামূলক ব্যবহার করতে চাইবে না।

যদি তোমরা স্ত্রীর সাথে সংসার যাত্রা নির্বাহে সংকর্মপরায়ণ হও এবং তাদের পীড়ন করা হতে <u>সাবধান হও তবে তোমরা যা কর আল্লাহ তার সবিশেষ খবর রাখেন।</u> অন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান প্রদান করবেন।

বা ক্রিয়ার فعل এই। এখানে এমন একটি উহ্য فعل বা ক্রিয়ার
মাধ্যমে مَرْفَرُعُ (পেশযুক্ত) রূপে ব্যবহর্ত হয়েছে
পরবর্তী ক্রিয়া خَافَتْ যার বিবরণ ব্যক্ত করছে।

বা সিদ্ধি يُضَامُ এতে মূলত : ত ত -এর اِدُغَامُ বা সিদ্ধি হয়েছে। অপর এক কেরাতে آصُلَعَ क্রিয়া রূপ হতে উদগত শব্দ يُصُلِحَا রূপে পঠিত হয়েছে।

তাহকীক ও তারকীব

थां।, कामना, वामना, उकािल्नाय । طُمُوحٌ : طُمُوحٌ

থেকে তৈরি করা, বানানো, আকৃতি ضَرَبَ ও نَصَرَ । وَاحِدْ مُذَكِّرًا) خَبِلَ

প্রদান করা।

े बत याननात] नद्मान, त्याछ। نَصَر हिंश نَشُدَة: نَشُدَة

প্রাসন্ধিক আলোচনা

দাশত্য জীবন সম্পর্কে কতিপয় পথনির্দেশ : وَالِمَا صَكِيَّا الْمَارَةَ الْمَارَةُ الْمَارِقَةَ الْمَارَةُ الْمَارَاقُ الْمَارَةُ الْمَارَةُ الْمَارِيقُ الْمَارَاقُ الْمَارِقُ الْمَالِمُ الْمَارِقُ الْمَالِمُ الْمَارِقُ الْمِلْمِ الْمَارِقُ الْمَارِقُ الْمَارِقُ الْمَارِقُ ال

১২৮. তম আয়াতটি এমনি সমস্যা সম্পর্কিত, যাতে অনিচ্ছাকৃতভাবে স্বামী-ব্রীর সম্পর্কে ফাটল সৃষ্টি হয়। নিজ নিজ হিসাবে উভয়ে নিরপরাধ হওয়া সম্ব্রেও পারস্পরিক মনের মিল না হওয়ার কারণে উভয়ে নিজ নিজ নায় অধিকার হতে বঞ্চিত হওয়ার আশব্ধা করে। যেমন, একজন সুদর্শন সুঠামদেহী স্বামীর স্ত্রী স্বাস্থ্যহীনা, অধিক বয়ক্ষা অথবা সূত্রী না হওয়ার কারণে তার প্রতি স্বামীর মন আকৃষ্ট হচ্ছে না। আর এর প্রতিকার করাও স্ত্রীর সাধ্যাতীত। এমতাবস্থায় স্ত্রীকেও দোষারোপ করা যায় না, অন্যদিকে স্বামীকেও নিরপরাধ সাব্যস্ত করা যায়।

অত্র আয়াতের শানে নুযূল প্রসঙ্গে কতিপয় ঘটনা তাফসীরে মাযহারী প্রভৃতি কিতাবে বর্ণিত রয়েছে। এহেন পরিস্থিতিতে পবিত্র ক্রআনের সাধারণ নীতি প্রত্ন করে রাখতে চাইলে তার যাবতীয় ন্যায্য অধিকার ও চাইদো পূরণ করে রাখতে হবে। আর তা যদি সম্ভব না হয়, তবে কল্যাণকর ও সৌজন্যমূলক পন্থায় তাকে বিদায় করবে। এমতাবস্থায় স্ত্রীও যদি বিবাহ বিচ্ছেদে সম্মত হয়, তবে ভদ্রতা ও শালীনতার সাথেই বিচ্ছেদ সম্পন্ন হবে, পক্ষান্তরে স্ত্রী যদি তার সন্তানের খাতিরে অথবা নিজের অন্য কোনো আশ্রয় না থাকার কারণে, বিবাহ বিচ্ছেদ অসমত হয়, তবে তার জন্য সঠিক পন্থা এই যে, নিজের প্রাপ্য মোহর বা খোর-পোষের ন্যায্য দাবি আংশিক বা পুরোপুরি প্রত্যাহার করে স্বামীকে বিবাহ বন্ধন অটুট রাখার জন্য সম্মত করাবে। দায়দায়িত্ব ও ব্যয়ভার লাঘব হওয়ার কারণে স্বামীও হয়তো এ সমস্ত অধিকার থেকে মুক্ত হতে পেরে এ প্রস্তাব অনুমোদন করবে। এভাবে সমঝোতা হয়ে যেতে পারে।

-[মা'আরিফুল কুরআন]

ভিত্ত । তুর্তানে কারীমের অত্র আয়াতে এ ধরনের সমঝোতার সদ্ভাব্যতার প্রতি পথনির্দেশ করতে গিয়ে বলা হয়েছে লাজেই স্ত্রী হয়তো মনে করবে যে, আমাকে বিদায় করে দিলে সন্তানাদির জীবন বরবাদ হবে, অথবা অন্যত্র আমার জীবন আরো দুর্বিসহ হতে পারে তার চেয়ে বরং এখানে করে দিলে সন্তানাদির জীবন বরবাদ হবে, অথবা অন্যত্র আমার জীবন আরো দুর্বিসহ হতে পারে তার চেয়ে বরং এখানে করু ত্যাগ স্বীকার করে পড়ে থাকাই লাভজনক। স্বামী হয়তো মনে করবে যে, দায়দায়িত্ব হতে যখন অনেকটা রেহাই পাঙ্রয় পেল, তখন তাকে বিবাহ, বন্ধনে রাখতে ক্ষতি কি? এতএব, এভাবে অনায়াসে সমঝোতা হতে পারে, সাথে সাথে এরশাদ করা হয়েছে ... وَإِنْ أَمْرَاةَ خَانَتُ مِنْ بَعْلَهَا نُشُوزًا أَوْ أَعْرَاضًا আশকা বোধ করে, তবে উভয়ের কারোই কোনো গোনাহ হবে না, যদি তারা নিজেদের মধ্যে শর্ত সাপেকে পারশারিক সমঝোতায় উপনীত হয়।

তাফসীরে জালালাইন আরাব-বাংলা ১ম খণ্ড-১

এখানে গোনাহ না হওয়ার কথা বলার কারণ এই যে, ব্যাপারটি বাহ্যিক দৃষ্টিতে ঘুষের আদান প্রদানের মতো মনে হয়। কারণ স্বামীকে মহরানা ইত্যাদি ন্যায্য দাবি হতে অব্যাহতির প্রলোভন দিয়ে দাম্পত্য বন্ধন অটুট রাখা হয়েছে। কিন্তু পবিত্র কুরআনে এ ভাষ্যের দ্বারা স্পষ্টভাবে বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, বন্ধুত এটা ঘুষের অন্তর্ভুক্ত নয়। বরং উভয় পক্ষ কিছু কিছু স্বার্থ ত্যাগ করে মধ্যপন্থা অবলম্বন ও সমঝোতার ব্যাপার মাত্র। অতএব এটা সম্পূর্ণ জায়েজ। —[মাআরিফুল কুরআন]

দাম্পত্য কলহের মধ্যে অযথা অন্যের হস্তক্ষেপ অবাঞ্ছনীয় : তাফসীরে মাযহারীতে বর্ণিত আছে যে, هُمُلُحًا يَنْ يُصُلِّحًا يَنْ يُصُلِّحًا وَالْمُعَالِّمُ اللَّهِ اللَّهُ عَلَيْهُمُ اللَّهُ اللَّهِ اللَّهُ اللّ অর্থাৎ স্বামী স্ত্রী নিজেদের মধ্যে সমঝোতা করে নেবে। এখানে مُنْتَهُمُ শব্দ দ্বারা ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, স্বামী স্ত্রীর ঝগড়া কলহ বা সন্ধি-সমঝোতার মধ্যে অহেতুক কোনো তৃতীয় ব্যক্তি নাক গলাবে না; বরং তাদের নিজেদেরকে সমঝোতায় উপনীত হওয়ার সুযোগ দিতে হবে। কারণ তৃতীয় পক্ষের উপস্থিতির ফলে স্বমী-স্ত্রীর দোষ-ক্রটি অন্য লোকের গোচরীভূত হয়, যা তাদের উভয়ের জন্যই লজ্জাকর ও স্বার্থের পরিপন্থি। তদুপরি তৃতীয় পক্ষের কারণে সন্ধি-সমঝোতা وَإِنْ تَحْسِنُواْ وَتَتَقَوُّا فَإِنَّ اللَّهَ - पूक्त रुख़ পড़ाও विष्ठित नय़ । अब आग्नाएत শেষ অংশে আল্লाহ তা আলা এরশাদ করেন তা'আলা তোমাদের কার্য-কলাপ সম্পর্কে অবহিত রয়েছেন। এখানে বুঝানো হয়েছে যে, অনিবার্য কারণ বশত স্বামীর অন্তরে যদি স্ত্রীর প্রতি কোনো আকর্ষণ না থাকে এবং তার ন্যায্য অধিকার পূরণ করা অসম্ভব মনে করে তাকে বিদায় করতে চায়, তবে আইনের দৃষ্টিতে স্বামীকে সে অধিকার দেওয়া হয়েছে। এমতাবস্থায় স্ত্রীর পক্ষ থেকে কিছুটা স্বার্থ পরিত্যাগ করে সমঝোতা করাও জায়েজ। কিন্তু এতদসত্ত্বেও স্বামী যদি সংযম ও খোদাভীতির পরিচয় দেয়, স্ত্রীর সাথে সহানুভূতিপূর্ণ ব্যবাহার করে, মনের মিল না হওয়া সত্ত্বেও তার সাথে সম্পর্কচ্ছেদ না করে, বরং তার যাবতীয় অধিকার ও প্রয়োজন পূরণ করে, তবে তার এই ত্যাগ ও উদারতা সম্পর্কে আল্লাহ তা আলা ওয়াকিফহাল রয়েছেন। অতএব, তিনি এহেন ধৈর্য, উদারতা, সহনশীলতা ও মহানুভবতার এমন প্রতিদান দেবেন, যা কেউ কল্পনাও করতে পারে না। এখানে আল্লাহ তা'আলা তোমাদের কার্য-কলাপ সম্পর্কে অবহিত রয়েছেন। বলেই ক্ষান্ত করা হয়েছে। কিন্তু প্রতিদান কি দেবেন, তা উল্লেখ করা হয়নি। কারণ এর প্রতিদান হবে কল্পনার উর্দ্ধে, ধারণাতীত।

মোটকথা, পবিত্র কুরআন উভয় পক্ষকে একদিকে স্বীয় অভাব-অভিযোগ দূর করা ও ন্যায্য অধিকার লাভ করার আইনত অধিকার দিয়েছে। অপর দিকে ত্যাগ, ধৈর্য, সংযম ও উন্নত চরিত্র আয়ত্ত্ব করার উপদেশ দিয়েছে। এখানে শিক্ষা দেওয়া হয়েছে যে, বিবাহ বিচ্ছেদ হতে যথাসাধ্য বিরত থাকা কর্তব্য। বরং উভয়ের পক্ষেই কিছু কিছু ত্যাগ স্বীকার করে সমঝোতায় আসা বাঞ্ছনীয়। –[মাআরিফুল কুরআন]

হৈ ভ্রেম বিষয় : কোনো পত্মী যদি দেখে স্বামীর মন তার থেকে উঠে গেছে এবং সে জন্য নিজের মহরানা ও তরণ-পোষণ কিছুটা হ্রাস করে দিয়ে তাকে প্রসন্ন ও নিজের প্রতি আকৃষ্ট করে নেয় তবে এরপ মিটমাটের কারণে কারও কোনো পাপ হবে না। স্বামী প্রীতে মিটমাট ও বনিবনাও খুবই উত্তম বিষয়। হাঁা, স্ত্রীকে অকারণে যন্ত্রণা দেওয়া বা বিনা অনুমতিতে তার অর্থসম্পদে হস্তক্ষেপ করা গুনাহের কাজ। –[তাফসীরে উসমানী]

ें अर्थाৎ নিজের স্বার্থ, অর্থ লালসা ও কার্পণ্য মানুষের মজ্জাগত বিষয়। কাজেই অবস্থা দৃষ্টে ব্রী যদি স্বামীর কিছু আর্থিক উপকার করে তবে সে খুশি হয়ে যাবে।

আর্থাৎ স্ত্রীদের সাথে যদি ভালো আচরণ কর এবং দুর্ব্যবহার ও বিবাদ বিসম্বাদ পরিহার কর, তবে মহান আল্লাহ তো তোমাদের সব খবরাখবর রাখেন। এ পুণ্যের ছওয়াব অবশ্যই দেবেন। বলার অপেক্ষা রাখে না যে, এ অবস্থায় মন উঠে যাওয়া ও নাখোশ হওয়ার মতো কোনো ব্যাপার ঘটাবে না, ফলে প্রসন্ন করার জন্য নিজের অধিকার হাসেরও প্রয়োজন পড়বে না। –[তাফসীরে উসমানী]

অনুবাদ :

J, . ۱ ۲۹ ১২৯. <u>তোমরা</u> তার য<u>তই</u> কামনা কর না কেন ذٰلِكَ فَلاَ تَمْيِلُوا كُلُّ الْمَيْلِ الَّي الَّا نُحبُّونَهَا فِي الْقُسْمِ وَالنَّفْقَةِ فَتَلُرُو اي تتركوا الممال عليها كالمع الَّتِيْ لَا هِيَ أَيْمٌ وَلاَ ذَاتَ بَعْلِ وَإِنْ تُصْلِحُوا بِالْعَدْلِ فِي الْقَسْمِ وَتَتَّقُوا الْجُورَ فَإِنَّا اللُّهُ كَانَ غَفُورًا لِمَا فِي قُلُوبِكُمْ مِنَ الْمَيْل رَحِيْمًا بِكُمْ فِي ذَلكَ. ১৩০. <u>यদি তারা</u> অর্থাৎ স্বামী স্ত্রী তালাকের মাধ্যমে وَإِنْ يَتَـفَرَّقَا أَى الزَّوْجَانِ بِالطَّلَاقِ يُغْن

ভালোবাসার ক্ষেত্রে কখনও তোমারা স্ত্রীদের বরাবর করতে পারবে না, সমান ব্যবহার করতে পারবে না। তবে তোমরা কোনো একজনের প্রতি অর্থাৎ ভরণ পোষণ ও দিন বন্টনের ক্ষেত্রে যাকে ভালোবাস কেবল তার প্রতি সম্পূর্ণভাবে ঝুঁকে পড়ো না আর অপরকে ঝুলানো অবস্থায় রেখো না। অর্থাৎ যার প্রতি বিমুখ তাকে এ অবস্থায় ছেড়ে রেখো না যে, সে স্বামীহীনাও নয় আবার স্বামীর অধিকারিনীও নয়। যদি তোমরা দিন বউনের ক্ষেত্রে সমান ব্যবহার করতে: নিজেদেরকে সংশোধন কর এবং পীড়ন করা হতে সাবধান হও, তবে আল্লাহ তোমাদের হৃদয়ে যে একজনের প্রতি অধিক আকর্ষণ বিদ্যমান তৎপ্রতি ক্ষমাশীল এবং এ বিষয়ে তোমাদের সাথে পরম দয়ালু।

পরস্পর পৃথক হয়ে যায় তবে আল্লাহ তার প্রাচূর্য দ্বারা, তার অনুগ্রহ দ্বারা তাদের প্রত্যেককে অপর জন হতে অভাব মুক্ত করে দেবেন। যেমন, স্ত্রীর জন্য অন্য কোনো স্বামীর, আর স্বামীর জন্য অন্য কোনো স্ত্রীর ব্যবস্থা করে দেবেন।

আল্লাহ তার সৃষ্টির প্রতি অনুগ্রহ প্রদর্শনে প্রাচুর্যময় এবং তাদের জন্য তিনি যা ব্যবস্থা করেন তাতে প্রজ্ঞাময়।

তাহকীক ও তারকীব

-এর মাসদার] ঝুকে যাওয়া, ধাবিত হওয়া। صَمَالُ : مَمَالُ ্রিহা বাবে 🚅 -এর মাসদার। জুলুম করা, অন্যায় করা।

مَكْبِمًا فَيْمًا دَبُّرَهُ لَهُمْ.

🕮 : 🛴 🐯 نَرْتُ এর মাসদার] ধাবিত হওয়া।

وَكَانَ اللَّهُ وَاسعًا لَخَلَّقه في الفض

। यावश कता, शतिहालना कता, हिला कता [مَاضَى مَعْرَوْف : وَاحِدْ مَذَكُراً مَبْر : دَبُر

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

चर्णार खी এकाधिक शांकल मत्नत ভालावाना ও अन्गाना : قَوْلَهُ وَلَنْ تَسْتَطِيْعُوا أَنْ تَعْدِلُوا بَيْنَ النِّسَاءِ ولو حرصتم الغ **আচার-আচরণে সম্মতা রক্ষা তোমাদের পক্ষে সম্ভব হবে না। তবে** এরূপ বৈষম্য ও করো না যে, একজনের প্রতি পুরোপুরি ৰুঁকে শেলে এবং অন্যক্ষনকে মাৰখানে ঝুলিয়ে রাখলে; না সুখ-শান্তিতে রাখছ, না ত্যাগ করছ যে, অন্যত্র তার বিবাহ হবে। –[তাফসীরে উসমানী]

अর্থাৎ যদি সংশোধন ও সম্প্রীতিমূলক আচরণ কর এবং জুলুম ও : وَإِنْ تَصْلِحُوا وَتَتَّقُواْ فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ غَفُوراً رَحِيْ **অধিকার বর্ব্ করা হতে বথাসভব বেঁচে থাক, তবে** এরপর কিছু হয়ে গেলে তা মহান আল্লাহ ক্ষমা করবেন।

चर्षार शामी-खी यिन नित्र्ष्ट्र तरह नह वतः वतः जानाकत्करे खित रहा यारा, : وَانْ يَعَفَرُقَا يُفْنِ اللَّهُ كُلًّا مِنْ سَمَتِهِ **তবে কোনো স্থুসবিধা নেই, আল্লাহর তা আলা প্রত্যেকে**র কর্মবিধায়ক ও সকলের প্রয়োজন সমাধানকারী। এর দ্বারা ইশারা করা হয়েছে বে, ব্রীকে আরামে রাখবে, কোনো প্রকার কষ্ট দেবে না। আর তা না পারলে তালাক দেওয়াই সমীচীন। –[তাফসীরে উসমান]

অনুবাদ:

ٱلاَرْضِ م وَلَـقَدْ وَصَّيْتِنَا الَّذِيْنَ أُوْتُواً الْكُتِّبُ بِمَعْنَهِ الْكُتِّبِ مِنْ قَبْلِكُمْ أَهْلُ الْفُرانِ أَنِ أَيْ بِأَنْ اتَّفُوالُكُ خُافُواْ عِقَابَهُ بِأَنْ تُطِيْعُوهُ وَ قُلْنَا لَهُمْ وَلَكُمْ أَنْ تَكُفُرُوا بِمَا وَصَّيْتُمْ بِهِ فَانَّ لِلَّهِ مَا فِي السَّامُوتِ وَمَا فِي ٱلاَرْض خَلْقًا وَمِلْكًا وَعَبِيْدًا فَلَا يَضُتُرُهُ كُفْرَكُمْ وَكَانَ اللُّهُ غَنِيتًا عَنْ خلقه وعن عبادتهم حميدا مَحْمُودًا فِي صُنْعِهِ بِهِمْ.

১ শ ১৩১. আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সবই আল্লাহর। তোমাদের পূর্বে যাদেরকে কিতাব অর্থাৎ কিতাবসমূহ দেওয়া হয়েছে অর্থাৎ ইহুদি ও খ্রিস্টান সম্প্রদায় তাদেরকে এবং হে কুরআনের অধিকারীগণ! তোমাদেরকেও নির্দেশ দিয়েছি যে, আল্লাহকে ভয় কর। তার শাস্তিকে ভয় কর; অর্থাৎ তাঁর প্রতি আনুগত্য প্রদর্শন কর।

আর তোমাদেরকে ও তাদেরকে বলেছিলাম, <u>তোমরা</u> যে বিষয়ে তোমাদেরকে অসিয়ত করা হয়েছে তা <u>যদি</u> প্রত্যাখ্যান কর তবে আসমান ও জমিনে যা কিছু আছে সব কিছু সৃষ্টি, মালিকানা ও দাস হিসাবে <u>আল্লাহর।</u> স্তরাং তোমাদের সত্য প্রত্যাখ্যান তাঁর কোনোরূপ ক্ষতি করবে না। <u>আর আল্লাহ</u> তাঁর সৃষ্টি এবং তাদের ইবাদত হতে <u>অনপেক্ষ</u> এবং তাদের সাথে আচরণে তিনি প্রশংসাভাজন।

ুঁ। এটা بَانُ অর্থে ব্যবহৃত। مَحْمُوُد अर्थ مِحْمُود পশংসিত।

١١. وَلِكُهِ مَا فِي السَّسَمُوْتِ وَمَا فِي السَّسَمُوْتِ وَمَا فِي السَّسَمُوْتِ وَمَا فِي الْأَرْضِ كُوَّرَهُ تَاكِينُدًا لِتَقْرِيْرِ مُوْجِبِ اللَّهِ وَكِيْلًا شَهِيْدًا النَّهُ وَكِيْلًا شَهِيْدًا لَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ مَا لَهُ

তান তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদের স্থলে তামাদের স্থলে তামাদের স্থলে তামাদের ক্লে তামাদের স্থলে তামাদের ক্লে তামাদেরক তামাদেরক তামাদেরক তামাদেরক তামাদেরকে তামাদেরক তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরকে তামাদেরক তামাদেরকে তামাদেরকি তামাদের

১৩৪. যে ব্যক্তি তার কার্যের মাধ্যমে ইহকালে مَنْ كَانَ يُرِيْدُ بِعَمَلِهِ ثَوَابَ الدُّنْيَا فَعِنْدَ اللَّهِ ثَوَابُ الدُّنْيَا وَالْأُخِرَةِ لِمَنْ ارَادَهُ لَا عِنْدَ غَيْرِهِ فَلَمْ يَطْلُبُ اَحَدُهُمَا أْلاَخُسُّ وَهَلَّا طَلَبَ أَلْاَعْلَى بِاخْلاصِه لَهُ حَيْثُ كَانَ مُطْلَبُهُ لَا يُوْجَدُ إِلَّا عِنْدَهُ وَكَانَ اللَّهُ سَمِيعًا بَصَيْرًا.

পুরস্কার চায় সে জেনে রাখুক, যে আল্লাহর নিকট ইহকাল ও পরকাল সকল কালের পুরুষ্কার বিদ্যমান, যে ব্যক্তি তা চায় তার জন্য। অন্য কারও নিকট তা নেই। সুতরাং তোমরা এতদুভয়ের নিক্ষ্টতরটি কেন চাও? ইখলাস ও আন্তরিকতার সাথে শ্রেয়স্তরটি কেন চাও না? কারণ, তিনি ব্যতীত আর কারও নিকট তো উদ্দেশ্য পূরণ হতে পারে না আর আল্লাহ সর্বশ্রোতা, সর্বদৃষ্টা।

প্রাসঙ্গিক আলোনচনা

সৰ কিছুর মালিত আল্লাহ এবং তিনিই কর্মবিধায়ক : উৎসাহ দান ও সতর্কীকরণ ছিল : قَوْلُهُ رَكَفْى بِاللَّهِ رَكِيْلاً ইতিপূর্বের আলোচনা সৃদ বিষয়কত্ব অর্থাৎ মহান আল্লাহর আদেশ মান্য করা ও তার বিরুদ্ধাচরণ পরিহার করা সকলের জন্যই অবশ্য কর্তব্য । তার আদেশের বর্তমানে অন্য কারও কথায় কর্ণপাত করা আদৌ জায়েজ নয় । মাঝখানে এতিম ও নারী সম্পর্কিত কতিপন্ন বিধান উদ্ধৃত হয়েছে। কারণ এ ক্ষেত্রে তখন সমানে অন্যায় অনাচার চলছিল। এখন আবার সেই উদুদ্ধ ও সতর্কীকরণ করা হচ্ছে। এ আরাদ্বয়ের সারমর্ম এই যে, তোমাদেরকে ও তোমাদের পূর্ববর্তীদেরকে আদেশ ওনিয়ে দেওয়া হয়েছে। তোমরা মহান আল্লাহকে ভয় কর, তার অবাধ্যতা প্রকাশ করো না। কেউ যদি তার আদেশ অমান্য করে, তবে জেনে রাখুন মহান আল্লাহ সব কিছুর মালিক। কার ও কোনো পরওয়া তার নেই। অর্থাৎ সে নিজেরই ক্ষতি করবে মহান আল্লাহর কিছু ক্ষতি হবে না। যদি আনুগত্য প্রকাশ কর, তবুও মনে রেখ, তিনি সব কিছুর অধিকর্তা। তোমাদের যাবতীয় কার্য সমাধা করতে পারেন। –[তাফসীরে উসমানী]

अर्थाए आत्रमान ७ जिमन या किছू আছে नवर आल्लार जा 'आलात । वशारन এर : قَوْلُهُ للَّهُ مَا فِي السَّمْوَات وَمَا في الْأَرْضِ উক্তিটির তিন বার পুনরাবৃত্তি করা হয়েছে। প্রথমবার বোঝানো হয়েছে আল্লাহর সচ্ছলতা প্রাচুর্য ও তাঁর দরবারে অভাবহীনতা। দ্বিতীয়বার বোঝানো হয়েছে যে, কারো অবাধ্যতায় আল্লাহ তা'আলার কোনোই ক্ষতি বৃদ্ধি হয় না। তৃতীয়বার আল্লাহ পাকের অপার রহমত ও সহয়তার প্রতি ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, তোমরা যদি খোদাভীতি ও আনুগত্য কারো, তবে তিনি তোমাদের সর্ব কাজে সহায়তা করবেন, রহমত বর্ষণ করবেন এবং অনায়াসে তা সুসম্পন্ন করে দেবেন।

–[মাআরিফুল কুরআন]

. أَنْ يَشَا يُذُمْبُكُمْ : এ আয়াতে বুঝিয়ে দেওয়া হয়েছে যে, আল্লাহ তা আলা অপরিসীম ক্ষমতাবান। তিনি ইচ্ছা করলে এক মুহূর্তে সব কিছু পরিবর্তন করে দিতে পারেন। তোমাদের সবাইকে ধরাপৃষ্ঠ থেকে ধ্বংস ও নিশ্চিহ্ন করে তোমাদের স্থলে অন্যদেরকে অধিষ্ঠিত করতে সক্ষম। অবাধ্যদের পরিবর্তে তিনি অনুগত ও বাধ্য লোক অনায়াসে সৃষ্টি করতে পারেন। এই <mark>আয়াত দারা আল্লাহ তা'</mark>আলার স্বয়ংসম্পূর্ণতা ও অনির্ভিরতা স্পষ্টভাবে প্রকাশ করা হয়েছে। এবং অবাধ্যদেরকে ভীতি প্রদর্শন করা হয়েছে। -[মাআরিফুল কুরআন]

अर्था९ ठांत आनुगठा कतल ाठामात्मततक मूनिया आत्थताठ छेछय़ कितन। تَعُولُهُ فَعَنْدَ اللَّهِ ثَوَابَ الدُّنْبَ وَالأَخْرَةِ কাজেই কেবল দুনিয়ার পেছনে পড়া ও আখেরাত থেকে বঞ্চিত হওয়া নিতান্তই মুর্খতা।

अर्था९ आल्लार जा जाना जामात्मत यावजीय काक तमत्थन तर कथा खतन । जामता या وَكُانَ اللَّهُ سَمَبْعًا بُصَيْرًا চাইবে তা-ই পাবে।

১٣٥ . قَ أَيَّهُا الَّذِيْنَ أَمَنَوا كَوْنُوا قَوَامِيْ ١٣٥. يَايَبُهَا الَّذِيْنَ أَمَنَوا كَوْنُوا قَوَامِيْ مين بِالقِسْطِ بِالْعَدْلُ شُهَدَآء بِالْحَقِّ لِلَّهِ وَلَوْ كَانَتِ الشَّهَادَةُ عَلَى اَنْفُسِكُمْ فَاَشْهِدُوا عَلَيْهَا بِاَنْ تُقَرُّواْ بِالْحَقِّ وَلَا تَكُتُمُوهُ أَوْ عَلَى الْوَالِدَيْنِ وَالْأَقْرَبِيْنَ انْ يُحكُنْ المشهُودُ عَلَيْهِ غَينيًّا أَوْ فَقِيْرًا فَاللَّهُ أُولَىٰ بِهِمَا مِنْكُمْ وَاعْلَمْ بِمَصَالِحِهمَا فَلاَ تَتَّبِعُوا الْهَوٰى فِيْ شَهَادَيْكُمْ بِأَنْ تَحَابُنُوْا الْغَنِيَّ لرضَاهُ أَوْ الْفَقِيْرَ رَحْمَةً لَهُ ﴿ اَنْ لَا تَعْدلُواْ تَمِيْكُوا عَنِ الْحَقّ وَإِنْ تَلُوا تُحَرُّفُوا الشَّهَادَةَ وَفِي قِرَاءَةٍ بِحَذْفِ الْوَاوِ ٱلْآولِي تَحْفَيفَا أَوْ تُعَرضُوا عَنَ أَدَائِهَا فَإِنَّ اللَّهَ كَانَ بِمَا تَعْمَلُونَ خَبِيْرًا فَيُجَازِيْكُمْ بِهِ ـ

. ١٣٦ . يَا يَتُهَا الَّذِيْنَ أُمَنُوْا أُمِنُوْا دَاوِمُوا عَلَى اللَّذِيْنَ أُمَنُوْا أُمِنُوْا دَاوِمُوا عَلَى الْإِيْمَانِ بِاللُّهِ وَرَسُولِهِ وَالْكِنْتِ اللَّذِي نَزَّلَ عَلَىٰ رَسُوْلِهِ مُحَمَّدٍ وَهُوَ الْقُرْانُ ۖ وَالْكِتٰبِ الَّذَيْ أَنْزَلَ مِنْ قَبْلُ عَلَى الرَّسُلِ بمَعْنَى الْكُتُب وَفِي قِرَا ءَةٍ بِالْبِنَاءِ للْفَاعِل فِي الْفِعْلَيْنِ وَمَنْ يُكَفُرُ بِاللَّهِ وَمَلْأَئِكَتِهِ وَكُتُيِهِ وَرُسَلِهِ وَالْيَوْمِ الْأُخِرِ فَقَدْ ضَلَّ ضَللًا بُعِيدًا عَن الْحَقّ.

অনুবাদ :

বিধানে দৃঢ় প্রতিষ্ঠিত অর্থাৎ কায়েম থাকবে। আল্লাহর উদ্দেশ্য সঠিক সাক্ষ্য প্রদান করবে, যদি ও এটা এ সাক্ষ্য তোমাদের নিজের অথবা পিতামাতা এবং আত্মীয়স্বজনের বিরুদ্ধে হয় অর্থাৎ এদের বিরুদ্ধে হলেও সাক্ষ্য প্রদান করবে, সত্যকে স্বীকার করে নেবে এবং তা গোপন করে রাখবে না। যার বিরুদ্ধে সাক্ষ্য প্রদান করা হচ্ছে সে বিত্তবান হউক বা বিত্তহীন তোমাদের অপেক্ষা আল্লাহই উভয়ের যোগ্যতর অভিভাবক এবং তাদের কল্যাণ সম্পর্কে তিনিই অধিক অবহিত। ন্যায় বিধান না করার উদ্দেশ্যে অর্থাৎ সত্য হতে বিমুখ হয়ে সাক্ষ্য প্রদানে তোমরা প্রবৃত্তির অনুরসণ করো না। যেমন বিত্তশালীর সন্তুষ্টি লাভের আশায় তার পক্ষে বা বিত্তহীনের প্রতি দয়ার্দ্র হয়ে তার পক্ষে সাক্ষ্য দান করো না। যদি তোমরা পেঁচালো কথা বল অর্থাৎ সাক্ষ্য বিকৃত কর বা তা প্রাদানে পাশ কেটে যাও তবে জেনে রাখ, তোমারা যা কর আল্লাহ তার খবর রাখেন। অনন্তর তিনি তোমাদেরকে তার প্রতিদান প্রদান করবেন।

্যা -এর পূর্বে একটি হেতুবোধ ্বর্মু উহ্য রয়েছে। এর পূর্বে একটি নাবোধক শব্দ 🦞 উহ্য

الله वो। মূলত: ছিল الله ضمة ضمات علله الله على الله الله على الله الله على الله عل रा अतनी उ नघू कतनार्थ क्षथम أَوْ اللَّهُ اللَّهُ وَالَّهُ مَا اللَّهُ مَا اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ اللّ বিলুপ্ত করে পঠিত রয়েছে।

তিনি যে কিতাব তাঁর রাসূল মুহামদ সাল্লাল্লাহ আলাইহি ওয়া সাল্লাম এর প্রতি অবতীর্ণ করেছেন তাতে অর্থাৎ আল কুরআনে এবং যে কিতাব অর্থাৎ কিতাবসমূহ তার রাসূলগণের উপর পূর্বে অবতীর্ণ করেছেন তাতে বিশ্বাস কর। অর্থাৎ এ বিশ্বাসের উপর চির প্রতিষ্ঠিত থাক।

আর যে কেউ আল্লাহ, তার ফেরেশতা, তার কিতাব, তার রাসল এবং পরকাল প্রত্যাখ্যান করে সে সত্য হতে বহুদুর পথভ্রষ্ট হয়ে পড়ে।

بِنَاءُ এ উভয় ক্রিয়াই অপর এক কেরাত أَنْزَلَ وَ نُزُّلَ এর্থাৎ কর্তৃবাচ্য গঠিত রয়েছে।

ত্বিক ও ভারকীব

ত্যাপন কর, বাবে كَتَمُ يَكْتُمُ كِتْمَانًا থাকে نَصَرَ থাকে نَصَرَ গোপন কর, বাবে نَصَرَ গোপন করা। خَصَلَعَة : مُصَالَع कরা। مُصَلَعَة : مُصَالَع ا

আসমিক আলোচনা

দুনিয়ার বুকে নবী প্রেরণ ও কিতাব নাজিলের উদ্দেশ ইব্দেশ ও ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠা করা এবং এটাই বিশ্বশান্তি ও নিরাপত্তার চাবিাকঠি। সূরা নিসার এই আয়াতে সব মুস্প্রান্তক ইব্দেশ ও ন্যায়নিষ্ঠার উপর অটল থাকতে এবং সত্য সাক্ষ্যদান করতে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। এ ক্ষেত্রে সম্ভাব্য প্রতিবন্ধকভাসমূহ ও শাট্টভাবে চিহ্নিত করা হয়েছে। একই বিষয় প্রসঙ্গে সূরা মায়েদা ও সূরা হাদীদে দু'খানি আয়াত রয়েছে। সূরা মায়েদার আয়াতর বিশ্বরক্তর এমনকি শব্দাবলি ও প্রায় অভিনু। সূরা হাদীদের আয়াত দ্বারা বোঝা যায় যে, হয়রত আদম (আ.) কে প্রতিনিশ্বরূপে দুনিয়ায় পাঠানো, অতঃপর একের পর এক নবী প্রেরণ এবং শতাধিক সাহীফা ও আসমানি কিতাব নাজিল করার অন্যতম উদ্দেশ্য ছিল দুনিয়ার বুকে শান্তি শৃঙ্খলা এবং ইনসাফ ও নিরাপত্তার ব্যবস্থা করা, যাতে প্রত্যেক ব্যক্তি নিজ নিজ করার গতির মধ্যে ইনসাফ ও ন্যায়নীতির উপর অবিচল থাকে। শিক্ষা-দীক্ষা, ওয়াজ নসিহত, তালিম ও তরবিয়তের মাধ্যমে যেসব অবাধ্য লোককে সত্য ও ন্যায়ের পথে আনা যাবে না, তাদেরকে প্রশাসনিক আইন অনুসারে উপযুক্ত শান্তি দান করে সংপ্রে আসতে বাধ্য করা হবে।

পবিত্র কুরআনের বিভিন্ন আয়াত দ্বারা স্পষ্ট বোঝা যাচ্ছে যে, ইনসাফ ও ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠা ও তার উপর অবিচল থাকা তথু সরকার ও বিচার বিভাগেরই বিশেষ দায়িত্ব নয়, বরং প্রত্যেককে ব্যক্তিগতভাবেও নির্দেশ দেওয়া হয়েছে, যেন সে নিজে ন্যায়নীতির উপর স্থির থাকে এবং অন্যকেও ইনসাফ ও ন্যায়নীতির উপর অবিচল রাখার জন্য যথাসাধ্য চেষ্টা করে। অবশ্য ইনসাফ ও ন্যায়নীতির একটি পর্যায় সরকার ও শাসন কর্তৃপক্ষের বিশেষ দায়িত্ব। তা হছে দৃষ্টু ও অবাধ্য লোকেরা যখন ন্যায়নীতিকে পদদলিত করবে নিজেরা তো ন্যায়নীতির ধার ধরবেই না, বরং অন্যকেও ন্যায়নীতির উপর স্থির থাকতে দেবে না; তখন তাদেরকে দমন করার জন্য আইন ও উপযুক্ত শান্তির ব্যবস্থা করা অপরিহার্য। এমতাবস্থায় একমাত্র ক্ষমতাসীন সরকার ও কর্তৃপক্ষই ইনসাফ ও ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠ করতে পারে।

বর্তমান বিশ্বের মূর্খ জনগণ তো দূরের কথা, শিক্ষিত সূধীরাও মনে করেন যে, ইনসাফ ও ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠা করা শুধু সরকার ও আদালতেরই দায়িত্ব; এ ব্যাপারে জনগণের কোনো দায়দায়িত্ব নেই। এহেন ভ্রান্ত ধারণার কারণেই বিশ্বের সব দেশে সব রাজ্যে সরকার ও জনগণ দু'টি পরস্পর বিরোধী শক্তিতে বিভক্ত হয়ে গেছে। শাসক ও শাসিতের মধ্যে দুস্তর ব্যবধান সৃষ্টি হয়েছে। সব দেশের জনগণ সরকারের কাছে ইনসাফ ও ন্যায়নীতি দাবি করে, কিন্তু নিজেরা কখনো ন্যায়নীতি পালন করতে প্রস্তুত নয়। এরই কুফল আজ সারা বিশ্বকে গ্রাস করেছে। আইন-কানুন নিদ্রিয় ও অপরাধ প্রবণতা ক্রমবর্ধমান। আজকাল সব দেশেই আইন প্রণয়নের জন্য সংসদ রয়েছে। এখানে কোটি কোটি টাকা ব্যয় হছে। আর তার সদস্য মনোনয়নের জন্য জনুষ্ঠিত নির্বাচনে সারা দুনিয়ায় হৈ চৈ পড়ে যাছে। অতঃপর নির্বাচিত সদস্যগণ দেশবাসীর মনমানসকিতা, আবেগ অনুভৃতি ও দেশের প্রয়োজনীয়তার প্রতি লক্ষ্য রেখে অত্যন্ত সতর্কতার সাথে আইন প্রণয়ন করেছে। তারপর জনমত যাচাই করার জন্য তার প্রকাশ ও প্রচার করা হয় এবং জনসমর্থন লাভের পর তা প্রবর্তন করা হয়। আর সেটা কার্যকর করার জন্য সরকারের প্রশাসনযন্ত্র সচল হয়ে উঠে। যার অসংখ্য শাখা-প্রশাখা সারা দেশে ছড়িয়ে রয়েছে। প্রত্যেক শাখার দায়িত্বে নিয়োজিত রয়েছেন দেশের সুদক্ষ বিশেজ ব্যক্তিবর্গ। দেশের শান্তি-শৃজ্বলা, কল্যাণ ও নিরাপত্তার জন্য তারা সক্রিয় কর্মতৎপরতা প্রদর্শন করছেন। কিন্তু এত বিপুল আয়োজন সত্ত্বেও প্রচলিত তন্ত্রমন্ত্রের মোহমুক্ত হয়ে তথাকথিত সভ্যতা ও সংস্কৃতির ঠিকাদারদের অন্ধ অনুকরণের উর্ধ্বে উঠে নিরপেক্ষ দৃষ্টিতে পর্যবেক্ষণ করলে প্রত্যেকেই স্বীকার করতে বাধ্য হবেন যে, ফলাফল অত্যন্ত নৈরাশ্যজনক। –[মাআরিফুল কুরআন]

বোদাভীতি ও আখেরাতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তির চাবিকাঠি: সুষ্ঠু বিবেকসম্পন্ন যে কোনো ব্যক্তি চলমান সামাজের প্রথা ও রীতিনীতির বন্ধন ছিন্ন করে নিরপেক্ষ দৃষ্টিতে রাসূলে আরাবি === -এর আনীত পয়গাম সম্পর্কে চিন্তা করলে স্পষ্ট উপলব্ধি করতে সক্ষম হবেন যে, তথু আইন ও দণ্ডদান করেই পৃথিবীতে কখনো শান্তি ও নিরাপত্তা অর্জিত হয়নি, বরং ভবিষ্যতেও অর্জিত হবে না একমাত্র খোদাভীতি ও আখেরাতের প্রতি বিশ্বাসই বিশ্বশান্তি ও নিরাপন্তার নিশ্চয়তা দিতে পারে। যার ফলে রাজা প্রজা, শাসক ও শাসিত সর্বপ্রকার দায়দায়িত্ব উপলব্ধি করতে, তা যথাযথভাবে পালন করতে সচেষ্ট হয়। আইনের প্রতি শ্রদ্ধা জানিয়ে জনসাধারণ একথা বলে দায়িত্ব এড়াতে পারে না যে, এটা সরকারের কাজ। কুরআন মাজীদের পূর্বোল্লিখিত আয়াতসমূহে ন্যায়নীতি প্রতিষ্ঠার ব্যাপারে এক বৈপ্লবিক বিশ্বাসের প্রশিক্ষণের মাধ্যমে শেষ করা হয়েছে।

উপরিউক্ত আয়াতত্রয়ের মধ্যে ইনসাফ ও ন্যায়নীতির উপর অটল অনড় থাকা এবং অন্যকেও অটল রাখার চেষ্ট করার জন্য শাসক-শাসিত নির্বিশেষে সবাইকে নির্দেশ দেওয়া হয়েছে। আর আয়াতসমূহের শেষ দিকে এমন এক তত্ত্বের প্রতি দৃষ্টি আকর্ষণ করা হয়েছে যা মানুষের ধ্যান ধারণা ও প্রেরণার জগতে মহাবিপ্লবের সূচনা করতে পারে। তা হলো আল্লাহ তা'আলার অপরিসীম ক্ষমা ও পরাক্রম, তার সম্মুখে উপস্থিতি ও জবাবদিহি এবং প্রতিদান ও প্রতিফল লাভের বিশ্বাস। এটা এমন এক সম্পদ যার দৌলতে আজ থেকে চৌদ্দশত বছর পূর্ববর্তী অশিক্ষিত বিশ্বাসী লোকেরাও বিপুল শান্তি ও নিরাপন্তা ভোগ করতো এবং যার অভাবের কারণেই আজকের মহাশুন্যের অভিযাত্রা, কৃত্রিম উপগ্রহ উৎক্ষেপণকারী উনুত বিশ্ববাসীরা শান্তি ও নিরাপন্তা থেকে বঞ্চিত।

আধুনিক জ্ঞান বিজ্ঞানের পূজারী ও তন্ত্রমন্ত্রের অন্ধ অনুসারীদের উপলব্ধি করা উচিত যে, বিজ্ঞানের বিশ্বয়কর উনুতির ফলে তারা হয়তো মহাশূন্যে আরোহণ করতে গ্রহ হতে গ্রহান্তরে ভেসে এবং মহাসাগর পাড়ি দিতে পারবে, কিন্তু সমস্ত জ্ঞান-বিজ্ঞান, শিল্প কারখানা, উপাদান-উপকরণ প্রচেষ্টা ও পরিশ্রমের মুখ্য উদ্দেশ্য অর্থাৎ সুখ-শান্তি ও নিরাপত্তার নিক্ষয়তা কোথাও পাবে না। কোনো আধুনিক আবিষ্কারের মাঝে কিংবা কোনো গ্রহ-উপগ্রহেই তা খুঁজে পাওয়া যাবে না। বরং পাওয়া যাবে একমাত্র রাসূলে আরাবি ত্র এর পয়গাম ও শিক্ষার মধ্যে, খোদাভীতি ও আখেরাতের বিশ্বাসের মধ্যে। এরশাদ হয়েছে একমাত্র রাসূলে আরাবি হিন্ত ভাষা তার্থাৎ মনে রেখো একমাত্র আল্লাহর স্বরণের মধ্যেই অন্তরসমূহের প্রশান্তি নিহিত। বিজ্ঞানের বিশ্বয়কর আবিষ্কার সমূহ্ বস্তুত: পক্ষে আল্লাহ তা আলার অফুরন্ত কুদরত ও কল্পনাতীত সৃষ্টি বৈচিত্র্যকে ভাষার করে চলেছে, যার সামনে মানুষ তার অক্ষমতা ও অযোগ্যতা স্বীকার করতে বাধ্য। কিন্তু অনুভূতিশীল অন্তর ও অন্তন্তিসম্পন্ন চোখ না হলে তাতেই বা কি লাভ।

কুরআন হাকীম একদিকে পৃথিবীতে ইনসাফ ও ন্যায়-নীতি প্রতিষ্ঠার উদ্দেশ্যে প্রয়োজনীয় বিধি-বিধানে ব্যবস্থা করেছে, অপরদিকে এমন এক অপূর্ব নীতিমালা ঘোষণা করেছে। যাকে পুরোপুরি গ্রহণ ও নিষ্ঠার সাথে বাস্তবায়ন করা হলে, জুলুম ও অনাচারে জর্জরিত দুনিয়া সুখ-শান্তির আধারে পরিণত হবে। আখেরাতে জান্নাত লাভের পূর্বে দুনিয়াতেই জান্নাতি সুখের নমুনা উপভোগ করা যাবে। –[মাআুরিফুল কুরআন।]

ত্র কর্তি না । ত্র করি কৃতিও না। ত্র করি কৃতিও না। ত্র করি করি কৃতিও নাম করি করি কৃতিও নান্ধ করি করি করি কৃতিও না।

غُولَمُ فَلاَ تَتَبِعُوا الْهَوَى أَنْ تَعُدلُو : সাক্ষ্যদানের ক্ষেত্রে ন্যায়নীতি ও সততা রক্ষা করা ফরজ। সত্য সাক্ষ্য দেওয়ার ক্ষেত্রে নিজের মনের ইচ্ছাও প্রবৃত্তির অনুসরণ করো না। যেমন বিত্তবানের পক্ষপাত করে বা অভাভগ্রন্তের প্রতি সহানুভূতিশীল হয়ে সত্য গোপন করা। যা সত্য তাই বল। তাদের প্রতি আল্লাহ তোমাদের চেয়ে বেশি সহানুভূতিশীল এবং তিনি তাদের হিতাহিত সম্বন্ধে অবগত। তার কোনো কিছুর কমতি নেই। –[তাফসীরে উসমানী]

যাবতীয় আদেশ-নিষেধ প্রত্যয়ী হতে হবে। কোনো একটি নির্দেশও অস্বীকার করলে সে মুসলিম হতে পারে না। কেবল বাহ্য ও মৌথিক কথার কোনো মূল্য নেই।

\ TV ১৩৭. যারা হ্যরত মূসা (আ.)-এর উপর বিশ্বাস স্থাপন করেছে অর্থাৎ ইহুদি সম্প্রদায় পরে গোবৎস উপাসনা করে সত্য প্রত্যাখ্যান করেছে, অতঃপর পুনঃবিশ্বাস এনেছে, অতঃপুর (আ.)-এর সাথে কুফরি করেছে, অতঃপর মুহাম্মদ সম্পর্কে তাদের ঐ কৃফরি আরো বৃদ্ধি পায়। আল্লাহ তারা যে অবস্থায় প্রতিষ্ঠিত তা কখনও ক্ষমা করার নন আর কখনও তাদেরকে পথ অর্থাৎ সত্যে উপনীত হওয়ার পত্তা প্রদর্শন করার নন।

১৩৮. হে মুহাম্মদ! [মুনাফিকদেরকে সুসংবাদ দাও] অর্থাৎ খবর দাও যে, তাদের জন্য রয়েছে মর্মন্তুদ যন্ত্রণাকর শান্তি অর্থাৎ জাহান্নামের শান্তি।

১ শব ১৩৯. মু'মিনদের পরিবর্তে যারা কাফিরদেরকে তাদের শক্তি আছে বলে ধারণা করে তাদেরকে বন্ধুরূপে গ্রহণ করে এরা কি তাদের নিকট শক্তি চায়ং বল অনুসন্ধান করেং না, তা তাদের নিকট পাবে না। ইহকালে ও পরকালে সমস্ত শক্তি তো আল্লাহরই। তারা ওলী ও বন্ধুরা ব্যতীত আর কেউ তা পাবে না।

বা স্থলাভিষিক্ত পদ অথবা يَدَلُهُ মুনাফিকদের عث বা বিশ্লেষণ। أيَبْتَغُونَ এর প্রশ্নবোধকটি أيَبْتَغُونَ বা অস্বীকার অর্থে এখানে ব্যবহৃত হয়েছে।

ثُمَّ كُفَرُوا بعبَادَةِ الْعجْلِ ثُمَّ امْنَوا بَعْدَهُ طَرِيْقًا إِلَى الْحَقِّ ـ

سْتَفْهَامُ انْكَارِ أَيْ لَا يَجِدُونَهَ

وَالْأَخَرة وَلاَ يَنَالُهَا إِلاَّ أَوْليَاؤَهُ .

। वृष्कि कद्रव : ازدادوا

া এ : তারা যে অবস্থায় প্রতিষ্ঠিত।

তারা ধারণা করে। يُتَوَهَّمُونَ

: তারা চায়, কামনা করে।

তাফসারে জালালাইন

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

ক্রিকার নির্দ্ধি করার এবং গ্রহণ করার যোগ্যতা রহিত হয়ে যায়। ভবিষ্যতে তওবা করা ও ঈমান আনার সৌভাগ্য হয় না। তবে কুরআন হাদীসের অকাট্য দলিলাদির দ্বারা প্রমাণিত হচ্ছে যে, বড় কট্টর কাফির বা মুরতাদই হোক না কেন, যদি সত্যিকারভাবে তওবা করে, তবে পূর্ববর্তী সমুদয় গোনাহ মাফ হয়ে যায়। অতএব বার বার কুফরি করার পরও যদি তারা সত্যিকারভাবে তওবা করে, তবে তাদের জন্য এখনো ক্রমার আইন উমুক্ত রয়েছে।

এখানে প্রথম আয়াতে মুনাফিকদের জন্য মর্মন্তদ শান্তি হুঁশিয়ারী দেওয়া হয়েছে। তবে এহেন দুঃসংবাদকে بَشَارُتْ অর্থাৎ, সুসংবাদ বলে ইঙ্গিত করা হয়েছে যে, নিজের ভবিষ্যত সম্পর্কে কোনো সুসংবাদ শোনার জন্য প্রত্যেকই উদগ্রীব থাকে। কিন্তু মুনাফিকদের জন্য এছাড়া আর কোনো সংবাদ নেই। বরং তাদের জন্য সুসংবাদের পরিবর্তে এটাই একমাত্র ভবিষ্যদ্বাণী।

মানমর্থাদা একমাত্র আল্লাহ তা'আলার সমীপে কামনা করা বাঞ্ছনীয় : দ্বিতীয় আয়াতে কাফির ও মুশরিকদের সাথে আন্তরিক বন্ধুত্ব ও সৌহার্দ স্থাপন করাকে নিষিদ্ধ করে এ ধরনের আচরণে লিগু ব্যক্তিদের প্রতি সতর্কবাণী উচ্চারণ করা হয়েছে। সাথে নাথে এই ব্যাধিতে আক্রান্ত হওয়ার উৎস ও মূল কারণ বর্ণনা করতঃ একেও অযথা অবান্তর প্রতিপন্ন করা হয়েছে। আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন ত্রিক্তি স্থান তা সম্পূর্ণ আল্লাহ তা'আলার এখতিয়ারাধীন।

কাফির ও মুশরিকদের সাথে সৌহার্দ ও বন্ধুত্বের সম্পর্ক রাখা এবং অন্তরঙ্গ মেলামেশার প্রধান কারণ এই যে, ওদের বাহ্যিক মান মর্যাদা, শক্তিসামর্থ্য, ধনবলে প্রভাবিত হয়ে হীনমন্যতার শিকার হয় এবং মনে করে যে, ওদের সাহায্য সহযোগিতায় আমাদের ও মান মর্যাদা বৃদ্ধি পাবে আল্লাহ তা'আলা তাদের ভ্রান্ত ধারণা খণ্ডন করে বলেন যে, তারা এমন লোকদের সাহায্যে মর্যাদাবান হওয়ার আকাঙ্খা করছে, যাদের নিজেদেরই সত্যিকারে কোনো মর্যাদা নেই। তাছাড়া যে শক্তি ও বিজয়ের মধ্যে সত্যিকার ইচ্জত ও সম্মান নিহিত, তাতো একমাত্র আল্লাহ তা'আলার এখতিয়ারভুক্ত। অন্য কারো মধ্যে যখন কোনো ক্ষমতা বা সাফল্য পরিদৃষ্ট হয়, তা সবই আল্লাহ প্রদন্ত। এতএব, মান-মর্যাদা দানকারী মালিককে অসভুষ্ট করে তারা শক্রদের থেকে ইচ্জত হাসিল করার অপচেষ্টা কত বড় বোকামি!

এ সম্পর্কে স্রায়ে মুনাফিক্ন -এ ইরশাদ হয়েছে - এইনিক্রে মুনিক্রিত রয়েছে। কিছু মুনাফিকরা তা অবগত নয়। এখানে ইজ্জত-সম্মান একমাত্র আল্লাহ, রাসূল এবং ঈমানদারদের জন্য নির্ধারিত রয়েছে। কিছু মুনাফিকরা তা অবগত নয়। এখানে আল্লাহ তা আলার সাথে হয়রত রাসূল ত মুমিনদের উল্লেখ করে বোঝানো হয়েছে যে, ইজ্জতের মালিক একমাত্র আল্লাহ তা আলা। তিনি যাকে ইচ্ছা আংশিক মর্যাদা দান করেন। রাসূলুল্লাহ ও মুমিনগণ যেহেতু আল্লাহ তা আলা একান্ত অনুগত, পছন্দনীয় ও প্রিয়পাত্র, তাই তিনি তাঁদেরকে সম্মান দান করেন। পক্ষান্তরে কাফির ও মুশরিকদের তাগ্যে সত্যিকার কোনো ইজ্জত নেই। অতএব, তাদের সাথে সৌহার্দের সম্পর্ক স্থাপন করে সম্মান অর্জন করা সুদূর পরাহত। ফারকে আজম হয়রত ওমর (রা.) বলেছেন, যে ব্যক্তি বান্দাদের [মাখলুকের] সাহায্যে মর্যাদাবান হওয়ার বাসনা করে আল্লাহ তা আলা তাকে লাঞ্ছিত করেন।

হযরত আবৃ বকর (রা.) আহকামূল কুরআনে লিখেছেন, আলোচ্য আয়াতের মর্ম এই যে, কাফির, মুশরিক পাপিষ্ঠ ও পথভ্রষ্টদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন করে মর্যাদা ও প্রতিপত্তি অর্জনের ব্যর্থ চেষ্টা করা অন্যায় ও অপরাধ। তবে এই উদ্দেশ্যে মুসলমানদের সাথে বন্ধুত্ব স্থাপন নিষেধ করা হয়নি। কেননা সূরা মুনাফিকূনের পূর্বোক্ত আয়াতে স্পষ্ট বলা হয়েছে যে, আল্লাহ তা'আলা সীয় রাসূল ক্লাভিক্ত নকে ও মুমিনদেরকে ইজ্জত দান করেছেন।

এখানে মর্যদার অর্থ যদি আবেরাতের চিরস্থায়ী ইজ্জত-সম্মান হয়, তবে তা আল্লাহ তা আলা তথুমাত্র তার রাসূল ত্রু মুমিনদের জন্য সীমাবদ্ধ করে দিয়েছেন। কারণ আখোরাতের আরাম-আয়েশ, ইজ্জত-সম্মান কোনো কাফির বা মুশরিক কম্মিনকালেও লাভ করবে লা। আর যদি এখানে পার্থিব মান মর্যদা ধরা হয়, তবে মুসলমানরা যতদিন সত্যিকার মুমিন থাকবে, ততদিন সম্মান ও প্রতিশক্তি তাদেরই করায়ত্ব থাকবে। অবশ্য তাদের ইমানের দুর্বলভা, আমলের গাফলতি বা পাপাচারে লিও হওয়ার কার্মণ ভালের সামায়িক ভাগ্যবিপর্যয় হলে বা ঘটনাচক্রে অসুহায় মুক্তমান হলে পরিশোষে তারাই আবার মর্যাদা ও বিজ্ঞার শৌরব লাভ করবে দুনিয়ার ইতিহাসে এর বহু নজির রয়েছে। শেব মুসা হবরত ইসা (আ.) ও ইমাম মাহদীর নেতৃত্বে মুসলমানক্র আবার বর্ষন সত্যিকার ইসলামের অনুসারী হবে, তব্দ আর্থা ইনিয়ার একছত্র ক্ষমতা ও মর্যাদার অধিকারী হবে। ামা আরিকুল কুরআন

ত্তি বিলকুল মিথ্যা। সমান ও মর্থান করে । তাজে মুনাফিকরা মুসলিমগণকে ছেড়ে করি করে। তাদের জন্য ররেছে কঠিব শক্তি, ভারা মনে করে কাফিরদের সাথে উঠাবসা করলে আমরা কুমিন স্বভিত হয়। এটা বিলকুল মিথ্যা। সমান ও মর্থানা সব আল্লাহরই হাতে। যে তার আনুগত্য করবে সে ইভাত পাবে। ক্রিয়া ও আখেরাত উভার স্থানে কাকিত অকবে। –িতাফসীরে উসমানী]

ভিন্ত ইতিপূর্বে মক্কা মুকাররমায় অবর্তীর্ণ সূরা আনআমের প্রতি ইনিভ নিরে বলা হয়েছে। আমি তো মানুবের সরক্ষেত্রকর নিমিন্ত আগেই হুকুম নাজিল করেছিলাম যে, কাফির ও মুনাফিকরা আদেশ লঙ্খন করে ওদের সাথে সৌহর্দে ক্ষাক্ষ করেছে এবং তাদেরকে ইচ্ছত- সন্থানের মালিক মুকার মনে করেছে।

বাতিলপস্থিদের মজনিসে উপস্থিতি ও আন ত্রুম: স্রায়ে নিসার আলোচ্য আয়াত এবং স্রায়ে আনআমের যে আয়াতের দিকে ইঙ্গিত করা হয়েছে, একনুভান্তের সম্বিভ মর্ম এই যে, যদি কোনো প্রভাবে কাতিপয় লোক একত্রিত হয়ে আল্লাহ তা'আলার কোনো আয়াত বা হকুমতে অনীকার বা ঠাটা বিদ্রুপ করতে থাকে, তবে যতক্ষণ তারা এহেন গর্হিত ও অবাঞ্ছিত কার্যে লিপ্ত থাকবে, ততক্ষণ তানের ক্রমীয়ে কুলু বা বোগদান করা মুসলমানদের জন্য হারাম।

মোটকথা, বাতিলপস্থিদের সঞ্জনিক উপাই কি ভার ক্ম করেক প্রকার। প্রথম : তাদের কুফরি চিন্তাধারার প্রতি সম্মতি ও সভুষ্টি সহকারে বোলালন করা ক্রি আইন্ড মুখ্রম ও কুফরি। দিতীয়ত : গর্হিত আলোচনা চলাকালে বিনা প্রয়োজনে অপছন্দ সহকারে উপাইশিন করা। ক্রি আইন্ড মুখ্রম কর্মসেকি। তৃতীয়ত : পার্থিব প্রয়োজনবশত বিরক্তি সহকারে বসা জায়েজ। চতুর্থতঃ জ্বোর অবহন্তির করেশ করে যুবে বা অনিচ্ছাকৃতভাবে বসা ক্ষমার্হ পঞ্চমতঃ তাদেরকে সৎপথে আনরনের উদ্দেশ্যে উপস্থিত হওয়া হত্যকার করে। বিষাধ্যরিকূল কুরআন

কুফরির প্রতি মৌন সন্থাতি ও কুফরি: অব্যোজ আরাতের শেষে ইরশাদ হয়েছে— النَّكُمْ اذًا مِعْلَكُمْ الْمُالِّ অর্থাৎ এমন মজলিস যেখানে আল্লাহ তা'আলার আরাত ও আহলাকতে অবীকার, বিদ্ধুপ বা বিকৃত করা হয়, সেখানে হাইচিত্তে উপবেশন করলে তোমরাও তাদের সমতৃল্য ও ভাদের পোনাহের অব্যোলনর হবে। অর্থাৎ খোদা না করুন, তোমরা যদি তাদের কুফরি কথাবার্তা মনেপ্রাণে পছন্দ কর, ভাহলে কুফুর ভাহলে কুফরি হবে বাবে। কেননা কুফরিকে পছন্দ করাও কুফরি। আর যদি তাদের কথাবার্তা পছন্দ না করা সন্থেও বিনা প্রয়োজনে ভাদের সাথে উঠাবসা করে এমতাবস্থায় তাদের সমতৃল্য হওয়ার অর্থ হবে তারা খেভাবে শরিষভকে হের পভিপন্ন করা এবং ইসলাম ও মুসলমানদের ক্ষতি সাধন করার অপচেষ্টায় লিপ্ত রয়েছে, তোমরা তাদের আসরে ধোগদান করে সহযোগিতা করার ভাদের মতোই ইসলামের ক্ষতি সাধন করছ। নাউযুবিল্লাহি মিন যালিকা। — বিষ্ণার্থারপুল কুরআন)

وَالْمَفْعُولِ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتُبِ الْقُرْأُن فِيْ سُورَةِ الْاَنْعَامِ أَنْ مُخَفَّفَةٌ وَاسْمُهَا مَحْذُونُ أَيْ اَنَّهُ إِذَا سَمِعْتُمْ ايُبْ اللَّهِ الْقُرْأَنَ يُكُفُّرُ بِهَا وَيُسْتَهْزَءُ بِهَا فَلاَ عُدُوا مَعَهُم اَى الْكُفِرِيْنَ وَالْمُسْتَهُ زِءِيْنَ حَتِّي يَخُوضُوا فِيْ حَدِيْثٍ غَيْرِه إِنَّكُمْ إِذًا إِنْ قَعَدْتُمْ مَعَهُمْ مَيْثَلُهُمْ فِي الْإِثْمِ إِنَّ اللَّهُ جَامِعُ الْمُنْفِقِيْنَ وَالْكُفِرِينْ فِيْ جَهَنَّمَ جَميْعًا كُمَا اجْتَمَعُوْا فِي الدُّنْيَا عَلَى الْكُفْر وَالْإِسْتِهْزَاءِ

অনুবাদ:

অর্থাৎ কর্ত্বাচ্যও مَعْرُونْ এটা نَزُلَ এডা - كَانُولَ ১৪০ আল কিতাবে . وَقَصَدْ نَسَزُلُ بِسَالِبِسَنَاء لسُلْفَاعِب অর্থাৎ কর্মবাচ্য উভয়রূপেই রয়েছে। অর্থাৎ আল কুরআনে, তার সূরা আনআমে ুর্ট এটা مُشَقَّلَة [তশদীদসহ রাঢ়রপ] হতে مُخَفَّفُ [তাশদীদহীন লঘু] রূপে পরিবর্তিত হয়ে ব্যবহৃত হয়েছে। এখানে তার ্রা বা উদ্দেশ্যটি উহ্য। মূলত: ছিল 🔏 নিশ্চয় এটা যে]। তোমাদের প্রতি তিনি অবতীর্ণ করেছেন যে, যখন তোমরা ভনবে আল্লাহর অর্থাৎ আল কুরআনের কোনো আয়াত প্রত্যাখ্যাত হচ্ছে এবং তাকে বিদ্রূপ করা হচ্ছে তখন যে পর্যন্ত তারা অন্য প্রসঙ্গে লিপ্ত না হবে তোমরা তাদের সাথে অর্থাৎ প্রত্যাখ্যানকারী ও বিদ্রূপকারীদের সাথে বসো না। অন্যথায় অর্থাৎ এমতাবস্থায়ও যদি তাদের সাথে বস তবে পাপের ক্ষেত্রে তোমরাও তাদের মতো হয়ে পড়বে। নিশ্চয় আল্লাহ মুনাফিক এবং সত্য প্রত্যাখ্যানকারী সকলকেই জাহানামে একত্রিত করবেন। যেমন, দুনিয়াতে সত্য প্রত্যাখ্যান এবং বিদ্দপ করার কাজে তাদেরকে একত্রিত করেছেন।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

रा अव मकलिल পवित क्ताबान निरा : قُولُهُ وَقَدْ نَزَلَ عَلَيْكُمْ فِي الْكِتَابِ أَنْ إِذَا سَمِعْتُمْ أَيْتِ اللَّهِ يُكُفُر بِهَا البخ তামাশা করা হয় তাতে সংশ্লিষ্ট থাকা যাবে না। আয়াতে বলা হচ্ছে হে মুসলিমগণ! আল্লাহ তা'আলা তোমাদেরকে কুরআন মাজীদে পূর্বেই নির্দেশ দিয়েছেন যে, যে মজলিসে কুরআন নিয়ে তামাশা করা হয় ও তার প্রতি অবিশ্বাস জ্ঞাপন করা হয় সেখানে কিছুতেই বসবে না। নতুবা তোমাদেরকেও তাদের অনুরূপ মনে করা হবে। হ্যা , যখন তারা অন্য কথায় লিপ্ত হবে, তখন বসতে মানা নেই। মুনাফিকদের মুজলিসমূহে মহান আল্লাহর বিধানাবলিতে অবিশ্বাস জ্ঞাপন ও কুরআন নিয়ে ঠাট্টা-বিদ্রূপ করা হতো। তারই পরিপ্রেক্ষিতে এ আয়াত অবতীর্ণ হয়। পূর্বেই আদেশ দে**ওয়া হয়েছে বলে ইঙ্গি**ত করা হয়েছে নিমের আয়াতে প্রতি مَنْهُمْ عَنْهُمْ عَنْهُمْ وَإِذَا رَأَيْتَ الَّذِينَ يَخُوضُونَ فِي أَياتِنَا فَاعَرُضْ عَنْهُمْ عَالَمَ تُعام তুমি যখন দেখ, তারা আমার আয়াত সম্বন্ধে উপহাসমূলক আলোচনা মগ্ন হয়, তখন তুমি দূরে সরে পড়বে। [৬ : ৬৮] এ আয়াত পূর্বে নাজিল হয়েছিল।

–[তাফসীরে উসমানী]

কা بَدْل aচা পূৰ্ববৰ্তী النَّنِيْنَ বারা النَّنِيْنَ <u>याता</u> . বি১ ১৪<mark>১ النَّنِيْنَ بَدْلُ مِنَ النَّذِيْنَ فَبْلَهُ يَـتَرَبَّصُ</mark> يَنْتَظُرُوْنَ بِكُمُ النَّدُوائِرَ فَانْ كَانَ لَكُمْ فَتْحُ ظَفَّرُ وَغَنِيْمَةً مِنَ اللَّهِ قَالُوا لَكُمْ ٱلْمُ نَكُنَ مَعَكُمْ فِي الدِّينِ وَالْجِهَادِ فَاعْطُونَا مِنَ الْغَنيْمَةِ وَانُ كَانَ لِلْكُفريْنَ نَصيْبُ مِنَ الطُّفر عَلَيكُمْ قَالُوا لَهُمْ اَلَمْ نَسْتَحُوذُ نَسْتَوَلُّ عَلَيْكُمُ وَنَقُلرُ عَلَى أَخْذِكُمْ وَقَتْلِكُمُ فَابُقَيْنَا عَلَيْكُمْ وَالَمْ نَمْنَعُكُمْ مِنَ الْمُؤْمِنِيْنَ أَنْ يَظْفُرُواْ بِكُمْ بِتَخْذِيْلَهِمْ وَمُرَاسَلَتِكُمْ بِأَخْبَارِهِمْ فَلَنَا عَلَيْكُمُ الْمَنَّةُ قَالَ تَعَالَىٰ فَاللُّهُ يَحْكُمُ بَنْنَكُمْ وَبَيْنَهُمْ يَوْمَ الْقِينْمَةِ بِأَنْ يُدْخِلَكُمُ الْجَنَّةَ وَيُدْخِلُهُمُ النَّارَ وَلَنْ يَجَعَلَ النَّلُهُ لِلْكُفِرِيْنَ عَلَى المُوْمِنيْنَ سَبِيلًا طَرِيْقًا بِالْأِسْتِيْصَالِ.

١٤٢. إِنَّ الْمُنْفِقِينَ يُخْدِعُونَ اللَّهَ بِإِظْهَارِهِمُ خِلَافَ مَا اَبْطَنُوهُ مِنَ الْكُفْرِ لِيَدْفَعُوا عَنْهُمُ اَحْكَامَهُ الْكُنْيَوِيَّة وَهُوَ خَادِعُهُمْ مُجَازِيْهِمْ عَلَي خَدَاعِهِمْ فَيَفْتَضَحُونَ فِي اللَّدُنْيَا بِ اطَّلاَعِ السُّلِهِ نَـبِيَّهُ عَـلْى مَا اَبْطُنُوهُ وَيُعَاقِبُونَ فِي الْأَخِرَةِ وَإِذَا قَامُوا إِلَى الصَّلُوةِ مَعَ الْمُوْ مِنِيْنَ قَامُوا كُسَالُي مُتَثَاقِلِيْنَ يُرَاَّوُونَ النَّاسَ بِصَلَاتِهِمْ وَلاَ يَذْكُرُونَ اللَّهَ يَصِلُوْنَ إِلَّا قَلِيلًا رِيَاءً.

অনুবাদ :

স্থলাভিষিক্ত পদ। তোমাদের উপর বিপদ নেমে আসার অপেক্ষায় থাকে, প্রতীক্ষায় থাকে আল্লাহর অনুগ্রহে তোমাদের জয় সাফল্য ও গনিমত লাভ হলে তোমাদেরকে তারা বলে, ধর্ম বিশ্বাস ও জেহাদের ক্ষেত্রে আমরা কি তোমাদের সঙ্গে নই? সুতরাং আমাদেরকে গনিমত বা যুদ্ধলব্ধ সামগ্রীন হতে অংশ দাও।

সার ভাগ্য যদি সত্য প্রত্যাখ্যানকারীদের অনুকল হয়। অর্থাৎ তাদের যদি তোমাদের বিরুদ্ধে বিজয় লাভ ঘটে ত**খন তাদেরকে** এরা বলে আমরা কি তোমাদের উপর জয়ী হওয়ার মতো ছিলাম না? অর্থাৎ তোমাদেরকে পাকডাও করার এবং হত্যা করার শক্তি আমাদের ছিল কিন্তু আমরা তোমাদের উপর দয়া প্রদর্শন করেছি আর আমরা কি বিশ্বাসীদেরকে অপমান করত: ও তাদের সম্পর্কে তোমাদেরকে সংবাদ প্রদান করত তোমাদের বিরুদ্ধে জয়ী হওয়া হতে বাধা দিয়ে রাখিনি? সূতরাং তোমাদের প্রতি আমাদের বহু অনুগ্রহ বিদ্যুমান।

আল্লাহ তা'আলা ইরশাদ করেন- আল্লাহ কিয়ামভের দিন তোমাদের ও তাদের [মধ্যে বিচার মীমাংসা করবেন । তোমাদেরকে জানাতে এবং তাদেরকে তিনি জাহানামে প্রবিষ্ট করবেন। এবং আল্লাহ কখনও মু'মিনদের বিরুদ্ধে কাঞ্চিরদের জন্য অর্থাৎ তাদেরকে সমূলে ধাংস করে দেওয়ার কোনো পথ কোনো উপায় বাখবেন না

১৪২. **ইসলামের জাগতিক** বিধানসমূহ হতে নিজেদেরকে বাঁচানোর উদ্দেশ্যে মুনাফিকরা অন্তরে যে কুফরি গোপন করে রেখেছে ভার বিপরীত ঈমানের কথা প্রকাশ করত। সুনাকিকরা আল্লাহকে প্রতারিত করতে চায়: বস্তুত তিনিই তাদেরকে প্রতারিত করেন। অর্থাৎ তিনি এদের মনাষ্ঠিকীর প্রতিফল প্রদান করবেন। অনন্তর তারা **অন্তরে যা গোপন ক**রে রেখেছে আল্লাহ কর্তৃক তা রাসলকে অবহিত করার মাধ্যমে তারা এ দুনিয়াতেই লাক্টিভ হবে এবং পরকালেও তাদেরকে কঠিন শাস্তি প্রদান করা হবে :

মুমিনদের সাৰে তারা যখন সালাতে দাড়ায় তখন শৈখিন্দের ক্ষমে বিরাট এক বোঝা বহন করছে সেভাবে দাঁড়ার । এ সালাতের মাধ্যমে তারা লোক প্রদর্শনী করে এবং আক্রাহকে তারা বব কমই স্মরণ করে। অর্থাৎ কেবল বিষয় ও লোক দেখানোর উদ্দেশ্যে তারা সালাতে শবিক হয় :

১১٣ ১৪৩. দোটানায় অর্থাৎ কুফর ও ঈমানের মাঝে তারা. مَذَسُذُسُنَ مُسَلَّى الْكَفْرِ وَالْايْمَانِ لَا مَنْسُوبِيْنَ الْي هَـُولا أَ اللهُ اللهُ اللهُ اللهِ اللهِ هَـُولا إِللهِ هَـُولا إِللهِ اللهُ هَـُولا إِ اللهِ الآمَوْمِنِيْنَ وَمَنْ يُضْلِلِ اللَّهُ فَلَنْ تَجِدَ لُّهُ سَبِيلًا إلى الهُدى .

১১٤ ১৪৪. হে বিশ্বাসীগুণ! মু'মিনদের পরিবর্তে الْكُفريْنَ أَوْلِيَا ءُ مِنْ دُونِ الْلُمُومِنيُنَ ٱتُرِيْدُوْنَ أَنْ تَجْعَلُوْا لِللَّهِ عَلَيْكُمُ بمَوَالَاتِهمْ سُلْظُنَّا مُّبُينَّا بُرْهَانًا بَيِّنًا عَلَىٰ نِفَاقِكُمْ.

১১৫ ১৪৫. निक्ठ क्षारान्नामान्नित निम्नण्य खदा النَّ الْمُنْفِقِيْنَ فِي النَّرْكِ الْمَكَانِ الْأَسْفَلَ مِنَ النَّارِ وَهُوَ قَعْرُهَا وَلَنْ تَجِدَ لَهُمْ نَصِيْرًا لا مَانِعًا مِنَ الْعَذَابِ.

দোদুল্যমান, দ্বিধাম্বিত। না এদের অর্থাৎ কাফিরদের সাথে তারা সম্পর্কিত আর না এদের অর্থাৎ মু'মিনদের সাথে তারা সংশ্লিষ্ট। আর আল্লাহ যাকে পথভ্রষ্ট করেন তুমি তার জন্য হেদায়েতের কোনো পথ পাবে না।

কাফিরদেরকে তোমরা বন্ধুরূপে গ্রহণ করো না। তোমরা কি আল্লাহকে তোমাদের বিরুদ্ধে অর্থাৎ এদের সাথে তোমাদের বন্ধুতু সম্পর্কে স্পষ্ট প্রমাণ অর্থাৎ তোমাদের মুনাফিফীর উপর সুস্পষ্ট দলিল দিতে চাও?

স্থানে, অর্থাৎ তার গহীন গহ্বরে থাকবে এবং তাদের পক্ষে তুমি কখনও কোনো সহায় পাবে না। যে শাস্তি প্রতিহত করতে পারবে।

তাহকীক ও তারকীব

। বহুবচন دَوَائِرُ অর্থ- বিপদ, দূর্যোগ, পরিধি دَوَائِرُ

े طُفُرٌ: ظُفُرٌ: طَفُرٌ: ﴿ عَلَمُ عَلَمُ الْحَامِ اللَّهُ الْحُفُرُ : طُفُرٌ

اسْتَوٰى अर्थ- आभता প্রভাব विखात कित । वारव اسْتَفْعَالٌ अर्थ- आभता প্রভाব विखात कित । वारव اسْتَوْى অর্থ- প্রভাব বিস্তার করা, কর্তৃত্ব লাভ করা।

व्यव गामनात् नाक्ष्णि कता, अनुन कता : تَفَعَيْل : تَخُذَيْل : تَخُذَيْل : تَخُذَيْل : تَخُذَيْل

बर्ग : مُنَّةُ مُنَّةً مُنَّةً वহুবচন مُنَّةً

استيصال : استيصال अर्थ- সমূলে ধ্বংস করা, শিকড় উপড়ে ফেলা।

থেকে اِفْتَيِعَالَ । يَفْتَضِعُونَ : يَفْتَضِعُونَ : جَمْعُ مُذَكَّرْغَانِبُ) : يَفْتَضِعُونَ : يَفْتَضِعُونَ (থকে অপদস্ত হওয়া

वश्वादा مُتَثَاقلُ: مُتَثَاقلُونَ वश्वादा مُتَثَاقلُونَ अर्थ- जनम, कूँएए वाका वश्नकाती।

অর্থ- দ্বিধান্তিত, সন্দিহান। مُتَرَدّدُونَ বহুবচনে مُتَرُدّدُ : مُتُردّديّنَ

١. إلا السين السين السين السين السين السين السين السين الله وَ ا

النَّهُ عَلَا اللَّهُ بِعَذَابِكُمْ إِنْ شَكَرْتُمَ يَعَمَهُ وَالْمَنْتُمْ بِهِ وَالْإِسْتِفْهَامُ بِمَعَنٰي الْعَمَهُ وَالْمَنْتُمْ بِهِ وَالْإِسْتِفْهَامُ بِمَعَنٰي النَّهُ النَّهُ وَكَانَ اللَّهُ النَّهُ النَّهُ عَلَيْهُ وَكَانَ اللَّهُ النَّهُ النَّهُ اللَّهُ النَّهُ اللَّهُ اللِلْمُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللللْمُ اللَّهُ الللْمُ الللْمُ اللَّهُ اللَّهُ اللَّهُ ال

অনুবাদ:

১৪৬. কিন্তু যারা মুনাফিফী হতে তওবা করে, নিজেদের আমল সংশোধন করে, আল্লাহকে দৃঢ়ভাবে ধারণ করে অর্থাৎ তাঁর উপর ভরসা করে এবং আল্লাহর উদ্দেশ্যে তাদের দীনকে রিয়া ও লোক প্রদর্শন হতে নির্মল করে তারাই বিশ্বাসীদের সাথে থাকবে। অর্থাৎ বিশ্বাসীদেরকে যা প্রদান করা হবে তাতে তারা থাকবে এবং বিশ্বাসীদেরকে আল্লাহ পরকালে মহাপুরস্কার দেবেন অর্থাৎ জান্নাত দেবেন।

১৪৭. যদি তোমরা তার নেয়ামতসমূহের কৃতজ্ঞতা প্রকাশ কর ও তাঁর উপর ঈমান আনয়ন কর, তবে তোমাদের শান্তি দানে আল্লাহর কি কাজ? অর্থাৎ তবে তিনি তোমাদেরকে শান্তি প্রদান করবেন না। তিনি তোমাদেরকে শান্তি প্রদান করবেন না। তাঁই বা নিষেধাত্মক অর্থে প্রশ্বোধকের ব্যবহার করা হয়েছে। আর আল্লাহ মু'মিনদের কাজের গুণগ্রাহী, তাদেরকে তিনি পুণ্যফল দেবেন এবং তিনি তার সৃষ্টি সম্পর্কে সবিশেষ অবহিত।

প্রাসঙ্গিক আলোচনা

থেছে যেই মুনাফিক তার মুনাফিকী হতে তওবা করবে, নিজের কাজ কর্ম সংশোধন করবে, মহান আল্লাহর প্রিয় দীনকে মজবুতভাবে আকড়ে ধরবে, মহান আল্লাহর প্রতি নির্ভর করবে এবং লোক দেখানো মনোবৃত্তি ও অন্যান্য চারিত্রিক দোষ হতে দীনকে পাকপবিত্র রাখবে সে খাঁটি মু'মিন, দুনিয়া ও আখেরাতে সে মু'মিনগণের সঙ্গে থাকবে। ঈমানদারগণের জনা রয়েছে মহা প্রদিতান। যারা মুনাফিকী হতে তওবা করবে তারাও সে প্রতিদানে শরিক থাকবে। –[তাফসীরে উসমানী]

হয় যা শুধু তাঁর সন্তুষ্টি লাভের উদ্দেশ্যে করা হয়েছে এবং কোনোরূপ রিয়াকারী যা স্বার্থের অসব আমলই গৃহীত ও করু হয় যা শুধু তাঁর সন্তুষ্টি লাভের উদ্দেশ্যে করা হয়েছে এবং কোনোরূপ রিয়াকারী যা স্বার্থের লেশমাত্র যার মধ্যে নেই মুখলেস শব্দের ব্যাখ্যা প্রসঙ্গে তাফসীরে মাজহারীতে লিখিত আছে لَنْ يَعْمَلُ لِلّٰهِ لَا يُحِبُّ إِنْ يَعْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَالْمُعَالِيَةِ اللّٰهِ اللّٰهُ اللّٰهُ لَا يُحِبُّ إِنْ يَعْمَدُهُ النَّاسُ عَلَيْهِ وَالْمُعَالِيةِ وَلَيْكُولُونَا وَالْمُعَالِيةِ وَالْمُعَلِيةِ وَالْمُعَلِيةِ وَالْمُعَالِيةِ وَالْمُعِلِيةِ وَالْمُعَلِيةِ وَالْمُ

অবগত। কাজেই, যে ব্যক্তি তার আদেশ ও নিষেধকে কৃতজ্ঞতার সাথে গ্রহণ করে ও সেগুলোকে মহান আল্লাহর অনুমনন করে এবং তাতে বিশ্বাস রাখে, পরম দয়ালু ন্যায়পরায়ণ আল্লাহ এরপ ব্যক্তিকে কেন শান্তি দিতে যাবেন। অর্থাৎ তা কন্মিনকালেও শান্তি দিবেন না। তিনি তো উদ্ধত অহংকারীকেই শান্তি দিয়ে থাকেন। —[তাফসীরে উসমানী]



ইসলামিয়া কুতুবখানা ঢাকা